

BENARES SANSKRIT SERIES;

A
COLLECTION OF SANSKRIT WORKS

EDITED BY THE
PANDITS OF THE BENARES SANSKRIT COLLEGE,

UNDER THE SUPERINTENDENCE OF
R. T. H. GRIFFITH, M. A., C. I. E.

AND
G. THIBAUT, Ph. D.

Vols. 99, 100, 103, 107, 110, 114, 117, 118, 119, 120,
124, 125, 127, 128 & 129.

श्रीमदणुभाष्यम् ।

श्रीश्रीवल्लभाचार्यविरचितम् ।

श्रीस्वामिष्ठीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचितभाष्य-
प्रकाशाख्यन्याख्याममतम् ।

श्रीमन्नाचार्यश्रीवल्लभाधीश्वरशुद्धाद्वैतसंप्रदायविदुषः
रत्नगोपालभट्टेन संशोधितम् ।

ANU BHĀSAYA,

ON BRAHMASŪTRA BY ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA,
With the Commentary called Bhāshya Prakāśa,
By Goswāmi Śrī Purushottamjoe Mahārāj.
EDITED BY RATNA GOPĀL BHATTĀ.

BENARES:

Published by the Proprietors Messrs. Braj B. Das & Co.,
AND SOLD BY H. D. GUPTA,
Secretary, Chowkhamba Sanskrit Book Depot.

Printed at the Vidyā Vilās Press,
BENARES.

1907.

Registered under Act XXV. of 1867. (ALL RIGHTS RESERVED.)

श्रीकृष्णाय नमः ।

अथेतत् किल श्रीवल्लभाचार्यविरचितं ब्रह्मसूत्राणुभाष्यं गो-
स्वामिश्रीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचितप्रकाशाख्यव्याख्यासहितं सं-
मुद्रय प्रकाशितं वरीवर्ति । तत्र श्रीवल्लभाचार्यः पूर्वपुरुषपरम्परातः
स्वयञ्च बहुसोमयाजिनस्तैलङ्कवेल्हनाटीज्ञातीय-खम्भंपाटीवारु-इत्यु-
पनामवतः श्रीलक्ष्मणभट्टर्दाक्षितस्य सूनुतया, पञ्चत्रिंशदधिकपञ्चद-
शशततमे १५३५ विक्रमार्कवत्सरे पूर्णिमान्तगणनया माधवकृष्णका-
दश्याम् आर्वभूताः ।

श्रीपुरुषोत्तमचरणास्तु श्रीवल्लभाचार्योत्तमजगोस्वामिश्रीश्री-
विठ्ठलनाथदीक्षितसूनुपु तार्तीयकश्रीबालकृष्णजीतः पुरुषगणनया
पञ्चमी संख्यां भूपयन्तः प्रोद्भूताः ।

तत्र श्रीवल्लभाचार्यशुद्धाद्वैतसम्प्रदायस्य मूलभूतोऽयं भाष्य-
ग्रन्थः । स च शुद्धलिखितपुस्तकतः संशोध्य संमुद्रितः ।

भाष्यप्रकाशस्तु अत्यन्तं दुर्लभः । स च श्रीवल्लभाचार्यकुल-
कमलदिवाकर—श्रीश्रीमुकुन्दराय—श्रीगोपाललालप्रभुसेवाप्रवीण-
श्रीमत्प्रभुचरणगोस्वामिश्रीविठ्ठलनाथदीक्षितनूजनुः—श्रीमहाराज-
गोस्वामि—श्रीयदुनाथजीवंशावतंस—पद्यगृहहितलिकतकाशीवास्य-
गोस्वामिश्रीगिरिवरजीमहाराजः श्रीरामकृष्णभट्टाय वितीर्णं शस्तं
पुस्तकं समवलम्ब्य प्रकाशितः ।

• अत्र संमुद्रणे निरुक्तपुस्तकाधारेण लेखितं सकलप्राचीन-
दुर्लभग्रन्थसम्पादनशील—श्रीयुतगोविन्ददासमहाशयसकाशीदपरं
प्रकाशपुस्तकमानीय संमेलनाय मन्त्रिकटे स्थापितवतो नानाविध-
दर्शनप्रकाशनपरायणश्रीयुतहरिदासगुताभिधमहाशयस्य प्रोत्साह-
नेन यथासति संशोधितवानस्मि ग्रन्थरत्नढयम् । तत्र मत्प्रमादा-
जातानां स्वलितानां क्षमापने सन्तो मया प्रार्थनीया एवेत्यल-
विस्तरतः ॥

सत्पक्षपातिनो हेन्मा नूनं नालीकवल्लभाः ॥

• गुणं गृह्णीत, मा दोषं नीरक्षीरविवेकिनः ॥ १ ॥

रत्नगोपालभट्टः ।

बनारससंस्कृतसीरीजनाम्नी वाराणसेयसंस्कृतपुस्तकावली ।

इयं पुस्तकावली खण्डशो मुद्रिता भवति । अस्यां संस्कृतभाषा-
निबद्धा बहवः प्राचीना तुल्यभा उत्तमोत्तमाः केचिद्बहुलभाषानुवा-
दसहिताश्च ग्रन्था मुद्रिता भवन्ति । तांश्च ग्रन्थान् काशिकराजकी-
यसंस्कृतपाठशालीयपण्डिता अन्ये ऽपि विद्वांसः शोधयन्ति । यैर्गो-
हकमहापरैरियं पुस्तकावली नियमेनाविच्छेदेन संप्राह्या तैस्तदे-
कैकस्य खण्डस्य ॥१॥ मूल्यं प्रापणव्ययञ्च =) देयः । अन्यैर्म-
हाशयैर्यैः कानिचित् खण्डानि संप्राह्याणि तैश्च प्रत्येकं खण्डानां
१) मूल्यं प्रापणव्ययञ्च =) देय इति ॥

तत्र मुद्रिता ग्रन्थाः ।

सिद्धान्ततत्त्वविवेकः खण्डानि ५	५ ०
अर्थसङ्ग्रह अंग्रजीभाषानुवादसहितः	१ ०
तन्त्रवार्तिकम् खण्डानि १३	१३ ०
कात्यायनमहर्षिप्रणीतं शुक्लयजुःप्रतिशाख्यम् सभाष्यं ख०	६ ६ ०
सांख्यकारिका चान्दिकाटीकागौडपादभाष्यसहिता	१ ०
वाक्यपदीयम् खण्डानि ५ (प्रथमभागः प्रथमद्वितीयकाण्डे पुण्यराजटीकासहित खण्ड ३ । द्वितीयभागः तृतीयाका- ण्डम् हेलाराजटीकासहित खण्ड २)	५ ०
रसगङ्गाधरः खण्डानि ९	९ ०
परिभाषावृत्तिः खण्डे २	२ ०
वैशेषिकदर्शनं किरणावलीटीकासंवलितप्रशस्तपादप्रणीत- भाष्यसहितम् खण्डे २	२ ०
शिक्षासङ्ग्रहः खण्डानि ५	५ ०
नेष्कर्मसिद्धिः खण्डानि ४	४ ०
महर्षिकात्यायनप्रणीतं शुक्लयजुस्सर्वाणुकमसूत्रम् सभाष्यम्	३ ०
ऋग्वेदीयशौनकप्रतिशाख्यं सभाष्यम् खण्डानि ४	४ ०
(बृहत्) वैयाकरणभूषणम् पदार्थदीपिकासहितम् खण्डानि ४	४ ०
विवरणोपन्यासः सटीकवाक्यसुधासहितः खण्डे २	२ ०
तत्त्वदीपनम् (पञ्चपुरादिकाविवरणस्य व्याख्यानम्) ख०	८ ८ ०
वेदान्तदीपः (श्रीभगवद्रामानुजाचार्यविरचितः) खण्डानि ३	३ ३ ०
दृष्टीका खण्डानि ४	४ ०

पातञ्जलदानम। श्रीरामानन्द्यतिकृतमणिप्रभाऽऽख्यहर्षिं	स० १	०
व्याकरणमिताक्षरा । श्रीमदञ्जभट्टप्रणीता खण्डानि	१०	१०
रसमञ्जरी । व्यङ्ग्यार्थकौमुद्या प्रकाशेन च सहिता ख०	३	३
भेदधिकारः व्याख्यासहितः श्रीमदल्पयर्दीक्षितकृत उपक्रमप- राक्रमसहितः खण्डे	२	०
बोधसारो नरहरिकृतः तच्छिष्यद्विधाकरकृतटीकया स० ख०	१०	०
ब्रह्मसूत्रदीपिका श्रीमच्छङ्करानन्दभगवद्विरचिता खण्डे	२	०
द्वैतब्रह्मकामधेनुः अर्थात् प्राचीनज्योतिषग्रन्थः खण्डानि	३	३
श्रीमदणुभाष्यम् । श्रीश्रीवल्लभाचार्यविरचितम् ।		
गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमजी महाराजविरचितभाष्यप्रकाशाख्य- व्याख्या समेतम् खण्डानि	१५	०
तत्त्वशेखरः । श्रीभगवल्लोकाचार्यप्रणीतः । तथा-नत्त्वत्रयसुलुक्- संग्रहः । कुमारवेदान्ताचार्यश्रीमद्वरदगुरुविरचितः ।	१	०
श्रीभाष्यवार्तिकम् । श्रीमद्रामानुजाचार्यविशिष्टाद्वैतसिद्धान्तप्र- तिपादनपरम् ।	१	१

ब्रजभूषण दास और कल्पनी
चांदनीचोक के उत्तर नं सड़क बनारस

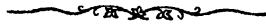


श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

अथ श्रीमदणुभाष्यम् ।

श्रीश्रीवल्लभाचार्यविरचितम् ।

गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचित-
भाष्यप्रकाशाख्यव्याख्यासमेतम् ।



श्रीकृष्णाय नमः ॥ सङ्गीतं श्रुतिमूर्द्धमिस्तद्विदां प्रागाद्यतीतं विदां
दूरं साधनसम्पदां निरुपश्रित्नेहैः सुखापं वृत्तैः ॥
रासोल्लासवशां वद्मजवधूवृन्दे वसन्तं सदा
दासकृशईरं मुदा परतरं श्रीकृष्णदेवं श्रये ॥ १ ॥
मन्दान् वीक्ष्य जनान् विभुः श्रुतिगणं व्यस्याऽथ कारुण्यतः
स्त्रीशूद्रादिहिताय भारतमुखेनां क्त्वा तदर्थं पुनः ॥
बुद्धिं शोधयितुं चकार सुविदां यां ब्रह्मसूत्रात्मकं
वेदान्तार्थविकासकाद्भुनपदं शास्त्रं गुणैरुज्ज्वलम् ॥ २ ॥
एवं सर्वहितं चरन्नपि यदाऽस्यद्यत्तदा नारदात्
तत्रोपायमवेत्य खेरुहतये रष्ट्रा समाधौ हरिम् ॥
श्रीमद्भागवतेन संशयमहन् भक्तिप्रचारोद्यत-
स्तं कृष्णं मुनिमानमामि सततं ज्ञानावतारं हरेः ॥ ३ ॥
सर्गादौ स्वमनं समस्य विधये यं ब्रह्मवाद् जगौ
कौन्तेयोद्भवयोः प्रकाश्य च पुनर्वेदान्तसारं हरिः ॥
तं व्यासाद्यगोचरं प्रथयितुं यैर्भाष्यमाभाषितं
तानाचार्यवराजमामि करुणान् श्रीवल्लभाख्यान् प्रभून् ॥४॥
श्रीवल्लभप्रतिनिधि तेजोराशि दयाशंभवम् ॥
गुणान्तिं गुणनिधि श्रीगोपीनाथमाश्रये ॥ ५ ॥
श्रीविठ्ठलेशपादाब्जनस्य चन्द्ररुचः सदा ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥

इदमत्र विचार्यते । वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो नवेति ।

अलङ्कुर्वन्तु मत्स्वान्तं मायावादतमोहराः ॥ ६ ॥

तत्पुत्रान् सह सुनुभिर्निजगुरुन् श्रीकृष्णचन्द्राह्वयान् ॥

भक्त्या नौमि पितामहं यदुपति तातं च पीताम्बरम् ॥

वन्दे च ब्रजराजमन्वयमणि यद्वाचिषा माहृषो-

ऽप्यासीन्मूर्ध्नि कृपापरः प्रभुवरः श्रीबालकृष्णः स्वयम् ॥ ७ ॥

श्रीवल्लभाचार्यपदाम्बुजाते भक्त्या मुदाऽन्तर्हृदि संनिवेश्य ॥

भाष्यप्रकाशे प्रयतेऽतिदीनो निःसाधनस्तत्करुणाबलेन ॥ ८ ॥

आचार्यवाचः प्रणमामि भाष्यसुबोधनीश्या इतराश्च यास्ताः ॥

मत्स्वान्तं आगत्य कृताप्लुतास्ता मदीयवाचां रचयन्त्वलङ्कृतेम् ॥ ९ ॥

अथ खालौकिकानुभावप्रकटनहृदयस्य भगवत आह्वया तद्-
र्थभाविर्भूताः श्रीमदाचार्यास्तस्यानुभावस्य सर्ववेदान्ततात्पर्यगोचर-
त्वज्ञापनाय वेदार्थतामरसनरखोभगवतो बादरायणस्य सूत्राणि व्या-
कारिष्यमाणः । 'सूत्रार्थो वर्णयते यत्र वाक्यैः सूत्रानुसारिभिः । स्वप-
दानि च वर्णयन्ते भाष्यं भाष्यविदो विदुरितानि' भाष्यलक्षणात् सू-
त्रोपन्यास एवानुसरणसिद्धः स्वकृतेरादित एव भाष्यत्वाय सूत्रीया-
थशब्देनैव मङ्गलसिद्धं च सूत्रमेवादौ पठन्ति * अथातो ब्रह्मजिज्ञा-
सेति * नच मङ्गलाचरणान्तरादर्शनाच्छिष्टाचारविरोधः शङ्कनीयः ।
महाभाष्ययोगभाष्ययोर्ग्रन्थकृतकृतस्याथशब्दातिरिक्तस्य मङ्गलस्या-
दर्शनं, शाबरभाष्ये च 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इति सूत्रमेवोपन्य-
स्य भाष्यारम्भदर्शनेन च विरोधाभावाद्दिनि । अस्यारम्भसूत्रत्वाद्-
आधिकारविषयसम्बन्धप्रयोजननिरूपणद्वारा शास्त्रारम्भः समर्प-
नीयः । शास्त्रप्रवृत्त्यावश्यकत्वहेतुरूपा सङ्गीतश्च निरूपणीया । अ-
न्यथा प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यभावेन शास्त्रवैयर्थ्यं स्यात् । शास्त्रस्य वैधत्त्वमाप-
विचारणीयम् । अन्यथा वेदान्तानुपयुक्तत्वं, प्रामाणिकानादरणीयत्वं
च स्यात् । तदिदं सर्वं हृदि कृत्वा भगवता श्रीबादरायणाचार्येणैव-
मधिकरणरूपं सूत्रं प्रणीयते, न तु ब्रह्मविचारप्रतिज्ञामात्रमत्र क्रिय-
त इत्याशयनाद्दुः * इदमित्यादि *

विषयो विषयश्चैव पूर्वपक्षस्तद्योत्तरम् । सङ्कतिश्चेति पञ्चाङ्गं शास्त्रेऽधिकरणां स्मृतम्' इति लक्षणाद् विषयादिपञ्चकघटितं वाक्यमधिकरणम् । तेनास्मिन् सूत्रे, इदं वक्ष्यमाणं बुद्धिस्यं विचार्यते । अप्रिमसूत्रेषु वेदान्तानां विचारणीयत्वादुपोद्धानेन चिद्भ्यत इत्यर्थः । विषयादिकमाहुः * वेदान्तानामित्यादि * नन्धत्रायं विषयाद्युपन्यासो न युक्तः । असौत्रत्वात् । किन्तु, ब्रह्मजिज्ञासा कार्या न वा ? ब्रह्म जिज्ञास्यं न वा ? इत्येवं सूत्रानुसरणाद् युक्त इति चेन्न । तद्योपन्यासे, तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेतिश्रुत्या तपस एवोपदेशात् ताद्विहाय व्यासपादैः किमिति वेदान्तवाक्यानि विचार्यन्ते, तपः कुतो नोपादिश्यत इत्याशङ्का स्यात् श्रुतिविरुद्धत्वं च भायात् । एवमुपन्यासे त्वधीतवेदस्य, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थी इतिश्रुतिस्फुरणादस्यां च श्रुतावर्धनिश्चयं प्रति वेदान्तविज्ञानस्य हेतुताकथनात् तस्य च विचारसाध्यत्वात् तत्स्फूर्त्याशङ्कानुदयाद् युक्त इति ।

किञ्च । जिज्ञासापदैस्य च यौगिकार्थ एव प्रायः प्रसिद्ध इति ब्रह्मज्ञानेच्छा कर्तव्या न वा, ब्रह्म ज्ञानेच्छाविषयं कार्यं न वेति प्रथमेतां बोधे, तनस्तावन्मात्रस्यापुरुषार्थत्वात् तत्रानुपपत्तौ भातायां पञ्चाद् विचारं लक्षयित्वा ततस्तत्कर्तव्यत्वादकं विचार्यम् । तदपि वेदान्तेरेव वक्ष्यमाणरीत्या विचार्यम् । अन्यथाऽऽकस्मिकता स्यात् । अत आवश्यकत्वादपि युक्तः ।

किञ्च । व्यासप्रवृत्तिर्बीजबोधनार्थत्वेनापि युक्तः । तथाहि । प्रथमस्कन्धे चतुर्थाध्याये ' द्वापरे समनुप्राप्त ' इत्यारभ्य, ' एवं प्रवृत्तस्य सदा भूतानां श्रेयसि' द्विजाः ! ' इत्यन्तेन सर्वेषां श्रेयोऽर्थं प्रवृत्तिव्यासिचरणानामुक्ता । पञ्चमे च, जिज्ञासितमधीतं च यत्तद् ब्रह्म सनातनमिति नारदेन ब्रह्मविचारान्तायाः कृतस्तथान्धं बोधितम् । तथाच ज्ञानविधिनायंज्ञानार्थं प्रवृत्तानपि यदा जैमिनीयादिदर्शनैरेकदेशीयविरुद्धज्ञानवतो दृष्टवांस्तदा भारतकरणोत्तरमत्र प्रवृत्तः । वेदान्तनिश्चयो वेदान्तार्थनिश्चयं विना न भविष्यतीति । अत एवान्ताप्रे वेदान्तवाक्यैरेव ब्रह्मविचारदर्शनम् । ब्रह्मणः सर्ववेदार्थत्वस्याप्रे सूत्रेषु स्थाप्यत्वाच्च । तदर्थं वेदान्तविचारवश्यकत्वमवश्यं साधनीयम् । तेन तत्र हेत्वाकाङ्क्षापञ्चमात् । अतस्तदुपोद्घाततयाऽयं विचारोऽपि येष्वप्यन्तब्रह्मपदात्वे बोध्यत इति सौत्रत्वाद् युक्त इति ।

किं तावत् प्राप्तम् । नारम्भणीय इति । कुतः ।
 साङ्गोऽध्येयस्तथा ज्ञेयो वेदः शब्दाश्च बोधकाः ।
 निःसन्दिग्धं तदर्थाश्च लोकवद् व्याकृतेः स्फुटाः ॥

तत्र विषयो नामापानतः प्रतिपन्नः सन्दिग्धोऽर्थः । तादृशाश्चात्र
 वेदान्तविचारो न तु वेदान्ताः । तेषामग्रिमसूत्रेषु विचार्यत्वात् । विषयः
 संशयः । एकधर्मिकेविरुद्धकोटिद्वयावगाहि ज्ञानम् । तदाकारश्चात्,
 आरम्भणीयो न वेत्यनेनोक्तः । पूर्वपक्षः प्रतिवादिमतम् । तदाहुः *
 नारम्भणीय* इति । तत्र पृच्छन्ति * कुत * इति । वेदान्तविज्ञानसुनिश्चि-
 तार्थादितिभूतावर्थनिश्चयं प्रति वेदान्तविज्ञानस्य हेतुना बोधनाद् विचारं
 विना च तदसम्भवात् स आवश्यक इति कुनो नैत्युच्यत इत्यर्थः ।
 एवं प्रश्ने प्रतिवादी अनारम्भणीयतामुपपादयन् गृह्णाति * साङ्ग * इ-
 त्यादि । अयमर्थः । वेदान्तविचारस्वारम्भणीयत्वं वदता सिद्धान्तिना
 विधिप्रयुक्त्याऽऽरम्भणीयत्वं वक्तव्यम् । तत्र विचारं प्रत्यक्षविधेरव-
 रोनात् कथञ्चित् कुनश्चिद् वैधत्वं माधनीयम् । ततश्च कर्मादिविधि-
 ष्यस्तस्मिन्सम्भवाद्ध्ययनादिविधिष्यः साधनीयम् । तत्र, स्ना-
 ध्यायांऽध्येय इत्येकः । अष्टवर्ष ब्राह्मणमुपनयीत तमध्यापयेदित्य-
 परः । साङ्गो वेदो ध्येयो ज्ञेयश्चेत्यन्यः । एते त्रयः पूर्वकाण्डस्थाः ।
 श्रोतव्य इत्यादिरुत्तरकाण्डस्यश्चेतरः ।

तत्र भट्टास्तावद्वैवं मन्यन्ते । अध्ययनविधेरक्षरग्रहणमात्रप-
 र्यवसानेऽहृष्टकल्पनापत्तेरर्थज्ञानरूपहृष्टफलीयतैव युक्ता । न च विमतं
 वेदाध्ययनमर्थज्ञानहेतुरध्ययनत्वाद् भारतनाध्ययनवदित्यनुमानेनाध्य-
 यनस्य स्नाध्यायसंस्कारद्वाराऽर्थज्ञानहेतुत्वप्राप्तं तावत्पर्यन्तं विधि-
 व्यापारो युक्त इति वाच्यम् । विमतं वेदाध्ययनं नार्थज्ञानहेतुर्वेदाध्य-
 यनत्वादाधुनिकाध्ययनवदिति प्रत्यनुमानेन तदुपाधात् । न च लोके-
 ऽवगतसामर्थ्यानां शब्दानां वेदेऽपि बोधकत्वाल्लिखितपाठादिनाऽप्य-
 र्थज्ञानसम्भवाच्चायं बलादेव तत्प्राप्तेरर्थज्ञानांशे तस्यापूर्वविधित्वाभा-
 वान्न तत्पर्यन्तं विधिध्यापारो युज्यत इति वाच्यम् । अर्थज्ञानांशो-
 ऽस्य निश्चयवधिर्वाङ्गीकारात् । न च यथाऽवघातनिष्पन्नैरेव तण्डु-
 लैर्द्वैर्पूर्णमासापूर्वासाङ्गं पेयणादितिष्पन्नैस्तथाऽध्ययनावगतो नैवा-

येन क्रत्वपूर्वसिद्धिर्नैतु प्रकारान्तरावगमेनेति फलांशे नियमिविधित्वं न युक्तम्, अनारभ्यार्थात्त्वेन भृत्याद्यभावेन च क्रत्वर्थनाया अशक्यवचनत्वादिति वाच्यम् । वैदिकशब्दानां विलक्षणत्वेन पूर्वोक्तरीत्या सभ्यगर्थज्ञानाभावे गृहस्थादीनां द्रव्यादियज्ञासिद्धेः सर्वधर्मलोपप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्तदूषणेनापूर्वविधित्वानियमविधित्वयोरप्यक्यवचनत्वेऽपि, वसन्ते ब्राह्मणमुपनयनेत्यादिवाक्येषु द्वितीयानिर्देशेन तेषां संस्कार्यत्वावगमात् संस्कारस्य च कार्यान्तरयोग्यतासम्पादनरूपत्वात्पुनयनसंस्कृतानां त्रैवर्णिकानां कार्यान्तरापेक्षत्वेन तत्सन्निधिपठितस्याध्ययनस्य चानिर्दिष्टकर्तृकतया कर्त्रपेक्षत्वेन परस्परकाङ्क्षासन्निधियोग्यत्वैस्त्रैवर्णिकानां यज्ञरूपकार्यान्तराधिकारनियमार्थत्वस्याध्ययनविधौ सुखेन सम्भवात् । एवञ्चाधानाग्निहोत्रादिविधयस्त्रैवर्णिकेषु विद्वत्सु सत्सु तानेवाधिकुर्वन्ति । अन्यथा चतुर्थी-वेरप्याक्षिपेरत् । सोऽयमधिकारो वक्ष्यमाणेऽपशुद्राधिकरणेऽध्ययनविधिप्रसादलभ्य इत्यध्ययनविधिरर्थज्ञानपर्यवस्यतीति ।

प्राभाकरास्तु, 'सम्माननोत्सृजनाचार्यकरणाज्ञानभृतिविगणनव्ययेषु नियम' इत्याचार्यकरणे विहितेनोपनयनित्यत्वेनोपनयनरूपस्य माणवकसंस्कारस्याचार्यत्वसिद्धिप्रयोजनताप्रत्ययेऽपि, 'उपनीय तु यः शिष्यं वेदमध्यापयेद् द्विजः । सकल्पं सरहस्यं च तमाचार्यं प्रब्रह्मन्' इति स्मृतौ क्त्वाप्रत्ययेनोपनयनस्याध्यापनाङ्गताप्रतीतेस्तत् कथमध्यापनस्यापकरोतीत्यपेक्षायां, शिष्यमिति, तमध्यापयेदिति च द्वितीयोक्तकर्मत्वलिङ्गादुपनेयासन्तिद्वारेति निश्चीयते, उपनीतोऽपि नाकिञ्चित्करोऽङ्गमिति नदृश्यापारापेक्षायां वाक्यान्तर उपनयनं प्रक्रम्य विहितं वेदाध्ययनमध्यापनापकारकत्वात्पुनरीतदद्यापारतयाऽध्यवसीयते । तद्वैवं स्त्राङ्गमुपनयनं प्रयुञ्जानोऽध्यापनाविधिस्तद्द्वारेणाध्ययनं प्रयुङ्क्ते । तत्रञ्चाध्ययनस्यापि प्रयोजने विचार्यमाणे स्वप्नमवेतत्वेनान्तरङ्गत्वादर्थज्ञानमेव तथात्वेन निश्चीयते, न त्वाचार्यत्वसिद्धिर्बहिरङ्गत्वात् । न च प्रथमावगनत्वेनाचार्यत्वासिद्धिरेवाध्ययनप्रयोजनं, न तु पञ्चाद्वगनमर्थज्ञानमिति वाच्यम् । तत्सिद्धिं विनाऽप्यध्ययनानुष्ठानसम्भवेन प्रथमं तदनवगमात् । न च शब्दाद्वच्यतो-नियोगं एव प्रयोजनमस्त्विति वाच्यम् । अर्थज्ञानस्यापि प्रतीयमानत्वेन त्यागार्थोऽस्ति । नचैवमध्ययनस्यार्थज्ञानार्थत्वेऽध्ययन-

विधिनेवाग्भोजनप्राप्तिः किमिति नाद्रियत इति शङ्काम् । अध्ययन-
विधेरधिकारस्तुन्यन्वादाचार्यकरणविधिप्रयुक्त्याप्यात्मलाभानङ्गीकारे
विश्वजिदादाद्वान्नयोऽयकल्पनापत्तः । अतोऽध्यापनार्थाधिप्रयुक्तमवा-
ध्ययनमर्थज्ञानं च, नाध्ययनविधिप्रयुक्तमित्याहुः ।

एवं मीमांसकमतद्वयेऽप्यर्थज्ञानस्य वैधत्वात् तदाक्षितविचार-
स्यापि वैधत्वम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अध्ययनविधिना स्वाध्यायाख्यस्य वेद-
स्याक्षरराशिग्रहणं विधीयते । तन्ननिकर्तव्यनाकाङ्क्षायामध्यापनविधि-
ना, ' श्रावण्यां प्रौष्ठपद्यां वा उपाकृत्य यथाविधि । युक्तश्छन्दांस्य-
धीयीत मासान् विप्रोऽर्धपञ्चमान् ' इत्यादिभिक्षापेक्षितानि विधीय-
न्ते । तेनाचार्योच्चारणानूचचारणरूपमध्ययनमक्षरराशिग्रहणफलक-
मित्यवगम्यते । तच्च चतुर्वर्गफलस्य विधिवाक्ये कर्मन्वेन बोधित-
स्य स्वाध्यायस्य कार्यान्तरयोग्यतासम्पादनरूपः संस्कारः । तेनाध्य-
यनविधिरक्षरग्रहणमात्रपर्यवसायी । अध्ययनगृहीतं च स्वभावादे-
वार्थबोधकमिति स्वाध्यायस्यापि तथात्वात् तत्रापानतोऽवगम्यमाना-
वामर्थानां स्वरूपप्रकारविशेषनिर्णयाय वेदवाक्यविचाररूपमीमांसा-
द्वयश्रवणाऽधीतवेदः पुरुषः स्वन एव प्रवर्तते । तत्र कर्मस्वरूपनिरूपणे
तेषामल्पस्विरफलत्वं दृष्ट्वाऽध्ययनगृहीतस्वाध्यायैकदेशोपनिषद्वाक्येषु
चाऽमृतत्वरूपानन्तस्विरफलापातप्रतीतेस्तन्निर्णयफलकवेदान्तविचार-
रूपशारीरकमीमांसायामधिकरतेऽतीत्याहुः ।

शैवस्तु, अध्ययनविधेरक्षरग्रहणमात्रपरत्वमङ्गीकृत्याध्ययनेना-
ऽऽपानतोऽर्धप्रतीतेस्तदनु ब्रह्मस्थूलोपासनभूतज्यानिष्ठोमादिविधाय-
कानां मूक्षमोपासनभूतदहरादिविद्याविधायकानां चेतरेतरविराधा-
भासं पश्यंस्तद्विचारं पुरुषार्थाकाङ्क्षी पुरुषः स्वयमेव प्रवर्ततेऽतो ना-
निबन्धनो विचार इत्याह ।

भास्कराचार्यास्तु स्वाध्यायविधेरर्थावबोधपर्यवसितत्वेऽपि
ब्रह्मज्ञानं तेनाक्षेप्तुं न शक्यम् । यज्ञेन दानेनेति, दान्तो दान् उपरत-
स्तिर्निधुः श्रद्धाचिंतो भूत्वा आत्मन्येवात्मानं पश्येदिति धृत्या ब्रह्म-
ज्ञानस्यापायान्तरसापेक्षत्वात् । कर्मावबोधनममर्थेषु पुरुषेभ्यः अध्ययन-
विधेः कृतार्थन्वेनोपायान्तराक्षेपाक्षमत्वात् । श्रवणायापि बहुभिर्भ्यो
न लभ्य इत्यादिश्रुतेर्ब्रह्मणा दुर्ज्ञेयत्वाच्च । अतो ब्रह्मजिज्ञासु न त-

त्कारिता । किन्तु, श्रोतव्यो मन्तव्यः, सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासित-
व्यः, तद्विज्ञानार्थं स गुरुमैवाभिगच्छदित्यादिवेदान्तावाधकारिता वा-
स्त्वित्याहुः ।

तत्राध्ययनविधेरर्थज्ञानार्थत्वकल्पनमसङ्गमम् । यं यं क्रतुम-
धीने तेन तेनास्यष्टं भवतीतिवाक्येनाक्षरग्रहणनात्रेऽपि फलबोधने
तदनिहाय फलान्तरकल्पनस्यायुक्तत्वात् । वाक्यबलेनाऽदृष्टद्वारक-
त्वस्याप्यनुष्टयात् । तेन तेन क्रत्वध्ययनेनास्याध्यतुरष्टं मनोवाङ्मृतं
भवतीति दृष्टफलाद्यत्वस्यापि वाक्यवचनत्वाच्च । नच प्रत्यक्षावि-
रोधः । इदानीन्तनाध्ययनस्य व्यङ्गत्वेनादोषात् । नच व्यङ्गत्वे माना-
भावः । स्वाध्यायपदस्य वेदे योगरूढ्या सुष्ठुममन्तादध्यायो यस्येति
योगस्यापि प्राङ्गत्वे देशकालगुरुविपर्ययानां शोभनगुणानां पाठा-
र्यानुष्ठानेषु शङ्कराहिल्यरूपस्य समन्तत्वस्य च ग्रहणन स्वाध्याय
इति समाख्याया एव तत्र मानत्वात् । नचैवं सत्यर्थज्ञानस्यापि प्राप्तेः
कथं तदर्थत्वकल्पनस्यासङ्गीतरिति शङ्काम् । नैस्तस्य माणवकाधि-
कारत्वेनाङ्गीकारात् । वेदस्य गुरुमुखाद् ग्रहणदशार्थां तं प्रति स्वा-
ध्यायत्वस्य भावित्वेन तदानीमभावात् । वेदमनूच्याऽऽचार्योऽन्वेवा-
स्मिन्मनुशास्ति सत्यं वद धर्मं चर स्वाध्यायान्मा प्रमद इति तैत्ति-
रीयाणां शिक्षापनिषच्छ्रुत्या तथा निश्चयात् । आधानाग्निहोत्रादिवा-
धीनामपि तत्र तदापेक्षकत्वस्याध्ययनविधिप्रसादलभ्यत्वोपगमेन
प्रसादस्य च माणवके सामर्थ्याभावाद्भावेन तेषामप्याक्षेपकतायां
कौण्ठ्याच्च । आश्रिते चैकवाक्यत्वे, ज्ञेयञ्चेतिविध्यन्तरस्यापि संप्रा-
ह्यत्वात् तद्वलाद्वार्थज्ञानमङ्गीकार्यम् । अन्यथा तद्वैयर्थ्याङ्गीति ।
अत एव प्रार्थामकाध्ययनस्यापि तदर्थत्वमसङ्गतम् । किन्त्वध्यापनेप्र-
युक्तत्वं यदुक्तं तन्मात्रं युक्तम् । ज्ञातुर्नियोज्यस्याचार्यत्वकामिनस्त-
त्रैवन्विश्रौ सत्वेन लिङ्प्रयोगेण च तत्र विधित्वस्वासाद्भिद्व्यत्वात् ।
कृत्यानामावश्यकार्येऽप्यनुशासनात् । वयसा जातस्नातन्व्याणां त्रै-
वर्णिकानामध्ययनस्यवश्यकत्वबोधनेन वाक्यसार्थक्यसिद्धेः । एवञ्च
यद्यप्यध्यापनविधावध्यापनमात्रं श्रुतं, तथापि, साङ्गे वेदोऽध्येयो
ज्ञेयञ्चेतिश्रावणाद् गुरुणाङ्गापाठनेऽर्थाज्ञापने च तदसिद्ध्या वैयर्थ्ये
वाक्यस्य प्रसक्ते तद्वरणाय तथाध्यापनमङ्गीकरणीयम् । आचार्यल-
क्षणस्मृती वेदस्य सकल्पं सरहस्यं चेति विशेषणाच्च । एवं साङ्ग-

ऽधीने ज्ञाने च तस्य स्वाध्यायः सिद्धयति । तद्वक्तं फलमपि सम्पद्यत इति वाक्यत्रयैकवाक्यतयाऽवसीयते । तस्मात् प्राथमिकाध्ययनमध्यापनप्रयुक्तम्, अर्थज्ञानं च प्रत्यक्षश्रुतिलभ्यमिति भाट्टप्राभाकरयोः पूर्वोक्तकल्पना असङ्गतावै । कृत्यप्रत्यययोर्विध्यर्थकत्वपक्षेऽप्युक्त एव प्रकारो युक्तः । अन्वया विधिकौण्ट्यप्रसङ्गात् । एवञ्च रामानुजाचार्यैरध्ययनविधेरक्षरग्रहणपर्यवसायित्वं, स्वाध्यायस्य च स्वभावार्थबोधकत्वं यदुक्तं तदप्युक्तद्विशेष युक्तम् । नत्वस्यथापि । एवमेव भास्कराचार्योक्ते स्वाध्यायविधेरर्थावबोधपर्यवसितत्वेपि बोध्यम् । शैवस्तु विचारसार्थक्यमात्रमाह, न तु शास्त्रप्रयोजकं कञ्चन विधिमपीति तन्मतेऽत्रैश्वमेवायानि । तेन तन्मूदासीनप्रायम् । एवं वेदान्तस्वविधावपि श्रवणपदेन शब्दग्रहणं मननपदेनावबोधोऽन्वेषणविजिज्ञासापदाभ्यां चेच्छा विधीयत इति बोद्धव्यम् । नचच्छान्या अविध्यत्वम् । तिस्रः खलु एषणा एषितव्या इति चरके पत्रञ्जलिनाऽभिधानात् । अतस्तद्विजिज्ञासस्य नद् ब्रह्मोति विधिरपि तथा । एवञ्च श्रैल्लवे ये विध्य उक्ताः, आत्मेत्येवोपासीन, स म आत्मेति, तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण इति । तेऽपि ज्ञान एव, न विचारः । ये चापि मध्वाचार्यैर्जिज्ञासासूत्रं, आत्मा वा अरे ब्रह्मण्यः भ्रातृभ्यो मन्तव्यो निदिध्यासिनभ्य इत्युक्तास्तेऽपि सर्वे ज्ञान एव पर्यवसन्ति ।

यसु शैवः । किमयं भ्रातृभ्य इति विधिर्नियमः पारितस्थ्या वा? । नाद्यः । वेदान्तश्रवणं स्वाविषयमात्रावगतिसाधनं शास्त्रश्रवणत्वाद् वैयक्यशास्त्रश्रवणवदित्यनुमानेनापि प्राप्ततयाऽपूर्वत्वाभावात् । न द्वितीयः । अवघातवद् हृष्टफलस्योपायान्तरस्याप्राप्तत्वात् । तृ-
तरः । तथा सति ध्यानव्या एव वेदान्ता नाभ्येया इति स्यात् । ततश्च विचारस्याप्ययोगात् पुरुषार्थासम्भवः । एवञ्च वेदाध्ययनादिरपि निवर्ततेति महानेवानयः स्यादिति विकल्पितवान् । तस्युच्छम् । हेनोः साधारणत्वेनानुमाननोऽप्राप्तावपूर्वविधित्वस्य स्थिरत्वात् । कथं साधारणतेति चेद्? वेदान्तश्रवणं न स्वाविषयावगतिसाधनं शास्त्रश्रवणत्वात् सूत्रश्रवणवदित्येवमवधेहि । किञ्च, श्रवणपदं शब्दग्रहणमात्रपरं वा, वाक्यार्थज्ञानपरं वा । आद्ये विधिवैयर्थ्यात्तः । स्वाध्यायविधिनैव चारितार्थ्यात् । नचाध्ययननिष्प्रमाभावाद्य पुनर्विधानमिति वाच्यम् । आचारविरोधात् । त्रैवर्णिकाधिकारस्यापि त्या-

अर्थज्ञानार्थं विचार आरम्भणीयः । तस्य च ब्रह्मरूपत्वात्
तज्ज्ञाने पुरुषार्थो भवतीति न मन्तव्यम् । विचारं विनापि वे-
दादेव साक्षादर्थप्रतीतेः ।

गापत्तेश्च । द्वितीये तु निराबाधं विधित्वम् । अन्यथा वाक्यवैयर्थ्याप-
त्तेरिति ।

अतः पूर्वकाण्डविधेरर्थज्ञानमात्रार्थत्वेनोत्तरकाण्डीयस्यापि
ब्राह्मणधर्ममन्यायेन विशेषार्थतया विचारस्यावैधत्वात् आरम्भणीयः ।
ननु सन्देहाभावायाध्ययनाद्विधौ विचार आक्षेप्य इत्यत आह ।
* शब्दाश्चेत्यादि * ।

विशेषबोधनाय स्वोक्तं विभजते * अर्थज्ञानेत्यादि * सर्वोऽपि
प्रयोजनमुद्दिश्य कार्यमारभते । तत्रास्य विचारस्य प्रयोजनं वेदार्थ-
ज्ञानं वाऽन्यद् वा । तत्रान्यस्यादर्शनाद्, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थो
इति वाक्यबोधितमाद्यमेवादर्थव्यम् । तत्रापि तस्य स्वतोऽपुरुषार्थ-
त्वात् प्रयोजनान्तरमेष्टव्यम् । तच्च प्रयोजनमनन्तविधमप्यैहिकामु-
ष्मिकपुरुषार्थेऽन्तर्भूतत्वात् पुरुषार्थरूपम् । तच्च वेदार्थज्ञानेन भव-
तीति तदर्थं विचार आरम्भणीयो, न तु स्वतःपुरुषार्थत्वात् । वेदा-
र्थश्च, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः, वेदा-
स्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, परोक्षवादा ऋषयः परोक्ष च
मम प्रियमित्यादि श्रुतिस्मृतिभिर्ब्रह्मरूपः । नच वेदोऽखिलो धर्ममूल-
मित्यादिस्मृतिभिर्धर्मरूप इति वाच्यम् । यद्वा वेदोऽखिलो धर्मो
यस्यां मदात्मक इति श्रुतिस्मृतिभ्यां धर्मस्यापि ब्रह्मरूपत्वबोधनात्
तद्व्यपेक्षैवार्थत्वात् । ब्रह्मणस्तु ज्ञानादेव पुरुषार्थासिद्धिः । ब्रह्मविदाप्नोति
परम, आनन्दं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, य एवं वेद प्रतिष्ठति, अन्नवा अन्नादो
भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन महान् कीर्त्या । दह-
रविद्यायां दहरपुण्डरीकवेश्मास्थतस्याकाशस्यैतदमृतमभयमेतद्
ब्रह्मेत्यनेन ब्रह्मत्वमुक्त्वा, एवंवित् स्वर्गं लोकमेतीत्येवंविधेषु वाक्ये-
ष्वैहिकामुष्मिकपुरुषार्थस्य ज्ञानमात्रेणैव श्रावणात् तावतापि पुरु-
षार्थसिद्धेर्ब्रह्म * न मन्तव्यं * न विचार्यमित्यर्थः । न च भ्रूतव्य

नचार्थज्ञानमविहितम्, अविचारिताश्च शब्दा नार्थं प्रसाय-
यन्तीति वाच्यम् । ज्ञेयश्चेति विधानात् । ' गीती शीघ्री शिरः-
कम्पी तथा लिखितपाठकः । अनर्थज्ञोऽल्पकण्ठश्च षडेते पाठ-
काधमाः ' इति बौधोपलब्धिश्च । शब्दश्चक्षुरादिवन्न सन्दिग्धा-
र्थप्रतिपादकः । तदर्थश्च व्याकरणादिना निश्चीयते । यथा लौ-

इति विधिना श्रवणं विधाय तदर्थमननाय मन्तव्य इति विध्यन्तर-
दर्शनादवबोधसामान्यस्य तदर्थत्वेनाशक्यवचनत्वाद् युक्तिभिरनु-
चिन्तनमेव मननपदार्थो वक्तव्य इति विचारोऽपि प्राप्त एवेति वा-
च्यम् । तस्य शरीरपरत्वात् । प्रियत्वलिङ्गेन तथा निश्चयात् ।
नच वाक्यार्थः शरीरः परमात्मा वेति सन्देहे लिङ्गादिभिस्तन्नि-
श्चितार्थबोधार्थमेव विचार आक्षेप्य इति वाच्यम् । वेदे साङ्ग इति
विशेषणाद्धीतनिगमनिरुक्तव्याकरणस्य विचारं विनापि तैरेव त-
त्सम्भवात् । तेषु धुनीनामेवोदाहृतत्वात् । न च मास्तु वाक्यार्थज्ञानो-
र्थं विचारापेक्षा । पदार्थज्ञानार्थं त्वावश्यकः । शब्दानां प्रायशाऽने-
कार्थत्वेनातेकवृत्तिकत्वेन च कया वृत्त्या कर्ममत्र बोधयन्तीतिनि-
श्चयाभावात्, तदर्थज्ञानस्य चाविहितत्वेन तदविचारार्थेति शङ्कनी-
यम् । अध्येयत्ववत् साङ्गस्य ज्ञेयत्वविधानेन गुरुमुखादेव पदार्थज्ञान-
स्यापि सिद्धेः । नच विध्यभावाद् गुरुणार्थो न वक्तव्य इति शङ्का
कार्या । वाक्यान्तरं वाधोपलब्धेः । तदिदमुक्तं, *नचार्थेत्यादिना*
नापि सन्देहाभावाय तदपेक्षा । शब्दस्य निःसन्दिग्धार्थबोधक-
त्वात् । न हि गौरित्युक्ते सत्त्वान्तरबोधो भवति । अतोऽनेकार्थत्वा-
दिसङ्करेऽपि व्याकरणोक्तस्त्रादिना सुखेन तन्निरासात् । किञ्च ।
लोके प्रत्यक्षादिसंक्रमान्न तथा व्याकरणापेक्षेति तद्विरुद्धमपि क्वचि-
न्निर्णीयते । अत एव लौकिकशब्दार्थनिर्णायकत्वेऽपि न तत्र तेषामङ्ग-
त्वप्रसिद्धिः । वेदे तु तेषामङ्गत्वस्य शास्त्रप्रसिद्धत्वात् प्रमेयस्य चा-

१ न वारे पत्युः कामाय पनि पियो भवति किं तर्हि आत्मनः काङ्क्षायै सर्वं पियं भवतीति प्रत्यु-
क्तातिशेनेत्यर्थः ।

किं वाक्ये तथा वेदेऽपि । न च तद्विरुद्धं निर्णेतव्यम् । अप्रामाण्यकत्वमज्ञानम् । तस्माद् वेदार्थज्ञानार्थं विचारो नारम्भणीयः ।

स्यादेतत् ।

न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः । किन्तु ब्रह्मज्ञानाय । तस्य चात्मरूपत्वात् तस्य चाविद्यावच्छिन्नत्वाद् देहात्मभावदृढमतीतेस्तदतिगिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावान्न वेदमात्रादमभावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानमुत्पद्यते ।

म्यन्तालौकिकत्वेन विचारवादिनोऽपि तेषामाध्ययनीयत्वात् तद्धेतुम्यायेन तैरेवार्थज्ञानसिद्धेः कृतमजागलस्तनप्रायेण विचारणेति । तद्विदमुक्तं * न चेत्यादिना * ।

अत्रैकदेशी स्वमतेन विचारकर्तव्यतामुपपादयति * स्यादेतदिति * वक्ष्यमाणप्रकारेण विचारस्यारम्भणीयत्वमुपपद्यतामित्यर्थः । तदाह * न वेदार्थेत्यादि* । * तस्येति * ब्रह्मणः । पटोलपत्रं पित्तघ्नं नीडी तस्य कफापहेत्यादिषु विशेषणमात्रमपि तत्पदेन ग्रहणदर्शनात् । अयमर्थः । अनुपपद्यमानत्वात्मास्तु वेदार्थमात्रत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचारः । परं स्वात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचारो न प्रतिक्षेप्तुं शक्यः । न च सन्दिग्ध एव विषये विचारश्च प्रवृत्तेरात्मनश्चाहंप्रत्ययगोचरत्वेनासन्दिग्धत्वादेवमप्यविचार्यत्वमर्थेति शङ्काम् । अहंप्रत्ययस्य स्थूलोऽहं कृशोऽहं चक्षिरोऽहं गच्छाम्यहं भवामिभ्यहं, जानाम्यहमित्यादौ देहाद्युपाधिगोचरत्वेन विपर्यस्तत्वात् तेन सन्देहनिवृत्तेरभावात् । न च देहादिवेदात्मेति युक्तम् । देहस्यावस्थाभेदेषु परिणामान्तरदर्शनेन नभ्वरत्वनिश्चयात् । अहंविच्छिन्नेद्येत्वात्मनि, यः कृशः पूर्वं स इदानीं स्थूल इति पूर्वापरकाले ऐक्यभागेन तद्भावात् । न च सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञया देहादेरात्मत्वं वक्तुं शक्यम् । प्रत्यभिज्ञायाः साऽयं द्वीपस्तद्विदं जलमितिवत् सजातीयविषयत्वेन पूर्वापरकालकतदैक्यानिश्चायकतया तद्विषयत्वात् । एवं तत्तद्विद्विद्ययनाशेऽपि जीवनदर्शनाच्छ्रुत्वासोच्छ्रुत्वासायंबहिरागच्छतः

प्रत्युत देहात्मभावदृढप्रतीतेः श्रुतेरुपचारतार्थत्वं स्तुतित्वं
वा कल्पयिष्यतीति ।
मैवम् ।

प्राणस्यापि ज्ञानादर्शनेनाचेतनत्वनिश्चयाद् बुद्धिमनसोरपि करण-
त्वेन मिद्धतया कर्तृत्वनासिद्धत्वाद् विषयपार्थक्यस्य सर्वाभुभव-
साक्षिकात्वात् सर्वेषामिदंश्रुतारोऽऽस्पदत्वाच्च । नचेश्रुतारोऽस्पदाना-
मात्मत्वं युज्यते । पुरोऽत्रास्त्वत एव विषये तथाप्रयोगदर्शनात् । आ-
त्मनश्च प्रत्यग्विचित्तत्रेद्यत्वेन तथात्वाभावात् । नचैवं सिद्धे देहादि-
भ्यो विवेके सन्देहाभावाद्जिज्ञास्यत्वम् । तस्याविद्यावच्छिन्नत्वाद्
विदुषां शास्त्रपरिपक्वबुद्धीनामप्यहंप्रत्यये त्रिविकृतस्वरूपस्यागो-
चरत्वात् सुखदुःखादीनां प्रादेशिकत्वस्य चाभिमानेन तथा निश्च-
यात् तेषामपि देहात्मभावदृढप्रतीतेरविद्यासम्बन्धरहितस्य केवल-
स्वप्नः प्रचयाभावेन दर्शनान्तरंऽपि व्यापकतया प्रतिपन्नस्य त-
स्यैव बृहत्त्वेन बृंहणत्वेन च तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावाद् विवि-
कृतस्वरूपज्ञानाय विचार आवश्यकः । नच वेदमात्राद् विविक्त-
त्मस्वरूपविषयासम्भावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानं सिद्ध्यति ।
प्रत्यक्षापेक्षया शब्दस्य निर्बलत्वात् । प्रत्युत प्रबलप्रमाणेन देहात्म-
भावदृढप्रतीत्या शास्त्रपक्वबुद्धिरपि दर्शनान्तराभिमानेन विविक्ता-
त्मस्वरूपबोधिकायाः श्रुतेः कल्पनोपदेशतयोपचरितार्थत्वं वा, उपा-
सनाशेषतया स्तुतित्वं वा कल्पयिष्यति । अतोऽसम्भावनाद्यपनयनेन
श्रुताद्युपचारादिनिवृत्त्यर्थं वेदार्थभूतात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचार भा-
वश्यक इति ।

एवमुक्तमेकदेशमनं चोदकः प्रतिक्षिपति * मैवमिति * क-
युक्तं, न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः, किन्तु ब्रह्मज्ञानायति । तत्र किं
दर्शनान्तरवच्छेद्युदासीनात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तविचारः ।
ततश्च वेदार्थज्ञानमनुपङ्गिकमिति तत्र मनीषितम्, उत वेदार्थभूता-
त्मत्वेन तदर्थं स इति । तत्राद्यस्तु दर्शनान्तरैरेव सिद्धो, न विविक्त-
तपदर्शिमधिरोहति । द्वितीयश्चेत् तदापि तत्र सङ्गच्छत इत्यर्थः ।

अभौक्तिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।

तपमा वेदयुक्त्या तु प्रसादात् परमात्मनः ॥

न हि स्वबुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तदर्थं विचारः

कर्तुं शक्यः ।

उक्तरूपस्यात्मनो वेदार्थत्वाभावे हेतुं कारिकया गृह्णाति * अलौ-
किक इति * । 'ह'शब्दो हेतौ । अलौकिकः च दित्यर्थः । किं तेनेत्याह *
न युक्त्येति * । कथं तर्हि न प्रतिपत्तिरित्यत आह * तपसेत्यादि *
तपोऽनशनादिरूपम् । वेदांक्ता युक्तिर्देयुक्तिः । न्यप्रोधफलमाह-
रेत्यादिरूपा । परमात्मप्रसादो मुख्यं साधनम् । अन्यथा तेषां प्रकृ-
तिवैचित्र्याच्चित्रा वाचः स्रवान्त हीनिन्यायेनान्यदेव बुद्ध्येनेति ।
एतदेव विभजते * न हीत्यादि * । अयमर्थः । भवान् हि श्रुतीनामनु-
पचरितार्थत्वाय दर्शनान्तरं आत्मगमकत्वेन स्वीकृतस्याहमप्रत्ययस्य
प्रादेशिकग्राहकत्वं प्रदर्श्य तस्याविद्याखयोपाध्यवच्छिन्नप्रमाहकत्वेन
भ्रमत्वं च प्रदर्श्य तेन तन्निश्चयाभावात् कर्तृत्वभाक्कर्तृत्वाद्यंशोऽपि
तस्य भ्रमत्वं साधयितुं चिदेकरसस्यात्मनो ज्ञानाविषयत्वं च साध-
यितुमध्यासभाष्यसूचनां विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तिसङ्कीर्णत्वैव-
माह । अहंविस्तौ प्रकाशमानस्यात्मनो ज्ञानान्तरविषयत्वेन जडत्वाप-
त्तिः । सर्वस्वार्थवित्तु प्रकाशाश्रयत्वेन सिद्धस्यात्मनो घटमहं जा-
नामीत्यादौ विषयत्वायोगः । चैत्रो ग्रामं गच्छतीत्यादौ क्रियाफलस्य
संयोगस्योभयनिष्ठत्वेऽपि प्रमादौ परसमवेतक्रियाफलशालित्वस्य
कर्मत्वेन स्वसमवेतक्रियाफलशालिन आत्मनः परत्वाभावेन आत्मा-
नमहं जानामीत्यादौ विषयस्यात्मनः कर्मलक्षणानाक्रान्ततया कर्म-
त्वायोगः । तस्य कर्तृभेदाङ्गीकारे कर्मभूतस्य तस्यानात्मत्वप्रसङ्गः ।
अप्रकाशमानत्वस्यैव जडत्वेन स्वस्मिन्नप्रकाशमानतयापि जडत्वा-
पत्तिः । अनुभवबलेन कर्मकर्तृविरोधे परिहृते सिद्धे चाभेदे प्रका-
शाश्रयरूपकर्तृत्वेनैव प्रकाशत इत्यङ्गीकारेऽपि यस्मिन्नर्थोऽत्मानो प्र-
काशते तस्य ज्ञानरूपप्रकाशस्य स्वयमप्रकाशमानतया जडत्वे वि-
षयाप्रकाशकत्वप्रसङ्गः । तस्याप्रकाशमानत्वेऽपि निलीय चक्षुरा-

दिवत् प्रकाशकत्वे तत्फलस्यैतत्फलस्यैव स्वयंप्रकाशताया भा-
 स्यतयाऽस्य जडत्वापत्तिः । पूर्वज्ञानफलस्यैतस्य जडत्वे एतज्ज्ञान-
 फलस्याप्रमस्यापि जडत्वापत्तिः । परस्परालङ्कीकारेऽनवस्था जगदा-
 म्ध्यापत्तिश्चेत्यतः फलरूपा संवित् स्वयंप्रकाशाऽऽयुपेतव्या, न तु
 विलीय चक्षुरादिदत् प्रकाशिका । ततः स्वयंप्रकाशत्वस्यैव चेत-
 नत्वेन तदाश्रयतया प्रकाशमानस्यात्मनो विषयत्वेन जडत्वाप-
 त्तित्वादवस्था । नचार्थात्मानौ विना केवलायाः संविद्ः प्रकाशा-
 भावात् संविद्धार्थात्मनां परस्परप्रकाशकत्वमेवेति परतःप्रकाश-
 त्वमेव चेतनत्वम् । ततश्च संवित्तुल्यत्वात्प्रामनोऽपि जडत्वमिति
 शङ्काम् । तथा सत्यर्थस्यापि चेतनत्वापत्तिः । अथ संविद्धार्थात्मनां प-
 रस्परविनाभावात्प्रत्यन्तभेद इति विभाव्यते, तदा तु संविद् इव
 तयोरपि स्वयंप्रकाशत्वं सिद्धमित्यर्थार्थात्मनोः संविद्धतिरेकेणानिर्वा-
 च्यत्वात् संविद्धेव केवला सिद्धवति, न त्वर्थार्थात्मनोर्माहता । वस्तु-
 तस्तु संविद्धोऽर्थसहभावोऽपि न नियतः । अतीतानागतस्थले व्यभि-
 चिचारात् । नच तत्राभाव एव विषय इति वाच्यम् । तस्याऽसत्त्वा-
 त् । नच सोऽपि सन्निति वाच्यम् । सत्त्वस्य निर्धक्त्वमशक्यत्वात् ।
 सत्त्वं हि सत्ताख्यसामान्यसमवायो वा, अर्थक्रियाकारित्वं वा प्रका-
 शमःतत्त्वं वाऽऽयुपेयम् । तत्र नाद्यौ । सत्तायां सत्तासमवायाभावेन
 अर्थक्रियाकारित्वेऽर्थक्रियाकारित्वाभावेन च तयोरसत्त्वेन तद्योगिनो-
 ऽप्यसत्त्वमिदं । सत्तान्तराद्युपगमेऽनवस्थापानाच्च । न तृतीयः ।
 मरुमरीचिकादेरपि तोयाद्यात्मना सत्त्वापानात् । नच मरुगच्छिदा-
 दीनां तोयाद्यात्मना असत्त्वेऽपि स्वरूपेण सत्त्वात् प्रकाशमानत्वं नानु-
 पपन्नमिति वाच्यम् । तथापि सत्त्वस्य प्रकाशमानत्वानिर्दिक्तधर्मान्तर-
 त्वेन प्रकाशमानत्वस्य तत्त्वाभावात् । अथ भावधर्म एव सत्त्वम् ।
 अभावोऽपि भाव एव । भावान्तरमभावोऽप्यो न चाश्रिद्धनिरूपणादि-
 ति भावस्यैव भावान्तरात्मनाऽभावरूपत्वादिति विभाव्यते । तद्वापि
 स भावधर्मः को वा । व्यवहारयोग्यत्वमिति चेत् । को नाम तत्र
 व्यवहारः । आभिलाष इति चेत् । तद्योग्यत्वस्य स्वपुष्पेऽपि तुल्यत्वा-
 त् । अनोऽभावस्य स्वपुष्पतुल्यत्वेनातीतानागतस्थलेऽर्थविद्युक्तैव सं-
 वित् । एवमर्थसहभावानियमे सिद्धे यत्र सहभावाभिमानसत्त्वाप्यर्थ-
 सत्ताया विवेकतुगशक्यत्वाद्दार्थस्यानिर्वाच्यत्वमेव । तथैवात्मनो ज्ञा-

पक्षत्वेनाहप्रत्यये प्रादेशिकत्वस्थूलत्वकृशत्वादिना भासमानस्य चन्द्रसङ्गावे चन्द्रान्तरवद् भानात् तस्याप्यनिर्वाच्यत्वम् । तच्च सनो वाधाभावादसनश्चाभानात् सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधेन सदसद्रूपताया अशक्यवचनत्वात् सदसद्विलक्षणत्वमेव । तथाच सति विषयत्वेन भासमानानां मरुमरीचितोयतुल्यत्वात् सांख्यैव क्वला सती सिद्धयतीति सैवात्मा । तस्या आविषयत्वेऽपि तत्रैव कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्-योऽध्यस्थत्वं । अप्रत्यक्ष आकाशं मालिन्यवादिति ।

तदमङ्गलम् । विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तेः प्रत्यक्षबाधितत्वात् । आत्मनश्चेतनत्वस्योभयसंमतत्वात्, तस्य च प्रत्यग्विचित्त्वेद्यत्वात्, प्रत्यग्विचिगोचरत्वेन विषयत्वस्य व्यापकतया जडत्वेन विषयत्वेन व्याप्तेरेव प्रत्यक्षसिद्धत्वाच्च । नच प्रत्यग्वितोश्चदंकरसात्माहकतया तदाविषयत्वमेवेति वाच्यम् । तेन रूपाणांविषयत्वेऽपि प्रत्यक्षत्वादिना रूपान्तरेण विषयत्वात् । अन्यथा विषयाभावेन तद्विचित्तोपप्रसङ्गात् । सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निर्गुणो विभुर्द्वय आनन्दः परः प्रत्यग्रसः प्रमाणैरेतैरवगत इति तापनीयं प्रत्यक्षत्वः स्यात्प तत्प्रमाणत्वेनैव ध्रावणाच्च । नच तत्राहङ्कारस्यैव विषयत्वं, नात्मन इति वाच्यम् । न्यायादिमते आत्मन एव तथा भानात् । सांख्यादिमते च तस्य जडत्वेन तस्यां प्रतीतावहन्वचैतन्ययोः सामानाधिकरण्याभानप्रसङ्गात् । भासमानं च सामानाधिकरण्ये तस्यामहङ्कारविषयताया निवृत्तत्वात् प्रत्यक्षत्वेनेतराविषयतया पारिदोष्या-द्वैतविषयत्वस्यैव सिद्धेः । नचैवं सति तत्स्वरूपतयाऽप्यात्मभानप्रसङ्गः । साधनान्तरवैकल्येन तथाऽऽपादयितुमशक्यत्वात् । लोकेऽपि मणिपरीक्षादौ तथा निर्णयात् ! अन्यथा सांख्यादिशास्त्रतो नित्याऽनित्यवस्तुविषेकस्याप्यसम्भवे त्वद्भित्तविचाराधिकारस्यासम्भवापत्तेः । अनोऽनिच्छतापि प्रत्यग्विचित्त्वेद्यत्वमात्मनोऽङ्गीकार्यम् । नचैवं परतःप्रकाशत्वेन जडत्वापत्तिः । इदानीं तथात्वेऽपि, आत्रात्मा स्वयं-ज्यानिर्भ्वतीतिशुभेः स्वप्न एव तस्य स्वतःप्रकाशत्वेन जाग्रति तदभावेऽपि भस्मच्छन्नैप्रिवद्दोषात् । जाग्रति तथाऽभ्युपगमस्यो-कश्रुतिविरुद्धत्वाच्छ्रौते मते चित्स्वरूपत्वे सति स्वयम्प्रकाशसंघिदा-भयत्वस्यैव चेतनत्वात् तेनैवार्थतोल्यस्य परिहारात् कर्मकर्तृविरो-धस्यानुभवश्लैनेव परिहृतत्वाच्च । एवमाभयाभ्रयिभावेन सिद्धे

आत्मसंविदोर्भेदे विषयत्वेनार्थोऽपि भिन्न एव । नच सत्त्वस्यानिर्वा-
 ष्यत्वात् तद्योगिनोस्तयोरनिर्वाच्यत्वं यद्भ्राम् । सत्त्वनिर्बचनस्य तथा-
 प्यावश्यकत्वात् । अन्यथा संविदोऽप्यसत्त्वापातात् । प्रकाशस्वरू-
 पत्वमेव सत्त्वमिति चेत् सिद्धमेव तर्हि तद्योगित्वाद्वात्मनः सत्त्वम् ।
 असत् आश्रयत्वात्पेगात् । नच तत्प्रकाशस्वरूप एवात्मा, न तु त-
 द्योगीनि वक्तुं युक्तम् । प्रत्यक्त्वस्य तत्राभानात् । अहं जानामीति,
 ज्ञानवानहमित्येवमात्मधर्मत्वेनैव तस्य भानाच्च । एवं सिद्धे प्रका-
 शभिन्नस्यात्मनः सत्त्वे, सिद्धं चानारोपितरूपेण विषयत्वाद्बर्धस्यापि
 सत्त्वम् । असतोऽविषयत्वात् । खपुष्पं पश्याम्यनुभवामि प्रत्यमी-
 त्याद्यप्रत्ययाद् मरीचितायादीनां चारोपितरूपेण विषयत्वात् । न
 चाभावे सत्तात्पर्याभचारः । तस्यापि भावत्वात् । अननुभूयमानप्रति-
 योगिरूपेणैव तत्राभावव्यहारात् । अन्यथा निष्प्रतियोगिकत्वेनापि
 तस्य प्रत्ययापत्तेः । नचैवं संविदोऽर्थाद्यविनाभावेऽर्थं विना संविद्-
 प्रकाशात् स्वतःप्रकाशत्वहानिः । दीपादेस्तेजोरूपत्वस्यैव संविदः
 प्रकाशस्वरूपत्वस्यैव स्वतःप्रकाशपदार्थत्वात् । अत एवात्मनोऽपि
 तथात्वात् । नचात्मनो व्यापकत्वेन सर्वत्र सत्त्वात् तत्रारोप्यमाणस्य
 शरीरादंमरीचिकादावारोप्यमाणतोयादेरिव सत्त्वदेशस्याशक्यवचन-
 त्वाद्सत्त्वमास्थाय प्रतीयमानत्वमात्रेण सद्सद्विलक्षणत्वमनिर्वा-
 ष्यत्वं चास्वीयत इत्यपि साम्प्रतम् । वस्तुपरिच्छेदाख्यातुर्मते तत्सम-
 धार्यादीनां सत्त्वेन तेषामेव देशत्वसिद्धेः । तदनाख्यातुर्मते च ब्रह्म-
 कार्यत्वाद् ब्रह्मण एव तथात्वसिद्धेः । एवं सिद्धे देशे शरीरादीनां
 च सिद्धत्वे तेषामात्मन्यारोपोऽपि सुकरः । अन्यथा खपुष्पादेस्व
 दुष्करः स्यात् । अप्रत्यक्ष आकाशे मालिन्याध्यामवदप्रत्यक्ष आत्मनि
 शरीराद्यध्यासोपपादनमप्यसङ्गतम् । बालानामवकाशरूपेण बुद्ध्या-
 नां वस्तुस्वभावेनैव चाकाशस्यापि प्रत्यक्षत्वात् । अतः कल्पनया
 असङ्गतत्वात् तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायति, भोक्ता भोग्यं
 प्रेरितारं च मन्वेत्यादिभ्रुतिविरोधाच्च, न कर्तृत्वभोक्तृत्यादिरहित
 आत्मा । नच स वेदार्थः । ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् । किन्तु खबुद्ध्या
 तथा कल्पित इति, न तदर्थं विचारः शक्यवचनः । तदिदमुक्तं, न
 हीत्यादि ।

अथ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, अस्थूलमनिर्गमत्वादिभ्रुतिभयो-

ब्रह्म पुनर्यादृशं वेदान्तेष्ववगतं तादृशमेव मन्तव्यम् ।

अणुमात्रान्यथाकल्पनेऽपि दोषः स्यात् । 'योऽन्यथा स-
न्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरिणा-
त्मापहारिणा ' नैषा तर्केण गतिरापनेया इति श्रुतेश्च ।

नच विरुद्धवाक्यानां श्रवणात् तन्निर्द्धारार्थं विचारः । उ-
भयोरपि प्रामाणिकत्वेनैकतरनिर्द्धारस्याशक्यत्वात् । अचिन्त्या-
ऽनन्तशक्तिमात सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि निरोधाभावाच्च ।

ऽभिगत इति वदति । नब्राह्म * ब्रह्मेत्यादि * यथा हीदमस्थूलत्या-
दिकं वेदान्तेषूच्यते, तथा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः, विश्वतश्च-
क्षुरुत विश्वतोमुख इत्यादिकमथुच्यते इति तादृशमपि मन्तव्यं न तु
निर्विशेषमात्रम् । न च तत्र स्वस्यान्यथाकल्पनं युज्यते । प्रतिज्ञा-
हानेदोषात् । प्रतारकत्वापत्तेश्च । नच श्रोतुर्मन्तव्ये काश्चिदुपायो
विधेय इति तदर्थं किञ्चित्कल्पनेऽप्यदोष इति वाच्यम् । तथा सति
श्रुत्यभिप्रेतात्मस्वरूपज्ञानेन श्रोतुर्योऽन्यथा सन्तमिति श्रुत्युक्तदोषाप-
त्तेः । तथा वक्तुरपि, नैषा तर्केणति श्रौतानपेधातिक्रमदोषापत्तेः । श्रु-
तिविरोधदोषापत्तेश्च । तदिदमुक्तम् * अणुमात्रान्यथेत्यादि * । ननु
विरुद्धवाक्यश्रवणे श्रोता सन्दर्भश्च । सन्देहं चावश्यमनिष्टम् । अज्ञ-
श्चाश्रद्धधानश्च संशयात्मा चिन्त्यतीतिस्मरणम् । यस्य स्यादज्ञा
न विचिकित्सास्तीति श्रुतेश्च । अतस्तन्निर्द्धारणाय तन्निर्द्धार आवश्यकः-
कः । स च विचारार्थान इति तदर्थं स कार्य एवेत्यत्र आह * नचे-
त्यादि * विचारः कथं कार्यः ? किमेकतरवाधेन, किंचोभयसाम-
ञ्जस्येन । यद्यद्यः पक्षस्तदा तद्वधाधनायाप्रामाणिकत्वं तस्य वक्तव्य-
म् । तथा सत्यन्यत्रापि तत्रापात इत्युपचारानवृत्त्यर्थं यतमानस्या-
ऽप्रामाणिकत्वापत्त्या वृश्चिकभिया पलायमानस्य विपमाशीविषमुखं
निपातः । अथ द्वितीयस्तदा, परास्य शक्तिर्विचिधैव श्रयते, स हैता-
वानासेत्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मसामर्थ्येनैव विरोधस्य परिहारं विचार-
स्य वैफल्यमेवेति युक्त्या वेदार्थः सर्वथा न प्रतिपत्तुं शक्य

अत एवोपनिषत्सु तत्तदुपाख्याने बोधाभावे औपाधिकबोधे च तपस एवोपदेशः । नच तपःशब्देन विचारः । तस्य पूर्वानाधिक्यात् तप एव । नचोपाख्यानानां मिथ्यात्वम् । तथा सति सर्वत्रैव मिथ्यात्वं भवेद्-विशेषाभावात् । न ह्यप्रामाणिकोक्ते विधौ वा उपोपाख्याने वा ब्रह्मस्वरूपे वा कस्य चिदपि विश्वासो यथा

इत्यतो वेदार्थज्ञानायोपायान्तरमेष्टव्यम् । तदपि श्रुत्यविरुद्धम् । तत्र प्रमाणमाह । * अत एवेत्यादि * तैत्तिरीय भृगोर्बोध-
भावे वरुणेन तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति, छान्दोग्ये इन्द्रप्रजापति-
संवादे इन्द्रस्यौपाधिकबोधे प्रजापतिना, वसु भ्रात्रिशतं वर्षाणि ब्र-
ह्मचर्यामनि साधनान्तरस्य तपस एवोपदेशः कृत इत्यर्थः । ननु तप
सन्ताप इतिवत्, तप आलोचन इत्यपि धातुरिति तन्निष्पन्नोऽयं श-
ब्दो विचारार्थक एव मन्तव्यः । तथा सति श्रुत्यैव विचारस्य प्राप्ति-
रित्यत आह * नच तप इत्यादि * । * तप एवेति * तप एव तपः-
शब्देनोच्यते इत्यर्थः । अर्थ भावः । विचारो ह्येकतरवाधेन वा, श्ल-
षणः सामर्थ्यादिप्रदर्शनन वा साधनीयः । न तु श्रोतरि तेन कोऽपि
विशेषः सम्पाद्यः । तथा सति पठितवेदस्य साधनान्तरध्वषणं विना-
ऽपि विचारे वेदार्थः स्फुरेदेवेति पूर्वानाधिक्यादुपसदनवैयर्थ्यापत्तिः ।
गुरुवाक्योत्तरं विचार इत्यङ्गीकारं गुरोः खलत्वापत्तिः । उपसदनो-
त्तरमापि तस्यैवायोसोपदेशेन दयाराहित्यप्राकट्यात् । तपसाऽङ्गीकारे
तु तेन शिष्ये विशेषाधानादधिकारसम्पत्तौ साङ्गवेदवाक्येभ्य एव
स्फूर्तिर्नैव कोऽपि पूर्वोक्तदोष इति तपःशब्दो रूढ एवाद्दर्शीयः ।
तदेतदुक्तं, तप एवेति । अन्यथा छान्दोग्यविरोधस्यापरिहार इत्यपि
बोधयितुं सावधारणमुक्तम् । ननु सत्यमुपनिषत्सु तप उपदिश्यते,
तथाप्युपाख्यानेषु । न तु ज्ञानसाधनत्वेन क्वापि पृथग् विधीयते ।
उपाख्यानानि तु विद्यास्तुत्यर्थमसदपि बोधयन्तीति, न तदनुसंधे
निर्बन्धः कार्य इत्यत आह * नचोपेत्यादि * । तथाच श्वेतकेतूपा-
ख्यानव्ययुक्तीनां त्रिवृत्करणादीनां च मिथ्यात्वं स्यात् । तथाच सर्वो
वेद एवाच्छिद्यतेत्यर्थः । तत्र हेतुमाह * न हीत्वादि * । सिद्धं वदन्,

लोके । तस्माद् वेदे अक्षरमात्रस्याप्यसत्यार्थज्ञानस्याभावाद् वै-
दिकानां न सन्देहोऽपि । किं पुनर्विरुद्धार्थकल्पना ।

विद्यासु ष तदश्रुतेः । यदि वेदार्थज्ञाने विचारस्योपयोगः
स्याद् अङ्गत्वेन व्याकरणस्येव विद्यासु श्रवणं स्यात् ।

स्वातन्त्र्ये च पुराणादेरिव मीमांसाया अपि प्रकारभेदेन
प्रतिपादकत्वं स्यात् । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति तु तेषां
निषेधः । अन्यथाज्ञानं नोपनिषदुक्तं फलं समर्पयति । तस्मा
आरम्भणीय एव ब्रह्मविचारः ।

अनेन धर्मविचारोऽप्यासिप्त एव ।

स्रोक्ते प्रत्यक्षसंवादमप्याह * तस्मादित्यादि * । *वैदिकानामिति* ।
प्राज्ञवैदिकानाम् ।

प्रकारान्तरेणापि विचारानर्थक्यमाह * विद्यास्त्रित्यादि *
स्रोक्तं व्याचष्टे * यदीत्यादि * चरणव्यूहे, शिक्षा कल्पो व्याकरणं
निरुक्तं छन्दो ज्यानिषमिति षडङ्गान्युक्त्वा, तस्मात् साङ्गमधीत्येव
ब्रह्मलोके महीश्वर इत्येवोच्यते । तस्मात् साङ्गो वेदो ध्येयो ज्ञेयञ्छेति
विज्ञाषापि नाश्रेपो युक्त इत्यर्थः । एवं विधिमयेऽपि विचाराल्लेपस्या-
शक्यमन्नत्वाद् विधिपयुक्त्याऽऽरम्भणीयत्वं निवारितम् । ननु मा-
ह्वङ्गमध्यपानस्तथापि पुराणादिवत् स्वातन्त्र्येणैवारम्भणीयः । नर्चा-
ऽप्रामाणिकत्वम् । प्रतिपदमनुषदं छन्दो भाषा धर्मो मीमांसा न्याय-
स्तर्क इत्युपाङ्गानीति तत्रैवोपाङ्गेषु पाठात्, स्मृताषपि 'पुराणन्याय-
मीमांसा धर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः । वेदाः स्थानानि विद्यानां धर्मस्य च
चतुर्दश' इति विद्यासु गणनाञ्छेति चेत्तत्राह *स्वातन्त्र्ये चेत्यादि* ।
* तस्मादिति * वेदार्थज्ञानार्थं ब्रह्मज्ञानार्थं वाऽनुपयोगात् ।

ननु मास्तु ब्रह्मविचारस्यारम्भणीयत्वं, धर्मविचारे तु दोषा-
भावात् तदारम्भे को दोष इत्यत आह * अनेनेत्यादि * स तृतीय-
मृतप्यत्, स धतं दीक्षितवाद्मपइयदित्यादौ तपस एव कश्चनेनेत्यर्थः ।

न ह्येतन्निराकर्तुः सोऽयमतिभार इति पूर्वपक्षः ।

भिद्धान्तस्तु ।

सन्देहवारकं शास्त्रं बुद्धिदोषात् तदुद्रवः ।

विरुद्धशास्त्रसम्भेदादङ्गैश्चाशक्यानिश्चयः ॥

तस्मात् सूत्रानुसारेण कर्तव्यः सर्वनिर्णयः ।

अन्यथा भ्रष्टयते स्वार्थान्मध्यमश्च तथादिमः ॥

परस्परया पाठवदर्थस्यापि गुरुमुखादेव श्रवणेऽपि मन्दम-
ध्यमयोः सन्देहो भवेत् । समानधर्मदर्शनात् । पदादिपाठवत् ।
तत्र यथा लक्षणानामुपयोग एतमेव मीमांसाया अपि ।

नन्विदमपि शास्त्रम् ऋष्युक्तत्वात् प्रामाणिकमतः कथं निराक्रियत
• इत्यन आह * नहीत्यादि * गुरोर्मते एव निराकृते शिष्यस्य का वा
गणनेत्यर्थः । एवञ्च यथा मीमांसाकरणात् पूर्वमङ्गरेव सन्देहनवृत्त-
स्तथेदानीमपि भविष्यतीति व्यर्थं तत्करणमिति केवलवैदिककृतः पू-
र्वपक्षो निरूपितः ।

• उत्तरं वक्तुं गृह्णन्ति * सिद्धान्त इत्यादि * । ननु शब्दस्य
निःसन्दिग्धमर्थप्रतिपादकत्वात् सन्देह एव कथमित्यत आहुः * बु-
द्धीत्यादि * । तन्नवृत्तव्याकरणादिभिरेव भाव्यनीत्यत आहुः *
विरुद्धेति * । * सर्वनिर्णय इति * पूर्वोक्तेकाण्डार्थनिर्णयः । कथमिद-
मित्यपेक्षार्यां व्याचक्षते * परस्परयेत्यादि * । * समानधर्मदर्शनादिति *
अर्थे समानधर्मदर्शनात् । यथा अक्ताः शर्करा उपदधातीत्यन्नाङ्गन-
करणन्व घृतनेलवसादिषु समानम् । तथाच यथा संहिताध्ययनद-
शार्यां देवाय ते यजमानाय शीकाय ते स्वाहेत्यादौ सन्देहाभावे-
ऽपि पदपाठकाले, देवय ते शीकार्ये त इति ह्रस्वश्रुत्या सन्देहे, अथा-
दावुत्तरं विभागे ह्रस्वव्यञ्जपर इत्यधिकारस्थस्य, देवाशीकेत्यादेः ।
त्रपुश्च भे मिथुश्चरन्ते सुश्चन्द्रदश इत्यादेः पदपाठे, त्रपु च मिथु
चरन्ते, सुचन्द्रेति पाठात् सन्देहे, त्रपुमिथुपूर्वः • शंकारश्चपरः • सु-
पूर्वश्चन्द्रपर इति । उन खानासो दिवि षन्तु, अ.पो हिष्टाम योभुत्

तदुक्तम् ।

अमन्द्रिग्धेऽपि वेदार्थे स्थूणास्वननवन्मतः ।

मीमांसानिर्णयः प्राज्ञे दुर्बुद्धेऽस्तु ततो दूर्यमिति ॥

तथाच निर्णये येन केन चिदुक्तव्ये हरिः स्वयं व्यामो
विचारं चिकीर्षुस्तत्कर्तव्यतां बोधयति । ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्ये-

इत्यादेः पदपाठे, उत स्वानाम्, दिवि सन्तु, आपः हि स्य इति पा-
ठात् सन्देहे, स्वानाम्नादिव्यापोहीन्यादिसूत्रस्योपयोग इति लक्षणानां
प्रातिशाख्यसूत्राणां सन्देहनिवृत्तावुपयोगः । तथाऽर्थश्रवणेऽपि वाजि-
श्रयो वाजिनामत्यत्र किमामिक्षाऽन्नवन्ता विश्वेदेवा वाजिनामानो-
ऽभ्ये वा वाजिनयागदेवताः । गीयश्यां सन्निता, सूर्यो वा परब्रह्म वा ।
आकाशादेव समुत्पद्यन्त इत्यत्र भूताकाशो वा ब्रह्म वेति सन्दे-
हः स्वप्नानधर्मज्ञानान्मन्दादीनां भवेदिति तन्निवृत्त्यर्थं मीमांसा-
द्वयस्याण्युपयोग इति ज्ञानत्रिधावुपाङ्गभूतयोस्तयोरप्याक्षेपो युक्त ए-
वेत्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे प्राचां संमतिमाहुः * तदुक्तमित्यादि * । * द्वय-
मिति * सन्देहाभावो दातव्यं चेत्यर्थः । एतेन शास्त्रप्रयोजनमारम्भ-
समर्थनायाक्तम् । विचारकर्तव्यतासमर्थनेनोपोद्घातरूपा अधिकरण-
सङ्कतिरापि बोधिता । अतः परं प्रयोजनवत्त्वेऽपीदं शास्त्रं कया सङ्ग-
त्या आगतम् । श्रुतौ च तपस उपदेशात् तदेव च कुतो नांतामित्या-
काङ्क्षायां शास्त्रसङ्कतिं वदन्त एव सूत्राक्षराणि व्याकुर्वन्तः प्रथमतो
वाक्यार्थमाहुः * तथाचेत्यादि * । उक्तरीत्या वेदार्थनिर्णयस्यावश्य-
कत्वात् तन्निर्णये येन केन चिदुक्तव्ये यदा कालवशात् तप आदी-
नामसम्भवं व्यङ्ग्यतातेषामसाधकत्वं च दृष्टवस्तदा जगद्दुःखदूरी-
करणार्थं हरिः स्वयं व्यासरूपेणावनीर्य वेदव्यासादिकार्यं कृत्वा
सर्ववेदार्थनिर्णयार्थं ब्रह्मविचारं चिकीर्षुस्तत्कर्तव्यतां बोधयति । ब्र-
ह्मजिज्ञासा कर्तव्येति । धर्मादिवद् व्यासां कर्तव्यादपि कर्तव्यता । अत
इदानीं नपो न वेदार्थज्ञानसाधनं, किन्त्विदमेव साधनम् । किञ्च

ति । व्यामोक्तत्वावपि कर्तव्यता । कर्तव्यपदाध्याहारे स्वातन्त्र्यं न भवति । अन्यथा, अथ योगानुशासनमितिवत् स्वतन्त्रता स्यात् । तथाच ज्ञानानुपयोगः । तथाहि । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति केन्नोपनिषद्व्यं ब्रह्म, न शास्त्रान्तरवेद्यम् । तद् यदि मीमांसा स्वतन्त्रा स्यात् तज्जनितं ज्ञानं न ब्रह्मज्ञानं भवेत् ।

अथवा, अध्याहारकरणापेक्षयाऽथशब्द एवाधिकारे व्याख्येयः । वेदाध्ययनानन्तर्यं तु भिद्मेव । न ह्यनधीत एव वि-

तापसानाम् ऋषीणामपि स्वभावभेदालोकानां सन्देहं यदा दृष्टव्यं-स्तदा कर्तव्या कृतवानिति तदुक्तरीत्या प्रयत्ने प्रसादोऽपि भविष्यति, तेन वेदार्थबोधश्चानि नास्य गनार्थत्वम् । कृपैव च सङ्गतिरित्यर्थः । ननु मूत्रे कर्तव्यपदाभावाद् अध्याहारस्य च दोषत्वात् किमित्येवं व्याख्यायत इत्याकाङ्क्षायामाहुः * कर्तव्यपदेत्यादि * * भवेदित्यन्तम् * अत उक्तदोषनिवृत्त्यर्थमध्याहृत्य व्याख्यायत इत्यर्थः । अत्र सर्वसंमतत्वादेवमध्याहारपक्ष उक्तो वाक्यार्थश्च ।

अतः परं पदानामर्थं वदिष्यन्तः पूर्वोक्तः पक्षो वक्ष्यमाणदोष-प्रासाज साधुरित्याशयेन पक्षान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * । अधिकारो नाम नियमविशेष इति केचित् । यथा, आकङ्करादेका ज्ञं-ज्ञेति । प्रारम्भ इत्यन्ये । यथा, अथ योगानुशासनमिति । प्राधान्येन निरूपणमित्यपरं । प्रस्ताव इति कैयटे,° अथ शब्दानुशासनमित्यत्र व्याख्यातः । तत्रेहशानियमस्य पूर्वप्रकृतसापेक्षत्वात् पूर्वं च कस्या-प्यप्रकृतत्वात् सोऽत्र न युज्यते । अतः प्रारम्भादेः प्रस्तावाव्यतिरेका-त् प्रस्तावं व्याख्येयः । तथाच ब्रह्मजिज्ञासा रूपं शास्त्रमधिक्रियते प्र-स्तूयत इति व्याख्याने कल्पनाराहित्यादिदं तदपेक्षया ज्याय इत्यर्थः । नन्वधिकारार्थत्वे आहने कर्तव्यपदाध्याहाराभावेन ब्रह्मजिज्ञासाया विध्यनाश्रितत्वाद् वैदिकाधिकारिणोऽप्यप्राप्तेः शुद्रादिरनधीतधेदोऽ-पि ब्रह्मजिज्ञासायामधिकुर्यादिति कथं ज्याय इत्यत आहुः । * वेदे-स्यादि * । अत्रेवेदवाक्यानामेवविचारदर्शनादेमद्विचारकस्येदानी-न्तनस्यापि वेदाध्ययनानन्तर्यं त्वर्थादेव सिद्धमिति न वैदिकाधिकार-

धारमर्हति । तत्रैतत् स्यात् ध्वनन्त्रतेति । तत्र प्रतिविधास्यामः ।
वेदार्थब्रह्मणा वेदानुकूलविचार इति । किमत्र युक्तम् । व्या-
ख्यानानामिति । व्याख्यानतो विशेषपरितपत्तेः । यथा कर्मणि
दर्शपूर्णमासौ तु पूर्वं व्याख्यास्यामः । अथातो, दर्शपूर्णमासौ
व्याख्यास्याम इति ।

— — —

रिपोऽप्रामिरित्यनो ज्याय इत्यर्थः । ननु नगोविध्यनाक्षिप्तनया-पुरा-
णादिवत् स्नातन्वयं तु सिद्धम् । तथा सति पूर्वोक्तो ज्ञानानुपयोगरूपो
वाषस्तु स्यादित्याकाङ्क्षायां, तत्रैतत् स्यादित्यादिनाऽनूय प्रतिवि-
धानप्रकारमाहुः । * तत्रन्याद् * । अनुपदमेव वक्ष्याम इत्य-
र्थः । ननु प्रक्षालनपद्धत्यायेनैतदपेक्षया तदादरणमेव युक्त-
मित्यत आहुः । * वेदार्थेत्यादि * । वेदार्थभूतं यद्ब्रह्म तत्स-
म्बन्धी सपरिकरतज्ज्ञापकां वेदानुकूलो वेदवक्तव्यानां विरोधपरि-
हारादिना तेषूपचारादिदोषनिवर्तकां विचारो मीमांसारूप इति
हेतोः । अत्र हि सर्ववेदार्थत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यम् । अन्यथा वेदवेदा-
न्तयोरैकशास्त्र्यं न स्यात् । तदभावे च जैमिन्याद्युक्तदिशा मुमुक्षु-
प्रवृत्तप्रतिघाते शास्त्रवैयर्थ्यमापद्येत् । विचारस्य च यदि वेदानुकूल्यं
न स्यात् तदाप्यास्तिका न प्रवर्तेरन् । अत आवश्यकत्वात् स्नात-
न्वयेऽपि विरोधाभावादानुकूलत्वेन तज्जनितज्ञानस्य ब्रह्मज्ञानरूपत्वात्
प्रतिविधानमेव युक्तमित्यर्थः । अयं प्रकारो माध्वानामपि सम्मतस्त-
द्विधकस्काद्वचनोपन्यासाद्वगन्तव्यः । अध्याहारपक्षेऽप्येवं व-
क्तुं शक्यत्वात् तं ज्यायांसं मन्यमानोऽनुयुक्तं । * किमत्रयुक्तमि-
ति * स्नातन्त्रताप्रतिविधानस्याप्राप्यपक्षितत्वेन प्रतिपत्तगौरवदोष-
स्यापि सत्त्वाद्ब्याहारकरणाथशब्दव्याख्यानपक्षयोर्मध्ये किं युक्तं,
तद्वक्तव्यमित्यर्थः । तत्रोत्तरमाहुः । * व्याख्यानमिति * । अथशब्दव्या-
ख्यानपक्ष एव युक्त इत्यर्थः । तत्र हेतुमाहुः । * व्याख्यानत इत्यादि * ।
ननु काश्च विशेषप्रतिपत्तिरित्यत आहुः । * यथेत्यादि * तथाच य-
था कल्पसूत्रेण प्रयोगप्रकारादिवोधनात् तत्पदार्थसन्देहनिवृत्तस्त-
ज्ञानेया मीमांसया ब्रह्मणीति तत्र यथाऽधिकोऽथशब्दस्तथात्तापीति

अथैतर्हीमानि भिद्ध्यन्ति प्रयोजनानि । अधिकाकाङ्क्षा न भवेत् । अध्याहारश्च । पुरुषार्थश्च भिद्ध्येत् । उच्छेदश्च न भवेदिति । कथम् । अयशब्दोऽर्थचतुष्टयं वर्तते । मङ्गले, अधिकारे, आनन्तर्ये, अर्थान्तरापक्रमे च । तत्र श्रुतिमात्रेणैव मङ्गल-सिद्धेरर्थान्तरस्य पूर्वोक्तस्याभावान्नात्र तत्कल्पनम् । अथाऽवशिष्यते आनन्तर्ये नाऽधिकारे वेति । आनन्तर्ये त्वध्ययनस्य स्वतःसिद्धत्वादाधिकिकाङ्क्षा भवति । तथा तदभावान्न विचारः सिद्ध्येत् ।

कलासूत्रतौल्यरूपविशेषस्य प्रतिपत्तिरित्यर्थः ।

नन्वध्याहारपक्षेऽपीदं सुवचमभिः सर्वसंमतत्वाद् अध्याहारपक्षे एव युक्तो, नाऽयशब्दस्याधिकारव्याख्यानपक्ष इत्यन आहुः * अथवेत्यादि * । * एतर्हीति * व्याख्यानपक्षे । अत्र चोदयति * कथमिति * खोक्तं विभजने * अथेत्यादि * । तत्र मङ्गले, 'ॐकारश्चायशब्दश्च द्वावेनौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठं भित्वा विनिष्क्रान्तौ तेन माङ्गलिकायुभाविति' । अधिकारे यथा, अथैष ज्योतिरिति वेदे । अथ योगानुशासनमित्यादि च लोके । आनन्तर्ये यथा, भुक्त्वा अथ व्रजतीति । अर्थान्तरापक्रमे यथा पूर्वं किञ्चित्कृत्वा पुनर्विकल्पान्तरं क्रियमाणं उच्यते, अथायमाशय इति । यद्यपि कोशे, 'मङ्गलानन्तरारम्भप्रश्नकात्स्न्येऽप्यथो अथेति । अथाथो संशयं स्यातामधिकारे च मङ्गले । विकल्पानन्तरप्रश्नकात्स्न्यारम्भममुच्यते' इत्यर्थान्तरमप्युक्तम् । गौडो भवान् अर्थान् ब्रूम इति प्रतिज्ञायामपि दृश्यते । तथापि प्रच्छकस्य सन्देशधुश्च कस्याप्यनुक्तत्वेन, अथ शक्ताऽसि भोक्तुमित्यादिवत् प्रश्नसंशयव्यञ्जकवाक्याभावेन च प्रश्नसंशययोर्वक्तुमशक्यत्वात् स्वसंशयस्य स्वतानिष्टस्यभावेन स्वसंशयस्य, अविज्ञानं विजानतामिति-श्रुतः कृत्स्नस्य ब्रह्मणां विचारयितुमशक्यत्वेन कात्स्न्यस्य च प्रकृत-विरुद्धत्वाद् विकल्पस्य पक्षान्तरात्मकत्वेनारम्भस्योपक्रमात्मकत्वेन चार्थान्तरापक्रमानतिरेकात् समुच्चयनियमरूपाधिकारयोरेतयोर्थास्तर-

सापेक्षत्वेन विकल्पतुल्यकल्पत्वाद्युक्तविचारकास्त्व्यप्रतिज्ञयोरपि प्रस्तावाव्यतिरेकादथशब्दोऽत्रार्थचतुष्टये सम्भावितो वर्तते । तत्रान्यार्थकृतस्य पट्टहमुद्गादिध्वनेरिवाथशब्दस्यापि श्रवणमात्रेण मङ्गल-
सिद्धेः स्मृतिव्याकोपपरिहारात् तस्याः स्वरूपश्रवणमात्रकार्यत्वेन मङ्गलस्यार्थान्तरबोधनाप्रतिरोधकत्वाच्च न तन्मात्रकल्पनं युक्तम् ।
पूर्वं कस्याप्यर्थस्यानुक्तत्वादर्थान्तरापेक्षस्यापि कल्पनं न युक्तम् ।
यत् पुनरानन्तर्यप्रस्तावरूपमर्थद्वयमवशिष्यते, तत्रानन्तर्यं यस्य
कस्य चिदानन्तर्यं तु स्वभावादेव प्राप्तमिति, न तस्य वक्तव्यम् ।
यदि च शाबरभाष्योक्तमध्ययनानन्तर्यमङ्गीक्रियते, तर्ह्यनधीतवेदो
विचारोऽधिकरोतीति । तदा तस्य विचारार्थकजिज्ञासापदंनैवा-
र्थात् । सद्देवथशब्दांस्तानन्तर्यप्रतियोगिनांऽधिकाकाङ्क्षा भवति, अ-
ध्ययनतिरिक्तात् कस्मादनन्तरं ब्रह्म विचारयितव्यमिति । तस्यां
च सत्यामध्ययनातिरिक्तस्य कस्यापि तन्मतेऽदर्शनात् प्रकृतवि-
चारसिद्धिरित्यर्थः । ननु संहितमेतच्छरीरकं जमिनीयेन षोडशल-
क्षणनेति वदद्भिः प्राचीनवृत्तिकारैर्द्वयोर्मांसयोरेकशास्त्र्यमङ्गी-
कृतम् । ततश्चाग्नेयादिषट्कभेदवदध्यायभेदवच्चान्तरप्रमेयभेदेन
भेदेऽपि प्रयोजनैक्याद्, अथाऽतो धर्मजिज्ञासेत्यारभ्य, अनावृत्तिः
शब्दादित्यन्तमेकं शास्त्रमतः कर्मविचारानन्तर्यमस्यति रामानु-
जाचार्याः ।

आराधनाराध्यभूतयोर्धर्मब्रह्मणोः प्रतिपादकत्वेनैकशास्त्र्य-
म् । अथाऽतो ब्रह्मजिज्ञासेति पृथगारम्भस्त्वथातः शेषलक्षणाभि-
त्यादिषद्वान्तरपरिच्छेदार्थं इति तदेकदेशी नव्यः शैवः ।

पूर्वं धर्मजिज्ञासा कार्या, पुरुषमात्रविषयत्वात् । ब्रह्मज्ञार्थं तु
कस्य चिद्वैव मुमुक्षोरिति धर्मविचारानन्तरं चतुर्णां प्रतिपन्नाश्रमा-
न्तराणां सा । सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववदिति सूत्रयतः सूत्र-
कारस्यापि ज्ञानकर्मसमुच्चयादेव मांशप्रतिरभिप्रेतीति ज्ञायते । अ-
परिज्ञाते च कर्मणि केन समुच्चयः, केन नेति न ज्ञातुं शक्यम् ।
ज्ञाते तु तस्मिन् नित्यकार्यानिपिदानां हेयोपादेयविभागविज्ञानात्
कार्यानुषिङ्गे हेये, नित्येन समुच्चय इति सुखेन ज्ञातुं शक्यते ।
किञ्च । तृतीये, कर्मसमृद्धयर्थानामुद्गीथाद्युपासनानां चिन्तनात्
तेषां च कर्माधिकृतपुरुषमात्रविषयत्वात् कर्माविज्ञानेन तच्चिन्ताया

तथा हि, न तावद्धर्मविचारानन्तर्यम् । विपर्ययसम्भवात् ।

अप्यनुपपत्तिरतोऽपि तदानन्तर्यमिति भट्टभास्कराचार्याः ।

किञ्च, तमेव धीरो विज्ञाय प्रकृतं कुर्वीत ब्राह्मण इति श्रुतौ तर्कोपकरणेन शब्देन परमात्मानं सम्यग् ज्ञात्वा प्रज्ञाख्यभावनाविधानात्, पतञ्जलिनाऽपि, स तु दीर्घकालादरनैरन्तर्यसत्काराऽऽसेवितो दृढभूमिरिति सूत्रयता दीर्घकालासेवितस्याव्यवधानासेवितस्य ब्रह्मचर्यतपःश्रद्धायज्ञादिरूपसत्कारासेवितस्य योगस्य दृढभूमित्वकथनाच्च क्रियमाणाया भावनाख्योपासनाया दृढत्वाय यज्ञोपयोगः कैश्चिद्विष्यते ।

तत्तत्फलार्थं विहितानामपि कर्मणां, तमेतं वेदानुवचनेनेत्यादिश्रुत्या, एकस्य तूभयत्वे संयोगपृथक्त्वमितिन्यायेन कत्वर्थत्वादिरत्वस्य वीर्यार्थत्ववद् ब्रह्मभावनार्थत्वं कैश्चिद्विष्यते ।

तथापरैः श्रेयःपरिपन्थिकत्वमथनिर्बर्हणद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

अन्यैः पुनर्महायज्ञैश्च यज्ञैश्च ब्राह्मीयं क्रियते तनुः, यस्यैतेऽशाच्चत्वादिशान् संस्कारा इति स्मृत्या यज्ञादिसंस्कृतस्य पुरुषस्य दीर्घकालादरनैरन्तर्यब्रह्मभावनामासेवमानस्य समूलकावर्माविद्यावासनानिवृत्त्या प्रत्यगान्मवैशद्यात् पुरुषसंस्कारद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

अथेतरैर्ऋणानि प्रीणयपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेद् इति स्मृत्या ऋणत्रयापाकरणेन कर्मणां ब्रह्मज्ञानोपयोग इष्यते इति नाना मतानि वाचस्पत्ये लिखितानि । अतः कर्मज्ञानसमुच्चयस्य बहुवादि-सम्मतत्वात् पूर्वोक्तरीत्या धर्मविचारेणाधिकाकाङ्क्षापूरणसम्भवात् तदनन्तरं सुखेन ब्रह्मविचारसिद्धिरित्याकाङ्क्षायामाहुः । * तथाहि, नेत्यादि * । तदुक्तरीत्या समुच्चयाङ्गीकारेऽपि धर्मविचारानन्तर्ये नोपपद्यते । कुतः * विपर्ययसम्भवात् * हृदयस्याग्रेऽवद्यति अथ जिह्वाया अथ वक्षस इति वद् वेदवेदान्ताध्ययनक्रमनियामकप्रमाणाभावात् । नच कर्त्रक्यात् क्रमनियमः शङ्कः । आचारदर्शपूर्णमासवत् कर्मब्रह्मविचारयोरेकाङ्किप्रयुक्ताङ्गत्वेन वा, पञ्चप्रयाजवदेकाङ्किप्रयुक्तानेकाङ्गत्वेन वा, गोदाहनादिचदधिकृताधिकारत्वेन वा, षड्यागवत् फलैक्येन वा कर्त्रक्यं येन बोध्येत तादृशप्रमाणस्याप्यनुपल-

नच पाठनो नियमः । तत्रापि तथा ।

नचाऽऽचाराद् व्यवस्था । तत्राप्यनियमसम्भवात् । प्रत्य-

स्मात् । नच, विद्यां चाविद्यां च यस्तद् वेदोभयं सह, सत्येन लक्ष्य-
स्तपसा ह्येव आत्मेत्यादिश्रुतिरेव क्रमे प्रमाणमिति वाच्यम् । समु-
च्चयमात्रबोधनेन चारिताख्यात् । किञ्च । धर्मो न यथाकथञ्चिज्ज्ञातो
विद्यया समुच्चयेऽपि तु निर्णीतस्वरूपः । निर्णयस्तु यथा कर्मस्वरू-
पविषयकः पूर्वतन्त्रात् तथा कर्मशेषभूतपुरुषस्वरूपविषयकस्तदारा-
ध्यभूतब्रह्मस्वरूपविषयकश्चोत्तरतन्त्रात् । अतोऽभ्यर्हितत्वात् पूर्वं
वेदान्ताविचारेण तद्वचनत्वम् । नानावादैरात्मस्वरूपे च विप्रति-
पन्ने वैदिकानां वेदवाक्यैरेव तन्निरासस्यावश्यकत्वात् । ज्ञाते तयोः
स्वरूपे कर्मणि सुखेन प्रवृत्तिस्मृमवादिता । नचाध्ययनादिविधेः क-
र्मावबोधनसमर्थेषु पुरुषेषु चरितार्थत्वेन, शान्तो दान्त इत्यादिश्रुत्यु-
क्तसाधनान्तरसापेक्षब्रह्मज्ञानोपायभूतशमाद्याक्षेपासामर्थ्यात् पूर्वं ध-
र्मविचारस्यैव प्राप्तिरिति वाच्यम् । ज्ञान्तो दान्त इति श्रुतौ पश्येदि-
निपंदाच्छ्रमादीनां दर्शनसाधनत्वेन विचारे तदपेक्षाभावात् । प्रह्लाद-
कव्यादिवदाबाल्यान्मुमुक्षाशमादिमत्सु तदप्रवृत्तौ तेषां विचारमा-
त्राप्रसक्तैर्यथाकथञ्चित् प्रवृत्तौ वाऽभ्यर्हितस्यैव प्राप्या नियमभङ्गात् ।
तदेतदुक्तम् ।

ननु पूर्वं धर्मकाण्डं पठ्यते, अनन्तरं ज्ञानकाण्डमिति पाठस्य
क्रमनियामकत्वमस्ति चेत् तन्नाहुः * नचेत्यादि * पाठक्रमे वि-
द्यमानेऽपि पूर्वकाण्डं न सर्वैरादित आरभ्य पठ्यते । अपि तु यतः
कुतश्चित् । अतोऽवान्तरकाण्डक्रमानियमवज्ज्ञानकाण्डक्रमानियमस्या-
पि शक्यवचनत्वात् तत्रापि तथेत्यर्थः । ननु पाठः शिष्टाचारादनि-
यतोऽस्तु, न तु विचारोऽपीत्यत आहुः * नचाचारेत्यादि * प्रत्यवा-
याश्रवणस्योभयत्र तौल्यात् तथेत्यर्थः । ननु धर्मस्य ब्रह्मबोधहेतु-
त्वात् तद्विचारोपयुक्तानां श्रुतिलिङ्गादीनां वेदचोदनार्थवादस्मृत्या-

१ कश्चिद्विरहितरिक्तः प्रवृत्तः पिप्यलायः । प्राविर्दोनेऽथ इमिलथमसः करभाजनः ।

षायाश्रवणात् । सम्भवेऽपि न वक्तव्यत्वमध्ययनवत् । तथाच
ततोऽप्याकाङ्क्षा भवेत् ।

न च वैराग्यशमदगादिः पूर्वसिद्धः ।

तेषामेवाभावात् । न च यदेव सम्भवस्तदैव तत् कर्तव्यमि-

द्विप्रामाण्यप्रतिपादनानां ब्रह्मविचारोपयुक्तत्वाच्च धर्मविचारानन्तर्ये
ब्रह्मविचारस्य नियमेन सम्भवतीति चेत् तत्राहुः । * सम्भवऽपी-
त्यादि * स्फुटार्थमेतत् ।

ननु तर्हि, नित्यानित्यवस्तुविवेक ऐहिकामुन्निकभोगविरागः
शमदमादिसाधनसम्पन्नुसुश्रुत्वं चेति शङ्कराचार्याह्नं साधनचतु-
ष्टया न्तर्यमाद्रियतामित्याशङ्क्यां, भास्कराचार्यैर्यथाप शमदमाद-
योऽन्तःकरणधर्माः पूर्वं न प्रकृताः सूक्ष्मत्वेन चानिर्दिष्टा इति सूत्र-
कारस्य न विवक्षिता इत्येव दूषणं दत्तम् । रामानुजाचार्यैश्चैषां
पूर्वमीमांसाकर्मफलकरणानिकर्तव्यताधिकारिविशेषनिश्चयानन्तर-
भावितद नित्यत्वज्ञानाऽऽत्मनित्यत्वज्ञानाधीनतया शास्त्रद्वयविचारो-
त्तरभाषित्वं दूषणमुक्तम् । तथापि तन्न तथा स्फुटमिति प्रकारान्त-
रेण दूषणमाहुः * नचेत्यादि * । तदानन्तर्यं तदा युज्येत यदि त-
त्सत्ता पूर्वं स्यात् । सा त्वातदुल्लभा । न हि नित्यानित्यवस्तुविवेक-
मन्तरेणैहागुत्तार्थभागात् पुरुषो विरज्यते । न वा सांख्यदर्शनाख्य-
न्नाश्यासतदुदितसाधनाद्यन्तरेण तादृशविवेक उदेत्युदिते वा सर्वैः
श म्यति दाम्यति वा । दुर्वासःप्रभृतिष्वपि तदभावस्य स्मरणात् ।
कथञ्चित् किञ्चित् कस्यचित् कदाचित् सम्भवेऽपि, न सर्वसाधना-
नि तथा । तदेतदुक्तं, * तेषामेवाभावादिति * तथाच समुदितसा-
धनचतुष्टयसम्पदत्यन्तदुर्लभेति तदानन्तर्यमत्र न शक्यवचनमित्यर्थः ।
साङ्ख्यार्थशास्त्रासाभावेऽपि लौकिकदुःखादिना विराज्यमाना दृश्यन्ते।
किञ्चित्कामनयापि शाम्भन्ति दाम्यन्ति चेत्युक्तविवेकरहितवैराग्या-
द्यान्तर्यमप्यत्र न युक्तम् । नदृष्यास्य भूयोदर्शनादित्याशयेन वैराग्या-
दीनामेव ग्रहणम् । ननु केषाञ्चित् पूर्वं वैराग्याद्यभावेऽपि पश्चात्
तानि दृश्यन्त इति तदानन्तर्यादरणे कां दांष इत्यत आहुः । * न च यदैवे-

नि वाच्यम् । तदसम्भवापत्तेः । तथाहि । ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वे ज्ञाते तज्ज्ञानस्यैव साधनत्वेऽवगते तच्छेषत्वे च यागादीनामवगते तदर्थकर्मकरणे चित्तशुद्धौ मत्यां वैराग्यादि । इदं च वेदान्तविचारव्यतिरेकेण न भवतीत्यन्योन्याश्रयः ।

निर्द्धारिते तु वेदान्ते विचारो व्यर्थ एव । नच माक्षात्कारस्तत्फलम् । तस्य शब्दशेषत्वेन तत्कल्पनायां प्रमाणाभावात् । दशमस्त्वमसीत्यादीं प्रसक्षयामग्न्या बलवत्त्वाद् देहादः प्रत्य-

स्यादि * । * तदसम्भवापत्तेरिति * वैराग्यादेर्विचारस्य चासम्भवापत्तेरित्यर्थः । कथमिदमित्याकाङ्क्षायामेनदेव विभजन्ते । * तथाहीत्यादि * दर्शनान्तराभिमानिनां ज्ञानकर्मसमुच्चयवादात् तत्तदुक्तज्ञानानां च भिन्नविधत्वात् तत्तदभिमतरीत्या साधनीभूतयागाद्यनुष्ठाने विवक्षितविचारोपयोगिचित्तशुद्धयभावात् ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वज्ञानार्थं ज्ञानस्य केवलस्यैव साधनत्वज्ञानं चावश्यकमिति तदर्थं चैकदेशिना वेदान्तविचारः पूर्वं मृग्यः । तथा सत्युक्तरीत्या तत्करणमिति चकक न्योऽन्याश्रय इति तदसम्भवापत्तेरित्यर्थः । नन्वध्ययनदशायां गुरुमुखात् साधनान्तराद्वा वेदान्तार्थे निर्द्धारिते सुखेन तत्सम्भवान्नान्योन्याश्रय इति शङ्कायां दूषणान्तरमाहुः । * निर्द्धारितं इत्यादि * विचारो ह्यर्थनिर्द्धारार्थः । अर्थनिर्द्धारश्च वैराग्यादिप्रयोजकतया यादि पूर्वमभ्युपेतस्तदा फले जाते निष्प्रयोजनत्वान्निःसन्दिग्धविषयत्वाच्च स व्यर्थ इत्यर्थः । एवकारेण तदर्थकप्रवृत्तिविधातोऽपि संगृह्यते । नन्वर्थे निर्द्धारितेऽपि न विचारवैफल्यं, तस्यात्मसाक्षात्कारार्थत्वादित्यत्र आहुः । * नचेत्यादि * विचारस्यार्थज्ञानजनकतया शब्दज्ञत्वेन तदुपकारकत्वस्यैव प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तस्यात्मसाक्षात्कारफलकत्वकल्पनायां प्रमाणाभावादित्यर्थः । ननु दशमस्त्वमसीत्यादेः शब्दादापि दशमोऽहमित्याकारकात्मसाक्षात्काररूपं फलं विचारद्वारा हृदयत इति तथा कल्पनायां हृदयेव प्रमाणावतीति कथं प्रमाणाभाव इत्याकाङ्क्षायां हृष्टान्तवैषम्यं स्फुटीकुर्वन्ति * दशम इत्यादि * । अयमर्थः । उक्तवाक्यहृष्टान्तेन विचारद्वारा

स्तत्वात् स्वदेहमपि पश्यन् दशमोहमिति मन्यते । न तथा प्रकृ-
ते । मनननिदिध्यासनविधीनामानर्थक्यप्रसङ्गात् ।

नचाधिकारिभेदः कल्पनीयः । शब्दज्ञाने तत्कल्पनायां प्र-
माणाऽभावात् ।

आत्मसाक्षात्कारः कस्यापाद्यते । किं देहविशिष्टात्मवेदिनो वा, दे-
हात्मवेदिनो वा । तादृशस्यापि चक्षुःप्रतोऽन्धस्य वा विविकतात्म-
वेदिनो वा । तत्र नाद्यः । व्यासुग्धादिषु परेण बोध्यमानस्य दशम-
त्वस्य बाह्यत्वेन तादृशिशृणु बाह्यस्यैव देहादेस्तथात्वसिद्धोक्तरीत्या
तस्य ज्ञानस्यात्मविषयकत्वाभावात् । अत एव न द्वितीयः । अ-
न्धस्येतराऽज्ञानात् । तस्य प्रज्ञाचक्षुःपुन तथा ज्ञायमानस्यापि चा-
क्षुषकल्पत्वाच्च । न तृतीयः । तस्यात्मविस्मृत्यभावेन तत्र श-
ब्दस्याऽकारणत्वात् । न च पूर्वविकल्पोक्तानामात्मनिष्ठमान्तरमेव
दशमत्वं शब्दाद् भासत इति वाच्यम् । दशमत्वस्य वक्रपेक्षानुखि-
जन्यत्वेन तस्यां च बुद्धौ संख्याघटकानां परात्मनां भानाभावेन
स्वस्थापि दशमत्वाभानप्रसङ्गात् । अतो नचमत्वादिवद् दशमत्व-
स्यापि बाह्यत्वमेव । कृशोऽहमितिवद् दशमोऽहमितिप्रत्यग्वित्यापि
देहस्यैव वेद्यत्वाच्च । प्रकृते विचारे तु वेदान्तवाक्यैर्ब्रह्मत्वेनात्मसा-
क्षात्कारस्य तत्राभिप्रेतत्वेन तथा धर्मधर्मिणोरुभयोरप्यान्तरत्वाच्च
दृष्टान्तसाम्यम् । न हि समीपवर्तिभिरिन्द्रियैरग्राह्य आत्मा तद्ग्राह्येण
बाह्येन शब्दप्रमाणेन ग्राहयितुं शक्यते । अथ दर्शनाव्यवधानेन श्रव-
णस्य विधानोच्छ्रयत इत्युच्यते तदा मनननिदिध्यासनविधिवैय-
र्थ्यम् । तथाच दृष्टान्तवैषम्यान्मनननिदिध्यासनविधिविरोधाच्चा-
त्मसाक्षात्कारस्य न श्रवणफलत्वं विचारफलत्वं वा वक्तुं शक्यमि-
त्यर्थः । ननु मुख्याधिकारिणः शब्दादपरोक्षं भवति, न तु मन्दादे-
रिति तादृशेषु मननाद्युपयोगाच्च ताद्विध्यानर्थक्यमिति चेत्तत्राहुः *
नचेत्यादि * शब्दजन्ये ज्ञानेऽधिकारिभेदस्तदा कल्प्यो यदि स वि-
धिवैयर्थ्यं समादध्यात् । न तु तथा । मन्दस्य पदशक्त्यादिज्ञानानु-
-

अत्यन्तास्त्यप्यर्थे शब्दस्य ज्ञानजननात् प्रमाणसङ्करापत्तिश्च ।

तथा मननाद्यसामर्थ्येन, मध्यमस्य च विदितपदपदार्थसंसर्गनया-
ऽऽकाङ्क्षादिबलेन दशमादिचदपरोक्षभवतसौकर्येण मननाद्यनुपयोगेन
ताभ्यां तदसमाधानात् तत्कल्पनायां धुनार्थापत्तिरूपप्रमाणाभावा-
दित्यर्थः । ननु विदितपदपदार्थसंसर्गस्यापि वाक्यतात्पर्याज्ञाने दश-
मादिवाक्यादप्यपरोक्षादर्शनान्मननादिना तज्ज्ञानं तद्दर्शनात् तात्प-
र्यज्ञानशून्यनाधिकारिणा तत्समाधानं शक्यत एवेति क्वं प्रमाणा-
भाव इत्यत आहुः * अत्यन्तेत्यादि * शब्दस्येतिषष्ट्या करणत्वं बो-
ध्यते । तथाच खपुष्पं सुरभीत्युक्तेऽत्यन्तासतोऽपि ज्ञानं जायते । एवं
गुर्वादिनोक्तत्रेदान्तवाक्ये अगोचरस्याप्यात्मनस्त्वदभिमतं ज्ञानं भ-
विष्यतीत्युक्तविधिवैयर्थ्यं दुर्वात्मनः प्रमाणाभाव इत्यर्थः । ननु वि-
धिवलादेव ज्ञायते सर्वेषां न भवतीत्यतो न तद्भाव इत्यत आहुः *
प्रमाणेत्यादि * सङ्करो मर्यादाभङ्गेन जायमानं कार्यम् । यथा वर्णा-
सङ्कर इति । तथाच तत्र यथा न वर्णत्वमेवमत्रापि दशमस्त्वमसी-
तिवाक्यस्य युष्मत्पदस्मारितपदार्थोल्लङ्घनेनास्मत्पदार्थविषयकज्ञानज-
नने तस्य ज्ञानस्य प्रमाणत्वं न स्यादिति तादृशज्ञानोपपादनप्रयासवै-
फल्यम् । किञ्चैवं भग्नायां प्रमाणाभ्यां मर्यादायां तं घटमानयेत्यत्रापि वा-
क्यार्थज्ञानं प्रत्यक्षं स्यात् । आत्मन इव घटस्यापि पूर्वमनुभूतत्वात् ।
चीत्कारेण गजानुमितिरपि न स्यात् । यद्वा, प्रमाणे ज्ञानेऽनुव्यवसी-
यमानयोः प्रत्यक्षत्वपरोक्षयोर्जानित्वबाधकसङ्करापत्तिः स्यात् । न-
चेष्टापत्तिः । व्यवहारे भट्टनयमुपगच्छतस्तथा चक्रुमयुक्तत्वात् ।
भारतं आजगरेऽपि, 'जातिरत्र महासर्प मनुष्यत्वे महामते । सङ्करात्
सर्ववर्णानां दुष्परीक्ष्यंति मे मतिरिति' युधिष्ठिरेण ब्राह्मणत्वजाति-
बाधकतया सङ्करस्योपगतत्वाच्च । अतोऽनेकदूषणाप्रासादधिकारि-
भेदशब्दापरोक्षयोः कल्पनमेवायुक्तमित्यर्थः । ननु मास्तु शब्दाद-
परोक्षं, तथाऽपि दशमस्त्वमितवाक्यसहकृतचक्षुषा दशमोऽहमि-
तिवन्मनसैवानुद्गृह्य इति धुनेस्तत्त्वमस्यादिवाक्यसहकृतमनसैव
विविक्तात्मसाक्षात्कारो भावीत्यधिकारिभेदो नायुक्त इति चेत्तदा-

मनसा तज्जननेऽपि तथा । तस्मात् प्रथमं शाब्दगवे ज्ञान-
मिति मन्तव्यम् । अनुभवमिदत्वात् । इदानीन्तनानामपि शमा-
दिरहितानां निर्विचिकित्सितमेवार्थज्ञानोपलब्धेः । संन्यासानु-
पपत्तिश्च ।

किञ्च । अस्याहारश्च कर्तव्यः । स च कर्तव्याविपदाना-
म् । यदि तत् स्वार्थं, व्यर्थमेव वाक्यं स्यात् । परार्थत्वे त्वश-
क्यम् । न हि तैर्विचारः कर्तुं शक्यते । स्वकृतिवैयर्थ्यं च । अ-
सङ्गतिश्चास्य सूत्रस्य भवेत् ।

हुः । * मनसेत्यादि * वाक्यमहकूनमनसा । यदि सर्वेषां साक्षा-
त्कारस्तदा मनसादिविधिर्वैयर्थ्यम् । यदि कस्य चित् तदा यस्य न
साक्षात्कारस्तस्य वेदान्तार्थनिर्द्धार एव विचारफलत्वेन वाच्यस्तथा ।
सन्त्युक्तरीत्या वैराग्यादिसम्पादकत्वेन तस्य प्रागेवापक्षितत्वात् पू-
र्वोक्ताऽन्योन्याश्रयादिदोषनादवस्थमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि * । * मन्तव्यमिति * सर्वेषां भवतीति मन्तव्यम् ।
अनुभवमिदत्वं विशदयन्ति * इदानीमित्यादि * तथाच पूर्वोक्तं
दूषणं दुरुद्धरमित्यर्थः । उक्तदार्ढ्याय दूषणान्तरमाहुः * संन्या-
सेत्यादि * गृहाद्वा प्रमज्जेद् चनाद्वा प्रमज्जदिति श्रुतौ तत्तदाश्रमान-
न्तर्यकथनाद् दृढं वैराग्यं संन्यासाङ्गमिति ज्ञायते । श्रुत्यन्तरे च वे-
दान्तविज्ञानसुनिश्चिनाथाः संन्यासयोगाद् यतयः शुद्धमस्वाऽइति
वेदान्तार्थनिश्चयोत्तरं संन्याससंयुक्तत्वात् तदङ्गभूतवैराग्यस्य वेदा-
न्तार्थनिश्चयोत्तरत्वमेवायाति । ततः पूर्वभावत्वं च विचारस्येति
तत्तदभावे दृढवैराग्याभावात् संन्यासानुपपत्तिः । तथाचानन्तर्यपक्षे
तन्निरूपकस्य वक्तुमशक्यत्वात् किमन्तरमित्याकाङ्क्षायाः कथमेपि
न पूरणमित्यर्थः ।

द्वितीयं दूषणं विवृण्वन्ति * किञ्चेत्यादि * । * तदिति * वि-
चारकरणम् । तथाच स्वयमेव मनसि विचार्यमिति स्वार्थत्वे शास्त्रा-
नर्थक्यमित्यर्थः । * अशक्यमिति * अशक्योपदेशरूपम् । तथाच फ-
लाऽभावाद् वैयर्थ्यमित्यर्थः । * असङ्गतिरिति * परैः कर्तव्यमिति प्र-

किञ्चाधिकारपक्षे पुरुषार्थः सिद्ध्यति, नानन्तर्यपक्षे । उ-
क्तन्यायात् ।

किञ्च, तादृशस्याधिकारिणः श्रवणमात्रेण कृतार्थस्य स-
माधिनिरतस्य प्रवचनासम्भवाच्छास्त्रोच्छेदः । श्रमस्त्रावरीधश्च ।
साधनानामग्रे स्वयमेव वक्तव्यत्वात् । अतोऽनेकदोषदुष्टत्वाद-
धिकारार्थ एव श्रेयान् ।

नच ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा नाधिकर्तुं शक्येति वाच्यम् ।
जिज्ञासापदस्य विचारार्थत्वात् ।

सिद्धाया अभिमसूत्रीयस्वयंकृतिविरुद्धत्वाद्सङ्गतिरित्यर्थः ।

तृतीयं विवृण्वन्ति * किञ्चाधिकारित्यादि * । * उक्तन्याया-
दिति * तदसम्भवापत्तेरित्यनेनोक्तान्यायात् । विचारव्यतिरेकेण ब्र-
ह्मणः परमपुरुषार्थवद्भानाद्यभावात् तदभावे चित्तशुद्ध्याद्यभावेन
विचाराभावात् तथेत्यर्थः ।

चतुर्थं विवृण्वन्ति * किञ्च, तादृशस्येत्यादि * । * तादृश-
स्येति * साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य । * साधनानामिति * वैराग्यादिसा-
धनानाम् । * अग्रे इति * तृतीयाध्याये । तथाचानन्तर्यनिरूपकतया
पूर्वसिद्धानां पुनः कथनानर्हत्वात्, कथनेन च पूर्वं तदभावनिश्च-
यात् सिद्धत्वाङ्गीकारे व्याख्येयशास्त्रविरोध इत्यर्थः । एतेन यन्मा-
ध्वैर्जातिकृतं गुणकृतं च ब्रह्मविद्यायामधिकारत्रैविध्यमङ्गीकृत्य त-
दानन्तर्यमथशब्दार्थो, न त्वध्ययनमात्रानन्तर्यमिति साधनाध्याया-
नुसारेणाङ्गीक्रियते, तदपि प्रत्युक्तम् । विचारब्रह्मविद्ययोरैक्याभा-
वात् । अतो न तदुपन्यस्तधृतस्मृतीनामपि विरोधः ।

एवमथशब्दार्थे निर्णय जिज्ञासाशब्दार्थे निश्चेतुमधिकारा-
र्थविरुद्धं मतान्तरीयं तदर्थमनूद्य परिहरान्तं * न चेत्यादि * ।
* ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासन्ति * 'धातोः कर्मण' इति धातुवाच्यस्वार्थ-
स्येत्सितत्वंस्मरणाज्ज्ञानप्रधानेयमिच्छा प्रप्तोतुमशक्येत्यर्थः । * वि-
चाराद्यर्थत्वादिति * जिज्ञासितं सुसम्पन्नमपि ते महद्बुधुनमिति,

अत एव जिज्ञामितुमिच्छेदिति पुराविदां वचनानि । जिज्ञासापदेन चैतज्ज्ञापयति । ब्रह्मज्ञानं पुरुषार्थसाधनत्वादिष्टम् । तदिच्छापुरणाय विचार आरभ्यत इति । यस्मात् कर्माविध्यो ज्ञानमेव पुरुषार्थसाधनमस्त्वस्तज्ज्ञानाय विचारोऽधिक्रियत इति

जिज्ञासितमधीनं च यत्तद् ब्रह्म सनातनमिति, अजिज्ञासितमख्यमौ गुरुं मुनिमुपास्रजेदिति, जिज्ञासायां सम्प्रवृत्तां नाद्रियेत कर्मचादनामित्यादिषु जिज्ञासितजिज्ञासापदयोरिष्टेच्छावाचकत्वं वाक्यार्थेऽनन्वयेन तत्र विचारार्थकत्वनिश्चयेन तथात्वात् । तथाचैवंविधासवाक्यग्राहतां रुढिमनाहत्य वृथा यौगिकादरणमप्रयोजकमित्यर्थः । अत्र शाबरभाष्यसम्प्रतिमाहुः * अत एवेत्यादि * । ननु विचार आरभ्यमणीये, अथातो ब्रह्मविचार इत्येव कुतो नोक्तमित्याशङ्कामाहुः * जिज्ञासापदेनेत्यादि * । भृगुप्रपाठके, अघ्रीहि भगवो ब्रह्मेतिश्रुतेर्ब्रह्मज्ञानेच्छयोपसन्नाय भृगवे, यतो वा इमानीति ब्रह्मलक्षणकथनपूर्वकं तर्द्धाजिज्ञासस्वेतिपदेन तदिच्छापुरणाय विचारोपदेशादिहापि तथैव विचार आरभ्यत इति ज्ञापयतीत्यर्थः । नचात्र तपोऽनुपदेशाच्छ्रुतिविरोधः शङ्क्यः । तपस इदानीमसाधनतायाः प्रागुपपादितत्वात् । नच विचारस्याभौतत्वं शङ्क्यम् । लक्षणवस्तुपयोगस्य प्रागुपपादितत्वात् । नच मन्त्रव्यादिप्रत्यक्षविधिमूलकत्वं परित्यज्य किमिति ज्ञानविध्याश्रितमङ्गीक्रियत इति वाच्यम् । तथा सति तत्रात्मादिपदान तावन्मात्रत्वेनेवं विचारार्थत्वापत्त्याऽप्रिमंसूत्राणां विरोधाद्यापत्तः । तस्मादेतावदेवात्रार्थत्वेन ग्राह्यमित्येव युक्तम् । एवं जिज्ञासाशब्दार्थं निश्चित्य सिद्धान्तरीत्या सिद्धं वाक्यार्थं वदन्तोऽनःशब्दार्थमाहुः * यस्मादित्यादि * । अत्र केचन, हेमः सुभिश्चोऽयं देशोऽतोऽहमस्मिन् वसामीत्यादौ स्वाकस्य गम्यमानस्य वा वृत्तस्य हेतुभावे अतःशब्दप्रयोगदर्शनात् प्रकृते च कर्मज्ञानं पूर्वं वृत्तमिति तस्य हेतुत्वमनःशब्दोऽत्रापादशतीत्याहुः । अग्रे तु बृहदारण्यकीयसप्ताब्जब्राह्मणस्यायाम्, अथाऽतो व्रतमीमांसत्यादिश्रुतौ, 'अथाऽतो गोभिलोकानामग्रेषां शैव कर्मणाम् ।

अनःशब्दार्थः ।

आधिकारी तु वैवर्णिक एव । न हि वेदविचारस्य वेदाधिकार्यतिरिक्तः शक्यते कल्पयितुम् । न हि मन्दमतेर्वदो ना-

अस्पष्टानां विधि सम्यग् दर्शयिष्ये प्रदीपवद् इति कात्यायनादिस्मृतौ
 ज्ञानःशब्दस्य पूर्वावधौ प्रयोगदर्शनादत्राप्यनःशब्देन पूर्वावधिरन्वो-
 क्यते । तथाच, अनः-अस्मात्सूत्रादारभ्येत्यर्थमाहुः । तत्र पूर्वस्मिन्
 मते देशदृष्टान्ताद्धर्मज्ञानस्य न तेन रूपेण हेतुत्वं, किन्तु वृत्तत्वेन
 वच्यम् । तत्त्वानन्तर्यपक्षदृवणादेवापास्तम् । धर्मज्ञानत्वेन हेतुत्वं
 तु प्रत्यक्षबाधितम् । द्वितीये तु, स्मृतौ कर्मणामस्वप्नत्वेन विशिषि-
 तत्वात् तदेवातःशब्देन गोचरीक्रियते, न तु पूर्वावधिरनुक्तसङ्-
 स्थात् । एवं श्रुतावपि पूर्वं, त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ता इत्य-
 नेन ब्राह्मणां वाङ्मनःप्राणानां साम्यबोधनादुपासकं कस्य कर्म
 व्रतत्वेन धार्यमित्यपेक्षायां यस्य व्रतमुत्कृष्टं तन्निश्चयनार्थं व्रतमी-
 मांसायाः प्रवर्तितत्वेन तदुत्कर्षज्ञापनमेव हेतुनयामिप्रेष्यते, न तु
 पूर्वावधिरिति बोध्यम् । तेन मतद्वयमप्ययुक्तमितिज्ञापनायोक्तमिति ।
 *अनःशब्दार्थे इति * तथाच धर्मो यज्ञःप्रदः सुखदश्चानः करोमी-
 त्यादाविष्टेऽप्यतःपदप्रयोगदर्शनाद्यमेवार्थो न त्वन्यविधे इत्यर्थः ।
 नन्वस्य प्रथमसूत्रत्वाद् अ प्रेक्षावत्प्रवृत्तिसिद्धार्थमधिकारिविषयसम्ब-
 द्धप्रयोजनानि वाचयानि । तत्त्वानन्तर्यपक्षे विचारितधर्मो वा शम-
 दिमान् वाधिकारी प्राप्यते । अधिकारपक्षे तु तदप्राप्त्या शास्त्रज्ञान-
 नर्थक्यप्रसङ्गः, सर्वाधिकारकत्वं वा व्यादित्याशङ्कायमाहुः । * अ-
 धिकारी त्वित्यादि * तथाच ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् तद्विचारेऽधिकृते
 ब्रह्मजिज्ञासापदादेव तःप्राप्तेन पूर्वोक्तो दाव इत्यर्थः । नन्वेवं वैव-
 र्णिकाधिकारोपगमे तेषां सर्वेषामधिकारप्राप्त्या, शान्तो हान्त इति
 श्रुतिविरोधात् तत्सङ्कोच आवश्यक इति शमाद्यानन्तर्यपक्ष एव
 श्रेयानित्यत आहुः * नहि मन्देत्यादि * तथाच तत्र यथा मनिम-
 स्वस्यार्थात् प्राप्तिसाध्यप्ययुक्तस्य विशेषणस्य प्राप्तिरिति सङ्कोच-
 स्थानावश्यकत्वादधिकारो न बुध्यनीत्यर्थः । ननु यद्येवं स्याच्छ्रुतिः

यातीति त्रैवर्णिके मतिमस्त्वमधिकारिविशेषणं कल्प्यते । अन्ध
पह्नुवादीनामिव कर्मणिः गृहाद्यासक्तस्य मननाद्यसम्भवात्
साक्षात्कारो न भविष्यति ।

न च धर्मन्यायेन गतार्थत्वमस्य । अप्रतिज्ञानावनुपलब्धेक्ष
न च जगत्कारणं परमात्मा वा प्रकृतिर्वा परमाण्वो वेति स
न्देहे किञ्चिदधिकरणमस्ति ।

स्यादेतत् । अथातो धर्मजिज्ञामेति धर्मविचारं प्रतिज्ञाय
नोदकवाक्यार्थस्य धर्मत्वमुक्त्वा प्रामाण्यपुरःसरं सर्वे सत्त्वेषु
निवारिताः । तत्र ब्रह्मज्ञानस्यापि धर्मत्वम् । अःत्मेत्येवोपासीत,

किमिति षडेदित्याकाङ्क्षयामाहुः । * अन्धेत्यादि * तथाच तेषां
यथाऽऽन्यावेक्षणविष्णुकमक्रमणाधिकारणाशक्त्या तत्कृतकर्मणो व्य-
ङ्गत्वात् फलाङ्गनकत्वं, तथेतदीयशाब्दज्ञानस्यापि व्यङ्गत्वात् साक्षात्-
काराजनकत्वमिति बोधायितुं फलोपकाराय वर्दान, आत्मन्येवात्मा-
नं पश्येदिति । अतो विचारं स्वरूपोपकारार्थं शमाद्यनङ्गीकारेऽपि
न श्रुतिविरोध इत्यर्थः । ननु यदि त्रैवर्णिकाधिकारणार्थाद्व्ययना-
नन्तर्येसिद्ध्या तदर्थं वेदार्थभूतब्रह्मविचारः प्रतिज्ञात इत्यायाति तदा
शास्त्रवेद्यर्थोपपत्तिः । धर्मजिज्ञासंत्यत्र धर्मशब्दस्य वेदार्थमात्रोपल-
क्षकतया पूर्वतन्त्रन्यायेनैव वेदार्थज्ञानसिद्धेरित्यत आहुः * नखे-
त्यादि * । * धर्मन्यायेनेति * पूर्वमीमांसया । * अप्रतिज्ञानादिति *
जैमिनिना ब्रह्मविचारस्याप्रतिज्ञानात् । अनुपलब्धेरित्यस्यैव विवरणम्,
* न च जगदित्यादि * ।

एवमानन्तर्यपक्षे निरस्ते पूर्वमीमांसकोऽस्यात्रैवर्णिकाधिकार-
कत्वं सर्ववेदार्थज्ञानार्थत्वं च श्रुत्वा प्रत्यवतिष्ठते * स्यादेतदि-
त्यादि * यदि त्रैवर्णिक एवाधीतवेदोऽधिकारी, यदि च सर्ववे-
दार्थ एव ज्ञातुमिष्टस्तदा बहुयमाण्यमेवाङ्गीकारार्थमित्यर्थः । * प्रामा-
ण्यपुरःसरमिति * औत्पत्तिकसूत्रे शब्दस्यान्यानपेक्षप्रामाण्यव्यव-
स्थापनपूर्वकम् । * सर्व इति * शब्दस्वरूपविषयकास्तदर्थविषयका-

आत्मानं श्लोकमुपासीत, तद् ब्रह्मेत्युपासीत, आत्मा चारे द्रष्ट-
व्य इत्यादिनोदनावाक्यार्थत्वात् । अयं हि परमो धर्मो यथा-
गेनात्मदर्शनमिति स्मृतेश्च । सृष्ट्यादिवान्प्रधानां त्वर्थवादत्वम् ।
आरोपापनादाविषयधर्मप्रतिपादकत्वेन विधेयोपासनाविषयस्ता-
वकत्वात् ।

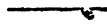
नच ज्ञानादीनामविधेयत्वं. प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेनाऽकृति-
साध्यत्वादिति वाच्यम् । न हि सर्वात्मना अमाध्यम । प्रका-
रभेदस्त्वप्रयोजकः । सर्वस्यापि कारणेषु पुरुषव्यापृतिः । तदत्र

अत्र । ननु कर्तुं, जगत्कारणविचारो न कृत इति तस्मिन्नायनार्थत्वात्
गतार्थत्वमिति तत्राह * सृष्ट्यादीत्यादि * तथाच पूर्वमीमांस-
कानां मते प्रवाहनित्यतोपगमनं जगत्तः स्वानन्वयात् कर्तुरभावेनो-
पासनाविषयस्यात्मनः प्रशंसार्थं क्वचित् कर्तृत्वमारोप्यते । अन्यत्र
अत्र तदपोद्यते । क्वचित् सर्वकामत्वाद्दकं प्रातपाद्यते । अन्यत्र
पोद्यते । यदि तत्रास्तत्रं व्याप्तापोद्येतेन तर्ककारोपापवाद्वि-
षयो यः कर्तृत्वादिधर्मस्तन्प्रतिपादकत्वेन तेषां विधेयत्वात्कत्व-
निश्चयात् सिद्धेऽर्थवादत्वे तेषां स्वार्थं तात्पर्याभावेन ब्रह्मणि वि-
रुद्धधर्माधारत्वादिकल्पनस्याप्रयोजकत्वात् तदर्थत्वेऽपि गतार्थत्व-
मित्यर्थः । ननुपासनाविषयशेषाणामस्त्वर्थवादत्वं, न तु ज्ञानवाक्यशे-
षाणामपि । ज्ञानस्य प्रमाणावस्तुभ्यां जायमानत्वं तदर्थं कृत्यपेक्षाभा-
वेन तस्य विध्यर्थत्वाभावात्, कृतिसाध्यत्वस्यैव विध्यर्थत्वात् । नच
तस्यद्विरोधः आवश्यकार्थेऽपि जायमानत्वात् । अतस्तच्छेषाणां स्ता-
वकत्वभावेन तद्विचारस्यावश्यकत्वात्तस्या गतार्थत्वमिति शमाद्या-
नन्तर्यवादिनः शङ्कयामाह * नञेत्यादि * आदिपदेनैच्छाप्रयत्नौ ।
तेन तदन्वेष्यत्वम्, तद्विज्ञानासिनव्ययम्, मन्तव्यो निदिध्यासितव्य
इत्यादीनां सङ्ग्रहः । तद् दूषयति * नहीत्यादि * सन्निकर्षादिजनकक-
ल्पपेक्षायास्तत्रापि सत्त्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि कर्मवत् साक्षात्क-
तिसाध्यत्वाभावात् कथं ज्ञानादीनां विधेयत्वमित्यत आह * प्रकारे-
त्यादि * ज्ञानादेरविधेयत्वसाधनायैवं प्रकारभेदो यः कल्प्यते...स

वृत्तिमम्पादने प्रगाणसम्पादने वा पुरुषकृत्तिसाध्यत्वम् ।

अन्यथा सिद्धान्तेऽपि मननादिशास्त्रवैफल्यापत्तेः । साधन-
प्रतिपादकश्रुतिविरोधश्च । येनापि सर्वक्रियाफलत्वं निराका-
र्यं, तेनापि गुरुपसक्त्यादिना यतितव्यमेव ज्ञानार्थं । तस्माद्
यत्रापि विध्यश्रवणं, तत्रापि विधिं परिकल्प्य तत्रज्ञानां तच्छे-
षत्वं कल्पयामिति, नार्थोऽनया मीमांसया । अन्यथा विरोधोऽपि ।

स्यादेतत् । ब्रह्मविचार एवारम्भणीयो, न धर्मविचारः ।
सर्ववेदव्यासकर्त्रा वेदव्यामेनाकृतत्वात् तुच्छफलत्वाच्च । क-
लोक्तपकारेण निःसिद्धिं करणसम्भवाच्च । आचारपरम्प-
रयापि करणसम्भवाच्च । एतर्हीपि सन्देहे सूत्रभाष्ययाज्ञिका-



त्वविधेयताप्रयोजको न भवति । यतो धर्मस्यापूर्वांगकत्वेन तस्य
सर्वस्यापि कारणीभूते क्रियाकलाप एव यन्नात्मा पुरुषव्यापारो ह-
श्यते, न तु साक्षात् । तत्तस्मादत्र ज्ञानादौ वृत्तिमम्पादने बुद्धिज-
म्यायाः पदार्थान्तररूपाया बुद्ध्यवस्थाविशेषरूपाया वा तस्या उत्पा-
दने प्रमाणसम्पादने वा, आहुतत्वश्रुतमृत्त्वमिच्छामिति, अतो नि-
र्विषयं नित्यं मनः कार्यं मुमुक्षुणेत्यादिश्रुतेस्तादृशवश्रुरादिसम्पादने
वा तथात्वमिति, न ज्ञानादेरविधेयत्वमिति तयोऽपि विधावेवेत्यर्थः ।
अविधेयत्वोपगमे दूषणमप्याह * अन्यथेत्यादि * । साधनप्रतिपाद-
कश्रुतयस्तु, तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व, वसाऽपराणि पञ्च वर्षाणि,
ज्ञानो दान्त इत्याद्याः । * तत्रन्यानामिति * वाक्यानां ब्रह्मादिप-
दानां चेत्यर्थः । * अन्यथेत्यादि * विध्यकल्पने ऐकाध्याऽभावेन
वाक्यभेदापत्तावैकशास्त्रविरोधः । अपिशब्दात् कर्मप्रतिपादनत-
स्मिन्दनकृतो विरोधो, वेदोऽखिलां धर्ममूलमित्यादिस्मृतिविरोधश्च
संगृह्यते । अत्रैकदेशी घिनण्डया प्रत्याह * स्यादेतत् । ब्रह्मेत्या-
दि * । * सर्ववेदेत्यादि * तथाच जैमिनिस्तच्छिष्यः सामगो, न स-
र्वज्ञ इति तदुक्तं न प्रमाणमित्यर्थः । उपासनायामप्यनुपयोगमाह *
आचारेत्यादि * सूत्रभाष्येति * कल्पसूत्रभाष्येत्यर्थः । * पूर्वयापी-

नामेवानुवृत्तिः कियते, न मीमांसकस्य । तस्मात् साङ्गवेदाध्ये-
तुर्निःसन्देहकरणमम्भवान्न पूर्वयाऽपि कृत्यम् ।

किञ्च परमकृपालुर्वेदः संसारिणः संसारान्मोचयितुं कर्माणि
चित्तशुद्ध्यर्थं बोधितवानिति कूपेऽन्वपातनवदप्रमाणि कत्वभि-
यानमीयते । निषीतबोधिका तु पूर्वमीमांसा तस्मादपि न
कर्तव्येति ।

मैत्रम् । किं विचारमात्रं न कर्तव्यं, पूर्वकाण्डविचारो वा ।
नाथः । तुल्यत्वात् समर्थितत्वाच्च ।

द्वितीये सामान्यन्यायेन सन्देहे निवार्ये लक्षणवत्तदुपयो-
गः । अनिष्टतया निरूपणं न मीमांसादोषः । किन्तु विचार-
काणां स्वभावभेदात् ।

किञ्च । आवश्यकत्वादपि । निवृत्तानामपि यागादिज्ञान-

त्यपिशब्दः पूर्वपक्षिगर्हार्थः । शेषमतिरोहितार्थम् ।

एवं क्वचलवैदिकरीत्या विचारद्वयं आक्षिप्ते पूर्ववादी
समाधत्ते । * मैत्रमित्यादि * । पूर्वयापि न कृत्यमिति न
षक्तव्यम् । कुत इत्याकाङ्क्षायामपिशब्दस्य समुच्चायकत्वं म-
न्वानः पक्षद्वयं विकल्प्य प्रथममुभयनिषेधाभावं हेतुगाह *
तुष्टप्रवादिनि * यत्रोभयोः समो दोष इति न्यायेन परिहार-
साभ्यादि तवापीष्टसिद्धेरभावेन दूषणसाभ्याद्वा, अप्रतिज्ञानादित्या-
दिभिस्त्वया समर्थितत्वाच्चेत्यर्थः । * सामान्यन्यायेन सन्देह इति *
अक्ताः शर्करा उपदधानि, निमन्थयेनेष्टकाः पचन्तीत्यादौ घृततैलव-
सानां चिरनिर्मथिताऽचिरनिर्मथितप्रभृतीनां चाञ्जनपाककरणयोग्य-
तादेः सामान्येन जाते सन्देहे । ननु तुच्छफलत्वात्प्रांशुपयांग इत्युक्तं,
तत्राह * अनिष्टन्येत्यदि * । * स्वभावभेदादिति * तेषां प्रकृतिवै-
चिड्यादित्येकादशस्कन्धीयवाक्याक्तरीतिकत्वात् तस्मात् । अनुपयोगि-
रूपं दूषणमुत्तरमीमांसायां हृदि कृत्वाह * किञ्चेत्यादि * । आवश्यकं
विद्वेषानि * निवृत्तयोदि * तथाच त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे शास्त्रवैयर्थ्य-

स्यानश्यकत्वम् । चित्तशुद्धयर्थत्वात् । परमाश्रयभेदेन प्रकारभेदः
कायिकादिभेदात् । तत्राद्यस्य वाचिको द्वितीयतृतीययोः का-
यिकश्चतुर्थस्य मानसिक इत्याश्रयिणाम् । तस्मादेकेनैव चरि-
तार्थत्वात् किं द्वितीयेनेति प्राप्ते ।

उच्यते । उपासनाया धर्मत्वेऽपि न ब्रह्मणो धर्मत्वम् । ज्ञान-
रूपत्वात् । धर्मस्य च क्रियारूपत्वात् ।

स्यापरिहार्यत्वात् तद्विहाय पूर्वतन्त्रमेवावर्णीयमित्यर्थः ।

अत्र समादधने * उच्यते * उपासनाया इत्यादि * त्रैवर्णिका-
धिकारपक्षे स्यातां ब्रह्ममीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगौ यद्युत्तरकाण्डस्य
मुख्यतयापासनारूपधर्मप्रतिपादकत्वं स्यात् । तदेव तु न । किन्तु ब्र-
ह्मणनिपादकत्वं, ब्रह्मण एव सर्ववेदार्थत्वात् । सर्वे वेदा यत्पद्माम-
नन्ति, वेदास्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, मां विधत्तेऽभिधत्ते
मामित्यादिवाक्येभ्यः । किं बहुना, धर्मोऽपि ब्रह्मात्मकत्वेनैव प्रति-
पाद्यः । धर्मो यस्यां मदात्मक इति वाक्यात् । जैमिनिस्तु पुरःस्फूर्ति-
कमेवोवाच्येति न दोषः । ब्रह्म च न शारीरमात्रं, येन सृष्ट्यादिवा-
क्येषु वाचो धेनुत्ववत् तस्मिन् जगत्कर्तृत्वादीनामसम्भवात् धर्मा-
यामारोपापत्रादाद्भिर्त्रिधेयोपासनाविषयस्तावकतयोपासनाशेषता
सम्भवन्ती गतार्थत्वानुपयोगौ वर्द्धाकुर्वीत् । किञ्चोपासनाविषय
आत्मनि निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वादयो ये धर्माः स्तुत्यर्थमारोप्यन्ते, ते
किमत्यन्तासन्तः खपुष्पवद् उत क्वचित् सन्तो रजतवत् । तत्राद्ये
आरोप एव बाधितः । द्वितीये तु सिद्धमतिरिक्तेन ब्रह्मणा । तत्र पू-
र्वकाण्डे परोक्षवादत्वात् स्फुटं प्रतिपादितमिति तत्प्रतिपादकमुत्तर-
काण्डं न धर्मप्रतिपादकम् । अत उपासनाया धर्मत्वेऽपि नोत्तरमी-
मांसागतार्थत्वमित्यर्थः । नन्वस्त्वेवं, तथापि सृष्ट्यादिवाक्यानां वि-
धिमन्त्रादिरूपत्वाभावादर्थवादत्वमेव वक्तव्यम् । ततश्च ब्रह्मणावक-
त्वात् तेषां न स्वार्थं प्रामाण्यमिति तद्विचारशास्त्रस्य कोपयोग इत्य-

नचार्थवादानां धर्म इव ब्रह्मण्युपयोगः कर्तुं शक्यः । उत्प-
त्तप्रकारफलभेदानामभावान् । प्रकृते तु माहात्म्यज्ञानार्थं तदुप-
योगः । तस्य च ज्ञानोपयोगो यथा तथा वक्ष्यते चतुर्थे । उपा-
सनादर्शनादिपदानां मनोव्यापारत्वमेव ।

विचारस्यापि यथा ज्ञानोपयोगित्वं, तथाग्रे वक्ष्यते ।

त आहुः । * नचेत्यादि * । स्यात् स्वार्थे अप्रामाण्यं, यदि कर्मणीव
ब्रह्मण्युपयोग्येन । कर्मणि हि त्रेधा तेषामुपयोगः । यथा, असावा-
दित्यां न व्यराञ्चनेत्यादीनां सौर्याद्युत्पत्तौ । यथावा पत्रे सोमेन जाना-
दित्यत्र । अष्टाक्षरा गायत्रीत्यस्याग्नेयपुरोडाशीयेऽष्टाकपालत्वरूपे
प्रकारे । यथाच, चायुर्वै क्षेपिष्ठेत्यादीनां भूत्यादिरूपे फले । न तथा
ब्रह्मणि । नित्यत्वात् सदैकरसत्वात् स्वस्यैव फलत्वाच्च । अस्ति तु
माहात्म्यज्ञानार्थमुपयोगः । माहात्म्यं च सदैव ज्ञानं फलाय, न त्व-
सत् । असत्त्वे तदधिष्ठानस्यासमर्थतायां ततः फलाभावप्रसङ्गात् ।
तदाहुः * तस्य चेत्यादि * माहात्म्यज्ञानेन भक्तिद्वारा साक्षात्का-
रोपयोग इति फलाध्याये प्रथमपादे, आदित्यादिमतय इतिसूत्रे व-
क्ष्यत इत्यर्थः । नन्वस्तु ब्रह्मणि माहात्म्यज्ञानार्थं सृष्ट्यादिवाक्यो-
पयोगस्तथापि तेषां विध्युपयोगोऽवश्यं वक्तव्यः । नां चेदुपासना-
दिविधीनां प्ररोचनाभावेन व्यापारकौण्ड्ये वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । एवं
सिद्धे तेषां विधिरोपत्वे तेषु निरूप्यमाणां ब्रह्मापि तच्छेषमवेत्युत्तरका-
ण्डस्य न तत्प्रतिपादकत्वम् । ततश्च सिद्धानुत्तरमीमांसाया गता-
र्थत्वानुपयोगावित्याकाङ्क्षायामाहुः * उपासनेत्यादि * । अस्त्वेवम् ।
तथापि विश्वयानामुपासनाज्ञानादीनां मनोव्यापाररूपतया सविषय-
त्वेन विषयाधीनत्वात् तद्विषयस्य ब्रह्मणो न मुख्यत्वं हीयते । अही-
यमाने च तस्मिन्निह प्रमाणागोचरस्य तस्य ज्ञानायोत्तरकाण्डवि-
चारस्यावश्यकत्वात् तन्मीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगावित्यर्थः । ननु
तथापि ब्रह्मण आसंसारं प्रसिद्धानुभावत्वात् तज्ज्ञाने विचारस्या-
नुपयोगाद् वैयर्थ्यमस्य शास्त्रस्यानिवार्यमित्यत्र आहुः * विचारस्ये-
त्यादि* । * अग्रे वक्ष्यत इति * तृतीयस्य द्वितीयपादे, उभयव्यपदे-
शाद्यधिकरणेषु वक्ष्यते ।

किञ्चोपनिषद्ज्ञानस्यापि कर्गोपयोगित्वम् । यदेव
विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तत्रेव वीर्यवत्तरं भ-
वतीति । अत एव ब्रह्मनिवामेव जनकादीनां कर्मणि सर्व-
देवमाश्लिष्यन् । अन्यथा आभासत्वमेव । नच ब्रह्मरूपात्म-
निज्ञाने देहाद्यध्यामाभावेन कर्तृत्वाभावात् कर्मानाधिकार इति
वाच्यम् । निरर्थस्तैरेव देहादिभिः कर्मकरणसम्भवात् । अत
एव जीवन्मुक्तानां सर्वे व्यापाराः । तथाच स्मृतिः । 'नैव कि-
ञ्चिन् कर्गमीति युक्तो मन्वेत तत्त्ववित् । पश्यच्छृणुान् स्पृशन्
जिघ्रक्षन् गच्छन् स्वपन् श्वपन् प्लपन् विसृजन् गृह्णन्नुन्मि-
षान्नामपन्नपि इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु नर्तन्त इति धारयन् । ब्रह्मण्य-
धाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः । लिप्यते न स पापेन
पद्मपत्रमिवाम्भमा' इति । अनो ब्रह्मविदाग्रे कृतं कर्म शुभफलं
भवति । अनो धर्मविचारकारणापि ब्रह्म जिज्ञास्यमेव । तस्मान्न
गनार्थत्वानुपयोगो ।

ननु फलप्रेप्सुर्गधिकारी । फलं च विचारस्य शब्दं ज्ञानं,
तस्य मननाद्वद्वाराऽनुभवः, तस्य चानर्थनिवृत्तिपूर्वकपरमान-
न्दावाप्तिः । तथाच विरक्तोऽनर्थजिहासुः परप्रेप्सुश्चाधिकारी
कस्मान्न भवति । 'शब्दब्रह्मणि निष्णातो न निष्णायात् परे

उपात्मनाश्रयमेव न ब्रह्म जिज्ञास्यं, किन्तु पूर्वकाण्डोक्तेऽपि
कर्मेण मुख्यफलं च तदवश्यं जिज्ञास्यमिति, नाभ्या गनार्थत्वा-
नुपयोगान्नत्याहुः * किञ्चोपनिषदेत्यादि * निगदव्याख्यातमेतत् ।
तथाच त्रैवर्णिकाधिकारपक्षो दोषरहित इत्यर्थः ।

एवं त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे स्थिरीकृते आनन्तर्यवादी पुनः श-
ङ्कुते । नन्वित्यादि । सिद्धान्ते ज्ञानविधिनार्थज्ञानप्राप्तत्वेन कैमथ्या-
काङ्क्षया मुक्तमण्ड्या, ब्रह्मविदाप्रोति परमार्तिभ्युक्तपरमार्तिरूप-
फलार्थागतं वक्तव्यम् । अन्यथा प्रवृत्तिविघातापत्तेः । तत्कथनेन च
सिद्धमस्मदुक्तेनाधिकारणां । तदेतदुक्तं । * कस्मान्न भवतीति *

यदि । श्रमस्तस्य फलं मन्गे ह्यधेनुमिन रसत' इति भगवद्वचनात्-
त् केवलस्य निन्दाश्रवणादिति चेत् । न । फलकामनाया अ-
नुपयोगात् । अन्येनैव तत्समर्पणात् । नित्यत्वादप्यर्थज्ञानस्य न-
फलप्रेप्सुरधिकारी । निन्दार्थत्वादस्तु मननादांमिधिशेष इति
मन्तव्यम् ।

ननु ब्रह्मणो विचारे प्रतिज्ञाने विरोधिनिराकरणादीनामप्र-

भय वक्तव्यं, सूत्रे ब्रह्मजिज्ञासापदान् तज्ज्ञानस्यैव फलत्वं लभ्यत
इति प्रणाडीभिर्द्व्यफलपर्यन्तता किमर्थमङ्गीकार्येति । तथा सति
श्रीभागवतोक्तकेवलार्थविन्दिनाशास्त्रविरोधापत्तिः । अनस्तदभावा-
यांकफलपर्यन्तताऽवश्यमभ्युपेया । ततश्च सिद्धमुक्तेनाधिकारिण-
स्यनङ्गीक्रियमाणोऽपि वैराग्यध्यानन्तर्यपक्षोऽधिकारिवलादापत्तित
इत्यर्थः ।

अत्र समादधते*नेत्यादि* विचाराधिकारत्वेन फलकामना तदोपयु-
ज्येत, यदि ब्रह्मजिज्ञासापदान् प्राप्येत । तन्न न । अनन्यलभ्यस्य श-
ब्दार्थत्वात् । अतस्त्रैवर्णिकोऽर्थजिज्ञासुरेवाधिकारी । फलकामना तु,
ब्रह्मविदाप्राप्ति परमित्थदिवाक्यार्थं ज्ञान उन्पद्यत इति तेन समर्पि-
ता । फलं चार्थज्ञानस्य नैकम् । भर्गव्यां विद्यायामन्यत्र च, य एवं
वेदं प्रतिष्ठित्वादिफलान्तराणां अपि श्रवणात् । ततश्च भवदभि-
मतमधिकार्यङ्गीकारोऽन्येषामनङ्गीकारेण विचारे प्रवृत्तौ विहितार्थं त-
च्छास्त्रमेव व्यर्थं स्यात् । अनस्तदभावायार्थजिज्ञासांवेवाधिकारि-
त्वं वक्तव्यम् । अर्थज्ञानं च नित्यम् । स्यात्पुर्यं भारहारः किलाभूत्तस्य
वेदं न विजानाति योऽर्थमित्यादिष्वनर्थज्ञानिन्दाश्रवणात् । अतोऽर्थ-
ज्ञानस्य नित्यत्वं ज्ञात्वा यो जिज्ञासति स एव मुख्योऽधिकारी । नच
निन्दार्थत्वादिरोधः । तस्य मननस्त्रिंशोपत्वात् । शब्दब्रह्मणि नि-
ष्णानकथनोत्तरं तत्कथनेन तथार्थस्य लाभात् । विचारं विना परनि-
ष्णानासम्भवादिति । एवमत्र अधिकारी, प्रयांजन चोक्तम् ।

अतः परं विषयसम्बन्धो वक्तुमाशङ्कानुषेन मतान्तरमाहुः ।

* गन्विष्यति * ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्र, कर्तृकर्मणोः कर्ताति विशयविधा-

तिज्ञातार्थत्वम् । न चावस्तव्यत्वम् । निर्विचिकित्सज्ञानानुदयप्रस-
ङ्गादिति चेत् ।

न । ब्रह्मण इति न कर्मणि षष्ठी, किन्तु शेषषष्ठी । तथाच
ब्रह्मसम्बन्धिस्तज्ज्ञानोपयोगि सर्वमेव प्रतिज्ञातं वेदितव्यम् ।
नच गौणतापत्तिरजिज्ञास्यत्वं च स्यादिति वाच्यम् । ब्रह्ममात्रे

नात् कर्मषष्ठ्यङ्गीकार्या । यद्यपि, प्रतिपदविधाना च षष्ठी न समस्य-
त इति निषेधाद् ब्रह्मणं जिज्ञासंति चतुर्थीसमासः शङ्क्यते । तथापि,
कृद्योगा च षष्ठी समस्यत इति प्रतिप्रसवात् समासासिद्धेरत्र कर्मष-
ष्ठ्यां गृहीतायां ब्रह्मविचार एव प्रतिज्ञातो भवति । नच शेषषष्ठी यु-
क्ता । यद्यपि सम्बन्धसामान्यपरिग्रहेऽपि जिज्ञासायाः कर्मापेक्षतया
ब्रह्मणः कर्मतालाभस्तथाप्याक्षेपतः प्राप्स्यपेक्षया आभिधानिकग्रहण-
स्यैव ज्यायस्त्वात् । तथा सति तद्व्यतिरिक्तानां विरोधनिराकरणादी-
नां ज्ञानपरिकरतया सिद्धावप्यप्रतिज्ञानार्थत्वम् । प्रतिज्ञा हि साध्य-
विशिष्टपक्षप्रतिपादकं वाक्यम् । तदत्र प्रथमसूत्रम् । तत्र च ब्रह्मण्य
एव कर्मत्वेन जिज्ञास्यतया प्रतिज्ञानात् तद्व्येषां तथात्वाऽभावात् ।
नचेष्टापत्तिः कर्तुं शक्या । तथा सति तेषामवचने निर्विचिकित्सब्रह्म-
ज्ञानानुदयेन प्रतिज्ञावैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तथाच कर्मषष्ठ्यङ्गीकारे द्विती-
याध्यायादीनामाकस्मिकत्वम् । शेषषष्ठ्यङ्गीकारे व्याकरणविरोधो,
ब्रह्मण इतरतौल्याद् गौणत्वापत्तिश्चेत्युभयतः पाशा रज्जुरित्यर्थः ।

अत्र समादधने*नेत्यादि* कृद्योगे कर्मणि षष्ठ्यनुशासनेऽपि वि-
भक्तीनां विवक्षाधीनत्वात् समासस्य सामर्थ्यमात्रापेक्षितत्वाच्च ब्रह्म-
णः कर्मत्वे अविचक्षिणे कर्मषष्ठ्यभावेन शेषषष्ठ्यामपि सामर्थ्यात् स्-
मासासिद्धेर्याकरणविरोधाऽभावः । सर्वेषां प्रतिज्ञातत्वसिद्ध्या, न
कस्याप्याकस्मिकत्वम् । तर्हि गौणत्वाजिज्ञास्यत्वे त्वापद्येतामित्यत
आहुः * नचेत्यादि * केन प्रकारेणाऽजिज्ञास्यत्वमापाद्यते, किं ब्र-
ह्मन्वेन, उत रूपान्तरेण । तत्राद्ये त्वोमिति ब्रूमः । अध्ययनादिदशा-
यां, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यादिवाक्यार्थावधारणादेव तत्स्वरूपे क्षप्तः-

सन्वेहाभावात् । सन्दिग्धस्यैव जिज्ञास्यता । गौणत्वं तु शब्दत एव, न त्वर्थतः ।

वेदप्रामाण्यं तु प्रानतन्त्रसिद्धत्वात् विचार्यते । तस्माद् ब्रह्म जिज्ञासितव्यामिति सिद्धम् ॥ १ ॥ .

यां च सन्वेहाभावात् । किन्तु यद् वेदे लक्षितं ब्रह्म तत् किम् । येन वेदे नानापदार्थानां लक्षितत्वेऽप्याम्नायव्याख्यानरूपे भारते विवृतत्वेऽप्ये-
तजिज्ञासैव प्रस्तूयते । यदि तज्ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वेन, तर्हि कथं त-
ज्ज्ञानस्यैव तथात्वम् । यदि वेदार्थत्वेन तज्ज्ञानस्य तथात्वं, तदा धर्मवि-
चारेणैव गतार्थता । षोडशलक्षण्या सर्वस्यैव तस्य निर्णयित्वात् । अत एव न वेदान्तार्थत्वेन । अतः सर्ववेदार्थानां निर्वाहकवक्ष्यमाणरीतिकगुण-
वन्तया जिज्ञास्यत्वं वक्तव्यम् । तत्रैव तादृशगुणवत्त्वेनैतस्य जिज्ञास्य-
तासिद्धेर्नाजिज्ञास्यत्वम् । नापि गौणत्वापत्तिः । गुणजातस्य ब्रह्मस-
म्बन्धित्वेन जिज्ञास्यतया ब्रह्मणो मुख्यत्वस्यैव सिद्धेः । शब्दतो गौ-
णत्वं तु न स्वरूपमुख्यत्वविघातकम् । पुत्रः पित्रा सहगमन इत्यादौ तथा
दर्शनादिति । नन्वस्त्वेवं, तथापि वेदार्थस्य ब्रह्मणो वेदानुकूलो वि-
चारोऽत्र प्रतिज्ञात इति तदर्थं वेदप्रामाण्यमाप विचारणीयम् । त-
दत्र कुतो न विचारितम् । यतो न विचारितं, ततो वेदार्थत्वेन वि-
चार इति पक्षो न युक्त इत्यत आहुः * वेदेत्यादि * । * प्रतितन्त्रसिद्ध-
त्वादिति * आस्तिकं तन्त्रमात्रं लक्ष्यीकृत्य सिद्धत्वात् । न हि
नास्तिकानिग्रहायाचार्यस्य विचारे प्रवृत्तिः, किंत्वास्तिकशिक्षणाय ।
ते तु सर्वे वेदप्रामाण्ये निर्विचिक्रित्वा इति प्रयोजनाभावात् विचा-
र्यते । तावता न वेदानुकूलविचारत्वनिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः *
तस्मादित्यादि * ब्रह्मसम्बन्धिनां विचारेऽपि ब्रह्मणो विषयत्वस्यार्थ-
तः सिद्धत्वात् तादृशगुणकत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यमिति सिद्धमित्यर्थः ।
अपेक्षितगुणवत्त्वैवात्र ब्रह्म जिज्ञास्यं, न त्वशेषावशेषश्च्युत्यतयेति शो-
षषष्ठयेव युक्तेत्यत्र गमकमप्याहुः * किञ्चेत्यादि, इतीत्यन्तम् * त-

थाच प्रथमसूत्रे ब्रह्मविचारं प्रतिज्ञाय ब्रह्मणो येन रूपेण वेदार्थतानि रूपाणि प्रकारांश्च वक्तुमग्रिमे कार्यलक्षणं प्रमाणं च वदतीत्यतस्तथेत्यर्थः । एवं विषये निर्धारिते प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः सम्बन्धाऽप्यनुक्तसिद्ध एवेति प्रेक्षावत्प्रवृत्त्युपयुक्तं सर्वमत्र निरूपितम् । प्रकारभेदेन कण्डद्वयस्यापि ब्रह्मप्रतिपादकतयैकवाक्यत्वसमर्थनात्मीमांसाद्वयस्यैकशास्त्रस्य सूत्रेण वृत्तिकाराविरोधोऽपि बोधितः ।

शाङ्करास्तु ब्रह्म जिज्ञास्यं न वेति सन्देहे, अहंविचित्तियेद्यत्वेन प्रत्यक्षस्यात्मन एव ब्रह्मत्वान्न जिज्ञास्यमिति पूर्वपक्षे कर्तृत्वादिद्वयनिर्विशेषाच्चदेकरसत्वेन जिज्ञास्यत्वमङ्गीकृत्य केवलज्ञानादेव मोक्षं चाङ्गीकृत्य मोक्षं प्रति केवलज्ञानस्यैव हेतुत्वाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयं नाङ्गीकुर्यान्न । तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोः स्वर्गमोक्षरूपप्रयोजनभेदात् कर्मब्रह्मस्वरूपाभेदभेदाच्छेषशेषिभाषाद्यभावेन परस्परकाङ्क्षाभावाच्चैकवाक्यत्वाभावे उत्तरकाण्डस्य वेदान्त इति समाख्याया विरोधः नापि कर्मशेषभूतकर्तृस्वरूपप्रतिपादकत्वापेक्षा । कर्मानुपयुक्तकर्तृभोक्त्रुभावशून्यात्मप्रतिपादकताऽऽयुपगमात् । नापि कर्मपौष्कल्यजनकविद्याप्रतिपादकत्वेन सा । यदेव विद्यया करोति तदेवास्वधीर्यवत्तरं भवतीति वाक्यस्योद्गीथविद्यामुपक्रम्य पठितत्वेन तन्मते तन्मात्रस्य तथात्वबोधकतया सर्वस्य काण्डस्य तथात्वसम्पादनाक्षमत्वात् । मानवीश्रुतौ धार्ये कुर्यादिति वत् । न च वैदिकार्थभेदाने स्वरान्नियमयामनेकवाक्यत्वमिति शङ्काम् । अप्रयोजकत्वात् सूत्रोक्तैकवाक्यलक्षणविरोधात् । न च यज्ञानां विविदिषोत्पादकत्वेन पूर्वोत्तरकाण्डशेषतायामेकवाक्यत्वमस्मिन्निति वाच्यम् । सन्प्रत्ययोक्तच्छायाभिष्यमाणपर्यन्तत्वं, वादेन जिगीषतात्यादौ हृष्टं, केवलाया अपुरुषार्थत्वं चानि तावन्मात्मानुत्वस्यासङ्गतत्वात् । इष्यमाणपर्यन्तत्वस्य चानुपगमात् । अत एव वदता, वेदमनूच्याचार्योऽन्तेवासिनमनुशास्तीति पृथक्ममामिधुनेः, वेदाः साङ्गापनिषद् इति पौराणिकपृथक्कनेर्देशाच्चात्यन्तभेद एवास्त्ययः । नचैवं वैदिकप्रसङ्गे वेदान्तशब्दो रुढ एवेति वाच्यम् । तथा सति स्वाध्यायादिविधौ तद्विनियेनेन तदध्ययनार्थज्ञानविचाराणामवैध्रत्वापत्तेः । न च तद् विजिज्ञासस्व, तद् ब्रह्मेत्यादिविभिन्ना विचारप्राप्तौ तेनाध्ययनाद्याक्षेपात्त इति वाच्यम् । तथा सति जिज्ञासुमात्रप्राप्तौ नैवर्णि-

काप्राप्त्या भधिकारविरोधात्तः । अतस्तन्मते उपनिषदां वेदाभ्यासं न कथमपि सिद्धयतीत्यत्रश्रेयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मपदस्य निर्दोषपूर्णगुणपुरुषोत्तमवाचकत्वं, तस्य च स्थूलसूक्ष्मादित्रिच्छरीरविशिष्टतया वेदान्तार्थत्वेन जिज्ञास्यत्वं चोपगम्य यक्षादीनां त्रिविदिपोपयोगमात्रश्रवणेऽपि व्यासपादैराप्रायणात्तथापि हि दृष्टमित्यादिसूत्रेषु यावज्जीवं तत्करणबोधनाद् भ्रुवानुस्मृतिरूपोपसनाभक्त्यादिनामकदर्शनसमानाकारज्ञानजनकत्वेन भावनात्मकोपासनया समुच्चयमङ्गीकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु ब्रह्म प्रसिद्धं न जिज्ञास्यम् । अथ प्रसिद्धं नतरामिति पूर्वपक्षे, सदेव सैम्पेदमग्र आसीदेकमेवाह्मितीयमित्यादिषु जगत्कारणाश्रवणेन प्रसिद्धमपि ब्रह्म स्मृतिकारौत्स्वगुणस्य प्रधानस्य परमाणूनां च तथैवाङ्गीकाराद् विप्रतिपत्तिर्नास्तौत्सुक्यार्थमत्र कारणकार्यजीवरूपवेदान्तोक्तेश्वररूपं जिज्ञास्यामन्युपगम्य पूर्ववत् समुच्चयमङ्गीकुर्वन्ति । सूत्राणि च शारीरपदेनावर्थादिमतानुसृत्य निश्चिन्ता तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोरभिधेयभेदेऽपि प्रयोजनेकपदैकशास्त्र्यात्, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यां, वेदास्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं च मम प्रियं, मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम्, एतावान् सवन् वेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम् । मायामात्रमनूयन्ते प्रतिबध्य प्रसीदन्तीति श्रुतिस्मृतिविरोधां दुर्वोरः । गीतायां, ब्रह्मसूत्रपदैरित्युक्तेस्तद्विराधश्च ।

मिश्रभाष्ये तु, आत्मेत्येवोपास्तीनेत्यादिविहितज्ञानविषयं किं ब्रह्म, किं वा तस्य ब्रह्मतानिर्वाहकं गुणजानं, कीदृशं तस्य ज्ञानं, कीदृशं च तस्य ज्ञानस्य फलागत्यादिकं विशिष्य मुमुक्षूणां जिज्ञासितं भवतीत्येवं जिज्ञासामुखेन संशयमधिकारिणं चोपन्यस्य शास्त्राभेदेन श्रुतिष्वन्यान्याविरुद्धतायाः प्रतिभासनादिति जिज्ञासाजनकसंशयहंतुं चोपन्यस्य तन्निर्णयार्थं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रस्यापेक्षितत्वमुक्त्वा ब्रह्मज्ञानस्य स्वादनालक्षणतया, अर्थे तु परमो धर्मो यद्योगान्मदर्शनमित्यादिस्मृत्या च धर्मत्वेऽपि न पूर्वमीमांसया ब्रह्ममीमांसया गतार्थत्वं कल्पसूत्रवदशेषतश्चिद्वारणार्थत्वादित्यनेन धर्मस्य सर्ववेदार्थत्वं, ब्रह्ममीमांसयः पूर्वमीमांसाशेषत्वं च प्रकटीकृत्य, सत्यं ज्ञानमनस्त ब्रह्म

विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यादिभूतमित्यन्वाद् ब्रह्मस्वरूपे जिज्ञासा नोपप-
द्यत इत्याशङ्क्य, ब्रह्मस्वरूपज्ञानं किं साङ्ख्यसिद्धं जीवचैतन्यं, किं वा
चैतन्यान्नरामातजिज्ञासाम्स्वादाकाङ्क्षितं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं वेद्य-
सः प्रातजानीत इत्युक्तम् ।

तन्मतंऽपि पूर्वोक्तवाक्यविरोधो जैमिनेरकुशलत्वापत्तिश्च ।
किञ्चैवं शास्त्रं धर्मविशेषविचारार्थं प्रवर्तितमुत ब्रह्मविचारार्थम् ।
आद्य धर्मविशेषजिज्ञासा ब्रह्मज्ञानजिज्ञासेति वा प्रतिष्ठां कुर्यात् । प्र-
करणेन एव ज्ञयत्वेन तस्यैव प्रतिज्ञातव्यत्वात् । तदकरणेन व्यास-
स्याप्यकौशलमापद्यते । द्वितीयं तु प्रतिपाद्यभेदात् पूर्वशेषत्वाभावेन
कल्पसूत्रन्यायविरोधः । सिद्धान्तं तु ब्रह्मणः सर्ववेदार्थत्वाज्जैमिन्युक्तं
धर्मस्य नथात्वमगामतुं तथा शङ्कानिरासावावश्यकवित्त्वदोषः । त-
स्मादिदमपि पूर्वतुल्यम् ।

यत्तु शैवो रामानुजमतैकदेशमादायाराधनाराध्यभूतधर्मब्रह्म-
प्रतिपादकयोर्मिमांसाशास्त्रयोः फलैक्यादेक्यम् । यथा हि ब्रीहिस्रो-
क्षणं दशैपुशीमासात्पत्यपूर्वहेतुनया स्वर्गं समुच्चीयते, तथा कर्माणि
ज्ञानप्रयोजकतया मोक्षे समुच्चीयन्तेऽतां गुणकर्मत्वाद्भ्रष्टत्वं ज्यातिष्टा-
मादीनाम् । नच नित्यविधिप्राप्तानां नेषामितिकर्तव्यताविरोधात् कथं
संस्कारतासिद्धिरिति शङ्क्यम् । करणतया स्वतन्त्रविध्यन्तरविहित-
सौत्रामणीवृहस्पतिसंवादेऽभिन्नचयनवाजपेयाद्यङ्गत्ववस्तुभयविधिवला-
नुभयसिद्धेः । अनो ज्ञानोदयावाधि कर्माणि कर्तव्यानि । नच वि-
विदिषन्तीति श्रुत्या विविदिषोत्पत्तिपर्यन्तत्वं कर्मणां शङ्क्यम् । इ-
च्छाया अपुरुषार्थत्वात् । अतः पूर्ववदेव शास्त्रैक्यमित्यङ्गीकृत्य, ततो
रामानुजाचार्यभूतेषु वाक्येषु परीक्ष्य, लोकान् कर्मचितानित्यादिवा-
क्यद्वयं विषयत्वेनोपन्यस्य ब्रह्म विचारार्हं न वेति सन्देहे, अयमात्मा
ब्रह्मेतिभूतिरहंवात्सप्रत्यक्षसिद्धमात्मानं ब्रह्मेत्युपदिशतीति सन्देहा-
भावात् । किञ्च, विचारफलं विषयपरिच्छेदः । वेदान्तविचारजन्यं
ज्ञानं चेद् ब्रह्म परिच्छिन्नं तदा परिच्छेदातीतत्वभङ्गप्रसङ्गः । यदि
न परिच्छिन्नं, तदा प्रकाशाभावाद् ब्रह्मधिषयज्ञानस्यासम्भवः ।
तस्मान्न विचार्यमिति पूर्वपक्षमुक्त्वा, विचारयोग्यं ब्रह्म, अयमात्मा
ब्रह्मेतिभूत्याऽहङ्कारवज्जस्य संसारिण आत्मनो ब्रह्मत्वामिधानादेव
सन्देहसम्भवात् । निरस्तसमस्तोपप्लवकलङ्कस्य निरतिशयज्ञाना-

नन्दादिशक्तिमहिमातिशयवत्त्वं हि ब्रह्मत्वम्, अनाद्यज्ञानवासनावष्ट-
म्भविजृम्भभावविचित्रकर्मफलभोगानुगुणबहुशरीरप्रवेशनिर्गमव्यापा-
रपरवशतिःसीमनापमहिष्णुत्वं जीवत्वमिति तयोर्लक्षणेनेतरैतरभेद-
निश्चये तयोरैक्यदौर्घ्यस्फूर्तिः । किञ्च । अत्र ब्रह्म, मनो ब्रह्म, विज्ञानं
ब्रह्म, आदित्या ब्रह्म, नारायणं परं ब्रह्मेत्यादयोऽर्थसम्यग्मर्थे ब्रह्मेत्याहुः ।
तत्र किं ब्रह्मेत्येवं सन्देहादपि विचारार्हं ब्रह्म । नचापरिच्छिन्नत्वाद्
ब्रह्मगत्तद्विषयं ज्ञानं न सम्भवतीति शङ्काम् । ईदृगिदमिति ब्रह्मणः
परिच्छेदात्सम्भवेऽपि लक्षणमुखेनेतरव्यावृत्तनामात्रेण परिच्छेदस-
म्भवात् । लक्षणं परिच्छेदो हि सर्वत्र लक्ष्यविषयकोतरव्यावृत्तता-
ज्ञानरूप एव दृष्ट इत्यदुष्टः । अत्र उपादृष्टस्य ब्रह्मणो लक्षणे वेदान्त-
वाक्यैर्विरूपिते परीक्षिते च सति तल्लक्षणशून्येभ्यः सजानीयावजा-
हीयेभ्यः सर्वेभ्यो व्यावृत्तं ब्रह्म विज्ञायत इति तदर्थं युक्तः शास्त्रार-
म्भ इत्याह । एतन्मतेऽपि तेषां वाक्यानां विरोधः पूर्णवदेव । जीव-
लक्षणन्तु जीवप्रकरणे दूषयिष्यामः ।

किञ्च । ज्ञात्वा ज्ञानं शान्तिमत्यन्तमेति, ईशं तं ज्ञात्वा अमृता
भवन्ति, तमकर्तुं पश्यन्ति धीतशोकां धातुः प्रसादान्महिमानगीशम्,
आत्मानुमरणिं कृत्वा प्रणवं चोत्तरारणिम् ध्याननिमर्थनादेव पाशं
दहति पण्डितः, ज्ञात्वा देवं मुरुयते सर्वपाशैरिति श्रुत्युक्तमोक्षप्राप्ति-
लिङ्गेन शिवस्य परब्रह्मत्वं यत्तेनापगतं, तदप्यसङ्गतम् । ब्रह्मविदा-
मोति परमिति तदुपन्यस्ते फलवाक्येऽनारायणं परं ब्रह्मेति श्रुत्युक्त-
नारायणरूपग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । उभयत्रापि परब्रह्म उदापबन्धसा-
भ्यात् । लिङ्गापेक्षया श्रुतेर्बालप्रवृत्तात् । ऋते सत्यं परं ब्रह्मतिवाक्य-
रूपापि सन्दिग्धत्वात् । शिवशक्तिप्रदानां च भगवद्वाचकत्वमेवेत्य-
ईदकमस्माभिः प्रहस्ते निपुणतरमुपपादितम् । पुनरत्रेऽपि तत्र तत्रो-
पपादयिष्यते ।

माध्वास्तु शास्त्रे प्रवर्तनीया जिज्ञासा विषयः कर्तव्या न
वेति सन्देहः । तत्र प्रमाणाभावेन जीवव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावा-
ज्जीवस्य स्वप्रकाशत्वाद् अहंविज्ञौ प्रकाशमानत्वात् तस्यापि ज्ञा-
यमानत्वेनाहुभवान्तरान्वेषणोऽनवस्थाप्रसङ्गात् कचिद् विश्रान्त्यङ्गी-
कारे आत्मन्येव तथात्वोचित्यात् । न च स्वप्रकाशसंविदाश्रयतया-
ऽऽत्मी भास्तु इति युक्तम् । औत्तरिकानुस्मृतिसिद्धसौषुप्तिकानुभ-

धाभावप्रसङ्गात् । तत्र संविदाश्रयत्वेनात्मप्रतीतेरभावात् । अतः स्वप्रकाशात्मानतिरिक्तस्य ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वाभावेनाविषयतया तज्जिज्ञासाया अपि तथात्वात् कर्तव्येति पूर्वः पक्षः ॥ सिद्धान्तस्तु, भवेदेतदेवं, यदि स्वप्रकाशजीवाभिन्नं ब्रह्म स्यात् । न त्वेवम् । जिज्ञास्ये ब्रह्मपदप्रयोगात्, तद्विजिज्ञासस्व, तद् ब्रह्मिति । ब्रह्मशब्दश्च गुणपूर्णतां याति । अथ कस्मानुच्यते ब्रह्मिति, बृहन्तां ह्यस्मिन् गुणा इति श्रुतेः । तथाच कथं तस्य जीवाभेदः । जायस्याल्पगुणत्वेनानुभवात् । न च ब्रह्मणि गुणाध्यासः । परमार्थतोऽब्रह्मत्वप्रसङ्गात् । न च देशाद्यपरिच्छिन्नत्वं ब्रह्मत्वम् । उक्तश्रुतिविरोधात् । देशाद्यपरिच्छेदेनापि जीवभेदसिद्धेः । जीवाणुत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । जीवस्य स्वप्रकाशत्वेऽपि तद्विभ्रब्रह्मणः सन्दिग्धत्वाद् विषयत्वम् । अतस्तज्जिज्ञासा कर्तव्येत्याहुः । ब्रह्मशब्दश्च विष्णावेव रूढः । यमन्तःसमुद्रे कवयो वयन्ति, यदक्षुरं परमं प्रजाः, यतः प्रसूता जगतः प्रसूती तान्यन जीवान् व्यवसर्ज भूम्यामित्युक्त्वा, तदेवैतं तदुपसत्यमाहुस्तदेवं ब्रह्म परमं कर्तृनामिति श्रुतौ समुद्रान्तःस्थत्वलिङ्गते जगत्कर्तारं परब्रह्मत्वविधानात् । यो देवानां नामधा एक एवेति श्रुताद्येवकारणैकस्य सर्वनामधारकत्वमुक्त्वाऽग्रे, अजस्य नाभावधेयकर्मपितं यास्मिन् विश्वानि भुवनानि तस्थुरिति विश्वाधारपदस्य नाऽयर्पितत्वश्रावणात् । वेदे रामायणे चैव पुराणे श्रुते तथा, आदावन्ते च मध्ये च विष्णुः सर्वत्र गीयत इति हरिवंशवाक्याञ्छेत्यप्याहुः । नन्मतेऽपीऽपत्वेनैव वेदार्थत्वाङ्गीकारान्मां विधत् इति वाक्यविरोधः । यत्तु कर्मविधात्री श्रुतिर्मां प्रत्येव तद्विधत्ते, इन्द्राद्यभिधात्री च मामभिधत्ते, चत्वारि चागिति श्रुत्या अहं विविधत्ते रूपत्वेन कल्प्यो, न सुरां पिबदित्यादि श्रुत्याहमेवाप्रियादपोह्य इति व्याख्यानम् । तदध्यध्याहारवृत्तसङ्कोचलक्षणादावस्मभवाच्चिन्त्यम् ए प्रकृतमनुसगमः । एवञ्चात्र सूत्रे शेषवृत्त्या ब्रह्मसम्बन्धनां जिज्ञस्यताबोधनेन आधारेणाधिकारं ज्ञातकर्मसमुच्चय, उक्त्याधिकारः । भक्तिमार्गीयः सर्वोऽत्मभावः साधनमिति बौधितम् । इति प्रथमाधिकरणम् ।

एवं पूर्वाधिकरणे वेदाद्यंभूतब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वे साधने कथं जिज्ञास्यमिति प्रकारनिर्देशाकाङ्क्षार्थं समन्वयविरोधाऽर्थ्या

किञ्च, तत्र किं लक्षणं किं प्रमाणकमिति जिज्ञासायामाह
सूत्रकारः ।

जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् ॥ २ ॥

ननु कथमत्र सन्देहो, यावता, मत्स्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्याह
भूतिरेव ।

तस्य चकथ्यत्वात् तद्व्योधिकगमिमसूत्रमवतारयन्ति । * तत्रेत्यादि* ।
तेषु चकथ्येषु तदुपजाव्यतया उक्तजिज्ञासायां लक्षणप्रमाणात्मकं
प्रकारद्वयं पूर्वमाहेत्यर्थः । * जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् * ।
अत्र सर्वेऽपि योगविभागेन, शास्त्रयोनित्वादिनि सूत्रं भिन्नम-
ग्युपगच्छन्ति । तन्न युक्तम् । अग्रिमसूत्रेषु साध्यहेतुनिर्देशपूर्वकम-
ध्याधिकरणरचनस्य दर्शनेनात्रापि तैथैव युक्तत्वात्, साङ्ख्ये ब्रह्मपद-
स्य प्रकृतौ प्रयुक्तत्वेन तद्व्यवहारणाय विवक्षितब्रह्मणि शास्त्राक्तकर्तृत्व-
प्रतिपादनस्यावश्यकत्वाच्च । तच्च सूत्रभेदेऽप्याधिकरणस्य सूत्रत्र-
यात्मकत्वाङ्गीकारात् प्रथमसूत्रे विशेषतः प्रमाणानुक्तावप्यथशब्देन
धर्मावचारानन्तर्ये ब्रह्मविचारस्य बाधिते ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यतापस्थितः
मुखेनोक्तदोषपरिहारात् सूत्रैक्यं न युक्तमिति वाच्यम् । अथशब्द-
स्यानेकार्थत्वेनानन्तर्यस्याप्यनेकविधत्वेन धर्मावचारानन्तर्यस्यापवा-
दनस्यापेक्षितत्वेन चाहृत्य ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यत्वानुपस्थित्या जन्माद्यधि-
करणरचनायामनाश्वसप्रसङ्गः । अतः सूत्रैक्यमेव युक्तमिति । ये तु
जन्माद्यधिकरणं, शास्त्रयोनित्वाधिकरणं च भिन्नमङ्गीकुर्वन्ति तेषां
मते प्रथमस्य हेतुशून्यत्वाद् द्वितीयस्य च साध्यशून्यत्वात् साकाङ्क्ष-
तयाऽतिक्लिष्टत्वेन तद्विवक्षितप्रमेयासाधकत्वं बाध्यम् ।

लक्षणे शाङ्ख्ये * नन्वित्यादि * यत् सन्दिग्धं तत् सशक्यं
परिच्छेदं लक्षणीयम् । अत्र ब्रह्मणि कथं सन्देहः । * यावन्तत्यवधा-
रणे हेत्वर्थे वा । तथाच ब्रह्मणः सत्ता स्वरूपलक्षणं च भूतित एव
सिद्धम् । तद्व्यवधारणे ततो हेतोर्वा ब्रह्मणोऽखिलविशेषशून्यत्वेन
सिद्ध्या सन्देहप्रयोजकप्रकाराभावात् सन्देह एव न घटति इत्यर्थः ।

• प्रकारान्तरेणापि तदभावमाह ।

विरुद्धं चैतत् । स्वरूपलक्षणकथने कार्यलक्षणस्य वक्तुम-
शक्यत्वात् । विवादाध्यामित्वाच्च । न हि ब्रह्मणो जगत्क-
र्तृत्वं सर्वसम्मतम् । न चागमोदितमिति वेदमात्रस्य ब्रह्मप्रमाण-
कत्वं वक्तुं शक्यते ।

किञ्च । व्यर्थश्चैवं विचारः । नक्षणप्रमाणाभ्यां हि वस्तु-
ज्ञानं भवति । तच्च स्वरूपलक्षणेनैव भवतीति किमनेन । त-
स्मादयुक्तमुत्पश्याम इति ।

उच्यते ।

निरुद्धमित्यादि यद्धि लोकाप्रसिद्धं तदलौकिकया श्रुत्या निर्गोथ-
म् । श्रुतिस्तु पूर्वं स्वरूपलक्षणमुक्त्वाऽग्रमे प्रपाठके कार्यलक्षणं वक्ति ।
अतः प्रथममेव तत्कथनं श्रुतिविरुद्धम् । यच्च स्वरूपलक्षणं सन्देहा-
भावात् कार्यलक्षणमेवोच्यते इति युक्तम् । अन्नप्राणादिष्वपि तस्या-
तिप्रसङ्गदर्शनेन स्वरूपलक्षणाकथनं केवलतत्कथनस्याप्रयोजकत्वात् ।
कैश्चिन्मायाशब्दलस्यान्यैः शुद्धसत्त्वात्मकशरीरविशिष्टस्येतैः स-
त्त्वादिगुणत्रयात्मकस्य प्रधानस्यापरैर्नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नधर्मकस्य
तथात्वाङ्गीकारेण तस्य विवादाध्यासितत्वाच्च । तदेव विभजति *
न हीत्यादि* ननु ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य सर्वसम्मतत्वाभावेऽपि वेदस्य
प्रमाणमूर्द्धन्यत्वात् तदुक्तकोटैरौत्कट्यात् सन्देहाभावाय लक्षण-
विचार उचित इति चेत् तत्राह * न चेत्यादि* चोऽवधारणं । कर्ता
आगमेन वेदरूपेण मूलशास्त्रेणोदित इत्यन्वयना कृत्स्नस्य वेदस्यैव
ब्रह्मणि प्रमाणत्वं न वक्तुं शक्यते । कल्पनोपदेशस्यापि तत्र शक्य-
वचनत्वाद् अनुमानस्यैव तत्र प्रमाणत्वाच्चेत्यर्थः । अत्र ब्रह्मप्रम-
णत्वमिति पाठः प्रतिभाति । अथ वेदोक्त एवाग्रहस्तदा दुषणान्तर-
माह * किञ्चैत्यादि* । * अयुक्तमिति* सूत्रोक्तं लक्षणमयुक्त-
मित्यर्थः । शेषमतिरोहितार्थम् ।

अत्र समाधातुं गृह्णते * उच्यते इत्यादि* प्रकारान्तरेणाञ्च

सन्वेहचारकं शास्त्रं वेदप्रामाण्यवादिनाम् ।

क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती सन्दिह्येते परस्थिते ॥

न हि श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः सूत्रकारः । किन्तु सन्देहं वारयितुम् । तत्र, सत्यं ज्ञानमनन्तं, निःशुद्धमुक्तस्वभावामात-श्रुत्या कर्तृत्वादिप्रापञ्चिकधर्मराहित्यं प्रतीयते । यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत् प्रयन्त्याभिसन्वि-शन्तीनि कर्तृत्वं च ।

तत्र सन्देहः । किं ब्रह्म कर्तृ, आहोस्विन्नकर्तृ? किं तावत् प्राप्तम् । अकर्तृ । कथम् । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति प्रधानवा-

संशय उच्यते * वेदप्रामाण्यवादिनाम् * सर्वे वेदा यत् पदमामन-
न्तीनि श्रुत्यनुसारेण ब्रह्मण्येव सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यमन्यत्र प्रमाणा-
भासत्वमिति वादिनां वेदे यः सन्देहस्तद्धारकमिदं वैयासं शास्त्रम् ।
तत्र कः सन्देह इत्यपेक्षार्या, * परस्थिते * ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यत्राप्नो-
तिकर्मभूतो यः पर उक्तस्तत्स्थिते क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती स्वरूपलक्षणा-
विरुद्धत्वाद् ब्रह्मणि सन्दिह्येते, स्तोः न स्तो वेत्येष सन्देहं इत्यर्थः ।
शुद्धीते विभजन्ते * न हीत्यादि * यदुक्तं स्वरूपलक्षणाकथन इत्या-
दि, तदसङ्गतम् । यदि सूत्रकारः श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः स्याद् य-
थाक्रमं प्रतिपदं च व्याख्यातुं न तु तथा । किन्तु सन्देहं वारयि-
तुम् । तत्र यत् सन्दिग्धं तद्विवृणोति, व्याख्येयसमानार्थकैरन्यैश्च
पदैर्विपक्षसपक्षबाधकसाधकनकोपन्यासेन सन्देहमपाकरोति । तत्र,
सत्यमित्यादिके स्वरूपलक्षणे, यतो वेत्यादिकार्यलक्षणे च ब्रह्मपदा-
देकत्वैर्लक्षणद्वयमुनोभयत्र सामान्यशब्दप्रयोगोऽपि लक्ष्यस्वरूपभे-
देन तद्वचच्छेदकभेदाद् ब्रह्मभेदः । तत्र यदि भेदस्तदा कस्य वेदार्थ-
त्वं कस्य न, उतोभयोर्येति पुनः सन्देहसम्भव इति तद्धारणार्थमेकं
ब्रह्म वक्तव्यम् । तथा सत्युक्तीनिकाद् विरोधात् सन्देह इति प्रका-
रप्रश्नोत्तरत्वेन सन्देहबीजमुक्तम् । स्वरूपलक्षणास्य हृदि करणाद-
कथनेऽप्यदोषश्च बोधितः । सन्देहाकारमाहुः * तत्रेत्यादि * तथा च

कथम् । फलसम्बन्धात् । ऋचापि विवृतम् । सर्वं ज्ञानमनन्तं
ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् । सोऽऽनुते सर्वान्
कामान्, सह ब्रह्मणा विपश्चितेति । फलार्थं च ब्रह्मज्ञानम् । फलं
च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानादेव, नान्यथा । कर्तृत्वं च परिवचरण-
तयोक्तम् । परं किमित्युक्ते यः सर्वान्तर आनन्द इति । कथं स-
र्वान्तरमित्याकाङ्क्षायां परिचयार्थं भूतभौतिकसृष्टिमुक्त्वा गौणा-
नन्तर्यं परिहृतम् । गौणोपासनाफलं च प्रधानशेषतयोक्तम् ।
तत्रान्यगतकर्तृत्वारोपानुवादोऽपि सम्भवति । ततश्च भृगुर्वै वा-
रुणिरित्युपाख्यानंऽपि परिचायकत्वाद् गौणकर्तृत्वमेवानूयते,
फलश्रवणादिति पूर्वः पक्षः ।

परस्परविरुद्धार्थबोधकाभ्यां लक्षणाभ्यामेव सन्देहालक्षणकरणे
युक्तमित्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति * ब्रह्मेत्यादि * । अयमर्थः । ज्ञेय-
लक्षणे, कर्मफलार्थत्वादित्यनेनोपलक्षणविधया ज्ञानस्यापि फलशे-
षत्वे सिद्धे प्राधान्यं फलस्यैवेति तत्सम्बन्धादुक्तमेव प्रधानवाक्यं,
न तु कार्यलक्षणवाक्यं तथा । नचैवं पूर्वकाण्डेऽस्तूत्तरकाण्डे तत्
किमित्युपेयमिति वाच्यम् । ऋचापि विवृतम् । यदि तस्य प्राधान्यं
न स्यात् किमिति विवृणुयादतोऽत्रापि तदाहृतम् । तथा सति ज्ञानं
फलार्थं, फलं च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानात् परत्वज्ञानादेव । अतः प-
रत्वज्ञानार्थं कर्तृत्वं परिवचरणतयोक्तम् । स्वरूपलक्षणे प्रापञ्चिकध-
र्मराहित्यप्रतीनेब्रह्मणि कर्तृत्वस्याशक्यवचनत्वात् । तस्माद्वा एत-
स्मादित्यादिना यत् कर्तृत्वमुक्तं, तज्ज्ञेयात् फलरूपं परं पृथक्कृत्य
नं धिर्वरीतुमुक्तम् । ततस्तस्वरूपजिज्ञासामायां सर्वान्तरत्वकथनपूर्व-
कमानन्द इति स्वरूपमुक्तम् । अन्यथा तन्निरूपणमसङ्गत्ं स्यात् । स-
र्वान्तरत्वं च तस्य परत्वानेर्वाहकतयोक्तम् । तत्रापि कथम्भावाका-
ङ्क्षायां तन्निरूपणार्थमाकाशादीनां भूतानामोषध्यादीनां भौतिकानां च
सृष्टिकथनेन कर्तृत्वं प्रतिपाद्य तस्य सर्वान्तरत्वकथनेन चरमत्वाद्

मिद्धान्तस्तु ।

उत्पत्तिस्थितिनाशानां जगत् कर्तृ वै बृहत् ।

वेदेन बोधितं तांद् नान्यथा भवितुं क्षमम् ॥

न हि श्रुतिविरोधोऽस्ति कल्पोऽपि न विरुद्ध्यते ।

सर्वभावममर्थत्वाच्चिन्त्यैश्वर्यवद् बृहत् ॥

वेदेनैव नावज्जगत्कर्तृत्वं बोध्यते । वेदश्च परमात्माऽक्षरमात्र-
गण्यन्यथा न वर्तते । अन्यथा सर्वत्रैवाविश्वामप्रसङ्गात् । नच
कर्तृत्वे विरोधोऽस्ति । सत्त्वादिधर्मवत् कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः ।
सर्वथा निर्देहीकृत्वे सामानाधिकरण्यविरोधः । ससङ्गानाद्विपदा-

गौणमपर्यवसन्नं प्राणःदीनामिवातन्तर्यं निवारितम् । सर्वं वै तेऽन्न-
माप्नुवन्ति-येऽन्नं ब्रह्मोपासत इत्यादिनाऽन्नब्रह्माद्युपासनाफलं प्रधान-
शेषतया, अस्ति ब्रह्मानि चेद्वेद सन्तमेन ततो विदुरित्यादिनाऽनु-
वाकचतुष्टयेन कथितस्य सत्त्वब्रह्मानन्दानामिसमन्भयाभावरूपप्रधान-
फलस्य शेषतया सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनायोक्तमिति कर्तृत्वं परात्मन्
सिद्ध्यति । तथापि स्वरूपलक्षणविरोधात् पूर्वकाण्डः कप्रजापतिगन-
स्य प्रकृतिगतस्य वा कर्तृत्वत्वारोपेणानुवादोऽपि सम्भवतीति द्विती-
यप्रपाठकेऽपि फलाश्रवणेनामुख्यत्वात् तत्राप्येवं नेतव्यम् । तथाच
नास्य लक्षणत्वमिति पूर्वपक्षार्थः ।

सिद्धान्तमाहुः * उत्पत्तीत्यादि * । * तदिति * कर्तृत्वम् ।
* अन्यथेति * गौणम् । * कल्प इति * कल्पसूत्रम् । * सर्वेश्वरः *
सर्वभवनम् । तत्र समर्थत्वाद्कर्त्रापि कर्त्रित्यर्थः । गृहीतं विभजन्ते
* वेदेनेत्यादि * स्यादन्यगतकर्तृत्वारोपानुवादः कार्यलक्षणे याद्
स्वरूपलक्षणं विरुद्ध्यत । तदेव तु न । विवरणार्थं परस्य तृतीयान्तेन
ब्रह्मपदेनैव विवृतत्वात् । नच तत्र वेदहिरण्यगर्भब्राह्मणजानिजीवा
अर्थत्वेन ग्रहीतुं शक्याः । परपदविवरणात् सान्तत्वादिना ब्रह्मापक्ष-
योत्कर्षस्य तेष्वशक्यवचनत्वात् । परशब्दस्यान्यार्थकत्वापगमऽपि

नां धर्मभेदेनैव तदुपपत्तेः । नच कर्तृत्वं संसारिधर्मो, देहाद्यध्या-
सकृतत्वादिति वाच्यम् । प्रापञ्चिके कर्तृत्वे तथैव । न त्वलौ-
किककर्तृत्वे । अत एवास्पेखाह । अत्येति पुरोवर्ती प्रपञ्च इदम्
निर्दिश्यते । अनेकभूतभौतिकदेवांतर्यामनुष्पानेकलोकाद्भुतर-
चनायुक्तब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितुगशक्यपरचन-
स्यानायासेनोत्पत्तिस्थितिभङ्गकरणं न लौकिकम् ।

विवरणोक्तब्रह्मण्यब्दानुरोधेनैव परत्वेन ग्राह्याः । तन्प्राप्तिस्तु क-
र्मणापीति साधनान्तरेण ज्ञानेन को वा विद्येयः स्यात् । अत उत्कृ-
ष्टार्थकत्वमादरणीयम् । उत्कृष्टं च किमित्यपेक्षायां विवरणानुरोधात्
ब्रह्मान्तरं कल्प्यम् । तन्प्राप्तिद्वयं, स्वरूपलक्षणहीनं च । न च प्रकृ-
तिः । साङ्ख्यमतेऽपि ज्ञानात्मकपुरुषापेक्षया तस्या हीनत्वात् परार्थ-
त्वाच्च । अर्थात्तत्त्वस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । अतो ब्रह्मापेक्षयान्यस्य
परत्वेन वक्तुमशक्यत्वादुक्तलक्षणविशिष्टस्यैव ब्रह्मणः कर्तृत्वं वेदेन
बोध्यते । नच तदारोपितामिति शक्यवचनम् । निरङ्कुशस्य तस्याऽ-
न्यत्रासिद्धताया अनुपदमेव वक्ष्यमाणत्वात् ।

किञ्च । वेदः परमाप्तत्वाद्भ्रममात्रमपि मिथ्या न वदति ।
यदि कापि तथा वदेत्, स्वर्गकामो यजेतेत्यादिविषयशे स्वरूपलक्ष-
णाद्यंशे चानिश्चनीयः स्यात् । ततश्च सन्मार्गमात्रमुच्छिद्येत । अतो
यद्यद्यथा वदति तत्तथेति मन्तव्यम् । तेन कर्तृत्वं वेदोक्तत्वादापि वा-
स्तवमित्येव सिद्धयति । अत्र कर्तृत्वाङ्गीकारे स्वरूपलक्षणविरोधोऽस्ति,
येन तदुपपत्तेर्वास्तवत्वं तस्य कल्पयेत् । तदुक्तमत्यत्वादिधर्मवत्त्वं
कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः । नच ब्रह्म यावद्धर्मराहितमिति वक्तुं शक्यम् ।
स्वरूपलक्षणविरोधात् । तत्र ब्रह्मणि सत्यत्वादिधर्माङ्गीकारात् । न-
चासत्यजडसान्तव्यावृत्तत्वेनैक एवार्थः सत्यादिपदैरुच्यत इति व-
क्तुं युक्तम् । व्यर्थपीनरुत्तवापत्तेः । तत्तद्भेदधर्मकत्वमिन्द्रिया घटकु-
ट्यां प्रमाताश्च । अतः सत्यादिपदानां स्वार्थत्यागोऽपार्थ एव । तदेत-
दुक्तं * धर्मभेदेनैव तदुपपत्तेरिति । स्फुटमग्रिमम् ।

ननु लक्षणद्वयस्यैकपरत्वे सर्वासु भुक्तिस्वैकमेव ब्रह्म प्रतिपा-

प्रनीतञ्च निषेध्यम् । नाप्रतीतं, न श्रुतिप्रतीतम् । सत्यत्वा-
द्यश्च लौकिकाः । ततः सर्वनिषेधे तदज्ञानमेव भवेत् । नच स-
त्यत्वादिकं लोके नास्येव व्यवहारमात्रत्वात्, कारणगतुमेवसत्य-
त्वं प्रपञ्चे भासत इति वाच्यम् । तर्हि कर्तृत्वं तथा कर्तुं नाङ्गी-
क्रियते । स्मृतिश्च स्वीकृता भवति, कर्ता कारयिता हरिरिति ।

नचारोपन्यायेन वक्तुं शक्यम् । तथा सत्यन्यस्य स्यात् ।
तत्र न प्रकृतेः । अग्रे स्वयमेव निषिध्यमानत्वात् । न जीवाना-
मस्वातन्त्र्यात् । न चान्येषामुभयनिषेधादेव । तस्माद् ब्रह्मगत-
मेव कर्तृत्वम् । एवं भोक्तृत्वमपि । न वा काचिच्छ्रुतिः कर्तृत्वं
निषेधति । विरोधभानात् कल्प्या तु लौकिकपरा । फलवाक्ये-
ऽप्यश्रुतानां गुणोपसंहारः कर्तव्यः ।

द्यम् । तदा, अस्थूलादिवाक्येष्वपि तदेव निरूप्यत इति निर्द्धर्मकत्वं
बलादापतितमतः कर्तृत्वनिषेध एव युक्त इत्यत आहुः * प्रतीतमि-
त्यादि * । युक्तः प्रतिषेधः । परन्त्वस्थूलादिवाक्ये लोकप्रतीता एव
प्रतिषिद्ध्यन्त इत्यत्रापि प्रतीतमेव प्रतिषेध्यम् । अत एव नाप्रतीतम् ।
प्रसङ्गयितुमशक्यत्वेन प्रतिषेधानर्हत्वाच्च । न श्रुतिप्रतीतम् । तुल्य-
बलत्वात् प्रत्यायनवैयर्थ्यापाताच्च । श्रुत्युक्ताः सत्यत्वादयोऽपि यदि
लौकिकत्वेनाहतास्ततो लोकश्रुतिप्रनीतसाधारण्येन सर्वनिषेधे ब्रह्मा-
ज्ञानमेव भवेत् । तथाच स्वरूपलक्षणवैयर्थ्यं सर्वनाशश्च स्यात् । नच
तद्भाषाय लोकस्य व्यवहारमात्रत्वात् तत्रापि कारणगतमेव स-
त्यत्वमतो न तत् प्रतिषेध्यं, किन्तु कर्तृत्वमेवेति वाच्यम् । तदा तु
धर्मसङ्कोचस्य तौल्यात् कर्तृत्वमपि तथाङ्गीकार्यम् । तेन कल्पस्मृ-
तिस्वीकाररूपगुणोऽपि भविष्यति । नन्वगत्या सत्यत्वं तथास्तु, न तु
कर्तृत्वमपि । आरोपन्यायेन तस्य शक्यवचनत्वादित्यत आहुः *
न चेत्यादि * । * अन्येषामिति * अभावकालस्वभावभूतग्रहलोक-
पालादीनाम् । ननु प्रकृते फलवाक्यविचारो भवतापि स्वीकृतस्तथा
सति तद्विवरणोक्तं भोक्तृत्वं तत्रास्तु, कर्तृत्वं तु कथमङ्गीकर्तुं श-
क्यमित्यत आहुः * गुणोपसंहार इति * सूत्रकृताग्रे तथाङ्गीकारात्

तथाचार्यं सूत्रार्थः ।

जन्म आदिर्येषामिस्रवयवसमामावतद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः।

तथेत्यर्थः । अणुमाद् ब्रह्म कर्तुं इति सिद्धम् । एवं सिद्धान्तं व्याख्याय
तस्य सूत्राविरुद्धत्वं बोधयितुं सूत्रं व्याकुर्वते * तथाचेत्यादि* एवं
कर्तृत्वे सिद्धे वक्ष्ये * प्रमाणरीतिकः सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र सर्वेऽपि त-
द्गुणसंविज्ञानं बहुव्रीहिमङ्गीकुर्वन्ति । तत्रोपसर्जनत्वेन पूर्वप्रयोगा-
हस्यादिशब्दस्य परत्वात् । य राजदन्ताद्याकृतिगणीयत्वं कल्पनीयमित्य-
रुच्या प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति । * जन्मेत्यादि * । जन्म आदिः प्र-
थमोऽवयवो येषां ते जन्मादि । सुप्तोऽपि प्लुगिति जसां लुगित्यवयव-
समासादिति । भावप्रधानो निर्देशः । तथाचादिपदांशुः स्रवयव-
समासत्वाद् तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिरित्यर्थः । न च, अङ्गं प्रतीको-
ऽवयव इति कोशादवयवपदस्याङ्गवाचकत्वेनात्र च तद्भावेन क-
थमवयवसमासत्वमिति शङ्क्यम् । एकदेशोऽप्यवयवपदप्रयोगात् ।
यथा पञ्चावयवमनुमानवाक्यमिति । कैयटेऽपि, एकाचो द्वे प्रथम-
स्येत्यत्र, एकोऽज् यस्य स एकाजिति विशिष्टावयवोपलक्षितस्याव-
यविन इत्यादिना, अज्जल्विशिष्टस्य शब्दस्यैकोऽजवयव इत्यङ्गी-
कारात् । तत्रैकस्याचो विशिष्टावयवत्ववदत्र आद्यादीनां समूहाव-
यवत्वेन तद्वाचकपदानां समासेऽवयवसमासत्वस्य सुखेन
सम्भवात् ।

एतस्यातद्गुणसंविज्ञानत्वं त्वेवम् । तथाहि । उक्तसूत्रे कैय-
टेन तद्गुणसंविज्ञानपदं द्वेधा व्याख्यातम् । तस्य अन्यपदार्थस्य
गुणो विशेषणम् । तस्य संविज्ञानं येनेति । स वर्तिपदार्थो गुणो य-
स्यान्यपदार्थस्य तस्य संविज्ञानं येनेति च । तत्रोदाहरणं तु शुक्लवा-
ससमानयेति । तत्र शुक्लवासःसंयुक्तपुरुषानयने पृथगचोदितान्यपि
वासांसि सम्बन्धसामर्थ्यादानयनेन सम्बन्ध्यन्त इत्युक्तम् । इदं च
सम्बन्धकर्णमानयेत्यादावपि तुल्यम् । एवं मत्स्यपदार्थविशेषणस्यं यत्र
सम्बन्धसामर्थ्यात् कार्यसम्बन्धस्तत्र तद्गुणसंविज्ञानः । यत्र तस्य
सम्बन्धसामर्थ्यात् कार्ये सम्बन्धाभावस्तत्रातद्गुणसंविज्ञानः । यथा
चित्रगुमानयेत्यत्र । अत्र हि पुरुषानयने समासवर्तिपदार्थभूतानां
चित्राणां गवां सन्निधानाभावात् कार्येण सह सम्बन्ध इति । एवं

अथवा जन्मप्रभृति सर्वे भावविकारा आदिशब्देन गृह्यन्ते ।
तथाच जन्म च आदिशब्देकवद्भावः । आदिशब्दश्च धर्मावाची ।
स च स्वसम्बन्धिनं लक्षयति । तस्योभयसापेक्षत्वादुत्पन्नेर्विद्य-
मानत्वादन्यानेव भावविकारानुपलक्षयतीत्यादिशब्देनान्ये भाव-
विकाराः ।

सति प्रकृतेऽन्यपदार्थभूतानां प्रधानानां स्थितिप्रलयाभिसंवेदानामे-
कदेशतया तद्विशेषणीभूतो य आदिस्तस्य प्रथमान्तरव्यावर्तकतया
जन्म विशेषणम् । स्वयं तु वर्तिपदार्थैः विशेष्यः । तस्य धर्मरूपं य-
त्प्राथम्यं तदपेक्षाबुद्धिजन्यम् । तस्य निरूपयत्वमपि स्थित्यादिजन्य-
मतः सोऽत्र सूत्रेऽर्थादायातायां ब्रह्मकर्तृकभवनाक्रियायां न सम्बन्ध-
ते । तदसम्बन्धे तद्द्वारा जन्मनोऽपि न सम्बन्ध इत्यस्य समास-
स्यातद्गुणसंविज्ञानत्वम् । इदं च तद्गुणसंविज्ञानस्यः प्रथमलक्षणा-
दरे बोध्यम् । द्वितीयलक्षणादरे तु तद्गुणकस्य विशेष्यस्यान्यपदार्थ-
स्य संविज्ञानं संप्रायाति । तच्च चिन्नगुणित्यत्रापि वर्तन इति तद्वार-
णाय विशेषणसम्बन्धपूर्वकं एव तस्य क्रियासम्बन्धो षक्तव्यः । तदा-
प्यत्र विशेष्यभूतानां स्थित्यादीनां विशेषणसम्बन्धपूर्वकां न क्रिया-
सम्बन्ध इति पूर्ववेदेवातद्गुणसंविज्ञानत्वम् । यदि च संविज्ञानपदेन
वर्तिपदार्थस्य तद्विशेष्यस्य वा प्रव्यक्तीभाव एवाहित्यते तदा तु वि-
शेष्यविशेषणयोर्ज्ञातत्वेनास्माकं तत्प्रव्यक्तीभावाभावाद् भाववृत्तसू-
क्ते, सो अङ्गं वेद यदि वा न वेदेति श्रावणाच्चातद्गुणसंविज्ञानत्व-
मिति न कोऽपि शङ्कालेशः । अत्रैतत्स्मृतास्मादरेण भाववृत्तसूक्ते,
यदि वा नेतिवाक्यबोधितानाधानपक्षसूचनाज्जन्मस्थितिभङ्गादीना-
माधिर्भावाद्विरूपत्वबोधनेन भगवानेव तत्तद्रूपः क्रीडन्नाविस्तिरश्च
भवतीति पुष्टिपूर्वप्रकारो बोधितः । तथाच जन्म आधिर्भाव आदि-
र्थेषां प्रकाराणामित्यर्थो बोध्यः । प्रवाहसृष्टिबोधनाय प्रकारान्तर-
माहुः *अथवेत्यादि* । प्रभृतिशब्दः पूर्वावधिवाचकः । *सर्वे इति *
जायतेऽस्ति विपरिणमते वञ्चतेऽपक्षीयते नश्यतीतिप्रतीतिसिद्धा या-
स्कोक्तः षट् । कथं गृह्यन्त इत्यपेक्षायामाहुः । * तथाचेत्यादि । *

अथवा जन्मनो नादित्वम् । तदाधारस्य पूर्वमविद्यमान-
त्वात् । अन्ये त्वादिमन्तः । तदाधारस्य पूर्वं विद्यमानत्वात् ।
अत आदिशब्दः स्वाधारसद्धर्मवाची तद्धर्माणामुपलक्षकः । अ-
थवा गमनप्रदेशयोर्भेदाज्जन्म आदिर्येषामिति । जात्यपेक्षयैक-
वचनम् ।

सर्वोऽपि ब्रह्मो विभाषैकवद्भवतीत्येकवद्भावः । आदिशब्दश्च प्राथ-
म्यरूपधर्मवाची । पूर्वतन्त्रे षड्दानां धर्मवाचकत्वस्य सिद्धत्वात् । स
च स्वसम्बन्धिने लक्षयति । तत्र कं लक्षयतीत्याकाङ्क्षायां तस्य यथो-
त्पत्ताधाधारता तथाग्रिमेषु निरूपकता । प्राथम्यस्योभयसापेक्षत्वात् ।
अत उत्पत्तेरत्र कथं कथं त्वेन विद्यमानत्वादन्यानेवोपलक्षयतीति त-
थेत्यर्थः । तेन विषयवाक्योदितौ स्थितिभङ्गौ प्रत्याहारन्यायेनान्ये-
षामपि बोधकौ । कालादिगतमपि कर्तृत्वं भगवद्गीयमेव, न तु स्व-
तन्त्रमिति च बोधयितुमत्रादिपदोक्तिरिति तात्पर्यं सूचितम् । एवं
व्याख्यानं आदिपदस्य लाक्षणिकत्वम् । तथादिपदेन आदित्वधर्मव-
त्तया जन्मनोऽपि सङ्गृहीतुं शक्यत्वाज्जन्मपदवैयर्थ्यापत्तिरित्यरुच्या
प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति * अथवा जन्मन इत्यादि* । बहिर्विद्यमा-
ने जन्माधारे पश्चाज्जन्म चेत्तदा जन्म प्रत्याधारस्य तद्गतधर्मस्य चादि-
ता सम्भवति । प्रकृते तु तन्नास्तीति जन्मनो नादित्वम् । अन्येषां तु
भावविकाराणामुक्तयुक्त्वादिमतौ हेतोरादिशब्दः स्वाधारसद्धर्मवाची
आदित्वाधारभूतोऽस्तिपदवाच्यो धर्मस्तस्यान्यापेक्षया प्राथम्यात् तत्पू-
र्वकमेव तं वदन्नादित्वस्य सापेक्षतया तद्धर्माणां विपरिणामादीनामुपल-
क्षक इति न स्वार्थत्यागदोषो, नापि जन्मपदवैयर्थ्यदोष इत्यर्थः । अ-
स्मिन् पक्षे असत्कार्यवाद आपतति । तथापि यदेतस्य कथनं तन्नृ-
सिंहोत्तरतापिन्याद्युक्तमायिकसृष्टिं प्रत्यपि भगवत् एव कारणत्व-
मिति बोधयितुं, न तु पूर्वोक्तं पक्षं निराकर्तुमिति बोध्यम् । अथ
मर्यादासृष्टिसंग्रहाय तद्गुणसंविज्ञानपक्षमभिसन्धायाहुः * अथवा
गमनेत्यादि * गमनप्रवेशयोः पूर्वोत्तरावधिभूतसञ्चरप्रतिसञ्चरयो-
र्मध्ये कार्यस्वरूपस्य कारणतो भेदाज्जन्माद्यो भवन्तीति जन्म अ-

जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धम् ।

अथवा किमनया कुसृष्ट्या । जन्म आद्यस्य आकाशस्य यत इति । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत इत्येव विचार्यते । फलसम्बन्धित्वात् । तेनैकत्र सिद्धः धीस्त्वार्यः प्रकारान्तरेऽपि । यतो वा इमानि भूतानीत्यत्र विस्फुलिङ्गवत् सर्वोत्पत्तिः । अत्र तु क्रमेणेति विशेषः । एतेन सर्व एव प्रकाराः सूचिता वेदितव्याः ।

द्विषेयां तत्तज्जातीयं जन्मादि । जानिरत्र विकारत्वं क्रियात्वं वा । अत्र, ब्राह्मणो जन्मतः श्रेयान्, न ब्राह्मणान्मे द्यितं रूपमेतच्चतुर्भुजमित्यादाविव जात्यपेक्षयैकवचनम् । तथाच यद्यपि, सुपां सुल्लगिति जसो लांषे जन्मादीति सिद्धयति तथापि विकारान्तरसंग्रहस्तेन न भवत्यतस्तदुपेक्षितम् । नपुंसकं तु सामान्ये । एतत्पक्षसंग्रहे बीजमाहुः । जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धमिति । जन्म तु, यस्मिन्नित्तरं च विचैति सर्वमिति तौत्तरीये श्रुतत्वाद् व्ययनात्मकबहिर्गमनरूपं सिद्धम् । तच्च सजातीयसंवलनवियोगादि संगृह्यत् समथनरूपं प्रवेशं च स्मारयतीति तद्गुणसंविद्धानोऽपि युक्त इत्यर्थः ।

एवं पक्षत्रयेण व्याख्यायितेषामत्र बोधनस्यानतिप्रयोजनत्वात् प्रतिपत्तिगौरवाच्चारुचिं सूचयन्तः प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याकुर्वन्ति * अथवा किमित्यादि * । नन्वेवं सत्याकाशजनकत्वस्यैव लक्षणत्वमायाति, न तु सर्वभूतजनकत्वस्य तस्मिन्त्यादिकर्तृत्वस्य च । तथा सति वाक्यान्तरे ब्रह्मभेदापत्तिरिति शङ्कायामाहुः * तेनेत्यादि * यदा, यतो वेति वाक्यं विषयत्वेनादर्णीयं तदाप्ययं न्यायस्तु सर्वथाङ्गीकार्य एव । अन्यथा आकाशवाक्येऽपि ब्रह्मान्तरापत्तिः स्यात् । अतो जननप्रकारस्यैव भेदो न तु ब्रह्मण इति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । यतो वेति श्रुतौ, यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यस्य भागस्यैयद् ब्रह्म प्रयन्ति प्रकर्षेण सृष्टिसामयिकदुःखराहित्येन प्रलये गच्छन्ति, अभिन्नः संविशन्ति स्वपन्ति सुषुप्ताविव सत्सम्पन्ना भवन्तीत्यर्थो बोध्यः । एवं पक्षत्रयेण व्याख्यानं बीजमाहुः * एतेने-

ब्रह्मविचारे ब्रह्मणोऽप्यधिकृत्वाद् ब्रह्मेत्यायात् । न
स्वध्याहारः ।

शास्त्रे यानिः शास्त्रयोनिः । शास्त्रोक्तकारणत्वादित्यर्थः ।
शास्तीति शोभं वेदः । सामान्यग्रहणं पूर्वकारणे पूर्वसृष्टिवा-
क्यानां सङ्गदर्शय । यथाऽस्यैव कारणत्वं, नान्यस्य तथोपरि-
ष्टाद् वक्ष्यामः । मतान्तरवज्जन्मादीनां न विकारित्वं किन्त्वा-

त्यादि * सूत्रे एवंश्लिष्टप्रयोगेण वेदोक्ताः स्वं एव प्रकारा व्यास-
चरणः संगृहीता ज्ञेयाः । तथाच क्वचित् साक्षात्, क्वचित् तदस्यत्वेन,
क्वचित् किञ्चिद्द्वारा क्रमेणेति बोधनायास्माभिरपि तदाशयं स्फु-
टीकर्तुं पक्षत्रयेण व्याख्यानमित्यर्थः ।

नन्वत्र लक्ष्यानिर्देशात् प्रतिज्ञायां च सम्बन्धिविचारस्यैवा-
भिकृतत्वेन ब्रह्मणोऽनधिकृतत्वाद्ब्रह्मानुवृत्तेरशक्यवचनत्वेन ब्रह्म-
पदं ब्रह्म वाऽध्याहार्यम् । कर्मषष्ठीपक्षे तु प्रकृतत्वादेव तत्प्राप्तेर्नायं
दोष इत्यत आहुः * ब्रह्मेत्यादि * तथाचार्थादेव तत्प्राप्तेर्नोक्त-
दोष इत्यर्थः ।

एवं लक्षणबोधकं सूत्रांशं व्याख्याय प्रमाणबोधकमंशं व्याकु-
र्वन्ति * शास्त्रे इत्यादि * शास्त्रे इति सप्तम्या वैषयिकमधिकरणं
बाध्यते । शास्त्रानिषयो यानिः शास्त्रयोनिः । विषयत्वं प्रतिपाद्यत्वम् ।
तदेतदभिन्नायाहुः * शास्त्रोक्तेत्यादि * । * शास्तीति * राजवदा-
ज्ञायति । एतेन तद्विराधेऽपराधोऽपि बोधितः । नन्वत्रोत्तरकाण्डार्थ
एव विचार्यते इति शास्त्रशब्दस्य कुतः प्रयोग इत्यत आहुः * सा-
मान्येत्यादि * । * पूर्वसृष्टिवाक्यानामिति * भाववृत्तसूक्तादीनाम् ।
एतेन वेदार्थतर्गवात् सूत्रकृतो ब्रह्म विवक्षितमिति स्वांते बीजं प्रद-
शितम् । ननु यानिवाब्दा निमित्तवाची प्रायो दृश्यते इति साधारणेक-
कारणपदेन कुतो व्याख्यायत इत्यत आहुः * यथेत्यादि * । * उप-
रिष्टादिति * अप्रिमसूत्रं, तथाचातो व्याख्यात इत्यर्थः । अत्र क-
श्चिज्जन्मादिसूत्रस्थं यत इति पदेनैव विषयश्रुतेः स्मारणात् सिद्धे
शास्त्रप्रमाणकर्त्रे, शास्त्रयोनित्वसूत्रं व्यर्थमित्याह । तत्र । यत इत्य-

विर्भावतिराभाववेव तयोत्तरत्र वक्ष्यते, तदनन्यत्वाधिकरणे ।
नामलीलाया अपि न पृथङ्गिनरूपणं प्रपञ्चमध्यपातात् ।

केचित् पृथगरूपनामप्रपञ्चकर्तृत्वं योगविभागेन प्रज्ञिज्ञाय
समन्वयादिमूत्रेष्वेव हेतून् वर्णयान्त । अन्वयसिद्ध्यर्थं च अत-
ति व्याप्नोतीत्यत् । शास्त्रे योनिर्त्वं प्राप्तं तादात । नैतत् सूत्र-
कारुसम्मतमिति प्रतिभाति ।

स्य हेतुकोटौ प्रवेशे जन्माद्यस्येतिभागस्य प्रपञ्चवृत्तान्तपरतया ब्रह्म-
लक्षणत्वायोगेनासङ्गत्वप्रसङ्गात् । नच लक्षणं प्रविष्टस्यैव यतःश-
ब्दस्योक्तधृतस्मारकत्वमित्यपि युक्तम् । श्रुतौ भूतानीति बहुवचनेन
लक्षणस्य तद्विरुद्धत्वापत्तः । नच जात्यपेक्षयैकवचनान्न विरोध इति
वाच्यम् । तथा सति वाक्यान्तरासङ्गहेण ब्रह्मभेदापत्तः । तस्माच्छा-
स्त्रयोनित्वादित्यवश्यं प्रणेतव्यम् । ननु तथापि साधारणशब्देन
व्याख्यानमयुक्तम् । जन्मादीनामादिमत्तया अस्त्वेनाग्रिमसूत्रेऽपि त-
दस्कारणताया एव सिद्धेरित्यत आहुः । मतान्तरेत्यादि । न्यूनत्व-
रूपं प्रतिज्ञादांशं परिहरन्ति * नामेत्यादि *

यद्गुरमतमनुवदन्ति * केचिदित्यादि * तन्मते दशसूत्रं ज-
न्माद्यधिकरणम् । तत्र द्वाभ्यां प्रतिज्ञा । तत्र द्वितीयसूत्रे पञ्चम्य-
नन्वयादन्वयसिद्ध्यर्थं तथा वर्णयन्तीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति * नैत-
दित्यादि * शास्त्रयोनिरित्येतावतैव प्रतिज्ञासिद्धावपि त्वादित्यधि-
ककथनाद् अग्रिमसूत्रे पुनः साध्यपरामर्शाच्च तथेत्यर्थः । यत्पुनः
शास्त्रस्य योनिरिति षष्ठीतत्पुरुषमङ्गीकृत्य, महत ऋग्वेदादिशास्त्रस्य
सर्वार्थावद्योतिनः सर्वज्ञकल्पस्य सम्भवो, न सर्वज्ञान्यतः सम्भव-
तीत्येवं ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं समर्थितम् । अस्य महतो भूतस्य निःश्व-
सितं यद् ऋग्वेदे इत्यादिबृहदारण्यकीयधृतिमादाय पुरुषनिःश्वा-
सवद् वेदसम्भवश्च तत उक्तः । तत्तु मध्वभाष्यव्याख्याया जय-
तीर्थेनैव दूषितम् । इदं शास्त्रस्य निर्मितत्वं किमर्थमुपलभ्य रचितत्वं
वा, निःसृजमात्रत्वं वा । नाद्यः । कणादाक्षचरणानुसरणप्रसङ्गात् ।

श्रुत्यादिविरोधाच्च । न द्वितीयः । शास्त्रयोनित्वस्य सार्वज्ञसाध-
कत्वाभाषप्रसङ्गादिति । इदमपि युक्तम् । पूर्वविकल्पे वेदस्यानित्य-
त्वप्रसङ्गात् । द्वितीये निःश्वासस्याबुद्धिपूर्वकत्वेन तथात्वादिति ।
एतेन, धर्मतं ब्रह्म वेदगतसर्वविषयप्रकाशनशक्त्याधारः । वेदापा-
दानत्वात् । द्वापगतप्रकाशनशक्त्याधारदीपोपादानबह्विवदिति विवर-
णोक्तमनुमानं, निःश्वासात्मकवेदोपादानत्वेनाबुद्धिपूर्वकनिःश्वासा-
पादानपुरुषेणदृष्टान्तसनाथेन प्रतिसाधनेनापास्तम् ।

यन्तु भामतीनिबन्धे, वर्णनित्यत्वपक्षेऽपि पदानामानुपूर्वीवि-
शिष्टवर्णात्मकत्वाद् धाक्यानां च तादृशपदात्मकत्वादानुपूर्व्याश्च
व्यक्तिधर्मत्वादानुपूर्व्युपगृहीतानां नित्यानामपि वर्णानां पदत्ववा-
क्यत्वयोरनित्यत्वेन लोके वेदे च न तयोः पौरुषेयत्वे विवादः ।
किन्तु वेदवाक्ये पुरुषस्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्ययोः । तत्र स्वातन्त्र्यकोटिः
कायादादीनाम् । द्वितीयां तु जैमिनीया वेदाध्ययनं प्रति गुरुशिष्य-
परम्परानादित्वेन समर्थयन्ति । वैयासास्तु, अनाद्यविद्योपधानलब्ध-
सर्वशक्तिज्ञानस्य परमात्मनो वेदजनकत्वेऽपि पूर्वपूर्वसर्गानुसारि-
ताहकृताहगानुपूर्वीविरचनेन । अतः पुरुषास्वातन्त्र्यमात्रमेव वेदे अ-
पौरुषेयत्वमित्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । वर्णत्रयं वैदिकपदादीनामपि
नित्यं ऽत् । वाचा विरूपनित्ययेति, वेदो नारायणः साक्षात् स्वयम्भू-
रिति श्रुश्रुम्, वेदस्य चेश्वरात्मत्वादित्यादिश्रुतिपुराणवाक्येषु वेदप-
दादानुपूर्वीवैशिष्ट्य एव वेदत्वेन तादृशस्यैवेश्वरात्मकत्वात् । ईश्व-
रस्याविद्योपधानेन सार्वज्ञलब्धेरप्यभ्युपगमैकशरणात्वात् । तादृशा-
नुपूर्वीरचनया अस्वातन्त्र्ये राज्ञानुवादकराजदूतवदानुपूर्वीरचना-
मात्रेणेश्वरसार्वज्ञासिद्ध्या व्याख्येयग्रन्थविराधाच्च । अतः स्थितस्य
गतिचिन्तनमात्रायायं प्रयासः । जगत्कर्तृत्वेनैवोभयविधतत्कर्तृत्व-
स्य, तेनैव सार्वज्ञस्यापि सिद्धौ भाष्यकारस्याप्यपार्थ एव प्रयास
इति दिक् ।

अन्येस्तु शास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणमस्येति व्याचक्ष्णानैर्बहु-
व्रीहिरङ्गीकृतः । सोऽप्युक्तः । लक्षणाप्रसङ्गात् । स्वारसिकार्थत्या-
गाच्च ।

विज्ञानेन्द्रभिभूणा तु शास्त्रं योनिः मूलप्रमाणं यस्मिन्निति
सप्तम्यर्थं बहुव्रीहिमङ्गीकृत्योक्तम् । अत्र शास्त्रादितिषक्ये यच्छा-

तस्मात् सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तिमत्त्वं च सिद्धं जगत्कर्तृत्वेन ।

ननु न सर्वो वेदो ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वे मानम् । तपोयज्ञा-
दियुक्तप्रजापतिप्रभृतीनामेव जगत्कारणत्वस्य पूर्वकाण्डे तत्त-
दुपाख्यानेष्ववगम्यमानत्वात् । नचावान्तरकारणत्वम् । परस्याश्र-
वणात् । उत्तरकाण्डे तु द्वयप्रतिपादनाद् विरोधः । सन्देहश्च ।

स्त्रयोनिस्थादित्युक्तं, तच्छास्त्राविरुद्धानुमानस्मृतियोगिप्रत्यक्षादिसं-
ग्रहाय । अत एवाग्ने, उपपत्तेश्चत्यादावनुमानम् । स्मृनेश्चत्यादौ
स्मृतिः । आचारदर्शनाच्चत्यादावाचारदर्शनमुखेन योगिप्रत्यक्षादि-
कं च संगृहीनमिति । तदत्रैवाग्ने मया कृष्यम् ।

उक्तार्थे निगमयन्नि * तस्मादित्यादि * तथाचात्र निरङ्कुश-
जगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वमिति लक्षणं सिद्धमित्यर्थः । तत्र अ-
र्मादेश्वारणाय तृतीयान्मम् । प्रकृत्यादिवारणाय शेषम् । तेन लक्षणे
घिवादाध्यासितत्वदोषपरिहारः । प्रजापत्यादिवारणाय * निरङ्कु-
शोति ज्ञेयम् ।

अत्रानादिसृष्टिवादिनो मीमांसका बीजाङ्कुरदृष्टान्तेन सृष्टिप्र-
साहानादित्त्वं चदन्तस्तपोयज्ञाद्युपचिनपुण्यविशेषलब्धशक्तीनां प्रजा-
पतिप्रभृतीनां क्षेत्रज्ञानामेव तत्तत्कल्पेषु कारणत्वमभिमत्यमाना ब्र-
ह्मणो निरङ्कुशं जगत्कर्तृत्वमसहमानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते * ननु नेत्यादि *
* तत्तदुपाख्यानेष्विति * प्रजापतिरकामयत प्रजाः सृजेयेति । स
तपोऽतप्यत । स सर्पानसृजतेनि । आपो वा इदमग्रं सलिलमासीत् ।
तस्मिन् प्रजापतिर्वायुर्भूत्वाऽचरदित्यादिषु तथैव पौराणेष्वपीत्यर्थः ।
* पदस्येति * प्रजापत्यादिस्यतिरिक्तस्य । तथाच न पूर्वकाण्डस्य
तत्र प्रामाण्यम् । ननु यथोपक्रमस्य सन्दिग्धत्वेन निर्णय उपसंहारेण
भवति, तथात्रोत्तरकाण्डेन निर्णय इति शङ्कयामाह * उत्तरेत्यादि *
* द्वयप्रतिपादनादिति * यतो वा इमानीत्यादौ ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य,
नित्यशुक्लबुद्धेत्यादावकर्तृत्वस्य प्रतिपादनाद्विरोध, उभयत्रापि भौ-
तत्वस्य साधारण्यादेकनरपक्षपातस्याशक्यत्वेन सन्देहश्चेति तस्याः
प्रावृत्त्यान्नोत्तरकाण्डेन तन्निर्णय इत्यर्थः । तर्हि तस्मीमांसका निर्ण-

मीमांसायाः सन्देहनिवारकत्वेऽप्येकांशस्याप्रामाण्यं स्यात् ।
उभयसमर्थने शास्त्रनैफलयं वा । वेदप्रामाण्यादेव तत्सिद्धेः । बा-
धितार्थवचनं वेदे नास्तीत्यवोचाम ।

किञ्च वेदान्ताः किं वेदशेषा, वेदा वा । नाद्यः । अनुप-
योगात् । अनारभ्याधीतत्वेन तदुपयोगित्वे पूर्वकाण्डविचारैश्चै-
व गतार्थत्वम् । विद्याप्रवेशश्च । न द्वितीयः । यज्ञाप्रतिपादनात् ।
मन्त्रब्राह्मणत्वाभावाच्च । तस्माद् वेदोपरा वेदान्ता इति तेषां
किं स्यादिति चेत् ।

योऽस्तीत्यत आह * मीमांसाया इत्यादि * तथाच मीमांसायाः क-
र्तृत्वाकर्तृत्वान्यतरप्रसाधकत्वे अप्रसाधितांशबोधकवेदान्ताप्रामा-
ण्यापत्तिरुभयप्रसाधकत्वे मीमांसाया एव वैयर्थ्यमित्युभयथापि कौ-
प्य्यान्न तस्या निर्णायकत्वमिति सर्वस्मिन्नपि वेदे निरुद्धं जगत्क-
र्तृत्वं कुत्रापि कस्यापि न सिद्ध्यतीत्यनादिखुष्टिवाद एवादर्णाय
इत्यर्थः ।

एवं ब्रह्मस्वरूपविचारेण जगत्कर्तृत्वं आक्षिप्तेऽपि यदि तद्वो-
धकप्रमाणप्राबल्यं स्यात् तदानुपलब्धस्य धर्मस्येव तत्सिद्धिः स्या-
दिति वेदान्तानां प्रामाण्यमाक्षिपति * किञ्चेत्यादि * यदि वेदशे-
षाः स्युस्तदा द्रव्यदेवतादि प्रकाशयन्त इतिकर्तव्यतां वा बोधयन्तो
वेदार्थे यागे कर्त्तव्यपयुक्ताः स्युः । तत्तु न दृश्यते । अथानारभ्याधी-
ता अपि स्मृतयो गृह्यसूत्राणि च यथा, मानवी ऋचौ धाद्ये कुर्याद्,
यद्वै किञ्च मनुरयदत्तद्वैपजमिति, अपृवर्यं ब्राह्मणामुपनयीत तमध्या-
पयीतेत्यादिवाक्येनाग्निसमिन्धनादानुपनयनादौ चोपयुज्यमानः शो-
षभावं भजन्ते । तथैते वेदान्ता अपि, यदेव विद्यया करातीत्यादिवा-
क्येन वेदांक्तकर्मसूपयुज्यमाना वेदशेषा इत्युच्यते तदा पूर्वमीमां-
सायां तृतीये शेषशेषिभावस्याद्ये स्मृतिपादे तत्प्रामाण्यस्य च वि-
चारितत्वात् तथैव गतार्थत्वाद् व्यर्थेवात्तरमीमांसा वेदान्तानां च
स्मृतिवद् विद्यास्येव प्रवेशो, न वेद इति । नापि धर्माद्यन्तमपुरुषा-

मैवम् । अस्ति तावद् वेदत्वम् । अध्ययनादिभ्यः स्मरणा-
च्च । प्रमाणं स सर्वोऽपि वेदः स्वार्थे । स च न यज्ञश्चेद् ब्रह्म
भवतु । नचैतावता अवेदत्वम् । अतिप्रमङ्गात् ।

र्थप्रकाशकत्वेन तत्र प्रवेशः । स्मृतावपि नौल्यात् । अत एव शिक्षोप-
निषदि, वेदमनूच्याचार्योऽन्तेवासिनमनुशास्तीति वेदानुवचनानन्त-
रमुपनिषदनुशासनं पठितम् । पुराणेऽपि साङ्गोपनिषद इति वेदेभ्यः
पृथक् तांजिह्वेश्चेति युज्यत इति, * विद्याप्रवेशश्चेति चकारणं समु-
च्चीयते । यदि वेदास्तदा, आस्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शाना-
मिति, तद्भूतानां क्रियार्थेन सामान्या इत्यादिपूर्वतन्त्रवाक्याद् वेदो-
ऽखिलो धर्ममूलमित्यादिस्मृतिवाक्याच्च यागतच्छेषान्यतरप्रतिपादकाः
स्युः । यथा, अग्निहोत्रं जुहोतीत्यादयः । तस्मै पयसि दधानयति सा
वैश्वदेव्यामिक्षा, वारणो यज्ञावचर इत्यादयश्च । ब्रह्म तु ज्ञानयोष
इति नोभयरूपमिति तत्प्रतिपादकानां कथं वेदत्वम् ।

किञ्च । वेदो हि मन्त्रब्राह्मणसमुदायात्मकः । तत्र मन्त्रा नाम
प्रयोगकालेऽनुष्ठानौपयिकार्थस्मारका वाक्यानि । तद्भिन्नं च ब्राह्मण-
मिति, तच्चोदकंधु मन्त्राख्या, शेषे ब्राह्मणशब्दइतिसूत्राभ्यां तल्लक्षणां
निर्णीतम् । वेदान्तेषु तु विध्यनङ्गीकारेण प्रयोगाद्यभावात् तद्वाक्येषु
मन्त्रत्वाद्यभावः । अत आर्यप्रसाद्धमात्रेण वक्तव्ये वेदत्वे तेषामुपर-
भूमिवद् वेदोपरत्वेनापार्थत्वात् तेषां विचारं किं फलं स्यात् । सर्वो-
ऽपि प्रयोजनोद्देशेनैव प्रवर्तत इति फलाभावात् प्रवृत्तिविघाते तन्मी-
मांसाऽप्यपार्येति तत्साधिते ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वेऽत्यन्ताभिनिवेशो न
कार्य इत्यर्थः ।

अत्र समादधने । * मैवमित्यादि * । न वेदान्तेषु वेदोपरत्वं,
किन्तु वेदत्वमेव । अध्ययनाध्यापनज्ञानविधिभिर्वेदं पठन्तः पाठय-
न्तोऽर्थं चावगच्छन्त आर्याः स्वरपूर्वकमनध्यायशुद्धाऽश्रवणादिनिय-
मान् पालयन्त एव तथा कुर्वन्तीत्याचारपरम्परया, 'स्वयम्भूरेष भग-
वान् वेदो गीतस्त्वया पुरा । शिवाद्या ऋषिपर्यन्ताः स्मर्तारोऽस्य न
कारका' इति पुराणोक्तस्य स्मरणस्यात्तापि तुल्यत्वेन च तन्निर्द्धार-
त् । किञ्चौत्पत्तिकसूत्रे बादरायणग्रहणं पूजार्थं कृत्वा अलौकिकेऽर्थे

शक्यते ऋग्निहोत्रादीनामन्यतरदनन्तर्भाष्य तथा वक्तुम् ।
 तस्माद् ब्रह्मापि प्रतिपादयन्तो वेदान्ता वेदत्वं न व्यभिचरन्तीति ।
 मन्त्रब्राह्मणरूपत्वं चोत्पश्यामः । ऋगेन मन्त्रः । ब्रह्मम-
 तिपादकं ब्राह्मणम् । तच्छेषाः सृष्ट्यादिप्रतिपादकाः ।

परानपेक्षं वेदस्य प्रामाण्यं जैमिनिना प्रतिपादितम् । नतश्च सोऽलौ-
 किकोऽर्थः को वेत्यपेक्षायां यथा तन्मते यज्ञस्तथा व्यासमते ब्रह्म ।
 अनुपलब्धार्थत्वस्योभयत्रापि तौल्यात् ।

किञ्च । यागप्रतिपादकत्वेन वेदत्वं मन्वानो भवान् ज्ञानम् ।
 किं यावद्व्यज्ञप्रतिपादकत्वं वेदत्वम्, उत यत्किञ्चित्प्रतिपादकत्वम्,
 अथवा यथाकथञ्चित् तत्प्रतिपादकत्वमिति । नाद्यः । अग्निहोत्रादि-
 प्रतिपादकस्य भागस्य तद्वितरयज्ञाप्रतिपादकत्वेनावेदत्वप्रसङ्गात् ।
 न द्वितीयः । सर्वस्य तथात्वप्रसङ्गात् । मनुः पुत्रेभ्यो दायं व्यभजदि-
 ह्याद्यर्थेवाद्वापि तथात्वप्रसङ्गाच्च । तृतीयश्चेत् सिद्धं ब्रह्मप्रतिपाद-
 कत्वेऽपि वेदत्वम् । वक्ष्यमाणरीत्या तेषामपि यज्ञार्थत्वेन तथात्वा-
 दिति । तदेनदुक्तं *शक्यते हीत्यादिना* । अत्रान्यतममिति वक्तव्ये
 अन्यतरदिति प्रयोगस्तु, महाभाष्ये प्रत्ययः परश्चेत्यत्र निमित्तविचारं
 प्रकृत्य तदुदाहरणे तद्यथा बहुष्वास्तीनेषु कश्चित् कश्चित् पृच्छति,
 कतरो देवदत्त इत्यत्रेषोपाध्यनङ्गीकाराद् बोध्यः ।

स्वरूपतः सम्बद्धं वारयन्ति । * मन्त्रेत्यादि * । तद्योद्-
 केत्यादिसूत्राणां विचारे ह्याज्ञानत्वे सति कर्मसाधनत्वेन विधिबो-
 धितोच्चारणकः शब्दो मन्त्रः । तथात्वे सति मन्त्रमिहः शब्दो ब्राह्म-
 णमिति तयोर्लक्षणम् । तदुभयात्मकत्वं च वेदलक्षणं सिद्ध्यति । न
 तु विधेयार्थस्मारको मन्त्र इति लक्षणम् । तस्य, वसन्ताय कपिञ्ज-
 लानालभेतत्यत्राऽभ्यासेः । एवं मननहेतुर्मन्त्र इत्यस्य ब्राह्मणेऽतिव्या-
 सेः । अस्यन्तस्त्वान्त उत्तमपुरुषान्त इत्यादीनां परस्परं
 प्रयोगकरणभूतः शब्द इत्यस्य प्रत्यगाशीर्मन्त्रे आभ्यासेः । किन्त्वभि-
 युक्तानां मन्त्रमन्त्र इति समाख्यानं स मन्त्र इति लक्षणमङ्गीक्रियते ।
 यदि तु चरणव्यूहानुरोधेन वसन्तायेत्यादीनां ब्राह्मणत्वमङ्गीकृत्य प्र-

यद्यपि न विधीयते, तथापि तादृशमेव ज्ञानं फलायेति यु-
क्तमुत्पत्त्यायामः । पूर्ववैलक्षण्यन्तु भूषणाय ।

काण्डद्वयस्यान्योन्योपकारित्वाय साधारणग्रहणम् । यदेव
विद्यया करोतीत्यादिना पूर्वशेषत्वं सर्वस्य । तमेतं वेदानुवचनेन
ब्राह्मणा त्रिविद्वन्तीत्यादिना सर्वस्योत्तरशेषत्वम् । कर्मब्रह्म-
णोः क्रियाज्ञानयोर्धर्मिपरत्वेनैक्यात् कर्तृवाक्येषु सर्वत्र न वि-
रोधः । तस्माच्छास्त्रयोनित्वं सिद्धम् ।

योगकरणभूतः शब्दो मन्त्र इति सौत्रमेव लक्षणमाद्रियते, तदपि ज-
पोपासनादिप्रयोगं प्रत्यापि प्रत्यगाशीःप्रभृतिमन्त्राणां विषयत्वादिना
करणत्वमस्त्येवेत्यदांशः । तच्चकर्सामयजुष्वेव प्रसिद्धम् । निगदादी-
नामपि तत्रैव निवेशः । ब्राह्मणलक्षणमप्यत एव प्रसिद्धम् । वेदान्तेषु
च, सत्यं ज्ञानमित्यादीनाम ऋचाम्, अच्युतमसीत्यादीनां यजुषां,
हाबु हाबु हाबु इत्यादीनां साम्नां च विद्यमानत्वात् तान्येव मन्त्रः ।
ऋगित्युपलक्षणम् । तद्भिन्नं ब्रह्मप्रतिपादकं ब्राह्मणम् । ब्रह्मप्रतिपादक-
भागशेषाः, सृष्ट्यादिप्रतिपादकभागा ब्राह्मण एव निविशन्ते । ततश्च
मन्त्रब्राह्मणसमुदायरूपत्वात् सिद्धं वेदान्तानां वेदत्वमिति ।

तर्हि वेदोपरत्वं कथं निवर्ततामित्यन आहुः । * यद्यपीत्या-
दि * । तथाच वेदे बाधितार्थवचनस्याभावाद्बिधीयमानमपि
ज्ञानं यथोक्तं फलं जनयिष्यत्येवेति नोपरत्वमित्यर्थः । ननु पूर्वमी-
मांसायां विहितस्यैव फलवत्त्वं साधितमिति कथं तथेत्यत आहुः ।
* पूर्वैत्यादि * । तथाच, गुणे त्वन्यायकल्पनेति तत्रैवोक्तत्वाद् वेद-
गुणभूतस्य जैमिनीयस्यैव निर्णयस्य हीनाधिकारिपरत्वं वेदाधरोधे क-
कल्पनीयमित्यर्थः ।

एवं माहादिकृतं पूर्वपक्षं परिहृत्य काण्डद्वयस्यैकवाक्यत्वबो-
धनाय शास्त्रपदप्रयोग इति पर्यवसितं तदर्थमाहुः । * काण्डेत्यादि * ।
एकवाक्यत्वप्रकारमाहुः । * यदेवेत्यादि * । इदं चतुर्थाध्याये, यदेव
विद्ययेति हीतिसूत्रे व्युत्पादयिष्यते । * ऐक्यादिति * । अभिधेय-
प्रयोजनयोरेक्यात् । तथाच, यद्वो वै विष्णुरिति भुनेधर्मो यस्यां म-

केचिन्न जन्मादिसूत्रं लक्षणत्वादनुमानमिति वर्णयन्ति ।

दान्तकः, मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम्, एनावान् सर्ववेदार्थः शब्द आख्याय मां भिदाम्, मायामान्नमनुद्यान्ते प्रतिषिद्ध्य प्रसीदतीत्येकादशस्कन्धे भगवद्वाक्याच्च ब्रह्मवादेन सर्वस्य ब्रह्मात्मत्वावगतिरुर्गानर्थाद्विद्यात्मानं भिदा बाध इति वाक्याद् भेदबुद्धिबाधो विद्यातत्पूर्वकं यज्ञादिकरणो कर्मपौष्कल्यम् । ते च वेदान्ताधीने इति पूर्वकाण्डस्य वेदान्तापेक्षित्वं, वेदानुवचनयागादिसाधनैर्भगवत्प्रसादाच्छुद्धे चेतसि विद्योदेतीति साधनावबोधकवेद्भागापेक्षित्वं वेदान्तानाम् । यद्यप्युभयत्र पुरःस्फूर्त्या कर्म ज्ञानं च यथायथं प्रतीयते, तथापि पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतीनां वक्ष्यमाणानां च तासां विचारे क्रियाज्ञानयोर्धर्म्यात्मकत्वेनाभिधेयस्यैक्यम् । समुच्चिताभ्यां ताभ्यां यथाधिकारं ब्रह्मभावः, परमसिद्धिं फलमिति प्रयोजनस्याप्यैक्यमित्येषं सिद्ध एकवाक्यत्वे सर्वत्र कर्तृत्वनोच्यते इति न पूर्वोत्तरकाण्डयोर्विरोधः । शेषशेषिभावस्यार्वाशष्टत्वेऽपि पुरुषकर्मफलेषु यथा आशङ्कायाः फले पर्यवसानात् फलमेव पूर्वकाण्डे मुख्यं तथात्राऽपीति फलवाक्यवद् वेदान्तानामत्र मुख्यत्वज्ञापनाय कौशीतकिब्राह्मणे ऋचां मूर्खानं यजुषामुत्तमाङ्गं साम्नां शिरांऽथर्वशां मुण्डमिति मूर्खत्वादि श्राव्यते । तस्मादुपरत्वगन्धस्याप्यभावाद् ब्रह्मणः, शास्त्रोक्तकारणत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ।

एवं सिद्धान्तमुक्त्वा आधुनिकानामन्येषां भाष्यकृतां ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य शास्त्रैकप्रमाणकत्वांशे विप्रतिपत्त्यभावात् तन्मतानुवाद्मकृत्वा केषां चिद् वैशेषिकाद्यनुसारिणां मतमनुवदन्ति * केचिदित्यादि * । अत्रैवं बोध्यम् । वैशेषिकादिदर्थनाभिमानिनस्तावद् बाह्यानां मीमांसकानां कापिलानां च निरासाय निखिलजगदेककर्तारमीश्वरमनुमानेनैव साधयन्ति । तथाहि । जगत् कार्यं सावयवस्वाद्, महत्त्वे सति क्रियावत्त्वाद्, महत्त्वे सति मूर्खत्वाच्च घटादिवदिति जगतः कार्यत्वे सिद्धे, जगद् बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् घटादिवदितिसाधनेन जगतस्तथात्वे सिद्धे, स बुद्धिमान् को वेत्यपेक्षायामत्र

जगत्त्वेन क्षित्यादिवायुपर्यन्तानां विचित्राणां महाभूतानां सङ्गहात् तादृशां तेषां जगत्त्वेन तदुपादानोपकरणासम्प्रदानप्रयोजनाभिन्नः कश्चिदेकः पुरुष आख्येयः । कार्यत्वस्य तदुपादानोपकरणसम्प्रदानप्रयोजनाभिन्नकर्तृकत्वव्याप्तत्वात् । एवञ्च क्षेत्रज्ञानां तादृशाभिन्नत्वाभावेन प्रकृतेश्चेतनत्वाभावेन च जगत्कर्तृत्वनिवृत्तौ सुखेन जगत्कर्तुरीश्वरस्य सिद्धिरिति । एवं प्रमाणान्तरेणेश्वरस्य तज्जगत्कर्तृत्वस्य च सिद्धौ जन्मादिसूत्रस्यापि लक्षणत्वात् तदितरभेदसाधने पृथिवीत्ववदीश्वरश्चेतनान्तरव्यतिरिक्तः, जगज्जन्मादिकर्तृत्वाद् यन्नैवं तन्नैवमित्यनुमानरूपं सूत्रमित्येकं मतम् । तदसङ्गतम् । जगत्कर्तृसाध्यकस्य कार्यत्वस्य हेत्वाभासत्वात् । यथाहुर्भास्कराचार्याः । जगत् न बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् बीजोत्पन्नाङ्कुरवदिति साधारण्यो हेतुः । किञ्च जगता सहेश्वरसम्बन्धस्यात्यन्तापरिहृष्टत्वेन साध्यस्य पक्षधर्मत्वाभावादयं विरुद्धोऽपि । यस्य कस्यापि बुद्धिमतः साधने सिद्धसाधनत्वं च । तथा घटादिहृष्टान्तबलेन कार्यत्वसमानाधिकरणस्यानीश्वरासंबन्धशरीरेन्द्रियादिमत्कर्तृकत्वस्य सिद्ध्या विवक्षितेश्वरासिद्धिश्च । तादृशजीवसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वेनापि तदसिद्धिश्च । नचैवं घटादिहृष्टान्तेन शब्दं कृतकत्वादनित्यत्वसाधने हृष्टान्तीयानां पाक्यत्वादीनामापस्याऽनुमानोच्छेदप्रसङ्गः । लिङ्गिनः शब्दस्य प्रमाणान्तरगोचरत्वेन शब्दं पाक्यत्वादीनां निवृत्त्या तदनुच्छेदात् । अत्यन्तापरिहृष्टे ब्रह्मणि त्वन्वयव्यतिरेकपरिशुद्धानां तेषां निवर्तकस्याभावेन तादृशधर्मापत्तेरनिवार्यत्वात् । अतः शास्त्रैकसमधिगम्यं ब्रह्मेति ।

• रामानुजाचार्यास्त्वेतेषु दूषणेषु शैथिल्यं प्रदर्श्य प्रकारान्तरेण शास्त्रैकसमधिगम्यत्वं साधयन्ति । तथाहि । सावयवत्वादिलिङ्गकैः पूर्वोक्तानुमानैः कृत्वा सिद्धत्वेन जगतः कार्यत्वं न प्रत्याख्यातुं शक्यते । नच जगदकार्यम् अशक्यक्रियत्वाद् अशक्योपादानादिविज्ञानत्वाच्च, आकाशवदितिप्रतिपक्षसद्भावात् प्रत्याख्यातुं शक्यमिति वाच्यम् । आकाशे निरवयवत्वस्यानुकूलतर्कस्य स्वप्नेन तस्याकार्यत्वेऽपि जगद्रूपेषु महीमहीधैरादिषु वाच्यन्तेषु वाच्यत्वेन तयोरप्रयोजकतयाऽऽकाशादहृष्टान्तेन तेष्वकार्यत्वस्य साधयितुमशक्यत्वात् । एवं निरवयवत्वेनोपाधिनैव क्षित्यादिवायुपर्यन्तानि अकार्याणि महाभूतशब्दवाच्यत्वाद् आकाशवदित्यापि प्रत्यनुमानं निरस्तम् । एवं सिद्धे

कार्यत्वे शक्याक्रियत्वशक्योपादानाद्विज्ञानत्वयोरपि कार्यत्वेनैव सिद्ध्या तयोरपि प्रतिपन्नत्वमेव । तथाहि । घटमणिकान्दिषु कृतेषु कार्यदर्शनानुमितकर्तृगतनभिर्माणशक्तिज्ञानः पुरुषोऽदृष्टपूर्व विचित्रसन्निवेशं नरन्द्भवनमालोक्य अवयवसन्निवेशविशेषेण तस्य कार्यत्वं निश्चित्य तदानीमेव कर्तुंस्तज्ज्ञानशक्तिवैचित्र्यमनुमनोति । अतस्तु भुवनादेः कार्यत्वे सिद्धं तावत्सर्वमाक्षात्कारनभिर्माणादि-निपुणः कश्चित् सिद्धयेव । विवादाध्यासितं भूभूधरादिकं स्वनिर्माणसमर्थकर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् सार्वभौमसदनवदिति प्रयोगात् । किञ्च सर्वचेतनानां सुखदुःखभोगस्य धर्माधर्मसाध्यत्वेऽपि धर्माधर्मयोरचेतनत्वाच्चेतनाधिष्ठानमन्तरेण तयोः फलहेतुत्वानुपपत्तेः सर्वकर्मानुगुणसर्वफलदानचतुरः कश्चिदाख्यः । चर्द्धकिनानधिष्ठानस्य वाद्यादेरचेतनस्य देशकालाद्यनेकपरिकरसन्निधानेऽपि यूगादिनिर्माणासाधनत्वादर्शनात् । तथाच प्रयोगः । धर्माधर्मौ चेतनाधिष्ठितत्वेनैव फलोपधायकौ अचेतनत्वाद् वाश्यादिवदिति । नच पूर्वानुमाने कार्यत्वस्य हेतोर्बीजोत्पन्नाङ्कुरदृष्टान्तेन साधारणत्वं शक्यम् । अङ्कुरादौ सन्देहस्यानन्याहितत्वेन पक्षसमतया पक्ष एवान्तर्भावात् । एतेनैव सुखादिदृष्टान्तोऽपि प्रत्युक्तः । नच लाघवाद्बुभयवादिप्रतिपक्षक्षेत्रज्ञानामेवाधिष्ठातृत्वमत्र कल्पयितुं शक्यम् । तेषां सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टदर्शनायक्तिनिश्चयात् । कल्पनाया दर्शनानुसारित्वस्यैव युक्तत्वात् । नचेद्वरेऽप्येनाहगयत्त्वापत्तिः । तत्र तन्निश्चायकप्रमाणाभावात् । अतः प्रमाणात्तरतो न तत्सिद्धानुपपत्तिः । तथाचोक्तानुमानेन सिद्धान् स्वाभाविकसर्वार्थसाक्षात्कारतन्नियमनसाध्यसम्पन्न एव सेत्स्यतीति न तस्मिन्नन्वयव्यतिरेकपरिशुद्धमप्यनैश्वर्याद्यापादयितुं शक्यम् । समर्थकर्तृपूर्वकत्वनियतकार्यत्वरूपहेतुबलादेव तन्नवृत्तः । तथाहि, केनचित् क्रियमाणं किञ्चित् स्वोत्पत्तये कर्तुः स्वनिर्माणसामर्थ्यं स्वोपादनोपकरणविज्ञानं च निर्वाहकत्वेनापेक्षते । न त्वन्यासामर्थ्यमन्याज्ञानं वा । हेत्वभावात् । उक्तसामर्थ्योक्तज्ञानाभ्यामेवोत्पत्तालुपपन्नायां सम्बन्धितया दृष्टानामकिञ्चित्कराणामन्येषां कल्पनायोगात् । अन्यथानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । अथ तदप्युपयोगीति चेत्, किं क्रियमाणवस्तुव्यतिरिक्ताज्ञानादिकं सर्वविषयं क्रियोपयोगि, उत कतिपयविषयम् । नाद्यः । कुलालादेरपि कि-

यमागवस्तुव्यतिरिक्तज्ञानाद्यदर्शनात् । नापरः । सर्वेषु कर्तवु तत्त्वज्ञानाशक्त्यनियमेन सर्वेषामज्ञानादीनां व्यभिचारात् । नच निवाहकापेक्षाङ्गीकारे ईश्वरेऽपि शरीरेन्द्रियाद्यापत्तिरिति शङ्काम् । सङ्कल्पमात्रेण परशरीरगतभूतवेनालगराद्युपगमदर्शनात् । नच कथमशरीरस्य प्रवर्तनरूपः सङ्कल्प इति शङ्काम् । सङ्कल्पस्य मनोजन्यत्वेन शरीरानपेक्षत्वात् । मनसस्त्वैश्वरेऽप्युपगमात् । पूर्वोक्तहंतुनैव ज्ञानशक्तिवन्मनसोऽपि प्राप्तत्वात् । नच मानसोऽपि सङ्कल्पः सशरीरस्यैव, तस्यैव समनस्कत्वादिति वाच्यम् । मनसो नित्यत्वेन देहाद्युपगमेऽपि तत्सद्भावेनार्नकान्तकत्वात् । अत ईदृशस्य विचित्रस्य जगतो निर्माणे पुण्यपापपरवशः पारमितशक्तिज्ञानः क्षेत्रज्ञा न समर्थ इति तद्विलक्षणा ईश्वरः सङ्कल्पमात्रेण सर्वकरणसमर्थोऽनुमानेन सिद्ध्यति । प्रयोगान्तरेण च । जगद् एकचेतनाधीनम् अचेतनारब्धत्वाङ्गीरोगस्वशरीरवदिति । तस्मान्न पूर्वोक्तप्रकारेण शास्त्रैकसमाधिगम्यत्वं ब्रह्मणः सिद्ध्यति ।

कथं तर्हि तत्सिद्धिरिति चेद्, उच्यते । नाचेतनारब्धत्वेन हेतुना ईश्वरसिद्धिः । तथाहि । यदत्र साध्यतया निर्दिष्टं, किं तदेकचेतनाधीनत्वम् । तत्र तावदेकचेतनायत्तोत्पात्तस्थितिकत्वम् । इष्टान्ते साध्यवैकल्यात् । अरोगस्यापि शरीरस्य पितृपुत्राद्यनेकचेतनभोग्यत्वात् तत्तद्दृष्टजन्यत्वेन तदुत्पात्तस्थित्योस्तदधीनत्वेनैकचेतनाधीनत्वाभावात् । किञ्च । शरीरस्य स्थितिरपि, किं स्वावयवसमवेतता, उत प्राणनम् । आद्ये अवयवाधीनत्वान्न चेतनापेक्षा, घटादिवत् । द्वितीये क्षित्यादीनां शरीररूपत्वभावेन पक्षे असम्भव इति पक्षसपक्षानुगतस्थित्यनुपलम्भः । नाप्येकाचेतनाधीनप्रवृत्तकत्वं तत् । पक्षान्तर्भूतेषु गुरुतररथायिलामहोरुहादिष्वनेकचेतनसाध्यप्रवृत्तकत्वेन व्यभिचारात् । नापि चेतनमात्राधीनत्वम् । सिद्धसाध्यनत्वात् । किञ्च उभयवासिसिद्धानां जीवानामेव नियामकत्वाभ्युपगमां युक्तः । लाघवात् । नच जीवानां पूर्वोक्तरीतिकांपादानाद्विज्ञानतन्निर्माणशक्त्यभावः शङ्कनीयः । तर्पायागादिभिस्तेष्वपि तादृशज्ञानसामर्थ्ययोरुपगमे बाधुकाभावात् । एतदपेक्ष्येश्वराख्यपुरुषकल्पनस्य तत्र सामर्थ्यविशेषकल्पनस्य चात्यन्तापरिदृष्टत्वेनातिगुरुत्वात् । अतोऽचेतनारब्धत्वाङ्गीकृतानुमानेन नैश्वरसिद्धिः ।

नापि कार्यत्वलिङ्गकेन । महीमहार्णवादीनां साध्यत्वत्वेन कार्यत्वेऽप्यनेकत्वात् । ते सर्वे एकदैवैकेन निर्मिता इत्यत्र प्रमाणाभावात् । न चैकघटवत् सर्वेषामेककार्यत्वं, येनैकदैवैकः कर्ता स्यात् । पृथग्भू-
 तेषु कार्येषु कालभेदकर्तृभेददर्शनं कर्तृकालैक्यस्य नियन्तुमशक्य-
 त्वात् । नच जीवानां तादृशनिर्माणशक्त्यदर्शनं तन्निवृत्तौ कार्यत्वब-
 लेनैव तत्सिद्धिरिति वाच्यम् । पूर्वमशक्तानामपि पश्चात् पुण्याविशेषो-
 पचयेन शक्तिदर्शनात् तद्विशेषोपचयेनानिशयितादृष्टमम्भावनया च
 तादृशविलक्षणकार्यकर्तृत्वस्यापि सम्भवादित्युक्तम् । किञ्च । युगपत्
 सर्वोच्छ्तिः सर्वोत्पत्तिश्च न प्रमाणपदवीमाधरोहणः । अदर्शनात् ।
 क्रमेणोत्पत्तिविनाशयोः कल्प्यमानयोर्दर्शनानुगुण्येन तथा कल्पना-
 यामपि विशेषाभावाच्च । अतो बुद्धिमदंककर्तृकत्वे साध्ये कार्यत्व-
 स्यानेकान्तिकत्वम् । सार्वभौमसदनदृष्टान्तेन तथाऽवगमात् । म-
 ह्यादिभूतममूहनिष्ठत्वाच्च घटपटस्तम्भसमूहनिष्ठकार्यत्ववत् । सा-
 ध्यतावच्छेदकराहित्येन दृष्टान्तस्य साध्यविकलत्वं च । स्वैर्निर्माण-
 चतुरस्यैकस्याप्रसिद्धेः । पक्षस्याप्रसिद्धविशेषणत्वं च । तादृशसा-
 ध्याप्रसिद्ध्या विवादाध्यासाभावात् । बुद्धिमत्कर्तृकत्वमात्रे साध्ये सि-
 द्धसाध्यत्वं च । किञ्च । सार्वभौमसदनशक्तियुक्तस्य कस्य चिदेकस्य
 साधकमिदं कार्यत्वं युगपदुत्पद्यमानसर्ववस्तुगतं वा, क्रमेणोत्पद्य-
 मानसर्ववस्तुगतं वा । आद्य, आश्रयासिद्धत्वम् । द्वितीयेऽनेककर्तृक-
 त्वसाधनाद् विरुद्धत्वम् । अपिच । सर्वेषां कार्याणां शरीराणां
 सुखाद्यन्वयदर्शनेन तन्मूलभूतं सत्त्वादि कमवश्याश्रयणीयम् । पुरु-
 षस्य तथागच्छ कर्मभिरन्नःकरणविकारद्वारंण भवतीति विचित्रका-
 र्यविशेषारम्भायैव ज्ञानशक्तिवत् कर्मसम्बन्धोऽप्यवश्याश्रयणीयः ।
 ज्ञानशक्तिर्चैचिदप्यस्यापि कर्ममूलत्वाच्च । इच्छायाः कर्मारम्भहेतु-
 त्वेऽपि विपर्यावशेषनायास्तस्याः सत्त्वादिमूलत्वेन कर्मसम्बन्धोऽ-
 वर्जनीयः । एवं सिद्धे कर्मसम्बन्धे क्षेत्रज्ञा एव कर्तारः सिद्ध्यन्ति,
 न तु तद्विलक्षणः कश्चिदनुमानात् सिद्ध्यति ।

भवन्ति चात्र प्रयोगाः । तनुभवनादिकं क्षेत्रज्ञकर्तृकं, कार्य-
 त्वाद् घटवत् । ईश्वरः कर्ता न भवति प्रयोजनशून्यत्वाद् मुक्ताम्भ-
 वत् । तथा, अशरीरत्वात् तद्वदेव । नच क्षेत्रज्ञानां स्वशरीराधिष्ठाने
 व्यभिचारः । तत्राप्यनादः सूक्ष्मशरीरस्य भावात् । क्षिति वि-

वयः कालो न लोकशून्यः कालत्वाद् धर्तमानकालवत् । किञ्च । ई-
श्वरः किमशरीरः सशरीरो वा कार्यं करोति । नाद्यः । मनसो नि-
त्यत्वेऽपि अशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनादीश्वरेऽप्यकर्तृत्वाप-
त्तः । नेतरः । विकल्पासहत्वात् । नभित्यमानित्यं वा । न तार्थभित्त्-
वम् । सावयवस्य नित्यत्वे जगतोऽपि नित्यत्वाविरोधाद्दीश्वरासिद्धेः ।
नाप्यनित्यम् । तद्व्यतिरिक्तस्य तच्छरीरहेतोस्तदानीमभावात् । नच
स्वयमेव हेतुरिति युक्तम् । अशरीरस्य तदयोगात् । नाप्यन्यशरीरेण
शरीरवान् । अनवस्थानात् । किञ्च । सव्यापारो निर्व्यापारो वा ।
नाद्यः । अशरीरस्य तदसम्भवात् । न द्वितीयः । मुक्तात्मवदकर्तृत्वा-
पातात् । कार्यं जगद् इच्छामात्रव्यापारिकर्तृकमित्युच्यमाने पक्षस्था-
प्रसिद्धविशेषणत्वम् । ह्यष्टान्तस्य साध्यहीनता च । अतो दर्शनाननु-
गुण्यनेश्वरानुगमनं दर्शनानुगुण्यपराहतामिति शास्त्रैकप्रमाणकः पर-
मेश्वरः परब्रह्मभूतः पुरुषोत्तमः । शास्त्रं तु सकलेतरप्रमाणापरिहृष्टं
समस्तविजातीयं सार्वज्ञस्यसङ्कल्पत्वादिमिश्रानवधिकातिशयापरि-
मितगुणोद्धारं निखिलहेयप्रत्यनीकं स्वरूपं प्रतिपादयतीति, न प्रमाणा-
न्तरार्थासतवस्तुसाधर्म्यप्रयुक्तदोषप्रसङ्ग इति ।

अत्रोदयनाचार्यैरीश्वरसाधने नवानुमानानि कुसुमाञ्जली द-
र्शितानि । 'कार्यायोजनधृत्यादेः पदात् प्रत्ययतः ध्रुतः । वाक्यात्
सङ्ख्याविशेषात्तच्च साध्यो विद्यविद्व्यय' इति । अत्र कार्यादिपदा-
नि भाषप्रधानानि । तानि चैवं व्याख्यातानि । आयोजनं सर्गाद्यका-
लीनद्वयगुणकारम्भकपरमाणुद्वयसंयोगजनकं कर्म । धृतिधारणं गु-
रुत्ववतो ब्रह्माण्डादेः पतनाभावः । आदिपदाद् ब्रह्माण्डादेर्नाशः ।
पदं घटादिमम्प्रदायव्यवहारः । घटादिपदप्रयोगो वा । प्रत्ययो त्रेद-
जन्यं धर्मादिज्ञानम् । धृतिर्वैदः । वाक्यं पदसमूहः । सङ्ख्याविशेषः
सर्गादीपरमाणुनिष्ठाद्वत्वादिमङ्ख्याजन्यं परिमाणमित्यादि । प्रयोगा-
स्तु क्षिप्त्यादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वाद् घटवत् । अन्ये तु जन्यत्वादिस्थ-
पि प्रयुञ्जते । तथा, क्षितिः, उपादानगोचरापरोक्षज्ञानोपायेच्छाता-
हशकृतिजन्या, ह नजन्या इच्छाजन्या, कृतिजन्या वा जन्यत्वाद् घ-
टादिवदित्यपि । पूर्वोक्तं कर्म चेतनप्रयत्नपूर्वकं कर्मत्वाद् अ-
स्मदादिशरीरजन्यक्रियावत् । उक्ता धृतिः, चेतनप्रय-
त्नपूर्विका, धृतिर्वाद् धियति विद्वङ्गमधृतिषत् । ब्रह्मा-

षड्भादि प्रयत्नवद्विनाशयं धिनाशित्वात् पाठ्यमानपठवत् । उक्तव्य-
 हारः स्वतन्त्रप्रयोज्यः, व्यवहारत्वाद् आधुनिकलिप्यादिव्यवहारव-
 त् । पूर्वोक्तं ज्ञानं कारणागुणजन्यं प्रमात्वात् प्रत्यक्षादिप्रमावत् ।
 वेदः पौरुषेयो वेदत्वाद् यज्ञैवं तन्नैवम् आकाशवत् । वेदः पौरुषेयो
 बाक्यत्वाद् भारतादिवत् । द्व्यणुकपरिमाणं संख्याजन्यं परिमाण-
 प्रचयाजन्यत्वे सति जन्यपरिमाणत्वात् तुल्यपरिमाणकपालद्वयार-
 ष्यघटपरिमाणवदिति । अत्र प्रथमे प्रयोगे कर्तृजन्यत्वं तु स्वोपा-
 दानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिमद्दृष्टाद्वारकजन्यत्वम् । अत्राह-
 द्याद्वारकेति विशेषणञ्जीवान्मनिकृतिपताहृष्टद्वारकजन्यत्वेन सिद्ध-
 साधनमर्थान्तरं वा । जीवानां क्षित्याद्युपादानाभूतपरमाण्वादिगोच-
 रापरोक्षज्ञानाभावेन तज्जन्यत्वे बाधञ्च तैरपि तथा । नच क्षिति-
 घटादिसाधारणभैकस्य साध्यत्वाभावेन स्वपदार्थाननुगमात् कथं
 व्याप्तिग्रह इति वाच्यम् । स्वपदार्थाननुगमस्यादोषत्वात् । अन्यथे-
 च्छादिना ज्ञानाद्यनुमानं न स्यात् । स्वविशेष्यकम्बत्वप्रकारकज्ञान-
 त्वादिनैव तत्र कार्यकारणभावात् । अत्र च सकर्तृत्वाद्दिसाध्यका-
 नुमानं कर्तृत्वेनैव कारणात्, ज्ञानजन्यादिसाधके च ज्ञानत्वादिना ।
 एवं कार्यतापि कायत्वेन जन्यत्वेन च । नच शरीरगौरवेणाप्रयो-
 जकत्वं शङ्क्यम् । अवच्छेदककोटौ घटत्वादीनां प्रवेश आनम्य-
 गारवाद् ध्वंसस्य जन्यत्वेन तस्य च जन्याभावत्वेनावच्छेदकनया
 प्रवेशे शरीरगौरवाच्च । एवं तु विवक्षितविवेके जन्याभावत्वैक-
 क्षेशस्य जन्यत्वस्यैव प्रवेश इति शरीरलाघवात् सामान्यलाघवादेक-
 त्वलाघवात् कल्पनालाघवाद्दुर्पस्थितिलाघवाच्च जन्यत्वेनैव कार्यता,
 न घटत्वादिना । कार्यत्वं च स्वसमवायिजन्यताख्येन परम्परासम्ब-
 धेन कृतित्वमेवेति, न तत्रापि गौरवम् । नच विशिष्यान्वयव्यतिरे-
 काभ्यां घटत्वकुलालत्वादिना विशिष्यकार्यकारणभावस्यावश्यक-
 त्वात् सर्वमेतद्विरुद्धमिति वाच्यम् । कार्यमात्रवृत्तीनां जातीनां का-
 र्यतावच्छेदकत्वमिति सिद्धान्तसमुद्घोषात् । नचाङ्कुरादौ हेतोर्वि-
 पक्षगामित्वेनानैकान्तिकत्वं शङ्क्यम् । तत्र साध्यसन्देहस्यानन्याहित-
 त्वेन तस्य पक्षसमत्वात् । नच शरीरजन्यत्वस्योपाधेर्धिद्यमानत्वाच्छ-
 रीराजन्यत्वस्य प्रतिसाधनस्य सत्त्वाच्च । साध्यसन्देहस्यानन्याहितत्वेना-
 नकौन्तिकत्वं सिद्धमिति पञ्च्यम् । कर्त्तादिजन्यतायामपि गुरुभूतस्य

शरीरजन्यत्वस्यानवच्छेदकत्वाल्लघुभूतस्य जन्यत्वमात्रस्यैवावच्छेद-
कत्वेन तस्य च साधनव्यापकत्वेनानुपाधित्वे हेतोरनुष्ठेत्वात् । ए-
वञ्च कर्त्रादिजन्यतायामिव शरीरजन्यतायामपि जन्यत्वस्यैवावच्छे-
दकत्वादीश्वरे नित्यज्ञानादिकमिव नित्यशरीरत्वस्याप्यङ्गीकर्तृणां
प्रतिसाधनदोषस्याप्यभावात् । अनुमानं च, क्षित्यादिकं शरीरजन्यं
जन्यत्वाद् घटवत् । ईश्वरः शरीरी कर्तृत्वात् कुलालत्वादि । अनु-
कूलतर्कश्चात्र कर्तृत्वजन्यत्वाभ्यामिव शरीरत्वजन्यत्वभ्यामपि पू-
र्वोक्तयुक्तितुल्ययुक्तिकः कार्यकारणभाव एव । श्रुतिश्च, यतो वा इ-
मानि भूतानि जायन्त इत्यादि, सहस्रशीर्षा पुरुष इत्यादि, अकाश-
शरीरं ब्रह्मेत्यादि च । श्रुतीनां चानुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रतया च
ब्रह्मणि प्रामाण्यमिति नवीनमतम् ।

साम्प्रदायिकमते शरीरस्य कुलालशरीरत्वादिगैव कारणत्वं,
नतु शरीरत्वेनेतीश्वरस्यानित्यं शरीरं लोकानुग्रहेण व्यवहारप्रवर्त-
नार्थम् । अनोऽस्मदाद्यहप्रजनितं रामकृष्णादिनामकं शरीरे भूता-
वेगन्यायनावेशः । कार्यकरणानन्तरं च त्याग इति ।

अभिनवमते तु महेश्वरस्य विद्वमेव शरीरम् । तच्च नि-
त्यानित्यपुञ्जघटितमित्यनित्यांशविरामेऽपि नित्यांशमादाय नित्यमेव ।
आकाशात्मकं च नित्यमेव । रामकृष्णादिनामकं त्वावर्भावतिरो-
भावशालि भक्तानुग्रहेण कदाचित् कञ्चिदाविर्भवति तिरोभवति च ।
अत एव तत्त्ववादिभिर्मूर्तमपि तन्नित्यं त्रिभु धेत्यङ्गीक्रियते । सर्वत्र
सर्वदा तथाभूतभक्तभावनया भक्तैः साक्षात्क्रियमाणत्वात् । तादृश-
साक्षात्काराणां प्रमात्वे सम्भवति भ्रमत्वकल्पनस्यान्याय्यत्वात् ।
तदुक्तम्, औत्सर्गिकं धियां प्रमात्वमिति । विद्वात्मकं तु योगिप्रस्यङ्ग-
म्यमपि विश्वरूपदशनादिषु श्रूयत एव सहस्रशः एव श्रुत्यादिभिः शरी-
रेऽङ्गीकृते तदनुसारिसकर्तृकत्वानुमानं निर्दृष्टमेव । एवमेकेनेश्वरंण
सकलक्षित्यादिकार्यसम्भवं सति प्रमाणाभावाद् गौरवाच्च नानेके-
श्वरसिद्धिः । किञ्चानेकेश्वराङ्गीकारे तेषामैकमत्यं वैमत्यं वा स्यात् ।
तत्राद्ये स्वातन्त्र्याभावाद्वैश्वर्यहानिः । द्वितीये तु कार्यासिद्धिरिति
कार्यदर्शनाद्, एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यस्तादृशैः पुराणैश्चेक-
स्यैव सिद्धिरिति न पूर्वोक्तं किमपि दूषणम् । एवमेकेश्वरसिद्धौ क-
र्मन्नादिल्लङ्घकान्यप्यनुमानानि तमेकमेव साधयन्तीति न कोऽपि

अन्ये पुनः श्रुत्यनुवादकमाहुः । सर्वज्ञत्वाय श्रुत्यनुसार्यनु-
मानं च ब्रह्मणि प्रमाणादिति ।

अतस्तु, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति केवलौपनिषद्वेद्यत्वा-
दुपेक्ष्यम् ।

कापि दोष इति मैथिलभवदेवमिश्राः ।

ज्ञानान्द्रमिश्रुस्तु, बुद्धिप्रभृतकार्यम् उपादानगोचरप्रत्यक्षजन्यं
कार्यत्वाद् घटादिवत् । यदि चांपादानगोचरापरोक्षवृत्तेरेव कार्यहे-
तुत्वं लाघवात् । न तु चैतन्यस्य गौरवादिति । तदा तु बुद्ध्यादीनि
सकारणकानि, उपादानगोचरप्रत्यक्षवृत्तीच्छाकृतिमज्जन्त्यत्वाद् घटा-
दिवादिष्येवं कारणभूतसत्त्वस्य सिद्ध्यनन्तरं, तत्कारणसत्त्वं परस्य
भोग्यम् इच्छादमत्त्वाज्जीवांपाधिवदिति कारणासत्त्वभोक्तृत्वेष्वरो-
ऽनुमेय इत्याह ।

एवञ्चाभिनवोक्तीत्याऽनुमानस्य श्रुत्यनुसारित्वेन प्रामाण्याद्
व्यामचरणाणां च श्रुत्यर्थनिर्णयाय प्रवृत्तत्वात् सूत्रमनुमानोपेक्ष-
कश्रुत्यनुवादकम् । अनुमानस्य ब्रह्मणि प्रामाण्येऽनङ्गीकृते, यतो वे-
त्यादिश्रुतौ केवलं कर्तृत्वस्योक्तत्वादुपादानादिगोचरापरोक्षज्ञानव-
त्त्वस्यासिद्धेः । अङ्गीकृते तु तस्मिन् कर्तृत्वस्योक्तज्ञानव्याप्तत्वात्
सुखेन सर्वज्ञत्वस्य सिद्धेरिति ।

द्वितीयं मतमनुवदन्ति * अन्य इत्यादि * तदुभयमेकहेतुया
दूषयन्ति * तत्त्वित्यादि* । अयमर्थः । बृहदारण्यके शाकल्यब्राह्मणे
उदानप्रनिष्ठोत्तरश्रवणानन्तरं तूर्णीभूते शाकल्ये तं प्रति याज्ञव-
ल्क्येन, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यां न हि गृह्यातेऽशीर्यो न हि
शीर्येऽभङ्गाऽसिता न सज्जने न व्यथत इत्येतान्यष्टावायतानाम्यष्टौ
लांका अष्टौ पुरुषाः स यस्मान् पुरुषान् व्युद्बुह्य प्रत्युह्यात्यक्रामीत् तं
त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति वाक्ये मूर्तामूर्तेभ्राह्मणवदेतावस्तादिनि-
बेधपूर्वकं कर्णाद्यग्रह्यो नित्योऽसङ्गा निर्दुःखः शारीराद्यानष्टौ पुरु-
षान् पृथिव्याद्यायननेषु तत्तल्लोकेषु च विशेषणोच्चेः स्थापयित्वा पु-
नस्तत उपसंहृत्य, योऽतिक्रान्तवानेतादृश उपनिषद्वेद्यः पुरुषः पृष्टः ।

तत्रागृह्यपदे यदि केवलेन्द्रियाप्राह्यत्वं विवक्षितं भवेत् तदाऽनुमाना-
दिनापि वेद्यत्वादौपानिषदपदमनतिप्रयोजनं स्यादतस्तत्र यावत्प्रमाणा-
गांचरत्वमेवास्थयम् । तथासत्यौपनिषदपदेन प्रतिप्रसन्न एवापलिषदां
सिद्धतीति ब्रह्मणः केवलोपनिषद्वेद्यत्वमेव श्रुतिविवक्षितम् ।

यच्च भैक्षवे, उपनिषन्मूलप्रमाणकम् उपनिषन्महातान्पर्यानि-
षयं वा औपानिषदं, सर्वे वेदा यत्पदमामानन्त, नेदंश्च सर्वैरहमव वेद्य
इतिश्रुतिस्मृतिभ्यामित्युक्तम् । तान्मन्त्रपि पक्षे अगृह्यपदोक्तप्रानिषध-
स्य तुल्यत्वाज्ञतः कोऽपि विशेषः सिद्धयति । किन्तूक्तश्रुतिस्मृत्योर्मध्ये
वेदपदात् पूर्वकारणत्वेद्यत्वमात्रमधिकमायातीत्यगृह्यपदविरोधः पूर्व-
वेदेव । नचाधिकगमने केवलोपनिषद्वेद्यत्वहानिः गड्ढा । सर्वे वेदा
इति वाक्यस्याप्यौपानिषदत्वेन मनसैवानुद्गृह्य इत्युक्तमनावेद्यत्व-
वत् सर्ववेदेद्यत्वस्याप्युपनिषन्मात्रसिद्धत्वात् । एवञ्च मनसोऽपि
श्रुत्युक्तसाधनैः शुद्धत्व एव दर्शनकरणत्वं, वेदानामपि वेदान्तवि-
ज्ञानसुनिश्चितार्थानामेव वेदनकरणत्वमित्युपनिषद एव मूलप्रमाणत्व-
मिति, न केवलोपनिषद्वेद्यत्वहानिः । अतः प्रमाणान्तरावेद्यत्वात् सू-
त्रस्यानुमानत्वकथनमप्रयोजकम् । श्रुतिविचारार्थमेव सूत्रकृतः प्रवृ-
त्तारिति । एतदेवाभिप्रेत्य भट्टभास्करादिभिरनुमानानि दूषितानीति
युक्त्या विचारे ईश्वरपक्षकं पूर्वोक्तमितरव्यतिरिक्तसाध्यकानुमानम-
प्याश्रयासिद्धमेव ।

अथ नव्याभिनवादिमतमालम्ब्य शरीरिणि ईश्वरस्य कर्तृत्व-
मङ्गीक्रियते तदापि नानुमानस्य श्रुत्यनुसारित्वम् । कर्तृत्वनिर्वाहक-
तया ज्ञानादिवच्छरीरस्यापि जगत्पूर्ववर्तिनाया आवश्यकत्वेन तदा-
नन्तनस्य तस्य नित्यानित्यपुञ्जात्मकविश्वरूपरूपताया वक्तुमशक्य-
त्वात् । नच नित्यांशमादाय सिद्धिः । तेषां नानात्वेन तेषु शरीरत्व-
स्य प्रत्येकपर्याप्त्या तद्धर्मैः सूक्ष्मत्वानवयवत्वादिभिर्जगत्करणप्रति-
बन्धापत्तेः । नच नित्यपुञ्जात्मकमेव तदङ्गीकार्यमिति वाच्यम् । यस्य
पृथिवी शरीरमित्यादौ पृथिव्यादिगतैकत्वव्याकोपात् । सर्वतः पा-
णिपादं तादृत्यादिविराध्रौपत्तेः । सृष्टिप्रकरणेषु सच्चिदानन्दाति-
रिक्ततदनुज्ञया तद्विराधापत्तेश्च । अतो नव्यादिमनीयानुमानस्यापि
न श्रुत्यनुसारित्वम् । एतेनैव भैक्षवमपि दत्तांतरम् । प्रथमानुमानस्य
नैयार्थिकतुल्यकक्षत्वात् । द्वितीयोऽपि प्रयोगे यद्दालम्ब्य सत्त्वस्य का-

अनभिगतार्थगन्तुत्वात् प्रमाणस्य । मनननिदिध्यासनयोः
श्रवणाङ्गत्वम् ।

रणत्वेन सिद्धिः क्रियते तेषु प्रकरणेषु सत्त्वस्य सर्वकारणताया अनिश्चायित्वं नानुमानस्याप्रयोजकत्वात् । न च स्मृत्या तत्परिहरणीयमिति वाच्यम् । श्रुतिविरुद्धायास्तस्या एवानादरणीयत्वात् । मैत्रायणीयश्रुतौ, तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत्परे स्यात् तत्परेणेरितं विषमत्वं प्रयास्येत्तद्रूपं वै रजस्तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयास्येत्तद्वै सत्त्वस्य रूपमित्येवं परंपरणेन रजसः सत्त्वस्य च भवनकथनात् । तृतीयेऽपि प्रयोगे सत्त्वस्य परभोग्यत्वेनोपाधित्वाङ्गीकारात् तदुत्पत्तेः पूर्वं परस्य निरुपाधिकत्वेनेच्छाद्यभावात् प्ररणस्याप्यसम्भवापत्तेः । नैयायिकादिवन्नित्यज्ञानेच्छादीनामीश्वरसमन्वैतत्वाङ्गीकारे शशरीराभावप्रयुक्तदोषतादवस्थ्यात् सांख्यादिमतालम्बनाडम्बरवैयर्थ्याच्च । अतः श्रुत्यनुसारित्वाभावाच्चानुमानं ब्रह्मप्रमितिजननायालम् । नापि योगिप्रत्यक्षम् । विदूरकाष्टाय मुहुः कुयोगिनामिति द्वितीयस्कन्धवाक्यात् । यमेवैष वृणुत इति, धातुः प्रसादादिति श्रुतेश्च । न च गीतोक्तविश्वरूपदर्शनादिविरोधः । तस्य मूलरूपत्वाभावात् । कालोऽस्मीति तत्रैव निर्धारणात् । तत्रापि, रूपं परं दर्शितमात्मयोगादिति वाक्येन तस्यापि भगवद्बलेनैव दर्शनेन योगस्याप्रयोजकत्वाच्च । उपपत्तेश्चेत्यादौ यदुपपत्त्युपन्यसनं, तदपि न ब्रह्मस्वरूपज्ञापकतया, किन्तु हेत्वाभासैः परान्तरशङ्कानिरासकतयेति बध्यते । आचारदर्शनादिति सूत्रन्तु कर्मविषये, न तु ब्रह्मविषय इति न किञ्चिदेतत् । अतस्तदुपेक्ष्यमेव ।

ननु श्रुत्युक्तं सच्चिदानन्दात्मकं शरीरमङ्गीकृत्यानुमाने दोषनिरासे दोषाभावात् कथमुपेक्ष्यत्वमित्यत आहुः * अनधीत्यादि * तथाच सिद्धसाधनत्वाच्छ्रुत्युक्तसकलविशेषविषयकप्रमित्यजनकत्वाच्चाप्रामाण्यमित्यर्थः । ननु मन्तव्य इति श्रुत्या मननं विहितम् । तच्च युक्तिभिरनुचिन्तनम् । युक्तयश्चानुमानरूपा इति श्रुत्यनुकूलानुमानस्य प्रामाण्यं श्रुत्यैव सूच्यत इति कथं पूर्वोक्तमतस्यापेक्ष्यत्वमुच्यत इत्याशङ्क्यामाहुः * मननेत्यादि * तथाच 'मननोदेरङ्क'

सन्देहवारकत्वाच्छास्त्रस्यापि तदङ्गत्वमिति ॥ २ ॥

तन्नैनत् स्यात् । तत्र किं समवायि निमित्तं कर्तृ वा । कि-
मतो यद्येवम् । एवमेतत् स्यात् । यद्यकमेव स्यात् तदा क्रिया-

त्वबोधनादनुमानादेः सहकारित्वं न निवार्यते, किन्तु करणत्वमत-
स्तदंशे उपक्षयत्वम् । नच सर्वज्ञत्वामिद्धिः । विपश्चित्त्वश्रुतेर्यः सर्व-
ज्ञः सर्वविदिति श्रुत्यन्तराच्च तस्मिन्नज्ञेयानि । उपपत्तेश्चेत्यादिसूत्रेष्व-
प्यन एव तन्निर्देशो, न तु करणत्वेनेत्यर्थः । एतदेवोपकारकत्वं स्मृ-
त्यादिव्यतिदंष्ट्रुमाहुः * सन्देहेत्यादि * । * तदङ्गत्वमिति *
मननाङ्गत्वम् । अत एव, स्मृतेश्चेत्यादिसूत्राणि 'इतिहासपुराणाभ्यां
वेदं समुपबृंहयेत् । विभेत्पश्यन्तश्चानुवाकं सामयं चालीयस्यती'त्यादि-
वाक्यानि च । एतस्यैव निष्कर्षो निबन्ध उक्तः । 'वेदाः श्रीकृष्णवा-
क्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्च-
तुष्टयम् । उत्तरं पूर्वसन्देहवारकं परिकीर्तितम्' इति । तथाच सन्दे-
हवारकतया कल्पसूत्रवद् व्याख्यानरूपत्वानुयादकत्वमित्यर्थः ।
कारिकार्थस्तु तद्विवरणग्रन्थाद् बाध्यः ।

इति द्वितीयाधिकरणम् ।

एवं जिज्ञास्यग्रहणां लक्षणं तत्र प्रमाणं च निर्णय तस्य किं
ब्रह्मणः कारणतामात्रे तात्पर्यमुत्त नत्तद्विशेषविशिष्टायां तस्यामिति
संशयमपनेतुमाश्रममधिकरणमित्याशयेन तदवतारयति * तत्रैतत्
स्यादित्यादि * सन्देहवारकेऽस्मिच्छेन्न वक्ष्यमाणं विचार्ये स्यत् ।
तदाहुः * तत्र किमित्यादि * तत्रेति श्रुतौ । मम तु तदिति प्रथमा-
स्तपाठोऽत्र प्रतिभाति । चोदयति * किमतो यद्येवमित् * कारणता-
मात्रादरेणैव जगत्कारणीभूतब्रह्मप्रमित्या प्रमाणसाफल्यं जाते पुनः
संशयपङ्क्तुं निपात्य तन्निरसनार्थकात् प्रयासान् किं फलान्तरं सम्पा-
द्यमित्यर्थः । तत्रोत्तरमाहुः * एवमेतत् स्यादिति * वक्ष्यमाणेन वि-
चारेण वक्ष्यमाणदोषनिवृत्तिरूपं फलं स्यादित्यर्थः । तदुपपादयन्ति
* यद्येवमित्यादि * यदि कारणतामात्रादरेण प्रमितः पूर्तिरङ्गीकार्या
तदैकं निमित्तानिषु धक्तव्यम् । तत्र यदि दण्डादिनिमित्तं, यदि वा

ज्ञानशक्त्योर्निरतिशयत्वं भज्येत । मृदादिसाधारण्यं च स्यात् ।

मतान्तरवत् कथमेवं सन्देहो यावता, यतो वा इमानीया-
दिभ्यो निःसन्देहश्रवणात् । एवं हि सः । पञ्चमी श्रूयते यत् इति ।
पञ्चम्यास्तसिरिति । आत्मन इत्यपि पञ्चमी, निमित्तत्वे न सन्दे-
हः । पञ्चम्या निमित्तत्वकथनात् । उपादानत्वे कर्तृत्वे च सन्दे-
हः । तद्वाचकाश्रवणात् कल्पनायां प्रमाणाभावात् । समवाय-
त्वे पुनः सुतरां सन्देहः । एवं प्राप्त आह ।

तत्तु समन्वयात् ॥ ३ ॥

प्रयोज्यवत् कर्तृ तदा यथायथं क्रियाशक्तेर्ज्ञानशक्तेश्च निरतिशयत्व-
भङ्गः । दण्डाद्यपेक्षया कर्तरि क्रियाशक्तं प्रयोज्यापेक्षया प्रयोजके
ज्ञानशक्तेराधिक्यदर्शनात् । यदि मृद्वत् समवायित्वं, यदि वा कुला-
लादिषु कर्तृत्वं तदा तत्साधारण्यं, विकृतत्वमनाप्तकामत्वं चेति ।
तथाचैतदोषनिरासः फलमित्यर्थः । अत्र चोदयति * मतान्तरवदि-
त्यादि * साङ्ख्यन्यायादिरूपस्य मतान्तरस्य स्मृतिरूपत्वात् तद्व-
नकानुभवे दुष्टत्वस्य सम्भावितत्वात् तन्नोचितः सन्देहः । अत्र तु
तदभावाच्च तस्य सम्भावनेत्यर्थः । सन्देहोत्पात्तप्रकारमाहुः * एव-
मित्यादि * । * निमित्तत्वकथनादिनि * विभाषागुणेऽस्मिन्निमित्त-
त्राकारप्रश्लेषे अगुणादपि हेतोः पञ्चम्यङ्गीकृता । यथा घृणाद् वान्ह-
मानित्यादौ । एवं प्रकृतंऽपि तत्कथनात् । तथाच तावन्मात्राङ्गीकारे
उक्तरीत्या क्रियाज्ञानशक्त्योर्निरतिशयत्वभङ्गप्रसङ्गः । तन्निरूपयन्मु-
पादानत्वकर्तृत्वयोरेव्यङ्गीकारं प्रमाणाभावात् सन्देहः । समवाय-
स्याग्रे दूषितत्वात् समवायित्वं विकृतत्वव्यापत्तश्च तत्र सुतरां नथ-
त्येवं समवायित्वेऽत्यन्तं सान्द्रं च सूत्रमाहेत्यर्थः । एतेनाव्याधिकर-
णस्य पूर्वेण सह सामान्यविशेषभावः सङ्गनिरति दर्शितः । * तत्तु
समन्वयात् * । एवं पक्षत्रयेऽपि दोषा इति तान् विहाय अन्युपप-
त्यर्थं केवलं तदव्यङ्गीकारणत्वमादरणीयमित्याशयेन पूर्वपक्षपुक्तिमाहुः

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । निमित्तत्वस्य श्रुतिमिद-
त्वाद् मतान्तरनिराकरणत्वेनाग्रे वक्ष्यते । तद् ब्रह्मैव समवायि
कारणम् । कुतः । समन्वयात् सम्पगनुवृत्तत्वात् । अस्तिभाति-
प्रियतेन सच्चिदानन्दरूपेणान्वयात् । नामरूपयोः कार्य-
रूपरात् ।

*निमित्तत्वस्येत्यादि * ननु तुशब्दो विशेषावधारणपूजाभ्यावृत्तिपाद-
दूरणाप्यर्थहेतुषु ह्यस्तन् कथं व्यावृत्त्यर्थं एवात्र गृह्यत इत्यत आहुः
* मतान्तरेत्यादि * शास्त्रदृष्ट्यात् रक्षो वामदेवर्वादित्यादौ तथा व-
शेनादत्रापि तथेत्यर्थः । * तद् ब्रह्मैव समवायिकारणमिति * तद् अ-
नुभूतं प्रमिद्धं वा समवायिकारणं ब्रह्मैवेत्यन्वयः । ननु सम्पगनुवृ-
त्तवानारापितानागन्तुरूपेण सर्वं लक्ष्यीकृत्य वर्तमानत्वम् । त-
ल्लगति ब्रह्मणः कथम् । न हि जगति ब्रह्मणोऽनारोपितानागन्तुकेन
ब्रह्मत्वेन रूपेणान्वयोऽवगम्यते, यथा पटे तन्तोर्घटे वा मृद इत्याका-
ङ्क्षायां तदाहुः * अस्तीत्यादि * तेषु तेषु वस्तुषु तत्तत्पुरुषप्रतीति-
विरथेणास्तित्वादिभ्रमेणावगम्यमानात् सदादिरूपेणान्वयात् । यो हि
यद्विचिनः स स्मिन्मल्लिखियां प्रतीतिमाधत्ते, यथा घटादिः पृथि-
वीत्यादिप्रतीतम् । तथाञ्च सर्वमस्तीत्यादिप्रतीतिजनकत्वात् सदाद्य-
म्विनम् न तत्र सदाद्यात्मकं सच्चिदानन्दात्मकं च ब्रह्मेति तेन
रूपेण ब्रह्मणान्वयोऽवगम्यत एवेत्यर्थः । ननु जगत्सत्यादिसमन्वयो
न ब्रह्मणः समवायित्वगमकः । नामरूपयोरपि समन्वयात् । नच-
तयोर्नानात्वाभ्यान्वय इति शङ्काम् । तयोः प्रतिनियतरूपेणान्वयेऽ-
प्यवच्छेदकावच्छेदेनान्वयस्य निराबाधानुभवत् । नच रूपस्य व्यभि-
चारः शङ्काः । तस्य व्यवहार्यत्वपरत्वात् । अंशकाशादिरूपेण व्यव-
हार्यत्वस्याकाशादावपि सत्त्वादिति चेत् तत्राहुः * नामरूपयोः
कार्यरूपत्वमिति * नामरूपे कर्मणोऽप्युपलक्षणे । अयं वा इदं नाम
स्वरूपं कर्मेति श्रुतेः प्रपञ्चस्यैतन्नयात्मकत्वात् । तथाच, अनेन जी-
वेनारमनानुप्रविश्य नामरूपं व्याकरवायीति श्रुतेर्नाम्नां रूपेषु निय-
मने कृत एव जगतः कार्यत्वेन प्रतीतेस्ते एव कार्यस्य कार्यताव्यञ्ज-

कस्वरूपभूते । यदा हि पृथुबुध्नोद्द्राकारोऽर्थो भवति तदा तत्र ता-
हशं रूपं घट इति नाम च भवति । तदपि न स्वतः किन्तु व्याकरण-
श्रुतेरुत्पत्तयोत्तरम् । यथा हि बालके जाते तदवयवानालोक्य
व्यक्तौ निश्चिन्तायां नाम नियमयति, एतन्नामाऽपिमिति । तद्वत् ।
अतः कर्मापि मूलवस्तुत्तरकालीनं कार्यस्वरूप एव प्रविशतीत्याग-
न्तुकत्वात् तत्समन्वयः, किन्त्वन्वयमानं तेषामतो न ब्रह्मणः सम-
वायित्वबाधकमित्यर्थः ।

ननु तथाप्यस्त्यादिसमन्वयस्य न ब्रह्मसमवायिनागमकत्वम् ।
कार्यमात्रे प्रकृत्यात्मकानां सत्त्वरजसमसामनुवृत्तिदर्शनात् । यथाहुः
सांख्याः । ' प्रीत्यप्रीतिविवादात्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थः । अ-
न्याऽन्याभिभवान्श्रयजननमिथुनवृत्तयश्च गुणा ' इति गुणानां स्वरूपं
वृत्तीश्लोकेत्वा ' सत्त्वं लघु प्रकाशकामष्टमुपष्टम्भकं चलं च रजः ।
गुरुवरणकामच तमः प्रदीपवच्चार्थतो वृत्तिरिति ' । एतदर्थस्तु सत्त्वा-
दयो गुणाः सुखदुःखमोहस्वरूपाः प्रकाशप्रवृत्तिनिग्रहफलका यथा-
क्रमं बोध्याः । ते पुनरन्यान्याभिभवन्ऽन्यान्याधारत्वादन्यान्यजनना-
न्यान्यमिथुनक्रियावृत्तयः स्यन् एव सन्तो यथा धर्मितेले आग्नि-
विरोधिनी सहाग्निना रूपप्रकाशनं कार्यं कुरुते, यथात्र वातपित्त-
कफा दोषाः परस्परविरुद्धा अपि शरीरधारणलक्षणं कार्यं कुर्वन्ति,
तथैते परस्परविरुद्धा अव्यनुवर्नन्ते, कार्यं च कुर्वन्तीति । तथाच
प्रयोगः । महदादिकार्यं सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यजन्यं कार्यत्वे सति
सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यत्वात् । यथैका रूपयोवनशीलवनी स्त्री भर्तुः
सुखदा सपत्नीनां दुःखदा पुरुषान्तरस्य मोहदेति तद्वदिति । नच
सुखादीनामान्तरत्वेनानुभवात् स्यादीनां सुखादिगुणकत्वे माना-
भावः शङ्कनीयः । स्त्रीचन्द्रनादिजन्यस्य सुखस्य तत्तदवयवेषु बहि-
रेवानुभवनं तज्जनकेषु स्यादित्थ्वपि तस्य बहिरेव सत्तानिश्चयात् ।
नच तस्यानुभवस्य भ्रान्तत्वं शक्यवचनम् । तथा सति देहे मे सुखं,
शिरसि मे वेदनेत्याद्यनुभवान्तरस्यापि बाधप्रसङ्गात् । एवं तु स्त्री-
सुखं चन्द्रनसुखमिन्याद्यभिलापोऽपि युज्यते । आन्तरत्वेनानुभवस्तु
मानसस्यैव । एवं सिद्धे तेषां बाह्यत्वे स्यादिसंसर्गेण बहिरेव ते-
ऽभिव्यज्यन्ते । घृतद्रवत्वादिवत् । तथाच प्रयोगः । विमताः सु-
खादयो न साक्षादात्मवर्माः । बाह्यत्वे सत्यात्मनि प्रतीयमानत्वात् ।

प्रकृतेरपि स्वमते तदंशत्वात् । अज्ञानात् परिच्छेदाप्रियत्वे ।

गौरत्वादिवदिति । तथा, स्वयादयः सुखादिगुणकाः सुखादिजनकत्वात् । यद् यजनकं नत् तद्गुणकं, प्रकाशशैत्यादिजनकवन्निबन्धनादिवदिति च । एवं सिद्धे तेषां तद्गुणकत्वे तेषां द्रव्याणां तद्गुणात्मकत्वमप्यनुमेयम् । तथाच प्रयोगः । विमनाः सुखाद्यात्मकाः, सुखाद्यविनाभून्त्वात् । तन्मात्राविनाभून्महाभून्वत् । तथा, सुखादयो द्रव्यसूक्ष्मावस्वारूपाः । तदविनाभून्त्वे सति नज्जनकत्वात् । महाभूत्वाविनाभून्नज्जनकत्वमाववर्दिता । नच प्रथमं क्षणे द्रव्यं यानद् गुणशून्यमेवात्पद्यत इति वाच्यम् । प्रत्यक्षवाधिनत्वात् । अपाकजस्य रूपादरुत्पात्तदशायामप्यनुभवत् । एवं सुखादानापि बोद्धव्यम् । पुत्राद्युत्पात्तकाल एव पुत्रभेदेन सुखदुःखः स्यात्तदंश-नतस्तस्य बालादेस्तदानीमाप नज्जनकतया तद्गुणकत्वतदविनाभावोर्तिश्चायं इति । एवं भैत्रायणीये, तमो वा हरमकमेवाप्र आभीत् तत्परे स्यात् तत्परेभोरतं विषमन्वं प्रयानीति । इवेताइतरेऽपि, प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुण इति तमःशब्दराज्यायः प्रकृतेर्गुणानां च सृष्ट्यादौ सत्ताश्रावणत् पुराणेषु मन्वादिषु तथा स्मरणात् सिद्धे प्रकृतेः मत्वे सर्वस्य त्रिगुणत्वेन गुणमय्याः प्रकृतेरेव समन्वयस्य सिद्धत्वान्न ब्रह्मणः समर्थायत्वनिश्चयान्न आहुः * प्रकृतेरित्यादि * । 'आमीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ एकमव विकल्पितम् । यदा विवेकनिपुणा आदौ कृतयुगे युगं । तन्मायाफलरूपाण केवलं निर्विकल्पितम् । वाङ्मनसोच्चगतीर्न द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतः सोभयात्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमा भावः पुरुषः सोऽभिर्धायत' इत्याद्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यैस्तस्या अंशत्वे जन्यत्वे च निश्चिते तद्रूपस्याप्यागन्तुकत्वेन तदन्वयस्यापि समन्वयत्वाभावाच्च तेन ब्रह्मणः समर्थायत्वमङ्ग इत्यर्थः । ननु मन्वत्वेन, तथापि तदन्वयस्य सांख्यैः साधितत्वात् तेनैव रूपेण ब्रह्मान्वयोऽस्तु किमस्यादिरूपान्वयाप्रहेणेत्याशङ्क्यामाहुः * अज्ञानादित्यादि * । अयमर्थः । प्राकृती या प्रीतिः सा आह्वानिकी, न तु

ज्ञानेन बाधदर्शनात् । नानात्वं त्रैच्छिक्रमेव । जडजीवान्तर्गामि-
मिष्ट्वैर्नैकैर्काशप्राकृत्यात् । कथमेवमिति चेत् । न । सद्रूपे घट-
रूपक्रियास्विव तारतम्येनाविर्भावज्जडेऽपि भानत्वादिपती-
तेस्तारतम्येनाविर्भावोऽङ्गीकर्तव्यः । भगवदिच्छाया निया-
मकत्वात् ।

वासुधी । तत्र गमको देशतः कालतश्च परिरुद्धेदः । यथा कस्यचित्
किञ्चित् प्रियं किञ्चित् । तदापि कदाचित् प्रियं, कदाचित् । तथा
सति तस्या अपाधिकत्वम् । मैत्रेयीब्रह्मणे तथैव सिद्धत्वात् । वा-
स्तवस्य नैसर्गिकतायां नस्तुसद्भावे ज्ञानेन तद्व्याघ्रायांसाच्च । अतो
वासुधेः प्रियत्वमात्मन्येतेत्यात्मना एव दर्शनादिकमानन्द्य कर्मणि बा-
धित्वा इदं सर्वं यद्यमात्मत्वेन न सर्वस्यात्माभिन्नत्वं आवयति ।
तथा नैसर्गियं, आनन्दं ब्रह्मणा चिद्धानित्युपक्रम्य, एतत् ह वा य न
तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरवामिति स य एवं वि-
द्धान्ते आत्मानं स्पृणुत इत्यात्मत्वानुसन्धानेन तत्कृततापामात्रं च
आवयति । अत एवमात्मानन्दज्ञानेन प्राकृतिकप्रियत्वाद्वा बाधदर्श-
नात् तद्रूपेणान्वय आद्वियते । किन्त्वान्मत्वेन सर्वस्मिन्नरूपधिमिय-
त्वस्य बाधनाद्बाधितेनैवरूपेण शुभ्यविरोध इति तदन्वय एवाद्वियत
इत्यर्थः । ननु यद्येवं तदा नानात्वमपि नादरणीयम् । तस्यापि प्राकृ-
तिकत्वादित्यत आहुः * नानात्वमित्यादि * बहु स्यामिति आश्रयणात्
तत्र प्राकृतिकमित्यर्थः । ननु यदीदमप्राकृतं स्यादत्रास्वाद्यंशत्रया-
नुवृत्तिरनुभूयत, सा तु न इदयतेऽतो न तथेत्यत आहुः * जडेत्यादि *
जडे सदेशस्य, जीवे 'ज्ञानं त्वन्यतमो भाव' इति वाक्याज्जानांशस्या-
स्तयोमिष्यानन्दांशस्य प्राकृत्यात् । तथाच प्राकृत्याभावहेतुकमदर्शनं
नानुवृत्तबाधकमित्यर्थः । अत्र बोधयति * कथमित्यादि * सर्वत्र
प्रितयसद्भावेऽपि तत्र तत्रैकैकांशप्राकृत्यं कयोपपत्त्याङ्गीक्रियत इत्य-
र्थः । अत्र समाद्धते * नेत्यादि * एवमाक्षेपो न युक्तः । यतोऽस्ती-
तिप्रत्ययगोचरे सद्रूप एकस्मिन्नेवार्थे घट इति गुणित्वेन, रूपमिति
तद्रूपसर्जनतया गुणत्वेन, क्रियेति निक्षेपावस्थायितयाऽऽस्तुनरविना-

शित्वेन यथा सदर्शस्य तारतम्येनाविर्भावस्तथा जडेऽपि भावत्वाप्रिय-
त्वयोस्तारतम्येनाविर्भावोऽङ्गीकार्यः । नन्वेवमङ्गीकारे का वा युक्ति-
रिति चेद् उच्यते । श्रीभागवते कंसस्यारिष्टदर्शनस्थले, अदर्शनं स्व-
शिरसः प्रतिरूपेषु सत्स्वपीत्यासन्नमृत्योः शिरःप्रतिबिम्बादर्शनमु-
क्तम् । तथा द्वितीयस्कन्धे, घ्राणं च गन्ध इत्यादिवाक्यैरिन्द्रियाणां
सजातीयप्राहकत्वं च बोधितम् । एवं सत्युक्तस्थले यच्छिरसोऽग्रहणं
तत्र हेतुत्वेन विषयस्य चक्षुषो वा अवरणं वक्तव्यम् । तत्र न शिर-
सः । तस्यान्धेन दर्शनात् । नापि चक्षुषः । तदानीं तेन विषयान्तरदर्-
शनात् । अत उभयोरपपर्यये विषयनिष्ठज्ञानांगस्य चक्षुः प्रत्येकव्यव-
हारात् वक्तव्यम् । एवं लोकाञ्जनस्थले वैषयिकज्ञानांशावरणम् ।
सदर्शावरणे तु स्पर्शनमपि तस्य न स्यादिति । एवमेकत्र ज्ञानांश-
सिद्धावन्यत्रापि तथा सिद्ध्यति । एवं प्रियत्वांशेऽपि बाध्यम् । यद्वा
पदार्थमात्रस्य ज्ञानेनैव प्रकाशाज्ज्ञानजनकरवाच्य साङ्ख्योक्तप्रकारे-
णैव ज्ञानाविनाभावसिद्धौ ज्ञानात्मकत्वस्यापि सिद्धिः । परन्तु तत्र
जडे सदर्शवत् प्रकटम् । सन् घटः, सन् पट इतिवज्ज्ञानं घट इति
सामानाधिकरण्याप्रतीतिः । प्रियत्वं तु ततोऽप्यप्रकटम् । तत्तद्साधा-
रणत्वात् । जीवे तु चिदंशस्यापि प्राकट्यम् । चेतनत्वेनैव सदा प्र-
तीयमानत्वात् । सदर्शस्तु न्यग्भूतः । विशेषणतयैव प्रतीयमानत्वात् ।
प्रियत्वं तु ततो न्यग्भूतम् । उक्तयुक्तेः । अन्तर्यामिणि तु प्रियत्वमेव
मुख्यमन्यदुभयं न्यग्भूतम् । तद्द्रष्टृणां प्रियत्वेनैवानुभवगोचरत्वा-
दिति । अत्र नियामिका तु, प्रजायेयेति भगवदिच्छैव । अन्यथा पूर्वा-
कारांशैव नानाभावात् सृष्टिमिद्धावेनदाकारान्तरकथनस्य वैप-
र्यायः । उच्यते च भावादिनाऽऽविर्भावस्यैव प्रकर्षपदार्थत्वेन विश्व-
स्मितत्वादिति । एतेन दुष्टत्वादिप्रतीत्यापि भगवदिच्छैव हेतुरिति न
क्यापि समवायित्वे दांप्रसक्तिः । क्रीडार्थं तथैव बुद्धयुत्पादनात् ।
इतदप्येकादशस्कन्धीयत्रिशंकविद्याध्यायस्यैगुणदांप्रदर्शनस्य कर्मनिष्-
कार्यत्वबोधकवाक्यैरवस्यित इति मात्रापि शाङ्खलंशः । अत्र एव न
कविर्वापि कुरासतत्वं ब्रह्मावदां भासते । अत्र एवैकादश एवोक्तम्,
'किं घर्षिणेन बहुना लक्षणं गुणदोषयोः । गुणदोषशशिर्दोषो गुण-
स्तुभयवर्जित' इति । नचैवं ब्रह्मणः समवायित्वे, सैवा विद्या जगत्
सर्वमस्यावृत्तापनीयश्रुतिविरोधः । तस्याग्रं न विश्वस्मितत्वाधिकरणं

नच साधारण्येन सर्वजगत् प्रति परमाण्वादीनामन्वयः सम्भवति । एकस्मिन्ननुप्युते सम्भवसनेककल्पनाया अन्याद्यत्त्वात् । लोके कर्तृवशेषवद् उपादानविशेषग्रहणेऽपि न ब्रह्मिण्यव्यभिचारः ।

— — —

समाधेयत्वात् । तत्रापि तस्मादान्मन एव त्रैविध्यं सर्वत्र योनिस्वमपीति वक्ष्यमाणत्वादिति । अत एव श्रीभागवतारम्भश्लोकेऽपि ब्रह्मणः समवर्णित्वं प्राहायितुं, जन्माद्यस्य यतोऽन्वयादित्यनेनान्त्वय एव हेतुत्वेनांकः । नच तत्रतरन इत्यनेन व्यतिरेकस्याप्युक्तत्वात् तस्यात्र कुतो नोक्तिरिति शङ्काम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वेनाभावरूपस्य व्यतिरेकस्याभावाद्द्विशेषणात्तिरेकस्वरूपं व्यतिरेकः क्लृप्त्वनप्रसक्तिवारणात्तत्र विवक्षितः । स त्वनागोपिनानागन्तुकरूपधोत्रकेन समुत्सर्गैव बाधित इत्यतः पृथगनुक्तेः । एवं चतु श्लोक्यामप्यन्वयव्यतिरेकाऽयामित्यत्रापि बोध्यम् । एतदेवैकादशस्कन्धीयं, 'यथा हिरण्यं सुकृतं पुरस्तात् पञ्चाश्व सर्वस्य हिरण्यस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमाग्रां नानापद्वैरहमस्य तद्दद्' इति वाक्येऽपि निष्कृष्य दृष्टान्तेन बाधितं ज्ञेयम् । प्रकृतमनुसरामः । नन्वेतादृशोपपादनसापेक्षब्रह्मान्वयोपगमापेक्षया तद्दनपक्षः परमाणूनां भूतानां धाम्बयो ज्यायान् प्रतिपत्तिसौकर्यात् । तदर्थमेव सर्वेषां प्रयत्नादित्याशङ्कयामाहुः * नचत्यादि* परमाण्वादीनामित्यादिपदेन, कालः स्वभावो नियातर्यदृच्छेति श्रुत्युक्तानां कालादीनां संग्रहः । जगदन्तःपातिषु दिगाकाशादिषु परमाणूनामन्वयाभावात् । तेषां नित्यत्वाद्भ्युपगमेऽपि स्वभावान्वयस्त्ववश्यं वाच्यः । एवं मतान्तरे कालस्य प्रकृतेश्च वाच्यः । तथा सति विप्रतिपत्तानामनेकेषां परमाणूनां चानेकेषामन्वयकल्पनस्य ध्यायविरुद्धत्वम् । प्रतिपत्त्यसौकर्यात् । किन्त्वैकस्मिन् ब्रह्मणोऽन्वये सम्भवति तस्यैवास्तुत्युतस्य समवायित्वं युक्तमित्यर्थः । एकस्मिन् समवायिनीति स्वार्थः । नन्वनेकसमवायिकल्पनस्यान्याद्यत्त्वे मृत्तन्वत्त्वाद्देरपि समवायित्वं न स्यात् । तथाच प्रत्यक्षविरोध इत्यत आहुः * लोक इत्यादि* तथाच यथा लोके कुलादीनां चतुर्मुखात्तानां कर्तृत्वेऽपि

अलीकप्रतीनेऽस्तित्वादिप्रतीनावपि सम्पगन्ववाभावात्
कार्यत्वव्यभिचारौ । तस्माद् ब्रह्मण एव समवायित्वम् । एतद्
सर्वं श्रुतिरेवाह । म आत्मानं स्वयमकुरुतेति । निमित्तत्वं
स्पष्टमेव सर्ववादिः सम्मतम् ।

तस्मिन्मते प्रकृतेरीश्वरस्य च सर्वनियामकत्वात् कर्तृत्वं हीयते । एवं
लोके तन्त्रादीनां परमाण्वन्तानां प्रकृत्यन्तानां घोषाहामत्वेन ग्रहणे-
ऽप्यस्मिन्मते ब्रह्मणा मूलकारणत्वात् समवायित्वहानिरित्यर्थः । ननु
शुक्तिरजनादौ स्थाप्रकृत्यु चास्तित्वं प्रतीयत इति तेषु सद्बन्धयो व-
क्तव्यस्तथा मति तस्यापि ब्रह्मकार्यत्वे जगत्सुल्यतया सत्यत्वं स्यात् ।
तन्तु विशेषदर्शनवाधितत्वाद्वाक्यवचनम् । ततश्च न तस्य ब्रह्मका-
र्यत्वमपि । अतोऽकार्येऽपि सद्बन्धयाज्ञ तेन ब्रह्मणः समवायित्वसिद्धि-
रित्यत आहुः * अलीकेत्यादि * तथाचान्वयस्य न गमकत्वमपि
तु समन्वयस्य । समन्वयस्त्वनारोपितानागन्तुकूपेणान्वयः । अ-
लीकप्रतीतरजनादौ तु सत्ता आरोपितेति सत आरोपितरूपेणान्व-
यात् तस्य ब्रह्मकार्यनागमकत्वम् । तस्यैवाभावाच्च न ब्रह्मणोऽपि
समवायित्वव्याभिचार इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ना-
मरूपयोः कर्मणः सुखदुःखमोहानां चागन्तुकत्वेन, परवायवादीनां
चासाधारणत्वेन, कालादेस्तथात्वे विप्रतिपक्षत्वेन, अलीकप्रतीते स-
त्त्वस्यारोपितत्वेन तेषामन्वयस्यासम्भक्त्या प्रकटाप्रकटानां छाल-
विकानां सात्त्वदानन्दानामेव समन्वयाद् ब्रह्मण एव समवायित्वं नि-
श्चयमित्यर्थः । नन्वेवं वादिविस्ममनाग्रहं किं बीजमन आहुः * एत-
दित्यादि * पूर्वाधिकरणोक्तं कर्तृत्वं शास्त्रप्रमाणकत्वम्, एतदधिकर-
णोक्तं समवायित्वं च कर्तृकर्मत्वबाधकविभक्तिप्रयामेकस्यैव श्रुतिवै-
दनीत्येनद्वेष बीजमित्यर्थः । अन्यथा श्रुताहुपञ्चारापत्तः । एवञ्च, यन
इत्यत्र हेतौ या पञ्चमी सा, जनिकर्तुः प्रकृतिरित्यत्र प्रकृतिपदेन स-
मवायिरूपं कारणं परामृश्य विहितेति निमित्तत्वमुपादानमपि सैव
वर्त्तते वाचकशब्दअवगमप्रत्यूहम् । तथाचैवं विचारे ब्रह्मणः सर्व-

विधेः कारणत्वं श्रुतिवाक्याभ्यां प्रमाणाभ्यां सिद्धम् । तत्र स्वस्यैव समवायित्वेन कर्तृदोषभूतमनाप्तकामत्वं, क्रियाज्ञानयोः सातिशयत्वं च त्परितम् । कर्मणि आत्मपदेनाविकृतत्वबोधनाद् विकृतत्वं च चारितम् । तेन दोषरहिता ब्रह्मण्यः सर्वविधा कारणतेत्यनेनाधिकरणं निर्णीतम् । समन्वयपदव्याख्यानेनात्र समवायस्वरूपमपि बोधितम् । अनारोपितानागन्तुकरूपेणानुवृत्तिरेव समवाय इति । इदमेव च तादान्यम् । आगन्तुकरूपेण भेदसहिष्णुत्वेऽप्यनागन्तुकरूपेणाभेदादिति । न तु वैशेषिकप्रतिपन्न इति न कोऽपि विरोधः । एतस्य सम्बन्धत्वमैच्छिकभेदोत्तरं द्विनिष्ठत्वं विशिष्टबुद्धिनियामकत्वाज्ज्ञेयम् ।

विज्ञानेन्द्रमिथुस्तु जन्मादिसूत्रे अधिष्ठानकारणमतिरिक्तमङ्गीकृत्य, यत्राविभक्तं येनोपष्टब्धं च सद् उपादानकारणं कार्याकारेण परिणामते तदधिष्ठानकारणम् । यथा सर्गादौ जलाविभक्ताः पार्थिवसूक्ष्मांशास्तन्मात्राख्या जलेनैवोपष्टम्भात् पृथिव्याकारेण परिणमन्त इत्यतो जलं पृथिव्या अधिष्ठानकारणमिति । अत्र प्रमाणं तु, 'आधारमानन्दमखण्डबोधं यस्मिँल्लयं याति पुरत्रयं च । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्यधारिणी' इति कैवल्योपनिषद्वाक्यम् । 'यस्य यत् कारणं प्राक्तं तस्य साक्षान्महेश्वरः । अधिष्ठानतया स्थित्वा सदैवोपकरोति च' इति पुराणान्तरवाक्यं च । एतादृशकारणत्वमेवाधिष्ठानकारणत्वमिति मूलकारणत्वमिति चोच्यते । ब्रह्मणश्च स्वाविभक्तप्रकृत्याद्युपष्टम्भकत्वं साक्षनामात्रेणेति जगत्कारणत्वेऽपि ब्रह्मणो न विकारित्वम् । न वा प्रकृतिपुरुषादिवृत्तिप्रसङ्गः । सर्गात् पूर्वमन्वेषां साक्षित्वासम्भवात् । अत एवाविकारिचिन्मात्रत्वेऽपि ब्रह्मणो जगदुपादानत्वं, जगद्भेदश्चापपद्यते । विकारिकारणवदधिष्ठानकारणस्याप्युपादानत्वव्यवहारात् । कार्याविभागाधारत्वस्यैवोपादानसामान्यलक्षणत्वात् । अविभागश्चाधारतावत् स्वरूपसम्बन्धविशेषोऽत्यन्तसम्भिन्नरूपो दुग्धजलाद्येकताप्रत्ययनियामकः । तत्र समवायसम्बन्धेन यत्राविभागस्तद्धि विकारिकारणम् । यत्र कार्यस्य कारणाविभागेनाविभागस्तदधिष्ठानकारणम् । यथा जलं पृथिव्या इति न हि जलस्य पृथिवी साक्षादेव विकारः । तन्मात्राणां भूतप्रकृतित्वभ्रूतस्मृतिविरोधात् । न च द्वयोरेवोपादानत्वम् । विजातीयानाभनाम्भकत्वा-

त् । एवमाकाशादीनां वाय्वाद्युपादानत्वमप्यधिष्ठानतयैव द्रष्टव्यम् । सम्भवत्यविरोधे सृष्टिप्रक्रियायां वैशेषिकभाङ्गचयोरुभयोरप्यत्र विरोधानौचित्यादिति । वैशेषिकादिभिरपीदृशं ब्रह्मणः कारणत्वस्मिष्यत एव । परन्तु तैरिदमपि निर्मितकारणत्वमिति परिभाष्यते । अस्माभिस्तु समवायसमवायिष्ठयामुदासीनं निर्मितकारणेऽयञ्च विलक्षणतया चतुर्थमाधारकारणत्वमिति । ब्रह्मणश्च जगत्कर्तृत्वं स्वोपाधिमायौपाधिकम् । परिणामित्वरूपोपादानत्वं च प्रकृतितत्कार्याद्यौपाधिकमित्याह ।

तदसङ्गतम् । आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतिषु हृद्यमानस्य जगनः पूर्वमात्मरूपत्वादिबोधनेनेतराभावमिद्धावधिभागास्यस्य स्वरूपसम्बन्धस्य तदानीं चकनुमशक्यत्वेन लक्षणेऽऽयातेः । गार्गीब्राह्मणे भूतभव्यस्याकारे आकाशस्य चाक्षरे ओतप्रोतत्वकथनेन तादृशत्वस्य च, ओतप्रोतमदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्ग! यथा पट इत्यादाहुपादाननागमकत्वेन, आथर्वणानां गोपथब्राह्मणारम्भे ' ब्रह्म ह वा इदमग्र आसीत् स्वयं त्वेकमेव तदैक्षत महद् वै यक्षं तदेकमेवास्मि हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयं तदेव निर्मम इति द्वितीयस्य ब्रह्ममात्रत्वश्रावणपूर्वकं सृष्टिकथनेन ' विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रं संस्थितं विष्णुमायया । यथेदानीं तथाग्रे च पश्चादप्येतदीदृशम् इति तृतीयस्कन्धे विश्वस्य ब्रह्मन्मात्रत्वकथनेन च द्वितीयस्य विश्वस्य च साक्षादुपादेयत्वे ब्रह्मण उपादानत्वस्यादण्डवारितत्वाच्च । नचोक्तकैवल्यश्रुतिविरोधः । तस्या अवान्तरसृष्टिविषयकत्वात् । एवकाराग्रपदार्थभावेन पुरत्रयलयलिङ्गेन च तथा निश्चयात् । नापि स्मार्तैसदापदविरोधः । प्राथमिकसृष्ट्यनन्तरं तथात्वेऽप्यविरोधात् । उक्तश्रुताविहेहापि प्राथमिकसृष्ट्यारम्भकालगमकस्याभावात् । उक्तदृष्टान्तोऽप्यसङ्गतः । पृथिव्यादिन्मात्रस्यैव साक्षाज्जलादिजन्यत्वात् । ' रसमात्राद् विकुर्वाणादम्भसो दैवनोदितात् । गन्धमात्रमभूत् तस्मात् पृथ्वी ब्राणस्तु गन्धग इत्यादितृतीयस्कन्धत्रायैस्तथा निश्चयात् । विजातीयारम्भस्यात्रापि तादृक्स्थयात् । नच विजातीयानामनारम्भकत्वम् । तन्तुत्वपदत्वयोर्भेदेन तत्रैव विजातीयारम्भदर्शनात् । द्रव्यत्वादिना साजात्यस्य भवद्भनभिप्रतेऽपि सत्त्वात् । नच द्रव्यत्वव्याप्यजातिभिरेव साजात्यं विवक्षितमिति वाच्यम् । अप्रयोजकत्वात् । गोमयादि-

भ्रयो वृद्धिकाद्युत्पत्तिदर्शनात् । खलत्वनिले सूक्ष्मानलेनापि यत्न म-
हान् द्वावानलस्तत्रानलावयवानां खलपत्वेन तनो महानलस्याशक्य-
वच्छन्नतयाऽनिलेनैव तदुत्पत्तः सार्धजनीनत्वाच्च । यत्न कचन खि-
द्यति शोचते वा पुरुषस्तेजस एव तद्ध्यापो जायन्त इत्यादिभ्रुतिभि-
रपि तथा निश्चयाच्च । साङ्ख्यत्रैशेषिकादीनां परस्पराविरोधाग्रह-
ण्य प्रकृतानुपयोगित्त्वेन तथायासस्वापाद्यंत्वाच्च । एवं ब्रह्मणो मायौ-
वाधिकं कर्तृत्वं प्रकृतितत्कार्योपाधिकं परिणाम्युपादानत्वमप्यवा-
प्तरसृष्टिविषयकमेव । आनन्दरूपममृतं यद् विभानि, सच्चिदानन्द-
रूपायेत्यादिभ्रुतिभिरानन्दमात्ररूपायमुखोद्गरादिरित्यादिस्मृतिभि-
श्च ब्रह्मण आनन्दाकारत्वे सिद्धे मूलरूपस्योपाधिकत्वकल्पनाया
असङ्गतत्वात् । नच विकारित्वादि शङ्काम् । तस्याग्रे नदनन्यत्वाधि-
करणे परिहरणीयत्वात् । एवमन्यदपि यद्यद् विरुद्धमविरुद्धं वा
तत्सर्वं प्रसङ्गे व्यवस्थापयिष्यामः ।

भट्टभास्कराचार्यास्तु ब्रह्मण एवोपादानत्वमङ्गीकृत्य कार्यस्य
अगतः कारणाद् भेदाभेदौ प्रतीत्या व्यवस्थापयन्ति । तथाह्याहुः ।

एकस्यैकत्वमस्तीति प्रमाणाद्ब्रह्मण्यते ।

नामात्वं तस्य तत्पूर्वं कस्माद् भेदोऽपि नेष्यते ॥

यत्प्रमाणैः परिच्छिन्नमविरुद्धं हि तत् तथा ।

वस्तुजातं गवाश्वादि भिन्नाभिन्नं प्रतीयते ॥

नह्यभिन्नं भिन्नमेव वा कश्चिद् दर्शयितुं शक्यते । स्वप्नाद्येय-
त्वद्रव्यत्वादि सामान्यात्मना सर्वमभिन्नं, व्यक्त्वात्मना तु परस्परवै-
रुद्धत्वाद् भिन्नम् । तथाहि ।

प्रतीयते चेदुभयं विरोधः कोऽयमुच्यते ।

विरोधे चाविरोधे च प्रमाणं कारणं मतम् ॥

एकरूपं प्रतीतत्वाद् द्विरूपं नत् तथेष्यताम् ।

एकरूपं भवेदेकमिति भेदरभाषितम् ॥

ननु क्षीतोष्णयोर्यथा परस्परं विरोधस्तथा भेदभेदयोः, कि-
मिदमुच्यते नास्ति विरोध इति । अज्ञोच्यते । भवतः प्रज्ञापराधोऽर्थं,
न वस्तुविरोधः । कथम् । सहानवस्थानं, छायातपवद्विकृद्देशवर्तित्वं
वा क्षीतोष्णवद्विरोधो नाम । एतदुभयमिह कार्यकारणयोर्ब्रह्मप्रश्न-
योगात् । तत्र उत्पत्तेस्तत्रैवावहितेस्तत्रैव प्रकृत्यात् । विरोधे हि तत्र-

भेतन्नोपपद्यते । नहि कृशानुनाङ्करोत्पत्यादिलक्षणः सम्बन्धो दृश्यते । कारणेन हि मृत्सुवर्णादिना कार्ये सर्वदानुस्यूतं दृश्यते । तत्राक्षिणी निमील्य परस्परसङ्गतिलक्षणां विगोत्रो वैयात्याद् वक्तव्यं भवेत्, प्राग्मि-कश्चोत्रियश्चोत्रप्रतारणार्थं वा । श्रुतिोष्णयोर्भिन्नाधारवर्तिनोर्न कदाचि-दुत्पाद्योत्पादकलक्षणः सम्बन्धो, नाधाराधेयलक्षण इति युक्तस्तयोः परस्परविरोधः । तस्माच्छ्रुतिोष्णवदित्ययुक्तं दृष्टान्ताभिधानम् । अत्र प्रागल्भ्यात् कश्चिदाह । यथा संशयज्ञानं स्वाणुर्वा पुरुषो वेत्यप्रमाणं, तथा भेदाभेदज्ञानमिति । तदस्त ।

परस्परपमर्देन न कदाचित् सह स्थितिः ।

प्रमेयानिश्चयाच्चैव संशयस्यः प्रमाणात् ॥

अत्र पुनः कारणं पूर्वसिद्धं मृत्सुवर्णादिलक्षणम् । ततः कार्ये पञ्चाज्जायमानं तदाभितमेव जायते । कारणसमानार्थतया हि कार्यबुद्धिः । न कारणस्वरूपोपमर्देन देयतः कालतो वा पृथग्भूतं कार्यं दृश्यते । तस्मान्न किञ्चिदेतत् । तदयं सङ्ग्रहश्लोकः ।

कार्यरूपेण नानात्वमभेदः कारणात्मना ।

हेमात्मना यथाऽभेदः कुण्डलाद्यात्मना भिदा ॥ इति ।

अत्र वाचस्पतिमिश्रा उक्तां कारिकासुपन्यस्याहुः । कः पुनरयं भेदो नाम, यः सहाभेदेनैकत्र भवेत् । परस्परभाव इति चेत् । किमयं कार्यकारणयोः कटकहाटकयोरेतत्, न वा । न खेद् एकत्वमेव वा-स्तवं न भेदः । अस्ति चेद् भेद एव, नाभेदः । नच भावाभावयोर-विरोधः । सहासम्भवात् । सम्भवे वा कटकवर्द्धमानकयोरपि तत्त्वेनाऽभेदेप्रसङ्गः । भेदस्याभेदाविरोधात् । अपिच । कटकस्य हाटका-द्भेदे यथा हाटकात्मना कटकमुकुटकुण्डलाद्यो न भिद्यन्ते, एवं कटकात्मना न भिद्येरत् । कटकस्य हाटकाद्भेदात् । तथाच हाट-कत्वमेव वस्तु सन्न कटकाद्योऽभेदस्याप्रतिभासनात् । अथ हाट-कत्वेनैवाभेदो, न कटकत्वेन । तेन तु भेद एव कुण्डलादेः । यदि हा-टकाद्भिन्नः कटकः, कथमयं कुण्डलादिषु नानुवर्तते । नानुवर्तते चेत् कथं हाटकाद्भिन्नः । ये हि यस्मिन्ननुवर्तमाने व्यावर्तन्ते ते ततो भिन्ना एव । यथा सूत्रात् कुसुमभेदाः । नानुवर्तन्ते चानुवर्त-मानेऽपि हाटकत्वे कुण्डलादयः । तस्मात् तेऽपि हाटकाद्भिन्ना पक्षे-ति । सहानुवृत्त्या च संबंधस्त्वनुगमे, इदमिह नेदस्माभेदमिदमिदानीं

नेदमिदमेव नेदमेवमिति विभागो न स्यात् । कस्य चित् कदाचित् कथञ्चिद् विवेकहंतरभावात् । अपिच । दूरात् कनकमित्यवगते, न तस्य कुण्डलादयां विशेषा जिज्ञास्येरन् । कनकाद्भेदात् तेषाम् । तस्य च ज्ञातत्वात् । अथ भेदाऽप्यास्ति कनकात् कुण्डलादीनामिति कनकावगमेऽपि अज्ञानास्ते । नन्वभेदोऽप्यस्तीति, किं न ज्ञाताः ? । प्रत्युत ज्ञानमेव तेषां युक्तम् । कारणाभावे हि कार्याभाव औत्सर्गिकः । स च कारणसत्तयाऽप्योद्यते । अस्ति चाभेदे कारणसत्तेति । कनके ज्ञाते ज्ञाता एव कुण्डलादय इति तज्जिज्ञासाज्ञानानि चानर्थकानि स्तुः । तेन यस्मिन् गृह्यमाणे यन्न गृह्यते तत् ततो भिद्यते । यथा करभं गृह्यमाणे अगृह्यमाणो रासभः करभात् । गृह्यमाणं च दूरतो हेम्नि न गृह्यन्ते तस्य भेदाः कुण्डलादयः । तस्मात् ते हेम्नो भिद्यन्ते । कथं तर्हि हंम कुण्डलमिति सामानाधिकरण्यमिति चेद् । नह्याधारभेदे समानाश्रयत्वे वा सामानाधिकरण्यमित्युक्तम् । अधानुवृत्तित्यावृत्तित्यवस्था च हेम्नि ज्ञाते कुण्डलादिजिज्ञासा च कथम् । न खल्वभेद एकान्तिकेऽनैकान्तिके चैतदुभयमुपपद्यते यत् इत्युक्तम् । तस्माद् भेदाभेदयोरन्यतरस्मिन्न हेये । अभेदोपादानैव भेदकल्पना, न भेदोपादाना अभेदकल्पनेति युक्तम् । भिद्यमानतन्त्रत्वाद् भेदस्य भिद्यमानानां च प्रत्येकमेकत्वात् । एकाभावेनानाश्रयस्य भेदस्यायोगात् । एकस्य च भेदानधीनत्वात् । नायमयमिति च भेदग्रहस्य प्रतियोगिग्रहसापेक्षत्वादेकत्वग्रहस्य चान्यानपेक्षत्वाद्भेदोपादानैवानिर्ध्वञ्चनीयकल्पनेति साम्प्रतम् । तथाच श्रुतिः, 'मृत्तिके ल्येव सत्यमिति । तस्मात् कूटस्थनित्यतैव पारमार्थिकी, न परिणामिनित्यतेति सिद्धमिति ॥ तदनवधानविजृम्भितमेव ॥ उक्ते मते भेदाभेदयोर्नातात्वैकत्वरूपतया भेदस्यान्योन्याभावरूपत्वानङ्गीकारेण तदादाय तन्मतदूषणस्य गगनकुसुमसौरभ्यकल्पत्वात् । परस्परभावकल्पत्वेऽपि घटतदत्यन्ताभावयोर्घटतद्भेदयोश्च भूतल एव सहाष्वानदर्शनेन भेदस्य तद्भावेनाभेदेन सह न विरोधः । अत्यन्ताभावस्य नित्यव्यापकत्वेन सर्वत्र सत्त्वात् प्रतियोग्यानयनोत्तरं तद्भाषबुद्धिप्रतिबन्धमात्रपरम् । एवं सति यन्न भेदस्तन्नाप्यभेदो वर्तत एवेति तयोः सहासम्भवाद्बिरोधकथनस्यापि तथात्वम् । एवं, सम्भवे चेत्यादिना कटकवर्द्धमानकयोरभेदप्रसङ्गतस्यापि तथात्वम् । अविरोध-

स्यैक्यापाङ्कनायाः काण्यहृत्वात् । यदपि, कटकस्य हाटकादित्या-
दिना कटकादीनां हाटकाद् भेदव्युत्पादनं, तदपि तथा । तेषां नद्व-
ष्टारूपत्वात् । अवस्थानां चावस्थावतः सकाशतां भिन्नाभिन्नत्वात् ।
षट्पदां समुद्रनरङ्गयोस्तथात्वस्य शङ्कराचार्यैरेवोक्तत्वात् । अतः
परं सहानुवृत्त्यादिनोक्तो दूषणत्वेन प्रतीतिविरोधां वक्तव्यः । स चेद्
विद्यमानेऽपि कुण्डलादिना भेदे कनकत्वेनाभेदः प्रतीयते तदा न प्र-
तीतिविरोधोऽपि । प्रमाणनाधिगमात् । प्रमिते च तस्मिन्, दूरात् क-
नकर्मत्यादिनोक्तानां विकल्पानामनवसरपराहतत्वाद्दिति, प्रतीयते
चेतुभ्यामिनिकारिकर्यैवोक्तं व्युत्पादितं च । अतो मुकुटकटकादीना-
मवस्थात्वेन हेमसामानाधिकरण्यस्य सामयिकत्वेन च व्यावृत्तिव्यव-
स्थाजिज्ञासाजनकत्वरूपपक्षेभेदस्यागन्तुकत्वमेव, न त्वानिर्वचनीय-
त्वम् । नच श्रुतिविरोधः । उक्तश्रुतौ परिणामिनो मृदादीनेषु हृष्टा-
न्तीकृत्य, एव० सौम्य स आवेशो भवतीति दार्ष्टान्तिकेऽतिदेशेन प-
रिणामिनित्यताया एव श्रुत्यभिप्रेतत्वात् । नचात्र कारणे सत्यत्वस्य
कार्ये वाचारम्भणत्वस्य चोक्तत्वेन कार्यमिथ्यात्वसिद्धौ कूटस्थानित्य-
त्वमेव संतस्यतीति वाच्यम् । घटः पट इत्यादिवाचारम्भणरूपस्य
श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् । यदि कार्यस्वरूपस्यापि वाङ्मात्रतार्कभ्रेष्याद्,
वाचारम्भणं नामधेयमिति पदद्वयं न ब्रूयात् । एकमेव चारितार्थ्यात् ।
इदं यथा तथा तदनन्यत्वाधिकरण्ये प्रपञ्चयिष्यते । सिद्धान्ते यो वि-
शेषः सोऽपि तत्रैव व्युत्पादायिष्यते । तस्माद्स्मिन्नंशे भास्कराचार्य-
मतमवुष्टमेव ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत् । तस्मि-
न्मान्यो मायया सन्निरुद्ध । मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महे-
श्वरमित्यादिश्रुतिर्ष्वचिद्रस्तुचिद्रस्त्वीश्वराणां यथायथं भोग्यत्वभो-
कृतृत्वनियन्तृत्वैः स्वरूपविवेकात् त्रयोऽपि भिन्नाः । तथा, यः पृ-
थिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं
यः पृथिवीमन्तरो यमयति एष त आत्मान्तर्याम्यमृत् इत्यारभ्या-
ऽऽपोऽङ्गनरन्तरिक्षं वायुर्चौरादित्यो दिशश्चन्द्रतारकमाकाशस्तमस्तेजः
सर्वाणि भूतानि प्राणा वाक् चक्षुः श्रोत्रं मनस्त्वग् विज्ञानं रेत इत्ये-
तानि काण्वपाठेन, विज्ञानस्थाने, आत्मा लोकयज्ञवेदाश्चाधिका मा-
ध्यन्दिनपठेन, वाजसनेयके बृहदारण्यकेऽन्तर्यामिब्राह्मण्ये ब्रह्मणरीर-

स्वेनोक्ता ब्रह्मण आम्भत्वं चोक्तम् । सुबालोपनिषदि तु वाजसनेयक उक्ताः पृथिव्यादयस्तत्रानुक्ताश्च बुद्धिचिन्ताव्यक्ताश्चमृत्यवश्च शरीरत्वेनाक्ताः । यः पृथिवीमन्तरं सञ्चरन् यस्य पृथिवी शरीरं यं पृथिवी न वेद एष सर्वभूतान्तरात्मा । इदयो देव एका नारायण इत्या-
 रभ्य यस्य सृष्ट्युः शरीरमित्यन्तेन तथाक्तम् । तेन पृथिव्यादीनां स्थू-
 लानाम् अव्यक्तादीनां सूक्ष्माणां च शरीरत्वभाषणात् स्थूलसूक्ष्मभे-
 देन द्विविधस्याप्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मशरीरम् । अव्यक्तादीनि स्वव्यक्ता-
 ऽक्षरतर्मांसि गुणत्रयस्यावस्थाकृपायाः प्रकृतेरेव सूक्ष्मपरिणाम-
 विंशतिशानि रूपान्तराणि तेषु मूलभूतरूपं तमः । सुबालोपनिषद्येव
 प्रलयप्रकरणे, पृथिवी अस्तु लीयते आपस्मज्जांसि तेजो वायौ वायु-
 राकाश आकाशासिन्द्रियेषु इन्द्रियाणि तस्मात्त्रेषु तस्मात्त्राणि भूनादी
 भूनादिमहान् महान् अव्यक्ते अव्यक्तमक्षरे अक्षरं तर्मांसि लीयते
 तमः परं देव एकीभवतीत्यविभागापत्तिदशार्था विभागव्यपदेशान-
 ह्तरूपेणा तस्यैवावस्थानात् । शरीरकथनप्रस्तावे च तमःस्थानं मृत्योः
 भाषणान्मृत्युशब्देनात्र तम उच्यते इति निश्चीयते इति तस्यापि श-
 रीरत्वं निर्बाधम् । एवं काण्वाक्तविज्ञानस्थाने आत्मनः भाषणाच्चिद्व-
 स्तुनोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमसिद्ग्रन्थम् । एवं सर्वावस्थाव्यतिचिद्विद्व-
 स्तुशरीरतया तत्प्रकारः परमपुरुष एवेति सदेव सांभ्यदमग्र आसीत्
 सत्यं चानृतं च सत्यममर्वाद्दत्यादौ जगतो ब्रह्मववाद्ः । प्रपञ्चरूपे
 शरीरे प्रलयदशार्थां तमःशब्दवाच्यानि सूक्ष्माच्चिद्वस्त्वेकशेषे सति त-
 म्मांसि च स्वशरीरतया विनिर्देशानर्हानिसूक्ष्मदशापत्या स्वस्मिन्नेक-
 तापञ्च सति तथाभूततमःशरीरं ब्रह्म पूर्ववद्, विभक्तनामरूपचिद्वि-
 म्निप्रपञ्चरूपः स्यामिति सङ्कल्प्याप्ययक्रमेण जगच्छरीरतयाऽऽ-
 त्मानं परिणामयतीति सर्वेषु वेदान्तेषु परिणामोपदेशः । अतः स्थूल-
 सूक्ष्माच्चिद्विद्वत्प्रकारं ब्रह्मैव कार्यं कारणं चेति जगतो ब्रह्माभ्युपग-
 त्वेऽपि सूक्ष्मचिद्विद्वत्दीदिवरसङ्घातस्यैवोपादानत्वेन चिद्विद्वत्तोर्ब्रह्म-
 णश्च भोक्तृत्वभाष्यन्वित्यामकत्वरूपस्वभावासङ्करोऽप्युपपन्नतरः ।
 शुक्लकृष्णरक्ततनुमङ्कानोपादानके चित्रपटे तत्तन्तुप्रदेश एव शौ-
 कल्याद्विषत् तत्र तत्र भोक्तृत्वादीनां शक्यवचनत्वात् । एतावान्
 परं विशेषः । तन्तूनां पृथक्स्थितियोग्यत्वात् पुरुषच्छया कदाचित्
 सङ्घातात् कारणत्वं, कार्यत्वं च कादाचित्कम् । इहे तु चिद्विद्वत्तोः

सर्वावस्थयोः परमपुरुषशरीरत्वेन तत्प्रकारतयैव पदार्थत्वात् सर्वदा सर्वैः शब्दैस्तत्प्रकारः परमपुरुष एव वाच्य इति । अहमिमास्तिस्त्री देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुपविश्य नामरूपे व्याकरवाशीत्यत्र तिस्त्री देवता इत्यनेन सर्वमचिद्वस्तु निर्दिश्य तत्र स्वात्मकजीवानुप्रवेशेन नामरूपव्याकरणवचनात् सर्वे वाचकाः शब्दा अचिज्जीवविशिष्टपरमात्मन एव वाचका इति कारणावस्थपरमात्मवाचिना शब्देन कार्यवाचिनः शब्दस्य सामानाधिकरण्यं मुख्यवृत्तमिति विशिष्टाद्वैतवादमङ्गीकृत्य चिदचिद्विशिष्टस्यैवापादानत्वं रोच्यन्ते ।

तदपि चिन्त्यम् । आदिस्तिष्ठप्रकाशे सूक्ष्मचिदचिच्छरीरवैशिष्ट्यवक्तुमशक्यत्वात् । सदेव सौम्येदमग्र आसीद् एकमेवाद्वितीयमित्यत्रैवकारादिभिरितरव्यवच्छेदात् । नच तैः शरीर्यन्तरं मुख्यान्तरं मिषदन्तरं च व्यवच्छेद्यते, न तु शरीरममुख्यममिषद्वेति वाच्यम् । पुरुषविभ्रब्राह्मणे, आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविधः सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाया अन्यदर्शननिषेधस्य च विरोधापत्तेः । नच तत्राप्यन्यपदेन शरीर्यैव विशिष्ट एव वा परामुद्दयतेऽतो न विरोध इति वाच्यम् । तत्र तादृशपरामर्शस्याशक्यवचनत्वात् । तथाहि । तत्रात्मा किं स्वशरीरं विशेषणत्वेन शरीरत्वेन वा अमिषत्वेन वा परामृशत्यात्मत्वेन वा । नाद्यः । तस्य पार्थक्ये सत्यात्मानुवीक्षणस्य तदन्यादर्शनस्य च यथायथं भ्रमत्वाहतापादकत्वयोरापत्तेः । तमस एकीभावस्य स्वशरीरतया विनिर्हेयानर्हातिसूक्ष्मदशापत्तिरूपताङ्गीकारेण तदानीं पार्थक्यस्य शरीरत्वस्य वानागिमतत्वात् । न तुरीयः । आत्मत्वेन परामर्शे तेन प्रमाणज्ञानेनैवाभेदसिद्धौ भेदापादकप्रमाणाभावेन वैशिष्ट्याभावे केवलब्रह्माद्वैतवादस्यैव सिद्धेः । नच सुवालोपनिषद्यन्वेषां प्रलयकथनात् तमसस्तदनुक्तवैकीभावकथनादन्येषुः कश्चिद्विशेषो वक्तव्यः । स च स्वरूपातिरोभावपूर्वकाविभागापत्तिरूप एव युक्तः । अन्यथा शब्दान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । सिद्धे चैवं तमःस्वरूपातिरोभावे तदानीं वैशिष्ट्यस्याविलोपावुत्पत्तौ च, सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयदिति प्रतिस्तिष्टि पूर्वतुल्यताभावणेन सर्वदा स्तिष्ठिप्रलयक्रमस्यैकरूप्यस्तिष्ठापि शरीरत्वेन वैशिष्ट्याद् विशिष्टाद्वैतवादस्यैव सिद्धिर्न केवलब्रह्माद्वैतवादस्यैति तदानीं विशिष्टेतरादर्शनमेव तदर्थं इति वाच्यम् । उक्तश्रु-

स्वोरवाग्भरयत्किञ्चित्प्रलयसृष्टिविषयत्वेनाप्युपपत्तौ सर्वदैकरूप्यस्य
 नियन्तुमशक्यत्वात् । 'यथा सुर्याप्तात् पावकाद् विस्फुलिङ्गाः सह-
 क्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽक्षराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजा-
 यन्ते तत्र चैवापियान्त' इति विस्फुलिङ्गन्यायेन सहोत्पत्तिप्रलयभाव-
 नात् । सुर्याच्चन्द्रमसावतिलिङ्गेनास्या अवान्तरविषयत्वावगमात् ।
 अनुवीक्षणादिश्रुत्यनुरोधेन सौबालवाक्येऽपि तथात्वस्य वक्तुं युक्त-
 त्वाच्च । अस्तु च । सौबालवाक्यस्यादिसृष्टिविषयत्वं, तथापि न तदानीं
 वैशिष्ट्यमिच्छिः । पृथिव्यादीनां नादेयसामुद्रसलिलैक्यवद्विभागाप-
 त्तिरूपप्रलयस्य तमसश्च करकाणां जलैक्यवत् पूर्वभावापत्तिरूपस्य ब्र-
 ह्मैक्यस्य शक्यवचनत्वात् । आत्मपदस्य केवलान्मवाचित्वेन विशेषणा-
 न्तरसङ्ग्रहाक्षमत्वात् । अन्यथा देहविशिष्टात्मप्रत्ययस्यापि प्रामाण्या-
 पत्तेः । न च निर्विशेषत्वापत्तिः । सच्चिदानन्दरूपाकारस्य, कृत्स्नः प्र-
 ज्ञानघनः, आनन्दरूपममृतं यद् विभातीत्यादिश्रुतिभिस्तत्सिद्धेः ।
 तस्मात्, सदेव सौम्येत्यत्र सच्छब्देन केवलं ब्रह्मैव परामृश्यत इति
 मन्तव्यम् । आत्मपदवत् सत्पदस्यापि केवलब्रह्मभिधायित्वात् । ॐ
 तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृत इति गीतावाक्येन तथा नि-
 र्णयत् । एवं नैस्तिरीयेऽपि सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्म प्रकृत्य तत एव
 सर्वज्ञादाकाशादिक्रमेण सृष्टिमुक्त्वा, उपादानतां च, सोऽकामयत
 बहुधां प्रजापयेति स्थिरीकृत्य केवलस्यैवोपादानत्वाय, तदात्मानं
 स्वयमकुरुतेत्यात्मन एव कर्मत्वं कर्तृत्वं च भाष्यते । सत्यं चानृतं च
 सत्यमभवादिति केवलब्रह्मवाचकसत्यपदेन प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मता वि-
 धीयत इति तत्रापि पूर्वोक्त एवार्थ इति प्रथमसृष्टौ शुद्धं ब्रह्मै-
 वोपादानम् ।

किञ्च श्रुतौ हि प्रकारद्वयेन निरूपणम् आत्मत्वेन ब्रह्मत्वेन
 च । आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं सर्वमिति । इदं च पदद्वयं व्युत्ति बृह-
 णत्वं चापश्य । यद्यप्युभयोः स्वरूपमानन्दस्तथापि सप्रकार आत्मा
 निष्प्रकारं ब्रह्मेति भेदः । नन्वायमात्मा ब्रह्म विज्ञानमय इत्यात्मनोऽपि
 ब्रह्मत्वविधाद् व्याप्तेनापि ब्रह्मजिज्ञासाया एव प्रतिज्ञानाच्च निष्प्रका-
 रमेव मुख्यम् । तस्यैव चाग्रे कारणत्वविचारणमित्यतांऽपि तादृशमे-
 वोपादानम् ।

किञ्च । अन्तर्यामिब्राह्मणे सुबालोपनिषदि च, पं पृथिवी न

केचिदत्र शास्त्रयोनित्वपूर्वपक्षनिराकरणाय, तच्च समन्वया-
दिति योजयन्ति । तत् पूर्वपक्षमिद्वान्तयोर्द्वयोरप्यमङ्गतत्वाद्बु-
पक्ष्यम् ।

इदं, यं सृष्टुर्न वेदेत्येवं सर्वावस्थावस्थितस्याचिद्वस्तुनाऽप्येत्त्वं आनि-
तम् । तच्च वेदनयोग्यत्व एव घटने, यमान्मा न वेदेतिवत् । न त्वयो-
प्यत्वे । घटा न वेदेत्यादिप्रयोगादर्शनात् । अतः सर्वत्र चिदन्वयऽव-
श्यमुपेयः । सन्वयस्तु प्रत्यक्षसिद्ध अनन्दान्वयश्चेत्यतोऽपि ब्रह्मवो-
पादानम् । नच सृष्टब्रवीदित्यादाविवर्वाभिमानिनमादाय तद्योक्तिरिति
वक्तुं शक्यम् । जीवानुप्रवेशकृततद्वैशिष्ट्यस्य पाश्चात्यत्वेन पूर्वं यु-
ष्माभिसत्त्वा वक्तुमशक्यत्वात् । अनुप्रवेशश्रुतिविरोधेन सर्वदा वै-
शिष्ट्यस्य शक्यवचनत्वात् । सदैवाविनाभावं चिदचिद्विवेकप्रसङ्गा-
त् । आत्मा न वेदेति पृथक्निर्देशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । अत उक्तलि-
ङ्गेनापि ब्रह्मण एव केवलस्य परिणामनिश्चयाद्बुपादानत्वम् । नच
स्वभावसाङ्ख्यप्रसङ्गः । प्रजायेयेतीच्छेयवोच्यनीचादिभावसिद्धौ
साङ्ख्योभावात् । सृष्टिप्राक्काले त्वितराशङ्कानुत्थानात् । अतो त्रिशि-
ष्टाद्वैतवाद्स्यार्वाचीनत्वात् सर्ववस्तुनां ब्रह्मपरिणामत्वेन ब्रह्माभिन्न-
तयैव पदार्थत्वात् सर्वैः शब्दैस्तद्रूपं ब्रह्मवाच्यत इति कारणवश-
ब्रह्मवाचिना शब्देन कार्यवाचिनां शब्दानां सामानाधिकरण्यमुपपा-
दनमन्तरेणापि मुख्यवृत्तमिति राजान्नपन्थाः ।

• प्रकृतमनुसरामः । अस्मिन् सूत्रे रामानुजाचार्यादिमतमुप-
क्षिपन्ति * केचिदित्यादि * । ते हि पूर्वपक्षसिद्धान्तावबमाहुः । त-
थाहि । यद्यपि शास्त्रयोनित्वसूत्रे ब्रह्मणः शास्त्रमात्रप्रमाणात्त्वं सा-
धितं तथापि तन्नोपपद्यते । चोदनालक्षणाऽर्थो धर्मः, तस्य ज्ञानमुप-
देशः, तद्बभूवनां क्रियार्थेन समाप्तयः, आत्मायस्य क्रियार्थत्वाद्वा-
क्यार्थमतदर्थानामिति जैमिनिना तत्र तत्र वेदस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिजन-
कक्रियपरताया एवानुकान्तत्वाद् ब्रह्मरूपसिद्धार्थपरत्वं प्रयोजनशु-
भ्यत्वं प्रसङ्गात् । नच प्रत्यक्षादीनां वस्तुयाथात्म्यावबोधपर्यवसानद-
र्शनाच्छेऽपि तथात्वमस्त्विति शङ्काम् । लोकं वेदे च प्रयोजनर-
हितवचनप्रयोगस्यादर्शनात् । प्रयोजनं च प्रवृत्तिनिवृत्तिसाध्यैष्टानि-

द्विप्राप्तिपरिहारात्मकमेवोपलब्धम् । तदनुद्दिश्य न केनापि किञ्चिद्वाक्यं प्रयुज्यते भूयते वा । अतो वेदेऽपि तथात्वं युक्तम् । न च पुत्रस्तज्जतो, नायं सर्पो रज्जुरेवेत्यादिषु लौकिकवाक्येषु हर्षभयनिवृत्त्यादिरूपपुरुषार्थान्वयदर्शनात् सिद्ध्यर्थपराणामपि वाक्यानां प्रयोजनवत्त्वं शङ्कनीयम् । तत्रापि वाक्यार्थज्ञानादेव तन्प्राप्तेर्वाक्यस्य प्रतारणया प्रयोगेऽपि तत्सम्भवाद् वाक्यस्यार्थपरताया निश्चिन्तुमशक्यत्वात् । किञ्च । पक्षति गच्छतीत्यादिप्रयोगस्य प्रमाणान्तरेणावगमोत्तरमेष दर्शनात् सिद्ध्यर्थवाक्यानां गृहीतग्राहित्वात् प्रामाण्यमपि न । साध्यार्थपराणान्तु गामानयेत्यादीनां प्रयोजनवत्त्वमगृहीतग्राहित्वं चाविवादम् । अतो लोकवद् वेदेऽपि वाक्यानां प्रवृत्तिनिवृत्तिपरत्वेन ज्ञानपरत्वेन वा प्रयोजन एव पर्यवसानमिति परिनिष्पन्ने ब्रह्मणि तात्पर्याभावात् वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्यमित्येकः पूर्वपक्षः ।

तथाऽन्योऽपि । तथाहि । वेदान्तवाक्यान्यपि कार्यपरतयैव ब्रह्मणि प्रमाणभावमनुभवन्ति । अद्वितीयं ज्ञानैकरसं परिनिष्पन्नमपि ब्रह्म अनाद्यविद्यया सप्रपञ्चतया प्रतीयमानं निष्प्रपञ्चं कुर्यादिति ब्रह्मणः प्रपञ्चविलायनद्वारेण विधिविषयत्वात् । स च विधिः, 'न दृष्टेः द्रष्टारं पश्येन मतेर्मतान्तरं मन्वीथा' इत्येवमादिर्बोधः । तत्र द्रष्टृदृश्यभेदशून्यं ब्रह्म कुर्यादित्येवमर्थसिद्धेः । अतः स्तनिबन्धनाया उपाधिनिबन्धनाया अकर्तव्यतायाः प्रामाण्ये विशेषाभावात् सिद्धस्यापि ब्रह्मणोऽनिष्पन्नतारूपेण साध्यत्वाविरोधाद् वेदान्तानां ब्रह्मणि कार्यपरतयैव प्रामाण्यं, न स्वातन्त्र्येणेति द्वितीयः पूर्वपक्षः ।

तथाऽपरोऽपि । यद्यपि वेदान्तवाक्यानां स्वातन्त्र्येण सिद्धरूपब्रह्मस्वरूपपरतया न प्रामाण्यं, तथाऽप्यात्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रुतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः, य आत्माऽपहृतपाप्मा सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः, आत्मत्येवोपासीत, आत्मानमेव लोकमुपासीतेत्यादिध्यानविषयो नियोगः स्वविषयभूतध्यानस्य ध्येयैकनिरूपणीयतया ध्येयमाक्षिपेत्, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, सदेव सौम्यदमग्र आसीत्, इदं सर्वं यद्यमात्मा, अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूरेत्यादिस्वरूपतद्विशेषपरवाक्यनिर्दिष्टस्वरूपमेवात्मानमाक्षिपतीत्येषां वाक्यानां ध्यानविशेषतयैव प्रामाण्यात् तद्विधिविषयीभूतध्यानशीरानुप्रविष्टब्रह्मस्वरूपेऽपि तात्पर्याद् ब्रह्मस्वरूपमपि सिद्ध्यत्येवेति

क्षेत्र । प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोजनविधुराणां वेदान्तवाक्यानां ध्यानविभि-
द्वेषत्वेऽपि ध्येयविशेषस्वरूपसमर्पणमात्रपर्यवसानात् तत्र स्वातन्त्र्ये-
ऽपि बालातुगाद्युपच्छन्दनवाक्यवज्ज्ञानमात्रेणैव पुरुषार्थतामिदं प-
रिनिष्पन्नवस्तुसत्यतागोचरत्वाभावाद् ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वं न
सम्भवतीति तृतीयः पूर्वपक्षः ।

सिद्धान्तस्तु, समन्वयः सम्यग्मन्वयः पुरुषार्थतयाऽन्वयः ।
तथाच, यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, सदेव सौम्येदमग्र आसी-
द्, एकमेवाद्वितीयं, नद्वैक्षत बहु स्यां प्रजायंयेति, तत्तज्जोऽसृजन, ब्रह्म
वा इदमेकमेवाग्र आसीत्, आत्मा वा इदमेकमेवाग्र आसीत्. तस्मा-
द्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः, एका ह वै नारायण आसीत्
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यादिषु परमपुरुषार्थभूतस्यानवधिकारिण्ययान-
न्दस्वरूपस्य ब्रह्मणोऽभिधेयतयाऽन्वयाच्छास्त्रप्रमाणकत्वं ब्रह्मणः सि-
द्ध्यत्येवेत्यर्थः । अन्यथा सर्वप्रमाणानां यत् स्वविषयाद्यबोधपर्यवसा-
यित्वं, तच्छास्त्रानिवर्तमानं शास्त्रस्याबोधकस्वरूपमप्रामाण्यमादध्या-
त् । नच प्रवृत्तिनिवृत्त्यन्वयविराहणः प्रयोजनशून्यत्वं, पुरुषार्थान्वय-
प्रतीतेः । स्वरूपपरस्यापि पुत्रस्ते जातः, नायं सर्पो रज्जुरपेक्ष्यादेवा-
क्यस्य हर्षभयनिवृत्त्यादिरूपप्रयोजनदर्शनाच्च । अयमर्थः । अनादि-
कर्मरूपाविद्यावृत्तस्वरूपज्ञानानां देवादिदूर्वान्तानां भ्रमज्ञानां व्यव-
स्थितधारकपोषकभोग्यविशेषाणां मुक्तानां स्वस्य चाविशेषेणानुभ-
वसम्भवं स्वरूपगुणविभावचेष्टैर्नैरवध्यानन्दजननं ब्रह्मास्तीति बा-
धयदेव भाक्यं प्रयोजनपर्यवसायि । प्रवृत्त्यादिनिष्ठन्तु यावत्पुरुषार्था-
न्वयत्वात् न प्रयोजनपर्यवसायि । एवम्भूतं कथं लभ्यत इत्यपेक्षायाम्
तत्प्राप्त्युपायतया, ब्रह्मविदाप्नोति परम, आत्मानमेव लोकमुपाप्नोति-
ति वेदानादिशब्दैरुपासनं विधीयते । यथा वेदमनि निधिरस्तीति वा-
क्येन त्रिभिस्सद्भावं ज्ञात्वा पश्चात् तदुपादाने प्रयतते । यथाच क-
श्चिद् राजकुमारो बालक्रीडासक्तो नरन्द्रभवनाभिष्कान्तो मार्गभ्रष्टो
नष्ट इति राज्ञा विज्ञातः स्वयं चाज्ञातपितृकः केनचिद्विद्विद्धिनोऽधिग-
तशास्त्रः षोडशवर्षो गुणसम्पन्नस्तिष्ठद् केनचिदभियुक्तं प्रयुक्तं
पिता ते सर्वलंकाधिपतिः प्रशस्तगुणः पुरवरे त्वामेव नष्टं पुत्रं दिह-
द्वस्तिष्ठतीति वाक्यं शृणोति चेत्सदानामेवाहं तावज्जीवितः पुत्रोऽस्म-
त्पिता च सर्वसम्पत्संभृद् इति महाहर्षान्वितो भवति । राजा च

स्वपुत्रं जीवन्तं सकलगुणसम्पन्नं भुत्वाऽत्राप्तसर्वाथो भवति । पञ्चःसात्तुभौ सङ्गच्छेते च । यस्तु परिनिष्पन्नवस्तुगोचरवाक्यार्थज्ञानमात्रेणापि पुरुषार्थपर्यवसानाद् बालातुराद्युपच्छन्दवाक्यवन्नार्थमङ्गाव प्रामाण्यमित्युक्तम् । नदसत् । निश्चिनेऽर्थाभावे पूर्वं ज्ञानस्याप्यर्थस्य पुरुषार्थानुपयोगात् । बालातुरादीनामप्यर्थमङ्गावभ्रान्त्या पूर्वं हर्षाद्युपत्तावपि पश्चात् तदभावनिश्चये हर्षादिनिवृत्तिदर्शनात् । एवमौपनिषदेष्वपि वाक्येषु ब्रह्मसत्तायां तात्पर्याभावे निश्चिने पूर्वंमुत्पन्नमपि ब्रह्मज्ञानं न पुरुषार्थपर्यवसायि स्यात् । तस्माद्, यतो वा इमानितीत्यादिवाक्यं स्वांक्तप्रकारकब्रह्मास्तित्वं बोध्यदेव प्रमाणं भवतीति सिद्धमिति रामानुजाचार्यः ।

भास्कराचार्यास्तु प्रपञ्चप्रविलायनद्वारेण ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणाकत्वं न खत इति पूर्वपक्षे एवं प्रत्युत्तरमाहुः । तथाहि । ब्रह्मण आत्मत्वेन नित्यत्वेन चाश्रयुपगतस्य कथं कार्यत्वम् । नित्यत्वकार्यत्वयोर्विरोधात् । नचोपाधेर्विद्यमानत्वात् तद्विलायनेनोपधाननिवृत्तेस्तद्वारा कार्यत्वमिति वाच्यम् । तथा सति घटे कृते नभसोऽपि कार्यत्वापत्तेः । नचोक्तदूषणभयात् प्रपञ्चप्रविलायनं कुर्यादिति वाक्यं कल्पनीयमिति वाच्यम् । पुरुषमात्रेण मह्यादीनां महाभूतानां विलायनस्य कर्तुमशक्यत्वेन विध्वंस्यथ्यात् । समाधौ सुषुप्तौ च सर्वतिरोधानेऽपि व्युत्थानदशायां सर्वस्य पुरोवऽस्थानात् प्रपञ्चप्रविलायने उपायाभावाच्च । प्रपञ्चैवैव प्रपञ्चविलायनेऽनवस्थाप्रसङ्गाच्च । प्रपञ्चस्य साधारणत्वेन तत्प्रविलायने सर्वमुक्तिप्रसङ्गादिदानीं जगद्प्रतीतिप्रसङ्गाच्च । अथात्मायवन्धकारणस्याविद्याकामकर्मलक्षणस्य नानाज्ञानमेव प्रपञ्चप्रविलायनमिति मन्यसे तत्र न विसंवादः । किञ्च । नियोगस्य नियोज्यसापेक्षत्वेन तद्वाकाङ्क्षायां यदि तादृशप्रपञ्चकर्ता नियोगकर्ता वा नियोज्य स्यात् तर्हीदानीं नियोज्याभावाभियोगो न क्रियेत । किञ्चात्र प्रतीतिवेलयां प्रपञ्चविलयोऽश्रयुपगम्यते । अग्निहोत्रादौ तु प्रतीतिकालोऽनुष्ठानकालश्च भिन्नः । तदप्यसङ्गतम् । अत्रैव तत्रापि प्रतीतिमात्रेणैव नियोगसिद्धावनुष्ठाभलोपप्रसङ्गात् । किञ्च प्रविलायनं व्यापारो वा अभावो वा । नाद्यः । तस्य सत्त्वेन प्रपञ्चतादृशस्थ्यात् । न द्वितीयः । तस्यावस्तुत्वेन प्रतिज्ञानाच्छेषविषयानुव्यत्येन तद्विषयकनियोगानुपपत्तेः । अथात्मज्ञानविषयो नियोगः प-

रिक्त्वस्यते, आत्मज्ञानं कुर्यादिति । तद्व्यसङ्गतम् । ज्ञानस्य प्रमाण-
 प्रमेयाधानत्वेन क्रियावत् पुरुषेच्छानधीनतया नियोगविषयत्वस्य न-
 नाशक्यवचनत्वात् । नच द्रष्टव्यादिविधिनिरोधः । तस्योपायपर-
 त्वात् । श्रान्तव्याद्विपर्ययस्यैव विवरणात् । नचाध्ययनविधिनाऽर्थ-
 ज्ञानं विधीयत इति शङ्काम् । तत्रार्थज्ञानरूपफलायाक्षरप्रहरणरूपाध्य-
 यनस्य विधानात् फलस्यावधेयत्वात् । किञ्च । नियोगविषयभूतगा-
 त्मज्ञानं यद्यनुत्पन्नं तदा यागवत् साध्यत्वाभावः । विषयत्वासिद्ध्या
 तद्व्ययकनियोगस्यासिद्धिः । यदि च भवणाद्युत्पन्नं तदा भवणा-
 द्द्वैवात्मज्ञानसिद्धेः किमन्तर्गडुना नियोगेन । नच फलार्थं तदपेक्षा ।
 तमेव विदित्वेति श्रुतौ नियोगनिरपेक्षाज्ञानादेवमुक्तेरुक्तत्वात् ।
 किञ्च । ज्ञाननियोगयोः परस्परसम्बन्धे वाक्यानर्थक्यात् सम्बन्धाऽ-
 वश्यं वक्तव्यं । स च गुणप्रधानभावनैव दृष्ट इत्येकस्यावश्यं प्राधा-
 न्यं वक्तव्यम् । तद्यदि ज्ञानस्येत्युच्यते तदा नियोगस्य वाक्यार्थतया
 प्राधान्यं सर्वत्र यत्प्रतिज्ञानं तद्धीयेत । यदि नियोगस्यैव तदुच्यते
 तदा ज्ञानस्य नियोगार्थत्वान्मुक्त्यर्थत्वं न स्यात् तस्योभयार्थत्वे प्र-
 माणाभावात् । नच नियोगो मुक्त्यर्थः । अभ्युत्पत्वात् । तमेव विदित्वे-
 ति ज्ञानस्यैव साक्षात्तदुद्देशेन श्रुतत्वादिनि । एतद्भ्रं च, यो रामा-
 नुजमतोपन्यासेऽस्माभिः प्रथमः पूर्वपक्ष उक्तो, यद्यपि शास्त्रयोनि-
 त्वेत्यादिना, यश्च तृतीय उक्तो, यद्यपि वेदान्तवाक्यानामित्यादिना,
 तदुभयमुपन्यस्य ततः पूर्वपक्षेव सृष्टिवाक्यप्रभृतीनां सम्यगन्वयः स-
 मन्वय इति समन्वयपदार्थमुक्त्वा युक्तीरेवमाहुः । नच तेषां ब्रह्मप-
 राणभयान्तरकल्पना युक्ता । श्रुतहान्प्रभुनकल्पनाप्रसङ्गात् । नच
 कार्य एव प्रामाण्यं प्रतिपत्तुं युक्तम् । स्वरूपावबोधेऽपि प्रामाण्यस्या-
 विशिष्टत्वात् । अपौरुषेयत्वस्यैव प्रामाण्यं तन्त्रत्वात् । नचाग्निहोत्रा-
 दिवाक्येषु कार्यावगतिः प्रामाण्ये तन्त्रमिति शङ्काम् । तस्य चैत्यव-
 न्दनादिवाक्येषु तुल्यत्वात् । अथागौरुषेयत्वे सत्यनपेक्षत्वं तन्त्रमि-
 ति विभाव्यते । तदा तु वेदान्तेऽपि तस्य तुल्यत्वात् स्वरूपपरत्वेऽपि
 प्रागाण्यमभ्युपगम्येव । किञ्च । पदानां स्वार्थप्रत्यायनंऽनपेक्षत्वं लोक-
 वेदसाधारणम् । वाक्यानां तु लोके परापेक्षामेव प्रामाण्यम् । अन्यथा
 रूपं तिष्ठति पश्येत्यादीनामपि तत् स्यात् । वेदे तु तेषामप्यपौरु-
 षेयत्वात् । प्रमाणान्तरानधिगतमूलकारणगमकत्वं तद्वनपेक्षामेव ।

तथाहि । जैमिनिर्धर्मजिज्ञासापेव प्रतिज्ञाय तत्प्रतिपादकस्य
पूर्वकाण्डस्य समन्वयमाह ।

मीमांसकप्रते प्रमाणान्तरानधिगतार्थगन्तृत्वस्यैव प्रामाण्ये तन्प्रत्वा-
ङ्गीकारात् । श्रौतानां तथैवेष्टत्वाच्च । अतः प्रत्यक्षवत् सृष्टिवाक्यस्या-
पि प्रामाण्यं तुल्यमेवेत्यादिभिर्बहुधा नियोगपरत्वं वाक्यानां दूषयि-
त्वा शरीरेन्द्रियमनसामात्माधिष्ठितानां चष्टाविशेषः प्रयत्नः सर्वथा
त्वर्थमाधारणः । सं एव च साध्यत्वाद् वाक्यार्थो लोकवद्दयोः ।
नियोगस्तु न वाक्यार्थः । पूर्वमीमांसाभाष्ये पूर्वोत्तरतन्त्रयोश्च त-
न्मूत्रकाक्षराभाषात् । किन्तु प्रवृत्तौ निमित्तमात्रं सः । रागादिवत् ।
भावना तु भवति वाक्यार्थः । ये प्राहुः किमपि भावयेदिति स्वर्गका-
मपदसम्बन्धात् स्वर्गं भावयेदिति ब्रह्मरिति भावार्थाधिकरणभाष्ये
स्पष्टत्वात् । कृतप्रयत्नापेक्षास्त्विति व्याससूत्रेऽपि स्पष्टत्वाच्चैति वा-
क्यार्थाविषयं भावनामाहृतवन्तः । यत् पुनर्वेदान्तानां कर्तृप्रतिपादन-
परत्वं वा जपार्थत्वं वेति नियोगवादिभिरुक्तं, तत्तु सर्वजगत्कारणस्य
ब्रह्मणो नियोज्यत्वाभावाश्रियाज्यस्य जीवस्य सत्ताया अहमिति प्रत्य-
क्षेणैव सिद्धान्तरात्मवादे साधितत्वाच्च न वेदान्तस्य तन्परत्वं, प्रकर-
णाद्यभावाच्च न कर्मशेषजपार्थत्वमित्येवं नियोगवादिनं दूषयित्वा
ततो भेदाभेदत्वाद् स्थापयित्वा ततो मायावादिमनं दूषयित्वा ज्ञानक-
र्मसमुच्चयं स्थापितवन्तः । एवमुक्ते मतद्वयं त्रिसुद्धया जन्माद्यधिक-
रणसमाप्तिः ।

शाङ्कराचार्यमतेऽप्येत एव पूर्वपक्षाः । सिद्धान्तस्तु मायावादेन
निर्निशेषब्रह्मजीवैक्यप्रतिपादनपरः । अधिकरणसमाप्तिस्तु श्रुतत्वा-
च्चैति दशमं सूत्रं ।

शैबमतेऽप्येत एव पूर्वपक्षाः । सिद्धान्ते तु समन्वयो नामो-
पक्रमोर्ध्वलिङ्गैस्तात्पर्यनिर्णय इत्युक्त्वा तैः शिवपरत्वं वेदान्तवा-
क्यानामित्युक्तम् ।

तत्र सिद्धान्तानामसङ्गतिः पश्चाद् व्युत्पाद्या । पूर्वं तु सर्वो
वेदः क्रियापर इति पूर्वपक्षस्यासङ्गतिं व्युत्पादयन्ति * तथाहीत्या-
दिना * । * समन्वयमिति * धर्मे सर्ववाक्यानां तात्पर्यलिङ्गैः स-

अवान्तरवाक्यानां प्रकारशेषत्वात् । नच सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव जिज्ञास्यः । तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् ।

अध्वेहनिरेसनपूर्वकं सम्बन्धम् । * अवान्तरवाक्यानामिति * अर्थवा-
दमन्त्रादिरूपाक्षाम् । * साधकत्वमिति * प्रमितिजनकत्वम् । अय-
मर्थः । पूर्वकाण्डे ह्यग्निहोत्रादीनि कर्माणि प्रतिपाद्यन्ते । तेषां च न
तेन रूपेण तदभिधेयत्वम् । शास्त्रभेदप्रसङ्गात् । किन्तु धर्मत्वेने-
त्येतद्व्योधनाय जैमिनिर्धर्मजिज्ञासामेव प्रतिज्ञाय धर्मप्रतिपादकस्य
पूर्वकाण्डस्य धर्मं समन्वयम्, आम्नायस्य क्रियार्थत्वादित्यादिभिः
सूत्रैराह । तत्र मन्त्रार्थवादादीनां कथं क्रियार्थत्वमित्याकाङ्क्षायां
तेषामवान्तरवाक्यानां धर्मप्रकारभूतद्रव्यदेवताकर्मस्तुत्यादिप्रकाश-
कत्वेन धर्मशेषत्वात् सर्वस्य पूर्वकाण्डस्य तत्रैव समन्वयः । नच
तेष्वाम्नायादिपदात् सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव जिज्ञास्य इति शङ्काम् ।
तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् । नच व्यासस्य
तद्गुरुत्वे सन्देहः । मार्कण्डेयपुराणारम्भ एव, 'व्यासशिष्यो महा-
तेजा जैमिनिः पर्यपृच्छत । यस्याग्रं भारताख्यानं व्यासेनोक्तं महा-
त्मना' इति । श्रीभागवतेऽपि द्वादशस्कन्धे व्यासशिष्यान् प्र-
स्तुत्य, सांन्नां जैमिनये प्राह तथा छन्दोगसंहितामिति कथनात् ।
नच सोऽद्वय एवेति शङ्काम् । औत्पत्तिकसूत्रे, बादरायणस्यानपेक्ष-
न्वाकिति पूजार्थं द्वादरायणग्रहणेनापि तथावगतेः । नच ब्रह्मजि-
ज्ञासायाः कर्त्वर्थपुरुषार्थजिज्ञासावदान्तरशेषविषयत्वं शङ्काम् ।
तथा सति जैमिनिरेव कर्त्वर्थादिजिज्ञासावत् तामपि प्रतिजानीया-
त् । तस्या अपि शास्त्रपूर्त्यर्थमवश्यमपेक्षितत्वात् । अतः कर्तृभेदाद्
भिन्ने एवामे अपि जिज्ञासे इति च पूर्वोत्तरकाण्डाभ्यां प्रमिते धर्मे
ब्रह्मणि च मन्दमध्यमयोर्बुद्धिदायात् सन्देहसम्भवमालोच्यैव कृते,
न त्वन्वोऽन्यमतदूषणाथ । जैमिन्युक्तानामभ्यासादीनां व्यासपादैरुप-
न्यासाद् व्यासामिप्रेतस्यानपेक्षत्वस्य जैमिनिनोपन्यासात् । नापि धर्म-
ब्रह्मप्रमितिजननाथ । यदि तथा स्यात् तदा मीमांसाऽधोने वेदस्य प्र-
मितिजनकत्वे उभावपि वेदस्य प्रामाण्येऽनपेक्षत्वं न श्रूयताम् । अत

सन्देहमात्रवारकत्वाज्जिज्ञासयोः । न त्वलौकिकार्थसाधक-
त्वम् । तथा सांत वेदानामन्याधीनत्वेनाप्रामाण्यं स्यात् । वेदजि-
ज्ञासेत्येवोक्तं स्यात् ।

किञ्च ।

साधनं च फलं चैत्र सर्वस्याह श्रुतिः स्फुटम् ।

न प्रवर्तयितुं शक्ता तथा चेन्नरको न हि ॥

प्रवर्तकस्तु सर्वत्र मर्वात्मा हरिरेव हि ।

यज्ञ एव हि पूर्वत्र बौध्यते स्वर्गसिद्धये ॥

इदमपि सर्वस्य वेदस्याक्रियार्थत्वगमकम् । तदेतदुक्तम् * सन्दे-
हेत्यादि, अप्रामाण्यं स्याद्* इत्यन्तेन । अथ यदि कर्मार्थेनैव वेदस्य
जैमिन्यभिप्रेता स्यात् तदा बादरायणमते जानानेन तदनादराय वे-
दजिज्ञासन्त्येवं प्रतिज्ञावाक्यमुक्तं स्यात् । अत उक्तहेतुमयात् सर्वस्य
वेदस्य क्रियार्थत्वं न जैमिन्यभिप्रेतम् । किञ्चाग्नायस्येति तु पूर्वप-
क्षसूत्रं, नद्भूतसूत्रत्वं क्रियार्थपदं तु निङ्गन्तवाचकं, न तु साध्या-
र्थपरम् । तेन तदर्थं जैमिनिसूत्रानुसरणमपार्थमंघेति ।

ननु तथापि पूर्वकाण्डस्य क्रियार्थत्वे तु न विवादः । तथा स-
त्यैकशास्त्रानुरोधानुत्तरकाण्डस्यापि पूर्वशेषतैव येन केनापि प्र-
कारेणादरणीया । नच त्रिपरीतमाशङ्कनीयम् । सिद्धे ब्रह्मणि सा-
ध्यार्थांसां वाक्यानामन्वयायोगात् । नच प्रापकत्वेनान्वयः । तत्त-
द्वाक्यगतफलोक्तिवाधप्रसङ्गात् । अतो वेदस्य साध्यार्थपरतां नि-
श्चित्य तच्छेषतैवात्तरकाण्डार्थस्यादरणीया । यदि शोपासनाशेष-
त्वं ज्ञानशेषत्वं वाङ्मयक्रियते तर्हापि तयोर्विधेयत्वेन धर्मत्वाद्युत्तरा-
र्थस्य ब्रह्मणः प्रवर्तकश्रुतिवाक्यशेषता दुर्बारेवेति सर्वस्य वेदस्य
धर्मार्थन्वमर्थादेव सिद्धमित्यत आहुः * किञ्चेत्यादि * । अकारह्यं
व्यापारस्य स्वरूपस्य च समुच्चायकम् । * सर्वस्येति * कर्मणः ।
सर्वस्यैव स्फुटमाहृत्यन्वयः । * सर्वज्ञेति * विहिते निषिद्धे च । *
सनात्मेति * स आत्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुतेः सर्ववस्तुस्वरूपोऽ-

स्तर्थाभिप्राहणात् सौबालश्रुतेऽपि सर्वान्तर्यामी । अयमर्थः । वेदस्य
 या साध्यार्थपरता त्वयाङ्गीकृता सा श्रुतेः प्रवर्तकत्वानुरोधान् ।
 तत्र श्रुतेर्यत् प्रवर्तकत्वं तत् किं यावदाधिकारिणः प्रति साधारणं,
 किं वा असाधारणम् । आद्ये कस्यापि त्रैविणिकस्य नरकां न
 स्यात् । तथा राजदण्डादेरपि लोके कोऽपि विषयो न स्यात् ।
 हीनी च नोपलभ्येत । अविहिताभिधिद्वारा निवृत्तरपि तत एव
 सम्भवात् । तदभावे नरकादेरप्यसम्भवात् । अथ पूर्वकर्मजन्यदुर-
 दृष्ट्यशादविहितादौ प्रवृत्तः । तर्हि तादृशेन शुभादृष्टेन त्रिहितेऽपि
 प्रवृत्तिसम्भवाच्च श्रुतेः प्रवर्तकत्वसिद्धिः । अथासाधारणम् तर्हि
 तदसाधारण्यं स्वभावतो वक्तुमशक्यं, हन्वन्नरसाहाय्येन साधनी-
 यम् । तत्र कालादेः साधारणत्वात् तत्तज्जीवादृष्टस्य तथात्वं क-
 ल्पनीयम् । तथा सति तेनैव प्रवृत्तिसम्भवाच्च श्रुतौ प्रवर्तकत्वनिर्द्धार-
 रः कर्तुं शक्यः । अथ प्रवृत्तेः शब्दध्वनानन्तरभाविस्वदर्शनादृ-
 ष्टादेः सहकारित्वेनैव प्रवेशो, न करणत्वेनेति विभाज्यते, तर्ह्यदृष्टस-
 म्बाहितदृष्टसामग्रीसत्त्वायां प्रवृत्तिरकुण्ठितैव स्यात् । अवनमसे चा-
 धुष्यदर्शनेन सहकारिदौर्बल्येऽपि कार्यात्पत्तिनिर्द्धारत् । अतः कौ-
 ष्ठ्यदर्शनात् फलमुखप्रवर्तकत्वं न श्रुतेः शक्यवचनम् । तेन साधन-
 व्यापारफलस्वरूपाणि कर्मणां धुनिर्बोधयतीत्येतावन्मात्रमङ्गीकार्य-
 म् । नच प्रवृत्त्यद्यनुपपत्तिः । ईश्वरस्यैव प्रवर्तकस्य निवर्तकस्य स-
 म्भवात् । नचात्र कल्पना । एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमेश्यो
 लोकेऽप्युज्जिनीयति, एष उ एवासाधु कारयति तं यमधो निनीष-
 षीत्यादिश्रुतेः । नच वैषम्यनैर्घृणयापातः । आत्मसृष्टेरेव श्रुत्याभ्यन्ते-
 त्वेन भेदाभावादिति, वैषम्यनैर्घृणयसूत्रे व्युत्पादयिष्यामः । अतः
 श्रुतेः प्रवर्तकत्वाभावेन साध्यार्थपरत्वैवासङ्गता । नच तर्हि पूर्वकाण्डे
 अङ्गबोधने व्यर्थमिति शङ्काम् । तस्य स्वर्गोन्मूल्यत्वात् । विध्या-
 दीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वान्न तद्वैयर्थ्यमिति, कृतप्रयत्नापेक्षसूत्रे व्यु-
 त्पादयिष्यामः । एवं सिद्धं विध्यादीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वे तदर्थो-
 नां च क्रीडाशेषत्वैवेति तत्प्रतिपादकत्वेनैवोभयोरैकशास्त्र्यं, न क-
 र्मप्रतिपादकतयेति मन्तव्यम् । पुरःस्फूर्तिकमादाय क्रियपरत्वाङ्गी-
 कारेऽपि तेन पूर्वकाण्डस्यैव धर्मार्थत्वसिद्धिर्न सर्वस्य वेदस्येति
 तावन्मोक्षस्य साध्यार्थतोपगमेन पूर्वमीमांसकमतं द्वाभ्यां दृषितम् ।

सिद्ध एव हि सर्वत्र वेदार्थो वेदवादिनाम् ।

मन्त्राणां कर्मणां चैव दर्शनश्रवणाच्छ्रुतौ ।

कृतिश्च सिद्धतुल्यत्वं वेदः स्वार्थे च सन्मतः ।

प्रजापतिरकामयत प्रजायेयेति । स एतदग्निहोत्रं मिथुनम-
पश्यत् । प्रजापतिर्यज्ञानसृजताग्निहोत्रं चाग्निष्टोमं च पौर्णमासीं
चोक्थ्यं चामावास्यां चातिराश्रं च तानुदामिमीत यावदग्निहो-
त्रमासीत् तत्रानाग्निष्टोम इत्यादि । न ह्युपख्यानानां मिथ्यार्थ-
त्वं बुद्धजन्मनः पुरोक्तं युक्तं वा । तथा सति वेदानामप्राभाष्य-
मेव स्यात् । मिथ्योपाख्यानप्रतिपादकत्वात्कवत् ।

अतः परं पूर्वकाण्डस्यापि स्माध्यायार्थत्वमनुपगम्य दूषयन्ति स्वार्थेन*
सिद्ध एवेत्यादि * । *सर्वत्रेति * काण्डद्वयं । पूर्वत्रेतिपाठे अपेर-
व्याहारः । * वेदवादिनामिति * सर्ववेदप्राक्षाण्यज्ञानपूर्वकं नदनुसा-
रिणाम् । * चैवेति चकारोऽपश्यत् पुरोडाशं कूर्मं भूतं सर्पन्तमिति
ब्रह्मादीनां दर्शनस्य समुच्चायकः । मन्त्राणां दर्शनं तु, स एतं क-
सर्गारिः कार्द्रवेयो मन्त्रमपश्यत्, स एतं दीक्षितवाचमपश्यदित्या-
दिषु बोध्यम् । * स्वार्थे चेति * चोऽप्यर्थे । अतः स्तुतिं समुच्चिनोति
उक्तं विभजन्तो दर्शनस्य श्रुती आहुः * प्रजापतिरित्यादि* । अ-
ज्ञाया तैत्तिरीयब्राह्मणस्या । अस्याम् अपश्यदित्यस्य ज्ञानार्थताया
अपि शक्यवचनत्वात् सिद्धार्थत्वं न निःसन्देहं स्यादित्यतो द्वि-
तीयस्या उपन्यासः । सा च संहिता प्रथमाष्टक्या । तत्रोक्तस्यो-
त्थानस्य कर्मणामसिद्धत्वेऽशक्यवचनत्वादिति । * न ह्रीत्यादिषु
विभागभाष्यम् । तेनायमर्थः । व्यासाद्धीतवेदः श्रुतभारतः स्व-
यम् ऋषिर्जैमिनिर्यदि धर्मरूपायाः क्रियायाः सिद्धत्वं तामिप्रे-
यान् नदा भावार्थाधिकरणे, स्माध्यायः कर्मशब्दास्तेषुः क्रिया प्र-
तीयनेत्यनेन सिद्धावस्थापन्नधात्वर्थाभिधायकानां नामपदानां क्रि-
याप्रत्यायकत्वं न वेदत् । नच तत्र भावार्थपदेन भावनार्था इत्येवा-
क्यत इति वाच्यम् । तथा सति कर्मशब्दपदवैयर्थ्यापत्तेः । भावार्थः

क्रिया प्रतीयेतैवावतैव चारिनाध्यात् । तथा सर्वेषां भावोऽर्थ इति
 खेदित्यभिप्रसूत्रं च न वदेत् । क्रियाबाधकाख्यातपदानां भावना-
 र्थत्वस्य सर्वजनीनत्वेन सर्वेषां भावोऽर्थ इति सन्देहस्यैवानुद-
 यात् । तथा अभिप्रसूत्रद्वये क्रमेण नाम्नां पुरुषानपेक्षाक्रियाप्रतिपा-
 दकत्वमाख्यातानां तु पुरुषापेक्षाक्रियाप्रतिपादकत्वमिति विभागं च
 न कुर्यात् । साधैकस्वभावक्रियावादे पुरुषानपेक्षाक्रियाया एवा-
 भावात् ।

किञ्च । यागादिधर्मरूपा क्रिया यदि सर्वदा साध्यावस्यैव
 स्यात् कदापि सिद्धावस्था, तदा तन्निष्पत्तेः कदाप्यभावाच्छांदा-
 नापि नोच्येत । चोदना पुत्ररारम्भ इति लक्षणमापि तस्यां न कि-
 येत । अतो जैमिनेरापि वेदस्य सिद्धार्थपरतैवामिप्रेता । इदं यथा
 तथा भावार्थाधिकरणाभाष्ये व्युत्पादितमाचार्यचरणैः । मयापि त-
 द्विवरणे निपुणतरं प्रपाञ्चनामिति नात्र लिख्यते ।

किञ्चायंवादाधिकरणेऽर्थवादानां विधेयत्वावकत्वेन प्रामाण्य-
 कथनादापि तथा । यदि हि बालानुराद्युपच्छन्दनवदर्थवादानां स्ता-
 धकत्वमभिप्रेयात् प्रामाण्यं तेषां न भूयात् । तदुपच्छन्दनस्य प्र-
 तारणरूपत्वात् । ननूपच्छन्दनवाक्यस्य फलांश एव प्रतारणरूप-
 त्वं, न प्रवर्तनांश इति, न तत्रैवात्रापि दोष इति चेन्न । स्वर्गादिरू-
 पस्य फलस्याप्रत्यक्षत्वेन विधिव्याक्योक्तफलांशोऽपि तथात्वप्रसङ्गत् ।
 अत उपाख्यानानां मिथ्यार्थप्रतिपादकत्वकथनं, तथागतवासनात्र-
 लम्बनमेव । तच्च 'परोक्षवाद्दो वेदोऽयं बालानामनुशासनम् । कर्म-
 मोक्षाय कर्माणि विधत्ते ह्यगदं यथा' इति, 'फलश्रुतिरियं नृणां न
 भेयो रोचनं परम् । श्रेयोविषयस्या प्रोक्ता यथा भेषज्यरोचनमिति-
 पुराणवाक्यादुपच्छन्दनन्यायेन मिथ्यात्वमाद्रियत इति वाच्यम् ।
 तत्रैवमर्थाभावात् । सर्वथा सन्मार्गविमुखानां नानाकामानां सहस्रा
 कामानिबृत्तिमालोच्य तौस्तनो निवर्तयितुं स्वर्गादिरूपं तदभीष्टं सवेव
 नश्वरं फलं प्रददर्थं तेन तेषां सन्मार्गवर्तिन्वाविधानेन कर्ममोक्षेऽधि-
 कारिणः कर्तुं कुसुमरूपं तदिति तत्र मिथ्यात्वगन्धस्यापि घक्तुम-
 शक्यत्वात् । 'फलश्रुतिं कुसुमितां न वेदज्ञा वदन्ति हि । पुष्पेषु फ-
 लबुद्धय' इत्यादिवाक्यैस्तथा निश्चयात् । अतस्तत्र विश्रान्त्या
 सायाधदित' ये भ्रान्तास्तैवामेव वेदार्थं तथा भागं, न वेदवादि-

तस्मात् पूर्वमीमांसानभिज्ञाः क्रियापरत्वं सर्वस्यापि वेदस्य

नामित्यर्थेनादा अपि स्वार्थप्रमितिं जनयन्त एव स्तावका इति निश्चयम् ।

किञ्चाग्निहोत्रमिधुनदर्शनात्तरं पठ्यते । तदुद्दिने सूर्ये जुहोत, यस्यैवं विद्युष उांद्ने सूर्येऽग्निहोत्रं जुहति प्रैव जायत इति । उम्मानानन्तरं च पठ्यते, य एवं विद्वानग्निहोत्रं जुहाति वाचदाग्निष्टोमनोपाप्नाति तांघदुपाप्नातीति । एताभ्यां च विद्वद्वाक्याभ्यामर्थवाद्भावितार्थविषयकज्ञानस्य फलाङ्गना बोध्यते । यदि स उपच्छन्दनाथ मिथ्या भावितः स्यात् ततो विद्वद्वाक्यमपि मुधा स्यात् । एवमन्यत्रापि । ततश्च सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यमपि विलुयेत । अतस्तदभाषाय सत्यार्थकयनेनैवोपच्छन्दनमुपगन्तव्यम् । तेन भ्रुनिपुराणयोरुभयोरपि सामञ्जस्यात् । ततः कर्मादिदर्शनभ्रुतीनां स्वार्थे प्रामाण्यमकलङ्कमिति पूर्वकाण्डस्यापि सिद्धार्थपरत्वमेव । नच जुहुयाद् यजेतेत्यादीनां साङ्ख्यकृतिबोधकपदानां व्याकोपः । सिद्धस्य कर्मणः प्रकारज्ञानपूर्वकं कारणं फलसम्बन्धं बोधयता विद्वद्वाक्येनातिदेशसिद्ध्या कृतेः सिद्धतुल्यत्वेन साध्यकृतिव्यङ्ग्यस्य सिद्धस्यैव धर्मस्य तत्र विवक्षिततया बालोपच्छन्दनायोक्ते साध्यार्थे तात्पर्याभावनिश्चयात् । एकत्र इष्टः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथेति न्यायेन विद्वद्वाक्यशुभ्यस्थलेऽपि तथाऽवमायाच्च । अतः पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वमयुक्तमेव । उत्तरकाण्डस्य *तु ज्ञानादिप्रतिपादकत्वेऽपि ज्ञानोपासनादीनां विषयभूतब्रह्मणैवं स्वरूपलाभेन ज्ञानादिभिर्ब्रह्मण एव प्राप्यतया फलत्वेन च तस्यैव शेषित्वम् । पूर्वकाण्डोक्तफलस्याप्येतस्यैवानन्दस्यान्यानीतिश्रुतेस्तदज्ञानाच्च । कर्मफलार्थत्वादिनिन्यायात् । इदं फलन्वयमप्युपाख्यातगार्ह्यामिति । तदेतदुक्तम् * नहीत्यादिना । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * यस्मादुक्तरीत्या विचारं न सर्वस्याभ्यासस्य क्रियार्थत्वं, न वा पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वं तस्मात् ते तथेति तद्वाक्येन शास्त्रयोनित्वव्याकुलीभावाभावात् पूर्वपक्षोऽसङ्ग इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षासङ्गतिमुद्घाटय *सिद्धान्नासङ्ग-

वदन्तो मूर्खा एव । उत्तरवादिनोऽपि पूर्वाज्ञानमङ्गीकृत्य पूर्वा-
नुपयोगित्वं ब्रह्मज्ञानस्य वदन्तो वेदानभिज्ञाः ।

यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तदेव वीर्यव-
त्तरं भवतीत्युपनिषज्ज्ञानस्य श्रुतिमिद्वैव कारणता ।

तिमुद्घाटयन्तः पूर्वं शङ्करमनस्यासङ्गतत्वमाहुः * उत्तरेत्यादि *
अनभिज्ञा * इत्यन्तं प्रहणकभाष्यम् । तत्रायमर्थः । सर्वस्य वे-
दस्य क्रियापरत्वमभिसन्धाय शुद्धबुद्धोदासीनभूतब्रह्माभिधायकं
वेदान्तभागं प्रयोजनशून्यतयाऽऽनर्थक्यं प्रयश्नादिसमानविषयतया
लौकिकवाक्यवदनुवादकतायामनपेक्षप्रामाण्यमङ्गं च दर्शयतां स्वा-
ध्यायनिधिगृहीतत्वेन तत्सार्थक्याय दूरतरयज्ञादिकर्मापेक्षितकर्तृद-
क्षतादिप्रतिपादकत्वेन क्रियार्थत्वं वा, सार्वाहितोपासनादिक्रियापेक्षि-
तविषयप्रतिपादकत्वेन तादर्थ्यं वाऽभिमन्यमानानां पूर्वेषां वादिनां
तदनुसारेणां च वेदान्ताज्ञानमङ्गीकृत्य शुद्धबुद्धोदासीनस्य ब्रह्मणः
प्रमाणान्तरानधिगतत्वादितरनैरपेक्षेण तदुचोक्ततया प्रामाण्यं हेतु-
पादेयशून्यब्रह्मात्मवगमादेवावस्तुभूताविद्यासमारोपितसकलकलेश-
निवर्तकतया सार्थक्यं च वेदान्तेषु प्रदर्श्यतेति सद्स्य ब्रह्मज्ञानस्य यज्ञा-
नुपयोगित्वं वदन्तो वेदज्ञानरहिता इत्यर्थः । नन्वेवंयुक्तियुक्तमर्थं व-
दन्तः कथं तथेत्याकाङ्क्षायां छान्दोग्यारम्भदेशस्वभूत्युपन्यासेन तदुक्तं
बुधयन्तो विभजन्ते * यज्ञेवेत्यादि, प्रवृत्तिरित्यन्तम् । * कारणते-
ति * सहकारिकारणता । अस्यां श्रुतौ निद्यापदेनात्मभिदावाचकं
ज्ञानम् । भ्रष्टापदेन वेदोक्ते आस्तिक्यबुद्धिः । उपनिषत्पदेन परमा-
त्मस्वरूपविरयकं रहस्यज्ञानमुच्यते । तेन तत्तद्युक्तो यत् कर्म वे-
दोक्तं करोति तदेव कर्म वीर्यवत्तरमनश्चरफलं मोक्षपर्यवसायि
भवतीत्यर्थः यत्तु कैश्चिद् विद्या विज्ञानं, भ्रष्टा कर्मभ्रष्टा, उपनि-
षद् योग इति व्याख्यातम् । तन्न । विद्यापदस्य विज्ञाने, उपनिष-
त्पदस्य योगे च शक्त्यदर्शनात् । विद्याऽऽत्मनि भिदावाच इत्ये-
कादशस्कन्धवाक्येन, उपनिषद् रहस्यविद्याति शङ्कराचार्यविद्या-
रण्यादिव्याख्याननेन चोक्तार्थ एव शक्तिनिश्चयाच्च । तथाच पर-

नच बाधितत्वात् त्यज्यत इति वाच्यम् । ब्रह्मात्मज्ञानवत्
एव वशिष्टादेर्गज्ञाधिकारात् । नचैवं किमनेनेति वाच्यम् । इत्थं-
भूतत्वाद्यज्ञस्य ।

मात्परद्वयज्ञानात्मकब्रह्मज्ञानस्य श्रुतिरिसिद्धकारणताया अज्ञानाद्
वेदानभिज्ञा इत्यर्थः । ननु सिद्धे फले साधनान्तरस्यानुपयोगेन, उ-
त्कृष्टस्य निकृष्टशेषतायाश्चासङ्गत्वेन तस्याः श्रुतिसिद्ध्या अनादरा-
त्तानभिज्ञत्वात्प्रतिस्माच्चिदूषयन्ति * नचैत्याद* । * त्यज्यत इति*
नाद्रयत । अधिकारपदेनात्र मुख्याधिकारो विवाक्षतः । तथाच यादि
ज्ञानमात्रेणाधिष्ठानिवृत्त्यादि स्याद् । वशिष्टादिर्ज्ञानी यागादिकं न कु-
र्यात् । यदि स ज्ञानित्वेन भवद्भिमतो न स्यात् तद्व्यवचनानि ना-
द्रियेरन् । अतः पुराणादिप्रसिद्धैर्भवदादितैरपि यागादिकरणेन त-
द्वाङ्मूचनात् तद्विरोधेन ज्ञानस्य सहकारितानादरे सुतरामन-
भिज्ञतेत्यर्थः । ननुपनिषदात्मकज्ञानपूर्वकेण वशिष्टाद्यधिकारेण वे-
दानन्विचारे किं सिद्ध्यति, येनैवमाग्रहः कियत इत्याकाङ्क्षायामाहुः
* नचैवमित्यादि* । अयमाशयः । यज्ञो वै त्रिष्णुरितिभ्रुतेयंशोऽप्येकं
ब्रह्मण एव क्रियात्मकं रूपम् । नच तत्राधिष्ठातृत्वमेव बोध्यते, न
तु क्रियात्मकत्वमिति शङ्क्यम् । धर्मो यस्यां मदात्मकः मां विध-
त्सि मधत्से मां विकल्प्यापां ह्यने ह्यहम्, एतावान् सर्व्वेदेदार्थे इ-
त्याद्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाष्यैस्तथात्वस्यापि निश्चयात् ; स च
द्रव्यदेवतागजमानयज्ञावचरादिभिरभिश्यज्यते । स चेत्लौकिकैरेषा-
भिश्यज्येत तदा प्राक्षणादिसंस्कारा अनहननादीनां च नियमा
मुधैव स्युः । अतो वेदोक्तफलसिद्ध्यर्थं यथा ते तथा मोक्षफलार्थ-
मुपनिषदप्युपयुज्यते । तद्भावे तु साङ्गस्य यज्ञस्य लौकिकेष्वर्थे-
ष्वध्यस्यमानत्वात् तदङ्गानां लौकिकत्वे तैराधिदैविकयज्ञस्वरूपा-
नाधिभवात् । उपनिषदा त्ववगते सर्व्वस्य ब्रह्मत्वे ब्रह्मभूतैरङ्गैरा-
धिदैविकयज्ञानिर्भावः । तथा तादृशां यज्ञे यज्ञाधिष्ठानुभगवतोऽप्या-
विर्भावः । यथा विश्वसृजां सहस्रसमे हिरण्मयशकुनिरूपस्य ब्र-
ह्मणस्तथैव पृथुनाभिप्रभृतीनां यागेषु रूपान्तरेण । तद्भावादेव
नेतराणां यागेषु तदाविर्भावः । तथा यागस्य विद्योपयोग आचार्य-

किञ्च कर्मफलवद् ब्रह्मफलस्यापि लौकिकत्वात् । य एवं वेद प्रतिनिष्ठति, अन्नवानन्नादो भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन गहान् कीर्त्सेति । अत्यन्ताविद्यावतो यज्ञानधिकारात् तान्नपेधार्थं ज्ञानमुपयुज्यते । नच देहाध्यायस्य कारणत्वम् । ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविरसादिस्मृतेः ।

स्वापि सम्मत इति तु, सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यादिसूत्रप्रणयनाद्वेद्यावर्गस्यते । नच मोक्षस्य जन्यत्वम् । ब्रह्मण आप्यत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । अतो-मुमुक्षूणां यज्ञस्यावश्यकत्वात् तत्रत्यम्भूतमधिकारं बोधयितुमयमाग्रह इति । तदेतदुक्तम् । ननु मुमुक्षूणां यज्ञानवश्यकताः । कर्मफलस्य लौकिकत्वात् । अधिकारिभेदोपि मनुष्याद्विब्रह्मान्नातां शरीरवतामेव तद्भोगकथनेन तथा निश्चयात् । नच किं तेनात वाच्यम् । न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्तीति श्रुत्या दुःखसम्भेदकथनेन तस्य संसाररूपत्वबोधनात् । अतो मुमुक्षूणां शरीरसम्बन्धस्यानाकाङ्क्षितत्वाद् यज्ञानां कारणता श्रुतिसिद्धायापि नाद्रियत इत्याशङ्क्यामाहुः * किञ्च, कर्मस्यादि * । * ब्रह्मफलस्येति * ब्रह्मज्ञानफलस्य । श्रुतिस्तु नैत्तिरीयाणां भृगूरानिपदि भार्गव्या विद्यायाः समाप्तिस्था । तत्र, सैषा भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिता य एवं वेद प्रतिनिष्ठतीति । अत्र परमे व्योम्नि प्रतिष्ठाकथनेनास्या विद्याया अत्युत्कृष्टत्वं दुर्लभत्वं च बोध्यते । विद्यापदोक्त्या फलपूर्वामनाफलत्वधर्मो निवार्यते । तत्तत्फलकथनमुखेन गृहस्थाद्याधिकारश्च बोध्यते । तेनायमर्थः । कर्मणा विद्यायाश्च फलस्येतेतरवैलक्षण्यं प्रदर्श्य कर्मफलस्य शरीरिभोग्यतया संसारान्मकत्वात् तादृशफलजनकत्वेन तस्य विद्याजनकत्वमनाहत्य यदि कर्म त्यज्यते, तदा तस्य दोषस्य ब्रह्मविद्यायामपि तौल्यात् तस्या अपि त्याज्यत्वापत्तिः । अथ यद्यधिकारजाघन्यात् त्यज्यते, तदा तूक्तश्रुत्या विद्यासाहित्यबोधनेन जाघनस्य निवारितत्वात् कर्मणस्त्याग उचितः । यद्विच

तस्मादन्योन्यापयोगित्वे न कोऽपि दोषः ।

क्रियाज्ञानयोः स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थसिद्ध्यर्थं भिन्नतया
शास्त्रप्रवृत्तिः ।

किञ्च, वेदान्तवाक्यानामस्मिञ्छास्त्रे समन्वय एव प्रति-
पाद्यते सन्देहनिर्गकरणद्वारा । तत् कथं सिद्धवद्भेदतुल्येन निर्दे-
शः । अग्रिमवैयर्थ्यं च स्यात् ।

विद्यावस्त्वेऽपि देहाध्यासस्यानिवृत्तत्वात् तस्यैव कर्मकारणात्वमि-
ति विभाव्यते, तदा तु ब्रह्मापेणमित्यादिस्मृत्या, य एवास्मि स
सन् यज इति श्रुत्या चाध्यासस्य कारणतानिवारणात् तामामेव
विरात्र इति वेदानभिन्नत्वमनिवार्यमेवेत्यर्थः । एवं विद्यास्वातन्त्र्य-
वादिशाङ्करमतमपास्यान्येषामेकदेशिनां संग्रहायाहुः * तस्मादि-
त्यादि * । वेदानभिन्नत्वस्य विद्यास्वातन्त्र्यत्वादिभ्येव पर्यवमानात्
कर्मणां विद्याकारणत्वस्यापानपदश्च कर्मसहकारित्वस्य श्रुत्येव बा-
धनान्मुखोद्भाविन इतरतराश्रयदोषोऽपि व्यक्तिभेदादेव निवृत्तः ।
नच छान्दोग्य आप्तस्य अविदुषामपि यजमानादीनां श्रावणात्
कर्मणामविद्वदधिकारकत्वमेवेति शङ्काम् । तत्राप्यविद्वत्तायां मू-
र्खनिपातश्रावणोनात्यन्ताविदुषामनधिकारस्यैव बोधनात् । अतः
पूर्वसूत्रभाष्य उक्तं ज्ञानकर्मसमुच्चये न कोऽपि दोषः । तेन माया-
वादिद्वयनिरिक्ता अस्मिन्नंशे सर्वेऽप्येकदेशिनो वेदाविरुद्धवादिन इ-
त्यर्थः । नन्वेवं परस्परसाकाङ्क्षत्वे ऐकशास्त्र्यमेव स्यान्न तु शास्त्र-
भेदः । ततश्च वेदमनूच्येत्यादिपृथक्समाप्तिश्रावणव्याकोप इति श-
ङ्कायामाहुः * क्रियेत्यादि * तथाच त्रिवर्गसाधन उभयोरपि स्वा-
तन्त्र्यात् सिद्धे शास्त्रभेदे पृथोक्तदोषस्य न लेश इत्यर्थः ।

एवं वेदानभिन्नत्वं शाङ्कराणां बोधयित्वा सूत्रार्थानभिन्नत्वं
सर्वेषामेव बोधयन्ति * किञ्च, वेदान्तेत्यादि * । अयमर्थः । शङ्करा-
चार्यैर्हि, सर्वज्ञं सर्वशक्तिं जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं ब्रह्म वेदान्त-
शास्त्रादध्वगम्यत इति प्रतिज्ञाय, समन्वयादिति हेतुः सर्वेषु हि
वेदान्तेषु वाक्यानि तात्पर्येणैतस्यार्थस्य प्रतिपादकत्वेन समनुगता-

नच प्रतिज्ञागर्भिनहेतुत्वम् । अनुपयोगात् । गौणमुख्य-
भावे परं विवादः । नच येन रूपेण समन्वयो मतान्तरस्थैर्वि-
चारितस्तथाग्रे सूत्रेषु निर्णयोऽस्ति ।

गीत्येवं व्याख्यातः । तत्रोक्तधर्मवत्त्वसाध्यकं ब्रह्मपक्षकं वाक्यसम-
नुगतत्वहेतुकमनुमानमभिसंहितं प्रतीयते ।

भास्कराचार्येस्तु ब्रह्मस्वरूपं शास्त्रमवबोधयति, न केवलं
कार्यमेव । कुतः । समन्वयात् । समन्वितानि हि ब्रह्मस्वरूपप्रति-
पादनपरत्वेन सृष्टिप्रकरणगतानि वाक्यानीत्येवं हेतुव्याख्यातः ।
तेन तन्मते शास्त्रपक्षकम् । तथैव शैवस्य च मते ।

रामानुजाचार्यास्तु समन्वयः सभ्यगन्वयः पुरुषार्थतयाऽन्वय
इति हेतोरर्थमुक्त्वा परमपुरुषार्थभूतस्यानर्वाधकारितशयानन्वस्वरू-
पस्य, ब्रह्मणोऽभिधेयतयान्वयाच्छास्त्रप्रमाणकत्वं सिद्ध्यन्त्येवेति
व्याचक्रुः ।

तत्र शाङ्करे व्याख्याने यथावस्थिते हेतोः स्वरूपानिद्धत्वम् ।
अतस्तत्रापि शास्त्रपक्षकमेवानुमानं वक्तव्यम् । ततश्च वेदान्तशास्त्रं
ब्रह्मस्वरूपस्य प्रतिपादकं, तद्वाक्यानामेतदर्थप्रतिपादने समनुगम-
त्वात् । यदीयं वाक्यं यदर्थप्रतिपादने तात्पर्येण समनुगतम्, त-
च्छास्त्रं तस्यार्थस्य प्रतिपादकम् । क्रियार्थप्रतिपादकपूर्वकाण्डवदि-
त्यनुमानं मतत्रयेऽपि कर्मवादिवारणाय प्रयुक्तमिति फलति । तत्रेदं
विवेचनीयम् । किमर्थं हेतुरविप्रतिपन्नः सिद्ध उत साध्यः । तत्रा-
ऽविप्रतिपन्न इति तु न वक्तुं शक्यम् । तथा सति पूर्वपक्षस्यैवानुत्थान-
प्रसङ्गात् । नापि सिद्धः । अस्मिच्छास्त्रे सन्देहनिराकरणद्वारा त-
स्यैव प्रतिपाद्यत्वात् । सिद्धत्वेऽग्रिमसमन्वयसाध्यकग्रन्थस्य वैयर्थ्य-
प्रसङ्गात् । अतस्तस्य सिद्धवन्निर्देशो न युक्त इति । अथ बुद्धिस्थं
यथा प्रतिज्ञायते, तथा बुद्धिस्थमत्र हेतूक्तियत इति समन्वयसाध्यन-
प्रतिज्ञागर्भिनस्य हेतोः सिद्धवन्निर्देशोऽपि न दोष इति विभाव्यते
तदाप्ययुक्तमित्याहुः * नचेत्यादि * भवद्दिर्हि भाट्टभाषाकरयोस्तद-
नुमादिष्य एकदेशिनश्च निराकरणाय हेतुरेवं व्याख्यायते । तत्र

प्रतिज्ञाया बुद्धिस्थत्वेन चादिनिग्रहधेलायां साधनस्याभावेन हेतोः साध्यसमतया तदनिग्राहकत्वादानुपयोगः । किञ्च । तैरपि वेदान्तरां ब्रह्मप्रतिपादकता न स्वीक्रियते इति तु न । किन्तु गौणत्वेन । तथा सति गौणमुख्यभाव एव विवादो, न तु प्रतिपादकत्व इति वि-
 वाक्षितासाधकत्वादप्यनुपयोगः । अथ सम्यक्त्वकुक्षौ मुख्यतां नि-
 वेद्य ब्रह्मणो मुख्यतया प्रतिपादनेऽनुगतत्वादित्येवं विभाव्यते, तदापि
 शाङ्कराणां शैवानां च मतमयुक्तमित्याहुः * नच यन्तेत्यादि * । शा-
 ङ्करैर्हि जगत्कारणरूपे वाक्यानां समनुगतत्वं व्याख्यायाग्रे उच्यते ।
 नच तेषां कर्तृस्वरूपप्रतिपादनपरतावसीयते, नत् केन कं पदर्थोदिति
 क्रियाकारकफलनिराकरणश्रुतेरिति । ततश्च तन्मते यावद्धर्मज्ञान्ये
 रूपे समन्वयो विचारितो भवति । तेन रूपेण समन्वयविचारस्वा-
 ध्यायसमाप्त्याशास्त्रममप्ति वाचकंश्चपि सूत्रेषु न दृश्यते । सर्वञ्च
 तत्तद्धर्मपुरःसरं कर्त्तादिरूपेणैव तेषां तेषां वाक्यानां ब्रह्मप्रतिपा-
 दकताया निर्णीतत्वात् । अतोऽपि व्याख्याताकारस्य हेतोरनुपयोगः ।
 एवञ्चानुपयोगादिति गृहीतो हेतुरस्तीत्यन्तेन विभक्तो बोध्यः । एवं
 शैवमतस्याप्यसङ्गतिर्बोध्या । शिवरूपेणापि निर्णयस्य सूत्राश्रयत्व-
 पलम्भात् । तन्मतमर्वाचानमित्याचार्यैर्न तदर्थं किमप्युक्तम् । मया तु
 प्रहस्ताख्ये भिन्दिपालाख्ये च वादे शिवतत्त्वविवेकादिग्रन्थदूषणेन
 निपुणातरं दूषितमिति न तदर्थमिह संरम्भः क्रियते । तथापि तत्र
 तत्र प्रसङ्गेन दूषयिष्यामि । तत्र तावत्, सदेव सौम्येदमग्र आसी-
 दित्युपक्रमस्तत्त्वमसीत्युपसंहारः शिवरूपगमक इति यत् तदसङ्गत-
 म् । ॐ तत् सद् इति निर्देशो ब्रह्मणास्त्राविधः स्मृत इति गीतायां
 ब्रह्मवाचकत्वस्यैवोक्तत्वेन तयोः शिवाकारगमकत्वाभावात् । नापि,
 धातुः प्रसादान्माहमानमीशमिति, यः परः स महेश्वर इत्यनर्थरु-
 पक्रमोपसंहारयोः । उपक्रमे 'अणोरणीयान् महतो महीयान् आत्मा
 गुहायां निहितोऽस्य जन्तोः । तमक्रतुं पश्यति वीतशोक' इति पाद-
 जयोत्तरं, 'धातुः प्रसादादिति' तुरीयपादः । तत्र तमित्यनेन पूर्वोक्तं
 महतो महीयांसमात्मानं दर्शनकर्मतया परामृश्य तद्भिभूतिरूपमीशं
 पश्यतीत्याह । अन्यथा पौनरुक्त्यापत्तेः । ऋहिमपदस्य विभूतिवा-
 चकत्वं च, गो अश्वमिहमहिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्य-
 मिति छान्दोग्यश्रुतौ सिद्धम् । किञ्चेशमहेश्वरशब्दौ कटौ शिवे ।

शास्त्रारम्भस्तु प्रथममूत्र एव समर्थितः ।

वैयासे तु दर्शने लिङ्गादिभिर्निर्णयस्याभिप्रेतत्वं, नाल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु
 दृश्यत इतिरूढिरप्रयोजिका । किञ्च, 'नारायणः शिवो विष्णुः शं-
 कारः परमेश्वरः । एतैस्तु नामाभिर्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' इति
 स्माराहपुराणवाक्ये रुद्रादिशब्दानां परब्रह्मनामत्वेनैव व्यवस्थापनत्
 त्रिलोचनादिवाशिष्टरूपस्य ततोऽप्यसिद्धिः । नृसिंहतापनीये नृकं-
 सारिशक्तिगणनायां श्रियं लक्ष्मीमौपलाम्बिकां गामिनिश्रावणात् ।
 चाराहे, अमित्येकाक्षरीभूताया उमाया नारायणदारत्वेन कथनाच्च
 ताश्चिकापत्युमापतिपदाभ्यामपि तत्सिद्धिः । नापि यो वै रुद्रः स-
 भगवानित्यथर्वाशिरोवाक्येन । अथर्वाशिरःशिखाध्यायिशतमेकमेकेन
 मन्त्रराजजापकेन तत्सममिति पर्वतापनीये नृसिंहमन्त्रराजजापक-
 ष्योत्कर्षश्रावणाद् विद्यावदुत्कर्षस्य च विद्योत्कर्षाधीनत्वाद् विद्यो-
 त्कर्षस्य च वेद्योत्कर्षाधीनत्वान्मन्त्रराजवेद्ये नृकंसारिण्योत्कर्षवि-
 श्रान्तेरथर्वाशिरःशिखावेद्यस्य ब्रह्मरूपत्वेऽपि तत्र परत्वस्यापर्यव-
 सानात् । एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । ब्रह्मरूपत्वं सर्वविद्येशानत्वं सर्व-
 देहीश्वरत्वं गुरुत्वांपाधिना मोक्षदातृत्वं तु तत्तच्छ्रुतिपुराणानुसा-
 रेणानुमन्यामह इति दिक् ।

प्रकृतमनुसरामः । ननु भवत्मते सर्वस्य वेदस्य सिद्धार्थपर-
 त्वेन सिद्धस्वरूपब्रह्मप्रतिपादकत्वे सन्देहाभावात् तदर्थं शास्त्रारम्भे
 वक्तुं शक्यः । ज्ञानकर्मसमुच्चयस्याप्यङ्गीकारेण कर्मण्यपि गौणता-
 त्पर्यस्य विद्यमानत्वान्न तदर्थमपि । ब्रह्मणः कारणतायास्तेषु तेषु
 रूपेषु पर्यायेणाङ्गीकरिष्यमाणत्वाच्च न विष्णुशिवादिव्यतिरिक्तस्य
 ब्रह्मत्वनिहासार्थम् । अभिन्नानिमित्तोपादानवादिनां यावत्तसैः सर्वैरपि
 अन्मादिस्त्रयविषयवाक्यविचारेणैव सर्वविधकारणतायाः समर्थनाच्च
 त्रिशेषनिर्द्धारार्थमपीति भवन्मते शास्त्रारम्भवैयर्थ्यम् । नैवमन्यम-
 त् । तत्तदन्यस्मिन् वेदान्ततात्पर्याभावसमर्थकतया सार्थक्यादिनि-
 रूपणायामुः * शास्त्रेत्यादि * । * प्रथमसूत्र इति * तत्र शेषपट्टी-
 समर्थनस्थले, नच गौणतापत्तिरजिह्वास्यत्वं चेत्यादित् । तन्मया
 ब्रह्मन्, केन प्रकरणेणेत्यारभ्य दर्शनादितीत्यन्तेनेति ततो बोध्यम् ।

तस्मात् समवायिकारणत्वमेवानेन सूत्रेण सिद्धम् ।

ननु कारणत्वमेवास्तु ब्रह्मणः । किं समवायिकारणत्वेन ।
निकृतात्वं च स्यात् । अनर्थरूपत्वेन कार्यस्यायुक्तता च । त-
स्मादनारम्भणीयमेवैतत् सूत्रमिति चेन्मैत्रम् । सर्वोपनिषत्समा-
धानार्थं प्रवृत्तः सूत्रकारः । तच्चरि ब्रह्मणः समवायित्वं न ब्रू-

सिद्धमाहुः *नस्मादित्यादि* । शास्त्रारम्भस्य प्रथमसूत्र एव सम-
र्थितत्वाद् द्वितीयसूत्रविषयवाक्ये, यतो वेत्यादेः कारणतामात्रबो-
धनेऽपि चारितार्थेन, यत् प्रयत्न्यमिसंविशन्तीत्यस्याधारतामात्र-
बोधनेऽपि चारितार्थेन, सदेव सौम्यदमस्र आम्बीदित्यत्रापि, तस्ते-
जोऽसृजनेत्यादिना कर्तृत्वस्यैवासन्दिग्धतया उपादानत्वं केवलस्य
वा शरीरद्वारा वेतिः सन्देहानपायात् । सौत्रस्य योनिशब्दस्यापि
कारणमात्रवाचकत्वेन प्रमाणाबोधकत्वाद् उपादानत्वनिर्द्धारणासमर्थ-
त्वाच्चेतः पूर्वसूत्रयोरुपादानत्वस्यासिद्धत्वाद्नेनैत्रं सूत्रेण युक्तिनि-
र्देशात् तस्मिन्मन्त्रार्थः । नन्वब्रह्मोपादानपदं परित्यज्य समवायिपदेन
कुतो व्यवहार इति चेदुच्यते । लोके उपादानपदेन कर्तृक्रियया
व्याप्तस्य परिच्छिन्नस्यैवाभिधानदर्शनात् । प्रकृतिर्ह्यस्योपादानमिति,
पुरुषस्तदुपादानमात्मानं लीलयाऽसृजदिति श्रीभागवतेऽपि भगवता
मैत्रेयेण च तादृश एवोपादानपदस्य प्रयुक्तत्वाच्चेति जानीहि ।

अत्र ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वमन्वयानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते *
नन्वित्यादि* । अयमर्थः । समन्वयसूत्रे ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वाया-
ग्रहो यः क्रियते, स न पूर्वसूत्राक्तकारणतासमर्थनार्थः । शास्त्रयो-
नित्वेनैव समर्थितत्वात् । नापि शास्त्रयोनित्वसमर्थनार्थः । त्वया
तथाऽनङ्गीकारात् । किन्तु कारणात्वे विशेषान्तरस्यापि बोधनार्थः ।
स न युक्तो विकृतत्वादिदोषापादकत्वात् । अतः शरीरस्य बोधाधर्मा
भिन्नाया एव प्रकृतेर्वा तथात्वं वक्तव्यम् । तथा सति स्वरूपसमन्व-
यस्याभावाद्नारम्भणीयमेवैतत् सूत्रं तव मते स्यादिति । अत्र समा-
दधने * मैत्रमित्यादि * । व्यर्थः स्यादित्यत्र हेतुः * कर्णधितानि

याद् भूयानुपनिषद्भागो व्यर्थः स्यात् । इदं सर्वं यदयमात्मा, आत्मैवेदं सर्वम् । म सर्वं भवति, ब्रह्म तं परादादिसाक्षादिसा-
दि, स आत्मानं स्वयमकुरुत, एकमेवाद्वितीयम्, वाचारम्भणं
निकार इत्यादि । एवमादीनि वाक्यानि स्वार्थे बाधिनानि
भवेयुः ।

भवेयुरिति । अयमर्थः । समवायित्वं यन्नपिद्वये, नत किं पूर्वसूत्रस्य
निराकाङ्क्षत्वाद्बुत दोषोत्पादकरत्वात् । नाद्यः । व्यासस्य सर्वोपनिष-
दां यथावस्थितार्थबोधनार्थं प्रवृत्तत्वेन भूयस उपनिषद्भागस्य वैय-
र्थ्ये जन्मादिसूत्रस्य विशेषाकाङ्क्षाया अनिवृत्तः । नेतरः । तदभाव-
स्यानुपपन्नं व्युत्पाद्यत्वात् । स भागस्त्वेदं सर्वमित्यादिरूपः । अ-
त्राद्यवाक्यं मैत्रयीब्राह्मणस्यम् । तत्र ह्यात्मानं वा अरं दृष्टे श्रुते
मते विज्ञाने सर्वमिदं विदितमित्यनेनात्मज्ञानादिभिः सर्व-
ज्ञानरूपं फलं दर्शयित्वा, तज्ज्ञानं किम्प्रकारकमित्याकाङ्क्षायां,
ब्रह्म तं परादायोऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदेत्यादिना योऽन्यत्रात्मनः सर्वं
वेदेत्यन्तेन ब्रह्मादिसर्वान्तेष्व्वात्मभिन्नत्ववेत्तुः कैवल्यभावरूपममुन-
त्वाभावरूपं वा पराभवं प्रदर्श्येदं ब्रह्मेदं भ्रमममे लोका इमे देवा
इमे यक्षा इमानि भूतानीदं सर्वं यदयमात्मैत्युपसंहारे ज्ञानप्रकारद-
र्शनेन सर्वस्यात्माभेदे दर्शयति । तस्मिन् आभेदे सर्वस्यात्मोपादेय-
त्वंमन्तरणाद्यटमाने वाक्यमेव बाधिनार्थं भवेत् । एवं द्वितीयवा-
क्यमपि, छान्दोग्ये सनत्कुमारसंवादे । तत्राप्यग्रे, आत्मनः प्राण
आत्मन आशत्थादि श्राव्यते । तदप्यारमनः समवायित्वं त्रिना नोपप-
द्यत । तदतिरिक्तस्योपादानस्याभावणात् । तृतीयं तु पुरुषविधब्राह्म-
णस्यम् । तत्राप्यात्मैवेदमग्र आसीदिति सृष्टिपूर्वकाले कैवलात्मस-
त्तामुक्त्वा, ततः सोऽनुधीक्ष्य नान्यदात्मनोऽदृश्यदित्यनेन सृष्टयन-
न्तरमन्यदर्शनमुपक्रम्यैव निषेधति । मध्ये च, किमुन ब्रह्मवेद् य-
स्मात् तत्सर्वमभवदिति अग्रने, तदात्मानमेवावेदं ब्रह्मास्मीनि त-
स्मात् तत्सर्वमभवदित्युत्तरमुक्त्वा तद्वदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं
ब्रह्मास्मीनि स इदं सर्वं भवतीति सर्वान्मभावरूपं फलमाह । सम-
वायित्वानुपपत्तिकारे तदपि सर्वं बाधितं भवेत् । तुरीयं तु तद्विभ-

मन्वेवं निःसन्दिग्धत्वात् कथं सूत्रप्रवृत्तिः ।

त्वन्नेकंरुकरूपं पराभवं वक्तीत्युक्तम् । मध्ये वाक्यद्वयं तु संवत्रैक-
वाक्यतर्यम् । पञ्चमं तु तैत्तिरीये ब्रह्मवित्प्रपाठकं । तत्रापि करोति-
कर्मत्वेनात्मनः श्रावणात् तस्यैवांपादानोपादेयभावः स्फुटति । सो-
ऽपि तथा भवत् । एकमेवेत्यादिकं तु छान्दोग्यस्यम् । तत्राप्येकमे-
वेति विशेष्यान्वतेनैवकारेणान्यसत्त्वे व्यञ्छिन्नेऽप्येके मुख्यास्य-
केवला इति कांशादेकशब्दस्य मानार्थत्वेनात्र मुख्येतरव्यवच्छेद ए-
वाभिसंहितं इति श्रुत्यन्तरे, नान्यत् किञ्चन मित्ति कथनाद्
व्यापारं कुर्वतो वान्यस्य निषेधोऽभिसंहित इति वा शङ्का स्यादिति
तस्मिन्वारणार्थाद्वितीयपदेन द्वित्वसंख्यापूरकस्य निषेधः स्पृष्ट्यादौ
क्रियते । सोऽपि सांद्तरस्य समवायिनः सत्त्वं बाध्येत । वाचा-
रम्भणवाक्ये तु मृगमयादिभिर्दृष्टान्तैः स्फुटमेव समवायित्वमवग-
म्यते । तथा द्वितीये गार्गीब्राह्मणे कस्मिन् वा आकाश ओतश्च प्रो-
तश्चेति प्रश्ने, एतद्वै तदक्षरं गार्गीत्यादिना अक्षरं ओतप्रोतनामा-
काशस्य वदति । सा च समवायित्वस्यैव लिङ्गम् । 'नैतच्छिन्नं भगव-
ति ह्यन्ते जगदीश्वरे । ओतप्रोतमिदं यस्मिन्तत्पुत्रङ्ग ! यथा
पट' इत्यादिपुराणवाक्यैस्तस्मिन्निश्चयात् । नच, मयि सर्वमिदं प्रातं
सूत्रे मणिगणा इवेति गीतावाक्यान्नेवमिति शङ्काम् । तत्र केवल-
प्रोतत्वस्यैवोक्तत्वेऽप्यग्रे, रसोऽहमसु कौन्तेय प्रभाऽस्मि शशिसुर्य-
योरित्यादिभिः स्वस्य भूतसूक्ष्मत्वादिबोधनोतत्वस्यापि सूचितत-
या तत्राप्यैवमर्थेनोक्ततौल्यात् । तथा 'त्वयग्र आसीत् त्वयि मध्य
आसीत् त्वयन्त आसीदिदमात्मतन्त्रे । त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य
मध्यं घटस्य सृन्नेव परः परस्मादित्यष्टमस्कन्धीयब्रह्मवाक्येऽपि
समवायित्वस्योपबृंहणात् । आद्यर्वणानां गोपथब्राह्मणारम्भे च, ब्रह्म
वा इदमग्र आसीत् स्वयम्भवेकमेव तदक्षरं महद्वै यक्षं तदेकमेवाऽ-
स्मि हन्ताहं मन्मात्रं द्वितीयमित्यादि श्राव्यंत । तृतीयस्कन्धे, त्रिभं वै
ब्रह्म तन्मात्रमिति । एवञ्जातीयकानि वाक्यान्यादिपदेन सङ्गृह्यन्ते ।
अतः पूर्वसूत्राकाङ्क्षापूरणार्थं सूत्रमावश्यकमित्यर्थः ।

पुनश्चोदयति । * नन्वेवमित्यादि । * एवमित्ति * । पुरःस्फु-

उच्यते । अस्यूलादिवाक्यान्वपि सन्ति सर्वत्र प्रपञ्चतद्धर्मै-
लक्षणप्रतिपादकानि । ततोऽन्योऽन्याविराधेनैकस्य मुख्यार्थ-
बाधो वक्तव्यः । तत्र स्वरूपापेक्षया कार्यस्य गौणत्वात् प्रपञ्च-
रूपप्रतिपादकानामेव काश्चित् कल्पयेत् । तन्माभूदिति जन्मादि-
सूत्रत्रय समन्वयसूत्रमपि सूत्रितवान् । तथाचाऽस्यूलादिगुणयु-
क्त एवाविक्रियमाण एवात्मानं करोतीति वेदान्तार्थः सङ्गतो
भवति । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं तु ब्रह्मणो भूषणाय ।

तृतीयधाश्रुतार्थग्रहणे । तथाच सूत्रकारो हि वेदान्तार्थं बुबोधमाक-
लयँस्तत्रान्येषामृषाणामपि शुकादिकृतं बुद्धिमोहमवधार्थं लोकाननु-
जिघृक्षँस्तदर्थं व्यक्तीकर्तुं प्रवृत्तो यथेवं समवायित्वमसन्दिग्धमेव
जानीयात् समन्वयसूत्रं न प्रणयेत् । अतः सूत्रप्रवृत्तिरेव समवायित्वा-
भावं बोधयतीत्यर्थः । अत्र प्रवृत्तिमुपपादयन्तः समादधते । *उच्य-
त इत्यादि * अर्थस्तु निगदेनैव व्याख्यातः । *जन्मादिसूत्रवदिति*
यथा जन्मादिसूत्रं कर्तृत्वादिधर्मनिर्द्धारणेन निर्दिशेषमात्रतानिरा-
करणार्थं तथेदमपि समवायित्वनिर्द्धारणेन तदर्थं, न तु सांख्यं नि-
राचष्टुम् । तस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एतेन पूर्वचोदितस्य
द्वितीयदूषणस्यापि निवृत्तिं बोधयन्ति । * तथाचेत्यादि* । *सङ्गतो
भूवतीति* । उक्तदूषणस्योद्भूतत्वादसन्दिग्धो भवति । तथाचेत-
त्सूत्राभावे उक्तसन्देहानपायात् तदर्थं सूत्रप्रवृत्त्या समवायित्वमा-
वश्यकमित्यर्थः । नन्वविक्रियमाणस्य समवायित्वं काल्पनिकम् ।
कल्पना तु लोकाविरुद्धैव प्रामाणिकसमाजे शोभते । तत इदमसङ्ग-
तमित्याशङ्क्यामाहुः * विरुद्धेत्यादि* । * भूषणायेति* * तदेजति
तन्नैजति । आसीनो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः । अपाणिपादो
जवनो ग्रहीतेत्याद्यनेकश्रुतिसिद्धत्वाद् भूषणाय । ब्रह्मणः श्रुत्येकस-
मधिगम्यत्वस्य सर्वेषामेव संमतत्वादित्यर्थः ।

ननु फलार्थं सर्वैः प्रवर्तते । तस्यैव पुरुषशेषत्वात् । तदैहिकं
मोक्षरूपं वा, यद् यस्याभीष्टं तत् सर्वैः, ब्रह्मोपासनया वा तज्ज्ञानेन वा

किञ्च । अन्वपदार्थसृष्टौ वैषम्यनैर्घृण्ये स्थानाम् । कर्मा-
धीनत्वे त्वनीशिता । ततः कर्तृत्वमपि भज्येत । ततः सर्वमाहा-
त्म्यनाश एव स्यात् ।

नन्वेवमेवास्तु, अपवादार्थत्वात् । रज्जुसर्पवदयुक्तार्थकथ-
नेऽपि न दोषः । सर्वं समाप्नोषि ततोऽसि सर्वं इति स्मृतेश्चेति
चेत् । मैवम् । तथा सति पाषाण्डित्वं स्यात् । एतादृशशास्त्रार्था-

सर्वस्य यथाधिकारं ब्रह्मणि सर्वकर्तृत्वं सर्वेश्वरत्वादिकं चानुसन्ध-
धानस्य सेत्स्यत्येवानेव समवायित्वानुसन्धानस्यवश्यकत्वम् । शरी-
रद्वारापि तदङ्गीकारे पूर्वोक्तमाहात्म्यानपायेन तथानुसन्धानस्थाना-
वश्यकत्वात् । अतोऽपार्थप्रकाशात् तव मते एतत्सुत्रवैयर्थ्यमेवापद्ये-
तेत्यत आहुः * किञ्चेत्यादि * । * तत इति * अनीशत्वे । * तत
इति * कर्तृत्वभङ्गे । तथाच वैषम्यादिवारणेन कर्तृत्वादिस्मरण-
ार्थमप्यावश्यकत्वात् वैयर्थ्यमतसत्त्वापि निर्दोषनिखिलगुणगणाल-
ङ्कतब्रह्माङ्गीकर्तुरावश्यकमित्यर्थः ।

अत्र विरुद्धधर्मभ्रयत्वमसहमानो निर्विशेषमात्रवादी पुनः
शाङ्कते * नन्वित्यादि * अयमर्थः । अस्तु कर्तृत्वादिभङ्गः । अस्थूला-
दिवाक्यैः स्वरूपस्य निर्विशेषत्वे निश्चिते तेषां कर्तृत्वादीनामविद्या-
कल्पितत्वेनापवादार्थत्वात् । नचैवं मिथ्यार्थकथने वाक्यशामाष्यभ-
ङ्गः । यथा ह्यद्विचपले बाले तस्य भीत्युत्पादनाय रज्जुः सर्प इति
प्रदर्शयते, ततो विनीते तस्मिन् रज्जुरियामिति स्वरूपं कथ्यते । तथा
संसारासक्तेषु भीत्यर्थं माहात्म्यं कर्तृत्वफलदातृत्वनियामकत्वादिरू-
पमुच्यते । ततो वैराग्याद्युत्पत्तौ स्वरूपं बोध्यत इति रज्जुसर्पवदयु-
क्तार्थकथनेऽपि न दोषः । तत्र तात्पर्याभावात् । अथेदं सर्वं यदय-
मात्मेत्यादीनां स्वार्थत्यागादस्यासङ्गतत्वं विभाव्यते । तदबोध्यात् ।
गीतायां विश्वरूपं पश्यता पार्थेनैव सर्वव्याप्त्या सर्वत्वकथनेन तद-
र्थनिश्चयादसङ्गत्यभावादिति ।

अत्र समादधते * मैवमित्यादि * । * तथा सतीति * स-
र्वधर्मापवादे ह्यते सति * पाषाण्डित्वमिति * पापलिङ्गवत्त्वम् । तानि

श्रीकर्तुरासुरेषु भगवता गणितत्वात् । 'असस्यमप्रतिष्ठं ते जगद्वाहुर-
नीश्वरम् । अपरस्परसम्भूतं किमन्यत् कामहेतुकम्' इति । शास्त्रा-
नर्थक्यं चासर्वं समाप्नोषीत्यप्यसङ्गतं स्यात् । वस्तुपरिच्छेदात् ।

पापस्य षण्डानि लिङ्गं षण्डमिहोच्यत इति श्रीभामवतवाक्यात् ।
श्रीतावाक्यार्थस्तु, ते असुरा असस्यं नास्ति, सत्यं वेदपुराणादिप्रमाणं
अस्मिन्सत्यस्यम् । वेदादिस्वरूपसत्त्वेऽपि तत्प्रामाण्यानुपपन्नमाद्
विशिष्टाभावः । अत एव नास्ति धर्माधर्मरूपा प्रतिष्ठा हेतुव्यवस्था य-
त्कोऽप्यप्रतिष्ठम् । तथा नास्ति शुभाशुभफलदतिश्वये नियन्त्रा यस्येत्य-
श्रीश्वरं जगदाहुरिति । यद्वा सत्यं सत्यशब्दनिर्विष्टं ब्रह्म, तदुपादेयत्वेन
तदात्मकत्वे जगदपि सत्यं भवति, नद्विरुद्धमसत्यम् । न विद्यते ब्रह्मणि
प्रतिष्ठा यस्येत्यप्रतिष्ठम् । न विद्यते नियामकः सत्यसङ्कल्प ईश्वरो
यस्येत्यनीश्वरमिति । किञ्च, सर्वं पशुमनुष्यादिकं बोधित्युरुषयोः
परस्परसम्बन्धेन जातमुपलभ्यते । अनवम्भूतमपरस्परसम्भूतं तादृ-
शमन्यत् किं, न किमपि । अत इदं सर्वं कामहेतुकमिति । यद्वा । यतः
सर्वमेवमतोऽदृष्टं कारणं किमपि नास्ति । अदृष्टाङ्गीकारेऽपि क्वचिद्भ्रत्वाऽ-
न्ततः स्वभाव एव पर्यवसानात् स्वाभाविकमेव जगद्वैचित्र्यमस्तु ।
दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनानवकाशात् । अतः काम एव प्राणिनां का-
रणं, नान्यददृष्टेश्वरादीत्याहुरिति । इयं च लौकायतिकदृष्टिरिति ।
ततश्चायमर्थः । धर्माणामपवादातिष्ठतस्तद्विशिष्टस्येश्वरस्य कल्प-
नकल्पेन वस्तुतस्तद्भावात् प्रच्छन्नानीश्वरवादितया स्वभाववाद्
एव विश्वाप्त्या लौकायतिककल्पत्वात् पाषण्डित्वस्य गीतोक्तलक्षण-
कत्वादासुरत्वस्य चापत्तिर्वेदस्यापि कल्पितत्वापरया तस्यानर्थक्य-
म् । कथञ्चित्प्रामाण्याङ्गीकारेऽपि संसारभ्रमस्यैतत्पत्तिकत्वात् तद्वृ-
मनिवारणाय स्वरूपमात्रस्यैव वक्तव्यत्वेन शेषशास्त्रस्य प्रक्षालनपट्ट-
न्यायादानर्थक्यम् । स्वस्वमतकल्पितरूपस्य चेतनविशेषस्येश्वरस्य स-
र्वैरेवाङ्गीकारेण तत्सत्तासाधनायाप्यनुयोगात् । अपवादार्थमेवादो-
षितमेव सर्वमुच्यत इत्यङ्गीकारे, सर्वं समाप्नोषीत्यस्याप्यसङ्गतिः ।
पदार्थान्तरस्य व्याप्यस्याभावेनावस्तुनश्चाव्याप्यत्वेनास्य वस्तुपरिच्छे-
दबोधकत्वार्थव्याधापत्तेः । असङ्गतत्वं विभजन्त एव तदुपपादकमा-

नहि वेदो निष्प्रपञ्चरूपकथनमुक्त्वा स्तोक्तं जगत्कर्तृत्वं निषेध-
ति । तस्मादध्वारोपापनादपरत्वेन व्याख्यातृभिर्वेदान्तास्तिला-
पः कृता इति मन्यामहे । सर्ववाक्यार्थवाधात् ।

यथा निर्दोषपूर्णगुणविग्रहता भवति तथोपरिष्ठाद् वक्ष्यामः ।

ननु पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणि । इदं च शास्त्रं मोक्षरूपपुरुषा-
र्थसाधकम् । मोक्षश्चात्रिद्यानिवृत्तिरूप इति युक्तम् । अविद्या

दुः * न हीत्यादि * यदि हि निष्प्रपञ्चकथनं मुक्त्वा जगत्कर्तृत्वं
ब्रह्मणि निषेधेत, तदा कर्त्तृन्तरादिसत्तया जगदपि सर्वं स्यात् । तदा
व्याप्यसिद्धौ सर्वं समाप्नोषीति वाक्यं सङ्गतं स्यात् । यथा तात्त्विक-
भेदवादिनां मते । तव मनं तु निष्प्रपञ्चत्वकथनपूर्वक एव कर्तृत्वा-
दिनिषेध इति त्वन्मत इदं वाक्यमसङ्गतमेवेत्यर्थः । एवं तन्मतमपास्य
तमुपहसन्ति * तस्मादित्यादि * । * तस्मादिति * युक्तिप्रमाणविरुद्ध-
त्वात् । तथाचैवंविधव्याख्यानरोगेण स्वयान्वृत्तदेवभावैरासुरत्वक-
पमरणप्राप्त्या अस्पृश्यैर्वेदान्ता अपि शवतिलापो यथा अमङ्गला अ-
स्पृश्यस्ताथा कृता इत्यर्थः । अत एव प्रबोधचन्द्रोदयनाटकऽपि बौ-
द्धोक्तिः । 'प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धविरुद्धार्थाभिधायिनः । वेदान्ता यदि
शास्त्राणि बौद्धैः किमपराध्यत' इति । असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो
वै सदजायतेतिश्रुतिच्छायायास्तैरप्यालम्बनात् । अत एव पाक्षीत्त-
रखण्डेऽप्युक्तम् 'भाषावाद्मसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव
कथितं देवि कलौ ब्राह्मणकपिशोत्यादि' । ननु ब्रह्मणः प्रपञ्चसमवा-
यित्वमयुक्तम् । कार्यस्य कारणसाजात्यनियमेन प्रपञ्चगतदोषाणां ब्र-
ह्मण्ययापातादित्वाकाङ्क्षायामाहुः * यथा निर्दोषेत्यादि * । * उप-
रिष्ठादिति * अन्तस्तद्धर्माधिकरणे ।

अपवादार्थत्वे उक्तान् दोषानमहमानो निर्विशेषवादी पुनः प्र-
त्यघनिष्ठते * नन्वित्यादि * । * युक्तमिति * दुःखजन्मप्रवृत्तिदो-
षमित्याह्वानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभाषादपवर्ग इति गौतम-
सूत्रे मिथ्याज्ञानापायस्य मोक्षसाधकत्वेन कथनाद्युक्तम् । * अधिद्या

चाङ्गानं ज्ञानेनैव नश्यति । ततो ज्ञानोपयोर्भेदत्वेन व्याख्यातव्ये
वेदान्तेऽध्यारोपापवादव्यतिरेकेण व्याख्यानमयुक्तम् । अतो
पथाकथाञ्चिद् व्याख्यानेऽपि पुरुषार्थसिद्धेर्न कोऽपि दोष
[ति चेत् ।

आज्ञानमिति * । अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मव्या-
तिरविद्येति पत्रञ्जलिसूत्र उक्तं भावरूपमज्ञानं, न तु ज्ञानाभावः ।
योगभाष्ये, अमित्रो न मित्रं, न वा मित्राभावः, किन्तु मित्रविरुद्धस-
म्पत्तिरिदृष्टान्तेन व्यासपादैरेव भावरूपताया उक्तत्वादिति । तत-
श्चायमर्थः । शास्त्रस्य स्वार्थाबाधने य आग्रहः क्रियते स शास्त्रस्व-
रूपं विचार्य कार्यः । न हि शास्त्रत्वेन शास्त्राणामुपादेयता येन स
युक्तः स्यात् । किन्तु पुरुषार्थत्वेन । पुरुषाश्च नानास्वभावाः स्वस्वो-
पयोगिशास्त्रमाद्रियन्ते । तत्रेदं शास्त्रं मोक्षसाधकं मुमुक्षूपयोगि ।
मोक्षस्त्वभियुक्तैरविद्यानिवृत्तिसाध्यतयोक्तत्वाद्द्विद्यानिवृत्तिरूप ए-
वात्र वक्तव्यो, न तु स्वरूपात्मकः । तस्याजन्यत्वात् । तत्र च साध-
नानामनुपयोगेन तद्युपदेशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । नचाविद्यानिवृत्तेर्जन्य-
त्वे कदाचित् तन्नाशः शङ्क्यः । ध्वंसरूपत्वात् । अत एव जन्यभाव-
त्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तिराद्रियते, न तु केषलं जन्यत्वेन । ततश्च सा-
धनसाधो मोक्षोऽविद्यानिवृत्तिरूप एवेत्यविवाद्मम् । तत्र साधनवि-
चार्येयद्यपि दर्शनान्तराभिमानीभिः साधनान्तराणि कर्मसमुच्चि-
ततर्त्तद्विध्वानरूपाण्युक्तानि । श्रौतेऽस्मिन् वेदान्तदर्शने केषलं
ज्ञानमेव साधनम् । अविद्याया अज्ञानरूपत्वस्य साधितत्वात् । वि-
वक्षितज्ञानमात्रेणैव तन्निवृत्तिसिद्धौ साधनान्तराणां समुच्चयस्य
चापार्थत्वात् । ततो ज्ञानोपयोगित्वेनैव वेदान्तव्याख्याने कर्तव्ये
ऽध्यारोपापवाद्पक्षमपहाय स्वार्थपरत्वेन व्याख्यानं नाभियुक्तजन-
रुचिरम् । अतो यथाकथाञ्चिद्व्याख्यानेऽपि ज्ञानोत्पत्त्या अज्ञाननिवृ-
त्तौ, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीतिरूपस्वरूपावस्थात्मकपुरुषार्थसिद्धेरप्र-
त्यूहत्वात् पाषण्डित्वासुरत्वशास्त्रानर्थक्यादिरूपाणां दोषाणां लेश-
स्याप्यभावाद्नुचितोऽयमुपहास इति । एवं तेन खोपहासे विनि-

न । पुरुषार्थस्य ज्ञानार्थस्य वा स्वरूपं शास्त्रैकसमधिगम्यं,
न स्वयुद्धिपरिकल्पनम् । अतः स्वबुद्ध्या शास्त्रार्थं परिकल्प्य
तत्र वेदं योजयन्तो महामाहमिकाः सांद्ररूपेक्षयाः ।

पुरुषार्थः पुनर्यथा वेदान्तेष्ववगतः । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भ-
वति, ब्रह्मविद्याऽनोति परम्, न स पुनरावर्तते, ततो मां तत्त्व-
तो ज्ञात्वा विश्रते तदनन्तरम्, अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः श-

वारिते तस्यापन्नपत्वं बोधयन्नः स्वोक्तं स्थिरीकर्तुं तदुक्तं निषेध-
न्तः प्रामाणिकप्रार्चनरीतिमाहुः * नेत्यादि * । अयमर्थः । यदुक्तं,
पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणीत्यादिना, तदङ्गीकुर्मः । परन्तु पुरुषार्थः ३३
स्वार्थश्च कीदृशो त्रिर्वाक्ष्ये इति विचारणीयम् । किं स्मार्ते ५ ।
श्रौतः ? । तत्र नाद्यः । विरुद्धानां शास्त्राणां व्यासेनैव निराकरणा-
त् । वाक्याभासयुक्त्याभासावष्टम्भाः पूर्वपक्षवादिन इहोत्तिष्ठन्ति ।
तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञानाचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मावर्गात्परत्व-
प्रदर्शनाय वाक्याभासयुक्त्याभासप्रतिपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराक्रि-
यन्त इति भवद्भाष्यकृतापि तन्निराकरणाङ्गीकारात् । अनो द्वितीय
एवादर्णीयः । तथा सति पुरुषार्थस्य शास्त्रार्थस्य च स्वरूपं श्रुत्येक-
समधिगम्यं, न तु दर्शनान्तरवाक्यादरणेन स्वबुद्धिकल्पिनामिति सि-
द्धम् । एवं सति पदवाक्यप्रमाणनिष्णातेनाचार्येण कार्यलक्षणस्यैव
पूर्वं विचारितत्वाद्ग्रे तत्तद्धर्मादिविचारारुच धर्मविशिष्टब्रह्मज्ञानमेव
शास्त्रार्थो, न त्वध्यारोपापवादेन यावद्धर्मशून्यब्रह्मावर्गात् । अतः
स्वबुद्ध्या तथा शास्त्रार्थं कल्पयित्वा तत्र वेदस्यैकवाक्यत्वं बोधय-
न्तो शोकान्तरीयभयराहित्येन महासाहसकर्तृत्वात् सज्जिर्वेदानुसा-
रिभिरसम्भाष्या इति । मोक्षस्याविद्यानिवृत्तिरूपत्वव्युदासायाहुः *
पुरुषार्थं इत्यादि * । तथाचाविद्यानिवृत्तिरूपो मोक्षः कुत्रापि नोक्त
इति त्वन्मनीयः पुरुषार्थोऽपि काल्पनिक इत्यर्थः । एतदेव बोधयितुं
वाक्यानुदाहरन्ति * ब्रह्म वेदेत्यादि * । अत्र प्रथमे ब्रह्मभावो, द्वि-
तीये परब्रह्मप्राप्तिरेव च फलत्वेनोच्यते । तृतीये च संसारावृ-
त्त्यभावः । अतुर्थे गीतावाक्ये आस्तिस्वरूपं निष्कृष्यते । पञ्चमे च

व्यादित्येवमादिभिः श्रुतिस्मृतिन्यायैर्ब्रह्मप्राप्तेरेव पुरुषार्थत्व-
म् । ब्रह्म च पुनर्न जीवस्यात्ममात्रम् । अज्ञानवद्वा । 'एकस्यैव-

। यासे सूत्रे तृतीयवाक्यार्थनिर्द्धारणेन जन्यभावतानश्वरत्वयोर्व्या-
प्यैर्निराक्रियते । अत्रायमाशयः । भवद्भाष्ये न्यायसूत्रोपन्यासेनावि-
द्यानिवृत्तेर्ध्वंसरूपत्वान्दनश्वरत्वं यदस्ति, तद् आश्रमवार्त्तिकं भा-
स्तीये पर्वणि महता प्रबन्धेन, त्यक्तदेहानां कुरुपाण्डवसैन्यानां व्या-
हारेण पुनर्दर्शितानां स्वस्वपत्नीभिः सहैकरात्रिकृतविहारामन्त्रणादि-
द्वयनाद् ध्वंसस्याप्यनश्वरत्वं प्रायिकमेव, न तु नियमनस्तद्वि-
द्याकृताविद्यानिवृत्तेरपि स्वप्नप्रबोधन्यायेन च निवृत्तिसम्भवाज्ञान-
श्वरत्वं, गुणानामन्यांन्याभिभवजननमित्युत्तरेण सत्त्वेन रज-
समसोरिव ताभ्यां सत्त्वस्याप्याभभवे पुनरप्यविद्योत्पत्तिसम्भवा-
सङ्गतम् । अतस्तद्विहाय श्रौत एव ब्रह्मप्राप्तिरूपः पुरुषार्थ आदर्त-
यः । न च तस्य नश्वरत्वं शक्यम् । न स पुनरावर्तत इति ब्रह्मप्रा-
प्तस्यानावृत्तिबोधनेन तस्यानश्वरत्वनिश्चयात् । जन्यभावत्वेन न-
श्वरत्वेन व्यापित्वात्ककत्वबोधनायैव सूत्रे शब्दादित्यस्य हेतोरु-
च्यसात् । न च ब्रह्मणः सर्वगतत्वेन नित्यात्सर्वरूपादानाप्यत्वं श-
क्यम् । आत्मस्वरूपत्वेऽप्युक्तगीतावाक्ये आत्मस्वरूपविवरणेनदानीं
तस्याभावादाप्यत्वस्यापि सत्त्वात् । एतदर्थापर्यैवान्तस्त्वबहिष्कृतयो-
रपि तत्र मन्तव्यत्वात् । न च श्वनाश्वतरोपनिषदि, भूयश्चान्ते वि-
श्वमायात्रिवृत्तिरितिमायानिवृत्तेर्मोक्षरूपत्वभावणादविद्यानिवृत्तेरप्य-
नश्वरत्वं श्रौतत्वं च शक्यम् । मायाऽविद्ययोर्भेदात् । 'विद्याऽविद्ये
मम तनू विद्धयुद्धव शरीरिणाम् । मोक्षबन्धकरी आद्ये मायया मे
त्रिनिर्मिते' इति भगवता तयोः कार्यकारणभावबोधनात् । माया व्या-
विद्या च स्वयमेव भवतीति तापनीयभ्राविनद्वैकूप्यपक्षेऽपि तयोर्भे-
देन तन्नाशयोरपि भिन्नत्वान्मायानिवृत्तेरेव मोक्षत्वं, नाविद्यानिवृत्तेः ।
मायानिवृत्तिश्च मोक्षस्य पूर्वा कक्षेति परममोक्षत्वं ब्रह्मप्राप्तेरेव
निश्चयम् । तदेतदुक्तं * ब्रह्मप्राप्तेरेव पुरुषार्थत्वमिति * । यदपि मो-
क्षस्य स्वात्मस्वरूपत्वेनानाप्यत्वमुक्तं, यच्च ब्रह्मणोऽविद्याशाबल्याद्ब्रह्म-
नश्वत्वं तदप्यसङ्गतमिति ज्ञापनायाहुः * ब्रह्म चेत्यादि* । *आत्ममा-
त्रमिति* * मातृं कारस्वैऽवधारणे । कृत्स्नमात्मस्वरूपम् । तथाचा-

ममांशस्य जीवस्यैव महामते । बन्धोऽस्याविद्ययाऽनाविर्विद्य-
या च तथेतर' इति भगवना जीवस्यैवाविद्यावस्वप्रतिपादनात् ।

तस्मान्न्यायोपबृंहितसर्ववेदान्तप्रतिपादिनसर्वधर्मवद् ब्रह्म ।
तस्य श्रवणमनननिदिध्यामनैरन्तरङ्गैः शमद्वमादिभिश्च बांहर-
ङ्गैरतिशुद्धे चित्ते स्वयमेवाविर्भूतस्य स्वप्रकाशस्य सायुज्यं परम-
पुरुषार्थः । तस्मात् सर्वे वेदान्ताः स्वार्थ एव युक्तार्था इति न्या-
यैर्वक्तव्यत्वाद् ब्रह्मणः समवापित्वाय समन्वयसूत्रं वक्तव्यम् ॥३॥

एवं ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय क्लृप्तकर्मकं ब्रह्मोसकाङ्क्षायां/
जन्मादिसूत्रद्वयेन वेदप्रमाणकं जगत्कर्तुं समवायि चेत्युक्तम्

ऽस्मिन् वाक्ये जीवस्यांशत्वकथनेन स्वस्यांशित्वं बोधयता भगवना
ब्रह्मणो जीवात्ममात्रत्वे निवारिते मोक्षस्यात्मरूपत्वेनानाप्यत्वं नि-
वारितम् । जीवस्याविद्यया बन्धकथनेन ब्रह्मणोऽविद्यावस्वमापि-नि-
वारितमतस्तदप्यसङ्गतमित्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ।
तस्मादिति * एकदेशिमनस्योपबृंहणविरुद्धत्वात् । * तस्येति * स-
र्ववेदान्तप्रतिपादितधर्मविशिष्टस्य ब्रह्मणः । * स्वयमाविर्भूतस्येति *
नाबमात्मेतिश्रुत्या साधनाधीनत्वे ब्रह्माविर्भावस्य वारिते आविर्भा-
वः स्वोक्तकरणेन प्रसादादेव भवतीति तेन स्वयमाविर्भूत-
स्य । तथाच श्रौतानां स्मार्तानां च ब्रह्मविषयाणां साधनानां जिन-
कषायशोषण एव पर्यवसानात् तैरतिशुद्धे चित्ते परमव्योमात्मके
सति तत्राविर्भूतस्य ब्रह्मणः, सोऽश्नुत इतिश्रुत्युक्तं सायुज्यमेव स-
र्वोत्कृष्टः पुरुषार्थो ध्वंसाप्रतियोगित्वात् । न तु ब्रह्मात्मावगतिमात्र-
म् । अतस्तादर्थ्येन यथाकथञ्चिद् वेदान्तव्याख्यानमयुक्तमित्यर्थः ।
एवमेकदेशप्रतानि व्युद्स्य पूर्वोक्तं सूत्रप्रयोजनं निगमयन्ति * त-
स्मादित्यादि * ॥

इति तृतीयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

अतः परं प्रस्तोष्यमाणग्रन्थावतरणाय पूर्वोक्तस्य शास्त्रार्थसं-
ग्रहरूपत्वं बोधयन्तस्तदर्थमनुवदन्ति * एवं ब्रह्मेत्युदि * । तेन सि-

एवं त्रिसूत्र्या जिज्ञासानक्षणविचारकर्तव्यता सिद्धा ।

तत्र ब्रह्मणि चतुर्धा विचारः । स्वरूपसाधनफलप्रतिपाद-
कानि सर्वत्रेदान्तवाक्यानि त्रिविधानि मतान्तरनिराकरणं च ।
तत्र स्वरूपे विचारिते मतान्तरनिरासव्यतिरेकेण साधनफलयो-
रनुपयोगात् । अतः प्रथमं स्वरूपनिर्णयः । तदनु मतान्तर-
निरामः । तदनु साधनानां फलं चेति । तत्र प्रथमेऽध्याये स्वरू-
पवाक्यानां विचार्यन्ते तानि द्विविधानि । सन्दिग्धानि, निः-
सन्दिग्धानि च । तत्र निःसन्दिग्धानां निर्णयो न वक्तव्यः ।
सन्दिग्धानि पुनश्चतुर्विधानि । कार्यप्रतिपादकान्यन्तर्यामिप्रति-

द्धमाहुः * एवं त्रिसूत्र्येत्यादि * कर्तव्यतापदस्य जिज्ञासादिपदैः प्र-
त्येकं सम्बन्धः । * सिद्धंति * सूचिना । तथाच पूर्वसूत्रे जिज्ञासाप-
दमहिद्धा ज्ञानेच्छास्मारणेन, अविज्ञाने विज्ञानतां विज्ञानमविज्ञानता-
मिति ब्रह्मस्वरूपमर्यादाबोधनाद् ब्रह्मज्ञानोत्तरमपि तस्याः करणाव-
श्यकता सूचिता । द्वितीये स्वरूपलक्षणमनुक्तैव कार्यलक्षण-
कथनेन तस्य गौणत्वनिवारणात् तत्करणावश्यकता सूचि-
ता । तृतीये समवायित्वनिर्णायकहेतुकथनेन विरुद्धधर्मा-
भयत्वबोधनाद् विचारकरणावश्यकता च सूचिनेति त्रिसूत्र्युक्त
एवार्थोऽग्रे विशेषाकारण बोधनीय इत्यर्थः । तमेव वैशेषिकं बाध-
क्षिप्तुं-प्रकारमाहुः * तत्र ब्रह्मणीत्यादि * । अत्राध्यायार्थक्रमनिर्णये त-
त्तदुपजीव्योपजीवकभावं हेतुत्वेनाहुः * तत्र स्वरूप इत्यादि * । त-
थाचैवं चतुर्धा विचारः शास्त्रार्थः । तत्तद्विधाविचारस्तत्तदध्या-
यार्थ इत्यर्थः । प्रथमाध्यायस्य विशेषाकारणार्थमाहुः * तत्र प्रथम
इति * । * निःसन्दिग्धानीति * सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म विज्ञानमान-
न्दं ब्रह्मत्यादीनि । * न वक्तव्य इति * निर्णयस्य सन्देहनिरासार्थ-
त्वात् तेषु च तस्याभावान्न वक्तव्यः । तथाच स्वरूपनिरूपकत्वेऽपि
सन्देहाजनकत्वादेव तद्विचारो व्यासेन न क्रियत इत्यर्थः । पाद-
संख्यायां हेतुभूतां विधामाहुः * सन्दिग्धानीत्यादि * । प्रथमपादार्थ-
माहुः * तत्रेत्यादि * । निर्णेतव्यानां वाक्यानां विधां वदन्ति ।

पादकान्युपास्यरूपप्रतिपादकानि प्रकीर्णकानि चेति । तत्र प्रथमपादे कार्यवाक्यानां निर्णय उच्यते । सच्चिदानन्दरूपेणाकाशवायुतेजोवाचकवाक्यानि षड्विधान्यपि निर्णयन्ते । अन्यत्रान्यवाचकान्यपि वेदान्तेषु भगवद्वाचकानीति ।

*सच्चिदानन्दरूपेण कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपादकानि, आकाशवायुतेजोवाचकशब्देन कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपादकानीत्येवं षड्विधान्याद्ये पादे निर्णयन्ते इत्यर्थः । नन्वन्यवाचकैः शब्दैः कुतो निर्देश इति शङ्कानिरासायाहुः * अन्यत्रेत्यादि * तथाच तेषां नैसर्गिकशक्तिबोधनेन भूताकाशादिषु ब्रह्मलक्षणस्वतिव्याप्तिपरिहारायैवं निर्देश इति बोध्यितुमयं निर्णय इत्यर्थः । एवमुपोद्घातेनार्थकथनादि बोधितम् । विचारस्य शास्त्रार्थत्वाज्जिज्ञासासूत्रस्य सर्वत्र विषयविषयभावः सङ्गतिः । शास्त्रस्याध्यायेषु तेषां स्वरूपादिषु पादानां स्वावयवेषु सामान्यविशेषभारः । अधिकरणानां परस्परमन्याया एव सङ्गतय उन्नेया इति । सङ्गतिस्वन्तराभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षाजनकज्ञानविषयोऽर्थः । इदं वाक्यमेतद्वाक्यानन्तरं कस्माद्युक्तमीदृशी या जिज्ञासा सा अनन्तराभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षा । तज्जनकं तत्स्वरूपयोगि यज्ज्ञानं तत्र विषयत्वेन योऽर्थः प्रकाशते सोऽर्थः सङ्गतिशब्दवाच्यः । तद्भेदाच्च षट्-सप्तप्रसङ्ग उपोद्घातो हेतुनाऽवसरस्तथा । निर्वाहकैककार्यत्वे षोढासङ्गतिरिष्यत' इत्यभियुक्तोक्तेः । तत्र स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः । प्रकृतार्थसाधकत्वमुपोद्घातः । उपजीव्योपजीवकभावो हेतुता । सा सापेक्षत्वात्तुभयसंप्राहिका । अप्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिबृत्ताववप्रयवक्तव्यत्वमवसरः । निर्वाहप्रयोजकता निर्वाहकत्वम् । एकजातीयकार्यजनकत्वमेककार्यत्वम् । इदं च तद्व्यभिधानमात्रोपयोगित्वात् स्वरूपकथनमात्रम् । लक्षणं तु प्रसङ्गाद्यन्यतमत्वमेव । तेन पूर्वस्येष्टसाधनत्वाधाराधेयभावत्वादावव्याप्तावपि न दोष इति नैयायिका आहुः ॥ अथ तु, सावधानपुरुषप्रयुज्यमानवाक्यप्रयोजकत्वेन

तत्र लक्षणविचार एव सद्रूपाणां वाचकता निर्णीता ।
चिद्रूपस्य ज्ञानप्रधानस्य निर्णयार्थमीक्ष्यधिकरणमारभ्यते स-
प्तभिः सूत्रैः । सप्तद्वारत्वाज्ज्ञानस्य । तत्रैवं सन्देहः । ब्रह्मणः
स्वप्रकाशत्वेन सर्वप्रमाणाविषयत्वाद् यतो वाचो निवर्तन्व इति
श्रुनेश्च विचारः कर्तुं न शक्यते । स्वप्रकाशत्वविरोधात् । श्रुति-
विरोधाच्च । आहोस्विद् विरोधपरिहारेण शक्यत इति ।

किं तावत् प्राप्तम् । न शक्यत इति । कुतः ।

स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वमेव सङ्गतिः । हेतुनाद्यः सर्वे उपेक्षानर्हत्वस्वैवं
प्रयोजका धर्मास्ते तद्वोधकतया सङ्गतित्वेनोच्यन्ते । तत्रैयत्तानिया-
मकस्यास्मद्दर्शनेऽनुक्तत्वादन्येषामपि संग्रहो न वुष्ट इति रोचयामहे ।
तत्र जन्माद्यधिकरणे जगदुत्पत्त्यादिरूपसदात्मकार्यनिरूपणेन सा-
मान्यतः कारणतया विशेषतः कर्तृतया च स्वरूपं निरूपितम् । स-
मन्वयाधिकरणे च सर्वत्र ब्रह्मणः समनुगतत्वाद्युपादानतया विशे-
षतस्तन्निरूपितम् । तत्र यत् सामान्यतः सिद्धं तदनुवदन्ति * तन्ने-
त्यादि * उक्तविधेषु वाक्येषु पूर्वसूत्राभ्यां कृते लक्षणविचार एव
सद् रूप्यते यैस्तेषां सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यादिवाक्यगतानां
पदानां ब्रह्मवाचकता निर्णीता । कार्यस्य सदात्मकत्वेन तत्कारण-
भूतं ब्रह्मैव सच्छब्देर्वाक्येषूपच्यत इति निर्णयः कृत इत्यर्थः । अतः
परमभिर्माधिकरणप्रयोजनमाहुः * चिद्रूपस्येत्यादि * । निर्णयप्रयो-
जनमग्रिमसूत्रे स्फुटीभविष्यति । * सप्तद्वारत्वादिति * पञ्च चक्षुरा-
दीनि मनो जीषश्चेत्येवं सप्तद्वारत्वात् । तथाचान्यत्र गुणवाचका
अपि ज्ञानादिशब्दा वेदान्तवाक्यविशेषेषु ब्रह्मवाचका इति बोध-
नाय सप्तसूत्राण्यित्यर्थः । संशयस्याकारमाहुः * तत्रैवमित्यादि * ।
* स्वप्रकाशत्वेनेति * तत्रैव भान्तमनुभाति विश्वमिति श्रुत्वा स्वप्र-
काशत्वेन । * स्वप्रकाशत्वविरोधादिति * प्रमाणविषयत्वे तज्ज्ञानस्य
प्रमाणतन्त्रत्वेन स्वप्रकाशत्वाभावेन तद्विरोधात् । * श्रुतिविरोधादि-
ति * विचारस्य मनोऽग्नियत्त्वं एव सम्भवेनोक्तश्रुतिविरोधात् ।

ज्ञापनार्थं प्रमाणानि सन्निकर्षादिमार्गतः ।

सर्वथाऽविषयेऽत्राच्येऽव्यवहार्ये कुतः प्रमा ॥

ऐहिकामुष्मिकव्यवहारयोग्ये हि पुरुषप्रवृत्तिः । प्रवृत्त्यर्थं हि प्रमाणांन । ब्रह्म पुनः सर्वव्यवहारातीतमिति । नन्वेतदापि वेदावेवावगम्यत इति चेत् तर्हि बाधिनार्थप्रतिपादकत्वान्न वेदान्ता विचारयितव्या इति प्राप्ते । उच्यते ।

विधिकोटिस्तु स्फुटैव । पूर्वपक्षयुक्तिं गृह्णन्ति *ज्ञापनार्थमित्यादि* । *सन्निकर्षादिमार्गत इति* *आदिपदेन सहकारिणि । मार्ग उपायः । *सर्वथाऽविषय इति* *स्वप्रकाशत्वेन मनोनिवृत्तिभ्रुत्या च सर्वप्रमाणाविषये । *अवाच्य इति* *वाङ्मनिवृत्तिभ्रुत्या सत्यज्ञानादिपदैरपि लक्ष्यत्वाद्वाच्ये । अव्यवहार्यत्वं विगजन्ते । *ऐहिकेत्यादि* *व्यवहारो नाम मनोमात्रेन्द्रियप्राणजन्यपुरुषप्रवृत्तिरूपो व्यापारः । *सर्वव्यवहारातीतमिति* *लौकिकवैदिकव्यापारानर्हम्* । *एतदिति* *अविषयत्वादिक्म । *वेदादिति* *न तत्र चक्षुर्गच्छति न घाग्गच्छति नो मनो न विद्यो न विजानीमो यथैतदनुशिष्यात् । अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधीत्यादिरूपात् । अयमर्थः । प्रमाणैर्हि द्रव्यगुणक्रियादिरूपाः पदार्था लौकिकालौकिकसन्निकर्षेण यथार्हं प्रतीयन्ते । ब्रह्म त्वस्थूलादिवाक्यैरतद्रूपत्वाद्सङ्गत्वेनाऽऽभि-
कृष्टत्वाच्च सर्वप्रमाणाविषयम् । अतद्रूपत्वादेव च नामाख्यातनिपातोपसर्गरूपचतुर्विधपदजाताप्रतिपाद्यतया अवाच्यम् । अवाच्यत्वादेव वैदिकव्यवहारादप्यतीतम् । तदेतत्सर्वभिप्रेत्य, यतो वाच इत्यादयस्ततो वागादीनां निवृत्तिं तस्य विदिताविदिताभ्यन्तं च श्रावयन्तीत्यतस्तद् विचार्यम् । तस्याविचार्यत्वादेव तत्प्रमितिकला वेदान्ता अप्यविचार्याः । अथ ब्रह्मण एवंरूपतापि वेदादेवावगम्यत इति तस्याप्रमेयत्वज्ञानायैव विचार्या वेदान्ता इति विभाव्यते, तदा तु स्वव्यापारेण तत्समर्पयन्तस्तस्य तथात्वं बोधयन्तीनि, मम माता चन्धेतिवाक्यवद् बाधितार्थप्रतिपादकत्वादेवाविचार्या इति । एवं पू-

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ४ ॥

न विद्यते शब्दां यत्रेत्यशब्दं सर्ववेदान्ताद्यप्रतिपाद्यं ब्रह्म न भवति । कुतः । ईक्षतेः । मदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवा-
द्वितीयमित्युपक्रम्य तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति । तत्तजोऽसृज-
त । तथाऽन्यत्र । आत्मा वा इवमेक एवाग्र आसीत् । नान्यत्
किञ्चन मिषत् । स ऐक्षत लोकानुसृजा इति । स इमाँल्लोकान-
सृजतेति । स ईक्षाञ्चक्रं । स प्राणमसृजतेत्येवमादिषु मृष्टिवा-
क्येषु ब्रह्मण ईक्षा प्रतीयते ।

— — —

वैपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं पठन्ति ।

* ईक्षतेर्नाशब्दम् * ।

व्याकुर्वन्ति * नेत्यादि* । ननु ब्रह्मणो वेदान्ताद्यात्मकशब्द-
प्रतिपाद्यत्वे ईक्षतिधातुर्नर्देशस्य कथं हेतुत्वमित्याकाङ्क्षायां विषय-
वाक्यान्नुदाहरन्ति * सदेवेत्यादि * । अत्र प्रथमं वाक्यं छान्दाग्य-
स्थम् । द्वितीयमाश्वलायनानामैतरेयोपनिषत्स्थम् । तृतीयं प्रश्नोप-
निषदः षष्ठप्रश्नस्थम् । * मिषदिति * व्यापारं कुर्वत् । आदिपदेना-
क्स्वर्गविषयकेक्षणघटितानां, ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् स्वयम्भवेक-
मेव तदैक्षत महद्वैयक्षं तदेकमेवास्मि हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयं
तदेव निर्मम इत्यादीनां संग्रहः । तथाच, न केवलमीक्षतिर्ब्रह्मणो
वेदान्तशब्दप्रतिपाद्यत्वे हेतुभूतः, किन्तु वाक्यगतः । तेन च
स्वार्थप्रत्यायने वाक्येषु ब्रह्मकर्तृकेक्षा प्रतीयते । ईक्षा च पर्या-
लोचनम् एवं करिष्यामीत्यध्यवसायः । सोऽत्रैतादृश इति
कार्यबलानुशीयते । अत एवाहोक्षाबोधकनेक्षातिना यत्रैवं पूर्वम-
व्यवहार्यत्वेऽपि पश्चाद् व्यवहार्यत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभावस्तत्र तत्रैव-
मीक्षणकर्तृत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभाव इति व्याप्तिबोधयत इतीक्षतेहेतु-
त्वमित्यर्थः १ एतं सर्वत्र हेतुबोधनप्रकारो बोध्यः । ननु प्रतीयता-

किमतो यद्येवम् । एवमेतत् स्यात् । सर्वव्यवहारप्रमाणान्तितोऽपि ईक्षाश्चक्रे लोकसृष्टद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीति । अतो यथा यथा कृतवस्तथा तथा स्वयमेवोक्तवान् । पूर्वरूपं फलरूपं च सृष्टस्वांशपुरुषार्थत्वाय । ततश्च प्रमाणबलेनाविषयः, स्वेच्छया विषयश्चेत्युक्तम् ।

ननु सर्वप्रमाणविषयत्वे दूषिते केवलवेदविषयत्वं कथं सिद्धान्तीक्रियते । उच्यते । चक्षुरादीनां प्रामाण्यमन्यमुखनिरीक्षकत्वेन, न स्वतः । भ्रमानुत्पात्तप्रसङ्गात् । सस्वसाहितानामेव

मीक्षा, नावना पूर्वोक्तविरोधस्य कथं परिहार इति पृच्छति * किमतो यद्येवमिति* । *समादधते *एवमित्यादि* तथाच ब्रह्मणः पूर्वोक्तरूपत्वस्यैवायाश्च श्रुतिसिद्धत्वाच्छीतत्वेनैकतरबाधस्याप्यनुचितत्वाद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य ब्रह्मणि भूषणत्वात् तस्याप्यन्यदेव नद्विदितादयो अविदितात्, तदजानि तन्नैजतीत्यादिश्रुतिसिद्धत्वाद्भिन्नानामसोपादानवादमुपगच्छना तस्याप्यङ्गीकाराच्चैवमीक्षाकारासिद्धौ सुखेन सिद्ध्यति विरोधपरिहारे ब्रह्मणो विचार्यत्वस्यापि सिद्धिस्तादृशब्रह्मकृतबोधकत्वेन वेदान्तानामप्यबाधितार्थत्वात् तेषामपि विचार्यत्वासिद्धिरित्यर्थः । एवं करणकथनयोः प्रयोजनमाहुः *पूर्वमित्यादि* । स्वांशा जीवास्तदुपयोगिपुरुषार्थत्वं तेजःश्रुतीनां भवत्वितिच्छया पूर्वं प्रथमतो रूपं प्रजादिशब्दवाच्यं शरीरं फलरूपं लोकादिकं च सृष्टम् । तथाचैतेषां पुरुषार्थत्वेन जीवाशास्यत्वायैवं कृत्वा तत्कर्तृतया फलदातृतया च स्वस्य इयव हार्यत्वं च कृतवानिति तत्सम्पादनं प्रयोजनमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः * तत् इत्यादि * ।

अत्र प्रत्यवतिष्ठते * नन्वित्यादि * । * केवलवेदविषयत्वं कथमिति * सर्वप्रमाणानां तुल्यत्वेनाविशेषात् केवलवेदवेद्यत्वं ब्रह्मणः कयोपपत्त्येत्यर्थः । अत्र समाधातुमुपपात्तामाहुः * उच्यत इत्यादि * । न हि प्रमाणानां प्रामाण्यं तुल्यम् । तथा सति श्रुतिरज-

षक्षुरादीनां प्रामाण्यात् । अतो निरपेक्षा एव भगवन्निःश्वाम-
रूपवेदा एव प्रमाणम् । सङ्केतग्रहस्तु वैदिक एव वेदविद्भिः कृतः ।

ताद्विविषयकश्चाक्षुषभ्रमो न स्यात् । हेतुषु चाभासता न
स्यात् । शब्देषु च वाक्यप्रामाण्यविभागो न स्यात् ।
अनश्चाक्षुरादिमनोऽन्तानां तदुपजीविनां च प्रामाण्यं न स्व-
तः, किन्तु परमुखानिरीक्षकत्वेनान्याधीनम् । यदधीनं तत् सत् ।
सत्त्वगुण एव प्रकाशकत्वात् । तत्सहितानामेव तेषां प्रमाण्यात् ।
तस्य यदा गुणान्तरंणोपमदंस्तद्दानुप्राहकाभावेन तेषां नैर्बल्याद्प्रा-
माण्यमेव । सत्त्वशुद्धिस्तु वेदोदितयथावास्थितसाधनैरेवेति तेषां स-
र्वेषां सुदूरवर्तिनांऽपि वेदस्यैव स्वसार्थकत्वार्थमपेक्षा । वेदस्य तु
न कथमापि तदपेक्षा । जैमिनीयादिनये तस्यापौरुषेयत्वात् । काणादा-
दिनये चेश्वरजन्यत्वात् । अनोऽन्यनिरपेक्षा वेदान्तनये भगवन्निः-
श्वामरूपत्वेनैवसिद्धा आस्तिकमार्गमते अविप्रतिपन्ना वेदा एव प्र-
माणम् । अतः सर्वप्रमाणाविषयत्वेऽपि सर्वनिरपेक्षत्वाद्भगवन्निः-
श्वामरूपत्वात् सर्वास्तिकोपजीव्यत्वाच्च वेदैकविषयत्वं सिद्धा-
न्तीक्रियते । तथाचैषा युक्तिरित्यर्थः । नन्वेवंरूपत्वेऽपि वेदस्य न
सर्वनिरपेक्षत्वम् । शब्दत्वात् । शब्दस्य बोधकतायाः पदपदार्थस-
म्बन्धग्रहणीयत्वात् तद्ग्रहस्य च प्रयोजकप्रयोज्यव्यवहाराधीन-
त्वाद्, घस्तुतस्तु ब्रह्मणोऽव्यवहार्यत्वेन तत्र सम्बन्धग्रहस्य दौर्भ्रत्याद्
बोधकताया अभावेन वेदविषयत्वसाधनमप्यनर्थकमेवेत्याशङ्क्यामा-
हुः *सङ्केतेत्यादि* । नैवमबोधकत्वं सापेक्षत्वं वा शङ्कनीयम् । यतः
सदेवेत्यादिसन्दर्भे एव तेजःप्रभृतिस्पृष्टशुक्लरमेव ध्राव्यते । तेषां खल्वे-
षां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति । सेयं
देवतैश्चत हंताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवैनात्मनानुप्रविश्य
नामरूपे व्याकरवाणीति नहि तदानीं वैदिक्या इतरा कापि स्पृष्टिर्न
वा वेदविद्भ्य इतरे पुरुषा, न वा भगवतोऽन्यः कश्चिच्छिक्षक इति प्र-
थमनः सङ्केतग्रहो वैदिक एव प्रपञ्चे वेदविद्भिर्भगवच्छिक्षया वा भ-
गवद्वत्सम्भवीषया वा भगवद्विच्छामात्रेणैष वा कृत इति तथा यु-

आकृतिमात्रार्थं लोकापेक्षा । अनधिगनार्थगन्तुं च प्रमाणं,
लोकानधिगत इत्यर्थः । यद्ब्रह्मणोरलौकिकत्वं सिद्धमेव ।

हीनसम्बन्धस्य वेदस्य नाबोधकत्वं, न वा लौकिकसापेक्षत्वमित्यर्थः ।
एवमेव पुरुषसूक्तेऽपि सहस्रशीष्णां महापुरुषाद्विराजन्तन्मध्यगानां
च सृष्ट्यादिकं श्रावयित्वा, 'वेदाहमेतं पुरुषं महान्तेमादित्यवर्णं त-
मसस्तु पारं । सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाभिष-
दन् यदास्त' इत्यादि मन्त्रत्रयं पठ्यते । तत्रास्मिन् मन्त्रे हेतुः पूर्वप-
क्षनिरासे । अस्मिन् प्रपञ्चेऽनादित्वपरमाणुजन्यत्वगुणजन्यत्वादिश-
ङ्का महाति पुरुषे च शबलत्वादिशङ्का न कार्या । तत्र हेतुः, 'तमसः
पारं' इति । अस्य पदद्वयस्य महापुरुषं सर्वेषु रूपेषु च देहलीदीप-
न्यायेन सम्बन्धः । यदास्त इति यत्पदं हेतुबाधकम् । तेनास्मिन् मन्त्रे
क्लान्दोग्यवदेव सर्वं सृष्टिस्वरूपमाभवदित्येव भगवन् एव शिक्षकत्वं
च बाधितम् । ततो द्वितीये, 'धाता पुरस्ताद् यमुदाजहार शक्रः प्रवि-
द्भान् प्रदिशश्चतस्रः । नमंवं विद्भानमृत इह भवति नान्यः पन्था अय-
नाय विद्यते' इति मन्त्रे धातुः प्रथमं तदुदाहृतया तद्वक्तृत्वं शक्रस्य
दिशां देवतानां धोतृत्वं चोक्त्वा उत्तरार्द्धे केवलस्यैव सर्वकर्तृत्वेन
सर्वात्मकत्वेन यद्वदनं तस्य फलमाह । ततस्त्वृतीये, 'यज्ञेन यज्ञमय-
जन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् । ते ह नाकं महिमानः सच-
न्ते यत्र पूर्वं साध्याः सन्ति देवा' इतिमन्त्रे तादृशे यज्ञे सिद्धानामेव
धर्माणां प्राथम्यं तत्फलं चाह । तेनापि पूर्वोक्त एवार्थः सिद्धः । एत-
देव धीभागवतद्वितीयस्कन्ध उपबृंहितम् । 'यदास्य नाभ्यामल्लिना-
दहमासं महान्मनः । नाविद् यज्ञसम्भारान् पुरुषावयवाहने । तेषु
यज्ञस्य पशवः सवनस्पतयः कुशा' इत्यारभ्य, 'तमेव यज्ञपुरुषं तेनै-
वायजमीश्वरम्' इत्यन्तेन । अतो वेदैकसमधिगम्यत्वसाधनं नानर्थ-
कमिति । ननु भवन्त्वेवं तदानीन्तनानां, तावनेदानीन्तनानां कथं स-
ङ्कुनप्रह उपायाभावात् । तथा सतीदानीं तु स दोषस्तदवच्छेद इत्यत
आहुः * आकृतीत्यादि * । * आकृतिमात्रार्थमिति * आकृत्यवधा-
रणार्थम् * सिद्धमेवेति * तवमतेऽपि सिद्धमेव । तथाच यथा दा-

लौकिको व्यवहारः सन्निपातरूपत्वात् पुरुषार्थासाधक एव । तर्हि

रथमार्तिकाद्युपकरणे गृहीतसङ्केताः सौवर्ग्योऽपि तस्मिन्स्तथा आकृ-
त्या सङ्केतमवधारयन्ति, तथाज्ञातवाक्याद् यादृशो लौकिकस्तादृशे
वैदिकेऽपि प्रपञ्चे सङ्केतमवधारयिष्यन्तीतिबोधनार्थं, यथा सौम्यैकेन
मृत्पिण्डेनेत्यादीनां लौकिकदृष्टान्तानां श्रुतावप्यादरणादिति लौकि-
कानां पुरुषाणामेव परापेक्षत्वं, न वेदस्य । यदि चैवमपि सापेक्ष-
त्वमेवेति विभाव्यते तदा तु धर्मब्रह्मणोरपि बोधने लोकप्रसिद्धप-
दादिसमभिव्याहारेसापेक्षत्वादनपेक्षतायै तिलाञ्जलिरेव प्रदीयता-
म् । तथाऽनधिगतार्थगन्तृत्वस्यापि प्रसिद्धपदसमभिव्याहारशून्य-
तायामबोधकताया एवापत्तेर्धर्मोऽपि न बुद्ध्यतेव । तथा निषेधावधि-
भूतब्रह्मस्वरूपमपि लोकप्रसिद्धमर्थमेव निषिद्ध्य बोध्यत इत्यस्ति
तद्व्याधनेऽपि लोकापेक्षेति तदभावे तदपि न बुद्ध्येत । अथ तत्र प्र-
सिद्धान्यपि पदादीनि वैदिकान्येवेति न दोष इति चेत् तद्व्याध्यापि
व्यवहारं वैदिकमेवानुसन्धस्व । इदानीं विप्लवमानेऽपि तस्मिन्
भगवता, 'मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम् । एतावान्
सर्ववेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम् । मायामात्रमनुद्यान्ते प्रतिषि-
द्ध्य प्रसीदतीति' श्रीभागवते कथनात् । अतो धर्मब्रह्मबोधन इव
वैदिकप्रपञ्चबोधने आकृतिमात्रार्थं लोकापेक्षायामपि न दोष इत्य-
र्थेन तदेतदुक्तं, * सिद्धमेवेत्यन्तेन । नन्वेवं लौकिकव्यवहारादरे को
दोष इत्यत आहुः * लौकिक इत्यादि * एकादशस्कन्धे, 'सन्नि-
पातस्त्वहमिति ममेत्युद्धव या मतिः । व्यवहारः सन्निपातो मनो-
मात्रेन्द्रियासुभिरिति भगवता प्राकृतगुणान् प्रकृत्य मनआदिव्य-
वहारस्य सन्निपातत्वकथनात्लौकिकव्यवहारस्य सन्निपातकार्यत्वेना-
ऽप्रामाणिकत्वात् पुरुषार्थासाधक इत्यतो नाद्रियत इत्यर्थः । एवं
ब्रह्मणो वैदिकव्यवहारविषयत्वमसहमानश्चोदयति * तर्हीत्यादि *
यदि सूत्रकृत एवं ब्रह्मणो वैदिकव्यवहारविषयत्वमभिप्रेतं स्यात्
तर्हि शब्दमात्रस्य नाशब्दमित्यनेन कथं ग्रहणं कुर्यात् । नावेदं, ना-
वेदान्तमित्येष वदेत् । अतो नायं सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र समाध्दः

शब्दमात्रस्य कथं ग्रहणम् । वेदव्याख्यातृवाग्निषयत्वादिति
ब्रूमः ।

ते * वेदेत्यादि * अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद् यद्गवेदो
यजुर्वेदः सामवेदोथर्वाङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषदः
ऋक्षाः सूत्राण्यनुशाख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि सर्वाणि निः-
श्वसितानीति मैत्रेयीब्राह्मणे भावयाद् वेदव्याख्यातृत्वात्सामपि त-
थास्वेन ब्रह्मणस्तद्विषयत्वमपि सूत्रकृतोऽभिप्रेतमित्यतः शब्दशब्द-
ग्रहणमिति ब्रूमः । तथाचैवमभिप्रेतत्वादयमेव सूत्रार्थो, नान्यः । सां-
ख्यनिराकरणस्याग्रे भानुमानिकाधिकरणे करिष्यमाणत्वेनात्र त-
त्प्रयोजनाभावाद् । अतो गृहप्रविष्टचौरतुल्यस्य मिथ्यावादिन एव नि-
राकरणायेद् सूत्रमित्यर्थः । नन्वेवं सति सूत्रत्वव्याख्यानत्वादीनां
सूत्रान्तरादिष्वपि सत्त्वाद् व्याख्यानानादिकमपि कुतो न संगृह्यत
इति चेद्, उच्यते । 'किं विधत्ते किमाचष्टे किमनूद्य विकल्पयेत् ।
इत्यस्या हृदयं लोके नान्यो मग्नेद् कश्चनेत्येकादशस्कन्धे वेदान्त-
कृद्देवधिदेव चाहमिति गीतायां च भगवद्वाक्याद् यथावस्थितवेद-
वेत्ता भगवानेव । स तु, मां विधत्त इत्यादि, वेदैश्च सर्वैरहमेव
वेद्य इति च वक्ति । यथा 'वदन्ति कृष्ण श्रेयांसि बहूनि ब्रह्मवादि-
नः । तेषां विकल्पप्राधान्यमुनाहं एकमुच्यता' इत्युक्तप्रभे, 'का
लेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेदसंज्ञिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता धर्मो
वस्यां मदात्मकः । तेन प्रोक्ता च पुत्राय मनवे पूर्वजाय सा । ततो
भृग्वाद्योऽगृह्णन् सप्तब्रह्ममहर्षयः । तेऽयः पितृभ्यस्तपुत्रा देव-
दानवगुह्यकाः । मनुष्याः सिद्धगन्धर्वाः सविद्याधरचारयाः । कि-
न्देवाः किन्नरा नागा रक्षःकिंपुरुषादयः । बह्व्यलेषां प्रकृतयो र-
जःसन्वतमोभुवः । यामिभूर्तानिं भिद्यन्ते भूतानां मतयस्तथा ।
यथाप्रकृति सर्वेषां चित्रा वाचः स्रवन्ति हि । एवं प्रकृतिवैचिड्या-
द्भिद्यन्ते मतयो नृणाम् । पारम्पर्येण केषाञ्चित् पाषण्डमतयोऽपरे ।
मन्मायामोहितधियः पुरुषाः पुरुषर्षभ । श्रेयो वदन्त्यनैकान्त्याद् य-
थाकर्म यथावचि' इत्याद्याह । अत्राऽगृह्णन्नित्यस्य किंपुरुषादय
इत्यन्तं पृथक्सम्बन्धः । बहूनीनां प्रकृतीनां चित्रवाङ्निर्गमहेतुत्वम् ।

एतेन मनसैवानुदृष्टव्यमित्यपि समर्थितम् । तस्मात् स्र-
ष्ट्यादिप्रतिपादका अपि वेदान्ताः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपादका
इति सिद्धम् ॥ ४ ॥

स्यादेतत् । कर्तृत्वमकर्तृत्वं च वेदे प्रतीयते ब्रह्मणः । यतो
वा इमानि भूतानि जायन्ते, स आत्मानं स्वयमकुरुत, नि-
ष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम्, असङ्गो ह्ययं पुरुष
इत्येवमादिवाक्येषु । तत्र द्वेषा निर्णयः सम्भवति । सर्वभवनस-
मर्थत्वाद्ब्रह्मसर्वधर्माश्रयत्वेन, अन्यतरबाधाद्वा । अलौकिकपेक्ष-
या लौकिकस्य जघन्यत्वात् कर्तृत्वादेर्लोकसिद्धत्वात् कर्तृत्व-
बाध एव युक्तः । ईशत्यादिकं तु प्रकृतिगुणसम्बन्धादपि ब्रह्म-
णो युज्यते । तस्मादलौकिकसर्वभवनसमर्थत्वादिकल्पनापेक्षया

शेषन्तु स्फुटमेव । तेन भगवदुक्तिविरुद्धस्य वेदव्याख्यानत्वप्रतीता-
वपि तस्य व्याख्यानत्वाभाव एव सिद्ध इति तत्र संगृह्यत इत्यत्र-
धेहि । एवं शब्दशब्दोक्तिं स्पष्टयित्वा तेन सिद्धमाहुः * एतेनेत्य-
दि * एवं वैदिकशब्दप्रतिपाद्यत्वसमर्थनेन मनसैवानुदृष्टव्यमिति
सिद्धं कामविवर्जितातिशुद्धमनसानुदृष्टव्यमिति समर्थितम् । अ-
ग्निशब्दात्, कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैश्वरित्यादीनामपि संग्रहः ।
एवं व्यवस्थया विरोधपरिहारेण ब्रह्मणः सर्वप्रमाणाविषयत्वतद्विषय-
त्वयोः समर्थनेन यत् सिद्धं तन्निरगमयन्ति * तस्मादित्यादि *
एवं ब्रह्मणोऽलौकिकप्रमाणगम्यत्वाद्देहात्मनानां ब्रह्मप्रतिपादकत्वेन
विचारणीयत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ४ ॥

अतः परं, गौणञ्ज्जात्मशब्दादिति द्वितीयं सूत्रमवतारयन्ति*
स्यादेतदित्यादि* । *कर्तृत्वमकर्तृत्वं चेति* चकाराद्युपादानत्वमनु-
पादानत्वं च । अत्र पूर्वश्रुतौ हेतुत्वमात्रं प्रतीयते । तत्प्रकारान्त-
रेणापि सम्भवतीत्यतो द्वितीयश्रुत्युपपन्नास्तः । तत्र कर्तृत्वं स्फुट-
मितिः तद्विरुद्धं निष्क्रियत्वं शास्तत्वं च । तृतीयश्रुतौ । तथैवो-

लौकिक एवान्यतरबाधो युक्तः । ततश्च सत्यस्वरूपादन्यदेवैत-
दिति स्वयमेवाशङ्क्य परिहरति सूत्रकारः ।

गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ५ ॥

ईक्षत्यादिगुणयुक्तः परमात्मा गौणः प्रकृतिगुणसत्त्व-
सम्बन्धवानिति चेन्न तथात्वं वक्तुं शक्यते । कुतः । आत्मश-
ब्दात् । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्युपक्रम्य, स ऐक्ष-
तेत्युक्तम् । आत्मशब्दः पुनः सर्वेषु वेदान्तेषु निर्गुणपरब्रह्मवा-
चकत्वेनैव सिद्धः । तस्यैव जगत्कर्तृत्वं श्रुतिराह । ननु चोक्त-
मन्यतरबाधो युक्त इति । न युक्तः । स्वातन्त्र्याभावेन सगुणस्य
कर्तृत्वायोगात् । वेदाश्च प्रमाणभूताः । ततः सर्वभवनसामर्थ्य-
मेव श्रुतिबललभ्यमङ्गीकर्तव्यम् ।

पादनत्वविरुद्धं निष्कलत्वं निरवद्यत्वं च । चतुर्थ्यामसङ्ग इत्यनेना-
सक्तेः संसर्गस्य च निषेधः क्रियां विकारित्वं च विरुणद्धि । * युक्त
इति * उत्पत्तिशिष्टोत्पन्नाशिष्टन्यायेनोपजीव्योपजीवकभावेन च
शुद्धावारो हाद्युक्तः । * एतदिति * शबलं स्वरूपम् ।

अयुक्तत्वे हेतुमाहुः * स्वातन्त्र्याभावेनेत्यादि * कारकमात्मस्य
स्वव्यापारं प्रति स्वातन्त्र्ये सत्त्वपि यत् कर्तृलक्षणतया स्वातन्त्र्यस्य
कीर्तनं तत् कारकान्तरनियामकतयैवातो गुणानामुपादानत्वे वा
करणत्वे वाऽवश्यं कर्तृनियम्यतैव युक्ता, न तु प्रयोजकता । तथा
सति तेषामेव सृष्ट्यादिकार्ये स्वातन्त्र्येण ब्रह्मनियामकतया सगुणस्य
स्वातन्त्र्याभावेन कर्तृत्वायोगादित्यर्थः । ननु गुणानां जडत्वेन
चेतनार्धात्तन्नाह सगुणस्य स्वातन्त्र्यहानिरतो गुणसम्बन्धिन्येव क-
र्तृत्वं युक्तमित्यत आहुः * वेदाश्चेत्यादि * धनपेक्षत्वाग्निःश्वासरूप-
त्वाच्च वेदाः स्वतः प्रमाणभूताः । ते च, सदेव सौम्ये-
दमन्न आसीद्, आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्यादिषु

किञ्च । अस्तिभातिप्रियत्वादिधर्मवद् ब्रह्मगनकर्तृत्वं लोके
प्रतीयते । कार्यत्वात् । तस्मादात्मशब्दप्रयोगाद् गुणातीतमेव
कर्तृ ॥ ५ ॥

विशेष्यान्वितेनैवकारेणेतरयोगं व्यवच्छिन्दन्तस्तदानीं केवलस्य शु-
द्धस्यैवात्मनः कर्तृत्वमावेदयन्ति । नच कालवाचकाग्रपदेन तत्स-
त्ताया अपि बोधनादेवकारो नान्ययोगव्यवच्छेदक इति शङ्काम् । बो-
धनार्थमेव तथोक्तेः । कथमेतदितिचेदित्यमाहयं हि श्रुतिः सर्वापेक्षया
प्राथमिकं वृत्तान्तं वक्तितत्रैवकारेण तदितरयावद्व्यवच्छेदे भिन्नवि-
धप्रमाणान्तरस्यापि व्यवच्छिन्नत्वात् तस्याप्यभावेनाग्रपदे प्रमाणा-
न्तरसिद्धकालानुवादकतया षक्तुमशक्यत्वेन, एतस्यैव वाक्यस्य
कालसत्ताबोधकत्वे चात्मासीत् कालोऽप्यासीदित्येवं वाक्यभेदप्रस-
ङ्गेन कालसत्ताया अशक्यवचनत्वे केवलस्यात्मनोऽपि निरूपणमश-
क्यमिति वाक्यस्याबोधकत्वे प्रसक्ते सृष्ट्युत्तरव्यवहारानुसारेण स-
र्वाधारतया प्रतीयमानो यः कालस्तदुपरञ्जनेन पूर्ववृत्तान्तं वक्तृत्वेवं
बोधनार्थत्वं जानीहि । अत एव सृष्ट्युत्तरमपि केवलं ब्रह्मैवेति बो-
धनाय सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपदवदित्येवं श्रुत्यन्तरेऽप्युच्यते ।
एवं तदानीमितराभावे गुणानां सत्ता तदानीं षक्तुं न शक्यत इति
न सगुणः कर्ता । नचोत्पत्तिशिष्टन्यायस्योपजीव्यन्यायस्य वा प्रवृ-
त्तिरत्र शङ्कनीया । विरुद्धधर्माधारत्वेन बाध्यबाधकभावाभावात् ।
तत्तन् श्रुतिबललक्ष्यं, श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यारूपेषु षट्सु
प्रमाणेषु श्रुतिबलसिद्धं ब्रह्मणः सर्वभवनसामर्थ्यमेवाङ्गीकर्तव्यमि-
त्यर्थः ।

ननु मास्त्वेवं कर्तृत्वादिबाधस्तथापि कर्तृत्वस्य लौकिकत्वं ना-
पैतीति तत एव तद्बाधोऽस्त्वित्यत आहुः *किञ्चेत्यादि* । *प्रियत्वा-
दीत्यादिपदेनाऽपहनपाप्मत्वसङ्ग्रहः । तथाच ब्रह्मधर्मस्य कर्तृत्वस्य
लोके प्रत्ययेन तस्य कार्यासाधारण्याभावाच्च लौकिकत्वमिति न त-
त्प्रयुक्तोऽपि बाध इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * केनापि
प्रकारेण बाधस्य षक्तुमशक्यत्वादात्मशब्दश्रुतिरूपमुख्यप्रमाणप्रमि-
तत्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ ५ ॥

नन्वात्मशब्दोऽपि लोकवद् गौणोऽस्तु । लोके हि केन-
चित् पृष्ठो विष्णुमित्र आह, यद्गदत्तो ममात्मेति । अत्र गौणत्व-
मुपचार इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ६ ॥

एवं हि श्रूयते । असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सदजा-
यत, तदात्मानं स्वयमकुरुतेत्युपक्रम्य, यदा ह्येष एतस्मिन्न-
दृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठा विदन्ते, अथ सो-
ऽभयं गतो भवतीति । प्रापञ्चिकधर्मरहिते ब्रह्मणि एतस्मिन्
पूर्वोक्तजगत्कर्तारि परिनिष्ठितो मुक्तो भवतीत्यर्थः । तत्र यदि
जगत्कर्ता गौणः स्यात् तन्निष्ठस्य संसार एव स्यान्न मोक्षः ॥६॥

एवं द्वितीयसूत्रं व्याख्याय, तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादिति तृ-
तीयसूत्रमवधारयन्ति * नन्वात्मेत्यादि * लोकवत्पदं विभजन्ते *
लोके हीत्यादि* । तथाच मास्तु गुणसम्बन्धाद् गौणत्वमात्मनस्तथा-
प्यात्मपदभ्रुतेर्मुख्यौपचारिकसाधारण्येन सन्दिग्धत्वान्नानयाः निर्णय
इति पूर्वपक्षाशयः । अत्र सूत्रं पठित्वा समादधते * एवं हीत्यादि* ।
* असदिति * लौकिकविलक्षणमव्याकृतम् । * यदा ह्येवेत्यस्मार्ध-
स्तु, यदा यस्मिन् काले, ह्येष निश्चयेनैव, एष साधक, एतस्मिन्
पूर्वोक्ते ब्रह्मणि, अदृश्ये नामरूपशून्ये, अनात्म्ये आत्मन इदमात्म्यं
शरीरं तद्गदितं, अनिरुक्ते विकारो हि विशेषवशान्निरुच्यते नत्वावि-
कार इति विकारशून्यत्वाद् विदिताविदितात् परत्वेन निर्देकतुमश-
क्यत्वाद्वा अनिरुक्ते, एवम्भूते ब्रह्मणि अभयं यथा स्यात् तथा प्रति-
ष्ठां स्थितिं विन्दते यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद् विजा-
नानीत्येवंरूपां प्राप्नोति, अथ तदनन्तरमेष स साधकः, अभयं गतो
मुक्तिं प्राप्नो भवतीति । तदाहुः * प्रापञ्चिकेत्यादि * सूत्रसिद्धं नि-
र्णयमाहुः * तत्रेत्यादि * तथाचास्यां भ्रुताद्युपक्रमगतं कर्तृभूतं ब्र-

किञ्च ।

हेयत्वावचनाच्च ॥ ७ ॥

इतोऽपि निर्गुण एव जगत्कर्ता । वेदान्तेषु सर्वत्र साधनो-
पदेशे पुत्रादिजगत्कर्ता हेयत्वेन नोपदिश्यते । यदि सगुणः
स्यात् प्राकृतगुणपरिहारार्थं मुमुक्षुभिर्जगत्कर्ता नोपास्यः स्यात् ।
पुत्रादिवत् । अत ईक्षसादयो न सगुणधर्माः । सूत्रत्रयस्य ईक्ष-
तिहेतुसाधकत्वाच्चकारः । एवं सूत्रचतुष्टयेन ईक्षतिहेतुना जग-
त्कर्तृत्वोपपत्त्या सृष्टिवाक्यानां ब्रह्मपरत्वमुपपादितम् ॥ ७ ॥

अतः परं स्वतन्त्रहेतुनाह, स्वाप्ययाद्, गतिसामान्यात्,
श्रुतत्वाच्चेति सूत्रत्रयेण ।

ननु किमर्थं हेत्वन्तराणि । साधकत्वे एकेनापि तत्सिद्धेः ।

द्वौवेति तस्मिन्नित्यनेन परामुद्ध्य तस्यैव प्रापञ्चिकधर्मराहित्यबोधनेन
विरुद्धधर्माधारत्वं निगमयित्वा तादृशे तस्मिन् परिनिष्ठितस्य मुक्तिं
वदन्ति । तथाऽन्यत्रापि, सदेव सौम्येदमित्यादिना कर्तृत्वादिविशिष्टं
ब्रह्मोक्त्वा, आचार्यवान् पुरुषो वेद् तस्य तावदेवचिरं यावन्न
विमोक्ष्येऽथ सम्भृत्य इति । अतस्तादृशब्रह्मनिष्ठस्य मोक्ष उपदिश्यत
इति सृष्टिप्रकरणोक्तं फलमेव तत्रत्यात्मशब्दस्यौपचारिकत्वनिवर्तकं
तात्पर्यलिङ्गत्वादिति सूत्राशय इत्यर्थः ॥ ६ ॥

आत्मशब्दस्यात्र गुणातीत एव कर्तरि तात्पर्यमिति बोधयन्त-
धनुर्थं सूत्रमाहुः * किञ्च * । * हेयत्वावचनाच्चेत्यादि * । अर्थस्तु
नेगद्वयाख्यातः । तथाचात्रोपपत्तिरूपात् तात्पर्यलिङ्गादप्यात्मशब्दस्य
गुणातीतत्वाच्चकत्वेन निर्णयाद्दीक्षत्यादयो न सगुणधर्मा इत्यर्थः । शेषं
स्फुटम् ॥ ७ ॥

आग्रिमसूत्राण्यवतारयन्ति * अतः परमित्यादि * । * स्वत-
न्त्रहेतुनिति * वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मपरत्वप्रतिपादने प्रत्येकं समर्थान्
पित् । एतेषां हेतूनां वैयर्थ्यमाशङ्कते * नाप्यित्यादि * । समादधते ।

असाधकत्वे शक्तेनाप्यसिद्धेरिति चेत् । मैवम् । रूपभेदार्थं हेत्वन्तराणि । नानाविधान्नभोजनतृप्तिवत् । तथाया आत्मशब्दात्, तान्नष्टस्य मोक्षोपदेशाद्, हेयत्वावचनाच्चेति निर्गुणस्य स्वरूपपरतया कार्यपरतया च । कार्यस्य पुनर्विधिनिषेधभेदाद् द्विरूपनेति । एवमुत्तरत्रापि प्रपञ्चिष्यते ।

तत्र सृष्टिवाक्यानामीक्षतिहेतुना भगवत्परत्वमुक्तम् । इदानीं प्रलयवाक्यानामाह ।

स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥

ब्रह्मणो न सर्वव्यवहारातीतत्वम् । कुतः स्वाप्ययात् । स्वस्मिन्नप्ययात् । तत्र चित्तकरणत्वाज्जीवस्य चोच्यते । एवं हि श्रूयते । यत्रैतत् पुरुषः स्वपिति नाम सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याक्षते । स्वं ह्यपीतो भवतीति ।

* मैवमित्यादि । रूपभेदार्थमिति * ब्रह्मणो व्यवहार्यत्वे केवलं सृष्टिरेव न द्वारं, किन्तु द्वारान्तराण्यपि सन्ति तानि तत्तद्रूपनियतानीति तेषां रूपाणां विशेषस्य ज्ञापनार्थम् । एवं तात्पर्योक्तौ गमकमाहुः * तद्यथेत्यादि * तथाच चतुःसूत्र्यामाद्येनेक्षति सामान्यत ऊक्त्वा द्वितीयो हेतुः स्वरूपपरतया ततोऽग्निसौम्यौ कार्यपरतया चेति हेतुत्रयमुक्तम् । तथाग्रे त्रिसूत्र्यामपि कार्यपरतयेत्यर्थः । कथं काः परतयेत्यत आहुः * कार्यस्येत्यादि * । * द्विरूपनेति * इति तस्माद्द्वारं हेतुवन्तराण्युच्यन्त इत्यर्थः । एवमेवात्र तात्पर्यमित्यत्र कमाहुः * एवमित्यादि *

एवं सूत्रत्रयप्रयोजनमुक्त्वा पूर्वसङ्कतिज्ञापनाय क्तमनुवदन्तः स्वाप्ययसूत्रमवतारयन्ति * तत्रेत्यादि * व्यकुर्वन्ति * तत्र चिदित्यादि * । * उच्यत इति * लय उच्यते । * धूयत इति * छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने श्रूयते । श्रुति व्याकुर्वन्ति

स्वपितीति न क्रियापदं, किन्तु जीवस्य नाम । तत्रैव स्वपि-
तीतिनामत्वं, यदा सता सम्पद्यते । सति स्वशब्दवाच्ये अपी-
ति लयं प्राप्नोतीत्यर्थः । अहरहर्जीवो ब्रह्म सम्पद्य ततो बला-
द्यधिष्ठानं प्राप्य पुनर्नव इव समायाति । वासनाशेषात् । स्व-
शब्देन चाभेदः । अर्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्याभिर्गुणत्वम् ।
ननु प्रलये वक्तव्ये कथं सुषुप्तिः । मोक्षातिरिक्तदशायां

* स्वपितीति नेत्यादि* तथाच सत्सम्पत्तिरहितस्त्रापदशायां तु स्वपि-
तीति धत्र प्रयोगस्तत्रास्य क्रियापदत्वमेव । सत्सम्पत्तिदशायां तु स्व-
शब्दस्यात्मवाचकत्वेन सति स्वशब्दवाच्य आत्मनि अपीति लयं प्रा-
प्नोति । तदा तस्मिन् पितिलयौ यस्यासौ स्वपितिः । पृषोदरादित्वा-
द्कारनाश ईकारस्य विकृतौ च सत्यां स्वपितिनान्नः सिद्धिः । वस्तु-
तस्तु केवलयोगिकत्वे नामत्वाभावाद् योगरूढोऽयं शब्द इत्यर्थः ।
परम्पकारेण हेतुकथनस्य प्रयोजनमाहुः * अहरहरित्यादि * । अय-
मर्थः । सुषुप्तिस्तावद् द्विधेति, तद्भावो नाडीष्वित्यत्र वक्तव्यम् ।
तथा छान्दोग्य एव श्राव्यते । तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा
उपर्युपरि सञ्चरन्तोऽपि न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्ग-
च्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दत्यनृतेन प्रत्यूढा इति । तत्र नाड्यां
पुःखाभाषणात् । ब्रह्मणि सुप्तौ तु तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपा-
प्माऽभयं रूपमशोकान्तरमिति बृहदारण्यके श्रावणाद् ब्रह्मसम्प-
स्या बलादिरूपं यदधिष्ठानं, करणे लघुत्, देहनियमनसाधनं तत्
प्राप्य तथा समायातीति बोधनमेकम् । च पुनः स्वशब्द आत्म-
वाचकोऽत्र प्रयुक्तत्वेन पूर्वोपक्रान्तस्य सत आत्माऽभेदबोधनपरम् ।
किञ्चात्र विभक्त्यन्तरप्रयोगेण शब्दतः सामानाधिकरण्याभावेऽप्यु-
पक्रमे सत एव निर्दिष्टत्वेनार्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्यात् सतो
निर्गुणत्वबोधनं चेति तृतीयं प्रयोजनमिति । तथाचैवंप्रकारेण गुणा-
ऽतीतस्य प्रलयकारणतां बोधयितुमयं हेतुनिर्देश इति हृदयम् ।
अत्र सूत्रस्य विषयवाक्यस्य च विरोधमाशङ्कते * नन्वित्यादि * ।
समादधते * भोक्षेत्यादि * मोक्षातिरिक्तदशायां कर्मसम्बन्धे स-

तथा कर्मसम्बन्धाभावादिति ब्रूमः ॥ ८ ॥

मुक्तिवाक्यानामाह ।

गतिसामान्यात् ॥ ९ ॥

गतौ सामान्यात् । गतिर्मोक्षः । समानस्य भावः सामान्य-
म् । मोक्षे सर्वस्यापि भगवता तुल्यत्वात् । एवं हि श्रूयते ।
यथा सर्वामामपां समुद्र एकायनमित्युपक्रम्य वागेकायन-
मिति दृष्टान्तार्थं निरूप्य, स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त
इत्यादिना लयदृष्टान्तं निरूप्य, न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रतिपाद्य

त्यपि यथा जाग्रत्स्वप्रयोः कर्मसम्बन्धस्तथा सुषुप्तौ प्रलये च नास्ति,
किन्तु वासनामात्र इति प्रलयसाभ्यात् तत्कथनमिति ब्रूम इत्यर्थः ।
एवञ्चात्र ब्रह्म न सर्वव्यवहारार्थितं, सुषुप्तिप्रलययोर्जीवाधारत्वेन श्रुत-
त्वाद्, यद् यदा यदाधारत्वेन श्रुतं तत् तदा तत्प्रयुक्तव्यवहारवि-
षयमित्येवमनुभावं बोध्यम् । ततश्च यस्मिन्नलयं याति पुरत्रयं चे-
त्यादौ जडलयाधारत्वेन श्रावणात् तत्प्रयुक्तव्यवहारविषयत्वादपि
सर्वव्यवहारार्थितत्वाभावः संतस्यति । तेनायं हेतुर्लक्षणवाक्यस्थस्य
यत्प्रयन्तीति भागस्य समर्थनार्थं इति बोधितम् । प्रलयवाक्यानां
ब्रह्मणि समन्वये वक्तव्ये सुषुप्तिवाक्योदाहरणं सूत्रे स्नाप्ययपद्-
सूचिनव्यासाशयज्ञापनार्थम् । अग्रिमसूत्रे मुक्तिवाक्यविचारात् पू-
र्वस्मिन् प्रलयोऽपि सूच्यत इति ज्ञायते । अन्यथा न्यूनता
स्यादिति ॥ ८ ॥

गतिसामान्यादिति षष्ठे सूत्रमन्वतारयन्ति * मुक्तीत्यादि *
तेषां ब्रह्मपरत्वमाहेत्यर्थः । * गतिर्मोक्षः * गतिशब्दः फले रूढः ।
अन्ते या मतिः सा गतिः, सा काष्ठा सा परा गतिरित्यादौ तथा
दृष्टत्वात् । अत्र चाप्ययोस्तरमभिसंवेशस्यैव समर्थनीयत्वात् तथे-
त्यर्थः । श्रूयत इति । बृहदारण्यकं मैत्रेयीब्राह्मणे श्रूयते । * दृष्टान्तार्थ-
मिति * लयाधिकरणदृष्टान्तार्थम् । * इत्यादिनेति * प्राप्तमुद्क-
मेवानुविलीयेत नाहास्याद्ग्रहणायेव स्याद् यतो यतस्त्वाददीतेति प्र-
न्थेन* न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रतिपाद्येति* विमुक्त्यनन्तरं भोक्तृभाषा-

तन्निरूपणार्थं यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरमित्पादिना
सर्वस्य शुद्धब्रह्मत्वं प्रदर्शितम् ।

दिनिवृत्त्या जीवादिसंहाराहित्यं प्रतिपाद्य । * तन्निरूपणार्थमिति *
संज्ञाभावनिरूपणार्थम् । * सर्वस्येति * जडस्य जीवस्य च । अत्रायमर्थः
यथाऽऽत्मादीनामंशानां कार्याणामवाद्यात्मकाः समुद्रादयो लयाधि-
करणभूतास्तथा सदात्मकस्य सर्वस्य सदात्मकं कारणभूतं ब्रह्मैव
लयाधिकरणभूतम् । न च स्पर्शादीनां त्वगाद्यंशत्वस्य प्रत्यक्षबाधि-
तत्वात् केवलं लयस्थानत्वमेव विवक्षितं, न तु तस्य कार-
णत्ववैशिष्ट्यमपीति शङ्काम् । 'त्वगस्य स्पर्शवायोश्चेति ।
मुखतस्तालु निर्भिन्नं जिह्वा तत्रोपजायत । ततो नानारसो जज्ञे
जिह्वया योऽग्निगम्यत' इत्यादिश्रीभागवतद्वितीयस्कन्धवाक्येषु तथा
दर्शनानात्र वैराजानामेव तेषां दृष्टान्तत्वेन विवक्षितत्वात् । यथा सर्-
शानां कार्याणां लयस्थानं ब्रह्म तथा चिदंशानां जीवानामपि लय-
स्थानं ब्रह्मैवेति वक्तुं, स यथा सैन्धवेत्यादिना यथा सामुद्रलवणश-
कल उदके प्रक्षिप्त उदकमेव लक्ष्यीकृत्य विलीयते, न तु खिल्यत्वेन
ग्रहणस्य कोऽपि समर्थः सम्भाव्यते, किन्तु यस्माद्यस्माद्देशादादी-
यते तत्र तत्र लवणरस एवास्वाद्यत इति तत्र तत्सत्ता निश्चीयत
इत्येवं लयदृष्टान्तं निरूप्य, एवं वा अरे इदं महद्भूतमनन्तपारम,
अरे मैत्रेयि, इदं जीवात्मत्वेनानुभूयमानं, महत् पूर्वाक्तेभ्योऽर्वादिभ्य
उत्कृष्टम्, अनन्तम् अबिनाशि, अपारम् अनादि तत्त्वं विज्ञाने घनं
चिद्रेकस्वरूपे ब्रह्मण्येवैतेभ्यः स्थूलसूक्ष्मशरीरात्मकेभ्योऽनुपलक्षिते-
भ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय पृथग्भूय तान्येव भूतान्यनु तल्लोकोत्तरं त्रिन-
श्यति विशेषेणादर्शनं प्राप्नोति ब्रह्मणः पृथक् न ज्ञायते । तन्न हेतुः । न
प्रेत्यसंज्ञाऽस्तीति । लोकोत्तरं जीवसंज्ञैव निवर्तते, ब्रह्मैव भवतीति ।
ततो लवणरसस्य सर्वत्रोदकेऽनुभवाल्लवणत्वेन वर्तत एवोद्ग्रहणमिति
कुतो निषिद्धत्वं संज्ञेत्येवं मैत्रेय्या मांहे पुनः संज्ञाभावनिरूपणार्थं,
यत्र हि द्वैतमित्यादिना भेदकधर्मसत्तायां द्वैतदर्शनपूर्वकं, यत्र त्वस्य
सर्वमात्मैवाभूत्, तन्न केन कं पश्येज्जिघ्रेद्भिवद्रेच्छृणुयान्मन्वीत्

आदिमध्यावसानेषु शुद्धब्रह्मण एवोपादानात् । सर्वेषां
वेदान्तानां ब्रह्मसमन्वय उचित इति ॥ ९ ॥

किञ्च ।

श्रुतत्वाच्च ॥ १० ॥

पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय
पूर्णमेवावाप्नाष्यत इति श्रुत्यैवासन्दिग्धं सर्वकार्यत्वं प्रतिपादितम् ।

विजानीयाद् येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद् विज्ञातारमरे
केन विजानीयादित्यन्तेन, यत्र तु यस्मिन्नधिकरणं अस्य सम्बन्धि
सर्वं स्थूलं सूक्ष्मं च्चात्मैवाभूद् आत्मरूपमेवाभूत् तत् तदा करणस्य
विषयस्य च लयादैकरूप्ये करणविषयभावापगमात् केन कं पश्ये-
दित्यादि । ननु यद्यप्यन्यह्मीनं, तथापि विज्ञाता तु तिष्ठति स यथा
स्वप्ने स्वयंज्योतिः पश्यत्येवं स्वयं कुतो न विजानातीत्याकाङ्क्षायां वि-
ज्ञातुः स्वरूपस्यापिसमुद्रे लवणस्येवात्मत्वं स्मारयति, विज्ञातारमि-
त्यादिना । तथाच तदा विज्ञातापि न विज्ञातारूपेणास्ति, किन्तु गुणा-
तीतेनात्मरूपेणैवातो न विजानातीत्युत्तरमुखेन सर्वस्य ब्रह्मतौल्यं च
निरूपितम् । एवञ्च ब्रह्म न सर्वदा सर्वव्यवहारार्तातं, मोक्षं तथात्वेन
आधितत्वाद् यद्देवं तद्देवं मैत्रेयीब्राह्मणं आधितसर्ववदित्येवमत्रानुमान-
सिद्धेरस्य हेतुत्वं बोधितम् । तेनात्र, यतो वेतिभ्रुतिस्थोऽभिसंविश-
न्तीति भागः समर्थितः । किञ्चित्तेनैव सर्वस्य शुद्धब्रह्मत्वमपि दर्शित-
मिति । तेन फलितमाहुः । * आदीत्यादि * आदावभूतत्वलिङ्गेन,
मध्ये आत्मदर्शनादिना सर्ववेदनप्रतिज्ञामारुह्य, वागेकायनमित्यन्ते-
नावसाने सर्वस्यात्मभावकथनेन च तेषु शुद्धब्रह्मण एव कथनेन च
तेषु शुद्धब्रह्मण एव सर्वरूपत्वेन सर्वकर्तृत्वेन चोपपादानाद् ये केऽपि
वेदान्तास्ते सर्वे येन चिद्रूपेण ब्रह्मैव वदन्तीति सर्वेषां वेदान्तानां ब्र-
ह्मणि तात्पर्येणान्वय उचित इत्यर्थः ॥ ९ ॥

सप्तमं सूत्रं पठित्वा तद्विषयवाक्योपन्यासेनैव व्याकुर्वन्ति *
पूर्णमित्यादि * अयं बृहदारण्यके द्वितीयब्रह्मणानन्तरं परिशि-

सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति च ।

छलक्षणखिलकाण्डारम्भे वर्तते । अस्मिन् मन्त्रे तु सर्वस्य ब्रह्मात्मैक-
त्वानिर्णयार्थम् आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविधः सोऽनुधीह्य नान्य-
दात्मनोऽपश्यदित्यादिश्रुत्यर्थ एवोपसंह्रियते । व्याख्या तु, पूर्णमदः,
अदः परांशं ब्रह्म पूर्णम् आकाशवद् व्यापि निरन्तरं निरुपाधिकम् ।
पूर्णमिदम् इदं नामरूपाभ्यां व्यवहियमाणम् अवतारादिरूपमपि
पूर्णं पूर्वाकरूपमेव । एवं व्यवहार्याव्यवहार्यस्वरूपयोर्निरु-
पाधिकत्वमुक्त्वा कार्यरूपेऽपि तथात्वमाह । पूर्णात् पूर्णमुदच्यते ।
पूर्णात् कारणात्मनः सकाशात् पूर्णमुत् पूर्णानन्दं सद् अच्यते, पूर्णं
सद् उदच्यते वा । अञ्चु गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति पाणिनिः ।
पूज्यते उद्गच्छति वा । एवं स्थितिदेशायां कार्यस्य ब्रह्मरूपतामुक्त्वा प्र-
लयदशायां तथात्वमाह । पूर्णस्य ब्रह्मणः पूर्णं निरुपाधिकमेकरसत्व-
लक्षणं स्वभावं प्रलयदशायामादाय पूर्णं ब्रह्मैव सदवशिष्यते । अव्य-
वहार्यत्वेन रूपेण तिष्ठतीति । तथाचानया श्रुत्याऽसन्दिग्धे यथा
स्यात् तथा सर्वकार्यरूपत्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितम् । तेन पूर्णज्ञानिनां
व्यवहारदशायामपि कार्यं गुणातीतं ब्रह्माभिन्नमेव । व्यवहारस्तु भ-
गवतः सत्यसङ्कल्पत्वाद् बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिरूपया इच्छयैव । न-
न्नात्र सर्वत्र पूर्णपदादुद्गतस्य कार्यस्यांशस्य च पूर्णेश्वर्यादिमत्त्वं
शङ्क्यम् । ऐश्वर्यप्रकरणाभावात् । पूर्णेश्वर्यादिविबोधकस्य भगवच्छब्द-
स्य भगवत्येवानौपचारिकत्वात्प्रति विष्णुपुराणे सिद्धत्वात् । नच
परममोक्षदशायां ब्रह्मैक्ये तत्र तथात्वं शङ्क्यम् । दशमस्कन्धे श्रीषा-
सुदेवं प्रत्यखण्डाद्वैतोपदेशे, खं वायुरिनिःश्लोके भगवता सच्चिदानन्द-
धर्मतारतम्यादिकृतनानात्वाविरुद्धैकत्वस्यैव प्रतिपादनेन पूर्णेश्व-
र्यादीनां स्वस्मिन्नैव नियतत्वाच्च । अतः सर्वव्यवहारातीतत्वमनप-
हायैव सर्वव्यवहारविषयं ब्रह्मैत्यर्थः । एतेन फलितमाहुः *सर्वे वेदा
इत्यादि * तथाचाभिधया वृत्त्यापि सर्वे शब्दा ब्रह्मवाचका इति स-
र्वेषां वेदान्तानामभिधया तात्पर्येण च ब्रह्मण्येव समन्वय इत्यर्थः ।
अत्रेदं बोध्यम् । इयं श्रुतिः काठके द्वितीयबह्वीश्या, 'अन्यत्र धर्माद-
न्यन्नाधर्मोऽन्यत्रास्मात् कृताकृतात् । अन्यत्र भूतावच भव्यावच यत्

चकारोऽधिकरणसंपूर्णत्वद्योतनाय ।

पश्यसिं तद्वद्' इति प्रश्ने मृत्युनोक्ता । सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति यद्विच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तप्ते पदं सङ्ग्रहेण ब्रवीम्यमित्येतदिति । पदं पदनीयं प्राप्तव्यामिति यावत् । आमनन्ति प्रतिपादयन्ति । यद्वदन्ति यत्प्राप्त्यर्थानि । सङ्ग्रहेण सङ्क्षेपतः । तदेव सङ्क्षेपत आह, ओमित्येतदिति । तथाचोङ्कारेण यत् सङ्क्षेपत उच्यते तदेव सर्वेवेदैर्विस्तरेणोच्यत इत्यर्थः । एतदेव द्वादशस्कन्ध उपबृंहितं, समाहितात्मनो ब्रह्मन् ब्रह्मणः परमेश्चिन् इत्यारभ्य 'ततोऽभूत् त्रिवृदोङ्कारो योऽव्यक्तप्रभवः स्वराद् । स्वधासो ब्रह्मणः साक्षाद् वाचकः परमात्मनः । स सर्वमन्त्रोपनिषद्-वेदबीजं सनातनम्' इत्यादिभिः । तथाच बीजशक्तिरेव सर्ववृक्षे प्रसरतीत्योङ्कारस्य या परमात्मवाचकता सैव सर्वस्मिन् वेद-तरौ प्रसृतेति सर्वे वेदा अभिधया प्रतिपादयन्तीति युक्तम् । किञ्च । जैमिनीये नये सर्वे शब्दाः प्रायेण धर्मवाचका एव । धर्मश्च घटत्वा-दिरूपः । त्वप्रत्ययश्च भावे । भाव इति भूभातीर्धमिरूपम् । भूधातुश्च सत्तायां व्याप्तौ वा । उभयथापि सतो व्यापकस्य वा धर्मो घटत्वा-दिरिति सिद्ध्यति । तादृशश्च धर्मो भगवानेति धर्मद्वारा भगवद्वाच-का एव सर्वे शब्दाः । धैयाकरणमतेऽप्येवम् । 'सम्बन्धिभेदात् स-त्सैव मिद्यमाना गवादिषु । जातिरित्युच्यते तस्यां सर्वे शब्दा व्यव-स्थिताः । तां प्रातिपदिकार्थं च धात्वर्थं च प्रचक्षते । सा नित्या सा महानात्मा तामाहुस्त्वतलादय' इति वाक्यपदीयात् । नैयायिका-दिमतेन विशिष्टवाचकत्वपक्षेऽप्येषैव व्यवस्था । घञ् चात्र सार्थं । अन्यथाऽनवस्था स्यादिति । एवं पदवृद्ध्या अपि स्वभावत्वे भगव-द्वाचका एव । 'वेदाक्षराणि यावन्ति पठितानि द्विजानिभिः । ताव-न्ति हरिनामानि कीर्तितानि न संशय' इति शिष्टवैदिकप्रसिद्धवा-क्यात् । वाक्यानि तात्पर्येण बोधयन्तीति सर्वस्य वेदस्य भगवद्वाच-कत्वमप्रत्यूहमिति । सौत्रस्य चस्य प्रयोजनमाहुः । * चकार इत्या-दि * एवमत्र त्रिसूत्र्यां सुषुप्तिविचारेण दैनन्दिनप्रलयकर्तृत्वं, द्विती-

ये मोक्षविचारेणात्यन्तिकतत्कृतत्वं, तृतीये सर्वकार्यकर्तृत्वप्रतिपादनेन नैमित्तिकादितत्कृतत्वं, बोधितमिति प्रतिभाति ।

अत्रैकदेशेन इमानि सूत्राणि सांख्यनिरासकतया व्याकुर्वन्ते । तथाहि । सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं जगत्कारत्वेन नाश्रयितुं शक्यम् । अशब्दं हि तत् । कथमशब्दम् । ईक्षतेः । सदेव सीम्येदेमग्र आसीदित्युपक्रम्य तदैक्षन् बहु स्यां प्रजाययेति तत्तेजोऽसृजतेति जगत्कारणस्यैक्षणकर्तृत्वभाषणात् । तथाऽन्यत्रापि । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्युपक्रम्य, स ऐक्षत लोकानुसृजा इति । क्वचिच्च षोडशकलं प्रस्तुत्य, स ईक्षाञ्जके स प्राणमसृजतेति । ईक्षतेरिति धान्वर्थनिर्देशो लक्षणया । विषयिणा विषयलक्षणात् । यथा यजतेः । तेन यः सर्वज्ञः सर्ववद् यस्य ज्ञानमयं तपः, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायत इत्यादीनां सर्वज्ञश्वरकारणपराणामपि वाक्यानां संग्रहः । नच सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन प्रधानस्यापि सर्वज्ञताया ईक्षितृत्वस्य च शक्यवचनत्वान्नानेन प्रधानवारणमिति वाच्यम् । तस्य प्रधानावस्थायां गुणसाम्यात् सत्त्वधर्मस्य ज्ञानस्य तदानीमशक्यवचनत्वात् । तदा तदादरे रजस्तमोधर्मस्याप्यवर्जनीयत्वेन ज्ञानप्रतिबन्धस्यापि सम्भवेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्याप्यपत्तेश्च । किञ्चासाक्षिकाऽसत्त्ववृत्तानं कापि जानाति, नाभिधीयत इत्यचेतनस्य प्रधानस्य सार्वेश्यमनुपपन्नम् । नच योगिवदिति वाच्यम् । तेषां चेतनत्वेनादृष्टान्तत्वात् । यदि च तन्नायःपिण्डस्य दग्धृत्ववत् सार्वेश्याधिष्ठितस्य प्रधानस्यैक्षितृत्वं कल्प्यते, तदा तु यन्निमित्तं प्रधानस्यैक्षितृत्वं तस्यैव सर्वज्ञत्वाज्जगत्कारणत्वं वक्तव्यम् । तस्मैतारेवेति न्यायात् । नच ब्रह्मणो नित्यज्ञानत्वेन विवक्षितत्वादीक्षणात्मकज्ञानक्रियां प्रति स्नातन्त्यासम्भवात् कथं सर्वज्ञत्वमिति वाच्यम् । प्रनतौष्ण्यप्रकाशेऽपि सूर्ये सविता बहति प्रकाशत इति प्रयोगदर्शनादिहापि तद्वत् सत्यसति च ज्ञानकर्मभूते विषये नित्यज्ञानतया तादृशप्रयोगोपपत्तः । नच प्राक् सृष्टेः पदार्थान्तराभावादीक्षणात्मकस्येश्वरज्ञानस्य निर्विषयत्वं शङ्क्यम् । तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वाक्ययोर्नामरूपयोर्व्याचिर्कीर्षितत्वेन तयोरेव विषयत्वात् । नच तयोरेनागतत्वेनाविषयत्वं शङ्क्यम् । अतीतानागतविषयकज्ञानस्य योगिषु दर्शयत् 'तद्ध्येरे ईश्वरे तादृशाशङ्कया एवासङ्गतत्वात् । नच

प्राक् सूत्रेर्ब्रह्मणोऽशरीरित्वादीक्षितृत्वमनुपपन्नमिति शङ्क्यम् । सवि-
 त्प्रकाशवद् ब्रह्मणो नित्यज्ञानस्वरूपत्वेन साधनानपेक्षत्वाद् । न
 तस्य कार्यं कारणं च विद्यत इति, अपाणिपादो जवनो ग्रहीतेतिम-
 न्नाश्यामपि तथा निश्चयात् । नच चैतन्यैक्यवर्गादनो जीवेश्वरभेदा-
 भावात् संसारिणो जीवस्यापि तथाज्ञानापत्तिरिति शङ्क्यम् । घट-
 गिरिगुहाद्युपाधिभेदेन व्योम्न इव ब्रह्मचैतन्यस्योऽप्युपाधिभेदेन भे-
 दस्याप्यङ्गीकारेणोक्तदूषणाभावादित्यादि । तज्जयतीर्थेन माध्वेनैवं
 दूष्यते । साङ्ख्यप्रतिपक्षं प्रधानं न श्रौतं जगत्कारणं, तदैक्षतेतीक्ष-
 तिश्चवणाद्शब्दं तदिति यद् व्याख्यातम् । तदयुक्तम् । तथाहि । भवा-
 शब्दमित्यनेनोक्तमश्रौतत्वं न साङ्ख्यस्य प्रतिवादिनः सिद्धम् । तेन
 वैदिकत्वाद्युपगतेः । नापि खन्यायेन तदुक्तिः । अजामेकामित्यादौ
 प्रधानस्य भ्रुनत्वात् । नच तन्नान्यत् कल्प्यम् । नाममात्रे विवादाद्-
 र्थान्तरस्य चाभावात् । किञ्च ब्रह्मणोऽपि श्रौतत्वं न युक्तम् अवाच्य-
 त्वात् । अवाच्ये वृत्त्यन्तरायोगात् । नापि तस्यैक्षितृत्वम् । तस्यैक्ष-
 तिस्वरूपत्वात् । नच मायावच्छिन्नस्य जगत्कारणस्यैक्षितृत्वं सम्भ-
 वतीति वाच्यम् । जिज्ञास्यस्यैव जगत्कारणताया उक्तत्वात् । नहि
 जिज्ञास्यं मायावच्छिन्नम् । तज्जिज्ञासाया अप्रयोजकत्वात् । किञ्च
 माययेक्षितृत्वं भवत्युपचर्यते वा । आद्ये दृश्यत्वाद्यपि किं न स्यात् ।
 द्वितीये प्रधानेऽपि तत्सम्भवादिति ।

मम त्वन्यदपि स्फुरति । सूत्रव्याख्याने यदुक्तम्, ईक्षतेरिति
 धात्वर्थनिर्देशो लक्षणया विषयिणा विषयलक्षणाद् यथा यज्ञतेरिति ।
 तदपि फलित्विति । सूत्राणां वेदान्तवाक्यकुसुमप्रथनार्थत्वस्य पूर्वं
 स्वयमेव कथनादत्रापि पूर्वं विषयवाक्योपन्यासाद्वाक्यविशेषगत-
 त्वेन स्वार्थप्रत्यायकस्यैव धातोर्निर्देशस्य सूत्रकाराशयगोचरतया ल-
 क्षणाया अत्राविवक्षितत्वात् । किञ्च पञ्चशिखवृत्तौ ब्रह्मपदस्य प्रधान-
 वाचकताङ्गीकारात् तेन चेत् तत् स्मरेत् तदा प्रसङ्गे जातं आनु-
 मानिकादिसूत्राण्यप्यत्रैव वदेत् । जन्मादिसूत्रविषयभ्रुत्या तु न वक्तुं
 शक्यम् । तत्र तत्प्रसङ्गाभावात् । भ्रुत्यन्तराणां त्वानुमानिकपाद् एव
 विचारादिति । सूत्रान्तरव्याख्यानं तु नातिविरुद्धमित्युपरम्यते ।
 हेयत्वावचनसूत्रे चकारं प्रतिज्ञाविरोधाद्युच्चयार्थमाहुः । श्रुतत्वाद्ये-
 ति चकारप्रयोजनं न किमप्याहुः ।

भास्कराचार्या अप्येतदधिकरणं प्रधानकारणानिरासायैवे-
ति व्याचक्रुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, मुख्यतया प्रधानकारणवादनिरासं व्या-
ख्याय निर्विशेषचिन्मात्रब्रह्मवादोऽप्येताभिर्युक्तिभिः सूत्रकारेण नि-
रस्यते । पारमार्थिकमुख्येक्षणादिगुणयोगिजिज्ञास्यं ब्रह्मेति स्थापनात् ।
निर्विशेषवादे हि साक्षित्वमप्यपारमार्थिकम् । वेदान्तवेद्यं ब्रह्म च
जिज्ञास्यतया प्रतिज्ञाय तच्छेदनेनाऽशब्दमित्यादिसूत्रैश्चेतनमिति
प्रतिपाद्यते । चेतनत्वं नाम चैतन्यगुणयोगः । अत ईक्षणगुणविरहि-
णः प्रधानतौल्यमेव । किञ्च निर्विशेषप्रकाशमात्रब्रह्मवादे तस्य प्र-
काशत्वमपि दुरुपपादम् । प्रकाशोऽपि नाम स्वस्य परस्य च
व्यवहारयोग्यताभावादयन् वस्तुविशेषः । निर्विशेषवस्तुनस्तदुभयरू-
पत्वाभावाद् घटादिवदचित्त्वमेवेति । अथ तदुभयरूपत्वाभावेऽपि
तत्क्षमत्वमस्तीति चेन्न । तत्क्षमत्वं हि तत्सामर्थ्यवत्त्वम् । तत्सत्त्वे
निर्विशेषत्वहानेः । अथ श्रुतिप्रामाण्यादयमेको विशेषोऽभ्युपग-
म्यते, इन्त तर्हि सर्वशक्तित्वादयोऽन्येऽपि तथेति निर्विशेषवाद् एव
स्यक्तः स्यादित्याद्याहुः ।

शैवस्तु रामानुजमतस्यैवं चौरौ मध्वमतस्य च कचित् क-
चित् तद्विरुद्धं शैवश्रुतिमुदाहरन् भिन्नं प्रस्थानमभिमन्यते । तन्मते
ईक्षत्यधिकरणं जन्माद्यधिकरणोक्तलक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिवार-
णाय । आनन्दमयाधिकरणं च जीवेऽतिव्याप्तिवारणायेति ।

मध्वाचार्यास्तु, यतो वाचः, अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्, अ-
वचनेनैव प्रोषाच, यद्वाचानभ्युदितमित्यादिषु श्रुतिषु वाच्यत्वनि-
षेधाद् ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वसूत्रोक्तं शास्त्रप्रमाणकत्वं न युज्यत इति
पूर्वपक्षनिवृत्त्यर्थमीक्षत्यधिकरणम् । तत्र विषयवाक्यं तु, स एत-
स्माज्जीवघनात् परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते, आत्मन्येवात्मानं प-
श्येत्, विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेत्यादि । एतेष्वीक्षणीयत्वभाषणाद् वाच्य-
भेद ब्रह्म । नचेक्षणस्य दर्शनात्मकत्वात् कथं तेन वाच्यत्वसिद्धिरिति
शाङ्क्यम् । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति वाक्यान्तरे उपनिषदेकग-
म्यत्वभाषणेन प्रत्यक्षाद्यवेद्यत्वे सिद्धे वचनेनैवेक्षणस्य विवक्षितत्वा-
त् । नचाऽप्यचनेनोवाचेत्यादिश्रुतिविरोधः । तत्र साकल्येनावचनस्य
विवक्षितत्वात् । 'अप्रसिद्धैरवाच्यं तद् वाच्यं सर्वागमोक्तिः । अतः-

कथं तर्क्यमज्ञेयं ज्ञेयमेवं परं स्मृतम्' इति गारुडेन तथा निश्चयादिति व्याख्यायाग्रे प्रधानस्याश्रौतत्वं न साङ्ख्यमतसिद्धमतस्तस्याशब्दत्व-व्यवस्थापनमसङ्गतमिति सूचयन्ति । ततो, गौणश्रेत्यादिसूत्रेषु जी-वात्मनीक्षणीयत्ववाच्यत्वादिश्रौतगुणयोगं नानाश्रुतिस्मृत्युपन्यासेन निराकुर्वन्ति । समाप्तौ च पुनरपि सिंहावलोकनन्यायेन ब्रह्मणोऽवा-च्यत्वमेव युक्त्यन्तरैर्दूषयन्ति ।

तत्रेदमवश्रेयम् । तथाहि । द्विविधं कपिलसूत्रप्रसिद्धं सांख्य-म् । समासरूपमष्टाविंशतिसूत्रम् । तदुपरि पञ्चाशत्सर्ववृत्तिः । प्र-वचनसूत्रात्मकं च षडध्याययुक्तम् । तत्राद्ये तु शास्त्रप्रतिपाद्याना-मर्थानामुद्देशमात्रं नान्यत् । द्वितीये तु, सत्त्वरजस्तमःसाम्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्महान् महतोऽहङ्कारोऽहङ्कारात् पञ्चतन्मात्राण्युभय-मिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगण इत्येकस्मिन् सूत्रे सर्वानुद्दिश्य ततोऽग्रे स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य बाह्याऽभ्यान्तराऽभ्यां तैर-हङ्कारस्य तेनान्तःकरणस्य ततः प्रकृतेः, सङ्घातपरार्थत्वात् पुरुष-स्येति पञ्चसूत्र्या स्थूलभूतानि प्रत्यक्षासिद्धान्यादाय तेषुः कार्येभ्य उपरितनानामानुमानिकत्वमेव कपिलाचार्यैराहृतम् । ततोऽग्रे य-द्यपि प्रधानाज्जगज्जायत इति श्रुतिं सूत्राकारेण पठन्ति त्रिविधं प्र-माणं चाङ्गीकुर्वन्ति, तदप्युक्तोपष्टम्भायैव, न तु शब्दस्य प्राधान्याय । अत एव व्यासचरणैरप्यानुमानिकसूत्रे तथैव तन्मतं सूचयित्वा दूष्यते । तेन सांख्यमते प्रकृतेर्मुख्यतया शब्दगम्यत्वाभावेनाशब्दत्वमेक सिद्ध्यति । शब्दगम्यत्वस्यानुमानिकपादे निराकरणेन तस्यगमिमानि-कत्व एव पर्यवसानादिति । अत एतद्व्यतिरिक्तं सर्वं सम्यगेव । अत एव भाष्यान्तरेऽपि प्रकृतेस्तथात्वस्यैवाद्दर्शनमिति दिक् ।

विज्ञानेन्द्रमिश्रुस्तु, ननु यदि प्रलये प्रधानादिसमन्वयो ब्रह्म-ण्युपगतस्तर्हि तस्यैव श्रुत्युक्तं जगत्कारणत्वमस्तु । भवदभिमतब्रह्म-कल्पने तस्य जगदाध्यातानकारणत्वकल्पने च गौरवात् । सांख्यसूत्रे-ष्वीश्वरस्य निराकृतत्वात् । ब्रह्मशब्दश्च व्यापकत्वात् प्रधानजीव-योरूपपद्यत एव । अधिष्ठानकारणत्वं च जीवानामेवास्तु । समस्त-कार्याणामहृद्वारा जीवकार्यत्वस्य अहृद्वदात्मसंयोगजन्यतया जी-वाधेयत्वस्य च सर्वास्तिकसम्मतत्वात् । सर्वे तं परादायोऽन्वत्वा-त्मनः सर्ववेदेति, सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि ज्ञात्मानं, येन भू-

तान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यघो मयीति जीवप्रकरणात्प्रभृतिस्मृति-
 श्यामपि तथावसायाच्च । अतः शास्त्रस्य नित्येश्वरपरत्वे शास्त्रयो-
 नित्वादिनिहेतुराश्रयामिद्धः । कार्येश्वरपरत्वे च पृथक् शास्त्रारम्भ-
 वैफल्यम् । सांख्यादिभिरेव तथाविधब्रह्मानिरूपणादितिशाङ्क्यामिद्धं
 सूत्रं प्रवृत्ते । ईक्षतेर्नाशब्दमिति । विवादास्पदप्रधानादिभ्योऽतिरिक्तं
 ब्रह्म न अशब्दं, न अशास्त्रयानि, न जगत्कारणभृत्यप्रतिपाद्यमिति
 यावत् । कुतः । ईक्षतेः । इतरावृत्तिश्रुत्युक्तेक्षतिधर्मकत्वात् । तथाच
 कारणश्रुतिः पराभिमतप्रधानाद्यविषया, तदवृत्तिधर्मप्रकारेण बोध-
 कत्वात् । आकाशाद् वायुरित्यादिश्रुतिवदिति । अथवा तज्जगज्जन्मा-
 दिकारणं ब्रह्म चेतनमचेतनं वा । चेतनत्वेऽपि स्वयम्भूस्तदतिरिक्तो
 वेति विशेषाकाङ्क्षायां प्रवृत्ते । ईक्षतेर्नाशब्दमिति । जगत्कारणं ब्रह्म
 ना पुरुष एव । कुतः । ईक्षतेः । ईक्षणश्रुतिगोचरत्वाद् । अत एवेक्ष-
 णात् तद्ब्रह्म अशब्दं शब्दब्रह्मणो हिरण्यगर्भादतिरिक्तं च भवति,
 सुतर्गं पुरुषान्तरंभ्य इत्यर्थः । हिरण्यगर्भस्य वेदमयत्वेन वेदगर्भ-
 त्ववच्छब्दब्रह्मत्वमपि स्मर्यते 'पूर्वस्यादौ परार्द्धस्य ब्राह्मो नाम महा-
 नभूत् । कल्पो यत्राऽभवद् ब्रह्मा शब्दब्रह्मति यं विकुरिति' भागवता-
 दिष्विति । एवं द्विधा सूत्रं व्याख्याय, तदैक्षन बहुस्यामितिवाक्यं
 दर्शयित्वा 'सर्गकाले तु सम्प्राप्ते ज्ञात्वा तं कालरूपकम् । अन्तर्लीन-
 विकारं च तत् स्रष्टुमुपचक्रमे । तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं ततश्चापि महा-
 नभूद्' इति स्मृतिं च दर्शयित्वाह । नहीदंमीक्षणं प्रधानादीनामचेत-
 नाणां सम्भवति । ईक्षणध्यानचिन्तनादिशब्देषु चैतन्यस्य विशेष्य-
 त्वात् । ईक्षणादिशब्दस्योपाधिबृत्तिवाचकत्वेऽपि प्रकृतिस्वातन्त्र्यप्रवा-
 दिभिरपि प्रधाने तत्पूर्विकायां वृत्तेरनङ्गीकाराच्च । नापि जीवानां,
 अहदादिस्पृष्टेः पूर्वं करणाभावेन तेषां चैतन्यफलोपधानाभावात् ।
 अथगीक्षणपूर्विका स्रष्टुर्महत्तत्त्वस्पृष्टेः, पश्चादिति वक्तुं शक्यम् ।
 अथासतीक्षणात् पूर्वमपि द्वैतापत्त्या, सदैव सौम्येदमग्र आसी-
 त्कमेवाद्वितीयमितीक्षणाव्यवहितपूर्वश्रुत्यनुपपत्तेः । ततश्चापि म-
 त्तानभूदिति स्मृतिविरोधाच्च । नच तत् पूर्वसर्गीयमिति वक्तुं
 शक्यम् । सर्गकाले तु सम्प्राप्ते ज्ञात्वेति सर्गसमकालीनज्ञानाव-
 प्रादित्यादि । ततः शाङ्करमतीयं सूत्रव्याख्यानं, मायां तु प्र-
 ष्ठीति विद्यादितिश्रुतिव्याख्यानं च दर्शयित्वा ततः साङ्ख्ययोग-

योर्वैदाविरुद्धत्वं च साध्ययित्वा रजस्तमःसग्निभ्रतया मलिनं कार्यसत्त्वं परमेश्वरस्य नोपाधिः, किन्तु केषलं नित्यज्ञानेच्छानन्दादि-
 मत् सदैकरूपं कारणसत्त्वमेव तस्योपाधिः । न स्थानतोऽपि पर-
 स्योभयलिङ्गमित्यागामिसूत्रात् । ब्रह्मविष्णुमहेश्वरास्तु सृष्टिस्थिति-
 संहाराधिकारिणः कार्यसत्त्वाद्युपाधिका महदाख्या अवान्तरेश्वरा
 एव । तेषां च कार्योपाधित्वम् । 'गुणेश्वरः क्षोभ्यमाणेश्वरयो देवा
 विजज्ञिरे । एका मूर्तिरयो देवा ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः । सात्त्विको रा-
 जसश्चैव तामसश्च त्रिधा महान्' इति मात्स्यादिश्रुत्यः । बुद्ध्याश्रयस-
 मष्टिमहत्त्वं हि त्रिगुणात्मकरज्जुवत् त्रिगुणात्मकमेकमेव । सत्त्वा-
 द्यंशभेदेन त्रयाणां देवानां च शरीरं भवत्येका मूर्तिरित्युच्यते हरि-
 हरात्मकदेहवत् । अत एव चैतस्सूक्ष्मशरीराधारभूतं विराडाख्यं
 स्थूलशरीरमेकमेवेति त्रयाणामेव विद्वरूपत्वमुपपद्यते । त्रयश्च दे-
 वाश्चेतनरूपा भिन्ना एव । अत एव त्रयाणामेकपिण्डतया वातपित्त-
 कफवत् परस्परसापेक्षत्वाद् 'अन्योन्यमनुरक्तास्ते ह्यन्योन्यमनुजी-
 विनः । अन्योन्यं प्रणताश्चैव लीलया परमेश्वरा इति मात्स्यादिवा-
 क्यमभ्युपपन्नम् । एतेन त्रयाणां भेदाभेदावपि व्याख्यातौ वेदितव्यौ ।
 ननु तेषां कार्योपाधिकत्वेऽपि, त्रिधा कृत्वाऽऽत्मनो देहं सोऽस्त्यय-
 मीश्वरः स्थित इति स्मृतेर्योगिकायव्यूहवल्लीलावतारत्वमेवाऽस्तु,
 किमर्थं विष्णवादीनां चेतनान्तरत्वं कल्प्यत इति चेन्न । कौर्मै 'प्रधानं
 पुरुषं चैव त्रिशयाशु महेश्वरः । क्षोभयामास योगेन परेण परमेश्व-
 रः । प्रधानात् क्षोभ्यमाणाश्च तथा पुंसः पुरातनात् । प्रादुरासीन्म-
 हद्वीजं प्रधानपुरुषात्मकम्' इत्यनेन, तथा विष्णुपुराणादिषु च
 पुरुषान्तरेण सह प्रकृतिं संयोज्यैव परमेश्वरस्तदुभयात्मकं देवतान-
 यरूपं महान्तं सृजनीत्यवगमात् । 'ब्रह्मादीनां त्रयाणां तु स्वहेतौ प्र-
 कृतौ लयः । प्राच्यते कालयोगेन पुनरेव समुद्भव' इति मात्स्यादि-
 श्रुत्स्तेषामुत्पात्तलयासिद्धेश्च । अस्मिन् कूर्मवाक्ये ईश्वरप्रवेशो जीव-
 स्य ज्ञानेच्छाप्रयत्नव्यापनरूपः । क्षोभश्च गुणद्वारा योगश्चैकान्यम् ।
 अयं च क्षोभसंयोगविशेषद्वारा महतो हेतुः । एवं पुराणान्तरेऽप्योऽपि
 न तेषां साक्षादवतारत्वम् । किञ्च । मनुना 'यत् तत्कारणमव्यक्तं
 नित्यं सदसदात्मकम् । तद्विसृष्टः स पुरुषो लोके ब्रह्मेति गीयत'
 इत्यनेनाव्यक्तब्रह्मकार्यस्यापि लौकिकब्रह्मत्वमुक्त्वा, आपो नारा इति

प्रोक्ता इत्यादिना योगेन तस्यैव नारायणत्वमुक्तमतो नारायणादप्य-
तिरिक्त एव परमेश्वर इति । नच नारायणादिशब्दानामुपाधिमात्रप-
रत्वमिति वाच्यम् । तथा सति लक्षणापत्तेरिति । अत एव विष्ण्वा-
दिदेवतायाः कृष्णाद्यवतारेषु न पुरुषान्तरप्रवेशः श्रूयते, फलवान् वा
भवतीत्यतोऽशावतारत्वमेव । अत एव भागवते ऋष्यादीन् प्रकृत्य
स्मर्यते, 'एने चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयम् । इन्द्रारि-
व्याकुलं लोकं मृडयन्ति युगे युगे' इति । अत्र कृष्णो विष्णुः स्वयं
परमेश्वरः, तस्य पुत्रवत् साक्षाद्देश इत्यर्थः । ऋष्यादीनामंशांशिवच-
नादिति । नचैवं सति, मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जयेति
गीतावाक्यविरोध इति वाच्यम् । तथाविधवाक्यानां व्यक्तपरत्वा-
त् । ईश्वरस्य चाव्यक्ततया व्यवहार्यत्वाभावात् । एतेनापि विष्ण्वा-
दीनां परमेश्वरत्वादिकं व्यक्तापेक्षया बाध्यम् । नित्यत्वं चाऽऽभूतसं-
प्लवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यत इति स्मृतेर्बाध्यम् । अथवा, यो यो
देवानां प्रत्यबुद्ध्यन् स एव तदभवदिति श्रुतं विष्णुदेवताया औत्पत्ति-
कब्रह्मात्मभावान्मत्तः परतरं नास्तीत्यादिवचनोपपत्तिः । वक्ष्यति चा-
ऽऽचार्यः, शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववदिति । अत एवानुगीतार्थां,
परं हि ब्रह्म कथितं योगयुक्तेन तन्मयेति श्रीकृष्णवचनाद् भगवद्गी-
तार्थां ब्रह्मैव कार्यब्रह्मणा श्रीकृष्णेनाहमित्युपदिष्टमिति निर्णीतम् ।
किञ्च । अन्येषामपि ज्ञानिनां ब्रह्मभावंऽपि विष्णावेव मुख्यतो ब्रह्म-
भ्यावान्मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुक्तं, नान्यस्य । तस्य सर्वज्ञानि-
मुख्यत्वमुक्तं मोक्षधर्मे, 'अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो विदुः ।
एकस्तद्वेद भगवान् धाता नारायणो विभुः । नारायणाद्दशगण' इ-
त्यादिना । तथा शिवस्यापि मत्तः परतरं नास्तीति वचनं बोद्धव्यम् ।
किञ्च । योगयुक्ता ये जीवाः पूर्वपूर्वेषु सर्गेषु करणवर्गेण सह च सा-
युज्यमुक्त्वा परमेश्वरतां गतास्ते वासुदेवव्यूहंऽन्तर्भवन्ति । तत्र च
व्यूह एक एव वासुदेवो नित्येश्वर इतरे तद्देशा वासुदेवाः । तथा
सङ्घर्षेणप्रद्युम्नोऽनिरुद्धाख्यव्यूहकृपिणो विभूतिगणाः पूर्वसिद्धाः ।
त एते यथायोग्यं ब्रह्मवैवर्तपुराणान्तररूपेण ब्रह्मविष्णुकर्तृरूपेण चां-
शावताराः परमेश्वरस्य भवन्ति । आगच्छन्ति यथाकालं गुरोः सन्वे-
द्यकारिण इति मोक्षधर्मान् । तथाच ये हरिहरादयः परमेश्वरकोट-
वस्तेषां, मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुपपद्यत एव । यद्यपि तेषां ज-

गद्व्यापारवर्जमेवैश्वर्यं तथापि परमेश्वरात्मकतया सर्वसृष्ट्वत्सर्वा-
 धारत्वाद्युपदेशोऽपि तेषु युज्यत एव । ननु यद्येवं तदा गीतादिषु
 विष्णवादिदेवतैश्चर्यमेव कुत उक्तं, न परमेश्वरस्तदैश्वर्यं भेतिचेन्न ।
 एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वं पर्युपासते । ये चाप्यक्षरमन्त्रकं तेषां
 के योगवित्तमा' इति प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां विष्णुदेवाद् भेदेन परमेश्वर-
 कथनात् । अनादिमत् परं ब्रह्म न सत्सन्नासद्युक्त्यन इत्यादिना च
 परमेश्वरस्यैश्वर्यादिकथनात् । ये त्वीश्वरस्यान्तर्याम्यतिरिक्तविश्व-
 यापि योगिनामिव लीलाशरीरमिच्छन्ति, तेषां मते, न तस्य कार्य
 करणं च विद्यते, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः, अक्षरात् परतः पर इत्या-
 दिश्रुतीनाम, अरूरावदेव हि तत्प्रधानत्वादित्यागामिसूत्रस्य च वि-
 शेषः । कार्यं शरीरम् । करणं बुद्ध्यादि । बुद्ध्यादिना हि शरीरं प्रेर्यत
 इति । 'अशरीरः शरीरेषु सर्वेषु निवसत्यसाविति, देहद्वयस्थितो नित्यः
 सर्वैद्देहविवर्जित' इति भास्तादिष्वीश्वरस्य देहद्वयप्रतिषेधात् । अतो
 विष्णवादिदेवानामेव स्थित्यादिलक्षणस्याधिकारपालनाय मत्स्याद्-
 यो लीलावताराः । ते च परब्रह्मणः प्रकृत्यधिकतया आवेशावनारतया
 वा परमेश्वरत्वेनोपास्या इति । तथाच श्रुतिः । यन्मनसा न मनुते
 येनाहुर्मनो मतम् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते । यस्या-
 मतं तस्य मतं मते यस्य न वेदः सः । अविज्ञातं विजानतां विज्ञातम्-
 विजानतामिति । नन्वेवं परब्रह्मणः सकाशाद् विष्णवादिदेवानां भि-
 क्षत्वे विष्णुशिवप्रकृरक्षणस्थानि सृष्ट्यादिवाक्यानि ब्रह्मनिरूपणे सा-
 धनतया विचारकैः किमित्युपन्यस्यन्त इति चेत् । तयोर्देवैरकोटि-
 तया परमेश्वरेण सह व्यवहारसाभ्यादिति गृहाण । अत एव, त्रया-
 णामेकभावानां यो न पश्यति वै भिदामित्यादिभिर्ब्रह्मणाणामेव देवानां
 स्वाभाविकब्रह्मात्मभावसाभ्यात् सर्वोपनिषत्सु त एवोपासनार्थं ब्र-
 ह्मतयोपदिश्यन्त इति । परब्रह्मणश्च स्त्रतो नामरूपाद्यभावः । 'न स-
 न्ति यत्र सर्वज्ञानमजात्यादिकल्पनाः । सत्तामात्रात्मके ज्ञेये ज्ञाना-
 त्मन्यात्मनः परे । नामरूपे न यस्यैको योऽस्ति त्वेनोपलभ्यत' इत्यादि-
 रूपविष्णुपुराणादिवाक्यात् । आत्मनः पर इति जीवातिरिक्ते ।
 अतः परब्रह्मणो नामरूपाद्यभावान्मुख्यविकारयोर्हरिहरयोर्नामरूपा-
 ऽभ्यामेव शास्त्रेषु प्रायशो व्यपदेशः । अत एव वैष्णवाः पैवाश्च वि-
 ष्णवाद्यतिरिक्तं परमेश्वरमविद्वांसो ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं विष्णवादि-

परम्या व्याचक्षाणा अविवेकिन एवेति मन्तव्यम् । एवं प-
ञ्चम्यां सङ्केपतः प्रदर्शितः शास्त्रार्थ इतः परं प्रपञ्चयते
इत्याह ।

तदप्यविचाररमणीयमेव । सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्य-
न्नैव निरूपिताया आदिष्टुष्टः पूर्वं केवलं ब्रह्मैव, नान्यदित्यस्यार्थस्य
साधने तदभिमतविभागलक्षणाद्वैतस्याऽवान्तरसृष्टिप्राक्कालविषय-
त्वव्युत्पादनेन तदानीं तदभिमतप्रकारेण प्रधानादिसमन्वयस्याश-
क्यवत् तथा जीवाहृष्टस्याप्यभावेन प्रथमव्याख्यानगतपूर्वपक्षस्यै-
वासङ्गतत्वेन तदपाकरणाय सूत्रप्रवृत्तेर्वक्तुमशक्यत्वात् । द्वितीय-
व्याख्यानं तु न द्रुपम् । सांख्ययोगयोः सर्वांशान् श्रुत्यविरुद्धत्वाप-
पादनेन त्वसङ्गतमेव । 'अक्षपाद्प्रणीते च क्राणादे सांख्ययोगयोः ।
त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये च वेद्यासं
न विरोधाऽस्ति कश्चन' इति पराशरोपपुराणीयवाक्यविरोधात् । नच
योऽभ्युपगमवाद्दत्तेनोक्तो नित्येश्वरदूषणादिः स एव त्याज्योऽस्ति-
ति वाच्यम् । तदु- इच्छायां तस्याभ्युपगमवाद्दत्वगमकानुपल-
म्भात् । नित्यानित्यवस्तुविवेकव्यतिरिक्तान्तरेऽपि तथात्वात् ।
कालः स्वभावां नियतिर्यदृच्छा भूतानि यानिः पुरुष इति चिन्त्य-
मिति श्रुत्या तथा निश्चयात् । एवं योगेऽपि द्रष्टव्यम् । जीवात्मज्ञान-
मात्रेण मोक्षाङ्गीकारस्यापि तथात्वात् । 'येऽन्येऽरविन्दाक्ष ! विमुक्त-
मानिनस्त्वयस्तभावाद्द्विशुद्धबुद्धयः । आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं
ततः पतन्त्यधोऽनाहतयुष्मद्बुद्धयः' इति श्रीभागवते विविक्तजीवात्म-
ज्ञानाद्विमुक्तमानिनां पातकथनेन तथा निश्चयादिति । तथा परमेश्व-
रस्य ब्रह्मविष्णुमहेश्वरातिरिक्तस्य कारणसत्त्वोपार्थिकत्वस्वापनम-
प्यसङ्गततमम् । शिवतत्त्वविवेकस्यापितस्योङ्कारवाच्यस्य गुणसा-
भ्योपार्थिकस्य सर्वेश्वरस्यैव कारणसत्त्वोपार्थिकस्यापि निरुपा-
धिकपरमेश्वरप्रतिनिधित्वेनैव ब्रह्मोपनिषन्तुसिंहतापनीयमैत्रायणी-
यार्थशिक्षासु सिद्धत्वात् । इदं यथा तथा प्रहस्ताख्ये वादे निपुण-
तरमुपपादितमिति नेह प्रपञ्चयते । नच निरुपाधिकस्य निराकार-
त्वं शक्यम् । आनन्दरूपममृतं यद्विभातीति मुण्डके, अकारं ब्रह्माणं
गामौ उकारं विष्णुं हृदये मकारं रुद्रं इरुमधये उकारं सर्वेश्वरं
ब्राह्मन्तेऽआनन्दाऽमृतरूपं प्रपावं षोडशान्त इति तापनीये, आ-

नन्वमात्रकरपादमुखोद्गरादिरिति पञ्चरात्रस्मृतौ, अथवा परमात्मा-
परमानन्दविग्रहमिति योगियाज्ञवल्क्यस्मृतौ चानन्दाकारस्यैव सिद्ध-
त्वात् । नच, न तस्य कार्यं करणं च विद्यत इत्यस्य विरोधः । तस्य
तत्सम्बन्धि यत् तत् कार्यं जन्यं न, किन्त्वजन्यमेव । किञ्च, तस्येति
षष्ठ्या भेदो निरूप्यते । तथाच जीववत् स्वरूपातिरिक्तं ज्ञानक्रिया-
दिषु करणमिन्द्रियादिकं च तस्य नास्ति । अथवा नित्यत्वाद्वाका-
रम्य तद्धेतुभूतं करणं क्रिया, सापि नास्ति । अत एव, न तत्सम
इत्यादीति तदर्थान् । एतेनैव अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यस्याप्यवि-
रोधः सिद्धः । नाप्यरूपवत्सूत्रस्य विरोधः । तत्रापि रूप्यते निरू-
प्यते व्यवहियत इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं तद्युक्तं रूपवद्विश्व-
म् । ब्रह्म तु तद्विलक्षणम् । यद्वा रूप्यते व्यवहियतेऽनेनेति रूपं
करचरणादि तद्वत् तद्युक्तं ब्रह्म न, किन्तु तद्विलक्षणम् । करादेरपि
ब्रह्माभेदाद्रूपरूपं ब्रह्मैव, नतु रूपवदिति । ननु कुन एतद्व्यगम्यत
इत्याकाङ्क्षायां तद्विनिगमकं सूत्रशेषेणाह । तत्प्रधानत्वादिति । स-
र्वेषां वेदान्तानां प्राधान्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वात् । तथाच ब्रह्मप्रकरणे
निरूपित आकारो ब्रह्माभिन्न एवेति । नचाऽऽकारनिरूपकाणां ब्रह्म-
परिचायनार्थत्वात् तेषां ब्रह्माभिन्नकराद्याकारनिरूपकत्वेऽपि न प्राधा-
न्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वप्रतिरोध इति शङ्काम् । स यथा सैन्धवघनो-
ऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्ना रसघन एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबा-
ह्यः कृत्स्नः प्रधानघन एवेति श्रुतौ बाह्याभ्यन्तरभेदराहित्यबोधने
ज्ञानाकारत्वस्यैव सिद्धत्वात् । आकारभूतकरादिराहित्येन के-
वलज्ञानात्मकतायां बाह्याभ्यन्तरत्वराहित्येन तन्निषेधानुपपत्तेः ।
अकृत्स्नादिप्रतीतिराहित्येन कृत्स्नघनपदयोर्वैयर्थ्यापत्तेश्च । अतः
केवलसच्चिदानन्दात्मकब्रह्माभिन्नकरचरणाद्याकाराङ्गीकारे न क-
स्यापि विरोहः । यत् पुनस्तलवकारादिश्रुत्या परमेश्वरस्य साक्षा-
दुपास्यत्वाभाव उक्तः । स तु तामेव श्रुतिं विरुणञ्चि । पूर्वोद्धे मनः-
प्रवृत्तिरहितं तत्प्रेरकं यद्युक्तं, तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि, नेदं प्रेरत्वेना-
नुभूयमानं जीवात्मरूपं न विद्धि । यत् प्रेरकं तत् किमित्यत आह ।
यदिदं सच्चिदानन्दाकारमुपासते वैदिकोपासका इति तत्रार्थात् ।
अनुपास्यत्वेऽभिप्रेते तु द्वितीयेदङ्कारं न वदेदेष । नेदं यद्युपासत इ-
त्येतावतैव चारिताध्यात् । यस्यामलं तस्य मतमित्यत्रापि, समेषु इ-

युते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा विद्युते तनुं ह्यामिति धरणहेतुकतनु-
 विधरणस्य श्रुत्यन्तरे भाषणाद् धरणाभावे यस्यामतमविदितं तस्य
 मतं, यस्य पुनस्तद्भावेऽपि मतं स न वेदेति । यद्वा, अनिरुक्तधृतौ
 ब्रह्मणो वाक्यपरिच्छेद्यत्वधारणाद् यस्यामतमनिरुक्तत्वाद् सम्यक्तया
 अज्ञातं तस्य मतम् । यस्य पुनस्तद्विपरीतं स न वेदेति । अधिज्ञातं
 करचरणादिविशिष्टतया जानतां, विज्ञातं तदभिज्ञतया जानतामित्य-
 र्थादिति । अतो न परब्रह्मणोऽनुपास्यत्वाद्भेदत्वात्किं युक्तम् । यदापि
 परब्रह्मणः स्वतो नामाद्यभावसाधनाय विष्णुपुराणादिवाक्यमुप-
 न्यस्तं, तत्रापि कल्पनापदात् काल्पनिकनामादिनिवृत्तिरेवामिश्रता,
 श्च यावन्नामादिनिवृत्तिः । ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः
 स्मृतः । ॐकारं प्रकृत्य स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः ।
 तस्य वाचकः प्रणव इति गीताभीभागवतपातञ्जलसूत्राणां बि-
 रोधात् । वाचकस्यैव नामत्वात् । एवं सिद्धे सदादिनामकत्वे,
 'नारायणः शिवो विष्णुः शङ्करः परमेश्वरः । एतैस्तु नामभिर्ब्रह्म परं
 प्रोक्तं सनातनम्' इतिवाराहपुराणवाक्यात्, 'कृषिर्भूवाचकः शब्दो
 णञ्च निवृत्तिवाचकः । तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्या इत्यभिधीयत इत्या-
 दिभ्युक्तिभ्यश्च नामान्तरस्वीकारेऽप्यदोषात् । अनादिमत्परं ब्रह्मेति
 लिखितगीतावाक्याग्रिमगीतावाक्य एव सर्वतःपाणिपादान्तमि-
 त्यादिना परमेश्वररूपस्याप्युक्तत्वेन तस्याप्यङ्गीकार्यत्वात् । हेतुं प्र-
 स्तुत्यैव तस्य कथनेनोपासनागन्धस्याप्यभावात् । अतो नामरूपे न
 यस्येति द्वितीयवाक्येऽपि काल्पनिकनामाद्यभाव एवास्तेय इति पर-
 मेश्वरस्य लीलाधिब्रह्माङ्गीकारे दोषाभावान्मत्स्यादीनां परमेश्वरली-
 लावतारत्वेऽपि न दोषः । द्वितीयस्कन्धे, लीलावतारान् पुरुषस्य
 भूम्न इति प्रतिज्ञाय ब्रह्मणा मत्स्यादीनां कथनात् । नचैते चांशकलाः
 पुंस इति प्रथमस्कन्धविरोधः । तेषामेताद्भिन्नत्वात् । त्वदुपगतमित्य-
 कार्यवासुदेववचनारूपादिसाम्येऽपि भेदस्वोपक्रमोपसंहाराभ्यां य-
 थायथमवगन्तुं शक्यत्वात् । गीतायां भीभागवते च विभूतिमध्ये
 वासुदेवस्य गणनाञ्च । यत्पुनः, 'कृष्णस्तु भगवान् स्वर्धामत्यतस्त्रयं
 पदस्य पुत्रवत् साक्षात् परमेश्वरांशः । ऋष्यादीनामशांशिवचनाद्'
 इत्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । भूभारहारकं कृष्णमंशेषूक्त्वा तदंशित्वेन
 पुमांसं श्लोका ब्रह्माण्डात्मकपुरुषपताम्रमधारणाय तुशब्दात्किपूर्वकं

स्वयं भगवत्स्वविधानस्याबोधत् । कृष्णमेतमघेहि त्वमात्मानमखि-
 लात्मनामिति, वसुदेवगृहे साक्षाद् भगवान् पुरुषः पर इत्यादिदा-
 क्यानामप्यविचारात् । गीतायां तु ' परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं
 भवान् । पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् । आहुस्त्वाम ऋ-
 षयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा । अस्मिन् देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवी-
 षिम ' इति वाक्यमपि प्रायो नावलोकितं, येन, मत्तः परतरामतिवा-
 क्यस्य वामदेवचच्छास्त्रदृष्ट्या ज्ञानिमुख्यवाक्यत्वेन गतिश्चिन्तिता ।
 नहि परब्रह्मत्ववकार ऋषयः सर्वे भ्रान्ता येनैवं भगवदुक्ते गौणीं
 वृत्तिं ब्रह्मदृष्टिं च नावगच्छन्ति । तथा ऽव्यक्तपरत्वेन गतिरप्यसङ्गतै-
 व । अव्यक्तस्याक्षरत्वेन भगवन्नामतयैव सिद्ध्या भगवन्स्ततोऽपि प-
 रत्वात् । नच व्यवहार्यत्वात्प्रेश्वरत्वमिति युक्तम् । तस्य सूत्रव्याख्यान
 एवोपपादितत्वात् । यद्यपि मोक्षधर्मवाक्येन नारायणाङ्गित्वं पर-
 मेश्वरस्योक्तं, तत्र तु नारायणपदं यौगिकमेव । धातृपदविशेषितत्वा-
 त् । न तु रुढम् । अतो यत्र नारायणपदेन परमेश्वर उच्यते तत्र क-
 ल्प्योच्यते । यथा महोपनिषदि । तत्र ह्येको ह वै नारायण आसीन्न
 ब्रह्मा न ईशानो नापो नाग्नीषोमावित्यादिना ब्रह्मादिसर्वानिषधेऽपाम-
 पि निषेधात् । स एकाकी नर एवेत्यनेन पुरुषाकारस्योक्ततया निरा-
 कारत्वस्यापि धारणात् । तस्य ध्यानान्तस्थस्य यत्र स्तोममुच्यते, त-
 स्मिन् पुरुषाभ्यनुर्वाऽजायन्तैका कथ्येति प्रस्तुत्य, दशान्द्रयाणि मन
 एकादशं तेजो द्वादशमहङ्कारस्त्रयोदशः प्राणाभ्यनुर्वा आत्मा पञ्च-
 दशी बुद्धिरिति तेषां स्वरूपकथने तेजःपदेन महत्तत्त्वस्य - गणितत्वात् ।
 ' विश्वमात्मगतं व्यञ्जन् कूटस्थो जगद्ङ्कुरः । स्त्रतेजसाऽपिब-
 लीत्रमात्मप्रस्त्रापनं तम ' इति पुराणो तस्य तेजोरूपत्वावगमात् ।
 अतो यत्किञ्चिदेकदेशमालम्ब्य सकलशास्त्रविप्लायनं न सतां मार्गं
 इति बोध्यम् । एवं शिवरूपेऽपि ज्ञेयम् । ' यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं वि-
 श्वं पुराणं तमसः परस्तात् । तदेवर्तं तदु सत्यमाहुस्तदेव ब्रह्म परमं
 कथीनामिति भूतेरनन्तरूपः परमेश्वरः कदाचिच्छिवाकारेणैव सर्वं
 जगत् करोतीति । अतो विचारकाणां विश्णुशिवप्रकरणीयवाक्यलि-
 खनमस्मदुक्ताभिप्रायेण, न तु त्वदुक्तेनेति गृहाण । एतावान् परं वि-
 शेषो यन्तृसिंहतापनीये, अनुपनीतगतमेकमेकेनोपनीतेन तत्सममित्या-
 दिना गृहस्त्वानप्रत्ययतिरुद्रजापकायर्षिणःशिक्षाऽयायिपर्यन्तमुक्त्वा

एवं चिद्रूपस्य कारणतानिरूपणेन वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं
निरूपितम् ॥ १० ॥

अतः परमानन्दरूपस्य कारणत्वोपपादनेन तद्वाक्यानां
ब्रह्मपरत्वमुपपाद्यते, आनन्दमयाद्यष्टभिः सूत्रैः । तत्र तैत्तिरीय-
शास्त्रायां ब्रह्मभृगुप्रपाठकद्वयेन ।

अथर्शिरःशिखाध्यायिण्यतमेकमेकेन मन्त्रराजजापकेन तत्सममिति
नृमिहमन्त्रराजजापके उत्कर्षविश्रान्तिबोधनात् तद्विद्यावेद्यरूप-
षोःत्कर्षविश्रान्तिः । एतदपि प्रहस्तस्यवादादेवावगन्तव्यमिति विज्ञाः ।
अतः परं प्रकृतमनुसरामः ।

ईक्षत्यधिकरणप्रयोजनमाहुः * एयमित्यादि * वेदान्तवाक्ये-
ष्वव्यवहार्यत्वादिना बोधितस्य चिद्रूपस्य कारणतासम्पर्शनेन सर्वे-
षां वेदान्तानां कार्यद्वारा ब्रह्मस्वरूपनिरूपकत्वाद् ब्रह्मपरत्वं ब्रह्म-
णि तात्पर्येण सम्बन्धितत्वं निरूपितम् । तथाचेदस्यधिकरणप्रयो-
जनमित्यर्थः ॥

इति चतुर्थाधिकरणम् ।

नन्वीक्षत्यधिकरणे सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं सिद्धमेवे-
त्यभिप्रायधिकरणस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तद्वन्वत्तद्वन्तारय-
न्ति * अतः परमित्यादि * । * तद्वाक्यानामिति * आनन्द-
प्रतिपादकवाक्यानाम् । तथाच लक्षणगताभ्यामप्यसिद्धोषपरिहा-
रायेदमधिकरणम् । अत्रापि सामान्यविशेषभावगर्भोऽवसर ए-
वाधिकरणसङ्गतितिर्यर्थः । तानि कानीत्याकाङ्क्षायां विषयवाक्या-
नां बाहुल्यादाकरमेव प्रदर्शयन्ति * तत्रेत्यादि * । आ-
नन्दकार्ये प्रतिपाद्यत इति शेषः । तानि विषयवाक्यानीत्यर्थः ।
नन्वेतद्वये ब्रह्मणः कार्यमुच्यते । सत्यज्ञानान्तलक्षणकं ब्रह्म प्रस्तुत्य
तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सभूत इत्यादिना कार्यकथनात् ।
तथाभिनेऽपि, यतो वा इमानीति ब्रह्म लक्षयित्वा, आनन्दाद्भवेव स्व-
विवर्तमानिभूतानीत्यादिना ब्रह्मण एव निष्कर्षोच्चानन्दकार्ये सत्त्वेह

तन्नानन्दमय इति मयद्रूपस्यान्तस्याब्रह्मत्वेनाजगत्कर्तृत्वे
ब्रह्मप्रपाठकस्याब्रह्मपरत्वं स्यादिति तन्निराकरणार्थमानन्दम-
याधिकरणम् । षडिन्द्रियस्वरूपद्वयानन्दभेदेनानन्दस्याष्टविध-
त्वावष्टसूत्राणि ।

ननु कथं सन्देहः, कथं वास्याब्रह्मत्वे प्रपाठकासङ्गतिरिति।
उच्यते । ब्रह्मविद्ः परमार्थं प्रतिज्ञाय ज्ञेयांशे कारणत्वाद्यान-
न्दांशमप्रवेश्य जडत्वपरिहाराय सर्वज्ञानन्दरूपं फलमुपपाद्य
तन्निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक आरब्धः । तत्र साधनशेषब्र-
ह्मणो वाक्यादेव निःसन्दिग्धमतीतेः फलस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद-
नीयम् ।

एव न भविष्यतीति व्यर्थोऽधिकरणारम्भ इत्यत आहुः * तन्नानन्द-
मय इत्यादि * । * तत्रेति * ब्रह्मप्रपाठके । * मयद्रूपस्यान्तस्येति *
मयद्रूपस्यान्मप्रतिपाद्यस्य । तथाचानन्दरूपेणात्र जगत्कर्तृत्वस्य प्र-
तिपिपादयिषितत्वाभ्यन्तरे च सन्दिग्धशब्दनिवेशात् तन्निरूपणार्थं मय-
मारम्भ इत्यर्थः । नन्वानन्दरूपेणैवात्र कारणताप्रतिपिपादयिषितेत्यत्र
किं गमकमित्याकाङ्क्षायामधिकरणसूत्रसङ्गुचैव गमिकेत्याशयेनाहुः ।
* षडित्यादि * षडिन्द्रियात्मपरमारम्भमिहिं लोके कार्यं क्रियते !
ब्रह्मणि त्विन्द्रियाद्यभावादानन्देनैव कार्यं क्रियत इति तत्तद्धारक
आनन्द एवेत्यानन्दस्यैवाष्टविधत्वात् तावन्नि सूत्राणीति सैव तथे-
त्यर्थः । एवमधिकरणारम्भे साधिते आनन्दमयस्याब्रह्मत्वेनापि प्रपा-
ठकस्य ब्रह्मपरत्वं नन्वान एकदेशी चोद्यति * ननु कथमित्यादि * ।
एवं प्रश्ने सन्देहादिकं द्युत्पाद्यन्ति । * उच्यते * । * ब्रह्मविद्
इत्यादि * ब्रह्मविद्वाप्नोति परमिति वाक्ये ब्रह्मविद्ः परमार्थं प्रति-
ज्ञायैतद्वाक्यविवरणभूतायाम्बुधि आनन्दांशस्य कारणत्वबोधनाय
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेदेति लक्षणवाक्योक्तयोः शस्य साधनशे-
षत्वेन तद्रूपेणया फलस्योत्कृष्टत्वात् फलभूतमानन्दांशं तत्राप्येव
कारणस्य प्रकृत्यादेर्लोकजडत्वशानात् तद्विलक्षणत्वमानन्दांशे बोध-
यितुं तस्य जडत्वपरिहाराय विपन्नित्वावष्टसूत्राणां सर्वज्ञानन्दरूपं क-

तत्राब्रह्मात्ममयादितुल्यवचनात् सुखवाचकशब्दानामेव व-
चनाच्च सन्देहः । आनन्दांशस्यैव कारणत्वेन ब्रह्मत्वप्रतिपाद-
नार्थत्वात् तदभावे प्रपाठकवैयर्थ्यं च ।

फलस्य नैक्यप्रतिपादनात्प्रत्यययोगेण फलरूपेण ज-
गत्कारणतामुक्त्वा तस्यैव मध्ये सर्वान्तरत्वमुपपादितम् । त-
स्माद् वा एतस्माद्भिन्नज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमय इति ।
अन्ते च, एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति । आदिमध्यरूपे
अनूय फलत्वेनोपपादितम् । तन्निरूपकस्यापि तत्तुल्यफलत्वं व-
क्तुमन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तम् ।

लम् श्रुगुत्तरार्द्धे, सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सहेत्यनेनोपपाद्य तस्य
सर्वज्ञानम्भूतस्य फलस्य निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक आरम्भः ।
तत्रार्थे साधनशेषस्य हेतुब्रह्मणो लक्षणवाक्यादेश्च निःसम्बन्धं स्व-
स्वाद्यगमात् फलस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपादनीयम् । प्रतिज्ञावाक्ये परंपदात्
व चर्गुत्तरार्द्धेन विवरणे भिन्नत्रिभक्तेर्भिन्नपदवचनयोश्च कथनेन
परंपदार्थानिश्चयाद् श्रुगुभ्याख्यानरूपे प्रपाठकेऽवश्यं कारणात्त्वादिना
ब्रह्मत्वमुपपादनीयमित्यर्थः । एवं प्रपाठकार्यमुक्त्वा सन्देहबीजमाहुः
* तत्राऽब्रह्मेत्यादि * । * अब्रह्मात्ममयादीति * अब्रह्मरूपं यद्ब्रह्म-
वादीत्यर्थः । एवं सन्देहमुपपाद्य प्रपाठकासङ्गतिमुपपादयन्ति * आ-
नन्दांशस्यैवेत्यादि * सदेव सौम्येति, स पेक्षत लोकानुसृजा इत्या-
दिभ्यस्तन्तरे सच्चिदर्शयोः कारणत्वस्य प्रतिपादितत्वेन तत्सहस्ररि-
तस्यानन्दांशस्यापि तद्यात्वेन तस्याप्यत्र कारणत्वाक्येनात् तदभावे
कार्यानुस्वारिलक्षणस्याप्यापकत्वप्रसङ्गेन तस्यैव कारणत्वेन ब्र-
ह्मत्वप्रतिपादनार्थत्वात् तदभावे तद्वैयर्थ्यमित्येवमसङ्गतिरित्यर्थः ।

अनु कारणतावाक्ये तस्माद्वा एतस्माद्वात्मन इत्यात्मपदादा-
रा वा इदमेक एवेत्यादाविवात्रापि चिदर्शकारणताप्रतिपादनस्य
अभवदुक्तिरत्वात् कथमत्रानन्दांशकारणताप्रतिपादनविनिगमने-
नाकाङ्क्षायात्प्रत्ययशक्तितात्पर्यं चङ्गनस्तद्भिनिगमकयुक्तिमाहुः *
ल्लवोरेत्यादि * यथा मलयजस्याभीष्टत्वेऽपि दूरत्वात् तदर्थं न

तत्र पूर्वपक्षेऽन्नमयादेरिवानन्दमयस्यापि न ब्रह्मत्वम् । अन्नमयादितुल्यवचनात् तथैव फलसिद्धेरिति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ ११ ॥

आनन्दमयः परमात्मा, नान्नमयादेवत् पदार्थान्तरम् । कुनः । अभ्यासात् । अभ्यस्यते पुनः पुनः कीर्त्यत इत्यभ्यासः । तस्मात् । अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतन्त्रसिद्धम् ।

पुरुषप्रवृत्तिस्तथा माभूदिति तदर्थं फलस्य नैकत्र्यप्रतिपादनायात्मपदप्रयोगेण तद्वन्त्पदाश्रयां सन्निरहितपरामर्शात् फलरूपेण जगत्कारणतामुक्त्वा तस्यैवानन्दस्य मध्ये सर्वान्तरत्वफलत्वमन्ते फलत्वं चानन्दमयपदाश्रयामुक्तम् । तेनादिमध्यावसानेषु कारणत्वसर्वान्तरत्वफलत्वानि तत्रैव साधितानि । तथान्नमयादीनां ब्रह्मत्वेनोपासनकथनात् तदान्तरत्वनिरूपकाणां यदा तत्तुल्यं फलत्वं, तदाऽऽनन्दमयस्य सर्वान्तरस्य फलत्वं किं वाच्यमित्याशयेन फलत्वमेव इठीकृतम् । तथाच यदि केवलमात्मपदमेव कारणताप्रतिपादकवाक्ये स्यात् तदा त्वबुक्तं स्यादपि । न त्विह तथा । किन्तु तदेतत्पदसमभिव्याहृतम् । तथा सत्यात्मषट् नैकत्र्यमेव बोधयति, ननु तेन रूपेण कारणताम् । सा च प्रतिपिपादयिषिते पर्यवस्यतीति सम्पूर्णवाक्यविचाराद्भवन्तीयते । अतः पूर्वोक्ताः फलत्वादय एतद्विनिगमकयुक्तरूपा इत्यर्थः । एवं विनिगमकबोधनेन परोक्तं प्रतिक्षिप्य प्रकृते पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि * । * तथैवेति * ब्रह्मत्वेनोपासनेनैव । सूत्रं व्याकुर्वते * अभिधीयत इत्यादि * । ननु हेतुना साध्यसिद्धिर्व्याप्तिनिश्चये सति भवति । प्रकृते चाश्यासत्त्वेन परमात्मबोधकत्वेन व्याप्यमानादसिद्धोऽयं हेतुरित्यत आहुः * अश्यासत्त्वेत्यादि * पूर्वतन्त्रे हि, समिधो यजति, तनूनपानं यजति, इडो यजति, बर्हियंजति. स्वाहाकारं यजतीति पञ्चकृत्वो यजत्यावृषी मीमां-

यथा पूर्वतन्त्रे शब्दान्तराभ्याससंख्यागुणप्रक्रियानामधे-
यानां षण्णां कर्मभेदकत्वमेवमेवानन्दमयस्याप्यभ्यासात् पूर्ववै-
लक्षण्यम् । अतोऽतुल्यत्वाद् ब्रह्मत्वम् । एवमभ्यासः श्रूयते ।
को ह्येवान्यात् कः प्राण्यात्, यदेव आकाश आनन्दो न स्या-
त् । एष ह्येवानन्दयातीत्यर्थतोऽभ्यासः स्तुत्या ।

सिनं, किमत्र ननूनपादादिषु चतुर्षु पूर्वयागान्तरविधानमिति । तत्र
पूर्वपक्षिणा भ्रातृव्यप्रत्याभिज्ञानादिडादिगुणविधानार्थं समिष्टांगानु-
वादे ऽङ्गीकृते सिद्धान्ततम । भेदाभेदसाधारण्या यजिष्ठुया याग-
मात्रप्रत्याभिज्ञानेन श्रुतेर्यागान्तरपक्षेऽपि तुल्यत्वाद् गुणावधानपक्षेऽपि
चतुर्थीनिश्चितयोरभावेन देवतायास्तृतीयाया अभावेन द्वयस्य च व-
क्तुमशक्यत्वाद् द्वितीयया चाग्निहोत्रं जुहोतीत्यादिवत् तेषां
कर्मनामत्वनिश्चयात् पदान्तरसमभिव्याहृतेन यजतिना यागान्त-
रमेव बोध्यत इति । तथाच यत्र यत्र वाक्ये पदान्तरसमभि-
व्याहृतस्य यस्य पदस्याभ्यासस्तत्र तत्र तस्य पदस्य पूर्व-
स्मादर्थान्तरगमकत्वमिति व्यासः पूर्वस्मादर्थान्तरत्वेन परमा-
त्मसाधनाज्ञासिद्धो हेतुरित्यर्थः । नन्वभ्यासस्य भेदकत्वमात्रं सि-
द्धम् । तस्य फलमितरभेदः सोऽत्र शब्दान्तरादेव सिद्धो वाक्यान्तर-
सिद्धमसन्निहितमभ्यासं स्वलाभाय नापेक्षते । तथा सति कथं तेन प-
रमात्मावगतिरित्यत आहुः * यथेत्यादि * तथाच शब्दान्तरेण सि-
द्धेऽपि भेदवैलक्षण्यमभ्यासः साध्यति । सिद्धाच्च वैलक्षण्यादन्नम-
णादिभ्यः ज्ञानन्दमयस्यातुल्यत्वं सिद्ध्यति । तेन ब्रह्मात्मावगतिरित्य-
र्थः । नन्वभ्यासस्यान्नमयादिवाक्येष्वपि दर्शनाद्त्रैव कथं वैलक्षण्य-
साधकत्वमित्यत आहुः * एवमभ्यास इत्यादि * अयमर्थः । पूर्वांजु-
वाकेष्वन्नादीनां प्रशंसामुक्त्वापि, को ह्येवान्यादितिवाक्ये किंशब्द-
भेदेन पूर्वोक्तं सर्वं परामृश्यते । तेन तदन्नादिकं प्रति व्यतिरेकमुखेना-
नन्दस्यैव हेतुता आव्यते । तेनाज्ञादीनामपि यत्स्वकार्यं सामर्थ्ये
वस्थानन्दसापेक्षता बोध्यत इति सर्वोपजीव्यत्वेन स्तुत्या सर्वज्ञा-

मयडर्थत्वप्रकृतस्तु तुल्या । पुनर्वचनेनाश्रयात्तेन प्रवाहाद्
भेदे साधिते ब्रह्मत्वम् । न तु द्रव्यापत्तिः । उत्तरस्य साधक-
त्वात् । तस्माद् आनन्दमयं ब्रह्मैव ।

ऽऽनन्दोऽर्थतोऽऽयस्यत इति स्थावकत्वेन वैलक्षण्यसाधकत्वमित्यर्थः ।
ननु तावकाश्रयासस्य पूर्वेष्वपि सत्त्वाद् वैलक्षण्यस्य तेष्वपि सिद्धेर्वै-
लक्षण्यं नानन्दमयस्य परमात्मत्वनिर्णायकम् । लिङ्गेन सिद्धतस्तस्य
मयद्रुण्यपेक्षया तुर्बलत्वात् । अर्थान्तरत्वेऽपि प्रायपाठेन च तुल्य-
त्वनिश्चयात् । किञ्चायं विकारे मयद् । इयच्चश्छन्दसीति नियमस्य,
मृगमयं गृहं राजग्रहं गममित्यादि मन्त्रेषु व्याभिचारात् । तेन विकार-
ार्थे इयच्चो भवत्येव । अन्यस्मात्तु विकारार्थे भवति, न भवति चेति
व्यवस्थितविकल्पाभयणेन ऽयच्चोऽप्यानन्दशब्दात् तस्य विकारार्थे
सुषुप्तत्वात् । तथा सति न तेन वैलक्षण्यसिद्धिवैलक्षण्यसिद्धावपि
न तेन परमात्मत्वसिद्धिरित्यत आहुः * मयडर्थेत्यादि * मयद् प्र-
त्ययः । अर्थत्वमर्थान्तरत्वम् । ताश्रयां सहिता प्रकृतिर्भयडर्थत्वप्रकृ-
तिः शब्दान्तररूपा । सा तुल्या व्यवस्थितविकल्पाभयणेऽपि पदार्था-
न्तरपक्षे परमात्मपक्षे च साधारणा । यद्वा स्तुत्या तुल्या वाहणी
स्तुतिस्लाहशमर्थान्तरं बोधयति । अतो न तथाऽवान्तरप्रायपाठेन वा
विकारार्थाग्रहो युज्यते । तदपेक्षयाऽसाधारणस्य कैङ्किकाश्रयासस्यैव
ज्यावत्त्वादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः * पुनरित्यादि * क्रिमः पुनर्व-
चनेन बोधितो य आर्थिकोऽश्रयासत्तेन मयडर्थान्तरयोः प्रवाहाद् भेदे
आनन्दमयस्य साधिते तस्य ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । न्वानन्दमयस्य
ब्रह्मत्वे द्वैतापत्तिः । तस्य प्रियमेव शिर इत्यादिसम्बन्धपशुया तस्य
भेदबोधनात् । तथा सति ब्रह्मत्वस्याप्यसिद्धिः । नेह मानालीत्यादौ
ब्रह्मणि भेदनिषेधादित्याशङ्क्यामाहुः * नत्वित्यादि * उत्तरस्यैत-
दश्रयासवाक्याद्भिन्नस्य यद्वा ह्येवैव एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ
तस्य भयं भवतीत्यन्तरशब्दवाच्यभेदकृतिनिन्दावाक्यस्य दाहोः
शिर इत्यादिवद्भेदशङ्कीसाधकत्वाच्च द्रव्यापत्तिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः
* तस्मादित्यादि * चाद्याभावात् तथेत्यर्थः । उपचयापचयशक्तिता-
ब्रह्मत्वपरिहारस्तु गुणोपसंहारपादे प्रियशिरस्त्वादिसुतेः आचार्येण

अथवा स नैव रेमे, तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छ-
त्, स हैतावानासेसादिश्रुतिभिरेष उ एवेतिश्रुतेश्च तानि तानि
साधनानि कारयित्वा तानि तानि फलानि ददद् भगवान् स्व-
क्रीडार्थमेव जगद्रूपेणाविर्भूय क्रीडतीति वैदिकैर्निर्णीयते । एत-
देव काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यते । अन्यथा जीवस्य साधनफले
निरूपयन्त्याः श्रुतेर्जीवपरत्वमेव स्यान्न ब्रह्मपरत्वम् ।

कर्मब्रह्मणोरपि जीवशेषत्वं नापेयात् ।

विधेय एवेति न चोद्यावसर इति बोधयितुमेवकारः । एवमस्मिन् व-
र्णकेऽन्नमयादीनां ब्रह्मकार्यत्वेन पदार्थान्तरत्वमङ्गीकृत्य । आनन्दे फ-
लत्वस्य वक्तव्यत्वात् साधनशेषभूते ज्ञेये ब्रह्मण्यानन्दं चानिवेश्या-
र्थिकाश्यासादानन्दमयस्य तेष्यो भेदः साधितः ।

साम्प्रतं तु प्रभुचरणैरखण्डब्रह्मवादेन पूर्वं सिद्धं कार्यस्यापि
ः त्वमनूद्यानन्दस्य साधनशेषत्वेऽपि रूपभेदेन फलत्वानपायाज्ज्ञे-
यकोटावानन्दं निवेश्यापि तेष्य आनन्दमयभेदस्तस्यैव एव शारीर
आत्मत्यादिवाक्याश्यासाद् वर्णकान्तरेणाधिदैविकवादमाश्रित्य सा-
ध्यते * अथवेत्यादि * । तदर्थपूर्वं सर्वश्रुतीनां ब्रह्मपरत्वेनैकवाक्य-
त्वाय प्रतीयमानस्य द्वैतस्य बाध्यताप्रकारबोधनाय च सृष्टिप्रक्रि-
यास्मारणपूर्वकमखण्डब्रह्मवादस्वरूपं सप्रमाणं निरूपयते * स वै
श्वेत्यादि * । * वैदिकैरिति * प्राचीनौपनिषदैः । एतेन सम्म-
तिरपि शिष्टानामुक्ता । एतेन सृष्टीच्छायां प्रयाजिका क्रीडेच्छेति बो-
धितम् । * एतदेव काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यत इति * शब्दस्य हि
ब्रह्मण एष पन्था इत्यनेन द्वितीयस्कन्धे उक्तार्थस्यैवोपबृंहणात् क्रीडन-
मेव प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । तेन सृष्टीच्छा क्रीडच्छारूपैवेति निर्णी-
योक्तोपबृंहणेऽन्यस्याप्यर्थस्य सम्भवदुक्तकत्वात् तदनुक्त्वा विपक्षे
बाधकं तर्कमेवाहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति * भगवतः
सर्वरूपपरत्वाभावे । * नापेयादिति * पारार्थ्यस्य शेषलक्षणस्य फलद्वारा
त्वात् सत्त्वाक्षापेयादित्यर्थः । नच जीवशेषत्वमेव काण्डद्वयस्यास्त

एवं सति पूर्वकाण्डेऽवान्तरफलान्युक्तवैतस्यैवानन्द-
स्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेर्निरवध्यानन्दात्म-
कमेव परमं फलमिति तद्विवक्षमाणा पूर्वं सामान्यत आह । स-
साधनं तैत्तिरीये । ब्रह्मविदाप्नोति परामिति । अक्षरब्रह्मवित् परं
ब्रह्माप्नोतीत्यर्थः । अत्र परशब्दस्य पूर्वपरत्वे तदित्येव वदेत् ।
पूर्वं ब्रह्मोक्त्वाग्रे यत् परमित्याह तेन सान्निध्यात् तत एव परं
पुरुषोत्तमरूपमेवाऽत्राभिप्रेतमिति ज्ञायते ।

किञ्च प्रतिवादिना तदात्मिज्ञानात्मिकैव वाच्या । तथा सति
ब्रह्मप्राप्ते ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः स्यात् । स चासङ्गतः । साऽऽ-
साध्यभावव्याहृतिश्च ।

बाधकाभावादिति वाच्यम् । सर्वे वेदा यत् पदम्, ॐमित्येतदक्षरम्,
इदं सर्वं, यस्यात्मा शरीरमित्यादिषु वेदादेर्भगवत्परत्वस्य भगवता
जीवशेषित्वस्य च श्रावणेन तद्विराधस्यैव बाधकत्वात् । तस्मान्नात्र
वाङ्मालेशः । एवमखण्डब्रह्मवादस्यैव श्रौतत्वादुक्तरीतिक एवार्थ इति
हृदिकृत्याधिदैविकवादेन भेदं सार्धयितुं विषयवाक्यं व्याकरिष्यन्तः
सिद्धगन्धूय तद्वचनारयन्ति * एवं सतीत्यादि * । * एवं सतीति *
उक्तदोषपरिहारायोक्तरीत्या श्रुतीनां ब्रह्मपरत्वे सति । * इति श्रुते-
रिति * आनन्दान्तरस्यैतदंशवर्धादिति शेषः । * सामान्यत इति *
सङ्क्षेपेण । विषयवाक्यप्रतीकं धृत्वा व्याकुर्वन्ति * ब्रह्मेत्यादि * ।
साधनशेषाद् ब्रह्मणः परस्यार्तिरिक्तत्वे गमकमाहुः * अत्रत्यादि *
तथाच शब्दान्तरेण निर्देश एव भेदगमक इत्यर्थः । एतेन निरवधि-
सत्यज्ञानान्मकत्वे सत्यक्षरादुत्कृष्टत्वमिति परस्य लक्षणमभ्युक्तप्राय-
मातस्योत्कृष्टत्वमानन्दमीमांसोत्तरं, यतो वाच इति श्लोके गणनापरि-
च्छेदरहितावाङ्मनसगोचरानन्दरूपत्वेन सिद्धं भविष्यति । ननु सर्वं
ब्रह्मेनिवित् परं ब्रह्माप्नोतीत्यर्थोक्तौ न कोऽपि दोष इत्यत आहुः * किञ्चे-
त्यदि * । * असङ्गत इति * पुनरुक्तिदोषासङ्गतः । नन्वत्र व्याख्यान-
व्याख्ययभाव एव सङ्गतिरिति चेत् तत्राहुः * साधनेत्यादि * नच

अतः परं विशेषतस्तद्विवक्ष्यमाणानुभवैकगम्यं तत्स्वरूपं नान्यमानगम्यमिति ज्ञापयितुमन्यमुखेनाह । तदेषाभ्युक्तंति । अन्यथा सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिरेवं कथं वदेत् । तदित्यव्ययम् । तथाच तद् पूर्वोक्तं ब्रह्मविदः परमात्मिलक्षणमर्थं विशदतया प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्योपगृह्य ऋगेषा विदितपरब्रह्मकैरुक्ता । पूर्ववाक्योक्तार्थस्य वैशद्यमनया क्रियत इत्यर्थः सम्पद्यते । तामेवाह । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निर्हातं गुहायां परमे व्योमन् सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता । सोपपत्तिकमानन्दात्मकत्वमग्रे निरूपणीयमित्यधुना तदनिरूप्य सच्चिदंशौ देशकालापरिच्छिन्नत्वं चोक्तवती ।

शाब्दज्ञानवान् परं साक्षात्काररूपं ज्ञानमाप्नोतीत्युक्तौ न दोष इति वाच्यम् । प्रत्यक्षविरोधात् । नच साधनान्तरासमवधानाददोष इति वाच्यम् । तस्यात्रानभिप्रेतत्वात् । अनुपदेशेन तथावसायात् । यमेवैष इति श्रुत्या साक्षात्कारस्य वरणेतरसाधनानधीनत्वाच्च । साधनान्तरकल्पनायामपि पूर्वोक्तरीत्या परशब्दवैधर्ष्याच्च । अत उक्तविधस्यैवार्थस्यात्र सङ्क्षेपत उक्तिरेवात्रेति निश्चयः । एवं सामान्यत उक्तिं तथैव व्याख्याय विशेषतो व्याख्यातुं सामान्यविशेषभावे गमकाकाङ्क्षायां व्याख्यानव्याख्येयभाव एव गमक इत्याहायेनाहुः *अतः परमित्यादि * । * अन्यथेति * व्याख्यानत्वाभावे, परस्य तत्प्राप्तेऽनुभवैकवैद्यत्वाभावे च । * एवमिति * अन्यमुखेन । * अद्ययामिति * हेतुपञ्चम्यन्तमव्ययम् । श्रुतिव्याख्यानगतं तत्पदं त्वर्थाध्याहृतमथेश्वरणात्वेति सम्पद्यत इत्यर्थः । तामित्यादिना ऋषेः पठित्वा व्याकुर्वन्ति * सोपपत्तिकमित्यादि * । एवमग्रे फलनिरूपणवसरे निरूपणीयमित्यधुना साधननिरूपणवसरे सोपपत्तिकर्मानिरूप्य सत्यज्ञानपदाङ्ग्यां सच्चिदंशावनन्तपदेन देशकालापरिच्छिन्नत्वं च ज्ञेयत्वं ब्रह्मणः साधनशेषत्वायौक्तवतीत्यर्थः । एवं पूर्ववर्णकस्य ज्ञेयत्वे

अथवा, अक्षरब्रह्मण्यानन्वात्मकत्वे सन्नपि तस्य परिच्छिन्न-
स्वात्र परमफलत्वमत आनन्देऽपरिच्छिन्नत्वमेव परमफलताव-
च्छेदकमिति तद्धर्मपुरःसरं परमानन्द एवानन्तशब्देनोच्यतेऽत्र ।
सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म, सच्चिदानन्दविग्रहमित्यादिश्रुतिषु त्र-
याणामप्येकप्रक्रमपठितत्वाद् द्वितीयोक्तौ तन्नियतसहचरितत्वेना-
ऽनुक्तोऽप्यानन्दः प्राप्स्यत एवेत्याशयेन वाऽऽनन्दः स्फुटतया
नोक्तः । अथ वेदनपदार्थगाह । यो वेदेत्यादिना । अत्रेदमाकू-
त्तम् । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न भेधया न बहुना श्रुतेन ।
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वाम्' इति
श्रुत्या वरणेतरसाधनाप्राप्यत्वमुच्यते ।

कारणत्वायानन्दांशमप्रवेश्येत्यस्य सङ्ग्रहाय तदाशयो विशदीकृतः ।
तेन ब्रह्मत्वे तुल्येऽपि क्षरस्य देशकालापरिच्छिन्नत्वाभावात्तत्र विवक्षि-
तफलसाधनशेषत्वम् । अक्षरस्य तु तदपरिच्छिन्नत्वात् तादृशसा-
धनशेषत्वमिति बीजं प्रकाशितम् ।

अतः परं प्रस्तूयमानवर्णकरीत्या विवक्षितफलविवरणार्थम-
ज्ञानन्दांशप्रवेशं वक्तुमनन्तशब्दस्यार्थान्तरमाहुः * अथवेत्यादि * ।
* परिच्छिन्नत्वादिति * गणनया परिच्छिन्नत्वात् । एवमत्र वेद्यप-
दार्थं गणितागणितानन्दभेदेन द्वेषा विवृतः । अनन्तरूपमिति श्रुत्य-
न्तराद्ब्राह्मणनन्तपदं रूपानन्त्यवाचकमेवास्तु । तथा सति नानन्तप-
देन परमानन्दलाभ इत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः * सत्यं विज्ञानमि-
त्यादि * । * अथेति * वेद्यनिरूपणोत्तरम् । नन्वेवं द्वेषा वेद्यव्या-
ख्यानं किं बीजमित्याकाङ्क्षायामाहुः * अत्रेत्यादि * । * इदमाकूत-
मिति * ऋच्चि वेदनव्याख्यानानां इदं वक्ष्यमाणं तात्पर्यम् । * वरणे-
तरसाधनाप्राप्यत्वमिति * अत्र प्रवचनपदं वेदे रूढम् । तदत्र वा-
च्यतासम्बन्धेन तदुक्तसाधनान्युपलक्षयति । मेधा धारणावती बुद्धिः
सा च पुरुषनिष्ठस्वामाधिकसाधनानि श्रुतौ चानुगतं तु साधनानी-

एवं सति श्रुतिद्वयविरोधपरिहारायाक्षरब्रह्मज्ञानेनाविद्यानि-
वृत्त्या प्राकृतधर्मराहसेन शुद्धत्वसम्पादनेन पुरुषोत्तमप्राप्ति-
स्वरूपयोग्यता सम्पाद्यते । तादृशे जीवे स्वीयत्वेन वरणे भक्ति-
भावात् सहकारियोग्यतासम्पत्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति नि-
र्णयते । तदैव गुहायां परमव्योमाविर्भावः । परो मीयते दृश्य-
तेऽनेनेति तथा । ज्ञानमार्गीयजीवज्ञेयप्रकारकाद्वैशिशेष्येनापि
तथा । परमव्योम्नोऽस्थलौकिकत्वज्ञापनायालौकिकः प्रयोगः
कृतः ।

ति तथा । * एवं सतीति * व्याख्येये यजुषि वेदप्रोक्तत्वे उक्ते
सति । * सहकारियोग्यतासम्पत्त्येति * सहकारियोग्यतयोः सम्प-
त्त्या । तथाच वरणाभावे ज्ञानमार्गीत्या ज्ञानप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं,
वरणे तु भक्तिमार्गीत्याऽऽनन्दप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं, येन परप्राप्तिरि-
ति वेद्यस्य द्विधाविर्भाव एव द्विधा व्याख्यानं बीजमित्यर्थः । अस्या
ऋच एवं निर्णायकत्वे गमकमाहुः । * तदैवेत्यादि * । * कृत
इत्यन्तम * । तथाच धृत्यन्तरे घेद्यनिरूपणे हार्दिकाशविशेषण-
त्वेन परमादिपदाभावोऽत्र तु तत्सद्भाव इत्येव गमकमित्यर्थः । यत्
आकारायुधादिलङ्गानां व्यूहेश्ववतारेषु च सत्त्वात् पुरुषोत्तमत्वं
तैर्निश्चेतुमशक्यम् । अक्षरस्थितत्वज्ञाने तु निश्चेतुं शक्यमतो-
ऽक्षरात्मकत्वव्योम्नः परमत्वम्, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमा-
हुः परमाङ्गतिं, यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं ममेति
गीतावाक्यस्वारस्यात् । तस्य परमव्योमत्वं तु, ऋचो अक्षरे परमे
व्योमन्, यदक्षरे परमे व्योमन् इत्यादिभ्रुतिभयोऽवगन्तव्यम् । नचा-
व्यक्तपदादक्षरपदं प्रकृतिवाचकमिति शङ्काम् । यं प्राप्य न निवर्तन्त
इति मुक्तिस्थानस्वरूपलिलङ्गविरोधात् । प्रकृतिं प्राप्तानां तु पुराणो
प्रकृतिचिन्तकानधिकृत्य, पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्ति विगतज्वरा
इति वाक्येन तदुत्तरं पुनरावृत्तिबोधनात् । द्वाविमौ पुरुषौ लोके
क्षरश्चाक्षर एव चेति पुरुषत्वात्कविरोधात् । अव्यक्तत्वं त्वक्षरीयमेव
प्राथमिककार्यत्वात् प्रकृतिर्गाम भवति । आकाशजन्यं वायौ नीरूप-

भक्त्याऽहमेकया ग्राह्यो, नाहं वेदैरित्युपक्रम्य, भक्त्या त्व-
 नन्यया शक्य इत्यादिस्मृतिरप्येवमेव सङ्गच्छते । अन्यथा
 ज्ञानमार्गिणामपि ब्रह्मविदां परप्राप्तिः स्यान्न त्वेवम् । 'मुक्ताना-
 मपि सिद्धानां नागपशुपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा को-
 टिष्णपि महामुने । तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः।
 न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिह' इत्यादिवाक्यैः ।
 एतदेवाह । गुहायां हृदयाकाशे यदाविर्भूतं परमं व्योमाक्षरा-
 त्मकं व्यापि वैकुण्ठं, तस्य पुरुषोत्तमगृहरूपत्वात् तत्र निहितं
 स्थापितमिव वर्तमानं यो वेद स भक्तो ब्रह्मण्या नित्याविकृतरू-
 पेण विपश्चिता, विविधं पश्यच्चित्तं हि विपश्चिन्वप । पृषोद-
 रादित्वात् पश्यच्छब्दावयवस्य लोपं कृत्वा व्युत्पादितो विप-
 श्चिच्छब्दः । तेन विविधभोगचतुरेण सह सर्वान् कामानश्नुत
 इत्यर्थः । एतेन परप्राप्तिपदार्थं उक्तो भवति । शुद्धपुष्टिमार्गीय-
 त्वादस्य भक्तस्य स्वातन्त्र्यं भोग उच्यते । सहभावोक्त्या ब्रह्म-
 णो गौणत्वम् । अत एव भक्ताधीनत्वं भगवतः स्मृतिष्वप्युच्य-

त्ववत् । न तु तत्प्रकृत्यसाधारणम् । अतोऽक्षराधिष्ठातृत्वं पुरुषो-
 त्तमाऽसाधारणमित्यक्षरस्यैव तद्रमकत्वमिति हृदयम् । ननु वरण-
 पदार्थं लक्षणया ज्ञापनात्मको ग्राह्यो, न तु कठोऽङ्गीकारात्मक इति
 नात्र भक्तिनिवेशे किञ्चिद् बीजं पश्यामः इत्याशङ्क्यायां खोक्तमुपप-
 ष्ठन्ति * भक्त्येत्यादि * । * एवमेवेति * वरणपदस्याङ्गीकारपरत्व
 एव । विपक्षे बाधकं तर्कमाहुः * अन्यथेत्यादि * । * न त्वेव-
 मिति * न ज्ञानमार्गिणां विवक्षितलक्षणा परप्राप्तिः । एवम्
 ऋचां निर्णायकत्वमुपपाद्यैवंप्रकारकज्ञानस्य फलनान्तरीयकत्वा-
 दुत्तरार्द्धं सर्वमेव व्याकुर्वन्ति । * एतदेवाहेत्यादिना * ।
 * एतेनेति * ऋगुत्तरार्द्धेन । एतमर्थं स्मृत्योपपद्यन्ति * अन
 पवेत्यादि * । नचास्य नवमस्कन्धीयवचनस्य स्यात्त्विकांश्च-

ते । अहं भक्तपराधीनः, वशे कुर्वन्ति मां भक्त्येत्पादिवाक्यैः ।

यद्यप्यश भोजन इति धातोरश्नातीस्रिवं रूपं भवत्यशूङ् व्या-
प्ताविति धातोर्भवत्यश्नुत इति रूपं, विकरणभेदान् पदभेदाच्च ।
तथाप्यत्राश भोजन इति धातोरेव प्रयोग इति ज्ञायते । तथाहि ।
अत्राशनक्रियायां ब्रह्मणा सहभाव उच्यते । तथाच व्याप्त्यर्थ-
कत्वे ब्रह्मणा सह भूतान् कामान् व्याप्नोतीत्यर्थो भवत्ययत्र
ब्रह्मणा सह भूतः स जीवः कामान् व्याप्नोतीति । एतौ स्व-
नुपपन्नौ । न हि कामवज्जीवकर्तृकव्यापनक्रियाकर्षत्वं ब्रह्मणि
सम्भवत्यतिमहत्वात् । व्यापनं चात्र स्वाधीनीकरणमेव वाच्य-
म् । न हि कामानां तथात्वं स्वतः पुरुषार्थरूपम् । भागक्षेप-
त्वात् तेषाम् । पूर्वोक्तपरमाप्तिव्याकृतिरूपत्वाच्चास्य तथार्थो-
ऽनुपपन्नः ।

भूतविष्णुवाक्यत्वेन पुरुषोत्तमवाक्यत्वाभावान्नोक्तार्थोपपत्त्यभक्तव-
मिति शङ्काम् । तस्य भिन्नत्वेऽपि मूलपुरुषरूपनामलीलासा-
म्येनादोषात् । पराशरपुराणे 'वैष्णवानि पुराणानि समस्तानि
महामुने । त्रिमूर्तीनां हरंर्नाम्ना मूर्त्या तस्य परं पदम् । प्रवदन्ति'
इति साम्यस्मरणादिति । उक्तेऽर्थेऽनुपपत्तिमुद्भाव्य परिहरन्ति *
यद्यपीत्यादि * । व्युत्पाद्यन्ति * तथाहीत्यादि * । विपक्षोद्भावितयो-
रर्थयोरार्थं दूषयन्ति * न हीत्यादि * । * कामवर्दानि * सप्तम्यर्थे
घातः । * अतिमहत्त्वादिति * 'एकः शुद्धोऽक्षरा नित्यः सर्वव्यापी
तथा पुमान् । सोऽप्यंशः सर्वभूतस्य मैत्रेय परमात्मन' इतिवाक्या-
दित्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति * व्यापनं चेत्यादि * संयोगरूपव्यापन-
रूप्यापुरुषार्थत्वाद् व्यापकारमवादिमते तस्य स्वरतः सिद्धत्वाच्च त-
द्विधानासङ्गत्यास्तेष्वेव कामस्वाधीनीकरणरूपं तद् वाच्यम् ।
तेन कामप्राप्तिरेव व्याकृता भवति, न परप्राप्तिरिति सोऽर्थोऽनु-
पपन्न इत्यर्थः । एतेनैव, ब्रह्मणा करणभूतेन सर्वान् कामान् सहोऽ-
श्नुते युगपद् भुङ्क्ते इति योजनासिद्धोऽर्थोऽपि निरस्ता बोध्यः ।

तेन अणु भोजन इति धातोरेवायं प्रयोगोऽर्थस्यालौकिक-
त्वज्ञापनायालौकिकः प्रयोगः कृतः । व्यत्ययो बहुलमिति सूत्रे-
ण छन्दसि तद्विधानात्, श्नाप्रत्ययपरस्मैपदयोर्व्यस्येन इनुप्र-
त्ययात्मनेपदे जाते इति भोगार्थक एवायं धातुः । एवमेव, न
तदश्नोति कश्चन, न तदश्नोति कश्चनेत्यत्र प्रत्ययमात्रव्यत्ययेन
प्रयोगोऽशधातोरेवेति ज्ञेयम् । अन्यथा सर्वव्यापकस्य ब्रह्मण-
स्तन्निषेधोऽनुपपन्नः स्यात् ।

ननु सकामोऽत्रोऽपासकस्तदुपास्यं च सगुणं ब्रह्म । द्वयो-
रपि कामोपभोगश्रवणात् । यत्र हि द्वैतामित्र भवति तदितर इतरं
पश्यतीत्युपक्रम्य, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्ये-
दित्यादिनाऽन्यदर्शनादिनिषेधाद् ब्रह्मविदः कामोपभोगासम्भ-
वश्चेति चेन्मत्रम् । तदेवाभ्युक्तेति वाक्येन पूर्ववाक्योक्तार्थानिरूपि-
केयमृगित्युक्तत्वेन प्राकृतगुणसम्बन्धस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वात् ।
तथा सातं ब्रह्मवित्प्राप्यत्परत्वयोरसम्भवापत्तेः । नच वेद्यस्या-
गुणत्वमुत्तरस्य सगुणत्वमिति वाच्यम् । परत्वानुपपत्तेः ।

भोगस्य सुखसाक्षात्कारातिरिक्तोदासीनज्ञानात्मकोऽर्थस्तु पूर्वमेव नि-
रस्तः, * स चासङ्गत इत्यादिना । तेनांकेव योजना । अयमेव चार्थ
इति निश्चयः । सिद्धमाहुः * तेनेत्यादि * । जाने इति प्रथमाद्विवच-
नम् । श्रुत्यन्तरेऽप्ययमेवार्थ इत्याहुः * एवमित्यादि * तथाच त-
त्राप्यस्थूलादिलक्षणं ब्रह्म कमपि न भुङ्क्ते, कोऽपि ब्रह्म न भुङ्क्ते
इत्येवार्थो वक्तव्यः । सकलप्रापञ्चिकधर्मनिषेधे प्रापञ्चिकभोगानिषेध-
कथनस्यापि युक्तत्वादित्यर्थः । एवं परप्राप्तिपदार्थे भोगरूपे व्या-
ख्यते भोगलिङ्गात् परस्य सोपाधिकत्वं, ब्रह्मवित्पदस्य सकामोपा-
सकपरत्वं चापाद्य चोद्दयति * ननु सकाम इत्यादि * तथाच वृथा
पूर्वोक्ता चिन्तेति चोद्याशयः । तत्र समादृष्टते * मैवमित्यादि * । तत्र
हेतुमाहुः * तदेषेत्यादि * दर्शन इत्यन्तम् * । एवं पूर्वदूषणं परिहृत्य

साधनशेषभूतस्वागुणत्वं तत्फलस्य सगुणत्वमिदं सङ्गततरं च ।
यद्धि पश्यन्ति म्रुनयो गुणापाये समाहिता इति श्रीभागवतवाक्येन
गुणातीतपुंसां वैकुण्ठदर्शनाधिकार उच्यते यत्र तत्र किमुवाच्यं
तत्परदर्शने ।

यच्चोक्तं ब्रह्मविदो द्वैतदर्शनानुपपत्त्या कामभोगासम्भव
इति । तत्राप्युच्यते । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदिति श्रुतिरख-
ण्डब्रह्माद्वैतभावे ब्रह्मविदः प्रापञ्चिकभेदादर्शनं वदाति, न तु प्र-
पञ्चातीतार्थदर्शनं बोधयति निषेधति वा । पुरुषोत्तमस्वरूपं तु
यावत्स्वधर्मविशिष्टं प्रपञ्चातीतमेवेति तद्दर्शनादौ किमायातम् ।
पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भान्यमित्यनेन ब्रह्मात्मकत्वं
प्रपञ्चस्योक्तवैतदपि तस्य विभूतिरूपं पुरुषस्त्वितो महानित्याह,
एतानानस्य महिमा अतो ज्यायांश्च पूरुष इति श्रुतिरतो न कि-
ञ्चिदनुपपन्नम् । एवं सति ब्रह्मविदः परमाप्तेः पूर्वदर्शा तत् केने-
खादिनोच्यते, उत्तरदशा तु सोऽनुत इत्यनेनोच्यत इति सर्वं
सुस्थम् । छान्दोग्येऽपि, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिना भूमस्वरू-
पमुक्त्वा, आत्मैवेदं सर्वमित्यन्तेन तद्विभावमुक्त्वोच्यते । स

द्वितीयं परिहर्तुमनुवदन्ति * यच्चेत्यादि * । समादधते * तन्प्रापीत्या-
दि * । * किमायातमिति * श्रुत्यविरोधात् किं दूषणमायातं, न
किमर्पात्यर्थः । ननु धर्मविशिष्टस्य पुरुषोत्तमस्य प्रपञ्चातीतत्वे किं
मानमित्याकाङ्क्षायां तदनुपपादयन्ति * पुरुष एवेत्यादि * तथाचोक्त-
श्रुत्या प्रपञ्चाज्ज्यायस्त्वकथनेन तदतीतत्वमेव बोध्यतेऽतस्तथैत्यर्थः ।
एवं चोद्यनिराकरणेन पूर्वोक्तचिन्तायाः सार्थकत्वाय सिद्धमाहुः ।
* एवं सतीत्यादि * । ननु शाखाभेदेन पूर्वोत्तरदशावैपरीत्यस्यापि
शाक्यवचनत्वात्तेदं सुखमिति शङ्कायामाहुः * छान्दोग्येऽपीत्यादि * ।
* तद्विभावमिति * उत्तरदशारूपसर्वात्मभावस्योद्दीपकमखण्डब्रह्म-
मानरूपं विभावम् । तथाचात्राऽखण्डब्रह्मानात्मरतिक्रीडादीनां पू-

वा एष एवं पश्यन्नेवं भन्वान एवं विजानन्नात्मरतिरात्मक्रीड
आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराद् भवति सर्वेषु लोकेषु काम-
चारो भवतीति । एतच्च, लिङ्गभूयस्त्वात् तद्धि बलीयस्तदपी-
त्यधिकरणे प्रपञ्चयिष्यते ।

अथवा तदेषाऽभ्युक्तेति वाक्येन पूर्ववाक्योक्तब्रह्मनिरूपि-
केयमृगित्युच्यते । तत्र साधनफले निरूपिते इति ऋच्यपि ते
एव निरूप्येते । तथाहि । आनन्दस्य फलात्मकत्वेन साधनशे-
षभूते ब्रह्मणि तमनुक्त्वा, यो वेदेऽन्तयर्चा, ब्रह्मान्वित्येता-
वतो वाक्यस्य विवरणं क्रियते । एतेन फलाप्तौ स्वरूपयोग्य-
तासम्पत्तिरुक्ता । तत उक्तरीत्या भगवद्द्वरणेन भाक्तनाभे गु-
हायामाविर्भूतं यत् परमं व्याम, तस्मिन्निहितः पुरुषोत्तम एवे-
ति । तं निहितमिति तृतीयार्थे द्वितीया । तथाच तत्र निहितेन
ब्रह्मणेश्चैव पूर्ववत् ।

घोत्तरभाष्यस्य स्पष्टत्वाच्च पूर्वोक्तस्य सुखत्वाभावः शङ्कितुं शक्य इ-
त्यर्थः । नन्वेवं चेच्छान्दांग्यवाक्येऽपि सम्यग् व्युत्पाद्यात्म्यत आहुः ।
* एतच्छेत्त्यादि * । * एतदिति * छान्दांग्यवाक्यम् ।

एवमनेन ग्रन्थेन ध्रुवौ मुख्यतया फलमेव निरूप्यत इत्युपग-
म्य ध्रुविर्व्याख्याता । व्याख्येयवाक्ये ज्ञानस्य ज्ञातृविशेषणतया प्रवेशेना-
ऽमुख्यत्वात् । तथापि तद्व्याख्यानभूतायामृचि साधनस्य पृथङ्नि-
रूपणाद् व्याख्यानस्य विशेषप्रतिपत्तिहेतुत्वात् तामनुसृत्य पूर्वोक्तमर्थे
दृढयितुं पूर्ववर्णकोक्तव्याख्यानमेवानुसरन्तः पक्षान्तरमाहुः * अथ-
वेत्त्यादि * । * पूर्ववदित्यन्तम् । एवञ्चोक्तरीत्येत्यस्य ब्रह्मणेत्यादिना-
ऽन्वयः । तथाच ब्रह्मणा सह तदात्मकानेव कामानधुन इत्यर्थः ।
यस्तु, न ह्यन्यज्ञानेनान्यप्राप्तिर्भवतीति परैर्दूषणमुक्तम् । तदसङ्गतम् ।
य एषं वेदप्रतिनिष्ठतीत्यादिश्रुतिविरोधात् । यच्च परिच्छिन्नत्वेऽन्य-
त्वे च प्राप्तिर्नापरिच्छिन्नत्वेऽनन्यत्व इति । तदपि तथा । इच्छया-
ऽऽविर्भावतिरोभावाभ्यामेवोपपत्तेः । अनन्यत्वं तु सुवर्णशकलन्या-

अथ परमफलत्रास्त्रिवर्धपानन्दात्मकत्वमन्तरङ्गेभ्योऽप्यन्त-
रङ्गत्वं स्वस्मिन् ज्ञापयितुं सर्वस्य सर्वरूपत्वेन सर्वाधिदैविकरूप-
त्वमपि ज्ञापयितुमाधिभौतिकारूपेणाविर्भूतं भगवानाका-
शादिरूपेणाविर्भूतोऽत एव भवन आकाशस्यैव कर्तृत्वमुच्यते ।

अग्रेऽन्नमयादीनि चत्वारि रूपाणि पूर्वं निरूपितान्युत्तरो-
त्तरमन्तरङ्गभूतानि । अन्नरसमयशरीरभूतात् प्राणमयस्तस्मान्मनो-
मयस्तस्माद् विज्ञानमयः ।

कश्चिन्वेतानि रूपाणि विकारात्मकत्वात् प्राकृतान्येवैते-
भ्योऽप्यन्तरङ्गे विमुक्ताविद्यो जीव एवानन्दमय उच्यत इ-
त्याह । स प्रतिवक्तव्यः ।

येन ब्रह्मणः स्रक्शाज्जीवस्य, न तु जीवस्य स्रक्शाद् ब्रह्मण इति त-
स्यापि प्राप्तिप्रतिबन्धकत्वाभावादिति । तेन ज्ञानमपीच्छयैवेति न
काऽपि दोषः । एवमृक्तात्पर्यमुक्त्वाऽऽधिदैविकत्वादमाश्रित्य सृष्ट्या-
दिनिरूपकग्रन्थस्य तात्पर्यमुपयोगं आहुः । *अथेत्यादिना* । *सर्वस्य
सर्वरूपत्वेनेत्यादि* प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमिति
श्रुत्यनुसारेणात्राप्यन्नमयस्यान्नमयः प्राणमयस्य प्राणमय इत्येवमान-
न्दमयमात्मा मे शुद्ध्यन्तामिति तैत्तिरीयश्रुत्यन्तरे शोध्यत्वज्ञापनेन,
आनन्दमानन्दमयोऽवसान इति स्मृतौ च क्रममुक्तिप्रकरणेन, कारण-
शरीरनिविष्टविमुक्ताविद्यजीवयोरानन्दमयत्वकथनात् तयोरपि य
आधिदैविकफलमानन्दमयमत्र ज्ञापयितुमित्यर्थः । *कर्तृत्वमुच्यत
इति* *तेनात्र नाकाशादीनां प्राकृतत्वं, किन्तु विभूतिरूपत्वमेवेत्यर्थः ।
अत्यन्तरङ्गत्वं विशदयन्ति । *अग्रे इत्यादि* *
अन्योऽन्तर आत्मेति सर्वत्र कथनात् तथेत्यर्थः । अन्न मा-
यावादी मयटो विकारार्थकत्वमङ्गीकृत्य सूत्राण्यन्यथा नीत्वा
आनन्दमयमपि जीवं ग्रन्थते । तन्मनमनूद्य परिहरन्ति * क-
श्चिदित्यादि* * । * स प्रतिवक्तव्य इत्यादि* * । तन्न मयटः सन्दि-
ग्धार्थकत्वाद्निर्णायकत्वेन श्रुत्यन्तरादेव निर्णय उचित इत्याशयेना-

अग्रिममपाठके भृगुणा अधीहि भगवो ब्रह्मेति पृष्ठो वरुणस्तद्वोक्तमाधिकाराभावात् स्वयं ब्रह्मस्वरूपमनु-क्त्वा, तपसाऽधिकारातिशयक्रेण स्वयमेव ज्ञास्यतीति त-देव साधनं सर्वत्रोपदिष्टवान् । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासन्वेति । ब्रह्मातिरिक्तेन साधनेन न तज्ज्ञातुं शक्यमिति ज्ञापनाय, तपो ब्रह्मेति सर्वत्रोक्तवान् । तथाच तपसा साधनेन ब्रह्मत्वेन ज्ञा-तानि रूपाणि प्राकृतानीति विचारकेण न वक्तुं शक्यमिति । तर्हि पुनर्ब्रह्मविषयकप्रश्नसाधनोपवेशनत्करणापूर्वातिरिक्तब्रह्म-ज्ञानानां परम्परा नोपपद्यते इति चेत् । भैवम् । भगवतो हि विभूतिरूपाण्यनन्तानि । तत्र येन रूपेण यत्कार्यं करोति तेन रूपेण समर्थोऽपि तदतिरिक्तं न करोति । तथैव तल्लीला पतः ।

तथाचान्नमयादिरूपैः क्षुद्राण्येव फलानि ददाति । हीना-धिकारिणां तावतैवाकाङ्क्षानिवृत्तिर्भवति । एवं सति यादृशोना-धिकारेणान्नमयस्वरूपज्ञानं भवति तादृशे तस्मिन् सम्पन्ने त-ज्ज्ञानमपि तथा । एवमेवोत्तरत्रापि । तथाचाकाशादिरूपमाधि-भौतिकस्वरूपमुक्त्वाऽऽध्यात्मिकं तत् पुरुषरूपं वदन्ती पक्षरू-

हुः * अग्रिमस्यादि * । * तर्हीति * तेषां ब्रह्मरूपत्वे । *यत् इति * सांस्कामयत्, बहुस्यां प्रजायेय, तस्मादेकाकी न रमते, स हैतावाना-सेत्यादिष्वेकस्यैव बहुत्वोच्चनीचभावलीलानामुक्तत्वादित्यर्थः ।

* तज्ज्ञानमपि तथाति * । तज्ज्ञानमपि ननुक्तफलदमित्यर्थः । एवं विभूतिरूपज्ञानफलमुक्त्वाऽऽनन्दमयस्याधिदैविकत्वं बोधयितुं पूर्वोक्तं स्मारयन्ति * तथाचेत्यादि * । आकाशादिरूपमाधिभौतिकं स्वरूपं तस्माद्धेत्यारभ्यान्नात् पुरुष इत्यन्तेनोक्त्वा आध्यात्मिकमन्न-मयादिपुरुषरूपं वदन्ती श्रुतितत्स्यदमेव शिर इत्यादिना पक्षरूपमा-

पमाह । यतस्तैनैव रूपेणाधिभौतिके रूपे आध्यात्मिकस्य पुरुषस्य प्रवेशः । तदुक्तं वाजमनेयिशाखायाम् । पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः, पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशदिति । वभ्तुनस्तु पुरुष एव । परन्तु पुरः सम्बन्धी सन् पक्षी भूत्वा पुरः शरीराण्याविशादित्यर्थः । प्राकृतीषु विविधासु पूर्वप्राकृतस्यैकाविधस्य प्रवेशोऽनुचितो यद्यपि तथापि स्वप्रवेशं विना न किञ्चिद् भावीति गतिप्रतिबन्धकमुल्लङ्घ्यालौकिकया गत्वा मविशामीति ज्ञापनाय पक्षिभवनम् । स हि तादृशः । अत एव द्विपदश्चतुष्पद इति ।

आधिदैविक एक एवेति यः पूर्वस्येति सर्वत्रोक्तम् ।

नन्वानन्दमयेऽप्येवमुक्तेर्नायमपि परमकाष्ठापन्नरूपः, किन्तु

हेत्यर्थः । ननु तस्येदमेवेनीदमा प्रत्यक्षाविषयस्यैव शिर आदेः पराम-
शात् प्रत्यक्षाविषयस्यैव पक्षित्वं कल्पनयोपदिश्यत इति नात्राध्यात्मिक-
पुरुषोपदेश इति शङ्कायां तदबोधनार्थं स्त्रोक्ते हेतुमाहुः * यत इ-
त्यादि * तथाच पक्षिरूपस्यातिरिक्तत्वाङ्गीकारं पक्षादिपदेषु लक्षणा-
भावाद्यमेवपक्षो ज्यायानित्यनस्तथेत्यर्थः । ननु तथापीदम्पदे लक्षणा
शौरिवं चाग्निकमतो नेदं साधीय इत्यतः स्त्रोक्तमुपपन्नन्ति * तदुक्त-
मित्यादि * तथाचानिरेकस्य श्रुत्युक्तत्वात् तेनेदम्पदलक्षणाया,अप्य-
मुपस्थाद्यमेव पक्षो ज्यायानित्यर्थः । *एकविधस्येति* अज्ञमयेऽज्ञ-
रूपस्येत्येवमित्यर्थः । * स हि तादृश इति * पक्षी यतो गतिप्र-
बन्धकोल्लङ्घनेनेष्टदेशप्रवेशसमर्थ इत्यर्थः । प्रतिबन्धकत्वापकमाहुः
अत एवेत्यादि * तथाच पुरां विशेषणत्वात् तथाऽवसीयत इति
त्र कल्पनालेशोऽपीत्यर्थः । नन्वेवं पक्षिरूपस्याज्ञमयादिषु पञ्चस्र-
सत्त्वादानन्दमये को विशेष इत्याकाङ्क्षायामाहुः * आधिदैविक
यादि * एवमत्र श्रुत्यर्थे निर्णीते यः पूर्वपक्षोऽधिकरणावतारणयो-
ष्ठिति तमाहुः * नन्वित्यादि * तथाच योग्यत्वात् प्रायपाठाच्चा-
दिरूपत्वमवयवानामुच्यते, न तु परमात्मत्वादित्यर्थः । परमात्म-

पूर्वोक्तेभ्योऽतिशयितधर्मवान् विभूतिरूप एव । नच शिरआ-
 खीनामान्दरूपत्वेनैवोक्तेरयं परमात्मैवेति काच्यम् । अन्नमये
 यथाऽवयवानां तद्रूपत्वं तथाऽऽनन्दमयेऽपि तेषां तद्रूपत्वादन्यथा
 तस्यैष एव शारीर आत्मेति न क्वेत् । शरीरं हि पूर्वोक्तं, त-
 त्सम्बन्धी हि शारीरस्तद्विन्नः प्रतीयते । तथाच परब्रह्मत्वं
 स्वान्यात्मवचनं च सर्वश्रुतिविरुद्धम् । नन्वेतदान्तरिक्तं चेद्
 ब्रह्म स्यात् तदानन्दमयादन्योऽन्तर आत्मा ब्रह्मेत्यापि वदेत् ।
 नत्वेवमतोऽयं पर एवेति चेन्न । आध्यात्मिकरूपाणामेवात्र नि-
 रूपाणात् तेषां च पञ्जरूपत्वात् तावतामेव निरूपणमतोऽस्माद-
 न्य एव ष्ट इति प्राप्ते प्रतिवदति ॥ आनन्दमयोऽभ्याप्तात् ॥
 आनन्दमयशब्दवाच्यः पर एव । कुतः । अभ्यासात् । तस्यैष
 एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्येत्यन्नमयादिषु सर्वत्रैवात्मत्वेनान-
 न्दमयस्यैव कथनात् ।

ननु न किञ्चिन्मानमत्र पश्यामः । किञ्च । आनन्दमयस्यैव
 सर्वत्रात्मत्वेन कथने आनन्दमयेऽपि, तस्यैष एवेत्यादि न वदे-
 दयमेव पूर्वस्यात्मेति वदेदन्तो नानन्दमयः पर इति चेत् ।

त्वाभावे गमकमाह * अन्यथेत्यादि * । * पूर्वोक्तान्ते * आनन्-
 मयम् । शेषं निगदव्याख्यातम् । एवञ्च मयटो धिकारार्थत्वानङ्गीकृत-
 रेऽभ्यन्नमयादीनामिन्नानन्दमयस्याऽभ्याध्यात्मिकविभूतिरूपेणापरब्र-
 ह्मत्वं प्रायपाठबलाद्ङ्गीकर्तव्यं, न तु परब्रह्मत्वमिति पूर्वपक्षाशयः ।
 अत्र सूत्रमुपन्यस्य समादधते * आनन्दमयोऽभ्यासादिति * । * त-
 स्येत्यादि * तथाच वाक्याभ्यासात् तथेत्यर्थः । अयं प्रकारो गुणोपसं-
 हारपादे, आत्मगृहीतिकार्याख्यानाधिकरणाभ्यां पुनः स्फुटीकर्तव्यः ।
 अत्र चोद्दयति । * नन्वित्यादि * । * अत्रेति * उक्तवाक्येष्वानन्द-
 मयप्रहणे । साधकतर्काभावमुक्त्वा बाधकतर्कमाह * किञ्चेत्यादि * ।

उच्यते । न हीश्वराबन्धः सर्वेषामेक आत्मा भवितुमर्हति । तस्यानन्दरूपत्वं त्वेतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति । रसो वै सः रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवति । को ह्येवान्यात् । कः प्राण्यात् । वदेष आकाश आनन्दो न स्यात् । एष ह्येवानन्दयातीत्यादिश्रुतिभिर्निर्णीयते । एवं सति तदेकवा-

अनयोर्द्वेषणयोः पूर्वं निरस्यन्ति । * न हीत्यादि, मन्तव्यमित्यन्तम् * । तथाच सर्वेषांऽन्तरात्मत्वमानन्दमयस्य निरूपयिष्यन्त्याद्यत् तस्यैष एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्येति प्राणमयाद्यान्दमयान्तस्य, एष एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्यान्नमयस्येत्यन्तमयसम्बन्धिन आत्मनः ... न्व्यात्मत्वमयस्तम् । अन्नमयाभिमानो तु पूर्व नोपक्रान्तः, किन्तु जगत्कर्तृवापक्रान्तस्तत्रापि सृष्टिकथनेन तदेतच्छब्दाभ्यां साङ्गहिनं त्रिपञ्चिद् ब्रह्मैव परामृश्यत इति तदेव पञ्चानामात्ममिति बाधयते । अत आत्मपदघटितवाक्याभ्यासस्तस्य सर्वात्मत्वं सर्वान्तराऽऽत्मत्वं वा बोधयैस्तत्र निरङ्कुशमीश्वरत्वं निगमयति । एतस्यैवानन्दस्येवेति * श्रुत्यन्तरज्ञानन्दप्राचुर्यम् । तच्च निरवधिसन्धिदंशापेक्षयति प्रकृतत्वात् सिद्धमिति । तथा रसो वै स इत्यादिश्रुत्यन्तरं ज्ञानन्दरूपताम् । एवं सर्वश्रुत्येकवाक्यत्वेऽभ्यस्यमानवाक्यगतस्यैष इत्ययमेतच्छब्दः पूर्वोक्तमात्मानं परामृशन्नेतादृशं तं सर्वत्र ग्राहयतीति पूर्वोक्तश्रुत्येकवाक्यतापन्नस्यास्यैव मानत्वात् मानाभाव इत्यर्थः । एतेनैव बाधकनकोऽपि निरस्त एव । शारीरपदन्तु शरीरसम्बन्धिमाद्युबाधकं, न त्वभिमानित्वबोधकम् । किञ्चाभिमानित्वपक्षेऽपि नाभिमानित्वं दोषः । सर्वात्मकत्वात् । अन्यस्यान्यस्मिन्नभिमानस्यैवाध्यासरूपत्वेन दोषत्वात् । अत एव पुरुषार्थधम्राह्मणो, ब्रह्म वा इदमन्न आसीदित्युपक्रान्तस्यात्मनो ब्रह्मत्वं निगमयित्वा तदात्मानमेवावैद्दहं ब्रह्मास्मीत्युच्यते । नच तस्यैष इति वदुष्या भेदभिर्देशान्नात्र तथेति वाच्यम् । राहोः शिर इति वदभेदेऽपि वद्विद्देशात् । नन्वस्त्वेषैर्, तथाप्यानन्दमय एतत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्या-

कथं ताथै प्रकृतोऽप्यनन्वमयशब्दस्तद्वाच्येवेति मन्तव्यम् । अन्यथाऽऽनन्दमयादन्योऽन्तर आत्मसेव ववेत् ।

ननूक्तमाध्यात्मिकानामेवात्र निरूपणावित्यादीति चेन्न । उक्तरीत्याऽऽभिदैविकस्यैवान्ते निरूपणात् । अत एव भार्गव्यां विद्यायामपि भृगोरन्नमयादिज्ञानानन्तरमपि पुनर्ब्रह्मज्ञानासोक्ता, न त्वानन्वमयज्ञाने । न हि भृगोराध्यात्मिकज्ञानार्थं प्रवृत्तिः, किन्तु ब्रह्मज्ञानार्थमेव । अधीहि भगवो ब्रह्मेति प्रश्नवचनात् ।

किञ्च, ब्रह्मविदाप्नोति परमित्युपक्रमादन्ते ज्ञेयानन्दगणनामुक्त्वा, स यश्चायं पुरुषे यश्चासात्रादित्ये स एक इति वाक्यैर्ब्रह्मविदि पुरुष आदित्ये च तदेवाक्षरं ब्रह्म माताष्टिर्नामिति तदानन्दोऽपि तथैवेति तयोरानन्दयोरैक्यम् । एवं रूपं ब्रह्मेति यो वेद तस्य क्रमेणात्ममयादिप्राप्तिमुक्त्वा अन्ते वदत्येतमानन्दमयमात्मानमुपमंक्रामतीति । एवं सत्युपक्रमे परप्राप्तेः फलत्वेनोक्तेरुपसंहारेऽपि तथैव भवितव्यत्वादानन्दमयप्राप्तेरान्ते फलत्वेनोक्तेस्तदुत्तरमन्यस्यानुक्तेरानन्दमय एव परः ।

शाङ्गो तु, शरीरप्रवेशप्रयोजनेत्यादिनाऽनुपदमेव निवारणीया । तस्मात्तत्र कोऽपि दोषः । उक्तसाधनाय विपक्षशाधनाय च तर्कमाहुः * अन्यथेत्यादि * । अत्र चोदयति * नन्वित्यादि * । तत्र समादधते * नेत्यादि * । * उक्तरीत्येति * सर्वात्मत्वादेरन्यत्रासम्भवेन । एतमेवार्थं श्रुत्यन्तरेणोपपद्यन्ति * अत एवेत्यादि * ननु भृगोर्ब्रह्मज्ञानार्थं प्रवृत्तिरिति स्वत्यं, परन्तु तन्नानन्दत्वेन ब्रह्मज्ञानाज्जिज्ञासोपरतिर्नै त्वानन्दमयत्वेन ज्ञानात् । अतो नानया श्रुत्या तदुपपद्यन्ति इत्याकाङ्क्षायां प्रस्तुतप्रपाठकोपक्रमादिविचारेणापि तमर्थं साधयन्ति * किञ्चैत्यादि * । * पर इत्यन्तम * । तथाचास्य प्रपाठकस्य, ब्रह्मविदाप्नोति परमिति

ननूपसंक्रमणं ह्यतिक्रमणमतो न तथेति चेत् । हन्तैवमति-
क्रान्तशब्दार्था त्वन्मतिर्भाति । यतः संक्रमणशब्दः प्राप्स्यर्थकः
सर्वत्र श्रूयते । अत एव रवेर्मकरादिराशिमाप्तौ तत्तत्संक्रमणमि-
त्युच्यते । नचेयं न परममुक्तिः । अस्माल्लोकात् प्रेत्येति पूर्वमु-
क्तेः । अत एव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे ससनुभवैकगम्योऽपमान-

सुत्रितार्थविवरणरूपत्वात् फलविवरणमेवानन्दमये प्रपाठकस्य ता-
त्पर्यं नियमयत् तस्य ब्रह्मत्वं गमयति । एवं भृगुपपाठके यद्यपि
जिज्ञासोपरतिस्थले आनन्दमयपदाभावस्तथापि समासावेतमानन्द-
मयमात्मानमुपसंक्रम्य एतत् साम गायत्राल इति फलकथनेन द्वयो-
रुपाण्युपपद्यते । तस्याप्युपपद्यते त्वमव्याहृतमित्य-
र्थः । अत्र ... इति परमफलत्वाभावमाशङ्कते * नन्वित्यादि * संक्रमः
प्रतिसंक्रम इति पुराणप्रयोगात् तथेत्यर्थः । समाद्घते * हन्तेत्या-
दि * । * उच्यते इति * कार्मुकं तु परित्यज्य ह्येषं संक्रमते रवि-
रित्याद्विवाक्येपूच्यते । ननु संक्रम एव प्राप्तिसंक्रमोऽपीति चेत्
तथाप्युपोपसर्गेणातिक्रमोऽर्थः कथं लब्धव्यः । तर्हि किमर्थोऽयमु-
पसंक्रम इति चेत् । भेदन स्थित्वा भोगार्थं इत्यवधेहि । ऋचि तथैव
सिद्धत्वेन तदुपपादकग्रन्थे ऽपि तथैव सिद्धेरावश्यकत्वादिति ।
नन्वेवं भेदे सति नेयं परममुक्तिः, किन्तु जीवन्मुक्तिरेवेयमिति
चेत्तत्राहुः * नचेत्यादि * तथाचैतच्छरीरत्यागकथनेनात्र जीवन्मु-
क्तेरशक्यवचनत्वात् परममुक्तिरेवात्रोच्यते इत्यर्थः । तर्हि देहान्तरे
सिद्धिरेवास्तु । परममुक्तौ बाधकस्य भेदस्योक्तत्वादिति चेन्न । तथा
सति करणग्रामसद्भावात् प्राणमयादिसत्त्वेन पुनस्तत्संक्रमोक्तिविरो-
धापत्तेः । तस्माद्वा परममुक्तिरेव त्रिमयित इति ह्यदिकृत्यैतस्याः परम-
मुक्तिवसाधकं हेत्वन्तरमाहुः * अत एवेत्यादि * अस्य परममु-
क्तिरवादेव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे सति धरणैकहेतुकानुभवमात्रग-
म्योऽपमानन्दो, न मनोवाग्विषय इति ब्रह्मण आनन्दं ज्ञात्वा विद्वान्
सद् कुतश्चन लोकवेदादिभ्योऽपि न विभेतीति सर्वतो भयाभावम-

न्दो, न मनोवाग्निषय इति ज्ञात्वा लोकवेदकालादिभ्योऽपि न विभेतीति, यतो वाच इति श्लोकेनोक्तवती । अन्यथा आनन्दे मनसोऽप्यगम्यत्वमुक्त्वा, विद्वानिति कथं वदेत् ।

एवं सति सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चि-
तेत्यृचि यत् फलमुक्तं तदेवान्ते विवृतमिति ज्ञायते । अन्यथा
अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्युक्तत्वाद्देहाभावेन भयानुपास्थित्या तन्निषे-
धासम्भवः । कामभोगासम्भवश्च । अत एव सामानाधिकरण्य-
गनुक्त्वा आनन्दं ब्रह्मण इत्युक्तम् । एतेन लौकिकं पूर्वदेहं त्य-

नेन श्लोकेनोक्तवतीति सर्वभयाभावः परममुक्तेर्लिङ्गमिति स एव
तथात्वसाधक इत्यर्थः । विपश्चिवाधकनकोक्तिमुखेन पुनर्हेत्वन्तर-
माहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति * परममुक्तिरत्वाभावे ।
तथाच मनोवाग्निषयानन्दवेदनमपि परममुक्तेरेव लिङ्गमित्यर्थः ।
एवं हेतुत्रयेणास्याः परप्राप्तेः परममुक्तित्वसाधनेनेदं सिद्धम् । या
ज्ञानमार्गिणां ब्रह्माऽभेदरूपा परममुक्तः सा भक्तानां फलानुभवे
स्वरूपयोग्यतासम्पादकतयोपयुज्यते । तस्यां सत्यां भक्त्या तादा-
त्म्येन फलानुभवात् । अतः सा पूर्वैकभारूपेति । तदतद् दृष्टिकृत्य
सिद्धमाहुः * एवं सतीत्यादि * । एवं सतीति * आनन्दमयप्राप्ते-
रेवं परममुक्तित्वे सति * विवृतमिति * यतो वाच इति श्लोकेन
विवृतम् । अस्य श्लोकस्यगुंक्तफलांशविवरकत्वमृगंशस्य च यत्तुर्वि-
वक्षितफलबोधकत्वमिति द्वयं निगमयितुं तद्विपरीतत्वाद्वाचकं त-
र्कमाहुः * अन्यथा अस्मादित्यादि * तथाच यद्यस्यगंशविवरकत्वं
न स्यात् तदोक्तरीत्या भयाभावेन भयनिषेधनमसङ्गतं स्यात् । यदि
श्लुगंशस्य विवक्षितफलबोधकत्वं न स्यात् तदा कामभोगाकिरण्य-
सङ्गता स्यादित्युभयमन्ववर्णादेशोभयं निगम्यत इत्यर्थः । अथैत-
त्साधकं हेत्वन्तरमाहुः * अत एवेत्यादि * तथाच विवक्षितफल-
विवरकत्वाद्देव तथोक्तमित्यर्थः । एवमेतस्याः ध्रुतेः फलांशविवर-
कत्वमुपपाद्य तत्र सिद्धं निगमयितुमाहुः * एतमेत्यारभ्य, अवग-

क्त्वा साक्षाद्भगवद्भक्त्यात्मकं सङ्घातं प्राप्नोत्यादौ । तथाहि । देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवात्मको हि सङ्घातः । तत्र स्थूलं शरीरमाद्यविभूतिरूपम् । द्वितीयं स्पष्टम् । तृतीयं सर्वेन्द्रियसम्बन्धत्वेनेन्द्रियरूपत्वेन चान्तःकरणात्मकत्वेन चेन्द्रियान्तःकरणरूपम् ।

तुरीयं जीवतत्त्वात्मकम् । यत्र गुहायां भगवद्भरणेन परमव्योमाविर्भावस्ततः पूर्णानन्दात्मकं पुरुषोत्तमस्वरूपं फलरूपं प्राप्य उक्तऋगर्थरीत्या तेन सह सर्वकामाशनमेव मनोवामविषयानन्दवेदनं तद्गान् भवतीति वाक्यैकवाक्यतयाऽवगम्यते ।



इयत् इत्यन्तम् * । * आद्यविभूतिरूपमिति * अन्नमयविभूतिरूपम् । मनोमयविभूतिरूपस्येन्द्रियान्तःकरणरूपत्वे हेतूनाहुः * तृतीयमित्यादि * अत्र मनसः सर्वेन्द्रियनियामकत्वान्नमोमयस्य सर्वेन्द्रियसम्बन्धित्वम् । शेषं स्फुटम् । तथात्र कार्यद्वारा मनमेवेन्द्रियव्याप्त्यन्त इति तथेत्यर्थः । जीवस्य विद्यमानत्वाद्भिन्नानमयविभूतिर्धुञ्जिरूपा मनसः पृथग् भविष्यतीत्याशङ्कावारणाय तस्वरूपमाहुः * तुरीयमित्यादि * । जीवतत्त्वात्मकमिति * जीवस्य यत् तत्त्वं स्वरूपसहकारियोग्यतासम्पत्तिस्तदात्मकमित्यर्थः । अत्र गमकं, यज्ञे-स्त्वदिना प्रोक्तं ज्ञेयम् । एवं विभूतिरूपाणि व्याख्याय तच्छेषिणं व्याकुर्वन्ति * तत् इत्यादि * अत्र कामाशनस्य वेदनरूपत्वम् । भोगस्य सुखनाशात्काररूपत्वात् । * वाक्यैकवाक्यतयेति * उपसंक्रमेण वेदनभयाभावाऽयां तागाभावादिभिश्चास्य फलांशविवरकत्वेन वाक्यानामेकवाक्यतया ।

एवमानन्दमयप्राप्तेर्यथा परममुक्तिर्वे, तथा प्रकारो विषय-वाक्यभूतप्रपाठकविवरणेन प्रकाशितः । तत्र पूर्वोक्तानां विभूतीनां पक्षिरूपत्वं यद्भ्रंशं तदलीलोपयोगिषु तेषु कोशेषु पक्षिरूपेण यः प्रवेशस्तद्वेतुर्कमिति तद्ब्रूयैत्रिकायाः श्रुतेरविचारे तन्न ददं भव-

अथेदं विचार्यते । पुरश्चक्रे द्विपद इति श्रुतौ वस्तुतस्तु पु-
रुष एव । परन्तु पुरः सम्बन्धी सन् पत्नी भूत्वा पुर आविश्च-
दिति निरूपितम् । प्रकृते चान्नमयादयस्तथैवाक्ताः । एवं सत्ये-
कस्यां पुरि बहूनां तेषां प्रवेशो न वक्तुमुचितः । प्रयोजनाभा-
वाद्दित एकैकस्यां पुरि तथा वाच्यः । तत्र कीदृश्यां तस्यां कस्य
प्रवेश इति विचार्यमाणे प्राकृतत्वब्रह्मत्नयोरविशेषाद् विनिगम-
काभावात् सर्वेषां सर्वत्र प्रवेशोऽप्रवेशो वा भवेदिति चेत् ।

अत्रेदं प्रतिभाति । अस्माल्लोकात् प्रेशेति वाक्ये इदंशब्द-

हीति तद्दृढीकरणाय पक्षिरूपप्रवेशयोश्चकश्रुतिविचारं प्रतिज्ञाय त-
द्विचारबीजं वक्तुं प्रथमतो विषयमाहुः * अथेत्यारभ्य, उक्ता इ-
त्यन्तम् * । * तथैवेति * पक्षिरूपेण । अत्र विचारबीजं वदन्तः
पूर्वपक्षमाहुः * एवं सतीत्यादि, च्छेदित्यन्तम् । * अविशेषादिनि *
सर्वेषु पक्षिष्वविशेषात् । * अप्रवेश इति * उक्तश्रुतावेकस्य प्रवेशो-
कावप्यन्नमयादिषु पक्षिलिङ्गेन पुरि प्रवेशे प्राप्तेऽपि प्राणमयादिष्व-
न्तर आत्मेति श्रावणात् तेषां चतुर्णां तत्तदन्तःप्रवेशोऽस्तु । अन्नमध्ये
तु तदश्रावणात् तत्प्रवेशो न शक्यवचनः । किञ्च, द्विपत्त्वादिलिङ्ग-
स्य स्थूलास्त्रेव सत्त्वात् तास्त्रेव प्रवेशोऽत्र भासन इति प्राणमया-
दिषु लिङ्गाभावेन त्रिवक्षितपृष्ठाभावात् तेष्वपि तदन्तराणां सोऽश-
क्यवचन इत्यप्रवेश इत्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः * अत्रेत्यादि * अश-
मर्थः । अस्माल्लोकात् प्रत्येत्यन्न स्थूलशरीरत्यागाङ्गीकारे, सूक्ष्मश-
रीरकारणशरीरयोः सत्त्वेन प्राणमयादिकोशानां सत्त्वेन, एते प्राण-
मयमात्मानमुपसंक्रामतीत्याद्यभिमतवाक्यविरोधादस्माल्लोकादित्य-
स्येदम्, इदं सर्वं यद्यमात्मा, अस्मिंल्लोकेऽर्जुकेऽस्यदित्यादावि-
दम्ः परिदृश्यमानयावत्संग्राहकत्वदर्शनाद्वापि ब्रह्मविद्ः फलप्र-
करणे प्रापञ्चिकसर्वसंग्राहकताया एवाभिप्रेतत्वाच्चत्वात् तथावग-
म्यते । ततो गुणातीतप्रपञ्चप्राप्त्यैव भगवत्युत्कटरस्यां जात्रायां पू-

प्रयोगान् प्राकृतगुणमयं प्रपञ्चमतिक्रम्य गुणातीतं प्रपञ्चं साक्षा-
स्त्रीलोपयोगिनं प्राप्नोतीत्यवगम्यते । तत्प्राप्त्यैव भगवद्भावे स-
म्पन्ने पूर्वं भगवद्विरहभावेनातिनीघ्रत्वेन सर्वोपमर्दिना शरीरेन्द्रि-
यप्राणान्तःकरणानि नष्टान्येव स्युर्यदि तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु
तेषु न प्रविष्टं स्यात् । जीवस्य च ब्रह्मण्येव लयेन लीलारसा-
ऽननुभवेन नाश एव सः । तथाच तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु तेषुस्थितामिति
न तेषां नाशः । जीवे त्वानन्दमयः पुरुषोत्तमः प्रविशतीति र-
सात्मकत्वादानन्दात्मकमेव विरहभावरसाब्धिप्रमनुभूय पश्चात् प्रा-
दुर्भूतं प्रभुस्वरूपं प्राप्य, न विभेति कुतश्चेति वाक्येन लोकात्
तदभावमुक्त्वा, एतः ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं
किमहं पापमकरवामिति वाक्यैर्वेदाद्भयाभाव उच्यते ।

शरीरप्राणमनोऽन्तः करणजीवात्मनां शरीरत्वं वाजसने-

र्वविरहभाव एवोद्भिच्यत इति तेन शरीरादीनि मूलसति लीनानि
स्युरतस्तदभावाय प्रवेशः सर्वत्रावश्यकः । किञ्च, लये ज्ञानिसाध्या-
रण्येन वरणवैयर्थ्याल्लीलाननुभवे स जीवस्याप्यनिष्टरूप एवेत्यतो-
ऽप्यावश्यक इत्यर्थः । तनु भवत्वन्वयान्येषां प्रवेशस्तथापि जी-
वस्य नित्यत्वात् तत्रानन्दमयप्रवेशो निष्प्रयोजनत्वादयुक्त इत्यत
आहुः * जीवे त्वित्यादि * । * उच्यत इत्यन्तम् * । * प्रविश-
तीति * रसानुभावनाय प्रविशति । * इतिहेतौ * तथाच सोऽपि
सप्रयोजनः । तस्य पुरुषोत्तमत्वं श्लोकाद्युक्तभयाभावरूपात्लिङ्गा-
देव ज्ञायते । एतदप्रिमार्थस्तु य एवमतापकरत्वेन एते साध्वसाधु-
न्नी विद्वान् स आत्मानं स्पृणुते ब्रह्म प्रीणाति । तत्र हेतुरुभे ह्येवैष
इत्यादि । अत्र स्पृणोतिज्ञानार्थक इति न पुनरुक्तिः । तेन सोऽपि
युक्त इत्यर्थः । अत्र या स्वरूपप्राप्तिरुक्ता सा फलाध्यायतुरीयपादे
निपुणतरं भाष्य उक्तेन मया तत्रैव व्युत्पादनीयेति बोध्यम् । किञ्च ।
द्विपञ्चादीत्यादिनोक्तद्वितीयबाधकानिरासाय पूङ्गुं स्फुटीकुर्वन्ति *
शरीरेत्यादि * प्राणमनोऽन्तः करणोतिपाठे मनोऽन्तारिति भिन्नं पद-

यिज्ञास्वायामन्तर्यामिब्राह्मण्ये पठयते । यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यस्य प्राणः शरीरं यस्य वाक् शरीरं यस्य चक्षुः शरीरं यस्य श्रोत्रं शरीरं यस्य मनः शरीरं यस्य त्वक्छरीरमिन्द्रादेरन्ते यस्यात्मा शरीरमिति । अत्र पूर्वोक्तनिर्गुणदेहानां भगवच्चरणेषु जत्वेन भूतरूपत्वाद् ब्रह्मशरीरत्वम् । तत्राज्ञमयतत्प्रवेक्षेन तत्स्थितिः प्राणेष्वपि तथा । ज्ञानेन्द्रियेषु विज्ञानमयप्रवेशात् तथा । मनसि मनोमयप्रवेशात् तथात्वम् । जीवेत्वानन्दमयः प्राविशतीति तथात्वम् । अतो युक्तं पक्षित्वकथनम् ।

आनन्दमयस्य स्वरूपं विशेषतो वक्तुमशक्यमिति यः पूर्वस्थेति सर्वत्रोक्तम् । शरीरप्रवेशप्रयोजनकपक्षिरूपित्वं पञ्चस्वपि

म् । एतद्गणनामध्ये इत्यर्थः । प्राणेन्द्रियान्तःकरणेति वा पाठः । अत्रायमर्थः । पृष्ठं हि शरीरत्वम् । तच्च भूताद्यात्मनेषु तुल्यम् । तथा ब्रह्मण अन्नरत्वं च सर्वत्रात्रोक्तमिति प्रवेशोऽपि तस्य सिद्धः । एवं सत्येतदनुरोधाद् बहुपदां पुरां दर्शनादत्र प्रतिष्ठा पदेन पादयोर्बाधनाच्च पुरश्चक्र इति श्रुतौ द्विपदादिपदं कृतपूर्वाभ्रपलक्षकमिति तत्र तासां करणं, तासु प्रवेश इति चार्थप्रतिपत्तिं, न तु तासां द्विविध्यं स्थूलत्वं वेति निर्णये सर्वास्वेव कार्यार्थे पक्षिरूपेण प्रवेशः सिद्ध्यतीति पक्षिलिङ्गादज्ञमयादीनामपि प्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । एवं सर्वेषां प्रवेशं समर्थयित्वा लीलौपयिकप्रवेशार्थमप्राकृतभूतिरूपाणां स्वरूपमाहुः । * अत्रेत्यादि * इदं च प्रथमस्कन्धसुबोधिन्यां, या वै लसच्छीतुलसीविमिश्रपादाञ्जरेयवधयत्रिकाभ्युनेत्रीत्यत्र सिद्ध्यति । प्रवेशं विभजन्ते * तत्रेत्यादि * जीवस्य चरणैर्वाशुद्धत्वाद् विज्ञानमयस्य प्रवेशोऽनर्थक इति शङ्कावारणाय तदधिकरणमाहुः । * ज्ञानेन्द्रियेष्वित्यादि * जीवे तथात्वं लीलारिसानुभवयोग्यत्वरूपं बाधयन्नाप्येवं सर्वत्र पक्षित्वोक्तिं समर्थयित्वाऽऽनन्दमये शरीरत्वोक्तेस्तात्पर्यं वक्तुं यः पूर्वस्थेति गूढांकेराशयमाहुः । * आनन्दमयत्वेत्यादि । * * शरीरंेत्यादि च * । विशेषतो वक्तुमशक्यत्वं, मनोवागगम्यत्वाद्

साधारणमिति तेषु तथा वदन्त्यानन्दमयेऽपि तथैवोक्तवनी श्रुति-
रिति ज्ञेयम् । एवं सति स्पृशंमणिःसम्बन्धेन रजनावेर्हेपत्वाभिबो-
क्तमकारकप्रवेशाश्रयाणामपि तत्तदात्मकत्वमित्युच्यते । वस्तु-
तस्तु परोक्षवादोऽयमिति ज्ञायते । तथाहि । ब्रह्मविदानोति
परमिति वाक्येन ब्रह्मविदः परमार्तिं सामान्यत उक्त्वा तत्ता-
त्पर्यं सत्यं ज्ञानमित्युचोक्तम् । तत्र सर्वात्मभाववान् भक्तो भगव-
ता सह तत्स्वरूपात्मकान् कामान् भुङ्क्त इत्युक्तव्यःरूपानेन
तदर्थोऽवधार्यते । उक्तभक्तस्य सदैव, विरहभावे तु विशेषतः
प्रियस्वरूपानिरिक्तास्फूर्त्या अन्नप्राणादिरूपः स एवेति ज्ञापनाय
तत्तद्भूपमुच्यते ।

तेन परमप्रेमवचनं सिद्धयति । ततो भगवदाविर्भावे सत्यपि
पूर्वभावस्यातितीव्रत्वेन ज्ञानादिसर्वतिरोधानेनाग्निमरसानुभो न
भविष्यतीति स्वयमेव तदनुभवात्मको भवतीति ज्ञापनाय वि-

बोध्यम् । तथाच तस्यैष इत्यत्र शब्द एव पूर्वसमो, न त्वर्थोऽपि ।
तेनात्रान्वयमर्थः । तस्येत्यभेदे षष्ठी । तथाच पूर्वस्य यः शारीर आत्मा
उपक्रमे जगत्कर्तृत्वेनोक्तस्तद्भिन्न एष इति । एवमर्थोक्तौ गमकं तु,
अत्रेऽन्यस्यान्तरात्मन उक्त्यभाव एवेति प्रागेवोक्तम् । प्रवेशस्य यो-
ग्यतासम्बादकत्वप्रकारं दृष्टान्तेनाहुः । * एवं सतीत्यादि * । एव-
मत्र श्रुत्यन्तरानुसारेण वास्तवं पक्षिरूपमाहत्य प्रकृतश्रुत्यर्थो निर्णी-
तः । अतः परं परोक्षप्रिया इव हि देवा प्रत्यक्षद्विष इति श्रुतेः । वेदा-
स्त्रिकायद्विषया ब्रह्मात्मविषया इमे । परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं
च मम प्रियमित्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्याच्च परोक्षवादस्यैव
ज्यायस्त्वेनात्र परोक्षवाद एवास्तीत्याहुः । * वस्तुत इत्यादि । * उ-
पपादयन्ति । * तथाहीत्यादि, * प्रतिष्ठारूपत्वमित्यन्तम् * तत्रेति *
तात्पर्येक्यने * । तदर्थइति * । ऋगर्थः । * तत्तद्भूप-
मिति * । अन्नप्राणमनोरूपम् । * स्वयमेवेति * । भगवानेव ।

ज्ञानरूपत्नमुच्यते । तदाऽनुभवविषयः प्रकट आनन्दमय इति तत्स्वरूपमुच्यते । तत्र निरूपधिप्रीतिरेव मुख्या, नान्यदिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रधानाङ्गत्वमुच्यते । तदा प्रियेक्षणयादिभिरानन्दात्मक एव विविधरसभावसन्दोह उत्पद्यते यः स दक्षिणः पक्ष उच्यते । ततः स्पर्शादिभिः पूर्वविलक्षणः प्रकृष्टानन्दसन्दोहो यः स उत्तरः पक्ष उच्यते । नानाविधपक्षसमूहात्मकत्वात् तयोः पक्षयोर्युक्तं तथात्वम् । स्थायिभावस्यैकरूपत्वादात्मत्वमुच्यते । यतस्तत् एव विभावादिभिर्विविधभावोत्पत्तिः । परप्राप्तिसाधनीभूतब्रह्मज्ञानदशायां तदानन्दोऽपि यः पूर्वमनुभूतः स गणितानन्द इत्येतदानन्दानुभवानन्तरं तुच्छत्वेन भातीष्टगतावसाधन-

तत्रेति । आनन्दमयस्वरूपकथने *प्रियस्येति* * प्रियस्वरूपस्य । तेन श्रुतौ प्रियमिति नपुंसकलिङ्गस्य नानुपपत्तिः । *प्रधानाङ्गत्वमुच्यते इति* * कल्पनयोपदिश्यते । इत आरभ्य कल्पनोपदेशो बोध्यः । तत्रायं प्रकारः । आनन्दमयानुभवे निरूपधिप्रीतिरेव मुख्या । भक्त्याऽहमेकया प्राह्य इति वाक्ये तस्या एवानुभवजनकत्वात् । नान्यत् साधनान्तरमिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रीतिविषयस्यानन्दस्वरूपस्य प्रधानाङ्गत्वं शिरस्त्वमुच्यते । शिरसाऽभिज्ञायते, सोऽयमिति । तथा निरूपधिप्रीत्या भगवानिति शिरःशब्दे तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी । एवमग्रे, * तदेत्यादिना वक्ष्यमाणयोर्भावयोर्दक्षिणांस्तरपक्षत्वेऽपि तथा । ताभ्यामुद्गीयाऽभीष्टदेशं प्राप्नोति । एवं दर्शनस्पर्शजनिताभ्यां भावाभ्यां शीघ्रं भगवन्तं प्राप्नोतीति । * स्थायिभावस्येत्यादिनाऽऽत्मशब्दे तत्सिद्धिनिबन्धना सा । परप्राप्तीत्यादिना च पुच्छशब्दे पूर्वेषामानन्दानां प्रशंसानिबन्धना सा बोध्यते । * प्रतिष्ठाशब्दोऽपि तथा । एवमत्रयवेषु परोक्षवाद् बोध्यः । तथाच स्वर्णघर्मानुवाके आनन्दरूपं परप्रकाशकं कर्मनीयं परमेश्वरस्य यत्स्वरूपं ब्रह्मा ज्ञातवान् । स सर्वान्तर्यामी सर्वनियामको बहुधा विचरति यत्र सर्वमेकं भवति स आत्मा जननां मानससम्बन्धी । मानसाश्चैते भावा आनन्दरूपा

स्वैः स्वरूपतोऽपि तस्माद्गीनत्वं चेति पृष्ठभागादपि दूरस्थित-
पुच्छरूपत्वं ब्रह्मण्य उच्यते । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वात् प्रतिष्ठा-
पत्वं च । एवं ससङ्गरादप्युत्तमत्वेऽप्यप्रधानीभूय भक्तकाम-
पूरणकर्तृत्वेऽसम्भावना विपरीतभावना च सम्भवति । तदभा-
वापासन्नेव स भवतीत्याद्युक्तम् । स्वानुभवाभावेऽपि गुरूपदे-
शादिनापि तदस्त्वित्त्वमात्रमपि यो जानाति तं ब्रह्मविदः सन्तं
सत्त्वधर्मविशिष्टं वर्तमानं च विदुरित्यग्रेऽवददस्ति ब्रह्मेति चेदि-
त्यादिना । ब्रह्मासत्त्वज्ञानेऽसन् भवतीत्युक्त्वा तदस्त्वित्त्वज्ञाने
सन् भवतीत्यनुक्त्वा, सन्तमेतं विदुरिति तत्त्वेनान्यज्ञानं यदुक्तं,
तेनोक्तपुरुषोत्तमानन्दानुभववन्तं ज्ञानक्रियाविशिष्टं जीवं वर्त-
मानं विदुः । अननुभवे केवलं गुरूपदेशादिना तादृग्ब्रह्मास्ति-
त्वज्ञाने स्वरूपतः सन्तं तं विदुर्न तु ज्ञानादिमन्तम् । तदसत्त्व-
ज्ञाने त्वल्लोकतुल्यमिति श्रुतितात्पर्यमिति ज्ञायते ।

एवं विचारचातुर्यवाद्भिः सद्भिर्ब्रजाधिपे ।

आनन्दमयतानन्दसन्दोहायाऽवधार्यते ॥ ११ ॥

नन्वानन्दमयस्य न ब्रह्मता वक्तुं शक्या । मयटो लोके
विकाराधिकैरावहितत्वादित्याशङ्क्य स्वयमेव परिहरति ।

इति तज्जनकस्य यत् स्वरूपं भावरूपं कल्पनया परोक्षवादार्थमु-
च्यते इति बीध्यः । एतमर्थं हृदीकर्तुम्, असन्नेव स भवतीति श्लोकां
व्याकुर्वन्ति * एवं सतीत्यादि * ज्ञायते इत्यन्तम् * । शेषाणां
श्रुतीनामर्थस्तु पूर्वाक्तपक्षेष्वपि तुल्य इत्यतोऽग्रे न व्याख्यातम् ।
एवं परोक्षवादव्याख्यानस्य फलं कारिकयाऽऽहुः । * एवं विचारे-
त्यादि * एवमस्मिन् वर्णके आनन्दस्य ज्ञेयकोटिनिवेशे तदनिवेशे
वानन्दमयस्य षडब्रह्मत्वं निर्वाधमिति प्रभुचरणैर्व्यवस्थापितम् ॥११॥

अतः परमर्षिमसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * मयद्भवे-

विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १२ ॥

अनेनैव पूर्वसूत्रार्थः सिद्धो भविष्यति । विकारवाची म-
यद्रूपत्ययो यस्मिंस्तद्विकारशब्दं तस्मात्तच्छब्दवाच्यं ब्रह्म न भ-
वति । ब्रह्मणोऽविकारित्वादिति चेत् । नात्र विकारे मयद्,
किन्तु प्राचुर्यात् । प्राचुर्यमनति प्राप्नोतीति प्राचुर्यात् । तथाच
पाणिनिः । तत्प्रकृतवचने मयद् । प्राचुर्येण प्रस्तुतं वचनं तत्प्र-
कृतवचनं, तस्मिन् मयद् प्रत्ययो भवतीत्यर्थः ।

तयोर्भाषायामित्यनेन लोके मयदो विकाराधिकारे विहितत्वाद्दे-
दिकनिर्णयस्यापि वादिबोधनाय लोकन्यायेनैव कर्तव्यत्वादित्याश-
ङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वते ॥ विकारशब्दान्ने-
तिचेन्न प्राचुर्यात् ॥ * अनेनेत्यादि * । विकारार्थनिराकरणेनैव पू-
र्वसूत्रगत आनन्दमयशब्दो यौगिक इति बोधनाग्निरवध्यानन्दरूपः
परमात्मेति सिद्धो भविष्यतीत्यर्थः । * विकारशब्दमिति * पदमिति
शेषः । अनेन सूत्रांशे मायावादिचद् भ्रान्ताः प्रागपि ऋषयः स-
न्तीति, तथा प्राचुर्यादित्यनेन व्याकरणान्तरे प्राचुर्येऽपि मयडस्ती-
त्यपि बोधितम् । तथापीदानीं पाणिनीयस्यैवात्याहतत्वात् प्रसिद्ध-
त्वाच्च प्राचुर्यार्थं तत्सम्मतिमाहुः । * तथाचेत्यादि * ननु पाणि-
नीये सूत्रे तत्प्रकृतवचने मयडुक्तो, न प्राचुर्ये इति कथं तस्य स-
म्मतित्वनोपन्यास इत्याकाङ्क्षायां व्याकुर्वन्ति * प्राचुर्येणेत्यादि *
सूत्रं तु काशिकायामेवं व्याख्यातम् । तदिति प्रथमा समर्थविभ-
क्तिः । प्राचुर्येण प्रस्तुतं प्रकृतम् । तथाच, प्रथमान्तात् स्वमर्थात् प्र-
कृतोपाधिके वर्तमानात् स्वार्थे मयड् भवतीति । उदाहरणं तु
प्रकृतमन्नमन्नमयमिति । अपरे तु प्रकृतमुच्यतेऽस्मिन्निति प्रकृतव-
चनम् । उदाहरणं तु प्रकृतमन्नमुच्यतेऽस्मिन्नित्यन्नमयो यन्न इति ।
उभयथा च सूत्रप्रणयनाद् द्वयमपि प्रमाणमिति । अयमेवार्थः प्र-
सादेऽनूदितः । सिद्धान्तकौमुद्यां तु तथानूद्य प्राचुर्येण प्रस्तुतं
प्रकृतं तस्य वचनं प्रतिपादनमिति व्याख्यानेन सूत्रे षष्ठीतत्पुरुषो

प्राचुर्येण पूर्वापेक्षयाऽप्याधिक्येन, को ह्येवान्यात् कः प्रा-
प्यादिति वाक्ये प्रकर्षेण स्तुतम् । अतो मयद् पूर्वापेक्षया प्रा-
चुर्यमयते । एकदेशानर्देशेन तदर्थलक्षणया प्राचुर्यः । प्राचुर्येण
प्रस्तुतार्थवाचकत्वादित्यर्थ इति वा ।

बोधितः । मनोरमादिषु तट्टीकासु तु यद्यपि प्रकृतशब्दः प्रस्तुतमात्रे
रुदन्तथापि वचनग्रहणसामर्थ्याद् यादृशस्य-प्रकृतस्य लोके प्रत्या-
यनमभिप्रेतं तत्रायं मयद् स्यादिति विशेषो लभ्यत इत्युक्त्वा स्वा-
र्थिकप्रकरणवशात् प्रचुरार्थबोधविषयवृत्तिमतः प्रातिपदिकात् स्वा-
र्थे मयङ्गविधाने प्रातिपदिकार्थोपस्थापिका प्रथमा विभक्तिः प्रकृता-
वर्थादेव सिद्धयतीति वचनपदस्य भावव्युत्पत्तौ तच्छब्दग्रहणं व्य-
र्थम् । अधिकरणव्युत्पत्तौ तु यप्रमाप्रापकत्वात् सार्थकम् । उच्य-
मानता प्रकृतता च प्रकृत्यर्थविशेषणम् । ल्युटोक्तमधिकरणत्वं तु
मयङ्गर्थ इत्युक्तम् । शब्देन्दुशेखरे तु स्वार्थिकप्रकरणविराधादधि-
करणत्वं मयङ्गर्थ इत्यसङ्गतम् । नचान्नमयो यज्ञ इत्याद्युदाहरणासि-
द्धिः । प्राचुर्यवदधिकरणलक्षकाच्छब्दात् स्वार्थे मयद्करणेऽपि त-
त्सिद्धेः । वृत्तेरप्यत एव सङ्गतेश्च । सूत्रे तु तद्ग्रहणं त्रिन्यप्रयोजन-
मित्युक्तम् । तदेतत् सर्वं वृत्तिविचारादेवानुसन्धाय तद्ग्रहणवैय-
र्थ्यनिवृत्त्यर्थम् । तेन प्रकृतं तत्प्रकृतम्, उच्यत इति वचनमवश्यप्रति-
पादनम् । प्राचुर्येण प्रस्तुतस्य वचनं तत्प्रकृतवचनम् । तन्न तथेति
सूत्रार्थः । तथाच तच्छब्दस्य विवक्षितप्रकारबोधनार्थत्वाद्ब्रह्मचनप-
दस्यावश्यकार्यत्वादेवं सूत्रार्थोक्तौ सम्मतित्वं निर्बाधमिति तथेत्य-
र्थः । स्वोक्तं विभजन्ते * प्राचुर्येणेत्यादि * । * पूर्वापेक्षयेति *
अन्नमयादित्तुष्टयापेक्षया । ननु प्राचुर्येण प्रस्तुतेऽर्थेऽनुशिष्टो मयद्
कथं प्राचुर्यबोधक उच्यत इत्यत आहुः । * एकदेशेत्यादि * । यथा
हि भीमसत्यादिपदानि, विनापि प्रत्ययं पूर्वोत्तरपदयोर्वा लोपो
वाच्य इति वार्तिकेनैकदेशभूतान्यपि विशिष्टार्थनामानि, तथाच ना-
मत्वाभावेन क्वन्तुमशक्यत्वाल्लक्षणया प्राचुर्येण प्रस्तुतं बोधयतीत्य-
र्थः । पूर्वोक्तिमन् पक्षे कल्पनाङ्गेशात् प्रकारान्तरेण व्याख्यातम् । त-

छन्दसि द्व्यज्ज्यतिरिक्तस्थले मयटो विकारे विधानाभा-
वाद् व्याकरणमप्यर्थनिर्णायकम् । विज्ञानमयानन्दमयशब्दौ
पश्यन्नपि पाणिनिर्मयद् वैतयोर्भाषायां, द्व्यचच्छन्दसीति कथ-
नवोचत् ।

शब्द पञ्चम्यन्तमिदं पदम् । तेन कल्पनाऽङ्केश इत्यर्थः । ननु, मय-
द्वैतयोर्भाषायामिति सूत्रे विकल्पस्य भाषायां सिद्धेर्वेदे नित्यं विका-
रे मयट् । किञ्च, नित्यं वृद्धशरादिभ्य इत्यग्रिमसूत्रे भाषायामित्य-
स्यानुवृत्त्या भाषायां नित्यो, वेदे वृद्धादिभ्यो वैकल्पिक इति सि-
द्ध्यति । एवं सत्यानन्दशब्दस्य वृद्धत्वात् ततो वैकल्पिको, विज्ञान-
शब्दाच्च नित्यो विकारे मयडदण्डवारितः । अन्नादिपदेभ्यश्च स्वा-
रसिक एवेति प्रायपाठानुग्रहाद् विकारार्थ एव युक्त इति तं विहाय
प्राचुर्ये तदङ्गीकारो न युक्त इत्यत आहुः * छन्दसीत्यादि* । *द्व्य-
ज्ज्यतिरिक्तस्थल इति * बह्वचस्थले । तथाच याद् सूत्रकारः पाणि-
निस्लथाभिप्रेयात् तदा छन्दसि बह्वच्युदाभाय द्व्यच एवेति न नि-
ग्रमयेत् । अतो नित्यो वैकल्पिको वा मयट् छन्दसि बह्वचो विकारे
न स्रष्ट्येवेति पाणिनीयविसारेणापि प्राचुर्यार्थग्रहणं युक्तमेवेत्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्याः । अन्नमयादिविज्ञानमयान्तं विकारप्रायपा-
ठमनाहत्यानन्दमयपदस्य प्राचुर्यार्थत्वग्रहणविषयत्वयोरङ्गीकारे प्रा-
यपाठविरोध आकस्मिकत्वं च । मान्त्रवर्णिकब्रह्माधिकाराद् ब्रह्मवि-
षयत्वादर्णेऽन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वप्रसङ्गः । अन्नमयाद्यान्तरस्या-
न्यस्य कथनात्तेषां न ब्रह्मत्वम् । आनन्दमयादन्तरस्यान्यस्याकथ-
नात् तस्य ब्रह्मत्वमित्यङ्गीकारेऽन्येकस्यैवानन्दमयस्य ब्रह्मण आत्म-
त्वेनावयवित्वं, तस्यैव पुच्छत्वेनावयवत्वमित्यसामञ्जस्यम् । किञ्च ।
प्रियमोदादिविशेषयुतस्यानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वेन भावा-
भावशङ्कनस्पदत्वाभावादसन्नेव स भवतीति श्लोकस्यापि विरोधः ।
अपि चानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेऽपि प्रियाद्यवयवयोगेन सविशेषब्रह्मत्व-
मङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति वाङ्मनसाऽणोचरत्वबोधकस्य, यतो-
वाचो निवर्तन्ते इति वाक्यशेषस्य विरोधः । किञ्चानन्द प्रचुर इ-

अत्र केचित् सर्वविप्लववादिनो विकारार्थत्वं वदन्ति । श्रु-
तिमूत्रादीनामर्थाज्ञानात् । तद् वेदाद्यर्थविद्भिर्भगवतो नवमावता-
रकार्यं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् ।

स्त्युक्ते तत्र दुःखास्तित्वस्यापि प्रत्ययापत्तिः । लोके प्राचुर्यस्य प्र-
तियोग्यल्पनासापेक्षत्वात् । तथाच सर्ति यत्र नान्यन् पदयति श्रु-
णोति विजानातीति सुखंकरसे भूमिं ब्रह्मणि तद्व्यतिरिक्ताभावबो-
धकश्च्युत्यन्तरस्यापि विरोधः । किञ्च । प्रियादेः प्रतिशरीरं भिन्नत्वे-
नानन्दमयस्यापि तथात्वात् तस्य न ब्रह्मत्वं शक्यवचनम् । सत्यं
ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुतौ, प्रको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्व-
भूतान्तरात्मेति श्रुत्यन्तरं च ब्रह्मण आनन्द्यैकत्वयोः श्रावणात् ।
किञ्च । आनन्दपदस्यैवाभ्यासो, न त्वानन्दमयपदस्येत्यतोऽपि न ब्र-
ह्मत्वम् । एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्कामतीत्यभ्यासस्त्वन्नमया-
दिप्रवाहपतितत्वान्न ब्रह्मत्वसाधनसमर्थः । अत आनन्दमयशब्दस्य
ब्रह्मविषयताया अनिश्चितत्वेन तत उत्तरेष्वानन्दमात्रप्रयोगेष्वानन्द-
मयाभ्यासस्य कल्पयितुमशक्यत्वान्नानन्दमयो ब्रह्मेत्याहुः ।

तन्मतस्याधिकरणसमामौ दूषणीयत्वाद्त्रैतत्सूत्रे पूर्वपक्षत-
योदितमानन्दमयपदस्य विकारार्थत्वं यत् सिद्धान्तितं, तस्यासङ्गत-
त्वायाहुः । * अत्र केचिदित्यादि * अत्रानन्दमयशब्दोऽधमयादिषु
पञ्चस्वपि वा केचिन्निर्विशेषत्वाद्ग्रहिला विवर्तवादाद्यङ्गीकारेण भ-
गवन्माहात्म्यादिनाशकत्वात् सर्वविप्लववादिनो विषयवाक्याकरश्रु-
तेस्तद्विचारकाणां व्याससूत्राणां व्याकरणसूत्राणां च तात्पर्याज्ञानाद्
विकारार्थत्वं वदन्ति।तत उक्तश्रुत्याद्यर्थविद्भिर्भगवतो नवमावतारस्य
बुद्धस्य कार्यं वेददूषणरूपं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् । पाश्चोत्तरखण्डे उमामहेश्व-
रसंवादे तामसशास्त्रकथनं प्रतिज्ञाय कानि चिदसच्छास्त्राण्युक्त्वा,
'मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव कथितं देवि कलौ
ब्राह्मणरूपिणा । अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयँल्लोकगर्हितम् । कर्मस्व-
रूपत्याज्यत्वमस्यैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तनुच्यते ।
परेराज्ञीवयोरैक्यं' मयात्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं

वक्ष्यते मया । सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्म-
हाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् । मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकार-
णाद् इति शिववाक्याद् वेदाद्यर्थविद्भिर्नादरणीयमित्यर्थः । नच प्रा-
यपाठविरोधः । विकारार्थस्य प्राणमयपद एवाभावात् । प्राणादीनां
त्रयाणां वृत्तित्वेनाकाशपृथिव्याश्च भूतान्तरत्वेन तद्वयवकल्पनाग्र-
न्थतस्तत्र मयटः स्वार्थिकत्वस्यैव भट्टभास्करोक्तरीत्या निश्चयात् ।
नच घटाकाशस्य घटविकारत्ववत् प्राणाद्युपाध्यवच्छिन्नस्य प्राणवि-
कारत्वं भामत्युक्तरीत्या सिद्ध्यतीति प्रायपाठसिद्धिरिति वाच्यम् ।
एतस्या रीतेर्मज्जत्फेनालम्बनकल्पत्वात् । अवच्छिन्ने तद्विकारत्वस्याः
प्रत्ययात् । शास्त्रेषु कापि तथाप्रयोगादर्शनाच्च । तुष्यतु दुर्जनन्या-
येन तदङ्गीकारेऽपि नस्य सत्यामुभयत्र प्राप्तवेकतरनिर्णायकत्वं, न तु
तत्प्रापकत्वमिति द्वयचद्वन्द्वसीति व्याकरणसूत्रेण, न बह्वच इति
नियमिते विज्ञानानन्दशब्दाभ्यां वैकारिकमयट्प्राप्तेरेवाभावेनाऽकि-
ञ्चित्करत्वाच्च । नच मनोरमादिषु, मयइ वेति सूत्रेण, हेतुमनुष्ये-
भ्य इत्यनुवर्तमाने हेतुवाचकादानन्दशब्दादागतार्थं मयटं साभयि-
त्वा विकारस्यार्थिकत्वमुक्तमित्यस्यैव प्राप्तिरिति वाच्यम् । पञ्च-
स्वप्यन्नमयादिषु स्वार्थं मयट्प्राप्तौ बाधकाभावेन वृथा तदनिहा-
यैवं क्लिष्टकल्पनस्यायुक्तत्वात् । हेतुत्वस्य निमित्तोपादानसाधारण-
त्वेन विकारस्यार्थिकताया निर्णेतुमशक्यत्वाच्च । बन्धानन्दप्राचुर्य-
स्योक्तरीत्या दुःखशाबल्यस्फोरकत्वेनानन्दमये ब्रह्मत्वसिद्ध्याभावादा-
गतार्थमादाय विकारादरेऽपि को दोष इति वाच्यम् । लोकेऽपि प्र-
चुरप्रकाशः सविता, प्रभूतसन्तापो निदाघदिवसोऽन्धकारमयी व-
र्षाविभावरि, बहुधनो वैश्रवण इत्यादिवाक्यश्रवणे प्रतियोगिनां त-
मःशैत्यप्रकाशदारिद्र्याणां प्रत्यक्षतो बाधेन तत्र तदल्पत्वशङ्कनया
अनुदयात् । वेदे तु सर्वभूतोपजीव्यांशानन्दप्राचुर्यबोधके दूरापेतैव
प्रतियोग्यल्पत्वशङ्कन । यदि हि तत्र वेदो दुःखसम्भेदमभिप्रेयाद-
वयवकल्पनायां तदपि क्वचिन्निवेशयेत् । सजातीयैरेवार्थैरवयवक-
ल्पनाया अनुपक्रान्तत्वात् । आकाश आत्मा पृथिवी पुच्छं महः पु-
च्छमित्यादिना तथा निश्चयात् । यच्च शरीर आत्मेति शरीरसम्ब-
न्धबोधनं दुःखसम्भेदसमर्थकमित्युक्तं, तदप्यन्तर्यामिब्राह्मणाननुस-
न्धानहेतुकम् । अन एवं सत्यपि यत् तद्विचारेणानन्दमयं दुःखा-

योऽर्थस्तमवोचाम ॥ १२ ॥

स्तित्वकथनं, तद् ग्रन्थकृतो महादुःखसंस्कारस्य प्राबल्यमेव गमय-
तीति दिङ् ।

भास्कराचार्यास्तु स्वरूपैक्ये प्राचुर्यवचनं प्रचुरप्रकाशो र-
विरितिवन्नेतराल्पत्वमपेक्षत इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तत्प्रचुरत्वमितरसत्तां नावगमयति ।
अपि तु तस्याल्पत्वं निवर्तयति । इतरसद्भावासद्भावौ तु प्रमाणान्त-
रावसेयी । इह त्वपहतपाप्मेत्यादिना प्रमाणान्तरेण तद्भाव एवा-
वसीयते । तथा आनन्दमीमांसायां ब्रह्मणि निरनिशयदशाशिरस्का-
नन्दबोधिकया श्रुत्या पूर्वोक्तजावानन्दापेक्षया प्राचुर्यबोधनेन सापे-
क्षत्वमप्येवं पूर्यत इति दुःखसद्भावावगमकथनमसदित्याहुः । तदपि
युक्तमेव । उपपन्नत्वात् ।

यत्तु, श्रीग्रामण्योद्बन्धसीत्यत्र श्रियद्बन्धसीत्यंशो भाष्य-
कृता छन्दसि विभाषाया व्यवस्थितत्वमुपेत्य प्रत्याख्यातस्तद्रीत्या प्र-
कृतेऽपि भाषाग्रहणं, द्वयचद्बन्धसि, नोत्वद्वर्ध्नेष्वित्वादिति सूत्रद्वयं
च त्याज्यम् । तथाचानन्दमय इत्यादावपि विकारे मयद् सुकर ए-
वेति शङ्कराचार्योदितं सम्यगेवेति मनोरमायां समर्थितम् । तच्च
विकारत्वप्रकारकबोधविवक्षायां बह्वचः परस्य मयद्प्रत्ययस्यासाधु-
त्वज्ञापनाय, द्वयचद्बन्धसीत्यादेरावश्यकत्वेन इष्टान्तदार्ष्टान्तिक-
योर्वैषम्यादिति कृपणं प्रदर्श्य रामकृष्णशास्त्रिभिरेव सिद्धान्तरत्ना-
करे दूषितमिति न कथमपि विकारे मयदसिद्धिः । यदपि प्राचीन-
वृत्तिकारैर्विज्ञानमयस्थले विकारार्थकत्वं यदाश्रितं तन्नैषैव गतिरिति
मनोरमायामुक्तम् । तदपि कल्पितमिवाभाति । रामानुजाचार्यैर्दृ-
ष्टिकारानुसरणस्य कृतत्वेन तैरननूदितत्वात् । अथास्ति तन्न तर्हि
तन्नैव दोषो नान्यत्रेति, न किञ्चिदेतत् । किञ्च पूर्वसूत्रे, अभ्यासा-
दित्युक्त्वाऽस्मिन् सूत्रे प्राचुर्यादिति यदुक्तं तेनात्ममयादिषु पञ्च-
स्वपि प्राचुर्यमेव बाधकाभावात् सिद्ध्यतीति प्रायपाठोऽप्येतस्यैवा-
नुग्राहको, न तु विकारार्थत्वेति बोधनायाहुः * योऽर्थस्तमवोचामे-
ति * यः सर्वत्रानुस्यूतः पञ्चानामर्थस्तं व्याकरणसूत्रोपन्यासेनावो-

शब्दबलविचारेण मयटो विकारार्थत्वं निवारितम् । अर्थ-
बलविचारेणापि निराकरोति ।

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १३ ॥

हेतुत्वेन व्यपदेशो हेतुव्यपदेशः । तस्य हेतुव्यपदेशस्तद्धेतु-
व्यपदेशस्तस्मात् । एष ह्येवानन्दयति । आनन्दयतीत्यर्थः । सर्व-
स्यापि विकारभूतस्यानन्दस्यायमेवानन्दमयः कारणम् । यथा
विकृतस्य जगतः कारणं ब्रह्म अविकृतं मच्चिद्रूपमेवैवानन्दग-
योऽपि कारणत्वादाविकृतोऽन्यथा तद्वाक्यं व्यर्थमेव स्यात् ।
तस्मान्नानन्दमयो विकारार्थः । चकारः समुच्चयं वदन् सूत्रद्र-
यैकोऽर्थो मध्ये प्रतिपादित इत्याह ॥ १३ ॥

ननु किमिति निर्वन्धने सूत्रत्रयेणैवं वर्णयते । अन्नमयादि-

चामेत्यर्थः ॥ १२ ॥

उक्तसूत्रेण विकारार्थं निरस्तेऽग्रिमसूत्रस्य किं प्रयोजनमित्यत
आहुः * शब्देत्यादि * तामिन्द्रो मध्यतोऽपरोध्य व्याकरोदिति श्रु-
तेर्भुखं व्याकरणंस्मृतमिति परिशिष्टाच्च व्याकरणरूपः शब्दोऽर्थनि-
र्णायक इति तद्वलविचारेण तथा कृतम् । तदपेक्षया अर्थस्तु बलि-
ष्ठः । प्रतिपाद्यत्वेन शेषित्वात् । उक्तरीत्या निराकरणे स चेद् विद-
द्भवेत् तदा प्रयासो व्यर्थः स्यादतस्तद्वारणाय सूत्रान्तरमित्यर्थः । उ-
क्तरीतिकं विकारार्थनिराकरणं व्युत्पादयन्ति * सर्वस्येत्यादि * ।
* व्यर्थमेव स्यादिति * रस* ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवतीति पूर्व-
वाक्ये पूर्वप्रकृतस्यानन्दमयस्यैव रसत्वेन सिद्धत्वात् तल्लभेनान-
न्दवत्ताश्रावणेनैव रसरूपस्यानन्दकारणत्वाया अर्थतः सिद्धौ पुन-
स्तत्कथनमप्रयोजनकं सत् तथा स्यादतः कारणत्वेनाविकृतत्वबो-
धनायैवेदं वाक्यम् । तेनाविकारत्वमेव सिद्धतीत्यर्थविचारेणापि न
तथेत्यर्थः ॥ १३ ॥

मान्दवर्णिकसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि* । * एवमिति*

षेदुपासनापरत्वेनापि श्रुत्युपपत्तेः । पक्षपुच्छादित्वेन मोदप्रमो-
दादीनामुक्तत्वाच्च । तस्माद् ब्रह्मत्वेन साधितमप्यावश्यकोपप-
त्त्यभावात् ब्रह्मपरत्वमिति प्राप्तेऽभिधीयते ।

मान्त्रवर्णिकमेवं च गम्यते ॥ १४ ॥

सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्यो-
मन् । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति
मन्त्रः । मन्त्रेणाभिधया वृक्ष्या प्रतिपाद्यं मान्त्रवर्णिकम् । तदुप-
पादनग्रन्थे तदेव मुख्यतया ज्ञायते । यत्र यदुद्दिष्टं तदेव मुख्य-
तया ज्ञातव्यम् । उपपादनीयं च सन्दिग्धम् । तत्र, ब्रह्मणा वि-
पश्चितेति सन्दिग्धं सर्वज्ञं ब्रह्म ।

परमात्मपरत्वेन । नचोपास्तेरश्रवणादप्रामाणिकं कथं कल्प-
नीयमिति शङ्क्यम् । तदभावेऽपि विद्युद् ब्रह्मेत्यादिषु विद्युदाद्यु-
पासनासु प्रकरणबलेन तत्स्वीकारात् । प्रकृते तु पक्षपुच्छादित्वेन
मोदप्रमोदादीनां कल्पनयोक्तत्वाच्च लिङ्गस्यापि सद्भावात् । तस्मा-
दुक्तहेतुद्वयाद् ब्रह्मत्वेन साधितमप्यानन्दमयपदमावश्यकोपपत्त्य-
भावात् ब्रह्मपरत्वमिति प्राप्ते इत्यर्थः । ब्रह्मपरत्वमिति पाठे त्वहेतीति
शेषेऽनुदितो बोध्यः । को मन्त्रः, किं मान्त्रवर्णिकमित्याकाङ्क्षा-
यामाहुः । * सत्यमित्यादि * यथाच यं कश्चिदर्थमभिसन्धात् श-
क्यसम्बन्धानां नानात्वात् तेषु यं कश्चिदादाय लक्षणया यत्किञ्चि-
दुच्यते, तत्र मान्त्रवर्णिकम् । किन्तु मन्त्रेणाभिधया पदशक्त्या मु-
ख्यवृत्त्या यत् प्रतिपाद्यं, तत् तथेत्यर्थः । एतस्य मान्त्रवर्णिकस्य क-
थमुपपत्तित्वमित्यत आहुः * तदित्यादि * । * तदुपपादनग्रन्थ इति *
। सर्वस्मिन् प्रपाठके । तथाच तस्य मुख्यत्वादावश्यकोपपत्ति-
त्वमित्यर्थः । मुख्यत्वमेवास्य कथमित्यत आहुः * यत्नेत्यादि * ननु
तदेवाऽऽयुक्तेति प्रतिज्ञानान्मन्त्रस्य ब्राह्मणव्याख्यानत्वं स्फुटम् । शि-
ष्टस्य प्रपाठकस्य मन्त्रव्याख्यानत्वे किं गमकमित्यत आहुः * उपपा-
दनीयमिति * । * सन्दिग्धमिति * विभक्तिभेदात् पदभेदाच्च स-
न्दिग्धम् । तथाच सन्दिग्धोपपादकत्वमेव व्याख्यानत्वगमकमित्य-

तस्य हि फलत्वं वाक्ये नोपपाद्यते । फलं तु सर्वैः स्तुत
आनन्दः । अभ्यासात् स्तुतत्वमित्यत्रोचाम । शिरःपाण्यादिकं
तु स्तुत्यर्थमेव पुरुषविधत्वाय । लोके ह्यन्तर्भूतं बहिर्विष्टृतं च
तदाकारं भवति ।

र्थः । ननु सर्वत्र ब्रह्मणि कस्मिन्नंशे कुतश्च सन्देह इत्यत आहुः । *
तस्य हीत्यादि * । * वाक्य इति * मन्त्रे । तथाच ब्राह्मणवाक्ये
द्वितीयया परस्य फलत्वबोधनात्, तद्व्याख्यानमन्त्रे तु द्वितीयया का-
मानां फलत्वबोधनाद् ब्रह्मणश्च गौणत्वबोधनात् तस्य फलत्वांशे स-
न्देह इत्यर्थः । तर्हि कथं तस्य फलत्वमुपपाद्यत इत्याकाङ्क्षायां सर्वतः
प्रचुरानन्दरूपत्वेनोपपाद्यत इत्याहुः * फलन्त्वित्यादि * । * सर्वैरि-
ति * प्रकारैः । प्रकारास्त्वभ्याससर्वान्तरत्वसर्वाधिकत्वाद्यो बो-
ध्याः । ननु यदि प्रचुरानन्दरूपेणैव फलत्वाभिप्रेतं स्यादमूर्तस्य त-
थोक्तं स्यान्न तु शिरःपाण्यादिकं कल्पयेत् । प्रयोजनाभावात् । क-
ल्पनाया चोपासनार्थता प्रतीयते, न तु परमफलतयत् आहुः * शि-
र इत्यादि * । * शिरःपाण्यादिकमिति * इदमा बोधितं शिरःपा-
ण्यादिकम् । * पुरुषविधत्वायेति * सर्वेषां पुरुषविधत्वाय । यदि हि
स्वयं पुरुषविधो न स्यात्तदा तदुपरितनोऽन्नमयान्तः कोऽपि
पुरुषाकारो न स्यादिति तदर्थं तथोक्तिरिति तस्य पुरुषविधता
मन्वयं पुरुषविध इति वाक्यादेव प्रतीयते । अतः सा कल्पना नोपा-
सनार्थाऽपि तु स्तुत्यर्थेति कल्पनाया लिङ्गत्वाभावात् प्रकरणापेक्षया
वाक्यस्य बलिष्ठत्वाच्चानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वं न पारिप्लवमित्य-
र्थः । नन्वानन्दमयस्य पुरुषविधत्वेन कथं सर्वेषां तथात्वमित्यत आहुः
* लोके हीत्यादि * । अयमर्थः । लोके ह्यन्तर्भूतस्य तदाकारता मूष-
निषिक्तप्रतिमादौ दृष्टा । बहिर्विष्टृतस्य तदाकारता तूपदेहे सीचितः
सनादौ च दृष्टा । तथाच यथा भाण्डकर्तारः प्रथमत आकृतिं मूष-
त्थादेः कृत्वा तदुपरि मूर्द्धं वेष्टयित्वा तन्मूषायां धातून् पूरयन्ति ।
न्यथा पुरितभाण्डनिर्माणं न भवति । तथात्र तादृशोऽयं देहः ।
तोऽन्न देहे कश्चिद्दान्तर एवंविधो वर्तते यदुपरि समासता अन्नरस-
द्वयः पुरुषाकारा भवन्ति । नो चेद् घटादिषु कृतिसाध्यत्वाभाव

जीवोऽत्र मुख्यः । कर्तृत्वेन व्यपदेशात् । स च वस्तुतो
हंसरूपः । पुरुषाधिकारकं हि शास्त्रम् । तेन पुरुषशरीरे तदा-
कारः सर्वं फलं प्राप्नोति । अतः पुरुषं हंसरूपेणानुवर्णयति ।

भस्मोत्करवद् राशीभूता एव भवेयुः । अत्र तु श्रुती, तस्माद्वा एत-
स्मादक्षरसमयादन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः । तेनैव पूर्णः । स वा
एष पुरुषविध एव तस्य पुरुषविधनामन्वयं पुरुषविध इत्यादौ पूर्वं
प्राणमयादिकमुक्त्वा तेन प्राणमयादिना आन्तरण एषोऽन्नमयादिरु-
परतनः पूर्ण इति पूर्वोक्तन्यायेन पूर्णतां प्रतिज्ञाय ततस्तां निगम-
यितुं, स वा एष प्राणमयादिः पुरुषविध एवेत्यनेन तदाकारमुक्त्वा
तस्य प्राणमयादेः पुरुषविधतामनुलक्ष्यीकृत्य, अयमन्नमयादिः पुरुष-
विध इति वदति । तेन सर्वान्तरस्यानन्दमयस्यैव सर्वत्र पुरुषाकार-
समर्पकता पर्यवस्यति । तेन तथा सिद्धयतीति । नन्वस्त्वेवं, तावता
स्तुतिः का वा सिद्धयतीत्यत आहुः * जीव इत्यादि, वर्णयतीत्यस्त-
म् * । * तेनेति * हेतुना । * तदाकार इति * हंसाकारः । अय-
मर्थः । उक्तमन्त्रे सोऽश्नुत इत्यनेन जीवः फलाशने कर्तृत्वा व्यप-
दिष्टः फलभोगे मुख्यः । तस्य च, द्वासुपर्णाविति श्रुत्या, एवं स मा-
नसां हंसां हंमेनेव प्रबोधित इति स्मृत्या च हंसरूपेणैव निश्चिन्नात्
पुरुषाधिकारेण प्रवृत्तस्य शास्त्रस्य तं प्रत्यपवृत्तौ तस्य ब्रह्मविद्याद्य-
भावेन वेदान्दिफलस्याप्यभावाच्छास्त्रादेर्वैयर्थ्यं स्यादिति फलार्थे शा-
स्त्रमार्थक्यार्थे च जीवस्य पुरुषरूपमावश्यकम् । तथा समनां विना
फलानुभवदौर्घ्याद् ब्रह्मसमतायाश्च, न तत्सम इत्यादिश्रुत्या निषे-
धात् फलानुभावनार्थं समनायै ब्रह्मणोऽपि हंसरूपमावश्यकम् । अतः
पुरुष एव यदा हंसरूपेण जीवान्तराविश्य तं पुरुषरूपेणान्तरितवो-
स्तदा तद्वेद्यनेन पुरुषरूपो जीवः सर्वं लौकिकालौकिकफलमनुभवति ।
परमात्मा च हंसेऽन्तर्भूतो हंसाकारश्च संस्तफलमनुभावयतीति
श्रुतिरपि परमात्मानं हंसरूपेण पुर्यावेशोत्तरं वर्णयति । तथाच स्व-
यमतिसहानपि जीवस्य फलभोजनायमेवं करोतीत्येषा श्रुतिरित्यर्थः ।
एवं पार्श्वरूपकूपनस्य शिरःपाण्यादिकथनस्य च स्तुत्यर्थतासमर्थनेन
निरालम्बना प्रत्यगात्मविषया बुद्धिः कर्तुमशक्यतीति दृष्टशारीरात्म-

पञ्चस्वपि शारीर आत्मा जीव एक एव । तत्रात्ममये निःसन्दिग्धत्वात्, तस्यैष एव आत्मेति नोच्यते । द्वितीयादिषु प्रथमोक्तमेवातिविद्यते । तत्रात्ममये हस्तेन प्रदर्शयन्निव निःसन्दिग्धं व्याख्यातम् । तदन्तरो हि प्राण अन्तरव्यवहारकारणम् । बलभोजनविसर्गादिषूपयोगात् । तस्य सञ्चार आकाशो परिनिष्ठितः पृथिन्याम् । एवं लौकिकव्यवहारार्थं बाह्याभ्यन्तरभेदेन द्वयम् ।

सामान्येन प्रत्यगात्मनि बुद्धिसिद्धयर्थं शास्त्राच्चन्द्रन्यायेनेति कल्पः
 मित्यपालम् । तथा सति पुरुषरूपकल्पनयापि कार्यसिद्धेः पक्षिक
 कल्पनावैयर्थ्यप्रसङ्गादिति । ननु यद्येवमभिप्रेतं स्यात् तर्ह्यने न्दम
 श्वेव पक्षिरूपत्वं घर्णितं स्यात्प्राणमयादीनामतो नैवमित्या
 श्वोक्तं विभजन्ते * पञ्चस्वित्यादि * तथाच प्राणमयादीनां चतु
 व्याख्याने, तस्यैष एव शारीर आत्मेति कथनात् पञ्चस्वपि फलेष्वेक
 स्यैव जीवस्य भोक्तुः पञ्चानां शरीरतया भोग्यत्वस्य च ह्याप्यत्वेन
 हंसरूपजीवानुरोधादन्नमयादिष्वपि तथा कल्पनं युक्तमित्यर्थः । ननु
 यद्येवं तदात्ममय इदं वाक्यं कुतो नाच्यत इत्यत आहुः * तत्रेत्यादि *
 कोशेऽन्नमये शरीरत्वस्यैकार्मभोग्यत्वस्य च प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तत्तुल्ये-
 ऽन्नमयेऽपि तथात्वस्यासन्दिग्धत्वाच्चोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवं सत्यन्ये-
 ष्वपि तत्तत्कोशतोल्यात् तत्रापि नोच्येतेत्यत आहुः * द्वितीयेत्यादि *
 * प्रथमोक्तमिति * अन्नमय उक्तं पञ्चावयवकत्वम् । तथाचातिदे-
 यदात्मार्थं तदुक्तिरित्यर्थः । एतदेव प्रपञ्चयन्ति * तत्रेत्यादि * ।
 * प्रदर्शयन्निवेति * वदनीत्यन इति शेषः । तथाच यत एवं वदत्य-
 तः प्राप्यरूपेऽन्नमयेऽप्यत्र व्याख्यातं तदवयवसारभ्यं निःसन्दिग्धार्म-
 त्यर्थः । प्रदर्शयतीवेति वा पाठः । प्राणमये आहुः । * तदन्तर इत्या-
 दि * । अत्र, * बलेत्यादिना प्राणादित्रयस्य कार्यमुक्तम् । को-
 शाद्देहश्च दर्शितः । स पञ्चवृत्तिको दशवृत्तिको वा अयं तु त्रि-
 वृत्तिकः । तस्य सञ्चारो नियते देशे हृदयादौ । अस्य तु सर्वनाकाश

तदनु वैदिकव्यहारः । स च मनोमयः पुरुषः । आदेशः
कर्मचोदना । ब्राह्मणानि सशेषाणि । अथर्वाङ्गिरसे ब्रह्म-
कर्मत्वात् प्रतिष्ठा । तदनु नानाविधयागादिसाधनवतः फलं
विज्ञानमयः । तत्र श्रद्धा आपः । तृतीयाध्याये त्वयमर्थो विल्लरेण



इति स तस्य स्वरूपलाभहेतुत्वादात्मा । स तु देहे स्थितोऽयं तु सर्व-
स्यां पृथिव्यामिति । अतो द्विविधभोगसाधनत्वेन साभिमानाय
ब्रह्मोः कथनमित्यर्थः । अप्रिमप्रयोजनादिकमाहुः * तदम्बित्यादि *
लौकिके व्यवहारे अथःप्रभृतिभिः स्वातन्त्र्यसम्पत्तौ सत्यां वैदिके
प्रवर्तत इति वेदप्रयुक्तो मनोमात्रेन्द्रियप्राणव्यापारस्तत्त्वान्तरभा-
षी । तस्य च लौकिकाद् भेदः, शब्द इति खेज्ञानः प्रभवाद् इत्यत्र
सोपपत्तिकं वक्तव्यः । तन्नोगसाधनाय च स वेदात्मको मनोमयः
पुरुषः । वेदस्य च मनोमयत्वमकादशस्कन्धे, स एव जीवो विवर-
प्रसृतिरिति श्लोकेन भगवतोक्तम् । * सशेषाणीति * सार्थवादा-
नि * ब्रह्मकर्मत्वादिति * । आनुर्होत्रविधाने ब्रह्मणः कृताऽकृतावेक्ष-
कत्वेन तत्कर्मणोऽथर्वसिद्धस्य कर्मत्वैर्यसम्पादकत्वाद्यथाङ्गिरसः
प्रतिष्ठारूप इत्यर्थः । द्यान्त्यादिकर्मबोधकत्वात् पुच्छत्वमपि तस्य
बोध्यम् । एतेन नानावृत्तिकात्मनोमयकोशाद् भेदोऽपि दर्शितः ।
एवं द्विविधैदिकभोगोपयिकं द्वयं वैदिकव्यवहासोपयिकं तृतीयं
सोमत्वा पारलौकिकभोगोपयिकं चतुर्थमाहुः । * तदनु नानेत्यादि * ।
वेदज्ञानमय इति * विज्ञानप्रचुरः । तस्यावयवानां स्वरूपमाहुः *
तत्र श्रद्धेत्यादि * । पञ्चाग्निविद्यायां, यतिष्यामाहुत्यां इत्यायामापः
पुरुषवत्सो भूत्वा समुत्थाय वदन्तीति प्रश्नाग्निरूपणभागे प्रथ-
माहुनौ, देवाः श्रद्धां जुह्वतीति कथनाच्च श्रद्धारूपा आपो मुख्या
इति शिर इत्यर्थः । अत्याथैस्य क्लावणिकत्वापरिहाराय विचारि-
तत्वं बोधयन्ति * तृतीयेत्यादि * रंहत्यधिकरण इत्यर्थः । ननु
प्रथमाहुनौ भ्रूजाहोमस्तनः सोमवृष्ट्यग्नरंतःक्रमेण पञ्चश्यामाहुनौ
इत्यायां रैतसः पुरुषभाव इत्यवयवपूर्त्यभावात् कथमस्य जीवभो-

वक्ष्यते । यथोक्तकर्तृत्वात् क्रममुक्तिः ।

ऋतमसौ प्रमीपमाखानुष्ठीयमानौ धर्मौ योगश्च मुख्यत्वा-
दात्मा । अभोभागो महर्लोकः । तादृशस्य ततोऽर्वाक् संसृज्यमा-
वान् । ततोऽपि ब्रह्माविद् आनन्दमयः फलम् । तस्य स्वरूप-
स्वैकत्वाद् धर्मभेदेन शिरःपाण्यादि निरूप्यते । तस्य मुख्य-
तया प्रीतिविषयत्वं धर्मस्ताच्छिरः । मोदप्रमोदावपरिनिष्ठितपरि-
निष्ठितवानन्दात्तशयौ । आनन्दवस्तु स्वरूपम् । साधनरूपत्वात् ।

ग्यत्वं भोगमाधनत्वं चेत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यथोक्त्यादि * । अ-
भ्रमयाद्युक्तोपासनाकर्तृत्वात् क्रममुक्तिः । एतेनोपसत्ताकथनप्रयो-
जनमपि बोधितम् । तथाच श्रद्धादीनामर्थानां पूर्वसिद्धत्वेन सत्त्वा-
देतदवयवस्तु पूर्णा एव । तेन जीवस्य क्रमिको भोग इति न दी-
र्घश्रमिष्यर्थः । एतेन संशयत्रिपर्यासादिनानावृत्तिकाद् विज्ञानमय-
कोशाद् भेदो दर्शितः । अत्रैतत् सिद्धम् । अन्नब्रह्मोपासनायां
सर्वाद्यप्राप्त्या लौकिको बाह्यो भोगस्ततोऽग्निमोपासने सर्वायुःप्रा-
प्तिरूप आन्तरः । तदग्रे ब्रह्मानन्दज्ञानात् सर्वदा भयाभावाद् वैदि-
कः । तदग्रे प्रमादाभावे सति पापनाशपूर्वकसर्वकामाप्तिरूप इति ।
अवयवान्तरस्वरूपमाहुः * ऋतस्यादि * । * तादृशस्येति * श्र-
द्धाहोमात् पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य ततः श्रद्धा-
दिक्रमेण प्राप्तयोग्यदेहस्य । एतादृशस्य ज्ञानप्राप्त्या मुख्यं फलं भव-
तीति विवेकतुगाहुः * ततोऽपीत्यादि * । * साधनरूपस्यादिति *
ज्ञेयत्वेन साधनशेषतया तथात्वात् । एवं, लोके हीत्यादिना वयो-
यनीत्यन्तेनोक्तमर्थं विभज्य पुरुषविभक्तं पक्षिरूपत्वं च समर्पि-
तम् । तेन च मन्त्रे द्वितीयान्नकामपदेनोक्ता एत एव धर्माः । आ-
नन्दमयस्तु विपश्चिद् ब्रह्म । धर्मधर्मिणोः प्रकाशाश्रयवद्भेदेऽप्यने-
दादिनाहशमेव व्याख्येयवाक्योक्तं परमिति बोधितम् । तावतापि तस्य
विचिञ्चानवन्तं लक्षणोक्तसच्चिद्वैशिष्ट्यं च सम्यक् नावगम्यत इति

ब्रह्मपुच्छमिति । श्लोकौ तु सच्चिदंशबोधकौ केवलानन्दत्व-
परिहाराय ।

अपरो तु श्लोकौ माहात्म्यज्ञापनाय । वागोचरागोचरभे-
देन । अत्रान्तरानन्दास्तु सर्वे तस्मान्मन्यूनतया तदुत्कर्षत्वबोधनाय ।
तस्मात् सर्वत्र प्रपाठके मान्त्रवर्णिकमेव प्रतीयते । अतो मुख्यो-
पपत्तोविद्यमानत्वेनानन्दमयः परमात्मैव । चकारो मध्ये प्रयुक्तो
त्रिाधमुखावचारेणाधिकरणसम्पूर्णत्वबोधकः ॥ १४ ॥

तदर्थमग्रिमो ग्रन्थो, न तु साधनशेषब्रह्मज्ञानायेत्याहुः * श्लोकौ
त्वित्यादि * श्लोकात् पूर्व, तदपीत्येतानानन्दमयं लक्ष्यीकृत्य, अस-
न्नवेति श्लोक उक्तः । तेनानन्दमयमेवास्ति ब्रह्मति वेत्तव्यमित्यायाति ।
पद्यमसद्वेति श्लोके कर्तृत्वसमवायित्वयोर्बोधनाच्चिदंशलाभः । तेन द्वावे-
तौ विपश्चित्वसमर्थनायेति फलति । तथा सति तत्तच्छ्लोकोत्तरं यो ग्रन्थः
सोऽपि श्लोकोक्तार्थपोषणायैति बाधितमूनेनाथातोऽनुग्रहा इत्यादिना
ग्रन्थेन साधनस्य विद्वत्त्वस्य फलोपधायकस्वरूपप्रश्नः । सांऽकामय-
तेत्यारभ्य तत्रैव भयं विदुषोऽमन्वानस्यत्यन्तेनोक्तरूपतया सर्वदा
त्रिचारायत एव पूर्णं विद्वत्त्वं तदैव फलं नान्यथेति सिद्ध्यति । भी-
षाऽस्मादित्यौदिग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः * अपरावित्यादि * भीषा-
ऽस्मादिति श्लोको वागोचरमाहात्म्यबोधनाय । यतो वाच इति तु
वागाद्यगोचरतद्बोधनाय । तथाच सव्याख्यानान्वेतौ परत्वस्य निग-
मनायेति सिद्ध्यति । गणितागणितानन्दत्वरूपविशेषावगमं त्रिना ज्ञे-
यब्रह्मणः सकाशात् परस्य निष्कण्टकशक्यत्वादिति । शेषं स्फुटम् ।
श्रीभागवते दशमस्कन्धे वेदस्तुतौ, पुरुषविधोऽत्र चरमोऽन्नमयादिषु
य इत्यनेनाद्यमर्थं उपबृंहितः । अन्नमयादिषु चरम आनन्दमयो भ-
गवानिति । तथा सति तेन पुरुषाकारे समर्पिते सर्वस्य पुरुषा-
कारता सिद्ध्यति । ये तु प्रसिद्धमन्नमयस्य पुरुषविधत्वं स्वीकृत्य
तस्य पुरुषविद्वत्त्वमनु प्राणमयाद्यानन्दमयान्तानां पुरुषविधत्वं
भूषातिषिक्केप्रतिमान्पायनाहुः । तैः श्लोकाद्विद्वान्तप्रकार एव न

बुधते । मूषानिर्विक्रप्रतिमायास्तदान्तराकारानुविधायित्वात् । तस्य च मधूत्थनिर्मितप्रतिमया समर्पणाद्वापि तेन न्यायेन बाह्याकारानुरोधस्याशक्यवचनत्वात् । तेनैव पूर्ण इत्यत्र तच्छब्देन प्रकृतम्, एतच्छब्देन पूर्वाकं च परामृश्य मध्ये, स वा एष इति तदेतच्छब्दाभ्यां च प्रकृतं परामृश्य तस्य पुरुषविधतामित्यत्र पूर्वपरामर्शनम् । तत्रस्तस्य प्राण एव शिर इत्याद्यवयवकल्पनावर्ष्ये पुनः प्रकृतपरामर्श इत्येवं व्याख्याने प्रकान्तत्यागप्रसङ्गाच्च । तस्मान्नेते कोशाः, किन्तु पञ्चापि फलरूपा व्यापका भिन्ना एव । एतल्लोकत्यागोक्तिपूर्वकं तत्प्रतिभावात् । तथा श्रुत्यन्तरे, अन्नात् प्राणा भवन्ति भूतानां प्राणैर्मनां मनसश्च विद्वानं विद्वानादानन्दो ब्रह्मयोनिः स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रति पृथिवी चान्तरिक्षं च द्यौश्च दिशश्चान्तरिक्षश्च स वै सर्वमिदं जगत् स स भूतस्य भव्यमित्यादिना अनादिपञ्चविधत्वोक्तरीत्या पञ्चात्मकत्वपुरुषस्य सर्वव्याप्तिस्वार्त्मकत्वबोधनपूर्वकं, ज्ञात्वा तमेवं मनसा इदा च भूयो न मृत्युमुपयाहि विद्वानित्यनेन तद्विदो मुक्तिभावणाच्च । कोशास्त्वजमयप्राणमयमनोमयविद्वानमयमानन्दमयमात्मा मे शुद्धान्तामिति श्रुत्यन्तरे शोध्यत्वलिङ्गाः प्रतिशरीरं भिन्ना एव । स इति स्वस्वजीवीवैश्वरूपभेदलिङ्गात् । अतस्तद्भ्रमेणाह तदङ्गीकरणमपि प्रकृतविरुद्धमेवेति । ननु शोध्यत्वलिङ्गिकायां भूतौ सिद्धवन्निर्येशाद्वाच्यकारसमर्पणलिङ्गात् कोशात्वं चतुर्णां सिद्ध्यति । मतान्तरे तु तत् सद्वा तदेवानुप्राविशदित्यनुप्रवेशस्याग्रे भावणादनुप्रवेशस्य च श्रुत्यन्तरे, अनेन जीवेनात्मनानुप्राविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति जीवकरणकत्वबोधनाद्वा शारीरपदाच्च पञ्चानां कोशात्त्वम् । द्वितीयवर्णकरीत्या विचारे स्वप्ने अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यादिना इत उत्क्रमणपूर्वकमजमयाद्युपसंक्रमणभावणादेतेषामेव प्राप्यतया फलरूपत्वं सिद्ध्यति । तत्र सिद्धान्ते चतुर्णां विभूतित्वं, पञ्चमस्य परपुरुषरूपत्वात् परमफलत्वम् । पूर्वपक्षे तु पञ्चानामपि विभूतिरूपत्वमिति विशेषः ।

नथापि भूतिसमर्थनं तु सर्वत्र तुल्यमतः कुत उत्क्रमणं, कस्य प्राप्तिरित्येतत् सर्वमतेऽपि विचारणीयमेवेति चेत् । अत्रेदं प्रतिभाति । तथाहि । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति प्रतिहानात् तत आप्तं तद्विषये फलत्वस्यैवोपपादनादिदं फलप्रकरणमेवेति निश्चीयते । एवं सत्यनु

प्रवेशश्रुतिः प्रकरणेन सन्दृष्टा परस्य फलरूपस्यैव सर्वत्रानुप्रवेशं समर्पयति । न त्वंप्रकरणिनो जीवस्य । न च लिङ्गाद् बाधः । तन्नु प्रविश्य सच्च त्वन्नाभंवदित्यादिना, संख्यमित्याचक्षते इत्यन्तेन वाक्येनानुप्रविष्टसर्वात्मकतायाः सर्वस्य सत्यतायाश्च भावणादनुप्रवेशस्य नामरूपव्याकरणार्थताया अभावणाच्चास्यानुप्रवेशस्य तस्माद्दत्तुप्रवेशाद् भिन्नत्वेनास्य जीवलिङ्गत्वाभावात् । अन्यथा वाक्यपीडापत्तेः । अग्रे च, यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्यनेनानन्दस्यैवान्तराकाशवर्तित्वभावणेन प्रकरणस्यैव पोषाच्च । अत आकारसमर्पणस्याप्युक्तरीत्या ब्रह्मकोषत्वसाधकतया मैत्रायणीयश्रुतौ, विश्वभृद्रे नामैषा तन्नूर्मगवतो विष्णोर्यद्विदमन्नं प्राणो वा अन्नस्य रसो मनः प्राणस्य विज्ञानं मनस आनन्दं विज्ञानस्येति भगवत्तनुत्वभावशेन, अन्नात् प्राणा भवन्ति भूतानामिति पूर्वोक्तैस्तिरीयश्रुतौ व्यापकत्वादिब्रह्मलिङ्गभावणेन चैतेषां जीवकोषरूपत्वे दूरनिरस्ते, एते विभूतिरूपाः प्राप्या एवेति सिद्धम् । जीवकोशास्त्वेतद्व्यष्टिरूपा इति तावत् प्रत्यपदोक्तोक्तमणलिङ्गाद्ब्र बोधिताः कल्पन्ते । तेन भ्रुत्यन्तरीयः सिद्धवन्नित्यंशोऽप्युपपन्न एव । एवमेतेषां विभूतित्वे जीवकोशाद् भेदे च निश्चिते पूर्वोक्ताङ्गसादिभिरानन्दमयस्य ततोऽपि निष्कर्षात् परमफलत्वं सुसिद्धमिति ब्रह्मवज्जीवः पूर्वोक्तविभूतिव्यष्टिरूपेभ्यः स्वकोशेभ्य उत्क्रम्य मान्त्रवर्णिकसूत्रमाप्योक्तरीत्या क्रमेण समष्टिभूतान्मयाद्यानन्दमयान्तानि विभूतिरूपाणि प्राप्यानन्दमयी भूत्वा, एतमानन्दमयं परं ब्रह्माप्नोति । आनन्दमानन्दमयोऽवसान इति द्वितीयस्कन्धवाक्यात् । यद्यप्यत्रानन्दमयो मध्ये नाक्तस्तथापि, तद्धितोऽधि वरुणः सम्बन्धादितिन्यायेन भ्रुत्यन्तरसिद्धत्वाच्चिदेषानीय इति नात्र विवादलेशः । एवमत्र त्याज्येभ्योऽन्नमयादिक्तोशेभ्य उत्क्रमणं तत उक्तरीत्या विभूतिरूपाणां तेषामानन्दमयस्य परस्य च क्रमेण प्राप्तिरिति वर्णकद्वयोक्तमुपपन्नतरमित्यवधेहि ।

ननु भवत्वेवं ज्ञानामार्गीयाणां प्राप्तिः, परन्तु भक्तिमार्गीयाणां प्राप्तिः कथं व्युत्पाद्या । प्राप्तिर्हि पूर्वमसम्बन्धस्य पाश्चात्यसम्बन्धरूपा । अत्र आकारसमर्पकत्वेनानन्दमयस्य लौकिकेऽपि शरीरे क्वितेः पूर्वे सिद्धत्वेन विभूतिरूपाणां आकाशवद् व्यापकतया वि-

निषेधमुखेन चतुःसृष्ट्येदमेवाधिकरणं पुनर्विचार्यते सुहृद-
त्वाय । इदमत्राकृतम् । जीव एवानन्दमयो भवतु । फलस्य पु-
रुषार्थत्वात् । स ब्रह्मविदानन्दमयो भवतीति स्वर्गादिमुत्सवव-
सौकिकमेव रूपमानन्दमयं जीवस्य फलभूतामातं प्राप्तोऽभिधीयते ।

तेरथात् सिद्धत्वेन भक्तशरीरेष्वपि सत्तया पक्षरूपेण तेषु भक्त-
शरीरेषु प्रवेशनिर्वचनाशक्तौ फलप्राप्तव्युत्पादयितुमशक्यत्वादिति
चेद् । अत्रान्यते । अनुप्रवेशश्रुत्या, आविशादिति श्रुत्या च पुरेषु
भगवत्प्रवेशो निर्विवादः । पक्षिलङ्केनान्येषामपि गतिप्रतिबन्धकी-
भूतव्यापकत्वोलङ्घनात् स निर्विवादः । या पुनः सार्वदिकी स्थितिः
सा तु तावन्मात्रकार्यार्थत्वादेतत्फलानुभावेन प्रयोजिका न भव-
त्येव । यथा काष्ठादिषु घन्निस्थितिर्दाहादौ । एवं सति बहिष्ठो
भक्त्या यदान्तः प्रविशति, हृद्येन वा मायामपसार्य प्रादुर्भवति तदा
अक्षरात्मकानि विभूतिरूपाण्यपि भगवता सह विशन्त्याविर्भवन्ति
षा । अक्षरस्य चरणाद्यात्मकत्वेन तेषामपि तत्त्वात् । इयं तु लौकिक-
शरीरे व्यथस्या । यदा त्वेतस्यागेनालौकिकशरीरे प्राप्तिस्तदा तु तत्र
वर्तमानत्वात् तेषां कार्यकारित्वमेवेति विशेषः । एवञ्चाधिभौतिक-
रूपेण व्याप्तानि तिष्ठन्त्याध्यात्मिकेन प्रविशन्त्याधिदैविकेन कार्यं
कुर्वन्ति । आधिभौतिकत्वं च लौकिके नियतम् । आधिदैविकं भगव-
ति नियतं पर्यवसन्नम् । अवान्तरेषु सर्वेषु त्वाधिदैविकादित्रयमपि
यथासम्भवं स्वयपेक्षमिति, न कापि प्राप्तिव्युत्पत्तिप्रतिबन्ध इति
जानीहीति दिक् ॥ १४ ॥

प्रकृतमनुसरामः । अप्रिस्त्रमवतारयितुं तत्र प्रयोजनमाहुः *
निषेधेत्यादि * ननु को वा सन्देहो येन निषेधमुखविचारावश्यक-
तेत्यत आहुः । * इदमित्यादि * । यद्यप्यानन्दमयस्य फलत्वं, सर्वा-
पेक्षयोर्कार्यञ्च प्रतिपादितस्तथापि फलस्य पुरुषार्थत्वेन पुरुषशेष-
त्वात्, तस्यैव एव शरीर आत्मेत्यानन्दमयेऽपि आषणाऽऽविष-
यवानन्दमयो भवतु । नच मन्त्रवर्णविरोधः । स ब्रह्मचित् सर्वान्

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥

इतरो जीवो न । आनन्दमयो न भवति । कुतः । अनुप-
पत्तेः । जीवस्य फलरूपात्त्वमात्रेणानन्दमयत्वं नोपपद्यते । तथा
सति तस्य स्वातन्त्र्येण जगत्कर्तृत्वेऽत्यसौकिकमाहात्म्यवत्त्वेन
निरूपणं नोपपद्यते । अतो न जीव आनन्दमयः ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १६ ॥

इतोऽपि न जीव आनन्दमयः । यतो भेदेन व्यपदिश्यते ।
रसः ह्येवायं लब्धवानन्दी भवतीति । आनन्दोऽस्यास्तीक्ष्ण-
न्दी । एष ह्येवानन्दयाति । आनन्दयतीत्यर्थः ।

कामान् अश्नुते, विपश्चिता ब्रह्मणा सह भूत आनन्दमयो भवतीत्य-
र्थोक्तौ तदभावात् । तेन यथा स्वर्गसुखमस्य फलभूतं तथा अखण्डै-
करसं मुक्तावस्थालौकिकरूपमपीत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ॥
नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ इत्यादि । * तथा सतीति * जीवस्यानन्दमयत्वे
सति । *निरूपणमिति* ब्रह्मणो निरूपणम् । तथाच, तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः सम्भूत इत्यादिनां कं माहात्म्यं जीवेऽपि मच्छ-
देतां श्रुतिं विरुद्ध्यदिति माहात्म्यश्रुत्यनुपपत्तेस्तथेत्यर्थः । नचात्रैवं
जीवस्य जगत्कर्तृत्ववारणे कृते फलाध्यायस्य वक्ष्यमाणस्य जगद्-
व्यापारवर्जसूत्रवैयर्थ्यापत्तिरिति शङ्काम् । तत्रैतादृशजगद्व्यापाररा-
हित्यस्याविवक्षितत्वेनावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ रसः ह्येवायं लब्धवानन्दी भवतीत्य-
जानन्दीति लब्धूलब्धव्यभेदव्यपदेशो न जीवभेदगमकः । आ-
त्मलाभाच्च परं विद्यत इत्यत्र स्वरूपैक्येऽपि लब्धूल-
ब्धव्यभेदव्यपदेशदर्शनेन तस्यानियामकत्वादिति परं मन्य-
न्ते । तादृशवारणायहुः * एष ह्येतेत्यादि * तथाचनया श्रुत्या-
ऽऽनन्दनीयानन्दकत्वेन भेदनिर्देशाज्जीवब्रह्मभेदे सिद्धे, आनन्दीति
निर्देशस्यापि भेदभेदोद्देशकत्वे बाधकाभावात् । आत्मलाभश्रुतावपि

चकारात् सूत्रद्वयेन जीवो नानन्दमय इति निरूपितम् ॥१६॥
 तर्हि जडो भवत्वानन्दमयः । न । आन्तरत्वाच्च
 कार्यरूपो भवति । किन्तु कारणरूपः । स स्वमते नास्त्येव ।
 मतान्तरे प्रकृतिर्भवेत् । तन्निवारयति ।

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १७ ॥

जडा प्रकृतिर्नास्तीति कारणत्वेन निराकृतैव । अथैतद्वा-
 क्यान्यथानुपपत्त्या सत्त्वपरिणामरूपा कल्पयते । सा कल्पना
 नोपपद्यते । कुतः । कामात् । आनन्दमयनिरूपणान्तरं, सो-
 ऽकामयतेति श्रूयते । स कामश्चेतनधर्मः । अतश्चेतन एवानन्द-
 मय इति । चकारात्, स तपोऽतप्यतेत्यादि । अतोऽनुमानपर्यन्त-
 धर्ममवोधयद् वाक्यं न तिष्ठतीत्यर्थः ॥ १७ ॥

न जीवलाभलात्पर्येषविषयः, किन्तु परमात्मलाभ एव तत्र भूम्न एवा-
 त्तमया सनत्कुमारेण नारदं प्रति छान्दोग्ये व्याख्यातत्वात् । अतो
 जीवब्रह्मैक्यस्य तद्गीत्या अणुपगमैकशरणत्वमिति दृष्टान्तोऽप्यस-
 क्त एवेत्यर्थः । * नानन्दमय इति * कस्यामप्यवस्थायाम् ॥ १६ ॥

कामाच्चंचेति सूत्रद्वयमवतारयन्ति * तर्हि जड इत्यादि * ।
 * नेति * एतदेव विभजन्ते * आन्तरत्वादित्यादि * । *
 * मतान्तर इति * सांख्यमते । * जडेत्यादि * प्रधानक्षेत्रज्ञपति-
 गुणेश इत्यादौ प्रधानादिशब्दैः धृतानुकापि यादृशी सांख्यैर्जडा मू-
 लकारणभूताङ्गीक्रियते तादृशी श्रुतौ नास्तीतीक्ष्णिसूत्रे कारणत्वेन
 निराकृतैव । अथ तस्य प्रियमेवेत्यवयवकल्पना वाक्यान्यथानुपप-
 त्त्या आत्मपदार्थं गौणमङ्गीकृत्य आनन्दस्य सुखात्मकत्वेन सत्त्वध-
 र्मत्वात् सत्त्वपरिणामरूपा कार्यरूपा कल्पयेत्, सा तथेत्यर्थः । * अनु-
 मानपर्यन्तमित्यादि * । वाक्यश्रवणोत्तरम्, आनन्दमयपदोक्तोऽर्थः
 सत्त्वपरिणाम आनन्दविकारत्वाल्लौकिकसुखवदित्येवं यावदनुमी-
 यते तावत् ततः पूर्वमेव कामवाक्यश्रवणात् तत्प्रतिहन्यतेऽतस्तथे-
 त्यर्थः ॥ १७ ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १८ ॥

इतश्च न जड आनन्दमयः । अस्मिन्नानन्दमये अस्य जीव-
स्य च आनन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति तेन रूपेण योगं
शास्ति । फलत्वेन कथयतीति । न हि जीवस्य जडापत्तिर्यु-
क्ता । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति वदस्याप्यर्थः । तस्मान्नायं
जीवो, नापि जडः । पारिशेष्याद् ब्रह्मैवेति सिद्धम् ।
ये पुनरधिकरणाभङ्गं कुर्वन्ति, तेषामज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्द-
मयः कः पदार्थ इति वक्तव्यम् ।

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ * इतिवदस्याप्यर्थ इति *
आनन्दमानन्दमयोऽवसान इति श्रीभागवतीयवाक्यादानन्दमय एव
सन्नानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यर्थो ज्ञेय इत्यर्थः ।

एवमधिकरणाव्याख्यानं समाप्य विकारशब्दसूत्रे विशेषेणा-
ऽदूषणादधुना परसतं दूषयन्ति स्वोक्तसमर्थनाय । * ये पुनरित्यादि* ।
ये वाङ्मुरा एकवारं सर्वसम्मतप्राचीनरीत्या व्याख्याय, पुनरिदं त्विह
वक्तव्यमित्यादिना प्रायपाठविरोधमाकस्मिकत्वमेकस्यैवावयवित्वाव-
यवत्वाभ्यामसामञ्जस्यम्, असन्नेवेत्यादिभ्रूकङ्कयविरोधमानन्दप्रा-
प्त्येऽपि दुःखसाहचर्यमब्रह्मत्वापत्तिमानस्यैकत्वविरोधमानन्दमयप-
दानभ्यासं च प्रदर्शयानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वानादरणेन व्यासीक-
स्याधिकरणस्य भङ्गं कुर्वन्ति तेषां भृत्यर्थाज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्द-
मयपदार्थः क इति प्रश्ने तस्योत्तरं वक्तव्यम् । तस्यानुक्त्वाद्
तथेत्त्वर्थः । नचानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरतायां दूषितायां जीवो वा
जडो वा पारिशेष्यादानन्दमयः सेत्स्यतीति कथमनुक्तमिति वाच्य-
म् । दूषणानामसङ्गतत्वात् । तथाहि । अस्यामुपनिषद्यारम्भ एव
ब्रह्मविद्याप्रोति परमिति ब्राह्मणोक्तोऽर्थः सत्यं ज्ञानेत्यस्यामृषि स-
ङ्क्षेपेणोक्तः । स एव सङ्पूर्णं प्रपाठके विस्तारेण व्याख्यायते । तत्र ज्ञान-
शेषस्य ब्रह्मणु, अर्हाच स्वरूपलक्षणवाक्यादेवासिद्धम् प्रतीतेस्तत्र
सन्देहानुदयेन तदर्थमुपपादनविस्तारस्याप्रयोजनकत्वात् फलवाक्ये

विभक्तिवचनयोर्भेदेन सन्देहात् तदर्थ एव सम्पूर्णप्रपाठक उपपा-
दनीयः । अत्र उपपादनबीजत्वेन ज्ञानशेषस्य ब्रह्मणो मन्त्रवर्णं प्र-
कृतत्वकथनमेवासङ्गतम् । तत एव तार्क्षीजज्ञापयिषया पञ्चानां कोश-
त्वकथनमपि तथा । ज्ञयपरयोरैक्याङ्गीकारोऽपि शब्दान्तरप्रयोज-
नाननुसन्धानात् तथा । विकारप्रत्ययासम्भवस्य प्रागुपपादितत्वाच्च
प्रा । पाठविरोधोक्तिराकस्मिक्त्वोक्तिश्चापि तथा । प्रियाद्यवयवयोगस्य
बाधकत्वकथनमपि तथा । द्वितीयवर्णकसमाप्तिस्वपरोक्षवाद्द्वयाख्या-
तरीति रुभक्तद्वयभिकरणप्रादुर्भावाज्ञानात् । केवलात्तन्विशेषब्रह्म-
वाद्दस्यैक्षत्यधिकरण एव निरस्तत्वाच्च । एकस्यावयवव्यभिचा-
रविरोधकथनमपि, प्राणस्य प्राणमिति श्रुतिस्थस्य, नेह नानास्ती-
तिभागस्थार्थाज्ञानादेव । आकारदर्शनं विना नानात्वस्फुरणायोगेन
तस्य निषेधानर्हन्त्या तेनैवाकारप्राप्तौ सत्यां नानात्वनिषेधस्यावय-
वार्थावभावविरोधाभाव एव पर्यवसानादिति । एवं, कृत्स्नः प्र-
ज्ञानघन एवेति कृत्स्नपदादपि ज्ञातव्यम् । अकृत्स्नत्वापादकभेदबु-
द्धयुद्धयं विना भेद निवारणफलककृत्स्नपदवैयर्थ्यस्य दुष्परिहर-
त्वादिति । एवमसंभवेति श्लोकस्य ब्रह्मपुच्छंत्युक्तब्रह्मपरत्वोत्प्रेक्ष-
णमपि निर्हेतुकम् । अन्नमयादिश्लोकानामवास्याप्यवयवपरतायाः
प्र. अलायास्थ्यागे बीजाभावात् । नच प्रियमोदादिरूपस्यानन्दमयस्य
सर्वप्रतीतिगोचरत्वात् तद्विषयकभावाभावशङ्काभावादेव तस्य श्लोक-
स्यासङ्गतिरेव बीजमिति युक्तम् । उक्तप्रियादिपञ्चावयवविशिष्टाव-
यविरूपेणानन्दमयपुरुषज्ञानस्य स्वनः काप्यदर्शनेनोक्तश्रुतित एव
ज्ञानसम्भवे तत्र विश्वासरहितस्य निन्दाया विश्वस्तस्य प्रशंसायाश्च
बोधनेनास्यासङ्गत्यभावात् । एवं, यतो वाच इति वाक्यशेषस्य नि-
र्विशेषसम्पर्कत्वकथनमपि तथा । नायमात्मेति मन्त्रे स्मृततनु-
विवरणश्रावणेनैतदुत्तरार्द्धे श्रावितस्यानन्दवित्त्वस्यापि तत्र एव सि-
द्ध्या तदननुगृहीतवाङ्मनसयोरगोचरत्वस्यापि तत एव सिद्धेस्तस्य
निर्विशेषसम्पर्कतायाः कल्पयितुमशक्यत्वात् । किञ्चोक्तप्रणाड्या
वेदान्तविषयाणामलौकिकानामेव प्रियादीनामत्र पूर्वोक्तरीत्या पक्षम-
ज्ञात् तेषां प्रतिशरीरं भेदाभावादेवानन्दमयस्यानेकत्वमपि न शक्य-
कल्पनम् । अत्र आनन्दमयेनेकत्वप्रसङ्गनाय लौकिकानां प्रियादी-
नामादरोऽप्यसङ्गत एव । यत्पुनर्नचानन्दमयपदाभ्यासः श्रूयते

न तावज्जीवः । तस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेन, ब्रह्मण्या विपश्चि-
तेज्ञानन्दमयस्योक्तत्वात् ।

इत्यादिना आनन्दपदाभ्यासे आनन्दमयपदाभ्यासस्याशक्यकल्प-
नत्वमुक्तं, तदपि तथैव । यतोऽभ्यासोऽभ्यस्यमानं भिन्दन्ना-
भ्यस्तपद्वाच्येन सामान्यरूपेण तं भिनत्ति. किन्तु पदान्तरो-
क्तिर्न विवक्षितरूपेण । समिधो यजतीत्यादिरूपे तदुदाहरणं
पञ्चसु यागत्वं समानेऽपि पदान्तरोक्तसमिदादिरूपेणैव भेद-
दर्शनात् । एवं सति तत्र यथाभ्यस्तो यजतिः समिदादिप-
दाभ्यासकल्पनानपेक्ष एव समिदादिरूपयागभेदसाधकस्तथात्रानन्द-
पदमप्यानन्दमयपदाभ्यासकल्पनानपेक्षमेवानन्दमयरूपानन्दभेदसा-
धकमिति स्फूर्त्या तादृशशङ्काया एवानुदयादिति बोध्यम् । अथान-
न्दवह्नीभाष्ये यदुक्तम् । आनन्द इति विद्याकर्मणोः फलं, तद्विकार
आनन्दमय इति । प्रियादिवासनानिर्वृत्तो ह्यात्मानन्दमयो विज्ञानम-
याश्रितः स्वप्न उपलभ्यत इति च । तदप्यसङ्गतमिति । तत्रान्त्यं दू-
षयन्ति * नेत्यादि * अयमर्थः । ब्राह्मणे परशब्देनोदितं फलं तद्व्या-
ख्यारूपायामुचि न केवलेन कामपदेन शक्यवचनम् । तेषां श्रेयब्रह्मा-
पेक्षया अपरत्वेन ऋगुपजीव्यब्राह्मणस्थपरशब्दविरोधापातात् । किन्तु
विपश्चिद्ब्रह्मपदाभ्यां सहितेन । अतः, सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा
विपश्चितेत्येतावन्तं प्रन्थं व्याख्यातुं सर्वप्रपाठक इत्युपपादितम् । तथा
सत्यज्ञमयादीनिरूप्य सर्वान्तरः प्रियाद्यावयववानानन्दमयो यो व्या-
ख्यायते स जीवस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेनैव व्याख्यायते । नत्रावयवा एव
कामपदार्थोऽवयव्येव विपश्चिद् ब्रह्मेति सिद्ध्यति । उत्तरत्रैतानन्दम-
यमात्मानमुपसंक्रामनीत्यनेन तादृशस्य तस्यैव पर्यवसितफलत्वेनो-
पसंहारान् स यदि जीवत्वेन विवक्षितः स्यात् प्रथमान्तत्वेनात्र निर्दिष्टः
स्यात् । सोऽश्नुत इति श्रुतौ फलशेषिणो जीवस्य प्रथमान्तत्वेनैव निर्दि-
ष्टत्वात् । भोक्तृफलयोरैक्यापत्तिश्च स्यात् । किञ्चाज्ञमयादीनां व्यवहारे
सतामन्न प्रायपाठेनाकस्मात् तद्विहाय स्वप्नोपलभ्यमानग्रहणे तद्वि-
रोधोऽपि । किञ्च ब्रह्मांशस्याविद्ययात्यन्तभिन्नमानिनो जीवस्य ब्रह्म-
वद् ब्रह्मैव भवत्युक्तो ब्रह्मभावः सर्वात्मभावरूपं ज्ञानं तदधिकारः

अथ जडः स्वर्गवत् तदा किमाश्रित इति वक्तव्यम् । जडाश्रितत्वे कर्मफलमेव स्यात् । ज्ञानस्याप्यवान्तरफलपिति चेत् तर्हि किमानन्दात् तस्यातिरिक्तं फलं भविष्यति । जडचिद्रूपायाः पूर्वमेव विद्यमानत्वात् । अस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतिविरोधश्च ।

रूपा अविद्यानिवृत्तिश्च न ब्रह्मज्ञानफलत्वेन वक्तुं शक्यानि । ब्रह्मणो वस्यावरणभङ्गमात्रेण स्वतां भवनस्य भवतिना बोधनात् प्रकृते ताङ्गीकारे द्वितीयाविभक्तिपीडा लक्षणादोषश्च स्याताम् । ज्ञानस्य तथात्वाङ्गीकारे तु तस्य, स यस्मायं पुरुषे यस्मात्सावादित्ये स एक स य एवं विहितसाधनशेषभूतपुरुषविशेषणत्वेन तत्कोटिनिविष्टत्वत् । साधनरूपस्य फलरूपस्य च ज्ञानस्यावैजात्यात् साधनफलभावव्याहृतिश्च । तेन, एतत् इ वा च न तपतीत्यादिकं ब्रह्मविन्माहात्म्यबोधनद्वारा विद्यादिमाहात्म्यायैव सिद्ध्यति । अतः श्रुतिव्याख्यानस्यासङ्गतत्वादानन्दमयो जीव इत्यसङ्गतम् । एवं द्वितीयं दूषयित्वा भायं दूषयन्ति । * अथ जड इत्यादि । * जीवाश्रितत्वे भोक्तृशरीरान्तःपातात् तदव्यतिरिक्तं जडं वा ब्रह्म वा आश्रित इत्यनयोर्मैत्रं एकं किञ्चिद् वक्तव्यम् । तत्राद्ये ज्ञानफलत्वाभावात्तुक्तश्रुतिविरोध एव दूषणम् । यदि तदविरोधाद्ये ज्ञानावान्तरफलत्वमङ्गीक्रियते, तदा मुक्तयं फलमानन्दादतिरिक्तं किं भविष्यतीति वक्तव्यम् । ब्रह्मभावादीनां फलत्वाङ्गीकारे दूषणानामुक्तत्वात् संसारदशाया जडरूपताया ब्रह्मविश्वदशायां चिद्रूपतायाश्च सत्त्वात् । अत आनन्दमयस्य विकारत्वाङ्गीकारे फलबोधकश्रुतिविरोधः सर्वथा दुर्वार इत्यर्थः । दूषणान्तरमाहुः । * अस्येत्यादि । स एको ब्रह्मण आनन्द इत्यस्य व्याख्याने ब्रह्मानन्दस्य परमत्वायैतस्यैवानन्दस्येति श्रुतिस्तेरुपन्यस्ता । आनन्दमयस्य विकारत्वे ब्रह्मानन्दैकदेशत्वाभावात् स्फुट एव तद्विरोध इत्यानन्दमयस्य विकारत्वेन ब्रह्मानन्दैकदेशत्वाभावात् स्फुट एव तद्विरोध इत्यानन्दमयविकारत्वाङ्गीकारः सर्वथा श्रुतिविरुद्ध इत्यधिकरणभङ्गो न युक्त

पुच्छत्वेन ब्रह्मवचनात् प्रद्वेष इति चेत्, तर्हि स एको ब्रह्मण आनन्द इत्यत्रापि षष्ठ्या भेदनिर्देशाद् ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं नाङ्गीकुर्यात् । उपक्रमादिमर्विरोधश्च पूर्वमेव प्रतिपादितः । यदप्याधिकरणमन्यथा रचितं, ब्रह्मपुच्छमिति । तत्र न पुच्छस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते, येनान्यथा समाधानं भवेत् । किन्तु ब्रह्मणः पुच्छत्वमिति पूर्वन्यायेनेदं पुच्छं प्रतिष्ठेतिवत् । तत्र श्रुतिबाधो ब्रह्मणाप्यशक्यः ।

इत्यर्थः । अधिकरणभङ्गस्याशयान्तरमुद्गावयन्ति । * पुच्छत्वेनेत्यादि । * जिह्वास्यत्वेन मुख्यतया शास्त्रारम्भे बोधितस्य ब्रह्मणोऽनयाधिकरणरचनया न्यूनता समायातीत्यतः प्रद्वेषादधिकरणभङ्ग इत्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * तर्हीत्यादि * । स्वप्रधानस्याप्रधानत्वापत्त्या यद्वि प्रद्वेषस्तदा ब्रह्मण आनन्द इत्यत्रामिन्नस्य षष्ठ्या भेदनिर्देशाद्भयाभावरूपस्य फलस्यानन्दकर्मकहानेनैवोक्तत्वात् तस्य परमपुरुषार्थत्वमपि नाङ्गीकुर्यात् । पुच्छत्ववचनवद् भेदवचनस्यापि प्रद्वेषबीजस्य सत्त्वात् । अथ यदि राहोः शिर इतिवद् ब्रह्मण इत्यभेदषष्ठी तर्हि तस्य प्रियमेवेत्यादावप्यभेदषष्ठीमाहृत्य पुच्छत्वं माक्तमङ्गीकार्यं, न त्वधिकरणं भङ्कव्यमित्यर्थः । भङ्गे पूर्वोक्तानि दूषणानि स्मारयन्ति । * उपक्रमेत्यादि * । ननु न वयमधिकरणं भङ्ग्यः किन्तु प्रकारान्तरेण तत् समर्थयाम इत्याकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमनुवदन्ति । * यदपीत्यादि । * ब्रह्मपुच्छमिति । * ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र किमानन्दमयस्यावयवत्वेन ब्रह्म विवक्ष्यते, उत स्वप्रधानत्वेनेति सन्देहे पुच्छशब्दादवयवत्वेनेति प्राप्तम् । तत्रोच्यते ॥ आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ आनन्दमयस्यात्मेत्यत्र ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति स्वप्रधानमेव ब्रह्मोपदिश्यते । असन्नेव स भवतीति निगमनश्लोके केष्वलस्य ब्रह्मण एवाभ्यस्यमानत्वादित्येवं रचितमित्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * तत्र नेत्यादि । * ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति वाक्ये पुच्छस्य यदि ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते तदा शङ्क्यं स्यात् । पूर्वं वेदनविषयतया लक्षितस्वप्रधानब्रह्मरूपत्वं पुच्छस्य कथमिति । तदा समाधानमपि सम्भ-

मौर्ख्यं चैतत् । आनन्दमयस्यैव ब्रह्मत्वे न कोऽपि दोषः
स्यात् । आनन्दमयस्याब्रह्मत्वं परिकल्प्य तत्पुच्छत्वेन ब्रह्म वे-
दबोधितमिति ज्ञात्वा तत्समाधानार्थं यत्रमानो महामूढ इति
विषयफलयोः किं मुख्यामित्यनुमन्धेयम् । पुच्छत्वोक्तिस्तु
पूर्वभावित्वाय । अत एव ज्ञानविषयत्वं प्रतिष्ठा च । आनन्दमयो

वेदभ्यासात् स्वप्रधानत्वमिति । इत्येतं तु विपरीतम् । तत्र ब्रह्मप-
दाभ्यासेन कथं समाधानं भवेत् । अभ्यासो हीतरशब्दश्रुतमर्थं स्था-
य्यज्ञभ्यस्यमानं परिच्छिनत्ति, न तु तदर्थं बाधते । समिधो यजती-
त्यादौ तदुदाहरणे तथा दर्शनात् । एवमत्रापि ब्रह्मपदाभ्यासस्तत्स-
मभिव्याहृतपदश्रुतं पुच्छमितरेभ्यः परिच्छेत्स्यति, न तु बाधिष्यते ।
अतो ब्रह्मणोऽवयवश्रुतिबाधोऽनया रीत्या ब्रह्मणा सर्ववेदपाठिनापि
कर्तुमशक्यः, किं पुनरितरेभ्योऽत व्यर्थमिदमन्यथा रचनमित्यर्थः ।
दूषणान्तरमाहुः । * मौर्ख्यमित्यादि । * एतत् * । अन्यथा रचन-
म् । * चकारादधिकरणभङ्ग उभयमपि मौर्ख्यम् । तत्र हेतुरानन्द-
मयस्येत्यादि । * तदुद्गाधितानां दोषाणां प्रागेव परिहृतत्वादन्ये-
षां चाभावात् तथेत्यर्थः । ननु प्रकारान्तरेण योजनं कौशलाय
भवतीति कथं मौर्ख्यमित्यत आहुः । * आनन्दमयस्याब्रह्मत्व-
मित्यादि * । तथाच भवेत् कौशलाय यद्यानन्दमयस्याब्र-
ह्मत्वं न कल्पयेत्, पुच्छश्रुतिं च न बाधेत । तत्तु करो-
तीत्यतस्तथेत्यर्थः । ननु शास्त्रं प्रकृतं ब्रह्मैव मुख्यमतस्तस्य त-
थात्वं साधयितुमयं यत्नः कथं मौख्यायेत्यत आहुः । * विषयेत्या-
दि * । प्रकृतत्वस्योभयत्र तौल्यान्न तेन रूपेण मुख्यत्वं निर्णयं,
किन्तु रूपान्तरेण । तथा सति तु त्वदभिमतस्य न मुख्यत्वं, किन्तु
फलस्येति विषयमुख्यत्वार्थमपार्थो यत्न इत्यर्थः । ननु भवत्वेवं तथा-
पि विषयत्वेनावश्यकस्य पुच्छत्वोक्तिकृतोऽपकर्षः कथं सोढव्य
इत्यत आहुः । * पुच्छेत्यादि । * सा तु पूर्वं तत्प्राप्तिवोधनाय । न
हि द्वारं गृहं वा अप्राप्य तत्र स्थितं पुरुषं कश्चित् प्राप्नोति । तेन
तथेत्यर्थः । अत्र गमकमाहुः * अत इत्यादि * । आनन्दमयस्य तत्र
स्थितो गमकमाहुः * प्रतिष्ठेत्यादि * नन्वेवं सति द्वैतमापद्यते, तच्च

ब्रह्मण्येव प्रतिष्ठित इति । अत्रावयवावयविभावो भाक्त इति
तु युक्तम् । प्राणमयादीनामपि तथात्वात् । अन्तःस्थितस्य
बाह्यानुरोधेन तथात्वमिति सर्वं सुस्थम् ॥ १८ ॥

नेङ् नानाऽस्तीत्यादिभिर्निर्भिद्धमतो नोक्तं सार्धैव इत्यत आहुः । *
अत्रेत्यादि * भाक्तत्वस्याप्रामाणिकत्वाच्च द्वैतापत्तिदोष इत्यर्थः ।
ननु भाक्तत्वे भय न। हंसाकारः कथं समर्थनीय इति शङ्कयामाहुः ।
* अन्तरित्यादि * बाह्यो जीवस्तदनुरोधेन तथाकार इति न कोऽपि
शङ्कावकाशः । तत्प्रकारस्य पूर्वमंधोपपादितत्वात् सर्वं प्राचां वचनं
समाच्येनमेवेत्यर्थः । एवञ्च यद्भ्रामतीनिबन्धे पक्षद्वयं व्याख्यायौक्त-
म्, 'प्रायपाठपरित्यागो मुख्यवितयलङ्घनम् । पूर्वस्मिन्नुत्तरे पक्षे प्रा-
यपाठस्य बाधनम्' इति । अर्थस्तु, आनन्दमयपदस्य ब्रह्मार्थकत्वपक्ष
मयउर्थस्य विकारस्य त्यागेन प्राचुर्यार्थाङ्गीकारे प्रायपाठपरित्यागः ।
आनन्दमयपदस्य ब्रह्मण्यप्रसिद्धस्य लक्षणया योगेन वा ब्रह्मणि व्या-
ख्याने मुख्यार्थोलङ्घनम् । आनन्दपदाभ्यामेत न च ज्योतिरधिकरण-
पूर्वपक्षे उ गतिः पदेन ज्योतिष्टोमवदानन्दमयो लक्ष्यत इत्यनन्दपद-
स्यापि मुख्यार्थोलङ्घनम् । पुच्छपदं च बालधौ शक्तमानन्दमयाव-
यवे गौणमिति तत्समानाधिकरणब्रह्मपदमपि स्वार्थत्यागेन तत्पर-
मतस्तस्यापि मुख्यार्थोलङ्घनमिति चत्वारो दोषाः । विकारार्थकत्व-
पक्षे तु ब्रह्मपदस्य न स्वार्थत्यागो, नाप्यानन्दमयपदस्य, न चानन्द-
पदस्य । पुच्छपदमुख्यार्थबाधस्त्ववयवपरतायामधिकरणपरतायां च
तुल्यः । अवयवप्रायपाठबाधश्च विकारप्रायपाठबाधेन तुल्य इति वि-
कारार्थग्रहणपक्ष एव सार्धैवानिति । तदपि व्याख्येयपूजनमात्रमेव,
न तु तात्त्विकम् । विकारार्थस्य प्राणमये बाधितस्य घटाकाशघटा-
न्तेनोर्जावयितुमशक्यत्वात् । आप्राकृतमात्रपण्डितं कस्यापि घटा-
काशे घटविकारत्वप्रत्ययस्याभावात् । घटभृते दुग्धादावपि तथा-
प्रत्ययाभावेन दृष्टान्ताभावाद्नुमातुमप्यशक्यत्वात् । लोके शस्त्रे
तथाप्रयोगस्य क्वाप्यनुपलम्भादिति । एवं बाधिते विकारपाठे तस्य
प्रायताया अपि बन्ध्यासुतसुनैर्दर्शयत्वात् । किञ्च । शब्दमात्र-
मोङ्कारस्य विकृतिः । ॐकारस्तु ब्रह्मवाचक एवेति तद्विकृतयः सर्व-

ऽपि शब्दा उत्सर्गतो ब्रह्मवाचका एव । ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपव्याख्यानमिति, स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः, स सर्वमन्त्रोपनिषद्वेदबीजं सनातनमिति, तस्य वाचकः प्रणव इति श्रुतिपुराणपातञ्जलस्मृतिभिस्तथा निश्चयात् । अतः शक्तिस्ङ्कोचेनैव व्यवहारसिद्धयर्थं तत्तद्ब्रह्मन्तीति तन्निवर्तनायैवाचार्यः श्रौतान् हेतून् ब्रूत इति प्रागेव निर्णीतमिति नानन्दमथानन्दब्रह्मपदानामपि मुख्यार्थोल्लङ्घनम् । अतः पूर्वस्मिन् दोषाभावाद् द्वितीयस्मिन्नेव व्याकरणविरोधादिरूपदोषबाहुल्यादुत्तर एवासाधुरिति । यदपि वेदसूत्रयोर्विरोधे, गुणे त्वन्यायकल्पनेति सूत्राप्यन्यथा नेतव्यानीत्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । तथाहि । इदं हि, विप्रतिपत्तौ विकल्पः स्यात् समत्वाद् गुणे त्वन्यायकल्पनेकदेशत्वादिति नावमिक तृतीयपादसूत्रस्यैकदेशभूतम् । सूत्रस्य त्वेवं विषयः । ज्योतिष्टोमेऽग्नीषोमीयपशावेकवचनान्तबहुवचनान्तौ पाशोन्मोकमन्त्रौ भिन्नयोः शाखयोरभिनातौ । अदितिः पाशं प्रमोक्त्वेतमिति तैत्तिरीये । अदितिः पाशान् प्रमुमोक्त्वेतानिति शाखान्तरे । तत्र सन्देहः । बहुवचनान्तो मन्त्रः प्रकृतौ निविशते न वेति । तत्र प्रकरणवशेन प्राप्तवपि विकल्पापादकत्वाद् बहुवचनस्यैकस्मिन् पशुपाशे असमर्थत्वाच्च न निवेशो युक्त इति बहुपाशकपशुगणयुक्तासु विकृतीपूक्तदृश्य इति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु पाशरूपप्रातिपदिकार्थान्वितं विभक्त्याभिहितं कर्मकारकं प्रकृतावप्यस्तीति पाशकर्मकोन्मोचनाभिधानेन सम्भवन्मन्त्रो नोत्कर्षे सहते । सङ्ख्यामात्रं त्वसम्भवदपि गुणत्वाच्च प्रातिपदिककारकयोः प्रधानभूतयोरुत्कर्षणसमर्थम् । इह सङ्ख्याप्यविवक्षिता । पाशकर्मणोरभिधानमात्रेण व्यवहारस्य सिद्धेः । किञ्चैकस्मिन्नप्यवयवबहुत्वाभिप्रायेण छान्दसो बहुवचनप्रयोगोऽवकल्पते । अतो गुणेऽन्यायकल्पनाया अनुष्ठत्वात् प्रकरणानुरुद्धो विकल्प एव युक्त इति । एवञ्चात्र सूत्राणां वेदार्थनिश्चयनाय प्रवृत्तत्वेन सङ्ख्यावदेकदेशत्वाभावात् तदन्यथा नयने मीमांसाह्यस्य वेदस्य च विद्वेषापत्तेरिति । वस्तुतस्तु ।

युक्तिभिरतिशयिलाभिः समादधानो हृद्वान् दोषान् ।

वाचस्पतिरपि भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते ॥

इति बोध्यम् ॥ १८ ॥ ॥ इति पञ्चमप्रकरणं ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १९ ॥

अथ य एषोऽन्तरादिसे हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते हिरण्य-
इमश्रुर्हिरण्यकेशः, आप्नखात् सर्व एव समुवर्णस्तस्य यथा क-
प्पासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदोत नाम स एष सर्वेभ्यः
पाप्मभ्य उदितः । उदोत इ वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेदे-
त्याधिदैवतमथाध्यात्ममप्यथ य एषोऽन्तरक्षिांण पुरुषो दृश्यत
इत्यादि । तत्र संशयः । किमधिष्ठातृदेवताशरीरमाहोस्वित् पर-
ब्रह्मेति, ब्रह्मणो वा शरीरमिति । तदर्थभिदं विचार्यते । हिर-
ण्यमयशब्दः सुवर्णविकारवाची, आहोस्वित् प्रकाशमाम्येनानन्द-
वाचीति । ब्रह्मविदाप्नोति परामत्युपक्रम्य भ्रानन्दमयस्य फल-
त्वमुक्त्वा द्वितीयोपाख्यानं, स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादिसे

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ *अथ य एष इत्यादि* इदं छान्दोग्ये
प्रथमप्रपाठके श्रूयते । विषयवाक्यमुपन्यस्य संशयाकारमाहुः । *
किमित्यादि * तथाचात्र त्रिकोटिकः संशय इत्यर्थः । * तदर्थमिदं
विचार्यत इति * तादृशसंशयोत्पत्त्यर्थं तस्य बीजं विचार्यत इत्य-
र्थः । तदाहुः * हिरण्यमयत्यादि * ननु जन्माद्यधिकरणसमन्वया-
धिकरणाभ्यां लक्षणकथनादिना सप्रकारां कारणतां विचार्येक्षत्या-
नन्दमयाधिकरणाभ्यामसम्भवादिदोषनिरासेन सा परीक्षिता । तथा
सति लक्षणप्रमाणाभ्यां ब्रह्मज्ञानस्य सौकर्यात् तावतैव च तत् फ-
लसिद्धेः किमनेनाधिकरणेनेत्याकाङ्क्षायां पूर्वाधिकरणेनास्य स-
ङ्गतिं वक्तुमाहुः * ब्रह्मविदित्यारभ्य, विचारारम्भ इत्यन्तम् * ।
* द्वितीयोपाख्यान इति * यद्यपि प्रथमप्रपाठक एतादृशं वाक्यम-
स्ति । तथापि तत्र, स एको ब्रह्मणो भ्रानन्द इति गणितानन्दं प्रस्तुत्य
तत्पठितं, न तु वाङ्मनसागोचरं प्रस्तुत्येति पूर्णब्रह्मविदस्तदनुपयु-
कमिति शङ्का स्यादतस्तदभावायैतदुक्तम् । अत्र हि सर्वान्ते एत-
दुक्त्याग्रे, हेतुं हेतु इत्यहोअर्थकेन शब्देन वीप्सया आश्चर्यमुक्त्वा,

स एकः स य एवंविदिति साधनस्यानन्दमयमात्मानमुपसं-
क्रम्येति फलं श्रुतम् ।

तत्र सवितरि विद्यमानस्याब्रह्मत्वे फलं नोपपद्यत इति
विचारारम्भः । तत्र हिरण्यशब्दो विकारवाची । केशनखा-
दयश्चोच्यन्ते शरीरधर्माः । मृता वा एषा स्वगमेध्या यद् केश-
श्रमश्चित् शरीरमन्तरा नोपपद्यते । परिच्छेदश्चाधिदैविकादि-
वचनं च बाधकम् ।

अहमन्नमित्यादिना सर्वात्मभावं ब्रह्मभावं चाह । तेनैतज्ज्ञानमक्षर-
सायुज्ये परब्रह्मसायुज्यं च फलोपधानायावश्यकमित्येतस्य कथ-
नम् । नच भवत्वेवं, तथाप्यस्य विचारे किं बीजमिति वाच्यम् ।
तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यनेन मननाभावे भयस्योक्ततया त-
दापत्तेरेव बीजत्वादित्याशयेनाहुः * तत्र सवितरीत्यादि * तथा-
चास्य हेतुतागर्भः प्रसङ्गोऽत्र सङ्गतिरित्यर्थः । किञ्चायं जन्मादिसू-
त्रस्थविचारः सर्वस्याग्रिमविचारस्य मूलम् । तत्राग्रे, फलमत उप-
पत्तेरित्यनेन सर्वफलदाता भगवानेवेति वक्तव्यम् । ततोऽग्रे चतुर्थे-
ऽध्याये निषेधमुखेन प्रतीकोपासना, विधिमुखेनाङ्गापासनाश्चादि-
त्यादिमतिभूत्रे वक्तव्यास्तत्र मतान्तरोक्तरीत्या प्रतीकोपासनानाम-
ब्रह्मपरत्वेऽपि तद्वाक्योक्तफलसिद्धिस्तदन्तःस्थाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञा-
पनायाङ्गोपासनानां ब्रह्मपरत्वे तदुक्तमवान्तरफलं तत्कतुत्वरूपं मु-
ख्यं फलं च भगवत एवेति ज्ञापनाय चाप्येतद् बोध्यम् । तेनान्तःपद-
घटितेषु वाक्यान्तरेषु सत्स्वल्पेतस्यैव विषयवाक्यत्वेनोदाहरणे-
ऽप्येतदेव बीजमिति बोध्यम् । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि * । * वि-
कारवाचीति * द्वयत्वाद् विकारार्थकप्रत्ययवाद् । * नोपपद्यते
इति * मृतत्वकसम्बन्धो नोपपद्यते । * परिच्छेदश्चेत्यादि * अन्तरा-
ऽऽदित्य इत्यनेनोक्तस्तदन्तर्वर्तित्वकृतः परिच्छेद इत्यधिदैवतमित्यने-
नोक्तमाधिदैविकवचनम् । आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवा-
धिदैविक इति स्मृतौ तस्याध्यात्मिकामेदकथनाद्वाध्यात्मिकस्य च

अतः सर्वथा तच्छरीरमिति मन्तव्यम् । चाक्षुषत्वाच्च । इन्द्रियवत्त्वञ्च श्रूयते । यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी त-
स्मेति । कपेरास आमनम् । आरक्तं तस्यासनं भवतीति । अ-
सभ्यतुल्यता च । अतो देहेन्द्रिययोर्विद्यमानत्वाज्जीवः कश्चि-
र्बाधकारी सूर्यमण्डलस्थ इति गम्यते । फलं तत्सायुज्यद्वारेति ।
अथोच्येत, एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उद्धित इति । अगहतपाप्म-
त्वादिधर्मश्रवणात् । पूर्वदोषभ्यापि विद्यमानत्वाद् ब्रह्मण
एव केन चिन्निमित्तेन शरीरपरिग्रह इति । तस्य च शरीरस्य

जीवत्वात् तद्वचनमपि ब्रह्मत्वबाधकमित्यर्थः । * आदिपदं, य एषो-
ऽन्तरक्षिणीति, अथाध्यात्ममित्यादिनोक्तानामक्षिपुरुषधर्माणां संग्रहा-
य । अक्षिपुरुषविचारोऽपि, न यश्चायं पुरुष इति श्रुत्यर्थनिर्णयायेति
बाध्यम् । *मन्तव्यमिति* उक्तहेतुभिर्निश्चयम् । एवं देहत्वसाधनेन
देहित्वं साधयित्वेन्द्रियवत्त्वं साधयति * इन्द्रियेत्यादि * । * क-
प्यासमिति * उपवेशनार्थकस्यास्तेः करणो घञ् । कपेर्मर्कटस्यास-
नमधोभाग इव कप्यासम् । उपमावाचकपदलोपाल्लुप्तोपमा । तेन
रूपकान्तिशयोक्तिः । ननु यदि स जीवः स्यात् तदा तैत्तिरीये परि-
करान्तानामुपासनानामनन्तरं, स यश्चायमिति वाक्यं नोच्येत ।
तथा बृहन्नारायणीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्यनुवाके
त्रयीविद्यात्मकत्वमुक्त्वा, आदित्यो वै तेज ओजो बलमिति तदग्नि-
मानुवाके ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामामोतीति फलं नोच्येतेति
शङ्कनयामाह * फलमित्यादि * आनन्दमयोपसंक्रमणरूपं फलं स्व-
स्याधिकारिसायुज्यद्वारा भवतीत्येतदर्थं तदनन्तरमुच्यते । आदि-
त्यो वै तेज इत्यत्रापि ब्रह्मणः सायुज्यमित्याद्युक्त्वा, एतास्मामेव दे-
वतानां सायुज्यं सार्धितां समानलोकेतामामोति य एवं वेदे-
त्युच्यते । एवमधिष्ठातृदेवताशरीरकोटिः साधिता । ब्रह्मशरीरको-
टिं साधयति * अथोच्येतेत्यादि * अनया श्रुत्या असाधारणब्रह्म-
धर्मश्रावणादयं ब्रह्मैवेत्युच्येतेत्यर्थः । तद् इत्यति *अपहतेत्यादि*

कर्मजन्यत्वाभावावपहतपाप्मत्वादि सङ्गच्छते । सुवर्णशरीरत्व-
मप्यलौकिकत्वाद् ब्रह्मण एव सङ्गच्छते । शरीरवादिन्द्रियस्यापि
परिग्रहः । वर्णमात्रपरिग्रहान्नासम्भ्यता । स्थावररोपेक्षया जङ्गमस्यो-
त्कृष्टत्वात् स्थावरावयवोपमानवज्जङ्गमावयवोपमानं स्थावरस्या
पीति सर्वब्रह्मभावाय श्रुत्युक्तत्वाच्च । तस्माद् ब्रह्मण एवेदं
शरीरमित्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥

अन्तर्दृश्यमानः परमात्मैव । कुतः । तद्धर्मोपदेशात् । तस्य
ब्रह्मणो धर्मा उदितादिधर्मा उपादृश्यन्ते । स एष सर्वेभ्यः
पाप्मभ्य उदित इति । अयमाशयः । ब्रह्म कारणं, जगत्कार्य-
मिति स्थितम् । तत्र कार्यधर्मा यथा कारणे न गच्छन्ति, ।
तथा कारणामाधारणधर्मा अपि कार्ये । तत्रापहतपाप्मत्वादयः
कारणधर्मास्ते यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । बलिष्ठ-
त्वात् कारणधर्मस्य । नागतुल्यतामात्रगुणभेदेषामपि धर्माणाम् ।
ते श्रुत्येकमभिगम्याः । ब्रह्मणि लोके प्रमाणान्तरमपि प्रवर्त-
ते । अतः सर्वरमादयो ब्रह्मनिष्ठा एव धर्माः । स्थूलत्वादयस्तु ये
ब्रह्मणि निषिध्यन्ते, अस्यूलाद्विवाक्येषु ते कार्यधर्माः । अणो-

* स्थावरस्येति * पुण्डरीकस्य । एवमुपमाप्रयोजनं तु ब्रह्मप्रवेशेन
सर्वस्य ब्रह्मभावबोधनम् । ब्रह्मदाशा इतिवत् । स्फुटमन्यत् ।

सूत्रं पठित्वा समादयते * अन्तरित्यादि * ननु बाधकानां
बहूनामुक्तत्वाद्धर्मोपदेशमात्रेण कथं ब्रह्मन्विञ्चय इत्यतस्तद् व्यु-
त्पादयन्ति * अयमाशय इत्यादि * । * स्थितमिति * पूर्वाधिक-
रणैर्निर्णीतम् * कार्यधर्मो इति * कार्यासाधारणधर्माः । इष्टं चैतत् ।
न हि घटाया जलाहरणयोग्यत्वादयो मृत्पिण्डकपालादौ गच्छन्ति ।
न वा मृत्पिण्डादिसंस्थानविशेषा घटादौ । अथ यदि गच्छेयुस्तदा
कार्यकारणयोर्धैलक्षण्यं न भवेत् । कार्यकारणव्यवहारश्च भज्येत ।

रणीयानिज्ञादिषु कारणधर्मा एव । अत एकोऽप्यसाधारणो धर्मो विद्यमानः शिष्टान् सन्दिग्धानपि ब्रह्मधर्मानेव गमयति । इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वत्र ब्रह्मवाक्यनिर्णयमाह सूत्रकारः । तथाच श्रुतिव्यरिक्तस्थले तथैवावगन्तव्यम् । अनन्तमित्यनन्तमूर्तिता च ब्रह्मणः प्रतिज्ञाता । अन्यथा गुहायां निहितमिति विरुद्धेत । तस्मात् साकारं तादृशमेव ब्रह्म ।

अतः ये असाधारणा धर्मास्तेऽन्यत्र न गच्छन्तीति नियतम् । तत्र प्रकृतवाक्ये, तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित इत्यनेन्योक्तमपहतपाप्मत्वम् । तथा आदिपदेनाक्षिपुरुषवाक्ये सर्कं तस्मात् तदुक्तं तद्यजुस्तद् ब्रह्म तस्यैतस्यैतदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नामेत्यनेनोक्तमस्मात्साविस्वार्वात्म्यं यन्नाम तन्नामेत्यतिदिष्टनामनिर्वचनहेतुभूतमपहतपाप्मत्वं च, य आत्मा अपहतपाप्मेतिश्रुत्यन्तरे ब्रह्मासाधारणधर्मत्वेन सिद्धम् । तथा, इदं सर्वं यद्यमात्मेतिश्रुत्यन्तरसिद्धं सार्वार्वात्म्यं च कारणभूतब्रह्मासाधारणधर्मरूपं नान्यगामि तदत्रोपदिश्यते । इवमन्येऽपि श्रुत्यन्तरोक्ता असाधारणा ब्रह्मधर्मा यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । तेन सूत्रे अन्तःपदं स्थानान्तरस्याप्युपलक्षकं, तु तौघन्मोत्रपर्यवसन्नमिति बोधितम् । नच केशनखादीनां कार्यधर्माणामपि बोधनात् कथं विनिगमनेति शङ्क्यम् । उपजीव्यत्वेन नित्यत्वेन च कारणधर्मस्य बलिष्ठत्वात् । नचापहतपाप्मत्वं स्वाध्याये मुख्यप्राणे चोच्यते, सार्वार्वात्म्यं च चतुर्मुखादावतः कथमसाधारणत्वमिति शङ्क्यम् । यतो नामतुल्यतामात्रमुभयेषां धर्माणाम् । स्वाध्यायादौ ह्यपहतपाप्मत्वं पापराहित्यरूपं, स्वाध्यायो देवपवित्रमिति य एवंविदि पापं कामयत इति तत्र तन्न लिङ्गात् । अत्र तु सर्वकर्माञ्जनराहित्यरूपम् । अनन्वितं ते भगवन् विचेष्टितं यदात्मना चरसि च कर्म नाञ्ज्यस इति श्रीभागवतवाक्यात् । एवं चतुर्मुखादिसार्वार्वात्म्यमपि साङ्ख्यशास्त्रम् । अविज्ञाय परं मत्तः, एताकत्वं यतो हि म इति द्वितीयस्कन्धे नारदं प्रति ब्रह्मवाक्यात् । अत उदीत्यादीना-

मेवं कारणभूतब्रह्मासाधारणधर्मत्वे सिद्धे तत्सहपठितानां हृदयत्व-
हिरण्यमश्रुत्वादीनामपि ब्रह्मधर्मत्वमेव बोध्यम् । यतस्ते श्रुत्येक-
समधिगम्या ब्रह्मणि । लोके तु तेषां गमकं प्रमाणान्तरमपि वर्तते ।
अत एतद्वत् सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरस इत्यादिश्रुत्यन्त-
रोक्ताः सर्वरसादयोऽपि ब्रह्मनिष्ठा एव धर्मा बोध्याः । श्रुत्येकसम-
धिगम्यत्वस्य तेष्वपि तौल्यात् । नचैवं सति स्थूलत्वादिप्राप्तः श-
ङ्खः । तेषां श्रुत्या निषिद्ध्यमानत्वेन कार्यधर्मत्वात् । नच ब्रह्मणि वि-
रुद्धधर्माश्रयत्वस्याग्रे व्युत्पादनीयत्वाद्, आसीनो दूरं व्रजति, अणो-
रणीयान् महतो महीयानित्यादिषु सहावस्थानविरुद्धक्रियाधर्मयो-
रिव भावाभावविरुद्धस्थूलत्वतदभावयोरपि शक्यवचनत्वादेतेषां
कारणधर्मत्वमेवास्त्विति शङ्खम् । इतः पूर्वं गार्ग्या उपादानकारण-
बोधनार्थं कार्यीणां प्रकृततया याज्ञवल्क्येन कार्यविलक्षणकारण-
बोधनार्थं कार्यधर्माणामेव निषेधात् । अन्यथा प्रकृतिविरोधापत्तेः ।
नचैवमनण्वित्यनेन निषिद्धस्याणुत्वस्य, स य एषोऽणिमेत्यादिषु
श्रूयमाणस्य का गतिरिति शङ्खम् । तत्राणोरणीयानित्यादिषु तु, सप्त
प्राणाः प्रभवन्तीत्यादिभिः कार्यस्याग्रे वक्ष्यमाणतया ततः पूर्वं श्रूय-
माणानां कारणधर्मत्वेन तद्भिन्नत्वात् । ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, महतो
महीयानित्यादितद्विरुद्धधर्मसामानाधिकरण्यश्रावणेन तथा निश्च-
यात् । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । अत एकोऽप्यसाधारणधर्मो विद्यमा-
नः शिष्टान् सन्दिग्धानपि धर्मान् ब्रह्मधर्मत्वेनैव गमयति । अन्यथा-
ऽन्यगामित्वेन तस्यासाधारण्यभङ्गप्रसङ्गात् । तथाच यत्र निषिद्ध-
न्ते तत्र तदनुरोधात् ते लौकिकाः कार्यधर्मा एव । यत्र च न निषिद्ध-
स्तत्रालौकिका ब्रह्मात्मकास्ते धर्मा, नेह नानास्तीति श्रुत्यनुसृत-
वगन्तव्याः । इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वेष्वधिकरणसूत्रेषु ब्र-
ह्मवाक्यनिर्णयमाह सूत्रकारः । अन्यथा, आदित्यान्तरिक्ष्यन्तरित्येव-
मधिकरणं विशिष्यात् । तथाचेदं सिद्धम् । यत्र निश्चिते कार्यत्वे
तस्य कारणभेदेन स्तुतिः क्रियते, यथेन्द्रप्रतर्दनसंवादादौ तत्र नेयं
रीतिः । तद्व्यतिरिक्तस्थले त्वेवमेवाधिगन्तव्यमिति । नचैवं परि-
च्छिन्नेषु नानास्थानेषु नानापरिमाणेन स्थितौ ब्रह्मणोऽनेकत्वापत्त्या,
एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिविरोध इति शङ्खम् । यतः सत्यं ज्ञान-
मनन्तं ब्रह्मेति लक्षणवाक्य एवानन्त इत्यनेन ब्रह्मणं अनन्त्यकथने-

ब्रह्मणः शरीरमिति तु सर्वथा अपङ्गतम् । सर्वकर्तृब्रह्मणः
का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् ।
किन्तु लालया व्यामोहनार्थमन्यथा भासयेन्नटवत् ।

ऽनन्तमूर्तिता च प्रतिज्ञाता । नचात्र मानाभावः । निहितं गुहायामि-
ति हृदयाकाशनिधानकथनस्यैव मानत्वात् । अन्यथा गुहायां निहि-
तमिति विरुद्धेत । अनन्तमूर्तित्वाभावे व्यापकतया सर्वस्य तदन्तः-
स्थत्वात् । इदं च धृत्यन्तरेऽप्युक्तम् । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं
पुराणं तमसः परस्तादिति । तस्माद् ब्रह्मण एकत्वेन व्यापकत्वे-
ऽप्यनन्तमूर्तित्वात् साकारं वेदैकवेद्यत्वाद् यादृशं यत्र स्थाने यद्वा-
क्य उच्यते तादृशं तत्र ब्रह्मेति मन्तव्यमिति सिद्धमित्यर्थः । एवम-
धिष्ठातृदेवतापक्षं निराकृत्य अत्र ब्रह्मैवांच्यत इति स्थापितम् । अतः
परं साधकानुग्रहार्थं ब्रह्मण एव शरीरमिति पक्षं निगचक्षते * ब्रह्म-
णः शरीरमित्यादि * । असङ्गतत्वं हेतुमाहुः * सर्वकर्तृरित्यादि
* । अयमर्थः । यदत्र शरीरमङ्गीकृतम् । तत् किं नित्यमुतानित्यम् ।
नाथः । अद्वितीयश्रुतिव्याकोपात् । सच्चिदानन्दादतिरिक्तवस्त्वभा-
वस्य प्राग्वचोपपादितत्वेन ब्रह्मात्मकताया एवापाते शरीरत्वस्याश-
क्यवचनत्वोच्च । अन्यथा पुरुषविधब्रह्मणोदितायाः, सोऽनुवीक्ष्य
नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाया विगोधापत्तेश्च । द्वितीयपक्षेऽपि
तच्छुद्धसत्त्वात्मकं वा प्राकृतं वा मायिकं वाङ्गीकार्यम् । तत्र कर्तृप-
क्षायां ब्रह्मण एव कर्तृत्वं च वाच्यम् । तत्रान्यानपेक्षतया सर्वकर्तृब्र-
ह्मणः का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् ।
अतो मूलरूपे नास्त्येवं शरीरम् । किन्तु स्वरूपमेव तदाकारम् । प्रा-
णश्वेव प्राणो भवति वदन् वागितिवच्छरीरकार्यं कुर्वन्लालया व्या-
मोहनार्थं शरीरवद्भासयेन्नटवत् । 'यथा मत्स्यादिरूपाणि धत्ते जहा-
द्यथा नटः । भूभारः क्षपितो येन जहौ तच्च कञ्चरमिति प्रथमस्क-
न्धवाक्यात् । अतो यादृशं प्रतीयते तादृशं तद् ब्रह्मैव । येषां पुनर्न
सोक्षाधिः शरीरस्तेषां तच्छरीरवद्भासत इति निश्चयः । एतमेव निर्णय-

तस्माद् वेदातिरिक्तेऽप्युपपत्तिपूर्वकं यत्र ब्रह्मधर्मस्तद् ब्रह्मं
मन्तव्यम् । ब्रह्म तु वेदैकसमाधिगम्यं यादृशं वेदे प्रतिपाद्य
तादृशमेवेत्यसकृदवोचाम । प्रकृतेऽपि हिरण्य इत्यत्र यक
रलोपरछान्दसः । अतो न दूष्यत् । हिरण्यशब्द आनन्द-
शी । लोकेऽपि तस्यानन्वसाधकत्वात् । अतः केशवयोऽ-
सर्वे आनन्दमया एव । तादृशमेव ब्रह्मस्वरूपमिति मन्तव्यम्

मन्यत्रातिदिशन्ति । * तस्मादित्यादि * । ननु किमित्येवं निर्वन्धे
सर्वाकारं निरूप्यते । निर्विशेषमेवोपासकानुग्रहाय मायया शरी-
कल्पयतीत्येव कुतो न कल्पयते इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * ब्रह्म त्वित्य-
दि * ननु भवत्वेवं, तथापि प्रकृते हिरण्य इत्यत्र विकारवाचि-
मयटः प्रयोगो, हिरण्यशब्दस्य, दण्डिनायनसूत्रे निपातनाद्विकार-
त्वसिद्धौ कथं ब्रह्मत्वनिर्णय इत्यत आहुः । * प्रकृतेऽपीत्यादि * ।
तथाच्च इयच्छब्देन विकारप्रत्ययाभावाच्चायं निपातः किन्त्वत्र छान्द-
स्य यकारलोप इत्यर्थः । ननु पूर्वं स्वरूपलक्षणविचारे ब्रह्मणः सत्-
ज्ञानानन्दरूपत्वमेव सिद्धं, न हिरण्यरूपत्वमिति हिरण्यस्यापि
कारत्वेऽपि ब्रह्मत्वं वक्तुमशक्यमतः शरीरत्वमेवाङ्गीकार्यमित्य-
आहुः । * हिरण्यशब्द इत्यादि * । यद् यज्जनकं तत् तद्गुणकं, य-
यद्गुणकं तत् तदात्मकमिति व्याप्तयोः पूर्वं साधितत्वाद्ब्रह्मत्वसा-
धकत्वेनानन्दात्मकत्वे विकारभूतस्य लौकिकस्यापि हिरण्यस्य स्ति-
कारणभूतस्याविकारस्यानन्दात्मकत्वे बाधकाभावोद्धिरण्यशब्द आ-
नन्दवाची । अतः केशवमधुनस्त्राग्राक्षीणि, तत्सङ्भूता अनुक्त-
अन्येऽपि पुरुषावयवाः कल्प्यासद्यत्वेन घणान्तरस्यापि सूचितत्वात् ।
सत्त्वर्णविशिष्टा अपि शब्दे आनन्दमया एवेति पुरुषाकारं ब्रह्मस्वरूप-
मेवेति मननीयम् । अन्यथा, तत्त्वेवं भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्युक्त-
भयस्यापत्तेरित्यर्थः । ननु सूर्यान्तर्वर्तिन ब्रह्मणरीरमित्यसङ्गतम् । इय-
मुहणविरोधात् । अग्निपुराणे, ध्येयः सदेति श्लोके, हिरण्यवपुर्दि-

अत एव, 'ध्येयः सदा सचित्तमण्डलमध्यवर्ती नारायणः सर-
सिजासनसन्निविष्टः । केयूरवान् मकरकुण्डलवान् किरीटी हारी
हिरण्यवपुर्धृतशङ्खचक्र' इत्यत्रापि वपुः स्वरूपम् ।

माया ह्येषा मया सृष्टा इत्यादि भगवद्वाक्यं, भगवन्मायया
भगवन्तमन्यथा पश्यन्तीत्याह । न तु भगवानेव मायिक इति ।
शरीरे सति जीवत्वमेवेति निश्चयः । अतो ब्रह्मधर्मोपदेशाद्



शरीरवाचकपदस्योक्तत्वादित्याण्डुनायामाहुः । * अत एवेत्यादि * ।
तथाचात्रापि धं सुखं पुष्पातीति योगेन ब्रह्मोच्यते । अत एव
स्मृत्यन्तरे 'आदित्यमण्डलासीनं रुक्माभं पुरुषं परम् । ध्यात्वा जपे-
त्वादित्येतक्षिष्कामो मुच्यते द्विजः । आदित्यमण्डलान्तःस्थं परं ब्रह्मा-
धिदैवतम् । छन्दोनिवृत्त्याद्वायत्री मया इष्टा सनातनी' इति गाय-
त्र्या ध्येये सूर्यमण्डलान्तःस्थे वपुःपदं नोच्यत इति न तेन शरीराङ्गी-
कारः कर्तुं शक्य इत्यर्थः । नन्वत्र केवलस्वरूपाङ्गीकारेऽन्यत्रापि स्वरू-
पमेव न्यायबलेन साधयितुं शक्यम् । तथा सति 'माया ह्येषा मया सृष्टा
यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूतगणैर्युक्तं न मां पश्यन्ति सूर्य' इति
विश्वरूपपाकृतेनारायणस्य यद्भारते वाक्यं तस्य विरोधां तुर्धार इत्यत
आहुः । * भायेत्यादि * । तथाचास्मिन् वाक्येऽपि, यन्मां सर्वभूतगु-
णैर्युक्तं पश्यसि एषा माया मया सृष्टेनि पदसम्बन्धान्न विरोध, इत्य-
र्थः । ननु किमित्येवं निबन्धेन शरीरवत्ता निराक्रियते । कर्माजन्य-
स्यैच्छिकशरीरत्वाङ्गीकारेऽपि ब्रह्मत्वाक्षनेरित्याशङ्कनायामाहुः । * श-
रीर इत्यादि * । मास्तु कर्मजन्यत्वं शरीरस्य, तथापि शुद्धसत्त्वा-
त्मकत्वं त्रिगुणात्मकत्वं वा तु सर्वथाङ्गीकार्यम् । तेन सह सम्बन्ध-
आभिमान एव वाच्यः । तथा सत्यभिमान्ता जीव इति तापनीये
आवितस्य जीवलक्षणस्य तत्रं सत्त्वाज्जीवत्वमेव । यद्विष नियन्त-
त्वं, तदाऽन्यस्याभिमानिनस्तत्र सत्त्वाद् ब्रह्मशरीरत्वाभावः । यद्विष
सम्बन्धान्तरं, तदापि 'स एव वासुदेवाऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः ।
प्रकृतिरुपशैरादित्याद् सत्त्वातन्त्याद् वैभवाद्पीति नारासिंहवाक्यवि-

सूर्यमण्डलस्थः परमात्मैव ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २० ॥

इतोऽपि सूर्यमण्डलस्थः परमात्मा । भेदव्यपदेशात् । य आबिले तिष्ठन्नादिस्वावन्तरो यमादिसो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आबित्यमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्याम्यमृत इति श्रुत्यन्तरे आधिदैविकं सूर्यमण्डलाभिमानिभ्यां भेदेन निर्दिष्टम् । यर्थापि तत्राकारो न श्रूयते, तथापि हिरण्यवाक्यनैकवाक्यत्वात् सर्वत्र माकारमेव ब्रह्मेति मन्तव्यम् ।

अन्तर्यामिब्राह्मणे चत्वारोऽर्था उच्यन्ते । सर्वत्र तिष्ठुस्तद्भूमौ सम्बध्यते । सर्वशुक्तिपरिहाराय स्वधर्मैस्तत्र वद्ध्यते । स्वलीलासिद्ध्यर्थं तच्छरीरमिति । तस्य नियमनं तदर्थमिति । चकाराद्धर्मा उच्यन्ते ।

रोध इति शरीराङ्गीकारे जीवत्वापत्तिरन्वियेति तद्भावाय निर्बन्ध इत्यर्थः ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ ननु पूर्वसूत्रोक्तैश्च हेतुना सिद्धे ब्रह्मत्वे किमिति हेत्वन्तरोपन्यास इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यद्यपि स्यादि * । तथाच समानप्रकरणोक्तधर्मान्तरस्यापि प्राप्त्यर्थं हेत्वन्तरमित्यर्थः । नन्वत्र भेदव्यपदेशमात्रेण कथं परमात्मलाभ इत्यत आहुः * अन्तर्यामीत्यादि * । * तदिति * सामान्ये नपुंसकम् । अभिमानीत्यर्थः । अत्र हि जडाज्जीवाच्च भिन्नत्वेनान्तर्यामी प्रतिपाद्यते । तत्र, य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तर इति जडमण्डलमाधारत्वेन निर्दिश्य ततोऽन्तरत्वकथनीयं ततो भेदो बोधितः । तेन तद्भूमौ सम्बध्यत इति बोधितम् । तत आदित्यादन्तरत्वं तदभिमानीनो जीवस्याप्यस्तीति ततोऽपि भेदबोधनाय, यमादित्यो न वेद इति तदभिमान्यक्षेयत्वकथनेनाभिमानीधर्मैर्न सम्बध्यत इत्याह ।

तस्मात् सर्वविलक्षणत्वादन्य एव, नाभिमानी । उपचार-
व्यावृत्तपर्यपन्वपदेनोपसंहारः ।

तथा यद्यभिमानी तं जानीयान्मुक्तः स्यात् । अतस्तद्भावाय स्वा-
साधारणैर्ज्ञानापहतपाप्मत्वादिभिर्धर्मैः कर्तृभिस्तद् आधारभूतम् अ-
भिमानी वस्तु न बध्यते, न व्याप्यते । यदादित्यगतं तेजो जगद्भा-
सयनेऽखिलम् । सैषा त्रयेव विद्या तपतीति स्मृतिभृत्युकधर्मैर्म-
ण्डल एव व्याप्यते, नाभिमानीति स न मुच्यते । यद्वा दिवादि-
ऽर्वादिवदाकृतिगणः । तेन क्षीयते मृग्यतीत्यादिवद् बध्यत इत्यपि
कर्त्तरि प्रयोगः । तथा सति स्वधर्मैस्त्वभिमानीनं न व्याप्नोतीत्यर्थः ।
तात्पर्यं नृभयथापि समानम् । तेन ततोऽपि भेदः । एवमुभयाद्भेदे
सिद्धेऽपि तत्र स्थितेः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां, यस्यादित्यः शरी-
रमित्याह । तत्र जगद्भासनं दिग्विभागो धर्मप्रवृत्तिरित्यादिरूपा
स्वस्यैव लीला तत्सिद्धयर्थं तन्मण्डलं शरीरं, न त्वधिष्ठानार्थम् ।
तेन जीवतुल्यता धारिता । एवं, गामाविद्भ्य च भूतानि धारयाम्य-
हमोजसंत्याद्विभ्रवापि भगवदलीलात्वं बोध्यम् । तेन पृथिव्यादिका-
र्यस्यापि लीलात्वं, तेषां लीलाशरीरत्वं च ज्ञातं भवति । शरी-
रस्य तादृशत्वे गमकमाह । य आदित्यमन्तरो यमयतीति । अन्ना-
दित्यपदे मण्डलाभिमानीनोः संग्राहकम् । तथाच * तस्यादित्यादे-
र्नियमनं, * तदर्थं तादृशलीलार्थम् । तं यदि, भीषास्मादित्याद्युक्त-
रीत्याऽन नियमयेत्तदा सा सा लीला न सिद्धोदिति । अत्र पुनरप्य-
न्तर इति पदम्, अन्तरं करोनीत्यन्तरयति, अन्तरयती-
त्यन्तर इति सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । एवमेते चत्वारो-
ऽऽया उच्यन्ते । सूत्रे तु चकारात् पूर्वसूत्रोक्ता धर्मोः
समुन्वीयन्ते । तेन हेतुभेदेऽपि साध्यैक्यान्नाधिकरणभेदः ।
एवञ्च भुक्तिं सूत्रं च व्याख्याय सिद्धमाहुः । तस्मादित्यादि । तथाच
भेदव्यपदेशात् सर्वविलक्षणत्वेन व्यपदेशादादित्यान्तवर्ती परमात्मा
अन्य एव, नाभिमानीत्यर्थः । नन्वनान्य इत्यस्य साध्यत्वेन निर्देशा-
दिदमाधिकरणात्तरमेवास्त्विति चेत्तत्राहुः * उपचारेत्यादि * त-
थाच, नेतरोऽनुपपत्तेरित्यादिना पूर्वाधिकरणं निषेधमुखेन विचारितं
पथापचारेनिवृत्त्यर्थं तथैवमन्यपदेनोपसंहृतमिति तन्नेवान्नापि नाधि-

ब्रह्मत्वे सिद्धे ज्ञानं वा, उपासना वेति, नास्मत्सिद्धान्ते
कश्चन विशेषः । कारणे कार्यधर्मारोपस्त्वयुक्त एव । कार्ये पुनः
कारणधर्माधिकरणत्वेनोपासना अभेदात् फलायेति सर्वत्र व्य-
वस्थितिः ॥ १० ॥

कारणभेद इत्यर्थः । ननु, उद्वेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं
वेदेत्यनेनोपासनाकथनात् तस्याश्च वाचो धेनुत्ववदारोपिताकारेणा-
पि सिद्धेः किमर्थमयमाग्रह इत्यत आहुः * ब्रह्मत्व इत्यादि * तथा-
श्च भवत्पासना, तथापि पूर्वसूक्तधर्मस्तस्य ब्रह्मत्वे सिद्धे तदाका-
रत्वात्कल्पितत्वमप्यनुपपत्त्यभावात् सिद्धमेवेति वेदनस्य ज्ञानत्वमुपा-
सनात्वं वास्तु, मनोभ्यापारत्वस्योभयत्र तीत्यादतस्तत्र नास्मत्सिद्धा-
न्ते कश्चिदाग्रह इत्यर्थः । नन्वतस्मिंस्तद्धर्मानारोप्य तत्त्वेन चिन्तन-
मुपासना, तस्य तत्त्वेन निश्चयो ज्ञानमिति स्वरूपभेदात् कुतो न वि-
शेष इत्यत आहुः * कारण इत्यादि * अस्वयं विशेषस्तथापि हीने
उत्कृष्टधर्मारोपस्य लोके कार्यसाधकत्वस्य विपरीते वैपरीत्यस्य च द-
र्शनात् कारणे यः कार्यधर्मारोपः स तु हीनत्वापादकत्वेन कार्यासा-
धकत्वाद्युक्त एव । वेदे हि सर्वत्राशं ब्रह्मेत्यादौ कार्ये कारणगताना-
मुत्पात्तस्थितिप्रलयकर्तृत्वादीनामारोपेणोपासनात् फलप्राप्तिः भूयते ।
तत्र हेतुः कार्यस्य कारणाभेद एव । सर्वत्र तथा दर्शनात् । कारणस्य
कार्याभेदस्तु प्रत्यक्षाच्छास्त्राच्च विरुद्धः । यत्र पुनः स्वर्षथा भेदो
यथा वाग्धेन्वोस्तत्रापि शब्दापेक्षयार्थस्योत्कृष्टत्वम् । शब्दशेषित्वाद्-
र्थस्य । अतो ज्ञानोपासनयोर्विशेषसत्त्वेऽपि यथैकदेशिभिः स्वीक्रि-
यते तथा नास्तीति फलजनकत्वांशे विशेषाभावकथनं, तच्चोपपन्न-
मेवेत्यर्थः ।

माध्वास्तु, 'पूर्वाधिकरणविषयवाक्येषु, अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्त
इत्युक्तम् । तच्च बाह्यत्वम्, अन्तः प्रविष्टं कर्तारमेतम् अन्तश्चन्द्रमपि
मनसा चरन्तं सहैव सन्तं न विजानन्ति देवा इत्यत्रान्तःस्थस्य
कस्य चिदुच्यते । तदग्रं च, इन्द्रो राजा जगतो य ईशे इति । सप्त
युञ्जति रथमेकचक्रं त्वष्टारः रूपाणि विकुर्वतमित्यादिभिरन्ये प्रती-
यन्तः । अतः को वाऽऽनन्दमय इति सन्देहे, इन्द्रो राजेत्यादि तत्तः

दिवतावाचकश्रुत्या, सप्त युञ्जन्तीत्यादित्यलिङ्गाच्च कश्चिद्देवताजी-
वविशेष एव तत्र युक्तः । श्रुतेः सर्वापेक्षया प्रबलात्वाज्जगतो य
ईशा इत्यादियोगत्वापि तदुपोद्बलकस्य तत्र दर्शनाच्चेति प्राप्त इत्
सूत्रद्वयं प्रवृत्ते ॥ अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ इति
अन्तः श्रूयमाणो विष्णुरेव । कुतः । 'अन्तःसमुद्रे मनसा चरन्तं
ब्रह्मान्वविन्दद्दशहोतारमर्णे । समुद्रे अन्तः कवयो विचक्षते । म-
रीचीनां पदमिच्छन्ति वेधसः । यस्याण्डकोशं शुष्ममाहुः प्राणमु-
त्थम' इत्यादि तद्धर्मोपदेशात् । श्रुत्यर्थस्तु समुद्रे अन्तरणं अन्तर्जले
मनसा चरन्तं यथेष्टं विहरन्तं दशहोतारं, हृदानादनयोः, दशेन्द्रि-
यविषयदातारं ब्रह्मा अन्वविन्दद् व्यजानादिति तथा । मरीचीनां
जीवानां पदमाश्रयभूतं वेधसः भूतभाविनो ब्रह्माण इच्छन्तीति ।
अण्डकोशं ब्रह्माण्डं यस्य शुष्मं वीर्यमाद्भुरिति । अत्र समुद्रशायित्व-
ब्रह्माण्डवीर्यत्वादीनामन्तःप्रविष्टनिष्ठतयोपदिष्टानां लिङ्गानां विष्णवे-
कनिष्ठत्वाद् अन्तःप्रविष्टः कर्ता विष्णुरेवेति । प्रलयार्णवशायित्वब्रह्मा-
ण्डवीर्यत्वयोः कथं विष्णुलिङ्गत्वमित्याकाङ्क्षायाम्, भापो नारा इति
व्यासस्मृतिवाक्यं, चतुर्वेदयिज्ञाश्रुतिश्चोपन्यस्ता । ननु तथेन्द्राद्य-
भिन्नत्वं तर्ह्यस्त्विति शङ्कायां द्वितीयसूत्रे, 'इन्द्रस्यात्मा निहितः प-
ञ्चहोता । वायोरात्मानं कवयो निचिक्युः । अन्तरादित्ये मनसा
चरन्तं देवानां हृदयं ब्रह्मान्वविन्ददित्यादिव्येकस्यैव सर्वदेवास्त-
र्वातिस्त्वकथनेन यथेष्टचारितयान्तर्यामित्वबोधनेनेन्द्रादिभ्यस्तस्य भे-
दव्यपदेशात् सांख्य एव तेभ्य इति वदन्ति ।

शैवस्तु छान्दोग्यश्रुतिमेव विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य साधका-
नुग्रहार्थं तत्र हिरण्यमयं किमपि रूपं समाख्याय सवितृमण्डलेऽधिब-
सति । तच्च त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टम् । न चाक्षिणी इति द्वि-
वचनविरोधः । तस्य पुण्डरीकोपमाबोधनार्थत्वात् । तृतीयस्य नेत्र-
स्य मुकुलितत्वेन तत्र पुण्डरीकोपमाया अभावात् । नचैतावता तृ-
तीयाभावः शङ्काः । यथाहि कश्चित् त्रिपुत्रं ब्राह्मणमुद्दिश्योच्यते,
द्वावस्य पुत्रावग्निकल्पौ । न तावता तृतीयाभाव आयाति । किन्तुप-
माभाव एव । तथात्रापि शक्यवचनत्वात् । ध्येयः सचेति वाक्यन्तु
लौकिकानां भाकमेव । नापि पुण्डरीकाक्षत्वलिङ्गेन विष्णुः शङ्काः ।
कमलनेत्रत्वर्थं लौकिकसाधारणत्वेन लिङ्गत्वाभावात् । नचास्मिन्

हिरण्यपुरुषवाक्ये शिवासाधारणलिङ्गादर्शनात् कथं शिवाका-
रनिश्चय इति शङ्क्यम् । अस्य वाक्यस्य सन्दिग्धत्वेनासन्दिग्धेन
वाक्यान्तरेणैतदर्थस्य निर्णयत्वात् । तैत्तिरीयाणां महोपनिषदि,
आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्यनुवाके, य एवान्तरादित्ये हिर-
ण्यमयः पुरुष इत्यादित्यान्तर्यामिणमभिधाय तदग्रिमानुवाके, आदि-
त्यो वै तेज इत्यादिनाऽऽदित्यरूपस्य विभूतिमभिधाय एष पुरुष एष
भूतानामधिपतिरिति भूतपतित्वेन तं निर्दिश्य तदग्रिमानुवाकेषु, सर्वो
वै रुद्र इत्यादिषु, हिरण्यबाहवे अम्बिकापतय उमापतय इत्युप-
संहारेण तत्र शिवाकारनिर्णयात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, एष त आत्मा-
ऽन्तर्याम्यमृत इति कथनाच्च । जाबालोपनिषदि, एतानि ह वा
अमृतस्य नामधेयानीति शतरुद्रियप्रशंसावाक्येन अमृतपदस्य शि-
षपरतानिर्णयादत्र आदित्यान्तर्बेती त्रिलोचननीलकण्ठादिशरीरवा-
नित्याह । तन्मन्दम् । शरीरपक्षस्य प्रागेव दूषितत्वात् । आकार-
ऽप्यक्षिद्वित्वस्य पुण्डरीकोपमाबोधनार्थत्वं तद्वा स्याद्यदि नीलग्री-
वादिकं त्रिलोचनत्वसाधकमस्मिन् वाक्ये एतन्निर्यायकवाक्यान्तरे
षा स्यात् । भूतानामधिपतिरित्यस्य तु न निर्णायकत्वम् । भूतप-
दस्य, क्षरः सर्वाणि भूतानि, पादोऽस्य विश्वा भूतानीतिवत् प्राणि-
मात्रवाचकत्वेन प्रेतवाचकत्वाभावात् नीलग्रीवादिरूपवल्लिङ्गत्वम् ।
तस्य प्रेतमात्रवाचकत्वे च परिच्छिन्नैश्वर्यबोधकत्वेन परमैश्वर्य-
विघटकतया तस्यालिङ्गत्वमेवेत्युभयथापि तदगमकत्वात् । सर्वो वै
रुद्र इत्यादीनां तु नैतद्वाक्यशेषत्वम् । आदित्यो वै तेजं इत्यनुवा-
कान्ते, इत्युपनिषदित्यनेन विद्यासमाप्तिबोधनात् । एवममृतपद-
स्यापि न निर्णायकत्वम् । शतरुद्रियस्याऽमृतनामत्वेऽप्यमृतपदस्य
शिषनामत्वाभावात् । इदं यथा तथा प्रहस्तास्थे वादे निपुणतर-
मुपपादितमिति नेह प्रपञ्चयते । यत्पुनर्ध्येयः सदेत्यस्य लौकिक-
वाक्यत्वमुक्तं, तत्रत्रिपुराणादर्शनादेवेति । गायत्र्यां तु भर्ग इति
पदं सान्तम् । द्वितीयपादे चास्यान्वयो मैत्रायणीयोपनिषदि
सिद्धः । तथा, 'रविमध्ये स्थितः सोमः' सोममध्ये हुनाशनः । व-
न्दिमस्ये स्थितं सत्यं सत्यस्यान्तः स्थितोऽच्युत इति तत्रैव मन्त्रः ।
योगियाञ्चवल्क्येऽप्येतादृशमेव वाक्यम् । ताभ्यामपि सर्वान्तरच्युत
एवोक्तो, ध्ययत्वेन च भगवानेवाहृत इत्यतोऽपि शैवंमतमसङ्गतम-

वेति विक् ।

विज्ञानेन्द्रभिधुस्तु कायवषट्पाध्यायस्यं, 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु । य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते । सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति । स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयान्' इति वाक्यं विषयत्वेनापन्यस्य, तत्र किं जीवविशेष उच्यते, उत परमेश्वर इति सन्देहं विज्ञानमयशब्दस्य योगरूढिभ्यामात्मसामान्यवाचित्वाज्जाप्रदाद्यवस्थाभिर्जीवस्यैव प्रक्रान्तत्वाज्जीव एवेति प्राप्ते । अन्तः परब्रह्मैव भवितुमर्हति । कुनः । तद्धर्मोपदेशात् । सर्वशित्वशुभाशुभकर्मफलाभागित्वसर्वाधिपतित्वादीनां परमेश्वरधर्माणामुपदेशात् । नचैते धर्माः सिद्धेः पूर्वं जीवेषु सम्भवन्ति । सत्कर्मणैव पदप्राप्तेश्चेत्यादियुक्तिभिर्हेतुं साधयित्वा, न केवलं धर्मव्यपदेशादेवान्तःस्थो विज्ञानमयो जीवाद्भव्यः परमेश्वरः । किन्तु, भेदव्यपदेशाच्चान्यः । भेदव्यपदेशश्च यथात्रैव वाक्यशेषे । येषां नोऽयमात्मा, आत्मन्येवात्मानं पश्यतीति । आधाराधेयभावस्य भेदतन्त्रत्वादित्याद्युक्त्वाह । 'आधुनिकास्तु, य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमय इति छान्दोग्यवाक्यं विषयतया वर्णयन्ति । तत्र । पाप्मभ्य उदित इत्यनेनोक्तस्य पाप्मभ्य उदयस्य पापनाशरूपतया ब्रह्मधर्मत्वाभावात् । धर्मान्तरस्य चात्रानुक्तत्वात् । प्रत्युत तेनैव लिङ्गन चन्द्रनक्षत्रादिदेवताप्रकरणपठिततया च देवताविशेषावधारणाच्च । नचान्दित्यस्यान्तरिति भेदनिर्देशानुपपत्तिरिति वाच्यम् । आदित्यस्यान्तरपि आदित्यभिन्नस्य हिरण्यगर्भादेः स्मारणत्वात् । ब्रह्मादीनां परं धाम त्रयाणामपि संस्मृतम् । वेदमूर्तिधरः पूषा पूजनीयः प्रयत्नत इति मात्स्यादिषु हिरण्यमयशब्दाखिरण्यगर्भ एवात्रोपास्यत्वेन गम्यते । किञ्च, ध्येयः सदेतिरूपयोः श्रुतिस्मृतयोर्नारायणाख्यहिरण्यमयस्य सूर्यमण्डल उपासनासिद्धेस्तदेकवाक्यतया हिरण्यमश्रुतियादिश्रुतेरपि नारायणपरत्वमेव, न परमेश्वरपरत्वम् । अपिच । यस्मिन् वाक्ये रूपसंस्थानादिकं श्रूयते, तत्र तत्सद्देवतापरिग्रह एवोत्सर्गिकः । असाधारण्यात् । ब्रह्मणश्च स्वतो नीरूपतया, अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादित्यत्र वक्ष्यमाणत्वात् । क्वचित्तु प्रकरणादिवलाद्देवादीन् जिहाय देवादिरूपैरेवारूप ईश्वर उपास्य इष्यते ।

नचेह तथा बलवत् प्रकरणादिकमस्ति । अन्यथा देवतोपासनमात्रो-
च्छेदापत्तेः । सर्वत्रैव ब्रह्मोपासनसम्भवात् । लीलाविग्रहोऽपि वि-
प्यवादिदेवतानामेव स्वस्याधिकारसम्पादनार्थः । न त्वीश्वरस्य ।
अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः अक्षरात् परतः परः, न तस्य कार्यं करणं च
विद्यत इत्यादिश्रुतीनां सङ्कोचे प्रमाणाभावात् । तदुक्तं विष्णुपुराणे ।
'स देवोऽभ्यशरीराणि समाविश्य जगत्स्थितिम् । करोति सर्वभूतानां
नाशं चान्ते जगत्पतिरिति ।

तत्र विषयवाक्यव्याख्यानादिकं तु न युष्टम् । तथाप्येतस्य
विषयवाक्यत्वेऽधिकरणस्य पूर्वाधिकरणेन सह न स्फुटा सङ्गति-
रिति बोध्यम् । यत्पुनश्छान्दोग्यवाक्यस्यस्यालिङ्गत्वादिकमुक्तं, त-
त्त्वबुद्धैव । अत्र पाप्मश्य उदयस्य सर्वकर्माञ्जनराहित्यरूपस्य वि-
वक्षितत्वादिति प्रागेवोक्तम् । नच पाप्मशब्दस्य पापे शक्तत्वात् तत्
उदयस्य पापनाशरूपत्वमेव युक्तं, न यावत्कर्माञ्जनराहित्यरूपत्वमिति
वाच्यम् । 'स्वे स्वेऽधिकारे या निष्ठा स गुणः परिकीर्तितः । कर्मणां
जात्यशुद्धानामनेन नियमः कृत' इति विधिप्रतिषेधयोर्व्यवहारनिय-
मार्थत्वबोधकं वाक्ये कर्ममात्रस्य जात्यशुद्धत्वबोधनेन तदञ्जेन पुण्य-
रूपेऽप्यशुचिशाबलस्य दुरपोहत्वेन सर्वस्यैव पाप्मरूपत्वात् । अन्य-
था पुण्यफलस्यापि मुमुक्षुपादेयताद्यापत्तेः । अतो धर्मान्तरानुक्ता-
वपि न वाक्यस्य जीवपरत्वं शक्यशङ्कम् । आदित्यान्तस्तु न हिरण्य-
गर्भादिः । मात्स्ये परं धामोद्दिश्य तस्य पूषत्वकथनेन तत्र परब्रह्मण
एवाभिप्रेतत्वनिश्चयात् । ध्येयः सदेति वाक्येऽपि परमेश्वर एवोच्य-
ते । 'नारायणः शिवो विष्णुः शङ्करः परमेश्वरः । एतैस्तु नामभि-
र्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' इति वाराहपुराणवाक्येन तस्य ब्रह्मनाम-
त्वात् । नीरुपेश्वरवादस्येक्ष्यधिकरणव्याख्यान एव निरस्तत्वात् ।
नचैवं, यो देवानां नामधा एक एव, एकं सन्निप्रा बहुधा वदन्तीत्या-
दिश्रुत्या, हृद्यकव्यभुगेकस्त्वं पितृदेवस्वरूपधृगित्यादिस्मृत्या च स-
र्वत्र ब्रह्मोपासनायाः शक्यवचनत्वेन देवतामात्रोपासनोच्छेद इति
शङ्काम् । ज्ञानपूर्वकोपासकान् प्रति तस्येष्टत्वात् । अज्ञान् प्रति तु त-
द्भावात् । येऽप्यन्यदेवताभक्ता इत्यादिभगवद्गीतावाक्यसन्दर्भेण
तथा निश्चयात् । स्वरूपे विग्रहस्तु नास्त्येव । आकारस्तु स्वरूपात्म-
मकरोपेत्यसद्बुक्तमुपपादितं च । तेनाप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यादि

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ २१ ॥

अस्य लोकस्य का गतिरिखाकाश इति होवाच । सर्वाणि
ह्वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते । आकाशं प्रत्यस्तं
यन्ति । आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परावण्यमिति । तत्र
संशयः । भूताकाशो, ब्रह्म वेति । ननु कथमत्र सन्देहः ।
आकाशव्योमशब्दा ब्रह्मण्येव प्रयुज्यन्ते ब्रह्मप्रकरणे । कार्यनि-
रूपणे तु महाभूतवचनः । यथा, आकाश आनन्दो न स्यात्,
परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादि । आत्मन आकाशः सम्भूत इति

श्रुतीनां न विरोधः । अरूपवदेवेति सूत्रे तु रूपवद्ब्रह्ममेवोच्यते, न तु
रूपरहितम् । नञः पर्युदासार्थत्वात् । अन्यथा त्वरूपमित्येतावतापि
रूपाभावबोधनसिद्धेर्मेतुव्यैयर्थ्यस्य तु चरित्वात् । अतो, न तस्य कार्य
करणं वेत्यत्र सङ्कोच एतद्वेव सुबं प्रमाणमित्यसङ्कोच एव प्रमाणा-
भावः । ध्रुनयस्तूक्ता वक्ष्यन्ते च । उक्तं विष्णुपुराणवाक्यं त्वथान्तर-
स्थितिनाशविषयकं, न तु महाकार्यविषयकम् । शरीराणीति बहुवच-
नैव तथा निश्चयात् । अत इदं भिक्षात्रैयग्न्यदद्यायामेवावादीदिति
दिक् । अतो यत्रासाधारणधर्मोपदेशोऽभिमान्यादिभेदव्यपदेशो वा
तत्र रूपीकौघनुक्तौ वा परं ब्रह्मैवाभिधीयत इति निश्चयः ॥ २० ॥

इति षष्ठाधिकरणम् ॥

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकस्थं विषयवाक्यमु-
पन्यस्याधिकरणप्रयोजनं विचारयन्ति । * नन्वित्यादि, विचार इ-
त्यन्तम् * । तत्र कथंपदे शूहीतं प्रकारं विभजन्ते । * आकाशेत्या-
दि * । यद्यपि लोकप्रसिद्धेः प्रयोगप्राचुर्याच्च सन्देहः सम्भवति,
तथाप्यस्य वाक्यस्य प्रकरणावरोद्धत्वेन प्रकरणे चाकाशपदेन कार-
णमुक्त्वा कार्यनिरूपणस्योपक्रान्ततया प्रकरणाद्देवाकाशशब्दार्थस्य
निर्णयसिद्धेराकाशः प्रकरणादिति सूत्रयितव्यम् । अथ प्रकरणापेक्ष-
या लिङ्गस्य बलिष्ठत्वात् तेन निर्णीनीषा तदा तु जग्मादिसूत्रे
लिङ्गस्य निन्दोरित्वात् तेनैवैतद्वाक्यनिर्णयसिद्धेः सूत्रमेव न प्रयो-

कार्यनिरूपणम् । अतः प्रकरणादेव सन्दिग्धनिर्णये किमिति सूत्रारम्भः । जन्मादिलक्षणसूत्रेण चायमर्थो निर्णीतः । अन्यथा ब्रह्मशब्देऽपि सन्देहः स्यात् । महाभूतवेदादिवाचकत्वात् । तस्मात् प्रकरणादेव परिज्ञानं भविष्यतीति चेत् । उच्यते । असन्दिग्धे प्रकरणे तथैव निर्णयः । इह पुनः प्रकरणमपि सन्दिग्धम् । अतो विचारः ।

अवान्तरविद्यायां पर्यवसितप्रकरणवदस्यापि प्रकरणस्य भूताकाश एव पर्यवसानमिति । लोकभाष्यन्यायेनाकाशो भौतिक एवेति पूर्वपक्षस्तत्राह ।

तद्यम । अथ जन्मादिसूत्रे लक्षणस्यापरीक्षितत्वान्न लिङ्गना, तदा त्विदानीं तस्याः सिद्धत्वादाकाशो ब्रह्मलिङ्गादित्येवं प्रणेतव्यम् । न तु तल्लिङ्गादिति पूर्वपक्षाशयः । प्रतिवचनाशयस्तु स्फुट एव । प्रकरणस्य सन्दिग्धत्वं तु उपक्रमे उद्गीथोपासनस्योक्तत्वाद्न परोक्षरीयोरूपस्योत्कृष्टस्य फलस्य कथनाच्च ज्ञेयम् । तेन विचारस्यावश्यकत्वमिति । अधिकरणसङ्गतिस्तु प्रसङ्गरूपा । पूर्वाधिकरणयोः प्रत्ययकृते सन्देहे धारितेऽत्र प्रकृतिकृतसन्देहस्य वारणीयत्वादिति । प्रयोजनमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः । * अवान्तरेत्यादि * । तदा च यथा जानधुन्युपाख्यानं संवर्गविद्यायां पर्यवसितं तथास्यापि प्रकरणस्य भूताकाश एव पर्यवसानम् । लोकेऽवगतसामर्थ्यः शब्दो वेदोऽपि बोधक इति लोकभाष्यन्यायेनात्र भूताकाशग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । ध्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदोषैल्यमर्थविप्रकर्षादिनि जैमिनिसुत्रात् । ब्रह्मग्रहणे तु लक्षणापत्तेः । बाग्रकं विना तदादरस्यानुचितत्वान् । नचाकाशने, आकाशयतीति वा योगेन प्रकाशकं ब्रह्मोच्यतेऽनो न दोष इति वाच्यम् । रुढ्यपेक्षया योगस्यापि दुर्बलत्वात् । नच लिङ्गबोधकवाक्यासङ्गतिः । सर्वमणि ह वा इमानि भूतानीति सर्वपदस्य च वात्वादिषु सङ्कोचात् सुखेन सङ्गतेः । किञ्चेह, इमानीति कथनादवान्तरभूतसम्बन्धव्यवहाररूप एव स ग्राह्यः । फलन्तु तादृशोपासनाबलादेव भविष्यतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सूत्रं

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ आकाशः परमात्मैव । कुतः । तल्लिङ्गात् । श्रुतिलिङ्गादयो नियामकत्वेन पूर्वतन्त्रवदिहापि-
 गृह्यन्ते । लिङ्गं श्रुतिसामर्थ्यम् एकवाक्यता च सर्वासं ब्रह्म-
 श्रुतीनाम् । तत्र ब्रह्मैव जगत्कारणमिति निःसन्दिग्धेषु सिद्धम् ।
 सर्वशब्दाच्चत्वं ब्रह्मण्येव । तत्र वाक्यार्थापेक्षया पदार्थस्य
 दुर्बलत्वाद् वाक्यार्थः सर्वगतित्वादिः । तद् वाक्यार्थान्यथाऽनु-
 पपत्त्या आकाशपदार्थो ब्रह्मेति । सर्वशब्दाच्चत्वाच्च न
 लक्षणा । मुख्यत्वाच्च । यावन्मुख्यपरत्वं सम्भवति तावन्न
 कस्यापि वेदान्तस्यापरब्रह्मपरत्वमिति मर्यादा । तस्माद्, यदेष
 आकाश आनन्दो न स्यादितिवदत्राप्याकाशो ब्रह्मैवेति सि-
 द्धम् ॥ २१ ॥

पठित्वा समाध्याना व्याचक्षते । *आकाश इत्यादि* । *नियामक-
 त्वेनेति* । अर्थविशेषनिर्णायकत्वेन । *श्रुतिसामर्थ्यामिति* । अ-
 न्यानपक्षस्य शब्दस्य स्वरसेनार्थबोधकत्वम् । *एकवाक्यतेति* ।
 विभागे साकाङ्गत्वे सत्येकार्थप्रतिपादकता । सा च समन्वयरूपा ।
 उपपत्त्यात्मकं तात्पर्यनिर्णयलिङ्गम् । तेन *तल्लिङ्गादित्यस्य श्रुति-
 सामर्थ्यात्तात्पर्यनिर्णयलिङ्गाच्चेत्यर्थः सिद्ध्यति । *मुख्यत्वादिति*
 मुख्यार्थत्वात् । तथाच, यतो वा इमानि भूतानि जायन्त इत्यादिपुनि-
 खिलजडजीवकारणत्वं ब्रह्मणि सिद्धम् । अत्रापि तदेव सर्वपदेन निखि-
 लान्युद्दिश्य, भूतपदेन च देहविपिष्टजीवतया महाभूततया च तानि
 जीवजडरूपेण निष्कृष्य तत्कारणत्वमाकाशो बोध्यते । तथा, एष्य इ-
 त्यनेन पूर्वोक्तान्येव भूतानि परामृश्य ततो ज्यायस्त्वं च बोध्यते ।
 तथा परमस्मान्त्वरूपं पराशणत्वं च । तद्यदि भूताकाशो गृह्येत, तदा
 सर्वपदार्थसङ्कोचेन सर्वपदसामर्थ्यस्याखंडाधाद् भूतादीनां पदाना-
 मपि तद् बाधेन । तच्चासङ्गतम् । एकपदानुरोधेनानेकपदार्थसङ्को-
 चात्मकस्य सामर्थ्यबाधस्यानुचितत्वादिति । किञ्च । सर्वे वेदा य-
 त्पदमामनन्तीति, तं त्वौपनिषदमिति च श्रुत्या सर्वस्य वेदस्य अ-

ह्यप्येव तात्पर्यमिति सिद्धम् । तद्यदि निरङ्कुशसर्वकारणत्वमस्मिन् वाक्ये भूताकाशस्योच्येत, तदार्थभेदाद् विभागे साकाङ्क्षत्वाभावाच्च सर्वासां भूतीनामेकवाक्यता व्याहन्येत । यद्यपि सर्वे वेदा इत्यत्रासङ्कुचितवृत्तिना सर्वशब्देन ब्रह्मणि सर्वशब्दवाच्यत्वं तत्तत्पदार्थरूपतया सिद्धं, तथापि तत्र वेदे वाक्यार्थापेक्षया तदेकदेशभूतस्य पदार्थस्य पुर्बलत्वाद् वाक्यार्थ एवाद्दर्णीयः । वाक्यार्थस्तु सर्वगतित्वादिः । गतिराध्यः । प्रश्ने, शालावत्येनैतल्लोकगतेः पृष्टत्वेऽपि जैत्रलिना तनुपपादनार्थे सर्वभूतोत्पत्तिप्रलयाधारत्वं घदता परायणपदेन सर्वगतित्वं प्रतिपाद्यत इति । तथा आदिपदेन सर्वज्यायस्त्वं परोवरीयस्त्वमनन्तत्वं च । तत् * तस्मात् कारणाद् वाक्यार्थान्वयधानुपपत्तिरूपयोपपत्त्यापि, आकाशपदस्य ब्रह्मण्येव तात्पर्यमित्यर्थः । * सर्वशब्दवाच्यत्वादिर्ग्रन्थस्तूनात्तार्थः । एवमत्र श्रुतिसामर्थ्यरूपेण लिङ्गेन षपपत्तिरूपेण तात्पर्यलिङ्गेन चेति द्विधा व्याख्यातम् ।

अन्ये तु, तल्लिङ्गादित्यस्य, ब्रह्मासाधारणधर्मादित्यर्थं वदन्ति । केचिच्छैवं सूचयन्ति । तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यम् । तद्धर्मोपदेशाधिकरणेनैव गतार्थत्वादिति ।

विज्ञानभिक्षुस्तु, काण्वचतुर्थाध्याये सुषुप्तं जीवमुपकम्य पठ्यते, तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेष इत्यादि । तत्र किं भूताकाशस्तद्देवता वा ब्रह्म वोच्यत इति संशयः । तद्वीजं तु उपक्रमोपसंहारयोर्ब्रह्मवाचकब्रह्मात्मादिपदवन्मुख्यवाक्ये भूताकाशादिवाचकस्याकाशपदस्य अचणम् । अन्यनरस्य गौणत्वे नियामकाभावस्त्रयाणामपि स्थापनात्त्वात्विशेषश्च । निर्यायस्तु, आकाशो ब्रह्मैवेति । हेतुस्तु तल्लिङ्गात् । लिङ्गानि तु, स यद्योर्णनाभिस्तन्तुनोच्चरोदिति, यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा ध्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि ध्युच्चरन्ति तस्योपनिषत् सत्यसत्यमित्यादीनि । सर्वभूतिषु ब्रह्मणि तथा दृष्टान्तदर्शनात् । अचेतनस्य भूताकाशास्याग्निर्विस्फुलिङ्गदृष्टान्तानर्हत्वात् । * तद्देवतायाश्च सर्वदेवान्तर्गतत्वेनाकारणत्वात् । य एवायमाकाशे पुरुष इति पूर्ववाक्येनाकाशदेवताया ब्रह्मत्वप्रतिषेधाच्च । सत्यस्य सत्यमिति च नामपूर्ववाक्येन ब्रह्मण्येव व्याख्यातम् । तत्र सत्यशब्देन पञ्चभूतानि व्याख्याय तद्-

अत एव प्राणः ॥ २२ ॥

पेक्षयापि निषेधशेषं ब्रह्म सत्यमिति श्रुत्यैव स्पष्टमुक्तत्वात् । स्कान्देऽपि, 'चैतन्यापेक्षया प्रोक्तं व्योमादि सकलं जगत् । असत्यरूपं सत्यं तु कुम्भकुण्डाद्यपेक्षया' इत्युक्तत्वाच्च । अतः शब्दसांख्येऽपि ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवाकाशशब्दार्थः । आकाशशब्दश्च ब्रह्मणि रूपकविधया विभुत्वनिर्लेपत्वादिगुणलाभाय, मुखे चन्द्रवच्छरुस्या प्रयुक्तः । अत एव, परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादिषु भ्रुतिष्वाकाशरूपेण ब्रह्म निर्दिश्यते । नानार्थताया, गङ्गायां घोष इतिवत्क्षणायाश्चायुक्तत्वादिति । एवं प्राणयोतिराद्यः शब्दा अपि जीवनत्वप्रकाशनत्वादिप्रतिपादनाय रूपकत्वेनैव व्याख्येयाः । वस्तुतस्त्वाकाशप्राणज्योतिराद्यः शब्दा आकाशादिभावापन्नब्रह्मपरा पवैतेषु ब्रह्मवाक्येषु भवन्ति । केवलब्रह्मपरत्वे संत्वाकाशादिलिङ्गानुपपत्तेः । यस्तु छान्दोग्यवाक्यमाधुनिका इदोदाहरन्ति, अस्य लोकस्य का गतिरित्यादि । तत्र । प्रकरणादिशून्यात् केवललिङ्गाच्छरुतेर्बलवत्त्वस्य पूर्वमीमीमांसासूत्रादेवावधारणात् । तत्र च श्रुतिप्रकरणयोरभावात् । किञ्च । प्रश्ने, अस्य लोकस्येत्यनेन भूलोकजना एवोक्ता इति प्रत्युत्तरे भूतानीत्युक्तत्वात् सर्वाणि भूतानीति ब्रह्मलिङ्गं न भवति । आकाशसाधारण्यात् । आकाशाद् वृष्टिद्वारैषां भूलोकस्थानां सृष्टिक्रितिसंहारादित्याह ।

तदसङ्गततमम् । सूत्रविरोधात् । सूत्रे केवलस्य लिङ्गस्यैव हेतुत्वेनोक्तत्वात् त्वद्रीत्या तु, भ्रुतिलिङ्गप्रकरणैरितिपाठापातात् । भ्रुतिविरोधाच्च । भूतौ सामाद्यदोलोकान्तगतिज्ञानवतः शालवत्यस्यैतल्लोकगतिप्रश्नेन सामाद्यतल्लीकान्तस्य परमाश्रये परमोपजीव्ये वा प्रभपर्यवसानात्, तादृशत्वस्य चाकाशोऽसम्भवात् । अतश्छान्दोग्यवाक्यस्याविषयत्वकथनमसङ्गतम् । अन्येषामाधुनिकत्वकथनमपि तथा । स्रस्य सर्वावाचीनत्वात् । प्राचीनवृत्त्यादीनामनाश्रयणाच्च । आकाशशब्दस्य भूताकाशतद्देवताब्रह्मसु साधारण्यकथनमपि तथा । ब्रह्मणि रूपकविधया प्रयोगाङ्गीकारेण गौण्या वा निकटलक्षणाया वाऽऽहाराद् ब्रह्मवाचकत्वस्याभावेन साधारण्यस्याभावादिति ॥ २१ ॥

इति सप्तमाधिकरणम् ॥

अत एवं प्राणः ॥ अत्रापि छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकस्थं वाक्यं

प्रस्तोतया देवता प्रस्तावमन्वायत्तेत्युपक्रम्य श्रूयते । क-
तमा सा देवतेति प्राण इति होवाच । सर्वााण ह वा इमानि
भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते । सैषा देवता
प्रस्तावमन्वायत्तेति । तत्र संशयः । आसन्न्यः प्राणो ब्रह्म वेति ।
पूर्वपक्षसिद्धान्तौ पूर्ववदेवेत्यतिदिशति ।

नन्वधिकरणानां न्यारूपत्वात् सर्वत्र गमिष्यति, किमि-
त्यातिदिश्यते इति । उच्यते । प्राणस्य मुख्यस्यापि सर्वभूतम-
वेशनं स्वापादौ श्रुतावेवोपपाद्यते यदा वै पुरुषः स्सपिति प्राणं
तार्हं वागप्येतीसादिना । तत्र यथा प्राणविद्याया न ब्रह्म-

विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति * प्रस्तोतरित्यादि * । अत्रापि देवता-
पदेनोपक्रमादन्नादित्यसहपाठाच्च प्रकरणं न ब्रह्मणः । प्राणस्य प्रा-
णमित्यादिर्ब्रह्मप्रकरणमथा श्रुतिः पुराणप्रसिद्धिश्च सन्देहबीजम् ।
श्रुतौ तु प्रस्तावः सामोपासनाविशेषः । अन्वायन्ता अनुगता प्रस्ता-
वाख्योपासनाविषया । प्राणश्च वायुवत् प्रतीयमानोऽपि न वायुवि-
कारः । बुद्धिः प्राणस्तु तैजस इति पुराणेषु भिन्नकारणकत्वेन सि-
द्धत्वात् । श्रुतौ च प्राणाद्वायुरजायतेति वायुजनकत्वेन, र्या वायुः
स प्राण इति श्रुतौ वायुत्वेन च कथनात् । यद्यपि लोके वायुवि-
कारत्वेनोक्तस्तथापि तत्रपेक्षया वेदहृदयरूपस्यैतदुपबृंहणस्य बलि-
ष्ठत्वात् । अनः स आसन्न्यो ब्रह्म वेति संशयः । पूर्वपक्षस्तु पुराण-
प्रसिद्धेरासन्यो ब्राह्म इति । सिद्धान्तस्तु, असङ्कुचितवृत्तेः सर्वश-
ब्दस्य सामर्थ्यादेवात्र प्राणशब्देन ब्रह्म ब्राह्मणम् । प्रकरणापेक्षया लि-
ङ्गस्य बलिष्ठत्वात् । पुराणस्य चान्यत्र सावकाशत्वेनात्रानुपबृंहण-
तायामपि विपरीतबलाबलभावस्याशर्क्यकल्पनत्यादिति । अत्राधि-
करणवैयर्थ्यमाशङ्कते * नन्वित्यादि * । समाद्ध्येते * उच्यते इ-
त्यादि * । * उपपाद्यते इति * धर्मत्वेनोपपाद्यते । * तत्रेत्यादि *
तत्र प्राणविद्यावाक्ये पुरुषस्वापप्रयुक्तं भूतसंवेशनं, तत्रैवंबोधप्रयुक्तं

परत्वमेवमेवास्यापि न ब्रह्मपरत्वमिति, न न्यायेन प्राप्नो-
ति । अतोऽतिदिशति । अनेन चायमतिरिक्तो न्याय आपा-
दितः । यत्रैव प्रकरणे ब्रह्मपरत्वे कल्प्यमाने न किञ्चिद् बाधकं
तत्रैव ब्रह्मपरत्वं कल्पनीयमिति, न त्वन्यस्मिन् सम्भवे तत्प-
रत्वमिति । अत एव तल्लिङ्गात् प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मेति ॥२२॥

अथ भूताधिजननमुच्यते, न तु स्वतन्त्रमतो यथा न प्राणविद्याया
ब्रह्मपरत्वमेवमस्यापि वाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वं स्याद्यदि श्रुतिसाम-
र्थ्यरूपे हेतौ स्वातन्त्र्यपारतन्त्र्यविवेको न क्रियेत । * इति * हेतौ ।
प्राणविद्यासाधारणस्य बाधकस्य सर्वात् तेन न्यायेनास्य ब्रह्मप-
रत्वं न प्राप्नोति । अतोऽप्राप्तत्वादितिदिशति । एवकारेण बाधक-
योगं व्यवच्छिन्दन्नत्र तं हेतुं प्रापयनीत्यर्थः । एतस्यानिदेशस्य फल-
माहुः । * अनेनेत्यादि * । * न त्वन्यस्मिन् सम्भव इति * सम्भ-
वान्तरे सति तु नेत्यर्थः । सिद्धमाहुः * अत एनेत्यादि * बाधक-
शून्यात् पूर्वोक्तलिङ्गान्तरैत्यर्थः । नच, प्राणं तर्हि वागप्यन्ति प्राणं
चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनो यदा प्रबुध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्त
इत्यन्नेन्द्रियसंवेशनमुच्यते, न भूतसंवेशनमिति धिषयभेदात् कथ-
मस्य साधारणत्वशङ्कति वाच्यम् । दीपश्चक्षुस्तथारूपं ज्योतिषो न
पृथग्भेदित्यादिषु पुराणवाक्येष्विन्द्रियाणां भूतापृथग्भावस्येक-
त्वेन भूतविशेषत्वस्यः सिद्धतयेमानीत्यस्य श्रुत्यन्तरे आगादिरूपत्वेदो-
क्तानीत्यर्थस्य शक्यवचनत्वेन शङ्कोदयस्य सम्भवात् । अतः सर्व-
थेदं समाधेयमिति । एतेन माहात्म्यज्ञानोपयोगिनीनां देवान्तरोपा-
सनानामनुच्छेदायेदमधिकरणम् । अन्यथा तु लोकं पित्रपेशया
कञ्चित् पुत्रमाहात्म्यदर्शनात्, केचिद् ब्रह्मकार्यत्वेऽपि ब्रह्मापेक्षया-
ऽधिकं भावस्यन्तीति शङ्का स्यादिति तेनोपोद्घातः सङ्कर्तारगति
बोधितम् । एवञ्चात्रातिदेशाङ्गीकारे, आपो वा इदं सर्वमित्यादि-
वाक्येष्वपि सर्वोत्तमकत्वादिब्रह्मल्लिङ्गदर्शनादवादिशब्दानामपि ब्रह्मप्र-
करणे ब्रह्मवाचकत्वमित्यपि साधितं ज्ञेयम् । अधिकरणानां न्याय-
रूपत्वादिति १

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २३ ॥

इदमामनन्ति । अथ यदतः परो द्विवो ज्योतिर्दीप्यते वि-
श्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेषूत्तमेषु लोकेषु । इत्वं तावद्यद्वि-
दमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिरिति ।

तत्र ज्योतिःशब्देन प्राकृतं ज्योतिराहोस्विद् ब्रह्मैवेति सं-
शयः ।

अत्र सर्वेऽपि ब्रह्मासाधारणधर्ममेव हेतूक्तवाचिकरणं योज-
यन्तीति तद्दूषणमपि पूर्ववदेव बोध्यम् ।

माध्वास्तु, तद्वै त्वं प्राणो अमवः महान् भोगः प्रजापतेः ।
भुजः करिष्यमाणः यद्देवान् प्राणयो न वा' इति तैत्तिरीयोपनिष-
च्छ्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्याधिकरणं रचयन्ति तन्न लोकप्र-
सिद्धिः, ईशानः प्राणद्ः प्राण इति विद्वद्भूतिः सन्देहबीजम् । श्रीश्च
ते लक्ष्मीश्च परम्यावित्यादि तद्विलङ्गं हेतुत्वेनाहुः । अतिदेशप्रयो-
जनं तु किमपि नाहुः । अत्रापि पूर्ववदेव दूषणम् । किञ्चात्र हेतुः
पुरुषसूक्तस्यो, विषयवाक्यं भर्तृसूक्तस्यमतो हेतुसाध्यवैयर्थ्याधिकरणव-
परिहारप्रयासश्चाधिक इत्यवधेयम् ।

विज्ञानमिभ्रुस्तु कौशीतकिब्राह्मणादिष्वां ब्रह्मप्रकरणीयां भुक्तिं
विषयत्वेन वक्तीति तद्दूषणमपि पूर्ववदेव ॥ २२ ॥

इत्यष्टमाधिकरणम् ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ *आमनन्तीति* छात्र्यांग्ये पञ्चम-
प्रपाठके वदन्ति । भ्रुतौ तु, *विश्वतः पृष्ठेष्विति* सर्वेषामुपरि । अयं
च विश्वशब्दो न सङ्कोचसह इति ज्ञापनाय तदर्थकं शब्दान्तरं *
सर्वतः पृष्ठेष्विति * । शेषं स्फुटम् । संशयमाहुः * तत्र ज्योतिरि-
त्यादि * । अत्र लोकप्रसिद्ध्या, अनादिमत् परं ब्रह्मैति प्रकृत्य पठि-
तेन, ज्योतिषामपि तज्ज्योतिरितिगीतावाक्येन च कोटिद्वयोपस्थितिः

अत्रासाधारणब्रह्मधर्माभावात् पूर्वपक्षः । सिद्धान्ते तु चरणस्य ब्रह्मधर्मत्वापत्तिः । एतावानस्य प्राहमा, अतो ज्यायांश्च पूरुषः, पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवीति पूर्ववाक्यम् । गायत्री वा इदं सर्वभूतं यदिदं किञ्चेति गायत्र्याख्यब्रह्मविद्यां वक्तुं तस्याः पादचतुष्टयं प्रतिपाद्य ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमुक्तम् ।

संशयबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । * अत्रेत्यादि * । अयमर्थः । लोके तन्मोचिरोधी पदार्थ आदित्यादिज्योतिःपदेनाभिधीयते । अत्र च दीप्यत इत्युक्तं, प्रकाशकत्वमपि तस्यैव लिङ्गम् । तथापि, तस्यैवाद्यर्थ्यत्रैतदस्मिन् शरीरे संस्पर्शोऽपिमानं विजानाति, तस्यैवाद्यर्थ्यत्रैतत्कर्णावपिगृह्य निन्दमिष नद्युरिवाग्नेज्वलत उपभृणोतीति जाठरस्याग्नेर्लिङ्गम् । नच सूर्यादिप्रकाशस्य द्विवोऽङ्गविदर्शनाज्जाठरप्रकाशस्य च काप्यदर्शनाद्युभयोर्बाधे गीतावाक्यादिभिर्ब्रह्मैव ज्योतिःपदवाच्यतयाऽऽदरणीयमिति वाक्यम् । ब्रह्मासाधारणधर्मस्य तत्प्रकरणस्य चात्रानुपलम्भात् । अतस्तेजोधर्मस्यात्र दर्शनाद्, बर्हिर्वाज्याधिकरणन्यायेनात्र शास्त्रप्रसिद्धापेक्षया लोकप्रसिद्धेरेवात्र फलवत्त्वाच्च त्रिभूतकृतं वा प्राकृतमेव तेज इह ब्राह्मणमभघटमानो धर्मो सुमयीदत्वादिर्यः स त्पासनार्थः । किञ्च । यदि ब्रह्मैवाग्नेनास्यत्वेनाभिसंहितं स्यात्तदाऽस्या उपासनायाश्चक्षुष्यः भूतां भवतीत्यल्पं फलं नोच्येत । अतः फलमपि वाक्यस्य तेजस्तात्पर्यकत्वगमकमतः प्राकृतं तेज एवात्रादरणीयमिति पूर्वं पक्षः । सिद्धान्ते युक्तिमाहुः । * सिद्धान्ते त्वित्यादि * । नन्विह कुत्र चरण उक्तो यस्य ब्रह्मधर्मत्वमुच्यत इत्यत आहुः । * एतावानित्यादि * । तथाच यद्यप्यत्र नोक्तस्तथापि वाक्यान्तर उक्तस्य चैतस्य वैकवाक्यत्वमतश्चरणलाभ इत्यर्थः । कथमेकवाक्यतेत्याकाङ्क्षायां तानुपपादयन्ति * गायत्रीत्यादि, * । * सिद्धमित्यन्तम् * उक्तीत्या तां ब्रह्मप्रतिपादकविद्यां वक्तुं यस्मान् तस्या भूतादिपादचतुष्टयं प्रतिपाद्य तदेतद्वचाऽऽयनूक्तमिति तत्पदेन तदेव चतुष्पात्त्वं परामुद्ध्य ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमुक्त्वाकम् । यदि हि सा ब्रह्मविद्यात्वेन

पुरुषसूक्तेऽप्याश्रमचतुष्टयस्या जीवाः पादत्वेनोक्ताः । तथा
 प्रथमब्रह्मविद्यायामप्यकारोकारमकारनादवाच्याश्चत्वारः पादा
 विश्वतैजसभाह्नुरीया उक्ताः । तद्विष्णोः परमं पदमिति च ।
 ब्रह्मपुच्छमिति च । सत्यकामब्राह्मणे तु स्पष्टा एव ब्रह्मणश्च-
 त्वारः पादा निरूपिताः । अनः सच्चिदानन्दरूपस्य प्रत्येकस-
 मुदायाभ्यां चतुरूपत्वम् । तत्र केवलानां कार्यत्वमेव । चतुर्थ-
 पादस्य तु ब्रह्मत्वम् ।

विवक्षिता स्यादहचैवं कथनं निष्प्रयोजनकं स्यात् । अत एवं गायऽपि
 ब्रह्मविद्यात्वेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वे सिद्धे, एकप्रकरणगतत्वंनैकवा-
 क्यतेत्यर्थः । नन्वप्रिमसूत्रैकदेशे प्रकरणस्य ब्राह्मताया आक्षेपस्यमा-
 नत्वेन सन्दिग्धत्वात् तावन्मात्रेणात्र ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वसिद्धिरिति हेतोः
 साध्यसमत्वमत आहुः । * पुरुषसूक्त इत्यादि * । तत्र पुरुषसूक्तं
 प्रकृत्य पठिते, एतावानिति मन्त्रे भावितानां पादानां द्वितीयस्कन्धीये
 पुरुषसूक्तविवरणाध्याये, 'पादास्त्रयो बहिष्चासन्न प्रजानां य
 आश्रमाः । भन्तस्त्रिलोक्यास्त्वपरो गृहमेधो बृहद्वृषन' इत्येतेन वि-
 चरणादाश्रमवदेहविशिष्टा जीवाः पादत्वेन सिद्धा इति तत्प्रत्यभि-
 ज्ञानादत्र ब्रह्मपादसिद्धिः । किञ्च । यद्येकत्रैव क्वचिद् ब्रह्मणः पा-
 दनिरूपणं स्यात् तदा कथञ्चित् सन्दिह्येतापि । अस्मिन्तु तद्
 बहुषु स्थलोष्विति बोधयितुमाहुः । * तथेत्यादि * । तथाच माण्डू-
 क्यादौ काठके तैत्तिरीये छान्दोग्यस्यसत्यकामब्राह्मणे च नानाप्र-
 कारेण पादश्चावणात्र ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वे सन्वेह इति न हेतोः साध्य-
 समत्वमित्यर्थः । ननु भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वं, तथापि ते चत्वारो
 न पशोरिवावयवाः किन्त्वंशा एव वाच्याः । तच्च न युज्यते, ब्र-
 ह्मणोऽमंशत्वादित्यत आहुः । * अन इत्यादि * । यतो जन्माद्यधि-
 करणेषु ब्रह्मणस्त्रिरूपता, कार्यकारणभावो, विरुद्धधर्माध्यरत्वं च
 साधितमत एवं चतुरूपत्वाद्देवमंशाः सुखेन युज्यन्त इत्यर्थः । ननु
 भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वं, तथाप्यत्र प्रकरणे सत्यकामब्राह्मणवत् का-
 र्यरूपा एव भूनादयः पादा निरूप्यन्ते । तेषां च न ज्योतिर्वाक्य-

तत्रापि षड्विधत्वप्रतिज्ञानाद् भूतपृथिवीशरीराणां परिचायक-
त्वेन षड्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्य षड्विधत्वं निरूपयँस्तस्य
ह वा एतस्येत्यादिना पञ्च देवपुरुषान्निरूप्य तेषां द्वारपालत्व-
ज्ञानानन्तरम्, अथ यदतः परो ज्योतिर्वीक्ष्यत इति चतुर्थपादस्य
षष्टिविधत्वप्रतिपादनात् । अनश्चतुर्थपादे पञ्चपुरुषास्ततः परो दिवो
ज्योतिः षष्टस्नस्यैत्र सर्वत्र दीप्यमानत्वं निरूप्य तदेवान्तःपुरूपे
उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं त्रिपादस्याऽऽमृतं दिव्रीत्युक्तत्वादस्य
त्रिपात्सम्बन्ध अमृतमुपरितनलोकेष्विति । अतोऽत्र चतुर्थः
पादो निरूप्यत इति सिद्धम् ।

काङ्क्षा । गायत्रीं प्रकृत्योक्तत्वात् । नापि ज्योतिर्वाक्यस्य तद्वा
काङ्क्षा । अथेति प्रकृतच्छेदात् । उभयत्राप्याकाङ्क्षां तथापकपदाभावात् ।
यदिच तेषाम् ऋचा विवरणादचीव पुरुषपदाद्वायत्राणामपि तेषां
ब्राह्मत्वं विभाव्यते, तदापि ऋचि ज्योतिर्वाक्ये च परस्पराकाङ्क्षां-
तथापकपदाभावात् तयोरेकवाक्यता । तद्भावे च प्रकरणेक्येन
साधितमप्येकवाक्यत्वमप्रयोजकमित्याकाङ्क्षायां तयोः परस्पराका-
ङ्क्षां साधयितुमाहुः । * तत्रापीत्यादि * । यत्र गायत्र्याश्चतुस्पदा-
त्वमुक्तं तत्रापि तस्याः षड्विधत्वप्रतिज्ञानादस्ति षण्णां विधानामार्-
काङ्क्षा । तत्र भूतपृथिवीशरीराणां पादत्वेन प्रतीयमानानामपि पा-
र्ष्णिप्रपदाङ्गुल्यादिषु पादपरिचायकत्वमेव, न तु पादत्वं, न वा
तद्विधापूरकत्वमित्याशयेन तेषां षड्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्या-
स्ति तथात्वमित्याशयेन हृदयस्य षड्विधत्वं निरूपयन् वक्ता त-
स्य ह वेत्याद्युक्तरित्या पञ्चविधाज्ञानानन्तरमथेति प्रकृतवि-
च्छेदनपूर्वोक्तविधाऽयो ज्योतिषो वैलक्षण्यं बोधयञ्चतुर्थपादस्य
षड्विधत्वप्रतिपादनाल्ल्यञ्छ्लोपे पञ्चमीप्रतिपादनं कृत्वा, अतः,
तृतीयतत्तासिः, अनेन प्रकारेण चतुर्थपादेत्युक्तरित्या तदेष
दशोत्तरतःपुरुष उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं मन्त्रे त्रिपाद-

स्येति कथनात् पादत्रयमुपरि यतोऽतोऽत्र, तस्य ह वेत्यास्त्र्या-
न्तं विधानिरूपके वाक्ये चतुर्थेः पादो निरूप्यत इति सिद्धम् । त-
था च षड्विधत्वप्रतिज्ञाया विधानिरूपणसाकाङ्क्षत्वाद्भिधोपपादनस्य
चाकास्मिकत्वाभावाय प्रतिज्ञासाकाङ्क्षत्वादुभयोरेकवाक्यत्वम् ।
अतः परम् ऋगवशिष्यते । सापि चतुस्पदात्वषड्विधात्वप्रतिज्ञयो-
रतन्तरं तद्विचरणतयोक्तं तच्छेषस्तस्मादुपपादनवाक्यात् पूर्वं च
पठिता । तस्मां च त्रिपादस्याऽमृतमितिरीत्या पादत्रयं कण्ठत उप-
रिननलोकेष्वित्युक्तत्वादस्ति चतुर्थपादाकाङ्क्षा । चतुर्थश्च पादः सर्व-
भूतात्मको हृदयाधिष्ठानक इति तदधिष्ठानस्य हृदयस्य ज्योतिर्वा-
क्यपर्यन्तेन विचरणादाकाङ्क्षा पूर्यते । विम्रियमाणापादविधानां च
स्वाधारभूतपादस्वरूपविचरणाङ्क्षा । सा च पादोऽस्य सर्वा भूता-
नीति विचरणेन ऋचा पूर्यते । तथा ऋचि, दिवीति पदाद् अत्र च
परो दिव इति कथनादचि पुरुषपदेनोक्तः पादत्रयाधारो ज्योतिर्वा-
क्ये प्रत्यभिज्ञायते । अतश्चतुर्थः पादोऽस्मिन् वाक्ये निरूप्यत इ-
त्युक्त्वा सहाप्यस्यैकवाक्यत्वं सिद्धमित्यर्थः ।

अत्रेदं बोध्यम् । अत्र गायत्रीमुपक्रम्य तस्याः सर्वभूतात्म-
कत्वं प्रतिज्ञाय तत्स्वरूपजिज्ञासायां, वाग्वै गायत्रीति तत्स्वरूपमु-
क्त्वा वाचः कथं गायत्रीत्वमित्यपेक्षायां, सर्वभूतगातृत्वात्तत्रातृ-
त्वाच्च गायत्रीत्वमुक्तम् । तर्हि तस्याः कथं सर्वभूतात्मकत्वमित्य-
पेक्षायां, या वै गायत्रीयं वा च सेत्यादिना तस्याः पृथिवीत्वं प्रति-
पाद्य तेन रूपेण सर्वभूतधारकत्वात् सर्वभूतत्वे समर्थिते, किं तद्
सर्वं भूतं ? का च तद्धारिका पृथिवीत्यपेक्षायां तां शरीरत्वेन स-
ङ्कोच्य शरीरं हृदयत्वेन सङ्कोचयति । तत्र प्राणोऽत्र प्रतिष्ठापय-
ति । तेन प्राणरूपाण भूतानि शरीरैकदेशहृदयात्मकपृथिवीरूपेण
वाग्रूपा गायत्री धारयतीति प्रतिपाद्य तस्याः स्वरूपमाह । सैवा
चतुस्पदा षड्विधा गायत्रीति । तत्र वाग्रूपायाः कथं पृथिव्यादिरू-
पत्व भूतधारकत्वञ्च । तथा पदशब्दोऽपि किं स्थानवाची, उत
चत्वारि वाक्परिमिता पदानीति भुक्त्युपरापद्यन्तीमध्यमावैश्वरीति
वागवत्त्वाच्चतुष्टयवाची वा पादवाची वेति सन्देहवारणाय तदेतद-
वाङ्मयनूक्तमिति प्रतिज्ञाय ऋचा विवृतम् । यावान् सर्वभूतात्म-
कत्वादिरूपाऽर्थः पूर्वमुक्तस्तावान् अस्य गायत्रीनाम्नः पुरुषस्य

महिमा माहात्म्यं विभूतिः । तत उक्तरूपान्महिम्नः पुरुषो ज्यायान् अधिकः । पूर्वोक्तं कथमस्य महिमेत्यत आह । पादस्येत्यादि । तथा-
चोक्तरूपस्य सर्वस्यैतत्पादरूपत्वान्महिमत्वम् । तत एव च पुरुष-
स्य ज्यायस्त्वम् । एतेन पदशब्दार्थोऽपि निर्णीतः । 'पादा एव पदश-
ब्दवाच्या इति । एवञ्चार्थरूपपादबोधनेन गायत्र्या वाग्रूपत्वं निवा-
रितम् । तेन पुरुषस्य गायत्रीवाच्यत्वाद् गायत्रीत्वम् । तेन वाग्रू-
पाया गायत्र्यास्तद्विद्यात्वमित्यपि साधितम् । ततः पुरुषः को वे-
त्यपेक्षायां तं पूर्वोक्तपार्थिवशरीरवतः पुरुषाद् व्यावर्तयितुं, यद्वैतद्
ब्रह्मेत्यारभ्य, योऽयमन्तर्हृदय आकाश इत्यन्तेन तत्स्वरूपमाह ।
तेन मन्त्रे पुरुषत्वेन यदुक्तं, तद् ब्रह्म आकाशो, न तु शरीरी पुरुष
इत्युक्तम् । तत आधेयस्य कथं महिमाधारत्वमित्यतलथात्वं साध-
यितुं तस्य व्यापकत्वं तदुपासनं तत्फलं चाह । तदेतत्पूर्णमित्या-
दिना । ततः कास्तद्विधा इत्यपेक्षायां तस्य ह वा एतस्य हृदयस्ये-
त्यादिना पञ्चप्राणानिन्द्रियाणि तद्देवाँश्च द्वारपालकोटौ निवेशयति ।
षष्ठेन ज्योतिषा च षट्संख्यां पूरयति । तेनैते षडपि वि-
धाः । एतद्व्यतिरिक्तः प्राणविद्यायां, प्राणो हि पिता प्राणो मा-
तेति प्रसिद्धो जीवात्मकः प्राणः पाद इति सिद्ध्यति । सोऽपि न
विविक्तः किन्तु शरीरविशिष्टं इति तद्विशिष्टानां जीवानां पादत्वं,
तस्य च मुख्यं स्थानं हृदयं, विधाश्च तत्रैव भूयस्य इति हृदयमपि
पाद एव निविशते । ज्योतिश्चात्र हार्दमेव यदाकाशशब्देनोक्तं, हृद्य-
न्तज्योतिरिति श्रुत्यन्तराच्च । अतः पूर्वोक्तरीत्या एकवाक्यत्वं नि-
प्रत्यूहमित्यर्थः ।

यत्तु केचित् पुरःस्फूर्तिकमालम्ब्य गायत्र्या भूतपृथिवीशरी-
रहृदयभेदेन चतुःपास्वं, तस्या वाग्रूपत्वकथनाद् हृदये प्राणानां चो-
क्तत्वात् तदुभयसाहितानि तानि भूतानि सङ्ख्यायां निवेशय तैः षड्-
भिर्गायत्र्याः षड्विधत्वं व्याख्याय, इदं यावदुक्तं तावानस्य महिमा
विकारस्ततो ज्यायान् पुरुषो महान् विकारोऽस्य पुरुषस्य सर्वाणि
भूतानि पूर्वं गायत्र्यात्मनोऽकान्येकः पादोऽस्य गायत्रीब्रह्मणस्त्रिपाद्
अमृतं दिवि द्योतनवति स्वात्मन्यवस्थितमित्येवं मन्त्रं व्याख्याय तस्य
गायत्र्यवच्छिन्नस्य ब्रह्मणो हृदयाकाश उपास्यत्वं च व्याख्याय तत
उपास्यङ्गभूतं पञ्चद्वारपालोपासनं च व्याख्याय गायत्र्युपाधिकस्य

अतः पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति ।

हृद्युपास्यत्वेनोक्तस्यैव कौक्षेयज्योतिःप्रतीकत्वेनोपासनम् 'अथ य-
दतः परो दिव' इत्यादिना विधीयते । अत्र आद्यशब्दो विद्यान्तराप-
क्रमार्थ इत्याहुः ।

तन्मन्दम् । पुराणोपबृंहितधृत्युपप्लवनेन व्याख्यातप्रकारेण पादानां
विधानां च विवेकसिद्धावेवं साङ्ख्येण पादविधयोऽर्थस्यानस्यासङ्ग-
तत्वात् । उक्तपुराणाश्रुत्योरेवंविरोधेनैव मन्त्रव्याख्यानस्याप्यसङ्ग-
तत्वात् । अथ योऽस्य दक्षिणः शुषिरित्यादावप्यशब्दस्य सत्त्वे-
ऽपि तन्न न विद्याभेदकत्वम्, अथ यदतः पर इत्यत्र विद्याभेदकत्व-
मित्यत्र बीजानुपलम्भाद् अङ्गोपास्तिभेदप्रायःषष्ठविरोधाच्चेति । एव-
मेकवाक्यतामुपपाद्य सिद्धमाहुः * अत इत्यादि * अत एवम ऋ-
ग्वक्वयोरपि परस्पराकाङ्क्षासत्त्वेन पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्योतिषो
ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्रैतद् बोध्यम् । मन्त्रे, पादोऽस्य सर्वा भू-
तानीत्यत्र, क्षरः सर्वाणि भूतानीति गीतोक्तः क्षरः पुरुषो जीवसम-
ष्ट्यात्मको यद्यपि वक्तुं शक्यते । किञ्च । हृद्यन्तज्योतिः पुरुष इति
श्रुत्या जीवस्य हृदयं स्थानं, तद्विराड् जीवस्य स्वर्लोकः । हृदा स्वर्लोक
इति द्वितीयस्कन्धात् । अत्र च स्वर्लोकस्य द्वारपान् वेदेति तत्प्रत्य-
भिहानात् । तथापि मन्त्रे, त्रिपादस्याऽमृतं दिचीति विशेषकथनात्
पुरुषसूक्तविवरणाध्याये च तेषामाश्रमत्रयसत्त्वेन व्यष्टितया निगम-
नात्, पादोऽस्येत्यत्रापि व्यष्टिजीवा एव ग्राह्याः । अन्यथा त्रिपादित्या-
दंविरोधापत्तेः । एवं सिद्धेऽत्रत्यानां सर्वभूतानामुपरितनानां च व्य-
ष्टिजीवत्वे तेषां सर्वेषां हृद्यन्तरिति श्रुत्या हृदयमेव स्थानमिति तस्यै-
कत्र षड्विधत्वेऽन्यत्रापि तथात्वमिते ब्रह्मपादानां गायत्रीपादतुल्य-
त्वं, तद्विधानां च गायत्रीविधातुल्यत्वं भवति । एवं सति यथा प्रण-
वविधायां ब्रह्मणः पादसङ्ख्यापूरकत्वं, तथास्यां गायत्रीविधायां वि-
धासङ्ख्यापूरकत्वम् । एवमत्र चरणानां ब्रह्मधर्मत्वात् प्रकरणस्य ब्रा-
ह्मत्वे सिद्धे शब्दमात्रस्य ब्रह्मण्येव मुख्यवृत्तत्वात् । तमेव भान्तं, य-
दादित्यगतं तेज इत्यादि श्रुतिस्मृतिभिर्दीपनात्मकस्य तेजालिङ्गस्यापि
ब्रह्मण्येव समन्वयात् । अहं वैश्वानरो भूत्वेतिगीतावाक्येन जाठरध-

ब्रह्मधर्मनिर्णयार्थमिदमधिकरणं चरणानामौपचारिकत्व-
व्यावृत्त्यर्थम् । एतन्निर्णयेन प्रणवादिविद्या निर्णीता
वेदितव्याः ॥ २३ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेतिचेन्न तथा चेतोऽपर्णनिगदात्
तथा हि दर्शनम् ॥ २४ ॥

ननु नात्र ब्रह्म चतुष्पात्त्रिरूपितं, किन्तु गायत्री छन्दः ।
गायत्री वा इदं सर्वं यदिदं किञ्चेत्युपक्रम्य तामेव भूतपृथिवी-
शरीरहृदयभेदैर्व्याख्याय, सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्री । त-
देतद्व्याख्यायुक्तं, तावानस्य महिमेति । तस्यामेव व्याख्यानरूपा-
यां गायत्र्यामुदाहृतो मन्त्रः कथमकस्माद् ब्रह्म चतुष्पादभिद-
ध्यात् । यद्दे तद् ब्रह्मेति ब्रह्मपदमपि छन्दसः प्रकृतस्त्वत् त-

मस्योष्णिमादेरपि तत्र समन्वयात् । द्युमर्यादत्वस्यापि ब्राह्मणभ्रम-
णस्यायेनाधिक्यबोधनार्थत्वात् । अश्रुष्यः श्रुतो भवतीति फलस्यापि
भगवद्दीप्तत्वेन हृद्यो विख्यातश्च भवतीत्याकारकत्वात् । अपवर्गमास्व-
न्तिकं परम्पुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्रियन्ने भगवद्दीप्तत्वेनैव
परिस्मामसर्वार्था इति पञ्चमस्कन्धोक्तीत्या तस्य महाफलत्वात् ।
असन्ते ज्यातिषा यजेत, वाचैव ज्यातिषत्यादिभ्राषणं ज्यातिःपदस्य
तेजोमात्रवाचकत्वाभावाच्च ज्यातिषो ब्रह्मत्वमिति हृदयम् । एवं सि-
द्धान्तमुक्त्वा, तद्धर्मोपदेशाधिकरणेनास्य गतार्थताशङ्को परिहरन्ति ।
* ब्रह्मेत्यादि * । तथाच तत्र हेतोः सिद्धत्वेनात्र तु साध्यत्वेन फ-
लभेदान्न गतार्थतेत्यर्थः । ननु ब्रह्मप्रतिपत्तिरूपस्य फलस्याऽन्यथापि
सिद्धेः का हेतुसाधनावश्यकतेत्यत आहुः । * एतदित्यादि * । पा-
दनिर्णयेन पादवत्योऽस्या अपि विद्या निर्णीताः स्युरित्येतदर्थं तदा-
वश्यकतेत्यर्थः ॥ २३ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेतिचेन्न तथा चेतोऽपर्णनिगदात्तथा हि दर्श-
नम् ॥ आक्षेपांशं व्याकुर्वन्ति । *नन्वित्यादि* । *अकस्मादिति* ।

स्परमेवावगन्तव्यम् । शब्दस्यापि ब्रह्मवाचकत्वमिदं ब्रह्मोपनि-
षदितिवच्छब्दब्रह्मेति च । तस्माच्छब्दस एव पादाभिधानाञ्च
ब्रह्मधर्माः पादा इति चेन्नैष दोषः । तथा चेतोऽर्पणनिगदात् ।
तथा तेन द्वारेण चेतसोऽर्पणं निगद्यते । गायत्री वा इदं सर्वं
यदिदं किञ्चेति । न हि वर्णसमाम्नायरूपस्य सर्वत्वमनुपचारेण
सम्भवति । यथा सूचीद्वारा सूत्रप्रवेशस्तथा गायत्रीद्वारा बुद्धि-
स्तत्प्रतिपाद्ये ब्रह्मणि प्रविशेदिति ।

कुत एतदेवं प्रतिपाद्यत इति, तत्राह । तथा हि दर्शनम् ।
तथा तेनैव प्रकारेण दर्शनं ज्ञानं भवति । स्थूला बुद्धिर्नाहस्यैव
ब्रह्मणि प्रविशेदिति । एतेन सर्वा मन्त्रोपासना व्याख्याताः ।
हि युक्तश्चायमर्थो, लोके स्वतो यन्न प्रविशति तदुपायेन विश-
तीति । न त्वदृष्टद्वारा । दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनाया अन्याय्य-
त्वात् । तस्मात् । पादा ब्रह्मधर्माः ॥ २४ ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २५ ॥

तात्पर्यलिङ्गोपष्टम्भं विना । तथाचोपक्रमस्य तात्पर्यलिङ्गत्वादसं-
जातविरोधत्वं प्रबलत्वाच्च तदनुरोधेनैव मन्त्रव्याख्यानमुचितमिति
मन्त्रेण ब्रह्मपादासिद्धेहेतुः स्वरूपासिद्ध इत्यर्थः । परिहारांशं
व्याकुर्वन्ति । * तथा तेनेत्यादि * । अत्र हि, तथा चेतोऽर्पणनिगदे
सर्वरूपत्वोक्तिर्लिङ्गम् । चात्रपायां गायत्र्यां तस्यासम्भावितत्वात् ।
तदेव च विरुद्ध्यमानमुपक्रमस्य प्राबल्यमपहन्ति । निवृत्ते च तस्मिन्
प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं मन्त्रवर्णादेव निश्चीयते । अतस्तथेति । अग्रिमं
व्याकुर्वन्ति । * कुत इत्यादि * । वेदेनेति शेषः । एवं निरूपणप्रयो-
जनमाहुः । * एतेनेत्यादि * । तथाच षट्सां मन्त्रोपासनानां नि-
र्णयार्थमेतदित्यर्थः ॥ २४ ॥

किञ्च । भूतादयोऽत्र पादा व्यपदिश्यन्ते । भूतपृथिवीशरीरहृदयानि चत्वारि । न ह्येतानि गायत्र्याः पादा भवितुमर्हन्ति । ब्रह्मपरिग्रहे तूपपद्यन्ते । यावन्मुख्यमुपपद्यते । तान्न गौणं कल्पनीयम् । अयमर्थः । पूर्वहेतौ छन्दसोऽपि पादा व्यपदेशाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मण एव युक्ता इति । पुरुषसूक्ते एतावानस्येत्यस्य ब्रह्मपरत्वात् । अस्मिन् वाक्ये तु गायत्र्याः पादा एव नोपदिष्टाः, किन्तु ते ब्रह्मण एव पादा इति ।



भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ युक्त्यन्तरं घटनीत्याहुः । *किञ्चेत्यादि* । अयमर्थः । त्वया हि गायत्र्याः प्रकरणन्वमुपगम्य सन्निहितत्वाद् भूतादय एव पादत्वेन वाच्याः । ते च स्वरसेनासंभवन्तो गौण्या योज्याः । गौणीत्वेकत्र वास्तवत्वेऽन्यत्र भवत्यतस्तथेति स एव मुख्यो विवक्षित इति श्रुतौ वक्ष्यमाणपरामर्श बोधयितुं सैवेत्येतत्पदमुक्तम् । अन्यथा तु पूर्ववदियं वा व सेत्येवं वदेदित्यर्थः । नन्वयमर्थस्तु पूर्वसूत्रेणैव सिद्ध इत्यस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * अयमर्थ इत्यादि * । पूर्वहेतौ चेतोऽर्पणनिगदरूपे छन्दसोऽपि पादा गौण्या कथनाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मणः पादा युक्ता इति ज्ञायते । नच तर्हि भूतादय एव मुख्यतया ब्रह्मणः पादा भवन्त्विति शङ्काम् । पुरुषसूक्ते, एतावानस्येत्यस्य ब्रह्मपरत्वात् । तदर्थस्य चात्र विवर्णचि प्रत्यभिज्ञानात् । नच तत्रापि सर्वभूतपदेनैतान्येवोच्यन्त इति शङ्काम् । पुरुषसूक्तविवरणाध्याय चैतद्गव्याख्यान आश्रमचतुष्टयस्थानां भौतिकशरीरविशिष्टजीवानामेव व्याख्यातत्वाच्छरीरवैशिष्ट्ये च भूतपृथिव्यादेरपि परिचायकत्वेनैव सङ्गहान्मुख्यतया ग्रहणे तद्विरोधापत्तेस्तन्मुख्यताया ऋक्तुमशक्यत्वात् । नच गायत्री वेति वाक्यविरोधः । * अस्मिन् वाक्य इत्याद्युक्तारित्या तेषां गायत्र्यामुप-

तद्वाचकत्वेन गायत्र्यामुपचारेणोपसंहारः । चकारादर्थान्
न शब्दस्य पादा भवन्ति, किन्त्वर्थस्येति । तस्माद् ब्रह्मवा-
क्यत्वे भूतादीनां पादत्वमुपपद्यते नान्यथेति । तस्मात् पादा-
नां ब्रह्मधर्मत्वम् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २६ ॥

पादोऽस्य विश्वा भूतामि, सर्वाणि भूतान्येकः पादः ।
पादत्रयममृतं दिवीत्येकोऽर्थः ।

‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः । अमृतं क्षेम-
मभयं त्रिमूर्ध्नोऽधायि मूर्द्धसु ’ इत्यपरः ।

चारेणोपसंहार इति तद्विरोधाभावादित्यर्थः * तद्वाचकत्वेनेति *
ब्रह्मवाचकत्वेन । * उपसंहार इति * सैषा चतुष्पदेत्यादिनांक्तः स्तः ।
तथाच पादानां ब्रह्मधर्मत्वाभावे गायत्र्यां तद्व्यपदेशस्यापि षक्तुम-
शक्यत्वात् स्वया स्वमतोपपादनायाप्यस्मद्वृत्तमवश्यमङ्गीकरणी-
यमिति, गले पादुकान्यायेन तदङ्गीकारणं प्रयोजनमित्यर्थः । एतेन
सूत्रस्थमेवंपदं व्याख्यानम् । स्फुटमन्यत् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ सूत्रं व्या-
ख्यातुं तदर्थं प्रथमनां मन्त्रं व्याकुर्वन्ति । * पादोऽस्येत्यादि * ।
* एकोऽर्थ इति * । पुरःस्फूर्तिकः सर्वाहस्तस्तृतीयोऽर्थः । अस्मिन्
पक्षे ध्रौतं दिवीतिपदं द्योतनात्मस्वरूपपरम् । अतः पादसंख्यापूर्ति-
स्त्वमृतान्मकेन स्वरूपेणैव । न तु जीवैर्न वा लोकैरिति । द्वितीय-
स्कन्धानुसारेणैतरमाहुः । * पादेष्वित्यादि * । तिष्ठन्ति येष्विति स्था
भूरादिलोकाः स्थितपद्वाच्याः । ते पादा यस्येति स्थितिपाद् । तस्य
स्थितिपदो भगवतो भूरादिषु पादेषु सर्वाणि भूतानि विदुः । त्रिमूर्ध्नो
भूरादित्रयोपरिचर्तमानस्य महर्लोकस्य मूर्द्धसुपरितनेषु जनसप्त-
सत्येषु, अमृतं क्षेममभयमिति सुखत्रयमधायि । अतो भूरादिचतुष्के

पुरुषसूक्तानुरोधे द्वितीय एवार्थः । प्रथमे तावत् । ननु
दिवीतिमन्त्रे सप्तम्याऽऽधारत्वं प्रतिपाद्यते । अतः परमिसत्र
पञ्चम्याऽऽनाधारत्वमत उपदेशभेदात् पूर्वोक्तपरामर्शाभावान्न
ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति चेन्नैष दोषः । उभयस्मिन्नप्यविरोधात् ।
मन्त्रे दिव्येवोक्तम् । अस्मिन् वाक्ये सर्वत्रोच्यते । सर्वत्र विद्य-
मानस्य दिवि विद्यमानत्वं न विरुद्ध्यते । अतः शब्देन न तत्रा-
विद्यमानत्वं, किन्तु तनोऽप्यन्यत्र मन्त्रं बोध्यते । तस्मात् सप्त-
मीपञ्चमीनिर्देशो न विरुद्धः । द्वितीये तु । ननु मन्त्रे अमृतपद-
मत्र ज्योतिःपदमत उपदेशभेदाच्चतुर्थश्च पादो हृदयम् ।

अनित्यं सुखमित्यर्थादायाति । अस्मिन् पक्षे श्रौते पादशब्दं, सुषं
सुलुर्गति सुपः स्वादेशः । अस्येत्यस्य स्थितिपदः पुंस इत्यर्थः । दि-
धीति जनआदित्रयोपलक्षकम् । अमृतपदममृतत्वत्वानुसन्धयमान-
त्वात् सुखत्रयोपलक्षकम् । एवं सति द्वितीयस्यापपादनसापेक्षत्वात्
प्राञ्जलः पूर्वं एव ग्राह्य इति शङ्कयामाहुः * पुरुषेत्यादि * एवका-
रोऽप्यर्थः । पूर्वस्यापि पादास्त्रय इत्युक्तरीत्या पुरुषसूक्तानुसारित्वात् ।
एवमभिप्रेत्य सूत्रं द्वेषा व्याकरिष्यन्त आहुः * प्रथमे तावदित्यादि * ।
* प्रथम इति * पुरःस्फूर्तिके तृतीये * । पूर्वोक्तपरामर्शाभावादिति *
विभक्तिभेदेन मन्त्रोक्तस्य दिव्यशब्दस्यास्मिन् प्रत्याभिज्ञाभावात् ।
सिद्धान्तग्रन्थे पञ्चम्याः कथं सर्वत्र विद्यमानताबोधकत्वमत आहुः ।
* अन इत्यादि * अनो दिव इत्युक्त्वा, सर्वतः पृष्ठेऽप्येत्यादिश्राव-
णन पञ्चम्या ल्यल्लोपीयत्वे, इमं घुलोकमारभ्येत्यर्थात् तथैवार्थः ।
अत्र सर्वे, वृक्षाग्रे श्येनो, वृक्षान्नात् परतः श्येन इति विभक्तिभेदेऽपि
यथैकार्थप्रत्यभिज्ञा तथात्रेति दृष्टान्तमाहुः । अत्र तु विभक्तिभेदस्य
प्रयोजनमप्युपदेशभेदमाहुः । * चतुर्थश्चपादो हृदयमिति * मन्त्रे
लोकान्तकः पादः । ब्राह्मणस्य तु हृदयमुपक्रम्य पठितत्वाद् हृदयपाद-
त्वेन तत्र सिद्धतीत्युपदेशभेद इत्यर्थः । अन्यमपि भेदकमाहुः ।

अतः शब्दाच्च सर्वस्माद्भेदः प्रतिपाद्यते । अत उपदेशभे-
दात्रैकवाक्यता । अस्मिंश्च वाक्ये चरणाभावात् स्वरूपासिद्धो
हेतुरिति चेन्नैष दोषः । उभयस्मिन् ज्योतिःपदे अमृतपदे च
प्रयुज्यमाने एकार्थत्वान्न विरोधः । पादत्रयमुपरितनलोकेषु च-
तुर्थं सर्वत्रेति । अन्यथा वैजासं पादानामापद्येत । परिच्छेदश्च
विरोधश्च । अतोऽमृतज्योतिःशब्दयोरेकार्थत्वेन विरोधाभावा-
देकवाक्यत्वम् । अतोऽत्र चरणसद्भावात्तस्य च ब्रह्मधर्मत्वा-
ज्ज्योतिर्ब्रह्मैव ॥ २६ ॥

* अतः शब्दादित्यादि * अत इत्यस्य पूर्वपरामर्शित्वात् पूर्वस्माद्
भेदं प्रत्यायिते पूर्वोक्ताद् ब्रह्मणोऽपि सकाशाज्ज्योतिषो भिन्नत्वसि-
द्धिरित्यर्थः । * अत इत्यादि * एवं प्रकारत्रयेणैकदेशभेदान्मन्त्रब्रह्म-
णयोर्भिन्नार्थत्वेनोपदेशभेदादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः * अस्मिन्नि-
त्यादि * ब्राह्मणवाक्ये तदभावादेकवाक्यत्वाभावेन मन्त्रतः प्राप्त्य-
भावात्तथेत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते * नैष इत्यादि * । * एकार्थ-
त्वाद्दिति * उभयोर्ब्रह्मवाचकत्वेनैकार्थत्वान्नैकवाक्यताविरोधः । ननु
तथापि पादभेदेन विभागे साकाङ्क्षत्वाभावात् कथमेकवाक्यतेत्यत
आहुः * पादत्यादि * आश्रमचतुष्टयस्थजीवानां पादत्वपक्षे लोकानां
च पादत्वपक्षे यथायथं हृदयरूपं चरणस्थानं, पादान्तवैति ब्रह्म च
ज्योतीरूपं सर्वत्रेति पादभेदेऽपि तदुपलक्षणस्य तदन्तःस्थितस्य च
सर्वत्रिकत्वेनोभयत्रापेक्षणाद्विभागे साकाङ्क्षतायाः सत्त्वात्रैकवाक्य-
त्वमङ्ग इत्यर्थः । ननु स्पष्टस्य ब्रह्मधर्मस्यात्राभावेऽपि निर्बन्धनैवं व्या-
ख्याने का वोपपत्तिरित्यत आहुः * अन्यथेत्यादि * गायत्रीपरतया
व्याख्याने गायत्र्याः शब्दत्वेन पादानां चार्थत्वेनांशांशिभावाङ्गीकारे
वैजास्यं पादानामापद्यते । किञ्च । गायत्री परिच्छिन्ना । अत्र तु, सर्वतः
पृष्ठेऽन्वत्यादिना परिच्छेदराहित्यं प्रतिपाद्यतेऽतः परिच्छेदविरोधश्च ।
तथाच गायत्रीपक्षे दोषद्वयसत्त्वं, ब्रह्मपक्षे तदभावश्च व्याख्यानिर्बन्ध
उपपत्तिरित्यर्थः । एवं सर्वमुपपाद्य सिद्धमाहुः * अत इत्यादि * ।
* अत इति * पक्षान्तरस्याघटमानत्वात् । * अत्र इति * एकवाक्य-

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ २७ ॥

अस्ति कौशीतकिब्राह्मणोपनिषदि इन्द्रप्रतर्दनसंवादः । प्र-
तर्दनो ह वै देवांदासिरियादिना, एष लोकपाल एष लोकाधि-
पतिरेष लोकेशः स म आत्मेति विद्यात् स म आत्मेति विद्या-
दित्येतदन्तम् । तत्र वरदाने मामेव विजानीह्येतदेवाहं मनुष्याथ

त्वस्य सिद्धत्वात् । तथाच प्रकरणास्य ब्राह्मत्वे सिद्धे ब्रह्मधर्मस्य
तत्र सिद्धत्वाद्युपसंहारगतमपि ज्योतिःपदे ब्रह्मवाचकत्वेनैव सिद्ध-
मतस्तत्त्वर्थः । अत्र पाद्वतीविद्यानां ब्रह्मस्वरूपपरत्वप्रतिपादनाद्-
दध्यायसङ्गतिः । आश्रमचतुष्टयस्य जीवन्वितितद्भोग्यसुखरूपकार्य-
द्वारा तत्प्रतिपादनात् पादसङ्गतिः । ज्योतिषः स्थितिकार्यकत्वेन ब्र-
ह्मलक्षणेऽतिव्याप्तौ प्राप्तायां तन्निवृत्त्यर्थं ज्योतिःपदे सन्देहवारणाद्-
वसरोऽधिकरणसङ्गतिः । तेनापो वा इदं सर्वमित्यादावप्ययं न्यायो
बोधयत इति न न्यूनता ।

माध्वास्त्वन्नाधिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र प्रथमसूत्रस्याग्नि-
सुक्तं विषयवाक्यम् । 'वि मे कर्मा पतयो विचक्षुर्वीदं ज्योतिर्हृदयं'
आहितं यत् । वि मे मनश्चरते आधीः किं स्वित् वक्ष्यामि किमनूम-
निष्य' इति । अत्र विशब्दो विरुद्धार्थकः । पतय इति पततो विरुद्धं
चरत इत्यर्थः । इदं चरणं हंतुः । शेषं समानम् । वस्तुतस्त्वत्र विच-
रणमुक्तं, न तु चरणमतश्चिन्त्यम् । छन्दोऽभिधानादिति सूत्रमधिषा-
रणान्तरम् । तत्र छान्दोग्यस्यमुक्तमेव विषयवाक्यम् । समानमितर-
त् । अत्रापि सूत्रे साध्यानुल्लेखात् सूत्रछन्दाशयगोचरत्वं सन्दि-
ग्धम् ॥ २६ ॥

इति नवमाधिकरणम् ।

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ विषयवाक्यमुदाहरन्ति *अस्तीत्यादि*
तथाच सम्पूर्णः पञ्चमाध्यायोऽत्र विषयवाक्यमित्यर्थः । कथमस्य वि-
षयत्वमित्याकाङ्क्षायामेतदर्थं वदन्तो मतान्तरीयाः सर्वेऽपि, मुख्यः प्रा-
णो वा देवतात्मा वा, जीवो वा, ब्रह्म वेति चतुष्कोटिकं संशयं वद-
न्तीति ततो वैलक्षण्यबोधनाय व्युत्पाद्याहुः । * तत्र वरेत्यादि * ।

हिततमं मन्य इत्युपक्रम्य त्वाष्ट्रन्धादिनात्मानं प्रशस्य स्वोपासनायाः पापाभावं फलत्वेन प्रतिपाद्य कस्त्वामिति विवक्षायां, प्राणो वा अहमस्मि प्रज्ञात्मानं मामाद्युरमृतमित्युपास्वेत्युक्त्वा आयुषः प्राणत्वमुपपाद्याऽमृतत्वं च प्राणस्योपपाद्य, प्राणेन ह्येवासुष्मिल्लोके अमृतत्वमाप्नोतीति, अमृतत्वं योगेन प्रतिपादयति । तत्र सन्देहः । प्राणः किमासन्यो ब्रह्म वेति ।

अत एव प्राण, इत्यत्र प्राणशब्दमात्रे सन्देहः । अत्रार्थेऽपि सन्देहः । बाधकं च वर्तत इति पृथगधिकरणारम्भः । तत्र साधकसाधारणधर्मस्याभावाद् बाधकानां विद्यमानत्वात् ब्रह्मत्वमिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु चतुर्भिः सूत्रैः प्रतिपाद्यते । तत्र प्रथमं साधकधर्ममाह्नैकेन । द्विभिर्बाधकनिराकरणम् । प्राणः परमात्मा भवितुमर्हति । कुतः । तथाऽनुगमात् । तथाहि । पौर्वापर्येण पर्यालोच्यमाने वाक्ये पदार्थानां समन्वयो ब्रह्मप्रति-



* योगेनेति * प्राणसंयोगेन । तथाचेन्द्रेण स्वस्मिन् प्राणत्वस्यैवोपापादितत्वेन प्रज्ञापदस्य बुद्धिवाचकतया चेतनधर्मोणां तत्रोपचरितत्वाद् द्विकोटिक एव युक्त इत्यर्थः । ननु चतुष्कोटिक एव युक्तोऽम्बथा पूर्वाधिकरणोनास्य गतार्थत्वं स्यादित्यत आहुः । * अत एवेत्यादि * । उक्ताधिकरणे विषयवाक्ये ब्रह्मलिङ्गस्य विद्यमानत्वात् प्राणशब्दः प्रयुक्त इति प्राणशब्दमात्रे सन्देहः । अत्र तु प्राणे प्रज्ञात्मत्वकथनादायुष्मोपपादनाच्चासन्यो वा, जीवो वेति प्राणशब्दार्थे सन्देहः । किञ्च जीवमुच्यप्राणलिङ्गादिकं बाधकं वर्तत इत्यतस्तथेत्यर्थः । युक्तिपूर्वकं पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र साधकेत्यादि * । कथमेवमित्यत आहुः * तत्र प्रथमाप्रत्यादि * । सूत्रं व्याकुर्वन्ति * प्राण इत्यादि * तथा ब्रह्मपरत्वेऽनुगमात् पदार्थानां समन्वयादिति सूत्रार्थे इति त-

पादनपर उपलभ्यते । उपक्रमे तावद् वरं वृणीष्वेति इन्द्रः प्र-
 र्द्वनोक्तः परमपुरुषार्थं वरमुपचिक्षेप । त्वमेव मे वृणीष्व वं त्वं
 मनुष्याय हिततमं मन्यम इति । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः
 प्राणः कथं परमात्मा न स्यात् । न हि परमात्मनोऽन्यद्विदितम-
 मस्ति । परमानन्दस्वरूपत्वात् । पापाभावश्च ब्रह्मविज्ञान एव ।
 क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावर इति श्रुतेः । प्रज्ञा-
 त्मत्वं च तस्यैव सम्भवति । उपसंहारेऽप्यानन्दोऽजरोऽमृत
 इति, एष लोकाधिपतिरित्यादि च । तस्मात् सर्वत्रानुगमात्
 प्राणो ब्रह्म ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्बन्ध-

भूमा ह्यस्मिन् ॥ २८ ॥

वाचकमाह । यदुच्यते प्राणो ब्रह्मेति, तन्न । कुतः । वक्तु-
 रात्मोपदेशात् । वक्ता हीन्द्र आत्मानमुपदिशति । मामेव वि-
 जानीहीत्युपक्रम्य प्राणो वा अहमास्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृत-
 मित्युपास्येति । स एष प्राणो वक्तुरात्मत्वेनोपदिश्यमानः कथं
 ब्रह्म स्यात् । तथाच वाचो धेनुत्वोपासनवद्देवतायाः प्राणत्वेनो-
 पासना बोध्यते ।

अन्ये च ब्रह्मधर्माः प्राणस्तावका इति कथमस्य ब्रह्मोपा-

मुपपादयन्ति * उपक्रम इत्यादि * । * सम्भवतीनि * चिद्रूपत्वात्
 सम्भवति । * सर्वत्रानुगमादिति * आद्यन्ते पदार्थानां ब्रह्मधर्मेत्वेनैव
 सम्भवयात् । एवं साञ्चकधर्मो व्याख्यातः ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्बन्धभूगा ह्यस्मिन् ॥:

वाचकमाहिति सूत्रांशेनाहेत्यर्थः । *उपदिशतीति* मामित्यहङ्कु-
 रवादेत्तुपदिशति । * ब्रह्मधर्मा इति * पूर्वसूत्रव्याख्यान उक्ताः ।

स्त्वानत्वमिति चेन्न । अध्यात्मसम्बन्धभूमा त्वस्मिन् । अस्मिन् प्रकरणे अध्यात्मसम्बन्धः । आत्मानमधिकृत्य यः सम्बन्धः । आत्मशब्दो ब्रह्मवाची । वस्तुतो जीवस्य ब्रह्मत्वाय तथा वचः । तस्य सम्बन्धः । तद्धर्माः । तेषां बाहुल्यं प्रतीयते । एष लोकपाल इत्यादि । यावद् यथाकथञ्चिदपि ब्रह्मप्रकरणत्वं सिद्ध्यति, तावदन्यप्रकरणत्वमयुक्तमिति हिशब्दार्थः । प्राणस्य प्रज्ञात्मत्वम् । स्वातन्त्र्येणायुर्दानृत्वम् । न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादिति चोपक्रम्य, तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता, नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्पर्षिताः, प्रज्ञामात्राः प्राणे अर्पिताः । स एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतो न साधुना कर्मणेत्यादिविषयेन्द्रियव्यवहारे अनभिभूतं प्रसशात्मानमेवोपसंहरति । स म आत्मेति विद्यादिति चोपसंहारः । तस्मादध्यात्मसम्बन्धबाहुल्याद् ब्रह्मोपदेश एवायम् ॥ २८ ॥

निराकरणां व्याकुर्वन्ति * अस्मिन्नित्यादि * । * अधिकृत्येति * अभिराधिक्ये । अधिकं कृत्वा । आत्मपदार्थस्य सन्दिग्धत्वाद्बाहुः । * आत्मेत्यादि * । ननु तर्हि ब्रह्मपदमेवास्मिन् सूत्रे कुतौ नोक्तमत आहुः * वस्तुत इत्यादि * । ऐकात्म्यवादेन जीवस्य ब्रह्मत्वं बोधयितुमात्मपदम् । अत एव सूत्रपरिहारांशप्रयोगो नकारस्य न कृतः । * सम्बन्ध इति * सम्यग् बन्धो यस्याऽसौ स सम्बन्धः । तथाच जीवात्मनः सकाशात् परमात्मानमधिकं कृत्वा तद्धर्मबाहुल्यमस्मिन् प्रकरणे प्रतीयते । अतोऽत्र बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् प्राणः परमात्मेत्यर्थः । ननु किमित्येवं निर्बन्ध इत्यत आहुः । * यावदित्यादि * तथाच पूर्वसूत्रे साधकहेतुमुक्त्वाऽत्र हिशब्दकथनात्, सर्वे वेदा यत् पदमितिभृत्यनुरोधेन निर्बन्ध इत्यर्थः । तदुपपादयन्ति । * प्राणस्येत्यादि * । भूतमात्राः शब्दादयः । प्रज्ञामात्रा ज्ञानेन्द्रियांशाः । * तस्मादिति * । प्रज्ञात्मत्वाद्युपदेशात् ॥ २८ ॥

तर्हि बाधकस्य का गतिरित्यत्र आह ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ २९ ॥

पूर्वभूत्रेणापरिहृतमत्र परिहरति तुशब्दः । अयं दोषो व्यवहारदृष्टयोपदेशे । अहं ब्रह्मेत्यापेक्षया दर्शनेन तूपदेशः । ननु, तत्त्वमासि, अयमात्मा ब्रह्मेतिवाक्येषु जीवस्य ब्रह्मत्वं बोध्यते । तत्र प्रत्यधिकारं शास्त्रप्रवृत्तिरिति न्यायेन स्वात्मन एव ब्रह्मत्वावगतिर्मुख्या । न प्रतर्दनस्येन्द्रजीवब्रह्मत्वावगतिरुपासनं वा पुरुषार्थाय । अतः शास्त्रदृष्टिरपि नैवविधा । केवलस्य चैतन्यमात्रस्य तादृशे ब्रह्मण्यैक्यावगतिविरोधात्तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थोऽध्यवसीयते । नतु ब्रह्मधर्मा जीवे वक्तुं शक्यन्त इत्या-

* तर्हीत्यादि * । प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वाङ्गीकारे । वक्त्रा इन्द्रेण यःस्वात्मोपदेशः कृतस्तस्य बाधकस्य क उद्धरणप्रकार इत्यर्थः ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ व्याकुर्वन्ति * पूर्वैत्यादि * । * अयं दोष इति * । स्वात्मोपदेशरूपो दोषः । तथाचार्यज्ञानेन स्वात्मानं ब्रह्मात्मकमवगत्येन्द्रैणैवमुपदिष्टमनोऽत्रैवं प्रकारभेदे भास्मानेऽपि ब्रह्मण्य एवोपदेशान्नान्यथा सम्भावयितुं शक्यमित्यर्थः । कथमेवमवगम्यत इत्यपेक्षायां दृष्टान्तमवतारयन्ति । * नान्वित्यादि * । * प्रत्यधिकारमिति * अधिकारं लक्ष्यीकृत्य । * नैवविधेति * । नेन्द्रजीवस्य ब्रह्मत्वबोधनपरा । तर्हि, न वाचं विजिज्ञासीत, वक्तारं विद्यादित्यग्रे श्रावणाजीवस्मान्य एव शास्त्रदृष्टिरस्त्वित्याशाङ्क्याह । * केवलस्येत्यादि * । सर्वज्ञत्वात्त्वादीनां धर्माणां परस्परविरोधाद्भाग्यागलक्षणया निर्विशेषस्य चैतन्यमात्रस्य जीवस्य निर्विशेषे चैतन्यमात्रे ब्रह्मण्यैक्यावगतिस्तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थ इति निश्चीयते । न त्वानन्दाऽजराऽमरत्वाद्यो ब्रह्मधर्मा एक्यावगतिविरोधिनस्तत्र जीवे वक्तुं शक्यन्ते । अनाऽत्र वक्तृत्वादिवैशिष्ट्याद्येवोक्ता केवलास्यात्ताविविश्रितत्वात् ब्रह्मणोऽपि तादृश-

शङ्का परिहरति । कामदेवत्वत् । तद्वैतत् पश्यन्तृषिर्नामदेवः
प्रातपेदे अहं मनुरभवं सूर्यश्चति । य एव प्रत्यबुद्ध्यत स सर्वं
भवति । तत्र सर्वेषां सर्वभावे सर्वानन्त्यप्रसङ्गात् सर्वमेकमेवेति
वक्तव्यम् ।

ततः कारणलय एव सर्वभाव इति मनुरभवं सूर्यश्चेत्यवयु-
त्यानुवादोऽनुपपन्नः । तत्र यथा ज्ञानावेशात् सर्वधर्मस्फूर्तिरेव-
मत्रापि ब्रह्मावेशादुपदेश इति । त्वाष्ट्रधादयो ब्रह्मधर्मा एव ।
तदावेशेन क्रियमाणात्वात् । 'नन्वेव वज्रस्तव शक्र । तेजसा
हरेर्दधीचेक्षपसा च तेजिनः । तेनैव शत्रुं जहि विष्णुगन्त्रित'
इति वृत्रवचनं भागवते । तस्माद्युक्तं ब्रह्मधर्मवचनम् । ननु, स्वा-
प्ययसम्पन्नोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति सूत्रे सुषुप्तौ ब्रह्मसम्पत्तौ
च ब्रह्मधर्माविर्भावो, न त्वन्यदेति कथमेवमिति चेन्मैवम् ।

स्वेनात्माविवक्षितत्वाज्जीवनामान्ये शास्त्रदृष्टिरपि न वक्तुं शक्येति
नायं समाधिरुपपन्न इत्यर्थः । परिहारं व्याकर्तुं दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति ।
* तद्वैतदित्यादि * । इदं गृहद्वारपथके पुरुषविधब्राह्मणसं वाक्य-
म् । * तत्रोति * । अस्मिन् वाक्ये । * एकमेवेति * । ब्रह्मात्मैकतयैक-
मेव । * कारणलय इति * । कारणे ब्रह्मणि लये । * अवयुत्यानुवा-
दोऽनुपपन्न इति । स्वस्वत्वविध्यंशं पृथक्कृत्य मन्वाद्यनुवादः स्वस्य
ब्रह्मणि लीनत्वादनुपपन्नः । न प्रेत्य संज्ञास्तीति श्रुत्यन्तरे ब्रह्मभूतानां
भिन्नतया स्वानुमन्वानाभावबोधनात् । तर्हि कथमेवमुक्तं तत्राहुः ।
* तत्र यथेत्यादि * । * ब्रह्मावेशादिति * । शास्त्राश्यासदाख्येबाहु-
ल्येन तदावेशात् । ननु यदि शास्त्रदृष्ट्योपदेशः स्यात् तदा जगल्लया-
दय उक्ताः स्युर्न तु त्वाष्ट्रधादय इन्द्रकर्तृका इत्यत आहुः । * त्वाष्ट्रे-
त्यादि, * धर्मवचनमित्यन्तम् * । अत्रागामिसूत्रविरोधमाशङ्कते ।
* नन्वेत्यादि * । परिहरन्ति । * मैवमित्यादि * । नान्यदेतिनिय-
मरूपः स्वार्थो नाङ्गीकर्तव्यः । किन्तूमयत्र नियतोऽन्यत्र त्वनियत इ-

उपदेशभावनादिष्वपि कदाचिदुत्तमाधिकारिविषये ब्रह्मप्राकृत्य-
मिदंङ्गीकर्तव्यम् । मयैव सकलं जातमित्यादिवाक्यानुरोधात् ।

इहैव समवनीयन्ते प्राणाः । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यप्या-
विर्भावपेक्षम् । तस्य प्रायिकत्वान्न सूत्रे फलत्वमाह । जीवन्मु-
क्तानामपि परममुक्तेर्वक्तव्यत्वाच्च ।

त्यङ्गीकर्तव्यः । तत्र हेतुः * उपदेशेत्यादि* तथाचैवं विधवाक्यानि
पश्यन् व्यासः कथमेवं नियमयेदतो नैवं सूत्रार्थः । आदिपदेन, ए-
तत्साम गायत्रास्त इत्यादिश्रुतीनां, कस्याश्चित् पूतनायन्त्या इत्यादि-
वाक्यानां च सङ्ग्रहः । तथाच वाक्यानां सूत्रोपजीव्यत्वेनोक्तसूत्रस्ये
सम्पत्तिपदे उपलक्षणविश्रयंत्तमाधिकारोऽपि सङ्गृहीतुं शक्यत इति
न तद्विरोध इत्यर्थः । ननु तद्वैतदिति, मध्येवेति श्रौतं वाक्यद्वयं पू-
र्णज्ञानिन इति तस्याहङ्कारवादेन तथा कथनं युज्यते, न त्वावेशिनः ।
इन्द्रस्त्वावेतीति ह्यन्तर्दार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । नचोन्द्रस्यापि पूर्णज्ञानि-
त्वं शक्यवचनम् । तथा सति वामदेवादेरिन्द्रस्यापि मुक्तत्वात् न-
द्वैवमुपदेशस्यापि फलत्वमुक्तं स्यादित्यत आहुः । *इहैवेत्यादि* ।
अस्तु तस्य पूर्णज्ञानिवाक्यत्वं तेषां मुक्तत्वं च । तथापि ज्ञानमुक्त्यो-
रविर्भावापेक्षत्वं तु निर्विवादम् । इहैवेति श्रुतौ ब्रह्मैव सन्निति ब्रह्म-
भावे मोक्षकथनाद्, ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवतीति श्रुत्यन्तरे ज्ञानेन ब्रह्म-
भावभाषणाच्च । ब्रह्मभावश्च स्वस्मिन् ब्रह्मधर्माधिभावपूर्वकब्रह्म-
स्फूर्तिरूप एव । न तु तद्व्याप्तिरूपः न वा तादात्म्यरूपः । तस्य
सार्वाधिकत्वेन सर्वावस्थासाधारणतया ज्ञानित्वाद्यप्रयोजकत्वात् ।
नापि निष्पञ्चान्तस्फूर्तिरूपः । सर्वभावस्फूर्त्यादि । ह्यङ्गत्वात् । अतः
प्रकृते उपदेशरूपकार्यदर्शनेन तत्कारणरूपे ज्ञाने ब्रह्मधर्माधिभाव-
पूर्वकब्रह्मभावे चोन्द्रस्य सिद्धे तथा वाक्यकथनस्य युक्तत्वाच्च ह्य-
न्तर्दार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । एतावान् परं विशेषो, यन्मुक्तस्योक्तविध-
ब्रह्मभावः सार्वाधिक, आवेशिनस्तु कदाचित्कः । अतस्तस्य प्रायिकत्वा-
द् वामदेवादिर्सेवित्ववन्न सूत्रे तस्य फलत्वमाह । किञ्च । सर्वभाव-

असम्प्रज्ञातसमाधाविवाविर्भावदशायामेव शरीरवियोगे वियोजकाभावाद् वागादिमात्रं लीयते । तस्य च प्राप्तत्वादेव नाचिरादिगतिः ।

स्यापि साधनत्वेनावान्तरफलत्वमेव, न परमफलत्वम् । परममुक्तिश्च जीवन्मुक्तानामप्यग्रे वक्तव्या, सुतरामावेषिन इत्यतोऽपि माहातो न ननुमुक्तिर्दोष इत्यर्थः । ननुक्तस्थले ब्रह्माविर्भावार्हकारो न युक्तः । तस्मिन् सति वागादिविलयस्यैवेति श्रुतौ कथनाद् वक्तुस्तदापरयोपदेशनासम्भवापत्तेः । तस्य मुक्तिपूर्वावस्थारूपत्वेनाचिरादिगतिरकथनापत्तेश्चेत्यत आहुः । * असम्प्रज्ञातेत्यादि * सत्यमस्ति तत्र तथात्वं, पुराणे दधीच्यादिषु प्रसिद्धं च । तथाप्युक्तश्रुतौ, अथाकामयमान इति प्रतिज्ञाय लयकथनात् कामाभावे सत्येव प्राणानां लयो, न तु तद्भावे । प्रकृतं तु दधीचिवद् असम्प्रज्ञातसमाधेरभावाद् अधिकारित्वेन तदानीमिन्द्रियवियोजकस्य कामाभावस्य चाभावात् वागादिलय इति नोपदेशानुपपत्तः । ब्रह्मभावस्य प्राप्तत्वाच्चाचिरादिगत्युक्तिश्चेत्यर्थः ।

यद्वा । ननूपदेशभावनादिषु ब्रह्माविर्भावो न युक्तः । यदि तत्र स स्यात्तदोपदेष्टुः सद्यो मुक्तिः स्यात् । इहैव समवनीयन्ते प्राणा इत्यादिश्रुतौ तथैव सिद्धं । तथा सति तस्याविर्भावस्य फलत्वमपि व्यासैरुच्यतेत्यत आहुः । * इहैवेत्यादि * । सत्यं सद्योमुक्तिराविर्भावापेक्षा । परन्तु ब्रह्मैव सन्निति श्रुतावधारणकथनाद् यत्र सर्वथा ब्रह्मभावस्तत्रैव सद्यो मुक्तिः । उपदेशभावनादौ तु न तथा । बहिः-स्फूर्तेरपि सत्त्वेन केषु चिदेव तद्भवनेन तस्याविर्भावस्य प्रायिकत्वाद्भगवान् व्यासस्तस्य फलत्वं नाह । न तु तावता सर्वत्र नाविर्भाव इति वक्तुं शक्यमित्यर्थः । यदि तादृशाविर्भावस्य न फलत्वं, तदा तस्य वैयर्थ्यमेव स्यादित्यत आहुः । * जीवन्नित्यादि * । पारम्याभावात् फलत्वानुक्तावपि नाफलमित्यदोष इत्यर्थः । ननु यदि तादृशाविर्भावस्य जीवन्मुक्तिसम्पादकत्वं, तदा तस्याचिरादिगतिरुच्येत । सा च नोच्यतेऽतो नैवमित्यत आहुः * । असम्प्रज्ञातेत्यादि * । शरीरवियोग इति * । अचिरादिगतिरिति शेषः । * वियोजकाभा-

तथापि प्रायिकत्वात् सूत्रगीतादिषु तद्वचनम् । सगुणनि-
र्गुणभेदेन नियमवचनं त्वप्रामाणिकमेव । ब्रह्मवादे गुणानङ्गी-
कारान्च । तस्माद्युक्तमुक्तं, शास्त्रदृष्टया तूपदेश इति ॥ २९ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादा-
श्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३० ॥

अन्यद् बाधकद्वयमाशङ्कते । ननु यद्यपि ब्रह्मधर्मा भूयांसः
प्रकरणे श्रूयन्ते । तद्वज्जीवधर्मा मुख्यप्राणधर्माश्च बाधकाः स-
न्ति । न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादिसादि । अत्र हि
वागादिकरणाध्यक्षस्य जीवस्य विज्ञेयत्वमभिधीयते । अथ खलु
प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्णाति शरीरधारणं मुख्यप्राण-
धर्मः । मा मोहमापद्यथा, अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्-
बाणमवष्टभ्य विधारयामीति श्रवणात् ।

वादिति * । तादृशादृष्टाभावात् । भावनादौ वागादिमात्रं लीयते ।
तस्य ब्रह्मणश्च प्राप्तत्वात् तत्प्राप्त्यर्थाच्चिरादिगतिरत्र नोक्ताऽतो नो-
क्तदोष इत्यर्थः । ननु मुख्याधिकारस्यैवंविधत्वे सूत्रादिषु कुतस्तद-
नुक्तिरित्यत आहुः । * तथापीत्यादि * । प्रायिकत्वं सम्भावितत्व-
मनियतत्वमिति यावत् । तथाचातोऽनुक्तिरित्यर्थः । ननु सगुणोपा-
सकस्यार्चिरादिगतिर्निर्गुणपरस्य तु, तस्य तावदेव चिरं यावन्न धि-
मोक्षेऽथ सम्पत्स्य इति श्रुत्या कंचिदेकदेशिनः सगुणनिर्गुणोपासना-
भेदेनाधिकारिभेदमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः ।
* सगुणेत्यादि * । ब्रह्मवादे ब्रह्मणः सगुणनिर्गुणभावाभावेनाधि-
कारिभेदाभावात् तथागत्यादिनियमकथनप्रामाणिकमेव । सांख्यप्र-
तिपन्नानां गुणानां व्यासेनानङ्गीकारादपि तथेत्यसङ्गतत्वाच्चाद्रियत
इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि* । *तस्मादिति* । अश्या-
सबाहुद्वयेन ब्रह्मावेशात् ॥ २९ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्यो-
गात् ॥ व्याचक्षते । * अन्यदित्यादि* । * एतद्बाणमिति* । एतच्छरी-

यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या प्रज्ञा स प्राण इति जीवमुख्य-
प्राणवाच्यत्वे प्रज्ञाप्राणयोः सहवृत्तित्वादुपचारो युज्यते । उ-
त्क्रान्तिश्च । नतु सर्वथा विलक्षणस्य ब्रह्मणः । तस्माज्जीवमुख्य-
प्राणलिङ्गयोर्विद्यमानत्वान्न ब्रह्मप्रकरणांमिति चेन्न । उपासात्रै-
विध्यात् । अयमर्थः । किमत्र चोद्यते । जीवमुख्यप्राणलिङ्गाद्
ब्रह्मधर्माणां जीवपरत्वं, त्रयाणामपि स्वतन्त्रत्वं वा, लिङ्गद्रव्य-
स्यापि ब्रह्मधर्मत्वमुच्यतामिति वा । आद्यः पूर्वमेव परिहृतः ।
न हि ब्रह्मधर्मा अन्यपरत्वेन परिणेतुं शक्या इति । द्वितीये दृ-
षणमाह । उपासात्रैविध्यात् । तथा सत्युपासनं त्रिविधं स्यात् ।
तद्वाक्यभेदप्रसङ्गान्न युक्तम् ।

रम् । तथाच वागादिकरणाध्यक्षत्वस्य जीवलिङ्गस्य शरीरधारणस्य
मुख्यप्राणलिङ्गस्य च ब्रह्मवाक्यत्वबाधकस्य विद्यमानत्वान्नेदं ब्रह्मवा-
क्यामित्यर्थः । ननु यथैते लिङ्गे ब्रह्मवाक्यत्वबाधके तथा अमृतत्वादिकं
ब्रह्मलिङ्गमेतद्बाधकमिति नात्र कस्यापि निर्णय इत्यत स्वपक्षे गुण-
माह । *यो वा इत्यादि* । *इति जीवमुख्यप्राणवाच्यत्व इति* *अ-
स्मिन् प्रकरणेऽङ्गीकार्यत्वे । * उत्क्रान्तिरिति* । *सहैवैतैः सर्वैरु-
त्क्रान्तीत्यनेनांकोत्क्रान्तिः । * सर्वथा त्रिलक्षणास्येति* । उत्क्रान्ति-
विरोधिन्या व्यापकतया जीवात्, तथा चेतनतया च मुख्य-
प्राणाद् विरुद्धधर्मणः । * तस्मादिति* । उक्तरूपस्य महाबाधक-
स्य सत्त्वात् । तथाचैतेन बाधकेन ब्रह्मलिङ्गानामुपासनार्थत्व-
स्य शक्यवचनत्वान्नेदं ब्रह्मप्रकरणांमिति पूर्वपक्षाशय इत्यर्थः ।
समाधानांशं व्याकुर्वन्ति । *अयमर्थ इत्यादि* । *उच्यतामिति* ।
उपपाद्यताम् । * पूर्वमेव परिहृत इति* । न घक्तुरिति सूत्रे ब्रह्म-
धर्मबाहुल्यप्रतिपादनेन बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वालम्बानात् परिहृ-
तः । परिहारस्याकारमाहुः । * न हीत्यादि* । अत्राशक्यत्वं बहुषु
लक्षणाया आप्त्या ज्ञेयम् । * द्वितीय इति* * लक्षणादोषराहित्यात्
त्रयाणां स्वानन्द्येण प्रतिपाद्यत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । *नाक्यभेदप्रसङ्गा-
दिति* । विजानीहीत्यस्यावर्तनेन, मामितिपदस्यार्थत्रयकल्पनेनैवका-

तृतीये तूपपत्तिरुच्यते । जीवधर्मा ब्रह्मणि न विरुद्ध्यन्ते ।
आश्रितत्वात् । जीवस्यापि ब्रह्माधारत्वात् तद्धर्मा अपि भगव-
दाश्रिता एव । इहेत्युभयत्र सम्बन्धो ब्रह्मवाचं । मुख्यप्राणे तु
तद्योगात् । तेन योगस्तद्योगस्तस्मात् । प्राणधर्मा भगवति न
विरुद्ध्यन्ते । प्राणस्य भगवत्सम्बन्धात् तद्धर्माणामपि भगवत्स-
म्बन्धात् । अथवा वक्तृत्वादयो न जीवधर्माः किन्तु ब्रह्मधर्मा
एव । जीवे आश्रितत्वाद्भासन्ते । परात्तु तच्छूनोरिति न्याया-
त् । प्राणेऽपि तथा । स्वाप्ययसम्पत्त्योर्जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वम् ।
आध्यात्मिकाधिदैविकरूपत्वान्न संयोगः । प्राणस्य तु संयोग एव ।

एतदर्थं विशेषेण च वाक्यभेदप्रसङ्गात् । * तृतीय इति । * ब्रह्मधर्म-
त्वोपपादनचोदनापक्षे । * ब्रह्माधारत्वादिति * । अस्यावयवभूतैस्तु
व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति श्रुत्या जीवस्यावयवत्वबोधनेन तस्य ब्रह्मा-
धारत्वात् । नच वैपरीत्यं शङ्काम् । संयोगानुत्पत्तिरितिपक्षे तथात्वे,
विभागादुत्पत्तिरिति पक्षे तदभावादिति । * इहेत्युभयत्र सम्बन्ध
इति * । इहाऽऽश्रिततत्वादिह तद्योगादित्येवं सम्बन्धः । ब्रह्मवादपदं
स्यवावादिमते जीवब्रह्मणोरभेदादाश्रयाश्रयिभावानङ्गीकारेण तस्य
विरुद्धत्वबोधनार्थम् । * भगवत्सम्बन्धादिति * । भगवतो न्याय-
मकतया तन्नियम्यत्वरूपात् सम्बन्धात् । तथाच, ' न प्राणोऽनं, नाप्रा-
णोऽनं मत्स्यो जीवति कश्चन । इतरंगं तु जीवन्ति यस्मिंश्चैतान्नुपाश्रिता-
विति' तत्सामर्थ्यस्य भगवदधीनत्वात् तद्धर्माणामपि परंपरया भ-
गवद्धर्मत्वमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे जीवप्राणधर्माणानं न साक्षाद् भगव-
द्धर्मत्वमिति लक्षणेवाऽऽपद्यतेत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः । * अथवे-
त्यादि * । * ब्रह्मधर्मा इति * साक्षाद्ब्रह्मधर्माः । ननु यद्येवं प्राणे
स्यात् तदाऽऽश्रितत्वमेव हेतुत्वेनोक्तं स्यान्न तु तद्योगोऽपीत्यत उप-
पादयन्ति * स्वाप्ययेत्यादि * तथाच स्वाप्ययादौ जीवस्य ब्रह्माश्रि-
तत्वम् । अथस्याभेदकृतात् तादात्म्यान्न संयोगः । उभयप्रवेशपक्षे
तु स्वाप्ययेत्सम्परिवर्द्धभूतः संयोगः कादाचित्कः । प्राणं तु संयोग

तस्मात् सर्वे धर्मा ब्रह्मणि युज्यते ।

सहोत्क्रमस्तु क्रियाज्ञानशक्त्योर्भगवद्दीययोर्द्वेहे सहैव स्थानं सहोत्क्रमणमिति भगवद्दीनत्वं सर्वस्यापि बोध्यते । ननु, प्राण-स्तथानुगमादिति प्राणशब्देन ब्रह्मैव प्रतिपादितं, तत्कथं धर्म-योरुत्क्रमणमिति चेत् । अत्र धर्मधर्मिणोरेकत्वपृथक्त्वनिर्देशयो-र्विद्यमानत्वात् । प्राणो वा अहमस्मिन् प्रज्ञात्मेति । अत्र क्रिया-ज्ञानशक्तिमान् निर्दिष्टः । तदन्वैकैकस्य धर्मप्रशंसा, यो वै प्राणः सा प्रज्ञा, या प्रज्ञा स प्राण इत्युपमंहारान्तम् । पुनस्त-योरेवोत्क्रमणप्रवेशाभ्यां सह हेवास्मिन् शरीरे वमतः सहोत्क्रा-मत इत्युपक्रम्य सुषुप्तिमूर्च्छामरणेषु प्राणधीनत्वं सर्वेषामिन्द्रि-याणामुक्त्वा आसन्यव्यावृत्त्यर्थं प्रज्ञयैक्यं प्रतिपाद्योपसंहरति । पुनर्ज्ञानशक्तेरुत्कर्षं वक्तुम्, अथ खलु यथा प्रज्ञायामिसारभ्य, न हि प्रज्ञापेतोऽर्थः कश्चन सिद्ध्यतेऽन्तेन ज्ञानशक्त्युत्कर्षं प्र-

एव सार्वदिक इति हेतुद्वयकथनं युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-स्मादित्यादि * । * तस्मादिति * अनया रीत्या ब्रह्मणः प्रयोजक-त्वेन लक्षणादोपासंसर्गात् । नन्वस्त्वेवमन्येषां भगवद्धर्मत्वं, तथापि सहोत्क्रमस्यैकत्वव्यापकत्वविरुद्धतया तस्य तु तथात्वं न युज्यत इति तस्य का गतिरित्यत आहुः । सहोत्क्रमस्त्विति । तथाच व्याप-कत्वादसम्भवन्नपि शक्तिशक्तिमतोरभेदाद्ब्रह्मोत्क्षेपणवत् सोऽपि भगवद्धर्म एवेत्यर्थः । एवं बोधनस्य फलमाहुः । * देह इत्यादि * अत्र पूर्वविरोधमाशङ्कते * नन्वित्यादि * । * तन् कथमिति * पू-र्वोक्तविरोधेन धर्मधर्मिभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् कथम् । एतत्समा-धानाय हेतुं गृह्णन्ति * अत्र धर्मेत्यादि * तथाच यदि पृथक्त्वनिर्दे-शो न स्यादुत्क्रमणं विरुद्धेन । अत्र तूभयोः सत्त्वात् पूर्वापरविरोध इत्यर्थः । उक्तं व्याख्यातुमुपपादयन्ति * प्राण इत्यत्रि * अत्र वि-षयवाक्ये पाठभेदो देशभेदाद् बोध्यः । यथा गृह्णन्नारायणोपनिषदि

तिपाद्य धर्ममात्रत्वनिराकरणाय ज्ञानशक्तिमन्तं भगवन्तं निर्दि-
शति, न हि प्रज्ञातव्यमित्यारभ्य, मन्तारं विद्यादित्यन्तेन । तद-
नु ज्ञानक्रियाशक्त्योर्विषयभूतभूतमात्रारूपजगतो भगवदमेदं
प्रतिपादयन्, स एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृत इत्युपसंहरति
ब्रह्मधर्मैः । अतः क्रियाज्ञानविषयरूपो भगवानेवेति प्रतिपाद्य,
न तावन्मात्रं, ततोऽप्यधिक इत्येकोपासनैव विहिता । तंसाज्ज-
डजीवरूपत्वात् सर्वात्मकं ब्रह्मैवेति महावाक्यार्थः सिद्धः ॥३०॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्रा-
ऽणुभाष्ये प्रथमस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥

तैलङ्गद्रविडपाठभेदात् । यथा चैतद्व्याणमवशयेति प्रश्नोपनिषद्वाक्ये
त्विमं शरीरं परिगृह्येति पठन्तीति पाठान्तरं शङ्कराचार्यैरुपन्यस्तम् ।
तथाऽत्रैवोद्बुद्धमित्यत्राद्बुद्धिदिति पठितम् । तद्वत्, शङ्करानन्दकृ-
टीकायामप्ययमेव पाठ इति । अत्र क्रियाशक्त्यनुग्राहकः प्राण इति,
ज्ञानशक्त्यनुग्राहकश्च चेतन इति तदुभयवाचकयोः प्राणप्रज्ञात्मश-
ब्दयोरिह सामानाधिकरण्यात् तदुभयवानेको निर्दिष्टः । ततस्तं मा-
मायुरमृतमित्युपास्त्रत्यनेन तस्योपासनं विधाय तस्य फलं चोक्त्वा,
तदनु, तद्वैक आहुतित्यारभ्यास्तित्वे व प्राणानां निःश्रेयसमित्यन्तेन
क्रियाशक्तिप्रशंसा । जीवति वागपेत इत्यारभ्य प्राण एव प्रज्ञात्मेदं
शरीरं परिगृह्योत्थापयतीत्यन्तेन ज्ञानशक्तिप्रशंसा । ततस्तस्योत्था-
पासनां विधाय प्राणे सर्वाप्तिमुक्त्वा यो वै प्राणः सा प्रज्ञा, या वा
प्रज्ञा स प्राण इत्युपसंहृतेत्येतदन्ता उभयप्रशंसा । तदप्रिमसन्दर्भे
तूत्क्रमणप्रवेशाभ्यां पुनस्तयोरेव प्रशंसा । सा च तस्मिन् पाठे, सह
होवास्मिन्नित्युपक्रम्य सुषुप्त्यादिषु सर्वेन्द्रियाणां प्राणाधीनत्वमु-
क्त्वा ततः प्राणस्य प्रज्ञयैक्यं प्रतिपाद्योपसंहृता । प्रसिद्धपाठे तु, त-
स्यैवैष हृदिरेतद्विज्ञानमित्युपक्रमः । सह होवास्मिन्नित्युपसंहारः ।
वाक्यार्थस्तुभयत्राप्येक एव । तस्य प्रयोजनं तु क्रियाशक्त्यपेक्षया
ज्ञानशक्तेरुत्कर्षप्रतिपादनमतस्तमुत्कर्षं वक्तुमेतावान् सन्दर्भः । ततो-

ऽयं खलु प्रज्ञायामित्यादिनात्कर्षप्रतिपादनम् । तत्रापि पाठभेदः । प्र-
 सिद्धपाठे, अथ यथास्यै प्रज्ञायै, इत्युपक्रमान्न हि प्रज्ञापेताधीः का-
 च्चन सिद्धेदित्युपसंहारात् । अर्थस्त्वेक एव । तदग्रे तु पाठोऽपि स-
 मानः । तदर्थस्तु, * धर्ममात्रत्वनिराकरणाद्येत्यादिना प्रतिपाद्यते ।
 तत्र ज्ञानशक्तिमन्निर्देशो जीवसाधारण इति जीवं वारयितुं, ता वा
 एता दशैव भूतमात्रा इत्यारभ्य, न ह्यन्यतरनो रूपं किञ्चन सिद्धे-
 दित्यन्वेन क्रियाज्ञानशक्तयोः परस्परसापेक्षतया स्वविषयभूतरूपात्म-
 कजगत्साधकत्वं प्रतिपाद्य, ततो नो एतन्नानेति तासां प्रज्ञायाः स-
 काशाद्भेदं प्रतिज्ञायोपपाद्यति । तद्यथा रथस्यारंभे नेमिरर्पिता ना-
 भावरा अर्पिता एवमेवेता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः
 प्राणोऽर्पिताः स एव इति । तथाच, यद् यज्जनकं तत् तद्धर्मकं, यद्
 यद्धर्मकं तत् तद्विनाभूतमिति व्याख्या भूतमात्राप्रज्ञामात्रात्मकस्य
 सर्वस्य जगतः प्रज्ञाऽविनाभावेन तदात्मकत्वे सिद्धे तस्या अपि स्व-
 रूपं निर्णेतुम्, आनन्दोऽजरोऽमृत इति ब्रह्मधर्मरूपसंहरति । अतोऽत्र
 प्रज्ञात्मकजीवस्वरूपादधिकस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वसर्वाधिकत्वज्ञाना-
 र्थमकैवोपासना विहिता । तस्मात् साध्वसाधुकारकतया प्राप्तस्य
 वैषम्यादिदोषस्यापि परिहाराद् ब्रह्म जडजीवात्मकतया सर्वोपादा-
 नत्वेन सर्वात्मकमित्येष महावाक्यार्थः सिद्ध इत्यर्थः । तेनेदमधिकर-
 णं पूर्वोक्तस्य सर्वस्य निगमनार्थमिति बोधितम् । तथाहि । पूर्वं शा-
 खारम्भे जिज्ञासोक्ता । सा सर्वदा कर्तव्या । अन्यथा, अरुन्मुख्य-
 त्पादिवद्विनाशः स्यादिति विषयवाक्यारम्भे बोधितम् । ततो जन्मा-
 दिसूत्रसिद्धं सर्वकर्तृत्वं, समन्वयसूत्रसिद्धं सर्वोपादानत्वं चोपपा-
 दितम् । तत उपसंहारे, ईक्षत्यानन्दमयाधिकरणसिद्धोऽर्थः प्रज्ञात्मा-
 नन्दपदाभ्यां सङ्गहा बोधितः । ब्रह्मधर्मोपदेशेन, लोकपालत्वादिबो-
 धनेन, प्राणशब्दोक्त्या, स म आत्मेत्युपसंहारेण च यथायथं तद्धर्मो-
 पदेशाद्यधिकरणार्थः सङ्गहीनः । तेन तथोति ।

अवोपासनात्रैविद्यादितिपदं शङ्करभास्कराचार्यमिश्रुभिः स्व-
 क्षमतेनैश्वमेवापत्तिमादाय व्याख्यातम् ।

रामानुजाचार्यैस्तु प्राचीनवृत्तिकारानुसारेणोपासनात्रैविध्यप-
 द्भेकवाक्यत्वे हेतुत्वेन व्याख्यातम् । न ह्यत्र जीवमुख्यप्राणब्रह्मणो
 ज्ञयानामुपासनमुच्यते, येन वाक्यं भिद्यते । किन्तु भोक्तुर्जीवस्य

धर्मभोग्यस्य मुख्यप्राणस्य धर्मैस्त्वधर्मैश्चेत्येवं त्रैविध्यादेकोपासनै-
व विधीयत इति, सम्भवेत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदश्च नेष्यते इत्यभि-
युक्तोक्तैः पूर्वपक्षो न युक्त इति । तेषां चौरः शैवोऽप्येवमाह ।

तच्च वाचस्पतिमिश्रैरेवं दूषितम् । एतदालोचनीयम् । कथं
न वाक्यभेद इति । युक्तं सांभेन यजेतेत्यादौ सोमादिगुणविशिष्टया-
गविधानम् । तत्तद्गुणविशिष्टस्यापूर्वस्य कर्मणोऽप्राप्तस्य विधि-
विषयत्वात् । इह तु सिद्धरूपं ब्रह्म न विधिविषयो भवितुमर्हति ।
अभावार्थत्वात् । भावार्थस्य विधिविषयत्वनिश्चयत्वात् । वाक्या-
न्तरेऽप्येव ब्रह्मावगतैः प्राप्तत्वात्तदनुयाप्राप्तोपासाभावार्थो विधेयस्त-
स्य भेदाद्विध्यावृत्तिलक्षणो वाक्यभेदोऽतिस्फुट इति भाष्यकृता नो-
दघाटित इति ।

अत्रेदं बोध्यम् । तथाहि । अत्र हि मामेव विजानीहीत्यारभ्य,
नीलं वेतीत्यन्ता पेन्द्रगुणविशिष्टैकोपासना । तदनु, सहोवाच प्रा-
णाऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृत्युमिदं त्वुपास्वेंत्यारभ्येवं हि पश्याम
इत्यन्ता द्वितीया प्राणगुणविशिष्टस्य । तदन्वय खलु प्राण एव प्रज्ञा-
त्मेदं शरीरं परिगृह्योत्थापयति तस्मादेतदेवोत्थमुपासीतेत्यारभ्य
सिद्धेदित्यन्ता प्रज्ञागुणविशिष्टस्य । तत्र पृथगुपासनाङ्गीकारे, माम-
व विजानीहि स म आत्मेति विद्यादित्युपक्रमोपसंहारगतस्य वक्त्रा-
त्मोपदेशस्य विरोध इति तदभावार्थेकवाक्यत्वस्यावश्यत्वात्तुपासना-
त्रयपक्षस्त्वसङ्गतः । अथापक्रमाद्यनुरोधेनावान्तरोपासनावाक्यानां त-
दनुवादेन प्रकारविधायकत्वमङ्गीकृत्येन्द्रवाक्यत्वं चेदङ्गीक्रियते,
तदा तत्रोक्तानां प्राणधर्माणां ब्रह्मधर्माणां च कालपनिकत्वापत्तः
पूर्वोक्तरीत्या प्रतर्दनस्य पुरुषार्थासिद्धिश्चेति तदुभयं विहायात्र ब्रह्म-
वाक्यत्वं सिद्धान्तितम् । तथा सति त्रितयपक्षस्य प्रागेव निरस्तत्वा-
द् विध्यावृत्त्यङ्गीकारे विधोलेखवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च प्रकारत्रयविशिष्टै-
कापासाविधिरेव सिद्ध्यतीति वाक्यभेदस्फुटत्वं कथामत्येवालोचनी-
यं, न तु तदभावसमर्थनमालोचनीयम् । किञ्च । भाष्यकृतापि ब्रह्मण
एवैतदुपाधिद्वयधर्मेण स्वधर्मेण चैकमुपासनं त्रिविधं विवक्षितमिति
तन्मतासिद्धमुक्तमतो व्याख्येयविरोधोऽपीति ।

नन्वेवमस्य प्राचीनपक्षस्य निर्दुष्टत्वे सिद्धान्तिना कुतोऽयं
नाहत, आरभ्या च कुतो व्याख्यातमिति चेन्न । त्रैविध्यादित्यस्या

स्यद्वलोपपञ्चमीत्वेनापत्तेरार्थिकतया ऽध्याहार्यत्वाभावेन व्याख्याने दो-
षाभावात् । सिद्धास्ते तेषां धर्माणां जीवीयत्वादिना भानस्यैव आ-
न्तित्वबोधनेन ब्रह्मधर्मत्वस्यैव निर्णीततया प्राचीनप्रतिपन्नत्रैविध्य-
स्याप्यभावादिति बुध्यस्व ।

माध्वास्तु, पेत्रयोक्तं विश्वामित्रेन्द्रसंवादं विषयवाक्यत्वे-
नोदाहरन्ति ।

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितह-
ृदयध्वान्तेन पुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे प्रथ-
माध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥



अथ प्रथमाध्यायस्य

द्वितीयः पादः ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

समन्वये प्रथमेऽध्याये सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वयो वक्तव्यः । तत्रोद्गीथाद्युपासनावाक्यानां मुख्यवाक्येषु फलोपकार्यङ्गत्वम् । ब्रह्मवाक्यानां पुनर्निःसन्दिग्धानां समन्वयः स्वतः सिद्धः सन्दिग्धानि द्विविधानि शब्दतोऽर्थतश्च ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिन्त्यासवः पादानामेककार्यत्वरूपां परस्परसङ्गन्ति क्रमनियामिकामकसरूपं च सङ्गन्ति प्रतिपादयितुं व्याख्येयाध्यायार्थकथनपूर्वकं पूर्वपादसिद्धः स एवार्थः सङ्क्षेपेण वक्तव्योऽप्यथा मन्मतीनां पूर्वोक्तानवधारणेन वक्ष्यमाणार्थं सन्देहः स्यादित्यतस्तमाहुः । * समन्वये, इत्याभ्य, * सन्देहां निवारित इत्यन्तेन * । समन्वये * सर्ववेदान्तसमन्वयप्रतिपादकत्वेन समन्वयाख्यया प्रसिद्धे प्रथमेऽध्याये उक्तबिभ्रः समन्वय एकार्थप्रतिपादकत्वरूपो वक्तव्यः । परप्राप्तिरूपफलसाधनाय तत्साधनीभूतब्रह्मज्ञानोपकाराय चावश्यं वाच्यः । नचानन्तेऽवन्तन्तशास्त्रेषु वेदेषूपनिषद्भागरूपाणां वेदान्तानामप्यनन्तत्वावुक्तरीतिकसमन्वयोक्तेरशक्यत्वमसंगतत्वं वा शङ्काम् । प्रकारविशेषेण सर्वोपपत्तेरित्याशयेनाहुः । * तत्रत्यादि * । वक्तव्ये सर्वसमन्वये, अन्तस्तद्धर्माधिकरणाद्विषयवाक्यभूतानामुद्गीथाद्युपासनावाक्यानां मुख्यवाक्येषु फलसम्बन्धबोधकेषु सर्वविभक्तारण्यतादिप्रतिपादकवाक्येषु फलोपकार्यङ्गत्वम् । तत्तदुपासनया तेन तेन रूपेण तत्फलप्राप्तौ महामाहात्म्यज्ञानस्यात्मत्वस्फूर्त्या निरूपधिप्रेम्णश्च सिद्ध्या तस्य साधनस्य भक्तिरूपत्वसिद्धौ विशक्तिपरप्राप्तिरूपं फलं भवतीति तेषां तद्ङ्गत्वम् । तथाचानया रीत्याऽन्येषामनुक्तानामप्युपासनावाक्यानां प्रयोजनैक्यात् समन्वयः सिद्ध्यतीति न पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । एवमन्येष्वपि बोध्य इत्याशयेनाहुः । * ब्रह्मवाक्यानामित्यादि * । पूर्वं प्रतिपाद्यविषयभेदेन सन्दिग्धानि चतुर्विधाभ्युक्तान्यत्र तु तेष्वेव शब्दार्थभेदेन सन्दिग्धत्वमाहुः । * सन्दिग्धानीत्यादि * तथाचैव

तदर्थं चैतद्विचारितम् । ब्रह्मणि व्यवहारोऽस्ति कांश्चिन्ने-
वेति । प्रथमसूत्र एव व्यवहारः स्थापितः । यतो वाचो निर्वृतन्त
इत्यादीनां विशेषणेदमित्यतया निरूपणनिषेधनपरत्वम् । एवमेव
कार्यसिद्धेः । अधीतानां ब्रह्मवाक्यानां चतुर्लक्षण्या ब्रह्मपरत्वे
सिद्धे श्रवणं सिद्ध्यति । श्रुतस्य कालान्तरेऽप्यसम्भवानाविपरी-
तभावानानिवृत्त्यर्थं पूर्वास्थितानामङ्गानामनपेक्षितानामुद्घापेनाप्ये-
षामपेक्षितानामावापेन तस्यैवार्थस्य निर्द्धारणे मननं भवति ।

वाक्यविचारेणानुक्तानामपि समन्वयसिद्धिरित्यर्थः । एवमध्यायार्थ-
स्य सर्वोपयोगित्वमुक्त्वा पादार्थस्य वक्तुं तत्रत्याधिकरणानां प्रयो-
जनमर्थं च वदन्तः पूर्वं प्रथमस्याहुः । * तदर्थमित्यादि * , * तृप्ति-
वदित्यन्तेन * । * तदर्थमिति * समन्वयार्थम् । * विचारितमिति *
ईक्ष्वत्यधिकरणे विचारितम् । ईक्ष्वत्यधिकरणां चतुर्थे, तत्र विचारि-
तस्य कथं प्रथमार्थत्वमित्यत आहुः । * तत्र प्रथमेत्यादि * । * स्था-
पित इति * प्रमाणलक्षणप्रभृतिभिः स्वरूपादिचिन्तनस्यैव विचार-
पदार्थत्वात् तत्प्रतिज्ञयैव स्थापितः । तथाच विचारस्य चतुर्थे सत्त्वे-
ऽपि स्थापनस्य प्रथमे कृतत्वात् प्रथमार्थत्वमित्यर्थः । ननु सत्यं स्था-
पितस्तथापि श्रुत्यन्तरविरोधाद्भावाद्दर्शनीय इति शङ्कायां तत्परिहारप्र-
कारमाहुः । * यतो वाच इत्यादि * अस्याः श्रुतेरेवन्तात्पर्यकत्वे
गमकमाहुः । * एवमेव कार्यसिद्धेरिति * कार्ये श्रवणादिकं, तत्सि-
द्धेरित्यर्थः । नन्वेवं वाङ्निवृत्तिश्रुतिसङ्कोचने किं मानमित्याकाङ्क्ष-
यामेतदेव विभजन्ते * अधीतानामित्यादि * । आत्माचारे द्रष्टव्य इत्या-
दिश्रुतावात्मदर्शनेनाधनत्वेन श्रवणादिज्ञयमुक्तम् । तस्मात्मा परब्रह्म वे-
ति तस्य वागाद्यविषयत्वे प्रमाणलक्षणादिसंसर्गाभावेन श्रौतानां पद-
वाक्यादीनां ब्रह्मवाचकतया तद्वाचकपदादिशक्तितात्पर्यावधारण-
रूपस्य श्रवणस्यासम्भवात् । तदभावं च, तदुपजीवकस्य, तत्त्वेव
भयं विदुषोऽसम्भानस्येत्यनेनावश्यकतया भावितस्व मननस्य तदुप-
जीवकस्य निदिध्यासनस्य चासम्भवात् ज्ञानस्यापि सिद्धिमोक्षसिद्धि-
प्राप्तौ मोक्षसाधनबोधकश्रुतिवैषम्यपरिहारायानिरुक्तश्रुतिविरोधप-

ततोऽप्येवं ध्यानादिसमाध्यन्तरूपनिदिध्यासनरूपं मनसि सर्वतो निवृत्तव्यापारे स्वयमुपलब्धनिजसुखानुभवरूपं ब्रह्म । इवमेव ब्रह्मज्ञानमिति । अतस्त्रादृशस्यानुभवैकवेद्यत्वाद्युक्तमविषयत्वम् । पाकभोजनतृप्तिवत् ।

अतः श्रवणाङ्गमीमांसायां माहात्म्यज्ञानफलागौ भगवद्वाक्यानामन्यपरत्वेऽन्यवाक्यानां च भगवत्परत्वे दिव्यधर्मादिव्यधर्मव्यत्यासेन वैपरीत्यं फलमापद्येत । तदर्थं दिव्यधर्मनिर्द्धारो

रिद्धाराय च ब्रह्मणः श्रुत्यात्मकनागादिविषयत्वाङ्गीकार आवश्यकः । नचैवमुपगमे उक्तधृतौ सङ्कोचापत्तिः । विशेषेणैदमित्यतया निरूपयितुमशक्यस्यानुभवैकवेद्यतया वागादिनिवृत्तिभवेनेन सङ्कोचाभावात् । नचैवमनुभैकवेद्यत्वे मनोविषयस्य सम्भवान्मनसा सहेत्यस्य त्रिरोधः । लोके मनसा ज्ञायमानानामपि फलतण्डुलादिपाकनानाविधाभोजनतज्जन्यतृप्तीनामिदमित्यतया अविषयत्वस्य सर्वजनीनत्वेनात्रापि तथात्वस्य युक्ततया मनसो निवृत्तिर्विरोधलेद्यस्याप्यभावादिन्यतस्तथाच्यत इत्यर्थः । भाष्ये तु वास्तवेन यत्किञ्चिद्रूपेण येनकेनचित् प्रकारेण निरूपणोऽपीदमित्यतया निरूपणस्य सम्भवात् तद्वारणाय विशेषेणेति पदं बोध्यम् । तथा पूर्वस्थितान्यङ्गानि ब्रह्मवाक्यस्थानि बोध्यानि । उद्घापस्तु प्रकृतपरत्वेन प्रतीयमानस्यान्यपरत्वापादनम् । आवापस्त्वन्यपरत्वेन प्रतीयमानस्य प्रकृतपरत्वापादनम् । * ततोऽप्येषमिति * । मननानन्तरमभ्यासेन निर्द्धारणे तद्दार्ढ्यं वा । * निदिध्यासनरूपमिति * । अत्र ज्ञानमिति शेषः । रूपपदरहितः पाठो वा । * मनसीत्यादिना तु द्रष्टव्यपदोक्तस्य ज्ञानस्य स्वरूपकथनम् । * इदमिति * ब्रह्मस्वभावजन्यम् । * युक्तमिति * अनुभवस्य प्रादुर्भावापेक्षत्वात् प्रादुर्भावस्य च वरणाधीनत्वात् प्रमाणबलस्य कौण्ठयेन तस्याकिञ्चित्करत्वाद्युक्तम् । तथाचैतत्सर्वमनुसन्धाथ जिज्ञासासूत्रप्रणयनाद् देयवहारस्थापनं प्रथमाधिकरणार्थं इत्यर्थः । अतः परं द्वितीयाधिकरणार्थमाहुः । * अत इत्यादि, कर्मेतील्यन्तम् । * अत इति * । ब्रह्मणि व्यवहारस्थापनेन भवणविषयत्वसिद्धौ तत्स्वरूपं दिविचारस्यावश्यकत्वात् । * वैपरीत्यमिति * । दि-

द्वितीयाधिकरणे विचारितः । वेदा एव वाचका, भ्रूलौकिकमेव कर्षेति । ततः पूर्णालौकिकत्वाय विधिनिषेधमुखेनाधिकरणद्रव्यम् । समन्वयेऽतिरूपम् । तदनु प्रथमे पादे शाब्दसन्देहो निवारितो निश्चिन्तार्थे । तत्रापि प्रथमं प्रत्ययसन्देहो निवारितो द्वेषेन । प्रकृतिसम्बन्धोऽप्यधिकरणत्वेण । पुनरन्तिममाधिकरणं संश्लेषवारणाय ।

एवं प्रथमे पादे शब्दसन्देहो निवारितः ।

परीतभावरूपम् । अपरप्राप्तिरूपमिति यावत् । * विचारित इति * । हेतोः साध्यस्य च कथनमुख्येन निर्णीतः । तस्यैवाकारो वेदा एवेत्यादिनोच्यते । अभिप्रार्थमाहुः । * तत इत्यादि * । पूर्णालौकिकत्वावेति * । अभिप्रनिमित्तोपादानरूपताबोधनेन तथात्वाय । * विधिनिषेधमुखेनेति * । समन्वयेन हेतुना पूर्णालौकिकत्वस्य विधिमुखेन स्थापनम् । अव्यवहार्यत्वस्य प्रधानस्य सगुणस्य च निरासेन तत्स्थापनाभिषेधमुखत्वं बोध्यम् । नच पूर्वं जिज्ञासालक्षणविचारणां कर्तव्यतायास्त्रिसूत्र्या उक्तत्वाद्भेदस्याधिकरणस्य कुतो निवेश इति शङ्काम् । त्रिसूत्र्युक्तप्रमेयप्रवृत्तार्थमेव सर्वस्य शास्त्रस्योपदेशेन तत्प्रयोजनाय तस्य तस्याधिकरणस्य सङ्गहेऽप्यदोषादिति । आनन्दमयाधिकरणप्रयोजनमाहुः । * तदन्वित्यादि * । प्रकृतिसम्बन्ध इत्यत्र प्रकृतौ सम्बन्धो यस्य सन्देहस्य स तथेति व्यधिकरणपदो बहुव्रीहिः । सन्देह इति पाठो वा । एवं नवाधिकरणीप्रयोजनमुक्ता दशमस्याहुः । * पुनरित्यादि * । संश्लेषवारणायेति * । परब्रह्मर्षिद्विद्वित्संश्लेषवारणाय । ब्रह्मवादे केवलस्यैव तादृशत्वेन चिद्विच्छरीरापेक्षारहित्यादिति । सिद्धमाहुः । * एवमित्यादि * । वदधिकरण्या निवारितः । तथाचैतावतैव शाब्दसन्देहनिवृत्तेः कार्यसिद्धेः सम्भवान्धूनाधिकाधिकरणाङ्गीकारो न युक्त इत्यर्थः । ननु केचिद्वेकदेशिनो, यतो वाच इत्यस्य यावच्छब्दमनसर्गाच्चरत्विबोधनपरत्वमात्माय श्रोतव्यादिवाक्यवैयर्थ्यपरिहाराय ब्रह्मणि सगु-

ये पुनः क्वचित् सगुणनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति, ते स्वयमेव स्वस्य ब्रह्मजिज्ञासानधिकारं बोधयन्ति । ब्रह्मवादे साङ्ख्यानामिव गुणानामनङ्गीकारात् । भौतिकगुणानामसम्बन्धार्थमेव बाध्याधारम्भः । अन्यथा सर्वस्यापि तत्कारणत्वेन तत्सम्बन्धस्य विद्यमानत्वादन्यनिराकरणेन तत्प्रतिपादकत्वनिर्द्धारकाधिकरणानां वैयर्थ्यमेव ।

अर्थसन्देहनिराकरणार्थं द्वितीयाधारम्भः । तत्रार्थो द्विविधो जीवजटात्मकः प्रत्येकसमुदायाभ्यां त्रिविधः । तत्र प्रथमं जीवपुरःसरेण सन्देहा निवार्यन्ते ।

णनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति । तत्रच निर्गुणं ब्रह्मोक्तश्चुनिरर्थाद् बोधयति । श्रौतव्यादिभ्युनयस्तु शब्दात् सगुणं बोधयन्तीत्येवमपि ब्रह्मणि व्यवहारासिद्धेः पूर्वोक्तरीत्या जिज्ञासासूत्रलोकभृतेभ्यार्थकथनं न युक्तमित्याशङ्कायां तन्मतमनूय दूषयन्ति । * ये पुनरित्यादि * कथं बोधयन्तीत्यत आहुः । * ब्रह्मवाद् इत्यादि * । * गुणानामिति * नित्यभिन्नानाम् । ननु, प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश इत्यादिभृतिषु गुणाङ्गीकारात् कथमनङ्गीकारावगम इत्यन आहुः । * भौतिकेत्यादि * भौतिका भूतोत्पादकत्वेन तत्सम्बन्धिनः । तथाच, प्रधानेत्यादिभ्वेताश्वतरश्चुनौ गुणानां सिद्धत्रिर्द्देशोऽप्युपनिषद्धारम्भे, भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यमित्यत्र योनिपदोक्तानित्यभिन्नगुणानङ्गीकारबोधनादुक्तभूतौ ब्रह्मवाद्सिद्धा भगवदुत्पन्ना एव ते बाध्याः । अतस्तदभिप्रेतानां मायावाद्सिद्धानां गुणानामसम्बन्धार्थमेवाध्याधारम्भात् सा छतिव्यवस्था असङ्गतेत्यतस्तथेत्यर्थः । ननु कथमेवमवगम्यत एतदर्थमेवाध्याधारम्भ इति, तत्राहुः । * अन्यथेत्यादि * । * तत्कारणत्वेनेति * तत्कारणकत्वेन । तथाचातोऽवगम्यत इत्यर्थः । एवं प्राप्तङ्गिकं निराकृत्यं प्रस्तुतमाहुः । * अर्थेत्यादि * कोऽर्थः सन्देहजनकः, कथं च तन्निराकरणमित्यपेक्षायामाहुः । * तत्रार्थ इत्यादि * द्वितीयपादार्थमाहुः । * तत्र प्रथममित्यादि * । * जीवपुरःसरेणेति * प्रथमाधिकरण्ये, अनुपपत्तेस्तु न शारीर इति पूर्व

इदमात्मनायने । सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति, शान्त उ-
पासीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरार्श्मिच्छोके पुरु-
षो भवति तथेतः प्रेत्य भवति । स क्रतुं कुर्वति मनोमयः प्रा-
णशरीर इत्यादि । तत्र वाक्योपक्रमे सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति सर्व-
स्य ब्रह्मत्वं प्रतिज्ञाय, तज्जलानिति सर्वविशेषणं हेतुत्वेनोक्त्वा
तच्चेनोपासनमुक्तम् ।

जीवस्यैव निराकरणाज्जीवपुरःसरेण विचारेणेत्यर्थः । एवमग्रिमपादे-
ऽपि, नानुगानमत्तच्छब्दादिति सूत्रप्रणयनाज्जडपुरःसरत्वम् । एवं च-
तुर्थेऽप्युभयपुरःसरत्वमानुमानिकसूत्राविवरणाद्वगन्तव्यम् । तथा च
त्रिभिः पादैर्ल्लाघिधार्थसन्देशो निवार्यत इत्यर्थः । एवञ्च पादान-
नामेककार्यकत्वेऽपि क्रमनियामिकाऽत्रावसररूपा सङ्कतिरिति बो-
धितम् ।

अन्ये तु प्रथमपादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गान्याकाशादिवाक्यानि निर्-
र्णीतानि । द्वितीयतृतीययोस्त्वस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि निर्णीयन्त इत्याहुः ।
तन्मते क्रमनियामकं न स्पष्टम् ।

एवं पादसङ्कतिं निरूप्य प्रथमाधिकरणं व्याख्यातुं विषयवा-
क्योपन्यासमुखेनावतारयन्ति । * इदमात्मनायत इत्यादि * छान्दोग्ये
पञ्चमप्रपाठके उच्यते । अत्रादिपदेन, भारूपः सत्यसङ्कल्प आका-
शात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्याप्तोऽ-
वाक्यनादर एष म आत्माऽन्तर्हृदयेऽणीयान् श्रीहेर्वेत्यादिनाऽणीय-
स्त्वगुणविशिष्टस्य, तत, एष म आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान् पृथिव्या
इत्यादिना स एष ज्यायस्त्वगुणविशिष्ट इत्युक्ता पुनः सर्वकर्मत्वा-
द्विशिष्टस्य, तत, एतद् ब्रह्मेतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति, यस्य
स्याद्ब्रह्मा न विचिकित्सास्तीत्येतावतश्च बोधकः शायिद्वयविद्याभ्यो
ग्रन्थः परामृश्यते । अत्र संशयादिकं बोधयितुमेतद् व्याकरिष्यन्तोऽत्र
वाक्यद्वयस्य प्रतीयमानत्वादादौ पूर्वं व्याकुर्वन्ति * तत्रवाक्येत्यादि *
* तज्जलानिति * तस्माद् ब्रह्मणो जायत इति जं, लीयंत इति लम्,

नचायं शमविधिः । वाक्यार्थे सप्तपाप्रसङ्गात् । कारण-
त्वेन सामान्यत एव सिद्धत्वाच्च । अतः सर्वजगतो ब्रह्मत्वेनो-
पासनमुक्तम् । इदमेव पुराणादिषु विराट्त्वेनोपासनम् । अनः
परमग्निर्वाक्यार्थे सन्देहः । ऋतुं कुर्वीतेति । ऋतुर्धर्मो यज्ञ इति
यावत् ।

तस्य स्वरूपं मनोमयः प्राणशरीर इति ।

अनितीत्यद् । ब्रह्मसम्बन्धेनोत्पत्तिलयस्थितिकमित्यर्थकं तज्जलानिति
सर्वविशेषणमुपासनाहेतुत्वेनोक्त्वा सर्वस्य ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तमि-
त्यर्थः । ननु यथाऽत्र तज्जलानिति सर्वविशेषणं, तथा शान्त इत्युपा-
सकविशेषणम्, इतिश्च हेतौ । तथा सत्यत्र जगत उक्तरूपत्वात् स-
र्वत्र रागद्वेषरहितो भूत्वा वक्ष्यमाणोपासनं कुर्यादिति शमविधिम-
ङ्गीकृत्याग्ने मनोमयत्वादिधर्मवैशिष्ट्यकथनात् तत्र जीवोपासनमेव
विधीयत इति पूर्वपक्षमुत्थापयन्ति । तत् कुतो नाद्रियत इत्याशङ्क्या-
हुः । * नचायमित्यादि* । शमविधिमुपगच्छना, शान्त उपासितित्य-
स्य शमपूर्वकोपासनाविधानरूपे वाक्यार्थेऽङ्गीकृते, उक्तोपासनार्थे
शमं सम्पाद्येदिति वचनव्यक्तेः पदद्वयेऽपि लक्षणापत्त्या वाक्यार्थे
लक्षणाप्रसङ्गात् । वक्ष्यमाणोपासनाया जीवात्मविषयत्वाङ्गीकारे च,
शान्तो दान्त इत्यात्मदर्शनवाक्यादस्यात्मप्यात्मदर्शनसामान्येन शम-
स्यावापसिद्धत्वाच्च विधिवैयर्थ्यापातः । ऋतुकरण्याग्ने वक्ष्यमा-
णत्वेन तदनुवादाङ्गीकारोऽप्यसङ्गत इति चकारार्थः । तथाच नैवं
पूर्वपक्ष उचित इत्यर्थः । तस्माद्यमुपासनान्तरविधिरेवेत्याहुः । *
अत इत्यादि* । एतदुपपद्यमानोपबृंहणमाहुः । * इदमित्यादि* । त-
न्नोपासनं प्रकारभेदेन, पातालमेतस्य हि पादमूलमित्यादिनोक्तमत-
स्तदुपासनान्तरोपगम एव युक्त इत्यर्थः । एतद्विचारप्रयोजनमग्ने
स्फुटिष्यति । प्रस्तुतमाहुः । * अनः परमित्यादि* । कथं सन्देह इ-
त्याकाङ्क्षायां तं बोधयितुं व्याकुर्वन्ति । *ऋतुरित्यादि* । ननु द्रव्यदे-
वते यज्ञस्य स्वरूपभूते । ते चात्रानुक्ते इति कथं यज्ञत्वावगतिरित्यत
आहुः । * तस्येत्यादि* । तथाच द्रव्यादिरहितोऽयं ज्ञानयज्ञ इत्यर्थः ।

उपामनाप्रकरणत्वाद्दुपासनैवैषा । तत्र मनोमय इति प्रमा-
णभूतो वेद उक्तः । प्राणशरीर इति कार्यकारणयोरभेदोपचा-
रः । अग्रे सत्यसङ्कल्पादिधर्मवचनात् किमयं विज्ञानमयो जीवो
ब्रह्मत्वेनोपास्य, उत ब्रह्मवान्तर्यामी, यः पुराणेषु सूक्ष्म
उक्तः ।

ननु यस्य भूयाःसो यन्नकतत्र इत्याहुरित्यादावङ्गोपाङ्गसहितहवि-
स्त्यागरूपक्रियायाः ऋतुत्वेन प्रसिद्धत्वात्मानसस्यास्य कथं ऋतुत्व-
मित्यत आहुः । * उपासनेत्यादि * तथाच प्रकरणबलाद्ब्रह्मिमा-
दस्य क्रियतेऽसौ ऋतुरिति योगं चादायोपासनाद्विद्यत इत्यस्यास्तथा-
त्वमित्यर्थः । तर्हि कोऽत्र विषय इत्यतस्तं प्रकटयन्ति * तत्र मनोम-
य इत्यादि * वेदस्य मनोमयत्वं तु 'स एष जीवो विश्वप्रसृतिः प्रा-
णेन घांषेण गुहां प्रविष्टः । मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्यरूपं मात्रा स्वरो वर्ण
इति स्वविष्ट इत्येकादशस्कन्धीयमगवद्वाक्यसन्दर्भे स्पष्टम् * का-
र्यकारणयोरिति * वेदप्राणयोः । नन्वेवमत्र वेदरूपस्य विषयस्य स्फु-
टत्वेन कथं वाक्यार्थे सन्देह उच्यत इत्यन आहुः । * अत्र इत्यादि *
आदिपदेन, एष म आत्मेत्यादेर्भेदव्यावर्तकस्य जीवसङ्काहकस्य धर्म-
सङ्काहः । * अयं विज्ञानमयो जीव इति * वेदबोधितत्वात्मानोमयः
प्राणशरीरो, भारूपत्वेन विज्ञानमयो जीवः प्राणधारणप्रयत्नवान् ब्र-
ह्मत्वेनोपास्य, स म आत्मेति कथनाच्च ? उत सत्यसङ्कल्पादिपदो-
क्तधर्मवैशिष्ट्याद् ब्रह्म वा, यः पुराणेषु 'केचित् स्वदेहान्नर्हद्रयाव-
काशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम' इत्यादौ सूक्ष्मो हृद्यान्तर्गतित्वेनो-
क्त इति सन्देह इत्यर्थः । इह, तत्र मनोमय इत्यादिनोपा-
सनविषयबोधनेनाधिकरण्यासङ्कतिरपि बोध्यते । पूर्वपादे जन्मा-
दिस्त्रे ब्रह्मणः कर्तृत्वमुक्त्वा तल्लिङ्गाद्यधिकरण्यत्तुष्टयेनातिव्याप्तिप-
रिहारे क्रियमाणेभन्तिमेनानुगमाधिकरणेन अर्द्धविशिष्टे जीवेऽतिव्या-
प्तिनिवारणं कृतम् । तदस्मिन्नधिकरणे कर्तृत्वनिर्वाहकानां मनो-
मयत्वादिस्वैकर्मात्मानां धर्माणां जीवे बोधनेन ब्रह्मणि तदभावात्
कर्तृत्वासम्भवं बोधयित्वा पूर्वपक्षे भासिष्यते । तेनाहोपः सङ्कतिः ।

तत्र पूर्ववाक्ये जडस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनस्योक्तत्वा-
ज्जीवस्यापि ब्रह्मत्वेनोपासनमेव युक्तं, न त्वाहत्यैव ब्रह्मवाक्यं
भवितुमर्हति । विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेदेति शास्त्रान्तरे स्पष्टत्वाच्च ।
तस्मात् कार्यकारणयोरभेदाज्जीव एव ब्रह्मत्वेनोपास्य इत्येवं
प्राप्ते, उच्यते ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अथ खल्वित्यादि ब्रह्मवाक्यमेव ।
कुतः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । कुर्वीतेत्युपदेशो, न तूपासना ।
तत्र परमज्ञानस्य सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनया शुद्धान्तः-
करणस्य सर्ववेदान्नप्रसिद्धब्रह्मोपदेश एव युक्तो मननरूपो, न
तु कश्चित् सिद्धस्य जीवस्योपासना ।

पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र पूर्वत्यादि * । * आहत्येति * । भक्तस्मात्
प्रबलहेतुं विनेति यावत् । तथाच द्वयौर्लिङ्गस्य सत्त्वेन तस्या-
निर्णायकत्वात्पुनश्चासञ्जातविराधत्वेन बलिष्ठत्वात् तत्र च जी-
वस्यैवोक्तत्वात् पूर्ववाक्यत्रिचार्योऽपि प्रकरणस्यैव नियामकतया
औचित्याच्च नास्य ब्रह्मवाक्यत्वम् । किन्तु शास्त्रान्तरोक्तविज्ञानमय-
स्यात्र भावरूपत्वेन प्रत्यभिज्ञानात् कार्ये सशरीरे जीवे कारणभूतस्य
ब्रह्मण उपचारं विधाय सत्यसङ्कल्पवादिधर्मवत्तया वेदाभिमानिवेद-
प्राजीवो वा, खजीव एव वोपास्य इत्यर्थः ।

सिद्धान्तं वक्तु सूत्रं पठन्ति ॥ सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ कथ-
मयमुपदेश इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * तत्रेत्यादि* । तथाच, सर्वे खल्वि-
ति पूर्ववाक्ये जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनं, तद्गगत्त एव विराट्त्वेनो-
पासनम् । तस्य काल्पनिकत्वाभावबोधनायैवात्र नञ्जलानिनि हेतु-
क्तिः । तत्फलं चान्तःकरणशुद्धिः । ' स सर्वधीवृत्त्यनुभूतसर्वे आ-
त्मा यथा खप्रजनेक्षितैकः । तं सत्यमानन्दनिधिं भजेत नाम्यत्र स-
ञ्जघत् आत्मपात' इति तद्विधायकवाक्ये तथा सिद्धत्वात् । एवं सति
पूर्वोक्तोपासनाफलभाजा पुनः किं कार्यमित्यपेक्षायाम्, अथ खल्वि-

शास्त्रान्तरे त्वग्रे आनन्दमपस्य वक्तव्यत्वात्तथा युक्तम् ।
न त्विह तथा । तस्माद्धानन्दरूपमाशुशरीररूपो वाक्यार्थः ॥१॥

त्यादिना पुरुषस्योपासनानुरूपफलभाक्त्वकथनेन विराट्त्वेनोपास-
नायामन्यत्र सङ्गामावेऽप्यन्ते या मतिः सा गतिरिति न्यायेन, यं यं
वापीति गीतावाक्येन चान्ते सर्वात्मकत्वमेव, न तु परमाप्तिरिति ता-
दृशा तदर्थमुपायान्तरं कर्तव्यमित्याशयेन तमाह । स क्रतुं कुर्वीते-
ति । स उक्तोपासनया शुद्धान्तःकरणोऽपि, यथा क्रतुरित्युक्तरीत्यो-
पासनानुरूपमेव फलं प्राप्नोतीत्यतो मनोमयेत्युक्तप्रकारेण मननात्म-
कं क्रतुं कुर्वीतेति सर्वत्र वेदान्ते सर्वान्तरत्वेन प्रसिद्धस्य ब्रह्मण एव
मननोपदेशस्तत्त्वेव भयमितिभ्रुत्यन्तरे तस्यावश्यकत्वश्रावणाद्युक्त इति
शास्त्रान्तरसिद्धा जीवोपासना नाङ्गीकर्तुं शक्येत्यर्थः। ननु यदि मयटो
विकारार्थमनादत्यात्र ब्रह्मवाक्यत्वमङ्गीक्रियते तर्हि शास्त्रान्तरेऽपि
तथा वक्तुं शक्यत्वाङ्गीवोपासनाया उच्छेद एव स्यादित्यत आहुः ।
* शास्त्रान्तर इत्यादि * तथाचैवं वैलक्षण्यस्य स्फुटत्वात् तनुच्छेद
इत्यर्थः । एवं वाक्यं व्याख्याय सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * य-
स्मादेतादृशस्य मननमेव युक्तम् । तन्मानपेक्षिताङ्गोद्भाषेनापेक्षिताङ्गा-
वापेन वाक्यार्थनिर्धारणे भवतीत्येतत्पूर्ववाक्यविचारे, एन इति वै प्र-
जापनिर्देवानसृजतासृष्टमिति मनुष्यानित्यादिभ्रुतिभिर्जगज्जनकत्वस्य
वेदे सत्त्वेऽप्यस्य महतो भूतस्य निःश्वसितं यद्वग्दो यजुर्वेद इत्या-
दिभ्रुत्या वेदस्य ब्रह्मजन्यत्वावधारणं निरङ्कुशस्य जगज्जनकत्वस्य वेदे
अभावाद्, यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं, हिरण्यगर्भं पश्यति जायमा-
ममित्यादिभिर्हिरण्यगर्भेऽप्यभावाद्तादृशजनकत्वस्योद्भाषेन, निरङ्कु-
शस्य, यतो वेत्यादिभ्रुत्युक्तस्य तस्यावापेन च ब्रह्मपदस्य परवाचकत्वे
निर्धारिते तस्य वाक्यस्य परब्रह्मरूपो वाक्यार्थो मनो भवति । तथै-
तद्ब्रह्मक्यमननेऽपि सत्यसङ्कल्पेस्वारभ्य यावन्ति विशेषणानि तेषां म-
नोविकारभूते वेदे हिरण्यगर्भं जीवान्तरे चासम्भवात् तद्विशिष्टे म-
नोमये मन्तव्ये, मनसैवानुदृष्टव्यः, स मानसी न आत्मा जनानां,
मनसा तु विशुद्धनेत्यादिभ्रुतिभिस्तादृशमनोप्राप्तात्त्वेन मनःप्राप्त्युर्था-

द्विकारोद्भाषेन प्राचुर्यावापेन चानन्दमयरूपो मनोमयः, को ह्येषा-
न्यात् कः प्राणयादिति प्राणितृत्वभावणात् प्राणस्वरूपविग्रह इति
मननादानन्दमयरूपो यः प्राणशरीररूपोऽन्तर्यामी सोऽत्र वाक्यार्थ
इत्यर्थः । अत्र विषयवाक्ये, भावरूप इति प्रकाशरूपो ज्ञानात्मा । स-
त्यसङ्कल्प इति, सत्या अवितथा विषयाऽऽयमिचारिणः सङ्कल्पा वि-
चारा यस्य तादृशः । आकाशात्मेति, व्यापको दुर्ज्ञेयो नीरूपो नीलः
सर्वाभारो नामरूपनिर्वाहकः । सर्वे कामा निर्वाषा यस्येति सर्वका-
मः । एवमग्रेऽपि । सर्वमिदं जगद् अभ्यासः, अभि अन्तर्बाहिरुभयत्र
गृहीतो ज्ञातः । अवाकी । उच्यतेऽनयेति वाक् । वागेव वाकः । करणे
घञ् । स यस्य वर्ततेऽसौ वाकी । तद्भिन्नोऽवाकी । उपलक्षणमिदम् ।
कार्यं कुर्वन्नपि कारणशून्यः । अपाणिपादौ ज्वनो ग्रहीतेति श्रुत्यन्त-
रात् । अनादरः । न विद्यत आदरः सम्भ्रमो यस्य । आप्तकामत्वात् ।
सर्वानपेक्षः । अभिसम्भवितास्मीति प्राप्तस्मि । अद्धेति निश्चयः ।
पताहशस्तं प्राप्नोतीति शेषः । स्फुटमन्यत् । ननु भवत्वर्थं विषयवा-
क्यार्थस्तथापि सूत्रे पक्षानुल्लेखात् कथं व्याख्यातोऽर्थः सौत्रत्वेन नि-
श्चेतुं शक्यः । तदनिश्चये वाक्यार्थोऽपि सन्दिग्धप्राय एवेति चेन्मैव-
म् । द्विनीयादिपादानां पूर्वपादोक्तार्थविमर्शरूपत्वात् कारणत्वस्य
तत्र विमृष्टत्वेऽप्यन्येषामविमृष्टत्वाद्दान्तस्तद्धर्मोपदेशाधिकरणसा-
धितस्यानन्दमयान्तरत्वस्य विमर्श इत्यत्रिवाद्म । आन्तं पादेऽन्तर्-
र्तिन एव विचारदर्शनात् । सूत्रंऽप्युपदेशपदेन तदर्थविचारस्य प्रत्य-
भिज्ञानात् । विषयवाक्येऽप्येष म आत्माऽन्तर्हृदय इति पदात् । अतः
सूत्रे पक्षानुक्तावपि प्रकरणबलेन तन्निर्णयस्य सुसाध्यत्वादिति । यः
पुनरेता चराचरग्रहणादिस्वादी पक्षोल्लेखः, स तु तस्यैवानृत्वादिध-
र्मविचारार्थ इत्यदोषः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रारम्भगतेन सर्वज्ञेतिपदेनारम्भगतस-
र्वपदघटिते वाक्ये विषयवाक्यत्वेन बोधिने तस्य रामनिष्पत्त्यर्थवसि-
तस्य फलाकाङ्क्षापूरणायामिमसन्दर्भस्योपस्थित्या सूत्रगतपक्षाका-
ङ्क्षापूरणेनोक्तार्थस्य सौत्रत्वे सिद्धे वाक्यार्थनिश्चयस्य सूत्रेण सम्भ-
वादिति वदन्ति ।

एवञ्च सूत्रगतन्यायवर्चान्नैवं बोध्या । अथ खद्वित्रत्यादिवा-
क्यमुपदेशः । परमज्ञान्ताधिकारत्वात् । यदेवं तदेवम् । कं प्रहोत्सा-

मनु क्रतुमयः पुरुष इति यथामङ्गुलमग्निमदेहकथनाल्लो-
कान्तरभावनिफलार्थमन्योपासनैव तु युक्ता, न तु ब्रह्मज्ञानस्य
तादृशं फलं युक्तमित्याशङ्क्य परिहरति ।

विवाक्यवत् । यन्नैवं तन्नैवम् । प्राणं नहि वागप्येतीत्यादिवाक्यवत् ।
उपदेशश्च परममहितानुशासनम् । तत इदं वाक्यं ब्रह्मनाक्यम् । स-
र्ववाक्यसमर्थितसर्ववेदान्तप्रसिद्धोपदेशात् । यदेवं तदेवं, यन्नैवं त-
न्नैवमिति । सिद्धान्तरीत्या तु प्रकरणासमर्थितत्वेन हंतुर्विशेषणाय
इति भेदः ।

किञ्च, सूत्रे प्रसिद्धपदेन, तदेजति तन्नैजनीत्यादिवाक्यप्रसि-
द्धत्वस्यापि स्मरणादेतद्वाक्यगताणीयस्त्वज्यायस्त्वात्रारत्वेन प्रसि-
द्धत्वमपि सङ्गृह्यते । अतो वाक्यस्य स्पष्टलिङ्गत्वमपि बोध्यते ।
तेनात्र पादे अस्पष्टलिङ्गवाक्यचिन्ताङ्गीकारं प्रतिज्ञायैतस्यात्र विषय-
त्वेनोपन्यासाऽप्ययुक्त इत्यापि सूचितम् ॥ १ ॥

विवक्षितगुणोपपत्तेश्चेति सूत्रमवधारयन्ति * नन्वित्यादि * ।
अयमर्थः । अत्र हि पूर्ववाक्ये ब्रह्मोपासनकथनेऽप्यथेति प्रकृतच्छेदेना-
ग्रे उपासनान्तरमुच्यते । तथा क्रतुमय इत्यारभ्य, तथेनः प्रत्य भव-
तीत्यन्तेन लोकान्तरे सङ्कल्पानुरूपदेहप्राप्तिरूपं फलमुच्यते । फलं
च तात्पर्यनिर्णये लिङ्गम् । अतस्तद्विचारेऽत्रोपासनाया ब्रह्मविषय-
त्वं न घटने । फलस्य प्राकृततया जाघन्यात् । अतोऽत्र यथासङ्क-
ल्पमग्निमदेहकथनाल्लोकान्तरभावनाहत्तदेहप्राप्त्यर्थं वेदाभिमानिवे-
वताया वा, क्रतुमय इत्यादिना साधकस्योपक्रान्तत्वात् स्वजीवस्यैव
बोपासना युक्ता । इहापि भावनाया पेशस्कृतो रूपान्तरस्य प्रत्यक्ष-
सिद्धत्वेन धृत्युक्तपारलौकिकरूपान्तरस्य भावनाप्रचयजन्यतायां बा-
धानवतारात् । नचैवं सति ब्रह्मोपासनायामपि तथा वक्तुं शक्य-
त्वात् कुतस्तस्याग इति शङ्काम् । देहत्वस्य प्राकृतत्वव्याप्तत्वेन ब्रह्म-
ज्ञानस्य च, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति, ब्रह्मविदाप्रोति परमित्या-
दिषु ब्रह्माप्तिरूपस्यैव फलस्य भावणेन ब्रह्मज्ञाने तादृशफलकथन-
स्यायुक्तत्वादिति । तस्माद्त्र मननोपदेशाङ्गीकारो न युक्त इत्याश-
ङ्क्य परिहरतीति ।

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

विवक्षिता लोकान्तरे तादृशरूपप्राप्तिः, सा प्रकृतेऽप्युप-
पद्यते । भगवत्स्वरूपलाभात् सारूप्यलाभाद्वा । नच व्याप्तिरु-
क्तेः सधमप्राप्त्युपायो युक्तः ।

सत्यमङ्गल्पादिवचनं च ब्रह्मवाक्यत्वपोषकमिति चका-
रार्थः ॥ २ ॥

सूत्रं पठित्वा तत् समाधातुं व्याकुर्वन्नि * विवक्षितेत्यादि *
विवक्षिता वक्तुमिष्टा उपादेयत्वेनाभिप्रेता वा या गुणरूपा लोकान्तरे
तादृशी सङ्कल्पानुरूपदेहप्राप्तिः सा ब्रह्मज्ञानपक्षेऽप्युपपद्यते । ज्ञान-
फलबोधकासु ध्रुतिषु मृत्युमतिक्रान्तस्य भगवत्स्वरूपस्य ब्रह्मदेह-
स्य परप्राप्तिरूपस्य वा, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति ध्रुत्या ब्रह्मस्वरूपस्य
वा लाभोऽभिप्रेत इति तस्य सङ्कल्पानुरूपताया युक्तत्वादिति । नच
यथा क्रतुरित्यादिना लोकान्तरप्राप्यत्वेन सङ्कल्पानुरूपत्वेन व्याप्ति-
रुक्तेत्यतः, कुर्वीतेत्युपदेशबोधितः क्रतुरधमस्य प्राकृतदेहस्य प्राप्त्यु-
पायो युक्तः । परमशान्तस्य पूर्वोपासनया शुद्धान्तःकरणस्याशुद्ध-
सङ्कल्पायोगात् तदभावे प्राकृतदेहस्याप्ययोगादित्यर्थः । हेत्वन्तर-
माहुः । * सत्वेत्यादि * तथाचैवं हेतुद्वयबाधितत्वादस्य जीववा-
क्यत्वं न शङ्कितुं शक्यमित्यर्थः ।

यत्तु केचिदपौरुषेयवदे वक्तुरभावात्केच्छार्थः सम्भवतीत्यन-
ुपादेयत्वेन फलेन तत्र विवक्षितत्वमुपचर्यते । लोके तथा दर्शनात् ।
वेदेऽपि वाक्यतात्पर्यातात्पर्याभ्यामुपादेयत्वानुपादेयत्वयोरवगन्तुं श-
क्यत्वात् सूत्रे विवक्षितपदमौपचारिकमङ्गीकुर्वन्नि । तत्र रोचि-
ष्णु । निःश्वसितभ्रुव्यनुरोधेन वेदे जीवाजन्यत्वरूपस्यापौरुषेयत्वस्या-
ख्येयत्वेन सर्वथा वक्रभावस्यासङ्गतत्वात् । शास्त्रयान्तिवसूत्रे स्वय-
मेव वेदकर्तृत्वाङ्गीकारेण वदंतो व्याघानाच्च । नच निःश्वसितस्य
सार्धदिकत्वाद्बुद्धिपूर्वकत्वेन वक्तुरुपगमेऽपि च्छायांसम्भवाद्बोध
इति वाक्यम् । आनीदवान् सुधया तदेकं तस्माद्वाप्यन्न परः किञ्चना-
संति भुनिविरोधेन, तत्सार्धदिकत्वाङ्गीकारस्यैवासङ्गतत्वात् । एवं

नन्वेतावतापि नैकान्ततो ब्रह्मवाक्यत्वमुपपत्तेरुभयत्रापि
तुल्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरति ।

अनुपपत्तेस्तु न शरीरः ॥ ३ ॥

नच प्राणशरीररूपो जीवो भवति । तिरोहितानन्दत्वेन

सिद्धं निःश्वसितस्यासार्वदिकत्वे तदुद्गमे इच्छापूर्वकत्वस्याप्यपर्यव-
स्थयत्वात् । प्रपञ्चमात्रं प्रति, बहु स्यामितीच्छाया एव कारणत्वेन
वेदात्मकनामप्रपञ्चं प्रत्यपि तस्या अदृण्डवारितत्वात् । नच शब्दस्वर-
रूपमात्रोद्गम एवेच्छासम्बन्धो, न तु तस्यार्थसाहित्येऽपीत्यक्षोष इति
वाच्यम् । ईदृशविभागे मानाभावात् । नचैवं पौरुषेयत्वाङ्गीकारे का-
णादादितौल्यापातः । ईश्वरवाक्यत्वेनैव तन्निरासात् । नचैवं शब्दा-
र्थसम्बन्धानित्यत्वप्रसङ्गः । शब्द इति चेदित्यस्मिन् सूत्रे तन्निरास-
प्रकारस्यापि वक्ष्यमाणत्वात् । अतो वेदे षक्तुरिच्छासम्बन्धस्य स-
त्त्वेन विवक्षितत्वादेः सत्त्वातुपचाराङ्गीकारो न युक्त इति त्रिक् ।

यत् पुनर्मनोमयः प्राणशरीर इत्यस्य सगुणविषयत्वम्, अप्रा-
णो ह्यमनाः शुभ्र इत्यस्य निर्गुणब्रह्मविषयत्वमित्युक्तम् । तत्तु पूर्वपा-
दार्थानुवादभाष्य एव दूषितमित्युपरम्यते ॥ २ ॥

अग्रिमसूत्रमघतारयन्ति । * नन्वेतावतेत्यादि * । * एताव-
तेति * सूत्रद्वयोक्तयोपर्यया । * तुल्यत्वादित्यादि* ' आत्मानं चे-
द्विजानीयादयमस्तीति पुरुषः । किमिच्छन् कस्य वा हेतोः शरीरम-
नुसंज्वरेद्' इत्यादौ ज्ञेयतया प्रसिद्धत्वेन जीवस्य मन्तव्यत्वोपदेशो,
लोकान्तरे विवक्षितदेहप्राप्तिः । न वै कश्चिन्मे मनसो मृषा गतिरि-
तिषाक्यात् सत्यसङ्कल्पत्वं, व्यापकत्वादाकाशात्मकत्वं, पर्यायेण
सर्वाहंमानिनया वा सर्वकर्मत्वादिकं हिरण्यगर्भे जीवे च सङ्गच्छत
इति तस्य बाधाभावेन तुल्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

अनुपपत्तेस्तु न शरीरः ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति * नचोत्यादि *
सत्यमस्त्वेवमुपपत्तिर्नैदं, तथापि शरीरसम्बन्धी जीवो वाक्यार्थो न
सम्भवति । कुतः । अनुपपत्तः । प्राणशरीरत्वस्यानुपपद्यमानत्वात् ।
तत्र हेतुः । * तिरोहितेत्यादि * प्राणशरीर इत्यत्र शरीरपदमाकार-

निराकारत्वात् । अध्यासेन तथात्वे त्वनुपास्यत्वमेव । इदानी-
मेवोपासकस्यापि तथात्वात् । नच प्राणादेर्लौकिकत्वम् । उप-
देशानर्थक्यमसङ्गात् । अत आनन्दरूपमाणाशरीररूपत्वाभावात्
वाक्यार्थो जीवः ।

पूर्वपक्षस्यात्रैव निवृत्तत्वात् तुशब्दः । विज्ञानमये तु प्राप्ता-
प्राप्तविवेकेन धर्मस्यैवांपासना ॥ ३ ॥



परम् । तथाचात्र हि, मनोमय इत्यत्र यथा विकारार्थोद्भावेन प्राच्यु-
र्योन्मनोमयत्वमुपदेशगोचरस्तथा प्राणाशरीर इत्यनानन्दरूपप्राणश-
रीररूपत्वम् । लौकिकप्राणस्योद्भावात् । प्राणस्यानन्दरूपता त्वनुग-
माधिकरण एव सिद्धा । प्राणमुपक्रम्य, एष ब्रह्मात्मानन्दोऽजराऽमृत
इति तद्विषयवाक्यं भावणात् । नच लौकिकप्राणस्योद्भावे किं मान-
मिति शङ्काम् । लौकिकस्य तस्य शरीरताया आध्यात्मिकत्वेनेदानी-
मुपासकस्यापि प्राणशरीरत्वात् तथोपासनोपदेशे आनर्थक्यप्रसङ्ग-
स्यैव मानत्वादिति । अतस्तद्भावात् वाक्यार्थो जीव इत्यर्थः । तु-
शब्दं व्याकुर्वन्ति * पूर्वस्यादि * । ननु कथं पूर्वपक्षस्यात्र निवृत्तिः ।
विज्ञानमानन्दं ब्रह्मति श्रुत्युक्तस्य विज्ञानस्य, विज्ञानं यत् तनुत इति
विज्ञानमयनिगमनश्लोकेऽपि प्रत्यभिज्ञायमानत्वेनात्र पूर्ववाक्ये विरा-
ट्त्वेन ब्रह्मोपासनवद्विज्ञानमयेऽपि विज्ञानत्वेन ब्रह्मोपासनत्वेन श-
क्यवचनतया आनन्दपूर्वभावमात्रस्य जीवोपासनागमकताया अप्र-
योजकत्वेन तत्रापि तदुपासनानवकाशात् तत्र तदङ्गीकारस्यासङ्ग-
ततया पूर्वपक्षस्यानुपपत्त्यादित्यत आहुः । * विज्ञानमय इत्यादि *
तत्र गौणान्तर्येण श्रद्धादिधर्मत्वेन च जीवत्वस्य प्राप्तत्वेन मुख्यान्तर्य-
स्यानन्दरूपत्वस्य चाप्राप्तत्वेन किं प्राणमिति विचारे प्राप्ताप्राप्तवि-
वेकेनाप्राप्तापेक्षया प्राप्तस्यैव बलिष्ठत्वाद्धर्मस्य भगवति वृत्तिमतो
जीवस्यैवांपासना युक्तेति सुक्तेन पूर्वपक्षोपपत्त्यात् तन्निवृत्तिरि-
त्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु प्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीति परिहरति ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

एतमिनः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति, यस्य स्यादद्वा न विचित्सास्तीति इ स्माह श्लाण्डिल्य इत्यग्रे फलवाक्यम् । एतं प्राणशरीररूपं कर्मत्वेन ध्येयत्वेन प्राप्यत्वेन च व्यापदिशति । कर्तृत्वेन च शरीरं व्यपदिशति । नच भजनीयरूपाकथने तादृशं फलं सिद्धयतीति चकारार्थः ।

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * यदि तत्र प्राप्ताप्राप्तविवेकेन जीवोपासना, तर्ह्यत्राप्यथ खलु क्रतुमयः पुरुष इत्यादिना जीवत्वस्यैव प्राप्तत्वाद् ब्रह्मत्वस्य चाप्राप्तत्वात्तद्विवेकेन जीवोपासनैव युक्ता । युक्तेस्तुल्यत्वात् । नचानन्दरूपप्राणशरीरतोक्तिविराधः । तद्वचनं जीवप्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीत्यविरोधादित्याद्यद्वा परिहरतीत्यर्थः ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ इदं सूत्रं व्याकुर्वन्ति * एतमित्यादि * सत्यं प्राप्तं जीवत्वम् । परन्तु ध्यानकर्तृत्वेन, न तु तत्कर्मत्वेन । विषयस्तु ध्येयत्वेनैवाभिप्रेतः । अत्र चास्य क्रतोः कां विषय इत्यस्मिन्कंश एव सन्देहात् तद्विचारे त्वेतमित्युपसंहारगते फलवाक्ये एतमित्यपदेन पूर्वं प्राणशरीररूपतयोक्तं ध्येयमेव परामृश्य, अभिसम्भवितास्मीति वचनेन तमेव प्राप्यत्वेन व्यपदिशति, ध्यानादिकर्तृत्वेन च शरीरम् । अतः प्राप्ताप्राप्तविवेकन्यायस्यात्राप्रवृत्तिः । किञ्च, फलविचारेऽपि चेतनस्य फलस्य न पुरुषशेषत्वम् । चेतनस्य महत् आशास्यस्य शोषिताया वरणीयस्थले दृश्यतात्, फलं पुरुषार्थत्वादिति पौर्वेतन्त्रन्यायस्य स्वर्गादौ चरितार्थत्वाद्वा च तद्वैषम्येनाप्रवृत्तः । अत इदं ब्रह्मवाक्यमेवेत्यर्थः । सौत्रस्य चकारस्यार्थमाहुः । * नन्वित्यादि * यथा क्रतुरित्यादिना भजनीयप्राप्तव्ययोरैकरूप्यस्योक्तत्वात् तादृशरूपस्याप्राप्तत्वे फलवाक्यस्याबोधकतैव प्रसज्येतातस्तद्वपि

अधिकरणसम्पूर्णत्वघोतकश्च ॥ ४ ॥

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

इदमाग्नायते । यथा व्रीहिर्वा यत्रो वा श्यामाको वा श्यामा-
कतण्डुलो वैवमयमन्तरात्मन् पुरुषो हिरण्यमय इति । तत्र संश-
यः । हिरण्यमयः पुरुषः किं जीव, उत ब्रह्मेति । उपक्रमबलीयस्त्वे
जीव, उपसंहारबलीयस्त्वे ब्रह्मेति ।

प्राप्तत्वेनैवावगन्तव्यमित्येष चकारार्थे इत्यर्थः । एवञ्चात्र जगदुत्प-
त्तिकर्तृत्वनिर्वाहकाणां सत्यसङ्कल्पादिधर्माणां ब्रह्मणि साधने तद्व-
शभवः परिहृतः । प्रयोजनान्तरमाहुः । * अधिकरणेत्यादि * एतेनैव
पूर्वपक्षस्योपशान्तेत्वात् तथेत्यर्थः । अन्ये त्वेतदधिकरणमष्टसूत्रमा-
हुः । तदप्येतेनैव दूषितम् ॥ ४ ॥ १ ॥

शब्दविशेषात् ॥ विषयवाक्योपन्यासमुखेनाधिकरणमवतार-
यन्ति । * इदमाग्नयान इत्यादि * । इदं वाक्यम् । केचन समानप्र-
कारणं वाजिनामित्याहुः । अन्ये तु समानप्रकरणे इत्येवाहुः । इदं
च वाक्यं न बृहदारण्यकस्थम् । तत्र प्रकरणसामान्येऽप्येवं पाठदर्श-
नादिति । किन्तु वाजिशास्त्रायामेवान्यत्र त्रिकं बोध्यम् । भास्कराचा-
र्यादिभिस्तथा कथनात् । तेनात्र प्रसङ्गोऽधिकरणसङ्गतिः । नन्वत्र
पक्षानुपन्यासात् कथमधिकरणान्तरत्वावगतिः । नच समानप्रकर-
णत्वेनैतद्वृत्तपक्षस्य स्मारणादिति वाच्यम् । तथा सति पूर्वशेषत्वा-
द्यगत्याऽधिकरणभेदस्यासङ्गत्त्वमित्याद्यङ्गुयां संशयाकारमाहुः ।
* तत्र संशय इत्यादि * । तथाच तत्र मनोमयत्वादिविशिष्टः पक्षोऽत्र
तु हिरण्यमयव्यविष्ट इति पक्षभेदाद् भेद इत्यर्थः । नन्वेवं सति पू-
र्वपादेः कान्तस्तस्मादधिकरणेनैव गतार्थत्वेनैतत्प्रणयनवैधर्ष्यापात इ-
त्यत आहुः । * उपक्रमेत्यादि * तथाच तत्रोपक्रमस्य बलिष्ठत्वसा-
धनात् संशयनिरासः । प्रकृते तु तदभावादेतत्प्रणयनमतो न वैधर्ष्य-
मित्यर्थः । ननु प्रथमावगततयोपक्रमस्यासञ्जातविरोधत्वेन बली-

एकैकस्यान्यपरत्वेनैकार्थता सम्भवति तद्बलीयस्त्वमिति सिद्धं
पूर्वतन्त्रे । तत्र चतुर्विधभूतानिरूपणार्थं जीवस्यैवाराग्रमात्रस्या-
न्तर्हृदये प्रीतपादकमिदं वचनं, फलतो हिरण्यत्वमिति, न
त्वेतादृशाभासस्मानत्वं ब्रह्मणो युक्तमतो जीवपतिपादकमेवेदं
वाक्यमिति प्राप्ते, उच्यते ।

शब्दविशेषात् ।

यस्त्वस्यात्रापि तौल्याद् वैयर्थ्यं कथं नेत्यत आहुः । * यत्रेत्यादि * ।
न हि प्रथमावगततामात्रं बलीयस्त्वे तन्त्रम् । किन्तु यत्रोपक्रमा-
दावेकस्यान्यपरत्वेन वाक्यस्यैकार्थता सम्भवति, विप्रतिपत्तिनिरासेन
वाक्यभेदो न भवति तस्य बलीयस्त्वमिति पूर्वतन्त्रे सिद्धम् । तद्वै-
कशास्त्र्यादत्राप्युपादेयमतोऽत्र यस्य बलीयस्त्वं तदुपपादनाय प्र-
णयनमतो न वैयर्थ्यम् । तथाच तत्समानप्रकरणाभावेन तत्रास्मर-
णात् तत्रास्य प्रणयनम् । प्रकृते तु स्मरणेऽपि पक्षभेदोपस्थित्या
पूर्वत्र निवेशासम्भवेनाधिकरणान्तरत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । एवमधि-
करणान्तरत्वं प्रसाध्य पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । जरायुज-
स्वेदजाण्डजोद्भिज्जभेदेन चतुर्विधानि यानि भूतानि जीवदेहाः ।
न हि स्यात् सर्वा भूतानीत्यादौ तथा सिद्धत्वात् । तेषां निरूपणा-
र्थम् । छान्दोग्ये, ब्रीण्ये च तेषां बीजानीति श्रावणादत्र चतुर्थस्या-
धिकस्य कथनार्थमाराग्रमात्रस्य जीवस्यान्तर्हृदये ब्रीह्यादिमिश्रतु-
मिर्दृष्टान्तैरौपाधिकस्य परिमाणस्य प्रतिपादकमिदं वचनमिति दृष्ट-
ान्तबलादवसीयते । आराग्रश्रुतावङ्गुष्ठमात्रपरिमाणस्य बुद्धिगुणेनो-
क्तत्वात् । नच हिरण्यत्वविरोधः । पूर्वाधिकरणासिद्धेर्ग तत्कतुन्या-
येनोपासनायां फलतो हिरण्यत्वमिति वक्तुं शक्यत्वात् । नच
तथा ब्रह्मोपासनाङ्गीकारेऽपि बाधकभावेनोपपत्तितौल्यात् संशय
एव पर्यवसानं शङ्क्यम् । तुः शङ्कानिरासे । तादृशो ब्रीहियवादि-
रूपो य आभासो जीवेन स्वात्मतयाऽध्यक्ष्यमानं शरीरं तत्समानत्वं
ब्रह्मणो न युक्तम् । निरवद्यत्वात् । अतः साधकबाधक्युक्तिसत्तया
संशयनिरासाङ्गीवप्रतिपादकमेवेदं वाक्यमिति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः ।

हिरण्मयः पुरुषो न जीवस्य फलमपि, तत्प्राप्तेरेव फल-
त्वात् । नाप्यस्य नियमस्तस्यामेव मूर्तो लय इति ।

अतः शब्देनैव विशेषस्योक्तत्वात् हिरण्मयः पुरुषो जीवः ॥५॥



अऽऽ समादधते * हिरण्मय इत्यादि * । हिरण्मयस्यानन्दमयत्वं
तद्वर्माधिकरणे सिद्धम् । आनन्दमयाधिकरणे च तत्प्राप्तेरेव फल-
त्वमतो जीवस्य फलमपि हिरण्मयो न भवतीति तद्विरोधप्रज्जीव-
वाक्यत्वं न शङ्कितुं शक्यमित्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे तत्क्रतुन्या-
यस्य सिद्धत्वात् तद्योपासने स्वरूपसारूप्यान्यतरलाभेन भाष्ये-
ऽप्यङ्गीकाराच्च कथं न तस्य फलत्वमित्यत आहुः * नापीत्यादि * ।
तैत्तिरीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्याद्यनुवाकद्वयमध्वे
पूर्वस्मिन् हिरण्मयं पुरुषं प्रस्तुत्य, द्वितीये चादित्यो वै तेज ओजो
बलमित्यादिना तद्विभूतिभूता देवताश्चोक्त्वाऽन्ते वदति । ब्रह्मणः
सायुज्यं सलोकतामाप्नोत्येतासामेव देवतानां सायुज्यं सार्हि-
ताः समानलोकतामाप्नोति य एवं वेदेत्युपनिषदिति । तथाच यदि-
तत्क्रतुन्यायो नियतः स्याद्विरण्मयस्य फलत्वं युज्येतापि । न तु तथा ।
नचैतद्विरोधः शङ्क्यः । यथा क्रतुरित्यत्र पुरुषविशेषणस्याधिकार-
स्यापि प्रकारांशे निवेशे तदभावात् । अन्यथोक्तभ्रुतिविरोधस्य दु-
ष्परिहरत्वात् । एवं सिद्धे तन्मूर्तो लयानियमे हिरण्मयस्य फल-
नाया अपि प्रायिकत्वेन तद्विरोधो तुर्वार इत्युपक्रमस्य पदवैयर्थ्या-
पादकतयैकार्थताविघटकत्वेन निर्बलत्वात् तदनुरोधादस्य जीव-
वाक्यत्वमित्यर्थः । एवं सिद्धान्तमभिधाय तस्य सौत्रत्वं प्रकटय-
न्ति * अत इत्यादि * । शब्दोक्तो विशेषः शब्दविशेषस्तस्मात् ।
उत्करीत्या हिरण्मयशब्देऽधिकारविशेषमादाव तत्र लयानियमस्य
सूचितत्वात् तथेत्यर्थः । शब्दश्चात्रानुत्वबोधकैर्माह्यादिदृष्टान्तैरन्त-
रात्मनि वर्तमानस्य जीवावं प्रतीयत इति युक्त्या पूर्वाधिकरणस-
ङ्गतिमाक्षिप्योपसंहारबलीयस्त्वेन तन्नियमार्थं पूर्वाकं इदीक्रियत इतीदं
पूर्वाधिकरणस्यैव शेषः ॥ ५ ॥

ननु हृदये विद्यमानत्वादभिमान्येव जीवो युक्त इति चेत्,
तत्राह ।

स्मृतिश्च ॥ ६ ॥

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन निष्ठनीति । ननु सर्ववेदानां
षभिःश्वासत्वं तस्य भगवतो वाक्यं कथं स्मृतिरिति । उच्यते ।
तं त्रौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति श्रुतेः केवलापनिषद्रेद्यं ब्रह्म, न
प्रमाणान्तरवेद्यम् । नतश्चार्जुनस्य शिष्यरूपेण प्रपन्नस्य पुष्टभ-
क्तत्वाभावाद् भगवद्वाक्ये निर्विचिकित्सविश्वासाभावाद् रथि-
त्वेनैव स्थाप्यत्वान्न तादृशाय तादृशदेशकालयोरुपनिषदाभव-
क्तव्यत्वाद् गुरुरूपतादृशरूपं निःश्वमितवेदोद्गमजनकं स्मृत्वा
तदर्धमपि स्मृत्वा भगवान् पुरुषोत्तमो वाक्यान्युक्तवान् स्मृति-
रूपाणि ।

स्मृतेश्च ॥ इदं सूत्रमवतारयन्ति । * ननु हृदय इत्यादि ।
तथाच श्रुतेः सन्दिग्धत्वेऽपि लिङ्गाज्जीववाक्यत्वं युक्तमित्यर्थः ।
* अभिमान्येव जीव इति * अभिमानी जीव एवेति याजना । रामा-
नुजादयो भगवन्तं श्रीकृष्णं पुरुषोत्तमत्वेन परब्रह्मत्वेन चदन्तो गी-
तावाक्यान्येवात्र स्मृतित्वेनोवाहरन्तोऽप्येतत्स्वरूपं न विचारितवन्त
इति तत्स्वरूपं तदुपन्यासादिप्रयोजनं च निर्णेतुं विषयवाक्यस्य
स्मृतित्वं व्युत्पादयन्ति । * ननु सर्वेत्यादि * । * शिष्यरूपेणेति *
शिष्यणीयरूपेण । शिष्यस्तेऽहं शाधि मां त्वं प्रपन्नमिति वाक्यात् ।
* निर्विचिकित्सविश्वासाभावादिति * अपरं भवतो जन्मेत्यादिरू-
पात् संशयबोधकवाक्यात् तथेत्यर्थः । * रथित्वेनेत्यादि * । अभिम-
कार्यकारणार्थं साहङ्कारताया आवश्यकत्वाद् रथित्वेनैव स्थाप्यत्वा-
न्न तादृशाय * साहङ्काराय । * तादृशदेशकालयोरिति * शरणे देये
काले चेत्यर्थः । * गुरुरूपतादृशरूपमिति * यो वै वेदांश्च प्रहिणो-
ति तस्मा इत्यादिभ्युक्तं गुरुरूपं यन्मर्गादाप्रतिपादकरूपम् । अत्रा-
र्थः । ब्रह्मण्य औपनिषदस्यैवात्र विचारप्रस्तादानुपनिषद्भावेव चि-

ततो ब्रह्मविचारे तान्यप्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते । पुनश्च भगवो-
स्तदांशकरिण्य ब्रह्मविद्यां निरूप्य स्वकृपालुतया, मां गुह्यतममि-
त्यादिना भक्तिप्रपत्ती एवोक्तवान् । अतोऽङ्गत्वेन पूर्वं सर्वनि-
र्णया उक्ता इत्यध्यवमेयम् । तथैतार्जुनविज्ञानात्, करिष्ये वच-
नं तवेति ।

स्तनीयत्वेनास्मिन् विचारे निश्चायनाय स्मृतेर्हेतुत्वेनोपन्यासस्यायुक्त-
त्वेऽपि वेदस्य परोक्षवादत्वेन सूरिमोहजनकत्वात्तादृशस्यापि योऽर्थ-
बोधः सोऽधिकारविशेषवेदशकान्विशेषसापेक्ष एवेति तदभावान्मन्द-
मन्थमाद्यर्थं तद्वृत्तवृद्धणभूर्तानहामपुराणांपन्यास आवश्यकः । तत्रा-
पि, वेदान्तकृद् वेदावेदव चाहम्, इत्यस्या हृदयं लोके नान्यो मद्दे-
वकश्चेति वाक्यादप्यन्तरवाक्यापेक्षया भगवद्वाक्योपन्यास एवाव-
श्यकः । तेषु चांक्तरीत्याऽधिकारिदेशकालानां जाघन्यदर्शनेन भवति
धैयधिकरण्यशङ्केति तत्परिहारयोग्योभयसामञ्जस्याय वाक्यानां स्वरू-
पमवश्यं विचारणीयम् । तत्र वक्तुरभेदे स्मृतिवत्स्यासङ्गत्वाद्
वक्तयैव कश्चिद्वत्त्वाभेदो वा रूपभेदो वा तदर्थं वक्तव्यः । तत्रान-
न्तरूपमिति श्रुत्या रूपभेदस्य शीघ्रं बुद्धाचारोहान्मर्यादाप्रतिपादकं
वेदवक्त्रक्षरात्मकं रूपं वेदार्थं तत्तत्पर्यं च स्मृत्वा तत उत्तमोऽपि
भगवोस्तादृशवाक्यान्युक्तवाननः स्मृतिरूपत्वं तेषामुपपन्नमिति ।
एवं स्वरूपं विचार्योपन्यासप्रयोजनमाहुः । * तत इत्यादि * । वे-
दान्तार्थनिश्चायकत्वात् तद्विचारोऽपि युक्त एवेति तान्यपि चिन्त्य-
न्त इत्यर्थः । नन्वेकार्थत्वं सामानाधिकरण्यप्रयोजकम् । तस्मिन्
न दृश्यते । वेदे मुख्यतया ज्ञानविज्ञानयोरत्र च तथा भक्तिप्रपत्तयोः
प्रतिपादनेनार्थभेदादित्यत आहुः । * पुनरित्यादि * । * तदधिका-
रेणेति * भक्तिघटितेनाधिकारेण । तथाच्चाधिकारभेदस्य वेदेऽपि
सिद्धत्वाद् वेदोऽपीदमेव द्वयं तादृशाधिकार्यैर्निरूपयति । अत
एव ब्रह्मवाक्येषु सृष्ट्यादिकर्तृत्वमात्मत्वं चैकस्मिन्नेव प्रकारेण व-
दति । शरणसहं प्रपद्य इत्यादौ प्रपत्ति च श्रावयतीति तस्याप्यत्रैव
तात्पर्योत्सामानाधिकरण्यमिति पूर्वोक्तदोषाभावात् तच्चिन्तनम-

चकारात् तन्मूलभूतनिःश्वासोऽप्युच्यते । व्यासस्वापि भ-
गवज्ज्ञानांशत्वाददोषः ॥ ६ ॥

उपक्रमवलीयस्त्वमाशङ्क्य परिहरति ।

अर्भकौकस्त्वात् तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न
निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

ननु व्यापकस्येश्वरस्य हृदयदेशस्थितिरयुक्ता, व्रीणादिरू-
पत्वं च । अतोऽर्भकमल्पक्रमोको हृदयस्थानं यस्य तच्चाद् व्री-
णादितुल्यत्वाच्च न परमात्मा वाक्यार्थ इति चेन्न । निचाय्यत्वा-
त् । पूर्वं प्रथमदूषणं परिहरति । हृदये ज्ञातुं शक्यत इति तदा-
यतनत्वेन प्रतिपाद्यते ।

प्यावश्यक्रमेत्वर्थः । एतस्यार्थस्य सौत्रत्वायाहुः । * चकारादि-
त्यादि * । ननु भवत्वैवं, तथापि क्वचित् क्वचिद् व्यासचरणैः
पुराणवाक्यान्यप्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते । तत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षाया-
माहुः । * व्यासस्यापीत्यादि * । बुद्धादिवारणाय, * ज्ञानांशत्वा-
दिति * । तथाचोक्तस्मृत्या हृदयस्य भगवदाधारत्वेन निर्णीतत्वाच्च
तदूचलेन ब्रह्मवाक्यत्वपर्यवस्थानं युज्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

अर्भकौकस्त्वात् तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं
व्योमवच्च ॥ इदं सूत्रमवतारयन्ति * उपक्रमेत्यादि * असज्जात
विरोधत्वेन तथाऽऽशङ्क्यत्वर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्त आशङ्कांशं व्यु-
त्पादयन्ति * नन्वित्यादि * । तथाचेऽश्वरधर्मविरुद्धस्य जीवधर्मस्य
बोधनात् स्मृतिरयोग्यतादोषबुधेति न सा निर्णायिकेत्यर्थः । समा-
धानांशं व्याकुर्वन्ति * पूर्वमित्यादि । * तदिति * हृदयम् । तथाच
वृत्तिलाभस्थानत्वादायतनत्वव्यपदेशः । अत्रान्ये दृष्टान्तमपि वद-
न्ति । यथा, सर्वलोकपतिरप्यथोभ्यापतिरिति । कथं वृत्तिलाभ-

निदिध्यासनान्तरं हि साक्षात्कारस्तदन्तःकरण एवेति
निचायत्वम् । भक्तौ तु बहिरपीति विशेषः । द्वितीयं परिहर-
ति । एवं व्योमवत् । एवं ब्रीह्यादितुल्यतया यत्प्रतिपादनं चतु-
र्विधभूतान्तरत्वरूपापनाय । यथा चत्वार उपरवाः प्रादेशमात्रा
ः तथा तद्दृश्याकाशे प्रकटस्य सच्चिदानन्दस्वरूपसर्वतःपा-
णिपादान्तस्य तत्स्वरूपमिति ।

पूर्वपक्षसिद्धान्तयोश्चकारद्वयमेतादृशवाक्यान्तरे पूर्वपक्षसि-

ख्यानत्वमित्यत आहुः * निदिध्यासनेत्यादि * । * हिहेतौ । * तद-
न्तःकरण इति * जीवान्तःकरणे । तथाच मनसैवानुद्रष्टव्य इति-
श्रुतेस्तत्रैव निचायत्वमिति तस्य प्रशंसया ख्यानत्वव्यपदेशोऽतो न
स्मृतेरयोग्यतादोषघटितत्वमित्यर्थः । ननु यदि हृदयमेव हृत्तिला-
मख्यानं, नेतरत् तदा तस्य व्यापकतापि दुर्घटा । प्रत्यक्षापेक्षया ए-
वस्य तुर्वलत्वादित्यत आहुः । * भक्तौ त्वित्यादि * तथाच सा-
धनविशेषेण बहिरपि निचायनात्र एवस्य नैबल्यमित्यर्थः । * द्वितीयं
परिहरतीति * ननु मास्तु ख्यानविरोधस्तथापि परिमाणविरोधस्तु
स्यादेवेत्यतो द्वितीयं परिमाणविरोधरूपं दूषणं परिहरतीत्यर्थः ।
व्योमवदिति दृष्टान्तं विवृण्वन्ति । * यथेत्यादि * । उपरवा नाम
हविर्धानं खाता बिलविशेषाश्चत्वारः । दक्षिणस्य हविर्धानस्याध-
स्तान् पुरोऽक्षं चतुर उपरवानन्तरदेशेषु प्रादेशान्तरालान् करो-
तीति कल्पे विहिताः । तैर्विलैर्यथाकाशस्य प्रादेशमात्रं स्वरूपमभि-
व्यक्तीक्रियते, किमत्र भद्रमित्यादिमन्त्रैरध्वर्युयजमानयोः पर-
स्परहस्तग्रहणाय । तथात्र ब्रीह्यादितुल्यतया प्रतिपादनं च-
तुर्विधभूतदृश्याकाशे प्रकटस्योक्तविधस्य ब्रह्मण एव तत्स्व-
रूपमिति बोधनाय । तैत्तिरीये, अतः परं मान्यदृणीय-
स हि परान् परं यन्महनो महान्तमित्येकस्यैव ज्ञानपरिमाणभा-
षणान् । तथाच न परिमाणविरोधोऽपीत्यर्थः । एवं समाधानांशं
व्याकृत्य चकारप्रयोजनमाहुः । * पूर्वपक्षेत्यादि * तथाचाधिक्यं

द्धान्तयोराभिधायोपपत्तिसमुच्चयार्थम् । तेन, अत एव प्राण
इतिवदाधिकरणान्तरमपि सूचितमिति ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकरणापेक्षया वैलक्षण्यं, तत्र या उपपत्तिसत्तयोरनुक्तयोः स्फो-
रणार्थमित्यर्थः । तस्मूचितमर्थमाहुः । * तेनत्यादि * तत्रैवमुदा-
ह्रियते । तैत्तिरीये महानारायणोपनिषद्याम्नायने । आदित्यो वा
एष एतन्मण्डलं तपति । तत्र ता ऋचस्तदृचां मण्डलं स ऋचां
लोकोऽथ य एष एतस्मिन्मण्डलेऽर्चिर्द्विष्यते तानि सामानि स
साम्नां लोकोऽथ य एष एतस्मिन् मण्डलेऽर्चिषि पुरुषस्तानि यजुःषि
स यजुषां लोकः सैषा ऋच्येव विश्वा तपति य एषाऽन्नरादित्ये
हिरण्मयः पुरुष इति । अत्र संशयः । हिरण्मयः पुरुषः किं जीवो
ब्रह्म वेति । तद्दूषीजं तु विश्वेयत्वानिर्द्देशः । तत्रादित्यो वेत्युपक्रम
आदित्यस्य मण्डलतापकत्वमुक्तव्योपसंहारं तत्तपकत्वं ऋचामुपसं-
हृतम् । तेनादित्यस्त्रयीशरीरः सिद्धः । शरीरस्य चान्तस्तद्विमिमा-
न्येव युक्तः । मण्डलस्य हृदयाद्यपेक्षया महत्त्वेऽपि परममहत्परि-
माणापेक्षयात्पत्त्वेन तत्र जीवस्यैव मानात् । पुरुषपदेन पूर्वोक्ता-
र्चिर्गीतयजुःपुरुषस्यैव व्यपदेशाच्च । नच हिरण्मयत्वविरोधः ।
तस्योपासनाफलत्वायानुवादात् । नचान्नोपासनाद्येकपदाभावा-
भैषमिति शङ्काम् । अत्रापेक्षितगुणान्तरबोधके, आदित्यो वै तेज
ओज इत्यव्यवहितोत्तरानुवाके, य एवं वेदेत्युपसंहारेण तस्या उक्त-
त्वात् । अतो नर्द्दं ब्रह्मवाक्यमिति मूलाशेनाशङ्कांशान्तरं सिद्धमत-
माह । न, निचाच्येत्यादि । यथा हृदये निचाच्य एवमादित्येऽपि ।
स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्यं स एक इति श्रुत्यन्तरात् । नच
तत्र जीवो वक्तुं शक्यः । तदग्रे, स य एवंविदित्यादिना विद्वो जी-
वस्य वेद्याद् भेदेन निर्द्देशात् । 'अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो
विदुः । एकलद्वेद् भगवानादित्यो ज्योतिषां पतिरिति' स्मृतेश्च ।
एवं ऋचामापि, सर्वे वेदा यत् पदमामनन्तीति श्रुत्या तदर्थत्वा-
दिति । ननु पुरुषत्वेन व्यपदेशाज्जीवत्वं तस्येति चेत्तत्राह । व्योम-
वदिति । यथोपरवाषलेषु प्रादेशमात्रत्वं व्योमोऽभिव्यज्यते, तथात्र

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

बाधकमाशङ्क्यपरिहरति । यदि सर्वेषां हृदये भगवाऽजी-
वन् तिष्ठेत् तदा जीवस्यैव तस्यापि सुखदुःखमाप्तात्कारस्त-
त्साधनादिपरिग्रहश्च प्राप्नोतीति चेन्न । वैशेष्यात् । विशेषस्य
भावो वैशेष्यं तस्मात् । सर्वरूपत्वमानन्वरूपत्वं स्वकर्तृत्वं विशेष-
षः । तद्भावो ब्रह्मणि वर्तते, न जीवे इति जीवस्यैव भोगो, न
ब्रह्मण इति । वैशेष्यपदादयमर्थः सूचितः । अपेक्षित एव भोगो,
नानपेक्षित इति । न तु तस्य भोगाभाव एव । अग्रिमाधिकर-
णविरोधात् । यथेन्द्रिमाधिष्ठातृदेवतानाम् । तत्त्वमस्यादिवक्त्रेण
जीवस्यापि तथात्वे तस्यापि तद्वदेव भविष्यति ॥ ८ ॥

पुरुषरूपं नयेति न दोषः । ततश्चात्नरादित्ये यः पुरुषो यजुःपुरुषे-
णाभिव्यज्यते स हिरण्मय इत्येवं विधेयनिर्देशस्याप्युपपन्नत्वात् स
ब्रह्मैवेत्यर्थे इति ॥ ७ ॥

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ * बाधकमिति * सम्य-
ग् अभिनिवेशेन भोगः सम्भोगः, सम्यग्भोगो यस्मादिति वा सम्भो-
गः । तयोः प्राप्तिर्जीवतौल्यमापाद्यतीति तदाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।
बहुव्रीहिमङ्गाकृत्याहुः । * तत्साधनादिपरिग्रहश्चेति * । * अग्रिमा-
धिकरणविरोधादिति * अग्रिमाधिकरणविषयवाक्येषु भोगप्रतिपा-
दनात् तदनङ्गीकारे तद्विरोधादित्यर्थः । अपेक्षित एवेत्यादिनियमे
दृष्टान्तमुखेन मानमाहुः । * यथेत्यादि * । तथाचानुमानमेव मान-
मिति भोगप्राप्तावपि न जीवतौल्यापत्तिरित्यर्थः । नन्वेवं सति जीव-
स्य कुत उभयभोग इत्यत आहुः । * तत्त्वमसीत्यादि * तथाच ब्रह्ममा-
वाभावेन कामकर्मादिवशात्तदा बन्धदशायाम् तथेत्यर्थः । तथाच
तदभावाद्यैव साधनानां विधानमिति भावः । तदेतन्प्राप्तिकमुक्तम् ।
अन्यच्च पूर्वाधिकरणोऽन्तर्हृदयवर्तमानस्यान्तर्यामित्वे निश्चा-
यितेऽपि पुनरस्मिन्नाधिकरणे यथात्वप्रतिपादनं तत्तदाकारनिश्चयना-
द्येम् । यथा कौण्डिन्यायिनां सन्ने, मासमग्निहोत्रं जुहोनीत्यत्राग्निहो-
त्रशब्देन निष्कौण्डिन्यायिनां अतिदिश्यन्ते । तथा, हिरण्मयः पुरुष

इति शब्दाभ्यामन्तस्तद्वर्माधिकरणविषयवाक्योक्तहिरण्यमयपुरुषाकारातिदेशार्थमिदमधिकरणमिति मम प्रतिभाति ।

यदत्र शैवः, प्रसिद्धोपदेशाधिकरणं द्विसूत्रमङ्गीकृत्य भविनाभावरूपाद्वैतोपगमेन विशिष्टाद्वैतवाद् चानुसृत्य, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति वाक्योक्तोपासनायां ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वोपपादनायाऽथर्वशिरोवाक्यान्यहमेकः प्रथममासं वर्तामि च भविष्यामि च, नान्यः कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्त इत्यादीन्युदाहृत्य ब्रह्माहमित्यादिना विश्वरूपत्वमात्मनः प्रपञ्चयित्वा विश्वरूपत्वे सोऽन्तरादन्तरं प्राविशदित्यनुप्रवेशमेव हेतुत्वेनाह । तदसङ्गतम् । एको ह वै नारायण आसीन्न ब्रह्मा न ईशान इति महोपनिषदि सृष्टिप्राक्काले ईशानसत्तानिषेधेनाऽत्रत्यासिर्वर्तितभवतीनां सत्तार्थकत्वस्य वक्तुमशक्यतया, यस्याहं हृदयादासं स ईशो विदधातु मे, ततो युद्धमवर्तत, नन्दपत्न्यां मविष्यसीत्यादिषज्जननार्थस्यैव ग्राह्यत्वेन प्रतिकल्पं प्रथमोत्पत्तिबोधकतया, नान्यः कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्त इत्यस्यापि, नासीद्वर्तते भविष्यति चेति पुरुषविपरिणामेन तास्वेष क्रियास्वन्वयस्य युक्तत्वेन रुद्राविनाभावरूपाद्वैतबोधकताया वक्तुमशक्यत्वात् । नच, सोऽहं नित्यानित्यो व्यक्ताव्यक्तो ब्रह्माब्रह्मेत्यग्रिमसन्दर्भे विश्वरूपत्वस्य स्वस्मिन् प्रपञ्चनात् तत्सिद्धिरिति वाच्यम् । महोपनिषदुक्तनिषेधेन सिद्धे तस्याब्रह्मत्वे वामदेवच्छास्त्रदृष्ट्या ब्रह्मादृष्ट्या बाहस्पदप्रयोगाद्गुप्तरूपेणाविनाभावस्यासिद्धेः । नापि, सोऽन्तरादन्तरं प्राविशदिति प्रवेशोक्त्वा तत्सिद्धिः शङ्का । स प्रसिद्धः परमात्मा अन्तरादन्तरं दहरपुण्डरीकं प्राविशदतस्तदभेददृष्टित्वात् तथेत्यर्थात् । अन्यथा प्रथमपुरुषादिप्रयोगविरोधापत्तिरिति । किञ्चाविनाभावरूपाद्वैतोपगमस्य चिदचिदीश्वरभेदसिद्धिसापेक्षत्वेन, सदेव सौम्येदमग्र आसीदिति ध्रुनिचिरुद्धत्वस्य प्रागेवोपपादितत्वेन तदादरस्याप्यसङ्गतत्वमैवेति दिक् ।

यदप्यनुपपत्तेस्तु न शारीर इत्यादिकं षट्सूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य बृहन्नारायणोपनिषदो महोपनिषदिति नामान्तरं चाभिधाय, तत्रत्ये 'पनि त्रिश्वत्वात्मेश्वरः शाश्वतः शिवमच्युतं नारायणं महाह्वयम्' इत्यादिवाक्ये, किं परमेश्वरमूर्त्यात्मा तद्विभूतिनारायणो त्रिश्वपतिर्त्वादिलक्षणकतया प्रतिपाद्यते? किं वा परमेश्वरः शिवः इति

सन्दिग्ध सहस्रशीर्षं देवमित्यारभ्य सहस्रशीर्षाद्विधिपिष्टत्वेन नारा-
यणस्यैवोद्दिष्टतया अभ्यासात्, समुद्रेऽन्तमिति समुद्रशायित्वरूप-
तल्लिङ्गात् तद्वाचकाच्युतहर्यादिशब्दप्रयोगाच्च नारायण एव विश्व-
पतित्वादिलक्षणकत्वेन प्रतिपाद्यत इति पूर्वपक्षमभिधाय सिद्धान्त-
माह । अत्र नारायणान्तर्यामी परमेश्वर एव प्रतिपाद्यते । कुतः ।
विश्वपतित्वादीनां परमेश्वरधर्माणां पदार्थान्तरे नारायणेऽनुपपत्तेः ।
पञ्चानां पतये वृक्षाणां पतये जगतां पतये नम इत्यादिना शिव एव
परमेश्वरे निखिलभुवनाधिपत्यमभ्यस्यते । एको रुद्रो न द्वितीयाथ
तस्थुर्य इमंल्लोकानीशत इतिनीभि रिति रुद्रव्यतिरिक्तस्य जगदीश्व-
रत्वं निषिद्ध्यते । विश्वाधिको रुद्रो महर्षिरिति विश्वाधिकत्वं त-
स्यैव श्रूयते । अतो विश्वपतित्वादिलक्षणो नारायणात्मा परमेश्वर
एवेति । अभ्रमसूत्रे च पञ्चकोशप्रतीकाशमित्यादिना नारायणहृद-
यमेवोच्यत इत्यङ्गीकृत्य शिवनारायणयोर्धर्मैयभ्यात्भावमाह ॥ शब्द-
विशेषसूत्रे च, नारायणपरं ब्रह्मंति मन्त्रं नारायणात् परमिति समा-
समङ्गीचकार ॥ स्मृतेश्चेति सूत्रे, 'एवमुक्त्वा ततो राजन् महायोगे-
श्वरो हरिः । दर्शयामास पार्थीय परमं रूपमैश्वरम्' इति गीतावा-
क्यम्, 'अहं यथाश्रदाराध्यः कृष्णोनाक्लिष्टकर्मणा । तस्मादिष्टतमः
कृष्णादन्यो मम न विद्यत' इति भारतीयमश्वत्थामानं प्रति शिवव-
चनं च स्मृतिस्त्वेनोद्गाजहार । तत्सर्वमसङ्गतमव । द्वापरादिखलोक-
क्यामोहनाथ पाद्मवाराहादिप्रसिद्धस्य, त्वामाराध्य तथा शम्भो प्र-
हीण्यामि वरं सदेत्यादिवरदानस्य यथावत्पदेनात्र बोधनात् कृष्णा-
राध्यत्वेऽपि शिवस्य परब्रह्मत्वासिद्ध्या, गीतोक्तरूपस्याप्यनुगीतोत्त-
रमुत्तङ्कोपास्थाने 'ततः स तस्मै प्रीतात्मा दर्शयामास तद्गुः । शा-
श्वतं वैष्णवं धीमान् दृशे यद्गनञ्जय' इत्यारभ्य, 'तद् दृष्ट्वा परमं रूपं
विष्णोर्वैष्णवमद्भुतम् । विस्मयं च ययौ विप्रस्तद् दृष्ट्वा रूपमैश्वरम्'
इति पूर्वमर्जुनेनेदानीमुत्तङ्केन च दृष्टस्य रूपस्य वैशम्पायनेन कण्ठत
एव वैष्णवत्वप्रतिपादानादुत्तङ्केनापि, विश्वकर्मकमलेऽस्तु यस्य ते
रूपमीदृशमिति निगमनात्त्वोपपादनमन्तरेणैव वैष्णवत्वसिद्ध्याऽनु-
गीतायामपि विष्णोरेवैश्वरत्वसिद्ध्या शैवमतानुपष्टम्भकत्वात् ।
नारायणपरं ब्रह्मेत्यस्यापि प्रथमाप्रायपाठपतितत्वेन तत्र पञ्चमीस्त-
मासनिवेशस्यैशक्यवचनतया पदमेदपक्षेऽपि, सुपां सुखगिति स-

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

कठवल्लीषु पठ्यते । यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओ-

त्रेण मोर्लोपे सुस्नेन तथा पाठमिच्छ्या पुरुषसूक्त एव सहस्रशीर्ष-
त्वादिर्विशिष्टरूपेण जगदुपादानतायाः भूयमाणा तथा च, नारायणपरं
ब्रह्मत्वेनेनापि शब्दविशेषेण तदनुपपद्यते । सहस्रशीर्षं देवमित्य-
नुवाकं कर्मत्वबोधकद्वितीयाया नारायण एवाश्यासात् नारायणपरं
ब्रह्मेत्यादिप्रथमान्तप्रायपाठपतितस्य, नारायणपरो ध्यानेत्यस्य, ध्यानं
नारायणः पर इत्येतत्सर्माभिव्याहृतस्य वस्तुपरिच्छेदनिवर्तकतायाः
स्फुटत्वाच्च तस्य कर्तृत्वे पर्यवसानं वक्तुमशक्यमिति तेनापि
तन्मनानुपपद्यते । इतः पूर्वस्मिन्ननुवाकं, अणोरणीयानिति मन्त्रे
ईशावस्य शिवस्य प्रस्तुतात्ममहिमरूपत्वेनैव सिद्धत्वात्मध्येऽपि,
यो देवानां प्रथममिति मन्त्रे महर्षित्वादिभिर्मुष्यविभूतितया सिद्ध-
त्वाच्च, दहरं विपापमित्युपान्तमन्त्रेऽपि तद्भूतयाकाशस्यैव ब्राह्मत्वा-
त्, 'सत्त्वं विशुद्धं वसुदेवशब्दिनं यदीयते तत्र पुमानपाहृतः । सत्त्वे
च तस्मिन् भगवान् वासुदेवो ह्यधोक्षजा मे मनसा विधीयते' इति
चतुर्थस्कन्धे सर्तीं प्रति शिववाक्येन, अहं ध्यायामि तं विष्णुं पर-
मात्मानमीश्वरमित्यादिना, विष्णोराराधनार्थं मे व्रतचर्यां पिता-
महेत्यन्तेन गारुडद्वितीयाध्याये ब्रह्माणं प्रति शिववाक्येन च तदुप-
हणादपि रुद्रस्य ध्यातृत्वेनैव सिद्धत्वाच्च । इदं यथा तथा मया प्रहस्ते
निपुणतरमुपपादितमित्युपरम्यते । प्रकृतमनुसरामः ॥ ८ ॥ २ ॥

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ पूर्वाधिकरणे परमात्मनः पुरुषहृदय-
देशस्वित्यवधारणे जीववत् सुखदुःखभोगप्राप्तिराशङ्क्य समाप्तौ प-
रिहृता । स परिहारस्तदा युज्येत, यदि तस्य भोगः सिद्धः स्यात् ।
अतस्तत्साधनार्थापोद्धातेनेदमधिकरणमारभ्यत इत्याशयेन विषय-
वाक्यमाहुः * कठवल्लीषु पठ्यते इति * द्वितीयवल्लीसमाप्तौ पठ्य-
ते । अत्र शङ्कराचार्यादयोऽस्यामुपनिषद्यभिर्जीवपरमात्मनां प्रकृत-
त्वात् त्रिकोटिकं संशयमुपगच्छन्ति । तद्युक्तम् । अग्नेः कोटिपात-

दनम् । मृत्युर्यस्योपसेचनम् । क इत्या वेद यत्र स इति । अत्र
वाक्ये ब्रह्मक्षत्रयोरोदनत्वं वदन् पच्छब्दार्थस्य भोक्तृत्वमाह ।
तत्र संशयः । किं जीवो, ब्रह्म वेति । साच्चिदानन्दरूपत्वं स-
र्वोपास्यत्वं पूर्वाधिकरणद्वयेन सिद्धम् । सर्वभोक्तृत्वं साधयति ।
ब्रह्मक्षत्रयोरशक्यवधयोः सर्वमारकस्य च मृत्योर्भक्षयिता जीवो
न भवसेवेति कथं सन्देह इति चेदुच्यते । ओदनापसेचनरूपक-



स्यासङ्गतत्वादित्याशयेनाहुः । * अत्रेत्यादि * ओदनस्य चेतनमो-
ग्यत्वेन तन्समभिव्याहृतयच्छब्दार्थभूतस्य भोक्तुरचेतनतायास्तत्सम-
भिव्याहारेणैव निवृत्तेरग्रेस्तथात्वाज्जीवब्रह्मकोटिक एव संशयो युक्त
इत्यर्थः । नन्वेतस्मिन् विचारे का वा सङ्गतिरित्याकाङ्क्षायां तामा-
हुः । * सच्चिदित्यादि * । तथाच ब्रह्मजिज्ञासाप्रतिज्ञावाक्ये ब्रह्मण
इति सम्बन्धपृष्ट्या ब्रह्मभर्माणामावश्यकानां सङ्गृहीतत्वात्तुपासने
ज्ञाने चापेक्षितेषु धर्मेषु द्वयोः सिद्धौ तृतीयस्यामृतत्वस्यापि स्मरणात्
प्रसङ्ग एव सङ्गतिरित्यर्थः । नच जन्माद्यधिकणचतुष्टयेन सच्चिदान-
न्दरूपत्वस्य, तद्वर्माधिकरणे सर्वोपास्यत्वस्य च प्रथमपाद एव
सिद्धत्वात् पुनर्विचारस्य किं प्रयोजनमिति शङ्काम् । तद्विषयवा-
क्येषु, ब्रह्मचिदिति, हिरण्यमयः पुरुषो इत्यत इति पदात् तत्र तेषां
ज्ञानशेषतया विचारात्तुपासनायां तेषामनुपयोग इति शङ्कानिरा-
स्तायावश्यकत्वात् । नच पूर्वाधिकरणे कथं सच्चिदानन्दरूपविनिग-
मनेति शङ्काम् । सर्वे खल्वित्यत्र सद्रूपतायाः, सत्यसङ्कल्पविषयै-
रभिरूपतायाः, अनादरत्वेनानन्दरूपतायाश्च बाधनेन तत्सिद्धेरिति ।
एवं द्वितीयाधिकरणे विषयवाक्येऽप्यन्तर्गतात्मन्नित्यधिकरणनिर्देशात्
तस्य च स्थानस्य सर्वसाधारण्यत्वात् सर्वोपास्यत्वसिद्धिः स्फुटैवेति
च कोऽपि शङ्कालेशः । तस्यैवान्तिमे सूत्रे भागस्य स्मरणत्वात् तस्या-
लौकिकत्वनिश्चायनायैतदधिकरणमित्युपादातोऽपि सङ्गतिरित्यादि
बाधितम् । अधिकरणवैयर्थ्यमाशङ्क्य समादधते । * ब्रह्मक्षत्रेत्यादि*

त्वाज्जीवधर्मत्वम् । स्थानाज्ञानाच्च । न हि सर्वगतस्य स्वहृद-
येऽपि प्रतिभासमानस्य, क इत्या वेद् यत्र स इत्यज्ञानमुपपद्यते ।
अलौकिकसामर्थ्याच्च सन्देहः ।

तत्र निषिद्धत्वाल्लौकिकभोजनवन्निरूप्यमाणत्वात् स्थाना-
ज्ञानाच्च काश्चिदुपासनोपाचितालौकिकसामर्थ्यो महादेवादि-
त्ता भविष्यति । न तु ताद्विरुद्धधर्मा भगवान् भवितुमर्हति, अक्लि-
ष्टकर्मत्वादिधर्मवान् । तस्माज्जीव एनोपासनोपाचितमहाप्रभावो
वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

अत्ता चराचरग्रहणान् ॥ अत्ता भगवानेव । कुतः । चरा-

*स्थानाज्ञानादिति विवृण्वन्ति । * नहीत्यादि * तथाच पूर्वाधिकर-
णद्वये सर्वगतत्वादिरूपेण सिद्धौ स्थानाज्ञानस्य वक्तुमशक्यत्वाद्-
ज्ञानस्थानकरः जीवधर्म एवेत्यर्थः । नन्वेवं ब्रह्मवाक्यत्वसाधकपदा-
र्थानां रूपकाज्ञानाभ्यामन्यथात्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् कथं सन्देह
इत्यत आहुः । * अलौकिकेत्यादि । ननु जीवे कथमलौकिकसामर्थ्य-
सम्भव इत्याकाङ्क्षायां तत्साध्यन्त एव पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि *
न हि स्यात् सर्वा भूतानीति श्रुत्या स्वपरप्राणवियोजनरूपाया हि-
साया निषिद्धत्वाद्त्र च ओदनरूपकेण तस्या लौकिकनौल्यस्य च
सूचनात् तथा । * महादेवादिरित्यादिपदेन रुद्रघतोऽग्नेः संग्रहः ।
महादेवस्य निषिद्धभोक्तृत्वं त्वगस्त्यसंहितायां प्रथमाध्याये तेनैव
पार्श्वेऽपि प्रत्युक्तम् । 'भक्त्यार्पयन्ति ये मह्यं तवापि पिशितादिकम् ।
उत्पादयन्ति चानन्दं गणेभ्यो वा सुरेश्वरि । तवापि मे मदीयाना-
मस्माकं पिशितादिकम् । तृप्तिमुत्पादयत्येव विधिनाऽविधिनापि-
तम्' इति । * तद्विरुद्धधर्मेति * अनिषिद्धालौकिकभोजनकृत् ।
विरुद्धधर्मवत्त्व उपपत्तिः । * अक्लिष्टेत्यादि * सिद्धान्तं व्याकुर्वन्तो
विषयवाक्ये हंतुपक्षबोधैकपदादर्शनात् कथमस्य सूत्रस्य तद्विष-
यत्वमिति शङ्कापरिहाराय ब्रह्मसूत्रपदं चराचरोपलक्षकमिति ला-

चरग्रहणात् । चरं सर्वप्राणिवधार्थं परिभ्रमन्मृत्युः । अचरं
ब्रह्मसत्त्वरूपं कल्पाप्यचाल्यम् । तयोरन्ता न जीवो भवितुमर्हति ।

यत्राप्यतिशयो दृष्टः स स्वार्थानतिलङ्घनादिति न्यायात् ।
अस्मदादिप्रतिपत्त्यर्थं तु लौकिकवद्वचनं भोक्तृत्वाय । प्रलयक-
र्तृत्वान्नायुक्तत्वम् । सर्वत्र विद्यमानस्याप्यज्ञायमानत्वात् फलतः

क्षणिकव्याख्यानस्यासङ्गतत्वबोधाय आहुः । * चरमित्यादि *
* अचाल्यमिति * । प्रवाहनिवृत्त्याच्चाल्यम् । श्रुतौ चकारद्वयेन
वर्णान्तरस्यापि संग्रहः । नेषामपि भक्तावधिकारेण मुक्तियोग्यत्वा-
त् । देवोऽसुरो मनुष्यो वेति वाक्यात् । एवं सति पूर्वोक्तस्यान्ता
जीवो भवितुं नार्हति । अचूर्जीवभावे तदात्तानां मोक्षासम्भवात् ।
ननु मृत्युञ्जयत्वेन संहारकत्वेन ज्ञानदातृत्वेन च तस्य प्रसिद्धत्वा-
न्मुख्यविभूतिरूप एव सोऽस्तु, न जीवो, न वा परः । बाधकाना-
मुक्तत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः । * यत्रेत्यादि * यथा ह्यमात्यो युवराजो
वा राजकार्यं कुर्वन्नप्यन्वेष्टयोऽतिशयघानपि, न राजभोग्यं भुङ्क्ते
तदसाधारणं कार्यं वा करोति । अत उपासनोपचयादिना जातेऽपि
सामर्थ्ये न तस्य तादृशममृतत्वं शक्यवचनमित्यर्थः । ननु तादृशभो-
क्तुर्ब्रह्मत्वे बाधकानामुक्तानां का गतिरित्यत आहुः । * अस्मदादी-
त्यादि * तुः शङ्कानिरासे । तथाच यथा सदेव सौम्येदमग्र आसी-
दित्यत्र ब्रह्मणः केवलत्वेऽभिसंहितेऽप्यग्रपदेन कालोपरजनमस्मदा-
दिप्रतिपत्त्यर्थं, तथात्र भोजने लौकिकवद्वचनमपि । नचात्र निषिद्ध-
त्वं बाधकम् । निषेधस्य जीवेऽपि देहसम्बन्धानन्तरमेव प्रवृत्तेरनुष्ठा-
परिहारसूत्रे वक्ष्यमाणत्वाद्दशरीरे ब्रह्मणि तद्प्रवृत्तं प्रति निषिद्ध-
त्वाभावात् । अन्यथा प्रलयेऽपि हिंसायास्तौल्यात् तत्कर्तृत्वमप्ययु-
क्तं स्यात् । तथा सति प्रलय एव न भवेदतस्तत्रैव भोक्तृत्वेऽपि ना-
युक्तत्वम् । नापि स्थानाज्ञानं बाधकमित्याहुः । * सर्वत्रेत्यादि *
सर्वत्र विद्यमानत्वेऽपि, हन्त तिरोसानीति भ्रुतेः सृष्टयनन्तरं तिरो-
धानेनाऽज्ञायमानत्वात् प्रत्यक्षरूपस्य फलस्याभावेन तद्भिसंस्थाय
स्थानाज्ञानमत्रैकं, न तु स्थानविषयकं परोक्षज्ञानमप्यभिसंधायतो

स्थानाज्ञानमुक्तम् । ब्रह्मक्षत्रयोरपि मोक्षापेक्षित्वात्सृष्ट्युसम्बन्धमात्रेण भगवति भोक्तारि प्रवेशार्थं योग्यरूपगवौदनत्वम् । प्राणानां तत्रैव ममत्वलयान्मृत्युरापि तत्रैव लीनोऽग्रे जन्ममरणाद्यभावाद्य भगवत्येव प्रावशति । तस्मादस्मिन् वाक्ये ब्रह्मक्षत्र-मृत्युना भोग्यत्वेन ग्रहणादत्ता भगवानेवेति मिद्धम् ॥ ९ ॥

ननु किमित्येवं प्रतिपाद्यते । पूर्वपक्षन्यायेन यमोऽन्यो वा मृत्युं साधनीकृत्य स्ववशे सर्वं करोतीति जीववाक्यमेव किं न स्या-

न दोषः । ननु भवत्वेवं, तथापि क्लिष्टकर्मत्वं कथं निवर्तनामित्यत आहुः । * ब्रह्मक्षत्रेत्यादि * । मोक्षापेक्षिणो ह्यत्रादनीयत्वेनाभिप्रेयन्ते । ते च देहसम्बन्धे निवृत्तं मुच्यन्ते, न तु सर्वेहाः । अतो यथा तद्यदुलानां वन्हादिसम्बन्धेनावयवशैथिल्येन विक्लत्तावोदनत्वं, तथात्र मोक्षापेक्षिणां भोक्तारि भगवति प्रवेशार्थं कथञ्चिन्मृत्युसम्बन्धमात्रेण योग्यरूपत्वमेवौदनत्वम् । यथा कंसादीनां, कुरुपाण्डवसैन्यानां च । अत एव, तदेव रूपं तुरवापमाप, यास्यन्त्यद्दर्शनमलं बलमीमपार्थव्याजाह्वयेन हरिणा निलयं तर्हीयमित्यादीनि वाक्यानि । नचैवं मृत्योरुपसेचनत्वासम्भवः । अत्रात्र वै मृत्युर्जायत इत्यनेकमृत्युपक्षे, अशनाया मृत्युरेवेत्येकमृत्युपक्षेऽपि मुच्यमानब्रह्मक्षत्रप्राणानामत्रैव समवनीयन्ते प्राणा इति श्रुतेरस्मिन्नेव लयेन तद्धर्मात्मकोऽशनायादिरूपो मृत्युरपि तेषां जन्ममरणाद्यभावाद्य भगवत्येव प्रविशतीति तस्योपमेचनत्वमपि युक्तमेव । एवं सिद्धे तेषामोदनीपसेचनभावे तदकृत्वेनाक्लिष्टकर्मत्वमपि भगवतोऽनायासेनैव सिद्धम् । कुञ्चित्कित्स्यप्रणाद्विषयापन्नवारकागदङ्कारकृतिवत्तस्ये ॥ १ ॥ एवं प्रलयेऽपि सुषुप्तिवत्सुखजनकत्वमेव । नानासंस्तित्वात् शान्तवृत्तिफलकत्वात् । तस्माद्ब्रह्म बाधकानामभावात् साधकयुक्तानां सर्वबाह्यस्मिन् वाक्येऽस्मात् भगवानेवेति सिद्धमित्यर्थः । किञ्च । मोक्षापेक्षि-ब्रह्मक्षत्रप्राणानामुक्तमणाभावेनान्तःप्रकटे भगवत्येव लयादन्तर्यामि-त्वमपि सिद्धं ज्ञेयम् ॥ ९ ॥

सुशान्तरमवतारयितुं चोद्दयति * नन्वित्यादि * । अथमर्थः ।

दस्यत आह ।

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

प्रकरणं हीदं ब्रह्मणाः । न जायत इत्यारभ्याऽऽमीनो दूरं
व्रजतीत्यादिना माहात्म्यं वदन्नन्ते, यस्य च ब्रह्म च क्षत्रं चेसा-
ह । अतःप्रकरणानुरोधात् पूर्वोक्तकारेण ब्रह्मवाक्यत्वमिति ।
अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतकल्पने न्यातामिति चकारार्थः ॥ १० ॥

विषयवाक्ये पक्षादिबोधकपदाभावेऽपि चराचरादिपदैर्मृत्युवादिगणं
धर्ममाहव्य योगवृत्त्या तानि बोधयित्वा तेषां ग्रहणस्य लिङ्गत्वं च
कल्पयित्वा निर्वन्धेन ब्रह्मवाक्यत्वकल्पनापेक्षया पूर्वपक्षोक्तानां निषि-
द्धत्वादीनां शीघ्रं बुद्ध्यापारोहात् तेन न्यायेन जीव एवात्र ग्रहीतुमु-
चितः । स चेत् साधारणो न समर्थस्तदा संहारेऽधिकृता यमां देवता-
रूपं मृत्युं, देवतारूपो मृत्युर्वा रोगादिरूपं मृत्युं साधनीकस्य ब्रह्मक्ष-
त्रोपलक्षितं सर्वं प्राणिजातं स्वयंशे करोतीति युक्तम् । अतोऽस्य
जीववाक्यत्वमेवाद्दर्शनीयमिति । अत्र सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ॥ प्र-
करणाच्चेति ॥ जीवप्रश्नोत्तरश्रवणानन्तरम्, अन्यत्र धर्मादन्यत्राध-
र्मादिति प्रश्नान्तरे कृते सर्वं वेदा यत् पदमामनन्तीत्यादिना प्रकरणा-
न्तरं प्रवृत्तमत इदं ततोऽगिरिक्तस्य ब्रह्मणः प्रकरणम् । तत्र सर्वं वेदा
इति मन्त्रे सङ्क्षेपेण कथनं प्रतिज्ञाय, ॐकारस्य सङ्क्षेपरूपतामुक्त्वा
एतद्धवेवाक्षरं ब्रह्मिति मन्त्रद्वयं सर्वफलदायकत्वादिना तत्प्रशंभु-
कत्वा तत्प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो माहात्म्यं, न जायत इत्यादिभिरप्रभिर्म-
न्त्रैर्वदन्नन्ते तस्यैवाच्युत्वं मृत्युरेवाह । तथादि यमां देवतारूपो मृत्यु-
र्वाच्युत्वेनाभिप्रेतः स्यात् तदा, न जायत इति मन्त्रे तस्य जननमर-
णाभावं न वदेत् । पुराणादिपूज्योरपि जन्यत्वस्मरणात् । यमां यमी
आद्धदेव इति, तत्राऽपानस्ततो मृत्युरिति । वेदेऽपि न मृत्युरामीद्-
मृतं न तर्हीति । जन्यत्वं च नद्वरत्वव्याप्तम् । तथाऽऽमीनमन्त्रे,
कलं मदामदं देवं मदन्यो ज्ञातुमर्हतीति स्वस्य तस्य च भेदेन ज्ञा-
तुल्लेयभावं च न वदेत् । अत इदं मृत्युवादिदेवताव्यतिरिक्तस्य ब्र-

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

द्वय एव प्रकरणम् । तथा सत्यासीनादिमन्त्रेषु यथा विरुद्धधर्मा-
धारत्वादिरूपं तन्माहात्म्यमत्रदत्तथात्रोक्तविधात्तृत्वस्वरूपमपीति त-
थेत्यर्थः । शेषं स्पष्टम् । अत्र चात्तृत्वस्य ब्रह्मणि निश्चायनात् प्रलय-
कर्तृत्वनिर्वाहकसामर्थ्यमवसरसङ्गत्योक्त्वा तदसम्भवो निवारितः ।
सर्वे वेदा, एतद्धोवाक्षरमित्युपक्रमात् सर्वरूपत्वात्मकं वैशेष्यमपि
जीवतुल्यभोगाभावार्थं सूचितं ज्ञेयम् ।

माध्वास्तु, स यद्यदेवाऽऽसृजन तत्तदत्तुमध्नियत सर्वे वा अ-
क्षीति सर्वमदितेरदिति त्वमिति बृहदारण्यकीयाग्निब्राह्मणस्यश्रुतिं
विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति ।

विज्ञानमिभ्युस्तु, 'य इमं मध्वदं वेदात्मानं जीवमन्तिकत्वात् ।
ईशानं भूतभव्यस्य ततो न विजुगुप्सत' इति कठवल्लीत्याम् ।

अत्तृत्वरूपस्य विषयस्य तत्र स्फुटत्वात् । अत्तृत्वं च प्रलय-
कर्तृत्वमेव सर्वं व्याकुर्वन्ति । तत्तु व्याख्यानं न युक्तम् । अत्र तत्प्र-
सङ्गादर्शनात् । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये तज्जलानिति विशेषणेन
जन्मादित्रयस्य ब्रह्मकर्तृकताया उक्तत्वात् प्रथमपादे चोपपादितत्वा-
त् तेषु केवलस्य संहर्तृत्वस्यैवंह पुनर्विचारे कारणस्यानुपलम्भाच्च ।
अतोऽत्र तद्भिन्नस्य प्रलयातिरिक्तकालिकमोक्षफलकस्य धर्मस्तरस्यै-
व विचार इत्येव युक्तम् । जिज्ञासासूत्रे संबन्धषष्ठ्या उपपादितत्वेन
ज्ञानोपासनयोस्तद्धर्मविचारस्थोपयोगिनया आवश्यकत्वादिति । मि-
श्रुदाहृतस्य तु भूतभव्येयानत्वरूपे स्पष्टे ब्रह्मलिङ्गे विद्यमाने उप-
पादनसापेक्षलिङ्गग्रहणस्यानवसरपराहतत्वमेव । माध्वोदाहृते तु,
नैवेह किञ्चनाप्र आसीन्मृत्युनैवेदमाहृतमासीदशनाययाऽशानाया हि
मृत्युरित्युपक्रमे जिघत्साश्रावणात् तस्याश्च श्रुत्यन्तरे विजिघत्सो-
ऽपिपास इति ब्रह्मणि निषेधनोपपादनसापेक्षत्वात् प्रकरणस्यापि
सन्दिग्धत्वमेव । तस्मादुक्तमेव विषयवाक्यं युक्तमिति दिक् ।

शेषस्तु प्रहस्तादेव पराहत इति न तदर्थं पुनः प्रयतनम् ।
अतः पूर्वोक्तमश्रुणम् ॥ १० ॥ ३ ॥

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ अयं भोगो व्यापिवैकुण्ठे

तस्यैवाग्रे पठ्यते । ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां प्र-
विष्टौ परमे परार्द्धे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्रयो
ये च त्रिणाचिकेता इति ।

किमिदं ब्रह्मवाक्यमाहोस्विदन्यवाक्यमिति । अस्य वाक्य-
स्योत्तरशेषत्वे जीवप्रकरणपठितत्वात् ब्रह्मवाक्यत्वम् । पूर्व-
शेषत्वे तु ब्रह्मवाक्यमिति प्रकरणनिर्णयः । मध्ये पाठादेवं

अन्यत्र वास्तु, न त्वन्तर्हृदयेऽपीत्याशङ्कावारणाय । किञ्च, ये पूर्वाधि-
करणेषु धर्मा उक्तास्तंस्तर्वर्तिन उक्ताः । अन्तर्वर्ती च हृद्यन्तःपुरुष
इत्यादिश्रुत्या, अहमित्यादिप्रत्यग्विरया चान्तर्वर्ती जीवसिद्धः । ब्रह्म तु
ध्यापकत्वात् सार्वत्रिकमुद्रासीनं, न त्वन्तरेव विशेषतः सिद्धम् ।
तथा सति पूर्वाधिकरणेषु यन्माहात्म्यमुक्तं तज्जीव एव भविष्यति,
न ब्रह्मणीनि जीवनिवारणे तत्र तत्साधनाय चेदमधिकरणमुपोद्धात-
सङ्ख्या आरभ्य न इत्याशयं विषयवाक्यस्यलक्षणपूर्वकं तद्वाक्य-
मुदाहरन्ति * तस्यैवाग्र इत्यादि * । पुरः स्फूर्तिको वाक्यार्थस्तु, ऋतं
सत्यं सुकृतस्य सम्यक्त्वमवगत्य कृतस्य कर्मणः फलं पिबन्तौ भुञ्जा-
नौ । यद्यप्येको भुङ्क्ते, नेतरस्तथापि, छत्रिणो यान्तीतिवत् समुदाये
गौण्या पिबन्नाविति प्रयोगः । लोके अस्मिञ्छरीरे, गुहां हृदयाका-
शं प्रविष्टौ । गुहामिति सप्तम्यर्थे द्वितीया । गुहाया विशेषणं, परमे
परार्द्धे इति । बाह्यपुरुषस्थानापेक्षया परम उत्कृष्टे । तत्र हेतुः परार्द्ध-
त्वम् । परार्द्धं ब्रह्मणः स्थानम् । तत्र हि भक्तैर्ज्ञानिभिरुपासकैश्च प्र-
ह्लापलभ्यत इति । तौ छायातपौ संसारित्वासंसारित्वाभ्यां धर्माभ्यां
परस्परविलक्षणौ ब्रह्मविदो वदन्ति कथयन्ति । न केवलं त एव क-
थयन्ति, किन्तु पञ्चाग्नयस्त्रिणाचिकेताः श्रौतस्मार्ताग्निमन्तस्त्रिकृतवो-
नाचिकेनोऽग्निर्यैश्चितस्त्वारणा गृहस्था अपि वदन्तीति । मुख्योऽर्थस्त्वग्रे
भाष्य एव वक्तव्यः । तत्रांकेऽर्थे, संशयं तद्विज्ञं चाहुः । * किमिद-
मित्यादि * । * प्रकरणनिर्णय इति * प्रकरणेन कृतो निर्णयः । ननु व-
ह्नीसमाप्त्या पूर्वप्रकरणसमाप्तेस्तदुत्तरप्रकरणगतत्वस्य स्फुटत्वात्
कथं सन्देह इत्यत आहुः । * मध्य इत्यादि * तथाच, 'स्वार्थबांधे स-
माप्तानामङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया । वाक्यानामंकेवाक्यत्वं पुनः संहृत्य जा-

सन्देहः । अर्थविचारे तु द्वित्रचननिर्देशात् पूर्वशेषत्वे बद्धमुक्त-
जीवौ भविष्यतः । उत्तरशेषत्वे त्विन्द्रियमनसी । उभयथापि न
ब्रह्मवाक्यम् । द्वयोर्मुख्यत्वेन प्रतिपादनात् । ब्रह्मवाक्यत्वेऽपि
न प्रयोजनसिद्धिः ।

अथ मन्यते, उपनिषत्पाठादन्यत्रानिर्द्धारज्जीवब्रह्मपर-

यत् इति पूर्वतन्त्रे सिद्धत्वात् कयाचित् सङ्ख्या पूर्वंशेषत्वस्यापि
शक्यवचनत्वाद्, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यादेः प्रागेव पाठाच्च सन्देह
इत्यर्थः । ननु तल्लोभेन निर्णयोऽस्त्वित्यन आहुः । * अर्थेत्यादि * ।
* बद्धमुक्तजीवाविति * हन्ता चेन्मन्यते हन्तुमित्यनेन बद्धस्य, म-
त्वा धीरो न शोचतीत्यनेन मुक्तस्य च पूर्वत्रोक्तत्वाद् तदनन्तरपठि-
तस्य द्वित्वस्य तद्विषयत्वप्रत्यभिज्ञानात्ताविव युक्तौ, न तु जीवपरमा-
त्मानौ । अनश्नन्निति श्रुत्या परमात्मनो भागाभावाद्दिनि । * इन्द्रिय-
मनसी इति * यस्त्विज्ञानवान् भवतीत्यादौ तयोरेवाग्रे निरूपणात् ।
पिबन्नाश्रिति पानकर्तृत्वव्यपदेशस्त्वेषाम् पचन्तीतिवत् करणे क-
र्तृत्वोपचाराद् बुद्धिजीवपक्षे बुद्धौ केवलायामिबोभयत्राप्युपपत्स्यते
* उभययंति * उत्तरशेषत्वे पूर्वशेषत्वे च । ननु, येयं प्रेते विचि-
कित्स्यनेन जीवस्य, अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादित्यनेन परमात्मनश्च
पूर्वं पृष्टवान् पूर्वशेषत्वाङ्गीकारे जीवपरमात्मानौ सुखेन सम्भवि-
ष्यत इति तावंचात्र ब्राह्मवित्येकदेशकृतं समाधानं दूषयन्ति * इ-
योरित्यादि * ब्रह्मवाक्यत्वाय हि परमात्मनिरूपणमत्राङ्गीकार्यम्
तत्प्रयोजनं च मुख्यतया परमात्मनो भाक्तृत्वप्रतिपत्तिः । सा तु द्व-
योस्तुल्यतया मुख्यत्वेन प्रतिपादनाद् दुर्घटेत्यपार्थं तस्य ब्रह्मवाक्य-
त्वमित्यर्थः । ननुपनिषदो रहस्यविद्यास्तासु यदुच्यते, तन्निरर्त-
मेवोच्यते । अत उभयोर्ऋतपातृत्वमन्यत्रानिर्णोतमत्र निर्धारयि-
प्रवृत्तं वाक्यमिन्द्रियमनसोर्ग्रहण उपचारदोषेण दुष्यतीति तदभा-
वायास्य जीवब्रह्मपरत्वाङ्गीकारेऽपि तयोरेवसाभेदेनैव भिन्नतया व-
स्तुन एकयाद् वाक्यस्योभयपरत्वेऽपि ब्रह्मवाक्यत्वमक्षतमित्येकदेशे-
कृतं समर्थनं दूषणार्थमनुबद्धन्ति । * अथेत्यादि * । तद् दूषयन्ति

त्वेऽपि तयोरभेदाद् ब्रह्मपरतैव वाक्यस्य युक्तेति । तथापि कस्य निर्णायकत्वं, प्रकरणस्यार्थस्य वेति । उभयोरपि सान्द्रगन्तवाद्युक्तो विचार इति चेदुच्यते ।

मन्देहवारकं शास्त्रं पदशक्त्या तु निर्णयः ।

जीवाद्युत्कर्षशब्देन द्वयोर्वाक्येऽपि न क्षतिः ॥ १ ॥

गुहातपशब्दाभ्यामित्यर्थः ।

ऋतं पिबन्तावित्यत्रैवं संशयः । किं जीवद्वयं निरूपयति, आहोस्विज्जीवब्रह्मणी वेति । तत्र ब्रह्मप्रकरणस्य सामान्य-

तथापीत्यादि सान्द्रगन्तवादिनि । अर्थस्य सान्द्रगन्तव्यं जीवद्वयनिरूपणकोट्यनिरासाद् बाध्यम् । तथाच तदङ्गीकारे विचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवमेकदेशमतदूपणेन विचारमाश्लिष्य तत् समर्थयान्त *उच्यते इत्यादि* । शास्त्रं व्यासप्रणीतं श्रौतवाक्यस्यमन्देहवारकम् । अतस्तत्र पूर्वं मन्देहाकारस्य निर्णयः कार्यः । अन्यथा तु समाधानमनर्थकमेव स्यात् । तत्रोक्तयोरुभयोरपि सान्द्रगन्तवात् केन स निर्णय इति शङ्काम् । * पदशक्त्या तु निर्णयः * । मन्देहाकारस्य । कस्य पदस्य शक्त्येति चेत् । * जीवाद्युत्कर्षशब्देन * । जीवं प्राप्य उत्कर्षबोधको यः शब्दस्तेन । वाक्यं द्वयाः पक्षयोर्न क्षतिः । तथाच तादृशपदस्य शक्त्या जीवद्वयपक्षो जीवपरमात्मपक्षश्चेति द्वावपि संग्रहीतुं शक्येते इत्यर्थः । जीवाद्युत्कर्षशब्दः को वेल्यपेक्षया व्याकुर्वन्ति * गुहेत्यादि* इदं पूर्वोत्तरपक्षयोर्ध्वरण एव स्फुटीभविष्यति । ननु, यः सेतुरी जानानामिति मन्त्रस्यापि प्रकरणद्वयमध्ये पाठोऽस्तीति स कुतो न विचार्यत इत्यत आहुः । * ऋतमित्यादि * तथाच तत्राक्षरं ब्रह्म स्फुटमेव श्रूयते इति मन्देहाभावात् स न विचार्यते, किन्त्वत्रैवैवं संज्ञयाद्यमेव विचार्यत इत्यर्थः । एवं संशयं साधयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अयमर्थः । यद्यस्मिन् मन्त्रे ब्रह्मैव प्रतिपाद्यं भवेत् तदा पूर्ववद्व्यामिषान्नाप्युपास्यत्वेन प्राप्यत्वेन

त्वाद्, यस्तु विज्ञानवान् भवतीत्यग्रे विद्वद्विद्वतोर्वक्तव्यत्वात्
तदर्थमुभयोः प्रथमं निर्देश उचितः । मन्त्रेऽपि, ऋतं स्वर्गापव-
र्गलक्षणं सुखम् । मार्गद्वयस्यापि विहितत्वात् सुकृतलोकत्वम् ।
गुहा तत्राविचारो हृदयं वा । जात्यपेक्षया त्वेकवचनम् । पर-
मपराद्धं सख्यलोकः । तत्रोभयोर्भोगात् । अविद्यया पिहितप्रकाश-
त्वाद्विदुषश्छायात्वम् । ब्रह्मज्ञानेनातिप्रकाशत्वादातपत्वं वि-
दुषः । अत्र एव विदुषः स्वरूपं ब्रह्मविदो वदन्ति । पञ्चाग्रय-
स्त्रिणाधिकेनाश्रयतरम् । इन्द्रियमनसोस्त्वचेतनत्वान्न वाक्यार्थ-
सङ्गतिः । वाक्यार्थयोगे हि विशेषणनिर्णयः । तस्माद् बद्धमु-
क्तजीवपरतपोपन्नत्वात् तत्प्रकरणपाठान्न ब्रह्मवाक्यमिति ।
एवं प्राप्ते, उच्यते ।

गुहां प्रविष्टावात्मानौ । गुहा हृदयाकाशस्तत्र सकृदेकस्मिन्

एव ब्रह्मोच्यते इति प्रकरणस्य तौल्यान्नेकवचनमेवात्र वदेत् । वदति
द्विवचनमतोऽत्र, न ब्रह्माभिप्रेतं, किन्तु बद्धमुक्तजीवावेषाभिप्रेतौ ।
अतः प्रथममुभयोर्निर्देशः । नचैवं मन्त्रवर्णासङ्गतिः । मन्त्रेऽपि ऋ-
तपदेनां कर्तारिकं द्विविधसुखमुच्यते । प्रवृत्तिनिवृत्तिरूपस्य मार्गद्व-
यस्यापि विहितत्वात् सुकृतत्वेन तज्जन्यस्य शरीरस्य लोकत्वम् ।
तत्र गुहा तत्तदुपयोगी तत्रविचारो गुहेव गुहा । यदि गौरी नाद्रि-
यते, तदा हृदयाकाशः । नच विचारादभिन्नत्वाद् द्विवचनं शङ्क्यम् ।
जात्यपेक्षयैकवचनस्यापि युक्तत्वात् । परमः परब्रह्मसुखो यत्र मी-
यते तादृशं पराङ्गमुत्तमं सत्यलोक एव । तत्रोभयोः शानजन्मीनस्वक-
र्मशुद्धस्य कर्मिणो, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चिनार्थस्य सन्न्यासिनश्च भो-
गादिति । * विद्वद्विद्वतांरिति * विच्छब्दान्मतुःप्रयोग इति सम्ब-
न्धे । शेषं स्फुटम् । पूर्वपक्षमुक्त्वा समाधानं व्याकुर्वन्ते । * गुहामि-
त्यादि * । एकस्मिन्निति * एकदेत्यर्थः । अत्र हेतुर्हिषदेन सूच्यते ।

प्रविष्टौ जीवपरमात्मानावेव । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्ये-
त्युभयोः प्रवेशश्रवणात् । न ह्येकस्मिन् हृदयाकाशे जीवद्वयं
प्रवेष्टुमर्हति । अर्थस्त्वेवं सम्भवति । पूर्वाधिकरणे यथाभिलाषि-
तभोगो भगवति साध्यतः । प्रकारान्तरेणापि, ऋतं सखं परं ब्र-
ह्मेति ऋतसत्ययोर्ब्रह्मत्वप्रतिपादनात् स्वरूपाऽऽमृतपातारौ ।
सुकृतमपि ब्रह्मैव । तस्मात् तत्सुकृतमुच्यत इति श्रुतेः । स एव
लोकः । उपचारात् षष्ठी ।

ते विवृण्वन्ति । * अनेनेत्यादि * अनेन जीवेन सहात्मनेत्यर्थः । नच
सहाय्ये तृतीया चेत् स्यात् तदाकं सम्भवेत् । सैवात्र सन्दिग्धेति वा-
च्यम् । गुर्दाहितं गह्वरेष्टं पुराणं यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योम-
भित्त्यादौ श्रावितस्य निहितत्वादेः स्वरूपेण प्रवेशं विनानुपपत्त्यात्र
तथा निश्चयात् । यद्यपि तत्र परमात्मनः सिद्धवन्निर्देशस्तथापि, तत्
सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्, तदनुप्रविश्य सच्च त्यक्त्वाभवदिति श्रुत्य-
न्तरान् प्रवेशहेतुक एवेत्यर्थः । नन्वत्र जीवपदात् तयोरेव सोऽस्त्व-
त्यत आहुः । * न हीत्यादि * हृदयाकाशे हि जीवस्य प्रवेशो नामा-
दिव्याकरणार्थः । व्याकरणं चैकेनैव सम्भवति । अत एवैकवचन-
म् । अन्यथा जीवाभ्यामित्यादि वदेत् । पुराणेष्वपि, 'चित्तं हृदयं
चैत्यः क्षेत्रज्ञः प्राविशद्यदा । विराट् तदैव पुरुषः सलिलादुदतिष्ठत्'
इत्यादौ देहोत्थापनायाप्येक एवोक्तः । अतो व्यष्टिदेहेऽप्येक एव म-
न्तव्यः । अन्यथा करणाधिपौ द्वौ स्याताम् । ततश्च सुकृतवुकृतभो-
गोऽपि श्रुत्यादौ द्वयोरुच्येत । व्यवस्था च भज्येत । अतो जीवद्वयमे-
कत्र प्रवेष्टुं नार्हतीति कार्यबलात् सहाय्येऽपि सती तृतीया जीवस्य
ब्रह्मसाह्यमेव गमयतीत्यर्थः । ननु भवत्वेवं तत्र, तथापि प्रकृतमन्त्रा-
र्थः कथं सङ्गच्छन् इत्यत आहुः । * अर्थ इत्यादि * यथेति भिन्नं
पदं नित्यसम्बन्धात् तथापदमध्याहरति । तेनास्मिन्नधिकरणे जीवेन
सहापि विवक्षितरीतिकं भागं साधयतीत्यर्थः । तमेव प्रकारं स्फु-
टीकुर्वन्ति । * श्रुतमित्यादि * । * उपचारादिति * राहोः शिर
इतिवदभेदेऽपि श्लेषोपचारात् । उपचारमरोच्यन्तो लोकपद-

अक्षरं वा परमपराद्धोपरि तत्रत्यानां परिदृश्यमानत्वाच्छा-
या प्रतिमारूप्यं मायुज्यं गतस्य जीवस्यापि तथात्वात् ततोऽपि
त्रिंशष्टं ब्रह्म प्रकटानन्दत्वादातपः परोक्षवादः । काण्डत्वमेऽपि
तद्वाद इति त्रयाणां ग्रहणम् । अतो युक्त एवायमिति हिश-
ब्दार्थः ।

नन्वप्रकृतत्वात् कथमेवमिति तत्राह । तद्दर्शनात् । तयो-
र्दर्शनं तद्दर्शनं तस्मात् । जीवब्रह्मणोः प्रतिपादनीयत्वात् । येयं
प्रेते विचिन्विता मनुष्ये अस्तीत्येके, नायमस्तीति चेके, एतद्विद्या-

स्यार्थान्तरमाहुः । * अक्षरमित्यादि * तथाच, परमं पराद्धं इति या
सप्तमी सा वृक्षाग्रे श्येन इतिवदोपरिष्टिकसामीप्ये । तेनोपचाराभा-
वादक्षरमेव लोक इत्यर्थः । छायातपो विवृण्वन्ति * तन्नत्यंत्यादि *
तत्रत्यानाम् अक्षरात्मकभगवत्लोकस्थानां जीवब्रह्मणोः परिदृश्यमान-
त्वादान्येषां चापरिदृश्यमानत्वात् तान् प्रत्येवं कथनं परोक्षवादः ।
प्रतिमारूप्यमिति प्रतिकूलं सारूप्यम् । विरुद्धं प्रतिबिम्बवत् सा-
रूप्यमित्यर्थः । * त्रयाणामिति * ज्ञान्युपासककर्मिणाम् । तथाचार्यं
मन्त्रार्थः । परो मीयते यज्ञ, परस्य वा मा लक्ष्मीर्यत्र तादृशे पराद्धो-
ऽभिधलोकोपरितने अक्षरात्मके लोकं, गुहां सत्यब्रह्मपुरस्यं दहरपुण्ड-
रीकं वेदम प्रावष्टौ सुकृतस्य ब्रह्मण ऋतं स्वरूपाऽमृतं पिबन्तावनुभ-
वन्तौ जीवपरमात्मानौ ब्रह्माविदो ज्ञानिगः पञ्चाग्नय उपामकार्त्वि-
णाच्चिकेताः कर्मिणश्च छायातपो पूर्वोक्तरीत्यातिसरूपत्वेऽपि विल-
क्षणौ । भगवतः परोक्षप्रियत्वात् तत्तोषार्थं परोक्षवादेन घदन्तीति ।
तेन जीवब्रह्मपक्षाङ्गीकारेऽपि, न मन्त्रार्थासङ्गतिरित्यर्थः । तेन सि-
द्धमाहुः । * अत इत्यादि * यत एवं मन्त्रार्थोऽतोऽर्थे गुहाप्रविष्टा-
त्मत्वरूपो हेतुर्ऋतपात्रोर्जीवपरमात्मत्वसाधने युक्त इति हिशब्दा-
र्थः । तथाच गुहाप्रविष्टात्मरूपस्य हेतारस्पष्टत्वेऽपि ब्रह्मलिङ्गत्वं यु-
क्तमित्यर्थः । प्रकरणस्य हेतुलिङ्गतासाधकत्वात् तन्निश्चायनाय सूत्र-
शेषमवतारयन्ति । * नान्वित्यादि * । व्याकुर्वते * तयोरेत्यादि * पू-

मनुशिष्टस्तरयाहमिति जीवः पृष्टः । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मा-
दन्यत्राम्मात् कृताकृतात्, अन्यत्र भूनाच्च भव्याच्च यत्तत् प-
श्यसि तद्देति ब्रह्मापि पृष्टम् । तत्र ब्रह्म निरूप्य जीवं निरूप-
यन्नुभयोस्तुल्यत्वेन महाभोगं निरूपयन् फलार्थं मध्ये स्वरूपं
कीर्तयति । अतो ब्रह्मवाक्यमेवैतादति सिद्धम् ॥ ११ ॥

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

विशेषणानि पूर्वोक्तानि जीवब्रह्मणोरेव सङ्गतानि । अ-
ग्रिमं वा, आत्मानं रथिनं विद्धि, सोऽध्वनः पारमाप्नोति
तादृष्णोः परमं पदामिति जीवप्राप्यं ब्रह्माह । अत उभयोरेव
सर्वव्यावृत्त्या कथनादग्रिमग्रन्थपर्यालोचनयापीदं ब्रह्मवाक्यमे-
व । द्वा सुपर्णेति निःमन्दिग्रथम् । चकारः प्रकरणोक्तसर्वोप-
त्तिममुच्चयार्थः ॥ १२ ॥

वैप्रकरणे ब्रह्म निरूप्यात्र प्रकरणे जीवं निरूपयन्नुभयोस्तौदयं विना
महाभोगासम्भवात् तेन तं निरूपयन् महाभोगरूपफलार्थं मध्यऽनेन
मन्त्रेण तुल्यत्वबोधकं स्वरूपं कीर्तयतीत्यतो ब्रह्मणः प्रकृतत्वाज्ञा-
प्रकृतत्वदोष इत्यर्थः ॥ ११ ॥

विशेषणाच्च ॥ अनेनापि हेतुना ब्रह्मणः प्रकृतत्वमेव हृदी-
क्रियते । विशेषणं किमित्यपेक्षायामाहुः । * विशेषणानीत्यादि * ।
* पूर्वोक्तानीति * पूर्वस्यां वल्ल्याम, अणारणीयानित्यादिषु द्रष्टृद्रष्ट-
व्यत्वप्रसन्नप्रसादाहृत्ववरणैकलभ्यत्ववरणीयत्वादीनि । ननु कर्म-
स्योत्तरशेषत्वमतः पूर्वप्रकरणस्यान्यनुपयुक्तानित्यन आहुः । * अध्र-
मं वेत्यादि * । * उभयोरिति * जीवब्रह्मणोः । * सर्वव्यावृत्त्यति *
शरीराद्यात्मकसर्वजडव्यावृत्त्या । अन्ये तु मुण्डकं, श्वेताश्वतरागां
मन्त्रोपनिषद्भि च, द्वा सुपर्णेति मन्त्रे चाऽयमेव न्याय इति वदन्ति ।
तद् दूषयितुमाहुः । * द्वेत्यादि * अक्षुत्वानभ्रत्वाऽयां द्वयार्थिशेष्य-

माणत्वेन, 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमानः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशस्य महिमानमिति वीतशोक' इति समनन्तरमन्त्रे च जीवपरमात्मनोरुक्तत्वेनासन्दिग्धतया जीवान्तरस्य जडस्य च तत्र द्वितीयकोट्यप्रवेशाज्जीवपरमात्मानौ स्फुटौ प्रतीयते । अतो न्यायप्रयोजनाभावादयुक्तमित्यर्थः । नच तत्र परमात्मनोऽनशनस्योक्तत्वाद्, श्रुतं पिबन्तावित्यत्र जीवद्वयमेव युक्तमिति शङ्काम् । पूर्वोक्तयुक्तिभिर्द्वितीयस्य ब्रह्मत्वसिद्धौ जीवान्तरस्य तत्राशक्यवचनत्वेन ब्रह्मणो भोगसिद्धेर्द्वासुपर्णेति मन्त्रे जीववदशनाभावस्यैवान्-अभित्यत्र व्याख्येयतया जीवद्वयस्यात्राशक्यवचनत्वादिति । एवम-त्र हृदयस्थस्य भोगसाधनेन पूर्वाधिकरणसिद्धौऽपि भोगः प्रकरणै-क्यान्मोक्षापेक्षिहृदयस्थस्यैवंति साधितम् । तथा मन्त्रव्याख्यानेना-नन्दमयरूपं वैशेष्यं च बोधितम् ।

शाङ्कराचार्यास्तु, ह्या सुपर्णेतिमन्त्रमुपन्यस्य पैङ्गिरहस्यब्राह्म-णे, तयोरन्यः शिष्यलं स्वाह्वर्त्तानि सत्यम् । अनश्नन्नन्यो अभिवाक-शीतीत्यनश्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञः । तावेनौ सत्त्वक्षेत्रज्ञाविति व्याख्या-य, तदेतत् सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यत्यथ योऽयं शारीर उपद्रष्टा स क्षेत्रज्ञ-स्तावेनौ सत्त्वक्षेत्रज्ञाविति तत्र निष्कर्षादत्रत्यः सिद्धान्तस्तत्र न युज्यते । तर्ह्येतदधिकरणपूर्वपक्ष एव तदर्थोऽस्त्विति चेत् सोऽपि न । न ह वा षड्विदि किञ्चन रज आध्वंसन इत्यादिफलकथनात् । सर्वससारधर्मा-तीतो ब्रह्मस्वभावश्चैतन्यमात्ररूपोऽभिप्रेयते । अनश्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञ इति व्याख्यानात् । यत् पुनः सत्त्वस्य भोक्तृत्वकथनं तच्च सुखा-दिविक्रियावति सत्त्वेऽध्यारोपेण । अस्याः श्रुतेः क्षेत्रज्ञाभोक्तृत्वबोधन एव तात्पर्यात् । न ह वेत्युक्ते फलवाक्ये अविद्यासंश्लेषाभावरूप-फलकथनेन तथा निश्चयात् । इदं हि कर्तृत्वभोक्तृत्वं सत्त्वक्षेत्रज्ञयो-रितरेतरस्वभावाविवेककृते कल्प्यते । वस्तुतस्तु सत्त्वस्याचेतनत्वात् क्षेत्रज्ञस्य चाविक्रियत्वान्नान्यतरस्यापि । किञ्च । सत्त्वस्याविद्याप्र-त्युपस्थापितसद्भावत्वेन तत्त्वेनाऽसत्त्वात् सुतरां न सम्भवतीत्याहुः ।

तत्र । प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकनायाः समन्वयसूत्र एव व्युत्पादि-तत्त्वेन, आविद्यकत्वस्य च, तदनन्यत्वादि सूत्रेषु दूष्यत्वेन सत्त्वास-द्भावस्याऽयुपगमैकशरणत्वात् । सिद्धं तत्सद्भावं तस्य जडत्वेनाभोक्तृ-त्वेऽपि तेन जीवीयश्रुत्युक्तभोगानादरस्यायुक्तत्वात् । नचानभद्विदि-

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

पदव्याख्यानव्याकोपः शङ्क्यः । येन स्वप्नं पश्यतीत्यस्य येन हेतुना स्वप्नं पश्यति नत् तस्माद्धेतोरेतत् स्वप्नद्रूपं सत्त्वं सत्त्वोपाधिकं चैतन्यमित्ये-
कममुक्तं व्याख्यायाथ योऽयमित्यादिना मुक्तं व्याकरोतीत्यमुक्तजीवी-
यभोगस्य मुक्ताभोगस्य च सिद्धेस्तदभावादिति । नचैकस्मिच्छरीरे
जीवद्वयविवेशस्यासङ्गतत्वात्प्रार्थं श्रुत्यर्थ इति शङ्क्यम् । अत्र, समानं वृक्ष-
मिति समानपदस्य तुल्यवाचकतया शरीरभेदस्यैवामिप्रेतत्वेनोक्तदो-
षाभावात् । नचैवं जीवानां बहुत्वेन, द्वा इत्यादिद्वित्वसंख्याविरोधः ।
प्रकारपरत्वेनाविरोधात् । संयुक्तस्य त्वेककालावच्छिन्नप्रवेशत्वेना-
प्युपपत्तेः । सखित्वस्य चाक्षण्वन्तः कर्णवन्तः सखाय इतिवत् साक-
प्येवेति । अतो, नैव किञ्चित् करोमीतिन्यायेन स्यात्तव्यमित्युपदेशा-
येदं पैङ्गिरहस्यव्याख्यानम् । न ह वा एवं विदीति फलवाक्येन
तथा निर्णयात् । नचैवं श्रौतव्याख्यानुरोधेन मुण्डकाद्युक्तैतन्मन्त्रेऽ-
प्ययमेवार्थोऽस्तु, न तु जीवब्रह्मपर इति शङ्क्यम् । तत्र प्रकरणात्
ब्राह्मत्वेन ब्रह्मणः प्रतिकल्पानर्हत्वात् । अतो, द्वयस्मोतेषुमौ द्वयस्मान-
स्यार्थवत्त्वादिति पूर्वतन्त्रीयन्यायाद् द्वावप्यर्थौ प्रकरणानुरोधेन तत्र
तत्र व्यवस्थितावङ्गीकार्यौ । तत्र पाठविशिष्टमन्त्रस्यैवात्रार्थविशिष्ट-
स्यैव तस्य प्रकरणेनाग्रहणात् । अर्थभेदं विना व्याख्यानवैयर्थ्या-
दिप्रसङ्गादिति । अतो मन्त्रवर्णिकयेऽप्यर्थभेदाज्ञैकवाक्यत्वम् ।
ऋतमित्यस्य त्भयभेद इति सुतरां तथैत्यस्मिन् मन्त्रे तन्न्यायसं-
चारणमसङ्गनमेवेति दिक् ।

एवञ्चात्र परमात्मनोऽलौकिकभोगयोगे दोषराहित्यस्य प्रस-
ङ्गेन विचारात् प्रलयकर्तृत्वं दोषरहितत्वं समर्थितमितिदं पूर्वस्यैव
शेषः ॥ १२ ॥ ४ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ अतीतेषु त्रिष्वधिकरणेषु प्रथमे वैशेष्येण
लौकिकभोगबाधकं रूपं परिहृत्वाप्रिमाश्रयां चराचरग्रहणाद्युप-
सुभयप्रवेशाच्च सस्पष्टमानदशास्त्रो मोक्षदशास्त्रेत्युभयविधोऽपेक्षि-
तो भोगः स्नाधिः । इदानीं संसारदशायां किं वैशेष्यमित्याका-
ङ्क्षायां तन्निर्णेतुमिदमारभ्यत इत्युपोद्घातरूपां सङ्गतिं बोधयितुं वि-

य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते । एष अःस्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद् ब्रह्मेति । तद् यद्यप्यास्मिन् सर्पिर्वोदकं वा सिञ्चति वर्त्मनी एव गच्छतीत्यादि श्रूयते । तत्र मंशयः । प्रतिबिम्बपुरुषस्य ब्रह्मत्वेनोपासनापरमिदं वाक्यं, ब्रह्मवाक्यमेवेति वा । विरुद्धार्थवाचकत्वात् सन्देहः ।

तत्र दृश्यत इति वचनात् प्रतिबिम्ब एवायम । ब्रह्मप्रकरणस्य च ममाप्तत्वाद्देवा सौम्यतेऽस्मद्विद्या आत्मविद्या चेत्युपसंहारदर्शनात् तस्मिद्ध्यर्थमुपामनापरतैव वाक्यस्य युक्ता ।

षयवाक्यमुदाहरन्ति । * य एष इत्यादि * । * श्रूयते इति * छान्दोग्ये षष्ठे प्रपाठके उपसक्तोसर्लावद्यायां श्रूयते । वाक्यार्थस्तु, ब्रह्मतीत्यन्ते पुरःस्फूर्तिकः । अग्रं तु पूर्ववाक्यं यदाचार्यणोक्तम्, अहं तु ने तद्वक्ष्यामि यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्ते एवमेवविदि पापं कर्म न श्लिष्यते इति फलम् । तत्र निदर्शनं स आह । *तद् यद्यपीत्यादि* तत् तत्र इदं निदर्शनम् । यद्यप्यास्मिन् अक्षिपुरुषस्थानभूते अक्षिणि, सर्पिर्वा उदकं वा सिञ्चति धारया भूयः पातयति, वर्त्मनी अक्षयावरणादिभूते पक्षमणी एव गच्छति प्राप्नोति । ते एवाद्दे स्निग्धे च भवतां, न त्वक्षि । तथाच यत्स्थानस्येदं माहात्म्यं तस्य ज्ञाने सति पापसंश्लेषो न भवतीत्यत्र किं वक्तव्यमिति बोध्यः ।

अज्ञान्यैश्चतुष्कोटिकः संशय उपन्यस्तः । किमत्र प्रतिबिम्बात्मानिर्दिश्यते, विज्ञानात्मा वा, इन्द्रियाधिष्ठातृदेवता वा, परमेश्वरो वेति । स न युक्तो, दृश्यत इतिपदेन विज्ञानात्मदेवतयोरदृश्यमानयोर्निरासादिति बांधायितुं संशयाकारमाहुः *तन्नैत्यादि* । ननु दर्शनविषयत्वं ब्रह्मणोऽपि नास्तीति संशय एवात्र न घटत इति शङ्कायां तद्बीजमाहुः । * विरुद्धेत्यादि * दृश्यते इत्युक्तं दर्शनम्, अमृतत्वादिकं च परस्परविरुद्धार्थं, तत्राचकत्वात् तथेत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * तन्न दृश्यते इत्यादि* । प्रकरणसमाप्तौ हेतुरूपसंहारदर्शनादिता । *तस्मिद्ध्यर्थमित्युपसंहारसिद्धयर्थम्* । ननु मास्तु तत्रोपसं-

अविरोधे हि ब्रह्मपरता । उपास्यत्वेन ब्रह्मधर्माणामन्वयो भविष्यतीत्येवं प्राप्त उच्यते । अन्तरः, अक्षिमध्ये दृश्यत इत्युक्तः परमात्मैव । कुतः । उपपत्तेः । उपपद्यते हि तस्य दर्शनमार्थम् । सर्वत्र ब्रह्म पश्यन् बहिः सन्निधाने तस्य स्थानस्यात्कृष्टत्वात् तत्र भगवन्तमुपादिशति । लोकं वा व तेऽवांचन्नहं तु ते तद्-क्षयापीति महदुपक्रमाच्च ।

ह्यारस्तथा सति प्रकरणैक्याद् ब्रह्मवाक्यत्वमेवाभ्येत्यत आह । * अ-
विरोधे हीत्यादि । यदि हि दृश्यत इत्युक्तं दर्शनं न विरुद्ध्यते तदा
तथात्वं शक्यवचनं, न तु तदभावेऽपीत्यर्थः । ननु त्वन्मतेऽप्यभया-
दिपदविरोध इत्यत आह । * उपास्यत्वेनेत्यादि * सिद्धान्तं व्या-
चक्षते * उपपद्यत इत्यादि * । * आर्षामिति * साधनविशेषजन्यम् । तद्
व्युत्पादयन्ति * सर्वत्रेत्यादि * । * उत्कृष्टत्वादिति * जलाद्यसंश्लेषे-
ण तन्माहात्म्यबोधकत्वात् । तेन स्वल्पस्थानोपदेशोऽपि न तस्य ब्रह्म-
त्वसाधक इत्यर्थः । नन्वात्मविद्योपसंहारस्य पूर्वं दर्शितत्वात् प्रकर-
णाननुग्रह हेतोः साध्यसमत्वे कथं ब्रह्मतासाधकत्वमित्यत आहुः ।
* लोकमित्यादि * उपकोसलेन ब्रह्मोपदेशोऽपन्दुतऽपीमे नूनमाहशा
अन्याहया इति वदता आचार्येणाग्निकृते उपदेशे ज्ञाने, उपकोसलेना-
चार्याक्षयाऽग्न्युक्तेऽनूदिते, आचार्यो लोकं वा व किल तेऽवांचन्नित्य-
नेन कं ब्रह्म खं ब्रह्मिति यद्वचोचन्नगनयस्नल्लोकं प्राप्यमवोचन् । श्रुतौ
लोकानिति पाठे त्वग्निविद्याप्राप्त्याः पृथिव्यादय, आत्मविद्याप्राप्यं
ब्रह्म चैकरोषवृत्त्या सङ्गृह्यते । तत्राग्निविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायस्यादि-
त्यपुरुषोपाम्भनद्विरूपस्य तैरुक्तत्वादात्मविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायभू-
ताम्, आचार्यस्तु ते गतिं वक्तवति तैराचार्यैवकव्या गतिर्या बांधिता
साऽवशिष्यते । सा तु ज्ञातापि तदा भवति यदा प्रतिबन्धकापगम
इत्यभिसन्ध्यायाचार्य आह । अहं तु ते तद्ब्रह्मामीत्यादि । तन एवं
फले श्रुते, उपकोसलः भ्रज्जापूर्वकं, ब्रवीतु भगवानिति विश्वापितवॉ-
स्तदा, य एवीऽक्षिणीत्याद्युक्तम् । तेन तद्ब्रह्मामीति या प्रतिज्ञा मा
महत आत्मविद्यामनिकथनस्यैवोपक्रमस्तस्मात् । तथाचाग्निभिस-

प्रतिबिम्बमात्रस्य च न पुरुषत्वानियमः । तस्माद् विरो-
धाभावाद् ब्रह्मवाक्यमेव ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

एनं संगद्वाप इत्याचक्षते । एतं हि सर्वाणि वामान्यभिसं-
शान्तं । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नय-
ति । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भातीति ।
वामानि कर्मफलानि । तेषामेव मनोहरत्वेन तदर्थं कर्मकरणात् ।
कर्मफललयः कर्मफलदानं च यत् इति स्वर्गापवर्गफलदातृत्वमु-
क्तम् । सर्वलोकेषु भानं च । एष इति तमेवाऽसिपुरुषं निर्दिश्य
स्थानादि व्यपादश्यते । न हि प्रतिबिम्बात्मनः स्थानादिव्य-
पदेशः सम्भवात् ।

दुपसंहारे कृतेऽपि पुनस्तस्या एवोपकान्तत्वेन प्रकरणस्य सत्त्वान्न
हंताः साध्यसमत्वमित्यर्थः । ननु तथापि प्रकरणे श्रुत्यपेक्षया दुर्ब-
लत्वाद्दर्शनश्रुतिसङ्कोचोऽनुचित इति प्रतिबिम्बपुरुष एवात्राङ्गीकार्य
इत्यत आहुः *प्रतिबिम्बेत्यादि* । सत्यं सङ्कोचोऽनुचितः स्याद् यदि
दर्शनविषयस्य प्रतिबिम्बस्य पुरुषत्वं नियतं स्यात् । तदेव तु न ।
अन्येषामपि प्रतिबिम्बात् । अतो विषयवशेन दर्शनश्रुतिसङ्कोचसत्त्व-
मतेऽपि तुल्यः । प्रकरणविरोधश्चाधिक इति न प्रतिपुरुषस्योपासना-
विधायकमिदं, किन्तु ब्रह्मवाक्यमेवेत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोर्वाङ्कवलितत्वात्
सूत्रान्तरं पठतीत्याद्येन सूत्रं पठन्वा व्याचक्षते । * एतमित्यादि *
तथाचान्तरपदेन पूर्वसूत्रादेव स्थानप्राप्तेरस्मिन् सूत्रे स्थानादीत्यात्रात-
द्गुणसंविज्ञान इत्यर्थः । एतेषां संयुक्तामत्वादीनां कथं ब्रह्मत्वगमक-
तेत्याकाङ्क्षायामेतद् व्याकुर्वन्ति * वामानीत्यादि * । * कर्मफललय
इति * एतस्यैवानन्दस्याभ्यानिभूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेः,
सर्वं पद् हस्तिपदे निमग्नमितिवत् सर्वेषां सुखानां तत्रैव निरुद्धत्वेन
लोकादीनां तदवयवत्वेन च तत्रैव लय इत्यर्थः । एतेन स्थानपदस्यो-

चकारादेतत्तुल्यवाक्यस्याप्ययमेवार्थः । इन्द्रविरोचनप्रजा-
पतिसंवादे । अथ योऽयं भगवोऽप्सु परिख्यायत इत्यासुरप ।
न तु य एवोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्यादि । तस्मादक्षिपुरुषो
ब्रह्मैव ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

ननु किमिति निर्वन्धेन ब्रह्मवाक्यत्वं सम्पाद्यते । उपासना-
परत्वे को दोष इत्याशङ्क्याह । सुखविशिष्टाभिधानात् । ए-
तद्वृत्तमभयमेतद् ब्रह्मेति । यद्यत्रोपासना विधीयेत, एष आ-

करीत्या लयार्थकत्वमित्यपि व्याख्यातम् । तदा तु नद्गुणम्विज्ञान
एव । तथाचैतैः संयद्ब्रह्मत्वादिभिरसाधारणधर्मैरत्र ब्रह्मैव निश्चीयते ।
अतः पूर्वसूत्रांको हेतुरपि तस्यैव साधक इत्यर्थः । एवं न्यायं वा-
क्यान्तरेऽप्यतिदेष्टुं सूत्रे चकार इत्याहुः * चकारादित्यादि * । त-
स्मारयन्ति * इन्द्रेत्यादि * । तत्रापि प्रथमे पर्याये, य एषोऽक्षिणी-
त्यारभ्यैतद् ब्रह्मेत्यन्त एवमेवोपदिष्टत्वात् तदित्यर्थः । ननु तत्र, अथ
योऽयमित्यादिना प्रश्ने प्रजापतिना, एष एवैषु सर्वेष्वन्तेषु परिख्यायत
इति प्रतिबिम्बस्यैव निगमनात् कथं तस्यैतदेकवाक्यत्वमिति शङ्का-
यामाहुः * अथेत्यादि * । एतद्भ्रमे, उद्गाराव इत्यादिना इन्द्रविरो-
चनयोर्बोधं परीक्ष्य ताभ्यां शरीर एवात्मत्वेन ज्ञाते प्रजापतिना, अ-
नुपलभ्यात्मानमित्यादिना तद्दोषकथनात् तस्यैवासुरत्वं बोधितम् ।
श्रुत्या चोपपादितम् । अतस्तदेवासुरं, न तु ततः पूर्वतनमपीत्यर्थः ।
नच प्रजापतिर्नैवं श्लिष्टं किमित्युपादिष्टमिति शङ्काम् । अधिकारपरी-
क्षार्थत्वात् । नच मिथ्याभाषित्वं प्रतारकत्वं वा । अन्तर्यामिब्राह्मणे
तस्य सर्वान्तरत्वध्मावणात् प्रतिबिम्ब अबाधौ चात्मनः सत्त्वं, यत
एतदुपनिषदो भाष्यन्ति देवा वाऽसुरा वा ते पराभविष्यन्तीति
कथनेन तदुभयाभावादिति ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेवं च ॥ अभिधानं विवृण्वन्ति * एतद्वृ-
त्तमित्यादि * । अयमर्थः । अत्र ह्यतद्विशेषणत्रयं पूर्वमभिधायामे

त्वेति । तदा अमृतादिवचनं व्यर्थं स्यात् । तद्दर्माणां पूर्वमेव प्राप्तत्वात् । तस्मादमृतमानन्दः, अभयं चिद्, ब्रह्म मत्, सच्चिदानन्द आत्मैत्युक्तं भवति । अतः, एष इत्यक्षिपुरुषं निर्दिश्य सुखांवाशिष्टमभिधीयते । सच्चित्तोर्न ब्रह्मख्यापकत्वमिति सुखमेव निर्दिष्टम् । अतः सुखांवाशिष्टाभिधानादेव ब्रह्मवाक्यमिति । एषा मुख्योपपत्तिरित्येवकारः ।

चकारात् सदादिभिरपि । तस्माद् ब्रह्मैवाक्षिपुरुषः ॥१५॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

स्वरूपतो निर्णय फलतो निर्णयमाह । श्रुतोपनिषत्कस्य, श्रुता उपांनषद् विद्या येन तस्य प्रविदो या गतिर्देवयानारूपा

संयद्ब्राम्णादय उच्यन्ते । तेनैतत्त्रयस्य स्वरूपबोधकत्वमिति ज्ञायते । नच्च सच्चिदानन्दात्मकमतोऽत्राऽमृतपदमानन्दवाचकमिति सनन्कुमारंण सुखरूपं भूमानं प्रस्तुत्य, यो वै भूमा तदमृतमिति छान्दोग्ये श्रावणाज्ज्ञेयम् । अभयपदं चिद्वाचकमिति त्वभयं ह वै जनक प्राप्तोऽस्तीति ज्ञानापदेशोत्तरमभयपदेनापसंहारात् । ब्रह्मपदं सद्वाचकमिति च, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मत्यत्र प्रथमनिर्देशादिति । एवं सति पूर्वं यदग्निभिः कपदेन सुखविशिष्टमुक्तं, तद्ब्राम्णाऽमृतपदेनाभिधीयते । नच सच्चित्तोरपि स्वरूपभूतत्वाद् ब्रह्मविख्यापकत्वं शङ्काम् । तयोर्विधायथं जडे जीवे च प्रव्यक्तत्वेनैकान्तिकनथात्वाभावात् । अतः सुखमेव विशेषणत्वेन निर्दिष्टम् । * सदादिभिरिति * आनन्दसहभूतैः सच्चित्संयद्ब्राम्णात्वादिभिः ।

रामानुजाचार्यास्त्वेतदग्रे, अत एव च स ब्रह्मेति सूत्रान्तरं पठन्ति । अर्थस्तु, अत एव सुखांवाशिष्टाभिधानादेव, स खपदोपदिष्ट आकाशो ब्रह्मेति । तत् पूर्वसूत्रेण गतार्थत्वादन्यैर्नाद्वियते ॥१५॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ एतत्सूत्रप्रयोजनमाहुः । * स्वरूपत इत्यादि * । * फलत इति * फलस्य तात्पर्यलिङ्गत्वात् तथे-

साऽक्षिपुरुषविदोऽप्युच्यते । अथ यदु वै वास्मिन् शब्दं कर्म कुर्वन्ति, यदि च नार्चिषमेवाभियन्तीत्युपक्रम्य चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषांऽमानवः न एतान् ब्रह्म गमयति । एष देवपथो ब्रह्मपथ इत्येतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावतन्तं इति ब्रह्मविदोऽप्येव एव मार्गः पुनरावृत्तिराहतः । चकारस्तुक्तसमुच्चयनाधिकरणपूर्णत्वबोधकः ॥ १६ ॥

अनवस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥

त्यर्थः * ब्रह्मविदो या गतिरिति * एतस्या ब्रह्मविदो गतित्वं छान्दोग्य एव पञ्चाग्निविद्यायां तद्य इत्थं विद्युर्थे चमेऽपरयं श्रद्धा तप इत्युपासने तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीत्यादिना श्रावितम् । सैवान्न प्रत्यभिज्ञायत । गीतायामप्यग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम्, तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना इत्यनेन च । *अथेत्यादि* वाक्यार्थस्तु, अथेति प्रतिज्ञायाम् । यदु चैव यदि, अस्मिन् पुरुषवेत्तारि मृतं, शब्दं शवसंस्काररूपमौर्द्ध्वदैहकं कुर्वन्ति ज्ञातया, यदि च न कुर्वन्ति, उभयथापि तेषामक्षिपुरुषविदां न परलोकं फलवैषम्यमित्युक्त्वा विद्यावतां गमनप्रकारं वदति । अर्चिषामत्यादिना । अमानव इति । मनुकृतसृष्टावनुत्पन्नः । मनवश्च शिवपर्यन्ता बोध्याः । सलोकपालामुतयो मनुनामाद्यं मनुं प्राञ्जलयः प्रणेमुर्ति चतुर्थस्कन्धे मैत्रेयेण महादेवैर्ऽपि मनुपदप्रयोगात् । तेन भगवतो दून इत्यर्थः । देवपथ इति । देवैर्गमयितृभिरुपलक्षितो मार्गः । *ब्रह्मपथ इति* ब्रह्मणः प्राप्यस्य परस्य सम्बन्धी मार्गः । *आवर्तमानं* आवृत्तिसाधनभूतमार्गम् ।

मायावादिनस्तु, ब्रह्मैव सूत्रं ब्रह्माप्येतीति श्रुतेः सद्योमुक्तिमङ्गीकुर्वोणा इमां गतिं नाद्रियन्ते । तन्तु व्याख्येयश्रुतविराधादत्रापेक्षयम् । अतिक्रान्तभावसहकारेण सद्योमुक्तिक्रममुक्त्योरुपपत्त्योक्तश्रुतिविराधाभावेनैतद्वक्तुमर्हन्तत्वापर्या चैतस्यागायां गार्हति ॥ १६ ॥

अनवस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ सूत्रप्रयोजनमाह्युः । *

इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधश्रुत्वेन विचारयति । ननूपासना-
परत्वेऽपि सर्वश्रुतपद्यते । तद्धर्मव्यपदेशेनैवोपासनोपपत्तेः ।
अतः सर्वा उपपत्तयो व्यपदेशिवद्भावेन सङ्गच्छन्त इमेवं प्राप्त
उच्यते । इतरो नात्र वाक्यार्थः । अनवस्थितेरस्थिरत्वात् । उ-
पदेशकवाक्यत्वादुपदेशुरेव चक्षुर्गतं भवेत् । तथाच वक्तुर्वर्शना-
भावादानाम्त्वम् । द्रष्टुरपगमे चापगच्छति सद्द्वितीये तु साद्वितीयः ।
उपासनाकाले च सुतरामनवस्थितिः । साद्वितीयोपासनायामपि
श्रवणमननयोर्भिन्नाविषयत्वादनवस्थितिः । वक्तुरेव नियमे गु-
रोर्निर्वन्धेन सुतरामनवस्थितिः ।

इदमित्यादि * तथाचोक्ताधिकरणद्वयविषयवाक्ये उपासनाप्रसङ्गा-
भावेन सन्देहानुदयादत्र तु तदुदयात् पुनर्विचार इत्यर्थः । पूर्वपक्षं
ग्राहयन्ति * नन्वित्यादि* । विभजन्ते * तद्धर्मव्यादि* प्रतिबिम्बपुरुष-
स्य ह्युपासना ब्रह्मत्वेन कर्तव्याप्रोच्यते । ब्रह्मत्वे तु तदेव बुद्ध्यावा-
रोहति, यदा ब्रह्मधर्मास्तत्र व्यपदिश्यन्ते । अतो व्यपदेशिवद्भावेन
व्यपदेशवता ब्रह्मणा तुल्यं धर्तमानतया प्रतिबिम्बपुरुषेऽवगते उपा-
सना सिद्ध्यतीति तत्परत्वे सर्वा उपपत्तयो गत्याभिधानान्ताः सङ्गता
भवन्तीति दर्शनश्रुतिसङ्कोचो न युक्तस्तस्याः प्रथमावगतत्वेनासङ्गात-
विरोधतया मुख्यत्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते * इतरो नेत्या-
दि* । * भवेदिति* दृश्यत इति पदेन दृश्यतया प्रतिपाद्यं भवेत् । अय-
मर्थः । त्वया ह्यक्षिप्ताने हृदयत्वकथनात् प्रतिबिम्बपुरुषो वाक्यार्थः
त्वेनापाद्यते । तत् तदा स्याद् यदि दृश्यत्वं तस्य नियतं स्यात् । तदे-
तु न । कुतः । अस्मिन्त्वात् । तथाहि । किमत्राचार्येण स्वचक्षुर्गत
उपदिश्यते, परचक्षुर्गते वा । आद्ये वक्तुरनाप्तत्वादास्मिन्त्वम् । द्वि-
तीये तु द्रष्टरि पश्यत्येव प्रतिबिम्बात् तदपगमे प्रतिबिम्बस्याप्यपग-
मादास्मिन्त्वम् । द्रष्टरि सद्द्वितीये तस्य सद्द्वितीयत्वादेकत्वोपदेशस्य
विरोधादास्मिन्त्वम् । उपासनाकाले च चित्तस्य शैर्याय नेत्रनिर्मिलने

किञ्च । मनसो ह्युपासनं कर्तव्यम् । तत्र चासम्भव एव ।
तादृशधर्मवस्त्वं च न सम्भवति । आसुरत्वं च भवेदिति चकार-
रार्थः । तस्मादक्षिस्थाने सहज एव यो भगवानस्ति तत्परमेवै-
तद्वाक्यमिति सिद्धम् । व्यापकसर्वगतस्य सर्वतःपाणिपादान्त-

प्रतिबिम्बमात्राभावाद्युपास्यस्याभावाद्युपासनायाः सुतरामस्तिरत्वम् ।
यदि च द्वितीयं विना तदसम्भवात् पक्षीद्वितीयस्य यागादिवत्
सद्वितीयस्यैवोपासनाऽन्नोपगम्यते, तदा तु वाक्यभ्रवणकाले श्रोतुरे-
कत्वाद्युपासनाकाले चान्यसापेक्षत्वाच्छ्रवणमननयोः प्रकारभेदेन
भिन्नविषयत्वात् प्रतीयमाणाद्युष्णयमानावस्त्रयोरुपासनायाः प्रकारै-
क्याभावेन वैरूप्यादनवस्थितिः । यदि च भ्रवणदृष्टायां वक्तुः सत्त्वा-
द् वैरूप्यं परिह्रियते, तदा तु वक्तुरेव सद्वितीयत्वानियमे गुरोर्निर्ब-
न्ध्रापस्या निर्बन्धस्य कर्तुमशक्यत्वेन च सुतरां दुष्टत्वादनवस्थिति-
रिति । एवमनवस्थितिं व्युत्पाद्यासम्भवं व्युत्पादयन्ति *किञ्चेत्यादि*
* तत्रेति * मनसि । तथाच प्रतिबिम्बस्य सन्निधापयितुमशक्य-
त्वाद्युपासनाया असम्भव इत्यर्थः । उपासनार्थं धर्माणां कल्पितत्वा-
ङ्गीकारे सर्वव्याख्यातस्य वक्ष्यमाणप्रकारकस्यासम्भवस्येष्टत्वापादने
पूर्वपक्षनिरासस्य कर्तुमशक्यत्वादेवं व्याख्यातम् । अथेतरव्याख्या-
तमपि सङ्गृहीतुं चकारसूचितं दूषणद्वयमन्यदाहुः * तादृशेत्यादि *
आत्मत्वाऽमृतत्वादिधर्मवस्त्वं प्रतिबिम्बस्य न सम्भवति । तस्या उ-
पासनायाः प्रतिबिम्बपरत्वे तस्या आसुरत्वं विरोचनप्रतिपक्षत्वेन
आवितं भवेत् । ततश्च गतिविरोधो भवेदिति चकारार्थ इत्यर्थः ।
सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । * सहज इति । स्वाभाविकः ।
ननु तथापि व्यापकस्य ब्रह्मणः स्वल्पे स्थाने स्थितिः कथमुपपद्यत इ-
ति काङ्क्षार्थां तामुपपादयन्ति *व्यापकेत्यादि* । तथाच सर्वतःपाणि-
पादान्तत्वेन पुरुषस्य प्राकट्यात् स्वल्पमपि स्थानं पर्याप्तं भवती-
ति उपपद्यत इत्यर्थः । ननु स्वगुणस्योपाधि विशेषपरिच्छिन्नतया
स्थिति स्वल्पे स्थाने स्थितिरुपपद्यत एवेति तद्विहाय सर्वतःपाणिपा-

त्वादानन्दमूर्तिर्भगवानेव । ब्रह्मवादे त्वेपैव मर्यादा । सगुणवा-
दो ब्रह्मवादाज्ञानादिति ॥ १७ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥

दानन्त्वं किमर्गमाद्रियत इत्यत आहुः * ब्रह्मवादे इत्यादि * । ब्रह्मैव
सर्वमिति वादो ब्रह्मवादः । स च बहु स्यामित्यादिश्रुतिसिद्धः । तत्र
च सर्वतःपाणिपादान्त्वं श्रुतौ गीतायां च भिन्नमतस्तथाङ्गीक्रिय-
ते । यः पुनः सगुणवादः स तु ब्रह्मवादाज्ञानादेकदेशमादाय जघ-
न्याधिकारणः प्रति प्रवृत्तो नाद्रियत इत्यर्थः । भागस्त्रक्षिपुरुषस्य
मण्डलब्राह्मणे, स एष एवेन्द्रो योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषोऽधेयमि-
न्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे जीवसंसारदशायां आवृतः । इन्द्राणीं च
भगवान् स्वात्मानमेव कृतवान् । स आत्मानमेव द्वेषाऽपानयत् ततः
पतिश्च पत्नी चाभयनामिति पुरुषविभ्रब्राह्मणश्रुतेः । एवञ्चैतेनाधिकर-
णत्रयेण समभोगप्राप्तिसूत्रभाष्ये सूचितं सर्वरूपत्वानन्दरूपत्वस्वक-
र्तृत्वभेदेन त्रिविधमपि वैशेष्यं साधितं ज्ञेयम् । एवञ्चात्र निर्दोषत्व-
रूपं वैशेष्य एव प्रकटसच्चिदानन्दरूपत्वात्मकं तज्ज्ञातुरपि दोषनि-
वारकत्वरूपं च हेतुद्वयमुपाद्घातत्वेनोक्तमितीदमपि तस्यैव शेषः ।

अत्र विज्ञानेन्द्रेण काण्वपञ्चमाध्यायस्यं, यत् साक्षादपरांक्षाद्
ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरत्नं मे व्याचक्ष्वेति प्रश्ने प्रवृत्तम्, एष त आ-
त्मा सर्वान्तरो योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येतीति
वाक्यमुपन्यस्य तदर्थस्य ब्रह्मत्वं चिन्तितम् । तद्विरुद्धमित्युप-
रम्यते ।

शेषस्तु, अनवच्छितिसूत्रे भिन्नमधिकरणं स्वीकृत्य, 'अङ्गुष्ठमा-
त्रः पुरुषोऽङ्गुष्ठं च समाश्रितः । ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीत्यानि
विश्वभुग्' इति तैत्तिरीयमहोपनिषद्वाक्यं विषयत्वेनोदाहृतवान् ।
तत्र प्राणो वा ब्रह्म वेति संशयः, ब्रह्मैवेति निर्णयः, तं शिवत्वेन नि-
गमितवान् । तत्र शिवत्वांशे दूषणं प्रहस्ते प्रपञ्चितमित्युप-
रम्यते ॥ १७ ॥ ॥ ५ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ पूर्वाधिकरणे भोग-

य इमं च लोकं परञ्च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्तरो य-
मपतीत्युपक्रम्य श्रूयते । यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो
यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमय-
तीत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यादि ।

वैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यमन्तर्गुहास्थितेऽक्षिपुरुषे चोपपादितम् । वाज-
सनेयिनां मण्डलब्राह्मणे, स एष एवेन्द्रो योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषो-
ऽप्येयमिन्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे तयोर्भोगस्य श्रावणात् । अनः परं
तदेव वैशेष्यं सृष्टिदशायाममृतत्वादन्तर्यामिणं सर्वहृदयदेशवर्ति-
न्यस्तीति बांधवायंद्मधिकरणमारभ्यत इत्याशयेन विषयवाक्यमुदा-
हरन्ति * य इमं चेत्यादि * । * श्रूयत इति * वाजिशस्त्रिनां बृह-
दारण्यके श्रूयते * इत्यादीत्यादिपदेनावगम्याकाशवाय्वादित्यचन्द्र-
तारकदिग्विद्युत्स्लनयित्नुसर्वलोकसर्ववेदसर्वयज्ञसर्वभूतप्राणावाक्य-
श्रुःश्रोत्रमनस्त्वक्केजलमारेतआत्मान्तान्येवंविधानि वाक्यानि संश्रु-
ह्यन्ते । एतेषु स्तनायत्स्वन्तानि दशाधिदैववाक्यानि । ततो यथाय-
थमेकैकमधिलोकाधिदैवाधिपञ्चाधिभूतवाक्यम् । ततः प्राणादीनि
दशाध्यात्मवाक्यानीत्येवं चतुर्भिर्दशानिः स त आत्मेति माध्यन्दिनपा-
ठे । काष्ठपाठे त्वन्तरिक्षमधिकम् । आत्मस्थाने विज्ञानमुच्यते इति
भेदः । ततः, अदृष्टो द्रष्टा अभ्युतः श्रोता अमनो मन्ता अविज्ञातो वि-
ज्ञाता नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता
नान्योऽतोऽस्ति विज्ञातैष त आत्मान्तर्याम्यमृतोऽतोऽन्यदार्तामित्यु-
पसंहारः । वाक्यार्थस्तु य इमं च लोकम् एतज्जन्मीनं देहं, परं च
लोकं जन्मान्तरियं देहं सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादितृणस्त्वान्तानि, अ-
न्तरोऽप्यन्तरवर्ती सन् यमयति दारुयन्मवद् भ्रामयति स्वसमुचित-
व्यापारं कारयतीत्येवं कार्यद्वारा तं ज्ञापयित्वा, तस्वरूपप्रश्न उदा-
लकेन कृत इत्युपक्रमे उक्त्वा ब्राह्मणवल्क्योक्तमुत्तरं, यः पृथिव्यामि-
त्यादिना कथयति । तत्र तादृशान्तर्यामिसत्तायां, भीषाऽस्माद् धानः
पचते, एतस्यैवाक्षरस्य प्रशासनं गार्गी द्यावापृथिवी विधृते तिष्ठत
इत्यादिधुनीः प्रमाणत्वेनाभिप्रेत्याह । यः पृथिव्यामित्यादि । तत्र यः
पृथिव्यां तिष्ठन् सोऽन्तर्यामीत्युक्ते जडाद् भेदसिद्धावपि पृथिव्यव-

तत्राधिदैवमधिलोकमधिनेत्रमधियज्ञमधिभूतमध्यात्मं च क-
श्चिदन्तरवस्थितो यमयिताऽन्तर्यामीति श्रूयते । तत्र संशयः ।
किमन्तर्याम्याधिदैवादिषु सर्वत्रैक एव, अथाधिदैवादीनां भेदाद्

स्थितेषु सर्वप्राणिष्वनिप्रसङ्ग इति तद्धारणाय विशिनष्टि । यः पृथि-
व्या अन्तर इति । अण्वन्तर इत्यर्थः । एवं बहिष्प्राणिवारणेऽपि त-
दन्तःस्वस्याभिमानिनो वारणं न सम्भवतीति तद्धारणार्थं विशिनष्टि ।
यं पृथिवी न वेदति । पृथिव्यभिमानिनी देवतात्मा यं न वेद न जा-
नातीति । तेन तद्भिन्न इत्यर्थः । एवं जडाज्जीवाश्च भेदे सिद्धेऽपि
तस्य तत्र स्थितः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह । यस्य पृथिवी
शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयतीति । गामाविश्य च भूतानि धार-
याम्यहमोजसेति भूतधारणकार्यसिद्ध्यर्थं, सा शरीरम् । तन्नियमनं
च तत्कार्यसिद्ध्यर्थम् । अन्यथा तद्विसम्मतौ कार्यं न सिद्धेदिति ।
अत्र द्वितीयमन्तरपदं नामधार्तुनिष्पन्नम्, अन्तरं करोत्यन्तरयति,
अन्तरयतीत्यन्तर इति सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । अन्यथा पौ-
नरुत्त्वापत्तेरिति । एवं सर्वत्र बोध्यम् । अत्र प्रश्नवाक्यानुक्तधर्माणौ
बोधनं तज्ज्ञानज्ञापकं हेयम् ।

अस्मिन् वाक्यसमूहे कुत्र संशय इत्यपेक्षायामाहुः । *तत्राधी-
त्यादि* । संशयाकारं तद्बीजं चाहुः *किमित्यादि* तथाच सर्वा-
न्तर्यामिणोपसंहारान् सर्वत्रैकः । अधिदैवादिपदानामव्ययीभावेन
तत्र तत्राधिकरणे यौगिकत्वेऽपि, पुरुषश्चाधिदैवतं, स्वभावोऽध्या-
त्ममुच्यते, अधिभूतं क्षरो भावः, अधियज्ञोऽहमेवात्रेति गीतायां, तं
योगमनाहत्य रुढेर्वा, तत्तदधिकृत्य यो वर्तते इति योगान्तरपुरस्का-
रेण योगरूढेर्वा बोधनाद्विद्वेषां नामत्वमवधार्यते । समानन्यायादधिदेवा-
धिलोकयोरेपि तथात्वम् । नपुंसकलिङ्गं तु लोकाश्रयत्वादिष्वप्यम् ।
एवं सिद्धे तेषां नामत्वे तैरप्युपसंहाराद् भिद्यते चेति तद्बीजमित्य-
र्थः । नन्वन्तर्यामिणः पृथिव्याद्यन्तर्वर्तित्वस्यात्र कथनादन्तर्वर्तिनश्च
ब्रह्मत्वस्यान्तस्त्वर्णोपदेशादित्यत्र साधितत्वाद्ब्रह्म सन्देह एव न
घटत इति किमर्थमधिकरणारम्भ इत्याकाङ्क्षायां तदुपगम्य सन्देहं

भिद्यत इति । सामान्यतस्त्वन्तस्तद्धर्मोपदेशादिति न्यायेनाऽत्रापि ब्रह्मत्वं सिद्धमेव । तथा शब्दभेदात् सन्दिह्यते । अधिदैवादिपदभेदा आधारधर्मा भगवत्युपचर्यन्ते, अथवा संज्ञाविशिष्टा अन्य एवोत । तन्न तत्तदधिकृत्य यो वर्ततेऽभिमानेन तस्य तादृशशब्दप्रयोगः ।

अधिलोकादयश्च शास्त्रान्तरेऽन्यत्रैव प्रसिद्धा योगरूपापकाः पञ्चस्वाधिकरणेषु । अधिलोकमधिज्यौतिषमिमांसादि । अतोऽधिदैवादिशब्दा यौगिकाः सन्तो न भगवति वर्तितुमुत्सह-

समर्थयन्ति * सामान्यत इत्यादि * । * तथाशब्दभेदादिति * अधिदैवादिशब्दभेदात् । कथं ततः सन्देह इत्यत आहुः * अधिदैवत्यादि * देवानां समूहो दैवम् । दैवे इत्याधिदैवमित्येवमधिकरणार्थकाव्येयीभावनिष्पन्ना एते शब्दा योगेन तांस्तानाधारानभिदधाना अत्र पृथिव्यादिवाक्यसमुदायान्ते सर्वलोकाद्येकैकवाक्यचतुष्टयान्ते प्राणादिवाक्यसमुदायान्ते च यथायथमुपनिबद्धा अधिलोकादिषु पुनरुक्ततामापद्यमाना व्यर्थाः सन्तः स्वप्रयोगसामर्थ्येनाधिदैवत्वादिरूपात् धर्मास्तत्तदाधारेषु बोधयन्तीति ते षड्भेदा आधारधर्माः शब्दतः सन्निहितेऽन्तर्यामिणि भगवत्युपचर्यन्ते । * अथवा तत्तदधिकृत्य येऽभिमानेन तत्र तत्र वर्तन्तेऽभिमानिनोऽधिदैवादिस्वाविशिष्टाः षडन्यं कल्पनीया, यद्धर्मा भगवत्युपचाराद् भवेयुरित्येवं सन्देहो घटत एवेत्यर्थः । एवं सन्देहं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्तदधिकृत्येति * तत्तत् पृथिव्यादिकमधिकरणीकृत्य अभिमत्याऽहमिति स्वीकुर्वन् यो वर्तते नत्र तिष्ठति तत्सम्बन्धी अधिदैवादिप्रयोगः । सांख्यपञ्चाशिखट्टौ तत्तदभिमानिषु प्रसिद्धत्वादिति । ननु यागद्वयस्य तौल्येऽप्यत्राभिमानिग्रहणे को हेतुरित्याकाङ्क्षायां तमुपपाद्यन्नधिकरणपक्षं दूषयति * अधिलोकेत्यादि * । * शास्त्रान्तरे इति * तैत्तिरीयानां शिक्षापनिषद्भिः । * अन्यत्रैवेति * लोकार्थाधिकरणेषु । * अत इत्यादि * वैदिकप्रसिद्धैर्बलिष्ठत्वात् ते तन्न यौगिकाः सन्तो यौगिका-

न्त । नाप्यन्ये कल्पनीया यद्धर्मा उपचाराद् भगवति भवेयुः ।
कल्प्यमानस्य सर्वानुस्यूतस्य तादृशस्य भगवद्व्यतिरिक्तस्या-
सम्भवात् । तस्मादन्तर्यामिब्राह्मणं कुत्राप्ययुक्तं सत् तत्तदार्थ-
मानन्देवतास्तुतिपरमेव तत्तदुपासनार्थं भविष्यति ।

अज्ञानं चासन्देहे सन्देहवदुपपद्यते । देहोऽसवोऽज्ञा इति

नामौपचारिकप्रयोगादर्शनात् ते तत्र नथा भवितुं न शक्ता इत्येष
हेतुरित्यर्थः । तर्हि मास्तु भगवति वृत्तिरन्येष्वभिमानिष्वेव साऽ-
स्तिवत्यतस्तामपि दूषयति * नापीत्यादि * । * कल्पनीया इति *
संज्ञित्वेन कल्पनीयाः । कुतां नेत्यत आह * कल्प्यमानस्येत्यादि *
एते हि शब्दाः काचिद्वाक्यसङ्घाते, काचिच्च बहुवचनान्तसर्वलांकारादि-
शब्दघटनवाक्यान्ते प्रयुक्ता इति तेषु तत्तत्सङ्घानुस्यूतस्याभिप्रेतत्वेन
तादृशस्यापि काचित् प्रतिानयनत्वदर्शनेनात्र च तदनुक्त्या भगवद-
तिरिक्तस्याभिमन्तुः संज्ञितयाऽत्र कल्पयितुमशक्यत्वेनासम्भवादि-
त्यर्थः । सिद्धमाह * तस्मादित्यादि * । * तस्माद्वात् * एतेषां
शब्दानामधिकरणं वर्तने वैयर्थ्यस्य बाधकतया, भगवति वर्तनेऽभि-
मानस्य बाधकतया, सङ्घाताभिमानिनि जीवि वर्तने च तदनुक्तैर्बाध-
कतयाऽधिकरणस्य भगवतोऽतिरिक्तस्याभिमन्तुश्च तत्संज्ञित्वेन व-
क्तुमशक्यत्वे संज्ञोपजीविन उपचारस्यापि वक्तुमशक्यत्वादान्तर्या-
मिब्राह्मणं पूर्वोक्तैष्वन्वतुमयुक्तं सत् तथेत्यर्थः । नन्वेवमपि वक्तुम-
शक्यम् । तेषु वाक्येषु यं पृथिवी न वेदेत्यादिभिरुक्तस्यान्तर्याम्यज्ञान-
स्य आचणात् तस्य चाभिमानिधर्मत्वादित्यत आह * अज्ञानं च-
त्यादि * उक्तविधमज्ञानमपि, सां अङ्ग वेद यदि वा न वेदेत्यत्र
यथा सन्देहः कल्पनयाच्यते तथाऽज्ञाऽज्ञानमप्युच्यत इत्युपपद्यत इ-
त्यर्थः । ननु तथापि ज्ञाने अज्ञानं क्वाप्यहृष्टं कथं कल्पनीयमित्यतो हे-
त्वन्तरमाह * देह इत्यादि * इदं षष्ठस्कन्धं दक्षस्तुतावलि । 'देहां-
ऽसवोऽज्ञा मनवो भूतमात्रा नात्मानमन्यं च विदुः परं यत् । सर्वं
पुमान् वेद गुणांश्च तज्ज्ञो न वेद सर्वज्ञमनन्तमीड' इति । अत्र मन-
ज्येष्ठः करणानि । अर्थस्तु देहादयो मात्रान्ता आत्मानं इदं स्वस्व-

न्यायाद्वा । न तु निषिद्धमज्ञा भगवति कल्पयितुं शक्येति ।
एवं प्राप्ते, उच्यते ।

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु । अन्तर्यामी अधिदैवादिषु भगवा-
नेव । नान्यस्तादृशो भवितुमर्हति ।

ननु चोक्तं भगवति कथं निषिद्धकल्पनमिति । तत्राह ।
तद्धर्मव्यपदेशात् । तेषां धर्मास्तद्धर्माः । तत्प्रयुक्तबोधकाः । ते
विशेषेण भगवत्प्रपदिश्यन्ते । सर्वेषां तत्तत्कार्यसामर्थ्यं च भगव-

रूपम्, अन्यम् इन्द्रियवर्गदेवतारूपं न विदुः । यद् उक्तं सर्वं तत् तन्मू-
लभूतान् गुणान् सत्त्वादींश्च पुमाञ्जीवो वेद । तज्ज्ञः पूर्वोक्तसर्वज्ञोऽपि
सन् यम इतोऽप्यधिकं सर्वज्ञं न वेद, तमनन्तं भगवन्तमहमीडे स्त्रीमी-
ति । तथाच यथात्र देहादीनां जडतया योग्यताभावेनासम्भवश्चिपेधो
नित्यानुवादस्तथा, यं पृथिवी न वेदेत्यादावपि पृथिव्यादिपदैर्जडपरा-
शांज्ज्ञानानपेधो नित्यानुवाद इति तन्न्यायानुपपद्यत इत्यर्थः । ननु
कुतोऽयमाग्रहः क्रियते, भगवत्संज्ञात्वमेव कुतो नाद्वियत इत्यत आह
* न त्वित्यादि * । * निषिद्धसंज्ञेति * निषिद्धेनाभिमानेन कृता
संज्ञा सा निकृष्टा । अनुत्कृष्टस्य ह्युत्कृष्टत्वेनोपासनं दृश्यते, मनो ब्र-
ह्मेत्यादौ, न तूत्कृष्टस्य निकृष्टत्वेन । अतः कल्पयितुमशक्येत्यर्थः ।
एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते * उच्यते इत्यादि * । अत्र
नेष्वधिदैवादिपदैष्वन्तर्यामी भगवानेवोच्यते । न ह्यन्य एकः सर्गो-
नुस्यूतो भवितुमर्हति । नन्वाभिमानिष्वेताः संज्ञाः प्रसिद्धाः । भगव-
ति तु नाभिमान इति निषिद्धस्याभिमानस्य कल्पनं कथं कर्तव्याम-
त्याशङ्कायां तद्धारणायैतत्प्रवृत्तिनिमित्तं सूत्रे आचार्य आह । तद्धर्म-
व्यपदेशादिति । तेषां पृथिव्यादीनां तदभिमानिनां च यं धर्मास्ते त-
द्धर्मास्तत्प्रयुक्तेस्तत्कार्यव्यापारविशेषबोधका भूतधारकत्वाद्यगमनदधि-
ष्ठात्त्वाद्यञ्च ते नियमयितृत्वरूपेण विशेषेण भगवन्प्रपदिश्यन्ते ।
पृथिव्यादिवाक्येष्वभिमान्यज्ञेयत्वस्य पृथिव्यादेः शरीरत्वस्य पृ-
थिव्यादिपदैस्तदुभयं गृहीत्वा तद्यमनस्य च बोधनेन कथ्यन्तं,
तस्मात् । एतस्यैव व्याख्यानं * सर्वेषामित्यादि * चोऽप्यर्थे * ।

तो, न तु स्वतस्तेषामिति । एवञ्च सत्यन्यत् सर्वं सङ्गतं भवति ।
तस्माद् ब्रह्मवाक्यमेव ।

एवञ्चेत्यत्र चोऽवधारणे तथाचायमर्थः । सांख्ये हि तत्तद्भिमान्येव
नियामकतयाऽधिदैवपदेनोच्यते । करणमेव शरीरे वर्तमानतयाऽध्यात्म
पदेन । विषयञ्च भूनेषु वर्तमानतयाऽधिभूतपदेन । गीतादौ तु पुरुषादय
उच्यन्ते । अत्र तु ततोऽप्यधिकाः शब्दा इति सांख्योक्ता गीतांकाभ्या-
र्यां नान्नाभिप्रेताः । अथ प्रश्नानुरोधान्मन्यूनतादोषं परिहृत्य गीतोक्ताः
स्वभावद्वयो ग्राह्यास्तदापि तेषां ये धर्मास्तत्तदधिष्ठातृत्वाद्यस्तेऽपि
भगवन्नियमितारस्त्ववश्यं वाच्याः । एकस्य सर्वांनुस्यूतस्य नियन्तु-
बोधनार्थमेवास्तर्थाभिप्राह्यास्य प्रवृत्तत्वात् । एवं सति यद्दि तेऽति-
रिक्ता अत्राभिप्रेताः स्युस्तदा पृथिव्यादिवत् तानपि नियम्यतया व-
हेत् । अतस्तेऽत्राधिदैवादिपदेषु नाभिप्रेताः । किन्तु, इत्याधिदैवतमि-
त्यादावितिशब्दः प्रकारे हेतौ वा भवंस्तथा वा तेन हेतुना वाऽधिदै-
वतादिशब्दानां भगवद्भाष्यकत्वमेव बोधयतीति । तेनेहं सिद्ध्यति ।
विषयवाक्य उद्दालकेनैतल्लोकपरलोकयोः सर्वभूतानां चान्तर्वर्तिष्वे
सति सन्नियामकांऽन्तर्यामिशब्दवाच्यः पृष्टः । तत्र चेद् याज्ञवल्क्य-
स्तावदेव वदेत् तदाऽन्तर्यामिह्नातृत्वं न स्फुटीभवेत् उद्दालकभूतो-
स्तद्धर्मान् विशेषतः पृथिव्यादिवाक्यैः प्रकाशयति । तत्र पृथिव्यव-
ग्निकार्यं भगवत्प्रयुक्तमिति गीताद्वादशाध्याये, गामाविश्वं च भूता-
नीति साङ्गेनोक्तम् । ततः सर्वस्य चाहं हृदि संनिषिष्ट इत्यादिना-
ऽन्तर्यामित्वं पुरुषोत्तमत्वं च निगमितम् । आकाशकार्यस्य तथात्वं
तृतीयस्कन्धे, अदो ददाति श्वसतां पदं यन्नियमाश्च इति स्फुटम् ।
वाय्वादित्यकार्यस्य तथात्वं, भीषाऽस्मादिति श्रुतौ । तत्राग्नीन्द्रयोः
कार्यं न स्फुटं, तदपि तृतीयस्कन्धे, वर्षतीन्द्रो दहत्यग्निरित्यनेन बो-
धितम् । अत्र त्रिवन्द्रस्थाने विद्युस्तनयित्नु । एवमन्येषां कार्येष्वपि
भगवत्प्रयुक्तत्वं ततस्ततो बोध्यम् । विषयश्रुतावधिदैवतपदं, सुखे
त्वधिदैवपदं, तथापि न तयोरर्थभेदः । गीतायाम्, अधिदैवं किमु-
च्यत इति प्रश्ने, पुरुषाद्वाधिदैवतमित्युत्तरात् । एवं देवधर्माणां भगव-

अन्यथा त्वधिकरणरचना, अन्तस्तद्धर्माधिकरणेन गतार्थ-
त्वादयुक्तैव ॥ १८ ॥

त्प्रयुक्तत्वबोधनात् परलोकात्मकजन्मान्तरीयदेहयमयितृत्वज्ञानं स्व-
स्य याज्ञवल्क्येन प्रकाशितम् । ततो लोकपदस्य भूरादिष्वधारेष्वपि
प्रयोगाद्, अथाधिलोकमिति प्रतिज्ञाय तत्सम्बन्धि सर्वं पूर्ववद् बोधि-
तम् । ततो लांकाद् कथं यमयनीत्यपेक्षार्यां, वेदयज्ञार्यां यमयतीति
बोधनायाधिदेवाधियज्ञवाक्यद्वयमुक्तम् । ततः सर्वभूतयमनं पूर्ववदे-
वेति बोधनायाधिभूतवाक्यम् । तत एतल्लोकनियमनबोधनाय दशा-
ध्यात्मवाक्यानीत्येवं कार्यज्ञानमुक्त्वा, तत्स्वरूपमिदमित्यतया वक्तु
मशक्यमिति बोधनायादृष्टो द्रष्टेत्याद्याह । तत उपसंहारे, अतोऽय-
दार्तामित्यनेन तस्य सुखरूपत्वं यदाऽऽह तदान्तर्यामिज्ञातृत्वं वक्तुर-
वगत्योद्दालकस्तूर्णी भूत इत्युक्तम् । तेन सर्वेषां स्वल्पेषु महत्स्वम्ब-
सापेक्षेषु तन्निरपेक्षेष्वपि कार्येषु यत् सामर्थ्यं तदन्तर्यामिणः सका-
शादेव, न तु स्वत इति साधितम् । तदेव, यत्किञ्चित् पौरु-
षं पुंसां मेन कृष्णानुकम्पितमिति श्रीभागवते । तेनाधिदै-
वादिपदप्रवृत्तिनिमित्तभूनां यांऽभिमानः सोऽपि भगवत्प्रयुक्त इति
तेषां पदानामभिमानिष्वौपचारिकत्वबोधनायैव तत्कथनं, नो खे-
त् तद्वैयर्थ्यमेव । तदनुक्तावपि विवक्षितज्ञापनस्याप्रन्यूहत्वादि-
ति सिद्ध्यति । तेन सूत्रस्थमधिदैवादिष्विति पदं देहलीदीप-
वदुभयत्रापि सम्बद्ध्यते । तथाचानेनास्पष्टलिङ्गेनान्तर्यामिण एक-
त्वसाधनाज्ञाधिकरणवैयर्थ्यमिति । मतान्तरं दूषयन्ति * अन्य-
थेत्यादि * । सा रचनात्वेवम् । अस्मिन् वाक्येऽन्तर्यामीत्यपूर्वसंज्ञा-
दर्शनात् किमधिदैवाद्यभिमानी देवतात्मा, किं वा परमात्मेत्यादिः
संशयः । तत्र पृथिव्येवास्वायतनमग्निर्लोको मनो ज्योतिरिति भुतौ
कार्यकरणत्वत्वात्, पृथिव्यादीनस्तस्मिन् यमयतीति देवतात्मनः
स्थितेरुक्तत्वात् तस्य यमयितृत्वसम्भवादित्येवं प्राप्ते, तद्धर्माणामा-
त्मत्वाऽऽमृतत्वपृथिव्याद्यज्ञातत्वादीनां निर्देयात् परमात्मैवोच्यत इ-
त्यादिरूपा । सा त्वन्तस्तद्धर्माधिकरणे स्पष्टलिङ्गैरेव सिद्धा । अत्रा-
ऽऽमृतत्वादिभिः स्पष्टैरेव लिङ्गैरुपपाद्यत इति तथेत्यर्थः ॥ १८ ॥

नच स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

ननु ब्रह्मवादे अन्तर्यामी न प्रमिद्धः । जीवब्रह्मजडानामेव प्रमिद्धत्वात् । अतोऽन्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य गुणयां-गात् तादृशस्य ब्रह्मत्वे वा कः पुरुषार्थो भवेत् ।

न हीश्वरं प्रकृतिधर्मारूढमन्तर्यामिणं मन्यन्ते । तादृशस्यो-पनिषत्त्वभावात् पूर्वपक्षन्यायेन स्तुतिपरता, तन्मतस्य वा श्रौ-तस्वमित्याशङ्क्य परिहरति । नच स्मार्तं, स्मृतिप्रमिद्धं स्मार्तं सां-ख्यमतसिद्धमिति यावत् । तादृशमन्तर्यामिरूपमत्र भवितुं नार्हति ।

नच स्मार्तमनद्धर्माभिलापात् ॥ सूत्रमवतारयितुं किञ्चिदाश-ङ्क्याहुः * नन्वित्यादि* । अयमर्थः । सर्वे खल्विदं ब्रह्म, सन्मूलाः सौ-म्येमाः प्रजा इत्यादिश्रुतिसिद्धो वादो ब्रह्मवादः । तत्र तु कार्यत्वेन जडजीवौ, कारणत्वेन ब्रह्मेति त्रय एव पदार्थाः प्रसिद्धाः । अन्तर्या-मी तूमयथापि न प्रसिद्धः । अतो नियमनरूपेण चेतनधर्मेणा-ऽऽमत्त्वेन च प्रधानं जडं व्युद्स्य, ब्रह्म वा जीवो वा कश्चित् क-ल्प्यः । तत्र ब्रह्मणोऽशरीरत्वात् साधारणजीवस्य च सर्वनियामक-त्वादशनात् कार्येश्वरभूत एव कल्पनीयः । तादृशश्च महत्त्वं प्रकृतिं वा योऽभिमान्यते, स भवति । तत्रापि महत्त्वावस्थान्तररूपसूत्रा-न्तर्गतत्वं नास्य त्रिवक्षितमिति प्रकृत्यभिमान्येव भवतीति तादृश-स्यान्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य तद्गुणानां सत्त्वादीनां तमस एव वा योगात् सर्वनियामकस्य ब्रह्मत्वे साधिते कः पुरुषार्थः सि-द्धेत् । असिद्धौ हेतुः * नहीत्यादि * तथाचोपनिषत्सु तादृशेश्वर-स्याभावेन श्रुतिविरोधभवनात् काऽपि पुरुषार्थः सिद्धेत् । अतः पू-र्वपक्षन्यायनान्तर्यामिब्राह्मणस्य प्रकृत्यभिमानिस्तावकत्वं वा, सां-ख्यमतस्य श्रौतत्वं वाङ्गीकारमित्याशङ्क्यां परिहरतीति । एवं सूत्रम-वतार्ये तदर्थं वक्षिष्यन्तो, देवतास्तुतिपरत्वस्याग्निमसूत्रे निरसनी-यत्वाद् द्वितीयमेव परिहरतीत्याहुः * नचेत्यादि * । नपुंसकप्रयोगं समर्थयन्ति । * अन्तर्यामिरूपमिति * । हेत्वंग द्विधा व्यकुर्वन्ति

कुतः । अतद्धर्माभिलापात् । तद्धर्माणामनभिलापात् । तद्वि-
रुद्धधर्माणां चाभिलापात् । न ह्यत्र सत्त्वरजस्तमोगुणा-
स्तत्कार्यं वा अभिलष्यते । तद्विरुद्धाश्चैते धर्मा, यस्य पृथि-
वी शरीरमित्यादि । तस्मात् सांख्यपरिकल्पितं नान्तर्धर्मिरूप-
मत्र भावितुमर्हतीति मिद्धम् । एवं सति ब्रह्मधर्मो एवैते भवन्ती-
ति ब्रह्मवादः फलित्प्यति ॥ १९ ॥

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते ॥ २० ॥

ननूक्तन्यायेन शारीर एव भवतु । को दोषः, किमिति
ब्रह्मपरत्वं कल्पयामि । तत्राह । शारीरश्च । नत्यनुवर्तते । शा-
रीरश्च जीवो नान्तर्धर्मिब्राह्मणे तत्तदभिमानिरूपो, यस्य पृथि-
वी शरीरमित्तिवाक्यानुरोधेन भवितुमर्हति । ततोऽपि भिन्नत-
याऽन्तर्धर्मिणां वचनात् । उभयेऽपि काण्वमाध्यन्दिनब्राह्म-
णद्वयेऽपि एवं जीवं भेदेनैवाधीयते ब्राह्मणाः । निःसन्देहार्थमुभ-

तद्धर्मैत्यादि * । के विरुद्धा धर्मा इत्यन आहुः * तद्विरुद्धा इत्यादि *
न हि महदादां विद्यमानं तदभिमतुर्धृष्टिभूताः पृथिव्यादयः शरी-
राणि युगपद् भवितुमर्हन्ति । नच योगिन्द्रिणि वाच्यम् । गुणप्रधान-
भावगमकानुपलम्भान् । नापि गमकं कल्पयितुं शक्यम् । तद्धर्मा-
नभिलापस्य बाधकस्योक्तत्वादिति । स्फुटमाश्रमम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, शारीरश्चैतन्नमित्दं सूत्रमङ्गीकुर्वन्ति ॥१९॥

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैवमधीयते ॥ सूत्रमवतारयान्त *
नग्नित्यादि * तथाच यथा संनैर्गादिविद्या अङ्गविद्यास्तथाऽन्तर्धा-
मिब्राह्मणमपीति देवतात्मस्त्वावकत्वेऽपि ब्रह्मवादाविरोधात् को दोष
इत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वते * नेत्यादि * । * ततोऽपीति * अभि-
मानिह्वेवतातोऽपि * । * उभय इति * ब्राह्मणा इत्यस्य विशेषणम् ।
* निःसन्देहार्थमित * । विद्वानपदेन बुद्धिरुच्यते इति सन्दे-

यग्रहणम् । यो विज्ञाने तिष्ठन्निति काश्याः । य आत्मनि ति-
ष्ठन्निति माध्यान्दिनाः । नचाऽऽत्माज्ञानेनान्यः सम्भवति । अ-
न्येषां पूर्वमेव पठितत्वात् । अन्ते हि जीवमाह । तस्मादन्तर्या-
मिब्राह्मणे ब्रह्मैव वाक्यार्थ इति सिद्धम् ॥ २० ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥

मण्डके हि श्रूयते । कस्मिन्नु भगनो विज्ञात इति पृष्टे, द्वे
विद्ये वेदितव्ये इत्युत्तरमाह । तत्र नामरूपात्मकजगतो विज्ञाना-
र्थं नामांशं वेदादिः । रूपांशं परा च । तत्र वेदादिविधायां

हनिरासार्थम् । नन्वतनि व्याप्नोतीत्याम्नेति योगमादाय दिगा-
काशप्राणेष्वन्यत्रमः कश्चिद् ग्रहीतुं शक्य एवेति कुनो न सम्भवती-
त्यत आहुः * अन्येषामित्यादि * । हिहेतौ । स्फुटमन्यत् । एवञ्चात्र
स्थितिकर्तृत्वनिर्वाहकतयोपोद्घातेन सर्वनियमनं विचारितमिति त-
द्सम्भवः परिहृतः ॥ २० ॥ ६ ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये,
अमृत इति, अताऽन्यदार्तमिति च कथनादन्तर्यामिणि सर्वदृश्यदेश-
वर्तिनि भोगवैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यं दर्शितम् । सृष्टिदशायां नियाम-
कत्वं चोक्तम् । तत्र पुनरदृष्टो द्रष्टव्याद्युक्तम् । तत् कुत इत्याकाङ्गायां
तत्र हेतुबोधनाय सृष्टिपूर्वदशायां सर्वाभावास्त्रियामकत्वं न भविष्य-
तीत्याशङ्कायां च तद्वाप्यक्षरं नियमयतीति बोधनाय चोपोद्घातेने-
वमधिकरणमारभ्यत इति प्रसङ्गरूपां सङ्गतिं बोधयितुं विषयवाक्य-
मुदाहरन्ति * मुखदके हीत्यादि * अत्र सर्वा उपनिषद् विषयवा-
क्यतया ज्ञेया । * इति पृष्ट इति * अनेन वाक्येनैकविज्ञानेन सर्ववि-
ज्ञाने पृष्टे । * इत्युत्तरमाहति * इत्यादिनोत्तरमाह । किमुत्तरमाहेत्य-
पेक्षायामाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * उत्तरमध्ये । तथाचैत-
द्विधाद्वयं सर्वविज्ञानार्थमाहेत्यर्थः । अत्र कस्मिन्नंशे तन्नेह इत्यपे-
क्षायामाहुः । * तत्र वेदेत्यादि * । कुतः सन्नेह इत्यपेक्षायाम् तद्वर्षीज-

न सन्देहः । परायां सन्दिहने । क्रिमेषा सांख्यमतविद्या ब्रह्म-
विद्या वेति । सांख्यधर्माभिलापात् सन्देहः । अथ परा यया त-
दक्षरमधिगम्यते, यत्तद्वदृश्यमग्राह्यमगोत्रमनर्णमचक्षुरश्रोत्रं तद-
पाणिपादं नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं तदव्ययं, तद्भूतयोनि
परिपश्यन्ति धीरा इत्यादि । अग्रे च, दिव्यो ह्यमृतः पुरुषः
स बाह्याऽभ्यन्तरो ह्यजः । अपाणो ह्यधनाः शुभ्रां ह्यक्षरात् पर-
तः पर इत्युक्त्वा, एतस्माज्जायते इति निरूप्य, अग्निर्मूर्धा
चक्षुषी चन्द्रमूर्यावित्यादिना रूपमुक्त्वा पुनः पुरुषात् सृष्टिमाह ।
तत्रैकप्रकरणत्वादेकवाक्यता वक्तव्या । तत्राक्षरपुरुषयोर्भेदः
प्रतीयते । तयोरुभयोरपि सृष्टिः । तद् ब्रह्मवादे न सङ्गच्छते ।

माहुः । *सांख्यधर्मेत्यादि * तथाचोपक्रमे, स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्या-
प्रातिष्ठामथर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राहेति प्रतिष्ठानादग्रे सांख्यधर्माभिला-
पाच्च सन्देह इत्यर्थः । तदभिलापमुपपादयन्ति * अथेत्यारभ्य * ।
* सृष्टिमाहृत्यन्तम * । * अग्र इति * द्वितीयमुण्डके । तथाच पू-
र्वमुण्डके, अदृश्यत्वादिगुणकस्य भूतयोनिस्त्वकथनात् तादृशात्त्वस्य
प्रधाने सांख्यैरङ्गीकारात् । द्वितीयमुण्डके च, पुरुषं तद्रूपं ततोऽग्रे
पुमान् रेतः सिञ्चति योषितायां बह्वीः प्रजाः पुरुषात् सम्प्रसृता इति
कथनात् प्रकृतिसंयोगेन पुरुषरूपस्य सृष्टेश्च तैरङ्गीकारात् तदभि-
लाप इत्यर्थः । एवं सन्देहबीजमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि *
मुण्डकत्रये एकस्यैव मतस्य प्रतिपादितत्वेन वाक्यानामितरंतरसाका-
ङ्क्षतयैकप्रकरणात्वादेकवाक्यता सर्वस्य वक्तव्येत्यर्थः । तर्ह्युपक्रमस्या-
ऽसज्जातविरोधत्वेनावान्तरवाक्यपेक्षया प्रबलत्वाद् ब्रह्मवाक्यत्वेनैव
सा भवतिवस्यत आह * तत्राक्षरेत्यादि * । * प्रतीयत इति * अ-
क्षरात् परतः पर इत्यत्र प्रतीयते । * सृष्टिरिति * एतस्माज्जायते प्रा-
ण इत्यादिनोक्ता सृष्टिः । * न सङ्गच्छत इति * बाधकोपपत्तरूपकमा-
धिषया प्राबन्ध्यान्न सङ्गच्छते । ननु सांख्ये प्रकृतेरेव सृष्टिरङ्गीक्रियते,

तस्मात् मांल्यमतमेवैतत् । प्रकृतिपुरुषयोः श्लिष्टत्वादन्यतरमा-
धान्येनोभयोः स्रष्टृत्वम् । उभयात्मकत्वाज्जगतः । रूपमपि
समष्टेर्यष्टीनामग्रे ह्युत्पत्तिरिति । तिरोहितरूपत्वाच्च ब्रह्मविद्या ।
किन्तु स्मृतिरेवेति । ब्रह्मविद्या वेदाविद्या, उपचाराद्वैत । एवं
प्राप्त उच्यते । अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव । ब्रह्मविज्ञानेनैव
सर्वविज्ञानान् । तत एव विद्याया अपि परत्वम् । अक्षरस्यापि ब्र-
ह्मत्वं, पुरुषस्यापि । तयोः परापरभावः । अभेदश्च । एतादृश एव हि

न पुरुषाद्वनः कथं तन्मतसिद्धिरित्यत्र आह * प्रकृतिपुरुषयोरित्या-
दि * । * उभयात्मकत्वादिति * जीवजडात्मकत्वात् । * रूपमपि सम-
ष्टेरिति * अग्निर्मूर्खेत्याद्युक्तं रूपमपि श्लिष्टस्यैवेत्यर्थः । अत्र युक्ति-
माहुः * व्यष्टीनामित्यादि * । नन्वेतत्सर्वं ब्रह्मवादेऽपि तुल्यमित्यत्र
आह * तिरोहितेत्यादि * सच्चिदानन्दरूपस्य विषयवाक्येऽनुक्त-
त्वेन तिरोहितरूपत्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि ब्रह्मविद्यापदाविरोधो
दुर्वार इत्यत्र आह * ब्रह्मविद्येत्यादि * ब्रह्मपदस्य वेदेषु शक्येत्या ।
नन्वग्रे विद्ययोः परापरविभागमुक्त्वा तत उपनिषत्समाप्तावक्षरवि-
द्यासमापने, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदंतीति प्रकृतपरामर्शपूर्वकं ब्रह्म-
विद्यापदकथनाद् वेदविद्यापक्षां न साधीयानित्यत्र आह * उपचा-
राद्वैति * । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याचक्षते * उ-
च्यत इत्यादि * । * ब्रह्मविज्ञानेत्यादि * एकविज्ञानेन सर्वज्ञानस्य
ब्रह्मविद्यालिङ्गत्वम्, अपि वा तमादेशमप्राक्ष इत्यादिभ्युत्पत्तरे सि-
द्धम् । प्रकृतेऽपि, कस्मिन्नु भगवो विज्ञाने सर्वमिदं विज्ञानं भवतीति
प्रश्नस्योत्तरत्वेनादृश्यत्वादिगुणकस्य ततः स्रष्टृश्च कथनेन तद्विज्ञाना-
देव सर्वविज्ञानबोधनादक्षराधिगमकत्वादेव विद्यायाः परत्वबोधना-
च्च तल्लिङ्गमत्रापि दृश्यत इति स परमात्मैव, न तु प्रकृतिः । तद्वि-
ज्ञानेन पुरुषविज्ञानात् तद्विद्यया मोक्षाभावेन परत्वानङ्गीकाराच्च
तथेत्यर्थः । अत्रापि धर्मोक्तेरेव हेतुत्वम् । नन्वत्राक्षरपुरुषाहुक्तावन
उभयोर्विज्ञानेन तथात्वमुच्यते, न त्वकविज्ञानेनेति नायं हेतुरित्यत्र-
माहुः * अक्षरस्येत्यादि * । * एतादृश एव हीति * अन्यथा पुरुषस्वरूप-

ब्रह्मवादः । तत्र प्रथममक्षरस्य ब्रह्मत्वमाह । अदृश्यत्वा-
द्विगुणकः परमात्मैव । कुतः । धर्मोक्तेः । तथाऽक्षरात् स-
म्भवतीह विश्वमिति । इयं चोपनिषत् । न ह्यत्र ब्रह्मव्यतिरि-
क्ताज्जगदुत्पत्तिरस्ति । पुरुषस्य ब्रह्मत्वं निःसन्दिग्धमेव । ईष-
दानन्दतिरोभावेन ब्रह्माऽक्षरमुच्यते । प्रकटानन्दः पुरुष इति ।
ब्रह्मविद्याप्नोति परमिसन्नैव तथा निर्णयात् । तस्माददृश्यत्वा-
द्विगुणकः परमात्मैव ॥ २१ ॥

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

ननु पूर्वपक्षन्यायेन ब्रह्मविद्याख्यायामपि स्मृतिर्ब्रह्मवि-
द्यैवाऽस्तु । द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये मूर्ते चाऽमूर्ते चेत्यत्र विकार-

कथनस्य पादत्रयेणैव सिद्धैरक्षरात् परतः पर इति तुरीयं पादं न
षदेत् । प्रयोजनाभावात् । तथाच ब्रह्मवादस्य परापरभावपूर्वकभेद-
घटितत्वेनाप्राप्येकविज्ञानादेव सर्वविज्ञानस्याभिप्रेतत्वेन हतुरस्त्ये-
वेत्यर्थः । ननुभयोः कथमभेद इत्याकाङ्क्षायामाहुः * तन्नैत्यादि * ।
* तत्रेति * अभेद उभयोवर्कव्ये । विश्वोत्पत्तेः कथं ब्रह्मधर्मत्वमत
आहुः * इयमित्यादि * । नन्वेवं ब्रह्मत्वेनोभयोरभेदे, अक्षरात्
परतः पर इति कथं परापरभावव्यपदेश इत्यत आहुः । * ईषदि-
त्यादि * तथाऽऽवस्थाभेदमादायायं भेदव्यपदेशो, न तु ष-
स्तुभेदादतो, न ब्रह्मवादव्याघात इत्यर्थः । एवं भेदप्रत्ययस्य
श्लिष्टस्यपृथ्वस्य तिरोहितरूपत्वस्य च सांख्यधर्मत्वं निराकृतम् ।
अतः परं पूर्वमवस्थाभेदस्यानुक्तत्वात् तदङ्गीकारे प्रतिज्ञान्तरस्य
निग्रहस्थानस्यापत्तिरित्येतन्निराकुर्वन्ति * ब्रह्मविदित्यादि * । तज्ज्ञान-
भेदमयसूत्रस्य द्वितीयवर्णक उपपत्तितम् । अतो न दोषापत्तिरित्य-
र्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ॥ २१ ॥

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ सूत्रमवतारयन्ति *
नन्वित्यादि * । * स्मृतिर्ब्रह्मविद्यैवेति * । स्मृतिरेव ब्रह्मविद्येति योजना ।

स्यैव ब्रह्मपदवाच्यत्वम् । अतः प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरति । इतरौ न भवतो वाक्यार्थरूपौ । कुतः । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याम् । विशेषणभेदो व्यपदेशश्च ताभ्याम् । अदृश्यत्वादयो गुणा न प्रकृतेर्भवन्ति । सर्वस्यापि तद्विकारत्वात् । न हि घटदर्शनेन मृन्न दृश्यत इति वदितुं युक्तम् । ब्रह्मवादे पुनः सर्वभवनसमर्थत्वाद् ब्रह्मणि विरोधाभावः । न हि निखं सदैकरूपं विक्रियमाणं च भवितुमर्हति । सर्वब्रह्मधर्मतुल्यत्वे तदेव ब्रह्मेति जितं ब्रह्मवादिभिः ।



अयमर्थः । पञ्चशिखवृत्तावव्यक्तपर्यायेषु नपुंसकलिङ्गस्याऽक्षरपदस्य पाठाद् योनिपदस्योपादानवाचकत्वाद् भूतयोनित्वमव्यक्तलिङ्गम् । अक्षरात् परत्वं च पुरुषलिङ्गम् । अतस्तत्सर्वं न्यक्कृत्य ब्रह्मविद्यात्वं न स्थापयितुं शक्यम् । कस्मिन् विज्ञात इति प्रश्नवाक्ये कस्मिन् मते विज्ञात इत्यर्थस्य शक्यवचनत्वादेतस्य सर्वविज्ञानस्य ब्रह्मविद्यालिङ्गत्वाभावात् । नापि ब्रह्मविद्येति समाख्यया । द्वे ब्रह्मणी इति ध्रुत्या ब्रह्मपदस्य विकारेऽपि शक्तौ ग्राहितायां तस्या अप्यन्यथासिद्धत्वात् । लिङ्गापेक्षया पञ्चमत्वेनातिदौर्बल्याच्च । अतो लिङ्गबलात् प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्नि । * इतरावित्यादि * । * व्यपदेश इति व्यपदेशभेदः । आद्यं व्युत्पादयन्ति । * अदृश्येत्यादि * । ननु ब्रह्मवादेऽप्ययं दोषस्तुल्य इति सोऽपि न वदितुं युक्त इत्यत आहुः । * ब्रह्मवाद् इत्यादि * । ननु प्रकृतावपि तथासामर्थ्यमङ्गीक्रियते । अतः परिहारतौल्यान्नैतदपि ब्रह्मवाद्लिङ्गमित्यत आहुः । * न हीत्यादि * । * भवितुमर्हतीति * । प्रधानस्य परिणामिनित्यतयैवाङ्गीकारात् तदेनाहयं भवितुं नार्हति । तथाचोक्तरीत्यैकदेशदर्शने तददृश्यत्वस्याशक्यवचनत्वादेतेनैव प्रकृतिवादव्युदास इत्यर्थः । नन्वेतादृशत्वमेव तस्याः कल्प्यामित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । * जितमिति * । सांख्यवादिनः प्रतिज्ञासन्न्यासप्रतिज्ञान्तरयोः

यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यादयस्तु सुतरामेव न प्रकृतिभर्माः । व्यवधानाच्च न पुरुषसम्बन्धः । अक्षरनिरूपण एव पुरुषविशेषणाच्च । येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यमिति । तस्मादक्षरविशेषणानि, न प्रकृतिविशेषणानि । नापि पुरुषविशेषणानि सांख्यपुरुषस्य । न हि दिव्यत्वादयो गुणाः पुरुषस्य भवन्ति । न हि तन्मते पुरुषभेदो ह्यङ्गीक्रियते जीवब्रह्मवत् । न च तस्य बाह्याभ्यन्तरत्वम् । सर्वत्वाभावात् । न हि तस्माज्जायते प्राणादिः । तस्मात् पुरुषविशेषणान्यपि न सांख्यपुरुषविशेषणानि । अतो विशेषणभेदः ।

पाताञ्जितमित्यर्थः । अन्यमपि विशेषणभेदमाहुः । * य इत्यादि * नन्वेतानि पुरुषविशेषणानीति न दोष इत्यत आहुः । * व्यवधानादित्यादि * अहदयत्वसर्वज्ञत्वादयः प्रथममुण्डकं, पुरुषनिरूपणं च द्वितीयमुण्डक इति व्यवधानात् तथेत्यर्थः । पुनर्विशेषणान्तरमाहुः । * अक्षरंत्यादि * । तथाचाक्षरानरूपयो आद्यन्तयोः पुरुषविशेषणदर्शनात् पुरुषात्मकमक्षरमत्राभिप्रेतं, न प्रकृत्यात्मकमतस्तथेत्यर्थः । येनेति वाक्यं तु प्रथममुण्डकसमाप्तिसम् । ननु पञ्चदशसु पुंलिङ्गस्याक्षरपदस्य पुरुषपर्यायेषु पाठान्तरपुंसकत्वमनाहत्य पूर्वत्रापि पुरुष एव ग्राह्यः । तथा सति पुरुषविशेषणानि कुत्रा न सांख्यपुरुषविशेषणानीत्यत आहुः । * न हि दिव्येत्यादि * साक्षित्वकैवल्यमाध्यस्थयद्रष्टृत्वाकर्तृत्वातिरिक्तधर्मानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । ननु बहुषु कश्चित् तादृशोऽप्यस्तु, को दोष इत्यत आहुः । * न हि तन्मत इत्यादि * । तथाच नानापुरुषाङ्गीकारेऽपि सर्वेषां तुल्यत्वमेव तन्मते, न तु नियम्यनियामकभावादिनात्कर्षापकर्षावतस्तथाङ्गीकारलनमतभङ्गक इत्यर्थः । ननु दिव्यत्वं द्विविधत्वमलौकिकत्वं वा । तदुभयमपि व्यापकत्वप्राकृतगणवैलक्षण्ययाग्यामुपपद्यते । एकत्र च जात्यपेक्षया । शेषास्त्वमूर्तत्वादयः सिद्धान्ते न तुल्या इति कथं ते तत्र नेत्यत आहुः । * नचेत्यादि * । किञ्चै-

व्यपदेशभेदश्च । ब्रह्मविद्यैवैषेति । स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्यामित्युपक्रमे, प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्यामिति मध्ये, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदन्ते । तस्मान्न सांख्यपरिकल्पितौ प्रकृतिपुरुषौ धाक्यार्थः । न हि ब्रह्मा ज्येष्ठपुत्राय स्मृतिरूपां विद्यां वदतीति चकारार्थः ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

अग्निर्मूर्द्धा चक्षुषी इत्यादिरूपं न हि प्रकृतिपुरुषयोरन्यत-

कत्वस्य जातिप्रयुक्तत्वे सर्वेषां तौल्याद्, दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्त्रानन्तरमन्त्रोक्ता सृष्टिरपि सर्वेभ्यः स्यादिति सापि सांख्ये तद्यानङ्गीकाराद् विमिथते । तथा महद्वादिकमेण तत्र सृष्टिर्न तु प्राणादिकमेण, न वा सह, न वा ततः साक्षात् । अतोऽपि तथेत्यर्थः । एवं विशेषणभेदरूपं दूषणं व्युत्पादितम् । द्वितीयं व्युत्पादयन्ति । * व्यपदेशेत्यादि * । तथाच यदि सांख्यमतविद्याऽत्राभिप्रेता स्यात् तदा त्रिषु क्वचित् सांख्यविद्यामिति, तत्त्वविद्यामिति वा वदेत् । अतो विद्याव्यपदेशभेदादापि तथेत्यर्थः । * ब्रह्मेति * द्विरप्यगमो वेदाचार्यः ॥ २२ ॥

रूपमपि समष्टिव्यष्टिजनकस्य यदुक्तं तदपि सांख्यमताद् भेदज्ञापकमित्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति ॥ रूपोपन्यासाच्च ॥ तच्चेदं रूपं श्लिष्टस्येति शक्यवचनम् । यथा सुदीप्तात् पावकादिति मन्त्रेण केवलदक्षरात् सृष्टिमुक्त्वा, ततो, दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्त्रेण केवलस्य पुरुषस्याक्षरात् परत्वमुक्त्वा, तत, एतस्माज्जायंत इति मन्त्रे एतत्पदेन केवलं पुरुषं परामृश्य ततः प्राणादिसमष्टिसृष्टिमुक्त्वा तस्यैव रूपमग्निर्मूर्द्धेतिमन्त्रं वदन्तीं श्रुतिर्मन्त्रान्ते, एष सर्वभूतान्तराग्नेति केवलं परामृशति । ततोऽग्ने, तस्माद्ग्निः समिध इत्यादिभिर्व्यष्टिसृष्टिं वदतीति । इदं च न केवलस्य तन्मतीयस्य । तथा तैरनङ्गीकारात् । नापि केवलायाः । अन्तरात्मत्वोक्तिविराधात् । अतः प्रकृतिपुरुषयोरन्यतरस्य न सम्भवतीति । ब्रह्मवादे तु विश्वरूपत्वेन विश्व-

रस्य सम्भवति । ब्रह्मवादे पुनर्विश्वकायस्यैतद्रूपम् । सूत्रविभा-
गात् पुनर्गुरुपापपचिरपेति सूचितम् । चकारेण श्रुत्यन्तरावि-
रोध एकवाक्यता च सर्वेषां वेदान्तानामिति । तस्मादक्षरशब्देन
पुरुषशब्देन च ब्रह्मैव प्रोक्तमिति ब्रह्मविद्यैवैषेति सिद्धम् ॥२३॥

कायत्वस्यैवोक्तत्वात्पुपपञ्चतरम् । अतो नात्र सांख्यगन्धोऽपीत्यर्थः ।
विशेषणभेदव्यपदेशरूपोपन्यासेभ्य इत्यनुकम्वा यदत्र भिन्नं सूत्रमुक्तं
तत्पार्यमाहः * सूत्रेत्यादि * । * चकारेणेत्यादि * । तथाचैतद्द्रव्य-
मपि तन्मतबाधकतया चकारेण सङ्गृहीतमित्यर्थः । तेन सांख्यमत-
सिद्धे कार्येश्वरऽतिव्याप्तिर्निवारिता ।

रामानुजाचार्यास्तु, यया तदक्षरमधिगम्यत इत्युपक्रान्तस्य
भूतयोनेरक्षरस्येव, यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यग्निमवाक्ये परामर्शादक्षर-
पदेन परमात्मैवोच्यते । अक्षरात् परतः पर इत्यत्र तु पञ्चम्यन्तेना-
ऽक्षरपदेन भूतसूक्ष्ममचेतनमुच्यते । तथाचाक्षरादव्याकृतात् परः
पुरुषस्तस्मादपि परः परमात्मैव । अत्र गमकं तु भूतयोनित्वं परात्प-
रत्वं रूपं च लिङ्गत्वात् । भूतसूक्ष्मस्याक्षरत्वं तु, अश्नुत इति
वा, न क्षरतीति वा स्वविकारव्याप्त्या महदादिवन्नामान्तराभिलाष-
योग्यक्षरणाभावाद्वा योगेन कथाञ्चिदुपपद्यत इत्याहुः । तदेवमव-
धेयम् । गीतायां द्वादशे, 'एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपास-
ते । ये चाप्यक्षरमभ्यक्तं तेषां के योगविस्तमा' इति प्रश्नेन तदुत्त-
रेण चाक्षरपुरुषोत्तमयोरैक्यमवस्थाभेदेन भिन्नत्वं च बोधितम् ।
ततः पञ्चदशे, 'ब्रह्मिणो पुरुषो लोक इति सन्दर्भे' अक्षरपुरुषादुत्त-
मत्वं स्वस्योक्तम् । श्वेताद्वतरश्रुताद्यपि, क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः
क्षरात्मानावीशतं देव एक इत्यक्षरस्यात्मत्वं, देवस्य क्षराक्षरेषि-
तृत्वं चोक्तम् । अत्राप्यक्षरस्य पुरुषत्वं पूर्वमुक्त्वा अक्षरात् परत्वं
पुरुषस्य युज्यते तेन गीताद्युक्तीतिकमेवाक्षरपुरुषयोः स्वरूपं ज्ञा-
प्यते । न तु तदक्षरमतिहाय भूतसूक्ष्मरूपम् । प्रकृतज्ञानप्रकृतक-
ल्पनयोः प्रसङ्गात् । नच परत इति पञ्चम्यन्तवैयर्थ्यम् । एतस्याक्ष-
रविशेषणत्वेनोपपत्तेः । सांख्ये प्रधानस्याप्यक्षरपदवाच्यत्वेन तद्वार-

णस्यान्नावश्यकत्वादिति ।

भास्कराचार्यास्तु, परत इति पदमक्षरविशेषणत्वेनाङ्गीकुर्वन्ति । अक्षरपदं चात्र प्रधानबोधकमङ्गीकुर्वन्ति । रूपं च कारणात्मनः कार्योत्पन्नावस्थितस्येति चाहुः ।

शङ्कराचार्यास्त्वग्निर्मुर्द्धत्यादिनोक्तं रूपं परमेश्वरस्येति व्याख्याय, नेदं रूपं परमेश्वरस्य । जायमानमध्ये एतदुपन्यासात् । एतस्माज्जायते प्राण इति पूर्वं प्राणादीनां, तस्माद्ग्नः समिधो यस्य सूर्य इत्यनन्तरं च दर्शनात् । नच सर्वात्मत्वबोधनाय मध्ये पाठ इति युक्तम् । पुरुष एवेदं विश्वं कर्मैत्यस्य सृष्टिकथनोत्तरं वक्ष्यमाणत्वात् । अतो हिरण्यगर्भः समवर्तताम्र इति, स वै शरीरी प्रथम इति श्रुतिस्मृतिभ्यां तस्यैव जायमानत्वशरीरित्वयोर्निश्चायनात् तस्यैवेदं रूपम् । नच सूत्रवैयर्थ्यम् । परमेश्वरप्रतिपत्तिहेतुतया तस्योक्तत्वादित्यन्ये मन्यन्त इत्याहुः ।

वाचस्पतिस्तु प्रकरणापेक्षया सन्नियेर्निर्बलत्वात् प्रकरणिन एवेदं रूपमिति यद्यपि सिद्धयति, तथापि प्रकरणिनः शरीरेन्द्रियादिरहितस्य विग्रहवत्ताविरोधात् सिद्धे प्रकरणिनोऽसम्बन्धे मूर्धादिश्रुतीनामत्यन्तविप्रकृष्टप्रकरणापेक्षयाऽतिबालघृत्वाज्जायमानमध्यपातित्वं जायमानग्रहणे कारणमुपन्यस्तं भाष्यकृतेत्याह । तन्मन्दम् । भाष्यकृता एतस्यान्यमतत्वेनैवोपन्यासात् । तदुपन्यासारम्भे, अन्ये पुनर्मन्यन्त इति पुनःशब्देनास्य पक्षस्येष्टत्वस्य स्वयमेवापादनात् । भाष्यकारस्यैवमभिप्राये तेन मूर्धादिश्रुतिरेव प्रमाणतयोपन्यस्येत । अतः सूत्रं भाष्यं च स्वाग्रहमात्रेण विरुन्धन्नतिपाण्डित्यं द्योतयतीति बोध्यम् । एतेनैव मैक्षवमपि दत्तोत्तरम् ।

शैवस्तु पूर्वानुसार्येव ।

माध्वास्तु, 'अपरं त्वक्षरं या सा प्रकृतिर्जडरूपिका । श्रीः परा प्रकृतिः प्रोक्ता चेतना विष्णुसंश्रया । तामक्षरं परं प्राहुः परतः परमक्षरम् । हरिमेवाखिलगुणमक्षरत्रयमीरितम्' इति स्कान्दादक्षरपदं निष्पत्तिरूढमङ्गीकृत्य, अक्षरात् परतः पर इत्यत्र प्रकृतितः परं यल्लक्ष्मीरूपमक्षरं तस्मादपि परोऽहदयत्वादिगुणकोऽक्षरशब्दवाच्यः पुरुषस्तदुभयभिन्न उक्तविशेषणादेव । यः सर्वज्ञ इत्यादिबिशेषणात् प्रकृतितोऽपि भिन्नः । तस्मादेतद् ब्रह्म नामरूपमज्ञं च जायत इति

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

अधिकरणत्रयेण भोगमुपपाद्य पूर्वाधिकरणे अदृश्यत्वादि-
गुणानुक्त्वा प्रसङ्गाद् रूपमुपन्यस्तम् । अथुना साकारब्रह्मतामु-
पपादयितुमिदमधिकरणमारभते । को न आत्मा किं ब्रह्मोति,
आत्मानमेवेमं वैश्वानरं सम्प्रसङ्गेषितमेव नो ब्रूहीति चोपक्रम्य
द्युसूर्यवाय्वाकाशनारिपृथिवीनां सुतेजस्त्वादिगुणयोगमेकैको-
पासननिन्दया च मूर्द्धादिभावमुपादिश्याऽऽम्नायते ।

नामरूपाद् ब्रह्मणः शब्दब्रह्मरूपाच्चतुर्मुखाद्भेदेन व्यपदेशात् विर-
ञ्चवः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशस्य महिमानमिति वीतशोक इती-
शान्यत्वव्यपदेशात् रुद्रः । यदापश्यः पश्यते रुद्रमवर्णं कर्तारमीशं
पुरुषं ब्रह्मयोनिमिति रूपोपन्यासाच्च न ब्रह्मरुद्रावित्याहुः ॥२३॥ ॥७॥
वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ एवमदृश्यत्वाद्यधिकरणेना-
ऽन्तर्यामिणाऽदृष्टत्वंऽदृश्यत्वरूपो हेतुः प्रसङ्गाद्दर्शितः । अतः परं प्र-
स्तूयमानाधिकरणस्य पूर्वोक्तसर्वोपपादकत्वबोधनाय तत्प्रयोजनमा-
हुः * अधिकरणत्रयेणेत्यादि * । अत्ता चराचरग्रहणाद्, गुहां प्रवि-
ष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनाद्, अन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणत्रयेण वैशे-
ष्यबोधनात् त्रिविधं भोगमुपपाद्यान्तर्याम्यधिकरणे तद्वैशेष्यप्रान्त-
र्यामिणि निगमयित्वा, अदृश्यत्वाद्यधिकरण्ये तस्यादृष्टत्वोपपादकान्
अदृश्यत्वादिगुणानुक्त्वा रूपाभावाद्देवादृश्यत्वादीतिशङ्कानिरासया-
न्तरात्मनस्तत्प्रसङ्गाद् रूपमुपन्यस्तम् । परमात्माक्षरयोरभेदः परापरभाव-
श्लोकः । तत् तदा सङ्गच्छते, यदि ब्रह्मणः साकारता वास्तवी स्या-
त् । परमात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वं च स्यात् । अतस्तदुपोद्घातत्वेना-
ऽथुनेदमधिकरणमारभत इत्यर्थः । एवं सङ्गतिमुक्त्वा विषयवाक्य-
मुदाहरन्ति * को न आत्मेत्यादि * । इदं च छान्दोग्ये सप्तमप्रपाठके
वर्तते । तन्नोपक्रमे, प्राचीनशालसत्ययज्ञेन्द्रद्युम्नजनबुडिलनामानः प-
ञ्चापि श्रुताध्ययनवृत्तसम्पन्नाः कचन समेत्य मीमांसां चक्षुः । को न

आत्मा, किं ब्रह्मेति । अत्र स्वात्मब्रह्मणी अभिन्ने भिन्ने धेति संशयो न तेषां विचारबीजं, किन्त्वस्मदुपास्य आत्मा कः, किं ब्रह्म, तदेकदेशो धेति संशयो विचारबीजमित्यनुपदमेव व्युत्पादयिष्यामः ।

यदत्र कैश्चिद् व्याख्यानम् । आत्मब्रह्मशब्दयोरितरेतरविशेषण-विशेष्यत्वाद् ब्रह्मत्वध्यात्मपरिच्छिन्नमात्मानं निवर्तयश्यात्मेति चात्म-व्यतिरिक्तस्यादित्यादिब्रह्मण उपास्यत्वं निवर्तयति । अतो, ब्रह्म आ-त्मैव, आत्मा ब्रह्मैवेत्यभेदेन सर्वात्मा वैश्वानरो ब्रह्म स्व आत्मेति फ-लिष्यतीति । तन्न । किम आवृत्त्या वाक्यभेदस्य स्फुटत्वेन विशेषण-विशेष्यभावप्रतीत्यनुदयादेतदुपपादनभूताग्रिमग्रन्थानुरोधेन तथाङ्गी-कारेऽपि तत्रात्मन उपास्यत्वेनैव सिद्धतया तत्र प्रत्यगात्माभेदापादन-स्यासङ्गतत्वाद्दिति । अतः पूर्वोक्तसंशय एव विचारबीजम् । मी-मांसाफलं त्वग्रे वक्तव्यम् । ततः स्वविचाराण्या तन्निश्चयमलभमाना उद्दालकनामानमन्यं वैश्वानरोपासकं संशयवारकत्वेन सम्भा-विनवन्नः । सर्वेऽपि तन्निकटे यदा गतास्तदा तेन विचारितम् । एते प्रभार्यमागता महाश्रोत्रिया अहमिव वैश्वानरोपासका, नाह मेऽयो-ऽधिकाऽतोऽन्यमऽयनुशासनीति । तत एषं निश्चित्य तद्वेत्तारं कैकेयमुपदिष्टवान् । नतस्ते षडपि कैकेयराजनिकटे गताः । तदा स राजा तेषां पृथक् पृथक् पूजां पुरोहितादिद्वारा कारयित्वा धनं दातुमारब्धवान् । यदा न जगृहुस्तदा, न मे स्तेनो जनपद इत्या-दिना स्वस्य सद्बृत्ततामुक्तवान् । तथापि ते धनं न जगृहुस्तदा तेषामधिकलिप्सां सम्भाव्याहं यक्ष्यमाणोऽस्मि, ऋत्विक्समानं धनं प्रत्येकं दास्यामि, तावत् स्यात्तव्यमित्युक्ते, ते स्वाभिप्रायमु-क्तवन्तः । आत्मानमेवेमं वैश्वानरं सम्प्रत्यध्यषितमेव नो ब्रूहीति । तदा राजा तदधिकारपरीक्षार्थं, प्रातर्धः प्रतिघकास्मीत्युक्त्वा अन्तःपुरं प्रविष्टः । ततो द्वितीयोऽह्नि ते समिद्भारपाणयो राजसमीपं गताः । ततो राज्ञा, एते धनविद्याप्रतिष्ठावन्तोऽपि स्वाभिमानं परि-स्यज्यैतत्किञ्चास्यैवं समागता अतोऽधिकारिण इत्यवगत्य तत्प्रति-भापरीक्षणाय प्रत्येकं पप्रच्छ, कं त्वमात्मानमुपास्स इति । तदा तैः क्रमेण द्युसूर्यादिषु स्वस्वोपास्यात्मत्वेनोक्तेषु, एष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्स इत्यादिना द्युसूर्यवाच्याकाशवारि-पृथिवीनां क्रमेण सुतेजस्त्वविश्वरूपस्वपृथग्भ्रतर्मात्मत्वंबहुलत्वरवि-

यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपाल्ले
स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वप्नपत्ति । तस्य ह वा
एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथ-
ग्वर्त्मात्मा सन्देहो बहुलो वास्तरं रयिः पृथिव्येव पादाबुद्धर एव
वेदिलोमानं बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचनमास्यमाह-
वनीय इत्यादि ।

त्रप्रतिष्ठान्वगुणयोगं मूर्द्धविपानान्ध्रत्वप्राणोत्क्रमणवेदविशरणबलि-
भेदपादविश्लानकथनरूपया एकैकोपात्मनन्दया च मूर्द्धैवक्षुः-
प्राणदेहमध्यभागबलिपादभावमुपदिश्याग्रे आम्नायत इत्यर्थः ।

* यस्त्वेतमित्यादि * एतदर्थस्तु, यस्त्वेतं भवत्पृष्टम्, एवं म-
दुक्तप्रकारण तत्तदवयवविशिष्टमकं, प्रादेशमात्रं, मात्रं कात्स्न्येऽव-
धारण इति कांशाच्छब्दयन्तरे मूर्द्धैविक्षुकान्तराले प्रतिष्ठितत्वक-
थनात् प्रादेशपरिमाणकत्वेनाध्वरितम्, अभिविमानं तादृशपरिमा-
णकत्वेऽप्यभिनः सर्वेनो विगतं मानं परिमाणं यस्मात् तादृशम्, आ-
त्मानं नियामकं, वैश्वानरं विश्वान् नराजयतीति यास्केन पृषोदरा-
दितया निरुक्तं स्वप्रापकम् उपाल्ले चिन्तयति । स सर्वेषु लोकेषु
द्युपभृतेषु, सर्वभूतेषु चराचरेषु शरीरेषु सर्वेष्व्वात्मसु जीवेश्वप्न-
मात्स सर्वात्मभूतः सत्तास्तानेकदेशाभिर्माननो न्यक्कृत्य तत्सखीवृ-
त्तिभिस्तत्तदिन्द्रियैश्च तद्ज्ञायं स्वयं भुङ्क्ते । तस्य ह वा एतस्य स-
र्वावयवार्वाशिष्टस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजाः, त्वद्युपास्यस्यरूपः
सुतेजस्त्वगुणश्चिशिष्टः । एवमग्रंऽपि । विश्वरूपां नानारूपत्वानादि-
त्यः । पृथग्वर्त्मात्मा आग्रहाद्ब्रह्मादिभेदेन वाद् वायुः । सन्देहो देह-
मध्यभागः । बहुलः सर्वगतत्वाद्ब्रह्माकाशः । बलिर्नाऽग्रभागाः ।
रयिः, अन्नोत्पादनद्वारा धनजनकत्वाद्धनरूपा आपः । प्रतिष्ठा पादौ
पृथिवी । वेदिराकारसाभ्यात् । बर्हिर्वास्तीर्षीत्वसाभ्यात् । हृदयं गा-
र्हपत्यो, हृदयाद्धिम्मनः प्रणीतमिवानन्तरं भवतीति साभ्यात् । अन्वा-
हार्यपचनो दक्षिणाग्निः । आहवनीयो हवनव्यानत्वसाभ्यात् । एवं

तत्र संशयः । किं वैश्वानरशब्देन ब्रह्म प्रातिपाद्यायतुं शक्यते, न वेति । अर्थस्यातिसन्दिग्धत्वात् सन्देहः । तत्रोपक्रमे ब्रह्मात्मपदप्रयोगोऽस्ति नान्यत् किञ्चित् । उपपादने त्वत्त्वमा एव । साकारस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वम् ।

वैश्वानरो यद्यप्यग्रावेव प्रसिद्धस्तथापि पूर्वकाण्डसिद्धत्वा-

विषयमुक्त्वा संशयाकारं तद्विषयं चाहुः । * किमित्यादि * । * अर्थस्येत्यादि च * । कथमतिसन्दिग्धत्वमित्यत आहुः * तत्रेत्यादि * तद्विषये विचार्ये । उपक्रमे विचाराकारकधने ब्रह्मात्मपदयोः प्रयोगोऽस्ति, को न आत्मा, किं ब्रह्मेति । तत्र किम आहुत्या वाक्यभेदाद्यगमाद्विशेषणाविशेष्यभावाप्रतीत्या द्वयोः प्रकरणित्वमापाततः प्रतीक्यते । नान्यत् किञ्चिदन्यतरस्य प्रकरणित्वोपपादकम् । अत उपक्रमस्य सन्दिग्धत्वादर्थस्यातिसन्दिग्धत्वम् । अथाग्रिमग्रन्थे, कं त्वमात्मानमुपास्स इति प्रश्नस्य दिवमेव भगवो राजान्नित्यादिप्रत्युत्तरादुपास्यस्यैवात्मनो विचारविषयत्वं, न प्रतीचोऽस्य । ततश्च समख्येत्यस्य स्वस्वोपास्यरूपप्रकाशनेन संविद्धं कृत्वेत्यर्थात्, को न आत्मत्यत्रोपास्य तथा परामृष्टस्यैव विशेषजिज्ञासासोध्यकं किं ब्रह्मेति वाक्यम् । तथा सत्युपपादनग्रन्थाद् ब्रह्मण एव प्रकरणित्वं निश्चीयत इत्युच्यते, नद्यापि तस्य ह वा पतस्वात्मनो वैश्वानरस्य मूर्खैव सुतेजा इत्यादिरूपस्य तन्निष्कर्षग्रन्थस्य विचारे त्वब्रह्मधर्मो एव सिद्ध्यति । सुतेजः-प्रभृतीनां जन्यानामेवार्थानां मूर्खादिरूपत्वनिष्कर्षात् । नच, 'यच्छब्दयोगः प्राथम्यं सिद्धत्वं चाप्यनूयना । तच्छब्दयोग औत्तर्यं साध्यत्वं च विधेयता' इत्यनूद्यविधेयलक्षणयोर्विचारं मूर्खादीनां सिद्धानामर्थानामनूद्यत्वस्य सुतेजआदीनां जन्यानां विधेयत्वस्य चावगमात् साकारस्य ब्रह्मणोऽवयवानां नित्यानामेव तद्रूपत्वं कल्पनयोपदिश्यत इति न ब्रह्मत्वहानिरिति शङ्क्यम् । यतः साकारस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वम् । विमतो वैश्वानरो न ब्रह्म । साकारत्वात् । पुप्रभृतिलोकवदिति प्रयोगात् । अत एवमप्यर्थस्यातिसन्दिग्धत्वमित्यर्थः । एवं सन्देहविषयमुपपाद्य पूर्वपक्षमाहुः । * वैश्वानर इत्यादि *

देवतात्मपरिग्रहो युक्तः । ततश्च, संवत्सरो वा अग्निर्वैश्वानर इति श्रुतेः संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिर्दीर्घाति गम्यते । ब्रह्मात्मशब्दावपि हि तत्रैव युक्ततरो । तदुपासकस्यैवान्नभोजनत्वमपि सर्वत्र युक्तम् । प्रादेशमात्रत्वमपि मुरुष्यजीवत्वाद्स्मदाद्यपेक्षया स्थूलत्वाभिप्रायम् । विराडभिमानित्वाच्च लोकानयनत्वम् । वेदगर्भत्वाद्दिग्भिरग्नित्रयात्मकत्वमिति । तस्माद्धिरण्यगर्भोपासनापरमेवैतद्वाक्यं, न भगवदुपासनापरमि-
शेषं प्राप्ते ।

उच्यते । वैश्वानरः परमात्मैव । कुतः । साधारणशब्दावि-
शेषात् । साधारणशब्दाद् विशेषः । ये पूर्वपक्षे साधारणशब्दा

अग्निर्वैश्वानरो वह्निरिति कोशस्मृतेर्वैश्वानरशब्दो भूतान्गावेव प्र-
सिद्धः । तथापि पूर्वकाण्डे, विश्वस्मा अग्निं भुवनाय देवा वैश्वान-
नरं केतुमन्हामकृष्वन्नित्यादावहःकेतुत्वकथनेनोत्कर्षवत्तया सिद्ध-
त्वाद् देवतात्मपरिग्रहो युक्तः । पूर्वकाण्डे एव, वैश्वानरस्य सुमतौ
स्याम राजा हि कं भुवनानामभिश्चरिति देवतारम्यपि सिद्धत्वा-
त् । तत एवं देवतात्मपरिग्रहप्राप्तावप्युत्तरकाण्डे वाजिनां बृहदार-
ण्यके सप्तान्नब्राह्मणे, संवत्सरो वा अग्निर्वैश्वानर इति भावणात् तै-
त्तिरीयाणां बृहन्नारायणोपनिषदि प्रजापतिः संवत्सर इति श्रुतेः
संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिदं वाक्यमिति
गम्यते । यद्यपि माण्डूक्यादौ, विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद इति
भाव्यते, तथापि तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद इति भावणात्
तत्परत्वमेव युक्तम् । तस्य च ब्रह्मनामकत्वाज्जीविसमक्षिरूपत्वाद् ब्र-
ह्मात्मशब्दावपि तत्रैव युक्ततरो । तं योऽहं ब्रह्मणोपास्ते तस्य यथा क-
तुरितिन्यायेन तद्भावात् तदुपासकस्यैव सर्वैरन्नभोजनं युक्तम् ।
भोजनत्वमितिपाठे, भोजनत्वं भोक्तृत्वम् । नन्यादित्वात्कल्पुः । शे-
षमुत्तानार्थम् । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं विशदीकुर्वन्ति । * उ-
च्यत इत्यादि * । हेतुं व्याकुर्वन्ति * साधारणेषादि * अत्र साधार-

हिरण्यगर्भपरतया ततोऽपि विशेषोऽस्ति । येन भगवानेव वैश्वानरो भवति । प्रादेशमात्रस्यैव द्युमूर्द्धत्वाद्विधर्मः । न हि विरुद्धधर्माश्रयत्वं भगवद्दृव्यतिरिक्ते सम्भवति । सर्वभवनसामर्थ्याभावात् । साधारणाद्धर्माच्छब्द एव विशेष इति वा । विशेषादित्येव वक्तव्ये साधारणशब्दशब्दो प्रादेशमात्रस्यैव वैश्वानरशब्दवाच्यत्वं, द्युमूर्द्धत्वादिकं तस्यैवेति समासेन द्योतयतः । अन्यथा विरोधाभावात् ।

यदपि लोकात्मकं स्थूलं रूपं तदपि भगवत एव, न हिरण्यगर्भस्येति । पुरुषत्वात्तस्य ।

णशब्दशब्दस्य, ये इत्यादिना विभजनात् साधारणशब्देऽप्यो विशेष इत्येवं बहुवचनविग्रहस्य विवक्षितत्वेऽपि, ग्रहणके य एकवचननिर्देशः स ब्रह्मादिपदान्नाभोजनवाक्यगतैकजात्यभिप्रायात् । विशेष आश्रिक्यं, तात्कमित्यपेक्षयां स्फुटीकुर्वन्त * प्रादेशेत्यादि * । अस्मिन् पक्षे शब्दशब्दस्य पदवाक्यसाधारणत्वात् सन्द्देहः स्यादिति समासान्तरंण तमर्थमाहुः । * साधारणादित्यादि * । तथाच शब्दे शिक्षणः शब्दविशेषः । वाक्योक्तात् साधारणाद् द्युमूर्द्धत्वाद्धर्मोद् वाक्यरूपे शब्द एव यो विशेषो विरुद्धधर्माधारत्वलक्षणस्तस्मादित्यर्थः । ननु विशेषस्यैव हेतुत्वे साधारणशब्दयोः कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः * विशेषादित्यादि * । * सम संन द्योतयत इति * समासघटिकायाः पञ्चम्या ल्यब्लोपप्रयुक्तत्वेन श्रौतयोस्तत्प्रकृतिभूतयोः प्रादेशमात्रवाक्यद्युमूर्द्धाद्विवाक्यरूपयोः शब्दयोः समभिव्याहारेण परस्परसामानाधिकरण्यसूचनाद् द्योतयतः । * अन्यथेति * वैयधिकरणये । एतेन ल्यब्लोपार्थग्रहणे युक्तिरुक्ता । ननु सूत्रसिद्धं विरुद्धधर्माश्रयत्वं तु प्रादेशमात्राभिधिमानपदयोः पौर्वापर्यसमभिव्याहाराभ्यां लभ्यते । तावता द्युमूर्द्धत्वाद्देहिरण्यगर्भसाधारण्यं कथं निवर्ततामित्यत आहुः * यदपीत्यादि * । तत्र हेतुः * पुरुषत्वात् तस्येति * अयमर्थः । श्रुतौ पुरुषशब्दस्तुर्जा प्रयुज्यते । पुरा आसेति, पुरुष-

तीनि, पुरि श्रेण इति त्रिधा योगेन । एकधा आकारविशेषे कृत्वा । प्रकृते च मूर्द्धायङ्गुष्वावणाद् रुढ एवाभिप्रयते । सा च कुत्र मुख्यंति विचारं सामान्यतः शब्दमात्रस्याङ्कारविकृतित्वेन तद्वाच्यं ब्रह्मण्येव मुख्यम् । आनन्दमयाधिकरणेऽन्तःस्थानानन्दमयस्य परस्यैव विज्ञानमयादिषु पुरुषाकारममपंक्तत्वेन धिमृष्टत्वाच्च । महस्त्रशीर्षा पुरुषः, वेदाहमेतं पुरुषं महान्नमित्यादावपि तथैव सिद्धत्वाच्च । एवं मति, पुरुषो चात्ममानवावित्यभिधानकांशेनान्यत्र शक्तिग्राहणेऽपि, 'तथा पुरुषशब्दोऽयं वासुदेवेऽवतिष्ठते । विना तं पुण्डरीकाक्षं कांऽन्यः पुरुषशब्दभाक् ॥ भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष इत्यपि । निरुपाधी च ननेने वासुदेवे मनानने ॥ ब्रह्माद्याः सकला देवा यद्भगन्धर्वाकन्नराः । ते सर्वे पुरुषांशत्वादुच्यन्ते पुरुषा इति शिवतत्त्वविवेकलिखितपुगागात्, 'स एव वासुदेवोऽयं साक्षात् पुरुष उच्यते । स्त्रीप्रायमितरत् सर्वं जगद् ब्रह्मपुरःसरम् ॥ स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः । प्रकृतिस्पर्शराहित्यात् स्वानन्द्याद् वैभवादापि' इति नूनिहपुराणाच्च परात्मन् ब्रह्माणं वासुदेवं एव मुख्यः । अतस्तस्यैव पुरुषत्वादितरवारणाच्च । नन्तरवारणेऽपि न शिवस्य वारणमिति शङ्क्यम् । प्रकृतिस्पर्शराहित्यस्वानन्द्याभ्यां तस्यापि वारणात् । शिवः शक्तियुतः शब्वाद् इति श्रीभागवतवाक्येन, 'जगत्कारणतापन्नः शिवया मुनिपुङ्गवाः । सा तस्यापि भवच्छाक्तस्तया ह्रीनो निरर्थक' इत्यादिपञ्चत्रिंशद्भिः सूतसंहितावाक्येभ्यः सर्वदा सर्वावस्थासु शिवस्य प्रकृतियुक्तत्वनदधीनत्वयोरुक्तत्वात् । शिवः शक्त्या युक्तः, यदि भवति शक्तः प्रभवितुं नचदेवं देवो न खलु कुशलः स्फान्दुतुमपीति सौन्दर्यलहरीं शङ्कराचार्यैरपि तथाङ्गीकारानिति । नच कारणस्य सर्वाभिः कार्यावस्थाभिरवस्थाधत्वात् तादृशं रूपं ध्यानाद्यंमवाच्यते, न तु तद्वास्तवं कारणरूपमिति वाच्यम् । अत्र मूर्द्धेयं सुनेजा इत्यादिना सिद्धान्त्येवाङ्कानि निर्दिश्य तेषां द्युप्रभृतिरूपनाभिधानाङ्कानामथास्तवत्वस्याशक्यवचनत्वात् । नच पृथिव्येव पादावित्यत्र विपरीतोद्देश्यविधेयभावान्नैवमिति शङ्क्यम् । पूर्ववाक्य उद्दालकं प्रति, पादौ स्वतावात्मन इत्युक्तत्वात् । नच वैद्यके, मूत्राशयपुटो वस्तिरितिकथनादत्र सत्तुल्येन कार्यरूपत्वमाकारस्य शङ्क्यम् । वस्तिर्नाभेरधो द्वयोरिति कोशोक्ताया नाभ्यधोभागमात्रताया अत्र विवक्षित-

विश्वस्य जडस्य नरस्य जीवस्य च भगवदंशत्वेन देवता-
त्वद् देवताद्वन्द्वे चेति विश्वानरौ । तौ निवामो यस्मैति, तस्य
निवास इत्यण् । तेन परमेश्वर एव वैश्वानरौ भवति, नान्यः ।

त्वात् । अन्यथा जलस्य मूत्रीभावेनाऽप्रयोजकत्वे तस्मिन् रायित्वक-
थनस्य विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । तस्य जलनामत्वाभावात् । एतद्वा अर्पा
नामधेयं गुह्यं यदाधाना इतिवद् गुह्यनामत्वेनाप्यभ्रावणाच्च । नच
साकारस्य पूर्वपक्षोक्तेन लांकन्यायेनाऽब्रह्मत्वं शङ्क्यम् । विरुद्धधर्मा-
भ्रयत्वेन सिद्धे वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे तस्याप्रयोजकत्वात् । अलौकिका-
ऽऽकारत्वेन सत्प्रतिपक्षत्वाच्च । नचात्र मानाभावः शङ्क्यः । सहस्र-
शीर्षा पुरुषः, सर्वतः पाणिपाद् नदित्यादिभ्रुवीनामेव मानत्वात् ।
सर्वत्रैकस्यैव ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् । अतः साकारस्यैव ब्रह्मनाप्रति-
पादनार्थमेवं कथनमिति, नात्र हिरण्यगर्भादिरूपता प्रतिपादयितुं
शक्येति ।

तेन शङ्करभास्कराचार्याभ्यां यद् व्याख्यानं, साधारणयोर्वै-
श्वानरात्मशब्दयोर्षो विशेषो द्युमूर्खत्वाद्द्विस्तस्मादिति । तद्विरण्यग-
र्भसाधारण्यादसङ्गमिति बोधितम् ।

ननु भवत्वेवं, तथापि वैश्वानरशब्दस्य कथं ब्रह्मणि समन्वय
इत्याकाङ्क्षायां योगरुक्त्येने बोधयितुं योगं बोधयन्ति । *विश्वस्येत्या-
दि* । विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद् इतिभाषणाद् ब्रह्माण्डदेहस्य
विश्वस्य जडस्य तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद् इति भाषणा-
क्षरस्य नदन्तर्गतस्य मुख्यजीवस्य च पादत्वे भगवदंशत्वेन देवतात्वा-
द्देवताद्वन्द्वे कृते, देवताद्वन्द्वे चेति सूत्रेणानङ्गि जाने, विश्वानरौ । ततो
निवासार्थेऽङ्गि कृते तथाने तथेत्यर्थः । तस्य निवास इत्यण् इति पाठे
तु, विश्वानरयोर्निवास इति विप्रहान्तरमपि बोध्यते । तथा सत्येको-
ऽर्थो विप्रहोपन्यासेनेतरश्च सूत्रोपन्यासेनेत्येवमपि विरुद्धधर्माभ्रय-
त्वाय संगृहीतं भवतीति बोधिनं हेयम् । यद्यपि निरुक्ते, वैश्वानरस्य
सुमतौ स्थानेत्यत्र, विश्वाक्षराक्षयति, विश्व एतं नरा नवन्तीति वा,

भगवद्देश्वादन्यत्रोपचारात् प्रयोगः । तस्माद् वैश्वानरः पर-
मात्मा ॥ २४ ॥

अथवा विश्वानर एवेति निरुक्तीनामुक्तः । मायशीये च विश्वेषां
नराणां हित इति । अन्यत्रापि च, नरे संज्ञायामिति विश्वपदस्य दीर्घं
विधाय ऋष्यणा व्युत्पादनम् । तथाप्यत्र जीवजडव्यावृत्त्यर्थमेवाचा-
र्यस्य प्रवृत्तत्वादेवं व्युत्पादनम् । ननु भवन्वेषं, योगरुद्धाः सर्वमा-
धारणत्वाद् व्युत्पादनमनेतिप्रयोजनमिति शङ्कायामाहुः । *भगवद्देशो-
त्यादि* । तथाच पुरुषपदवदत्रापि रुद्धादिच्छायामात्रम् । वस्तुतस्तु
जातिनिबन्धना प्रशंसानिबन्धना वा गौणीत्यर्थः । सिद्धमाहुः * त-
स्मादित्यादि * । * तस्मादिति * । उक्तीतिकाद् विशेषात् सर्वेषां
पदवाक्यानां तदनुगुणत्वाच्चत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, विशेषत इति विशेषो विशेष्यमाणत्वम् ।
जाडरभूतदेवतात्मपरमात्मसाधारणस्य वैश्वानरशब्दस्य परमात्मा-
साधारणधर्मविशेष्यमाणत्वादित्येवं मौत्र हेतुं व्याख्याय औपन्यवा-
हीनां षण्णां, को न आत्मा, किं ब्रह्मैति विचार्य भद्रस्य निर्दोषाङ्गी-
वात्मत्वे निवारिते, तेषां जीवात्मनामात्मभूतं ब्रह्म जिज्ञास्यमिति नि-
श्चये तज्जिज्ञासुभिर्वैश्वानररामहं कैकेयं राजानमागम्य पुच्छ्यमानो
वैश्वानर आत्मा परमात्मैवेति विज्ञायते । किञ्चात्मब्रह्मशब्दाभ्यामुप-
क्रम्य पश्चात् सर्वेषु वाक्येष्व्वात्मब्रह्मशब्दाभ्यां व्यवहारे कर्तव्ये ब्रह्म-
शब्दस्थाने निर्विद्यमानो वैश्वानरशब्दो दृश्यतेऽतः स शब्दो ब्रह्मैवाभि-
धत्त इति विज्ञायते । किञ्च । सर्वलोकसर्वभूतसर्वात्मस्वज्ञानमभि-
प्रान्तेषीकात्तुलदाहवत् सर्वपाप्मदाहश्चाग्रे वैश्वानररामविज्ञानफलत्वेन
आव्यमानौ ज्ञानविषयं वैश्वानरं परब्रह्मत्वेन विज्ञापयन् इत्याहुः ।
अत्र ब्रह्मधर्मविशेष्यमाणत्वं त्वायाति, परन्त्वतिक्रमंशनेति बोध्यम् ।

मिश्रुशैशौ तु, सर्ववेदान्तसाधारणो यः शब्दविशेष आत्मब्रह्म-
रूप इति व्याचक्ष्यतुः । तत्रात्मब्रह्मशब्दयोर्ब्रह्मपरताया उपपादनसा-
पेक्षतया तयोः साध्यसमत्वेन सिद्धवस्तुनानर्हत्वात्तुपेक्ष्यमेव ।

माध्वास्तु, आत्मशब्दः परं विष्णो नान्यत्र कश्चिद्विध्यत इति-
स्मरणाद् विष्णवसाधारणनात्मपदेन विशेषणदिति व्याकुर्वन्ति ।

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

व्याख्यानेन भगवत्परत्वाद् वाक्यस्य प्रमाणांतरमाह ।

— — —

तद्व्याप्तमशब्दस्योपक्रमस्य संशयवाक्याभिप्रमप्रश्नादिवाक्यनदभिप्र-
निष्कर्षवाक्येषु प्रयोगेण जीवसाधारण्यदर्शनं चोपपादनसापेक्षतया
ज्ञाथिलमेव ।

तस्मात् सिद्धान्तोक्तहंतुरेव प्रबलः । यत्तु छान्दोग्यभाष्ये प्रा-
देशमात्राभिधिमानपदयोर्व्याख्यानम् । प्रादेशाद्युमूर्खादिपृथ्वीपा-
दान्तास्तरंध्यात्मं मीयते ज्ञायत इति प्रादेशमात्रं, मुख्यादेषु करणे-
ष्वर्तत्वेन मीयत इति वा, घुलोकादिपृथिव्यन्तप्रदेशपरमाणो वा,
प्रकरणेण शास्त्रेणादिद्वयन्त इति प्रादेशाद्युलोकाद्य एव, तावत्परि-
माणो वा । शास्त्रान्तरं तु मूर्खादिचिबुकप्रतिष्ठ इति प्रादेशमात्रं क-
ल्पयन्ति । इह न तथाभिप्रतः । तस्य ह वा एतस्यात्मन इत्युपसंहार-
त् । प्रत्यगात्मतया अभिधिमीयते ज्ञायत इत्याभिधिमान इति । तत्तु
न युज्यते । मूर्खादिचिबुकप्रतिष्ठतया प्रादेशमात्रत्वस्य काल्पानकत्वं
मानाभावात् । नच, तस्य ह वा एतस्यात्मन इत्यादिनाद्युमूर्खत्वा-
दिकथनमेव मानमिति वाच्यम् । तदेजनि, तन्नैजनि, अणोरणीयान्
महतो महीयानात्मा गुहायां निहिताऽस्य जन्तोः, अणीयान् मीह-
र्ज्यायानाकाशादित्यादिश्रुतिभिः सिद्धे विरुद्धधर्माधारत्वं, अभिज्ञानि-
मिच्छोपादानतोपगमेन स्वयमप्युपगते, मायायां युक्तिविरोधस्य भूष-
णत्वं च स्वीकृतेद्युमूर्खत्वप्रादेशमात्रत्वयोः स्वमतपरमताभ्यामवि-
रोधस्य भूषणत्वे च स्वीकृतेद्युमूर्खत्वप्रादेशमात्रत्वयोः स्वमतपरम-
ताभ्यामविरोधासिद्धस्तथा कथनस्य काल्पानकत्वानुपपत्त्यभावात् ।
प्रत्यगात्मत्वेन विधीयमानस्य विषयत्वेनाब्रह्मत्वस्य भाष्यत्यां स्वीका-
रात् । व्याख्येयग्रन्थेऽपि, को न आत्मा, किं ब्रह्मत्वेतयोर्भिन्नवाक्य-
त्वपक्ष एकवाक्यत्वपक्षे च प्रत्यगात्मब्रह्माभेदमानाभावस्योपपादित-
त्वाच्च । तस्माद् विरुद्धधर्माधारत्वादिकमत्राविवाद्यम् ॥ २४ ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ ननु पूर्वसुक्तोक्तहेतुना सिद्धे
वैश्वानरस्य परमात्मत्वे किमिति सूत्रान्तरारम्भ इत्याकाङ्क्षायामाहुः ।
* व्याख्यानेनेत्यादि* । तथाच स्वरस्येन तथाप्रतीत्यभावादाब्रह्मत्वो

केचित् स्वदेहे हृदयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम् ।
चतुर्भुजं कञ्जरयाङ्गशङ्खगदाधरं धारणया स्मरन्तीति ।

स्मर्यमाणं रूपमनुमानं स्यात् । प्रादेशमात्रवैश्वानरस्य ब्र-
ह्मत्वे । स्मरणं हि मननं श्रुतस्य भवति । श्रुतिवाक्येभ्य एव
हि श्रवणम् । यदि प्रादेशमात्रवैश्वानरप्रतिपादकजातीयानां न
ब्रह्मवाक्यत्वं स्यात् तदा स्मरणं नोपपद्यते । अत, इति हेतोः
प्रादेशमात्रवैश्वानरो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न, तथा दृष्टद्यप-
देशादसम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यदि स्मर्यमाणमनुमानं

द्वित्वमाशङ्कोतेति तन्निवारणायारम्भ इत्यर्थः । स्मर्यमाणं स्फुटीकु-
र्वन्ति * कांचदित्यादि * । स्मर्यमाणस्य कथमनुमानत्वमित्यत आ-
हुः * स्मरणं हीग्यादि * । * स्मरणं नोपपद्यतेति * ये हि ब्रह्म
स्मरन्ति ते श्रुतितः श्रुत्यैव स्मरन्त्यतस्तत्राभावे तन्नोपपद्यते । त-
थाच प्रादेशमात्रत्वस्मरणं प्रादेशमात्रत्वस्य श्रुत्यर्थत्वानुमापकर्म-
त्यर्थः । तेन,

अनन्तशास्त्रासापेक्षे वैदिकार्थस्य निर्णये ।

स्वर्षुद्धकल्पिताद्यथाद् बलीयानुपबृंहितः ॥

इति बोधिनम् ।

अग्रे तु, 'द्यां मूर्द्धानं यस्य विप्रा वदन्ति खं त्रै नाभिं अन्द्र-
सूर्यो च नत्रे । विशः श्रोत्रे विद्धि पादौ क्षितिं च सोऽभ्यन्त्यात्मा
सर्वभूतप्रणेतः' इति । 'यस्याग्निरस्यं द्यौर्मूर्द्धां खं नाभिश्चरणौ श्रि-
तिः । सूर्यश्चभुर्दिशः श्रोत्रे तस्मै लोकारमने नम' इत्युदाहृत्य स्मर्य-
माणं श्रुत्यनुमापकं स्यादिति व्याकुर्वन्ति ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न तथा दृष्टद्यपदेशादसम्भ-
वात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ शङ्कांशं व्याकुर्वन्ति * तन्वित्यादि *

स्यादिति वाक्यार्थो निर्णीयते, तदा स्मृत्यन्तरेणान्यथापि व्याख्येयम् । 'अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः । प्राणायानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम्' इति जाठर एवाग्निवैश्वानरो भवति । तस्यैव भगवद्विभूतित्वात् । वाक्यार्थो यथाकथञ्चिद् योजयिष्यते । न तु विरुद्धधर्माणां विद्यमानत्वाद् भगवत्परत्वं वाक्यस्य । विरुद्धधर्माः शब्दादयः । अन्तःप्रतिष्ठानं च । अग्निवैश्वानर इति शब्दः केवलवैश्वानरपदे भवेत् । भगवत्परत्वं योगेन । तद्ग्निसाहचर्याद्गग्निरेव भवेत् । तस्यैव च त्रेताग्निकल्पनमुपासनार्थम् । प्राणो हि देवता तद् यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयमित्यादिना । तदेतेभ्यो हेतुभ्योऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्धर्मः । पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति भिन्नहेतुहेतुश्च भवतीति न चकारः । तस्माद् विरुद्धधर्माणां विद्यमानत्वात् भगवान् वैश्वानर इति चेत् ।

* इति वाक्यार्थो निर्णीयत इति * एवं प्रकारेण स्मरणेन निर्णीयते । ननु भगवद्विभूतौ चेद् योग्यं, तदा भगवति योजनं कुत्से निषिद्धन इत्यत आह * न त्वित्यादि * । कः शब्द इत्यतस्तं दर्शयति * अग्निरित्यादि * । अयमर्थः । वाजिनां वैश्वानरविद्याप्रकरणे, य एषोऽग्निवैश्वानर इति वैश्वानरसमानाधिकरणतया अग्निरिति भूयते । तथाच यदि समानप्रकरणे केवलो वैश्वानरशब्दः स्यात् तदा तस्मिन् पूर्वोक्तेन योगेन भवेद् भगवत्परत्वम् । प्रयुक्ते तु शब्दान्तरं । तत् * तस्माद्ग्निसाहचर्याद्गग्निरेव वैश्वानरो भवेत् । यास्कोक्तस्य योगान्तरस्य तत्रापि शक्यवचनत्वात् । नच योगतौल्येऽनौ कुतः पक्षपात इति शङ्काम् । अत्राप्यग्रे हृदयं गार्हपत्ये इत्यादिना तस्यैव वैश्वानरस्य त्रेताग्निकल्पनमुपासनार्थं हृदयते । नचेदमप्युभयत्र तुल्यमिति शङ्काम् । प्राणो हि देवतात्रापे पठ्यते । तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयम् । स यां प्रथमाम्भुतिं जुहुयात् तां जुहुयात् प्राणाय स्वाहेत्यादिना स्वाहायोगाच्चतुर्ध्यां आवगतः । तस्य

न । तथा दृष्ट्यपदेशान् । सर्वभोक्तृत्वं भगवतो वक्तुं तथा
दृष्टिरुपदिश्यते । विरुद्धधर्माणां तत्तद्भावापत्तिरित्यैश्वर्यमेव भग-
वतो वर्णितम् ।

तर्हि कार्यवाक्यमेवास्तु स्मृत्यनुरोधादिति चेत् तत्राह ।
अमम्भवान् । न हि तस्य द्युमूर्द्धत्वादयो धर्माः सम्भवन्ति ।
उपनारादुपामनार्थं परिकल्पनं भाव्यतीति चेन्न । पुरुषमपि
चैनमधीयते, वाजसनेयिनः । स एषोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुषः ।
स यो हैनमेवाग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति ।

मुखं च जाठर एव । आहुतिप्रापकत्वात् । अयमग्निर्वैश्वानरो यो-
ऽयमन्तःपुरुषे येनेदमन्नं पच्यते यदिदमद्यत इति वाजसनेयिब्राह्म-
णोक्ताल्लिङ्गात् । तदिदं सूत्रस्थेनादिपदेन सूचितम् । तदेतेभ्यो
हेतुभ्यो जाठर एव ग्राह्यो, न परमात्मा । न वाऽन्तःप्रतिष्ठानात् पर-
मात्मा ग्रहीतुं शक्यः । यतोऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्भ्रमः ।
वाजसनेयिभिः, स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्र-
तिष्ठितं वेदति समामननात् । यद्यप्यन्तःप्रतिष्ठानं वाक्यस्य जाठरपर-
तान्वाधने भिन्नो हेतुरिति सूत्रे चकारोऽपेक्षितः । तथापि भक्तस्य हो-
मीयत्वमाहुतेर्देवताप्राप्तिश्च या आदिपदेन संगृहीता, तत्राप्येतदेव
प्रयोजकमिति हेतुरपि भवतीति तथात्वबोधनाय न चकारः । स्फुट-
मन्यत् । परिहारांशं व्याकुर्वते *न तथेत्यादि* । पूर्वोक्तहेतुना वाक्यस्य
जाठरविभूतिपरत्वं न वक्तुं शक्यते । कुतः । तथादृष्ट्युपदेशात् । भगव-
तः सर्वभोक्तृत्वं वक्तुं जाठरदृष्टिरत्रोपदिश्यते, तस्मात् । नचोत्कृष्टे
हीनदृष्टेर्दोषावहृत्त्वस्य पूर्वं साधितत्वाद्वा तदादृष्ट्युपदेशस्यायुक्तत्वं
शङ्क्यम् । भगवतः सर्वकारणत्वेन भगवन्निष्ठानां तेषां तेषां विरुद्धध-
र्माणां तत्तद्भावापत्तिः । यथा कारणत्वस्याष्टाविंशतितत्त्वादिरूपता,
तथा पाचकत्वस्य जाठराग्निरूपतेति स्वयं स्वविक्रिय एकरसपवेति
भगवत ऐश्वर्यमेव वर्णितमतो न दोष इत्यर्थः । * तर्हिऽत्यादि * ननु
धर्माणां तत्तद्भावापत्तिः कार्यार्थेति कार्यं मुख्यम् । तर्हिदं कार्यवाक्य-
मेवास्तु । गीतास्मृत्यनुरोधात् । न तु ब्रह्मवाक्यमिति चेत् तत्राहेत्य-

तस्मात् पुरुषत्वं, पाठान्तरे पुरुषविधत्वं वा जाठरस्य न सम्भवतीति भगवानेव वैश्वानरः । भगवत्परत्वे सम्भवन्नप्यकल्पना न युक्तेति ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥

वैश्वानरो न ऊशेत्यादिमन्त्रैर्देवताया महाभूताग्नेर्वा वा-
क्यार्थतेति कस्य चिद् बुद्धिः स्यात् । तदप्यतिदंशेनैव परि-
हरति । मुख्योपपत्तिर्भगवत्परत्वे सम्भवति नान्यकल्पना
युक्तेति ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

अधुना परिमाणविशेषो विचार्यते । प्रादेशमात्रत्वं भगवतः
स्वाभाविकं कृत्स्नमं वेति । अस्मिन् मिद् एव पूर्वोक्तं मिद्
भवेदिति विचार्यते । तत्रास्मिन्नर्थे चत्वार ऋषयो वेदार्थाचिन्त-
काः प्रकारभेदेन । तत्र केवलं शब्दबलविचारका आचार्याः ।

र्थः । शेषमुक्तानम् * । पाठान्तर इति * सौत्रे पुरुषविधमिति पाठा-
न्तरे । ननु पुरुषत्वादिकमपि कालपनिकं पूर्ववदास्त्वितिचेत् तत्राहुः ।
* भगवदित्यादि * सर्वे वेदा इत्यादिश्रुतिर्भर्तुष्वसम्भवं गौणस्या-
स्याख्यत्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ * इत्यादीत्यादिपदेन, वैश्वानरं
केतुमहामित्यादीनां संग्रहः ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ एतदादिषु पञ्चसूत्रेषु, मन्यत
इत्यस्याध्याहारो ज्ञेयः । ननु चतुर्भिः सूत्रैः सर्वस्मिन्नधिकरणार्थे सिद्धे
एनेषां सूत्राणां किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अधुनेत्यादि * ।
* पूर्वोक्तमिति * । असाधारणभगवत्परमैकपं शिरोधर्माभ्यस्तम् ।
* शब्दबलेत्यादि * शब्दस्य बलमुच्चारणकसादितात्पर्यम् । तद्वि-

शब्दार्थयोर्जैमिनिः । आश्रमरथस्तु शब्दोपसर्जनेनार्थविचार-
कः । केवलार्थविचारको वादरिरिति । आचार्यः पुनर्विचारावि-
चारयोर्दोषं पश्यन् विचारमपि वदँस्तथा मल्पबुद्धिरुयापनाय ना-
मान्याह ।

तत्र जैमिनिरुभयत्रयविचारकः प्रथमं निर्दिश्यते । व्याप-
कस्य प्रादेशमात्रत्वे साक्षादपि कल्पनाव्यतिरेकेणापि स्वरूप-
विचारणैवाविरोधं मन्यते जैमिनिः । आकाशवद् व्यापकं सर्व-
तःपाणिपादान्तं ब्रह्म । अत एव साकारत्वमनन्तमूर्तित्वं ब्रह्म-
णः स्वेच्छया परेच्छया स्वभावतश्च विभक्तमिव । प्रयोऽपि
नियतपरिमाणाः । अनियतपरिमाणास्तु आकाशवद् परिच्छे-
दनिरूप्याः । तद् वृद्धिहासाभ्यां तथा भवन्ति ।

चारेणार्थविचारका व्यासपादा इत्यर्थः । ननु तथापि ऋषिना-
मकथनस्य किं प्रयोजनमन आहुः । * आचार्यः पुनरित्यादि *
। बृहदारण्यके प्रथमे गार्गीब्राह्मणे, मा ते मूर्द्धा व्यपत्तदन्-
तिप्रश्न्या वै देवता अनिपृच्छमि गार्गी मातिप्राक्षीरित्यनिप्रश्ने दो-
षश्चावणेन, कठवल्ल्यां, नैषा तर्केण मतिरापनेयेति निषेधेन च का-
ल्पनिकातिविचारं दोषः पर्यधसितः । नैस्तिरीये च, तत्त्वेव भयं वि-
दुषोऽमन्वानस्येत्याविचारेऽपि दोषः श्रावितः । अन आचार्यस्तमिमं
विचाराविचारयोर्दोषं पश्यन्, तदन्वेष्टव्यं, तद्विजिज्ञासितव्यं, सो-
ऽन्वेष्टव्यः, स विजिज्ञासितव्य इत्यादिभ्युक्तत्वाच्छब्दबलेनैव कर्तव्यं
विचारमपि स्वशास्त्रे वदँस्तथा आह । तथाच शब्दबलविचारस्य
मुख्यत्वज्ञापनमेव प्रयोजनमित्यर्थः । जैमिनेः प्राथम्ये हेतुः * उभय-
बलविचारक इति * । सूत्रं इयाकुर्वन्ति * व्यापकस्येत्यादि * कल्प-
नाव्यतिरेकेण व्यापकत्वप्रादेशमात्रत्वयोः कथमविरोध इत्याकाङ्क्षा-
यां तं प्रकारमुपपाद्यन्ति * आकाशेत्यादि * । यद्यपि भ्रुनौ प्रादंश-
मात्रमभिधिमामिति क्रमेणोक्तं, तथापि शब्दकमादायः क्रमो बली-

भृगुनामप्युक्तम् ।

विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि पुरुषारूपान्यथो विदुः ।

प्रथमं महतः स्रष्टृ द्वितीयं त्वण्डमांस्थितम् ॥

तृतीयं सर्वभूतस्थं तानि ज्ञान्वा विमुच्यत इति ।

यानिति पञ्चमस्य, श्रुतिलक्षणमानुपूर्व्यं तत्प्रमाणत्वादर्थोच्चेति प्रथ-
मसूत्रे विचारितमग्निहोत्रं जुहोति यत्रागूं पचनीत्यत्र सिद्धम् । अ-
थेकमस्य बलिष्ठत्वानादरे अदृष्टकल्पनाप्रसङ्गत् । तदत्राप्यादरणी-
यम् । अन्यथाऽत्र विरुद्धधर्माधारत्वकल्पना प्रसज्येत । सम्भवति
आर्थकमादरेण परिमाणाविरोधितं प्रकारमतिहाय विरुद्धधर्माश्रय-
त्वकल्पनमप्युक्तम् । तस्मिन् प्रकारं कथं सम्भव इति चेदित्यम् । आ-
काशवत् सर्वगतश्च नित्य इति, सर्वतःपाणपादं तदिति श्रुतिभ्यामे-
र्षावधं ब्रह्मस्वरूपं सिद्धमनः स्वरूपबलादेव ब्रह्मणः साकारत्वमन-
न्तमूर्तित्वं च । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति, पश्य मे पार्थ रूपाण
शतशोऽथ सहस्रश इति श्रुतिस्मृतिभ्यां सिद्धम् । तच्च क्वचिद्, बहु
स्यामिति श्रुतेः स्वेच्छया, क्वचिच्च, यद्याख्या त उरुगाय विभाव-
यन्ति तत्तद्गुणः प्रणयसे सद्गुणमहायनि वाक्यात् परेच्छया, क्वचिच्च
पूर्वाक्तरीत्या स्वभावतश्च तं नं प्रति तत्तत्प्रकारकोपामनेन प्रकटी-
भवति । प्रणयस इत्यस्य तत्तद्गोचरत्वं प्रापयस इत्यर्थात् । तच्च रू-
पभेदे ब्रह्मभेदः शब्दाः । यदेकामिति श्रुतेरविभक्तं च श्रुतेषु विभक्त-
मिष च स्थितमिति च गीतावाक्यात् । अतः पुरुषं पुरुषविधं पुरुषे-
ऽन्तःप्रतिष्ठितमिति ज्ञयोऽपि प्रकारा नियतपरिमाणाः । यदि आकाश-
वदिति श्रुत्या विचार्यास्तदा ते अनियतपरिमाणा आकाशवत् प-
रिच्छेदनिरूप्याः परिच्छेदकवृद्धिहासाभ्यां नानापरिमाणा भवन्ति ।
ननु श्रुतौ पुरुषं पुरुषविधमित्यादिकं वैश्वानरविशेषणं, न तु प्रका-
राणाम् । परिमाणं च द्रव्यधर्मो, न तु धर्मधर्मोऽतो नेदं युक्तमत
आहुः । * स्मृनावित्यादि * । * उक्तमिति * पुरुषत्वमुक्तम् । त-
थाच वैश्वानरस्यैव त्रिधा वर्तमानत्वाभोक्तानुपपत्तिरिति सर्वमुपप-
न्नमित्यर्थः । तृतीयस्यानन्तरूपत्वं नियतपरिमाणत्वं च व्याकुर्वन्ति ।

भूतेषु पञ्चथा । उदरेऽङ्गुष्ठमात्रः । हृदये प्रादेशो मूर्द्धनि च मनसीन्द्रियेषु चाणुः । चित्ते व्यापकः । एकस्याप्युपक्रमे सर्वेषु तथात्ववादे विभूतिरभेदाय । तस्माद् वैश्वानरस्य पुरुषत्वात् सच्चिदानन्दरूपगौत्र प्रादेशमात्रत्वं न विरुद्ध्यते । अतः साकारब्रह्मवाद एव जैमिनेः सिद्धान्तः ॥ २८ ॥

* भूतेष्वित्यादि * । * पञ्चथेति * ध्यानार्थं प्रादेशमात्रं अथयार्थ-
मङ्गुष्ठमात्रः स्वामित्वार्थमक्षिप्यतः फलार्थं सर्वदेहस्वित्त आनन्दमयो
वैश्वानरः शिरसि प्रतिष्ठितः सर्वार्थे इति निबन्धोक्तपञ्चकार्यार्थं प-
ञ्चभिः प्रकारैः । * उदरेऽङ्गुष्ठमात्र इति * अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य
आत्मनि तिष्ठतीति ध्रुतेस्तथा । स च, अथो निष्ठया चित्तस्यान्ते ना-
श्यामुपरि तिष्ठतीति तैत्तिरीयध्रुतेरुदरे शरीरस्थित्यर्थम् । * प्रादेश
इति * प्रादेशमात्रः । स हृदये व्याख्यातो, मूर्द्धन्यग्रे वक्ष्यते । तत्र
हृदि ध्यानार्थम् । शिरसि सर्वार्थम् । चक्षुषश्चक्षुराद्यादिभ्रुतेस्त-
त्रियमनार्थे तेषु तिष्ठन् मनःप्रभृतीनामणुत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् तद्-
नुरोधेनाणुः । तत् सर्वव्यापकं चित्तमाकृष्य द्योऽङ्गधारयेदिति वा-
क्ये चित्तस्य व्यापकत्वोक्तेस्तत्र तिष्ठन्तद्ब्रह्मार्थं व्यापकः । ननु प्रा-
देशमात्रस्यात्र प्रकृतत्वात् तद्विचार एव कार्योऽन्यविचारस्य किं प्र-
योजनमित्यत आहुः । * एकस्येत्यादि * एकस्य प्रादेशमात्रस्याप्यु-
पक्रमे सर्वभूतस्थेषु नानारूपेषु भगवत्त्ववादे विभूतिरूपस्य भगवद्-
भेदं बाधयितुम् । तथाच वैश्वानरस्वरूपे विचारितया दिशा सर्वेषु
विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यमिति व्यासाशयप्रकटनायायं विचार इत्य-
र्थः । तेन ससङ्गमाहुः । * तस्मादित्यादि * । * पुरुषत्वादिति *
आत्मत्वात् । पुरुषो आत्ममानवाविति कोशात् । तथाचाकाशवदि-
त्यादिभ्रुतिद्वयोक्तरीत्या स्वरूपविचारणैश्च परिमाणद्वयाविरोधो जैमि-
निमत इत्यर्थः । ननु जैमिनिमते साकारवाद् इत्यत्र किं मानमित्या-
काङ्क्षायां, जैमिनीयचतुर्लक्षणीसमाप्ती, स विष्णुराह हि, नद् ब्रह्मे-
त्याचक्षते तद् ब्रह्मेत्याचक्षत इति सूत्रद्वयात् तदनुसारेणाहुः । * अन-
इत्यादि * । * अत इति * एवमुभयबलविचारकत्वात् । इदं च

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ २९ ॥

निराकारमेव ब्रह्म मायाजननिकाच्छन्नं तदपश्येन पुरुषा-
कारेणाधिदैविकदेवताधिष्ठितेनाभिव्यक्तः पुरुषोऽन्तर्यामी ।

अत एव पुरुषविध इति । अभिव्यक्तेर्हेतोः साकारत्वमपि
मायापगमनकृतत्वात् स्वाभाविकत्वम् । तथापि निर्दिश्यमानं
सच्चिदानन्दरूपमेवाश्मरथ्यो मन्यते ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥

बादरिः केवल्यौक्तिकाश्चिन्तनवशात् प्रदुर्भूतरूपानुवादि-
का श्रुतिरिति । यथाद्विधा त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्रूपः प्र-
णयसे सवनुग्रहायेति वाक्यानुशोधात् । अन्यथा बहुकल्पनायां
बुद्धिसौकर्याभावात् तार्किकादिपक्षेष्वपि तथात्वाद् युक्त्यनुरो-
धेन ब्रह्मवादांऽप्यन्यथा नेय इति हि मन्यते । आस्मिन् पक्षे
त्वतात्त्रिकत्वम् । अथवा मायास्थाने अनुस्मृतिः अभिव्यक्ति-
स्तु तुल्या । एवं सति बादरिमतेऽपि तात्त्रिकमेव रूपम् ॥ ३० ॥

सूत्रद्वयं शतदूषणीकृता षडङ्कटाचार्याभिधेन स्वग्रन्थ उपन्यस्तम् ॥ २८ ॥

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ एतदादिषु त्रिषु सूत्रेष्वविरोधात्-
स्यस्यानुषङ्गोऽधिको ज्ञेयः । * अधिदैविकदेवताधिष्ठितेनेति * आ-
धिदैविकी देवेषु प्रणवमात्रावाच्येषु वर्तमाना या देवता ब्रह्मविष्णवा-
दिरूपा तत्तद्गुणगुणसमष्ट्याभिमानी तयाधिष्ठितेन शरीरतयाङ्गी-
कृतेन *अन एवेति* । अधिष्ठानादेव । सूत्राक्तस्य हेतोः साकारपक्षे-
ऽप्युपपक्षेऽपि पक्षमाहुः । * अभिव्यक्तेरित्यादि * । * न स्वाभा-
विकत्वात्ति * किन्त्वर्भकौकःसूत्रौक्तव्योमहष्टान्तेनापरवशदागन्तु
कत्वम् ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ अत्रापि भाष्यमुक्तानार्थम् ॥ ३० ॥

सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

जैमिनिमते आकारवादे नियतसाकारं मन्यमानस्तदेकदेशी नियतमेव प्रादेशमात्रं भगवद्रूपं मन्यते । तन्निराकरणाय सर्वत्र प्रादेशत्वं सम्पत्तिकृतमिसाह ।

तत्र का सम्पत्तिः कथामिति स्वयमेव श्रुत्या प्रदर्शयति । वाजसनेयिब्राह्मणे द्युमभृतीन् पृथिवीपर्यन्तान् वैश्वानरस्यावयवान्, अध्यात्म्ये च मूर्द्धमभृतिषु चिबुकपर्यन्तेषु सम्पादयन् प्रादेशमात्रमिह वै देवाः सुविदिता अभिसम्पन्नास्तथा तु व एतान् वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्रमेवाभिसम्पादयिष्यामीति । स होवाच मूर्द्धानुपदिशन्नेष वा अतिष्ठा वैश्वानर इत्यादिना स-



सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ननु पूर्वं जैमिनेर्मतं प्रदर्शितमधुना प्रकारान्तरेण किमिति प्रदर्शयत इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * जैमिनिमत इत्यादि * परममहत्परिमाणप्रादेशमात्रयोः साक्षाद्विरोधबोधके जैमिनिमते यः साकारवादस्तस्मिन् य एकदेशी ईदृशं भगवत्स्वरूपं मन्यते । प्रादेशमात्रत्वस्य प्रदेशविशेषकृतत्वे तावन्मात्रस्य पुरुषाकारत्वाभावेन पुरुषश्रुतिविरोधादिति तदाशयः । अभिविमानत्वं जगन्निर्मातृत्वाद्, द्युमूर्द्धत्वादिकं तूपासनार्थमित्यविरुद्धम् । तन्निराकरणाय सर्वत्र * सर्वेषु वैश्वानरस्य प्रदेशेषु प्रादेशमात्रत्वं तथाह । तत्र सम्पत्तिकृतत्वे वाच्ये सा केत्याद्याकाङ्क्षायां सम्पत्तिं तत्कृतं प्रादेशमात्रत्वं च स्वयं जैमिनिः श्रुत्या प्रदर्शयतीत्यर्थः । * सम्पादयन्निति * कैकेय इति, शेषः । श्रुतिं पठन्ति * प्रादेशमात्रमिह, इति * । * इत्यादिनेति * चक्षुषी उपदिशन्नुवाच, एष वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके उपदिशन्नुवाच, एष वै पृथग्वर्त्मात्मा वैश्वानर इति । मुख्या अप उपदिशन्नुवाच, एष वै बहुलो वैश्वानर इति । चिबुकमुपदिशः

स्पष्टिनिमित्तमेव प्रादेशमात्रत्वं वैश्वानरस्याह । न तु प्रादेशमात्र एव वैश्वानर इति । तदेकदेशिपरिहारं जैमिनि-
मन्यते ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

मुख्यं स्वमिद्धान्तमाह । व्यापक एव प्रादेश इति । न हि
विरुद्धमुभयं भगवन्ननवगाह्यमाहात्म्ये । तस्मात् प्रमाणमेवानुस-

न्नुवाच, एष वै प्रतिष्ठा वैश्वानर इतीत्येतावता सन्दर्भेण । अर्थस्तु, देवा
द्युप्रभृतयः, सुषिदिता, वैश्वानरमूर्द्धादिरूपेण भवद्भिर्मत्तः सुज्ञाताः ।
प्रादेशमात्रमिव ह वै अभिसम्पन्नाः प्रादेशपरिमाणकमिव वैश्वानरं,
ह वै प्रासज्या प्रासवस्नः । कथं प्राप्तवन्त इत्याकाङ्क्षायां प्रकारं प्रति-
जानीते, तथा तु च इत्यारभ्य सम्पादयिष्यामीत्यन्तम् । प्रतिज्ञातं वि-
वृणोति । स होवाच मूर्द्धानमित्यादिना । एष घुलोकारमा देवः, अ-
तिष्ठा वैश्वानरः । अतिष्ठागुणको वैश्वानरावयवः । वैश्वानरशब्दात्
तस्येदमिति शैषिकोऽण् । एवमग्रेऽपि । तथाच मूर्द्धानमित्यादिना-
ऽध्यात्मं जीवावयवेषु तान् देवान् सम्पादयन् सर्पात्तैर्निमित्तं तदा-
ह । अतः स्थानानुरोधेन तदनुगुणा स्थितिः सम्पत्तिसत्तदुरोधनि-
मित्तं प्रादेशमात्रत्वं, न तु स्वाभाविकमित्यर्थः । एवं द्युप्रभृतीनामा-
ध्यात्मिकं रूपमादायानियतपरिमाणपक्षग्याख्यानस्य श्रौतत्वसम-
र्थनेन नियतपरिमाणमङ्गीकुर्वाण, एकदेशी निराकृतः ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ अतः परमेतस्यापि यक्षत्वसमर्थना-
य सूक्तार्थं व्याकर्तुमवतारयन्ति * मुख्यमित्यादि * । * मुख्यमिति *
शब्दबलविचारेण सिद्धम् । तत्स्वरूपं तु व्यापक एव प्रादेश इति ।
व्यापकरूपेणैव प्रादेशमात्रो, न तु प्रदेशभेदरूपभेदाभिव्यक्त्यनुस्मृ-
तिसम्पत्तिवशात् । तत्र प्रमाणम् * न हीत्यादि * । अयं श्रीभागवत-
षष्ठस्कन्धीयगद्यस्यार्थोपन्यासः । तेन सिद्धमाहुः । * तस्मादित्या-
दित्यादि * नैषा तर्केण मतिरापनेयेति श्रुतसत्कस्य निषेधेन श्रौतम् ।

र्तव्यं, न युक्तिः । शब्दबलविचार एव मुख्यः । ननु प्रातीति-
कविरोधादन्यथात्नकल्पनम् । वैश्वानरस्य पुरुषत्वं, पुरुषविधत्वं
पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं च वाजमनेयिनः समामनन्ति । न हि
तस्य तद्विधत्वं, तस्मिन् प्रतिष्ठितत्वं च सम्भवति युक्त्या । अ-
तोऽन्ये ऋषयो भ्रान्ता एव येऽन्यथा कल्पयन्तीत्यभिप्रेत्य स्व-
मतमाह ।

एनं वैश्वानरमस्मिन् मूर्द्धचिबुकान्तराले जाबालाः समामन-
न्ति । एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा योऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति ।
सोऽविमुक्तः कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यादिना भ्रूवोः प्राणस्य च

नुपपत्तिं विना युक्तेरनादरणीयत्वात्पुपुंहेणेन विरोधे निरस्ते श्रौत-
क्रमानादरस्याप्रयोजकत्वात् तथेत्यर्थः । एवं सूत्रनात्कार्यमुद्धाट्य तत्र
श्रुत्यन्तरसंमतिं प्रदर्शयन्तो व्याकुर्वन्ति *वैश्वानरस्येत्यादि* । *म-
मामनन्तीति * स एषो वैश्वानरो यत् पुरुषः स यो हैतमेवमग्निं
वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेत्यग्निरहस्ये चदान् । *
सम्भवति युक्त्येति * भेदादिरूपया युक्त्या । तथाच ब्रह्मणः श्रुत्येक-
समधिगम्यत्वात् तद्वचनेन विचारे तत्र भेदानुक्त्या तदभावेऽपि त-
त्रितयं मन्तव्यमित्यर्थः । एवमेकमामननं प्रदर्शितम् । यद्यपि सम्प-
त्तिरूपा युक्तिः श्रौती, तथापि कैकेयस्तथा तु च एतान् वक्ष्यामीत्या-
दिना मध्वादिबलकल्पनयोपदिष्टवान् । न तु शान्तरूपम् । स्वकृ-
ततथासम्पादनवचनात् । तथा सति द्युमूर्द्धत्वादीनामध्यात्मं कल्पना-
पदेशो, न तुःस्वारसिकं तत्र मानम् । तच्च शब्दबलविचारं अप्र-
योजकम् । इहरविद्यार्या, यावान् वा अयमाकाशस्तवानन्तर्हृदय आ-
काश इत्यादिना कल्पनां विनैव तन्मानकथनवद्त्रापि श्रुत्यन्तरे क-
थनात् । तथा सति सम्पत्तिकृतं प्रादेशमात्रपरत्वं जघन्याधिकारिणा-
मुपासनार्थत्वेन पर्यवस्यति । तच्चोक्तमाधिकारिणामनादरणीयमि-
त्याशयेनाहुः न * अत इत्यादि * सूत्रे चकारादपरमामननं प्रदर्श-
यन्तो व्याकुर्वन्ति *एवमित्यादि* । *इत्यादिनेति* कस्मिन् प्रतिष्ठित-

यः सन्धिः स एष द्यौर्लोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीति । न ह्यनन्तः संकुचितस्थाने भवति । विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः । युक्ति-
गम्या त्वब्रह्मविद्यैव । अविरोधेऽपि वक्ष्यति । श्रुतेस्तु शब्दमू-
लत्वादिति । ननु तथापि काचिद् वेदानुसारिणी युक्तिर्वक्त-
व्या, शास्त्रसाफलयायेति चेत् । उच्यते । विरोध एव नाशङ्क-
नीयो वस्तुस्वभावात् । अयस्कान्तमन्त्रिणौ लोहपरिभ्रमणे या
युक्तिर्गर्भस्यौदर्यादाहे, रेतसो मयूरत्वादिभावे । न हि सर्वत्र
स्वभावदर्शनाभ्यामन्योपपत्तिः कैश्चिदपि शक्यते वक्तुम् । त-
स्यान्ते सुपिरभिस्त्वादिना श्रुतिरेवमेवाह ।

त इति प्रश्ने, वरणायां नास्यां च मध्ये प्रतिष्ठित इति । का वै वरणा
का च नासीति । सर्वानिन्द्रियकृतान् दोषान् वारयति तेन वरणा
भवतीति । सर्वानिन्द्रियकृतान् पापान् वारयति तेन नासी भवतीति ।
कृतमन्त्रास्य स्थानं भवतीति । ऋचोः प्राणस्य च यः सन्धिः स एष
द्यौर्लोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीत्यन्तम् । नन्वत्रापि प्रदेशादिभेदप-
क्षा एव भवन्तु, को दोष इत्यत आहुः । * न हीत्यादि * नचानन्त
इत्यत्र कालापरिच्छेद एवोच्यते, न देशापरिच्छेद इति शङ्काम् ।
आत्मत्वेनैव सिद्धे कालापरिच्छेदेऽनन्त इति विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः ।
अतस्तद्बलाद्विरुद्धधर्माश्रयत्वमेवाभिप्रेतमित्यर्थः । ननु युक्त्या साधने
को दोष इत्यत आहुः । * युक्तीत्यादि * नैषा तर्कणेति श्रुतेस्तद्येत्य-
र्थः । ननु सूत्रकृता स्फुटतयाऽनुक्तत्वेऽयमेव सूत्राशय इत्यत्र किं ग-
मकमत आहुः । * अविरोधेऽपीत्यादि * यद्यपि जाबालश्रुतौ वैश्वान-
रः स्फुटतया नोक्तस्तथापि चित्रकान्तरेऽनन्तस्य प्रतिष्ठितत्वकथनात्
प्रादेशमात्रस्याभिविमानत्वं प्रत्यभिज्ञायतं । अतस्तत्परत्वं तद्वाक्यस्य
बोध्यम् । * नन्वित्यादिनोक्ता युक्तिस्तु स्फुटतरैव । तस्याः कथं भ्रुत्य-
नुसारित्वमित्यत आहुः । * तस्यान्ते इत्यादि * तस्यान्ते सुषिर-
सूक्ष्मं तस्मिन् सर्वं प्रतिष्ठितमिति तैत्तिरीये बृहन्नारायणोपनिषदि

यशोदास्तनन्धयस्य च भगवतो मुखारविन्दे विश्वमेव दृष्ट्वा
स्वप्नमायाऽविद्यानिराकरणाय सिद्धान्तमाह । अथो अमुष्यैव
ममार्भकस्य यः कश्चनौत्पत्तिक आत्मयोग इति । उल्लूखलबन्धने
चायमर्थो निर्णीतः । तस्मादानन्दांशस्यैत्रायं धर्मो, यत्न स्वा-
भिव्यक्तिस्तत्र विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वमिति चकारार्थः । तस्मा-
त् प्रादेशमात्रो व्यापक इति वैश्वानरो भगवाननेवेति सि-
द्धम् ॥ ३२ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्निश्रीनल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्रा-
णुभाष्ये प्रथमस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥

सहस्रशीर्षानुवाके सुषिरस्य सूक्ष्मता तत्र सर्वप्रतिष्ठा च श्लाघ्यते । सा
वस्तुस्वभावाद्देवोपपद्यतेऽतस्तथात्वमित्यर्थः । दशानमुपन्यस्यन्ति *
यशोदेत्यादि * अत्र स्तनन्धयपदेन अदन्तस्य पङ्क्तिनस्य पूननाऽसु-
पयःपानकर्तृनयाऽत्रस्यासाधनविरोधोऽपि स्मार्यते । * निर्णीत इति *
बन्धनानां द्व्यङ्गुलन्यूननायाः, पुनःस्वेच्छया बन्धनस्य च कथनाभि-
र्णीतः । शेषमतिरोहितार्थम् । एवञ्चात्र निराकारत्वादिना कर्तृत्वा-
सम्भवमाशङ्क्य तन्निरासाय साकारब्रह्मताविचारिता । श्रुतौ तु वर-
णा ष्रुः । अस्य स्थानमित्यस्येति पदेनानन्तः परामृश्यते । प्राणपदेन
च नासिका । नासिके उपदिशाञ्जित्यत्र पृथग्ग्रन्थार्त्तममः कथनात् ।
द्यौरित्याकाशः । तत्र हेतुः । लोकस्य परस्य च सन्धिरिति । जीव-
लोकस्य परब्रह्मणश्च सन्धाजनकत्वादिति ।

अथात्र मतान्तराणि विचार्यन्ते । तत्र जाठराग्निप्रतीकस्य
जाठराग्न्युपाधिकस्य वा परमेश्वरस्योपास्यत्वं व्यासमते । जैमिनिमते
तु तदुभयकल्पनं विनैव साक्षात् परमेश्वरोपासनं विधीयत इति
साक्षादपीति सूत्रे व्याख्यायाभिव्यक्त्यादिसूत्रेषु प्रादेशमात्रत्वस्या-
विरोधो विचार्यत इति शङ्कराचार्याः प्राहुः ।

तत्रेदमक्षयेयम् । आचार्यलक्ष्मणः सर्ववेदव्यासकर्ता स्वयं
समन्वयं प्रतिहाय सरलां सुन्दरीं जैमिनिविचारितां युक्तिं भुस्यादि-

संमतां जानानः किमिति नोपगतवान् । अथ बुद्ध्यां तर्हि कुतो न दु-
चितवानिति ।

भास्कराचार्यास्तु, नायं वैश्वानरशब्दो जाठरान्यभिप्रायेण
प्रयुक्तो, येनात्र तद्गुणकोपासनं कल्प्येत । किन्तु यौगिकोऽयं शब्दो,
विश्वान्नरान् नयतीति । तस्मिन्स्तु राक्षसवायसादिवत् स्वार्थे । अ-
भिभिमानशब्दाभिमुख्येन विचित्रं जगन्निर्मितीति इति वा, अभिग-
तश्चासौ विगतमानश्चेति वा योगेन । वैश्वानरशब्दस्य यौगिकार्थप्र-
हणे जाठरानलविशिष्टोपासनमनभिप्रेतं वादरायणस्येति साक्षात्सूत्रे
व्याचक्षुः । तत्र बीजं तु सौत्रोऽपिशब्दः । साक्षाद्विरोधं जैमिनिरपी-
त्यन्वयादिति तदाशयः ।

रामानुजाचार्यास्तु मनद्वयेऽपि जाठरविशिष्टपरमात्मोपासन-
मङ्गीकृत्य, वैश्वानरशब्दोऽग्निसाधारणोऽपि परमात्मधर्मविशेषितो
यथा विश्वेषां नराणां नेतृत्वादिना गुणेन परमात्मानमेवाचष्ट इति
निष्क्रियते । तथा स एवोऽग्निवैश्वानरो यत्पुरुष इति वाजसनेयिपठि-
तोऽग्निशब्दोऽपि येनैवाग्रनयनादिना गुणेन योगाञ्जलने वर्तने तस्यैव
गुणस्य निरुपधिकस्य काष्ठां गतस्य परमात्मानं सम्भवाद्स्मिन् प्रकर-
ण्यो परमात्मासाधारणधर्मविशेषितः साक्षाद्व्यवधानेन परमात्मान-
मेवाभिधत्त इति साक्षात्सुत्रार्थमाहुः ।

सम्पत्तिसूत्रे चोपासकैः क्रियमाणायाः प्राणाहुनेरग्निहोत्रत्वस-
म्पादनार्थमुरःप्रभृतीनां वेदित्वाद्युपदेश इति । आमनसूत्रे च, एतं द्यु-
मूर्खत्वादिविशिष्टं वैश्वानरमस्मिन्नुपासकशरीरे प्राणाहुन्याभारत्वा-
यामनन्ति च । तस्य ह वा एतस्मात्मानो वैश्वानरस्य मूर्खैव सुतेजा
इत्याहुः ।

तत्रापीदमवधेयम् । अत्र ह्यौपन्यवादिस्वाद्वाक्येषु, मूर्खा-
त्वेऽथ आत्मनश्छुष्टेतदात्मन इत्यादिना यदुक्तं, तस्य ननिगमनमत्र प्र-
तीयते । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्येति सर्वैः पदैस्तमेव प-
रामृश्य मूर्खप्रभृतीनां समभिव्याहृणात् । तत्कथं सन्निहितपरित्या-
गेन व्यवहितस्योपासकस्य परामर्शः कर्तुं शक्यते । नचाग्रे सुतेजः-
प्रभृतिभ्योऽतिरिक्तानामुरःप्रभृतीनां धेद्यादित्वकथनात् तथेति वा-
च्यम् । भगवतो विश्वकायत्वाय तन्मूर्खादीनां सुतेजस्त्वादिदृष्ट्युप-
देशवत्तस्य यज्ञत्वाय तदुरभादीनां वेदित्वादिदृष्ट्युपदेशस्य शक्यव-

खनतया तस्योपासकावयवगमकताया निश्चेतुमशक्यत्वात् । नचैवं
सन्ति तद् यद्भक्तं प्रथममागच्छेदित्यादौ यः प्राणाग्निहोत्राधारत्वेनो-
पासकास्यादिपरिग्रहः स कथं सङ्गच्छेतेति शङ्क्यम् । सम्पत्सूत्र-
विषयवाक्ये वैश्वानरावयवानामुपासकमूर्खादिसम्पत्तिकथनेन तेषां
तत्र मानवदनुक्तानां तदुरःप्रभृतीनामप्युपासकोरःप्रभृतिषु सम्पत्त्या
मानस्याभिप्रेततया सुखेनैव तदास्यादिपरिग्रहसङ्गतः । अत एव स-
र्वत्र वैश्वानरस्थितिबोधनायोपसंहारे, तस्मादुहैवेति यद्यपि अगडा-
लायोच्छिष्टं प्रयच्छेदात्मनि हैवास्य वैश्वानरं हुतं स्यादिति आशि-
तम् । तस्मादत्र न जाठरप्रतीकोपासना, न वा तदुपाधिकोपासना,
नापि तद्विशिष्टोपासना । किन्तु केवलपरमात्मोपासनेति निश्चयः ।

शैवभिक्षू अप्येतेनैव दत्तोत्तरौ, माध्वाश्च ।

प्रकृतमनुसरामः । एवमस्मिन् पादे जीवपुरःसरेणार्थसन्देहो
निवारितः । मनामयत्वादिधर्मवान् हिरण्यश्मश्रुत्वादिधर्मवानसा-
ऽलौकिकभोगयोगेऽपि दोषरहितः प्रकटसच्चिदानन्दस्वरूपोऽधिदै-
वादित्रयनियामकोऽक्षरादुत्कृष्टः स्वत एव साकारो विरुद्धधर्माश्रयो
भगवानेव, न जीव इति । तेन सर्वान्तर्याम्येको भगवानिति सिद्धम् ।
आधेयरूपो विचारित इति च ॥ ३२ ॥ ॥ ८ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिवारितहृदयान्धकारेण

पीताम्बरतनुजपुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे प्रथ-

माध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥



प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥

द्वितीयपादे आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादितः ।

आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यते । तेन सर्वं ब्रह्मेति फलिष्यति ।

द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ अथ तृतीयपादं विवरिष्वधोऽध्या-
यसङ्गतिस्फोरणाय पूर्वपादार्थं वदन्तः प्रस्तुतस्यार्थमाहुः । * द्विती-
येत्यादि * । अयमर्थः । पूर्वपादस्यान्तस्तद्धर्माधिकरणप्रपञ्चरूपतया-
ऽष्टाधिकरययाम्, 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लो-
कत्रयमाविश्य विभर्त्येव्यय ईश्वर इति लक्षणं विचारितम् । तत्र प्र-
थमेऽन्तःस्थस्य मनोमयत्वादीनां धर्माणां, द्वितीये हिरण्यश्मश्रुत्वादी-
नां च बोधनेन तादृशधर्मविशिष्टं स्वरूपमन्तर्बोधितम् । ततस्त्रिभिः
कार्यबोधनेन विभर्तिपदार्थस्य धारणपोषणात्मकं स्वरूपं बोधितम् ।
ततोऽन्तर्याम्यधिकरणेऽन्यत्वं परमात्मत्वमावेद्यः सपरिकरं लोकत्रयं
च बोधितम् । ततोऽहद्वयत्वाद्यधिकरणद्वये अव्यक्तत्वमीश्वरत्वं चा-
क्षराबुक्तमत्वेन विरुद्धधर्माधारत्वेन च विचारितम् । तदेतदुक्तम् *
आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादित इति । तथा अहद्वयत्वाद्यधिकरणे,
यस्मात् क्षरमतीतोऽहमित्यपि विचारितमेव । अतः परं तल्लिङ्गाद्य-
धिकरणेषु य आधाररूपो निरूपितः सोऽत्र विचार्यते । तेन, 'पुरुषः
स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया । यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन
सर्वमिदं ततम्' इति वाक्योत्तरार्द्धोक्तं विमृष्टं भविष्यति । तदेतदु-
क्तम् । * आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यत इति । द्वितीयपादोक्तमनन्यभ-
क्तिलभ्यत्वं तु गुणोपसंहारपादे फलिष्यतीत्यतो नोक्तम् । एवं पाद-
द्वयोक्तस्य फलं समन्वयस्तस्वरूपं वदन्ति *तेनेत्यादि* । ननु पूर्व-
पाद आधेयनिरूपणोऽप्याकाशात्मत्वाकाशज्यायस्त्वद्ब्रह्मक्षेत्रीदनकत्व-
लोकेश्वरीरक्तत्वादिभिर्व्यापकत्वावधारण्य आधाररूपताऽप्यवधारिता

इदं श्रूयते । यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं मनः सह
मायैश्च सर्वैः । तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथा-
ऽमृतस्यैष सेतुरिति ।

बाधकानां बलिष्ठत्वात् साधकानामभावतः ।

आधारधर्मा बाध्येरन्निति पादोऽभिधीयते ॥

यस्मिन्नित्यादिवाक्ये च वाक्यार्थः सर्वबाधितः ।

अर्थात् प्रकरणात्तद्विज्ञादिति पूर्वं विचार्यते ॥

अत्र संशयः । द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्म, आहोस्वित् पदार्था-
न्तरमिति । अर्थान्तरमेव च भवितुमर्हति । द्युभ्वादीनां सूत्रे
मणिगणा इव प्रोतानां भारवाहकत्वात् तद्वाहकः परमात्मा ।

भवतीति षडर्थः पादारम्भ इत्यत आहुः । * बाधकानामित्यादि *
तेषु प्रेत्याभिसम्भवाध्वपारात्प्रन्तरात्मत्वादीनां साधितत्वेन बाधकानां
बलिष्ठत्वात् साधकानामसाधितत्वेन नैर्बल्यात्तदभावत आधारधर्मा
ज्वायस्त्वादयो बाध्येरन्नतस्तथेयतो न व्यर्थ इत्यर्थः । क्रमनियामिका
त्ववसरसङ्गतिः । सा च जडार्थवारणरूपा द्वितीयपादारम्भ एवो-
क्तौ न पुनरुच्यते । एवं संगतिं प्रयोजनं चोक्तत्वाऽधिकरणं विवरीतुं
विषयवाक्यमुपक्षिपन्ति * इदं श्रूयत इत्यादि * । * श्रूयत इति *
आथर्वणोपनिषद्द्वितीयमुण्डके श्रूयते । एतस्यैव वाक्यस्य प्रथमतः
कुतो विचार इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यस्मिन्नित्यादि * । * वाक्ये-
त्यादि * । * सर्वबाधित इति * सर्वैः प्रकारैर्बाधितः । * इतिहेतौ ।
अत्र बुद्धिस्थानात्मिकाधिकरणसङ्गतिरपि बोध्यते । तल्लक्षणं तु, बुद्धिस्थं
चिन्त्यते यत्र बुद्धिस्थानात्मिका तु सेति । तथाच तल्लिङ्गाद्यधिकरणे
आकाशपदस्य ब्रह्मवाचकत्वमङ्गीकृत्य ब्रह्मलक्षणस्य भूताकाशेऽति-
व्याप्तिवारणेऽपि सांख्यमतसिद्धे प्रधानेऽतिव्याप्तिमाशङ्क्य वारणात् ।
बाधादिकं विवरीतुं संशयपूर्वपक्षावाहुः । * अत्र संशय इत्यादि *
* अर्थान्तरमेव चेत्यादि च * । ब्रह्मवाक्यत्वबाधकान् हेतून् विवृण्व-
न्तः पूर्वमथाद् बाधं विवृण्वन्ति * द्युभिवत्यादि * । एवं पूर्वार्थोक्ता-

अन्यवाग्विगोक्तश्रामङ्गतः । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य पृष्ट-
त्वाद् कथमन्यविमोकः । सेतुश्च गतिसाधनः । तस्मादफलत्व-
मपि । आत्मलाभान्न परं विद्यत इति विरोधश्च । अतो न
ब्रह्मविद्यापरमेतद् वाक्यम् । किन्तु स्मृतिमूलं भविष्यतीत्येवं
प्राप्ते ।

उच्यते । शुभ्वाद्यायननं ब्रह्मैव । द्यौर्भूश्चादिर्येषां ते शुभ्वा-
दयः । तेषामायतनम् । यस्मिन् द्यौरितिवाक्योक्तानां साधकं
नदन् प्रथमपरिहारमाह । स्वशब्दात् । आत्मशब्दो व्याख्यातः
स्वशब्देन । अत्र न जीवस्यात्मत्वेनोपासनार्थमात्मपदं, किन्तु
पूर्वोक्तानामात्मभूतम् । तेन न भारकृतो दोषः । कारणे हि का-

दथाद् ब्रह्मवाक्यत्वबाधो व्याख्यातः । प्रकरणकृतं व्याकुर्वन्ति ।
* अन्यत्यादि * । लिङ्गकृतं तं व्याकुर्वन्ति * सेतुरित्यादि * । * स्मृतिमू-
लमिात * सांख्यस्मृतमूलभूतम् । तथाचात्र प्रधानमेव प्रतिपा-
द्यम् । नचात्मपदविरोधः । योगेन तस्यापि व्याप्तिमात्रबोधकतया
सङ्गतेः । अथ रूढ्यपेक्षया योगस्य नैबन्ध्यं विभाव्यते, तदा पुरुष-
परमस्तु । अन्या इत्यत्रामो डादेशः । अन्यमित्यर्थः । वाच इति ।
घादान्तररूपायाः । एष इति सांख्यवादः । एवं सर्वैवाक्यसङ्गत-
रित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति * उच्यत इत्यादि * कुत इ-
त्याकाङ्क्षायां हेतुं विवृण्वन्तस्तस्योभयार्थत्वमाहुः । * साधकमि-
त्यादि * । * साधकमिति * ब्रह्मत्वमाधकं हेतुम् । व्याख्यानेना-
ऽऽत्मशब्दस्फारणस्य प्रयोजनमाहुः । * अत्र नेत्यादि * आत्मपद-
स्य जीवे रूढत्वादात्मत्वेन तन्निर्दिश्य जीवस्य सर्वाधारभूतब्रह्म-
रूपतथोपासनार्थं नात्मपदम् । किन्तु, पूर्वोक्तानां शुभ्वादीनामात्म-
भूतमनारोपितानागन्तुकं यत्स्वरूपं तद्वाचकम् । एतद्बोधनार्थ-
मेवैयं कथनम् । नोच्चेदात्मशब्दादित्येव वदेत् । अत इदं साधकं
बाधकस्यापि परिहारकमित्यर्थः । ननु सर्वस्यात्मभूतत्वे कथं
भारघाहकत्वपरिहार इत्यत आहुः । * कारणे हीत्यादि * । लिङ्ग-

र्धमोर्न भवति । सेतुत्वं च युज्यते । तज्ज्ञानेनाऽमृतत्वप्राप्तेः ।
अभेदेऽपि ब्रह्मविदाप्नोति परमितिवदर्थः । तस्मादन्वाधतार्थ-
त्वान्निर्णयस्य सर्वगतत्वव्युत्पादकत्वाद् द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्मैव ॥१॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

ननु चोक्तं सर्वविज्ञानस्योपक्रान्तत्वादन्यवाग्निमोको वि-
रुद्ध इति । नैष दोषः । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । मुक्तानां जी-
वन्मुक्तानां शरीराद्यध्यासरहितानामवान्तरप्रकरणाशरधनुर्न्या-
येन ब्रह्मत्वेन ज्ञातं पृथक्त्वेन वा जीवं लक्ष्ये योजयितुं तदुपसृ-
प्यता व्यपदिश्यते । तेन शरीराद्यध्यासविशिष्टं न ब्रह्मणि यो-
जनीयमिति ।

द्वोषपरिहारमाहुः । * भेतुत्वमित्यादि * । ननु सेतुत्वेनाऽमृतसाधन-
त्वमस्योच्यते, न त्वेतज्ज्ञानस्येति कथमेवमित्यत आहुः । * अ-
भेदेऽपीत्यादि * तथाच भेदेऽप्यवस्थाभेदेन भेददुभयसामञ्जस्य-
मिति नानुपपत्तिरित्यर्थः । भिद्धमाहुः * नस्मादित्यादि * । * त-
स्मादिति * भारादिदोषद्वयस्य वारणात् । * लक्ष्यस्येति * । लक्ष्यं
सर्वगतं 'चैत्र शिरो मे सर्वतांमुख इति पूर्वमम्ब्रोक्तस्य ब्रह्मणो
लक्ष्यस्य ॥ १ ॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ एवं दोषद्वये परिहृतेऽपि तृतीय-
स्यापरिहृतत्वादाक्षिपति * ननु चेत्यादि * । * मुक्तोपसृप्यव्यप-
देशादिति * मुक्तोपसृप्य इति भावप्रधानः । मुक्तनिष्ठा या उप-
सृप्यता भगवन्निकटगमनयोग्यता तथा कृत्वा भगवतस्तस्या उप-
देशो मुक्तोपसृप्यव्यपदेशस्तस्मात् । एतद्व्यपदेशेन कथं दोष परि-
हार इत्यतस्तदेव व्याकुर्वते * मुक्तानामित्यादि * मुक्तपदेनात्र
जीवन्मुक्ता एवोच्यन्ते । * तदुपसृप्यतेति * मुक्तनिष्ठा उपसृप्य-
योग्यता । तत्र प्रमाणमवान्तरप्रकरणम् । तत्र प्रोक्तो यः शरधनु-
र्न्यायत्वेन तथा ज्ञातं तथेति । अयमर्थः । अवान्तरप्रकरणे हि, तद्वे-

किञ्च । वाग्विमोक एव, न वस्तुविमोकः । वस्तुनो ब्रह्म-
त्वाद् । वाचारम्भणमात्रत्वादिकारस्य । अतो न सर्वविज्ञानवा-
धः । अतो बाधकाभावाच्चिदं ब्रह्मवाक्यमेव ।

ये तु श्रुतेरन्यथार्थत्वं कल्पितप्रतानुसारेण नयन्ति, ते
पूर्वोत्तरस्पष्टश्रुतिविरुद्धार्थवादिन उपेक्ष्याः ॥ २ ॥

अख्यं सौम्य विद्ध्यैकान्येण तदेकतानतां प्रतिज्ञाय सा कथं स्या-
दित्याकाङ्क्षायां, 'धनुर्गृहीत्वौपनिषदं महास्त्रं शरं ह्युपासानिशितं स-
न्धीयीत । आयाभ्यतद्भावगतेन चेतसा लक्ष्यं तदेवाक्षरं सौम्य वि-
द्ध्यैति' शरधनुर्न्यायेन तां बोधयित्वा, किमस्त्रं कः शर इत्याद्याका-
ङ्क्षायां, 'प्रयाचो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते । अप्रमत्सेन वे-
दख्यं शरवत्तन्मयां भवेद्' इत्यनेन शरस्य यथा प्रवेशेन लक्ष्यनिखा-
ततया लक्ष्यप्रचुरता तथा आत्मनोऽपि तन्निखानतया तत्प्रचुरतेति
तया ब्रह्मत्वेन ज्ञातम् । अथवा, 'लक्ष्यं सर्वगतं चैव शरो मे सर्वतो-
मुखः । वेद्धा सर्वगतश्चैत विद्धं लक्ष्यं न संशय' इति ब्रह्मणः सका-
शात् पृथक्त्वेन ज्ञातं जीवं लक्ष्ये ब्रह्मणि योजयितुमुपासानिशित-
त्वाधायकतद्भावगतचेतःसिद्ध्यर्थमन्यवाग्विमोकोऽत्रोच्यते । स च
शरीराध्यासराहित्य एव सिद्ध्यतीति तन्मुखेन भगवतो मुक्तोप-
प्यता व्यपदिश्यते । उक्तरीत्या जीवयोग्यताकथनद्वारोच्यते । तेन
शरीराद्यध्यासविशिष्टं लिङ्गशरीरं न ब्रह्मणि योजनीयमिति बोध-
नाय वाग्विमोकोऽत्रोच्यते । न तु सर्वविज्ञानविघाताय । लक्ष्यादीनां
त्रयाणां सर्वगतत्वभावणादतो नैतत्कथनमुपक्रमविरोधायेत्यर्थः ।
एवमन्यवाग्विमोकस्य दोषत्वं प्रकरणेन निवारितम् । अतः परमर्थेना-
ऽपि निवारयन्ति * किञ्चेत्यादि * अर्थस्तु स्फुट एव । एवं सूत्रार्थं
व्याख्यायैकदेशिमतमनूद्य दूषयन्ति * ये त्वित्यादि * । ये मायावा-
दिनः परब्रह्मणः साकारताममन्वानाः श्रुतेर्व्याख्येयाया, यस्मिन् द्यौ-
रित्यस्या अन्यथार्थत्वं, सन्मूलाः सौम्येमाः प्रजाः सदायतनाः स-
त्प्रतिष्ठा इत्यायतनवद्भावस्य, सर्वं ब्रह्मैति सामानाधिकरण्यस्य च
भावणाद् यथा शास्त्रा स्कन्धो मूलं चेत्यनेकात्मको वृक्ष एषं नाना-

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

ननु जडधर्मा जडदृष्टान्ताः प्रकरणे बहवः सन्ति । अरा इव ब्रह्मपुरे मनोमय इत्यादि ।

रसो विचित्र आत्मेतदङ्गसम्भवे तद्वारणायात्र, तमेवैकं जानथा-
त्मानमिति सावधारणमाह । यथा, यस्मिन्नास्ति देवदत्तस्तद् आनये-
त्युक्ते आसनमेवानयति, न देवदत्तम् । तद्वदायतनभूतस्यैकरसस्यैवा-
त्मनो विक्षेपत्वमुपदिश्यते । अन्या वाच इत्यनेन विकारानृताभिस-
न्धस्य चापवादः । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति
दोषभावणात् । सर्वे ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यात् तु प्रपञ्चप्रविलायना-
र्थं, नानेकरसताप्रतिपादनार्थम् । स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरो-
ऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एव वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः
प्रधानघन एवेति भावणादित्येवमर्थत्वं, प्रपञ्चो मायिक इतिकल्पित-
मतानुसारेण प्रापयन्ति । ते * पूर्वोत्तरस्पष्टभ्रुतिविरुद्धार्थवादिनो, 'यथा
सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथा-
ऽक्षराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तन्न चैवापियन्तीति । एत-
स्माज्जायते प्राण इति । अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यावित्यादि ।
आविःसन्निहितं गुहाचरं नाम महत्पदम् । अत्रैतत्सर्वमर्षितमेज-
त्प्राणान्निषण्ण यद्' इत्यादयः पूर्वाः । अरा इव रथनामावित्याद्या
आसमाप्तिवर्तमाना उत्तराः, स्पष्टास्तद्दृष्टान्तपूर्वकब्रह्मकार्यब्रह्मरूप-
विरुद्धधर्माधारत्वादिब्रह्मधर्मप्रतिपादकतया स्फुटार्था या भ्रुतय-
स्तद्विरुद्धो यः प्रपञ्चमायिकत्वादिरूपोऽर्थस्तद्वादिनो वैपाल्यादैकदे-
शिकमाहाय तं निर्णीतत्वेन वदन्त, उपेक्षया आप्रहवादित्वाद् भूता-
विष्टा इवानादरणीया इत्यर्थः ॥ २ ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधमुक्तेन वि-
चारयन् पूर्व जडं निरस्यतीत्याशयेनात्र पूर्वपक्षं दर्शयन्ति * नान्वि-
त्यादि * । कुत्र सन्तीत्यपेक्षायां तन्मन्त्रप्रतीकं दर्शयन्ति * अरा
इव रथनाभो. संहता यत्र नाक्यः स एषोऽन्तर्भरते बहुधा जा-
यमान इत्यत्र नाडीसङ्घाताधिकरणत्वं शरीरधर्मत्वाज्जडधर्मः । रथ-

तस्मात् प्रकृतिपुरुषनिरूपकसांख्यानुमापकमेतत्प्रकरण-
मस्तु । निर्णीतमप्यक्षराधिकरणे जडधर्मात् पुनरुज्जीवनम् ।
तस्माद् घुम्वाद्यायतनं प्रकृतिरेव भवितुमर्हतीति चेन्न । अनुमानं
तन्मतानुमापकं न भवति । कोऽपि शब्दो निःसन्दिग्धस्तन्मत-
रूपापको नास्ति । ब्रह्मवाक्यरूपापकास्तु बहवः सन्त्यात्ममर्चज्ञा-
नन्दरूपाविशब्दाः । अतः सन्दिग्धा जडधर्मत्वेन प्रतीयमाना

नामिदृष्टान्तो जडदृष्टान्तः । तथा, यः सर्वज्ञः सर्वविद् यस्यैव
महिमा भुवि । दिव्ये ब्रह्मपुरे ह्येव व्योम्न्यान्मा प्रतिष्ठित इत्यत्र
पुरमिव पुरमिति पुरपदबोधिनो दृष्टान्तो भूमिष्ठमहिमवत्त्वं शरीर-
धर्मः । तथा, मनोमयः प्राणशरीरनेता इत्यत्र, मनोमयत्वं विकार-
धर्मः । * इत्यादीत्यादिपक्षेन, हिरण्यमये परे कोश इत्यादिमन्त्रोक्तानां
शुभ्रत्वप्रकाशाभावादीनां संग्रहः । आत्मसर्वज्ञादिशब्दाश्चेतनधर्म-
बोधकाः पुरुषनिरूपकाः । * तस्मादिति * प्रकृतिपुरुषबोधकपद-
स्त्वात् । नन्वस्य प्रकरणस्यादृश्यत्वाधिकरणे ब्रह्मपरताया व्यु-
त्पादितत्वात् सिद्धं तथात्वे पुनः किमर्थोऽयं प्रयास इत्यत आहुः ।
* निर्णीतमित्यादि * । यद्यपि तत्र तथा निर्णीतं, तथापि तत्रान्तरा-
त्मत्वेनाधेयतया ब्रह्म सिद्धं, न त्वाधारतयेति । रथनाश्यादिदृ-
ष्टान्तसहकृतास्त्राडीसङ्घाताधारत्वादिरूपाज्जडधर्मादाधारभूतेऽक्षरे
प्रकृतिरूपतायाः पुनरुज्जीवनं सम्भवतीति विशिष्टाद्वैतमेव भवेन्न तु
शुद्धब्रह्मवाद इति तदभावाय प्रयास इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याच-
क्षते * अनुमानमित्यादि * इदं प्रकरणं सांख्यमतमूलभूतं, तद-
साधारणधर्मबोधकशब्दवत्त्वादित्यनुमानं तन्मतानुमापकं न भव-
ति । तत्र हेतुः । * कोऽपीत्यादि * । अथमर्थः । एतेषु मन्त्रेषु यत्त-
च्छब्दात् तयोश्च नित्यसम्बन्धास्त्राडीसङ्घाताधिकरणत्वमन्तःप्रवि-
ष्टसञ्चारतो भोक्तुः प्रतीयते । दृष्टान्तस्तु विष्टम्भकत्वमात्रे । अ-
न्यथा दृष्टान्तीयाशेषधर्मापत्तिः पक्षे भवन्ती अनुमानमेवोच्छेद्यते ।
एवं, सर्वत इत्यत्राप्यात्मन एव महिमा । एवं सर्वेषां ज्ञेयानां स-

अपि ब्रह्मधर्मा एवेति युक्तम् । न हि ब्रह्मवादः श्रुतिव्यतिरिक्ते
मिद्धोऽस्ति । येन ब्रह्मधर्माभावो निश्चैतुं शक्येत ।

तस्मात् सर्वाधारत्वेन निरूप्यमाणः परमात्मैव, न प्रधान-
मिति ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

नन्वस्ति निर्णायकं प्राणानामोतत्ववचनम् । मनोमयः प्रा-
णशरीरनेतेति च । अतो जीवधर्माः केचन, जडधर्माश्चापरे स-
र्वज्ञत्वादयोऽपि योगप्रभावान्जीवधर्मा इति । तस्माज्जडजीववि-
शिष्टः सांख्यवाद एव युक्त इति चेत् । न । प्राणभृज्जीवो न
सम्भवति । अतच्छब्दादेव । नह्यनन्दाऽमृतरूपः स भावितुमर्ह-
ति तन्मते । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थम् ॥ ४ ॥

न्द्रिग्धन्वे न नैः सांख्यमतसिद्धिरित्यर्थः । ननु मास्तु सांख्यमत-
सिद्धिस्तैर्मतान्तरमेव सिद्ध्यात्वित्यत आहुः * न हीत्यादि * । किं त-
न्मतान्तरम् । ब्रह्मबोधकमन्यद्वा । यद्यद्यः पक्षस्तदा तु श्रुत्येकसि-
द्धत्वाद् ब्रह्मवादस्यैव सिद्धिः । यद्यन्यस्तदा त्वात्मत्वसर्वज्ञत्वानन्द-
रूपत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वाभावसाधकं हेत्यन्तरं मृग्यम् । तच्चात्र न
दृश्यत इति न तस्यापि सिद्धिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मा-
दित्यादि * ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ निषेधमुखविचारे जीवनिरसनायात्र पूर्वपक्षं
दर्शयन्ति * नन्वित्यादि * । * निर्णायकमिति * सांख्यमतनिर्णाय-
कम् । सिद्धान्तमाहुः । * नेत्यादि * । * पृथग्योगकरणमिति
* । सूत्रपृथकरणां, नशब्दयोगकरणं चोत्तरसूत्रेष्वन्वयार्थमित्यर्थः ।
नचानन्दाऽमृतरूपत्वमुपासनार्थमुच्यत इति वाच्यम् । विभातीत्यस्य
विरोधात् । उपासनार्थां विभानाभावात् । नच तत् फलबोधकमि-
ति वाच्यम् । तन्मत आनन्दस्य प्रकृतिधर्मत्वेन फलताया वस्तुम-
द्यक्यत्वात् । 'मनोमयः प्राणशरीरनेता प्रतिष्ठितोऽन्ने हृद्यं सान्नि-

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

विशेषहेतुमाह । तमेवैकं जाननेनि कर्मकर्तृभावः प्रतीयते ।
अतो भेदव्यपदेशात् प्राणभृज्जीवः ॥ ५ ॥

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

जीवजडमाधारणनिराकरणाय विशेषहेतुमाह । प्रकरणं
हीदं ब्रह्मणः । ब्रह्म देवानामित्यारम्भे, स ब्रह्मविद्यामिति, ते-
षामेवैतां ब्रह्मविद्यामिच्छन्ते च ब्रह्मविद्याया एव प्रकरणात्त्व-
यवगम्यते । ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तादित्याविभिर्विस्पष्टो ब्रह्मवादः
प्रतीयते ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

सर्वस्याप्यन्यथाभावशङ्कया विशेषहेतुमाह । द्वा सुपर्णेति

ध्याय । तद्विज्ञानेन परिपश्यन्ति धीरा आनन्दरूपममृतं यद् विभाति'
इति मन्त्रे आनन्दरूपस्याऽमृतस्य विभातो विज्ञानेन दर्शनविषय-
स्वभाषणेनानन्दरूपत्वस्यात्मधर्मतायाः स्फुटत्वाच्चेति ॥ ४ ॥

भेदव्यपदेशात् ॥ * विशेषहेतुमाहेति * उक्तस्य हेतोर्मन्त्रा-
न्तरगतत्वेन प्राकरणात्कत्वात् प्रकरणस्य ब्रह्मपरतासाधकत्वं, न तु
विषयवाक्यस्य तथात्वसाधकत्वमित्यतस्तन्मन्त्रगतं हेतुमाहेत्यर्थः ॥५॥

प्रकरणात् ॥ * जीवेत्यादि * ननु यद्यपि मन्त्रगतो हेतुर्जी-
वव्यावर्तकस्तथाप्येकशब्दस्य मुख्यार्थत्वाङ्गीकारे द्वितीयसिद्धावेव-
कारस्यासङ्कुचितान्ययोगव्यवच्छेदकताया उपगन्तुमशक्यत्वात्, त-
र्मापि जानथ, ततोऽपि मुख्यमात्मानं जानथेत्येवं वचनव्यक्तावस्य
मन्त्रस्य जडजीवसाधारणता स्यादतस्तद्भावाच्च तथाहेत्यर्थः । शेषं
स्फुटम् ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ * सर्वस्येत्यादि * ब्रह्मपदस्य जीवसा-

वाक्ये, अनभ्रमन्यो अभिचाकशीतीति केवलस्थितिः परमा-
त्मनः, कर्मफलभागो जीवस्य । अतः स्थित्यदनाभ्यां जीवपर-
मात्मानावेव मध्ये परामृष्टौ । न हि सांख्यमतमेतादृशं भवति ।
अतोऽस्य वैशेषिकोपपत्तेर्विद्यमानत्वात् प्रातिलोभ्येन सर्वा उप-
स्यो दृढा इति द्युभ्वाद्यायतनं भगवानेवेति सिद्धम् । यद्यपि
पैङ्ग्युपनिषदि, द्वा सुपर्णेत्यस्यान्यथा व्याख्यानं प्रतिभाति,
तदृचां प्रवेशविशेषेऽन्यथा व्याख्यानं न दोषाय । तस्मात् स-
र्वत्रक्षेत्रज्ञौ जीवब्रह्माणौ व्याख्येयौ ॥ ७ ॥

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

इदं श्रूयते । यो वै भूमा तत् सुखमिति । मुखलक्षणमुक्त्वा
भूमनो लक्षणमाह । यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति । ना-
न्यद्विजानाति स भूमेति । तत्र संशयः । भूमा बाहुल्यमाहोस्विद्
ब्रह्मेति । तत्र प्रपाठकारम्भे, ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति प्रतिज्ञात-

धारण्यत् सर्वस्य प्रकरणस्य जीवपरत्वशङ्कया तद्गतं तमाहेत्य-
र्थः । * प्रानिलोभ्येनेति * स्थित्यदनयोः प्रकरणबलाधायकत्व, तस्य
तत्पूर्वहेतुबलाधायकत्वमित्येवं वैपरीत्येन । ननु न दृढाः । द्वासुप-
र्णेति मन्त्रस्य पैङ्गिरहस्यब्राह्मणे सत्त्वक्षेत्रज्ञपरत्वेन व्याख्यानादि-
त्यत आहुः । * यद्यपीत्यादि * । * जीवब्रह्माणाविति * व्यष्टिस-
मष्टिजीवौ । अमुकमुकजीवौ वा । इदं यथा तथा गया, गुहां प्र-
विष्टावित्यधिकरणस्ये, विशेषणाच्चेति सूत्रे सम्यगुपपादितमिति,
मात्रोच्यते । एवमत्राधिकरणे, यस्यान्तःस्थानि भूनामीति वि-
चारितम् ॥ ७ ॥ १ ॥

भूमा सम्प्रसादादध्युपदेशात् ॥ विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति * इदं
श्रूयत इत्यादि * श्रूयत इति * छान्दोग्यनवमप्रपाठके सनत्कुमार-
वारदसेवादे श्रूयते । अत्र कः संशयः, कुतश्चेत्यत आहुः * तत्रोत्यादि*

त्वाद् वेदादीनां नामस्त्वमुक्त्वा ततो भूयस्त्वं वागादीनां प्राणा-
पर्यन्तानामुक्त्वा मुख्यप्राणविद्याया अवरब्रह्मविद्यात्वरूपापना-
यार्द्धपपाठकं सगाप्य ततोऽपि विज्ञानादीनामन्तरङ्गाणां सुखा-
न्तानां भूयस्त्वमुक्त्वा सुखस्य फलत्वात् तस्यैव भूयस्त्वं
वदति ।

यद्यपि, तरति शोकमात्मविवेति नारदप्रश्नाद् भूमनो ब्र-
ह्मत्वं प्रकरणाद् वक्तुं शक्यते, तथापि तस्यैवाथात आत्मादेश
इयहङ्कारादेशवदात्मादेशोऽप्यस्ति । तेनाब्रह्मत्वेऽपि प्रश्नसि-
द्धिः । तस्य सुखवाहुल्यस्य स्वे महिम्नि प्रतिष्ठितत्वं सर्वतः पू-

* वदतीत्यन्तम् * । * समाप्येति * अपह्नवनिवारणश्रावणेन
समाप्य । तथाच भूयस्त्वमुपक्रम्यान्ते, यत्र नान्यादित्यादिना
नित्यसुखभूयस्त्वमेवोपसंहरति । तस्माद् बाहुल्यं वाक्यार्थत्वेन
वक्तुं शक्यते । मध्ये च मुख्यप्राणविद्याया अवरत्वबोधनं ब्रह्म-
लिङ्गम् । बृहदारण्यके व्रतमीमांसायां ब्रह्मोपासकस्य जीवस्या-
पि मुख्यप्राणव्रतधारणस्यैवामिप्रेततया जीवापेक्षया प्राणस्योत्कर्षे
बोधिर्तेऽप्येष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदतीत्यनेन सत्यापेक्ष-
यां निकषंबोधनात् । अतो ब्रह्मापि तथा वाक्यार्थत्वेन वक्तुं श-
क्यते । अत एवं संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * यद्यपीत्यादि * । *
तस्यैवेति भूमन एव । अयमर्थः । यद्यप्यत्र भूयस्त्वं प्रकृतं, तथा-
प्यस्य वाक्यस्यात्मज्ञानार्थकनारदप्रश्नेन प्रवृत्तत्वादात्मैव प्रकरणां ।
स एवोपसंहारोऽपि भूमत्वेन निश्चायितोऽस्मृत्त्वेन विशेषितश्चात
उपक्रमापसंहाररूपात् प्रकरणाद् भूमनो ब्रह्मत्वं वक्तुं शक्यते ।
तथाप्युपान्ते, अघानोऽहङ्कारादेश इतिवदथात आत्मादेश इत्या-
दिनोक्त आत्मादेशोऽप्यस्तीत्यहङ्कारादेशे सर्वत्र विद्यमानत्वेन स-
र्वत्वेन च भूयस्तयोक्तस्याप्यहङ्कारस्य तदुपहितस्यात्मनो वा यथा न
ब्रह्मत्वं तथा आत्मादेशे तयोक्तस्य केवलस्यात्मनोऽपि न ब्रह्मत्वम् ।
आत्मा चात्र सुखस्य स्वरूपमेव । पूर्वाधिकरणोऽनासोऽपितानागन्तु-

र्णविवेकलाभेऽपि भवति, सुषुप्तावपीति तयोरेव्यतरद् ब्राह्मणम् ।
तत्राप्यन्तरङ्गत्वात् सुषुप्तिरेवात् भूमत्वेनोच्यते । न मुखबाहु-
ल्यम् । सुषुप्तिरूपमेव भूषेत्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । भूमा भगवानेव । कुतः । सम्प्रसादाद्ध्युपदेशा-
त् । सम्प्रसादः सुषुप्तिः । तस्मादधि आधिक्येनोपदेशात् । य-
द्यापि नान्यत् पश्यतीत्यादि समानं, तथापि स एवाधस्तादि-

कस्य वस्तुस्वरूपस्यैवात्मपदवाच्यताया उपगमात् । नच शोकतर-
णरूपफलभावात् प्रश्नापूर्तिः शङ्काम् । विविक्तजीवात्मज्ञानस्येव तादृ-
शसुखस्वरूपज्ञानस्याप्यात्मज्ञानत्वेनात्मविज्ञायामुक्तफलोपपत्त्या पू-
र्णत्वसङ्गेः । ब्रह्मण एवात्मत्वादिना ज्ञानस्य विश्वित्तत्वे गमकानुप-
लम्भात् । नच भूमनः स्वमाहिमप्रतिष्ठितत्वश्रावणात् तस्य च ब्र-
ह्मासाधारणत्वाद् ब्रह्मत्वं शङ्काम् । तस्यार्थस्यात्राभावात् । आ-
त्मैवाधस्तादित्यादिना तस्य सर्वत्र व्याप्तेरुक्तत्वात् सर्वतः पूर्णविषय-
लाभे सुखपूर्णतयाऽनाकाङ्क्षायां तस्य पूर्णत्वानुसन्धाने स्वप्रतिष्ठ-
तायाः सम्भवदुक्तिकत्वात् । यदि च तस्य लाभस्य प्रयामनाध्य-
त्वेन सुखवाहुल्यं नाङ्गीक्रियते तदा सुषुप्तिरस्तु । तत्रापि न कञ्चन
कामं कामयत इति तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्त इत्यादि-
श्रावणात् । अत उभयोरभ्ये यदुचितं तदङ्गीकार्यमिति तथेत्यर्थः ।
सिद्धान्ते व्याकुर्वते * उच्यत इत्यादि* । *सम्प्रसादः सुषुप्तिरिति*
बृहदारण्यकेऽस्ति । स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे म्त्वा चरित्वे-
ति । सम्यक् प्रसादोऽस्मिन्निति व्युत्पत्त्या सम्प्रसादः सुषुप्तिः । तत्र
यद्वैतत्र पश्यतीत्यादिनाऽन्यदर्शनाद्यभाव उच्यत इति, नान्यत् प-
श्यतीत्यादि सुषुप्त्या समानम् । तथापि, स एवाधस्तादित्यादिनो-
क्ता सर्वत्र व्याप्तिः सर्वत्वं च ततोऽधिकमुच्यते । तत्र सङ्गतं भव-
त्वान्मशब्दस्य मुख्यवृत्तता च त्रियुज्यते । नच भावार्थप्रत्ययं प्रक्रम्य,
बहोर्लोपां भू च बहोरिति पाणिनीयसूत्रे व्युत्पादितां भूमशब्दां
नानात्वं बाहुल्यं वा वक्ष्यति । तत्रापि प्रकृते, यदल्पं तन्मन्मर्थमिति
श्रावणात् संख्यां परित्यज्य बाहुल्यमेव वदिष्यति । स च धर्म एव,

त्यादिना तु ततोऽप्यधिकवर्मा उच्यन्ते । न हि सुषुप्तेः सर्वत्वा-
दिधर्माः सम्भवन्ति । आत्मशब्दश्च मुख्यतया परिशृहीतो भ-
वति । भावशब्दस्यापि सर्वत्वाद् भगवति वृत्तिरदोषः । तस्माद्
भूमा भगवानेव ॥ ८ ॥

न तु ब्रह्मेति शङ्कनीयम् । भगवतः सर्वत्वस्यात्र ध्रावणेन सर्वत्वाद्
भावशब्दस्यापि भगवति वृत्तिरदोषः । सर्वशब्दधीजभूतप्रणवार्थ-
त्वेन तत्रैव सर्वेषां मुख्यवृत्तत्वाच्चेति । तस्माद् भूमा भगवानेवेति
सिद्धमित्यर्थः ।

अत्र संशयोपन्वासे प्रथमकोटौ शङ्करभास्करमध्वाचार्याः शै-
ब्य प्राणमाहस्य सुषुप्तौ तस्य जागरणात् सम्प्रसादत्वं तस्याहुः ।

तद्विज्ञानेन्द्रमिधुणैवं दृश्यते । प्राणस्य सुखरूपताया एवा-
सम्भवेन संशयासम्भवात् । तस्मिन् प्रकरणे प्राणादाधिक्योपदे-
शाभावात् सम्प्रसादशब्दस्य प्राणावाचकत्वाच्च । श्रुतौ सम्प्रसाद-
शब्दो जीवे सुषुप्ताख्यतदवस्थायां च दृश्यते । स एव सम्प्रसादो
ऽस्माच्छरीरात् समुत्थायेति, स वा एव यतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा-
च्चरित्वेति । तत्र जीवे सम्प्रसादस्मैपाधिकतया धर्मधर्म्यभेदेनौपा-
चारिकः । सुषुप्तावस्थायां तु प्रतिक्षणं सत्त्ववृद्ध्या सम्प्रसीदति चि-
त्तमस्यामिति व्युत्पत्त्या यौगिकः । प्रसादप्रीत्योः पर्यायत्वात् सुख-
एव सम्प्रसादशब्दो मुख्यः । सत्त्वे तु प्रसादरूपिणि सकलस्मृतिषु
प्रसिद्ध एव सम्प्रसादशब्द इति । प्राणे च सम्प्रसादशब्दो न कापि
दृश्यत इति सम्प्रसादशब्दस्य प्राणार्थत्वोपवर्जनमनुचितमिति ।

अत्रापि कश्चिद् विशेषः । क्रमसंक्रमशब्दयोरिव प्रसादस-
म्प्रसादशब्दयोरपि नैकार्थत्वम् । अतः सम्प्रसादशब्दः सुखविशेष-
यौगिक एव । सत्त्वे तु स्मृतावपि न प्रसिद्ध इति तदनुपन्यासादेव
ज्ञायते । सुषुप्तौ च न प्रतिक्षणं सत्त्ववृद्धिः । तस्यास्तामसावस्था-
त्वात् । ततोऽभिभूतः सुखरूपमेतीति श्रुतिः सत्सम्पत्तिमेव वदती-
ति न तथापि तथात्वसिद्धिः । जागरणं तु ज्ञानप्रधानेन सत्त्वेनेति मम
प्रतिभाति ।

रामानुजाचार्यास्तु संशये भूमगुणविशिष्टं प्रत्यञ्चं प्रथमकोटौ

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

नान्यत् पश्यतीत्यादयोऽपि धर्मा ब्रह्मणि न विरुद्ध्यन्ते ।
स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति न्यायेन । यत्र हि
द्वैतमिव भवतीत्यादिश्रुत्या उभयत्राम्नानात् । अन्यादर्शनादयो

निक्षिप्य प्राणसहचारित्वाद्ब्रह्मोपक्रमंशानुपक्रमोपक्रमं तस्य चेतनत्वं
निश्चित्य प्राणशब्दवाच्यत्वं चाङ्गीकृत्य सूत्रव्याख्याने तस्यैव सम्प्र-
सादत्वमुक्तश्रुत्याऽऽहुः । तद्युक्तमेव । ससमीतपुरुषेण सुषुप्ताविव
षष्टीतत्पुरुषेण जीवेऽपि योगस्य सत्त्वात् । सिद्धान्तं तु जीवापेक्षया
प्राणोत्कर्षस्य बोधनाङ्गीवस्यापि निवृत्तस्तत्सम्प्रसादतन्ममकत्वात्रा-
भावाच्च तदनुल्लेखः ।

त्रिषयवाक्ये तु रामानुजमध्वभास्कराचार्या मिथुशैवौ च,
यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादेर्भूमार्तिरिक्तयावद्दर्शननिषेधां नार्थः । किन्तु
निरवधिसुखरूपे ब्रह्मण्यनुभूयमाने ब्रह्मस्वरूपतद्विभूत्यन्तर्गतत्वात्
हृत्स्नस्य वस्तुजानस्यैश्वर्यविशिष्टब्रह्मभिन्नत्वेन न पश्यतीति । एत-
देवोपपादयति वाक्यशेषः, स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान इ-
त्यादिः । 'न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोन दुःखताम् । सर्वं
हि पश्यः पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वंश' इति मन्त्रश्च । इदं चास्मा-
कमप्यभीष्टम् ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ननु भवतु सम्प्रसादाद् भूमन् आधिक्योपदे-
शस्तथापि भूमजिज्ञासया प्रश्नं भूमलक्षणत्वेन, यत्र नान्यत् पश्यती-
त्यादिवाक्यमुच्यते । तत्र योऽन्यदर्शनादिनिषेधः स तु सुषुप्तेरसा-
धारणः । तद्वितरल्लक्षणं तु नेहोच्यते । भूमन् इति भूमपर्यन्ता अ-
न्यविद्याऽस्तु । ततो भूमाधारमारभ्यात्मविद्येति शङ्कायामिदमुच्य-
ते ॥ धर्मोपपत्तेरिति ॥ तदेतद् व्याकर्तुं गृह्णन्ति । * नान्यदित्यादि *
कुतो न विरुद्ध्यन्त इत्याकाङ्क्षायां विभजन्ते * स्वाप्ययेत्यादि * ।
यथाऽस्मिन् सूत्रे ब्रह्मधर्माविर्भावः स्वाप्ययसम्पत्त्योर्नियतः । मध्येव
सकलं जातमित्यादिवाक्यानुरोधात् । अन्यत्रानियत इति वामदेव-
सूत्रे व्युत्पादितम् । तेन न्यायेनान्यदर्शनाद्यभावोऽपि मैत्रेयीब्राह्मणे,

भगवति न विरुद्ध्यन्ते । चकारात् फलं तस्यैवोपपद्यत इत्याह ।

स वा एष एवं पश्यन्नित्यादिना सहस्राणि च विशतिरि-
त्यन्तेन । तेन भूमा ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

गार्गीब्राह्मणे कस्मिन्नु खल्वाकाश आंतश्च प्रोतश्चेति ।
स होवाच एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्सस्थूलमन-

स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्राप्त उदकमेवानुषिलीयेत नाहास्योद्-
ग्रहणायेव स्याद् यतो यतस्त्वादहीन लवणमेवेतदित्येकीभावदशा-
यां, यद्वैतन्न पश्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यन्ति, न हि द्रष्टु-
र्दृष्टेर्विपरिहापो विद्यतेऽविनाशित्वात्प्राप्ति तु ततोऽन्यद्विभक्तं यत्
पश्येदित्यविभागदशायां चेत्युभयत्रात्मनाद्दशाद्वये नियतः । यत्र
नान्यत् पश्यतीति वाक्योक्तस्तु भूमविद्यायामनियतः । न पश्य
इति मन्त्रे, सर्वे हि पश्यः पश्यतीति वाक्यानुरोधाद्, यस्मिन् वि-
दिते सर्वे विदितं भवतीत्यादिवाक्यानुरोधात्तत्त्वार्थः । अत एते-
ऽन्यादर्शनादयो धर्मा भगवति न विरुद्ध्यन्तेऽतो लक्षणंऽतिव्या-
प्यभावाद् भूमविद्या ब्रह्मविद्या, नान्यविद्येत्यर्थः । एतदेव वि-
ज्ञादयन्ति । * चकारादित्यादि * । * तस्यैवेति * अविभागद्रष्टुः ।
प्रलये संज्ञाभावात् स्वेन रूपेण द्रष्टृत्वाभावादिति । इदं सर्वं तृती-
याध्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे व्युत्पाद्यमनोऽत्र नोच्यते । फलं किं-
मित्यत आहुः । * स वा इत्यादि * । तथा चेदमविभागदशागमक-
मित्यर्थः । एवञ्जानेनाधिकरणेन बहिवर्गानस्याप्यानन्दमयत्वं सा-
धितम् । तथानन्दमयाधिकरणोक्तस्यानन्दमयत्वस्य बुद्धिवृत्तिरूप-
सुषुप्तिधर्मत्ववारणां कृतमतः प्रसङ्ग एव सङ्गतिः । तथा येन सर्व-
मिदं ततमित्यपि साधितम् । सर्वस्य विस्तारस्य सुखप्रयुक्तत्वादि-
ति । भक्त्या लभ्यस्त्वनन्ययेति तु साधनाध्याये विचार्यम् ॥ ९ ॥ २॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ विषयादिकमुपन्यस्यन्ति * गार्गीब्रा-
ह्मण इत्यादि * । अत्र प्रथमे ब्राह्मणे, यदिदं सर्वमप्लोतं च प्रोतं च

ष्वित्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किगक्षरशब्देन पदार्थान्तरं, ब्रह्म वेति ।

तत्राचेतनमाधारणपाद् वर्णतुल्यत्वादाकाशवदस्याप्यब्रह्म-
त्वमेव । द्युभ्नाद्यायतनविरोधस्तु तुल्यः । अत एवागनार्थता अ-
दृश्यत्वाद्यधिकरणेन । न हि तत्र विरुद्धधर्मा आशङ्क्य निरां-
क्रियन्ते । अनोऽचेतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवादस्यासमाप्तत्वाद्वाग्रहा-
विष्टत्वात् प्रष्टुः स्त्रीत्वाच्च, स्मरो वा व आकाशाद्गयानितिवत्
कयाचिदुपपत्त्या स्मरणकालभूतमूर्क्षमप्रकृतिजीवविशेषाणामन्य-
तरपरिग्रह इति वक्तव्यमुपासनार्थम् । अत्र हि प्रापञ्चिकसर्वध-
र्मराह्यं ब्रह्मधर्मत्वं च प्रतीयते । तदुपासनार्थत्व उपपद्येत ।
ब्रह्मत्वपरिग्रहे तु वैयर्थ्यमेव । उपदेष्टृत्वाभावात् । तस्मादक्षर-
मन्यदेव ब्रह्मधर्मत्वेनोपास्यमित्येवं प्राप्ते ।

धूमिमन् वाऽऽप ओताश्च प्रोताश्चेत्यादिप्रश्नोत्तरैरबाधाकाशान्तरिक्ष-
लोकद्युलोकार्दत्यलोकचन्द्रलोकनक्षत्रलोकदेवलोकगन्धर्वलोकप्रजा-
पतिलोकब्रह्मलोकपर्यन्तं पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरस्मिन्नोत्तप्रोतत्वं निरु-
प्य पुनः प्रश्नान्तराभावार्थं, मा ते मूर्क्षा व्यपतदनतिप्रश्न्या वै
देवता अति पृच्छासि गार्गी मातिप्राक्षीरित्युक्तम् । तत आरुणिसं-
वादोत्तरं पुनरपि गार्गी प्रपच्छ । यदूर्ध्वं याञ्चवत्क्य दिवो यदवाक्
पृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद् भूतं च भवञ्च भविष्यञ्चे-
त्याचक्षते कस्मिंस्तदोने च प्रोतं चेति । तत्र आकाश इत्युत्तरे, पुन-
राकाशावशेषके ओनप्रोतत्वप्रश्ने, एतद्वैतदक्षरं गार्गीत्याद्युत्तरम् । सो-
ऽत्र विषयः । तत्राक्षरशब्दे संशयः । किं पदार्थान्तरं ब्रह्म वेति । अत्र
पदार्थान्तरपदेन जडजीवयोर्ग्रहणम् । तत्र ओतप्रोतत्वं विकारित्वा-
पादकनया जडलिङ्गम् । अमृताक्षरं हरः, क्षरात्मानाधीयते देव एक
इति श्रुत्यन्तरे अक्षरपदं जीवबोधकतया प्रसिद्धं जीवलिङ्गं, प्रशासनं
च ब्रह्मालिङ्गमिति त्रिष्वपि बीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्राचेतने-
स्यादि * । ओतप्रोततया विकारित्वेनाचेतनसाधारणयात् । अहं त्वा

उच्यते । अक्षरं परमात्मैव । कुनः । अम्बरान्तधृतेः । श्रुतिं
 च्याख्याय सिद्धं हेतुमाह । अत्रैक एव प्रश्न उत्तरं चैकम् ।

याह्वलक्ष्य यथाकःशयो वा वैदेहो वोप्रपुत्र उज्यं धनुरधिज्यं कृत्वा
 झौ बाणावन्तौ सपत्न्यातिव्याधिनी हस्ते कृत्वोपासिष्ठदेवमेवाहं त्वां
 द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपांस्वामिति द्वयोः प्रश्नयोः क्लृप्तजनकतया प्रथम-
 प्रश्नोत्तरभूताकाशवदस्य द्वितीयप्रश्नोत्तरभूतस्याक्षरस्याप्यब्रह्मत्वमे-
 व । किञ्च । यस्मिन् योः पृथिवी चान्नरिक्षमोतमित्यत्र यथोतत्वं प-
 दार्थभेदेन भारवाहकत्वमवगमयत्येवमत्र प्रातत्वमपि, मायि सर्वमिदं
 प्रातं सूत्रं मणिगणा इवेति स्मार्तदृष्टान्ताद् भारवाहकत्वमेव गमयि-
 ष्यतीति घुञ्वाद्यायतनत्वेन विरोधाऽपि तुल्यः * तत्रैवात्रापि समानः
 । किञ्चादृश्यत्वाद्यधिककरणे अक्षरस्य ब्रह्मरूपतायाः सुविचारित-
 त्वात् किमनेनाधिकरणेन । अतः पृथग्विचारादेव विषयभेदो-
 ऽवसीयत इति न तेनास्य गतार्थता । न हि तत्र त्रिरुद्धधर्मा आशङ्क्य
 निराक्रियन्ते । अत्र तु ते तथा क्रियन्त इति सिद्धो विषयभेदः ।
 अतो विषयभेदाच्चतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवाद्स्वरूपसंवादेऽन्तर्गामि-
 निरूपणेनैव समाप्तत्वात् प्रष्टुर्गोपीरूपस्याग्रहाविष्टत्वेन स्त्रीत्वेन च ब्र-
 ह्मविद्याभ्रवणेऽनधिकारित्वाद् अत्र, स्मरो वा आकाशाद् भूयानित्यत्र
 यथा आकाशं भाग्यत्वेन गृह्यतः स्मरणस्य तद्गव्याप्या गृह्यत्वयोगेन
 भूयस्त्वं, तथा, अहनुत इति, न क्षरतीति वा योगेन कयाचिदुपपत्त्या
 स्मरस्याद्यन्मतमस्याच्चेतनस्य जीवविशेषस्य घोपासनार्थं परिग्रह इति
 चकड्यम् । यत् पुनरत्राक्षरंऽस्थूलादिवाक्यैः प्रापञ्चिकधर्मराहित्यं
 प्रशासनरूपब्रह्मधर्मवत्त्वं च प्रतीयते, तत्पासनार्थम् । नचात्रैतदनु-
 दोधेन ब्रह्मैव वाक्यार्थं इति युक्तम् । प्रष्टुर्ब्रह्मभ्रवणानधिकारस्योपपा-
 दितत्वेनात्र वक्तुरूपद्वेष्टत्वाभावाद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तेरिति । सिद्धान्तं
 व्याकुर्वन्ति * उच्यत इत्यादि * । नम्बरान्तधृतेर्विषयवाक्ये अह-
 इवमानतया तस्याक्षरे वक्तुमशक्यत्वात् स्वरूपासिद्धोऽयं हेतुरित्या-
 शङ्क्याहः । * श्रुतिमित्यादि * तथाच तात्पर्यसिद्धत्वाच्च स्वरूपासि-
 द्ध इत्यर्थः । तात्पर्यसिद्धत्वं व्याकुर्वन्ति * अत्रैक इत्यादि * । यद्यप्यत्र

आकाशस्यावान्तरत्वमेव । तेनाम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विधारकः परमात्मैव । द्युभ्वाद्यायतनसिद्धो धर्मोऽत्र हेतुः । न तदश्नोति कश्चेति मुख्यतया परिगृहीतो भवति । अन्यथा मूर्ध्नो विपतनं च भवेत् । न ह्यन्यः सर्वाधारो भवितुमर्हति । परोक्षेण ब्रह्मकथना-
ऽर्थमक्षरपदमन्यनिराकरणार्थं तद्धर्मोपदेशश्च । तस्मादक्षरं पर-
मात्मैव ॥ १० ॥

इहाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्थामिति द्वौ प्रश्नौ प्रतीयेते, तथापि पूर्व-
ब्राह्मणे यथा तावत्सु प्रश्नेषु कृतेष्वपि न प्रश्नपरिसमाप्तिरेवम-
त्राकाशप्रश्नेऽपि, ततः कस्मिन् वा आकाश ओतश्च प्रोतश्चेति प्रश्ने
आकाश एवेत्युक्त्वा तमाकाशमक्षरत्वेन निगमयत्येतद्वै तदक्षरमि-
ति । एतत् त्वत्कृतद्वितीयप्रश्नोत्तरभूतं यदाकाशं तदक्षरमित्येवं व-
चनव्यक्तेः । अत आकाशस्याप्यवान्तरत्वमेवेति पूर्वब्राह्मणे सर्वपा-
दोक्तां पृथिवीमारभ्यात्र प्रथमं य आकाश उक्तस्तदन्तानां या धृ-
ति वारणं तेन हेतुना अम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विशेषेण परान-
पेक्षतया धारकः परमात्मैव । अयमर्थः । पूर्वब्राह्मणे अब्वाप्यनन्त-
रमाकाशस्योक्तत्वेऽप्यत्र पुनर्यदाकाशकथनं, तन्न भूताकाशपरम् ।
किन्तु भूतसूक्ष्मकालप्रकृत्यन्यतमं यद् वस्तु तत्परम् । तच्च मतान्तरे
पदार्थान्तरम् । सिद्धान्ते तु प्रथमं कार्यं तत् । ततोऽधिको धारको न
जीवविशेषांपि भवति । उक्ताकाशोत्प्रोतत्वस्य जीवे काप्यसिद्ध-
त्वात् । एवं जडजीवयोर्निवृत्तौ तद् ब्रह्मकार्यत्वेनैव निश्चीयते । पुन-
र्धिचारस्तु विरुद्धधर्माधारत्वसमर्थनायेति प्रागेवोक्तम् । पदार्थ-
भेदस्तु प्रोतत्वमात्रेणैव, न त्योत्प्रोतत्वेन । तस्योपादानकार-
णतागमकत्वात् । 'नैतच्चित्रं भगवति ह्यनन्ते जगदीश्वरे । ओत-
प्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्ग यथा पट' इति श्रीभागवतवाक्येन तथा
निश्चयात् । नातो भारवाहकत्वापत्तिः । अत्र, न तदश्नोतीत्यस्य वि-
करणव्यत्ययेन भोजनार्थग्रहणेऽन्यैकर्तृकतन्निषेधः पुरुषभोग्यां प्र-
कृतिं व्यावर्तयति । अन्यकर्मकतन्निषेधश्च सर्वभक्षवितारं कालम् ।
पदव्यत्ययेन व्याप्यर्थग्रहणे तु द्वावपि निषेधौ व्यापकत्वं तदभावं
च बोधयन्तौ विरुद्धधर्माश्रयत्वं वस्तुपरिच्छेदराहित्यं च तस्य स-

मर्थयतः । अतो, न तदश्रोतीत्यादिना ब्रह्मापेक्षयाधिकस्य ब्रह्मापेक्ष-
यान्यस्य च निराकरणेन, शुभवाचायतनाधिकरणे सिद्धस्य तत्स्वरू-
पात्मकतया तद्धारकत्वस्य हेतोर्मुष्यतया मूर्द्धविपाताभावाय परि-
गृहीतत्वात् । नच श्रोतृदोषादवक्तव्यत्वम् । तस्यास्तथात्वेऽपि ब्र-
ह्मवित्त्वेनाधिकारित्वात् । पूर्वमतिप्रश्ने ब्रह्मज्ञत्वाभावसम्भावनया
मूर्द्धविपातस्योक्तत्वेन गार्ग्या अब्रह्मवित्त्वे उक्तप्रश्नान्मूर्द्धविपतनं च
भवेत् । ननु न जातमतस्तस्या अधिकारित्वेन तां प्रत्युपदेशो नायुक्त
इति सर्वाधारत्वेनात्र ब्रह्मैवोपदिश्यते । न ह्यन्वो निरङ्कुशः सर्वा-
धारो भवितुमर्हतीत्युक्तत्वात् । नन्वेवं सति ब्रह्मपदस्य कुतो नांक्ति-
रिति शङ्क्यम् । परोक्षेण कथनार्थमक्षरपदात् । तत्रापि गमकं, न
तदश्रोति कश्चनेत्यादिना ब्रह्मभ्रमोपदेशः । अत एव ब्रह्मवाद्स्यापि
न समाप्तिः । तस्माद् वाधकानामभावात् साधकानां सत्त्वाच्चाक्षरं
परमात्मैवेत्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्यास्तु, अक्षरशब्दस्य वर्णं प्रसिद्धत्वादत्रोङ्कार
एव व्यावर्त्य इत्याहुः ।

तद्भास्कराचार्यैरेवं दूषितम् । ॐकारोऽत्र न वक्तुं शक्यः ।
अलोलहितमच्छायमित्येवमादिनिषेधानुपपत्तिरिति ।

भिन्नुणा तु द्रव्यधर्माणां स्थूलत्वादीनां प्रणवे प्रसक्त्यभावेन
तन्निषेधानौचित्याद् वर्णसामान्यवाचिनोऽक्षरशब्दस्य प्रणवरूपव-
र्णविशेषवाचिताया ॐमित्यादिविशेषणानां काप्यदर्शनाच्चेत्य-
प्युक्तम् ।

यत्तु वाचस्पतिमिश्राः । अत्र प्रधानस्य पूर्वपक्षकोटिनिक्षेपेण
परमात्मनः सिद्धान्तीकरणे अम्बरान्तधृतिरूपेण हेतुना प्रधाननिरा-
करणासम्भवः । तस्यापि सांख्यैरुपादानत्वेन सर्वाधारत्वाङ्गीकारा-
त् । अथ नाधिकरणत्वमात्रं धृतिः, किन्तु प्रशासनाधिकरणत्वात्
तदा, अक्षरं प्रशासनादिति सूत्रकारो वदेत् । तावतैव प्रधाना-
ऽपाकरणसिद्धेः । तस्माद् वर्णाक्षरनिराक्रिया सूत्रार्थः । नच स्थूल-
त्वादीनां वर्णेष्वप्राप्तेरस्थूलमित्यादिनिषेधानुपपत्तिरिति शङ्क्यम् ।
विपक्षे प्राप्तिपूर्वकत्वनियमस्याभावात् । नान्तरिक्षे न दिवीत्यग्नि-
चयननिषेधस्याप्राप्तावपि दर्शनात् । अतो न किञ्चनैतदित्याहुः ।

तन्मन्त्रम् । गत्यन्तरसद्भावे नित्यानुवादत्वाङ्गीकारस्यास-

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

ननु क्वचिद्वाक्ये विधारणं ब्रह्मधर्मत्वेनाश्रितभिसन्यत्रापि न तथाश्रयितुं शक्यते । नियामकाभावादिसत आह । सा च विधृतिरत्रापि वाक्ये ब्रह्मधर्म एव । कुतः । प्रशासनात् । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी द्यावापृथिवी विधृते तिष्ठत इति प्रशासनेन विधारणमन्यधर्मो भवितुं नार्हति । अप्रतिहताज्ञाशक्तेर्भगवद्धर्मत्वात् । तस्मादक्षरं ब्रह्मैव ॥ ११ ॥

ङ्गतत्वात् । चयनस्थलेऽपि देवप्रभृतीनां कर्माधिकारस्याऽग्रे स्थाप्यत्वात् तेषां लोकान्तरेऽपि करणसामर्थ्यसत्त्वेन तद्धारणार्थत्वात् सिद्धान्तोक्तरीत्या सुखेन प्रधानवारणसम्भवेन गत्यन्तरस्य सत्त्वादिति । अतो वृथाऽयं प्रयास इति ध्येयम् । अत्रैवं प्रयोगः सिद्धयति । अस्थूलादिवाक्योक्तमक्षरं परमात्मैव । इतराभोग्यत्व इतराभोक्तृत्वे च सत्यम्बरान्तधारकत्वात् । यन्नैवं तन्नैवमिति । अश्नोतेर्व्याप्यर्थकत्वे तु विरुद्धधर्माधारत्वे सति तथात्वादिति ॥ १० ॥

सा च प्रशासनात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति * नन्धित्यादि * । * क्वचिद्वाक्ये इति * यस्मिन् घोरिति वाक्ये । व्याकुर्वन्ति * सा चेत्यादि * श्रुतिभ्यतिरिक्तशास्त्रसिद्धं यन्मूलकारणं तदत्र विषयवाक्य आकाशत्वेनोक्तम् । तद्धारणस्यान्यधर्मत्वं न सम्भवत्येव । तथापि, मूले मूलाभावाद्मूलं मूलमिति सांख्यप्रवचनसूत्रोक्तन्यायेन द्वितीयवाक्योक्ताकाशमपि पूर्वंवाक्योक्ताकाशत्वेनाहत्य, तस्यैवाक्षरत्वं चाहत्य तस्य स्वाधारत्वेनाम्बरान्तधृतेरन्यधर्मत्वं ग्रहिलतया यदुच्यते, सा त्वयाऽन्यधर्मत्वेनाभ्युपगम्यमानापि विधृतिर्ब्रह्मधर्म एव । न हि तत् स्वसामर्थ्येन विधरति, किन्त्वेतस्यैवेति श्रुत्युक्तशासनसामर्थ्येन । यथा स्वर्गात् पततस्त्रिशङ्कोरिधिधृतिस्तिष्ठेति विद्वामित्राज्ञया जायमाना तद्धर्म एव, नै तु त्रिशङ्कोधर्मस्तद्धत् । नच 'अक्षरं प्रशासनाद्' इति सूत्रापत्तिः । ग्रहिलतयाऽन्यधर्मत्वेनापाद्यमानाया एव तद्धृतेः प्रशासनहेतुकताया ग्रहिलतावारणार्थं विवक्षितत्वेनाम्बरान्तधृतिपदस्यावश्यकतया तदापत्यभावादित्यर्थः ॥११॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

ननूक्तमुपासनापरं भविष्यतीति । तत्राह । अन्यभावव्यावृत्तेः । अन्यस्य भावोऽन्यभावः । अब्रह्मधर्म इति यावत् । तस्यात्र व्यावृत्तेः । अब्रह्मत्वे हि ब्रह्मत्वेनोपासना भवति । कार्यकारणभावभेदेन । न ह्यत्र तादृशो धर्मोऽस्ति ।

चकाराद्, यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गीत्यादिना शुद्धब्रह्मप्रतिपादनमेव, नोपासनाप्रतिपादनमिति । तस्मादक्षरं ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ १२ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * प्रशासनहेतुत्वं विधरण उपासनार्थमारोपितं भविष्यतीत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते * अन्यस्येत्यादि * कार्यकारणभावभेदेनेत्यस्य अब्रह्मत्वे हीत्यनेनान्वयः । ततश्चायमर्थः । एतद्वै तदक्षरं गार्गी अहृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ नान्यदस्ति द्रष्टृ नान्यदस्ति श्रोतृ, नान्यदस्ति मन्तृ नान्यदस्ति विज्ञात्रेतद्वै तदक्षरं गार्गी यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चेत्याकाशधर्तर्यक्षरे द्रष्टृत्वादिचेतनधर्मकथनेन धरणे जडधर्मत्वव्यावृत्तेर्धरणस्य चाकाशोत्प्रोतत्वरूपस्वरूपयोधनेन जीवधर्मत्वव्यावृत्तेरक्षरस्याब्रह्मत्वनिवृत्तावब्रह्मणि ब्रह्मत्वेनोपासनाया वक्तुमशक्यत्वादिति । युक्त्यन्तरमाहुः । * चकारादित्यादि * यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गी अस्मिंल्लोके जुहोति ददाति तपस्यत्यपि बहूनि वर्षसहस्राण्यन्तवानेवास्य स लोको भवति । यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्ग्यस्माल्लोकात् प्रैति स रूपणोऽथ यो वा एतदक्षरं गार्गी विदित्वाऽस्माल्लोकात् प्रैति स ब्राह्मण इति श्रावणं चकारेण संगृह्यत इत्यर्थः । अत्र च विरुद्धधर्माणामाशङ्क्य निराकरणानुपोद्घातः सङ्गतिः । आशङ्क्य निराकरणं च द्वितीयसूत्रे हेतोः साधनाज्ज्ञेयम् । पतेनाधिकरणेन परत्वं साधितम् । तेन स्थितिकर्तृत्वं, तदाधारत्वं च पदार्थान्तरभूते प्रधाने आशङ्क्य तत्रातिव्याप्तिनिवारितेति सैवाधिकरणसङ्गतिः ॥ १२ ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥

पञ्चमप्रश्ने, एतद्वै सखकाम परञ्चापरं च ब्रह्म यदोङ्कारस्त-
स्माद् विद्वानेतेनैकतरमन्वेति यद्येकमात्र इत्यादिना एकद्वित्रिमात्रो-
पासनया ऋग्यजुःसामभिर्वनुष्यलोकलोमलोकसूर्यलोकप्राप्तिपुन-
रागमने निरूप्यार्द्धचतुर्थमात्रोपासनया परं पुरुषमभिध्यायीत । स
तेजसि परे सम्पन्नो यथा पादोरस्त्वचेत्यादिना, परात् परं पुरि-
शयं पुरुषमीक्षत इति । तत्र संशयः । परपुरुषः परमात्मा ध्यान-
विषय, आहोस्विद् विराद् पुरुषो, ब्रह्मा वेति । तत्रामुख्यप्रवाह-
पतितत्वाद् ब्रह्मलोकं गतस्य तदीक्षणमेव च फलं श्रूयते । न हि
परमपुरुषस्य ब्रह्मत्वे तज्ज्ञानमेव फलं भवति । तस्माद् विराद्
ब्रह्मा वा अभिध्यानविषय इत्येवं प्राप्ते ।

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति । * प-
ञ्चमप्रश्न इत्यादि * । * पञ्चमप्रश्न इति * आथर्वणानां प्रश्नोपनि-
षदः पञ्चमे प्रश्ने । * ईक्षत इति * वदतीति शेषस्त्रुटिर्वा । संशय-
स्तु ध्येयविषय इत्याहुः * तत्रेत्यादि * । परापरयोरुभयोरपि प्रकृ-
तत्वं सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रामुख्येत्यादि * । अत्रोङ्का-
रेणोपायेन ब्रह्मोपासनार्थमोङ्कारस्य द्विविधब्रह्मरूपतामुक्त्वा तेन-
घायनेनैकतरमन्वेतीत्येकतरप्राप्तिं प्रतिज्ञाय साधनैक्ये कथं फल-
भेद इत्याकाङ्क्षायां भावनाप्रकारभेदस्य तत्र नियामकत्वं बोध-
यितुमेकद्वित्रिमात्रोपासनया तत्तल्लोकप्राप्तिपुनरागमने निरूप्यार्द्धच-
तुर्थमात्रोपासनया परे तेजसि सम्पत्तिं पापनिर्माकं ब्रह्मलोकप्रा-
प्तिं चोक्त्वाऽन्ते परपुरुषेक्षणं फलत्वं वदति । तत्र परपुरुषध्यान-
स्य त्रिमात्रेणाप्युक्तत्वादूर्द्धचतुर्थमात्रेण परपुरुषध्यानस्यापि तत्तुल्य-
कक्षत्वेनामुख्यप्रवाहपतितत्वात् तत्प्राप्यब्रह्मलोकस्याप्यमुख्यत्वात्
तं लोकं गतस्य यत् परपुरुषेक्षणं तत् पूर्वापेक्षया परात् पर-
स्यैवेक्षणं फलं श्रूयते । न तु सर्वतः परस्य । न हि तत्रोक्तस्य परम-

उच्यते । सः, अभिध्यानविषयः परपुरुषः परमात्मैव । कुतः । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । जीवघनात् केवलजीवाधारभूताद् ब्रह्मलोकात् पररूपपुरुषदर्शनमीक्षतिः । तस्याः कर्मत्वेन व्यपदेशादुभयोः कर्मणोरेकत्वमपरं त्रिमात्रपर्यन्तं निरूप्य परं ह्यग्रे निरूपयति । तथैव च श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादि ।

अभिध्यानस्य हि साक्षात्कारः फलम् । अतः फलरूपज्ञानस्य

पुरुषस्य ब्रह्मत्वे तज्ज्ञानमेव फलं भवतीति वक्तुं शक्यते । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यादिश्रुत्यन्तरे तत्प्राप्तेः फलत्वेनोक्तत्वात्, सोऽऽनुत्त इत्यादिना विवरणाच्च । अतस्तस्मात् फलरूपात् तात्पर्यलिङ्गात् परमात्मनो वक्तुमशक्यत्वेन विराड् वा, तदभिमानो ब्रह्मा वा ध्यानविषयः । नच जीवघनादिति परविशेषणानन्वयः । अत्र ल्यब्लोपपञ्चम्या पूर्वैभ्यः परं जीवघनं प्राप्य पुरिशयमित्यन्वयेन परविशेषणत्वाभावादिति प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते । * उच्यत इत्यादि * । * जीवघनादित्यादि * । जीवानां केवलानां मुक्तानां घनः पिण्डीभावो यत्र तादृशात् केवलजीवाधारभूताद् ब्रह्मलोकादक्षरात् । * उभयोः कर्मणोरेकत्वमिति * ध्यानेक्षणकर्मणोरेकविषयत्वम् । तद्विवृण्वन्ति * अपरमित्यादि * तथाच पूर्वं द्वे ब्रह्मणी उक्त्वा, अकारेणैकतरमन्वेतीत्यादिना अपरं ब्रह्म त्रिमात्रपर्यन्तं निरूप्य, परं ब्रह्म ह्यग्रे निरूपयति । यदि तन्न निरूपयेत् प्रतिज्ञा न पूर्येत । तथैव चाग्निमे श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादिना मात्रान्नयस्य मृत्युमन्वादि कमुक्त्वा सृग्भिरेतमिति द्वितीयमन्त्रे, सामभिर्यत् तत् कचयो वेद्यन्त इति त्रयीमयं तृतीयमात्राफलं निरूप्योत्तरार्द्धे तमोङ्कारेत्यादिना यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं चेति फलान्तरं न वदेत् । नच जीवघनादित्यादौ ल्यब्लोपे पञ्चम्यापि । तथा सति प्राप्तौ जातायामीक्षणस्यार्थादेव सिद्ध्या वाक्यवैयर्थ्यमित्याशयेन युक्त्यन्तरमाहुः । * अभिध्यानस्येत्यादि * नन्वस्मिन् पादे आधाररूपस्वरूपस्य निरूप्यत्वाद् च तस्या अ-

विषयत्वात् परपुरुषः परमात्मैव । मन्दशङ्कानिवृत्त्यर्थमेवेदं सूत्रम् ।
अत्र सर्वसङ्करवादिनामन्यथा पाठो भ्रमात् । तत्रापि विचार-
स्तुल्यः ॥ १.३ ॥

दर्शनादेतत्सूत्रप्रणयनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * मन्देत्यादि *
परं ब्रह्म न दृश्यमिति मन्दशङ्कानिवृत्त्यर्थमित्यर्थः । एतेन प्रसङ्गः
सङ्कतिरित्यपि बोधितम् । तेन बुद्धिस्थानात्मिकाऽधिकरणसङ्कतिरपि
बोधिता । आधारत्वं तु परायणपदादेव प्राप्यत इति न दोषः । ननु
शङ्कराचार्यैः पुनरेतत्त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्या-
यीत स तेजसि सूर्ये संपन्नः स सामभिरुन्नीयते ब्रह्मलोकमिति पा-
ठाऽङ्गीक्रियते । न तु, सामभिरुन्नीयते सूर्यलोकं स सूर्यलोके विभूति-
मनुभूय पुनरावर्तते यः पुनरर्द्धचतुर्थमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं
पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि परे सम्पन्न इति सोऽण्वैभिरुन्नीयते
ब्रह्मलोकमिति पाठोऽतोऽस्याधिकत्वात् पूर्वोक्तिरितिकोऽर्थ इत्याशङ्का-
यामाहुः । * अत्र सर्वसङ्करेत्यादि * इदानीन्तनपुस्तकेष्विदानीन्त-
नेष्वध्येतृष्वप्येतस्याधिकपाठस्य दर्शनात् तिष्ठणामपि मात्राणां मृ-
त्युमन्वेन तौल्यात् साधनवैजाल्याभावे फलवैजाल्यस्यानुपपन्नत्वा-
न्माण्डूक्यादौ तुरीयोपासनार्थमर्द्धमात्रोक्तिदर्शनाच्च तेषां तथा पाठो
भ्रमादेव । नच विचारवैसादृश्यम् । तत्रापि पाठे विचारस्तुल्य इति
न दोष इत्यर्थः । एवं भास्कराचार्याञ्जीकृतपाठेऽपि द्रष्टव्यम् ।

अत्र माध्वाः, सदेव सौम्येति छान्दोग्यवाक्यं विषयत्वेनोप-
न्यस्य कारणतया सच्छब्देनोच्यमानं किं प्रधानमुत विष्णुरिति सन्दे-
हे, बहु स्यां प्रजायेयेति सतो बहुभावाख्यविकारभ्रवणाद्, विष्णोस्तु,
अविकारः सदा शुद्धो नित्य आत्मा सदा हरिरितिवाक्येनाप्रविकारि-
त्वबोधनात् प्रधानमेवेति प्राप्तौ, तदैक्षत बहु स्यामितीक्षणरूपं यत् कर्म
चेतनकर्तृकेक्षणक्रिया तदव्यपदेशात् सत्पदवाच्यः स विष्णुरेव ।
नच बहुभावोक्तिविरोधः । अजायमानो बहुधा विजायत इति भृश-
न्तरोक्त स्वरूपबहुत्वेनैव तदुपपत्तेरिति व्याचक्रुः ।

तच्चिन्त्यम् । ईक्षतिमात्रप्रयोगेऽपि क्रियात्ववैशिष्ट्यबोधस्युक्त-
तया कर्मपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्चाक्षेक्षणक्रियायां कर्मत्वेनान्वीय-

मानस्य बहुभवनस्य स्वरूपवदुत्वादेव चारितार्थ्ये, प्रजायेयेत्याकारान्तरोल्लेखस्यापि वैयर्थ्यप्रसङ्ग इत्यपि ध्येयम् ।

विज्ञानेन्द्रभिक्षुस्तु शङ्कराचार्योक्तं विषयवाक्यपाठं तद्वीत्या-
धिकरणरचनां चोपन्यस्य तन्नोदाहृतवाक्यस्थां त्रिमात्रप्रणवेनो-
क्तामुपासनामुत्तरस्मिन् प्रश्ने, तिस्रो मात्रा मृत्युमत्यः प्रयुक्ता इत्य-
नेन विनिन्द्य तुरीयास्थस्यामात्रस्य परब्रह्मण उपासनां तत्रैव प्रश्ने
वक्ष्यति, नातः परमस्तीति प्रशंसापूर्वकम् । अतोऽवधार्यते, पञ्चमे
प्रश्ने परब्रह्मोपासनां न विद्धातीति । किञ्च । यदभिध्यायति तत्
साक्षात्करोतीति सामान्यत एव प्राप्ततया तद्वचनं व्यर्थमतः पञ्च-
मप्रश्ने कार्यब्रह्मोपासनायाः परब्रह्मदर्शनं फलमुक्तमित्येवं तदबोध-
रूपं दूषणमुक्त्वा षष्ठ्यप्रश्नस्थस्य स इतिशब्दस्य सूत्रे प्रत्यभिज्ञायमा-
नत्वात् तन्नत्यम्, इहैवान्तः शरीरे स पुरुषो यस्मिन्नेताः षोडशक-
लाः प्रभवन्तीति वाक्यं विषयत्वेनोदाजहार । स जीवः, परमात्मा
वेति संशये, सः, सशब्देनोक्तः पुरुषः परमात्मैव । कुतः । ईक्षतिक-
र्मव्यपदेशात् । स ईक्षाञ्चक इति वाक्यशेषे सशब्देन परामृष्टस्य य-
थोक्तपुरुषस्य ईक्षणरूपकर्मकथनाद् गौणकर्मणां प्राणादीनां वा कथ-
नात् । नहीदं प्राणादिषोडशकलासृष्ट्यर्थमीक्षणं जीवस्य सम्भवति ।
ईक्षायाः करणादीनां तदानीमभावादित्येवं सौत्रं हेतुं द्विधा व्या-
चक्ष्यौ ।

अत्रापि पूर्वव्याख्याने सूत्रस्थकर्मपदवैयर्थ्यमेव दोषः । द्वि-
तीये तु कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रति-
ष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति श्रावितस्य मुख्यस्यैक्षतिकर्मणस्त्यागः स्वयमेव
बोधित इति स एव दोषः । तिस्रो मात्रा इति निन्दावाक्यं च पञ्चम-
प्रश्नस्थमेव, न तु षाष्ठमित्यपि ।

शैवस्तु शङ्कराचार्योक्तमेव विषयवाक्यमुपन्यस्य, परमेश्व-
रोऽन्यो वेति संशये, ईक्षतिविषयः परमेश्वर एव । उत्तरत्र, तमो-
ङ्कुरेणायतनेनान्वेति विद्वान् यस्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं पराय-
णं चेति तदसाधारणशान्तत्वादिधर्मव्यपदेशादिति व्याचक्ष्यौ ।

तदप्यसङ्गतम् । हेतोरसौद्वत्वात् । तद्वर्माधिकरणेनैव ग-
तार्थतयाधिकरणवैयर्थ्यापाताच्च । सूत्रे हेतुशरीरे प्रविष्ट्येक्षति-
कर्मण ईक्षतिविषयत्वेन पक्षतयाङ्गीकाराच्च । विशेषतस्तु प्रहस्त

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेद्म दहरोऽस्मि-
न्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वा व विजिज्ञासितव्यमि-
त्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किं जीवोऽन्वेष्टव्यो ब्रह्म वेति ।

एष दत्तोत्तर इत्युपरभ्यते ॥ १३ ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ विषयवाक्यमाहुः । * अथ यदिदमित्या-
दि * । * भूयत इति * छान्दोग्ये दशमप्रपाठकारम्भे भूयते ।
संशयमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अत्र हि ब्रह्मपुरे शरीरे दहरपुण्डरीकं
हृदयकमलं वेद्म । तस्मान्तर्दहरस्य आकाशः । तदन्तर्यद्वर्तते तद-
न्वेष्टव्यत्वेनोपदिष्टम् । तत आकाशान्तः किं विद्यत इति प्रश्ने, या-
वान् वेत्यादिना हार्दाकाशस्य व्यापकत्वकथनपूर्वकं, तस्मिन् घा-
वापृथिव्यादिसर्वसमाधानं प्रत्युत्तरयति । तेषां च स्वेन रूपेण प्र-
त्यक्षादिसिद्धतया नान्वेष्टव्यत्वं सिद्धयतीति केन रूपेणान्वेष्टव्यता,
कस्यचिदन्वयस्य वेति । किञ्च । पुरप्रध्वंसे किमिति शिष्यत इति
प्रश्नान्तरे, नास्य जरयैतदित्यादिना ब्रह्मपुरस्य नित्यतामुक्त्वा तस्मि-
न् कामानां समाधानं चोक्त्वा, एष आत्मेत्यादिना अपहृतपाप्मत्वा-
दिगुणकमात्मानं प्रत्युत्तरयति । तेन शरीररूपादनित्याद् ब्रह्मपुराद-
न्वः सत्यब्रह्मपुररूपः पूर्वोक्तघावापृथिव्यादिरूपसर्वकामाधार एष
आत्मेत्यादिनोक्त आत्मा सत्यब्रह्मपुरत्वेन सिद्धयति । यदि च का-
मवदात्मनोऽप्याधेयत्वमुच्यते, तदा पुराकाङ्क्षा न पूर्यते । अत आत्मनः
एवातिशिष्टब्रह्मपुरत्वमिति निश्चयः । एवं सति, ब्रह्मपुरमित्यत्र यदि
षष्ठीसमासस्तदास्यात्मनो जीवत्वम् । यस्यात्मा शरीरमिति श्रुत्यन्तरा-
त् । यदि समानाधिकरणसमासस्तदा आत्मा ब्रह्मैव । अतोऽनित्य-
पुरनाशोपतिशिष्टो यो नित्यो दहराकाशरूप आत्मा, स जीवो वा,
ब्रह्म वेत्येव संशयाकारः पर्यवस्यति । न तु भूताकाशकोटैस्तत्र नि-
वेशः । उक्तरूपत्वस्य तत्राभावादिति । अत्र दहरान्तर्ध्वर्तिन उत्तरप्र-
करणे चात्मनोऽन्वेष्टव्यत्वं भाव्यते । ततश्चान्वेष्टव्यः क इत्यपि सं-
शयः । तदेतदुक्तम्, * किं जीवोऽन्वेष्टव्यो, ब्रह्म वेति । ननु तद्वि-

जीवब्रह्मवादो निर्णीयते । श्रुत्यर्थो हि निर्णेतव्यः । तद् य-
दस्मिन् वाक्ये परमार्थतो जीव एव ब्रह्म चेच्छास्त्रं च तत्रैव
समाप्तं चेद् व्यर्थमधिकरणारम्भः । इदमेव च वाक्यं, श्रुत्या वक्त-
व्यं च भवेत् । तस्मादस्मिन्नधिकरणे मुख्या सर्वसङ्करवादादिनि-
राकृतिः । किं तावत् प्राप्तम् । दहर आकाशो जीव इति । अ-
त्रावान्तरप्रकरणद्वयम् । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे जीव एवा-
ऽमृताऽभयरूपः प्रतिभाति । स्पष्टार्थं च द्वितीयप्रकरणम् । तस्मात्

ज्ञाधिकरणे आकाशशब्दोदितस्य सर्वाधारत्वब्रह्मत्वयोर्विचारितत्वात्
किंमेनेनाधिकरणेनेति शङ्कनयां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः । * जीवे-
त्यादि * उपाधिभेदाद् भेदेऽपि घस्तुतश्चैतन्यमात्रत्वाजीवामिन्नमेव
ब्रह्मेति धादौ जीवब्रह्मवादः । स सम्भवति, न वेति निर्णीयते ।
तथाचैतन्निर्णयस्य पूर्वमकृतत्वात् तदर्थमेतत्प्रणयनमित्यर्थः । ननु
किं तन्निर्णयेनेत्यत आहुः । * श्रुत्यर्थ इत्यादि * । हि यतो हेतोः
सन्द्हेनिरासायैव प्रवृत्तत्वाच्छ्रुत्यर्थो निर्णेतव्यः । तथाच तन्निर्ण-
यायैतन्निर्णय इत्यर्थः । एतेन बुद्धिस्थस्य विचारादुपोद्धातगर्भः
प्रसङ्गः सङ्गतिरिति बोधितम् । नन्वस्याधिकरणस्यैतदेव प्रयोजन-
मित्यत्र किं गमकमत आहुः । * तदित्यादि * । * समाप्तमिति *
पर्यवसितम् । * व्यर्थमिति * सामान्ये न पुंसकम् । तथाच यदि
तथा स्यात् तदोपाधिभेदस्येतरत्वाप्रयोजकत्वादाकाशतुल्यतासम्भ-
वाद्, इतरपरामर्शसूत्रव्याहत्याऽधिकरणारम्भो व्यर्थ एव स्यात् ।
एतस्यैव वाक्यस्य श्रुतिवाच्यत्वापातेन, नेति नियेधोऽपि न सम्भवेत् ।
तस्मादस्मिन्नधिकरणे जीवब्रह्मैक्यकृतसर्वसङ्करवादस्य मायावादस्य
च निराकृतिरेव मुस्या । अतोऽधिकरणसार्थक्यानुपपत्तिरेव प्रण-
यनप्रयोजनगमिकेत्यर्थः । एवं संशयाकारादिकं निश्चित्य पूर्वपक्ष-
माहुः । * किं तावदित्यादि * । * उपपादयति * अत्रेत्यादि *
अत्र दहरबोधके महावाक्येऽवान्तरप्रकरणद्वयम् । एकं दहरविद्या-
रूपं, द्वितीयमिन्द्रप्रजापतिसंवाद् रूपम् । उभयत्राप्यपहतपाप्मत्वा-

प्रथमेऽपि जीव एव तादृशधर्मवान् भवितुमर्हति । अर्थानुगुण्यमपि व्याख्येयम् । अयमेव जीवो ब्रह्म । अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेः । मैत्रेयीब्राह्मणं चानुगुणं भविष्यति । तस्य पुरं शरीरम् । तत्र हृदय-कमलं सूक्ष्मम् । तत्राराग्रमात्रो जीव एवाकाशः । तात्स्थ्यात् तद्व्यपदेश इति । अन्वेष्टव्यस्तु तस्मिन् विद्यमानस्तन्महिमा । वासनारूपेण सर्वं तत्र वर्तत इति ।

द्विगुणक आत्मैव प्रतिपाद्यः । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे चतुर्भिः पर्यायैर्जाप्रत्स्वप्रसुपुप्तमुक्तावस्थभेदेन जीवस्यैव प्रतिपादनाज्जीव-एवाऽमृताऽभयरूपः श्रावितः प्रतिभाति । तच्च प्रकरणं स्पष्टार्थम् । य एयोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति द्रष्टारमुपक्रम्य, परं त्वेव ते भू-योऽनुव्याख्यास्यामीति प्रतिपर्यायं प्रतिज्ञादर्शनात् । एवमसन्दिग्ध-स्य तस्य पूर्वप्रकरणव्याख्यारूपताया औचित्यात् । अतस्तदनुरोधेन प्रथमेऽपि जीव एवाऽपहतपाप्मत्वादिधर्मवान् भवितुमर्हति । किञ्च । यदि कश्चिदर्थः पीडयते, तदा प्रकरणान्तरं भिन्नं कल्पयेत् । अत-स्तदभावायार्थानुगुण्यमपि व्याख्येयम् । तच्चैवम् । अत्र हृदयाकाशं प्रक्रम्य, तस्य ब्रह्मपुरत्वं चोक्त्वा, तत्र, एष आत्मा अपहतपाप्मे-त्यङ्गुल्येव निद्दिश्यते । तेनायमेव जीवो ब्रह्मेति सिद्धाति । अय-मात्मा ब्रह्म विज्ञानमय इति श्रुतेश्च । एवञ्च मैत्रेयीब्राह्मणमप्यनु-गुणं भविष्यति । तत्रापि, न वा अरे पुत्राणां कामाथेत्याद्युक्तानां जीवलिङ्गानां बाहुल्येन तस्यापि जीवपरत्वात् । नचैतन्माहमेवार्था-नुगुण्यं, किन्त्वन्यदपि । तदेव भाष्ये * तस्य पुरं शरीरमित्यादिना व्याख्यातम् । * सूक्ष्ममिति * हार्दाकाशरूपम् । तस्यान्ते सु-पिरं सूक्ष्ममिति श्रुत्यन्तगात् । मैत्रेयीब्राह्मणादत्रैतावान् विशेषः । तत्र श्रोतव्यत्वादिकं जीवस्योच्यते । आत्मावारे श्रोतव्य इति श्राव-णात् । अत्र तु तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमित्याकाशान्तर्वर्तिनोऽन्वे-ष्टव्यत्वमुच्यत इति । तथा सत्यत्र तन्महिम्नोऽन्वेष्टव्यत्वम् । तदा-ह * अन्वेष्टव्य इत्यादि * । महिम्नः स्वरूपमाह * वासनेत्यादि * । तथाच वासनारूपेण तत्र विद्यमानमत्रोक्तं सर्वमेव तन्महिमेत्य-

अन्यथोभयत्र सर्वकथनं विरुद्धमापद्येत । भूतानि महाभूतानि । पुत्रादयो वा । तं चेद् ब्रूयुरित्यादिना निस्रतामुपपाद्य एष आत्मेत्यादिना तस्यैव ब्रह्मत्वमुपदिशति । तज्ज्ञानं च प्रशंसति ।

र्थः । इदमेव तापनीयेऽप्युक्तं, सर्वं सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयास्तथाप्यल्पा इति । नन्वेतद्वेश एव महिमोच्यत इति कथं हेयमत आह * अन्यथेत्यादि * यदि जीवमहिम्नो वासनारूपत्वं नोपगम्येत, तदा, यावानित्यादिनाऽन्तर्बहिश्च सर्वनिरूपणं प्रत्यङ्गविरुद्धमापद्येत । नच वासनारूपस्य सर्वस्याङ्गीकारे यथा कथञ्चिद् धावापृथिव्यादिवासनासम्भवेऽपि, सर्वे समाहितं सर्वाणि च भूतानीति भूतपदविरोधः स्यात् । न हि स्यात् सर्वा भूतानीत्यादौ भूतपदस्य जीवविशिष्टदेहावचकताया निश्चितत्वात् प्रकृते च भूतपदस्य सर्वपदेन विशेषणालोके च तत्तज्जीवविशिष्टसर्वदेहाविषयकानुभवस्य वक्तुमशक्यतया तद्विषयकवासनाया अशक्यवचनत्वादिति शङ्काम् । विशेषणीभूतस्य सर्वपदस्य वृत्तिसङ्कोचे भूतानीत्यनेन महाभूतानि पुत्रादयो वा ग्रहीतुं शक्यन्त इति तदभावात् । नन्वेतस्य जीववाक्यत्वाङ्गीकारे, तं चेद् ब्रूयुरस्मिञ्चेदिद् ब्रह्मपुर इत्यादिनोक्ता दहरनित्यता, तदन्तःस्थस्य ब्रह्मत्वोपदेशादिश्च विरुद्धोतेति शङ्कानाशमिप्रमप्रथं योजयन्ति । * तं चेदित्यादि * । * तस्यैव ब्रह्मत्वमुपदिशतीति * जीवस्यैव ब्रह्मत्वमुपासनार्थमुपदिशति । य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्यादेस्तात्पर्यमाह । * तज्ज्ञानमित्यादि * तथाच न विरोध इत्यर्थः । ननु भवत्वेवमन्यवाक्यानां सङ्कृतिस्तथापि, इमाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीत्यादेर्ग्रन्थस्य सङ्कृतिस्तु न भविष्यति । जीवान्तराणां जीवान्तरे गमनाभावात् । अहरहर्गमनकथनेन ब्रह्मणो लोको ब्रह्मलोक इति षष्ठीसमासस्योपगन्तुमशक्यतया सत्यलोकादेरविवक्षितत्वाद् ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक इति मयूरव्यंसकादिवत् समानाधिकरणसमासस्यैवाश्रयणीयतया ब्रह्मण एव तत्र विवक्षितत्वेन ब्रह्मलोकपदासङ्कृतेऽतिचेत्, तत्राह

स्वात्मज्ञानिनः कामसिद्धिं चाह । य इहेखादिना । येऽपि च वि-
रुद्धा धर्माः प्रतिभान्ति, अहरहर्गमनादयस्तेऽपि स्वकल्पितजीवानां
स्वप्रमायामनोरथादिषु तेषामेव गमनागमने प्रति । स्वातिरिक्तस्य
ब्रह्मणोऽभावात् ।

एवं लोकाधारत्वमपि । ब्रह्मचर्यञ्च तस्य साधनमिति । यो-
गश्च, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति च । तस्माज्जीव एव दहर इखेवं

*येऽपीत्यादि * । * स्वकल्पितजीवानामिति * स्वाज्ञानकल्पितजी-
वानाम् । तादृशा जीवाः कुत्र सिद्धा इत्याशङ्कनायामाह । * स्वप्नेत्या-
दि* । * प्रतिर्लक्षणे । स्वप्नादिषु तेषां जीवानां सिद्धत्वादहरहर्वाक्यं
तानेव लक्ष्यीकृत्य प्रवृत्तम् । श्रुत्यन्तरे, सता सौम्य तदा सम्पन्नो
भवतीति सुषुप्तावेव सत्सम्पत्तेर्दृष्टत्वात् । ततः पूर्वं स्वप्नावस्थायां
कल्पितजीवबाहुल्यात् । अतस्तेषामेव ते तन्नोच्येतेऽतो न तद्विरोध
इत्यर्थः । नन्वेवं कल्पने किं बीजमत आह * स्वातीत्यादि * । तत्
त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्म, स यो ह वै तत् परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भव-
तीत्यादिश्रुत्यन्तरे तथैव सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु तथापि, य आत्मा
स सेतुर्विभूतिरेषां लोकानामसम्भेदायेति लोकाधारत्वं यदुक्तं तस्य
कथं सङ्गतिरित्यत आह * एवमित्यादि * यथा गन्तारोऽज्ञानकल्पि-
तास्तद्ब्रह्मलोका अपीति तादृशतदाधारत्वमपि नासङ्गतमित्यर्थः ।
नन्वग्रे, तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुचिन्दन्तीत्यादिना यज्ञादी-
नां ब्रह्मचर्यत्वेन रूपेण ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनत्वमुक्तम् । ततोऽथ या
पता हृदयस्य नाड्य इत्यादिना, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीत्यन्तेन
तत्र गमनस्योपायभूतो योगो गमनप्रकारश्चोक्तः । तत् सर्वं गन्तुः
काल्पनिकत्वे कथं सङ्गच्छते । तत्राह । * ब्रह्मचर्यमित्यादि * । * त-
स्येति * अज्ञानकल्पितस्याविदुषः । कर्मणामविद्बधिकारकत्वाद्-
विद्वत्त्वस्य चाज्ञानिकत्वात् तादृशस्यैव तत्साधनमुपायः प्रकारश्च ।
न हि विदुषो ब्रह्मभूतस्य व्यापकस्य तत् सम्भवतीति जीवप्रावस्था-
ज्ञानकल्पितत्वाङ्गीकारे सर्वम्यापि सङ्गतिः । सिद्धमाह । * तस्मा-
दित्यादि * पूर्वमाहतादुत्तरप्रकरणस्वारस्यात् तथेत्यर्थः । एवं पूर्व-

प्राप्ते, उच्यते । दहरः परमात्मा, न जीवः । कुतः । उत्तरेभ्यः ।
उत्तरत्र वक्ष्यमाणेभ्यो हेतुभ्यः । तेषामपि साध्यत्वादेवमुक्तम् ।
जीवो नाम भगवदंशो, न भगवानेवैसग्रे वक्ष्यते । अंशो नानाव्य-
पदेशादिति । नापि ब्रह्म तावन्मात्रमिदमप्यग्रे वक्ष्यते । अधिकं तु
भेदनिर्देशादिति । तस्मादिदं प्रकरणं न जीवब्रह्मविद्यापरम् ।
किन्तु ब्रह्मत्रायमेवेति ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ १५ ॥

उत्तरहेतूनां मध्ये हेतुद्वयमाह । गतिशब्दाभ्याम् । गतिर्ब्रह्म-
लोकगमनम् । एवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्म-
लोकं न विन्दन्तीति । एष आत्मा अपहृतपाप्मा सस्यकामः सस-
सङ्कल्प इति केवलभगवद्राचकाः शब्दा ब्रह्मलोकशब्दश्च । ननूक्तं
जीवस्यैवेते शब्दा गतिश्च मनोरथादिकल्पितानामिति । तन्निरा-
करणायाह । तथाहि । तथैव गतिशब्दौ भगवसेव युक्तौ । अनृ-
तेनापिधानं हि तेषां विशेषणम् । अज्ञानावेष्टितत्वमित्यर्थः । न त्व-

पक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते * उच्यत इत्यादि * । * न जीव इ-
ति * वस्तुतो ब्रह्माभेदेऽप्यज्ञानकल्पितभिन्नभावो जीवो न । एता-
दृशस्य निवारणे अंशभूतस्य जीवस्य निवारणमनुक्तसिद्धम् । अत
उभयविधोऽपि जीवो नेत्यर्थः । * उत्तरत्रेति * वाक्यशेषे । उभय-
विधोऽपि जीवोऽत्र निराक्रियत इति बोधयितुं जीवस्वरूपमाहुः *
जीवो नामेत्यादि * । * नापीत्यादि च * एतेन स्वोपपादनीयस्य
प्रकारस्याकाल्पनिकत्वं बोधितम् ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति *
उत्तरेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति * गतिरित्यारभ्य * युक्तावित्यन्तम् *
गतेरज्ञानकल्पितजीवपरत्वं यदुक्तं तत् परिहरन्ति * अनृतेनेत्या-
दि * विरोधश्चेत्यन्तम् * । * तेषामिति * प्रजाशब्दोक्तानां जीवाना-

ज्ञानपरिकल्पितत्वम् । दृष्टत्वात् । तथैव हि दृश्यते । सर्वोऽप्याह,
न किञ्चिद्वेदिपमिति । नच गन्तुरभाव एव । शास्त्रवैफल्यापत्तेः ।
न ह्यात्मनाशः पुरुषार्थः । कर्मकर्तृविरोधश्च ।

म् । अयमर्थः । पूर्वपक्षी हि जीवपरमात्मनोरज्ञानकल्पितं भेदं पार-
मार्थिकमभेदं च घटज्ञानकार्यान्तःकरणावच्छिन्नत्वाज्जीवस्वरूप-
मज्ञानकल्पितं मन्यते । अज्ञाननाशोऽवच्छेदकनाशात् तन्नाशं चा-
नुजानाति । आत्मनो व्यापकत्वाद् गमनागमने उपाधिनिष्ठे अङ्गी-
कुर्वन्ने जीवात्मन्यौपचारिके मन्यते । तदिदमेतद्वाक्यविचारे विरु-
द्ध्यते । अत्र हि ब्रह्मलोकेऽहरहर्गच्छतामपि ब्रह्मलोकाज्ञाने हेतुभूतं
विशेषणम्, अनृतेन प्रत्यूढा इति । तत्रानृतपदस्याज्ञानवाचकत्वाङ्गी-
कारेऽपि प्रत्यूढपदं पिहितत्वमेव भूते । अनृतापिधाना इति वाक्या-
न्तरस्वारस्यात् । न तु तत्कल्पितत्वम् । कापि तथा अदर्शनात् ।
अतस्तस्याज्ञानावेष्टितत्वमर्थो, न त्वज्ञानकल्पितत्वम् । तत्र हेतुर्दृष्ट-
त्वम् । यतः सुष्वापादुस्थितः सर्वोऽपि, न किञ्चिद्वेदिषमिति सुषु-
प्तौ स्वस्याज्ञानावेष्टितत्वमेवाहेति इत्यते । यदि हि गन्ता अज्ञान-
कल्पितः स्यात् तदा जागरणे अज्ञाननाशे तस्यापि नाशात् स्मरणं
नावकल्प्येत । अतो गन्तृत्वेन स्नामिकादीनां कल्पनमसङ्गतम् । ना-
प्यथच्छिन्नस्य गन्तृत्वम् । प्रदेशानामचलत्वेनोपाधावेव तत्पर्यवसा-
नात् । नचाराग्रमात्रत्वस्य बुद्धिगुणकृतत्वेनावास्तवत्वाद् घस्तुतो
ब्रह्मरूपस्य जीवस्य व्यापकत्वेनौपचारिकमेव गमनमतो गन्तुरभाव
एव वास्तव इति युक्तम् । तथा सति, अननुविद्य ब्रजन्तीत्यादिना
अज्ञानिनः फलाभावस्य श्रुत्यैवोक्तत्वेन, ज्ञानिनश्चाज्ञाननाशाद् गमना-
ऽभावस्य त्वया व्युत्पादितत्वेन, अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रज-
जन्तीत्याद्युक्तस्य गन्तुरनङ्गीकारे द्विविधगतिबोधकशास्त्रवैफल्या-
पत्तेः । नचाराग्रमात्रत्वस्य चरमवृत्तावेव नाशात् ततः पूर्वं
मूलाज्ञानमात्रत्वेनाराग्रमात्रत्वसत्तया गन्तुरपि सत्त्वात् शा-
स्त्रवैफलयमिति वाच्यम् । तथा सत्यत्र गन्तृत्वेन विवक्षित-
स्यात्मनश्चरमवृत्तौ नाशात् तस्या वृत्तेर्हेयत्वापत्तिः । नह्यात्मनाशः
पुरुषार्थ इति । किञ्च । जीवस्य घस्तुतो ब्रह्माभेदेन गन्तुरनङ्गी

तथा अपहतपाप्मत्वं च । तद्विरुद्धधर्माणामनुभवात् । भगवति तु इदानीमेव तेषामनुभवः । ध्यानादावुपलब्धेः । पृथिवीशरावदेव जीवब्रह्मविभागो, न त्वज्ञानकृतः ।

तथाहि । अज्ञानं नाम चैतन्यान्तर्भूतं तच्छक्तिरूपमनादि, उत बहिर्भूतम् । साङ्ख्यवत् । न । बहिर्भूतं चेत् । साङ्ख्यानिराकरणेनैव निराकृतम् । अन्तःस्थितायाः शक्तिरूपायाः स्वरूपाविरोधि-

कारे, आत्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्युक्तस्य ज्ञानक्रियायामात्मगन्त्रोः कर्मकर्तृभावस्यापि विरोधः । कृतकायव्यूहस्य योगिन इषोपाधिभेदेऽप्यात्मभेदस्फूर्तेरदर्शनात् । अत्रत्यकर्मकर्तृभावस्य च भेदमूलकताया एकवचनबहुवचनयोः प्रयोगादेव स्फुटत्वादिति । एवमनुतेन प्रत्युदा इत्यस्याज्ञानावेष्टितत्वमात्रबोधकत्वात् तस्य च सुषुप्तिसाक्षिणा इष्टत्वाज्जीवपरमात्मनोरंशांशिभावेन भेदसिद्धौ तद्भेदसिद्धयवयवकत्वमेव युक्तमिति इष्टत्वेन हेतुना साधितम् । अतः परं शब्दस्य ब्रह्मपरत्वं इष्टत्वेन साधयन्ति * तथेत्यादि * अपहतपाप्मत्वं च धर्मान्तराणामप्युपलक्षकम् । तेषां जीवपरतायामयुक्तत्वे ब्रह्मपरतायां युक्तत्वे च इष्टं प्रमाणत्वेन दर्शयन्ति * तद्विरुद्धेत्यादि * । तथाचोभयत्रापि इष्टस्यैव साधकत्वात् तेषु शब्दा ब्रह्मपरा एव युक्ता इत्यर्थः । ब्रह्मलोकपदस्य ब्रह्मपरत्वं पूर्वपक्षग्रन्थ एव साधितमतो नात्र शङ्काः । ननु ब्रह्मवादेऽपि सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वाज्जीवब्रह्मणोरंशांशिभावजनकस्य विभागस्याज्ञानकृतत्वमेव चाचक्षम् । क्रियाया विभागाङ्गीकारे ब्रह्मणोऽप्यनित्यत्वापत्तेः । अतो घटकुटीप्रभातन्यायापातात् किं तन्मतदूषणप्रयासेनेत्यत आहुः । * पृथिवीत्यादि * । तथाच, बहु स्वामित्यादीच्छया कृतं इति विभागवक्ष्यैवाविभागोऽपि पृथिवीशरावदष्टान्तादेव सिद्धवतीति न दोष इत्यर्थः । ननु विभागस्याज्ञानकृतत्वेऽप्येतत्तुल्यमित्याकाङ्क्षायां तद्दूषयितुमज्ञानं विकल्पयन्ति * तथाहीत्यादि * द्वितीयपक्षदूषणं स्फुटम् । प्रथमं दूषयन्ति * अन्तरित्यादि * । अयमर्थः । यदि सा स्वरूपाविरोधिनी तदा स्वरूपभूताज्जीवान् न व्याप्नुयात् । अथ

स्या न स्वरूपविभेदकत्वम् । आश्रयनाशप्रसङ्गात् । कल्पनाया-
श्रापामाणिकत्वात् । बहिःस्थितस्यैव हि भेदकत्वम् । कुठारादि-
वत् । नापि वायुवत् । तच्छक्तित्वात् । किञ्च । कोऽयं ब्रह्मवादे
प्रद्वेषो येन मिथ्यावादः परिकल्प्यते । अज्ञानादिति चेत् । पीत-
शङ्खप्रतिभानवद्युक्तं मतकरणम् । ब्रह्मविदुपासनयानुगमिष्यति ।
शर्कराभक्षणेनेव पीतिमप्रतीतिः ।

सर्वज्ञेन हि वेदव्यामेन भाविमिथ्यावादनिराकरणेनेदमधिकर-

स्वरूपविरोधिनी तदा जीवानिव परमात्मानमपि व्याप्य जीवमिव ते
कुर्यात् । तथा सति तस्या आश्रयनाशप्रसङ्गाद् ब्रह्मशक्तित्वमपि भज्ये-
त । यदि च तस्यास्त्रिगुणात्मकत्वमुपगम्य शुद्धसत्त्वेनेश्वरोपाधित्वं,
मिश्रसत्त्वेन जीवोपाधित्वमित्येवं स्वरूपाविरोधविरोधाविरोधा-
भ्यां विभेदकत्वं कल्प्येत तदा ध्रुत्याद्यनुक्तत्वेन तस्याः कल्पनाया
एवाप्रामाणिकत्वादसङ्गतमेव विभेदकत्वम् । यतो लोके शास्त्रे च
बहिःस्थितस्यैव भेदकत्वं कुठारादिवत् । ननु, नासिके निरभिद्येतां
दोषयति नभस्वतीत्यत्रान्तःस्वस्यापि वायोर्भेदकत्वं हृद्यमिति चेत्
नन्नाहुः । * नापीत्यादि * । तथाच वायोरन्तःस्वत्वेऽपि ब्रह्माण्डश-
क्तत्वाभावादेतस्यास्तु ब्रह्मशक्तित्वाद् हृद्यन्तवैषम्येणायं पक्षोऽप्य-
सङ्गत इत्यर्थः । एवं जीवब्रह्मभेदस्याज्ञानिकत्वं दूषयितुमज्ञानं वि-
कल्प्य दूषितम् । अतः परं तन्मतस्य प्रत्यक्षभ्रुतिविरुद्धत्वाय दूष-
णान्तरमाहुः । * किञ्चेत्यादि * । बहु स्यामिति प्रत्यक्षभ्रुतिसिद्धे
ब्रह्मवादे कोऽयं प्रद्वेषो येन प्रपञ्चमिथ्यावादः कल्प्यते । प्रत्यक्षा-
दिना प्रपञ्चे ब्रह्मत्वाज्ञानादिति चेत् । तर्हि * पीतशङ्खेत्याद्युक्तरीत्या
सत्सङ्गेन तादृशाज्ञाननिवृत्तौ तदादरस्यापि निवृत्तेरपार्थं मतकर-
णमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं, तथाप्येतस्य मतस्याधुनिकत्वादेतन्निरा-
करणायाधिकरणप्रणयनकथनं त्वयुक्तमेवेत्यत आहुः । * सर्वज्ञेनेत्या-
दि * । * निराकरणेनेति हेतौ तृतीया । प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान-

णमारब्धम् । तन्माज्जीवानामेवाज्ञानदर्शनाद् ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वदर्शनाद् गतिशब्दो ब्रह्मविषयावेव, न जीवविषयो । किञ्च, लिङ्गं च वर्तते । यथैवेह कर्मजितो लोकः क्षीयत एवमेवाभुञ्ज पुण्यजितो लोकः क्षीयत इति । न हि स्वाज्ञानं स्वस्य सम्भवति । हिताकरणप्रसक्तिश्च । नच ज्ञानेन सामर्थ्यमुद्बुद्धमिति वाच्यम् । विरोधित्वात् । न हि ज्ञाने जाते कर्तृत्वमस्तीति विद्वदवादिनोऽङ्गीकुर्वन्ति ।

।मनिःप्रतिष्ठात् स्वरूपे वा । तथाच पुराणेषु भाविमूर्तोक्तकथनवदन्न भाविमिथ्यावादनिराकरणेन हेतुना वा तन्निर्गकरणरूपं वा इदमधिकरणमतस्तथा कथनं नायुक्तमित्यर्थः । मिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * अत्र दर्शनद्वयं क्रमेण गतिशब्दयोस्तथान्वसाधकं ज्ञेयम् । एवं हृष्टं व्याकृत्य लिङ्गं व्याकुर्वन्ति । * किञ्च, लिङ्गमित्यादि * । गतिशब्दयोर्ब्रह्मपरत्वे लिङ्गमपि वर्तते इत्यर्थः । पूर्वं गतेलिङ्गं व्युत्पादयन्ति । * यथेत्यादि * । अत्र हि वाक्यशंभे, तद्यद्वात्मानमननुविद्य ब्रजन्तीत्यात्माज्ञानं लोकक्षयहेतुत्वेनाच्यते । यद्यात्मा ब्रह्माभिन्नः स्यात् तदा अपहतपाप्मादिगुणकत्वात् स्वस्य स्वाज्ञानं न सम्भवति । अत इदमज्ञानं जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वं बोधयद्गतेर्ब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । किञ्च । यदि गन्तृणां मनोरथादिकल्पितत्वं स्यात् तदा अज्ञानिवज्ज्ञाननामपि तेषां मिथ्यात्वात् तेषु सर्वलोककामचाररूपहितस्याप्यकरणप्रसक्तिः । अत इदं हितकरणमपि गतेः सत्यजीवकर्तृकत्वं बोधयद्गतेर्जीविभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । नन्विदं हितकरणं न गतेर्जीविभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गम् । ज्ञानेनाज्ञाननाशात् कल्पितरूपनिवृत्तौ सामर्थ्याद्बोधेन ब्रह्माभिन्नेऽपि तस्मिन् हितस्योपयोगादित्यत आहुः । * नत्वेत्यादि * * विरोधित्वादिति * अनुविद्य ब्रजन्तीति श्रुत्युक्तब्रजनविरोधित्वात् । तदेव व्युत्पादयन्ति * न हीत्यादि * तथाचैवं कल्पनस्यासङ्गतत्वाद्द्वितकरणस्य जीवभिन्नब्रह्मविषयकगतिलिङ्गत्वमभ्रुणमिस्यर्थः । एवं गतेलिङ्गं व्याख्याय शब्दस्य तथात्वे लिङ्गं व्युत्पाद-

विरुद्धा च कल्पना । अहं ब्रह्मास्मीति । अत एव सर्वभाव-
श्रुतेः । तज्ज्ञानं च तस्य सार्वज्ञे लिङ्गम् । तस्य हि स गुणो भग-
शब्दवाच्यानामन्यतरः । स चेज्जीवे समायाति तत्कृपया तस्येवा-
स्यापि माहात्म्यं भवति । तस्माल्लिङ्गादपि गतिशब्दौ ब्रह्मविषयौ ।
चकारात्, तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयना-
येति श्रुत्या ब्रह्मत्वेन ज्ञानं नात्मनो मोक्षाय । ब्रह्मण एव तु ज्ञान-
मात्मत्वेनापि ।

यन्ति * विरुद्धेत्यादि * जीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वकल्पनापि श्रुतिवि-
रुद्धा । बृहदारण्यके, तयो यो देवानां प्रत्यबुद्ध्यत तयर्षीणां तथा
मनुष्याणामित्यनेः जीवानुपक्रम्य, तदिदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं ब्र-
ह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीति ज्ञानानन्तरमेव श्रुतेः । यदि हि
जीवस्य ब्रह्माभेद एव स्यात् तदा ब्रह्मणः सर्वभावस्य पूर्वमुक्त-
त्वात् पुनस्तत्सर्जातीयं ज्ञानेन पश्चाज्जीवानां सर्वभावं न वदेत् ।
प्रागुक्तं च चारितार्थ्यादिति । नच पाश्चात्याद् ब्रह्माऽहमिति ज्ञाना-
त्तदभेदसिद्धिः । यतस्तज्ज्ञानं जीवस्य सर्वज्ञत्वे लिङ्गम् । यदि हि
सर्वज्ञो न स्यात् स्वस्य ब्रह्मात्मत्वं नानुसन्ध्यादिति । तच्च ज्ञानं
भगवत एव गुणो, भगशब्दवाच्यानामैश्वर्यादीनामन्यतरम् इति पा-
श्चात्यन्वाद् गम्यते । स च तत्कृपया जावे समायाति । तदा भ-
गवत इव जीवस्यापि माहात्म्यं भवति । यथा वामदेवादेः । एवं
प्रकृतेऽपि सर्वशोककामचारसत्यसङ्कल्पादिरूपं माहात्म्यमपि भग-
वदस्यैश्वर्यरूपत्वाज्जीवभिन्नब्रह्मज्ञाने लिङ्गम् । तस्मादप्यपहतपाप्मा-
दिरूपः शब्दो जीवभिन्नब्रह्मपर इति । एवं साधयित्वा निगमय-
न्ति * तस्मादित्यादि * । सौत्रस्य चकारस्य प्रयोजनमाहुः । *
चकारादित्यादि * । * ब्रह्मत्वेन ज्ञानं नात्मनो मोक्षायति * । आ-
त्मनो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं न मोक्षायति योजना । अयमर्थस्तूक्तश्रुतिस्थात्,
तमेवेति तत्पदसम्बन्धाद् चकाराद् गम्यते । एवञ्च, य एवं वेदाहं
ब्रह्मास्मीति पुरुषविध्वाद्वाङ्मोक्षं ज्ञानं सर्वभावमात्रफलकत्वात् पू-
र्वैकक्षयति । वस्तुनस्तु तत्रापि पूर्वं ब्रह्मणः सर्वरूपत्वज्ञानानन्तर-

तस्माद् दहरः परमात्मा ॥ १५ ॥

मेवैवं ज्ञानमिति न विरोधः । एवमहं ब्रह्मोपासनेऽपि बोध्यम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * एवं दृष्टलिङ्गाभ्यामुपपद्यद् गतिशब्दरूपाद्भेतुद्वयात् तथेत्यर्थः ।

शङ्कराचार्यादयस्तु, गतेर्ब्रह्मपरत्वं, सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति श्रुत्यन्तरे दृष्टम् । एतदेवाहरहर्ब्रह्मलोकगमनं दृष्टं ब्रह्मलोकपदस्य सामानाधिकरण्यवृत्तिपरिग्रहे लिङ्गमिति व्याचक्षुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, एवमेव खलु सौम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति, सत आगम्य न विदुः सत आगच्छाम इति च गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टम् । एष ब्रह्मलोकसम्प्राप्तिर्होवाचेति ब्रह्मलोकशब्दस्य ब्रह्मपरत्वे दृष्टम् । दहराकाशं प्रकृत्य सर्वेषां क्षेत्रज्ञानां प्रलयकाल इव सुषुप्तिकाले भूयमाणं गमनमवस्थानं तस्य दहरस्य ब्रह्मपरत्वे पर्याप्तं लिङ्गम् । तथा ब्रह्मलोकशब्दश्च समानाधिकरणवृत्त्याऽस्मिन् दहराकाशे प्रयुज्यमानोऽस्य ब्रह्मपरत्वे पर्याप्तं लिङ्गम् । निषादक्षपतिन्यायाच्च षष्ठीसमासात् समानाधिकरणसमासो न्याय्यः । अथवा, अहरहर्गच्छन्त्य इति न सुषुप्तिविषयम् । किन्त्वन्तरात्मत्वेन वर्तमानस्य दहराकाशस्य परमपुरुषार्थभूतस्योपर्युपरि गच्छन्त्यः सर्वस्मिन् काले वर्तमानास्तमजानन्त्यस्तं न विन्दन्ति न लभन्ते यथा हिरण्यनिधिं निहितं तदजानाना इति । एषा अजानतीनां प्रजानां सर्वदा गतिरस्य दहराकाशस्य ब्रह्मतां गमयति । परस्य ब्रह्मणोऽन्तरात्मतयाऽवस्थितस्य स्वस्मिन् वर्तमानाभिः प्रजाभिरवेदनमन्तर्यामिब्राह्मणे दृष्टम् । य आत्मनि तिष्ठन्तात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मानमन्तरो यमथतीत्येवं गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टं लिङ्गञ्च द्विधा व्याचक्षुः ।

मध्वाचार्यास्तु, उक्तेरेभ्य इत्यस्य, एष आत्माऽपहतपाप्मा सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्य इत्युत्तरप्रकरणस्थां भृतिं हेतुबोधकत्वेनोपन्यस्य, गतिशब्दसूत्रे दहरप्रकरणस्योर्गतिशब्दयोरभि-
मसूत्रस्य धृत्यादेश्च पृथग्धेतुत्वमाहुः ।

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

अपरं हेतुमाह । धृतेः । अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसम्भेदायेति ।

तत्र पूर्वप्रकरणस्य हेतुना इत्य वादकवलितानां हेतूनां पूर्वं किमर्थमादरस्तेर्दहरस्य परमात्मत्वसिद्धौ च किमर्थं सूत्रान्तरप्रणयनं, तेषां निर्विवादत्वं वा, इतरपरामर्शादिसूत्राणां किमर्थमारम्भ-इति चिन्त्यम् ।

यद्यपि जयतीर्थः । यो वेद निहितं गुहायां, तस्वान्ते सुषिरं सुषमं, इष्टेय आत्मेति श्रुतिभिर्ब्रह्माकाशजीवेषु साधारणस्य इद्व्यपश्रस्त्वलिङ्गस्य भगवति समन्वयप्रतिपादनादस्ति शास्त्रादिसङ्गतिरित्याह ।

तत्रापि सूत्रकृता दहरपदोच्चारणाद्दहरत्वेन पक्षत्वं बोध्यते । न तु इत्यश्रस्त्वेनेति तस्य विचारविषयत्वमेव चिन्त्यम् । कथञ्चित् तद्विषयत्वापादनेऽपि तस्य जीवाकाशसाधारण्यस्यापरिहारादधिकरणवैयर्थ्यस्यापि प्रसक्तिरित्यवधेयम् ।

एवं रामानुजाचार्यमतमपि विषयवाक्यगतस्य इष्टस्य लिङ्गस्य सिद्धान्तोक्तरीत्या प्राप्तस्याविचारेणान्यत्रिकस्य तस्य ग्रहणाच्चिन्त्यम् ।

एवं शाङ्करेऽपि बोध्यम् ।

किञ्च, परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्य इतिवद्, दहरो गतिशब्दधृतिमहिमप्रसिद्धिभ्य इत्येवं वक्तुं शक्यत्वेऽपि यदुत्तरेभ्य इत्युत्तरवाक्यगतत्वेनैवाल्लेखः सूत्रकृता कृतो, न खेन रूपेणातो ज्ञायते, एते हेतवः साध्यत्वेनैव सूत्रकारस्याभिमता इति । यदि हेतूनां सिद्धत्वं स्यात् तदा खेनैव शब्देन धेदेत् । गत्यादिसूत्राणि च न प्रणयेत् ।* अतस्तेषां स्वतन्त्रतया व्याख्यानमपि चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अपरमिति * । उत्तरेभ्य इत्यनेन हेतुबाहुल्यस्य प्रतिज्ञातत्वात् तत्पूरणार्थमन्यं हेतुमाहेत्यर्थः । विषयवाक्ये विधृतिशब्दः, किञ्चकौ च

न हि सर्वलोकविधारकत्वं ब्रह्मणोऽन्यस्य सम्भव-
ति । चकारात् सेतुत्वमपि । तदन्वेष्टव्यं तद्विज्ञासितव्य-
मिति लोकविधारणस्य माहात्म्यरूपत्वात् तस्यैव कर्मत्वमिहाह ।
महिम्न इति । महिमैष पुरुषस्य, न तु वासनारूपेण तस्मिन् वि-
द्यमानत्वम् । संसारिधर्मत्वेनामाहात्म्यरूपत्वात् । नच विरुद्धमुभ-
यत्रैकस्य दर्शनमिति वाच्यम् । अस्याऽस्मिन्नुपलब्धेः । अस्य ए-
तादृशविरुद्धधर्माश्रयमाहात्म्यस्यास्मिन् भगवत्सेवोपलब्धेः । ज्याया-
नाकाशाद्, यावान् वा अयमाकाशः, अणुः स्थूल इति । यशोदा-

संज्ञायामित्येतद्विहितकर्त्रर्थकक्तिजन्तः । तथाच विधारक इत्यर्थः ।
तदत्र विधारकत्वं सूत्रे धृतिपदेनोच्यत इत्याशयेन हेतुं व्याकुर्व-
न्ति । * न हीत्यादि * । * सेतुत्वमिति * स्वयं साधनीभूय नि-
साधनपारप्रापकत्वम् । श्रुतौ त्वसम्भेदपदमसाङ्कर्यबोधकम् । अ-
ग्रिमं व्याकुर्वन्ति * तदित्यादि * । उक्तश्रुतिनिरूपिनमन्वेषणादिक-
र्मत्वम् । तस्य * विधारणस्येत्याशयेन हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । * महिमे-
त्यादि * पुरुषसूक्ते, एतावानस्येति मन्त्रे महिम्नो ब्रह्मज्यायस्त्वग-
मकत्वं श्रुत्यैवोक्तमतोऽस्मान्महिम्नोऽपि तथेत्यर्थः । एवञ्च लोक-
धारणस्य स्वेन रूपेण महिमत्वेन रूपेण चेति द्वेषा हेतुत्वमित्याश-
यः । लोकविधारणस्य कथं महिमरूपनेत्यतस्तद् व्युत्पादयन्ति *
नचेत्यादि * । एकस्य द्यावापृथिव्यादेरुभयत्र * अन्तर्बहिश्च दर्शनं
विरुद्धमिति न वाच्यमित्यर्थः । ज्यायानित्यत्राकाशादाधिक्यस्य,
यावानित्यत्र तत्तौल्यस्य, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यत्राणुः
स्थूल इति प्रत्यक्षश्रुतौ, श्रीयशोदादिभिश्चैकस्यैव प्रपञ्चस्य बहि-
श्च मुखान्तश्चोपलब्धेर्विरुद्धधर्माधारत्वस्य स्फुटत्वान्महिमरूपत्व-
मित्यर्थः । नच तन्मायया प्रदर्शितमिति वाच्यम् । ' किं स्वप्न एत-
दुत देवमाया किं वा मदीयो बत बुद्धिमोहः । अथो अमुष्यैव
ममार्भकस्य यः कश्चनोत्पत्तिक आत्मयोगः ॥ अथो यथावन्न वि-
तर्कगोचरं चेतोमनःप्राणवचोभिरञ्जसा । यदाश्रयं येन यतः प्रती-
यते सुदुर्विभाव्यं प्रणताऽस्मि तत्पदम् ' इति मायादिपक्षनिराकर-

दयश्च बहिःस्थितमपि जगदन्तः प्रपश्यन्ति । न त्वेतादृशो जीवो भवितुमर्हति । तस्माद् ब्रह्मैव दहरः ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

आकाशशब्दवाच्यत्वप्रसिद्धिः । अपहतपाप्मत्वादिप्रसिद्धिः । किं बहुना प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिर्भगवत्सेव, न जीवे सम्भवत्यतोऽपि भगवानेव दहरः । चकाराद्विधिसुखेनाधिकरणसमाप्तिः सूचिता ॥ १७ ॥

अन्यनिषेधमुखेन पुनर्विचारयति ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥

ननु ब्रह्मेतादृशं, जीवो नैतादृश इति न क्वचित् सिद्धमस्ति । श्रुत्येकसमाधिगम्यत्वाद्दुभयस्वरूपस्य ब्रह्मवादे । अतो यथा सर्वत्र

णपूर्वकं भगवद्योगदर्शनकारणतास्थापनादिति । तदेतन्निगमयन्ति । * नत्वित्यादि * ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ * प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिरिति * । अरश्च ह वै ष्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके इत्यादिनोक्ता । ऐरसरःसोमसवनाश्वत्थाऽपराजिताख्यब्रह्मपुरप्रभृतिसर्वधर्मप्रसिद्धिः । एतदुपबृंहणं च ' अरनामाऽमृताम्भोधिर्ष्यनामाऽमृतसागर ' इति वाराहे चातुर्मास्यमाहात्म्ये । तदुभयान्तःस्वश्रीभागाख्यनित्यभगवत्लोकप्रसिद्धिः । पुराणान्तरेऽन्येषां च धर्माणां भगवदीयत्वप्रसिद्धिश्चेति ज्ञेयम् ॥ १७ ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ अत्र चतुःसूत्र्या भूताऽऽकाशवारणं, ततोऽग्रिमचतुःसूत्र्या जीववारणमिति रामानुजाचार्या मेनिरे । प्रकृते त्वादित एव जीवब्रह्मवादा निवारित इत्यस्याश्चतुःसूत्र्याः किं प्रयोजनमत आहुः । * अन्यनिषेधेत्यादि * । तथाच तत्र दहरस्य जीवव्यतिरिक्तपरमात्मत्वं स्थापितम् । अत्र त्वितरस्य दहरत्वं दूषयतीति नानर्थक्यमित्यर्थः । आशङ्कान्शमवतारयन्ति । * नत्वित्यादि * जीवासाधारणधर्माणां प्रदर्शनार्थं पराम-

ब्रह्मणोऽसाधारणधर्मदर्शनात् तत्तत्प्रकरणं ब्रह्मण इति निश्चीय-
ते । एवमिहापि जीवस्यासाधारणधर्मदर्शनाज्जीवप्रकरणमिति
कुतो न निश्चीयते । निश्चिते तु तस्मिन्नाकाशतुल्यत्वादयो धर्मा
जीवस्यैव भविष्यन्ति, नान्यस्येसभिप्रायेणाह । इतरपरामर्शात्
सः । इतरो जीवस्तस्य परामर्शः । उपक्रमोपसंहारमध्यपरामर्शैः स-
न्दिग्धे निर्णयः । तत्रात्मविदः सर्वान् कामानुक्त्वा मध्ये, अथ य
एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरूपसम्पद्य
स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते एष आत्मेति होवाचैतदभूतमभयमिसादि
मध्ये । अग्रे, य आत्मा स सेतुरिति ।

तत्र सम्प्रसादः सुपुष्टिः । जीवावस्था । तत्र परसम्बन्धनि-
मित्तेन स्वेनैव रूपेणाभिनिष्पत्तिवचनाज्जीव एवैतादृश इति गम्य-
ते । न ह्यत्र परमात्मनोऽयं धर्मः सम्भवति । अतः सर्वमेव प्रकरणं

शैमुदाहरन्ति । * तत्रात्मविद इत्यादि * । * अभयमित्यादीति *
उक्तव्येति शेषः । * सेतुरिति * । वक्तीति शेषः । उपक्रमे, स यदि-
त्यादिकथनेन स्फुटत्वान्मध्यस्य जीवपरत्वं व्याकुर्वन्ति * तत्रेत्यादि *
अत्र मध्ये तद्यथापि हिरण्यनिधिमित्यनात्मविदो ब्रह्मसमीपगमने-
ऽपि ब्रह्माप्राप्तिं प्रतिपाद्य आत्मनो हृदि स्थितिं यत् प्रतिपादयति तद्
ब्रह्मविदः प्रशंसार्थम् । ततोऽथ य एष सम्प्रसाद इत्यादिना तस्यैवा-
त्मनो मध्ये ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्याग्रे समाप्तौ, अथ य इत्यादिना सेतुत्व-
मात्मनो वक्ति । तत्र मध्ये उक्तस्य सम्प्रसादस्य जीवावस्थाविशेषत्वं
बृहदारण्यके, अस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यत्र सिद्धम् । अत्र
च तस्याभवस्थायां परसम्बन्धेनास्य स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनं जीवा-
ऽसाधारणं लिङ्गम् । तेनोपक्रमगतमात्मवेत्त्वमपि स्ववेत्त्वस्वरूपं
जीवस्यैव धर्म इति गम्यते । अज्ञानस्य जीवधर्मत्वं तु स्फुटमेव । म-
ध्यवर्तित्वं च सेतुत्वम् । तेन तथात्वं तस्यापि । तथाच्चात्र प्राप्यत्वा-
दिना ब्रह्मणः प्रतिपादनेऽपि, न तस्य प्रकराणत्वम् । अतो जीव एष

जीवपरं भविष्यतीति स एव जीव एव प्रकरणार्थ इति चेत् । न । जीवस्तादृशो न भवति । विरुद्धधर्मत्वेनैव सर्वत्र तन्निश्चयात् । उभयोरेकरूपत्वे ह्युभयत्वमेव न स्यात् । ऋतं पिबन्ताविसादिवाक्यविरोधश्च । अतो न जीवस्तादृश इत्यभिप्रायेणाह । असम्भवात् । न हि जीवे जगदाधारत्वादिकं सम्भवति । न हि परामर्शमात्रेण सर्ववेदान्तविरुद्धं कल्पयितुं शक्यते । परामर्शस्यान्यार्थत्वमुत्तरत्र वक्ष्यति । तस्माद् दहरो जीवो न भवितुमर्हति । वाक्यार्थो यथोपपद्यते, तथोत्तरत्र वक्ष्यते । ब्रह्म त्वेकमेव, नोभयमिति निश्चयः ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

उत्तरात् प्रकरणात् प्राजापसात् । तत्र हि दिव्ये चक्षुषि मनोरूपे प्रतीयमानो जीव एवाऽमृताऽभयरूपो निरूपितः ।

प्रकरणार्थ इत्यर्थः । एवमितरपरामर्शं व्याख्याय तस्यासाधकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति * नेत्यादि * । * तादृश इति * प्रकरणार्थः । * तन्निश्चयादिति * जीवत्वनिश्चयात् । तथाच स्याज्जीवः प्रकरणी । यदि ब्रह्मविरुद्धधर्मत्वं जीवस्य सर्वत्र नोच्येत । उच्यते तु तदतो नात्र जीवः शक्यवचन इत्यर्थः । ननु पूर्वमुक्तं यज्जीवान्नातिरिक्तं ब्रह्मेति, विरुद्धधर्माणां त्वध्यास इति । अतस्तदङ्गीकारे को दोष प्रत्यत आहुः । * उभयोरित्यादि * । असम्भवं व्याकुर्वते * न हि जीव इत्यादि * हृदयान्तर्वर्तिनि जीवे अखिलजगदाधारत्वस्यासम्भवादित्यर्थः । गतिशब्दयोरुपपादनसापेक्षत्वात्तदुभयमत्र नोक्तम् । तर्हि परामर्शस्य का गतिरित्यत आहुः । * न हि परामर्शेत्यादि * । * नोभयमिति * नावस्थाभेदभिन्नम् । स्फुटमन्यत् ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ तस्य प्रकरणस्य जीवपरत्वं व्युत्पादयति । * तत्रेत्यादि * । * दिव्ये चक्षुषि मनोरूपे इति * मनोऽस्य दैवं चक्षुरिति प्रजापतिना वक्ष्यमाणत्वाद्, य एपोऽक्षिणि

तस्यैवोदशरावे जाग्रत्साक्षित्वं, तदनु स्वप्नसाक्षित्वं, तदनु सुषुप्ति-
साक्षित्वं निरूप्य सर्वत्र तस्याऽमृतरूपत्वमेव निरूप्यावस्थानाम-
तान्त्रिकत्वमुक्त्वा समाध्यवस्थायां मनसि तमेव जीवं तादृशं प्र-
तिपादयति । अतो जीवोऽपि वस्तुतस्तादृश एवेति प्रकृतेऽपि
परामर्शात् स एवेति चेत् । एवमाशङ्क्य परिहरति तुशब्देन ।
नायमर्थो दृष्यते, किन्तु किञ्चिदन्यदस्तीति न नकारप्रयोगः ।

पुरुषो दृश्यत इत्यत्रोपदिश्यमाने तस्मिन् । नन्वग्रे, योऽयं भगवो-
ऽऽप्सु परिख्यायते यश्चायमादर्शो कतम एष इति प्रश्ने, एष उ एवंपु
सर्वेष्वन्तरेषु परिख्यायत इति प्रत्युत्तरात् प्रतिबिम्बपुरुष एवात्र
प्रतीयत इति कथमस्य मनसि प्रतीयमानजीवरूपत्वमित्यत आह ।
* तस्येत्यादि * । यदि हि प्रतिबिम्बात्मैवात्रोपदेदयः स्यात् तदा, उ-
दशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो न विजानीथस्तन्मे प्रभूतमित्यनेन
यत्सम्बन्धिप्रतिबिम्बे अज्ञातं तस्यात्मत्वं बोधितम् । ततस्ताभ्यामु-
दशरावेऽवेक्षणेन शरीरस्यात्मत्वे स्वज्ञानविषये बोधिते ततोऽपि नि-
वार्य जाग्रत्साक्षिणं मनस्यहंवित्त्या प्रतीयमानं बोधयितुं साध्वल-
ङ्कृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वोदशरावेऽवेक्षथामित्यादिना, एष
आत्मेति वाक्येन द्रष्टात्मा बोधितः । ततस्तावता तदज्ञाने देहात्म-
ज्ञानवतां परामर्शे तेषामसुरत्वं चोक्त्वा तत इन्द्रस्य पुनः प्रत्याग-
मने तं प्रति जीवस्यैव स्वप्नसाक्षित्वं पुनः सुषुप्तिसाक्षित्वादिकं प्र-
तिपादयति । अतोऽत्र जीव एवोपदेष्टव्यो, न प्रतिबिम्बा, नापि
शरीरमित्यर्थः । तेन सिद्धमाह * अत इत्यादि * । * तादृश इति *
अमृताऽभयादिरूपत्वात्पहतपाप्मादिरूपत्वाच्च वस्तुतो ब्रह्मात्मक
एवांतरप्रकरणे सिद्ध इति पूर्वत्रापि स एव ग्राह्य इत्यर्थः । परि-
हारं व्याकुर्वते * एवमित्यादि * । ननु प्रकरणस्य जीवपरत्वं निरा-
कार्यं अत्र नकारः कुतो नोक्त इत्यत आहुः । * नायमर्थ इत्यादि *
* किञ्चिदिति * तत्र कारणम् । तर्हि कथं परिहार इत्यत आहुः ।

तदाह । आविर्भूतस्वरूपः । स्वाप्ययसम्पत्त्योर्भगवदाविर्भावो जीवे भवति । नृसिंहोपासकस्य नृसिंहाविर्भाववत् । ब्रह्मण उप-
देश समये भगवदाविर्भाववत् । सर्वत्र स्वात्मानं पश्यन्निन्द्रेऽपि तथै-
वोपदिष्टवान् प्रजापतिः । अन्यथा प्रतिविम्बादावमृताऽभयवचनं
मिथ्या भ्यात् । इन्द्रे त्वाविर्भावाभावात् प्रजापत्यसन्निधाने वि-
परीतं पश्यति । अतस्त्वावन्मात्रदोषपरिहारायान्यथोपदेशः । स्व-

* तदाहेति * तस्माद्धेतोः कारणभूतं प्रकारमाहेत्यर्थः । * आवि-
र्भूतस्वरूप इति * प्रजापतिवाक्ये परं ज्योतिरूपसम्पद्य स्वैन रू-
पेणाभिनिष्पद्यत इति श्रावणात् । आविर्भूतं प्रकटीभूतं ब्रह्मस्व-
रूपं यस्मिन् स तथेत्यर्थः । आविर्भाव एव कथमित्यत आहुः । *
स्वाप्ययेत्यादि * अनुगमाधिकरणे, मध्येव सकलं जातमित्यादिवा-
क्यानुरोधानुत्तमाधिकारिणामुपदेशभावनादिष्वपि जीवे ब्रह्मस-
म्पत्तिर्भवतीत्युपपादितम् । अतोऽत्रापि प्रजापतिजीवे ब्रह्माविर्भा-
वाज्जीवे अमृताऽभय रूपत्वाद्युपदिश्यते । न तु जीवो वस्तुतस्तथे-
त्यर्थः । नन्वेवमर्थोक्तावत्र किं गमकमत आहुः । * अन्यथेत्यादि * ।
* प्रतिविम्बादावित्यत्रादिपदेन शरीरसंग्रहः । तथाच यदि पुरःस्फू-
र्तिकमाद्रियते, तदा वाधितार्थत्वप्रसङ्गः । यदि चेतं त्वं त इत्या-
दिवाक्यानुरोधात् प्राकरणिकमाद्रियते, तदा तु प्रजापतिना स्वा-
भिसंहितस्य परमात्मन एवानुव्याख्येयत्वकथनादिन्द्रस्य तदवाधेन
तत्र जीवोक्तिभ्रमे तेन्निवृत्त्यर्थं तस्य परं ज्योतिःसम्बन्धेन स्वरूपा-
भिनिष्पत्तिवचनात् तस्य तथात्वं स्वाभाविकमपि तु ब्रह्मस्वरूपा-
विर्भावकृतमेवेति नैतदनुरोधेन पूर्वप्रकरणेऽपहतपाप्मत्वादिगुणकत्वं
प्रकरणित्वं च जावे वक्तुं शक्यम् । प्रजापतिवाक्येऽपि जीवस्य
प्रकरणित्वेनासिद्धत्वादित्यर्थः । नन्वेवं सतीन्द्रस्य कुतः मन्वेहस-
म्भव इत्यत आहुः । * इन्द्रे त्वित्यादि * । * प्रजापत्यसन्निधाने
ति * अन्यथा तदानीमेव व्युत्तिष्ठेदनासत्त्वं वा प्रजापतौ निश्चि-
य्यात् । * तावन्मात्रदोषपरिहारायेति * स्वासन्निधाने विपरीत-
शैलपरिहाराय । * अन्यथापदेश इति * देहादिविलक्षणतयापदे-

प्रादिषु तथा प्रकृतेऽपि । स्वप्नावस्थायां भगवदाविर्भावात् तथा वचनम् । तस्मादुभयमपि भगवत्प्रकरणमेव । एवमन्यत्रापि भगवदावेशकृता भगवद्धर्माभिलाषा ग्राह्याः । तस्माद्दहरः परमात्मैव ॥ १९ ॥

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

परामर्शस्य प्रयोजनमाह । अन्य एवार्थः प्रयोजनं यस्य । तस्माद् यमहरहर्वा एवंवित् स्वर्गं लोकमेति । स्वस्थैवं ज्ञाने हि ब्रह्मसुखं फलं ब्रह्मज्ञानापेक्षायामुपयुज्येत । भगवत्तत्र तदाविर्भा-

शः । * तथा वचनमिति * स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनम् । शेषं स्फुटम् ॥ १९ ॥

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ सूत्रमवतारयन्ति * परामर्शस्येत्यादि * । सोऽर्थः को वेत्यपेक्षायामाहुः । * तस्मादित्यादि * प्रथमे प्रकरणे, तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति, तानि ह वा एतानि क्षीण्यक्षराणि स ति यमिति । तद्यत् सत् तदमृतमथ यत् ति तन्मर्त्यमथ यद् यं तेनोभे यच्छति । यदनेनोभे यच्छति तस्माद्यमहरहर्वा एवंवित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्ये स्वस्य भगवद्विषयके अमृतमर्त्ययमयितृत्वज्ञाने सति ब्रह्मसुखं फलमुक्तम् । अतस्तत्साधनभूतब्रह्मज्ञानापेक्षायाममृतभूतजीवज्ञानमुपयुज्येत । युक्तं चैतत् । न हि यन्तव्यज्ञानं विना तद्यमयितृत्वं ज्ञानं शक्यते । अतो मर्त्यस्य प्रसिद्धत्वाद्मृतज्ञापनार्थं जीवपरामर्श इत्यर्थः । किञ्च । इतः पूर्वमथ य एष सम्भ्रसाद् इत्यादिना स्वरूपाभिनिष्पत्तिकथनात् तदा ज्ञानदशायां भगवदाविर्भावो ज्ञापितः । सोऽयमेतत्सूत्रस्य चकारस्यार्थः । तेन सूत्रेऽन्यार्थ इत्यस्य, स्वरूपयोग्यतासिद्ध्यर्थः, सम्पत्तौ भगवदावेशकथनार्थञ्चेत्यर्थः सिद्ध्यति । तथाच फलार्थं स्वरूपयोग्यतासहकारिसम्पत्त्योर्बोधनाय जीवपरामर्श इत्यर्थः । अन्यैस्तु, यदस्योपसत्तन्व्यं परं ज्योतिस्तद् अपहतपाप्मत्वादिगुणविशिष्टतयोपास्यमित्येतदर्थं जीवपरामर्श इति नानाव्याख्यानादयमेव सूत्रार्थ इति कथं निश्चेय-

वो भवतीति चकारार्थः । सम्पत्तौ भगवद्विशेषकथनार्थं वक्ष्यति च, स्वाप्ययसम्पत्तयोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति चतुर्थे । तस्मान्न परामर्शेनान्यथा कल्पनम् ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

ननु न वयं जीवे उपपत्तिरस्तीति जीवप्रकरणं कल्पयामः । किन्तु ब्रह्मणि नायमर्थ उपपद्यते । अल्पश्रुतेः । अल्पे हि पुण्डरीके कथं भगवदवस्थानम् । व्यापकत्वश्रवणात् । यावान् वायुमाकाश इति । तस्माद् विरोधपरिहाराय जीव एवाराग्रमात्रस्तथा भवत्विति कल्प्यत इति चेत्तर्हि भवान् सम्यग्विचारकोऽस्मदीय एव । परं तत्समाधानं पूर्वमेवोक्तं, निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्छेसत्र । तन्न प्रस्मर्तव्यम् । विरोधस्तु सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि नाशङ्कनीयः । तथा पुरुषशरीरञ्च ।

पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविशारदाः ।

आविस्तरां प्रपश्यन्ति सर्वशक्त्युपबृंहितम् ॥

इति भगवद्वाक्यात् । तस्माद् भगवानेव दहर इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

मित्यत आहुः । * वक्ष्यतीत्यादि * तथाचैतत्सूत्रस्वारस्याद्यमेवार्थ इत्यर्थः ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरितिचेत् तदुक्तम् ॥ * तथा पुरुषशरीरं चेति * । विजिघत्सोर्ऽपिपास इत्यादिभिर्धर्मैः सूचितं पुरुषशरीरं च विरुद्धमिति नाशङ्कनीयमित्यर्थः । स्फुटमन्यत् । अत्र च, यावान् वेति वाक्येन गतिकर्तृत्वं हादाकाशेऽतिव्याप्तमाशङ्क्य तन्निवारितमिति बुद्धिनात्मिकैवाधिकरणमङ्गतिः ॥ २१ ॥ ५ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ उपोद्घातरूपामधिकरणसङ्गतिं बोधयि-

दहरविरुद्धं वाक्यमाशङ्क्य परिहरति । न तत्र सूर्यो भाति, न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः । तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति कठवल्लयामन्यत्र च श्रूयते । यत्तच्छब्दानामेकार्थत्वं प्रकरणाद् ब्रह्मपरत्वं चाऽवगतम् । अर्थाच्च सन्देहः ।

यस्मिन् द्यौरिसत्र सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम् । अस्मिंश्च वाक्ये पूर्वाद्धे तत्र तेषां भानं निषिद्धयते ।

यत्र यत् सर्वदा तिष्ठेत् तत्र चेत्तन्न भासते ।

क भासेताप्यपेक्षायां कर्मत्वेऽश्रुतिबाधनम् ॥

यत्रेत्यधिकरणसप्तमी । यत्र लोकान्तरस्थितानामप्यभानं,

ह्युमाहुः । * दहरेत्यादि * मुण्डककठवल्लयोर्ब्रह्मप्रकरणत्वस्यादृश्यत्वाद्यधिकरणेषु साधितत्वात् तद्वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वेन तद्विरुद्धदहरवाक्यं न ब्रह्मपरमित्येतन्निरसितुं तथाशङ्क्येत्यर्थः । * कठवल्लयामन्यत्र चेति * तस्याः पञ्चमवल्लीसमाप्तौ, मुण्डकस्य द्वितीयमुण्डकसमाप्तौ श्रूयते । विषयमुक्त्वा संशयं तद्विषयं चाहुः । * यत्तदित्यादि * । कठवल्लीस्थानां, य एष सुमेषु जागर्ति, मन्त्रान्तरे, तस्मिन् लोकाधिताः सर्वे इति । अस्मिन् मन्त्रे तमेव भान्तमिति । मुण्डके, यत्र देवः क्रतुभिर्भूतिभावन इति, मन्त्रान्तरे, न तत्र सूर्यो भातीति यत्तच्छब्दानामेकार्थत्वं ब्रह्मपरत्वं चावगतम् । तथाप्यर्थादेव सन्देह इत्यर्थः । अर्थात् कथं सन्देह इत्याकाङ्क्षायां तमुपपादयन्ति * यस्मिन्नित्यादि * उक्तमुण्डकश्रुतौ द्युलोकादीनां भगवद्वाधारकत्वकथनात् सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम्, एतद्वाक्यपूर्वाद्धे च भानं निषिद्धयते । अतः सन्देहः । नच भाननिषेधमात्रात् कथं सन्देह इति शङ्काम् । यत्र यदित्याद्युक्तीत्या बाधितार्थत्वेन सन्देहसम्भवात् । चोत्तरार्द्धे तमेवेत्यादिना तदपेक्षयाधिकभान एव निषेधपर्यवसासिद्धेन बाधितार्थत्वमिति वाच्यम् । तदाप्यकर्मकस्य धातोः कः कथनेन कर्मत्वे श्रुतिबाधनम् । तेन सन्देह इत्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षी

तत्राग्रेः का वार्तेति वचनात् सखलोकस्थितः कश्चित् तेजोविशेष एव वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । अनुकृतेस्तस्य । भगवदनुकारार्थमेवैतद्वचनम् । स्वतो भाननिषेधः पूर्वाद्धे । सर्वोऽपि पदार्थस्तमेवानुकरोति, सूर्य रश्मय इव, छाया पुरुषमिव । तस्माद् वाक्ये भगवदनुकारित्व-वचनान्न नानार्थकल्पनम् । किञ्च । तस्य भासा सर्वमिदं विभा-तीति सूर्यादीनां स्वतः प्रकाशो नास्त्वेव । घटवत् । भगवत्प्रका-शेनैव प्रकाशवच्चमिति चकारार्थः । तस्मात् स्वतो भाने लक्षण-या कर्मत्वे वा भगवत्परत्वे सिद्धे नान्यार्थकल्पनम् ॥ २२ ॥

श्रुति व्याकुर्वन् समाधत्ते * तत्रेत्यादि * अस्याः श्रुतेर्न सूर्यादीनाम-भाने तात्पर्यं, किन्तु, गजा यत्र न गण्यन्ते मशकानां तु का कथेति-षद् यत्र लोकेत्याद्युक्तीत्या वचनादग्न्यभान एव तात्पर्यमतो न पू-र्वाद्धे दोषः । उत्तराद्धे तु, तमेव भान्तमिति कथनादग्न्यप्रकाशशा-ल्लिनि सत्यलोके स्थितः कश्चित् तेजोविशेष एवोच्यते सूर्यादितेजांऽ-भिभावकः । इदानीमपि 'खद्योतो द्योतते तावद् यावन्नोदयते शशी । उदिते तु सहस्रांशौ न खद्योतो न चन्द्रमाः' इति तेजोविशेषस्यैव सजातीयभिभावकत्वस्य प्रसिद्धत्वात् । नच कर्मत्वांशे श्रुतिबाधः । अतोः कर्मप्रवचनीयत्वेन तद्योगे जाताया द्वितीयाया उपपदविभ-क्तित्वेनार्थाभावादतः स एवाबाधितो वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । समाधि व्याकुर्वते * भगवदित्यादि * सत्यलोकं अग्न्यभाने वाक्य-पूर्वाद्धेतात्पर्यं ययुक्तं, तन्न । उत्तराद्धे सर्वस्य तदनुकारित्वकथनात् सर्वस्य तद्भासा भानकथनाच्च । तथा सति सर्वस्य भगवदनुकारार्थ-मेवैतद्वचनम् । एतस्यैव विवरणं, * स्वतो भाननिषेधः पूर्वाद्धे * इ-ति । तर्हि पूर्वपक्षोक्ततेजोविशेषानुकारार्थमेव वाक्यप्रवृत्तिर-ति चेत्तत्राहुः । * तस्मादित्यादि * उपनिषद्द्वयेऽपि वाक्य-करणसन्दष्टत्वात् प्रकरणभूतभगवदनुकारित्ववचनमनुस-रन् अन्यार्थभूततेजोविशेषकल्पनं न युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । तस्मादित्यादि * । तस्य भासेत्यादिवाक्यशेषात् स्वतोऽभाने

अपि स्मर्यते ॥ २३ ॥

व्याख्यातेऽर्थे सम्मत्यर्थमाह । अपीति समुच्चयः । 'न तद् भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः । यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् । यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति च । तस्माद् भगवानेव सर्वावभासकः । तमेव सर्वमनुकरोतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

अनुकरणवचनात् कर्तृक्रियया अनाप्यस्यापीष्टतमत्वमात्रेणाऽऽप्यसारूप्यप्रयुक्तया गौण्या कर्मत्वे च वाक्यस्य भगवत्परत्वसिद्धौ नाभ्यर्थकल्पनं युक्तमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अपि स्मर्यते ॥ अत्र भाष्यमुक्तानार्थम् । एवमत्र सूर्याद्यभासनाशङ्कितविराधपरिहारेण दहरवाक्यानुगुण्यमस्य साधितम् । तेनेदमधिकरणं पूर्वाधिकरणोपोद्घाततया तस्यैव शेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं पूर्वाधिकरण एव योजयन्ति । अर्थं त्वेवमाहुः । तस्य दहराकाशस्य ब्रह्मणोऽनुकाराद्यमपहतपाप्मादिगुणको धिमुक्तबन्धः प्रत्यगात्मा, न दहराकाशः । तदनुकारस्तत्साम्यम् । तच्च, निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीत्यत्र भ्रूयते । अतोऽनुकर्ता प्रजापतिवाक्यनिर्दिष्टः । अनुकार्यं ब्रह्म दहराकाश इति । स्मृतिश्च, 'इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागता' इति । अधिकरणान्तरत्वे बाधकं त्वेवमाहुः । न तत्र सूर्यो भातीतिमन्नाकरभूतस्य वाक्यस्य ब्रह्मप्रकरणत्वम्, अहद्वयत्वाद्यधिकरणेषुऽत्राद्यायतनाधिकरणाभ्यां निर्णीतम् । ज्योतिश्चरणाद्यधिकरणेषु परस्य ब्रह्मणो भारूपत्वमप्यवगतमतो ब्रह्मत्वे भारूपत्वे च सन्देहाभावेन पूर्वपक्षानुत्थानात् । श्रुतावनुभातिपदेन सूत्राक्षरवैरूप्याच्चेति

तत्र प्रकरणेन सन्देहापायेऽप्यर्थस्य लिङ्गरूपत्वेन प्रबलतया पूर्वोक्तरीत्या पूर्वपक्षस्य शक्यवचनत्वात्, स्वकृतव्याख्यानेऽपि विषयवाक्ये साम्यपदेन सूत्राक्षरवैरूप्यस्य तौल्याच्च तच्चिन्त्यम् ।

मिक्षुस्तु विषयानुल्लेखान्नाधिकरणान्तरम् । किन्तु पूर्वसूत्रो-

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

प्रसङ्गात् पुनर्बाधकान्तरमाशङ्क्य परिहरति । अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति । ईशानो भूतभव्यस्य न ततो विजुगुप्सति । तथा, अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवा धूमक इति तत्रैव श्रूयते । यावान् वा अयमाकाश इति व्यापकत्वमन्तःस्थितस्य प्रतीतम् । अङ्गुष्ठमात्रता चात्र प्रतीयते । अतो विरोधाज्जीवस्यैव लोकान्तरगन्तृदेहवत् उपासनार्थमीशानत्वादिधर्माः ।

काल्पश्रुतिदूषणपरिहारायेद् द्वयम् । तत्रानुकारित्वं च मुखतत्प्रतिबिम्बयोरिव शक्तिशक्तिमतोर्जीवब्रह्मणोः समानव्यापारकत्वम् । तथाच जीवे लिङ्गानुकरणादिव ब्रह्मणि जीवानुकरणादुपपद्यते । शक्तेरल्पत्वं शक्तिमत्युपचर्येत इति भावः । स्मृतिश्च, कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्य इति । शब्दादेव प्रमित इति सूत्रमप्यल्पत्वस्माधनार्थम् । परमात्मा, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यादिशब्दादेव अत्यल्पः प्रकर्षेण मितोऽवगत इत्यर्थात् । न त्वधिकरणान्तरमित्याह ।

तदपि मन्दम् । तदुक्तमिति सूत्रांशेनैव स्थानाल्पत्वदोषपरिहारसिद्धौ पुनस्तदर्थकप्रयासस्य वैयर्थ्यात् । जीवालपत्वस्य लिङ्गानुरोधेनौपचारिकत्वात् तस्य किं वानुकरणमित्यप्यसङ्गतम् । सङ्कुच्य प्रवेशविशेषेण स्थितिरूपस्यैव व्यापारस्य पूर्वत्रापि सिद्धेर्विशेषाभावाच्च । अल्पत्वस्य पूर्वोक्तयुक्तिभिरवास्तवत्वाङ्गीकारे पुनस्तथ्यशब्देन प्रमितत्वोक्तेरप्यसङ्गतत्वाच्चेति । न च विषयानुल्लेखादधिकरणान्तरत्वाभाव इत्यपि युक्तम् । उक्तरीत्याऽर्थेन सन्वेहे तन्निरासस्यावश्यकत्वादिति दिक् ॥ २३ ॥ ६ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ * बाधकान्तरमिति * परिमाणविरोधरूपं तदित्यर्थः । * तत्रैव श्रूयते इति * । अस्य विषयः कठवल्ल्याश्चतुर्थवल्लीसमाप्तौ श्रूयते । संशयमाहुः । * यावानित्यादि * । तथाच्चातो विरोधात् संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * अत इत्यादि * । * जीवस्यैवेति * । अङ्गुष्ठमात्रो रचितुल्यरूपः सङ्कल्पाद्भ्रूणरसम-

अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलादिति तन्निवृत्त्यर्थम् । तस्मादङ्गुष्ठमात्रो न भगवानेवं प्राप्तमत उत्तरमाह ॥ शब्दादेव प्रमितः ॥ अत्र सन्देह एव न कर्तव्यः । शब्दादेव प्रकर्षेण विमानान् । यथा दहरवाक्ये सूक्ष्मस्यैव व्यापकत्वं, तथाऽङ्गुष्ठमात्रस्यैवेशानत्वम् । यदि भगवाँस्तादृशो न स्यादन्यस्य तादृशत्वं नोपपद्येत । तस्माद् भगवतः सर्वतःपाणिपादान्तत्वाद् यत्र यावानपेक्ष्यते तत्र तावन्तं श्रुतिनिरूपयतीति अङ्गुष्ठमात्रः परमात्मेति सिद्धम् ॥ २४ ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

नन्वनेकरूपत्वं विरुद्धधर्मवत्त्वं माहात्म्यार्थं स्वरूपे निरूपय-

न्वितो य इति धृत्यन्तरात् तस्यैवेत्यर्थः । ननूपासनार्थमपीशानत्वादिधर्माणामेव ग्रहणे को हेतुरित्यत आहुः । * अङ्गुष्ठेत्यादि * । तथाच तस्मादङ्गुष्ठमात्राद् व्यतिरिक्तत्वमस्मिन् मुक्तजीवे बोधयितुमेतेषां धर्माणां निरूपणमित्यर्थः । अङ्गुष्ठमात्रमिति वाक्यं तु सावित्र्युपाख्याने । अथ सत्यवतः कायात् पाशब्दं वशं गतमिति तत्पूर्वाद्धम् । सत्यवाँस्तु सावित्र्याः पतिरिति । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यदि * । * शब्दादेवेत्यादि * । वाक्ये पूर्वाद्धं अङ्गुष्ठमात्रत्वमुक्तवोत्तराद्धं तावन्मात्रस्यैव भूतभव्येशानत्वं वक्तीति वाक्यरूपाच्छब्दादेव प्रकर्षेण विरुद्धधर्माश्रयतया मानादित्यर्थः । तदेव व्याकुर्वन्ति * यथेत्यादि * किञ्च । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये सर्वस्य भगवदनुकारकत्वसिद्धेरत्र प्रत्यक्षस्यापि दृष्टान्तविधया गमकत्वं वक्तुं तर्कमाहुः । * यदीत्यादि * । * अन्यस्य तादृशत्वमिति * स्वल्पस्यापि राजादिरनेकजनेशनशीलत्वम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि ॥ २४ ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ अन्ये तु, अपेक्षयेत्यस्य

ति । प्रादेशमात्रत्वं च ध्यानार्थम् । अङ्गुष्ठमात्रत्वस्य कोपयोग इति चेत् तत्राह । तुशब्देन निष्प्रयोजनत्वं निराक्रियते । अस्ति प्रयोजनम् । तदाह । हृदि अङ्गुष्ठमात्रं निरूप्यते । केन हेतुना । अपेक्षया । ईश्वरकार्यापेक्षया । ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति स्मृतेः । रक्षार्थमङ्गुष्ठमात्र इत्यर्थः । ननु प्रमाणान्तरत्वे किमेतन्न सम्भवति, तत्राह । मनुष्याधिकारत्वात् । मनुष्यानधिकृत्येदं मृत्युपाख्यानं प्रवृत्तम् । अतो मनुष्याणां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात् । यद्यपि हृदयं स्थूलं, तथापि धर्मरूपं तावदेव । तावन्मात्रस्यैवावदानश्रवणात् । तस्मादङ्गुष्ठमात्रस्यैव सर्वधर्मरक्षकत्वाद्-ङ्गुष्ठमात्रो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

तदुपर्यपि बादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥

अङ्गुष्ठमात्रनिरूपणार्थं मनुष्याधिकारे निरूपिते कस्यचिद्-धर्मो भवेत् सर्वत्र ब्रह्मविद्यायां मनुष्याणामेवाधिकार इति । त-भिराकरणार्थं देवादीनामधिकारमाह ।

हृदयस्थानापेक्षयेत्यर्थं वदन्ति । तन्मते परिमाणमौपाधिकम् । सिद्धान्ते तु, अणोरणीयान् महतो महीयानिति, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुतिभ्यामुभयथा तात्त्विकं परिमाणमिति भेदः । * प्रमाणान्तरत्व इति * परिमाणान्तरत्वे स्फुटमितरत् । इदमप्यधिकरणं दहराधिकरणस्यैव शेषः । अग्रिमं चाधिकरणद्वयमधिकारनिष्प-कत्वात् प्रासङ्गिकम् ॥ २५ ॥ ७ ॥

तदुपर्यपि च बादरायणः सम्भवात् ॥ अत्रानुप्रसङ्गः सङ्ग-तिरिति बोधयन्तः सूत्रमवतारयन्ति * अङ्गुष्ठमात्रेत्यादि * । * कस्य चिदिति * जैमिनीयादिदर्शनाभिनविष्टस्य । जैमिनीया ह्येवं म-न्यन्ते । अर्था समर्थो विद्वान् शास्त्रेणापर्युदस्तश्च वैदिकं कर्मण्य-

तदुपर्यपि । मनुष्यापेक्षयावाक्त्तनानामधिकारो नास्ति । तत्रापि वैदिकधर्महेतोस्त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामागतम् । ततोऽपि ये साध्यादयो धर्मयुक्तास्तेषामप्यधिकारः । तत्र जैमिनिप्रभृतीनां न संमतिरिति स्वनामग्रहणम् । विशिष्टत्रैवर्णिकानारभ्य प्रजापतिपर्यन्तं शतानन्दिनामधिकारं मन्यते बादरायणः । कुतः । सम्भवात् । सम्भवति तेषां ज्ञानाधिकारः । धर्मज्ञानाभ्यां सातिशयाभ्यां हि तादृशजन्मसम्भवात् । न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । अक्षरपर्यन्तं शतोत्कर्षश्रवणादुपर्यपेक्षा ।

धिकारी । तत्र पूर्वं सामर्थ्यमपेक्षितम् । तच्च देवादीनां नास्ति । तेषां शरीराभावात् । नच मन्त्रार्थवादाभ्यां तत्सिद्धिः । तयोः कर्मविधिशेषत्वेनान्यपरतया तत्प्रतिपादने तात्पर्याभावात् । कर्मविध्यश्च सापेक्षितोद्देश्यत्वातिरिक्तं देवतागतं धर्मान्तरं किमपि नापेक्ष्यन्त इति तच्छेषभूतौ तौ तदतिरिक्तं विग्रहं न साधयितुं शक्तौ । शरीराभावादेव च नार्थत्वमपीति । तदेतन्निराकर्तुं देवादीनामधिकारमाहेत्यर्थः । नन्वधिकारविचारे सर्वेषामेव विचारणीयः स कुतो न विचार्यत इत्यतः सूत्रं विवृण्वन्ति * तदुपरीत्यादि * मनुष्यादवाक्त्तनेषु योग्यताभावादेव नास्ति । मनुष्येष्वपि वैदिकधर्मप्रति कारणभूतस्योपनयनादेः सकाशात् त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामेवाधिकार इति जैमिनिस्त्रेष्वेव सिद्धम् । तदुक्तानामप्यविरुद्धानामत्राभ्यासादिवदुपादेयत्वात् । तच्चात्रापिशब्दोक्तिमहिम्नैवावगतं सूचितमित्यर्थः । शेषं प्रकटार्थम् । सम्भवं विवृण्वन्ति * धर्मैत्यादि * । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते इति श्रुत्या शरीरारम्भं प्रति तयोः कारणत्वात् तयोः सातिशयत्वे ताभ्यां तादृशदेवादिजन्मसम्भवात् । जन्मनि, यज्ञोपवीतं परमं पवित्रं प्रजापतेर्यत् स-हजं पुरस्तादिति मन्त्रोक्तलिङ्गेन जन्मत एव प्रजापतेरुपनीतत्वे, यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मा इति वेदाध्ययनत आक्षेपादपि च सिद्धेः । ब्रह्मणे ब्राह्मणमालभते, क्षत्राय राजन्यं, मरुद्भ्यो वैश्यमिति

अतोऽक्षरप्राप्तेः शुद्धब्रह्मविद्याहेतुकत्वादुत्तरोत्तरमुपदेष्टृणां
विद्यमानत्वात् प्रजापतिपर्यन्तं सर्वेषामधिकारः सम्भवति । सम्भव-
वचनाद् दुर्लभाधिकारस्तत्रेति सूचितम् । यो यो देवानां प्रसबुध्य-
त स एव तदभवत् तथर्षीणां तथा मनुष्याणामिति । तदुपर्यप्य-
धिकारः सिद्धः ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥२७॥

श्रुत्या ब्राह्मण्यादीनां देवतात्वात् तासां चोपनयनादिनाऽनुग्रहतपः-
प्रभृतिभ्योऽपि मतङ्गविश्वामित्रप्रभृतिषु स्मरणादुपनयनाभावे ब्रा-
ह्मण्यादौ सिद्धे, देवादिर्ष्वपि शतानन्दश्रुतां, श्रौत्रियस्य चाका-
महतस्येति लिङ्गादध्ययने सिद्धे, 'कालेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेद-
संज्ञिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता' इति सन्दर्भेण देवादीनामध्य-
यने पुराणेऽप्युपबृंहितेऽधिकारयुक्तजन्मसम्भवादित्यर्थः । नच सा-
तिशयत्वेऽपि पूर्वसंस्कारस्य कालेन लोपादसम्भव इति शङ्काम् ।
न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । यथा नारदस्य । नच मन्त्रार्थवा-
द्योर्देवविग्रहसाधकत्वम् । यज्ञोपवीतमन्त्रस्य कापि विधौ शोष-
भावाभावाद्, यस्यै देवतायै हविर्निरुमं स्यात् तां मनसा ध्यायेदिति
ध्यानविधेर्देवताविग्रहमन्तरेणानर्थक्यप्रसङ्गादशरीराया देवताया
बुद्धानारोहात् । अत एव, वज्रहस्तः पुरन्दर इत्यादयोऽपि वि-
द्यमानगुणप्रकाशन एव स्मारकत्वं प्राप्नुवन्ति । अर्थवादा अपि
स्तावकत्वं तदैव लभन्ते यदि देवताया विग्रहो भवति । स्तुतेरु-
त्कर्षाधायकगुणवर्णनरूपत्वेन गुणाभावे असत्कथनं प्रतारकतां स-
म्पादयेदतस्तावकत्वेऽपि विग्रहसाधकत्वमधुष्णम् । एवं मामर्थ्यं
विद्वत्त्वे च सिद्धे शतानन्दश्रुतावक्षरपर्यन्तं शतोत्कर्षश्रावणादुप-
र्यपेक्षापि निर्बाधैव । अधिकारपर्युदासस्तु न कापि श्रूयते । सिद्ध-
माहुः । * अत इत्यादि * । नन्वत्र सत्त्वादित्यनुकत्वा, सम्भवादिति
कस्मादुक्तमित्यत आहुः । * सम्भवेत्यादि * ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥

नन्वेवमुपरितनानां ज्ञानाधिकारे स्वीक्रियमाणे तत्पूर्वभावि-
ष्वप्यधिकारो वक्तव्यः । कर्मणि वेदाध्ययने उपनयनादिषु च ।
ततश्च तेषां ब्राह्मण्याद्यभावाद्देशद्रव्याद्यभावाच्च पौराणिकेन मतेन
देवान्तराभावाच्च तदभावेऽपि क्रियमाणे कर्मणि श्रुतिविरोध
इति चेन्न ।

अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । बहूनां प्रतिपत्तिर्दृश्यते । बहवोऽत्र
कर्मणि प्रवर्तमाना दृश्यन्ते । साध्या वै देवाः सुवर्गकामा एतत्
षड्भ्रामपश्यत् तमाहरत् तेनाऽयजन्त । सोऽग्निष्टोमेन बभूवयाज-
यत् । स उक्थ्येन रुद्रानयाजयत् । सोऽतिरात्रेणादिखानयाजयदि-
त्सादि । यथैकशतं वर्षाणि प्रजापताविन्द्रो ब्रह्मचर्यमुवासेति ।
भूमावागत ऋषीन् वृत्वा यज्ञकरणं च श्रूयते, देवा वै सत्वमास्ते-

* तत्पूर्वभाविष्वित्यस्यैव व्याख्यानं, * कर्मणीत्यादि * । * ततश्चेत्या-
दि * । ततश्च अङ्गीक्रियमाणादधिकारादेव तेषां ब्राह्मण्याद्यभावात् ।
अधिकारस्य विप्रतिपन्नतया तद्बलेन ब्राह्मण्याद्यैर्वर्णस्याक्षेप्तुमशक्य-
त्वात् । पूर्वोक्तरीत्या तद्वापादनेऽपि देशस्य पृथिवीरूपस्य ब्रीह्यादि-
रूपद्रव्यस्य आदिपदेन स्वर्लोकादौ सूर्यादिगत्यभावाद्देशादिकाल-
स्याऽभावाच्च । पुराणं हृदयं स्मृतमिति तेषु, चेन्द्राद्यतिरिक्तास्तेऽन्ये
न प्रसिद्धा इति पौराणिकेन मतेन देवान्तराभावाच्च । ऐन्द्रं दध्य-
मावास्यायामित्यादाविन्द्रस्येन्द्रान्तराभावात् स्वयं स्वस्य यजने अ-
पूर्वानुत्पत्तिप्रसङ्गादप्रयोजकत्वाच्च तदभावे प्राप्ते, तथात्वेऽपि क्रि-
यमाणे कर्मणि श्रुतिविरोध इत्यर्थः । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति ।
* बहूनामित्यादि * । एतस्यैव व्याख्यानं, * बहव इत्यादि * ।
वर्णसत्तायाः पूर्वं साधितप्रायत्वादाश्रमसत्तामाहुः । * यथेत्यादि *
देशसत्तामाहुः । भूमावित्यादि * । एतेन, आदित्या वा अस्माल्लो-
कादमुं लोकमायञ्जित्यादि स्मारितम् । तेन कालद्रव्यसत्तापि सि-

सादौ । दर्शनवचनात् स्वस्यापि ऋत्विक्त्वं कर्मकरणं च द्योत-
यति । अथवा सर्वपदार्थानामनेका प्रतिपत्तिर्बहुधोपयोगो वेदे दृ-
श्यते । यथा चतुर्द्धाकरणादि, परिधिप्रहरणादि, तुषोपवापादि, त-
द्विद्यमाने क्रियते, नाविद्यमाने । तथा यत्र ये पदार्था न सन्ति
तत्र कर्म तदभावेऽपि भवति । तथाहि दृश्यते । पर्वते सोमवाह-
काऽनोऽभाववत् । यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः । 'इति सम्भृतसम्भा-
रः पुरुषावयवैरहम् । तमेव पुरुषं यज्ञं तेनैवाऽयजमीश्वरम्' इत्या-
दिवाक्यैः सर्वसम्भृत्युपपत्तिश्च । आधुनिकान् प्रति वेदविभागा-
ज्जैमिनेस्तथा निर्णयः । तस्मात् कर्माधिकारः कर्मकरणं चोपर्यपि
सिद्धम् ॥ २७ ॥

द्व्यति । ऋत्विजोऽपि, अग्निर्होता अश्विनाध्वर्यु उभौ हि वै देवा-
नां शमितारौ अधिगुश्चापापश्चेत्यादिश्रुत्या ज्ञेयम् । प्रकारान्तरेण
हेतुं व्याकुर्वन्ति । * अथवेत्यादि * । नाविद्यमाने * इत्यन्तमेक-
धा प्रतिपत्तिर्व्याख्याता । प्रकारान्तरं दर्शयन्ति । * तथा यत्रे-
त्यादि * । * सोमवायकाऽनोऽभाववदिति * । सोम-
वाहकं यदनः शकटं तदभाववत् । तथाच कृष्णलेष्व-
वघातो यथा वैतुष्यरूपद्वारबाधाल्लुप्यते, तथात्र मार्गरूप-
द्वारबाधादनोऽपि लुप्यत इति तस्मिन् क्वचिद्विद्यमानेऽपि कर्म
क्रियत इति तद्वदित्यर्थः । * यज्ञेनेत्यादि * । एतेन देवतासङ्गावो-
ऽप्युक्तः । पुरुषावयवरूपाणां तेषां सत्त्वादिति । तथाच प्राथमि-
कानां यागे भगवानेव देवतास्थानापन्नः । एकं सद्धिप्रा बहुधा च-
दन्तीति । अतो देवतान्तराभावेऽपि न तेषां कर्मकरणे विरोध इ-
त्यर्थः । तर्हि जैमिनीयस्मृतेः का गतिरित्यत आहुः : * आधुनिके-
त्यादि * । तथाचासर्वज्ञान् प्रत्येकवेदज्ञस्य मनुष्यमात्राधिकारनि-
र्णय इत्यर्थः । तेन, जैमिनीये च 'वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चनेति
पुराणवाक्यमपि समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु देवानां विप्रहाङ्गीकारे एककालिकनानायागेषु त-
त्सन्निधानविरोध इत्येवं व्याख्याय सौभर्यादिवद्योगेनानेकशरीरप्र-

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-
मानाभ्याम् ॥ २८ ॥

ननु मास्तु कर्मकरणे विरोधः । शब्दे तु भविष्यति । अर्थ-
ज्ञानानन्तरं हि कर्मकरणम् । वेदाच्चार्थज्ञानम् । तत्र साध्यादीनां
वेद एव कर्मकरणं श्रूयते । तत्र ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधः । अन्यक-
ल्पनायां त्वनवस्था । व्यवस्थापकाभावात् । वेदो वसूनां वृत्तान्तं
वदन् वसूनामधिकारं वदेत् । वदन् वा कथमनिसो न भवेदिति
चेन्न । अतः प्रभवात् । अतः शब्दात् प्रभवः शब्दोक्तपदार्थानाम् ।

हणमनेकप्रतिपत्तिपदार्थत्वेन व्याख्याय समादधते ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ आश-
ङ्कनांशं व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । पूर्वोक्तरीत्याधिकारव्यवस्था-
पनेन देवेषु कर्तृत्वापादनात् तैः कर्मकरणं मास्तु विरोधस्तथापि
शब्दे तु भविष्यति । कथमित्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति । * अर्थेत्या-
दि * । * ज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति * तत्र वेदजन्यज्ञाने विचार्ये
तस्य ज्ञानस्य साध्याख्यदेवसाध्ययागात्मककर्मरूपविषयसापेक्षत्वा-
त् तत्कर्तृणां साध्याख्यदेवानां तथागार्थं प्रवृत्तत्वेन वाक्यार्थप्र-
मितिसमये तस्य विषयस्याभावेनोत्पत्तौ ह्यसौ चात्माश्रयाज्ज्ञाने कर्मक-
र्तृविरोधः । श्रुतौ यागकर्तृणां भूतत्वेन निर्देशाज्ज्ञानविषयभूतानां
समनन्तरमाविज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति वा । नच ते साध्याख्या
देवाः, सा यागव्यक्तिश्चान्यैवेति युक्तम् । अन्यकल्पनायां त्वनव-
स्था । व्यवस्थापकाभावात् । तस्माद् वेदो वसूनां वृत्तान्तं वदंस्तेषा-
मधिकारं वदेत् । ततश्चैवमधिकारं वदंस्तदानीमर्थाभावेन शब्देऽर्थ-
सम्बन्धस्याशक्यवचनत्वादिदानीन्तनेन तेन सम्बन्धं प्राप्नुवन् पद-
पदार्थसम्बन्धद्वारा शब्दस्य पाश्चात्यत्वं सम्पादयन् कथमनित्यो न
भवेत् । तथाच देवानां कर्माधिकाराङ्गीकार एवं शब्दे विरोध
इत्यर्थः । परिहारांशं व्याकुर्वन्ति । * अतः शब्दादित्यादि * । * प्र-
भव इति * प्रकर्षेण भवो विद्यमानता । तथाच शब्दोक्तपदार्थानां

वेदोक्ताः सर्व एव पदार्था आधिदैविका एव पुरुषावयवभू-
ताः । सर्वानुकारित्वाद् भगवतः । अतो नामप्रपञ्चो वेदात्मको
भिन्न एवाङ्गीकर्तव्यः । स केवलं शब्दैकसमाधिगम्यः । वेदैश्च
सर्वैरहमेव वेद्य इति । अतस्तस्य प्रपञ्चस्य भिन्नत्वान्न विरोधः
शब्दे । कथमेवमत आह । प्रदत्तानुमानाभ्याम् । प्रत्यक्षं तावदि-
दानीमपि यजमानो यजमानं कृत्यम् ऋत्विजश्च स्वकृत्यं वेदादे-
वावगच्छन्ति । नचाकृतिमात्रवाचकत्वेनाविरोधः । सर्वत्र लक्षणा-

शब्दादेव नित्यतावधारणात् पूर्वोक्तो विरोध इत्यर्थः । तदुपपाद-
यन्ति । * वेदोक्ता इत्यादि * । * सर्वानुकारित्वादिति * सर्वम-
नुकारि यस्य तादृशत्वात् । अतोऽनुकारिणः सकाशादनुकार्यस्य
भिन्नत्वात् । * अत इति * वेदैकवेद्यत्वेन लौकिकप्रमाणाविषय-
त्वात् । * वेदात्मक इति * ज्ञानात्मकः । तथाच साध्यादिभिर्देवैर्वे-
दादवगम्यमानस्य प्रपञ्चस्य भिन्नत्वात् तेनैव सह पदानां सम्बन्धात्
ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधो, न वा वेदानित्यत्वम् । भूतभाषित्वव्यवहार-
कालेऽपि तद्धर्मवत्त्वेन तस्य सत्त्वात् । अन्यथा भूतत्वभाषित्वयो-
र्निराश्रयत्वप्रसङ्गेन तयोर्धर्मत्वस्य व्यवहारस्य चोच्छेदप्रसङ्गात् ।
अतो न विरोधः शब्द इत्यर्थः । अत्र प्रत्यक्षविरोधमाशङ्कते । * क-
थमित्यादि * । युक्तिं व्याकुर्वते । * प्रत्यक्षमित्यादि * । * वेदादे-
वावगच्छन्तीति * । सिद्धमेव कृत्यं वेदादेव वृद्धव्यवहारादिनाश्व-
गच्छन्ति । तथाच यथा कर्म तद्वेदैकगम्यं तथा पदार्था अपीत्य-
र्थः । ननु पदार्थसम्बन्धनित्यत्वार्थमतिरिक्तप्रपञ्चाङ्गीकारोऽनर्थकः ।
जैमिनीयोक्तरीत्या आकृतिवाचित्वेऽपि तत्सिद्धेः । नच व्यक्त्यप्रती-
त्यापत्तिः । आक्षेपादेव तत्सिद्धेरित्येकदेशिनो मन्यन्ते । तदसङ्गत-
मित्याशयेनाहुः । * नचाकृतीत्यादि * । अयमर्थः । व्यक्तेराक्षेपल-
भ्यन्त्यं वदतामाक्षेपो नाम कः पदार्थ इति वक्तव्यम् । स किमनुमानं,
लक्षणा वा । नाद्यः । शब्दस्यानुमानविधया बोधकत्वे प्रमाणान्तर-
स्वभङ्गप्रसङ्गात् । शब्दसहकृतानुमानस्यैव प्रमाणत्वे लाघवात् । नचानु-
मानस्यैव सहकारित्वमिति वाच्यम् । नियामकभावात् । नेतरः ।

प्रसङ्गात् । यः सिकरेताः स्यादित्यादिषु विरोधश्च ।

न च प्रवृत्तिनिमित्तस्यैव वाच्यत्वम् । प्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेः ।
सङ्केतग्रहविरोधाच्च । सर्वस्यापि पदार्थस्य भगवत्त्वानुपस्थिति-
दोषः । सङ्केतग्रहेऽपि ।

सर्वत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । तथाच पक्षद्वयेऽपि दोषप्रसङ्गाज्जैमिनी-
यानुसरणेनाविरोधसाधनमसङ्गतमित्यर्थः । अनुमानपक्षस्त्वतिशि-
थिलत्वाद् भाष्ये नोट्टङ्कित इति ज्ञेयम् । नन्वस्तु लक्षणा, जैमिनेर-
प्यस्मिन्नंशे आदरणीयत्वात् प्राचीनवृत्तिकारैरेकशास्त्रस्यैवाहतत्वा-
दित्यत आहुः । * य इत्यादि * । अयमर्थः । न हि सर्वत्र वेदे शक्ता
एव शब्दाः प्रयुज्यन्ते । किन्तु यौगिका अपि । यथा, यः सिकरेताः
स्यात् प्रथमायां तस्य जित्यामुपदध्यादिति । सिकरेतःपदम् । न हि
तत्राकृतिः काचित् सम्भवति, या व्यक्तिरूपं सिकरेतसमाक्षिपेत् ।
किन्तु सिकरेतस्त्वं तत्रोपाधिः । स च रेतःसेकानन्तरभाक्त्वा-
दित्य इति । अवयवशक्त्या बोधनेऽपि सिकत्वं सेकानन्तरभाक्त्वा-
दित्यनन्तरतस्तत्र पदसम्बन्धाङ्गीकारे शब्दानित्यत्वस्यापरिहारादो-
षतादवस्थमित्यर्थः । ननु न्यस्माभिर्जातावुपाधौ वा शक्तिराद्रिय-
ते, अपि तु पदप्रवृत्तिनिमित्ते । स कोऽप्यस्तु । तस्य नित्यत्वात् को-
ऽपि दोष इत्यत आहुः । * न च प्रवृत्तीत्यादि । * प्रवृत्तिनिमित्तस्य
धर्मस्य सर्वत्र नित्यतैवेति नियमाभावाच्चित्यसम्बन्धाभावे च तेन
व्यक्त्यनाक्षेपात् तं विना कार्यासम्भवे पदप्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेरित्य-
र्थः । अथ तद्वशात्प्यर्थबलादाक्षेपकत्वमाक्षेपश्चोपनय इति विभा-
ष्यते तदा दूषणान्तरमाहुः । * सङ्केतेत्यादि * । तद्वशात्सखले हि
सङ्केतग्रहो व्यवहारादिना वाच्यः । तत्र व्यवहारादिस्तु व्यक्ता-
वेव पर्यवश्यमनुपस्थिते प्रवृत्तिनिमित्ते सङ्केतं ब्राह्मिष्यति । यदि
च, नागृहीतविशेषणन्यायेनोपस्थितिरङ्गीक्रियते तदापि समानसंवि-
त्संवेद्यत्वापातेन विशिष्ट एव शक्तेः पर्यवसानमनित्यतानुच्चार इति
तद्विरोधप्रदित्यर्थः । ननु मास्त्वेकदेशिमत्तं, तथापि वैदिकसूत्रेति-
रिक्तत्वाङ्गीकारे तस्या अगोचरत्वेनानुपस्थितत्वात् तत्र सङ्केतग्रहो
दुर्लभ इत्यत आहुः । * सर्वस्येत्यादि * । तथाच पूर्वेषां ब्रह्मादीनां

जमदग्नीनां पञ्चावत्तमित्यनुमानम् । न हि स्वयं जामदग्न्य-
इति प्रसङ्गोऽनुभवोऽस्ति । परोक्षव्यवहारस्यैवानुमानत्वमिति ब्र-
ह्मवादः । तस्मात् प्रसङ्गानुमानाभ्यामिदानीन्तनभौतिकयज्ञपदा-
र्थेषु भगवदवयवावेशस्तथाऽमुत्रापि । तस्माद् वैदिकः पदार्थः सर्वो-
ऽप्याधिदैविको भिन्न इति सिद्धम् ॥ २८ ॥

भगवद्दर्शनेनोपस्थितेः सुकरत्वाददोषः । ततोऽर्वाचीनानामिदानी-
न्तनपर्यन्तानां तु सम्प्रदायपारम्पर्यात् सर्वस्य भगवदनुकारित्वेन
लौकिकसहशतयोपमानेन सङ्केतग्रहसौकर्याद्दोषः । अन्यथावा-
दिनां त्वज्ञानमेवातो न कोऽपि दोष इत्यर्थः । अतो जैमिनिमते वेदा-
ङ्गमार्गगतिरिव व्यासमते वैदिकपदार्थानामप्यवगतिरिति कर्मा-
वगतिप्रत्यक्षेण साधितम् । अनुमानेन साधयितुं तदाहुः । * जम-
दग्नीत्यादि * । नच मनुष्यत्ववत् तदपि प्रत्यक्षमिति वाच्यम् ।
भारते ब्राह्मण्यविचारे, 'जातिरत्र महासर्पे मनुष्यत्वे महामते । स-
ङ्कुरात् सर्ववर्णानां पुष्परीक्ष्येति मे ऋतिः । सर्वे सर्वास्त्रपत्यानि ज-
नयन्ति सदा नराः' इति कथनात् । स्यपराधात् कर्तुञ्च पुत्रदर्शन-
मिति जैमिनीयसूत्रेऽपि पुत्रदर्शनमात्रकथनेन तज्जात्यदर्शनसूचना-
त् । प्रवरांनुमन्त्रणश्रुत्या, यन्मे माता प्रममाद् यच्चचाराननुव्रतमिति
श्रुत्यां च तथा निश्चयात् । नच, बीजाघोनिर्बलीयसीति प्रसिद्धेर्मा-
तृगोत्राद् गोत्रनिर्णय इति वाच्यम् । 'माता भस्त्रा पितुः पुत्रो येन
जातः स एव स' इति शास्त्रापेक्षया तस्या बुबलत्वादिति । नन्वत्र
जामदग्न्यज्ञाने हेत्वदर्शनात् कथमस्यानुमानत्वमित्यन आहुः * प-
रोक्षेत्यादि * । तथाच परोक्षेण स्वस्य यथा जामदग्न्यत्वावगतिस्त-
था परोक्षेणापि तस्य प्रपञ्चस्यावगतिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि * ।

शङ्कराचार्यादयस्तु, एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृष्ट-
मिति मनुष्यानित्यादिप्रत्यक्षश्रुति, सर्वेषां स तु नामानि रूपाणि च
पृथक् पृथगित्यादिस्मृतिरूपमनुमानं चोपन्यस्य शब्दनिमित्तिका
व्यक्त्युत्पत्तिमङ्गीकृत्य सूत्रं व्याचक्षते ।

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

साधिकां विशेषोपपत्तिमाह । अत एव अस्मादेव हेतोर्वेदस्य नित्यत्वम् । सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्येन । चकाराद् ब्रह्मतुल्यत्वम् । शब्द-ब्रह्म वेदपुरुष इत्यादिवाच्यत्वम् । अस्यास्तु सृष्टेर्ब्रह्मोपादानस्य सर्वज्ञतया कथनं तन्माहात्म्यनिरूपणार्थम् । बन्धिका ह्येषा । मोचिका तु सा । अत एव ऋषीणामप्यत्र मोहः । निःश्वसितवचना-च्च । तस्याप्ययं प्राणभूतो निस इति । अर्थप्रधान्याद् ब्रह्मविद्या परा विद्या । प्रपञ्चभेदादेव लौकिकवैदिकशब्दव्यवहारभेदौ ।

तथा सति, समाननामरूपसूत्रस्यानावश्यकता स्यादित्यव-
धेयम् ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति * साधिकामित्यादि * । व्याकुर्वन्ति * अत एवेत्यादि * । * अस्मादित्यस्यैव विवरणं, * सर्वप्रप-
ञ्चवैलक्षण्येनेति * । ननु यदि वैदिकसृष्टिरन्यैव तदा श्रुतौ, यतो वा-
इमानीत्यादिषु ब्रह्मण एतत्सृष्ट्युपादानत्वकथनं निष्प्रयोजनकं स्यादि-
त्यत आहुः । * अस्या इत्यादि * । * ब्रह्मोपादानस्येति * । ब्रह्मरूपस्यो-
पादानस्य । * तन्माहात्म्यनिरूपणार्थमिति * । तस्या वैदिक्याः सृष्टेः
प्रकटसञ्चिदानन्दरूपत्वब्रह्मधर्मसम्पन्नत्वादि रूपमाहात्म्यनिरूपणार्थ-
म् । उभयोर्वैलक्षण्यं स्फुटीकुर्वन्ति । * बन्धिकेत्यादि * । स्मृत्यन्तर-
विरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति । * अत एवेत्यादि * । तथाच श्रुतिविरु-
द्धं तदुक्तप्रमाणमित्यर्थः । सूत्रस्य चकारस्यार्थान्तरमाहुः । * निः-
श्वसितेत्यादि * ननु सर्वस्य वेदस्य भगवन्निरूपकत्वे उपनिषत्सु,
अथ परेत्यादिनोक्तः परापरविभागो न स्यादित्यत आहुः । * अर्थ-
प्राधान्यादित्यादि * । तथाच सर्वस्य वेदस्य तथात्वेऽपि ऋग्वेदादि-
विद्ययाः कर्मादिप्राधान्येन निरूपणात् प्राधान्यम् । ब्रह्मविद्या-
यास्तु तत्प्राधान्यमतो न परापरविभागमङ्ग इत्यर्थः । वैदिकप्रपञ्चस्य
भिन्नत्वे गमकान्तरमाहुः । * प्रपञ्चेत्यादि * । यद्यपि, लोकेऽवगतसा-
मर्थ्यः शब्दो वेदेऽपि बोधक इति लोकवेदाधिकरणे लोकवेदयोः

तस्मादाधिदैविकप्रतिपादकत्वाद् वेदस्य नित्यत्वम् ॥ २९ ॥
समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

एवं शब्दबलविचारेण वेदप्रामाण्यस्य सिद्धये भिन्न एव प्रपञ्चो ष्ठाधिदैविकः सर्वत्र सिद्धः । इदानीमर्थबलविचारेणोत्तरकाण्डे किञ्चिदाशङ्क्य परिह्रियते दाढ्यार्थम् । नन्वस्य प्रपञ्चस्याऽनुकारित्वेन वाच्यत्वेन वा स्वीक्रियमाणत्वे सृष्टिप्रलययोर्विद्यमानत्वादनित्यसंयोगः प्राप्नोति । तत्राह ॥ समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधः ॥ वस्तुतस्तु भगवद्रूपत्वादाविर्भावतिरोभावेच्छयैव तथात्वाभावावृत्तिशङ्कापि । तथापि लोकबुद्ध्यनुसारेणावृत्तावपि समाननामरूपत्वात् ।

शब्दैक्यं वार्तिकेऽङ्गीकृतम् । तथापि तस्य जैमिनिनानुकत्वात् । तत्कल्पितमतः शब्दभेदः । व्यवहारभेदस्तु प्रसिद्ध एवेति तावपि तद्गमकावित्यर्थः । सिद्धमाहुः । तस्मादित्यादि ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ सन्वेहाभावाय पूर्वसूत्रसिद्धमनुवदन्तः सूत्रमवतारयन्ति * एवमित्यादि * । * सर्वत्रेति * । सर्वस्मिन्नेव वेदे । तेन, आदित्या वा अस्माल्लोकात्, अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे, धन्वन्निव प्रपा असीत्यादौ विधेयस्तुत्यर्थं परिचायनार्थं ह्यष्टान्ताद्यर्थं वा लौकिकसृष्टिकीर्तनं, तत्रापि, सदेव सौम्येति, हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयमिति, विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रमित्यादिभिर्ब्रह्मरूपत्वेन तस्या अपि नित्यत्वावधारणान्न सम्बन्धानित्येति वेदस्य नित्यत्वमश्रुणमेवेत्यर्थः । * अर्थबलविचारेणेति * । तत्तजोऽसृजतेत्यादेः सृष्टयनित्यताबोधकत्वात् अर्थबलविचारेण । एतद्विचारेणाशङ्कामाहुः । * नन्वेत्यादि * । समाधि व्याकुर्वन्ति * वस्तुत इत्यादि * । * तथात्वादिति * अनित्यत्वेन प्रतीयमानत्वात् । तथोक्तं विष्णुपुराणे प्रथमेशे 'तदेतदेक्ष्यं नित्यं जगन्मुनिवराऽस्मिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवद्' इति । एतद्विकल्पवस्तुष्यवद्वा । आविर्भावतिरोभावाभ्यां तथा विकल्पवद्वेत्यर्थः । उभयथापि, न वास्तव-

समुद्रे जलप्रक्षेपवत् । पुनरूपादाने तदेवेति निश्चयाभावेऽपि नामरूपयोस्तुल्यत्वादन्वयस्य भेदकस्याभावात्प्रानित्यसंयोगविरोधः । कुतः । दर्शनात् । दृश्यते हि तथा । वेदपितृमातृस्त्रीभर्तृशरीर-गङ्गादिषु तदेवेदमिति व्यवहारस्य सिद्धत्वात् । सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत्, दिवं च पृथिवीं चान्तरिक्षमथो सुवरिति । स्मृतेश्च ॥ 'सर्ववेदमयेनेदमात्मनाऽऽत्मात्मयोनिना । प्रजाः सृज यथापूर्वं याश्च मय्यनुशेरेते ' इत्यादिस्मृतेः । सर्वस्मृतेश्च ऋषी-णां पूर्वचरितस्मरणं स्मृतिरुच्यत इति । अतोऽर्थबलविचारेऽपि पदार्थानां नित्यत्वान्न वेदस्यानित्यसम्बन्धः ॥ ३० ॥

मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

अर्थबलविचारे एवैकदेशेन पूर्वपक्षमाह । ननु मध्वादिविद्या-सु देवानामनधिकारात् सर्वत्रैवानधिकारः । तथाहि । असौ वा

नित्यत्वबाधः । आबृत्तावपीत्यस्यैव व्याख्यानं * समुद्र इत्या-दि * । * प्रक्षेपवदिति * सप्तम्यर्थे वतिः । दर्शनं व्याकुर्वन्ति । * वेदेत्यादि * । तथाच नित्यप्रलयविचारे शरीरादेः प्रतिक्षणम-न्योन्यत्वेऽपि प्रवाहैक्येनैवैकस्मिन् शक्यतामिमन्यत इति तप्तप्र-वाह एव पदानां शक्तिः । स चानादिसृष्टिवादिनो भीमांसकस्य म-तेऽप्यविच्छिन्नत्वान्नित्यः । अतो यथा, अव्यतिरेकश्चायंऽनुपलब्धे इत्यत्र व्यवहाराव्यतिरेकेण प्रवाहनित्यतया शब्दसम्बन्धतद्ग्रहौ, तथा वस्त्वन्तरेऽपीति नानित्यसंयोग इत्यर्थः । अविच्छेदे प्रमाणं दर्शयन्ति । * सूर्येत्यादि * । सर्वासां स्मृतीनां कथं प्रवाहाविच्छे-दसाधकत्वमित्यत आहुः । * ऋषीणामित्यादि * । लक्षणार्थविचा-रादेवाविच्छेदावगतिरित्यर्थः ॥ ३० ॥

मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अथेत्यादि * । * एकदेशेनेति * उपासनाविशेषरूपेण तदेक-देशेन । अनधिकारं व्युत्पादयितुं विषयवाक्यस्य प्रमेयं पूर्वमाहुः । * तथा हीत्यादि * तन्मध्वत्यन्तम * । नाडत्व, मधुच्छिद्र-

आदित्यो देवमधु तस्य घौरवेत्यादिना सूर्यस्य देवमधुत्वं प्रति-
पादितम् । रश्मीनां वेदत्वं च । तत्र वसुरुद्रादित्यमरुत्साध्याः
पञ्चदेवगणाः स्वमुख्येन मुखेनाऽमृतं दृष्ट्वैव तृप्यन्ति । पञ्चविधा
एव च देवाः । स्वतः सिद्धं च तेषां तन्मधु । अनुपासकत्वात्
देवान्तरकल्पना । कृतार्थत्वाच्च । ब्रह्मणोऽपि देवत्वम् ।

आदिशब्देन सर्वा एव देवोपासनविद्या गृहीताः । अतस्ते-

त्वम् । * स्वमुख्येन मुखेनेति * अग्नीन्द्रवरुणसोमब्रह्मरूपेण मुखेन ।
* पञ्चविधा एवेति * तावतामेव तत्रोक्तत्वान्तथा । अनधिकारं
स्फुटीकुर्वन्ति । * अनुपासकेत्यादि * । अयमर्थः । ब्रह्मविद्याधिका-
राभ्युपगमे विद्यात्वाविशेषान्मधुविद्यायामपि देवानामधिकारो व-
क्तव्यः । तत्रासौ वा आदित्यो देवमध्विति मधुत्वेनोपवर्ण्यमान-
स्वादित्यस्य विद्याविषयत्वादादित्यः कमन्यमादित्यमुपासीत । कि-
ञ्चाग्रे आदित्याश्रितानि पञ्च रोहितादीन्यमृतान्यनुक्रम्य वसुरुद्रा-
दित्यमरुत्साध्याख्यान् पञ्चदेवगणांस्तनुपजीवकानुक्त्वा, स य ए-
तदेवममृतं वेद वसूनामेवैको भूत्वाऽग्निं नैव मुखेनैतदेवाऽमृतं दृष्ट्वा
तृप्यतीत्यादिना वस्त्राद्युपजीव्यान्यमृतानि विजानतो वस्त्रादिरूप-
त्वप्राप्त्या स्वर्गणमुख्यमुखेन तृप्तिरुच्यते । सा चोपासनातः प्रागेव
वस्त्रादिरूपेण वर्तमानानां पुनस्तत्प्राप्तिकथनात् प्राप्यप्राप्त्रोर्वेद्यवेत्त्रो-
रैक्यापत्त्याऽनुपपन्ना भवति । नच वस्त्रादिप्राप्त्या वेद्याश्चान्ये कल्प-
यितुं शक्यन्ते । प्रमाणाभावात् । अधिकारगणङ्गीकारे तु तेषामनु-
पासकत्वात् कृतार्थत्वाच्च न देवान्तरकल्पना । नच मास्तु मधुवि-
द्याधिकारः । तावता ब्रह्मविद्याधिकारो न वारयितुं शक्यः । तेषां
मोक्षार्थत्वात् तत्र बाधकाभावाच्चेति वाच्यम् । यतो ब्रह्मणोऽपि दे-
वत्वं, देवत्वेन च तस्याप्युपासकमध्ये प्रवेशेनोपास्यन्त्वप्राप्यन्त्वयो-
र्विघटनादिति । अत्र च, * मध्वादीत्यादिपदेन, अग्निः पादो वायुः
पाद आदित्यः पादो दिशः पाद इति, वायुर्वा व संवर्ग इति, आदि-
त्यो ब्रह्मेत्यादेश इत्याद्याः सर्वा एव देवोपासनाविद्या गृहीताः ।
तेन सिद्धमाहुः । * अत इत्यादि * । ननु मांशेच्छायां सत्यां कुतो

षामुपास्यत्वात् कृतार्थत्वाच्च नाधिकारः । न हि प्रयोजनव्यतिरेकेण कस्य चित् प्रवृत्तिः सम्भवति । मोक्षस्याप्यधिकारनिवृत्तावुत्तरमार्गवर्तित्वात् स्वत एव सिद्धिः । यावदधिकारमिति न्यायात् । वसूनयाजयदित्यत्रापि भाविन्येव संज्ञा । तस्मान्मनुष्याधिकारकमेव ज्ञानं कर्म चेति न देवानामधिकार इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । मनुष्याणामेव ज्ञानकर्मणोस्तरतमभाववतां तत्तद्रूपभोगानन्तरं मोक्षप्राप्तेरिति ॥ ३१ ॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

किञ्च । तेषां सर्वेषामनधिकारः प्रत्यक्षत एव दृश्यते । सर्वे हि नक्षत्रादिरूपेण महाभोगवन्तो जगदवभासकत्वेन ज्योतिश्चक्रे दृश्यन्ते । अग्निः पुच्छस्य प्रथमं काण्डमित्यादिश्रुतेश्च । न हि तादृशां प्राप्तेः श्वर्यवतां सर्वोपास्यानां मोक्षदातृणां ज्ञानकर्मणोः कश्चनोपयोगोऽस्ति । तस्मादनधिकार एव देवानामित्येवं प्राप्ते ॥ ३२ ॥
उच्यते ।

भावं तु बादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

नाधिकारः । ब्रह्मविद्यामन्तरेण तदसिद्धेरित्यत आहुः । * मोक्षेत्कादि * । पूर्वोक्तरीत्याऽनुपपत्तिबलादधिकारनिवृत्तौ तेषां मोक्षेच्छासत्त्वे तु देवयानस्योत्तरमार्गत्वादेतेषां च देवत्वेन तद्वर्तित्वात् स्वतो मार्गबलादेव मोक्षस्यापि सिद्धेर्न विद्यावद्दयकत्वमित्यर्थः । अत्र प्रमाणं, * यावदित्यादि * । ननु सोऽग्निष्टोमेन वसूनयाजयदित्यादिश्रुत्या यागाधिकारे सिद्धे ब्रह्मविद्यायामपि तत्कल्पने को दोष इत्यत आहुः । * वसूनित्यादि * । तथाच मूल एव कुठार इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * ॥ ३१ ॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ अग्निः पुच्छस्येति श्रुतिसौत्तिरीयाणामारब्धके शिशुमारोपस्थानेऽस्ति । शेषं निगदेन व्याख्यातम् ॥ ३२ ॥

भावं तु बादरायणोऽस्ति हि ॥ वेदे सत्त्वमुपपादयन्ति ।

सूचीपत्रम् ।

- १* संस्काररत्नमाला । गोपानाथभट्टकृता । खण्डे २ २)
- २* शब्दकौस्तुभः । भट्टोज्ज्वलितकृतः खण्डानि १० १०)
- ३ श्लोकवासिकम् । भट्टकमारिलविरचितम् । पार्थसारथिमिश्रकृत-न्यायरत्नाकराख्या व्याख्या सहितं सम्पूर्णम् (मीमांसा), खण्डानि १० १०)
- ४ { तत्रत्रयम् । भाष्यापवृद्धितं विशिष्टाद्वैतदर्शनप्रकरणं श्रीमल्लोकाचार्यप्रणीतम् (वेदान्तः) खण्डे २
भाट्टमाया । श्रीनारायणतीर्थविरचितप्रकाशसहिता (मीमांसा) २)
- ५ करणप्रकाशः । श्रीब्रह्मदेवविरचितः । (ज्योतिषम्) १)
- ६ भाट्टचिन्तामणिः । महामहोपाध्याय श्रीगागाभट्ट-विरचितः । नर्कपादस्य (मीमांसा) खण्डे २ १)
- ७ न्यायरत्नमाला । श्रीपार्थसारथिमिश्रविरचिता सम्पूर्णा (मीमांसा) खण्डे २ २)
- ८ ब्रह्मसूत्रभाष्यम् । बादरायणप्रणीतवेदान्तसूत्रस्य यतीन्द्रश्रीमद्विज्ञानभिक्षुकृतव्याख्यानम् । खण्डानि ६ ६)
- ९ स्याद्वादमञ्जरी मल्लिङ्गनिर्मिता (जैनदर्शनम्) खण्डे २ २)
- १० सिद्धत्रयम् । विशिष्टाद्वैतपरम् । श्रीभाष्यकर्ता परमगुरुभिः श्रीदयामुनमुनिभिरविरचितम् । (वेदान्तः) खण्डम् १ १)
- ११* न्यायमकरन्दः । श्रीमदानन्दबोधभट्टारकाचार्यसं-गृहीतः । आचार्यचित्सुखमुनिविरचितव्याख्यापेतः । वेदान्तः) खण्डे ३ ३)
- १२ विभक्त्यर्थनिर्णयः । न्यायानुसारिप्रथमादिसप्तविभ-क्तिविस्तृतविचाररूपः श्रीगिधरोपाध्यायविरचितः । (न्यायः) खण्डानि ५ ५)
- १३ विधिरसायनम् । अप्यदीक्षितकृतम् । सम्पूर्णम् । खण्डे २ २)
- १४* न्यायसुधा । राणकापरनामिका तन्त्रवार्तिकटीका । खण्डानि १३ १३)
- १५ शिवस्तोत्रावली । श्रीमहीश्वरप्रत्यभिज्ञाकाराचार्य चक्रवर्तिवन्द्याभिधानोत्पलदेवाचार्यविरचिता । महामहेश्वरश्रीक्षेमराजविरचितविहृतिस्मेता । खण्डे २ २)
- १६ मीमांसाबालप्रकाशः । जैमिनीयद्वादशाध्यायार्थसंग्रहः । श्रीमत्पद्मवाक्यप्रमाणपारावारिणधुरीणमीमांसाद्वै-तसाम्राज्यधुरन्धरश्रीभट्टनारायणात्मजभट्टशङ्करविरचितः २)
- १७ प्रकरणपञ्चका (प्रभाकरमतानुसारिमीमांसादर्शनम्) महामहोपाध्याय श्रीशालिकनार्थमिश्रविरचितम् श्रीश-ङ्करभट्टकृता मीमांसासारसंग्रहश्च (मीमांसा) खण्डानि ३ ३)
- १८ अद्वैतसिद्धिसिद्धान्तसारः । पण्डितप्रवरश्रीसदानन्दव्यास-प्रणीतस्तकृतव्याख्यासमलङ्कृतश्च (वेदान्तः) खण्डानि ३ ३)

- १९ कात्यायनश्रौतसूत्रम् । कर्कभाष्यसहितम् खण्डे १२ १२)
- २०* ब्रह्मसूत्रम् बाह्यरायणप्रणीतवेदान्तसूत्रम् । श्रीभास्कराचार्य-
कृतभाष्यसहितम् खण्डम् १ १)
- २१* खण्डनखण्डखाद्यम् । श्रीहर्षप्रणीतम् । श्रीअनन्दपूर्णविरचि-
तया खण्डनफक्किकाविभजनःख्यया व्याख्यया 'विद्यासा-
गरी'—तिप्रमिद्धया समेतम् । खण्डम् १ १)
- २२ आख्यातचन्द्रिका श्रीमदृमल्लविरचिता खण्डम् १ १)
- २३* श्रीलक्ष्मीसहस्रम्—त्रालवाधिनीव्याख्यया स्वतरणिकया च
सहितम् । खण्डानि ६ ६)
- २४ ब्रह्मसूत्रवृत्तिः मरीचिका श्रीव्रजनाथभट्टकृता श्रीवल्लभा-
धीश्वरशुद्धद्वैतसंप्रदायस्य (वेदान्त) खण्डे २ २)
- २५ कौडात्रसंप्रहः । अत्र अनुमानजागदीश्याः प्रत्यक्षानुमान-
गादाध्यायः प्रत्यक्षानुमान माथुयां व्युत्पत्तिवादस्य मुक्ति-
वादस्य शब्दशाक्तप्रकाशिकायाः कुसुमाञ्जल्याश्च काण्डप-
त्राणां श्रीकालीशङ्करभट्टाचार्यविरचितानि । खण्डम् १ १)
- २६* ब्रह्मसूत्रम्, द्वैताद्वैतदर्शनम् । श्रीसुन्दरभट्टरचितमिद्धा-
न्तसंतुर्कार्कामधर्माकामहितश्रीदेवाचार्यप्रणीतसिद्धान्तजा-
न्हव्याख्यव्याख्यायु० १)
- २७ षड्दर्शनसमुच्चयः । बौद्ध नैयायिक कापिल्य जैन वैशो-
विक जैमिनीयदर्शनं संक्षेपः । मणिमद्रकृतटीकया सहितः ।
हरिभद्रसूरिकृतः । १)
- २८ शुद्धद्वैतमार्तण्डः । गोम्बामिश्रीश्रीगिरिधरजी महाराज-
विरचितः । श्रीरामकृष्णभट्टविरचित प्रकाशाख्य व्याख्या
संवलितः । प्रमेयरत्नाणवः श्रीबालकृष्णभट्टविरचितः । १)
- २९ परिभाषेन्दुशेखरः । भैरवीव्याख्यासमेतः । १)
- ३० अर्थसंप्रहः । सटीकः । (मीमांसा) १॥)
- ३१ कारिकावलीशब्दखण्डः । रामरुद्री, दिनकरी, मुक्तावली, स० १)
- ३२ षड् दर्शनं मूलमात्रमेकत्र १)]
- ३३ पदार्थदीपिका (न्यायः) ॥)
- ३४ भाट्टभाषा । प्रकाशसहिता (मीमांसा) ॥)
- ३५ प्रश्नवैष्णवः । ॥)
- ३६ प्राकृतप्रकाशः । वररुचिकृतः । भामहकृतव्याख्यास० ॥)
- ३७ स्वर्णाकर्षणभैरवपञ्चाङ्गम् । १)
- ३८ बौद्धदीपिका (धर्मशास्त्रम् आशाचिकाण्डम्) ३)
- ३९ धानुपाठः । २)
- ४० भगवद्गीता । मधुसूदनटीका सहिता । ४)
- ४१ व्युत्पत्तिषादः भूलम् । १॥)
- ४२ भैरवी । शब्दरत्नव्याख्या (कारकान्ता) ३)
- ४३ परमलघुमञ्जूया । १)
- ४४ लघुशब्देन्दुशेखरः सम्पूर्णः । ४)

४५	लघुशब्देन्दुशेखरोऽव्ययीभावान्तः ।	१।)
४६	मनोरमाशब्दरत्नसहिता ऽव्ययीभावान्तः ।	२)
४७	किरात ३ सर्ग	१-)
४८	साङ्ख्यनचव कौमुदी ।	१=)
४९	नारदसंहिता (ज्यौतिषम्) ।	१=)
५०	मेदनीकोषः	१)
५१	पूर्वपक्षावली ।	१)
५२	उत्तरपक्षावली ।	१)
५३	मीमांसापरभाषा ।	१)
५४	न्यार्यासिद्धान्तमञ्जरी । तर्कप्रकाशटीकासहिता ।	३)
५५	सिद्धान्ततरवाचकः खण्डानि ५	५)
५६	अर्थसङ्ग्रहः । अंग्रेजीभाषानुवादसहितः (मीमांसा)	१)
५७	तन्त्रवार्तिकम् । (मीमांसा) खण्डानि १३	१३)
५८	टुप्टीका (मीमांसा) खण्डानि ४	४)
५९	शुक्लयजुःपतिशाख्यम् । कात्यायनमहर्षिप्रणीतम् । सभाष्यम् । खण्डानि ६	६)
६०	सांख्यकारिका चन्द्रिकाटीकागौडपादभाष्यसहिता	१)
६१	वाक्यपदीयम् खण्डानि ५ (प्रथमभागः प्रथमद्वितीयकाण्ड- पुण्यराजटीकासहितखण्ड ३ । द्वितीयभागः तृतीयाकाण्डम् हेलाराजटीकासहित खण्ड २)	५)
६२	रम्यगङ्गाधरः । साहित्यदर्शनम्) । खण्डानि ९	९)
६३	परिभाषावृत्तः । (व्याकरणम्) खण्ड २	२)
६४*	वैशेषिकदर्शनम् । किरवाखलीटीकासंवलितप्रशस्तपाद- प्रणीतभाष्यसहितम् । खण्ड २	२)
६५	शिक्षासङ्ग्रहः । खण्डानि ५	५)
६६	नैष्कर्म्यासङ्ग्रहः । (वेदान्तः) खण्डानि ४	४)
६७*	शुक्लयजुस्मर्वानुक्रमसूत्रम् । सभाष्यम् । खण्डानि ३	३)
६८	शौनकप्रतिशाख्यम् । ऋग्वेदीयम् । सभाष्यम् । खण्ड ४	४)
६९	बृहद्वैशेषिककरणभूषणम् । पदार्थदीपिका च ।	४)
७०	विनरयोपन्यासः वाक्यसुश्रामासहितः । (वेदान्त) खण्ड २ २)	२)
७१	तत्त्वदीपनम् । पञ्चवादिक्वाविश्वरणस्य व्याख्यानम् ।	८)
७२	वेदान्तदीपः । श्रीदशमवद्रामानुजाचार्यविरचितः । खण्ड ३ ३)	३)
७३	रसमञ्जरी । व्यङ्ग्यार्थकौमुद्या प्रकाशेन च सहिता खण्ड ३ ३)	३)
७४	भेदत्रिकारः व्याख्यासहितः उपक्रमपाराक्रमसहितः खण्ड २ २)	२)
७५*	बोधसारः । श्रीविद्यद्वयनरहरिविरचितः तच्छिष्यश्रीदिवाक- रकृतयाऽर्थदीप्त्या सहितः । खण्ड ८	८)
७६	योगदर्शनम् । मण्डप्रभाटीकासहितम् ।	१)
७७*	व्याकरणसिनाक्षरा । श्रीमदल्लभट्टप्रणीता । खण्ड ६	६)
७८	ब्रह्मसूत्रदीपिका श्रीमच्छङ्करानन्दभगवद्द्विरचिता । खण्ड २ २)	२)

७९. ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् श्रीवल्लभाचार्यकृतं गोस्वामि श्रीपुरुषो-
त्तमजीमहाराजकृतप्रकाशटीकोपेतम् (५)
८०. दैवज्ञकामधेनुः अर्थात् प्राचीनज्योतिषग्रन्थः ३ (३)
८१. तत्त्वशेखरः । श्रीभगवत्कालोच्चार्यप्रणीतः । तथा-तत्त्वत्रयच्यु-
लुकसङ्ग्रहः । कुमारवेदान्ताचार्यश्रीमद्वरदगुरुविरचितः । (१)
८२. ब्रह्मामृतम् । श्रीमज्जयकृष्ण ब्रह्मतीर्थविरचितम् । (वेदान्त) ॥ (१)
८३. व्यवहाररत्नम् । (१)
८४. गोलप्रकाशः । (२॥)
८५. जातकतत्त्वम् । (३॥)
८६. दत्तकमीमांसा । (१)
८७. पाणिनीयशिक्षा भाष्यसहिता । (=)
८८. प्रश्नभूषणम् (प्रश्नविचार का बहुत उत्तम ग्रन्थ) (१)
८९. बीजगणितम् । म० म० पा० सुधाकरद्विवेदी-
कृतटिप्पणीसहितम् । (१॥)
९०. बीजगणितम् । म०म० पण्डितबापूदेवशास्त्रिकृतं पूर्वार्धम् (१॥)
९१. सिद्धान्तशिरोमणिः म० म० पा० बापूदेवशास्त्री (४)
९२. मनोरमा । शब्दरत्नसहिता (टाइप) (९)
९३. लीलावती । महामहोपाध्यायपण्डितसुधाकरद्विवेदी
कृतटिप्पणीसहिता । (१)
९४. सरस्वतीकण्ठाभरणम् । (३)
९५. शास्त्रसिद्धान्तलेशः । सटीकः । (वेदान्तः) । पन्नात्मक (१॥)
९६. निदानदीपिका । (४)
९७. त्रिवरणम् । प्रथमाध्यायद्वयस्य । (२)
९८. विषयी । शब्देन्दुशेखरव्याख्या । (२)
९९. अधरी । (१)
१००. चन्द्रकला । " " (५)
१०१. कारिकवली । रामरुद्रीदिनकरीमुक्तावलीसहिता
शब्दखण्डान्ता (४)
१०२. सूर्यसिद्धान्तः । सटीकः । (१)
१०३. यन्त्रराज । (१)
२०४. दीर्घवृत्तलक्षणम् । (१)
१०५. तुरीयमीमांसा । म० म० स्वामिभ्रीराममिश्रशास्त्रिप्रणीता (१॥)
१०६. शुभकर्मनिर्णयः । (१॥)
१०७. कालीशङ्करी सिद्धान्तलक्षणस्य । (१)
१०८. सैव—जागदीश्याःपञ्चलक्षण्याः (३)
१०९. सैव—माथुरीपञ्चलक्षण्याः (२)
११०. अद्वैतचन्द्रिका । पण्डितसुदर्शनाचार्यप्रणीता । (=)
१११. विशिष्टाद्वैताधिकरणमाला । (१)
११२. श्रीविद्वन्मण्डनम् । श्रीमदाचार्यवर्य श्रीवल्लभाधीश्वरात्मज-
गोस्वामिश्रीविद्वलनाथदीक्षितविरचितम् । (१)

पत्रादि प्रेषणस्थानम्—हरिदासगुप्तः कार्याध्यक्षः

आखम्बा संस्कृत सीरीजकार्यालय—बनारस सीटी ।

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । भावं देवानामधिकारस्य सद्भा-
ष्य । बादरायण आचार्यः । गौणसिद्धान्ताभावाय स्वनामग्रहण-
म् । किमार्वेण ज्ञानेन । तथा सति तुल्यत्वमत आह । अस्ति हि ।
अस्ति बेदे, प्रजापतिरकामयत प्रजायेयेति । स एतदग्निहोत्रं मिथुन-
मपश्यत् । तदुदिते सूर्येऽजुहोदिति । देवा वै सत्रमासतेत्यादिभिः
कर्माधिकारो निश्चितः । तद् यो यो देवानां प्रत्यबुद्धयत स एव
तदभवदित्यादि । तथेन्द्रप्रजापतिसंवादे, ब्रह्मा देवानामिति च ।
एवमेवंविधैर्वाक्यैर्देवानामप्यधिकारोऽस्ति । यत्र च पुनर्देवानां
फलभोग एव प्रतीयते, न करणं, तत्रापि तेषामधिकारोऽङ्गीकर्त-
व्यः । हि युक्तोऽयमर्थः । एते हि वसव आधिदैविकभगवदवयव-
भूताः । अनशनात् । अन्यथा वसुत्वादिविरोधः । यद्रसूनां प्रा-
तःसवनमित्यादिवत् । न हि जीवविशेषा दृष्ट्वा तृप्यन्ति ।

प्रजापतिरित्यादि । अयमर्थः । अयं हि भूतार्थवाचो यस्यैवं विदुषो-
ऽग्निहोत्रं जुह्वतीति विद्वद्वाक्यदोषः । स यदि स्वार्थं प्रमाणं न स्यात्,
तदा तादृशज्ञानेनान्यस्याप्यग्निहोत्रिणः प्रजारूपं फलमपि न स्यात् ।
अतोऽग्निहोत्रद्रष्टृत्वं तज्जोतृत्वं चावश्यमभ्युपेक्षम् । नचात्र प्रजापति-
रिति भाविनी संज्ञा वक्तुं शक्या । ततः पूर्वमन्यस्याभावात् । यो
ब्रह्मायां विद्धाति पूर्वमिति भ्रुतेः । एवं सिद्ध एकत्राधिकारे, देवा
इत्यादिभिः कर्मणि, वो व इत्यादिभिर्ज्ञाने च देवानामधिकारो नि-
श्चितः । * एवमित्यादिकं स्फुटार्थम् । तत्र वाचकस्व सत्त्वात् कथं
युक्त इत्यत आहुः । * एते हीत्यादि* । साधकं हेतुमुक्त्वा साधकं तर्क-
माहुः । * अन्ययेत्यादि* । अतिरिक्तानङ्गीकारे पूर्वपक्षोक्तरीत्या वसु-
त्वादिविरोधः । तत्र दृष्टान्तः, * यद्रसूनामित्यादि* । यथा तत्र यजमा-
नाय वस्त्राद्योऽधिकारिणो वासवादिसामगानेनै प्रातराद्रिसवनानि
प्रयच्छन्ति, तथात्नाऽप्यमृतदानमेवोच्येत, न तु वस्त्रादिभावोऽपि ।
अतोऽत्र वेत्तुर्वस्वादिभावार्थोपत्त्या उपास्या अतिरिक्ता अङ्गीकार्या
इत्यर्थः । अनशनस्यैतत्साधकत्वे युक्तिमाहुः । * न हीत्यादि* ।

तस्मादिदं ब्रह्म प्रकरणमेव । योऽपि देवोपासनवद् प्रतीयते
स भगवदंश एवाधिदैविकः । न वा पूर्वकल्पेन निर्णयः । तथा
सति तेषामभावादानुपास्यत्वम् । अनित्यता च वेदस्य स्यात् । त-
स्माद् देवानामप्यधिकार इति शब्दबलविचार एव युक्त इति
सिद्धम् ॥ ३३ ॥

शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात्

सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

इदानीं शुद्रस्याधिकारो निराक्रियते । यथा कर्मणि, एतया

मन्वेवमाग्रहे किं बीजमत आहुः । * तस्मादित्यादि * । तथाचेदमेव
ब्रह्मवाक्यत्वे लिङ्गमित्यर्थः । * देवोपासनवदिति * । देवोपासने
उपास्यवदिति पाठः प्रतिभाति । सप्तम्यर्थे वा घतिः । ननुभयत्र
कल्पनातौल्ये पूर्वपक्षरीत्यैव निर्णयोऽस्तु । विशेषाभावादित्यत
आहुः । * न वेत्यादि * । * अनित्यतेति * । एतेषामोपास्यत्वे
अनित्यतेत्यर्थः ॥ ३३ ॥ < ॥

शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ अनुप्रसङ्ग-
रूपां सङ्कतिं बोधयितुमाहुः । * इदानीमित्यादि * । जैमिन्यनभिप्रेते
देवाधिकारे स्थापिते तद्वदत्र शूद्राधिकारोऽपि सम्भाव्यत इत्याशङ्क-
यां स निराक्रियत इत्यर्थः । ननुपनयनाद्यभावेन वैदिककर्मादावनाधि-
कारस्य तस्मिन् सिद्धत्वात् सम्भावनैव कुत इति चेन्न । ब्रह्मवि-
द्याया उपनयनानपेक्षत्वात् । वैश्वानरविद्यायां तान्हानुपनीयैतदुवा-
चेति श्रवणात् । नच तत्र प्राचीनशालादीनां ब्राह्मणत्वेन तस्यो-
त्सर्गसिद्धत्वाद् वैशेषिकस्यैव तत्रानपेक्षा, न त्वौत्सर्गिकस्येति वा-
च्यम् । तथा सति तस्य प्रतिनियतवर्णोचितशास्त्रीयसंस्कारत्वे प-
र्यवसानात् सच्छूद्रे च तदुचितस्य तस्य सत्त्वेनैवाधिकारसिद्धेः ।
नच तस्य सामर्थ्यार्थित्वयोरभावः शङ्काः । विद्यायां बौद्धसामर्थ्य-
स्यैवापेक्षणात् । तस्य च प्राक्तनपुण्येनैव सिद्धेः । श्रावयेच्चतुरो व-
र्णानिति पुराणश्रावणविधानात् तच्छ्रवणेऽर्थित्वस्यापि सिद्धेः । तर्हि
विद्वत्ताभाव एव बाधकोऽस्त्विति चेत् तत्राहुः । * यथेत्यादि * ।

निषादस्थपतिं याजयेत् सा हि तस्येष्टिरिति श्रुतेर्हविष्कृदाधावेति शूद्रस्येति लिङ्गाद् दोहादौ च शूद्रस्याधिकारः । एवमिहापि संवर्गविद्यायां शूद्रस्याधिकार इति तन्निराकरणार्थमिदमधिकरणमाभ्यते ।

एवं श्रूयते । जानश्रुतिर्ह पौत्रायण इत्यत्र हंसवाक्यश्रवणा-
न्तरं सयुग्वनो रयिकस्य समीपं गतः जानश्रुतिः पौत्रायण र-
यिकेमानि पद्मशतानि गवामिसादिना देवतां पृष्ठः प्रत्युवाच ।
अ ह हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्विवादिना जानश्रुतिं शूद्र-
शब्देन सम्बोधय, पुनश्च, शूद्राऽनेन मुखेनेत्युक्त्वा संवर्गविद्या-
मुपदिष्टवान् । अतोऽत्र विद्यायां जातिशूद्रभ्याप्यधिकार इत्याशङ्क्य
परिहरति । नात्र शूद्रशब्दो जातिशूद्रवाची । किन्तु मत्सर-
युक्तस्त्वमत्र नाधिकारीति तथा सम्बोधनम् । तदाह । शुकु शो-
कः, अस्य जानश्रुतेः समजनि । तत्र हेतुः । तदनादरश्रवणात् ।
तस्माद्धंसादनादरस्य श्रवणात् । कं वर एनमेतव सन्तः सयुग्वान-

संवर्गविद्यायां कथमधिकार इति शङ्कनायां तदधीजं बोधयितुं वि-
षयवाक्यमुदाहरन्ति । * एवमित्यादि * उपदिष्टवानित्यन्तम् * ।
* श्रूयते इति * । छान्दोग्ये षष्ठप्रपाठकारम्भे एवं श्रूयते । * सयु-
ग्वन इति * । युक्तवानिति युग्वान् शकटविशेषः । तेन सह वर्तमानः
सयुग्वान् तस्य । रयिक * इति तस्य रुढं नाम । * जानश्रुतिरिति *
जानश्रुतेरपत्यम् । * पौत्रायण इति * । पुत्रस्य पौत्रः । * देवताभि-
ति * । उपास्यां देवताम् । * अ ह हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभि-
स्त्विति * । अः प्रतिषेधे । हेत्याश्चर्ये । हारेत्वा हारेण युक्त इत्या-
र्थः । शूद्रेति सम्बोधनम् । गोभिः सह यदानीतं तत्सर्वं तव निकट-
त्वं तिष्ठत्वित्यर्थः । केचिन्तु, अरे शूद्र त्वा त्वाम् अहह विद् । स
भ्रान्तीतो रथादिर्ह तवैवास्त्वित्येवं व्याकुर्वन्ति । * मुखेनेति * ।
हारेण । सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । * अत इत्यादि * । * कं वर
एनमेतदित्यादि * । कं वरे, कम् उ अरे एने राजानमेतावत्कर्मक-

मिव रथिकमात्येति स्वापकर्षश्रवणात् । किमतो ? यद्येवमत आह । तदाद्रवणात् । तत् तदनन्तरम् आद्रवणात् । धुचमनु आद्रवतीति शूद्रः । परोक्षवादार्थं दीर्घः सर्वज्ञत्वख्यापनाय । रुदिर्योगमपहरतीति न्यायात् कथमेवमत आह । सूच्यते हि । स्वस्य सर्वज्ञत्वं सूच्यते । हंसवाक्याच्छोके जाते, त्वमागत इति । अन्यथा प्रपञ्चस्य धिक्कारवचनमनर्थकं स्यात् । युक्तश्चायमर्थो, ब्रह्मविदः सर्वज्ञतेति । तस्य मात्सर्यनिराकरणं वा सम्बोधनफलम् । तस्माच्छुचं प्रसाद्रवणादेव शूद्रपदप्रयोगो, न जातिशूद्रवाची ॥ ३४ ॥

कुत एवमत आह ।

क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतेः पौत्रायणस्य क्षत्रियत्वमवगम्यते । गोनिष्करयकन्यादानात् । न हि क्षत्रप्रभृतयो ह्येते क्षत्रियादन्यस्य सम्भवन्ति ।

तार्दं सन्तं सयुग्मानं रथिकमिवात्येत्यर्थः । * शुचमन्वित्यादि * । अत्र, * दीर्घः पृषोदरादित्वाद् वर्णान्तरलोपस्याप्युपलक्षकः । * रुदिरित्यादि * । पूर्वतन्त्रे उक्तन्यायाद् रथकारपदे रुदरेवाहता, न तु योग इति कथमत्र तद्विरुद्धमाद्रियत इत्यर्थः । ननु सूचनमेवात्रामिप्रेतमिति कथं ज्ञेयमत आहुः । * अन्ययेत्यादि * । ननु स्वस्य सर्वज्ञत्वख्यापनार्थं प्रपञ्चधिक्कारवचनमपि ब्रह्मविदोऽनुचितमित्यरुच्य पश्चान्तरमाहुः । * तस्य मात्सर्येत्यादि * । एवमुक्ते मत्सरस्यातिदोषत्वं ज्ञात्वा तं स त्यजेत् तदुपाख्यानं श्रुत्वाऽन्योऽपि त्यजेदित्येतदर्थं तथा वचनमतो नानुचितमित्यर्थः । * तस्मादिति * । गमकेन योगोपोद्धरणे रुदरेकिञ्चित्करत्वात् ॥ ३४ ॥

क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * कुत इत्यादि * । ननु मास्तुं शूद्रशब्दोऽत्र जातिशूद्रवाची, तथापि जानश्रुतिजातेरनुक्तत्वात् तदपेक्षायां स एवानुपूर्वीसामान्याज्जातिमपि बोधयिष्यतीति कुतस्तदनादर इत्यत आहोत्यर्थः । * क्षत्रप्रभृतय इति * । बहुपाक्यत्वावसथकरणब्राह्मणभोजनक्षत्रन्ताः ।

राजधर्मत्वात् । न ह्यन्यो ब्राह्मणाय भार्यात्वेन कन्यां दातुं शक्नो-
ति । न च प्रथमहंसवाक्यं शूद्रे सङ्गच्छते । उपदेशाच्चेति चका-
शार्थः ।

तथापि संवर्गविद्यायां शूद्रस्यैवाधिकारं मन्वानस्य निराक-
णारार्थं हेतुमाह । उत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् । अथ ह शौनकं

बहुपाक्यत्वादीनां धर्मिष्ठे धनवति शूद्रे कदाचित् सम्भवेऽपि क्षत्र-
व्यापनस्य राजधर्मत्वेनान्यत्रासम्भवात् तत्प्रभृतित्वमुक्तम् । तस्या-
पि कथञ्चित् सम्भवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः । * न ह्यन्य इत्यादि * ।
पुराणादौ तदानस्य क्षत्रियकृतत्वेन स्मरणात् तथेत्यर्थः । शूद्रा-
दारोपसंग्रहस्य मनुप्रभृतिभिरुक्तत्वात् तस्य च कन्यादानहेतुकत्वात्
तस्यापि सम्भवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः । * नचेत्यादि * । * प्रथ-
महंसवाक्यमिति * । होहोयि भल्लाक्ष भल्लाक्ष जानश्रुतेः पौत्रायणस्य
समं दिवा ज्योतिराततं तन्मा प्रसाङ्गीत् तत्त्वा मा प्रधाक्षीरिति
वाक्यम् । होहोयीति भयसूचकं सम्बोधनम् । दिवेति शुलोकेन
दिनेन वा । प्रधाक्षीरिति पुरुषव्यत्ययः । मा प्रदहत्वित्यर्थः । त्वा
इत्यत्र सोडादेशो वा । तथाचैताहशमाहात्म्यस्य शूद्रे अभ्युत्तत्वाद्-
स्मृतत्वाच्च न शूद्रे सङ्गच्छत इत्यर्थः । * उपदेशादिति * रथिक-
कृतादुपदेशात् । शूद्रे विद्योपदेशस्य काप्यसिद्धत्वाद्वापि शूद्र-
श्रोतृकत्वस्याशक्यवचनत्वात् तथेत्यर्थः । एतेन यथा कृताय वि-
जितायाघरेयाः संयन्त्येवमेतत् तमभिसामैति यत्किञ्च प्रजाः साधु-
कुर्वन्तीति रथिकमाहात्म्यबोधकस्य द्वितीयहंसवाक्यस्याप्यत्र प्रा-
प्रामाण्यं बोधितम् । हीनान्यवर्णकन्यायाः प्रथमतः संग्रहं स्ववर्ण-
हानेर्भेल्दन्तोपाख्याने सिद्धत्वाद् रथिकप्रथमविवाहस्यान्यत्राप्रसिद्धे-
रेतत्कन्याग्रहणेन दृश्यतायां रथिके ताहशमाहात्म्यस्यासङ्गत्वापत्ते-
रिति । ननु हंसवाक्यस्य धर्मिष्ठत्वादिमात्रबोधकत्वं, न तु क्षत्रिया-
साधारण्यमिति शङ्कानयां सूत्रशेषमवतारयन्ति । * तथापीत्यादि * ।
एवं प्रहिलवादेन तथा मन्वानं निराकर्तुं हेतुमाहेत्यर्थः । * उत्तर-
ञ्चेति * उपसंहारवाक्ये । कथं तन्न क्षत्रियत्वावगतिरित्यत आहुः ।

च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनमित्युत्तरत्र ब्राह्मणक्षत्रियौ तौ निर्दिष्टौ । कक्षा सेना यस्येति । कक्षसेनस्यापत्यं काक्षसेनिरिति । अस्य व्याख्यानं, चैत्ररथ इति । चित्रा रथा यस्य तस्यापत्यं, तेन चैत्ररथेन । कक्षारूपा रथा इति व्याख्यानम् । एतेन वै चित्ररथं कापेया अयाजयामिति । शौनकश्च कापेयो याजकश्च । याज्यश्च चित्ररथस्य पुत्रः काक्षसेनिरिति । ब्रह्मचारी ब्रह्मवित् । इमौ तु संवर्गविद्योपासकौ । प्राणाय हि भिक्षा । तस्मान्न ददतुः । उभावपि श्लोकौ भगवतः ।

* कक्षा सेनेत्यादि * । * तेन चैत्ररथेनेति * क्षत्रियत्वावगतिरिति शेषः । काक्षसेनिपदस्य कथं चित्ररथपदव्याख्यानत्वमित्यत आहुः । * कक्षारूपा इत्यादि * । 'कक्षः स्यादन्तरीयस्य पश्चादञ्जलपल्लवे । स्पर्द्धापदे च दोर्मूले ' इति कोशे स्पर्द्धास्थानं कक्षापदेनोच्यते । तथाच चित्रत्वात् स्पर्द्धास्थानरूपा रथा इति हेतोः कक्षापदं चित्रपदव्याख्यानम् । सेनापदं च रथपदव्याख्यानमित्यर्थः । एवं क्लेशेन व्याख्याने किं बीजमित्याकाङ्क्षायां लिङ्गपदं विवृण्वन्ति । * एतेनेत्यादि * । इदं च छन्दोगानां द्विरात्रे भूयते । एतेन वै चैत्ररथं कापेया अयाजयन्तमेकाकिनमन्नाद्यस्याध्यक्षमकुर्वन्तस्माच्चैत्ररथो नामैकः क्षत्रपतिर्जायत इति । तथाच समानान्वयानां समानान्वयया एव याजका भवन्तीति प्रायेण दृष्टम् । अतः कापेयसम्बन्धात् काक्षसेनिश्चैत्ररथ इति तथेत्यर्थः । परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी बिभिक्षइत्यादेस्तात्पर्यमाह । * ब्रह्मचारीत्यादि * । इमौ शौनकाभिप्रतारिणौ संवर्गविद्योपासकौ । संवर्गस्त्वधिदैवतं वायुरध्यात्मं प्राणः । यतो हेतोः प्राणाय भिक्षा । अन्नस्य प्राणभोगार्थत्वात् । तदयं ब्रह्मचारी जानाति न वेति सन्दिग्धं न ददतुः । ततो 'महात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगार भुवनस्य गोपाः । तं कापेय नामिपश्यन्त मर्त्या अभिप्रतारिन् बहुधा वसन्तम्' इति ब्रह्मचार्युक्तः श्लोकः । आस्मा देवानां जनिता प्रजानाः हिरण्यदंष्ट्रौ वभसो नसृरिः ।

तेन प्रकृतेऽप्येतौ गुरुशिष्यौ ब्राह्मणक्षत्रियावेवेति गम्यते । तस्मात्
जातिशूद्रः संवर्गविद्यायामधिकारी ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलापाच्च ॥ ३६ ॥

इदानीं शूद्रस्य क्वचिदपि ब्रह्मविद्यायामधिकारश्चेदत्राऽपि

महान्तमस्य महिमानमाहुरनद्यमानो यदनन्मसि ' इति कापेयोक्त-
श्चेत्युभावपि श्लोकौ, * भगवतः प्रजापतिरूपबोधकत्वात् परम्परा-
या भगवत्सम्बन्धिनी । श्लोकार्थस्तु, महात्मनो माहात्म्ययुक्तान्,
चतुरश्रतुःसंख्याकान् अग्निसूर्यचन्द्राप रूपान् देवान् वायुरूपेण,
वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपान् प्राणान् प्राणरूपेण यो देव एकः कः प्र-
जापतिः सो जगार प्रसितवान् । भुवनस्य भूतोद्भवस्थानस्य भूरा-
दिलोकस्य गोपा रक्षकः । हे कापेय तं मर्त्या मरणधर्माणो विवेक-
शून्या नाभिपश्यन्ति । न जानन्ति । हे अभिप्रतारिन् बहुधा अ-
घ्यात्माधिदैवताधिभूतप्रकारैर्वैसन्तमिति । द्वितीयश्लोके तु, हिरण्य-
दंष्ट्र इति, अमृतदंष्ट्रः । बभसो मक्ष्णशीलः । नसूरिः, न विद्यते-
ऽन्यः सूरिर्यस्मात् सः । अनद्यमानोऽन्यैरभश्यमाणः । यद् यस्माद्
अनन्नम् अग्निवागादिरूपमसि मक्षयति तस्मान्महामहिम इत्येवं
वयं जानीम इति । तथाचेयं परम्परिता ब्रह्मविद्या, न तु साक्षात् ।
तेन सिद्धमाहुः । * तेनेत्यादि * । उत्तरस्मिन् वाक्यशेषे । सं-
वर्गविद्योपासकयोर्ब्राह्मणक्षत्रिययोरेवोक्तत्वेन प्रकृते तथेत्यर्थः ।
फलितमाहुः । * तस्मादित्यादि * । तथाच परम्पराविद्यायामपि
यत्र नाधिकारस्तत्र साक्षाद्विद्यायां किं वाच्यमिति भावः ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलापाच्च ॥ अनु, श्रुतिलिङ्गवा-
क्यप्रकरणस्थानसमास्थानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षादिति
जैमिनिना श्रुत्यपेक्षया लिङ्गादीनां दौर्बल्यस्य साधितत्वात् तत्रापि
लिङ्गानां तेषां सुतरां तथात्वाच्छक्यैवाधिकारः शूद्रस्यादर्थव्य इ-
त्याशङ्कनायां सूत्रं पठित्वार्थमाहुः । * इदानीमित्यादि * । बुद्धिस्था-
यां शङ्कनायाम्, अधीहि भगव इति होपससादेति सन्त्कुमारनारद-

कल्प्येत । तच्च नास्ति । सर्वत्र संस्कारपरामर्शात् । उपनयनसं-
स्कारः सर्वत्र परामृश्यते । तं होपनिन्ये । अधीहि भगव इति हो-
पससाद । तान् हानुपनीयेत्यादिप्रदेशेषूपनयनपूर्वकमेव विद्यादानं
प्रतीयते । शूद्रस्य तु, तदभावाभिलापात् । चतुर्थे एकजातिस्तु
शूद्र इति, न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च संस्कारमर्हतीति शूद्रस्य
संस्कारनिषेधात् । चकारान्न शूद्राय मर्तिं दद्यादिति निषेधः ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्द्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

इतश्च न शूद्रस्य सर्वथाधिकारः । तदभावनिर्द्धारणे शूद्रत्वा-
भावनिर्द्धारण एव गुरुशिष्यभावप्रवृत्तेः । ससकामो ह जाबाल
इत्यत्र, गौतमः सत्यकाममुपनिन्ये । नैतद्ब्राह्मणो विवक्तुमर्हतात्
सत्यवचनेन शूद्राभावं ज्ञात्वैव । चकार एवार्थे । चकारेण निर्द्धार-
णमुभयज्ञानार्थम् । वर्णत्वं शूद्राभावश्च । तस्मान्न शूद्रस्याधि-
कारः ॥ ३७ ॥

संवादस्य प्रतीकम् । तत्र च, यद्वेत्थ तेन मोपसीदेत्यामन्त्रणे, ऋग्वे-
भगवोऽध्येमि यजुर्वेवं सामवेदमिति वेदाध्ययनलिङ्गादेवोपनयन-
संस्कारप्राप्तिः । तान् हानुपनीयेवेति वैश्वानरविद्यायामपि प्राचीन-
शालादीनां षष्णां महाभोग्रियत्वलिङ्गादेव तत्प्राप्तिः । निषेधस्तु
वैश्वेदिकस्यैवेति न दोषः । शेषं स्फुटम् । तथाचात्र 'आनर्थक्ये प्रमा-
णानां विपरीतं बलाबलम्' इति स्यायान्न शूद्रभ्रुतिमात्रेणाधिकार-
सिद्धिरित्यर्थः ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्द्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ किमुभयमित्यपेक्षायामाहुः ।
* वर्णत्वमित्यादि * । अयमर्थः । तद्वाक्यान्निश्चितेऽपि ब्राह्मणबीज-
त्वे व्यभिचारजन्यत्वाच्छूद्रता स्यात् । तदभावास्तु वामदेव्यसामो-
पासकस्य न काञ्चन परिहरेदिति सर्वगामित्वाभ्यनुष्ठानात् तज्ज-
न्यस्य व्यभिचारदोषानाक्रान्तत्वाद् वर्णत्वशूद्रत्वाभावं ज्ञात्वेति पू-
र्वेण सम्बन्धः ॥ ३७ ॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

दूरे ऋधिकारचिन्ता । वेदस्य श्रवणमध्ययनमर्थज्ञानं त्रयमपि तस्य प्रतिषिद्धम् । तत्सन्निधावन्यस्य च । अथास्य वेदमुपशृण्व-
तस्त्रपुजतुभ्यां श्रोत्रप्रतिपूरणमिति । यद्युवा एतच्छ्रमज्ञानं यच्छ्र-
द्रः । तस्माच्छ्रद्रसामीप्ये नाध्येतन्यमिति । उदाहरणे जिह्वाच्छेदो,
धारणे शरीरभेद इति । दोहादौ शूद्रमन्बन्धे मन्त्राणामभाव एव ।

स्मृतिप्रयुक्त्यापि वेदार्थे न शूद्राधिकार इत्याह ॥ स्मृतेश्च ॥
वेदाक्षरविचारेण शूद्रः पतति तत्सणादिति । चकारस्त्वधिकरण-
सम्पूर्णत्वद्योतकः । स्मार्तपौराणिकज्ञानादौ तु कारणविशेषेण
शूद्रयोनिगतानां महतामधिकारः । तत्रापि न कर्मजातिशूद्राणाम् ।
तस्माद्भास्ति वैदिके क्वचिदपि शूद्राधिकार इति स्थितम् ॥३८॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ * यद्यु वेति * । यदि
उ वेति पदच्छेदः । शेषं निगदेन व्याख्यातम् । एवं सूत्राणि व्या-
ख्याय प्राप्तङ्गिकमाहुः * स्मार्तपौराणिकेत्यादि * । अयमर्थः । पुरा-
णान्तरे, श्रावयेच्चतुरो वर्णान् कृत्वा ब्राह्मणमभ्रत इति शूद्रस्यापि
सामान्यतः श्रावणविधानात् । स्मृतिकौमुद्यां स्कान्दे । 'अस्ति शू-
द्रस्य शुभ्रूपा पुराणेनैव वेदनम् । वर्दन्ति केचिद् विद्वांसः स्त्रीणां
शूद्रसमानताम्' इति । 'सिद्धान्तश्रवणं प्राहुर्द्विजानां मुनिसत्तम ।
शूद्राणां च विरक्तानां तथा स्त्रीणां महामुने । सिद्धान्तश्रावणं
प्रोक्तं पुराणश्रवणं बुधैरिति' श्रवणबोधनात् । एकादशस्कन्धेऽपि,
साधवे शुचवे श्रूयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोषितामिति भगवद्वाक्या-
त् प्रथमस्कन्धे, 'स्त्रीशूद्रद्विजबन्धूनां त्रयी न भृतिगोचरा । इति
कृतमास्थानं कृपया मुनिना कृतम्' इति वाक्याच्च भारतपुराण-
क्षणमसन्दिग्धम् । ततश्च बुद्धिमतां ज्ञानमपि भवत्येव । परन्तु
राष्ट्राज्ञाने, 'आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् । अहङ्कान-
रेऽथवा लोके तन्मार्गेषापनाव हि' इत्युक्तीति केन शापादिना

कारणविशेषेण शुद्धयोनिगतानां महतां विदुरवेदवादिवासीसुतसह-
शां फलमुखोऽधिकारः । तादृशमेव तत्र कृतार्थत्वस्मरणात् । तत्र
शुद्धयोनिगतत्वेऽपि न कर्मजातिशुद्धाणाम् । 'अत्रापि वेदनिन्दाया-
मधर्मकरणात् तथा । नरके न भवेत् पातः किन्तु हीनेषु जायते'
इत्युक्तीतिकेन कर्मणा जातिशुद्धाणां न फलमुखोऽधिकार इति ।
* ज्ञानादावित्यादिपदेन, 'जपस्तपस्तीर्थयात्रा प्रव्रज्या मन्त्रसाधनम् ।
देवताराधनं चैव स्त्रीशुद्धपतनानि षड्' इत्येतेषां संग्रहः । विदुरा-
दीनां तीर्थयात्रादिदर्शनात् । इतरेषां त्वेतानि निषिद्धान्येव । अत
एवेदानीन्तनानां तत्कर्तृणां कामक्रोधादय एव दृश्यन्ते, न तूपशम
इति । एतदधिकरणद्वयं प्रासङ्गिकम् ।

अथ प्रसङ्गादिदं विचार्यते । शुद्धादयः सर्वे भारतं पुराणां
च पठेयुर्न वेति । तत्र, 'भारतव्यपदेशेन ह्याम्नायार्थश्च दर्शितः ।
दृश्यते यत्र वै धर्मः स्त्रीशुद्धादिभिरप्युत' इति प्रथमस्कन्धे, 'विप्रो-
ऽधीत्याप्युयात् प्रज्ञां राजन्योदधिमेष्वलाम् । वैश्यो निधिपतित्वं च
शुद्रः शुद्धेत पातकाद्' इति द्वादशस्कन्धे च धर्मदर्शनश्रीभाग-
वताध्ययनयोर्योधनात् । 'तस्माद् भारत सर्वात्मा' इत्यत्राभयेच्छायां
सर्वसाधारण्येन कीर्तनविधानाच्च सर्वमेव भारतं पुराणं च सर्वे
पठेयुरित्येवं प्राप्ते ।

अभिधीयते । ब्रह्मज्ञानभागांशव्यतिरिक्तमेव पठनीयम् । धर्म-
ब्रह्मणोरतीन्द्रियत्वेन प्रथमवाक्ये दशोर्मुल्यार्थस्य प्रहीतमशक्य-
तथा धर्मादिशाब्दज्ञानमात्रार्थकत्वेन पाठाप्रापकत्वात् । द्वितीयेऽप्य-
धीत्येत्यस्य स्मरणाध्ययनसाधारण्यात् स्मृत्वा गुरुमुखाद्वा गृहीत्वे-
त्यर्थेन तथात्वात् । नच स्वाध्यायब्राह्मणश्रुतौ, प्राङ्गसीनः स्वा-
ध्यायमधीयीतेत्यादौ केवलोच्चारणेऽपि तथा प्रयोगाद् तत्राप्ति-
रिति वाच्यम् । विनिगमनाविरहात् । नचेतः पूर्वं, य एतां श्राव-
येदिति सर्वां संहितां पठन्नश्नन् प्रयत इति पाठं प्रक्रम्य, विप्रोऽधी-
त्येति श्लोककथनादुपक्रम एव विनिगमकोऽस्त्विति वाच्यम् ।
त्रापि श्रावणाद्युत्तरमेतत्कथनेनाध्ययनशब्दमहिम्ना च भवणं
सिद्धे, कपिलदेवैः स्वमातुरप्यौपनिषद्भागवतज्ञानयोरनुकत्वेन
शुद्धयोस्तदंशाश्रावणे तयोस्तच्छ्रवणानधिकारे च सिद्धे, 'शुद्धयां..
वहं जातो नातोऽन्यद् वक्तुमुत्सहं । कुमारस्य तु या बुद्धिर्वेदं

तां शाश्वतीमहम्' इत्युद्योगे सनत्सुजातीयारम्भे विदुरवाक्या-
ज्ज्ञानोत्तरमपि चदनानधिकारे च सिद्धे, श्रवणपठनयोः पठन एव
वा तावदंशत्यागस्यैवौचित्यात् । तथा प्रणवादिमान् वैदिकमन्त्रयु-
क्तोऽपि त्याज्यः । वेदः प्रणव एवाग्र इति, स सर्ववेदोपनिषद्वेदबीजं
सनातनमित्यादिवाक्यैः प्रणवस्य विशेषतो वेदत्वनिश्चयात् । औ-
पनिषदानां नारायणाष्टाक्षरादीनां मन्त्राणां नारायणकवचादौ प्र-
त्यभिज्ञानाच्च । नच देवतादिवाचकपदवत् प्रत्यभिज्ञाया अप्रयोज-
कत्वमिति शङ्क्यम् । 'नाममन्त्रस्तु शूद्रस्येति' 'स्वाहाकारनमस्कां-
रौ मन्त्रौ शूद्रे विधीयते । ताभ्यां शूद्रः पाकयज्ञैर्यजेत ब्रह्मवान्
स्वयम्' इत्यानुशासनिकपर्वादौ तदनुज्ञादर्शनेन तेषां च तद्भावेनै-
तददृष्टान्तस्यात्र वक्तुमशक्यत्वात् । किञ्च द्वितीयस्कन्धे श्रीशुकैः
'श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्च' इति श्रवणात् तृतीयं स्मरण-
मुक्तम् । प्रथमे सूतेनापि, 'श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च ध्येयः पूज्यश्च' इति
तथोक्तम् । एवं प्रकृतेऽपि श्रवणपठनफलकथनोत्तरं स्मरणस्यापि तद्
वाच्यम् । अन्यथाऽऽकाङ्क्षान्तरोदयप्रसङ्गात् । अतः सादेह्यादप्य-
धीत्येति पदं स्मरणार्थकमवसीयते । यत्तु 'ब्राह्मणो ब्रह्मवचस्वी राज-
न्यो जगतीपतिः । वैश्यः पठन् विदुपतिः स्याच्छूद्रः सत्तमता-
मियाद्' इति चतुर्थस्कन्धीयम् । तत्तु पृथुचरितमुपक्रम्य पठित-
त्वात् प्रकरणावरुद्धमिति न तेन सर्वपाठः प्रापयितुं शक्यते । नच
'पठेच्च नियमं गृत्वा श्रीभागवतमादराद्' इति निबन्धे श्रीमद्राचा-
र्थरुक्तत्वात् सर्वे पठनीयमिति शङ्क्यम् । तत्रापि तदंशत्यागे बा-
धकाभावात् । अन्यथा 'यद्गोपनिषदं ज्ञानं श्रीभागवतमेव वा ।
वर्णिनामेव तद्धि' स्यात् स्त्रीशूद्राणां ततोऽन्यथा' इति तृतीयस्क-
न्धीयनिबन्धवाक्यस्य, 'भागवतज्ञानमपि वैवर्णिकानामेव । उपासना-
याः प्राधान्यात् । यदेव भगवता ब्रह्मणे प्रोच्यते, तत् वैवर्णिकाना-
मेवेति ज्ञातव्यम्' इति तत्प्रकाशग्रन्थस्य च विरोधापत्तेः । नचैका-
दशस्कन्धेऽपि, 'एष तेऽभिहितः कृस्न्तो ब्रह्मवादस्य संग्रह' इति
कथनाच्चतुःश्लोकीतुल्यतथोपदेशस्य तत्रापि सत्त्वात् तत्राप्यनधि-
कारः शङ्क्यः । तदग्रे, 'नैतत् त्वया दाम्भिकाय नास्तिकाय शठाय
च । अशुभ्रगेरभक्ताय दुर्विनीताय दीयताम् ॥ एतैर्दापैर्विहीनाय
ब्रह्मण्याय प्रियाय च । साधवे शुचये ब्रूयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोषि-

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

कठवल्लीविचारेण निश्चिन्ता ह्यधिकारिणः ।

वाक्यान्तरं च तत्रसं चिन्त्यते प्रलयावधि ॥

यादिदं किञ्च जगत् सर्वं प्राण एजति निःसृतं महद्भयं वज्र-

ताम् ' इति कथनात् कर्मज्ञानादिभिन्नतयोपदेशाच्च तादृशां श्रावणे बाधकाभावेन तत्र तेषां श्रावणाधिकारस्य सिद्धेः । अन्यथा तद्धि-
रोधापत्तेश्च । नच्चाभयेच्छायां तदर्थं कीर्तनस्य विरोधः शङ्काः ।
तत्र भगवत् एव कथनाच्छ्रीभागवतपदाभावाच्चोक्तैकदेशातिरिक्त-
भागवतकीर्तनादपि तत्परिहारसिद्धेः । पुरुषोत्तमसहस्रनामपाठ-
स्यापि फलोक्तिप्रसङ्गे, सहस्रं यैस्तु पठितैः पठितं स्याच्छुकाश्रुत-
मित्याचार्याणां वाक्यात् तस्मादपि तत्सिद्धेश्च । ये पुनरेतानि वा-
क्यान्त्याश्रित्य स्वस्यापि पाठाधिकारं शूद्रा आपादयन्ति, तेषां मात्स-
र्यादिदोषग्रासेन श्रीभागवतोक्तधर्मेष्वप्यनधिकारः । 'धर्मः प्रोज्झि-
तकैतवोऽत्रपरमो निर्मेत्सराणां सताम् ' इति वाक्यात् । किं पुनः
पाठे । पतेनैव गीतापाठो व्याख्यातः । तत्राप्यध्यायसमाप्तौ, उपनि-
षत्सु ब्रह्मविद्यायामिति दर्शनात् । तस्मादुक्तातिरिक्तमेव शूद्रैः पठ-
नीयम् । न तु श्रावणीयं, पाठनीयं वा । विध्यभावादिति नि-
ष्कर्षः ॥ ३८ ॥ ९ ॥

कम्पनात् ॥ एवं प्रासङ्गिकमधिकारनिरूपणं कृत्वा पूर्वप्रस्तु-
तमेव पुनः सिंहावलोकनेन विचारयतीत्याहुः । * कठवल्लीत्यादि * ।
हि * यतो हेतोर्मृत्युपाख्यानं मनुष्यानधिकृत्य प्रवृत्तम् । अतः, श-
ब्दादेव प्रमित इत्यधिकरणे प्रस्तुतेन कठवल्लीष्वाङ्गुष्ठमात्रविचारे-
णाधिकारिस्मरणे प्रसङ्गात् ते निश्चिताः । च * पुनः प्रासङ्गिकस-
माप्तौ तत्रत्यं षष्ठवल्लीस्य वाक्यान्तरं चिन्त्यते । अवसरसङ्गत्या
विचार्यते । तच्चिन्तनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * प्रलयावधी-
ति * तद्वाक्यप्रतिपाद्यं रूपं प्रलयस्यावधिभूतम् । तस्य ज्ञाने तत्र
लयः स्यादतो हेतोश्चिन्त्यत इत्यर्थः । विषयवाक्यं, सन्देहबीजं, स-
न्देहाकारं चाहुः * यदिदमित्यादि * । * वेतीत्यन्तम् * । ननु प्र-

मुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीति । अत्र प्राणवज्रोद्यमनशब्दाभ्यां सन्देहः । किं प्राणोपासना, इन्द्रोपासना वा, ब्रह्मवाक्यं वेति । बाधकशब्दस्य श्रुतित्वान्न प्रकरणेन निर्णयः । अमृतं वै प्राणा इति श्रुतेः । प्राणोपासकस्याप्यमृतप्राप्तिर्युज्यते । इन्द्रस्याप्यमरत्वात् । वज्रमुद्यतमिति प्राणपक्षे वियोजने मरणजनकत्वाद् भयरूपत्वम् । इन्द्रपक्षे बलाधिष्ठातृत्वात् प्राणत्वम् । तस्मात् प्राण इन्द्रो वा वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते । उच्यते ॥ कम्पनात् ॥ कम्पनमत्र प्रथमवाक्यार्थः । स च भयहेतुकः । अविशेषेण सर्वजगत्कम्पनं भगवद्धेतुकमेव भवति ।

करणस्य ब्राह्मत्वात् तेनैव निश्चये विचारोऽनर्थक इति शङ्कनायामाहुः । * बाधकेत्यादि * । तथाच प्रकरणापेक्षया श्रुतेर्बलिष्ठत्वात् प्रकरणेन न निर्णय इत्यतो विचार आवश्यक इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * अमृतमित्यादि * । तथा अमृतपदस्याप्यनेकार्थत्वाद् वाक्योक्तफलेनापि न निर्णय इत्यर्थः । तर्हि प्राणविद्यैवास्त्वित्यत आहुः । * इन्द्रस्येत्यादि * । तदुपासकस्याप्यमृतत्वप्राप्तिर्युज्यते इति पूर्वेण सम्बन्धः । इन्द्रस्यात्र कथं प्राप्तिरित्यत आहुः । * वज्रमुद्यतमिति * । तथाच लिङ्गात् प्राप्तिरित्यर्थः । * तस्मादिति * प्रकरणापेक्षया श्रुतिलिङ्गयोः प्रबलत्वात् । तथाच ब्रह्मवाक्यत्वाभावे पूर्वपक्षे तात्पर्यम् । सिद्धान्तं व्याचक्षते । * उच्यत इत्यादि * । अत्र हि, यदिदं किञ्चेति पादत्रयमेकं वाक्यम् । य एतदिति तुरीयपादो भिन्नं वाक्यम् । तत्र, यदिदं किञ्च परिदृश्यमानमपरिदृश्यमानं च सर्वं जगत् प्राणे विद्यमाने निःसृतं बहिरागतं सदेजनि कम्पते । अत्र हेतुः । महतां भयं तस्मात् तादृशं वज्रमायुधमुद्यतं जगन्धियमनायोह्लासितमिति पदसम्बन्धात् कम्पनमत्र प्रथमवाक्यार्थः । स च भयहेतुकः । तेन स्वतः कम्पनं वार्यते । तथा, यदिदं किञ्चेत्यनेन सर्वपदे सङ्कोचो वार्यते । अतोऽविशेषेणासङ्कोचेनेदृशं सर्वं जगत्कम्पनं भगवद्धेतुकमेव भवति । न प्राणे । तस्य स्ववियोगेन भयजनक-

नचैकान्ततो वज्र इन्द्रस्यैवायुधं भवति । अधिहृदयत्वात् । तस्य तातस्य हृदयमाच्छिन्दत् साऽज्ञानिरभवदिति श्रुतेः । तस्मान्मारकरूपमेवेदं भगवतः । प्राणशब्दवाच्यत्वं तु पूर्वमेव सिद्धम् । तस्मात् सर्वजगत्कम्पनं भगवत्कृतमिति भगवानेव वाक्यार्थः ॥ ३९ ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरभि-

तयेदृशकम्पनाहेतुत्वात् । ननु तर्हि श्रुतेः साधारणत्वान्माऽस्तु प्राणः, किन्त्विन्द्र एवास्तु । वाक्यापेक्षया लिङ्गस्य प्राबल्यादित्यत आहुः * नचेत्यादि * । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । यस्मादिन्द्रप्राणौ नात्र शक्यवचनौ तस्मात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि प्राणशब्दवाच्यत्वस्य, अत एव प्राण इत्यधिकरण एवावधारितत्वाद्स्याधिकरणस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * प्राणेत्यादि * । * तस्मादिति * । यस्मादुक्तवाक्यार्थरूपत्वं न पूर्वत्र प्राणशब्दशब्दिते सिद्धं तस्मात् । अत्रैतादृशस्य हेतोर्वाक्यान्तरे अदर्शनाद्धेतुरेव पक्षमाक्षेप्स्यतीत्याशयाद्विमृष्टनिष्ठविशेषान्तरविमर्शावधारणेनैव तत्स्फुरणाच्च पक्षानुल्लेख इति न न्यूनता । आधारता तु विषयवाक्य एव स्फुटा । अत्राऽवान्तरप्रलयकर्तृत्वं प्राणे आशङ्क्य तन्निवारणाय अह्नभयोत्पादकत्वेन तद् ब्रह्मणि साधितम् । तेन बुद्धिस्थानात्मिकैवाधिकरणसङ्गतिः ।

यद्यु शङ्कराचार्यैरेव ब्रह्मप्रतिपत्तौ पूर्वोत्तरपर्यालोचनादिति हेतुरुक्तः । तच्च सूत्रमेव विरुणद्धि । सूत्रे कम्पनस्यैव हेतुत्वेन कथनात् । योऽप्येजयितृत्वस्य ब्रह्मधर्मत्वेन प्राणेनेति मन्त्रस्य तद्बोधकतथोपन्यासः । सोऽपि तथा । मन्त्रे जीवनस्य तथात्वेनोक्ततया कम्पनाबोधकत्वादिति ॥ ३९ ॥ ॥ १० ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ * य एष इत्यादि * इदं छान्दोग्ये दशमप्रपाठके दहरविद्यायामिन्द्रप्रजापतिसंवादे च पठ्यते । एतावान् परं विशेषः । पूर्वत्र, निष्पद्यत इत्यनन्तरं, स आत्मेति वाक्यशेषः ।

सम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति । तत्र संशयः । परं ज्यो-
तिर्महाभूतरूपं ब्रह्म वेति ।

ब्रह्मभर्माश्च ये केचित् सिद्धा युक्त्यापि साधिताः ।

निर्णायकास्ततोऽप्यन्ये चत्वारोऽत्र निरूपिताः ।

तत्र रूढ्योपपत्त्या च महाभूतमेव ज्योतिरित्येवं प्राप्ते । उ-
च्यते । ज्योतिर्ब्रह्मैव । कुतः । दर्शनात् । सर्वत्र दर्शनं न्याय इति

द्वितीये तु, स उत्तमः पुरुष इति । तत्रोत्तरवाक्यमसन्दिग्धम् ।
गीतायाम्, उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृत इत्युपबृंहणेनास्य
जीवबोधकताया चकतुमशक्यत्वात् । तेन स तत्र पर्येति जक्षन्
क्रोडाभ्रत्यग्निमे वाक्ये तच्छब्दद्वयेनोभयोः परामर्शोऽपि विभक्तिसामा-
नाधिकरणपर्यं सन्निधि चानाहत्य व्यवहितं व्यधिकरणविभक्तिबोधि-
तमपि ब्रह्मैवाद्दर्शनीयमिति निश्चयात् । अतो दहरविद्यास्यं वाक्यमेव
विषयः । संशयस्तु स्फुट पच । तद्द्वीजं तु प्रकरणापेक्षया श्रुतेः प्रा-
बल्यम् । ज्योतिश्चरणाधिकरणेनास्य गतार्थतानिरासायास्य प्रयोजनं
कारिकयाहुः । * ब्रह्मेत्यादि * । * चत्वार इति * । उपसम्पत्तव्यत्व-
म् उपसम्पन्नस्वरूपाभिनिष्पादकत्वम् । पूर्ववाक्यगतं हृदयत्वं, स-
त्यपद्रोक्तं मर्त्याऽमृतनियामकत्वं चोत्तरवाक्यगतम् । तथापि हिर-
ण्यनिधिमित्यारभ्यैवंवित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्यैक्यात् । * निरू-
पिता इति * । निर्णायका निरूपिताः । अतो न गतार्थतेत्यर्थः । पूर्व-
पक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * उपपत्त्येति * । अस्माच्छरीरात् स-
मुत्थायेत्यादिबोधितया तथा । राजशिबिराणि तीक्ष्णं समुत्थिता-
नीत्यादौ लोके समुत्थानस्योद्गमने प्रयोगदर्शनाद् तत्र च शरीरादुद्गमनो-
त्तरं ज्योतिष उपसम्पत्तिबोधनात् । तस्याश्चार्चिरादिभागैर्जीव-
स्य गमने अर्चिराद्यपेक्षया आदित्यादेः परत्वादिति । सिद्धान्तमा-
हुः । * उच्यत इत्यादि * । * सर्वत्र दर्शनमिति * । समानप्रकरणे
एतत्स्थाने ब्रह्मवाचकपददर्शनम् । तथाच यत्र ब्रह्मवाचकं पदमभि-
धीयते तस्मिन् स्थाने । अत्र ज्योतिःपदं हृदयते । अतस्तथेत्यर्थः । तदेव

यावत् । सुषुप्तौ सर्वत्र, सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति । सति सम्पद्य न विदुः । सति सम्पद्यामह इति । अहरहर्ब्रह्मलोकं गच्छन्तीत्यादिप्रदेशेषु ब्रह्मसम्पत्तिरेवोक्ता । अत्रापि सम्प्रसादवचनात् परं ज्योतिर्ब्रह्मैव । तस्माद् यः कश्चन शब्दो ब्रह्मस्थाने पठितस्तद्राचक एवेति ॥ ४० ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद् ब्रह्मेति श्रूयते । तत्राकाशशब्दे सन्देहः । भूताकाशः परमात्मा वेति । नामरूपनिर्वाहमात्रत्वमवकाशदानाद् भूताकाशस्यापि भवतीति न ब्रह्मपरत्वम् । अन्यस्य च नियामकस्याभावादित्येवं प्राप्ते ।

दर्शयन्ति । * सुषुप्तावित्यादि * । * सम्प्रसादवचनादिति * । सुषुप्तावस्थत्वबोधकादेतद्वचनात् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । अत्र जीवस्वरूपापत्तिहेतुत्वेन महाभूतरूपे ज्योतिषि प्रलयकर्तृत्वस्यातिव्याप्तिर्वृद्धिस्था निवारिता ॥ ४० ॥ ११ ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ * श्रूयते इति * । छान्दोग्यसमाप्तौ श्रूयते । * आकाशशब्दे सन्देह इति * । उभयत्र प्रयोगसाधारण्यात् । श्रुतौ वैशब्दात् प्रसिद्धानुग्रहेण ब्रह्मशब्दोक्त्या चोभयोर्बोधनाच्च शब्दे सन्देह इत्यर्थः । अनेन बीजमुक्तम् । पूर्वपक्षमाहुः * नामेत्यादि * । नामरूपयोर्निर्वाहोऽविच्छेदेन चालनम् । तत्कर्तृत्वमात्रमत्र प्रतीयते, न तु कश्चिदन्यो धर्मः । तत्त्ववकाशदानाद् भूताकाशस्यापि सम्भवतीत्याकाशपदस्य न ब्रह्मपरत्वम् । नच धर्मस्य सामान्यत्वेन प्रकरणबलाद् ब्रह्मपरत्वमेव कुतो नाद्रियत इति शङ्क्यम् । प्रजापतिरुवाचेत्यस्य द्विरुक्त्या ब्रह्मप्रकरणस्य सामान्यवगमात् । श्यामाच्छबलमित्यादिना प्रकरणान्तरेण व्यवधानाच्च । नापि जीवपरत्वं शङ्कितुं शक्यम् । अभिसम्भवानीत्यस्य द्विरुक्त्या तत्प्रकरणस्यापि समाप्तः । आकाशपदस्य जीवे क्वापि प्रयोगदर्शना-

उच्यते । आकाशः परमात्मा । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । यद् भूताकाशस्य प्रयोजनं श्रुतिसिद्धं, तस्मादन्यस्य व्यपदेशः कार्यान्तरादिव्यपदेशश्च । यत्रैव हि सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयास्तदेव ब्रह्मेति । नापि नामरूपनिर्वाह आकाशस्य माहात्म्यहेतुर्भवति । वै निश्चयेनेति सिद्धवत्कारान्नोपासनापरत्वम् ।

॥ अतोऽस्यैव धर्मस्य यद् ब्रह्मधर्मतानियामकं तदत्र किमपि न दृश्यते । नचोपसंहारगतानां ब्रह्माऽमृतात्मशब्दानां तथात्वम् । अवकाशदानकृतबृंहणनित्यत्वव्यापकत्वगुणयोगेन प्रशंसानिबन्धनया गौण्यापि नेतुं शक्यत्वात् । नापि, ते यदन्तरेत्युक्तस्य नामरूपान्तर्वर्तित्वस्य तथात्वम् । व्यापकतयाऽऽकाशोऽपि तत्सिद्धेः । अत उपक्रमगतस्याकाशपदस्योच्चारणमात्रेण भूताकाशावगमात् स एव ग्राह्य इत्येवं प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते । * यद्भूतेत्यादि * । अर्थः प्रयोजनं यद्भूताकाशस्य श्रुतिसिद्धं वायुजननं, तस्मादन्यस्य व्यपदेशः । ते यदन्तरेत्यनेनोक्तस्यासमन्तात् तदन्तःस्थापनरूपस्यादिपदेन ब्रह्मत्वादेश्च यो व्यपदेशः कथनम् । तथाच, अन्तरः अर्थो यस्मादित्यर्थान्तरम् । वाऽऽहिताग्न्यादिष्विति परनिपातः । एवमत्र बहुव्रीहिणा कर्ता बोध्यते । अन्योऽर्थोऽर्थान्तरमिति नित्यसमासपक्षे लक्षणया कर्तृलाभः । तस्य भावोऽर्थान्तरत्वम् । तदादीनि । ते यदन्तरेत्युक्तं बहिःष्ठान्तःस्थापनम् । ब्रह्मादिश्रुतयश्च । तेषां व्यपदेशात् कथनादाकाशो ब्रह्मैव । नहि रूपान्तर्गतस्य निरुह्यस्याकाशस्यासङ्कुचितं तन्निर्वोदृत्वं सम्भवति न वा कापि श्रुतावाकाशमाहात्म्यहेतुत्वेन तदुक्तमस्ति । नाप्यसङ्कुचितं तयोः अन्तःस्थापनं बृंहणं वा तथा । वायुजनकत्वस्यैव श्रावणात् । अत आकाशकार्योतिरिक्तकार्यकर्तृत्वादेरत्रोक्तत्वाद् ब्रह्मादिश्रुतीनां चानुकूल्यादुपसंहारस्य प्राबल्यमिति ब्रह्मैवाकाशः । स्वारमिकं च शब्दानां ब्रह्मवाचकत्वमतो न लक्षणादोपोऽपि । तेनेदं सिद्धम् । यत्रैव सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयास्तदेव ब्रह्मेति । अथ लोकदृष्ट्या विचार्यम् । तद्वसङ्गतम् । 'अदो ददाति श्वसतां पदं यन्नियमाश्रम' इति

निर्वाहस्य ब्रह्मधर्मत्वं न श्रुतान्तरसिद्धमिति विचारः । अर्थाप-
त्तिमूचकस्त्वयमेव न्याय इति ।

तस्माद् यत्रैवातद्धर्मकथनमन्यवाच्यस्य तत्रैव ब्रह्मपरत्वमिति
सिद्धम् ॥ ४१ ॥

स्मृतेस्तस्यापि भगवदधीनत्वान्नामरूपनिर्वाह आकाशस्य माहात्म्य-
हेतुरपि न भवति । नच तर्क्युपासनार्थं तद्वृत्तिराकाशेऽस्त्विति वा-
च्यम् । यतो, वै निश्चयंनेति सिद्धवत्कारान्नोपासनापरत्वं वक्तुं
शक्यते । तस्माद् ब्रह्मधर्म एवायं निर्वाह इत्यर्थः । ननु यद्ययं
निर्वाहो ब्रह्मधर्म एव, तदा, तद्धर्माधिकरणेन वा, तल्लिङ्गाधिकरणेन
वा गतार्थत्वाद् व्यर्थः सूत्रारम्भ इत्यत आहुः । * निर्वाहस्येत्या-
दि * । तथापि विशेषमाहुः । * अर्थापत्तीत्यादि * । यद्यपि
कम्पनमपि न प्रसिद्धश्रुत्यन्तर्गसिद्धं, तथापि प्रकरणबलात्तु-
त्तरवाक्ये कम्पनहेतोर्ब्रह्मणः सकाशाद् भयस्योक्तत्वाच्च त-
स्य ब्रह्मकार्यत्वनिश्चयेन ब्रह्मवाक्यत्वसाधकता तस्य युक्ता ।
प्रकृते तु वाक्यस्यानारभ्याधीतत्वात् प्रमाणान्तराभावाच्च न
कथमपि ब्रह्मवाक्यत्वसिद्धिरतोऽयमेव न्यायस्तथेत्यर्थः । नन्व-
स्त्वेवं, तथापि पक्षनिर्देशोऽत्र न युक्तः । किन्तु ब्रह्मत्वमात्रं
साधनीयम् । ततश्च वाक्यस्यापि ब्रह्मवाक्यत्वं सुखेनैव सिद्धोदि-
त्यन आहुः । * तस्मादित्यादि * । * अन्यवाच्यस्येति * अन्यवा-
चकपदवाच्यस्य । तथाचैतदर्थं पक्षनिर्देश इत्यर्थः । एवं प्रयो-
जनकथनेनास्य, तल्लिङ्गाधिकरणेन गतार्थता तत्प्रपञ्चत्वं च निवारि-
तम् । अत्र चाकाशस्य नामादिनिर्वाहकत्वेन स्थितिकर्तृत्वस्यातिव्या-
प्तिमाशङ्क्य बुद्धिस्था सा निवारिता ।

यन्तु शिवत्वविवेके, उपक्रमस्थाभ्यामाकाशश्रुतिप्रसिद्धलि-
ङ्गाभ्यामस्य वाक्यस्य भूताकाशपरत्वेऽपि पाश्चात्यानामसङ्कुचित-
नामरूपनिर्वाहत्वतदर्थान्तरत्वाभ्युत्पन्नत्वलिङ्गब्रह्मात्मश्रुतीनां भूयस्तया
प्राबल्यात् तदनुरोधेनोपक्रमप्रापितमपि भूताकाशपरत्वमपोह्य ब्रह्म-
परत्वं स्थाप्यत इत्युक्तम् ।

तत् सूत्रविरुद्धमेव । लिङ्गभूयस्त्वस्यात्र हेतुत्वानुल्लेखात् ।

यन्तु शङ्कराचार्याः । ते यदन्तरेत्यस्य नामरूपे यद्भिन्ने इत्यर्थान्नामरूपाभ्यां व्यतिरिक्तमर्थान्तरं व्यपदिशतीति नामरूपव्यतिरिक्तत्वं ब्रह्मलिङ्गं हेतुकृत्यास्य तल्लिङ्गाधिकरणप्रपञ्चत्वमूचुः ।

तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । निर्वाहस्य स्थितिरूपत्वेन तल्लिङ्गाधिकरणविषयवाक्यादेव प्राप्ततया प्रपञ्चरूपत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नामरूपव्यतिरिक्तत्वस्य स्पर्शलङ्गत्वेनैतत्प्रणयनानावश्यकताया अपरिहाराच्च ।

भास्कराचार्योक्तमप्येतेनैव व्याख्यातप्रायम् ।

यदपि विद्वानभिभूः । यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्द्दय आकाशः । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता । परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादिषु ब्रह्मैवाकाशशब्दवाच्यं भवति । अर्थान्तरत्वादिब्यपदेशात् । अर्थस्य अन्तरोऽर्थान्तरः । तस्य भावस्तत्त्वम् । आदिपदेन नित्यत्वासङ्गत्वसूक्ष्मत्वादयो ब्राह्माः । तेषां व्यपदेशात् । आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्य इत्यादिषु कथनादित्याह ।

तन्मते व्यापकत्वकृतस्यार्थान्तर्वर्त्तित्वस्याकाशसाधारण्याद्, यावान् वेत्येतिङ्गेषूपक्तवाक्येष्वकाशपदेन केवलब्रह्मासिद्ध्या लिङ्गसत्त्वे च तल्लिङ्गाधिकरणेन गतार्थत्वापत्त्याऽधिकरणवैयर्थ्यमेव ।

शैवस्तु । आकाशो भूतं, जीवो, ब्रह्म वा ? इति सन्दिह्य, अमृतत्वादितद्धर्मव्यपदेशादित्याह ।

तदपि, यदस्ति तदमृतमिति, अमृताऽक्षरं हर इति जीवेऽप्यमृतप्रयोगात् सौत्रहेतोरयोगाच्चासङ्गतमेव ।

रामानुजाचार्यास्तु । आकाशपदोक्तो मुक्तात्मा, परमात्मा वा ? इति सन्देहे । अथ इव रोमाणि विधूय पापमिति मन्त्रे मुक्तस्यान्तरं प्रकृतत्वात्, ते यदन्तरेत्यत्रापि नामरूपविमुक्तस्य तस्यैवाभिधानात् । नामरूपनिर्वाहकत्वस्य तत्पूर्वावस्थायां सम्भवात् । मुक्तावस्थायां ब्रह्मादिशब्दानां सम्भवात् । असङ्कुचितप्रकाशयोगेनाकाशप्रयोगस्यापि सम्भवान्मुक्तजीव एवात्रोच्यते इति पूर्वपक्षे । अत्र परमात्मैव । अर्थान्तरत्वादिब्यपदेशात् । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहितेति निर्वाङ्मत्वमत्रोच्यते । तच्चाप्युक्तस्य नामरूपभाक्त्वान्मुक्तस्य जगद्व्यापारराहित्यादित्येवमुभयोर्न सङ्गच्छते । ईश्वरस्य तु, अनेन

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे, याज्ञवल्क्य किंज्योतिरयं पुरुष इत्यारभ्य, अभयः ह वै ब्रह्म भवति य एवं वेदेत्यन्ते सन्देहः । किं ब्रह्मवाक्यमेतद् उत जीवस्येति ।

जीवेनात्मनेति, यः सर्वज्ञः सर्वविद्, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमर्थं च जायते, सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्येत्यादिषु श्रुत्यन्तं तदेवोपपादयति । ते यदन्तरेति । यद् यस्माद् अयमाकाशस्ते नामरूपे अन्तरा ताभ्यामस्पृष्टोऽर्थान्तरभूतस्तस्मात् तयोर्निर्वोढा अपहतपाप्मत्वात् सत्यसङ्कल्पत्वाच्च निर्वहिता । आदिपदेन ब्रह्मत्वादीनां संग्रहः । तथाचान्योऽर्थोऽर्थान्तरं, तस्य भावस्तत्त्वम् । तदादीनां व्यपदेशादित्यर्थः । नच मुक्तस्यानन्तरं प्रकृतत्वाभैवमिति वाच्यम् । मन्त्रेऽपि, ब्रह्मलोकमभिसम्भवानीति परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वादित्याहुः ।

तत्र सर्वापेक्षया प्रबलां श्रुतिमतिहाय लिङ्गाद्यपेक्षया निर्बलं प्रकरणमादाय संशयोत्थापनं चिन्त्यम् ।

मध्वभाष्यव्याख्यायां जयतीर्थस्तु । ते यदन्तरेत्यस्य, यद् ब्रह्म ते अन्तरा नामरूपे विना वर्तते इति व्याख्यानं कृत्वा, नामरूपराहित्याख्यविलक्षार्थव्यपदेशात्, तद् ब्रह्मेति ब्रह्मत्वव्यपदेशाच्च । यद्वा । अर्थान्तरत्वं रूपराहित्यम् । आदिपदेनाऽनामत्वमित्येवं सौत्रं हेतुं व्याचख्यौ । तच्चानामरूपत्वं भाष्यकारैरनामासौ प्रसिद्धत्वादरूपो भूतवर्जनादिति ब्राह्मवाक्येनोपबृंहितम् ॥ ४१ ॥ ॥ १२ ॥

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ विषयवाक्यमाहुः । * बृहदारण्यक इत्यादि * य एवं वेदेत्यन्ते सन्देह इति * । * बृहदारण्यक इति * तस्य षष्ठे प्रपाठके । अत्र, पत्यार्दिशब्दसूत्रात् तावदन्तं विषयवाक्यं, ब्राह्मणभेदेऽपि द्विरुक्त्यर्थादिरूपवाक्यभेदकादर्शनाच्चेति ज्ञेयम् । तेन ज्योतिर्ब्राह्मणं शारीरब्राह्मणं चेत्युभयोरत्र विषयवाक्यत्वात् तत्र सन्देह इत्यर्थः । सन्देहाकारमाहुः * किं ब्रह्मेत्यादि * । तथाच

जीवस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादने जीववाक्यत्वम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्मण
एव ज्ञानकर्मत्वे ब्रह्मवाक्यत्वमिति ।

यद्यप्यर्थज्ञाने न सन्देहस्तथापि नियामकं हेतुमाह ॥ भेदेनेति ॥
तस्यायमर्थः । किञ्च्योतिरयं जीव इति प्रश्ने सूर्यचन्द्राग्निवाङ्नि-
राकरणानन्तरम्, आत्मज्योतिः । आत्मा भगवानेवास्य ज्योतिरि-

वाक्यमेव सन्दिग्धं, न तु पूर्ववद्वाक्यगतः कश्चिदेव शब्द इत्यर्थः ।
सन्देह बीजमाहुः । * जीवस्येत्यादि * । * स्वातन्त्र्येणेति * । मुख्य-
तया । * ज्ञानकर्मत्वे इति * ज्ञेयत्वे । तथाचोभयथापि शक्यवचनत्वं
सन्देहबीजमित्यर्थः । अत्र पूर्वा कोटिः शङ्कराचार्यादृता बोध्या ।
तर्ह्युभयथा शक्यवचनत्वे कथं सन्देहनिवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामर्थ-
ज्ञानान्निवृत्तिरित्यभिप्रेत्य तत्तात्पर्यबोधकं हेतुमवतारयन्ति । * यद्य-
पीत्यादि * । सन्देहो ह्युभयसाधारणैः पदैस्तादृशैरवान्तरवाक्यैश्च
भवति । यदा पुनस्तेषां प्रयोजनविचारात् तात्पर्यमवधार्यते तदैकत-
रपक्षपाते सोऽपैतीत्यर्थज्ञाने सति न सन्देहस्तथापि तदेव कथं स्या-
दित्याकाङ्क्षायां विवक्षितार्थनियामकं हेतुमाहेत्यर्थः । * भेदेनेति * ।
व्यपदेशादिति पूर्वसूत्रोक्तहेत्वेकदेशोऽत्रानुवर्तते । तथाच, भेदेन
व्यपदेशादित्येतावानत्र हेतुरित्यर्थः । नन्वयं हेतुर्जीवब्रह्मताप्रतिपा-
दकवाक्यत्वाङ्गीकर्तृभिस्तत्प्रतिपादकत्वेनैवाद्रियते । तथाहि । अत्र,
योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्युपक्रमे जीवलिङ्गादुपसंहारे च, स वा
एष इत्यनेन तस्यैव परामर्शान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थांकेश्च संसार्युच्य-
त इत्याशङ्क्य पुनः पुनर्मोक्षप्रदानात् तत्र तत्रानन्वागतपदस्य पुण्यपा-
पबुद्धान्ताद्यवस्थासम्बन्धराहित्यबोधकस्य प्रयोगाच्च तैर्मुक्तं तत्स्वरू-
पं प्राज्ञपदोक्तादीश्वराद् भेदेनोच्यत इति कथनात् । अतः कथमस्य
विवक्षितार्थनियामकत्वमित्यपेक्षायां तद् व्युत्पादयन्ति । * तस्या-
यमर्थ इत्यादि * । * अयमिति * वक्ष्यमाणरीतिकः । * जीव इति *
ध्रौतस्य पदस्यार्थः । * आत्मा भगवानिति * याज्ञवल्क्यस्याशय
उक्तः । तत्र युक्तिस्तु यदि जीवः स्वज्योतिः स्यादादित्यादिस-
त्तायामपि तदनपेक्ष एव पर्ययनादिकं कुर्यात् । एवं त्वादित्यादिवद्
यदा भगवाननुगृह्णाति तदा तत् कुरुते, नो चेन्नेति कार्यकादाचि-

त्युत्तरानन्तरं, कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयो ज्ञान-
रूप इन्द्रियेषु हृदि च प्रकाशमान इत्युत्तरे, जीवोऽप्येतादृश इति
तन्निराकरणार्थं स समानः सन् जीवतुल्यः सन् क्रीडतीत्याह ।

त्कत्वरूपाऽवगन्तव्या । तस्या अनुक्तत्वादात्मज्योतिरित्युत्तरानन्तरं
राज्ञा आत्मविषयकः, कतम आत्मेति प्रश्नः कृतः । स च न देहेन्द्रि-
यप्राणान्तःकरणेष्वन्यतमस्यात्मत्वसम्भावनामूलकः । सप्रादृत्वेन
बहुभ्रुततया तस्य तत्कोट्यनुपस्थानात् । मेधावी राजेत्यग्रे कथना-
च्च । किन्तु जीवब्रह्मकोटिमूलक एव । तादृशे प्रश्ने, योऽयमित्यादिनो-
क्तमुत्तरम् । तन्नान्तर्ज्योतिरित्यस्य तेषु प्रकाशमान इत्यर्थः । इदं
च प्रकाशमानत्वं जीवस्याभिमानतया भगवतस्त्वन्तर्यामितयेत्युभ-
यसाधारणम् । अत एतावत्युत्तरे उक्ते जीवोऽप्येतादृश इति तस्य
सन्देहो नाप्येत्येति तन्निराकरणार्थं, स समानः सन्नित्याद्याह ।
एवं विज्ञानमयत्वस्य प्राणान्तर्वर्तित्वस्य च साधारण्यबोधनेन त-
योर्जीवलिङ्गता निवारिता । तेनैवोपसंहारस्यापि जीवपरत्वं वारित-
प्रायमेव । अतः परं स समान इत्यादेरर्थो विचार्यते । तत्र स इत्या-
दित्यादिवज्जीवानुग्रहकः । क्रीडा तु, उभौ लोकौ सञ्चरति ध्याय-
तीव लेलायतीवेत्युक्ता । लेलायतीवेत्यस्य लेलायतीवेत्यर्थः । ओ-
कारस्थान एकारः ।

यत्तु विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञानं बुद्धिः । तन्मयस्तप्तायः प्राणे-
ष्विति सामीप्ये सप्तमी । बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रियप्राणात्मकपञ्चदश-
प्राणसमीपस्थो हृद्यन्तर्ज्योतिरिति लक्षणया हृद्यस्यबुद्ध्यावन्तर्वर्त-
मानं ज्योतिरात्मा । आत्मनैवायं ज्योतिपेत्युपक्रमात् । पुरुषः पूर्णः
स हृद्यन्तर्ज्योतीरूप आत्मा समानः सब् प्रकृतत्वात् सन्नहितत्वा-
च्च बुद्ध्या सहशः सन्नन्योन्यधर्माध्यासे सति तप्तायःपिण्डवत् ता-
दात्म्यमापन्नः सन्निति कैश्चिद् व्याख्यातम् ।

तन्मन्दम् । बुद्धेरत्राप्युत्तरेण तत्साहृद्यकथनस्यासङ्गतत्वा-
त् । विज्ञानमय इत्यत्र विज्ञानपदे, नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति

तस्योभयधर्मा अप्युच्यन्ते क्रियामात्रस्य तन्मूलत्वाय । तत्र हि चत्वारि स्थानानि । अयं लोकः परलोकः स्वप्न इति त्रयं जीवसमानतया अनुभवति । तत्र स्वप्नस्य मिथ्यात्वाद् द्वयमेव । सुषुप्तं च चतुर्थम् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि ।

ब्रह्मवाचकत्वत्यागेन योगग्रहणे बीजाभावे बुद्धेर्ग्रहीतुमशक्यत्वात् । यद्यत्र बुद्धिरभिप्रेता स्याद्, वाङ्निराकरणोत्तरं, बुद्धिज्योतिरित्यपि मध्ये षदेत् । अतोऽत्र विज्ञानमयपदे ज्ञानप्रचुरं सर्वज्ञं ब्रह्मैवाभिप्रेतम् । अनुग्राहकत्वेनात्मन एवोक्तत्वात् । तस्य चान्तर्यामितया सर्वेष्वेव प्राणेष्ववस्थानात् । हृद्यमितिश्रुतेर्हृद्यप्यवस्थानात् । एवञ्च हृदीत्वत्र लक्षणापि न स्यात् । परं त्वेतेषां पदानां कथाञ्ज्जीवोऽपि वृत्तेस्तस्य निराकरणाय स समानः सञ्चित्यादि वदतीत्येव युक्तम् । श्लेषेण परोक्षवादस्तु, समेनेन वदिष्य इति प्राथमिकाभिसन्धानाद् भगवतः परोक्षप्रियत्वज्ञानाच्च । तस्मादुक्त एवार्थ इति निश्चयः । ननु यद्यत्र ब्रह्म प्रतिपाद्यं स्यात् तदा ब्रह्मधर्मा एवात्र उक्ताः स्युर्न जीवधर्मा इत्यत आहुः । * तस्योभयेत्यादि* । जीवमुष्यप्राणलिङ्गसूत्रे ब्रह्माश्रितत्वेन हेतुना जीवधर्माणं ब्रह्ममूलकत्वस्य साधितत्वात् तद्वदत्रापि जीवक्रियाणां तन्मूलत्वं बोधयितुं तद्धर्मा उच्यन्ते । भगवद्धर्माश्चोच्यन्त इति तस्यैवोभये धर्मा इति न ब्रह्मप्रतिपादकत्वक्षतिरित्यर्थः । एवं ब्रह्मधर्मकथनव्युत्पादनेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं प्रतिपाद्यं क्रीडां व्युत्पादयितुमुभौ लोकावित्यादेरर्थमाहुः । * तत्रेत्यादि * तत्र भगवत्क्रीडायामेतल्लोकपरलोकसन्ध्यसम्प्रसादाख्यानं चत्वारि स्थानानि । तेष्वेतल्लोकादित्रयं जीवसमानतयाऽनुभवति । समानः सन्नुभौ लोकौ सञ्चरतीति श्रावणात् । नच त्रयाणां सत्त्वे कथं द्वयोर्निर्देश इति शङ्काम् । तत्र * तेषु स्थानेषु, स्वप्नस्य मिथ्यात्वात् *, सत्यं द्वयमेवेत्यभिप्रायेणोभयनिर्देशात् । सुषुप्तं च चतुर्थम् । स एव तस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेति वक्ष्यमाणाल्लिङ्गात् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि *, पञ्चम इति शेषः । एषोऽस्य परमो लोक इति वक्ष्यमाणत्वात् । तत्र समान-

तत्रास्मिन्नलोके जीवस्यानीशित्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । मोक्षे त्वै-
क्यम् । स्वप्नस्तु माया । अतः परं द्वयमवशिष्यते । तत्र श्रुत्यैव
भेदः प्रतिपादितः ।

तत्र भगवतो जीवसाम्ये अन्तःकरणेन्द्रियधर्माः प्राप्नुवन्तीति
तत्रानुकरणमाह । ध्यायतीव लेलायतीवेति । बुद्धिसहितः स्वयमेव
स्वप्नो भूत्वा जागरणानुसन्धानं न करोति । एवं जाग्रत्स्वापौ ब्र-
ह्मणो लोकद्वयं जीवस्य स्थानत्रयमाह । स वा अयमिति कण्डि-
काद्वयेन । स इति पूर्वप्रक्रान्तो जीवः । जीवस्य शरीरेन्द्रियाणां दुः-

ताया भेदतन्त्रत्वात् तं सर्वत्र वक्तुं विशेषमाहुः । * तत्रास्मिन्नि-
त्यादि * । तत्राद्येऽनीशत्वाद् भेदः प्रत्यक्षसिद्धोऽतो नोक्तः । मोक्षे
त्वैक्यमविभागे सत्यभेदप्रतीतिविषयत्वलक्षणमत्र, ब्रह्मैव सन् ब्रह्मा-
प्येतीति श्रुत्यैव वक्ष्यतेऽतस्तत्रापि नोक्तः । स्वप्नस्तु माया । अतस्तत्रापि
नोक्तः । अतः परं द्वयमवशिष्यते * । सुषुप्तिः परलोकश्च । तत्र भेद
श्रुत्यैव * । अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त इति
अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मान्वाकूढ इत्यनेन प्रतिपादितः । तथाच
मोक्षव्यतिरिक्तेषु सत्येषु सर्वेषु स्थानेषु भेदस्य सिद्धत्वात् तस्यैव जीवे
ब्रह्मतानिरासकतया विवक्षितार्थनियामकत्वमित्यभिप्रेत्याचार्यः सुषु-
प्त्युत्क्रान्त्योरित्याहेत्यर्थः । एवं विशेषं बोधयित्वा इह लोके क्री-
डाप्रकारमाहुः * तत्रेत्यादि * । तथाचेह लोकेऽनुकरणेन क्रीडेत्य-
र्थः । इदञ्चावतारदशायामपि पुराणेषु तत्र सिद्धम् । चेरतुः प्राकृ-
तौ यथेत्यादौ च । स्वप्ने क्रीडाप्रकारमाहुः । * बुद्धीत्यादि * । अयं
च, सर्वाः स्वप्नो भूत्वेत्यादेरर्थः । तथाच तत्र मायारूपेण जागर-
णानुसन्धानरूपा जीवघत् क्रीडेत्यर्थः । एवमुभयत्र भगवत्क्रीडा-
मुक्त्वा, स वा अयं पुरुष इति, तस्य वा एतस्य पुरुषस्येति कण्डि-
काद्वयस्यार्थमाहुः । * जीवस्येत्यादि * । * पूर्वप्रक्रान्त इति * । कि-
ञ्ज्योतिरयं पुरुष इति प्रश्ने प्रक्रान्तो, न तु, स समान इत्यत्रोक्तः ।
अयमितीदमा प्रत्यभिज्ञानात् । कण्डिकाद्वयसिद्धमर्थमाहुः । * जीव-
स्येत्यादि । दुःखदातृत्वञ्च पाप्मपदाज्ज्ञेयम् । तथाचैतद्बोधनेनानी-

खदातृत्वमेव । अथेति भगवच्चरित्रम् । स तु स्वस्यानन्दं जीवस्य दुःखं च पश्यति ।

भेदोऽथशब्दात् । जीवस्यानीशित्वात् येन प्रकारेणायं जीवः परलोके गच्छति तमुपायं भगवानेव करोति ।

शास्त्रस्यापनार्थभेदत्कण्डिकाद्वयकथनमित्यर्थः । अथ यथाक्रममित्यादेरर्थमाहुः । * अथेतीत्यादि * । चरित्रस्य स्वरूपमाहुः । * स त्वित्यादि * । तदुक्तम्, अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान् पाप्मन आनन्दोऽश्च पश्यति स इत्यन्तेन । श्रुत्यर्थस्तु, अथेति भिन्नप्रक्रमे । यथाक्रमः । आक्रमत्यनेनेत्याक्रम आश्रयोऽवष्टम्भो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञालक्षणो यादृश आक्रमो यस्यासौ यथाक्रमः । अयं जीवः परलोकस्थाने भवति । परलोकस्थाने प्राप्तव्ये सति यादृशविद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तो भवति तम् आक्रमं विद्यादिलक्षणमाक्रम्यावष्टभ्य । उभयान् एतस्यैव व्याख्यानं, पाप्मन आनन्दोऽश्चेति । पश्यति स परमात्मेति । तथाच जीवस्य क्वचिद् विद्यया परलोकः, क्वचिद् कर्मपूर्वप्रज्ञाभ्याम् । भगवांस्तु तत्तदन्तर्यामितया लोकान्तर्यामितया च तत्तन्नियमयन् स्वस्यानन्दं जीवस्य दुःखं च सुखं च पश्यतीत्येषा परलोके जीववत् क्रीडेत्यर्थः । नन्वस्यां कण्डिकायां भगवच्चरित्रमेवोच्यत इत्यत्र किं गमकमत आहुः । * भेदोऽथशब्दादिति * तथाच क्रमभेद एव गमक इत्यर्थः । तन्न यत् सिद्धं, तदाहुः । * जीवस्येत्यादि * । तथाचैषा द्वितीया तत्रत्या क्रीडेत्यर्थः ।

यत्रायं प्रस्वपितीत्यारभ्य, न प्रतिपद्यत इत्यन्ते यत् सिद्ध्यति तदत्र नै प्रदर्शितमतः प्रदर्श्यते । यत्रायं प्रस्वपिति । यत्र स्थाने अयं जीवः प्रस्वपिति निद्राति, तत्र जीवस्य स्वप्नानुभवप्रकारं वक्ष्यंस्तद्धेतुभूतं भगवत्स्वापप्रकारमाह । अस्य जाग्रदवस्थायामनुभूयमानस्य लोकस्य, सर्वावतः सर्वपदार्थयुक्तस्य, मात्रां वासनात्मकमंशम् उपादाय गृहीत्वा स्वयं भगवान् विहृत्य वासनाग्रहणे ज्ञानस्य स्थूलरूपपतिरोभावाज्जाग्रद्वेहं निःसम्बोधं कृत्वा स्वयं निर्माय वक्ष्यमाणप्रकारेण

नानापदार्थनिर्माणं कृत्वा, तत्र करणं स्वेन भासा स्वधर्मात्मकेन ज्ञानेने-
 ति स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपिति, अलुप्तहृत्स्वभावेन स्वरूपेण, स सर्व-
 धीवृत्त्यनुभूतसर्वं इत्यत्र स्वप्रजनेक्षितैकपदव्याख्यानव्युत्पादितया
 रीत्या सर्वं स्वाम्रिकं विषयीकुर्वन् प्रस्वपितीति प्रकार उक्तः । अतः
 परं जीवस्य तत्प्रकारमाह । अत्रायमित्यादि । अत्रास्मिन् भगवत्स्वा-
 पे, अयं पुरुषो जीवः स्वयञ्ज्योतिर्भवति । भगवञ्ज्योतिषा स्वप्नमनु-
 भवन्नात्मज्योतिर्भवतीत्यर्थः । ननु हृदयानां बहिःपृत्वात् स्वप्नेऽन्तः-
 स्थः किं पश्यतीत्याकाङ्क्षायां स्वाप्नसृष्टिर्भ्रतवाय तत्र भगवत्कृतां
 सृष्टिमाह । न तत्र रथा इति कण्डिकायाम् । अत एव, स हि क-
 र्तेत्युक्तं, न त्वयं कर्तेति । किञ्च, स्वप्नेऽपि सर्वपदार्थान् प्रति न जीवस्य
 कर्तृत्वं प्रतीयते । सिद्धवदेव बहूनां प्रत्ययात् । स्वबुःखजनकपदा-
 र्थं प्रतिस्वकर्तृत्वस्यासङ्गतत्वाच्च । अत्राप्यग्रे, घ्नन्तीव जिनन्तीवेति
 आवणाच्च । तस्माद् भगवानेव स्वप्नसृष्टिकर्तेति निश्चयः । इममेवा-
 र्थं श्लोकैः संगृह्याह । तदप्यंते श्लोका इति । तत्र तत्र पूर्वोक्तेऽर्थेऽपि,
 एते बक्ष्यमाणाः श्लोका मन्त्राः सन्तीति शेषः । तानाह । स्वप्नेनेति ।
 स्वप्नेन मायिकेन रूपेण शारीरं जीवमभिप्रहृत्य तिरस्कृत्य असुप्तः
 स्वयं, सुप्तान् प्राणादीन् अभिचाकशीतीति प्रकाशयति । शुक्रं शुद्धं
 स्वप्रकाशितं जीवमिन्द्रियादिकं चादाय पुनरैति आगच्छति । स्थानं
 जाग्रद्लोकं, हिरण्मय आनन्दमयः, पौरुषः पुरुषः, पुरुषस्य जीवस्य
 सखा । एकहंसः । एको मुख्यः सन् सुप्ततिरस्कृतान् हसतीत्यर्थः ।
 अन्यदपि स्वप्नं विशेषमाह । प्राणेनेति । प्राणेन पञ्चवृत्तिना आस-
 न्येन, अपरं निकृष्टं स्थूलं, कुलार्यं नीडं शरीरं रक्षन् मरणशून्यं कु-
 र्वन् अमृतः । पञ्चम्याः स्वादेशः । अमृतात् कुलयाद् बहिर्बुद्धिसंप-
 र्करहिते देशे चरित्वा स्वप्नं भोगं कृत्वा तत्कार्तुकं हृष्टेति यावत् ।
 सः परमात्मा, यत्र कामम् । लिङ्गमशिष्यम् । यत्रेच्छा तत्र, अमृतः,
 अमरणधर्मा ईयते गच्छति । हिरण्मय इत्यादिकं पूर्वघत् । यत्र का-
 ममिति धिवृणोति । स्वप्नान्ते स्वप्नदेशे । ईयमानः प्राप्नुवन् । शेषं
 स्फुटम् । रूपाणि देव इत्यादेः प्रदर्शितस्वप्नकथनस्य प्रयोजनं स्वय-
 ङ्ज्योतिष्प्रसमर्थनमित्यभिप्रायेणाह । आराममिति । आरामम् आर-
 मणं क्रीडंति यावत् । अत्र यदि जीवः कर्तृत्वेनाभिप्रेतः स्यात् तदा,
 आरामं स्वस्य पश्यन्ति न स्वं पश्यति कश्चनेति भ्रुतिर्भूयात् । तं क-

अथो खल्विति भगवतो न जागरितस्वप्नभेदोऽस्तीति पक्षः।
परं स्वयञ्ज्योतिष्टं तत्र स्पष्टम् ।
एतावदूरे भगवच्चरित्रमङ्गीकृत्य जीवविमोक्षार्थं प्रश्नः ।

श्चेनेति कर्मकर्तृभानं न न द्रूयात् । एवं कीडां बोधयित्वा तस्या दु-
र्ज्ञेयत्वाय जागरणं निषेधति । तदित्यादि । तत् तस्मात् को वेद त-
स्मिन् समये भगवान् किं प्रदर्शितवानिति ज्ञानाभावात् कारणात् ।
आयतं गाढसुप्तं, न बोधयेत् । न जागरयेत् । तत्र हेतुः । इत्याहुः इत्या-
दि । इति एवं वक्ष्यमाणं चिकित्सका आहुः । दुर्भयज्यं दुश्चिकि-
त्स्त्वम् अस्मै सुप्ताय भवति । यदि बोधयेत् । यं देशमये पश्यन्
स्थितस्तमेष न प्रतिपद्यते, न प्राप्नोति । एवं भगवतः स्वप्नमङ्गीकृत्य
स्वयंज्योतिष्टं साधितम् । अतः परं भगवतः स्वप्नमङ्गीकृत्य तथात्वं
साधयतीत्याहुः । * अथो इत्यादि * । तथाच मतान्तरतयोलेखादय-
यमन्यः पक्ष इत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु । अथो इति भिन्नप्रक्रमे । खल्वाहुः ।
अर्थादन्ये । किम् ? । एष पूर्वोक्तोऽस्य भगवतो जागरितदेश एव ।
हि येतो हेतोः । यान्येव पदार्थजातानि जाग्रत् पश्यति तान्येव सुप्तः
पश्यतीति । तदुक्तं श्रीभागवतेऽपि, लोकानपीतान् ददृशे स्वदेह
इति । तथाच यत्रापीतानामपि दर्शनं, तत्र स्थितानां दर्शने कः स-
न्देह इति भगवतो न जागरितस्वप्नभेद इति प्रलय इवात्रापि स्वय-
ञ्ज्योतिष्टमिति तदाशयः । एतस्य मतान्तरत्वे हेतुमाहुः * परमित्या-
दि * । * तत्रेति * । व्याख्याते पक्षे पूर्वमादित्यादीनां कथनाज्जागरि-
ते स्वयञ्ज्योतिष्टस्यास्पष्टत्वाद्वात्रास्यानुपयोगित्वम् । परप्रतिपत्त्यभा-
वाद्दतः पूर्वोक्त एव पक्षो युक्त इति तदाशय इत्यर्थः । एतच्छ्रवणोत्तरम्,
एवमेवं तद् याज्ञवल्क्येति जनकेनाङ्गीकारात् प्रश्नोत्तरपूर्तिर्जानेति
सिद्धम् । अतः परं यो मोक्षप्रश्नः, अत ऊर्ध्वं विमोक्षार्थेव ब्रूहीति
स कुत इत्यपेक्षायामाहुः । * एतावदित्यादि * । समानः सन्नित्या-
रभ्य स्वप्नपर्यन्तं भगवच्चरित्रं बन्धकमङ्गीकृत्य मोक्षसर्हि कथ-
मित्याशयेन तत्प्रश्न इत्यर्थः । तर्हि मोक्षसाधनं तत्र वाच्यम् । जीवा-

स वा एष इति जीववाक्यम् । तस्य सहजः सङ्गो नास्तीति स्वप्न-
सङ्गाभावं प्रत्यक्षतः प्रदर्शयन्नसङ्गत्वमाह । तावतापि जागरणाव-
स्थायामसङ्गत्वज्ञानाय पुनः प्रश्नः । तत्र मत्स्यदृष्टान्तोऽवस्थाभे-
दज्ञानाय क्रियाज्ञानप्रधानः ।

ऽवस्थादिकथनस्य कः प्रसङ्ग इत्यत आहुः । * स वा एष इत्यादि * ।
जीववाक्येनाहेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु, स वा एष जीव एतस्मिन् स्वप्नान्ते
स्वप्नदेशे रत्वा चरित्वा हृष्टैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्राति-
लोभ्येन नितराम् आयो गमनं यथा स्यात् तथा, प्रतियोनि यौति
मिथ्रीभवतीति योनिर्जागरितादिष्णानं तल्लक्ष्यीकृत्य आद्रवत्यागच्छति
बुद्धान्ताय जागरणायैव । एवं जीवस्य क्रियां बोधयित्वा तस्यास-
ङ्गत्वं व्युत्पादयति । स यद्त्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतः । अनु-
लक्ष्यीकृत्याऽऽगतोऽन्वागतस्तद्भिन्नोऽन्वागतः साक्षिभूत उदासीनः
सन् पश्यतीत्यनुभवसिद्धम् । तत्रत्यसुखदुःखेषु तत्साधने चाना-
सकेरनुभवसिद्धत्वात् । तेन साक्षित्वेन हेतुना भवत्यसङ्गोऽना-
सक्तो हि निश्चयेनायं पुरुष इतीति । तथाच मोक्षे स्वरूपयोग्यता-
बोधनं प्रसङ्ग इत्यर्थः । द्वितीयप्रश्नतात्पर्यमाहुः । * तावतापीत्या-
दि * । स्वप्ने भ्रमसङ्गत्वे ज्ञातेऽपि जाग्रत्यासक्तिदर्शनात् तस्या यो-
ग्यताया अकिञ्चित्करत्वमतस्तद्वासङ्गतत्वज्ञानाय पुनः प्रश्न इत्य-
र्थः । श्रुतावत ऊर्ध्वमित्यस्य स्वप्नादुत्कृष्टायां जाग्रदवस्थायामि-
त्यर्थः । उत्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * उ-
त्तरे । * क्रियाज्ञानप्रधान इति * क्रियाया ज्ञानं मुख्यं यन्न तादृ-
शः । तथाच यथा नदीक्रियाविलक्षणया क्रियया मत्स्वे नदीभि-
न्नत्वज्ञानं, कूलद्वये सञ्चरणात् तत्र तत्र सहजासंकिञ्चन्यत्वज्ञानं
च । तथा जीवस्य स्वप्नदेशे बुद्धदेशे च सञ्चरणक्रिययाऽवस्थाद्व-
यभिन्नत्वज्ञानम् । उभयत्र सञ्चरणाच्च तत्र तत्र सहजासक्तिरहि-
तत्वज्ञानम् । अतोऽयं दृष्टान्तस्तदर्थं तथेत्यर्थः । एवं जागरितेऽप्य-
स्मासङ्गत्वे ज्ञाते, एतस्य सहजासक्तिः क्लेशाकाङ्क्षा स्यात्, तदर्थं प्रश्नं
च कुर्यादतस्तदर्थं स्वत एवाग्निं वरदानानुरोधद् वकीत्यग्नेऽनु-

श्येनसुपर्णदृष्टान्तस्तु सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपप्राप्तयेऽवस्थान्तः ।
यत्रेति च भगवान् । पञ्चवर्णनाडीकृत एवास्य क्लेशो, भगवत्कृत
एवानन्द इति स्वप्नानन्दो भगवद्रूपः परमो लोकः । सुषुप्तिस्त्व-
कामरूपो भगवान् । अत्र ज्ञानाभावाद्दुःखयोः स्पष्टतया भेदनिर्देशः ।
शारीरः प्राज्ञ इति ।

शशासेति पदोक्त्या ज्ञायते । तदर्थं सर्वस्य प्रघट्टकस्यार्थं व-
क्ष्यन्तः श्येनादिदृष्टान्ततात्पर्यमाहुः । * श्येनेत्यादि * ।
तत्र भगवत्सत्त्वे किं मानम् ? अत आहुः । * अवस्थेत्यादि * ।
एतस्मादन्ताय धावतीत्यन्तपदोक्तोऽवस्थान्तः । यत्र सुप्त इत्यग्रिमं
वाक्यं च सुषुप्तौ भगवत्सत्त्वे मानम् । श्रुतौ, सल्लयायैव ध्रियत इ-
त्यस्य सम्यग् लयः श्लेषो यत्र तादृशस्थानाय गच्छतीत्यर्थादन्तपदेन
भगवत्प्राप्तात् । यत्रेति वाक्ये तु सर्वकामनाभावकथनेन तल्लाभादि-
त्यर्थः । तत्प्राप्तिश्च न धावनमात्रेण, किन्तु हेत्वन्तरेणेति वक्तुं, ता
वा अस्यैता इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः । * पञ्चेत्यादि * । * भगवद्रूप
इति * अक्षरात्मकः । तथा श्रुतौ नाडीः प्रक्रम्यान्ते, अविद्याभय-
मन्यत इत्युपसंहारात् तास्वेवाविद्यासम्बन्धो दुःखदः । अत्रे तु
भगवत्सम्बन्धात् साभिभूयते । ततोऽथेति प्रक्रमान्तरादुपसंहारे
लोकपदाच्चाक्षरम् । ततः पुनरथशब्दात् कामाभावरूपलिङ्गप्रत्यभि-
ज्ञानाच्च सुषुप्तिः सुषुप्तिरिति तत्स्थानं भगवान् । तेन तत्स-
म्बन्धादस्यापि सुषुप्तिरित्यर्थः । तत्र जीवेश्वरयोर्निर्देशस्य तात्पर्य-
माहुः । * अत्रेत्यादि * । तद्वा अस्यैतदात्मकाममिति श्रुतौ तद्
अन्ताय धावदेतद् उच्यमानमस्य जीवस्य आत्मकामरूपमकाममाप्त-
काममित्युक्तम् । अत उभयोः साधर्म्यं भेदज्ञानाभावात् तज्ज्ञानार्थं
स्त्रीदृष्टान्तपरिष्वङ्गक्रियावृत्तीयाविभक्तिभिर्भेदनिर्देशः कृत इत्यर्थः ।
बाह्याभ्यन्तरज्ञानाभावस्तु परिष्वङ्गहेतुक इति श्रुतावेव स्फुटम् ।
तथाच यद्यवस्थात्रयमुक्तं जीवस्वरूपमेतन्महावाक्ये विवक्षितं स्यात्
तदा शारीरप्राज्ञयोर्भिन्नावस्थावैशिष्ट्येऽपि स्वरूपभेदाद्ब्रोकमेतत्त्रयं
विरुद्धेति । यदि च परिष्वङ्गो नामात्यन्तमैक्यमिति विभाव्यते,

नाड्याच्छादनाभावोऽतिच्छन्दः । तत्र भगवत्स्वरूपं गतस्य बाह्येन्द्रियधर्माभावमाह । विजानीयादिसन्तेन बाह्येन्द्रियाणां सलिलत्वमिति पूर्वोपपत्तिः ।

तदापि लक्षणादोषो ह्यष्टान्तविरोधश्च बुरुद्धरः । तस्मान्नेदं जीवब्रह्मताप्रतिपादकं वाक्यमिति हृदयम् । 'जाग्रत् स्वप्नः सुषुप्तिश्च गुणतो बुद्धिवृत्तयः । तासां विलक्षणो जीवः साक्षित्वेन विनिश्चितः' इत्यादिवाक्योक्ता वृत्तयस्तु विषयोपधानाज्जायन्ते । जाग्रति तथा निश्चयात् । विषयस्तु ततो भिन्न इति भगवतः सुषुप्तित्वोक्तौ न किञ्चिद् बाधकम् । ततोऽभिभूतः सुखरूपमेतीति श्रुत्युक्तोऽभिभवस्तु भेदज्ञानाभावे हेतुः । अविद्याप्युपकाराय विषवज्जायते नृणामिति मार्कण्डेयपुराणोक्तन्यायादागमनं प्रति च । ततोऽप्यत्र बुद्धान्ताय गमनं चाविद्यैवेति न कोऽपि कापि विरोधः । अतः परम् आत्मकामे रूपे आप्तकामत्वमकामत्वं च कुत इत्याकाङ्क्षापूरणाय, तद्वा अस्यैतदतिच्छन्द इत्यादिग्रन्थ इत्याशयेन तत्तात्पर्यमाहुः । * नाड्येत्यादि * । * तत्रेति * सुषुप्तौ । * बाह्येन्द्रियधर्माभावमिति * बाह्यादीनां त्रयाणामभावम् । * पूर्वोपपत्तिरिति * पूर्वोक्ते सर्वस्मिन् युक्तिः । श्रुत्यर्थस्तु, तद् आत्मकामं वै निश्चयेन अस्य जीवस्य एतत् प्राज्ञपरिष्वक्तम् अतिच्छन्दः । छादयतीति छन्दो नाडी । अतिक्रान्तं छन्दांसीत्यतिच्छन्दस्तदादिगुणकमतस्तथा । तर्ह्यपहतपाप्मन्वादिकमेव कथमित्यत आह । अत्र पितेत्यादि । तथाच नाडीच्छादनाभावेन पित्रादीनां देहसम्बन्धिनां स्तनादीनां देहानां च सम्बन्धविरहात्पहतपाप्म, पुण्यपापाऽसम्बन्धाद् अभयं, तीर्णशोक्तत्वाद्शोकान्तरमिन्यर्थः । तर्हि पित्रादीनां पापान्तानां सत्त्वे कथं नद्सम्बन्ध इत्यत आह । यद्वैतदित्यादि । वै एवकारार्थः । यद् वै यदेव तत् पूर्वोक्तं पित्रादिकं न पश्यति, सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपं प्राप्नो न चक्षुर्विषयीकरोति तत् द्रष्टव्यं पूर्वोक्तं पश्यंश्चक्षुर्गोचरं कुर्वन्नैव न पश्यति । एवमुभयं प्रतिज्ञाय पूर्वं दर्शनमुपपादयति । हि यतो हेतोर्द्रष्टृजीवस्य दृष्टेस्तद्गमरूपस्य ज्ञानस्य विपरिलोपो

एष ब्रह्मलोक इत्यारभ्य, अनुशाशासैतदमृतमिसन्तेनानन्द-
रूपो भगवान् प्रतिपादितः फलत्वाय । एतावता उभयासङ्गः प्र-
तिपादितः ।

दर्शनसाधनतद्विषययोस्तत्राभावेन विरोधात् सर्वात्मना अदर्शनं
तन्न विद्यते । कुतः । अविनाशित्वात् । प्रकाशकस्यान्मज्योतिषः, सर्वे
जीवाः सर्वमया इति श्रुत्यन्तरात् सर्वप्रचुरस्य जीवस्वरूपस्य च
नित्यत्वात् । तर्ह्यदर्शनं कुत इत्यतस्तदुपपादयति । तुः शङ्कानिरा-
से । यत् पश्येदत्र यत्पदेन करणस्य विषयस्य च संग्रहः । तद् द्वि-
तीयं करणं विषयश्च ततोऽन्यद् विभक्तं नास्ति । तथाच बाह्यस्य
विषयस्य विभक्तस्य करणस्यचाभावात् । तद्धर्मरूपस्य दर्शनस्था-
भाव इत्यर्थः । एवमग्रेऽपि सर्वत्र एवमत्र बाह्येन्द्रियधर्माणाम-
भावः प्रतिपादितः । अतः परमन्यत्वविभक्तयोरभाव एव कथमित्य-
तस्तदुपपादयति । सलिल इत्यादि । एको मुख्यो द्रष्टा भगवानेव
सलिलः । यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवतीति श्रुत्यन्त-
रात् सलिलवत् । अद्वैतः । द्विधा इतं द्वीतम् । तस्य भावोऽद्वैतम् ।
न विद्यते द्वैतं यस्मिन्नित्यद्वैतो भवतीति तदानीं भगवतः सर्वात्म-
कत्वप्राकट्येन द्वैतराहित्यादन्यत्वविभक्तत्वयोरभाव इत्यर्थः । तदिद-
माहुः * बाह्येत्यादि * । एतदग्रिमग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः । * एष इत्या-
दि * एष इत्यनेन, एको द्रष्टेत्यनेनोक्तं मुख्यं द्रष्टारं परामृश्य ब्रह्मलो-
कपदेन तस्य ब्रह्मात्मकस्थानत्वं विधाय जीवस्य तावत्पर्यन्तं प्रा-
प्तिरिति बोधनाय, एषास्य परमा सम्पदित्याद्युक्त्वा तस्य माहा-
त्म्यबोधनायाऽन्येषामानन्दानामेतदंशत्वं बोधयित्वा, एष ब्रह्मलोकः
सन्नाडिति निगमयित्वा तस्य परब्रह्माभिन्नत्वाय भूमवाचकेनाऽमृत-
पदेनोपसंहारात् तथेत्यर्थः । ननु स्वप्ने जीवस्यासङ्गन्तत्वश्रवणेऽपि
जागरिते सङ्गेन स्वरूपयोग्यताविघटनमाशङ्क्य तत्रापि तज्ज्ञानार्थं
मोक्षसाधनप्रभे, तद्यथा महामत्स्य इति महामत्स्यदृष्टान्तेन पुनः
पुनः स्वप्नान्तबुद्धान्तसञ्चरणादेवासङ्गत्वं सिद्धम् । तदुत्तरं द्येन-
सुपर्णमारभ्य यदेतावत् सुषुप्तिमाहात्म्यमुक्तं तस्य किं प्रयोजन-
मत आहुः । * एतावतेत्यादि * । पुनः पुनरुभयत्र सञ्चरणादुभ-

तस्यानुभवारूढत्वाय पुनः प्रश्नः । दर्शनादर्शनावापोद्वापाभ्यां सिद्धमलङ्को ह्ययं पुरुष इति । एवं जीवं सुषुप्तौ भगवन्तं च ज्ञात्वा मोक्षोपायं पृच्छति । तत्र याज्ञवल्क्यस्य भयं जातं, सुबुद्धिरयं निर्वन्धेनापि सर्वं ज्ञास्यतीति जीवब्रह्मधर्मानेकीकृत्य जीवोपक्रमेण ब्रह्मोपसंहारेणाह । तत्र, स यत्रेति जीवस्य मूर्च्छोपता-

यत्र समाना तस्यासक्तिरिति स्यादतस्तान्नवृत्त्यर्थमेतावान् ग्रन्थ इत्यर्थः । तर्हि पुनर्मोक्षसाधनप्रश्नस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * तस्येत्यादि * । यदि सुषुप्तेः सकाशात् तस्य भेदो न ज्ञायेत, तद्देश्वराद् भेदोऽपि न ज्ञायेतति तस्यानुभवारूढत्वाय स इत्यर्थः । उत्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * दर्शनेत्यादि * । तत्रापि स्वप्नान्तवद् धाक्यम् । अत्र संप्रसादः सुषुप्तिः । सम्यक् प्रसादो यत्रेति समासात् । रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । आनन्दभुगिति श्रुतेः । चरणं सत्सम्पत्तिः । सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति श्रुतेः । पुण्यदर्शनमानन्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । अत्र सुखमस्वाप्तमित्यनुस्मरणात् । पापदर्शनं तु, न किञ्चिद्वेदिषमित्यज्ञानानुस्मरणम् शेषं पूर्वधाक्यसमानम् । अत्र बुद्धान्ताऽऽद्रावणकृतो यो दर्शनावापोऽदर्शनोद्वापश्च, ताभ्यां कृत्वा सुषुप्तावपि साक्षित्वेनैव दर्शनं सिद्धम् । अतस्ततोऽपि भिन्न इति तन्नाप्यनासक्तत्वादसङ्को ह्ययं पुरुष इति सिद्धम् । तत्स्वरूपस्यावस्थातो भिन्नत्वं, तास्वनासक्तत्वं च सिद्धम् । तावता तस्य मोक्षे स्वरूपयोग्यताऽनुभवारूढा जातेत्यर्थः । अग्रिमप्रश्नतात्पर्यमाहुः । * एवमित्यादि * । जीवं मोक्षयोग्यत्वेन, भगवन्तं तद्दानृत्वेन च ज्ञात्वा तत्प्रश्न इत्यर्थः । उत्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * सर्वं ज्ञास्यतीति * । कामप्रश्नव्याजेन सर्वं ज्ञानं मदीयं ग्रहीष्यतीति । * आहेति * । कामप्रश्नघरदानस्य भयस्य चानुरोधादुक्तरीत्या मोक्षोपायं वक्तुं पूर्वं सकामस्य कर्तुर्मरणावस्थां सप्रकारामुक्त्वा ततो निष्कामस्य कर्तुर्मोक्षोपायं सुषुप्त्यवस्थयैकीकृत्य श्लिष्टतया आहेत्यर्थः । श्रुतौ तु, अन्तेभ्य उदरौत्सीदिति प्रश्ननिर्णयावसानेभ्यः पुनः पुनरवरोधं कृतवानिति हेतोर्भयं जातमित्यर्थः । उत्तरं विवृण्वन्ति । * स यत्रेत्यादि * । श्रुतौ तु,

पावस्था । तद्यथा अन इति मरणावस्था । तत्र भगवानेवैनं लोकान्तरे नयति ।

तद्यथा राजानमिति भगवत्सन्मानम् । एवंविदमिति वचनात् । जीवस्तु नैवंविद् । सिद्धवद्भवनात् ज्ञानविधिः । वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च ।

अग्निमानं स्थूलशरीरकार्श्यम् । उपतपतेति । उपतापजनकेन ज्वरादिना, न्येति प्राप्नोति । ततोऽग्निमानं ज्ञानकार्श्यरूपां मूर्च्छां नितरां गच्छति । बन्धनादिति वृन्तात् । सम्प्रमुच्येति ममतात्यागेन स्वगुणं चैतन्यमाकृष्य । प्रतियोनीति स्थूलशरीरं लक्ष्यीकृत्य । प्राणायेति पुनरुज्जीवनाय । सा स्थूलदेहप्राप्तिरस्य येन हेतुना प्रकारेण च भवति तं हेतुं प्रकारं वक्तुं मरणावस्थोच्यत इत्याहुः । * तद्यथा अन इति * मरणावस्थेति * हेतुर्भगवान् दार्ष्टान्तिके स्पष्टः । श्रुतौ । सुसमाहितमिति, भाराक्रान्तम् । उत्ससर्जदिति, शब्दं कुर्वन् । शारीर आत्मेति लिङ्गशरीरविशिष्टो जीवः । अन्वारूढ इति शाकटिकेनेवाधिष्ठितः । उत्ससर्जदिति बेदनया विकादिशब्दान् कुर्वन् । अग्निमकण्डिकयोरर्थमाहुः । * तद्यथा राजानमित्यादि * । श्रुतौ । प्रत्येनसः, पापिनां शासनार्थं नियुक्ताः । ग्रामण्यो, ग्रामनायकाः । प्रतिकल्पन्ते, उद्दयुज्य स्त्रोपयोगाय प्रतीक्षन्ते । भूतानि शरीरान्तरारम्भणायेश्वरेण नियुक्तानि । ननु जीवब्रह्मणोरुभयोरपि तत्र गमने कथं ब्रह्मण एव सन्मानमित्यत आहुः । * एवंविदमित्वादि * । * नैवंविदिति * संसारिण उपक्रान्तत्वादैवंवित्पदे परामृष्यमाणो जीवत्वेन न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । ननु प्राज्ञान्वारोहान्तज्ञानवन्तमनूय, तस्मिन् ब्रह्मायातीति ज्ञानकथनात् पूर्वोक्तकर्मफलविदः संसारिणो जीवस्यैवेदं सन्मानं, न ब्रह्मण इति चेत् तत्राहुः । * सिद्धवदित्यादि * । अत्र किमेवं ज्ञानं विधीयते, उतानूद्यते ? । नाद्यः । सिद्धवद्वचनात् । एवंविद्भवेदिति विधिवाक्यं कल्पयित्वात्तद्योजनेन वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च । अतोऽनूद्यत इत्येव वक्तव्यम् । तथा सति जीवस्य तथात्ववाचाद् ब्रह्मण एव सन्मानमित्यर्थः ।

स यत्रेति जीवे मोहोऽधिकः । अथैनमेते प्राणा इति भगव-

यत्तु पूर्वं भूतानि राजभृत्यवद्देहमारभ्य प्रतीक्षन्ते । पश्चादात्मा राजवत् तत्र गच्छतीत्यंशोऽन्नं विवक्षितः । शरीरतरम्भकैर्भूतैः सहैवात्मनो गमनमिति राद्धान्तस्थितेरित्युक्तम् ।

तत् साहसमेव । अविचक्षितत्वे मानाभावात् । दृष्टान्तकथन-
वैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । प्रिययासाबोधिकायामग्निमकण्डिकायां प्राणो-
पसमायनोक्तिवद् भूतोपसमायनस्यानुक्तत्वेन भूतैः सह गमनसि-
द्धान्तस्याप्रयोजकत्वाच्च । श्रुतौ । उपसमायन्तीति स्वस्ववसतिं
त्यक्त्वा तेन सह गन्तुं निकटे समायान्ति । यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी
भवतीति, पूर्वोक्तमरणावस्थाया उपसंहारे स्मारणम् । अतः परं
शारीरब्राह्मणस्यार्थमाहुः । * स यत्रेत्यादि * । स यत्रायं शारीर
आत्मा लिङ्गविशिष्टो जीवः । अबल्यं नीत्य, पूर्वोक्तोपतापादिना
नैर्बल्यं नितरां प्राप्य । सम्मोहमिव न्येति, मरणावस्थायामधिकं मोहं
प्राप्नोति । तदा तूक्कमणस्य कर्तुमशक्यत्वात् तदुपायं भगवानेव क-
रोति । यथाक्रमोऽयं परलोकस्थान इत्यादिना पूर्वं तस्योक्तत्वात् ।
तदिदानीं सविस्तरं वदामीति ज्ञापनायार्थंनमेते प्राणा इत्यथशब्दः ।
नच प्राणाः स्वत एवायान्तीति शङ्काम् । जडत्वात् । अतो जीवे
सम्मुखे भगवत्प्रेरिता एवायान्तीत्याशयेनाहुः । * अथैनमित्या-
दि * । श्रुतौ । अथेति भगवत्प्रेरणोत्तरम् । प्राणा वागादयः । स
इति जीवः । तेजोमात्रा इति प्रज्ञांशभूतानि करणानि । समभ्या-
ददान इति । उपसंहरन् । अवक्रामति । अन्यतश्चैतन्यमुपसंहृत्य
हृदयेऽभिव्यनक्ति । चाश्रुय इति । चश्रुषि भवः सूर्याशः । पराङ्
न पर्यावर्तत इति । स्वकार्यरहितो भवति । अरूपज्ञ इति जीवस्तथा
भवति । तत्र हेतुः । एकी भवतीति । लिङ्गात्मना करणग्रामे मि-
श्रीभवति । तदा पार्श्वस्थां पश्यतीत्याहुस्तद्विद्ः । एवमग्रेऽपि
सर्वत्र । एवमुपसंहृते करणग्रामे निष्क्रमणसाधनीभूतं व्यापार-
माह । तस्येत्यादिना । हृदयस्याग्रं, हृदयच्छिद्रनाडामुखं प्रद्योतते
भगवज्ज्योतिषा स्वप्न इव तदानीं प्रकाशशुक्तं तिष्ठति । प्राण इति
मुख्यः प्राणः । प्राणा इति वागादयः । अनूक्रामन्तीति । मुख्यप्राणगम-

चचरित्रं, सम्पद्यत इत्यन्तेन । श्लोके तद् ब्रह्म अस्य जीवस्य

नोत्तरं सहैकीभूय गच्छन्ति । संज्ञानमिति । पूर्वोक्तप्रद्योताद्देहत्वेन भातां बुद्धिम् । अन्ववक्रामतीति । अश्ववत्तामारोहति । सविज्ञानो भवति, गमनार्थं विशेषज्ञानवान् भवति । तं विद्याकर्मणा समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेति । विद्या सदसद्विषयकं ज्ञानम् । कर्मा-
ऽदृष्टरूपं लिङ्गगतिरूपं च । यद्वा, विद्या उपासनात्मकं ज्ञानम् । कर्म यश्चाद्विरूपम् । यथाक्रनुरस्मिन् लोक इत्यादिश्रुतेः पूर्वप्रज्ञा, संस्कारात्मना वर्तमानं ज्ञानम् । समन्वारभेते, अनुगच्छतः । जला-
युका, जलौका । निहत्येत्यस्य व्याख्यानमविद्यां गमयित्वेति । अ-
ज्ञानं प्रापयित्वा, निश्चेष्टं कृत्वेत्यर्थः । पेशस्कारी भ्रमरीविशेषः । पेशसो रूपस्य मात्रामपादायापच्छिद्यान्यं स्वरुद्धकीटीयं नवतरं
रूपं तनुत एवमथं पुरुष इदं स्थूलशरीरं निहत्य तस्माद् रूपाद्
वासनया तदंशं गृहीत्वेति यावत् । त्यक्ते पूर्वशरीरे वासनया कथं
तदंशग्रहणमित्यत उपपादयति । स वा अयमात्मेत्यादिना । तथाच
सर्वमयत्वेन नानावासनाशालित्वाद् या वासना तदा कर्मणोद्बु-
द्धयेन तथा पूर्वस्माद् रूपांशोपादानमित्यर्थः । अत्र पक्षान्तरमाह ।
अथा खल्वित्यादि । तेन कस्य चित् कर्मणा वासनोद्बोधे तदनु-
रूपां देहः । कस्यचित्तु कामार्थिनः । यथा नृगस्य । उभयत्रापि
भगवदिच्छा नियामिका । एवं जीवस्य लोकान्तरप्रापकं भगव-
च्चरित्रं विस्तारेणोक्तम् । अस्य भगवच्चरित्रत्वे गमकमाहुः । *
श्लोक इत्यादि * । श्लोकस्तु सार्धः । ' तदेव तत् सह कर्म-
णति लिङ्गं मनो यत्र निपक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्
किञ्चेह करोत्ययम् । तस्माद्धोकात् पुनरत्यस्मै लोकाय कर्मणं '
इति । अर्थस्तु, स जीवः, तत् सह । तृतीयाया लुक् । तेन ब्रह्मणा
प्राज्ञेन सह । तदेव इति प्राप्नोति । तत् किमित्यन आह । अस्य जीव-
स्य लिङ्गं लिङ्गशरीरे प्रधानभूतं मनः । कर्मणा पूर्वकृतेन कर्मणा
यस्मिन्नर्थं निषक्तं नितरां सक्तमिति । शेषं स्फुटम् । तथा च
पूर्वत्र भगवच्चरित्रं यदि प्रतिपाद्यं न स्यात् नदा श्लोके तन्महेति न
षदेत् । भगवद्वन्वारुढत्वोक्तिश्च पार्वत्रिकी मुधा स्यादतस्तथेत्यर्थः ।

अकामयमानस्य भगवतः स्वरूपं पूर्वमेवोक्तमनुवदति ।

भगवन्निर्गमने हि प्रणानां निर्गमनात् तस्य चेच्छाधीनत्वात् तदभावे इन्द्रियाणि सुषुप्तौ तत्रैव समवलीयन्ते । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन् । अपिः समुच्चये । सह स्थिते जीवे ब्रह्माविर्भवतीत्यर्थः । जीवे ब्रह्माविर्भावो न सङ्गत इति तत्प्रतिपादनार्थं श्लोकः । जीवोपदेशप्रकरणाभावेन सिद्धवद्ब्रह्मजीवन्मुक्तावस्था । नाप्यसम्प्रज्ञातसमाधिः । मतान्तरत्वात् । ब्रह्मप्रकरणत्वान्न जीवस्य

अतः पूर्वोक्तभयादकामयमानस्य मोक्षोपायं गूढतया वदन् मुच्यमानावस्थां सुषुप्तिसमानत्वेन निरुद्धतयाह । अथाकामयमान इत्यादि, सम्प्राडित्यन्तेन । तत्र मोक्षावस्थायाः प्रकरणेन प्रतीयमानत्वात् सुषुप्त्यवस्थां व्याकुर्वन्ति । * अकामयमानस्येत्यादि * । अकामयमानस्य जीवस्य भगवत्सबन्धि यत् स्वरूपं, तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकाम स्वरूपमिति सुषुप्तिस्थले पूर्वमुक्तम् । तत्प्राणस्थित्यर्थमनुवदति । तत्र हेतुः । * भगवन्निर्गमन इत्यादि * भगवन्निर्गमन इति * । भगवतः सकाशाज्जीवस्य निर्गमने । * तस्येति * निर्गमनस्य । * समवलीयन्ते इति * समवनीयन्त इति भ्रौतपदस्यार्थकथनम् । अस्मिन् पक्षे, ब्रह्मैव सन्नित्यस्यार्थमाहुः * ब्रह्मैवेत्यादि * । ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मेति प्रथमान्तम्, एतीत्यस्य कर्तृ । एतीति, प्रादुर्भवतीत्यर्थः । यदा सर्वे प्रमुच्यन्त इति श्लोकप्रयोजनमाहुः । * जीव इत्यादि * । नन्वत्रोक्तमणस्यैवोपक्रान्तत्वाज्जीवन्मुक्ताद्यवस्थैवाकामयमानस्य वाच्या, न तु सुषुप्त्यवस्थेति शङ्कनायां सुषुप्त्यवस्थाज्ञापनाय ता दृष्यन्ति । * जीव इत्यादि * । यथा हि काठके, अन्यच्छ्रेय इत्यादिकं जीवोपदेशो, न तथात्र जीवस्वरूपोपदेशः । येन तदनुरोधाज्जीवन्मुक्तिरत्रोच्येत । किन्तु, सिद्धवद्बुच्यते । अतो न सा । अथो खल्वहुरित्यादिनोक्तस्य काममयपक्षस्य मतान्तरत्वाद्कामोपि तेनैव मतेनोच्यत इति तेनासम्प्रज्ञातसमाधिरपि न वक्तुं

सद्योमुक्तिः फलम् । उत्क्रमण एव ब्राह्मणस्याप्युक्तत्वात् । तद्य-
थेति सुषुप्तशरीरम् । अनस्थिक इत्यादि, सप्त्राडित्यन्तमुपसंहारः ।

शक्यः । मुख्यं प्रकरणं ब्रह्मणोऽवान्तरञ्चोत्क्रमणस्येति स्वतः स्व-
रूपावस्थानरूपा सद्योमुक्तिरपि न फलत्वेन वक्तुं शक्या । तत्र
हेतुः । *उत्क्रमण इत्यादि* । उर्ध्वोच्छ्वासी भवतीत्युत्क्रमण एवो-
पक्रान्ते शरीरब्राह्मणस्योक्तत्वात् । तथाच तदनाहत्य अकामत्वमा-
त्रेण रूपेण उत्क्रान्तिश्चन्या सद्योमुक्तिरपि न वक्तुं शक्येत्यर्थः । अतः
सुषुप्तिप्रकरणाभावेऽप्यकामत्वादिना सौषुप्तिकलिङ्गन, तद्यथाऽहि-
निर्व्वयनीत्याग्रिमवाक्येऽपि शेत इति शयनलिङ्गेन चावान्तरमुत्क-
मणप्रकरणं बाधित्वा सुषुप्तिरेव जनकेन ज्ञातव्या । तदा तु न वदि-
ष्य इति मदभीष्टसिद्धिः । अथ लिङ्गस्य मुक्त्यवस्थासाधारण-
त्वात् तदनाहत्य प्रकरणबलेन ज्ञास्यति तदा तु स्वकृतवर्दानानु-
रोधाद् विशिष्य वक्तव्यमित्याशयेन, अथायमनस्थिकोऽशरीरः प्राक्
आत्मा ब्रह्मैव लोक एव सप्त्राडित्यन्तं त्रिष्टवचनमुपसंहारः । अत्र
भूतावनस्थिक इति स्थूलशरीरराहित्यम् । तत्र जीवन्मुक्तस्य सुषुप्त-
स्य चाभिमानाभावात् तुल्यम् । प्राक् आत्मेति सुषुप्तिसाक्षिपरमा-
त्मनोर्वाचकमित्यवस्थाद्वयसाधारणम् । तत्र आत्मा इत्यनेन जीवा-
त्मानमनूद्य, ब्रह्मैव लोक एवेति विधत्ते । तत्र मुक्तिपक्षे जीवस्व ब्र-
ह्मत्वविधानम् । सुषुप्तिपक्षे लोकत्वविधानम् । सप्त्राडिति राक्ः स-
म्बोधनम् । अतोऽत्र त्रिष्टवतयोपसंहार इत्यर्थः । एतेन सुषुप्तिव्या-
ख्याने बीजं प्रदर्शितम् । यावत्त्वक्तव्यभयानुरोधादिदमेतावत् सुषु-
प्तिपरत्वेन व्याख्यातम् । अग्रे च वर्दानानुरोधान्मुक्तिपरत्वेन व्या-
ख्यास्यत इति न कोऽपि कापि सन्देहः । एतद्ग्रे, सोऽहं भगवते
सहस्रं ददामीति जनकवाक्यम् । तत्र न पुनर्मोक्षप्रश्नः । तेन वक्ष्यं
त्रिष्टवप्रयोगेऽपि जनकेन लिङ्गस्य साधारण्यं प्रकरणस्योत्क्रमणो-
चरत्वाद्साधारण्यं चावगत्य, अथाकाम्यमान इति निष्का-
मप्रकरणं मतान्तराद् विविक्तत्वेन सिद्धान्ते निषेद्य तत्र सद्यो-
मुक्त्यवस्थामवधार्य, ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मपदं च द्वितीयान्तमव-
गत्य, तत्रास्य ब्रह्मभूतस्य लयं चावगत्य, श्लोकमप्येतदवस्थाप्रति-

श्लोका अत्र त्रयोदश सर्वनिर्द्धारकाः । आद्यो ब्रह्मविद्वृतेः । एष इति सुषुप्तौ नाडीत्वात् पञ्चवर्णाः । अन्धन्तम इति द्वाभ्याम-
नेवंविदो निन्दा । तदेव सन्त इति बुद्धिमतां वचनम् । आत्मान-
मिति बैराग्यम् । यस्यानुविचिरिति नवभिर्ब्रह्मस्तुतिः । तद्विज्ञानं
च । पुनरेतदेव स्पष्टतयोपदिशति । स वा अयमात्मसादि । अभयं
वै जनक प्राप्नोऽसीत्यन्तम् । काष्णानां क्वचित् पाठभेदेऽप्ययमेवा-
र्थः । अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति प्राप्ते ।

पादकत्वेनावगत्य, अहिनिल्वर्चयनीदृष्टान्तं मृतशरीरपरमेवाव-
गत्य, प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेत्यस्य प्राज्ञत्वादयमात्मा ब्रह्मैव सन्
लोक एव ब्रह्मापीतो ब्रह्मलोकात्मको भवतीति निश्चितवान् ।
तेन जाग्रद्दशायां हृदयस्वसर्वकामप्रमोको मोक्षसाधनत्वेनावधारित
इति बोधितम् । तदा याज्ञवल्क्योऽपि तस्य सम्यग्बोधनाय सर्वे
सिद्धान्तमाह । तद्विवृण्वन्ति । * श्लोका इत्यादिना * । * अत्र
त्रयोदशेति * । एकोपक्रमगतास्त्रयोदश । * आद्यो ब्रह्मविद्वृतेरिति *
ब्रह्मविदः सद्योमुक्तिमुक्ता ततो न्यूनाधिकारिणो ब्रह्मविदः क्रममुक्ते-
र्बोधकः, अणुः पन्था इति श्लोकः । तस्मिन् शुक्लमिति श्लोकस्तु नि-
ष्क्रमणमार्गबोधक इत्याहुः । * एष इत्यादि * । * बुद्धिमतां वचनमि-
ति * । सद्योमुक्तिभाजां ज्ञानवतां ब्रह्मभावेन ब्रह्मप्राप्तिवचनम् । शेषं
स्फुटम् । शेषस्यार्थमाहुः । * पुनरित्यादि * । अत्रैतद् बोध्यम् । यस्या-
नुचित्त इत्यस्योत्तरार्द्धे, स विश्वकृदित्यादिना यत् सर्वकर्तृत्वमुक्तं तत्
स वा एष आत्मा सर्वस्य वशीत्यारभ्य, सेतुविधरण इत्यन्तेन स्प-
ष्टीकृतम् । तस्य लोक इत्युक्तं लोकाधिपत्वं च, एषां लोकानामसं-
भेदायेत्यनेन । यत् पुनः पूर्वार्द्धे, यस्यानुष्ठित इत्यादिनोक्तम्,
अग्निमश्लोकैश्च तत्, तमेतं वेदानुवचनेनेत्यारभ्य आन्तं स्फुटीकृत-
मिति । पूर्वपक्षमाहुः । * अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति * । अय-
मर्थः । अत्रोपक्रमे, कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु
हृद्यन्तर्जातिः पुरुष इति शरीरलिङ्गावुपसंहारे च, योऽयं विज्ञान-
मयः प्राणेष्विवति कणवपाठे तदपरित्यागान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थोप-

अभिधीयते । ब्रह्मैव प्रकरणार्थः । सुषुप्तावुत्क्रमणे च जीव-
ब्रह्मणोर्भेदेन व्यपदेशात् ।

न्यासेन तस्यैव प्रपञ्चनाच्च । यद्यपि संसारी प्रतीयते, तथापि मध्ये,
ध्यायतीव लेलायतीवेति ग्रन्थे संसारिधर्मनिराकरणात् । उपसंहा-
रे च, स वा एष महानज आत्मेति संसारिधर्मरहितपरमेश्वरात्म-
कत्वबोधनात् । उपक्र.मोक्तविज्ञानमयत्वादेस्तस्मिन्नपि सत्त्वेन उप-
क्रमस्य सन्दिग्धतया नैर्बल्यात् । माध्यमिकबुद्धान्ताद्यवस्थोपन्या-
सस्य च संसार्यवस्थानुवादेन तद्द्रहितदशायां परमेश्वराभेदबोधन-
परत्वावगमात् । सुषुप्त्यादौ भेदबोधनस्यापि संसारिदशायामेव प-
र्यवसानात् । पुनः पुनर्मोक्षप्रश्नेन, यत् किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतस्तेन
भवत्यसङ्गोऽर्थं पुरुष इति तदुत्तरे पुनः पुनरनन्वागततया असङ्ग-
त्वप्रतिपादनेन, अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेनेति कर्मसम्बन्ध-
राहित्यस्य च प्रतिपादनेन, तीर्णो हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य
भवतीति सर्वबुःखतरणश्रावणेन च परमात्माभिन्नासंसारिरूपप्रति-
पादनपरमैवैतद्वाक्यमित्यतोऽन्नासंसारी परमेश्वराभिन्नो जीवो वा-
च्य इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * ब्रह्मैवेत्यादि * । अयमर्थः ।
सत्यमत्र मुक्तजीवस्तथा निरूप्यते । तथापि स न प्रकरणार्थः । तत्र
हेतुः । * सुषुप्तावित्यादि * । तथाच च यदि मुक्ता जीवो ब्रह्माभे-
देनात्र प्रतिपाद्यः स्यात् तदा अवस्थाभेदस्याप्रयोजकत्वेन तत्र जीवं
परमेश्वरात् भिन्नात् । प्रतिपिपादायिपिते अभेदे भेदकथनस्य प्र-
योजनशून्यतया वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नच संसार्यवस्थायां भेदबोधनार्थं
तदिति युक्तम् । तदानीं जाग्रत्स्वप्नयोरङ्गत्वादिर्वैशिष्ट्यस्य प्रत्यक्ष-
सिद्धत्वेन सुषुप्तिमरणयोस्तमोऽभिभवेन तथात्वस्याज्ञानेऽपि सौषुप्ति-
कस्मरणेन मृतादीं भूतादिभावदर्शनेन चानुमानसिद्धतया तत्कथन-
वैयर्थ्यानपायात् । अतो ज्ञायमानावस्थासिद्धं भेदमनुद्य यद्ज्ञा-
यमानावस्थासिद्धं भेदमनुवदति * तदसंसार्यवस्थायामपि भेद-
बोधनायैवानुवदति । यथोदकं शुद्धं शुद्धे आसिक्तं तादृगेव
भवति एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमेति
काठके तथैव श्रावणात् । नच तर्ह्युपक्रमाद्यनुरोधात्संसारि

अकाशवद् ब्रह्मनिर्दार एव युक्तः ॥ ४२ ॥

परमेश्वरसमानधर्मा जीवो वाच्योऽस्त्विति वाच्यम् । उप-
क्रमे किञ्च्योतिरथं पुरुष इति प्रकाशकप्रभे, आदित्याद्यनन्तरमात्म-
ज्योतिरित्युत्तरे पुरुषस्य प्रकाशापेक्षित्वेनाप्रकाशकत्वात् । प्रकाशक
आत्मा क इत्याशयेन पृच्छति । कतम आत्मेति । तन्न स्पष्टतया
वक्तव्येऽप्युत्तरे याज्ञवल्क्यो, न वदिष्य इति स्वाभिसन्धेर्ष्वैरदा-
नस्य चानुरोधाच्छ्लिष्टमेवोत्तरं ददातीति पूर्वं व्युत्पादितम् ।
अतस्तद्विचारे, अत्रायं स्वयम्भुज्योतिर्भवतीति निगमनवाक्ये पर-
मात्मैव स्वयम्पदवाच्यः सिद्धयतीत्युपक्रमगतः प्रभस्तत्पर एव पर्य-
वस्यति । तथापि त्रिष्टप्रयोगाज्जनकेन सम्यङ् न ज्ञातः । एताव-
ज्ज्ञातं, संसारिव्यतिरिक्तः प्रकाश इति । ततस्तत्सन्देहनिवारणाय
पृच्छति । विमोक्षाय ब्रूहीति । तदापि त्रिष्टमेवोत्तरं ददाति । स
एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादि । तदा जीवस्यासङ्ग-
तत्वं उक्तेऽपि जनकस्य सन्देहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति ।
तदा पुनरपि मत्स्यादिदृष्टान्तं वदन् स्वप्नसुषुप्ती अवस्थे उक्त्वा
सुषुप्ती परमात्मानम् असङ्गादपि जीवाद् भेदेनाह । तदापि तस्य
प्रकाशकसन्देहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति । तदा पुनरपि
सम्प्रसादवाक्येनैवोत्तरे पुनरपि मोक्षाय पप्रच्छ । तदा याज्ञवल्क्यो
राज्ञो मेधावित्वाद् भीतो मरणावस्थां संसारिणो वदन् परमेश्वरा-
ज्जीवस्य भेदमाह । तदापि त्रिष्टप्रयोगात् तस्य सन्देहो न निवृत्त
इत्यकामयमानस्य सद्योमुक्तिमाह । तत्र, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति
श्रुतेः, प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेति च श्रुतेर्जीवस्य ब्रह्मभाव एव मुक्तिः ।
प्राज्ञ आत्मा ब्रह्म योऽस्ति स एव प्रकाशकः । तज्ज्योतिषैवायं जीवः
सर्वं करोतीति ज्ञात्वा, सोऽहं भगवते सहस्रं ददामीत्युक्तवान् ।
तदा याज्ञवल्क्यस्त्रयोदशश्लोकैः सर्वं शास्त्रार्थमुक्त्वा, स एष आ-
त्मेत्यादिना तमेवार्थं स्पष्टमुक्तवान् । तदा जनको विदेहान् स्वात्मानं
च दास्यार्थं तस्मै दत्तवान् । विद्यां च याज्ञवल्क्यः समापितवान् ।
अत उपक्रमोपसंहारयोः परमात्मन एव प्रकृतत्वसिद्ध्या तस्यैव प्र-
प्रकारणित्वमिति सिद्धम् । तदाहुः । * आकाशवदित्यादि * । त-

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

किञ्च । सर्वस्य वशीत्यादिशब्देभ्यः स्पष्टमेव ब्रह्मप्रकरणमिति ॥४३॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये प्रथमाध्यायस्य

तृतीयः पादः ॥ १ ॥ ३ ॥

याच यथा पूर्वोधिकरणे अन्यथानुपपत्तिबलात्काशावाक्यस्य ब्रह्म-
परत्वनिर्द्धारस्तथात्र भेदव्यपदेशान्यथानुपपत्तिबलात् प्रकरणस्य
ब्रह्मपरत्वनिर्द्धार इत्यर्थः । किञ्चान्न संसारिणोऽपि जीवस्य परमेश्व-
राद् भेदसाधनेन मुक्तावस्थायामपि जीवे ब्रह्मलक्षणस्य नातिव्याप्ति-
रिति बुद्धिस्थं प्रसङ्गाद् बोधितम् ॥ ४२ ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ भेदव्यपदेशेन प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वसाधनं
क्लिष्टमित्यतो हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेनाहुः । * किञ्चेत्यादि * ।
तेषामुपासनार्थत्वं वारयितुं बहुवचनम् । तथाच यदि ते शब्दा
उपासनार्थाः स्युः, सङ्कृताः स्युर्न त्वसङ्कत् । न वा विवृताः स्युः ।
यतस्ते तथा, अतो न जीवस्य तथोपासनार्थाः । किन्तु परमेश्वरस्य
जीवाद् भेदनार्था एवेत्यहंप्रहोपासनापेक्षया ईश्वरत्वेन पृथक्तयो-
पासनैव युक्त्यर्थः ॥

अत्र शङ्कराचार्याः । किमिदं वाक्यं संसारिरूपान्वाख्यान-
परमुतासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमिति संशये, संसारिपरमिति
पूर्वपक्षं, संसाररहितपरमेश्वराभिन्नजीवात्मप्रतिपादनपरमिति सि-
द्धान्तमाहुः । भेदव्यपदेशं च संसारिभेदपरमाहुः ।

तदसङ्गतमित्युपपादितम् ।

भास्कराचार्यास्तु, किं संसारिस्वरूपपरम्, उत पररूपपर-
मिति संशये, पररूपपरमिति सिद्धान्तयन्ति ।

तन्मतं सन्दिग्धमिव । तत्र यदि मुक्तजीवपरं, तदा तु पूर्वोक्तदृ-
षणप्रसक्तमित्यप्रयोजकम् । यदि केवलपरमेश्वरपरं, तदा तु ननुष्टम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अत्र पक्षानुल्लेखादिदं सूत्रद्वयं पूर्वसूत्र-
शेषत्वेन योजयन्ति । तेन तन्मतेऽत्र जीवाद् भिन्न एव परमेश्वरः
प्रतिपाद्यः । एवं तच्चौरमतेऽपि ।

अत्रेदं बोध्यम् । सत्यमत्र पक्षानुल्लेखस्तथापि, भाष्ये विषय-

वाक्ये आकाशः पक्षो, द्वितीये त्वात्मा पक्ष इति पक्षभेदाद्धेतुभेदा-
च्चाधिकरणभेद एव युक्तः । अन्यथा, अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशादिति
सर्वस्य हेतोरनुवृत्त्याऽप्यात्मनः प्रत्यगात्मभेदसिद्धिर्भेदेनेति पक्षस्य,
पत्यादिसूत्रस्य च वैयर्थ्यापत्तेदुर्वारत्वादिति ।

माध्वास्तु, स वा एष सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादिना स्व-
प्नादिद्रष्टा यः प्रतिपादितोऽसिद्धत्वेन च, स जीवो, ब्रह्मवेति संशये,
सुषुप्त्यादौ जीवाद् भेदेन व्यपदेशाद् ब्रह्मैवात्र प्रतिपाद्यम् । स्वप्नस्य
सत्यत्वात् तद्द्रष्टृत्वं सर्वज्ञे ब्रह्मण्यविरुद्धम् । तस्मात्सङ्गं ब्रह्मै-
वेत्याहुः । द्वितीयसूत्रे च पत्यादिशब्दानां श्रवणात् परमेश्वर एव
प्रतिपाद्यो न तु, स वा एष महानज आत्मेति वाक्यप्रतिपादितः ।
अजशब्दवाच्यश्च चतुर्मुख इत्याहुः ।

भिश्चुस्तु, अत्रोत्क्रान्तिशब्दो जीवस्य देहत्यागमात्रपरतया मोक्षादी-
नामपि संग्राहकः । मोक्षावस्थायामपि निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति
साम्यान्तर्गतस्य भेदस्य व्यपदेशात् । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युक्त-
वाक्येऽप्यप्ययस्य भेदतन्त्रत्वाच्च । ब्रह्मैव सन्निति तु त्यक्तदेहाभिमान
इति, प्राप्तगौणब्रह्मभाव इति वेत्यर्थबोधकम् । प्रलयावस्थायाम् च
यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यादिश्रुतौ कोशखड्गयोरिव प्रवेष्टव्यप्रवे-
ष्टोर्भेदोऽवगम्यत इति । नन्वेवमपि सुषुप्तावेकीभावः । तुरीयाख्ये
महाप्रलये च ब्रह्मचिन्मात्रावशेषो जीवो माण्डूक्यादिवाक्येभ्यः से-
त्स्यतीति चेन्न । उक्तबृहदारण्यकवाक्ययोरविभागपरत्वस्यागत्या
वक्तव्यतया तदेकवाक्यत्वेनेतरश्रुतेरपि तत्परत्वावधारणात् । अवि-
भामो वचनादिति सूत्रे व्यासैरपि वक्ष्यमाणत्वाच्चेत्याह ।

तत्र यदविरुद्धं, तद् ब्राह्मम् । शेषे उदासीना वयम् ।

एवमस्मिन् पादे पदार्थान्तरेऽतिव्याप्तिवारणात् तल्लिङ्गाद्य-
धिकरणोक्तार्थप्रपञ्चनेनोपास्यरूपनिरूपकवाक्यविचारानुपासनाधि-
कारिविचारपूर्वकं त्रयोदशाधिकरण्या आधाररूपो भगवान् विचा-
रितः ॥ ४३ ॥ १३ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रभाष्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारित-

ब्रह्मसूत्रभाष्यकारेण पीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमेन कृते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्यप्रकाशे प्रथमाध्यायस्य

तृतीयः पादः समाप्तः ॥ १ ॥ ३ ॥

अथ प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपक-
विन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥

एवं सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वे निर्णीते, केचिद् वेदार्था-
ऽज्ञानात् क्वचिद् वेदभागे कापिलमतानुसारिपदार्थदर्शनेन तस्यापि
वेदमूलकत्वं वदन्ति । तन्निराकरणाय चतुर्थः पाद आरभ्यते ।
तत्र, ईक्षतेर्नाशब्दमिति सांख्यमतमशब्दत्वादिति निवारितम् ।
वेदेन प्रतिपादितमिति तत्राशङ्कते । आनुमानिकमप्येकेषाम् ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीते-
र्दर्शयति च ॥ अतीतेषु पादेषु प्रथमेऽतिव्यामिजनकशब्दकृतस्मन्दे-
हवारणाय कार्यनिर्णयकाणि वाक्यानि विचार्य, द्वितीयतृतीययोश्च
यथायथं जीवजडरूपार्थकृततन्मन्देहवारणायान्तर्याम्युपास्यरूपनि-
रूपकाणि च वाक्यानि विचार्य सर्वेषां वेदान्तानां साक्षात् परम्प-
रया च ब्रह्मणि समन्वयः प्रतिपादितः । स तदा हर्दीभवति यदा
श्रौतत्वेनाभिमन्यमानस्य मतान्तरस्य श्रौतता निराक्रियते । अतस्त-
दर्थं चतुर्थे पादे जीवजडसमुदायात्मकार्थनिरूपकतया मतान्तर-
श्रौतताभ्रमजनकानि प्रकीर्णानि वाक्यानि विचार्यन्त इत्युपोद्घा-
तबोधनाय पूर्वपादत्रयसिद्धमर्थमनुवदन्त एतन्पादार्थमाहुः । *
एवमित्यादि * । तथाच तन्निराकरणं प्रयोजनं, तादृशवाक्यवि-
चारश्चार्थ इत्यर्थः । नन्वहृदयत्वाद्यधिकरणे पताहशमपि
वाक्यं विचारितमेवेति, किमनेन विचारेणेत्याशङ्कं समाध्यानाः
सूत्रांशमवतारयन्ति * तत्र, ईक्षतेरित्यादि * । तथाच यद्यपि
तद्वाक्यं विचारितं, तथापि तन्मतस्य सर्वथा अश्रौतत्वमेवेति नां-
पपादितमतो विचार इत्यर्थः । एतेनास्य पादस्य, ईक्षतिस्मन्वय-
सूत्रप्रपञ्चरूपत्वं बोधितम् । नन्वत्र प्रकृतिनिराकरणमेवास्तु । मतस्य
श्रौततानिराकरणे किं गमकम् ? इत्याकाङ्क्षायामानुमानिकपदमेव

एकेषां शास्त्रिणां शास्त्रास्तु सांख्यपरिकल्पितप्रकृत्यादि श्रूयते ।
 इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।
 मनसस्तु परा बुद्धिबुद्धेरात्मा महान् परः ॥
 महतः परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुषः परः ।
 पुरुषाच्च परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरिति काठके
 श्रूयते ।

तत्र बुद्धेरात्मा अहङ्कारः । ततो महान् महत्तत्त्वम् । ततो-
 ऽव्यक्तं प्रकृतिः । ततः पुरुष इति । न ह्यहङ्कारादयः पदार्था ब्र-
 ह्मवादे सम्भवन्ति । तस्मादेवजातीयकेषु तन्मतपदार्थानां श्रव-
 णान्मायाप्रकृत्यविद्यावादा अपि श्रौता इति चेन्न ।

गमकमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * एकेषामित्यादि * । तथाच पूर्व-
 ग्रन्थे, कामाच्च नानुमानापेक्षा, नानुमानमतच्छब्दादित्यादौ केव-
 लानुमानपदादत्र च सम्बन्धितद्धितान्तानुमानिकपदात् सांख्यप्र-
 वचनीये, सङ्घातपरार्थत्वात् पुरुषस्येति सूत्रेऽनुमानेन प्रकृतिसम्ब-
 न्धित्वेन सिद्धः पुरुषोऽपि संग्राह्यत्वेन गम्यते । तयोश्च निराकरणे
 तन्मतमेव निराकृतं भवतीति सौत्रं पदमेव गमकमित्यर्थः । केषां
 शास्त्रायामित्याकाङ्क्षायां विषयवाक्यमुदाहरन्ति । * इन्द्रियेभ्य इ-
 त्यादि * । कात्र प्रकृत्यादीत्यतो व्याकुर्वन्ति । * तत्र बुद्धेरित्या
 दि * । * बुद्धेरात्मा अहङ्कार इति * । पर इत्यनुषज्ज्यते । बुद्धेः
 सकाशादात्मा । 'सर्वात्मनोऽन्तःकरणं गिरित्रम्' इत्यन्तःकरणत्वेन
 सिद्धस्य गिरित्रस्य, 'चन्द्रो मनो यस्य हृगर्क आत्मा अहं समुद्रो
 जठरं भुजेन्द्र इति स्वस्मिन्नात्मपदप्रयोगादात्माऽहङ्कारः पर इत्य-
 र्थः । शेषं स्फुटम् । तथाचैवमत्र सांख्यमतप्रत्यभिज्ञानात् तन्मतं
 श्रौतमिति । तदाहुः । * न हीत्यादि * । अपिशब्दार्थमाहुः । * त-
 स्मादित्यादि * । * एवजातीयकेष्विति * । वक्ष्यमाणेष्वजादिधा-
 क्येषु । * मायाप्रकृत्यविद्यावादा इति * । मायान्तु प्रकृतिं विद्यात्,
 पञ्चाशद्रेदां पञ्चपर्यामधीम इत्यादिवाक्येष्वभिन्न्यमानाः । पूर्वे पूर्वप-

शब्दसाम्यमात्रेण न तन्मतं सिद्धयति ।
सन्दिग्धानां पदार्थानां पौर्वापर्येण निर्णयः ।
न तु सन्दिग्धवाक्येन सर्वव्याकुलतोचिता ॥
अत्र हि पूर्वम् ।
आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।
बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥
इन्द्रियाणि ह्यानाहुर्विषयाँस्तेषु गोचरान् ।
आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तैसाहुर्मनीषिणः ॥
तदनुचत्वारि वाक्यानि । यस्त्वविज्ञानवानित्यादि । तदन्वि-
न्द्रियेभ्यः परा इति । तत्र पूर्वसम्बन्ध एवार्थ उचितः । तमाह ।

क्षांशमनूय तद्द्रूपकं हेतुमवतारयितुं निषेधं व्याकुर्वन्ति । * शब्दे-
त्यादि * । * तन्मनामिति * । अहङ्कारमहत्तत्त्वप्रकृतिपुरुषाणामुत्त-
रोत्तरं परत्वबोधकं सांख्यमतम् । कुतो न सिद्धयतीत्यतः कारि-
कया तद्धेतुमाहुः । * सन्दिग्धेत्यादि * । * पौर्वापर्येणेति *
पूर्वापरसन्दर्भेण । सन्दिग्धा ह्यास्मिन् वाक्ये पदवाच्या अर्थाः ।
पदानि वाक्याद्यवयवभूतानि, वाक्यं च महावाक्यस्य । अतो महा-
वाक्यानुरोधेन तदर्थो निर्णयः । न तु सन्दिग्धपदघटितवाक्येना-
वयवभूतस्य महावाक्यस्य व्याकुलता युक्ता । तथाच तद्व्या-
कुलीभावादेतन्मतं न सिद्धयतीत्यर्थः । तदेतद् व्युत्पादयन्ति ।
* अत्र हीत्यादि * । * अत्रेति * । प्रकरणे । * हिहेतौ ।
* चत्वारितीति * । विज्ञानसारथिवाक्यस्य कचिदिन्द्रियेभ्यः परा
इत्याद्यनन्तरं दर्शनाच्चत्वारि । विज्ञानसारथिवाक्यार्थस्त्वग्रे कारि-
कया वक्तव्यः । एवं सन्दर्भे यत् सिद्धं तद्वक्तुं हेतुं वदतीत्याहुः ।
* तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * । इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये । विष्णुधर्मो-
त्तरे तृतीयकाण्डे । 'उपमानेन तुल्यत्वमुपमेयस्य रूपकम्' इति रू-
पकलक्षणाद् रूप्यते यत् तद्रूपमिति कर्मणि घञि कृते, इधे प्रतिकृता-
विति कनि च कृते रूपकमित्यलङ्कारनाम सिद्धयतीत्यभिसन्धाय हेतुं

शरीररूपकविन्यगृहीतेः । शरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियाद्यस्ते
विन्यस्ता यत्र रूपकभावेन रथादिषु तेषामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् ।
अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतपरिग्रहापत्तिः ।

जीवप्रकरणं हेतन्मुक्त्युपायोऽस्य रूप्यते ।

योग्यं शरीरमारुह्य गच्छेदिति हरेः पदम् ॥

तत्र जीवस्य ब्रह्मप्राप्तौ मुख्यं साधनं शरीरम् । स रथः ।
सर्वसामग्रीसार्हताऽपराधीनयानत्वात् । रथस्तु हयाधीनः । हयाश्च

व्याकुर्वन्ति । * शरीरेणेत्यादि * । स्वस्य स्वप्नापकत्वेऽपि दोषाभा-
वाच्छरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियाद्यस्ते यत्र वाक्ये रथादिषु रूप-
कभावेन अलङ्कारबोधितप्रतिकृतिभावेन विन्यस्ताः स्थापितास्तेषां
सर्वेषां रथादिप्रतिकृतिभूतानामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् । अतः शरीररूपा
रूपकविन्यस्ताः । शरीररूपकविन्यस्ताः । रूपकविन्यस्तानां व्यावर्तकं
शरीररूपत्वमित्युपसर्जनत्वात् तस्य पूर्वनिपातः । शाकपार्थिवादे-
राकृतिगणत्वाद् रूपपदलोपश्च । अतः शरीररूपकविन्यस्तानां गृ-
हीतिर्ग्रहणं शरीररूपकविन्यस्तगृहीतिः । तस्मादित्यर्थः । तथाच
स्यात् सांख्यमतापत्तिर्यद्यहङ्कारादीनां पदार्थानां तत्त्वेन गृहीतिः
स्यात् । सा तु नास्ति । यतः शरीरेण ये रूप्यन्ते शरीरेन्द्रियाद्यस्ते
विन्यस्ता यत्र वाक्ये रूपकभावेन रथादिषु, आत्मानं रथिनं विद्धी-
त्यादिना, तेषामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणात् । यदि ह्येवं नोपगम्येत तदा प्र-
कृतहानादिदोषावापद्येताम् । किञ्चेदं हीति निश्चयेन जीवप्रकरण-
म् । अत्रास्य मुक्त्युपायो, योग्यं शरीरमारुह्य हरेः पदं गच्छेदित्येवं
विज्ञानसारथिमन्त्रेण रूप्यते । न हेतत् सांख्यमते सम्भवति ।
स्वरूपावस्थानातिरिक्तस्य भगवत्पदप्रामिरूपस्य मोक्षस्य तैरनङ्गीका-
रात् । अत इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये अहङ्कारादितत्त्वरूपो नार्थः ।
किन्तु वक्ष्यमाणप्रकारकः । तथाहि । तत्र मुक्त्युपायेषु योघनीयेषु
वक्तव्ये रूपके जीवः स्वतन्त्रत्वाद् रथी । * जीवस्येत्यादिना विवृतं
शरीरं रथः । तत्र हेतुः । * सर्वेत्यादि * । सामग्री इन्द्रियादिरूपा ।

स्वबुद्धयधीनाः । सा च प्रग्रहाधीना । स च सारथ्यधीनः । स च स्वबुद्धयधीनः । सा च मार्गाधीना । स च प्राप्याधीन इति । एवं ज्ञात्वा युक्तसामग्रीकस्तदेशं प्राप्नोति । तत्रेन्द्रियाणामात्मा विषयाः ।
ते च मनसा सम्यक्त्वेन भावितास्तथा भवन्ति । विरक्तेन्द्रि-

अपराधीनता तु स्वायत्ततया । तेन शरीरे रथरूपकम् । रथस्तु गमने ह्याधीन इतीन्द्रियेषु हयरूपकम् । हयबुद्धिस्थानापन्नाऽत्रेन्द्रियदेवता । देवताप्राधान्य एवेन्द्रियाणां भगवत्परत्वस्य, देवानां गुणलिङ्गानामित्यत्र तृतीयस्कन्धे सिद्धत्वात् । देवतासाहित्यस्यार्थतः प्राप्तत्वाच्च । एवमग्रेऽपि बुद्धिस्थानापन्ना देवता । एवं हयबुद्धिस्तु प्रग्रहाधीनेतीन्द्रियनियामकमनसि तद्रूपकम् । एवमेव बुद्धौ सारथिरूपकम् । सारथिबुद्धिर्मार्गाधीनेति विषयेषु गोचरपदेन मार्गरूपकम् । रथि-स्वरूपबोधनायात्मेन्द्रियेत्यङ्गश्लोकः । ततो, मार्गस्तु प्राप्याधीन इति तद्विधानाय प्रापकः सामग्रीनिगमनपूर्वका, यस्त्वविज्ञानवानित्यादयश्चत्वारः श्लोकाः । प्राप्यनिगमनाय पञ्चम इति बोधयितुम्, एवं ज्ञात्वेत्यादिना हयरूपकपर्यन्तग्रन्थस्य तात्पर्यकथनम् । इन्द्रियविषयेषु देशरूपकस्य तान्पर्यं वक्तुम्, इन्द्रियेभ्यः परा इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः । * तत्रेन्द्रियाणामित्यादि * । * आत्मेति * 'घ्राणं च गन्धं' इति न्यानेन भगवदिन्द्रियरूपतया तदाधिर्देविकत्वात् तेषां नियामकाः । श्रौतस्य परपदस्यायमर्थः । यद्यप्याकर्षकत्वान्नियामकत्वमुक्तं श्रीभागवते । ' इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैरिति ' । अनुभवश्च कामिनीकुचकुम्भादिदर्शने चक्षुराद्याकर्षस्य । तथापि नात्र तदभिप्रेतम् । मोक्षप्रकरणत्वादित्यभिप्रेत्याहुः । * ते चेत्यादि * । तथाच मोक्षप्रकरणे यदिन्द्रियेभ्यः परत्वं विषयाणामुच्यते. तद् भगवदीयतया मनसा सम्यक्त्वेन भावितानामेव । यथा नवमस्कन्धादाव-स्वरीपादिचरिते, स वै मनः कृष्णपदारविन्दयोरित्यादिश्लोकप्रयोक्तास्तादृशाम् । न तु सामान्यानाम् । नापि ज्ञानीन्द्रियविषयविवक्षया । विरक्तेन्द्रियाणां विषयानाकृष्टत्वात् । अतः 'तस्मारविन्द-नयनस्येत्यादिवद् यत्र भगवदभिप्रायः सा मोक्षप्रणाङ्ग्यत्र विवक्षिता,

याणामतथात्वात् । बुद्धेरात्मा विज्ञानम् । तद् ब्रह्मविषयकं महद् भवति । ततः परमव्यक्तं, न प्रकटं, भगवत्कृपैव । सा तु भगवदधीना, न साधनान्तराधीना । स च भगवान् स्वाधीन इति । एवमेवार्थस्तस्योचितः । किञ्च, दर्शयति स्वयमेवेममर्थम् ।

एषु सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते ।

इत्यते त्वग्न्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिरिति ॥

सूक्ष्मया उपनिषदनुसारिण्या । बुद्ध्या भगवज्ज्ञाने हि तत्प्राप्तिरिति । चकारात्, ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरमिति स्मृतिर्घृहीता । तस्मात् साधनोपदेशाच्च सांख्यमतमिह विवक्षितमिति ॥ १ ॥

सूक्ष्मन्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

नन्वव्यक्तशब्देन न भगवत्कृपा वक्तुं शक्या । धर्मिप्रवाहादित्याशङ्क्य परिहरति तुशब्दः । सूक्ष्मं तद् ब्रह्मैव । धर्मधर्मिणो-

न तु शुष्कज्ञानप्रणाडीति बोधनाय तदुक्तिरित्यर्थः । एतेन अर्थेभ्यश्च परं मन इत्यपि व्याख्यातप्रायम् । मनसा सम्यक्त्वेन भावन एव तेषां तथात्वादिति । मनसस्तु परा बुद्धिरिति सारथिभावादेव स्पष्टम् । बुद्धेरात्मत्यादिकं व्याकुर्वन्ति । * बुद्धेरात्मत्यादि * । * विज्ञानमिति * तत्कार्यभूतं विशिष्टज्ञानम् । तस्य बुद्धिनियामकत्वं तु ब्रह्मविषयकत्वेन महत्त्वादित्यर्थः । शेषं स्फुटम् । एवं हेतुव्याख्याय दर्शनपदं व्याकुर्वन्ति । * किञ्चेत्यादि * । * इममिति * पूर्वोक्तं कथं दर्शयतीत्यत आहुः । * सूक्ष्मयेत्यादि * । तथाच सूक्ष्मपदेन बुद्धेरुपनिषदनुसारित्वबोधनादुक्तरीत्या भक्तिप्रणाख्या प्राप्तिं दर्शयतीत्यर्थः । तेन श्रुतौ गम्यत इति गतिरिति प्राप्यत्वबोधनात्, स्मृतावपि, विशत इति पदेन तस्यैवार्थस्वोपबृंहणादत्र प्राप्तिरूप एवार्थोऽभिप्रेतो इत्यते, न तु रूक्षदर्शनरूपोऽतो नात्र सांख्यमतप्रत्यभिज्ञानमिति भावः ॥ १ ॥

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥

भेदात् । अव्यक्तशब्देन हि सूक्ष्ममुच्यते । तदेव हि सर्वप्रका-
रेण न व्यज्यते । अर्हत्वात् । तदेव अर्हं योग्यम् । उभयत्राप्ययं
हेतुः । तस्माद्धर्मधर्मिणोरभेदाद् भगवानेव सूक्ष्ममिति तत्कृपैवा-
व्यक्तवाच्या ॥ २ ॥

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

ननु धर्मित्वे परत्वमनुपपन्नम् । अन्यथा पूर्वोक्तो दोष इत्यत
आह । अभेदेऽपि कृपायास्तदधीनत्वात् परत्वम् । तत्र दृष्टान्तः ।
अर्थवत् । अर्थः पुरुषार्थः फलं, तद्वत् । ब्रह्मविदाप्नोति परमिसत्र
एकस्यैव ब्रह्मणः सच्चिद्रूपेण विषयत्वमानन्दरूपेण फलत्वमिति ।
तथैवाक्षरपुरुषोत्तमविभागोऽपि । स्वधर्मा अपि स्वाधीनाः ।

* उभयत्रेति * । अव्यक्तस्य ब्रह्मत्वे, भगवत्कृपात्वे च ।
अयमर्थः । बुद्धेरात्मा महान् पर इत्यत्र, अथ परा यया
तदक्षरमधिगम्यत इति श्रुत्यन्तरोक्तं ज्ञानं बुद्धिनियामक-
त्वेन परामृष्टम् । तच्च, नायमात्मेति श्रुत्यन्तराद्वरणाधीनम् ।
चरणं च कृपयैवेति ज्ञानात् परस्य विमर्शो योग्यताबलात् कृपैव
तथात्वेन सिद्धति । सा च भगवद्धर्मः । धर्मधर्मिणोश्चाविनाभावेन
स्थितत्वाद्भेद इति तस्या अपि ब्रह्मत्वं योग्यताबलादेव सिद्धतीति
तथेति । तथाच न प्रायपाठविरोध इत्यर्थः ॥ २ ॥

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ उक्तं समाधिमाक्षिपति * नन्वित्यादि *
यदि पूर्वोक्तयुक्त्या कृपाया ब्रह्मत्वं, तदा धर्मित्वे तद्भिन्नत्वरूपं परत्वं
युक्तिरहितम् । यदि कयाचिद्युक्त्या धर्मत्वं तदा धर्मिप्रायपाठविरो-
धरूपो दोष इति पूर्वोक्तः समाधिरसङ्गत इत्याशङ्कन्यामस्यापि स-
माधिमाहेत्यर्थः । समाधि व्याचक्षते । * अभेदेऽपीत्यादि * । तथा-
चाभेदे यथैकरूपेण ब्रह्मणं युक्तिस्तथा भेदे नियम्यनियामकभावो
युक्तिरित्युभयमनुपपन्नमित्यर्थः । एकत्वेऽपि नियम्यनियामकभाव
एव कथमित्यत आहुः । * तत्रेत्यादि * । * तथैवेति * एकत्वेऽपि
गणितानन्दत्वागणितानन्दत्वात्मकरूपभेदेनैव । तथाच रूपभेदेन
साऽप्युपपन्न इत्यर्थः । एतदेव निगमयन्ति । * स्वधर्मा इत्यादि *
६१

स्वयमपि स्वाधीन इति । तथा कृपाविष्टः साधनमानन्दरूपः
फलमिति ।

अथवा अव्यक्तं सच्चिद्रूपमक्षरमेवास्तु । तस्मिन् सति विज्ञान-
स्य विषयाधीनत्वमर्थः ।

एतेनान्येऽपि सर्वसंप्लववादिनो निराकृता वेदितव्याः ।
अत्रम्बद्धाभिलाषाच्च ।

फलमितीत्यन्तम् * । अस्मिन् पक्षे अव्यक्तपदस्य यौगिकत्वाच्छै-
थिल्यं शङ्क्यतेत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * । अक्षरमे-
व, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्त इति गीतावाक्यादव्यक्तमस्तु । नच लिङ्ग-
विरोधः । अक्षरं ब्रह्म परममिति ब्रह्मत्वविवक्षायां, तत्रापि नपुंसक-
लिङ्गप्रयोगात् तस्य भगवतः सकाशाद् भेदाभेदौ, गीतायाम्, एवं
सनतयुक्ता ये इति प्रश्नोत्तरसन्दर्भे स्फुटौ । धामत्वाद्भगवदधीन-
त्वं च स्फुटम् । अतस्तदधीनत्वादक्षरमेवाव्यक्तम् । अस्मिन् पक्षे
यो हृष्टान्तस्तमाहुः । * तस्मिन्नित्यादि * । * तस्मिन्नक्षरे स्फुरिते
सति, * विज्ञानस्य बुद्धेर्यदक्षरात्मकविषयाधीनत्वं सोऽत्र हृष्टान्त-
भूतोऽर्थो प्राह्यः । तथाच तद्विज्ञानं यथा अक्षरसारूप्येऽप्यक्षराद्
भिन्नमक्षराधीनं च, तथा अक्षरमपि ब्रह्मस्वरूपं ब्रह्मणः परस्माद्
भिन्नं तदधीनं चेत्येक्येऽपि न परत्वानुपपत्तिप्रवाहविरोधावित्यर्थः ।

एवं त्रिसूत्रीव्याख्यानेनैकदेशिकृतं व्याख्यानान्तरमपि निरा-
कृतमित्याहुः । * एतेनेत्यादि * । अयमर्थः । मायावादिनो
ह्यानुमानिकसूत्रे अव्यक्तशब्देन रथरूपकविन्यस्तं शरीरमङ्गीकृत्य
तस्य कथमव्यक्तशब्दित्वमित्याकाङ्क्षायां द्वितीयसूत्रे भूतसूक्ष्मस्या-
ऽव्यक्तशब्दाहत्वात् तत्कार्यस्य शरीरस्याव्यक्तशब्देन ग्रहणं, यथा,
गोभिः श्रीगीतमत्सरमित्यत्र गोशब्देन पयस इत्युक्त्वा, तृतीयसूत्रे,
तद् भूतसूक्ष्मं न स्वतन्त्रं येन प्रधानकारणवादः प्रसज्येत । किन्तु
परमेश्वराधीनम् । तच्चावश्यकम् । शक्तिरहितस्य कर्तृत्वानुपपत्तेः ।
अतस्तदर्थवदित्युक्त्वा, अव्यक्तशब्दवाच्यामविद्यां वदन्ति । यथोक्तं
तेषां भाष्ये । अविद्यात्मिका हि सा बीजशक्तिरव्यक्तशब्दनिर्देश्या
परमेश्वराश्रया मायामयी महासुमित्यस्यां स्वरूपबोधरहिताः शरते

अनेकरूढिशब्दानां वाच्यं ब्रह्मैव नापरम् ।

शक्तितश्चेत् तथा ब्रूयुस्ते सन्मार्गाद् वहिःकृताः ॥

तस्मादिन्द्रियेभ्यः परवाक्ये नानुमानिकं किञ्चिदस्ति ॥३॥

संसारिणो जीवास्तद्व्यक्तं क्वचिदाकाशशब्दनिर्दिष्टम् । एतस्मिन्नु
खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्चेति श्रुतेः । क्वचिदक्षरशब्दां-
दितम् । अक्षरात् परतः पर इति श्रुतेः । क्वचिन्मायंति सूचितम् ।
मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमिति मन्त्रवर्णादिति ।

तदेतदसङ्गतम् । कारणग्रहणेनैव सम्भवति गत्यन्तरे कार-
णवाचिशब्देन कार्यग्रहणस्य लक्षणादोषयुक्तस्यानुचितत्वात् । द्वा-
विमौ पुरुषौ श्लोक इति गीतोक्ते अक्षरे कारणत्वस्य श्रुत्यादिषु, त-
न्मायाफलरूपेणेत्याद्येकादशस्कन्धवाक्यैर्निर्द्धारणात् । अधीनत्वस्य
धामत्वादेव सिद्धेश्च । तद्विहाय तत्प्रथमकार्यरूपमायापदवाच्यश-
क्तिग्रहणस्यानुचितत्वात् । यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्
ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्नित्यादिश्रुतावाकाशपदवाच्यत्वस्यापि त-
त्रैव स्पष्टत्वात् । अक्षरात् परतः पर इत्यत्रापि परत इति विशेष-
णेन मायाशक्तिव्यावृत्त्या भगवद्भामरूपस्यैव तस्य सिद्धेः । अतो
व्यासाशयविरुद्धत्वाद् अयमसम्बद्धाभिःलाप एव । जगद्बीजं तु
भगवानेव । बीजं मां सर्वभूतानामिति गीतावाक्यात् । अक्षरस्य
कारणत्वं तु योनित्वात् । मम योनिर्महद् ब्रह्म तस्मिन् गर्भे दधा-
म्यहमिति वाक्यात् । नच पुरुषत्वोक्तिर्विरोधः । त्वं स्त्री त्वं पुमा-
नित्यादिश्रुत्या सर्वरूपत्वेन सिद्धत्वादिति ।

तदेतत् सर्वमभिसन्धायाहुः । * अनेकेत्यादि * । * शक्तित
इति * जैमिन्युक्तं भाट्टप्रसिद्धं लोकवेदाधिकरणमाश्रित्य लौकिक-
शक्तितः । * तथेति * प्रकृतिवाचकत्वम् । शान्कानां चेदिति क-
चित् पाठः । तदा तु, तां प्रकृतिं तथा जगदक्षीजभूतां ब्रूयुगित्यत्रं
योजना । तथाच, 'शिवः सत्त्वा युक्तो यदि भवति शक्तः प्रभवितुं
नचेदेवं देवो न खलु कुशलः स्पन्दितुमपि ' इत्यादि स्वश्रद्धाजा-
प्याद् वदन्तो वेदान्तविरुद्धवादिवात्तथेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि ॥ ३ ॥

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

पूर्वापरसम्बन्धेनार्थः प्रतिपादितः । केवलैतद्वाक्यविचारेऽपि न तदभीष्टं प्रकृतिरूपमव्यक्तं सिध्यतीत्याह । अत्र हि वाक्ये अव्यक्तं ज्ञेयत्वेन नोक्तं, तेषां तु प्रकृतिपुरुषान्तरं ज्ञातव्यम् । न हि सिद्धवन्मात्रनिर्देशे तेषां मते पुरुषार्थः सिध्यति । अपुरुषार्थसाधनत्वे वा असम्बद्धार्थवाक्यत्वमेव स्यात् । परत्ववचनं चासङ्गतम् । श्लिष्टत्वादुभयोरिति चकारार्थः । अयं हेतुः पूर्वमुक्तोऽप्यवसरे स्मारितः । तस्मादव्यक्तं न प्रकृतिः ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

ननु ज्ञेयत्वावचनमसिद्धम् । पूर्वं निर्देशमात्रमुक्त्वाऽग्रे ज्ञेयत्ववचनात् ।

अज्ञादमपस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत् ।

अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते ।

इत्युत्तरवाक्ये वदतीति चेन्न । प्रकरणस्य नियामकत्वेनैकवाक्यत्वे द्वयोः सर्वैकवाक्यत्वेन प्राज्ञः परमात्मैव निचाय्यः ।

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्तः प्रयोजनमाहुः । * पूर्वेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * अत्र हीत्यादि * । * ज्ञातव्यमिति * । गुणपुरुषान्तरज्ञानात् कैवल्यमिति प्रवचनसूत्रात् । विभूतिविशेषामये प्रधानस्यापि ज्ञेयत्वस्मरणाच्च तथेत्यर्थः । * परत्वेत्यादि * । परापरभावो हि विश्लेषेऽवगन्तुं शक्यते, न तु संश्लेषे । इदानीमज्ञानदृशायां तु श्लेष एवेत्युदासीनतयोक्तौ पुरुषस्य परत्ववचनमप्यसङ्गतं स्वादित्यर्थः । * अयमिति * । चकारसूचितः । * पूर्वमिति * अहमयत्वाद्यधिकरणे ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ * प्रकरणस्येत्यादि * ।

न तु द्वयोरेवैकवाक्यत्वं वक्तुं शक्यम् । तस्मात् प्रकरणस्य नि-
यामकत्वे अशब्दवाक्यमपि भगवत्परमेव ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

ननु न वयं सर्वमेकं प्रकरणाभिति वदामः । किन्तु, इन्द्रिये-
भ्यः परा इत्यारभ्य, नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्तं भिन्नं प्रकरणम् ।
तत्र प्रथमं पदार्थनिर्देशः । तदनु, एष सर्वेषु भूतेष्विति पुरुषज्ञा-
नम् । अशब्दमिति तु प्रकृतिज्ञानम् । तस्मादेतत्प्रकरणे साङ्ख्यम-
तिरूपणादशब्दत्वमसिद्धमित्याशङ्क्य परिहरति ॥ त्रयाणामेवमु-
पन्यासः प्रश्नश्च ॥

अस्मदुक्तव्याख्याने त्रिप्रकरणत्वमन्यथा चतुष्प्रकरणत्वं

अव्यक्तभ्रुतेः परत्वलिङ्गस्य तद्घटितवाक्यस्य च साधारणत्वात् प्र-
करणस्य निर्णायकत्वं वक्तव्यम् । अतस्तस्य नियामकत्वेनैकवाक्यत्वे
वाच्ये, महतः परमव्यक्तमिति, अशब्दमस्पर्शमिति द्वयोरेवैकवा-
क्यत्वं, नान्येषामित्यत्र नियामकाभावात् सर्वेषामेवैकवाक्यत्वं व-
क्तव्यम् । प्रकरणं च, ऋतं पिबन्तावित्यारभ्य नाचिकेतमुपाख्यान-
मित्यन्तमेकम् । तत्र चात्मानावेव परामृश्य जीवात्मनो रथित्वं,
तदुपकरणं, तत्फलं चोक्त्वाग्रे, एष सर्वेषु भूतेष्वित्यारभ्य वली-
समाप्तिपर्यन्तं परमात्मैव ज्ञेयत्वेन परामृष्टः । मृत्युमुखप्रमोकरूप-
फलदर्शनात् । प्रधानज्ञानेन सांख्यैस्तदनभ्युपगमात् । चेतनात्मज्ञाना-
देव तदभ्युपगमाच्च । अतः प्रकरणस्य नियामकत्वे अशब्दवाक्य-
स्यापि भगवत्परत्वाज्ज्ञेयत्वावचनं नासिद्धमित्यर्थः ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ * किन्त्विन्द्रियेभ्य
इत्यादि * । तथाचात्मेवं पदार्थनिर्देशानन्तरं पुरुषविषयस्य प्रकृति-
विषयस्य च ज्ञानस्य पार्थक्येन निर्देशात् तयोरन्तरमेव ज्ञातं भ-
वतीति नेदमीश्वरबोधकत्वेन वक्तुं शक्यमिति प्रधानस्याशब्दत्वक-
थनमयुक्तमित्यर्थः । * अस्मदुक्त्यादि * । अयमर्थः । उभयाऽऽका-
ङ्क्षा हि प्रकरणम् । साऽत्र त्रयाणामग्निर्जीवब्रह्मणामेव प्रश्नोत्तरा-

स्यात् । तृतीया चैषा ब्रह्मी । स त्वमग्निं स्वर्गमध्येऽपि मूलो प्र-
ब्रूहि तं श्रद्धधानाय महामिति प्रश्नः प्रथमः । प्रतिब्रवीमि तदु मे
निबोध स्वर्ग्यमग्निं नाचिकेत प्रजानन्नित्याद्युत्तरम् । येयं प्रेते वि-
चिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके इति द्वितीयः
प्रश्नः । देवैरत्रापीत्यग्रे उत्तरम् । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति
तृतीयः प्रश्नः । सर्वे वेदा यत् पदमामनन्तीत्यादिना उत्तरम् ।
एवमग्निजीवब्रह्मणां प्रश्नोत्तराणि । तत्र यदि साङ्ख्यमतनिरूप-
णीयम्, इन्द्रियेभ्य इत्यादि स्यात् तदा चतुर्थस्याप्युपन्यासः
स्यात् । उपन्यासे हेतुः प्रश्नः । अत एव पश्चाद् वचनम् । तस्य
प्रकृतेऽभावादस्मदुक्तरीत्या त्रीण्येव प्रकरणानीति सिद्धम् । उत्तर-
प्रश्नाभावार्थं चकारः ॥ ६ ॥

इयां प्रतीयते । यदि तृतीयस्यां बल्ल्याम्, इन्द्रियेभ्य इत्यारभ्य प्र-
करणान्तरं स्यात् तदा पूर्ववदत्रापि प्रश्नोत्तरं स्याताम् । यदि च
स्वत एव वरान्तरं दद्यात्, तदा, तमब्रवीत् प्रीयमाण इतिवत् तम-
प्युपक्षिपेत् । किञ्चित्तस्य प्रकरणान्तरस्य किं प्रयोजनमित्याप विचा-
रणीयम् । यदि मुक्तिस्तदा तु, अन्यच्छ्रेयो अन्यदुनैव प्रेय इत्यार-
भ्य, सोऽध्वनः पारमाप्नोति, तद्विष्णोः परमं पदमित्यन्तैरेव वाक्यैः
सपरिकरायास्तस्या उक्तत्वात् किमनेन । यदि च परमपदप्राप्तितो-
ऽप्युक्त्या स्वरूपावस्थानरूपा काचिदन्याभिमन्यते, तदा तु, 'स तु
तत्पदमाप्नोति यस्माद् भूयो न जायते । सोऽध्वनः पारमाप्नोति'
इत्येतस्य पूर्वग्रन्थस्य विरोधः । त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तेः पदप्रा-
प्त्यैवोक्तत्वात् । विज्ञानरूपस्य स्वरूपावस्थानसाधनस्यापि ततः प्रागे-
वोक्तत्वाच्च । किञ्चाशब्दमन्त्रे प्रकृतिज्ञानाङ्गीकारस्तु मृत्युमुखात्
प्रमुच्यत इति फलोक्तैश्च विरुद्ध्यते । तस्माच्चतुष्प्रकरणत्वमसङ्गत-
मिति । किञ्च, तृतीयैषा ब्रह्मी । अतस्तृतीयप्रश्नोत्तरत्वमेवात्र यु-
क्तम् । न त्वाकस्मिकं सांख्यमतनिरूपकत्वेन प्रकरणान्तरत्वम् ।
यतः, स त्वमग्निमित्यादिना, प्रतिब्रवीमितीत्यादिना च त्रीण्येव प्र-

श्रोत्रराणि प्रतीयन्ते । नच पितृसौमनस्येनाग्निजीवप्रश्नाभ्यां च वरत्रयपूर्तेस्तृतीयप्रश्नस्य काल्पनिकत्वं शङ्क्यम् । यत् तत् पश्यसि तद् वदेति धृत्यैव सिद्धत्वात् । नच निर्हेतुकत्वम् । तमब्रवीत् प्रीयमाणो महात्मत्युक्तवरवदस्यापि वक्तृप्रीतिहेतुकत्वात् । नच तत्प्रातेः काल्पनिकत्वम् । नैया तर्केणति वाक्यस्यस्य प्रेष्टपदस्यैव गमकत्वात् । नच, यत् साम्पराये महति ब्रूहि नस्तदितिवदस्यापि पूर्वप्रश्नानुवादान्त्वं शङ्क्यम् । विपर्ययनिर्देशविरोधात् । नच, येयं प्रेत इत्येतदुत्तरस्य ब्रह्मप्रश्नात् प्रागभावान् तत्पूर्वग्रन्थस्य तदनुत्तरत्वं शङ्क्यम् । न साम्पराय इति वाक्ये परलोकासत्त्वमानिनः पुनः पुनः स्ववशगत्योक्त्या तादृशस्याप्यस्तिबोधनस्यैवोत्तरत्यात् । नच तदग्रिमग्रन्थवैयर्थ्यं शङ्क्यम् । उक्तमाधिकारदर्शनेनाधिकप्रश्नोद्दयार्थमेव तदुक्त्या अवैयर्थ्यात् । तत एव श्रेयःप्रयसोर्विद्याविद्ययोश्च कथनमपि युज्यते । अतस्तं दुर्द्दर्शमिति वाक्यद्वयान्तसन्दर्भे एव तृतीयवरप्राप्तस्य द्वितीयप्रश्नस्य पूर्त्तरन्यत्र धर्मादित्यनेनांक्तस्य प्रश्नस्य तृतीयत्वं प्रसादहेतुकत्वं च मन्तव्यम् । नच प्रसङ्गाभावः शङ्क्यः । जीवप्रश्नप्रत्युत्तरांपसंहारस्थे दुर्द्दर्शवाक्योत्तरम्, 'एतच्छ्रुत्वा सम्परिगृह्य मर्त्यः प्रगृह्य धर्म्यमणुमेतमाप्य । स मोदते मोदनीयं हि लब्ध्वा विवृतं सन्न नचिकेतसं मन्य' इत्यस्मिन् वाक्ये, एतत्पूर्ववाक्यांक्तं, देवं व्यवहर्तारं जीवम् आचार्यमुखाच्छ्रुत्वा सम्परिगृह्य सम्यगान्मन्वेनापादाय मर्त्यः शरीरद्वयव्यतिरिक्तत्वज्ञानेन हर्षशोकशून्योऽपि, यंऽन्येऽरविन्दाक्षेतिवाक्यांक्तन्यायान्मरणधर्मव सन् प्रगृह्य धर्म्यं, न हि सुविज्ञेयमणुरेव धर्म इत्युपक्रमवाक्ये धर्मत्वेनोक्तो यो जीवस्तस्मादनपेतं सखित्वाश्रिकटस्थं प्रकीर्णालम्ब्य, अणुमेतमाप्य, सः, जीवं ज्ञान्वा विद्वान्, मोदनीयं सर्वथालम्बनेन प्रसादनीयं ब्रह्म लब्ध्वा प्राप्य मोदते । एष ह्येवानन्दयातीति श्रुतेः । मोदते हि यतो हेतोरनां, नचिकेतसं त्वामधिकारिणं प्रति सन्न सदनभूतं ब्रह्म विवृतमपावृतद्वारं मन्य इति कथनेन ब्रह्मणः स्मारणात् । नन्व पञ्चमवलीस्थस्य, यथाच मरणं प्राप्येति सार्द्धवाक्यस्योत्तरत्वं शङ्क्यम् । व्यवहितत्वात् । हन्त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनमिति प्रतिज्ञानन्तरपठितत्वेन तल्लीलाबोधनार्थत्वावगमाच्च । नचात्र लीलाङ्गीकारे मानाभावः

शङ्काः । य एष सुनेषु जागतीत्यारभ्य बह्वीसमाप्तिलीलाकथनदर्शनेनापि तथावसायादिति ।

यत्तु वरदानानुरोधेन ब्रह्मप्रश्नस्य जीवप्रश्नान्तर्गतत्वं शङ्कराचार्यैरङ्गीकृतम् ।

तदसङ्गतम् । वक्तृप्रसादस्यैवात्र प्रश्नकारणतादर्शनात् । नच श्रीन् वरान् वृणीष्वेति वाक्यबाधापाप्तिः । स्वस्ति मेऽस्त्विति वाक्योक्तस्य स्वाविनाशार्थकवरत्रयस्य सौमनस्याग्निजीवप्रश्नाभ्यां च पूर्वा तद्भावात् । नच तृतीयप्रश्नस्य काल्पनिकत्वम् । वदेति श्रुत्यैव तन्निरासात् । नचाधिक्यं दोषः । दोषत्वाभावस्योपपादितत्वात् । अतोऽस्य भिन्नप्रश्नत्वेऽपि कल्पनाया अभावेन, यथा वरव्यतिरेकेण प्रश्नकल्पनायामदोष एवं प्रश्नव्यतिरेकेण प्रधानोपन्यासकल्पनायामप्यदोष इति । साङ्ख्योक्तप्रतिबन्धेरपि परिहाराद् व्यर्थ एव, प्रष्टव्यमेदमनाहत्य, 'स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपश्यतिमहान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति' इत्यादिश्रुत्युक्तं जीवब्रह्मणोर्धर्मभेदं चानाहत्य प्रश्नद्वयस्यैक्यसाधनप्रयास इति दिक् ।

रामानुजाचार्यास्तु, उपायोपेयोपेतृणां त्रयाणां प्रश्नोपन्यासावन्नाङ्गीकुर्वन्ति । तथाहि । नचिकेता हि मुमुक्षुर्मुत्युना दत्ते वरत्रये प्रथमवरेणात्मनः पुरुषार्थयोग्यतापादनायात्मनि पितुः सौमनस्यं प्रतिलभ्य द्वितीयेन वरेणाग्निविद्यां वव्रे । सा च मोक्षोपायभूता । प्रश्नवाक्ये, अमृतत्वं भजन्त इत्युत्तरवाक्ये, त्रिकर्मकृत् तरति जन्ममृत्यु इति कथनात् । तृतीयेन वरेण मोक्षप्रश्नद्वारेण उपेयस्वरूपमुपेतृत्वस्वरूपमुपायभूतानुष्ठितकर्मानुगृहीतोपासनस्वरूपं च पृष्टं, येयं प्रेत इत्यनेन । इत्येवं मोक्षे पृष्टे, तस्योपदेशयोग्यतां परीक्ष्य, तं दुर्दर्शं गूढमित्यनेनोपदिदेश । तदा नचिकेताः प्रीतः सन्, देवं मत्वेत्युपास्यतया निर्दिष्टस्य प्राप्यस्य देवस्य, अध्यात्मयोगाधिगमेनेति वेदितव्यतया निर्दिष्टस्य प्राप्तुः प्रत्यगात्मनः, भवत्येनेनोक्तस्य ब्रह्मोपासनस्य च स्वरूपावधानाय पुनः पप्रच्छ, अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति । एवं पृष्टे प्रथमं, सर्वे वेदा इत्यादिना प्रणवं प्रशस्य तद्वाच्यं प्राप्यस्वरूपं, तदन्तर्गतं प्रत्यक्स्वरूपं, वाचकस्वरूपं चोपायं पुनरपि सामान्येन ख्यापयन् पूर्वं प्रणवमुपदिदेश । प्रशशंस च । ततो, न जायत इत्यादिना प्राप्तुः स्वरूपमुक्त्वा, अणोरणीयानि-

स्थारभ्य, क इत्या वेद यत्र स इत्यन्तेन प्राप्यस्य विष्णोः स्वरूपं वदन् मध्ये, नायमात्मेत्यनेन उपायभूतस्योपासनस्य भक्तिरूपतामप्याहेत्यादि चाहुः ।

तेन तन्मते प्रश्नद्वयस्य सामान्यविशेषभावेनैक्यादन्यत्र घर्मादिति प्रश्नोऽपि तृतीयं वरमनुरुन्धे । शैवमतेऽप्येवम् । अत्रोदासीना वयम् ।

भास्कराचार्यास्तु जीवपरयोगोपुरुषवदत्यन्तभेदो नास्ति । पररूपादर्शनमेव चोविद्या । सा च विद्यया निवर्त्यते । ततश्च स्वरूपं प्रतिपद्यत इति पूर्वसूत्र उक्त्वाऽस्मिन् सूत्रे सौमनस्यापेक्षया जीवप्रश्नस्य तृतीयत्वमुक्त्वा ब्रह्मप्रश्नस्य ततोऽतिरिक्तत्वं सूचयामासुः । तेन तन्मते जीवप्रश्नस्याऽनतिप्रयोजनत्वम् ।

माध्वास्तु, आनुमानिकसूत्रे, अव्यक्तात् पुरुषः पर इत्यत्राऽव्यक्तशब्देन, योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिन इत्यत्र देहिशब्देन च सांख्यानुमानकल्पितं प्रधानं जीवश्चोच्यते, उत विष्णुरिति सन्देहे विष्णुरेवोच्यते । कुतः । शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेः । शरीरस्य रूपमिव शरीररूपकम् । कप्रत्ययः कुत्सने । तथाच यथा शरीरं पुरुषतन्त्रं, तथा परमात्मतन्त्रत्वेन शरीरसमे प्रधानादौ खितस्य गृहीतेः । नन्वत्र शरीरं रथमेव त्वित्यत्रोक्तं शरीरम्, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यत्रोक्तो जीव एव च गृह्यताम् । परमात्मग्रहणे किं मानमिति शङ्काम् । सूत्रकृतः कुत्सार्थकप्रत्ययप्रयोगस्य रूपपदप्रयोगस्य च मानत्वात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यात् । नच सूत्रकृता कथनेऽपि श्रुतेस्तथैवाशय इत्यत्र किं गमकमिति शङ्काम् । तुच्छेनाभ्यपिहितं यदासीदिति श्रुतावल्पेन विभोरपिधानं दर्शयति । अव्यक्तमचलं शान्तमिति पिप्पलादशास्त्रायामव्यक्तपदवाच्यतां च दर्शयति । अक्षरं ब्रह्म परममित्युक्ते अक्षरे, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्त इतिगीतास्मृतेरित्याहुः । तथाऽग्रेऽपि ।

तत्रापि व्याख्यानस्य क्लिष्टत्वाच्छ्रुत्यर्थस्थान्यथापि सम्भवाद्गीतार्या भगवद्भ्राम्ण्यव्यक्तपदप्रयोगाद् वयं तन्नोदासीनाः ।

विद्वानभिधुस्तु, आनुमानिकसूत्रे, अजामेकामिति श्वेताश्वतरश्रुतिमुदाहृत्य श्रुत्यन्तरे ब्रह्मकारणताया अत्र च प्रकृतिकारणताया उक्तत्वात् कपालद्वयं घटस्येव जगतोऽपि द्वयं कारणं भव-

महद्वच्च ॥ ७ ॥

ननु तथापि मतान्तरेऽन्यत्र सङ्कतिताः कथं ब्रह्मवादे ब्रह्म-
परतया योज्यन्त इत्याशङ्क्य परिहरति ॥ महद्वत् ॥ यथा महच्छ-
ब्दः । महान्तं विभुमात्मानं, वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमित्यादौ मह-
च्छब्दो ब्रह्मपरो योगेन । एवमव्यक्तशब्दोऽप्यक्षरवाचक इति ।
न हि सांख्यमत इव वेदान्तेऽपि महच्छब्दः प्रथमकार्ये वक्तुं श-

न्विति शङ्क्यायां ब्रह्मणो न कारणत्वं, विकारित्वापत्तेः । किन्तु प्र-
कृतेरेवेति पूर्वपक्षद्वयार्थः । तस्मिन् पूर्वपक्षे शक्तिशक्तिमद्भावेनोभयोः
कारणत्वेन समाधत्ते । न शरीरंत्यादि । यस्तन्तुनाभ इव तन्तुमिः
प्रधानजैः स्वभावतां देव एकः समावृणाति स नो दधानु ब्रह्माऽव्यय-
मित्यादिषु वाक्यशेषेषु शरीरेण रूपकेण दृष्टान्तेन विन्यस्तमुपन्यस्तं
यन्मायाख्यं प्रधानं तस्यैवाजावाक्यं ब्रह्मणं, न तु स्वातन्त्र्येण परे-
च्छानननुविधायित्वरूपेण । अतो न तस्याः स्वातन्त्र्येण कारणत्व-
मिति व्याख्याय, त्रयाणामेवेति सूत्रे त्रयाणामपीति पाठमङ्गीकृत्य
प्राज्ञस्य प्रकरणत्वसमर्थनार्थं तदित्याशयेन तत्सूत्रमेवं व्याचख्यौ ।
भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वेति श्रुत्युक्तानां त्रयाणां पुरुषप्रकृति-
देवतावर्गानामपि वाक्योपक्रमे उपन्यासः, प्रतिवचनं, तत्प्रश्नश्च
प्रसज्येयाताम् । न ह्येवं दृश्यते । किं कारणं ब्रह्म कुतः स्म जाता
इत्यादिना केवलब्रह्मण एव प्रश्नदर्शनात् । यः कारणानि निखि-
लानि तानि कालात्मयुक्तान्याधितिष्ठत्येक इत्यादिना केवलब्रह्मण
एवोपन्यासदर्शनाच्चेति ।

तदसङ्गतम् । अपिशब्दप्रतिपाठस्य क्वाप्यदर्शनात् । सांख्ये-
ऽपि देवतावर्गस्याधिदेवतत्वेन भोग्यकोटिपतिततया पृथग् ज्ञेयत्वा-
ऽनङ्गीकारेण त्रयाणां प्रश्नाद्यापत्तुरपि दानुमशक्यत्वात् । किं कारण-
मिति श्रुतावपि विचारस्यैव दर्शनेन तत्र प्रश्नत्वायोगात्, ते ध्यान-
योगानुगता अपश्यन्नित्यग्रेऽपि दर्शनकथनेन प्रतिवचनादर्शनाच्च ।
एवं पूर्वोत्तरग्रन्थेऽप्यवगतव्यतिरिक्तं दिक् ॥ ६ ॥

महद्वच्च ॥ अत्र भाष्यं निगदव्याख्यातमित्युपरम्यते । मायादि-

क्यते । तस्मादिन्द्रियादिवाक्ये सांख्यपरिकल्पितानां पदार्थानां नामापि नास्तीति सिद्धम् । चकारोऽधिकरणसम्पूर्णत्वद्योतकः ॥ ७ ॥

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥

पुनः श्रुत्यन्तरेण प्रत्यवस्थितं निगकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । ननु प्रकरणवशात् पूर्वमस्मदुक्तोऽर्थोऽन्यथा वर्णितः । यत्र प्रकरणापेक्षैव नास्ति मन्त्रे तदस्माकं मूलम् । अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां वह्नीः प्रजाः सृजमानाः सरूपाः । अजो द्वेको जुपमाणोऽनुशेते जहासेनां भुक्तभोगामजोऽन्य इति । यद्यपीदं श्वेताश्वतरोपनिषदि चतुर्थाध्याये विद्यमानत्वात् पूर्वापरसम्बन्धमेव वक्तव्यम् । तत्र, ब्रह्मवादिनो वदन्तीत्युपक्रम्य ब्रह्मविद्यैव निरूपिता ।

वादानां निराकृतिरपि शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेरेव बोध्या ॥७॥१ ॥

चमसवदविशेषात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * ध्रुत्यन्तरेणेत्यादि * । अत्रापि साध्यमानुमानिकं श्रौतत्वाभावरूपमेव । अजामन्त्रस्थोऽजाशब्दस्तु पूर्वपक्षोत्थाने द्वारमतः संशयं तद्वर्जाजं चानुल्लिख्य पूर्वपक्षं विषयवाक्यं चाहुः । * नन्वित्यादि * । नन्वस्य मन्त्रस्य श्वेताश्वतरोपनिषच्चतुर्थाध्याये, य एको घर्णो बहुधा शक्तियोगाद् वर्णाननेकाभिहितार्थो दधातीत्यादिमन्त्रैर्ब्रह्म प्रकृत्यैव पठितत्वाद् उपनिषदारम्भेऽपि, किं कारणं ब्रह्मेति ब्रह्मण एव प्रकृतत्वात् कथमस्य कारणानपेक्षत्वमित्याकाङ्क्षायां तदनपेक्षतामुपपादयति * यद्यपीत्यादि * तथाच यथा प्रणवादिमन्त्राणामर्थान्तरवाचकानां प्रकृतोपयोग, इमं मे वरुण इत्यादीनां च सूर्याद्युपस्थाने, तथास्यापि मन्त्रस्य कपिलमनमिन्द्रार्थवाचकस्यैव ब्रह्मविद्योपयोग इत्येव मन्त्रः स्वार्थनिरपेक्ष एवेति शङ्केत्यर्थः । किञ्चान्न यद्येक एव मन्त्र एतादृशोऽन्ये त्वन्यादृशा इति स्यात् तदा बहूनामनुग्रहो न्याय्य इत्यस्यैवार्थोऽन्यथा कल्प्येतापि । यथा कठवद्वामन्त्रस्य । इह तु

तथापि पूर्वकाण्डे प्रणवादिमन्त्राणां नायं नियम इति प्रकृतेऽपि मतान्तरवाचकस्यैव प्रकृतोपयोग इति शङ्का । ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामिति च । तथा झाङ्गौ द्वावजावीशानीशावजा ह्येका भोक्तृभोग्यार्थयुक्ता । अग्रे च यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येको विश्वानि रूपाणि योनीश्च सर्वाः । ऋषिप्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्ति जायमानं च पश्येदिसादि च वाक्यानि कपिलतन्मतवाचकानि वर्तन्त इति सांख्यमतमपि वैदिकमेवेत्येवं प्राप्ते । उच्यते ॥ चमसवदविशेषात् ॥ अर्वाग्विल-
श्चमस ऊर्ध्वबुध्नस्तस्मिन् यशो निहितं विश्वरूपम् । तस्यासते ऋषयः सप्त तीरे वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति मन्त्रे यथा न विशेषो विधातुं शक्यते । न हि कर्मविशेषं कल्पयित्वा तत्रार्वा-

मन्त्राणां बहूनां तादृशत्वात् तदपि न वक्तुं शक्यमित्याह । * ते ध्यानेत्यादि * । तथाचात्र स्वगुणैर्निगूढत्वम् । अग्रिमे मुक्तामुक्तात्मसङ्घौ भोक्तृभिर्भोग्यार्थैर्मन्त्रादिकार्यैर्युक्ता अनादिः प्रकृतिः । तदग्रिमे चाधिष्ठातृत्वम् । तदग्रिमे च कपिलस्य नाम तद्धर्माश्च प्रत्यभिज्ञायन्ते । एतावान् परं विशेषो, यत् कपिलैः प्रकृतिः स्वतन्त्रोच्यते । अत्र तु परमेश्वरशक्तित्वेनेति । न तावता तस्या अजात्वहानिः । शक्तेर्नित्यत्वात् । अतः शक्तित्वमात्रेण विशेषेण कपिलमतप्रत्यभिज्ञापकनानापदानादरणमनुचितमिति सांख्यमतस्यानुमानिकत्वोक्तिः प्रधानस्याशब्दत्वोक्तिश्चानुपपन्नेति प्राप्ते इत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति * उच्यते इत्यादि * । एकषड्मिदं सूत्रम् । चमसेन तुल्योऽविशेषश्चमसवदविशेषस्तस्मात् । स्यात् सांख्यमतमत्र, यदि तस्याः सृष्टिकरणे स्वातन्त्र्योपपादको रजःस्वत्वतमःसाम्यावस्थात्मकः स्वरूपस्य विशेषो विधातुं शक्येत । स च न शक्यते । शक्तित्वेन शक्तिमदधीनोदयतया तत्सापेक्षतयैव सिद्धत्वात् । नच स्वगुणैर्निगूढत्वं तद्गमकम् । तत्र स्वपदेन ब्रह्मण

गिबलचमसं कल्पयित्वा तत्र यशोरूपं सोमं होतारो मन्त्रेण भस्-
येयुरिति कल्पयितुं शक्यते । तथा प्रकृते रोहितधुलुकृष्णशब्देन
रजःसत्त्वतमांसि कल्पयित्वा न तद्देशेन सर्वमेव मतं शक्यते क-
ल्पयितुम् । कपिलऋषिवाक्यमप्यनिसंसयोगभयाभिसत्त्वषेरेवानु-
वादकम् । तस्मान्न मन्त्रमात्रेण प्रकरणश्रुत्यन्तरनिरपेक्षेण विशेषः
कल्पयितुं शक्यः ॥ ८ ॥

ज्योतिरूपक्रमात्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

ननु चमसमन्त्रे अर्वागिबल इति मन्त्रव्याख्यानमस्ति । धि-
रश्चमसः प्राणा वै यशः प्राणा वा ऋषय इति । नात्र तथा व्या-
ख्यानमस्तीतीमां शङ्कां परिहरति तुशब्दः । अजाशब्देन ज्यो-
तिरेवोच्यते । यथा ह्यजा अल्पदोग्ध्री तथेयं नश्वरसुखदात्री ।

एव ग्रहीतुं शक्यतया तद्गुणानामेव ग्राह्यत्वात् । उत्तरार्द्धे, यः
कारणानि निखिलानि तानि कालात्मयुक्तान्यधितिष्ठत्येक इत्यनेना-
पि तस्यैव परामृष्टत्वाच्च । नापि भोक्तृभोग्यार्थयोगस्तथा । जन्यायां
शक्तावपि तथात्वस्य पुराणसिद्धत्वात् । नापि, योनिं योनिमिति
तद्गमकम् । वीप्साया बहुत्वस्य च बाधकत्वात् । नाप्यंशभेदात् स-
माधिः । तस्यापि शक्तिसाधारणत्वात् । अतश्चमसवाक्यवदत्राप्यु-
रीत्या कल्प्यमानस्य विशेषस्याभावान्न सांख्यमतसिद्धिः । कपिल-
वाक्यादसिद्धिस्तु भाष्य एवोपपादितेति पूर्वाधिकरणोक्तमक्षुण्ण-
मित्यर्थः ॥ ८ ॥

ज्योतिरूपक्रमात्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ मूत्रमवतारयन्तो
व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । * इतीमामिति * इति हेतोश्चमस-
हृष्टान्तस्य वक्तुमशक्यत्वाद्जाशब्दे यौगिकार्थमाहत्याध्यात्मप्रकर-
णासंबद्धत्वाद्गूढार्थं च विहायात्र सांख्यसिद्धा प्रकृतिरेवाङ्गीकार्येती-
मामित्यर्थः । नन्वजाशब्दार्थानिर्द्धारे कथं तत्परिहार इत्यत आहुः ।
* अजेत्यादि * । तर्ह्यजाशब्दप्रयोगः कुत इत्यत आहुः । * यथेत्या-
दि * । तथाच पद्य नीलोत्पलद्वन्द्वान्निसरन्ति शिताः शरा इति-

अग्निसूर्यसोमविद्युद्रूपा ब्रह्मणो हंसोक्तचरणरूपा । भगवत्कार्या
शरूपत्वाद् । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति श्रुतेश्च प्र-
थमोत्पन्ना देवता अजाशब्देनोच्यते । तत्र हेतुः । उपक्रमात् ।
अत्रैवोपक्रमे, तदेवाग्निस्तद्रायुस्तदादित्यस्तद् चन्द्रमा इति । द्वा सु-
पर्णेति चाग्ने । मध्ये चायं मन्त्रः पूर्वोत्तरसम्बद्धमेव वदति । सा
मृत्वा सृष्टिः । अजद्वयं जीवब्रह्मरूपमिति । अत्र प्रकरणे न
स्पष्ट इति निरूपयति । तथाहि श्रुत्यन्तरे स्पष्टमेव अधीयत एके ।

वभिगीर्याध्यवसानेन तथात्वबोधनाय प्रयोग इत्यर्थः । ननु किं त-
ज्ज्योतिर्यदेवमुच्यत इत्यत आहुः । * अग्नीत्यादि * । अग्निसूर्य-
सोमविद्युद्रूपत्वाज्ज्योतिः । रूपादिति पाठे भावप्रधानो निर्देशः ।
रूपेति पाठः श्रीहस्ताक्षरेषु सन्दिग्धत्वाद् बोध्यः । छान्दोग्ये षष्ठे
प्रपाठके सत्यकामाय हंसेन, अग्निः कला सूर्यः कला चन्द्रः कला
विद्युत् कलैष वै सौम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणो ज्योतिष्मान्नामे-
त्युक्तो यश्चरणस्तद्रूपा । तस्य चरणरूपत्वं तु, तत् तेजोऽसृजतेति श्रु-
त्युक्तभगवत्कार्याशत्वात् तस्य त्रिरूपत्वं, कार्यत्वस्त्रीत्वे च । तासां
त्रिवृतमिति श्रुतेः । चोऽवधारणे । अतः प्रथमोत्पन्ना या देवता तेजो-
रूपा सैवात्राजापदेनोच्यत इत्यर्थः । ननु तस्या अत्र कथं प्रत्य-
भिज्ञानमित्यत आहुः । * तत्र हेतुरित्यादि * । तथापि चेतनाधि-
ष्ठितत्वस्य कथं प्रत्यभिज्ञानमित्यत आहुः । * द्वा इत्यादि * । सैव
कुत उच्यत इत्यत आहुः । * सा मुख्या सृष्टिरिति * । सा त्रिवृत्कृत-
देवतारूपा मुख्या सृष्टिः । सृष्ट्यन्तरकरणसमर्थमाद्यं कार्यमत उ-
च्यत इत्यर्थः । एवमत्राजामन्त्रस्य पूर्वार्द्धं व्याख्यातम् । उत्तरार्द्धं
व्याकरोतीत्याहुः । * अजद्वयमित्यादि * । नन्वज्ञाया ज्योतिष्टेन
निरूपणमयुक्तम् । छान्दोग्ये तेजस उत्पत्तिकथने त्रिरूपताया अनु-
क्तत्वात् । भाष्ये च हंसोक्तचरणरूपत्वेन व्याख्यानमयुक्तम् । त-
स्यापि तत्रानुक्तत्वादित्याशयेन सूत्रशेषमवतारयन्ति * अत्रेत्या-
दि * । अत्र प्रथमकार्यप्रकरणे त्रिरूपत्वं, हंसोक्तश्चरणो न स्पष्ट

यदग्रे रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत् कृष्णं तदन्न-
स्येति । एवमग्रेऽपि कलात्रये । अनेन जीवेनात्मनेति जीवब्रह्म-
णोश्चानुप्रवेशः । बीजेऽपि त्रैविध्यमिति सरूपत्वम् । भगवतो-
ऽभोगे हेतुः—जीवेन भुक्तभोगामिति । तस्मात् प्रकृतेऽपि चम-
सवच्छरुतावेवार्थकथनान्न सांख्यमतप्रतिपादकत्वम् ॥ ९ ॥

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥

ननु द्विविधा शब्दप्रवृत्तिः । योगो, रूढिर्वा । तत्राजाशब्द-
श्लागायां रूढः । न जायत इति योगः । अनुभयरूपत्वात् कथं
सृष्टिवाचकत्वमित्याशङ्क्य परिहरति ॥ कल्पनोपदेशाच्च ॥ कल्पना-
त्रोपदिश्यते ।

इति हेतोस्तत्रत्यं श्रुत्यन्तरं दर्शयतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः । * यदग्रेरि-
त्यादि * । ननु यदि तेजोरूपा देवताभिप्रेता तदा सूत्रकृता तेजः-
पदमेव कुतो नोक्तमित्यत आहुः । * एवमित्यादि * । * कलात्रय
इति * सूर्यसोमविद्युद्रूपे । तथाचैतदग्रे, यदादित्यस्य रोहितं रूपं
यच्चन्द्रमसां यद् विद्युत इत्यादिनिरूपणात् तत्र हंसोक्तपादरूपता-
द्विधर्मनिरूपणार्थं ज्योतिःपदं प्रयुक्तं, न तेजःपदमित्यर्थः । अस्यां
भ्रुनौ जीवब्रह्मणा कुत्रोक्ते इत्याफाङ्गायामाहुः । * अनेनेत्यादि * ।
जीवेनेति सहार्थतृतीययाऽऽत्मनेति करणतृतीयया च बोधिते इत्य-
र्थः । सरूपत्वकथनप्रयोजनमाहुः । * बीजेऽपीत्यादि * । बीजं मां
सर्वं भूतानां विद्धि पार्थ सनातनमिति वाक्याद् बीजं भगवान् ।
तत्रापि सच्चिदानन्दरूपत्वात् त्रैविध्यमस्तीत्यतः प्रजासरूपत्वम् ।
तथाच कार्यकारणयोः सालक्षण्यस्यैत्सर्गिकत्वेनार्थात् प्राप्तावपि
यत् सरूपत्वकथनं, तत् प्रजानां तेजोऽब्रह्मात्मकत्वेऽपि बीजधर्मस्य
सच्चिदानन्दरूपत्वस्य ज्ञापनार्थमित्यर्थः । * तस्मादिति * यस्मा
देवं वाक्यतात्पर्यं तस्मात् ॥ ९ ॥

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।
* नन्वित्यादि * । परिहारं व्याकुर्वन्ति * कल्पनाऽग्रेत्यादि * ।

आद्या सृष्टिः कल्पनया अजाशब्देनोच्यते । यथा
 राजा वर्करसहिता सवत्सा स्वामिहिता तथेयमिति उपदेश-
 पदात् तथोपासनमभिप्रेतम् । चकारात् परोक्षवादोऽपि देवस्य
 हिताय । यथा आदित्यो वै देवमधु, वाचं धेनुमुपासीत । द्युलो-
 कादीनां चाग्निं पञ्चाभिविद्यायां तथा प्रकृतेऽप्यविरोधः ।
 योगरूढिव्यतिरेकेणाप्येपा वेदे शब्दप्रवृत्तिः । तस्मादजामन्त्रेण
 न सांख्यमतसिद्धिः ॥ १० ॥

एतस्यैव विवरणम् * आद्येत्यादि * । कल्पनाया विवरणं * यथे-
 त्यादि * । तथाच तस्या भगवत्साहित्येन कार्यसाहित्येन चोपा-
 सनार्थं गौण्याऽजत्वोपदेश इत्यर्थः । गूढाभिसन्धिमुद्धाटयन्ति *
 चकारादित्यादि * । चोऽप्यर्थे । तत् तेषां न प्रियं यन्मनुष्या वि-
 दुरिति श्रुतेर्मनुष्याणां ज्ञानं देवहिताय न भवतीति तद्धिताय,
 यथेन्वे इन्द्र इति परोक्षवादस्तथात्र चतुर्मुखाऽजन्यायेनास्मदादि-
 साधारणजनमाभावात् प्रथमकार्ये ज्योतीरूपेऽज्जेति परोक्षवादो, भ-
 गवत्प्रियत्वाय वा परोक्षवाद इत्यर्थः । इष्टान्तं व्याकुर्वन्ति * यथे-
 त्यादि * । अत्रायमर्थः । सांख्यसमाससूत्राणां पञ्चशिखवृत्तौ सूर्य-
 स्य चक्षुरधिदैवतत्वेन सिद्धत्वान्मधुविद्योक्तस्य मधुत्वस्य तस्मिन्
 वक्तुमशक्यत्वेन सांख्यवादिनापि तत्र गौण्येव वृत्तिः कल्पनोपदेश-
 मादायैवाद्दर्शनीया । अन्यथा श्रुतिविरोधापत्तेः । निर्गुणादिश्रुति-
 विरोधश्चेति सूत्रयतः कपिलाऽऽचार्यस्यापि तद्विरोधस्यासह्यत्वा-
 द् । अतो यथा मध्वादिविद्यायां कल्पनोपदेशस्त्वयाङ्गीक्रियते
 तथा श्रुतिविरोधपरिहारायात्राप्यङ्गीकार्यमिति प्रतिवादिबोधनार्थं
 तदनुसारेणोक्तम् । वस्तुतस्तु पुरुषविद्यब्राह्मणे रमणार्थं सृष्टिं प्रकृत्य
 भजेतराभवद् बस्त इतर इति श्रावणादत्रापि तादृगाकारमादाय चतु-
 र्मुखाऽजन्यायबाधाद्जात्वमाद्यसृष्टेरुच्यते बन्धकत्वाय । नचात्र
 मानाभावः । समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमान
 इत्यभिप्रमन्त्रेण तथावसायात् । एवं मधुविद्यायामपि, हृष्टैव तृप्य-
 न्तीति वृत्तिलिङ्गादादित्यस्य मधुत्वम् । नच विरोधः । सैषा अन्वेष्ये

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

मन्त्रान्तरेण पुनराशङ्क्य परिहरति । बृहदारण्यकपट्टे श्रूयते ।
यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेवमन्य आत्मानं
विद्वान् ब्रह्माऽमृतोऽमृतमिति । यद्यप्यत्र पञ्चजनाः पञ्चोच्य-
न्ते, न पञ्चानां पञ्चगुणत्वम् । समामानुपपत्तेः । तथाहि । आद्यः



विद्या तपतीति श्रुत्या शब्दात्मकत्ववद् रसात्मकत्वेऽप्यदोषात् ।
एवमेव वाचो भेनुत्वमपि धरणीवज्ज्ञातव्यम् । एवं द्युलोकादीना-
मग्नित्वमपि । सर्वं सर्वमयमिति तापनीयश्रुतेः सर्वत्र सर्वसत्त्वात्
तत्तदुद्भवानुद्भवयोर्भगवदिच्छाया नियामकत्वेन प्रत्यक्षविरोधस्या-
किञ्चित्करत्वादिति । तदेतदुक्तं—चकारात् परोक्षवादोऽपीति * ।
थनेनैवाशयेन सुबोधिन्यां निगमकल्पतरोरित्यत्र, असौ वा आदि-
त्यो देवमध्वति स्वर्गस्थानां सूर्यो मधु । यथास्माकं सारघमित्यु-
क्तम् । एतावान् परं विशेषो यच्छ्रुतौ परोक्षवादोऽत्र नेति न कोऽपि
शङ्कालेशः ॥ १० ॥ २ ॥

न संख्योपसङ्गहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ सूत्रमवतार-
यन्ति * मन्त्रान्तरेणेत्यादि * । * आशङ्क्यति * सांख्यमतस्य श्रौ-
तत्वमाशङ्क्य । तेन विषयरूपहेतुभेदादधिकरणान्तरत्वं वा, पूर्वशेष-
त्वान्नवेत्यापि बोधितम् । विषयमाहुः । * बृहदित्यादि * । अत्र षष्ठ्य-
इति काण्वपाठाभिप्रायेणोक्तम् । माध्यन्दिनानां चतुर्थं दर्शनादिति ।
मन्त्रार्थस्तु, यस्मिन्नेते पञ्चादय आकाशान्ताः प्रतिष्ठितास्तमात्मान-
मेवं ब्रह्माऽमृतं विद्वानन्यो जीवः, अमृतो मुक्तो भवतीति शेषः ।
अन्यैस्तु तमेवात्मानं ब्रह्माऽमृतं विद्वानहममृत इति मन्य इति व्या-
कियते । अनेन मन्त्रेण कथमाशङ्क्यन्त्यानमित्याकाङ्क्षायामस्मिन् मन्त्रे
पञ्चशब्दद्वयदर्शनात् पञ्चसंख्याविषयकपञ्चसंख्याऽन्तरभवणाभि-
मानरूपेण मूढग्राहेणेति वक्तुं तं व्युत्पादयन्ति * यद्यपीत्यादि * । त-
थाच तद्विषयितसंख्यानुपसङ्गहान्मूढग्राह इत्यर्थः । कथं समासा-
नुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति * तथाहीत्यादि * । अय-

पञ्चशब्दः संख्यावाची, संख्येयवाची वा ? । आद्ये पञ्चसंख्या-
या एकत्वान्न पट्टीसमाम् । संख्यायां संख्याभावाच्च । संख्येय-
परत्वे द्वितीयस्य संख्यात्वे पञ्चत्वमेव पूर्ववच्चेदनन्वयः । विधाय-
काभावाच्च ।

अतो वीप्सा । पञ्चजनसंज्ञाविशिष्टानां वा पञ्चत्वमिति य-

मर्थः । संख्योपसङ्गार्थं पञ्चानां पञ्चेति समाम्ने वाच्ये पञ्चसंख्या-
या एकत्वाद् ब्राह्मणसमाज इत्यत्र ब्राह्मणानामित्यख्येव पञ्चानामित्य-
स्य संख्यावाचिनां बहुवचनान्तस्य प्रवेशो न वक्तुं शक्य इति न
पट्टीसमाम् । यदि पञ्चशब्दस्य नित्यं बहुवचनान्तत्वेन दारा इत्या-
दिवद् बहुत्वस्पर्शविक्षितत्वेन प्रवेशो विभाव्यते, तदापि पञ्चपञ्च-
त्यस्य पञ्चसंख्यासम्बन्धिना पञ्चसंख्येत्यर्थो वक्तव्यः । सम्ब-
न्धश्च विपयतया वक्तव्यः । तथा सति तस्यां संख्यायां तन्संख्या-
भावात् समामानुपपत्तिः । अनेन सप्तमासमासोऽपिनेत्युक्तप्रायम् ।
एवमन्येऽपि बाध्याः । यदि चाद्यस्य पञ्चशब्दस्य संख्येयपरत्वेन द्वि-
तीयस्य संख्यापरत्वेन सप्तमीसमासो भाव्यते, तदा पञ्चसंख्यासं-
ख्येयेषु पञ्चसंख्येत्यर्थलाभाद्भीष्टायाः संख्याया अस्मिद्धा समाम-
वैयर्थ्यम् । यदि च पूर्ववदाद्यस्य संख्यार्थत्वं, द्वितीयस्य संख्येया-
र्थत्वं, तदापि पट्टीसमाम्ने संख्येयबोधकपदादेव विशेषणीभूतसं-
ख्यालाभेन पूर्वपदस्यानन्वयः । सप्तमासमाम्ने तु संख्यायां संख्येया-
भावाद्बुत्तरपदस्यानन्वयः । नचान्नासूर्ये पश्या राजदारा इतिवद्-
समर्थसमाम्ने एवास्त्विति वाच्यम् । अत्रासूर्यललायांर्हेशितपोरि-
तिवत् तादृशसमासज्ञापकाभावादिति । एतेनान्येऽप्युक्तसमर्थसमाम्ना
निवारिताः । एवं समामानुपपत्त्या तन्मते दूषयित्वा सूत्रोक्तं पूर्व-
पक्षहेतुं साधयितुं पुनस्तन्मतोत्थापनायाहुः । * अत इत्यादि * ।
यतः पूर्वोक्तरीत्या न पञ्चविंशतिसंख्योपसङ्गद्वोऽतस्त्वया असमस्त-
योगेव पञ्चपञ्चेति पदयोर्वीप्सा द्विरुक्तिर्वा, समासान्तरेण पञ्चजन-
संज्ञाविशिष्टानां वा पञ्चत्वं यथासम्भवं त्वद्भीष्टं यथा स्यात् तथा
अर्थो वक्तव्यः । स चेत्यम् । वीप्सापक्षे पञ्चसंख्यायायाः पञ्चगुण-

यामम्भवमर्थः । तथापि मूढग्रहेण संख्योपसंग्रहादपि लक्षणार्थं केन-
चिद्दूषणेन पञ्चसंग्रहकेण भाव्यम् । स च तेषां मते न सम्भवति ।
तथा मति पञ्चैव तत्त्वानि स्युः । अतस्ते नानाभावादेव स्वीकर्त-
व्याः । यद्यपि भूततन्मात्राकृतिचिच्यन्तःस्थितत्वधर्मा वक्तुं श-

स्वयोधकस्याभावाद्दशानामेव शोधो न पञ्चविंशतीनाम् । अतो,
यस्मिञ्जनाः पञ्चशः पञ्चैत्येवं संख्यापसङ्गाह्या । द्वितीयपक्षदरे तु
पञ्चजनपदस्य, दैत्यः पञ्चजनो महानित्युक्ते दैत्ये वाः स्युः पुमांसः
पञ्चजना इतिकोशेकेषु मनुष्येषु वा रुढिमाश्रित्य पञ्च पञ्चपूल्य
इतिवत् पञ्चानां पञ्चजनानां समाहारः पञ्चजना इति समासो,
लिङ्गव्यत्यादादृच्छान्दसत्वं वक्तव्यम् । अथवा दिक्संख्ये संज्ञाया-
मित्यनेन समर्पय इतिवत् पञ्च च ते पञ्चजनाश्चति संज्ञासमासो
वा वक्तव्यः । तत्र पूर्वस्मिन् विकल्पे दैत्यस्यैकत्वेन समाहारस-
म्भवात् समासः । द्वितीयविकल्पे तु मनुष्याणां बहुत्वेन समूहग्र-
हकतया समाससम्भवेऽपि विशेषणीभूतपञ्चत्वोपपत्त्यर्थं, वैयस्वतो
न तृप्यति पञ्चभिर्मानवैर्यम इति मन्त्रोक्ता वा, जना यदग्निमयजन्त
पञ्चेति यागसम्यन्धलिङ्गेन निपादपञ्चमाश्चत्वारं वर्णा वा ग्राह्याः ।
तदापि न पञ्चविंशतिसंख्यापसङ्गतः । संख्याया एकास्मिन्नेव पञ्च-
शब्दे प्रविष्टत्वेन गुणकसंख्यान्तरस्याभावात् । तथा संज्ञासमासपञ्चे-
ऽपि वस्तुतस्तु त्रिंशष्टादिषु समर्पय इतिवत् पञ्च पञ्चजना इति
संज्ञायाः कुत्राप्यभावात् समासस्यैवानुपपत्तिः । अत एतन्मर्थे वि-
हाय जनयन्तीति जना इति योगं चार्थाश्रित्य तत्त्वानि ग्राह्याणि ।
ततः पञ्चानां जनानां समाहारः पञ्चजनाः, पञ्चानां पञ्चजनानां सः
पञ्चपञ्चजना इति समाहारसमासद्वयस्य वा; पञ्चगुणिताः पञ्च प-
ञ्चपञ्च, ते च ते जनाश्चेत्युक्तसङ्गदन्तापिगर्भस्य कर्मधारयस्य वा
आश्रयणेन पञ्चविंशतिसंख्यामुपसंगृह्य वेदान्ते मोक्षाधिकारान्मु-
मुक्षुभिः कपिलस्मृतिमिच्छानि पञ्चविंशतितत्त्वानि ग्राह्याणीति त-
न्मतव्यापि श्रौतत्वकल्पनं मूढग्रह इतीद् सर्वे, संख्यापसङ्गादादी-
त्यनेनोत्थाप्य, नेत्यनेन निरर्थान्ति । तत्र हेतुः—नानाभावादाति * ।

क्यन्ते । तथापि न ते तथोक्तवन्तः । मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः
प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः
पुरुष इत्यन्यथोपगमात् ।

पुरुषे वैलक्षण्याभावप्रसङ्गश्च । किञ्च नायं श्रुत्यर्थ इति श्रुता-

तद् व्याकुर्वन्ति * तथापीत्यादि * । एवं बाधेऽप्युक्तरीत्या मूढप्राहेण
संख्योपसङ्गहेऽपि जनशब्दवाच्यानां तत्त्वानां प्रत्यभिज्ञानार्थं तत्प-
ञ्चकनिष्ठपञ्चत्वसङ्गाहकेण केनचिद्धर्मेण सांख्यमते भाव्यम् । ता-
दृशश्च धर्मस्तन्मते अप्रसिद्ध इति न सम्भवति । तदसम्भवे सति
पञ्चैव तत्त्वानि स्युर्न तु पञ्चपञ्च । अतस्तेषां संख्यासङ्गहस्यावश्य-
कत्वात् पञ्चकनिष्ठपञ्चत्वसङ्गाहका धर्मा नानाभावाः प्रकृतित्वादि-
धर्मभ्योऽतिरिक्तो भावो धर्मा येषां तादृशाः स्वीकर्तव्याः । नच ता-
दृशामभावः । भूतादिषु भूतत्वतन्मात्रात्वाकृतित्वचिचित्त्वानां प्रकृ-
तिपुरुषमहदहङ्कारमनस्स्वन्तःस्थत्वस्येत्येवं तादृशां वक्तुं शक्यत्वा-
त् । यद्यप्येवं शक्यते वक्तुं तथापि न ते तथोक्तवन्तः । मूलप्रकृति-
रित्यादिना एकैकनिष्ठसप्तनिष्ठषोडशनिष्ठानां चतुर्णामेव धर्माणां
स्वाभिमतसंख्यासङ्गाहकत्वेनोपगमात् । तथाचार्यं सूत्रार्थः । पञ्च-
पञ्चजना इत्यत्र केन चित् समासेन संख्योपसंप्रहादपि न सांख्य-
मतस्य शब्दवत्त्वम् । कुतः ? । नानाभावात् । संख्यासङ्गाहकधर्मा-
णां तन्मते पञ्चपञ्चकनिष्ठधर्मभिन्नत्वेन विद्यमानत्वात् । यदि हि
तत्त्वेषु श्रौतत्वं तदभिप्रेतं स्यात् सङ्गाहकधर्माणां श्रौतशब्दविरुद्ध-
संख्याकत्वं न ब्रूयुरतस्येति । भाष्ये, आकृतित्वं कर्मेन्द्रियाणां धर्मः ।
चिचित्त्वं ज्ञानेन्द्रियाणाम् । अन्तःस्थित्वं प्रकृतिपुरुषमहदहङ्कारमन-
साम् । सांख्यकारिकायां तु प्रकृतित्वं तत्त्वान्तरोपादानत्वम् । प्र-
कृतिविकृतित्वं किञ्चित्तत्त्वोपादानत्वे सति किञ्चित्तत्त्वोपादेयत्वम् ।
विकारत्वं साक्षात् तत्त्वोपादेयत्वम् । पुरुषत्वं चोक्तत्रितयविलक्ष-
णत्वं बोध्यम् । जनशब्दोऽपि तन्मते विरुद्ध इति दूषणान्तरमधि-
कमाहुः । * पुरुष इत्यादि * । जनशब्दस्य जनकत्वोपाधिना तत्त्व-

वेव प्रतीयते । अतिरेकादाकाशश्चेति । चकारादात्मा यस्मिन्नि-
सधिकरणत्वेनोक्तः । तस्मान्नानेनापि मन्त्रेण तन्मतसिद्धिः ॥११॥

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

नन्ववश्यं मन्त्रस्यार्थो वक्तव्यः । तदनुरोधेन लक्षणयापि
ज्योतिःशास्त्रवत् पञ्चपञ्चशब्दः पञ्चविंशतिवाचकतया परिक-
ल्प्यः । स्पष्टमाहात्म्यार्थमान्माकाशयोराधाराधेयभावः प्रदर्शित-

वाचकत्वेन गृहीतत्वात् पुरुषेऽपि तदापत्या तथेत्यर्थः । नच छत्रि-
णो यान्तीतिवद् गौण्या तत्सङ्ग्रहात्त दंप इति शङ्काम् । तत्र प्रत्य-
क्षस्येवात्र गौर्णानियामकस्याभावेन तस्या वक्तुमशक्यत्वाज्जनशब्दे
युगपद् वृत्तिद्वयापातादगतिकगतित्वाच्चेति । हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति ।
किञ्चन्यादि । आकाश आत्मा चेत्येतयोरतिरेकाज्जनशब्दोक्तेभ्य
आधिक्यात् संख्याविराधे सति न तन्मतसिद्धिरित्यर्थः ॥ ११ ॥

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्या-
दि * । अयमर्थः । पञ्चविंशतिसंख्यापसंग्रहं मन्त्रवर्णविरोधो दोष-
त्वेनाक्तः । सोऽस्माभिः परिक्रियते । यतो मन्त्रस्यार्थो भवतामस्माकं
चावश्यं वक्तव्यः । तत्र भवन्मते आत्मनि प्रतिष्ठिता द्विपञ्चसंख्याकाः
पञ्चविंशतिसंख्याका वा एते जनाः, पञ्चसंख्याका वा एते पञ्चजना
इति निश्चेतुमशक्यत्वादस्मन्मते तु पञ्चविंशतिसंख्याकानां तत्त्वा-
नां निश्चितत्वाद्स्मन्मतेभ्ये ज्यायः । एवं सति तदनुरोधेन यथा,
पञ्च सप्त च वर्षाणि न वर्षे शतक्रतुरित्यत्र द्वादशसंख्याघ-
टकतया पञ्च सप्तेति पदद्वयेऽवयवद्वारेण समुदायं लक्षणा । तथात्र
पञ्चविंशतिसंख्याघटके पञ्चेतिपदद्वये समुदायलक्षणया, अथवा,
त्रिणवेनौजस्कामं याजयेत्, युद्धं त्रिणवरात्रं तद्भूत्सुलुल्लवणमि-
त्यत्र यथा त्रयो नव यत्रेति बहुव्रीहिसुतथात्र पञ्च पञ्च यत्रेति बहुव्री-
हिणा सुब्लुका च गणलक्षणयापि ज्योतिःशास्त्रे इव पञ्चपञ्चशब्दः
पञ्चविंशतिवाचकतया परिकल्प्यः । एवं वाचकत्वे कल्पितेऽत्र पञ्च-
विंशतितन्वमिद्धावेवं मन्त्रार्थः । यस्मिन् पञ्चविंशतिसंख्याकानि
तत्त्वानि आकाशश्च प्रतिष्ठित उत्कर्षं प्राप्तस्तमात्मानमेव ब्रह्माऽभूत्

स्तत्रत्ययोरेव । अतो मन्त्रे तन्मतमिद्धिरिखाशङ्क्य परिहरति । प्राणादयः पञ्चजनाः । वाक्यशेषस्य मन्त्रार्थनियामकत्वात् । प्राणस्य प्राणमुतचक्षुपश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो मन इति ।

ननु कथमस्य वाक्यशेषत्वम् । उच्यते । प्राणादयः संज्ञाशब्दाः करणवाचकाः । ते ज्ञानरूपं वा, क्रियारूपं वा कार्यं जनयन्ति स्वव्यापारेण । तेन तेषां करणान्तरापेक्षाभावात् प्राणादीनां

विद्वान् अमृतो मुक्तो भवतीति मन्य इति । नच तत्त्वेष्वात्माकाशयोः प्रविष्टत्वात् पुनस्तत्कथनमतिरेकापादकनया बाधकर्मिति शङ्क्यम् । यतोऽत्र तत्रत्ययोंगणस्थयोंरेवात्माकाशयोंराधाराधेयभावः । आत्मनः स्पृष्टमाहान्म्यर्थं प्रदर्शितो योऽन्यत्र सर्वाधारत्वादिधर्मवत्तया प्रसिद्धः सोऽपि यस्मिन्निति । अत्रात्मन आधारता, मांश्चेच्छ्वाऽस्तीतिवद् विषयतया । तथाच यस्मिन्नात्मनि विषये तत्त्वान्याकाशश्च सङ्घातरूपतया परार्थत्वेन ज्ञेयत्वरूपां प्रतिष्ठां प्राप्तवन्तस्तमात्मानं विद्वान्स्त्विति निर्गलिताऽर्थः । अतो मन्त्रे तन्मतसिद्धिरित्याशङ्क्य परिहरतीति । परिहारं व्याकुर्वन्ति * प्राणादय इत्यादि * । भवेद्यं मन्त्रविरोधपरिहारो यद्यस्मन्मते पञ्चजनानामनिश्चयः स्यात् । स तु नास्ति । यतः प्राणादयो निश्चिताः पञ्चजनाः । कुतः ? । वाक्यशेषात् । बहूनां प्रामौ वक्ष्यमाणस्य वाक्यशेषस्य मन्त्रार्थनियामकत्वात् । एतस्य वाक्यशेषत्वे प्रत्ययनिर्गते * नन्वित्यादि * । एकवाक्यलक्षणे परस्परसाकाङ्क्षत्वस्यैकवाक्यताबीजस्य सूचितत्वात् तस्याश्चात्राप्रतीयमानत्वे एकवाक्यत्वाभावेन शेषताया निश्चेतुमशक्यत्वात् कथमस्य वाक्यशेषत्वमित्यर्थः । एवं प्रत्यवस्थाने तां व्युत्पादयन्ति * उच्यते * प्राणाऽऽदय इत्यादि * । सत्यमापत्तौ नाकाङ्क्षा प्रतीयते । तथापि सूक्ष्मविचारे, प्राणादय इत्यादिनां प्रकरण पुनः प्राणादिमत्त्वं बाधितं स्यादित्यतः प्रतीयते । किञ्च । ते निश्चिक्पुर्त्युत्तराद्धाद् भगवतो माहात्म्यनिरूपणार्थमिदं वाक्यं प्रवृत्तम् । सांख्यमते चेश्व-

पुनः प्राणादिमत्त्वं वाधितं स्यात् । भगवतो माहात्म्यविरोधश्च ।
अतः स्वार्थनिर्वाहार्थमन्यार्थो वर्तते पञ्चजनवाक्यस्य च । अतो
बुद्धेः पञ्चउत्तीर्जनपत्नीति प्राणादयः पञ्चजनाः । “संशयोऽथ
विपर्यायो निश्चयः स्मृतिरेव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्लक्षणं वृ-
त्तिः पृथग्” इति । तेषां तत्तत्प्रकारकं स्वकार्यजननं न स्वतः
किन्तु भगवत् इति द्वयोरैकार्थत्वे सर्वं मङ्गलं स्यात् । खण्डत्वाच्च
शेषत्वम् । सर्वप्रवृत्तिकत्वाद् भगवतो न माहात्म्यविरोधः । तत्र

रान्द्रीकाराद् भगवतो माहात्म्यविरोधश्च स्यादतो ऽपि सा प्रती-
यते । अतस्त्वर्द्रात्या वाक्यस्यावाधकत्वात् तस्य स्वार्थनिर्वाहार्थम-
न्योऽर्थो वर्तते । अन्यार्थो वर्तत इति समभ्यन्तपाठे तु, तद्वाक्यम-
न्यार्थो वर्तत इत्येवं व्याख्येयम् । पञ्चजनवाक्यस्य च सांख्यरीत्या
पञ्चपञ्चकनिष्ठधर्मपञ्चकानुपलम्भात् पञ्चपञ्चजननिश्चायकोऽन्योऽर्थो
वर्तते । स क इत्यपेक्षायां संशयादिरूपपञ्चवृद्धिवृत्तिजनकाः पञ्च-
जनास्ते पञ्चानि पञ्चानां ब्रह्मणि प्रतिष्ठितत्वमर्थः प्रतीयते । तदेतदु-
क्तम् * अतो बुद्धेरित्यादि * । एवं सति प्राणवाक्यं तेषां कर-
णत्वं बोधयत् पञ्चजनवाक्यसूचितं कार्यमाकाङ्क्षते, पञ्चजनवाक्यं
च तेषां तदित्यादिनां करीत्या प्राणवाक्योक्तं भगवन्तमाकाङ्क्षत इति
द्वयोर्विभागे साकाङ्क्षत्वे ब्रह्मवाधकतया च द्वयोरैकार्थत्वे ब्रह्मज्ञाना-
र्थतया द्वयोरैकप्रयोजनकत्वे च सति यद्ब्रानुपपद्यमानत्वेनोक्तं
तत् सर्वं सङ्गतं स्यादतोऽस्य वाक्यशेषत्वम् । यदि चोभयोः पर-
स्परसाकाङ्क्षत्वाद् गौणमुख्यभावाच्च एकस्य शेषित्वमपरस्य शेष-
त्वमिति नोपेयते, तदा तु साकाङ्क्षत्वेन खण्डत्वादेव शेषत्वमतो न
वाक्यशेषत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु, प्राणादिप्रवर्तकत्वं जीवन्मात्य-
सीति भगवन्माहात्म्यमत्र वाक्यद्वयं ऽपि न स्फुटतीति तद्विरोधात्
कथमस्य ब्रह्मवाक्यत्वमित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । नन्वेतन्न प-
ञ्च प्राणादयः प्रतीयन्ते, नान्ये इति कथमत्र सर्वप्रवर्तकत्वसिद्धि-
रित्यतः पञ्चसु सर्वनिवेशं व्युत्पादयन्ति * तत्वेत्यादि * । प्राण-

प्राणशब्देन त्वग्प्राणप्राणा गृहीताः । रसना चान्ने प्रतिष्ठितेखन्नं गृहीतम् । वाग् वा तेजसि । अत्ता चान्नं चैकत्र भवतः । सहभावित्वात् । क्वचिदेकग्रहणं, क्वचिदुभयग्रहणमिति तेनते सर्वे पञ्चैव भवन्त्यतिरिच्यते परमाकाशः ।

तस्मात् प्राणादय एव पञ्चजना इति न तन्मतसिद्धिः ॥१२॥

शब्दो मुख्यप्राणवाचकः । स च वायुरूप इति प्राणशब्देन वायु-
विकारभूता त्वक्, तत्सहभूतं घ्राणं मुख्यप्राणस्य रूपान्तरभूता अन्ये
अपानादयः प्राणा गृहीताः । रसना चान्नं प्रतिष्ठिता । तन्निरन्नस्य
वर्द्धते इति वाक्यादत्यन्ताभाकाङ्क्षिणीति तद्ग्रहणायात्रान्नं गृहीत-
म् । पाठान्तरेऽन्नस्थाने ज्योतिः पठितम् । तच्च तेजः । वाक् च ते-
जोभूयीति सा तेजसीति तेन वाक्सद्ग्रहः । अत्ता चान्नं चैकत्र भ-
वतः । अत्तार्थमेवात्रप्राकट्यात् । अतोऽन्नग्रहणेनैवात्तापि गृहीतः ।
तथाच तस्य तत्तत्सहभावित्वात् क्वचिदेकग्रहणं, क्वचिदुभयोर्ग्र-
हणम् । तेजस्येकस्या वाचो ग्रहणम् । प्राणान्नयोस्तुभयोस्त्वग्घ्रा-
णयो रसनान्नयोश्च ग्रहणमिति सिद्ध्यति । तेन प्राणादिपदैरन्येषां
सङ्गृहीतत्वेन, चक्षुःश्रोत्रमनसां च कण्ठत उक्तत्वेनैते सर्वे प्रा-
णवाक्ये पञ्चसु निविष्टत्वात् पञ्चैव भवन्ति । अतः पञ्चजनवाक्ये-
ऽपि पञ्चजनपदेनैत एव सङ्गृह्यन्ते । अतिरिच्यते परमाकाशः । स
च भूतत्वादिविधया पृथिव्यादीनां भूतानां तद्गुणानां च सङ्ग्राहक
इति तेषां सर्वे ब्रह्मणि प्रतिष्ठितत्वकथनात् प्राणवाक्ये च तत्प्रवर्त-
कत्वकथनाज्जीवे तादृशत्वाभावेन वाक्यद्वयेऽपि भगवन्माहात्म्यमेव
स्फुटतीति ब्रह्मवाक्यत्वमेतयोरविवाद्मित्यर्थः । एतेन बुद्धिवृत्तिजन-
कत्वं चक्षुःश्रोत्रमनसामेव, न तु प्राणान्नयोरतः कथं प्राणादीनां
पञ्चजनत्वमित्याशङ्क्यपि निरस्ता । केवलानां चक्षुरादीनां न तथा-
त्वमपि तु कर्तृगोलकादियुक्तानाम् । अतस्तद्विशिष्टानामेव पञ्चजन-
त्वमिति बोधनात् । किञ्चात्रैवं ब्रह्मणि सर्वप्रतिष्ठितसिद्ध्या पञ्च-
संख्यादीनामपि न निस्तात्पर्यकत्वम् । परोक्षवाद्त्वाच्चैव मुक्ति-
रिति सर्वे सुखम् । तदेतदभिसन्धायाहुः । * तस्मादित्यादि * ।

ज्योतिषैकैषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥

काण्वपाठे, अन्नस्यान्नमिति नास्ति, तदा कथं पञ्च ? तत्राह ।

एवञ्चात्र पञ्चजनपदे योग आहतः ।

शङ्कराचार्यास्तु, ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषा इत्यत्र पञ्चसु प्राणेषु प्रयुक्तत्वात् प्राणा हि पिता प्राणो मातेत्यत्रापि पित्रादिरूपेण प्राणस्यैवाकृत्वाच्च जनसम्बन्धेन प्राणादीनां जनशब्दभाक्त्वे सिद्धे विकसंस्थेति संज्ञासमासबलात् पञ्चजनेतिसमुदायस्यापि प्राणादिषु रूढत्वमविरुद्धमित्याहुः । तच्चिन्त्यम् । ते वा एत इति श्रुतौ जनवचनस्य पुरुषपदस्य प्राणापानादिषु प्रयुक्तत्वेनान्येषु रूढचभावात् समुदायस्यापि तत्रैव रूढिसिद्ध्या वाक्यशेषोक्तेषु चक्षुरादिषु पञ्चजनशब्दस्य रूढेर्दूरनिरस्तत्वात् । नच प्राणापानादय एव पञ्चजनाः सन्त्विति वाच्यम् । तथा सति प्राणा इति बहुवचननैव चारितार्थ्ये आद्य इत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । स्रस्यापि वाक्यशेषगता विघ्नस्यन्त इति कथनविरोधप्रसङ्गाच्चिन्ति । समुदायशब्दार्थेऽवयवार्थस्याभावेन जनशब्दस्य तत्रानर्थकतया तेन तदुपपादनस्याशक्यत्वादित्यन्ये ।

यदपि, देवाः पितरो गन्धर्वा असुरा रक्षांसि वा निपादपञ्चमाश्चत्वारो वर्णा वा यत् पाञ्चजन्यया विशन्ति प्रजापरः पञ्चजनशब्द इति नत्परिग्रहेऽपि न दोषः । आचार्येण तु, न तत्त्वानामिह प्रतीतिरस्तीत्येतावन्मात्राभिप्रायेण वाक्यशेषोक्तमाहतमित्याहुः । तदपि स्रप्रज्ञाविलसितमात्रम् । पूर्वोक्तपक्षद्वयोपगमे सर्वाधारत्वरूपब्रह्माहात्म्यासिद्ध्या पञ्चसंख्याया निस्तात्पर्यकत्वप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वात् । वाक्यशेषानादरे खलेकपोतिकावत् सर्वपक्षापातेन वाक्यार्थनिर्णयाभावप्रसङ्गाच्च । वाक्यशेषस्यानिर्णायकत्वेन न्यायचर्चावैयर्थ्यापत्तेश्च ।

अन्ये तु वाक्यशेषबलादेव पञ्चजनशब्दस्य प्राणादिषु रूढिमाहुः । तत् पूर्वोक्तपक्षापेक्षया सम्यगपि वाक्यशेषस्य घराहं गाघोऽनुधावन्तीत्यादौ नियामकत्वेन शक्तिग्राहकत्वदर्शनाभियमस्य च प्रसिद्धप्रसृत्वरशक्तिसापेक्षत्वात् प्रकृते च प्रसिद्ध्यभावाच्चिन्त्यम् । तस्माद् योग एव साधीयानिति विक्र ॥ १२ ॥

ज्योतिषा संख्यापूर्तिस्तेषाम् । यस्मादर्धाक् संवत्सर इति पूर्वं
पठिनो मन्त्रः । तत्र तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरिति । अन्नस्थाने
ज्योतिर्ग्राह्यम् । व्याख्यानं पूर्वमेव । तस्मादसिद्धं तन्मतस्य श्रु-
तिमूलत्वम् ॥ १३ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

श्रुतिविप्रतिषेधात् स्मृतिरेव ग्राह्येति मतं दूरीकर्तुं श्रुतिविप्रतिषेधो
नास्तीत्यधिकरणमारभते । तत्र श्रुतौ सृष्टिभेदा बहवः । क्वचिदा-
काशादिका । आत्मन आकाशः सम्भूत इति । क्वचित् तेजःप्र-
भृतिका । तत् तेजोऽसृजतेति । क्वचिदन्यथैव । एतस्माज्जायते

ज्योतिषैकेषामसत्यञ्जे ॥ * व्याख्यानं पूर्वमेवेति * ज्योतिषा
तेजोवाचौ ग्रहीतव्ये । मनसोऽन्नमयत्वेन मनसाऽन्नात्तरसना ग्राह्याः ।
अश्रुषैकं चश्रुरेव ग्राह्यामित्येवं पूर्वोक्तरीतिकमेवेत्यर्थः । ननु काण्व-
माध्यन्दिनपाठविरोधादिह वाक्यशेषगतप्राणादिग्रहणं न युक्तम् ।
विकल्पापादकत्वादिति चेन्न । तुल्यबलतया षोडशग्रहणाग्रहणवत्
श्रुत्यभिप्रेतत्वेन विकल्पस्याबुष्टत्वात् । नच तत्रातिरात्रयागे व्यक्तिभे-
देन ग्रहणाग्रहणयोरुपपत्तिवत् प्रकृतं ब्रह्मण एकत्वेन ग्राह्याणां प्राणा-
दीनामन्यान्यत्वेन युगपद् ग्रहीतुमशक्तिरिति शङ्क्यम् । प्रकृतंऽपि
तेषामेव सत्त्वेन ग्राहकशब्दमात्रभेदस्य तत्तत्पाठकरूपाधिकारिभेदाद्
ग्रहीतुं शक्यतया सुखेनैवोपपत्तेरिति । भाष्यं तु निगदव्याख्यातमे-
वेति शुभम् ॥ १३ ॥ ३ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ ननु पूर्वाधि-
करणैः सांख्यमतस्य श्रौतत्वे निराकृते पुनरस्य किं प्रयोजनमित्या-
काङ्क्षायामधिकरणप्रयोजनमाहुः । * श्रुतेरित्यादि * । स्मृतिरिति *
सांख्यस्मृतिः । * मतमिति * सांख्याभिमतम् । * नास्तीतीति * इति
बोधनाय । विप्रतिषेधकं विषयमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * असृजते-
त्यन्तम् * । * अन्यथैवेति * युगपत् साक्षात् । संशयस्तु एकस्यां
सृष्टौ षक्तव्यायामेवं विप्रतिषिद्धनानाप्रकारकथनेन तदनिर्णायिकां

प्राण इति । इदं सर्वमसृजतेति च । एवं क्रमव्युत्क्रमानेकविध-
सृष्टिप्रतिपादकत्वाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासम्भवाद्, प्रहात्वा अनु-
प्रजापशवः प्रजायन्त इतिवत् सृष्टिवाक्यानामर्थवादत्वेन ब्रह्मस्व-
रूपज्ञानार्थत्वादध्यारोपापवादन्यायेन न वेदान्तब्रह्मकारणत्वं सि-
द्ध्यति । अतः परिदृश्यमानजगतः कारणान्वेषणेक्रियमाणे बा-
ह्याबाह्यमतभेदेषु सन्तु कपिलस्य भगवज्ज्ञानाऽऽशावतारत्वात्
तन्मतप्रकारेणैव जगद्व्यवस्थांचित्तैलेवं प्राप्ते, उच्यते । न सृष्टि-
भेदेषु ब्रह्मणः कारणत्वे विप्रतिपत्तिः । सर्वप्रकारेषु तस्यैव कार-
णत्वोक्तेः । आकाशादिषु कारणत्वेन ब्रह्म यथा व्यपदिष्टमेवैकत्र,
अन्यत्रापि तदेव कारणत्वेनोक्तम् । न तस्य कार्यं करणं च विद्यत

श्रुतिं विहायैकप्रकारनिर्णायिका स्मृतिरेवादत्तव्या ? उत. विप्रतिषेधं
परिदृश्य सर्वस्मृत्युपजीव्या श्रुतिरेवादर्णीयेति । अनिर्णायकत्वमु-
पजीव्यता च सन्देहबीजम् । तत्र संशयस्य पूर्वपक्षयुक्तिभिरैवाव-
गमात् तमनुक्ता पूर्वपक्षमेवाहुः । * एवमित्यादि * क्रमव्युत्क्रमेति *
नानाविधक्रमैर्नानाविधव्युत्क्रमैश्चेत्यर्थः । सृष्टिवाक्यानीतिपाठे त्व-
र्थवादत्वेनेत्यस्याग्रे, ब्राह्मणीति शेषो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । एत-
त्समाधिं व्याकुर्वते * न सृष्टीत्यादि * । अयमर्थः । श्रुतयो हि ब्रह्म-
णस्तन्माहात्म्यस्य च बोधनार्थं प्रवृत्ताः । बन्दिनस्तत्पराक्रमैरिति
श्रीभागवते वेदस्तुतौ वाक्यात् । तत्रापि माहात्म्यमेव मुख्यम् ।
बोधनद्वारत्वात् । नच्चाध्यारोपापवादन्यायादरे ब्रह्मस्वरूपप्रतिप-
त्तिः । उन्मत्तादिप्रलाप इव तत्रापि वाक्ये अप्रामाण्यस्य, श्रुतौ च
प्रतारकत्वस्य स्फूर्त्या विश्वासनाशप्रसङ्गात् । अतस्तस्य न्यायस्या-
नादरे कारणस्य सिद्धौ न सृष्टिप्रभेदेषु ब्रह्मणः कारणत्वं विप्रति-
पत्तिः । सर्वप्रकारेषु कारणत्वोक्तेः । तदेतदाह । कारणत्वेन चाका-
शादिष्विति । आकाशतेजःप्रभृतिषु क्रमिकेषु प्राणादिषु च क्रमिके-
षु कार्येषु कारणत्वेन यथाव्यपदिष्टोक्तेः । एकत्र यथैव सर्वैकत्व-
सर्वैश्वरत्वसर्वात्मत्वैकत्वाद्वितीयत्वसम्बिदानन्दरूपत्वादिधर्मवत्तया
कारणत्वेन व्यपदिष्टमेवमन्यत्रापि तदेव कारणत्वोक्तं, तस्मा-

इत्यादिनिराकरणन्तु लौकिककर्तृत्वनिषेधपरम् । तस्यैव प्रतीतेः । सर्ववैलक्षण्यार्थं वैदिकानामबाधितार्थैकवाक्यत्वस्याभिप्रेतत्वादिति चकारार्थः । कार्यप्रकारे भेदस्तु माहात्म्यज्ञापको न तु बाधकः । बहुधा कृतिसामर्थ्यं लोकेऽपि माहात्म्यसूचकमिति । तस्मान्न श्रुतिविप्रतिषेधात् स्मृतिपरिग्रह इति सिद्धम् ॥ १४ ॥

समाकर्षात् ॥ १५ ॥

पुनरन्यथाशङ्क्य परिहरति । ननु क्वचिदसद्वा इदमग्र आसीदिति । क्वचित्, सदेव सौम्येदमग्र आसीत् । तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत् । अन्याकृतमासीत् । नासदासीन्नो सदासीत् तम आसीदित्यादिवाक्येषु ब्रह्मणोऽपि विगानं श्रूयते । तद्वैक आहुरिति वत् पश्चान्तरं सम्भवति । न ह्यसत्तमः शब्दैर्ब्रह्म प्रतिपादयितुं

दिति । नञ्, न तस्य कार्यमिति निषेधश्रुतिव्याकोपः । तस्य लौकिककर्तृत्वनिषेधपरत्वात् । निषेधकवाक्योत्तरार्द्धे स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति स्वाभाविकक्रियासद्भावप्रतिपादनात् । द्वितीयपादे समाऽऽभ्यधिकनिषेधाच्च । कार्यकारणसापेक्षलौकिककर्तृत्वनिषेधस्यैवं प्रतीतेरिति । चकारसूचितं हेत्वन्तरमाहुः । * सर्ववैलक्षण्येत्यादि * । * वैदिकानामिति * पदवाक्यानाम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * उक्तरितौ कस्या अपि श्रुतेर्व्याकोपाभावात् तथेत्यर्थः ॥ १४ ॥ ४ ॥

समाकर्षात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति * पुनरित्यादि * । प्रकारान्तरेण श्रुतिविप्रतिषेधमाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । अत्रापि संशयस्तद्दृशीजं च पूर्ववदेव । एकस्य ब्रह्मणः कारणत्वे वक्तव्ये नानाशब्दानां कारणे प्रयोगादनिर्णायिकां श्रुतिं विहायेत्येतावान् विशेषः । पूर्वपक्षमाहुः । * ननु क्वचिदित्यादि * । * विगानमिति * विरुद्धं गानम् । कै गै शब्दे । विरुद्धः शब्दः कारणान्तरबुद्धशुल्कासकः । कर्मवादिति । यथा, मलवङ्काससोऽन्नं नाद्यादिति निषि-

शक्यते । असन्नेव स भवतीति बाधात् । आदिसवर्णं तमसः पर-
स्तादिति च । तस्मात् कारणत्वेनापि श्रुतिविप्रतिषेधाद् ब्रह्म
कारणं नेखेवं प्राप्ते उच्यते । समाकर्षात् । आकृष्यते स्वस्थाना-
च्छ्याव्यत इत्याकर्षः । सर्वेष्वेतेषु वाक्येषु असदादिपदानां न
निरात्मकत्वाद्यर्था उच्यन्ते । किन्तु वैलक्षण्येन । सर्वशब्दवाच्यत्वं
च सिद्धं ब्रह्मणः । यथा को अद्वा वेद । क इह प्रावोचत । सर्वे
वेदा यत् पदमामनन्ति । यतो वाचो निवर्तन्ते । मनसैवानुद्रष्टव्य
इत्यादि सर्वे विरुद्धधर्मा भगवत्युच्यन्ते । एवमनेकविरुद्धशब्दवाच्य-

द्वय, अथो खल्लाहुरभ्यञ्जनं वा घ स्त्रिया अन्नमभ्यञ्जनमेव न प्रति
गृह्यं कामनयान्यदिति पक्षान्तरं कर्मविशेष उक्तं, तद्वत् । * तमसः
परस्तादिति * असन्नेवेत्यत्र यथा वेत्तुनिन्दया बाध एवमत्र तमः-
परत्वकथनेन बाधादित्यर्थः । * तस्मादिति * अव्याकृतपदेनाव्यक्त-
स्य प्रधानस्य ग्रहीतुं शक्यत्वात् । श्रुतौ पक्षान्तरस्याप्यङ्गीकाराद्स-
दादिशब्दैर्ब्रह्मणः प्रतिपाद्यितुमशक्यत्वाच्च । शोपमतिरोहितार्थ-
म् । अत्र समाधानं सूत्रकथनपूर्वकं व्याचक्षते * आकृष्यत इत्यादि *
कारणत्वेनेति पूर्वस्मादनुवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मैवादर्णीयम् ।
अतो नात्र श्रुतिविप्रतिषेधः । कुतः ? । समाकर्षात् । आकर्षत इत्या-
कर्षः । समीचीनो निश्चायनार्थं आकर्षः समाकर्षस्तस्मात् । सामी-
चीन्यं व्युत्पादयन्ति * सर्वेष्वित्यादि * । * किन्तु वैलक्षण्येनेति *
एकश्रुत्युक्तरूपविलक्षणरूपान्तरमभिप्रेत्य धृत्यन्तरे तस्य तस्य शब्द-
स्य स्वार्थात् प्रख्यावनं कृत्वा तत्तद्रूपविशिष्टं ब्रह्मैवाच्यते । नच ल-
क्षणपक्षः । यतः सर्वशब्दवाच्यत्वमपि सिद्धं ब्रह्मणः । तदप्युप-
पादितं तल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु । नच सर्वत्र ब्रह्मण एव कारणत्वे व-
क्तव्ये विरुद्धशब्दप्रयोगस्य किं प्रयोजनमिति शङ्काम् । यथा को
अद्वा वेदेत्यत्र सृष्टिकर्तृविषयकमज्ञानं, सर्वे वेदा इत्यत्र साधनैस्त-
ज्ज्ञानं, यतो वाच इत्यत्र वागाद्यप्राप्यत्वं, मनसैत्यत्र तत्प्राप्यत्व-
मित्येवं ब्रह्मणि विरुद्धा धर्मास्तत्र तत्र ते ते उच्यन्त एवमनेकविरु-

त्वं लोकप्रसिद्धतादृशार्थात् समाकर्षादवगम्यते । तं यथा यथोपा-
सते यथा भवतीति फलज्ञापनार्थमसन्नेव स भवतीति । यथा कं-
सादीनां मारकः । तद्वैक आहुरिखत्र सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्यम् । प्रप-
ञ्चरूपोऽपि स इति प्रथमः पक्षः । अव्याकृतमसत्पक्षेण तुल्यम् ।
नासदासीदिति मनस्तदपि ब्रह्म, तम आसीदित्यनभिव्यक्तम् ।
कर्मणोऽपि भगवत्त्वात् । पूर्वकाण्डेऽपि तस्मादेव सृष्टिः । न हि
तमस्तः स्वेन गृहत्वं लोके सम्भवति । अतः क्वचिद् विलक्षणात्
क्वचिद्विलक्षणाद् ब्रह्मणो जगत् । भगवत्त्वादेव स्वयं कर्तृकता
च । सम्भवति चैकवाक्यत्वे अज्ञानाभिराकंरणं चायुक्तम् । तस्मा-
च्छब्दवैलक्ष्येन श्रुतिविप्रतिषेधो वक्तुं न शक्य इति सिद्धम् ॥१५॥



शब्दवाच्यत्वमपि लोकप्रसिद्धो यस्तादृशधर्मविशिष्टोऽर्थस्ततः श-
ब्दस्य समाकर्षादवगम्यते । तस्य प्रयोजनं तु तेन तेन प्रकारेण त-
द्भावने तादृशतादृशफलाभिरिति । तत्रोदाहरणं तु कंसादीनां मार-
कत्वभावनाद् यथा मृत्युः । एवमसत्त्वेन भावनादसत्त्वमिति । अ-
तस्तत्तत्फलार्थं समाकर्षे ब्रह्मणः कारणत्वमभ्युपगम्यत्यर्थः । एवं सूत्रं
व्याख्यायासदादिशब्दानां प्रवृत्तिनिमित्तं सिद्धान्तसिद्धं स्फुटीकु-
र्वन्ति * तद्वैक इत्यादि * । * प्रथमः पक्ष इति * सदेव सौम्ये-
त्युक्तः पक्षः * असत्पक्षेण तुल्यमिति * वैलक्षण्यबोधकम् । तमः-
शब्देन कर्माप्युच्यते । पूर्वमनभिव्यक्तत्वादित्यभिप्रेत्याहुः । * कर्मण
इत्यादि * । कर्मणस्तमःशब्दवाच्यत्वे युक्तिः * न हीत्यादि * शेषं
स्फुटम् । एतेनैव यत्रादिकारणे शिवरुद्रभगवतीयक्षादिशब्दाः प्रयु-
ज्यन्ते अथर्वशिरःशिखासुन्दरीतापनीयगोपथब्राह्मणादिषु तत्राप्यय-
मेव न्यायो बोध्य इति बाधितम् ।

अन्ये तु समाकर्षादित्यस्य पूर्वकृतपरामर्षादित्यर्थमाहुः ।
तन्मते भिन्नशब्दप्रयोगप्रयोजनं न किमपि स्फुटति ।

माध्वास्तुं भगवद्वाचिनां शब्दानां जगति समाकर्षणमर्थमा-
हुः । तत्रापि तथा बोध्यम् ॥ १५ ॥ ५ ॥

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

एवं शब्दविप्रतिपेधं परिहृत्यार्थविप्रतिपेधं परिहरति । कौ-
पीनकिब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादे बालाकिरजातशत्रवे ब्र-
ह्मोपदेष्टुमागतः । आदिसादिदक्षिणेश्विपुरुषपर्यन्तं परिच्छिन्नब्र-
ह्मोपासनान्युक्त्वा तथा निराकृते तमेव ज्ञानार्थमुपससाद । ततः
सप्तपुरुषसमीपमुभावागस ब्रह्मवाद्यं चक्रतुः ।



जगद्वाचित्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * एवमित्या-
दि * । शब्दविरोधकृतो यो ब्रह्मणि कारणत्वप्रतिषेधस्तं परिहृत्य
अर्थविरोधकृतं तमनेनाधिकरणेन परिहरनीत्यर्थः । विषयमाहुः । *
कौपीतकीत्यादि * । गार्ग्यनामा बालाकिर्वलाकपुत्रोऽजातशत्रवे का-
शिराजाय ब्रह्मोपदेष्टुं स्वकीत्यर्थं स्वन एवागत, आदित्यचन्द्रविद्युत्सन-
यित्नुवाल्वाकाशाग्न्यवाद्दर्शच्छायाप्रतिश्रुत्काशब्दस्वप्नशरीरदक्षिणा-
श्लिषु यः पुरुषस्तत्पर्यन्तं यान्युपासनान्युक्तवान्, यथा आदित्यनिष्ठ-
पुरुषस्य बृहत्पाण्डरवासा अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां मूर्द्धंत्येवंगुणको-
पासने अतिष्ठाः सर्वेषां मूर्द्धा भवतीति परिच्छिन्नं फलम् । तथान्य-
त्रापि तत्तद्गुणकोपासने तत्तत्परिच्छिन्नफलमजातशत्रुणा तस्मा
उक्तमिति तादृशानि परिच्छिन्नब्रह्मोपासनानि तान्युक्त्वा ततो राज्ञा
उक्तप्रकारेण तदुक्ते प्रकारे निराकृते बालाकिस्तमेव पूर्णब्रह्मज्ञाना-
र्थमुपससाद शिष्यत्वेन समित्पाणिर्निकटं गतः । ततो राजा स्ते-
हेन हस्ते तं गृहीत्वा सभात उत्थाय कच्चिदंकान्ते सुमपुरुषसमीप-
मुभावागत्य, बृहत्पाण्डरवासः सोमराजन्नित्यादिभिः सम्बोधनैस्तं
राजा सम्बोधयाम्ब्रह्मके । तदापि तं सुमं दृष्ट्वा यष्ट्या क्षिप्तवान् । स
पुरुषस्तत एव समुत्तस्थौ । तदा राज्ञ्बालाकी वक्ष्यमाणाभ्यां प्रभो-
त्तराभ्यां ब्रह्मवाद्यं चक्रतुः । तत्र, कैव एतद् बालाके इत्यादिकं बा-
लाकिं प्रति, पुरुषस्वप्नस्थानं, स्वप्नावस्था, तन भागमनं चेति त्रय-
विषयके राजप्रभं पुरुषपदेन जीवः प्रकान्तः । यदा च बालाकिस्तं
न ज्ञातवांस्तदा राजैव, यत्रैव एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्टत्यादिनो-

तत्र, क्वैव एतद् बालाके पुरुषोऽशायिप्टेसादौ जीवः प्रक्रान्तः । तस्मादेव सर्वोत्पत्तिरुक्ता । ब्रह्मणोऽप्यनुप्रवेशश्च । तत्र सन्देहः । जीव एव ब्रह्मसहितः कर्ता ? ब्रह्मैव वेति ? । तत्र जीव एव कर्ता । सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वादयस्तस्य धर्माः । राजत्ववद् यजमानत्ववद्वा । अस्मिन् प्रकरणे ब्रह्मोपक्रमेण जीवपर्यवसानोक्तेः । सर्वत्रैव ब्रह्मत्वेनोक्तो जीव एव कर्ता । तथा सति लोकेऽपि जीवकर्तृत्वं सहजं भवेत् । बन्धमोक्षव्यवस्था च । एवं सस्यार्थात् प्रकृतेरेव फलिष्यतीतिवैवं प्राप्ते उच्यते ।

एतद् जगाद् । तत्र हिताख्यासु हृदयनिकटस्थनाडीषु जीवस्य शयनं, तत्र स्नप्रसुषुप्त्याख्यमवस्थाद्वयं, ततः पुनरत्रागमनं चक्षुता राज्ञा तत एवाग्निविस्फुलिङ्गन्यायेनोत्पत्तिरुक्ता । ततः, स एष प्राण एव प्रह्लात्मेद् शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट आलोमभ्य आनखेभ्यस्तद्यथा ध्रुवः ध्रुवधानेऽवहितो विश्वम्भरो वा विश्वम्भरकुलाय इति दृष्टान्तद्वयेन ब्रह्मणः प्रह्लात्मप्राणाख्यस्यानुप्रवेश उक्त इति सर्वोऽपि पट्टोऽध्यायो विषयः । सन्देहमाहुः । * तत्रेत्यादि * । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र जीव इत्यादि * । सर्वस्य जगतो जीव एव कर्ता । यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कमेति कर्तारं वेदितव्यत्वेनोपक्षिप्य सुप्तपुरुषनिकटगमनाद्युत्तरं तस्मादेव प्राणानां देवानां लोकानां चोत्पत्तिकथनात् । नच ब्रह्मणोऽपि कर्तृत्वम् । तदनुप्रवेशमात्रस्यैव बोधनात् । अतः साहित्यमात्रं ब्रह्मणो भवतु । नच जीवस्य कर्तृत्वे उपक्रमोक्तस्य ब्रह्मन्वस्य बृहदादीनां धर्माणां च विरोधः शङ्क्यः । यथा तुल्येऽपि सर्वत्र जीवत्वे कचिदेव देहे अन्यनियोजकत्वोपाधिना राजत्वं, कर्मकरणे मुख्यत्वोपाधिना यजमानत्वं चोच्यते, तथात्र प्रकृत्यभिमन्तृत्वोपाधिना तेषामप्यागन्तुकानां वक्तुं शक्यत्वात् । नचोपक्रमस्यासंज्ञातविरोधत्वेन प्राबल्याद् ब्रह्मण एव कर्तृत्वं युक्तमिति शङ्क्यम् । उपसंहारस्यात्र विवरणरूपत्वेन पूर्वोक्तार्थनिर्णायकत्वाद्ब्रह्मोपक्रमेण जीवपर्यवसानोक्तेर्ब्रह्मत्वेनोक्तो जीव कर्ता । एवमुपक्रमोपसंहारभेदस्तु सर्वत्रैवैतन्न्यायज्ञापनार्थम् । एवमत्र देह-

जगद्वाचित्वात् । एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत् कर्मेत्युप-
क्रमे एतच्छब्देन जगदुच्यते । पुरुषशब्देन च जीवः । तज्जडजीवा-
त्मकं जगद् ब्रह्मकर्तृकमिति हि पूर्वसिद्धम् । तदनुरोधेनात्रापि
ब्रह्मपरत्वमेवोचितं, न तु सर्वविप्लवोऽश्रुतकल्पना च । अतः
सुपुप्तावपि ब्रह्मण्येव लयस्तस्मादेव सर्वमिति ज्ञातव्यम् । प्राणा-
त्मशब्दवाच्यत्वं तु पूर्वमेव सिद्धम् । तस्मान्न जीवाधिष्ठिता प्र-
कृतिः कारणम् ॥ १६ ॥

विशिष्टस्याभिमानिनो देहान् प्रति कर्तृत्वे बोधिते सति लोकेऽपि
जीवस्य कर्तृत्वं देहसहभाव्येव भवेत् । तत्तत्कर्मणा बन्धमोक्षव्यव-
स्था च सुखेनोपपद्येत । एवमभिमानिनः कर्तृत्वे सिद्धे सति यो
यादृगभिमानो तेन तादृक् कर्तव्यमिति नियमात् सर्वकर्तृत्वं प्रकृत्य-
भिमानिनः सेत्स्यति । सांख्यमते प्रकृतौ महत्त्वे वा प्रतिबिम्बित-
स्यैवेश्वरत्वोपगमान्मलिनबुद्धौ प्रतिबिम्बितस्यैव जीवत्वात् प्रतिबि-
म्बस्य चाधाराधीनत्वात् । नच ब्रह्मानुप्रवेशोक्तिवैयर्थ्यम् । तस्य
साक्षित्वमात्रबोधनार्थत्वात् । तत्त्वं तु, स एव इत्येक्यविधानान्न
ब्रह्मेतो भिन्नम् । अतोऽभिमानिन एव कर्तृत्वात् प्रकृतेरेव कर्तृत्वम-
र्थादेव फलिष्यतीत्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति * एते-
षामित्यादि * । अत्रापि कारणत्वेनेत्यनुवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मैवाद्-
रणीयम् । नात्र जीवः कर्तृत्वेन विवक्षितः । कुतः ? । जगद्वाचित्वा-
त्वात् । अत्र हि बालाकिनोक्तानादित्यादीन्निराकृत्य अजातशत्रुणा,
यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत् कर्म स वै वेदितव्य
इति सिद्धान्तकथनोपक्रमे, एतेषामित्येतच्छब्देनादित्यमण्डलाशुल्ले-
खानुपलक्षणविधया जडं जगदुच्यते । पुरुषशब्देन च जीवरूपम् ।
तज्जडजीवात्मकं जगद् ब्रह्मकर्तृकमिति हि पूर्वसिद्धम् । आदित्यम-
ण्डलाद्युत्पत्तेः प्रागेव, यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, तत्तजोऽसृ-
जत, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिष्व्यादिसृष्टिबोधिकासु श्रुतिषु सि-
द्धम् । अत्रापि पूर्वमिन्द्रप्रतर्दनसंवादे एवमेव सिद्धम् । अतस्तदनु-
रोधेनात्रापि कर्तृत्वस्य ब्रह्मपरत्वमेवोचितम् । न तु पुरुषशब्देन देह-

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादितिचेत् तद् व्याख्यातम् ॥१७॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वत्र जीव एव प्रक्रान्तः । द्वेष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठेति । ब्रह्म त्वद्यापि न सिद्धम्—एतादृशं, नैतादृशमिति । अतः शयनोत्थानलक्षणजीवधर्मदर्शनात् तस्यैव ब्रह्मत्वं जगत्कर्तृत्वं च । तत् स्वतोऽनुपपन्नं प्रकृतौ फालिष्यति । अथया मुख्यप्राणलिङ्गमप्यत्रास्ति । प्राण एवैकधा भवतीति सुषुप्तौ तस्यैव वृत्तिरुपलभ्यते । विद्यमानादेव सर्वोत्पत्तिप्रलया । स च प्रकृत्यंशोऽतो जडादेव प्रधानात् सृष्टावपि सर्वोत्पत्तिः । अतोऽस्मात् प्रकरणाज्जीवद्वारा साक्षाद्वा प्रकृतेः कार-

मात्रमभिप्रेत्य तत्कर्तृत्वस्य प्रकृत्यभिमानिनि सम्भवबुक्तिकत्वेन तदङ्गीकृत्य सर्वश्रुत्युपप्लवो विधेयः । नच, जायते न म्रियते वेति श्रुतेर्जीवोत्पत्तिः सिद्धान्तेऽप्यनिष्ठेति जडजीवात्मकजगत्कर्तृत्वकथनमसङ्गमिति शङ्क्यम् । सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति श्रुत्यन्तरेण व्युच्चरणरूपाया उत्पत्तेस्तत्राप्यङ्गीकारात् । अतो जडवत् स्वरूपान्यथाभावाभावादेव, न जायत इत्युपपत्तेर्न सिद्धान्ते दोषः । नच सिद्धान्ते उपलक्षणविधावत् पूर्वपक्षे सङ्कोच इति दोषतौल्यात् साम्यं शङ्क्यम् । ब्रह्मण उपक्रमे श्रुतत्वेन तदादरस्य युक्ततया उपलक्षणविधाया अदुष्टत्वात् । प्रकृत्यभिमानिनस्त्वश्रुतत्वेन तत्कल्पने श्रुत्यागोऽश्रुतकल्पना च स्यादिति दोषाधिक्यात् । नच ब्रह्मपदमत्र सांख्याभिमतजडब्रह्मवाचकमिति शङ्क्यम् । स्वरूपलक्षणविरोधप्रसङ्गात् । अतः सर्वश्रुत्येकवाक्यत्वायात्रापि ब्रह्मैव कर्त्रिति मन्तव्यत्वात् सुषुप्तावपि ब्रह्मण्येव वागादीनामत्रोक्तानां लयः । तस्मादेव सर्वं यथायतनं विप्रतिष्ठत इति ज्ञातव्यम् । नच प्राण एव प्रज्ञात्मैत्यस्य विरोधः । ब्रह्मणि प्राणात्मशब्दवाच्यत्वस्येन्द्रप्रतर्दनसंवादे पूर्वमेव सिद्धत्वादिति । तस्माद्ब्रह्म प्रकृत्यभिमानो जीवो न तत्कर्तृत्वेन सिद्ध्यतीति न तदधिष्ठिता प्रकृतिः कारणमित्यर्थः ॥ १६ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति चेत् तद् व्याख्यातम् ॥ भाष्यमत्र

णत्वमिषेवं प्राप्ते उच्यते । तद् व्याख्यातम् । एतयोरुभयलिङ्गत्व-
मेव नास्तीति, आश्रयत्वादिह तद्योगादिसत्र सर्वमेव कार्यं भगवत
एव, नान्यस्मादिति । अतोऽस्माद् ब्रह्मवाद एव सिद्धयति, न
प्रकृतिवादः ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि
चैवमेके ॥ १८ ॥

स्वमतेन परिहागमुक्त्वा नियतधर्मवादेनापि परिहारमाह ।
स्वापप्रतिबोधौ जीवधर्मवैव । चक्षुरादिलयाधारत्वं प्राणस्येति ।
तस्मिन्नपि पक्षे अन्यार्थं तद्धर्मकीर्तनम् । भेदे हि तन्निराकरणमवश्यं
कर्तव्यमिति तुशब्दः । ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थमेव जीवलयोद्गमौ ।
मृतिवैलक्षण्येन प्राणकीर्तनमाश्रयब्रह्मबोधाय । कुत एतदवगम्यते

निगदव्याख्यातमित्युपरभ्यते ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ अत्र
सांख्यमतमाचार्यदेश्यानामन्येषामप्यनुमतं न भवतीति ज्ञापनाय
मूत्रप्रयोजनमाहुः । * स्वमतेनेत्यादि * नियतधर्मवादस्वरूपमाहुः ।
* स्वापेत्यादि * परिहारमाहुः । * तस्मिन्नित्यादि * यस्मिन् पक्षे
एतयोर्जीवमुख्यप्राणधर्मत्वात् तल्लिङ्गत्वमेव, न ब्रह्मधर्मत्वं, तस्मिन्नपि
तद्धर्मोणां कीर्तनमन्वार्थं ब्रह्मबोधार्थम् । तथाच ब्रह्मपरिचायनाऽऽ
तच्छेषत्वेनैतत्कथनाश्रितेन सांख्यमतसिद्धिरित्यर्थः । ननु सूत्रे तुश-
ब्दादस्य पक्षस्य पूर्वस्माज्ज्यायस्त्वमेव कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्क्षायां
तोः प्रयोजनमाहुः । * भेदे हीत्यादि * एतस्य मतस्य पूर्वस्माद् भेदे
यतो हेतोर्जैमिनिनापि सांख्यमतनिराकरणमवश्यं कर्तव्यमिति ज्ञा-
पनाय तुशब्दो, न तु सिद्धान्तपक्षादस्योत्कर्षज्ञापनार्थः । गामाविश्य
च भूतानीत्यादिभिर्भूतादिसर्वकार्यस्य भगवत्कार्यतयैव सिद्धत्वा-
दिति । तर्ह्यस्मिन् पक्षे जीवप्राणयोः कथमन्यार्थत्वमित्यत्र उपपाद-
यन्ति * ब्रह्मप्रतीत्यादि * । अपिचेत्यनेन सूचितं हेतुमाहुः । *

तत्राह । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेवावगम्यते । यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणामित्युपक्रमे मुख्यं ब्रह्मैव निर्दिष्टम् । तज्ज्ञानेनासुरजयः । सर्वेषां भूतानां श्रौष्ठ्यं स्वाराज्यमाधिपत्यं चेति फलम् । न ह्येतद् द्वयममुख्ये सम्भवति । अपि च, प्रश्नव्याख्यानाभ्याम् । कैष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्टेति प्रश्नः । तत्र जीवस्य ज्ञातत्वादधिकरणमेव न ज्ञातम् । यत्रैष एतद्बालाके पुरुषोऽशयिष्टेति व्याख्यानम् । न हि नाडीर्ज्ञापयितुं व्याख्याति, किन्तु प्रतिज्ञातं ब्रह्म । कथमेतदवगम्यते, नाडीव्यतिरिक्त आत्मा ज्ञाप्यत इति तत्राह । एवमेके । एके शाखिनो वाजसनेयिनः । तत्रापि दृप्तबालाकिब्राह्मणे, स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष एतत् सुप्तोऽभूद् य एष-विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते इत्यत्र आकाशशब्दं ब्रह्म सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति च । स्वं ह्यपीतो भवतीति च । तस्मादाधारभूतब्रह्मज्ञापनार्थत्वाज्जीवमुख्यप्राणलिङ्गात् प्रकृति-वाद इत्यसङ्गतम् ॥ १८ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

पुनर्जीवब्रह्मवादेन प्रकृतिकारणवादमाशङ्क्य निराकरोति । बृहदारण्यके चतुर्थे षष्ठे च याज्ञवल्क्यमंत्रेयीसंवादे, येनाहं नामू-

उपक्रमेत्यादि * । * फलमिति * उपसंहारे निर्दिष्टं फलम् । * जीव-स्य ज्ञातत्वादिति * एष इति पदेन बालाकज्ञातपदार्थस्यैव निर्देशात् तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ॥ १८ ॥ ६ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * पुनर्जीवित्यादि * विषयमाहुः । * बृहदित्यादि * प्रवत्राजेत्यन्तम् * । इदं वाक्य-

ता स्यां किमहं तेन कुर्यामिति विरक्तिमुक्त्वा, यदेव भगवान् वेद तदेव मे ब्रूहीति पृष्ठे तामभिमुखीकृत्य, न वारे पत्युः कामायेत्यादिना अमृतत्वाय ज्ञानमुपदिशति । षष्ठे पुनरुपसंहारेऽप्येतावदरे खल्वमृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राजेति ।

तत्र जीवस्य प्रकरणित्वं ब्रह्मणो वेति संशयः । तत्रात्मनः प्रियत्वं स्वप्रतीत्या पुत्राद्यपेक्षया बोधयञ्जीवमेवोपक्रमे आत्मत्वेन वदति । तदनु तत्र दर्शनादि विधत्ते । तेन सर्वं विदितमिति फलमाह । तत्र कथमात्मज्ञानेन सर्वज्ञानमित्याकाङ्क्षायां, ब्रह्म तं परादादित्यादिना, इदं सर्वं यद्यमात्मेत्यन्तेन तस्यैव सर्वत्वमाह ।

द्वयं प्रकृतिसम्बन्धशून्यकेवलपुरुषतत्त्वज्ञानपरम् । यथाद्रैघान्तेरित्यारभ्य वागेकायनमित्यन्तेन नामरूपात्मकप्रपञ्चोत्पत्तिलयाधारश्रावणात् । सांख्यमते केवलस्य पुरुषस्य तथात्वाभावात् । किन्तु प्रकृतिसंस्पृष्टतत्परम् । तेन तादृशजीवस्य प्रकरणित्वम् । जीवल्लङ्घ्यस्य भूयस्त्वात् । अथवा ब्रह्मणः प्रकरणित्वम् । अमृतस्वरूपस्य फलस्योक्तत्वादित्याशयेनाहुः । * तत्रेत्यादि * एवञ्चास्मिन्नपि सूत्रे आनुमानिकं नेत्यानुमानिकसूत्रादाकाशादिषु कारणत्वेन चेत्याकाशादिसूत्राच्चानुवर्तते । तथाच ब्रह्मण्येव वाक्यान्वयाद् ब्रह्मैव कारणत्वेन मन्तव्यं, न तु प्रकृतिविशिष्टो जीवः । सर्वश्रुतीनामैकवाक्यात् । अतो नानुमानिकसूत्रे योजनं पर्यवस्यतीत्याशयं पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रात्मन इत्यादि * । * स्वप्रतीत्येति * लौकिक्या स्वप्रतीत्या । * जीवमिति * प्रकृतिसंस्पृष्टं पुरुषम् । * तदनु तत्रेति * जीवस्यात्मत्वेन बोधनानन्तरं तद्विषयकमेव । * ब्रह्म तं परादादित्यादिनेति * । ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म चेदं क्षत्रं तं परादादित्यादिना । अर्थस्तु—ब्रह्मक्षत्रादिरूपा वर्णाभिमानिनी देवता तं वक्ष्यमाणलक्षणं पुरुषं परादाज्ज्ञानापराधात् पराकुर्यात् । अपराधमाह । योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म चेदेति । यः पुमान् अन्यत्रात्मन आत्मनः

तदनु कथमस्मिन् सङ्घाते आत्मज्ञानं भवतीत्याकाङ्क्षायां दु-
न्दुभ्यादिदृष्टान्तत्रयमाह । परम्परया बाह्याभ्यन्तरभेदेन यथा
महाकोलाहले दुन्दुभेर्हन्यमानस्य शब्दो गृहीतो भवति । तत्र करणं
दुन्दुभिर्दर्शनं, दुन्दुभ्याघातदर्शनं वा । अनुमानद्वारा चित्ते तत्र
निविष्टे तत्साक्षात्कारो भवतीति तथा आत्मनो बोधककार्यानुस-
न्धाने तत्साक्षात्कारो भवतीति । तत्र कथं सर्वत्वमिसाकाङ्क्षायां
तत एवोत्पन्नं सर्वं नामरूपात्मकं तस्मिन्नेव लीयत इति । स यथे-
ति द्वयेनाह । मध्ये स एव नातिरिक्तं विशतीति, स यथा सैन्य-
वधन इत्यनेनाह । आधेयत्वेन तावन्मात्रतानिराकरणायाह । न
प्रेस्य संज्ञास्तीति । कार्यातिरिक्तरूपं कथयितुं न शक्यत इति तत्र
विशेषाकाङ्क्षायामतिरिक्ताकथने वञ्चकत्वमाज्ञास्य तत्परिहारायाह ।
स होवाचेति । अविनाशीत्यनेन कार्यवैलक्षण्यं सिद्धवत्कारेणोक्त्वा
विषयसम्बन्धेन संसारमाह । मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति । विशेष-
तस्त्वकथने हेतुमाह । यद्वैतमिसादिना, यावत्समाप्ति । चक्षु रूप-
मेव पश्यति, नात्मानम् । ननु रूपमप्यात्मेतिचेत् । तत्रापश्यन्
वै तद् द्रष्टव्यत्वेन न पश्यति । न हि द्रष्टृ स्वरूपं दृश्यज्ञानेन ज्ञातं
भवत्यतद्रूपत्वात् । एवं द्रष्टृदृश्यव्यवहारे अज्ञानावस्थायां विशेष-
तस्तज्ज्ञानमशक्यमुक्त्वा ज्ञानोत्तरं कर्मकर्तृभाव एव नास्तीत्याह ।
यत्र वा अन्यदिव स्यादिसादिना । इदमेव हि ज्ञानममृतत्वमिति ।

सकाशादन्यद् ब्रह्मक्षेत्रादि वेदेति । अल्ल सार्वविभक्तिकः । तथा-
चायमात्माभिन्नत्वेन मां पश्यतीत्यपराधात् तमात्मज्ञानरहितं कुर्या-
दित्यर्थः । * सर्वत्वमाहेति * । इदं सर्वं यदित्यन्तमनूद्यभागः ।
अयमात्मेति विधेयभागः । तथाचात्मनः सर्वत्वादात्मज्ञाने सर्व-
ज्ञानमुपपन्नमिति भावेनात्मनः सर्वरूपत्वमाहेत्यर्थः । * तदन्विति *
एवं प्रतिज्ञोपपादनमुखेन तन्माहात्म्यभावणानन्तरं कथमस्मिन्

सङ्घाते आत्मज्ञानं भवतीत्याकाङ्क्षायां दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तत्रयमाह । यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्याञ्छब्दाञ्छक्नुयात् तद्ग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीत इत्यादि । अर्थस्तु—यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य सकाशाद् बाह्यान् अतिरिक्ताञ्छब्दान् महाकोलाहले ग्रहणाय ग्रहीतुं न शक्नुयान्न समर्थः पुरुषो भवेत् । किन्तु हन्यमानस्य दुन्दुभेरेव शब्दो गृहीतो भवति । तत्र करणं दुन्दुभेर्दर्शनम् । दुन्दुभ्याघातस्य वा दर्शनम् । तदेतदुक्तं, दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वेति । तथाच महाकोलाहलाभिभावके कस्मिंश्चिच्छब्दे श्रुते, कस्यायमिति जिज्ञासायां योग्यतया स्जानीयशब्दान्तरेण वा कारणमनुमिनोति । एवमनुमानद्वारा चित्ते तत्र निविष्टेततः प्रयत्नेनान्यथा वा तस्य दुन्दुभेः साक्षात्कारो भवतीति दृष्टान्तः । तथात्रात्मबुभुत्सायाम् आत्मनो बोधकानि यानि चेष्टादिरूपानि तत्कार्याणि तेषां विचारेण चित्तेऽनुमानद्वारा आत्मानुसन्धाने तस्यात्मनोऽप्यस्मिन् सङ्घाते श्रवणादिभिः साक्षात्कारो भवतीति । अत्र प्रथमो दुन्दुभिर्दृष्टान्तः परस्परया ज्ञानजनने । शरीरसमवेतचेष्टया निमित्तभूतस्यात्मनो ज्ञानात् । द्वितीयस्तु बाह्याद् भेदेन ज्ञानजनने । तत्र बाह्यशब्दा रागादिभेदज्ञापकास्ते शब्दप्रयोजकं नेतरभेदेन प्रत्याययन्तीति तांस्तद्ग्रहणाय न शक्नुयात् । वीणाया वीणावाद्यस्य वा ग्रहणेन तु अयमीदृशः शब्दो न क्वचलमङ्गुलीसंसर्गप्रयुक्तः, किन्तु मनोव्यापारविशेषप्रयुक्त इति ज्ञायते । अतः स शब्दस्तत्कारणस्य बाह्याद् भेदेन ज्ञापकतया गृहीतो भवति । तृतीयस्त्वध्यन्तरान्मनसोऽपि भेदज्ञानजनने । तत्र बाह्याः शब्दा मन्द्रताराद्यस्ते प्राणस्य न मनोभेदज्ञापकाः । शङ्खस्य शङ्खध्मस्य वा, ग्रहणेन तु शब्दस्तत्कारणस्यान्तःकरणाद् भेदेन ज्ञापकतया गृहीतो भवति । मुख्यप्राणस्यायं शब्द इति । एवं सङ्घाताद् भिन्नतया सङ्घातेऽन्तरात्मज्ञाने उपायो मननात्मक उक्तः । तत्र कार्यलिङ्गमनुमानमात्मनि चित्तं निवेशयतीति सिद्धम् । तत्रात्मकार्यं विवश्रयैव इतः पूर्वमात्मज्ञाने सर्वज्ञानस्योक्तत्वाद्वात्मानं सर्वत्वेन वक्तव्यः । तत्र कथमात्मनः सर्वत्वमित्याकाङ्क्षायां तत एवोत्पन्नं सर्वं तत्रैव लीयत इति घटादेः पूर्वं पञ्चाश्व मृद्विव सर्वस्यात्मेति बोधनाय, स यथा अग्निं धाम्नैरिति स यथा सर्वांसामपामिति कण्डिकाव्रथेनाह । तेन

नैयायिकाद्यभिमतं निमित्तमात्रत्वं निराकृतम् । तथापि स्थितिदशा-
यां भेददर्शनात् पूर्वोक्तं सर्वमुपचारमात्रं संसृत्य इति तन्निवारणाय
मध्ये स्थितिदशायामपि स आत्मैव केवलो, नातिरिक्तं किमप्याधेय-
त्वेन विशतीत्यन्तर्बहिस्तस्यैवानन्तरत्वमवाहात्त्वमैकरूप्यं चाह । स
यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽब्राह्मः कृत्स्नो रसघन एव स्यादेवं वा अरे
इदं महद्भूतमनन्तमपारं कृत्स्नः प्रज्ञाघन एवेति । तर्हि सर्वदा कुतो
न प्रतीयते इत्यत आह । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविन-
श्यतीति । एतानि शरीरात्मकानि महान्ति च भूतानि कार्यत्वात्स्य
ज्ञापकानीति तेभ्यः समुत्थाय तद्वद्वारा स्वं ज्ञापयित्वा तानि विन-
श्यन्ति सन्त्ययमात्माऽप्यनुविनश्यत्यदर्शनं प्राप्नोतीति । तर्हि समु-
त्थानानुविनाशक्रियादर्शनात् कालपरिच्छिन्नो भविष्यतीत्याशङ्क्यां
तावन्मात्रतानिराकरणायाह । न प्रेत्य संज्ञास्तीति । प्रेत्य भूतलयोत्तरं
संज्ञा सम्यग् ज्ञापकं नास्ति । कार्यमेव तस्य ज्ञापकं रूपम् । अतस्त-
स्मिन् लीने कार्योतिरिक्तं तस्य रूपं वक्तुं न शक्यत इति न ज्ञायते ।
न तु स एव नास्तीत्यतो न ज्ञायत इति । तथाच तदानीमपि विद्यमान-
त्वात् स कालपरिच्छिन्न इत्यर्थः । एवमुक्त मैत्रेय्या मोहो जातः ।
सा हो वाच मैत्रेयी, अत्रैवमा भगवान् मोहान्तमापीपदञ्च वा अह-
मिदं विजानामि न प्रेत्य संज्ञास्तीति । मोहान्तं मोहमध्यमापीपदवृ-
त्तापादितवानसि । शेषोऽर्थः स्फुटः । एवं मैत्रेय्या उक्ते तत्र विशे-
षाकाङ्क्षायामतिरिक्ताकथने वञ्चकत्वमाशङ्क्य तत्परिहारायाह । स
हो वाचेत्यादि । स होवाच याज्ञवल्क्यः । न वा अरे मोहमहं ब्रवी-
म्यविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य
भवतीति । अत्र, अविनाशीत्यनेन स्वरूपनित्यत्वस्य, न विद्यते उ-
च्छित्तिर्येषां तेऽनुच्छित्तयस्तादृशा धर्मा यस्येत्यनुच्छित्तिधर्मैत्यनेन
स्वरूपधर्माणां च नित्यत्वस्य बोधनात् कार्यवैलक्षण्यं सिद्धवत्कारे-
णोक्ता विषयसम्बन्धेन संसारमाह । मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति ।
तथाच यद्यनित्यः स्याद् विषयसम्बन्धेन पुनः संसारः कस्य स्यादतः
सोऽविनाशीत्यर्थः । यद्येवं तर्हि तद्दर्शनार्थं विशेषोऽपि वक्तव्य इ-
त्याकाङ्क्षायां विशेषतस्त्वकथने हेतुमाह । यद्वैतमित्यादिना, याव-
त्समाप्ति । यद्वैतञ्च पश्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यति । न
हि द्रष्टुर्दृष्टव्यपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वात् । न तु द्वितीयमस्ति

तनोऽन्यद् विभक्तं यत् पश्येदिति । तन्न पश्यतीत्यत्रानुस्वारस्य परसवर्णः । यतश्चक्षु रूपमेव पश्यति, नात्मानमतो यद्वैतन्न पश्यतीत्यनेनात्मदर्शनाभावमनूद्य कार्यस्य कारणात्मकत्वात् । ननु रूपमप्यात्मेति कथमदर्शनमुच्यते इति चेत् तत्राह । पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यति । रूपात्मकमात्मानं पश्यन्नपि द्रष्टव्यत्वेन न पश्यतीति । तथाचेदं तस्य दर्शनाभावस्य स्वरूपं, न तु सर्वथा अविषयतया तद्दर्शनाभावरूपमित्यर्थः । ननु कथमेतदवगम्यते अस्यैदमेव स्वरूपं, न सर्वथा तद्दर्शनाभावरूपमित्यतो युक्तिमाह । न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशिवादिदित्यादि । इष्टेरिति पञ्चमी । घ्राणाद् रसादित्यादिपञ्चमाप्रायपाठस्यैवाग्रे दर्शनात् । तथाच द्रष्टु-शक्त्यानां दृष्टेश्चक्षुरिन्द्रियाद् विपरिलोपो विरुद्धः परिलोपः सर्वथा अदर्शनरूपो न विद्यते । कुतः ? अविनाशित्वात् । स्वरूपतः स्वरूपधर्मतश्च नित्यत्वात् । तर्हि पश्यत्त्वमेव, नापश्यत्त्वं तत्राह । न त्वित्यादि । यद् द्वितीयं पश्येद् यद् दर्शनकरणाभिन्द्रियं तच्च तत आत्मनोऽन्यद् विभक्तं नास्ति । भेदं विभागे च सति द्रष्टृदृश्यभाषः । स तु कार्ययो रूपचक्षुषोरवानो रूपदर्शनम् । न तु कार्यस्य रूपस्य चक्षुषश्च कारणादात्मनो भेदो विभागो वा । अतस्तदभावाच्चक्षुः स्वकारणमात्मानं न पश्यतीत्यपश्यत्त्वम् । न हि द्रष्टुः स्वरूपं दृश्यज्ञानेन ज्ञातं भवति । अतद्रूपत्वात् । एवमग्रेऽपि बाध्यम् । एवं द्रष्टृदृश्यव्यवहारे अज्ञानावस्थायां विशेषतस्तज्ज्ञानमशक्यमुक्त्वा ज्ञान-दृशायां विशेषतो वक्तुं शक्यो भविष्यतीत्याकाङ्क्षायां ज्ञानोत्तरं कर्मकर्तृभाव एव नास्तीत्याह । यत्र वा अन्यद्विच स्यात् तत्रान्यो-ऽन्यत् पश्येदित्यादि । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येदित्यादि । तथाचावस्थाद्वयेऽप्यशक्यवचनत्वाद् विशेषतो न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । तदेतन्निगमयति । येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद्, विज्ञातारमरे केन विजानीयादिति । एवमुपदि-द्व्योक्तमुपसंहरति । उक्तानुशासनासि मन्त्रेऽप्येतावदरे खल्वमृतत्व-मिति । इदमेव हि ज्ञानं सर्वनिमित्तां गदानभूतमाविनादयेकमेव तत्त्व-मित्याकारकज्ञानोत्तरं यस्मिन्निर्विषयमात्मरूपं ज्ञानं तद्वाऽमृतत्व-मित्यर्थः ।

एवं विषयवाक्यं व्याख्याय पूर्वपक्षी स्वाभिप्रायमाह #

तत्रादिमध्यावसानेषु जीवप्रकरणमिसेव प्रतिभाति । तस्य ब्रह्मता जगत्कर्तृत्वमित्युत्कर्षः । न तु तस्मादन्यद् ब्रह्मत्वेन वक्तुं युक्तम् । अर्थविरोधाच्च । तस्माद् वेदे सृष्टिवाक्यानामेतन्न्यायेनाभ्यर्थत्वात् ब्रह्मजगत्कारणमिति प्रकृतिवाद एव युक्त इत्येवं प्राप्ते उच्यते । वाक्यान्वयात् । इदं वाक्यं भगवसेवान्वेति, नात्र जीवप्राधान्यगन्धोऽपि सर्वत्र भगवदन्वयेनैव जीवस्यापि प्रियत्वम् । तस्यैव सुखरूपत्वात् । सर्वोपनिषदनुरोधेनैवास्याप्यर्थस्य वक्तुमुचितत्वात् । तमेव विदित्वा अनिमृत्युमेति, आनन्दाद्भयेव खल्वि-

तत्रादीत्यादि * । नन्वयमात्मा ब्रह्मेति श्रुत्यन्तरे एतस्य ब्रह्मत्वं विहितं, न तु ब्रह्मण एतदात्मत्वमतांस्मादात्मनो ब्रह्मणोऽतिरिक्तत्वाद्वात्र च जगत्कर्तृत्वजगदात्मकत्वादिरूपब्रह्मलिङ्गादस्य ब्रह्मप्रकरणत्वमेवास्तिवतिचेत् तत्राह * तस्य ब्रह्मेत्यादि * । तथाचाभ्यर्हितत्वात् तस्मिन्नेतद्द्वयमुत्कर्षायोच्यते । ननु किमत्र मानमितिचेत् । अन्यथाऽनुपपत्तिमेव जानीहि । एतावदरे खल्वमृतत्वमित्यनेनाऽमृतत्वस्यात्रैव नियमितत्वात् न तु तस्मादन्यद् ब्रह्मत्वेन वक्तुं युक्तम् । अर्थविरोधाच्च । ब्रह्म ह्यविकारं कथं कार्यरूपेण विकुर्यादित्यर्थविरोधादित्यर्थः । सिद्धमाह * तस्मादित्यादि * । अर्थविरोधेन ब्रह्मणः कारणताया बाधितत्वादात्मानिरिक्तब्रह्माभावाच्च वेदे सृष्टिवाक्यानामेतन्न्यायेन जीवस्तुत्यर्थत्वान्नातिरिक्तं ब्रह्म जगत्कारणमिति जीवाधिष्ठिता प्रकृतिरेव कारणम् । तेन प्रकृतिकारणवाद एव युक्त इति प्राप्ते इत्यर्थः ।

सूत्रं पठित्वा सिद्धान्तं व्याकुर्वते * इदमित्यादि * । अत्रापि कारणत्वेनेत्यनुवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मैवात्रावगतव्यं, न जीवः । कुतः ? । वाक्यान्वयात् । वाक्ये अन्वयो वाक्यान्वयस्तस्मात् । सर्वस्मिन् वेदरूपे महावाक्ये ब्रह्मण एव कारणत्वेनानुगमदर्शनाद्विद्मपि वाक्यं भगवत्येवान्वेति । नात्र जीवप्राधान्यगन्धोऽपि, येन

मानि भूतानि जायन्ते, सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति, एष ह्येवानन्द-
यातीत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निःसन्दिग्धैर्ब्रह्मणः स्वरूपं कार्यमंशाश्च प्र-
तिपादिता इतीदमपि वाक्यं तत्परमेवोचितम् । सर्वव्यवहारस्य
तन्मूलकत्वेन पूर्वमुक्तत्वात् । विषयस्पर्शी विज्ञातृत्वमपि तस्यैव ।

प्रकृतिवाद आशङ्कोत । नचोपक्रमे, न वा अर इत्यादिना निरुपधि-
प्रियत्वेन जीवात्मन एव प्रकृतत्वात् कथं न तस्य प्राधान्यमिति श-
ङ्क्यम् । आत्मनः प्रकृतत्वेऽपि प्रियत्वेनैव प्रकृततया स्वेन रूपेणाप्र-
कृतत्वात् प्रकृततावच्छेदकविचारे सर्वत्र भगवदन्वयेन जीवेऽपि
तस्य सत्त्वात् तदन्वयैनेव जीवस्यापि प्रियत्वम् । प्रियत्वस्य सुखध-
र्मत्वाद्, यो वै भूमा तत् सुखं नाल्पे सुखमप्नोति श्रुत्या ब्रह्मण एव
सुखरूपत्वाद्ब्र प्रतीयमानस्यापि प्राधान्यस्य ब्रह्मण्येव पर्यवसानादु-
पक्रमाद्यपेक्षया उपपत्तेर्बलिष्ठत्वात् । किञ्चेदमवान्तरवाक्यं महा-
वाक्याद् दुर्बलम् । तच्छेषत्वात् । महावाक्यं तूपनिषत् । ततोऽपि
महावाक्यं वेदः । स तु सर्वोऽपि भगवत्पर एव । सर्वं वेदा इति
श्रुतेः । वेदैश्च सर्वैरित्यादिस्मृतेश्च । उपनिषद्भिर्वाच्यं, तं त्वां-
पनिषदमिति, आत्मैवेदमत्र आसीदित्यादिवाक्यदर्शनात् तस्या अपि
तत्परत्वमेव । एवमन्यत्रापि । अतः सर्वोपनिषदनुरोधनेवास्याप्यर्थ-
स्य वक्तुमुचितत्वात् तासु च, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेतीत्यव-
धारणदर्शनाद्ब्रापि श्रवणादिविधीनां ब्रह्मविषयत्वमेव मन्तव्यम् ।
तथा अत्रोक्तं यथाद्रिं धाम्नैरित्यादिदृष्टान्तसिद्धं कारणत्वं समुद्रा-
दिदृष्टान्तसिद्धं प्रलयाधारत्वं च तदेव सङ्गच्छेत् यदा प्रियं ब्रह्मै-
वात्राद्भिद्येत । आनन्दाद्भवेति भावधारणश्रुत्या तत्रैव तन्नियमना-
त् । नच जीव एव ब्रह्मति युक्तम् । सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति
श्रुतिविरोधात् । अमृतत्वरूपं फलमपि तत एव । एष ह्येवानन्दया-
तीति भावधारणश्रुतेः । अत उदाहृतजानीयैः श्रुतिभहस्रैस्तथा प्रति-
षेदं सदेदमपि वाक्यं ब्रह्मपरमेवोचितमित्यर्थः । ननु सत्यमेवं,
तस्यत मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति विषयसंसर्गस्त्वस्य भवतीति
इति तस्याग्निरूपेण लिङ्गेनात्र जीव एव वक्तव्यः । अन्यथा तद्विरो-
धस्य दुर्वारत्वादित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । * पूर्वमिति * ।

एवं सति सर्वमेव सङ्गतं भवेत् । अतो वाक्यान्वयान्न जीव-
परत्वं येन प्रकृतिवादः स्यादिति ॥ १९ ॥

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्रमरथ्यः ॥ २० ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गसूत्रे । तथाच जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वाज्जीवधर्मा ब्र-
ह्मण्युच्यन्त इति विषयस्पर्शोऽप्युपपद्यते । न त्वेतावतात्र जीववा-
क्यत्वम् । विशानृत्वं तु ब्रह्मधर्म एव । नान्योऽस्ति द्रष्टेत्यादिश्रुतेः ।
स च धर्मस्तदंशत्वाज्जीवेषुपि भासत इति न तेनापि जीववाक्य-
त्वशङ्कः । ननु यथात्र लयाधिकरणहृष्टान्तनिरूपणोत्तरं, स यथा
सैन्धवघ्न इत्यादि श्राव्यते, तथा पूर्वस्मिन् मैत्रेयीब्राह्मणे सर्वासा-
मपामित्याद्युत्तरं, स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्राप्त उदकमेवानु-
खिलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायेव स्याद् यतो यतस्त्वाददीत लवणमेवेति
श्राव्यते । खिल्यश्च शकल इति ब्रह्मांशस्तत्र प्रतीयत इतीहापि जीव
एवास्त्वातिचेत् तत्राहुः । * एवं सतीत्यादि * । सर्वस्यापि व्य-
वहारस्य ब्रह्ममूलकत्वे सिद्धे सति यदत्रोक्तं, यत्र वा अन्यद्व
स्यादित्यादिना कर्मकर्तृभावरहित्यं, तदपि, यद्वैतन्न पश्यतीत्या-
दिना जीवस्य स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यत्वं प्रतिपाद्य विभक्तत्वनिये-
धेनाविभागानुसन्धानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन दर्शनं निषिद्ध
सर्वस्याभ्रभावं च बोधयित्वाोक्तम् । अतस्तदपि सर्वस्य जीवजडरू-
पस्य वस्तुतो ब्रह्मन्वादेव सङ्गतं भवेत् । यच्च तत्रोक्तं खिल्यत्वं
जीवस्य संज्ञाभावादिकं च तदपि सङ्गतं भवेत् । तत्रापि प्रियत्व-
रूपस्य प्रकृततावच्छेदकस्य महावाक्यशेषत्वादीनाञ्च तुल्यत्वात्
तस्यापि ब्रह्मण्येव तात्पर्याद्विरुद्धं भवेत् । तत्र यद्, यद्वैतन्न
तीत्यादिवाक्यराहित्यं पाठभेदादिकं च तदपि मैत्रेय्या अधिका
परीक्षार्थम् । अत एव तत्र, उक्तानुशासनासीति नोक्तम् ।
पदेशस्य चिकीर्षितत्वान् सन्न्यस्तमपि न इह तदुभयमुक्तम् ।
भेदेऽपि तात्पर्यैक्यादैकार्थ्यम् । एतस्य तदर्थनिश्चायकत्वात् ।
प्राबल्यम् । तदेतद् हृदि कृत्वा सिद्धमाहुः । * अत इत्यादिना
प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्रमरथ्यः ॥ सूत्राण्यवतारयन्ति *

नियतधर्मवादिनामपि मतेन प्रकृते सिद्धान्तं वक्तुं पक्षान्तराप्याह । तत्र ब्रह्मवादैकदेशिवादाः सन्ति । तत्र जीवो नाम स्वस्य भोगनिष्पत्त्यर्थं स्वांशो भगवता कृतो विस्फुलिङ्गवदिसाश्मरथ्यो मन्यते । अनादिमिद्ध एव जीवश्चैतन्यमात्रं शरीरादिसङ्घाते प्रविष्ट इति चिति तन्मात्रेण प्रवेशे च मोक्ष इति च औदुलोमिराचार्यः । काशकृत्स्नस्तु आसत्त्या विषयभोक्तरूपं भगवत एव जीव इति तेऽपि स्वमतानुसारेणात्र परिहरान्तं । तत्र पुत्रादिप्रियसहवचनाज्जीवप्रकरणमेवैतदिसाशङ्क्य जीवोपक्रपस्यान्यत् प्रयोजनमिसाह । प्रतिज्ञासिद्धेरिति षष्ठी । तस्या लिङ्गमंशत्वाज्जीवस्य तदभेदेनोपक्रमः प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गं भवति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञा ।

तस्यैवाग्रे व्युत्पाद्यमानत्वात् तस्या एतत् साधकम् । यथा जीवो भगवानेवं जड इति । एवमाश्मरथ्यो मन्यते । श्रोतव्यादिविषयस्तु भगवानेव । तस्मान्नियतधर्मजीववादेऽपि न जीवोपक्रमो दोषः ॥ २० ॥

नियतेत्यादि * । अत्रोक्तं प्रियत्वं जीवधर्म एवेति वादिनां मतेन मैत्रेयी-ब्राह्मणे प्रकृतिवादनिरासरूपं सिद्धान्तं वक्तुं सम्मत्यर्थं पक्षान्तराप्याहेत्यर्थः । * पुत्रादिप्रियसहवचनादित्यादि * पुत्रादिरूपाप्ये लौकिकाः प्रियास्तैः सहवचनाद्भ्रातृमनोऽपि लौकिकमेव प्रियत्वं त् । नत इति जीव एवात्मात्मनेपदेन परामृश्यते । अतो जीवप्रकरण-अभिदमित्याशङ्क्यर्थः । * तदभेदेनेति * ब्रह्माभेदेन । * एकविज्ञान-तीति सर्वविज्ञानमिति * । मैत्रेय्यात्मनि वा अंरे हृष्टं श्रुते मते विज्ञान-पदं सर्वं विदितमिति वाक्योक्तं तत् । प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गं कथं लिङ्ग-तस्यत आहुः * तस्यैवेत्यादि * । * तस्यैवेति * सर्वत्वस्यैव । तस्या एतत्साधकमिति * । उपक्रमे जीवात्मप्रकथने प्रतिज्ञायाः साधकम् । अन्यथा एतद्व्युत्पादनकोटी जीवस्याकथनाज्जीवज्ञाना-

उत्क्रमिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

लिङ्गमित्यनुवर्तते । यदत्र जीवोपक्रमेण भगवतः श्रवणादि-
कमुक्तं, तत् संसारभावादुत्क्रमिष्यतो जीवस्य लिङ्गम् । मुक्तौ
जीवो भगवानेव भविष्यतीति ज्ञापकम् । अन्यथा सैव कथममृता
भवेत् । इतिशब्दो हेतौ । स्त्रिया विश्वासार्थं गौणप्रियवैराग्यार्थं
च जीवोपक्रमः कर्तव्य एवेति औडुलोमिराचार्यो मन्यते । तस्माद्
भिन्नजीवपक्षेऽपि नात्र दूषणम् ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

भावे प्रतिज्ञा बाधिता स्यात् । कृते तूपक्रम उल्लेखे सोऽपि ब्रह्मक्ष-
त्वाद्यभिमानितया तत्र निविशेदतस्तथेत्यर्थः । तथा सत्यस्मिन् मते
प्रतिज्ञैवास्य ब्रह्मणः प्रकरणत्वनियामिकेति ज्ञेयम् । एवमेवाग्रे मत-
द्वयेऽपि ॥ २० ॥

उत्क्रमिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ एवम्भावादित्यस्य
विवरणं, * संसारभावादिति * । एवं कथनस्य मुक्तिप्राप्तिलिङ्गत्वे
किं गमकमित्यत आहुः । * अन्यथेत्यादि * चिद्रूपे ब्रह्मणि जीवस्य
प्रवेशो हि तन्मते मोक्षः । ब्रह्म तु चिद्रूपं व्यापकमितीदानीमपि जी-
वस्तत्र प्रविष्टोऽस्त्येव । परं सङ्गतान्तरायेण । यथा कुसूलस्थं वस्तु
गृहे । तद् यदा ततो बहिः प्रक्षिप्यते तदा गृहस्थं भवति । तथा जी-
वोऽपि सङ्गताद् बहिर्भूय यदा साक्षाच्चित्तसंबद्धः स्यात् तदा मु-
च्येतेति सङ्गताद् भिन्नत्वबोधनार्थमेव जीवोपक्रमः । सा हि मोक्षे-
च्छुर्विद्यां पृच्छति । तद् यदि तस्यै मोक्षयोग्यं जीवस्वरूपं न ज्ञापयेत्
सैव कथममृता भवेत् । अतो, येनाहं नामृता स्यामित्यादिकं तद्वा-
क्यमेवैवं कथनस्य मुक्तिलिङ्गत्वं गमकमित्यर्थः । तदेतदाहुः । *
इतिशब्द इत्यादिना * । * दूषणमिति * प्रकृतिवादापत्तिरूपं
दूषणम् ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ जीवस्य ब्रह्मावस्थाविशेषत्वबो-

लिङ्गमित्येव । भगवत एवावस्था जीव इति । अतः संसार-
दशायामपि जीवो ब्रह्मेति नात्रोत्क्रमणमुपचारो वा । अन्यथा
कथमात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीति । न ह्यन्यस्य सर्वं प्रियं
भवति । मोक्षस्तु ज्ञानमेव । उत्तरत्र कर्तव्याभावात् । अवस्थया
व्यवमायात् मिद्धान्ताद्विशेषः । इतिशब्देनैतावदरे खल्वमृतत्व-
मिन्युपमहारो हेतुरस्य पक्षस्येति काशकृत्स्नो मन्यते । तस्मा-
ज्जीवोपक्रमां, भगवत एवावस्थाविशेषो जीव इत्यस्य लिङ्गम् ।
तस्मान्मंत्रेयीब्राह्मणेनापि जीवद्वारा प्रकृतिकारणवादासिद्धिरिति
सिद्धम् ॥ २२ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

एवं प्रकृतिकारणवादनिराकरणेन ब्रह्मण एव कारणत्वे
सिद्धेऽप्यर्द्धजरतीयतयोभयस्थापनपक्षं परिहर्तुमधिकरणमाभते ।

धनार्थं जीवोपक्रम इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायामाहुः । * अन्यथे-
त्यादि * यदि हि जीवस्य ब्रह्मावस्थाविशेषत्वमत्र बोधनीयं न स्यात्
तदा, आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीति सर्वभोक्तृत्वमात्मनो
न वदेत् । ब्रह्मातिरिक्तस्य सर्वभोक्तृत्वाभावेन सर्वस्मिन् प्रियत्वा-
भावात् । अतः सर्वभोक्तृत्वकस्मिन्मात्मनि वक्तव्यं प्रतिनियततत्त्व-
द्विषयभोक्तारं तदवस्थाविशेषमुपक्रमे वदति । तथाच सर्वप्रियत्व-
वाक्यमेव तद्गमकमित्यर्थः । येनाहं नामृतास्यामिनि मोक्षार्थं प्र-
श्नात् तत्रानुत्तरे तदपूर्तिरित्याशङ्कनायां तन्मतेन समाधिमाहुः । *
मोक्ष इत्यादि * । * सिद्धान्ताद् विशेष इति * सिद्धान्ते त्वंश-
त्वेन व्यवसाय इति तथा । * अस्य पक्षस्येति * ज्ञानमेव मोक्ष इति
पक्षस्य । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ २२ ॥ ७ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमा-
हुः । * एवं प्रकृतीत्यादि * । अनुमानिकाधिकरणमारभ्य वाक्या-

स्वयाधिकरणान्तग्रन्थे आद्यैस्त्रिभिः सांख्यमतस्याशब्दत्वसाधनात् प्रकृतिकारणवादानिराकरणेन, यथाव्यपदिष्टाद्यधिकरणत्रये श्रुति-
विप्रतिषेधपरिहाराद्, वाक्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादानिराकर-
णात् पुरुषच्छायायुक्तप्रकृतिकारणवादानिराकरणेन ब्रह्मण एव ज-
गत्कारणत्वं सिद्धेऽपि ब्रह्मणो निर्विकारत्वात् कार्ये त्रिगुणात्मकत्वा-
दिदर्शनाच्च ब्रह्मणो निमित्तत्वं, स्मृतिसिद्धस्य प्रधानस्य समवा-
यित्वमित्युपेयम् । यदि च श्रौत एवाग्रहस्तदाऽपि श्वेताश्वतरादाव-
जावाक्यस्थस्याजापदस्य छागीशरीराभिन्नायकत्वाच्छागीशरीरां यथा
तदाधिष्ठातृशरीरात्मशक्तिविधया नानाप्रजाजनकं, तथा सांख्योक्तं
प्रधानमपीश्वरोपाधिभूतं सन्नानाविधप्रजाजनकमित्येतमर्थं रूपका-
तिशयोक्त्या बांधयितुं शक्नोति । यदि चेदं नोपेयते तदापि, 'यस्त-
न्तुनाम इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावतो देव एकः समावृणोति
स नो दधानु ब्रह्माऽव्ययमिति तत्रत्यवाक्यान्तरे तन्तुनामशरीरस्य
दृष्टान्तित्वेन तन्तूनां प्रधानजत्वकथनेन च ईश्वरशरीरात्मकप्रधा-
नांशैः शरीरैर्जीवानावृणोतीति सिद्ध्यति । अत एव, कार्योपाधिरयं
जीवः कारणोपाधिरीश्वर इत्यपि क्वचिदुच्यते तेन शुद्धसत्त्वात्मिका
ईश्वरोपाधिः । रजस्तमोमिश्रमालिनसत्त्वात्मिका जीवोपाधिरित्युपा-
धिभिर्भागोऽपि युज्यते । अत ईश्वराऽधिष्ठिता तच्छरीरभूता प्रकृ-
तिरपि कारणम् । नच सा प्रथमकार्यरूपेति युक्तम् । चूलिकोपनि-
षदि, 'विकारजननी मायामष्टरूपामजां ध्रुवाम् । ध्यायतेऽध्यासितां
तेन तन्यते प्रेर्यते पुनः । सूयते पुरुषार्थांश्च तेनैवाधिष्ठिता जगत् ।
गौरनाद्यन्तव्रती जनित्री भूतभाविनीति'श्रावणेन तद्विरोधात् । नच
माया काचिदतिरिक्तैवेति वाच्यम् । विकारजननीमित्यनेन षोड-
शविकारजनकत्वस्य, अष्टरूपमित्यनेन प्रकृतिप्रकृतिविकृतिभेदना-
ष्टरूपत्वस्य प्रकृतिधर्मस्य तस्यां श्रावणेन, इवेताश्वतरे मायां तु प्रकृ-
तिं विद्यादिति श्रावणेन, गीतायामपि, 'देवी ह्येषां गुणमयी मम
मायेति, सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसम्भवा इति स्मरणेन च
मायाशब्दस्य पर्यायतायामेव पर्यवसानात् । इवेताश्वतरे, कालः
स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यमिति स-
र्वान् वादानपास्य, ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्व-
गुणैर्निगूढामिति परमेश्वरशक्तं स्वगुणानिगूढत्वश्रावणान्मैत्रायणीः

ननु ब्रह्मकारणतां न निराकुर्मः श्रुतिसिद्धत्वात् । किन्तु समवायिकारणं प्रकृतिरेव । कार्यकारणयोरवैलक्षण्यात् । समवायिकारणानुरोधे हि कार्यम् । अन्यत् सर्वं भगवानस्तु । अपेक्ष्यते च समवायिनिमित्तयोर्भेदः । कर्मण्यपि श्रुतिस्मृतिसमवायो धर्मे । एवं ब्रह्मवादेऽपि स्मृत्युक्ता प्रकृतिः समवायि कारणम् ।

योपनिषदि च, तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत्परे स्यात् तत्परेणेरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्रूपं वै रजस्तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्धै सत्त्वस्य रूपगति श्रावणाद् गुणा अपि सत्त्वादय एव ग्राह्याः । अतः पूर्वोक्तन्यायेः सिद्धंऽपि ब्रह्मणः कारणत्वे शरीराख्यशक्तिरूपां तां धिना कारणतानिर्वाहाभावादङ्गजरतीयतया मायायाः समवायित्वं, ब्रह्मणो निमित्तत्वमित्युभयकारणत्वस्थापनपक्षपरिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । एवं मति श्रुत्युक्तत्वाविशेषात् समवायिकारणं, प्रकृतिनिमित्तकारणं ब्रह्म ? उत सर्वविधं कारणं ब्रह्मेति संशयः । स च प्रयोजनकथनादर्थादेव लभ्यते इत्यतो नाक्तः । पूर्वपक्षमाहुः । * नन्वित्यादि * । कार्यकारणयोरवैलक्षण्यं व्युत्पादयति । * समवायीत्यादि * । तथाच कार्येषु क्वचिद् रजसः, क्वचित् तमसः, क्वचित् त्रयाणामपि गुणानां प्रकाशप्रवृत्तिनियमादिभिरनुवृत्तिदर्शनाद्व्युत्पत्तुच्छत्वादर्शनाच्च कार्यमात्रं प्रकृत्यनुराधीत्यतः प्रकृतिरेव समवायिकारणमित्यर्थः । ननु सत्तायाः सर्वत्रानुवृत्तिदर्शनाद् ब्रह्मणोऽपि समवायित्वमस्तु, किं बाधकमित्यत आह । * अपेक्ष्यते चेत्यादि * । यदि हि भगवतः समवायित्वं स्यात् तद्गुणा अपहनपाप्मत्वादयः स्वरूपधर्माः सच्चिदानन्दाश्चानुवर्तेन्मू । नचात्र भगवत्सत्तानुवर्तते । प्रतीयमानायास्तस्या भावविकारत्वेन ब्रह्मधर्मत्वाभावात् । किञ्च । यदि भगवानेव समवायी निमित्तं च स्यात् सर्वं कार्यं सर्वदा स्यात् । अपेक्षितस्य सामग्रीमात्रस्य भगवद्रूपतया सत्त्वात् । नचेयं लौकिकी युक्तिर्नैवैदिकैरादरणीयेति वाच्यम् । यतः कर्मकाण्डेऽपि श्रुतिस्मृतिसमवायो धर्मोऽङ्गीक्रियते । अस्मदादिकृतेश्च निमित्तत्वम् । एवं ब्रह्मवादेऽपि स्मृत्युक्ता प्रकृतिः समवायिकारणं,

ब्रह्मनिमित्तकारणमित्येवं प्राप्ते उच्यते । प्रकृतिश्च । निमित्तकारणं, समवायिकारणं च ब्रह्मैव । प्रकृतिपदप्रयोगात् स्पृतिसिद्धतृतीय-सर्वधर्मापदेशः । चकाराद्, यत्रेत्यादिसर्वसंग्रहः । कुत एतत् ? । प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधात् । प्रतिज्ञा, अपि वा तमादेशमप्राप्तौ येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवतीति । दृष्टान्तो, यथैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्यादित्यादि ।

ब्रह्म निमित्तकारणमित्येवाङ्गीकार्यम् । नचैवं तस्याः श्रौतत्वहानिः । यथा हि ब्रह्माणोऽनुमानगम्यत्वेऽपि मुख्यतया उपनिषद् एव गमय-
न्तीत्यौपनिषदत्वमेवं प्रकृति मुख्यतया स्मृतिरनुमानं च गमयतीति
तस्या आनुमानिकत्वं स्मार्तत्वं चाभिलष्यत इति तावन्मात्रेण तद्धा-
नेरभावादित्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । अत्र सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति ।
* प्रकृतिश्चेत्यादि * । ईक्षतिना ईक्षत्यादिभिर्वा कर्तृत्वेन ब्रह्म सि-
द्धमेवेति न तत्रेदानीं शङ्कन । अतः परं लोकाभ्यायेन कर्तुरुपादानोप-
करणसापेक्षत्वादिह तदाकाङ्क्षायां पूर्वपक्षिणा प्रकृतिरुपस्थाप्यते ।
सा निमित्तकारणभूता समवायिकारणभूता च प्रकृतिरत्र ब्रह्मैव । न
तु ततोऽतिरिक्ता । प्रकृतिशब्दश्च स्वरूपे रूढो, मृत्प्रकृतिर्घटः कार्पा-
सप्रकृतिः पट इत्यादिप्रयोगदर्शनात् समवायिकारणमभिधत्ते, प्रकृ-
ष्टा कृतिर्येनेति योगमहिम्ना च निमित्तम् । अतः प्रकृतिपदप्रयोगात्
स्मृतिसिद्धा ये तृतीयकारणात्मका असमवायिनः सर्वे धर्माः सं-
योगादयस्तेषामपदेशः कथनम् । चकारात् पुराणोक्तानां, 'यत्र येन
यतो यस्य यस्मै यद् यद् यथा यदा । स्यादिदं भगवान् साक्षात् प्र-
धानपुरुषेश्वर' इत्याधारादीनां सर्वेषां सङ्ग्रहः । तथाच जगतः सर्वविधं
कारणं भगवानेवेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति * प्रतिज्ञेत्यादि * । अपि
वेत्युतशब्दस्यार्थः पाठान्तरं वा ! प्रतिज्ञा तु नियमः । संविदागूः प्रति-
ज्ञानं नियमाश्रवमंश्रवा इति कोशात् । स चात्रैकविज्ञानेन सर्ववि-
ज्ञानं भवतीत्याकारकां निश्चय इति तद्विधाकं वाक्यमिह वाच्यवा-
चकयोरभेदविधिक्षया प्रतिज्ञापदेनोच्यते । एवं दृष्टान्तवाक्यमपि
दृष्टान्तपदेन । दृष्टान्तस्तु श्रोतृवाधसौकर्यहेतुर्वक्तृश्रोत्रोः संप्रतिप-

प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरनुपरोधोऽत्राधनं, तस्मात् । समवायिकरणज्ञाने हि कार्यज्ञानम् । उभयोर्ग्रहणमुपचारव्यावृत्त्यर्थम् । उपक्रमोपसंहारवत् । प्रतिज्ञामात्रत्वे अदृष्टद्वारापि भवेत् । दृष्टान्तमात्रत्वे त्वनुमानविधया स्यात् तथा सति सर्वसमानधर्मवद् ब्रह्म स्यान्न समवायिकारणम् । उभयोर्ग्रहणे तु प्रतिज्ञाया दृष्टमेव द्वारमिति समवायित्वसिद्धिः ।

चित्तिविषयोऽर्थः । तयोर्बाधकं चेदं वाक्यद्वयं तयोरबाधनाद्धेतोस्तथा । तथाच यदि समवायित्वं ब्रह्मणो नाद्रियेत कारकान्तरत्वं च तदिदं वाक्यद्वयं पीड्येत । अतस्तदभावादेव तथाऽभ्युपेयमित्यर्थः । तदाहुः । * समवायीत्यादि * । नन्वेकतरेणापि कार्यसिद्धेः किमित्युभयोरुल्लेख इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * उभयोरित्यादि * । यथापक्रमोपसंहारयोरैकार्थ्येनैकस्यार्थस्य सिद्धौ न तत्रोपचार इति शङ्क्य, तथाच प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरैकार्थ्येनेत्यत उभयोर्ग्रहणमित्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति । * प्रतिज्ञामात्रत्व इत्यादि * । हेतोरिति शेषः । तथाच हेतुश्चेत् प्रतिज्ञामात्रमत्रोच्येत तदा अदृष्टा या योगजप्रत्यासत्तिस्तद्द्वाराऽप्येकविज्ञानेन सर्वज्ञानं भवेत् । यथा, 'विश्वं पश्यति दूरत इति । अनागतमतीतं च वर्तमानमतीन्द्रियम् । विप्रकृष्टं व्यवहितं सम्यक् पश्यन्ति योगिनः' इत्यादिवाक्यांक्तम् । तथा सति न तेन समवायित्वसिद्धिः । यदि च दृष्टान्तमात्रं हेतुः स्यात् तदा, सर्वं वाच्यं ज्ञेयत्वात् तदेकदेशवत्, घटो वाच्यो ज्ञेयत्वात् पटवदित्यादिवत्, सर्वं सज्ज्ञेयत्वादित्यप्यनुमानं संभवतीत्यनुमानविधया स्यात् । तथा सति सर्वसमानो यो धर्मो ज्ञेयत्वादिरूपस्तद्वद् ब्रह्म स्यान्न तु समवायिकारणम् । उभयोर्ग्रहणे त्वेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया दृष्टमेव कार्यकदेशप्रत्यक्षमेव द्वारं समवायित्वगमकम् । यथा ह्येकस्मिन् मृत्पिण्डे मृद्धिकारत्वनिश्चयोत्तरं सर्वस्मिन्नत्सजातीये तथा ज्ञानान्मृत्तिकायां तत्समंवायित्वज्ञानं तादृशैकदेशप्रत्यक्षादेव भवति, नानुमानात्, तथा प्रकृतेऽप्येकत्र सन्मयत्वं निश्चिते सर्वेषु तत्सजातीयेषु सद्भिकारत्वज्ञानात् सति सर्वसमवायित्वज्ञानं तादृशप्रत्यक्षादेव भवतीति सति समवायित्वसिद्धिर्न तु स्मृतिसि-

द्वायाः प्रकृतेरित्यर्थः । ननु भवत्वेवमेकविज्ञात् सर्वविज्ञानं, तथापि
 सा ब्रह्मोपाधिभूतत्वाद् ब्रह्माविनाभूता वा, ब्रह्माविभक्ता वास्तीति
 शरीरद्वारकं ब्रह्मण एव समवायित्वं स्वतश्च कर्तृत्वमित्येव युक्तम् ।
 पूर्वोक्तश्रुतिभ्यः । न तु केवलस्यैव प्रकृतित्वम् । उक्तव्याकांशात् ।
 नच सदेव सौम्येदमग्र आसीद् एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिविरोधः ।
 तत्र हि, सदेवेत्येवकारेणान्ययोगं व्यवच्छिद्याग्रं विवृणोत्येकमेवेति ।
 एकशब्दश्च मुख्ये रूपः । एकं मुख्यान्यकेवला इति । तथाच मुख्यं
 ब्रह्मैवास्तीति सिद्ध्यति, न तु तेन तदविनाभूतस्याविभक्तस्य वा श-
 रीरस्यासिद्धिरिति तदविरोधात् । नचैकपदस्य मुख्यार्थत्वमेव, न
 केवलार्थत्वमित्यत्र किं गमकमिति शङ्क्यम् । सुवालोपनिषदि प्रलय-
 प्रकरणे पृथिवील्यमारभ्याक्षरं तमसि लीयत इत्यन्तेन सर्वस्य त-
 मसि लयमुक्त्वाऽग्रे, तमः परे देवे एकीभवति दिव्यां देव एकां ना-
 रायण इति तमसो नामरूपविभागानर्हत्या ब्रह्माविनाभावेनावि-
 भक्ततया वाऽवस्थितिवोधनस्यैव गमकत्वात् । नच, लीड् श्ले-
 षण इति धात्वर्थादक्षरान्तानां तमसा अविभागस्तमसस्तु ब्रह्मणा
 स्वरूपैक्यमिति शब्दान्तरादवगम्यते, न त्वाविनाभावाऽविभागां वेति
 वाच्यम् । अन्तर्यामिब्रह्मणे, यस्य तेजः शरीरं यस्य तमः शरीर-
 मिति शरीरत्वेन श्रावणात्, सुवालोपनिषद्यपि, यां मृत्युमन्तरं स-
 ञ्चरन् यस्य मृत्युः शरीरमिति मृत्युपदेन सर्वानर्थमूलतया तस्यैवो-
 ह्येवाच्च तमसः शरीरतयैव सिद्धत्वेन स्वरूपैक्यस्य ग्रहीतुमशक्य-
 त्वात् । तस्मात् सशरीरस्यैव प्रकृतित्वं सच्छब्दवाच्यत्वं च, न केवल-
 स्येति चेन्नैवम् । अद्वितीयपदविरोधापत्तः । एकमेवेति कथनोत्तरं
 मुख्यान्यार्थयोर्वोरणार्थमेव तत्प्रयोगात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यस्य वज्र-
 लेपायिन्वात् । नचाद्वितीयपदेन मुख्यत्वमेव विव्रियत इति वाच्यम् ।
 एकमेवेत्यनेनैव समाभ्यधिकाराहित्ये सिद्धे व्याख्यानापेक्षया एवा-
 भावात् । तेनासिद्धावनेनाप्यसिद्ध्या सुतरां तदभावाच्च । एते-
 नैव, नान्यत् किञ्चन मिपदित्यन्तरनिषेधपरत्वमपि दत्तोत्तरम् ।
 साक्षी चेना केवलो निर्गुणश्च, यदा तमस्तत्र दिवा न रात्रि-
 र्न सन्न चामन् शिव एव केवल इति सर्वभूतवति काले तद्रहिते
 तमोऽवशेषाङ्किते च काले ब्रह्मण एव केवलत्वश्रावणेन, यदा तम-
 स्सत् स्वैकभूतं तदा केवलो न शरीरीत्यर्थव्यक्तद्विसंस्थापूरक

एव निषेधपर्यवसानसिद्धेश्च । नच कालोक्तिविरोधः । तस्याः सृष्ट्यु-
त्तरव्यवहारं सर्वाधारतया प्रतीयमानकालोपरञ्जनेन पूर्ववृत्तान्तबो-
धनार्थत्वात् । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकालस्थत्वेन कालसत्तामवभा-
रयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावप्रसङ्गात् । नच कालसत्ताबोधकत्वे
किं बाधकर्मिति शङ्काम् । एतस्य सर्वतः पूर्ववृत्तान्तबोधकत्वेन तत्र
च सतोऽन्यस्य व्यवच्छेदे कालावच्छेदकप्रमाणस्यापि व्यवच्छिन्न-
त्वाद्त्र कालानुवादस्य वक्तुमशक्यत्वेन स्वतन्त्रतया कालसत्ता-
बोधने वाक्यभेदप्रसङ्गेरेव बाधकत्वात् । नचात्र कालविशिष्टस-
त्सत्ताबोधकत्वमिति शङ्काम् । गौरवप्रसङ्गात् । ममानजतीये बृह-
दारण्यकवाक्ये, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाश्राव-
णस्य बाधपक्षेश्च । तस्माच्चिदचिच्छरीरविशिष्टस्य सत्त्वाद्युपाधि-
कस्य बोधादानत्वाङ्गीकारं केवलाद्वितीयश्रुत्योर्विरोधो दुर्वार एव ।
एवञ्च, तमः परं देवं एकीभवतीति, तमो वा इदमग्र आसीदिकं तत्
परं स्यादित्यादावपि य एकीभावः स परस्वरूपत्वमेव, न तु नामरू-
पविभागानर्हत्वमात्रमित्येवं मन्तव्यम् । लयस्य श्रेयत्पत्वेन विभा-
गाभावात्मकत्वं एकीभावस्य पृथक्त्वाभावात्मकत्वं एव पर्यवसा-
नात् । नच शरीरत्वबोधकश्रुतिविरोधः । तस्याः सृष्टिकालीनवृत्ता-
न्तपरत्वात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे तथात्वस्य स्फुटत्वात् । सुवालोक-
निपद्यपि, अन्तःशरीरे निहितो गुहायामज एको नित्य इत्युपक्रम्य
पृथिव्यादिमृत्त्वन्तानां शरीरत्वकथनेन तत्रापि सृष्टिपूर्वकालाऽला-
भात् । प्रलयप्रकरणस्य प्रागेव समाप्तत्वाच्च । तस्मान्नोक्तशरीर-
विशिष्टस्य प्रकृतित्वम् । नापि प्रधानादेर्गर्तपतितमृतसर्पादिवत् स्थि-
तिरिति निश्चयः । एवं सति गौरनाद्यन्तवतीत्यादौ, प्रकृतिं पुरुषं
चैव विद्मनादी उभावपीत्यादौ च यदनादित्वादि कथनं, तच्चतुर्मुखा-
ऽजत्रिदशाऽमरन्यायेन जगत्साधारणोत्पत्तिनाशनिषेधपरमित्येव म-
न्तव्यम् । 'तस्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । वाङ्मनो-
गोचरगतीतं द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो धर्मः प्रकृतिः सो-
भयान्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भावः' पुरुषः सोऽर्भवीयते' इत्यादि-
पुराणवाक्येष्वथ्च । तेन, यस्तन्नुनाभ इति वाक्यमपि प्रधानोत्पत्त्य-
न्तरकालवृत्तान्तबोधकमेवेत्येव निश्चयः । पर्येव परमाण्वाङ्गीकार-
णवादानामपि गतिर्बोध्या । कालः स्वभाव इतिश्रुत्येव तेषामना-

कार्यकारणयोर्भेदाभेदमतनिराकरणाय पिण्डमणिनखनिष्क-
न्तनग्रहणम् ।

तथा सति यत्र क्वचिद् भगवान् ज्ञातः सर्वत्र ज्ञातो भवति ।
सर्वं च ज्ञातं भवतीति सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणाय च,
वाचारम्भणं विकारो नामधेयमिति ।

दरणीयत्वस्योक्तत्वादिति । तस्मात् केवलस्यैव ब्रह्मणः समवायि-
त्वमिति निश्चयः । एवं सत्येकविज्ञानेन यत् सर्वं विज्ञातं तन्न योग-
जधर्मादिना, न वा अविनाभावमहिम्ना, नाप्यविभागादिमहिम्ना
श्रुत्याभिप्रेतं, किन्तु दृष्टेनैव द्वारंणेति सिद्धम् । अतः परं दृ-
ष्टान्ते पिण्डादिपदग्रहणस्य प्रयोजनं विचारयन्ति * कार्यकारणयो-
रित्यादि * । कार्यकारणयोरभेदे त्रैलोक्यव्यवहारः सङ्कीर्ण्यते । अ-
त्यन्तभेदे चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं वाद्ध्यते । अतस्तयोर्भेदाभेद ए-
वास्वयः । इदृश्यते च तथा । तन्तव एव ह्यातता वितताश्च सन्तो लोके
पटत्वेन व्यवह्रियन्ते, प्रात्रियन्ते, पटत्वजातिं च विभ्रति । एवञ्च
प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरुभयोरप्युपपत्तिरिति मतनिराकरणाय पिण्डादि-
श्रयग्रहणम् । यदि हि भेदाभेद आद्रियते, तदा येन रूपेण भेदस्त-
द्रूपं कारणज्ञानेन न ज्ञातं भवेत् । ततो भिन्नत्वात् । अथ ज्ञायते
तर्हि न तद्रूपं भिन्नमित्यभेद एवास्वयः, कृतं भेदेन । नच सर्वथा
अभेदे व्यवहारसाङ्ख्यैप्रसङ्गः । अवस्थाभेदादेव तन्निवृत्तेः । अतः
कयाचिद्व्यवस्थयाऽवस्थितं कारणमेव कार्यं, न तु ततो भिन्नाभिन्नमि-
ति बोधनायावस्थारूपाणां पिण्डादीनां ग्रहणमित्यर्थः । एवमङ्गीकारे
गुणमाहुः * तथा सतीत्यादि * । कार्यस्यैवमवस्थाविशेषविशिष्टकार-
णरूपत्वे ज्ञाते सति यत्र क्वचित्कार्यं केन चिद्व्यवस्थावैशिष्ट्येन भ-
गवान् ज्ञातः सर्वत्र कार्यं तत्तद्व्यवस्थाविशिष्टत्वेन ज्ञातो भवति, सर्वं
च कार्यं तदभिन्नत्वेन ज्ञातं भवतीति बोधसौकर्यरूपो गुण इत्यर्थः ।
नन्वत्र सामान्यप्रत्यासत्तिर्नाहतेत्यत्र किं गमकमित्यत आहुः । *
सामान्येत्यादि * चोऽवधारणे । यदि हि सामान्यलक्षणात्र विवक्षि-
ता स्यात् तदा, तद् सामान्यादिति घट्टेन तु वाचारम्भणमित्या-

अलीकृत्वनिराकरणाय च मृत्तिकेत्वेव ससमिति । ब्रह्मत्वेनैव जगतः ससत्त्वं, नान्यथेति ।

दि । वदन्ति त्वेवम् । तन्नायमर्थः । यो विकारः पृथुवृद्धोदरादिः स वाचारम्भेण वाचिकक्रियात्मको, न तु कारणाद् व्यक्तिभेदापादकः । यथा सुप्त उत्थित उपविष्टं च पुरुषेऽवयवविन्यासभेदोऽतो नामधेयं नैमित्तिकक्रियायाः पदार्थस्वरूपभेदानापादकत्वान्नामैव । तथाचात्र कारणावस्थात्मनैवैकरूप्यस्य विवक्षित्वाद् व्यक्तिभेदानादर एव सामान्यलक्षणानादरगमकः । यथा बहुसुवर्णाकाङ्क्षायां कटककुण्डल-कलशभृङ्गरादिव्यक्त्यनादरस्तथेत्यर्थः । एतदेवैकादशस्कन्धे भगवताप्युक्तम् । 'यथा सुवर्णे सृजते पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्मयस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वत् । न यत् पुरस्तादुत यन्न पश्चान्मध्येऽपि तन्न व्यपदेशमात्रम् । भूतं प्रसिद्धं च परेण यद्यत् तदेव तत्स्यादिति मे मनीषा' इति । यत् परेण भूतं यच्च परेण प्रसिद्धं तत्तदेव स्यादित्यर्थः । अंश कार्यत्वाभावात् प्रसिद्धमिति पृथग्व्यपदेशः । एवमष्टमस्कन्धेऽपि । 'यथा हिरण्यं बहुधा समीयते नृभिः क्रियाभिर्व्यवहारवत्सु । एवं वर्चोभिर्भगवानधोऽक्षजो व्याख्यायते लौकिकवैदिकैर्जनैरिति' । एतेनाकारादिभेदकृत एव तत्तल्लौकिकवैदिकव्यवहारभेदां, न वस्तुभेदकृतः । यथा कलशरूपेण सुवर्णेन जलाहरणादिकं, कटककुण्डलादिरूपेण तेन हस्तकर्णादिशोभनमिति । एतेनैव फलभेदोऽपि व्याख्यातः । अन्यच्च तत्रैवाऽमृतमन्थने ब्रह्मस्तुती । 'त्वय्यग्र आसीत् त्वयि मध्य आसीत् त्वय्यन्त आसीदिदमात्मतन्त्रे । त्वमादिरन्तां जगतांऽस्य मध्यं घटस्य मृत्स्नेव परः परस्माद्' इति । कुत्सितत्वादिभानं तु दोषदशाभेव, न ब्रह्मविदात् । यथा स्वाङ्गे पुरुषस्य । प्रसिद्धं तद् ऋषभदेवादिषु । तस्माद् भगवतः समवार्थित्वमप्रत्यूहम् । ननु यद् विकारस्य बाङ्मात्रत्वं तदेतेन वाक्येन ब्रह्मणो विवर्तोपादानन्वमुपगम्य प्रपञ्चस्यालीकृत्वमेवाद्रियतां तावताऽप्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानसिद्धेरित्यत आहुः । * अलीकृत्वेत्यादि * । * नान्यथेति * न प्रतिनियतेन घटादिरूपेण, न वा जातिरूपेण, नाप्यवान्तरोपादानरूपेण ।

सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणं च स्पष्टमेवाग्रे त्रीणि रू-
पाणीत्यत्र करिष्यति । अतो ब्रह्मरूपेण सत्यस्य जगतो ब्रह्मैव
समवायिकारणम् । देहात्मबुद्धिस्तु ससां विकारबुद्धौ दोषः ।

तेषां रूपाणां व्यवहारमात्रार्थत्वादित्यर्थः । एतेन सिद्धान्ते प्रतिनिय-
तरूपेण जगतः सत्यत्वाभावो, न तु सत्यत्वेन रूपेण जगदभाव इति
बोधितम् । ननु यदि ब्रह्मत्वेनैव जगतः सत्यत्वं तदा तेन रूपेण सा-
मान्यलक्षणैवाद्रियतां, को दोष इत्यत आहुः । * सामान्येत्यादि * ।
स्पष्टमिति * अन्याद्विच्युदन्तेषु तेज इत्येव सत्यमित्यकथनात्
त्रिवृत्करणस्य च बोधनात् त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति सावधार-
णं कथनाच्च स्पष्टम् । तेन, अपागादग्नेरग्नित्वमित्यादेरयमर्थः । यद्-
ग्न्यादौ रोहितादिगुणकं रूपमाकारत्रयं तदनागन्तुकस्वरूपविचारे
अत्रिवृत्कृतानां तेषांऽवन्नानामेव, न तु त्रिवृत्कृतस्याग्न्यादेः कार्य-
स्य । त्रिवृत्करणात् प्रागपि सत्त्वात् । अतस्त्रिवृत्करणोत्तरमागन्तु-
कमग्नित्वादिकम्, अनागन्तुकरूपविचारे अनागन्तुकानारोपितरूप-
णापागाद्, अग्न्यादेः सकाशादपगतम् । यतोऽग्नित्वादिकं वाचा-
रम्भणमवस्वारूपत्वान्नाग्न्यादीनां तेष्यो भेदकमतस्त्रीणि रूपाणी-
त्येव सत्यम् अनागन्तुकानारोपितं रूपमिति बोध्यः । इदं च मूल-
कारणस्यात्यन्तपरोक्षत्वादन्यकार्यापेक्षया शिष्यविश्वासायोक्तम् ।
तच्च मूलकारणे ब्रह्मण्येव पर्यवसास्यतीत्यभिप्रायेण । तदग्रे च यद्बु-
पदिष्टं तत् सर्वं मूलकारणस्य कार्यद्वारा परिचायनार्थम् । अतः
सर्वस्य ब्रह्मैव समवायिकारणमिति सर्वं सुस्थम् । ननु जगतो ब्रह्म-
रूपेण सत्यत्वे तस्मिन् ब्रह्मधर्मविरुद्धधर्माध्यासो न स्याद्, देहा-
देरप्यात्मत्वेन सत्यता स्यात् । तथा सति देहात्मबुद्धेर्दोषत्वमप्यपे-
यात् । ततश्चाविद्यानिवर्तकशास्त्रवैयर्थ्यमापद्येतेत्यर्ता जगन्मिथ्या-
त्वमेव साधीय इत्यत आहुः । * देहात्मेत्यादि * । वस्तुविचारेण
जगतो ब्रह्मरूपत्वेऽपीदानीं बहुजन्माभ्यस्तविकारबुद्धेरनिवृत्तत्वात्
तस्यां सत्यां या देहात्मबुद्धिः सा देहाभिन्नत्वेनात्मावगाहिनी, न
त्वात्माभिन्नत्वेन देहावगाहिनी । आत्मस्वरूपस्याज्ञातत्वादतो दोष-
रूपैवेति न कोऽपि जगतो ब्रह्मरूपत्वे पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । नन्वेवं

श्रुतिसामर्थ्यं प्रमाणमित्युक्तम् । तस्माद् ब्रह्मैव समवायिकारणं,
न प्रकृतिः ॥ २३ ॥

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

लिङ्गान्तरमाह । सोऽकामयत बहुस्यां प्रजायेयेतीत्यत्र का-
मनं तस्याभिध्यानम् । आप्तकामत्वान्न कामना । तदभिध्यानं
सृष्टानुपदिश्यते । बहु स्यामिति स्वस्यैव बहुरूपत्वाभिध्यानेन सृष्टं
स्वयमेव भवति । सुवर्णस्यानेकरूपत्वं सुवर्णप्रकृतिकत्व एव ।
अध्यासाभावाद् गौणत्वापत्तेश्च । न हि मुख्यं बहुभवनं योगिनां
सम्भवति । सर्वभवनसामर्थ्यान्मुख्ये सम्भवति गौणकल्पनाया
अन्याग्र्यत्वात् । चकाराद्, इदं सर्वं यदयमात्मेति कार्यस्य ब्रह्म-
त्वश्रुतिर्ब्रह्मप्रकृतित्वे सम्भवति, नान्यथा ।

व्यवस्थया देहात्मबुद्धेर्दोषत्वे किं मानमित्याकाङ्क्षायां पूर्वोक्तं स्मा-
रयन्ति । * श्रुतीत्यादि * । * श्रुतिसामर्थ्यामिति * । इष्टान्ते हि
कार्यत्वन्यङ्कारेण कारणात्मकत्वमुपदिष्टं, न तु तत्पुरस्कारेण । कि-
ञ्च । कारणात्मना कार्यज्ञानमभिसंहितं, न तु कार्यात्मना कारणज्ञा-
नम् । अतस्तत्सामर्थ्यमेव तादृशव्यवस्थायां प्रमाणमित्यर्थः । सिद्ध-
माहुः । * तस्मादित्यादि * ॥ २३ ॥

अभिध्योपदेशाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * लिङ्गान्तरमाह-
ति * ननु इष्टान्ते मृत्तिकेत्येव सत्यमिति कारणे सत्यपदमुक्तम् ।
अतस्तत्सामर्थ्येन कार्ये मिथ्यात्वमपि प्रमातुं शक्यत इति शङ्कनायां
प्रपञ्चे विवर्तत्वस्य ब्रह्मणि विवर्तोपादानत्वस्य च निरासाय लिङ्गा-
न्तरमाहेत्यर्थः । * अभिध्यानमिति * एवमेवमिदं करिष्यामीत्या-
लोचनम् । विचार इति यावत् । * सुवर्णप्रकृतिकत्व इति * अंश-
कार्ययोस्तथात्वे । नन्वभिध्योपदेशोऽपि न ब्रह्मणः समवायित्वसा-
धकः । योगिकायव्यूहवदपि बहुभवनाभिध्योपपत्तेरित्याशङ्कनाया-
माहुः । * अध्यासेत्यारभ्य * नान्यथेत्यन्तम् * । ननु योगबलेना-

अथवा सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपार्सीतेति तस्य जगद्रूपत्वेनाभिध्यानमुपदिश्यते । तद् ब्रह्ममन्वायित्वे घटत इति चकारादेकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखमिति ॥ २४ ॥

साक्षाच्चोभयाम्नात् ॥ २५ ॥

लिङ्गमुन्वा श्रुतिमेव प्रमाणमाह । साक्षाच्छ्रुत्यैव समवायित्वमुच्यते । चकारात् स्मृत्यापि । कथं श्रुत्यांच्यते तत्राह । उभयाम्नानात् । ब्रह्मणः सकाशाद् ब्रह्मण्येव च सृष्टिप्रलययो-
राम्नानात् । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेवसमुत्पद्यन्त आकाशं प्रत्यस्तं यन्तीति । अहं भवस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्त-
थेति च । न ह्येतस्मिन्निमित्तत्वे मन्भवति । सुवर्णादिषु तथोप-
लब्धेः । लोकवेदन्यायेन साक्षाच्चम् । तस्माद् भगवानेव समवायि-
कारणम् ॥ २५ ॥

आत्मकृतैः परिणामात् ॥ २६ ॥

ध्यासाभावेऽपि भगवान् नानाभावं कर्तुं शक्नोति, गौणत्वं ब्रह्मणां-
ऽविकृतत्वसाधकत्वादुपष्टम् । अतो नेयमभिध्या समवायित्वसाधने
लिङ्गं भवितुं शक्नोतीत्याशङ्क्य व्याख्यानान्तरमाहुः । * अथवेत्या-
दि * । तत्र हि सर्वस्य ब्रह्मत्वे, तज्जलानित्यनेनोत्पत्तिस्थितिलया-
धारत्वं हेतुत्वेनोक्ता तथाभिध्यानमुपदिश्यते । यदि समवायित्वं
नाभिप्रयाङ्कतुं न वदेदतस्तथेत्यर्थः ॥ २४ ॥

साक्षाच्चोभयाम्नानात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * लिङ्गमित्या-
दि * । मयाध्यक्षेण प्रकृतिः सृजते सचराचरमिति स्मृत्या कश्चित्
प्रत्यवतिष्ठेदतस्तन्निरासाय श्रुतिमाहेत्यर्थः । * एतस्मिन्निति * प्र-
लयबोधक आकाशवाक्ये । * लोकवेदन्यायेनेति * लौकिकेन वै-
दिकेन च न्यायेनेत्यर्थः ॥ २५ ॥

आत्मकृतैः परिणामात् ॥ परिणामात् प्राप्तस्य विकृतत्वस्य

ननु स एव सर्वं सृजति स एवावति हन्ति चेति कर्तृत्वप्र-
तीतिराकाशादिवाक्यमप्यौपचारिकं भविष्यतीति तन्निराकरणा-
याह । आत्मकृतेः । तदात्मानं स्वयमकुरुतेति स्वस्यैव कर्मकर्तृ-
भावात् । मुकृतत्ववचनाच्चालौकिकत्वम् । तथापि ज्ञानार्थमुपप-
त्तिमाह । परिणामात् । परिणमते कार्याकारणेति । अविकृतमेव
परिणमते सुवर्णम् । सर्वाणि च तैजसानि । वृद्धेश्चालौकिकत्वाद्
ब्रह्मकारणत्व एव घटने । पूर्वावस्थान्यथाभावस्तु कार्यश्रुसुनुरो-
धादङ्गीकर्तव्यः ।

परिहारार्थं युक्तिमाहुः । * अविकृतमिन्यादि * । * सर्वाणि च
तैजसानानि * यथाविकृतपरिणामस्य बाहुल्यं नाभिप्रेयात् पूर्वं स-
र्वतैजसत्वाधारणस्य लोहपदस्योक्तत्वेऽपि पुनः कृष्णायसं न दृष्टा-
न्तीकुर्यात् । अतो बाहुल्याभिप्रायेणैव तद्विकृतस्मर्त्तान्त्वेन प्रती-
यमानस्यापि ब्रह्मसमवायिकत्वबोधनार्थं च । ननु, तदंशत बहू-
स्यां प्रजायंयेति बहुभवनानादिवृद्धेस्तेजःप्रभृतिपृक्तत्वात् तेषामपि वि-
कारित्वे चेतु सुवर्णादीनां का वानेत्यन आहुः । * वृद्धेश्चालौकिकत्वादि * ।
तेषां वृद्धिर्नै लौकिकी । सर्वतः पूर्वभावित्वेन श्रुत्यैकसमधिगम्य-
त्वात् । अतः सा तैजसादिकर्तृकस्यार्पाक्षणस्य ब्रह्मकारणत्व एव
घटने । तासु जीवानुप्रवेशस्य पश्चादुक्तत्वेनेक्षणदशायामचेतनत्वा-
त् । अतस्तास्वामपि ब्रह्मवदविकृतत्वात् सुवर्णादिषु तददृष्टान्तेनानु-
पपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्वावस्थान्यथाभावरूपां विकारस्तु ब्रह्मणो-
ऽप्यायतीति कथं ब्रह्मणोऽप्यविकृतत्वमित्यत आहुः । * पूर्वत्वा-
दि * । तथाच 'दधिदुग्धन्यायेन स्वरूपस्य गन्धार्द्रगुणानां चान्य-
थाभाव एवात्राग्राह्यविकारत्वेनाभिप्रेयते, न तु संन्यायन्यथाभावा-
ऽपि तथात्वेनेति कार्यश्रुत्यनुरोधादङ्गीक्रियते । अत एव वेदस्तुतौ,
न हि विकृतिं त्यजन्ति कतकस्य तदात्मतया स्वकृतमनुप्रविष्टमिद-
मात्मतयावसितमिति ग्राह्यविकारस्यादुष्टत्वमुक्तमिति नायं दोष
इत्यर्थः । नन्वयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र किं गमकमत आहुः । *

वक्ष्यति च, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादिति । अन्यानि च युक्तिदूषणानि परिहरिष्यति । तस्माद् ब्रह्मपरिणामलक्षणं कार्य-मिति जगत्समवायिकारणत्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

चेतनेषु किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वस्तु जडानां ब्रह्मैक-कारणत्वम् । चेतनेषु योनिबीजयोः समवायित्वदर्शनात् पुरुष-त्वाद् भगवतो योनिरूपा प्रकृतिः समवायिकारणं भवतु । शुक्र-शोणितसमवेतत्वाच्छरीरस्येसाशङ्क्य परिहरति । योनिश्च ब्रह्मै-व । शाक्तवादनिराकरणाय चकारः । तत्र युक्तिश्रुती प्रमाण-यति । हि गीयत इति । युक्तस्तावत्—सदेव सोम्येदमग्र आ-सीदेकमेवाद्वितीयमिति पूर्वमेकमेव प्रतिज्ञातम् । आकाशादेव, आनन्दाद्ध्येवेसाद्येवकारैश्चानन्यकारणत्वं जगतोऽवगम्यते । इ-तरापेक्षायां द्वैतापत्तेः । गीयते च । कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।

वक्ष्यतीत्यादि * । स्फुटमन्यत् ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ अत्रापि सर्वं निगदव्याख्यातम् ।

माध्वास्तु—प्रकृतिश्चेति सूत्रे, हन्त तमेव पुरुषं सर्वाणि नामान्यभिवदन्ति, यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रायणाः समुद्रम-भिसंविशन्त्येवमेवैतानि नामानि पुरुषमभिसंविशन्तीति श्रुतिम्, अभिध्यासूत्रे च, मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति, महामायेत्यविद्येति नियतिर्मोहिनीति च, प्रकृतिर्वासनेत्येवं तवेच्छाऽनन्त ! कथ्यत इति वचनम्, सोऽभिध्या स जूतिः स प्रज्ञा स आनन्द इति श्रुतिम्, ध्यायति ध्यानरूपोऽसौ सुखी सुखमतीव च, परस्मैश्वर्ययोगेन विरु-द्धार्थतयेष्यत इति ब्रह्माण्डवाक्यम्, साक्षात्सूत्रे चैष इत्येष पुरुष एष प्रकृतिरेष आत्मैष ब्रह्मैष लोक एष आलोको योऽसौ हरिरादिरनादि-रनन्तोऽन्तः परमः पराद् विश्वरूप इति पैङ्ग्यश्रुतिं चोपन्यस्य भग-वतः सर्वविधशब्दवाच्यत्वं च स्थापयित्वा, आत्मकृतिसूत्रे प्रकर्षेण

यद्भूतयोर्नि परिपश्यन्ति धीरा इति च । मम योनिर्महद् ब्रह्म
तस्मिन् गर्भं दधाम्यहमिति । तासां ब्रह्म महद्योनिरहं बीजप्रदः
पितेति च । अक्षरपुरुषोत्तमभावेन तथात्वम् । तस्माद् योनिरपि
भगवान् पुरुषोऽपि सर्वं वीर्यं जीवश्च सर्वं भगवानिन्त । इदं सर्वं,
यदयमात्मेति सिद्धम् । तस्मात् केनाप्यज्ञेन प्रकृतिप्रवेशो ना-
स्तीत्यशब्दत्वं सांग्रह्यमतस्य सिद्धम् ॥ २७ ॥

करोतीति प्रकृतिरिति प्रयोगात् प्रकृतावनुप्रविश्य ता परिणाम्य त-
त्परिणामनियामकत्वेन तत्र स्थित्वाऽऽत्मनो बहुधाकरणात् प्रकृति-
शब्दवाच्यतां स्थापयित्वा, अथ हैष आत्मा प्रकृतमनुप्रविश्यात्मानं
बहुधा चकार तस्मात् प्रकृतिरित्याचक्षत इति भाल्लवेयश्रुतिम्, अ-
विकारोऽपि परमः प्रकृतिं तु विकारिणीम्, अनुप्रविश्य गोविन्दः
प्रकृतिश्चाभिधीयते इति नारदीयवाक्यं च तदुपप्लम्भायोदाहरन्ति ।
तच्चिन्त्यम् । श्रुतेरप्रसिद्धत्वात् । तादृश्या अपि कथञ्चित् प्रामा-
ण्योपगमेऽप्यस्या आत्मनो बहुधाकरणबोधकतयाऽऽत्मकृतिबोधक-
त्वाभावेन विषयतयोपन्यासायोगाच्च । हन्त तमित्यारभ्य विश्वरूप
इत्यन्तासु खोपन्यस्तासु श्रुतिषु सर्वशब्दवाच्यत्वस्य सर्वरूपत्वस्य
च स्वत एव बोधनेन तासां पूर्वकालीनव्यवस्थाबोधकताया, भाल्ल-
वेयश्रुतौ चाथशब्देन पाश्चात्यबोधकतायाः स्फुटं भानेन कालभेद-
कृतविषयभेदस्य स्फुटतयैतदनुरोधेन तदर्थनिर्णयस्याप्ययुक्तत्वाच्च ।
ध्यायतीति ब्रह्माण्डवाक्ये ऐश्वर्ययोगेन विरुद्धार्थतया सर्वरूपत्वादे-
रिष्टताया उक्ततया सर्वानुपपत्तिपरिहारसम्भवे प्रकृतिशब्दयोगा-
दरणेन कृद्गुपप्लम्भस्य व्यर्थत्वाच्च ।

यत्तु जयतीर्थः—ब्रह्मणो जगदुपादानत्वे एकविज्ञानेन सर्व-
विज्ञानप्रतिज्ञाया मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोक्तेश्च न प्रमाणत्वम् । तस्या
अन्यार्थत्वस्य सूत्रव्याख्याने सम्यग्व्याख्यातत्वादित्याह । तदपि अ-
ज्ञाजाड्यमात्रम् । सूत्रव्याख्यानस्यैवासङ्गततायाः प्रदर्शितत्वादिति ।
यदपि—ब्रह्मणः परिणामोक्तिरसङ्गतैव । एतदध्यायस्याशेषशास्त्रस्य
ब्रह्मणि समन्वयप्रतिपादनाय प्रवृत्तत्वादित्याह । तदप्यसङ्गतम् ।

एतेन सर्वे व्याख्याताः व्याख्याताः ॥ २८ ॥

ब्रह्मवादव्यतिरिक्ताः सर्वे वादा अवैदिका वेदविरुद्धाश्चे-
त्साह । एतेन ब्रह्मवादस्थापनपूर्वकसांख्यमतनिराकरणेन सर्वे
पातञ्जलादिवादा व्याख्याताः । अवैदिका अनुपयुक्ताश्च । वै-
दिकानां हि वेदः प्रमाणम् । तस्मिन्नव्याकुले भ्रान्तिप्रतिपन्ना

अशेषशास्त्रमध्ये, स आत्मानं स्वयमकुरुत, सर्वं खल्विदं, ब्रह्म,
तज्जलानति, स आत्मानमेव द्वेषापातयत्, ततः पतिश्च पत्नी चाम-
वताम्, हन्ताहं मदेव मन्मात्रं सर्वं यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चे-
त्यादिश्रुतीनां, विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रं, नैतच्छत्रं भगवति ह्यनन्ते जग-
दीश्वरे, ओतप्रोतमिदं यस्मिन्स्तनुष्वङ्ग यथा पटः, त्वय्यग्र आसी-
दित्यादिस्मृतीनां च प्रविष्टत्वात् तासां समन्वयस्यावश्यं प्रतिपाद्य-
त्वात् परिणामं विना च तदसम्भवादिति । यदप्यानुमानिकपादे,
प्रकृतेः शब्दप्रतिपाद्यत्वनिराकरणं चेत् प्रकृतिस्वरूपस्यानिराकृत-
त्वात् तस्या उपादानतया वर्तमानत्वात् प्रकृतित्वेन ब्रह्मण उपादान-
त्वस्थापनमसङ्गतमेव । प्रकृतिस्वरूपनिराकरणं चेत् सूत्रेषु तददर्श-
नात् तदप्यसङ्गतमिति न ब्रह्मण उपादानत्वे कापि सङ्गतिरित्यु-
क्तम् । तदप्यबुद्धैव । प्रकृतेर्मूलकारणतायाः शब्दप्रतिपाद्यत्वस्य
निराकरणं सूत्रेषु सिद्धमिति तस्या अवान्तरोपादानतया विद्यमान-
त्वेऽपि ब्रह्मणि मूलोपादानत्वाबाधात् । एकादशस्कन्धे, 'आसी-
ज्ज्ञानमयो ह्यर्थ एकमेवाविकल्पितम् । यदा विवेकनिपुणा आदौ
कृतयुगं युगे । तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । वाङ्मनो-
गोचरानीतं द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः
सोभयात्मिका' इत्यादिना भगवतैव तथा निर्णीतत्वात् । अतो ब्रह्मण
उपादानत्वानङ्गीकरणमबोधप्रहयोरन्यतरमूलकमेवेति दिक् ॥२७॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । *
ब्रह्मवादेत्यादि * एतेन सांख्यमतस्याश्रौतत्वसाधनेन पूर्वपादत्रयो-

एव सर्वे वादा इति । एतत् सौकर्यार्थं विस्तरेणाग्रे वक्ष्यते ।
आवृत्तिरध्यायसमाप्तिबोधिका ॥ २८ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्ति श्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते
ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये प्रथमाध्यायस्य
चतुर्थः पादः ॥ १ ॥ ४ ॥
प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ॥

क्तं सर्वं समर्थितं ज्ञेयम् । नन्वंचं मतान्तरनिरासमिद्धावग्रिमाध्या-
यस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । * एतदित्यादि * । * एतदिति *
वादान्तरनिराकरणमग्रिमाध्याये बोधसौकर्यार्थं विस्तरेण वक्ष्यत
इत्यर्थः । एतेन सामान्यविशेषभावरूपा सङ्गतिरपि दर्शिता ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्वत्सभाचार्यचरणनम्बचन्द्रकिरणनिवारितहृदयध्वा-
न्तेन पीताम्बरात्मजेन पुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे
प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ १ ॥ ४ ॥
समाप्तश्चायं प्रथमोऽध्यायः ॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्य-
नवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

प्रथमाध्याये वेदान्तवाक्यानां विवादास्पदानां ब्रह्मपरत्वेन
समन्वयः प्रतिपादितः । अधुना श्रुतिस्मृत्यविरोधः प्रतिपाद्यते ।
भ्रान्तिमूलतया सर्वसमयानामयुक्तितः ।
न तद्विरोधाद् वचनं वैदिकं शङ्क्यतां व्रजेत् ॥

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रस-
ङ्गात् ॥ अथ द्वितीयाध्यायं व्याचिष्यासवोऽध्यायसङ्गतिं प्रदर्शयितुं
पूर्वाध्यायार्थमनुवदन्तोऽस्यार्थमाहुः । * प्रथमेत्यादि * अधुना स-
मन्वयप्रतिपादनानन्तरं, भ्रुतिस्मृत्यविरोधः श्रुतयश्च स्मृतयश्च ता-
सामविरोधः प्रतिपाद्यते । तथा सति श्रुतीनां परस्परमविरोधः स्मृ-
तीनां च भ्रुत्यविरोध इत्यर्थात् सेत्स्यति । सोऽत्र विचार्यते । तथाच
पूर्वाध्यायार्थविचार उपोद्धातः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु समन्वयानन्तरं
भ्रुतिविप्रतिषेधे निराकरणीये स्मृतिविरोधाविरोधविचारस्य किं प्र-
योजनमित्यतस्तद् गृह्णन्ति । * भ्रान्तीत्यादि * । * प्रतिविधेय इ-
त्यन्तम् * भ्रुतिविरुद्धस्मृतीनां, भ्रान्तिमूलतया तदुक्तानां सर्वेषां
समयानां युक्तिनियमानाम्, अयुक्तितोऽयुक्ततायाम् । सप्तम्यर्थे त-
सिः । भावप्रधानो निर्देशः । तद्विरोधाद् वैदिकं वचनं शङ्क्यताम्
अस्य वाक्यस्यायमर्थो भवति न वेति शङ्क्याविषयतां न व्रजेद् न
प्राप्नुयादित्येकं प्रयोजनम् । एतच्चाद्यसूत्रत्रयेण सिद्ध्यति । तु पुनः
भ्रुतिविरोधः भ्रुतौ विरोधः भ्रुतिविरोधोऽवश्यं सर्वथा प्रतिविधेयः ।
अन्यथा विवक्षितार्थबोधो न स्यादिति द्वितीयम् । एतदुभयप्रयोजना-
र्थं विचार्यते । तथाच श्रुतीनां बलिष्ठत्वात् स्मृतीनां च नैर्बल्येन

श्रुतिविप्रतिषेधस्त्ववश्यं प्रतिविधेयः । प्रथमचतुर्थपादे सर्व-
थानुपयोगे प्रतिपादिते, स्मृतिप्रतिपादिते स्मृतित्ववचनेन प्रामा-
ण्ये च यावत् तदप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तद्विरोधः परि-
हर्तुमशक्य इति तन्निराकरणार्थं प्रथमतः सूत्रत्रयमाह । तुल्यब-
लानां परस्परविरोधे न प्रकारान्तरस्थितिरिति ततो युक्त्या श्रु-

तया निराकार्यत्वाच्छ्रुतिविरोधे कामाञ्चित् स्मृतीनां सङ्कोचेन
कामाञ्चित् दूषणेन लोकमात्रसिद्धानां च युक्तीनां दूषणेन विरोध-
परिहारो, न तु तद्विरोधेन श्रुतिमङ्कोचस्तदनुगोघेन वा श्रुत्यर्थवि-
चार इत्यर्थः । एतदेव पादार्थकथनमुखेन विभजन्ते । * प्रथमचतु-
र्थेत्यादि * । आनुमानिकाधिकरणत्रयेण सांख्यमतस्यावैदिकत्वं
समर्थयित्वा, कारणत्वेन चाकाशादिष्वित्याधिकरणद्वयेन श्रौतशा-
ब्दविप्रतिषेधे, जगद्वाचित्वाधिकरणेतार्थविरोधं च परिहृत्य, वा-
क्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादात्थापितप्रकृतिकारणवादे च परिहृ-
त्य, प्रकृतिश्चेत्यधिकरणेन ब्रह्मण एवोपादानन्वनिमित्तत्वयोः साधना-
ज्जगत्कारणविचारणायां सांख्यमतस्य सर्वथाऽनुपयोगे प्रतिपादिते,
प्रतिपादिते च स्मृतेर्धेत्यादिसूत्रेषु स्मृतिप्रामाण्याङ्गीकाराच्छेषानु-
स्रया विविक्तामज्ञानधराग्यादिषु तस्याः स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्ये,
पुनः स्मृतिन्वेन प्रकृतिकारणत्वांशोऽपि प्रामाण्यप्रत्यवस्थाने, यावत्
तदंशे सर्वेष्वेव स्मृतिवत् स्मृतिवत्प्रयुक्तमप्यप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते
तावत् तस्याः स्मृतेर्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तदंशे स्मृतित्वप्र-
युक्तप्रामाण्यनिराकरणार्थं सूत्रत्रयमाहृत्यर्थः । तत्र हेतुः । * तुल्य-
ेत्यादि * । तथाच सांख्ये ईश्वरस्य निराकृतत्वाद्, योगे च वेदप्र-
वर्तकतया अनुप्राहकतया च तदङ्गीकारात् तुल्यबलानां स्मृतीनां
परस्परविरोधे एकतरप्रामाण्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् तदुक्तरीत्या
प्रकारान्तरस्य भेष्वरत्वानीश्वरत्वाद्, स्थितिनिर्णयः । * इति-अस्मा-
द्धेतोः । तथाचैवमप्रामाण्यबोधनार्थं सूत्रत्रयमित्यर्थः । शिष्टानाम-
र्थमाहुः । * ततो युक्त्येत्यादि * । तत आद्यसूत्रत्रयात्तरं, शिष्टेषु
युक्त्या प्रत्यक्षस्य धृतेश्च श्रुत्याश्च परस्परविप्रतिषेधे प्रतिपादिते

निविप्रतिषेधपरिहारः । ततो द्वितीये पादे वेदबोधकत्वाभावेऽपि
 तैरपि स्वातन्त्र्येण कश्चन पुरुषार्थः सेत्स्यतीत्याशङ्क्य बाह्याबाह्य-
 मनान्येकीकृत्य निराकरोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग्-
 वेदार्थविचारयैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेन ।
 अतः सम्पूर्णनाप्यध्यायेनाविरोधः प्रतिपाद्यते । कपिलादिमह-
 पिं कृतस्मृतेर्न मन्वादिबदन्यत्रोपयोगः । भ्रोक्षैकोपयोगत्वात् ।
 तत्राप्यनवकाशे वैयर्थ्यापत्तेरिति चेन्न । कपिलेऽप्यतिरिक्तशुद्धब्र-
 ह्मकारणवाचकस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गः । अहं सर्वेस्यैः जगतः
 प्रभवः प्रलयस्तथेति ॥ १ ॥

युक्त्वा तत्परिहार इति प्रथमपादार्थः । द्वितीयपादार्थमाहुः । * ततो
 द्वितीय इत्यादि * । * वेदबोधकत्वाभाव इति * सर्ववेष्टनस्मृति-
 वदप्रामाण्यात् तथात्वे । * तैरिति * बाह्याबाह्यस्मृत्युक्तसाधनैः । *
 कश्चनेति * यत्किञ्चिन्मुक्तिरूपः । फलेऽनुपयोगात् तन्निराकरणं
 द्वितीयपादार्थः । अग्निमयोरर्थमाहुः । * ततः सम्यगित्यादि * ।
 तृतीये वियदादिपादे प्रथमं भूतानामुत्पत्तिः, स्वरूपम, उत्पत्तिक्र-
 मश्च विचार्यते । ततो जीवात्मस्वरूपं तद्वर्माश्च । चतुर्थे चेन्द्रियो-
 त्पत्तिक्रमस्तस्वरूपादिकं च । तथाचैतद्द्वयं पादद्वयार्थः । सिद्ध-
 माहुः । * अत इत्यादि * । * अत इति * पादेऽपूक्तप्रकारकार्थप्रति-
 पादानात् । उपन्यस्तं सूत्रं व्याकुर्वन्ति * कपिलेत्यादि * । अयम-
 र्थः । ज्ञानादेव तु कैवल्यमित्यादिभृत्युक्तमोक्षफलकज्ञानार्थं जग-
 त्कारणविचारणायां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे नित्यानुमेयभ्रूतिविरोधो
 भवति ? नवेति संशये कपिलास्तावदेवं प्रत्यवतिष्ठन्ते । पूर्वा-
 घ्याये यद्यपि भ्रूतिविचारेण ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं जगदुपादानत्वं च
 प्रतिपादितं, तथापि कपिलप्रणीतसांख्यस्मृतिविरोधान् तदनादर-
 णीयम् । नचं भ्रूतीनां स्वतः प्रामाण्यस्य तद्विरोधे स्मृतीनामप्रामा-
 ण्यस्य च पूर्वतन्त्रे, विरोधे त्वनपेक्षं स्यादित्यत्र प्रतिपादितत्वाद्
 स्मृतिविरोधोऽप्रयोजक इति शङ्काम् । औदुम्बरी स्पष्टोद्गायतीति

श्रुत्युक्तस्य तत्स्पर्शरूपस्पर्शस्य प्रत्यक्षतो निश्चेतुं शक्यतया सर्ववे-
 ष्टनस्मृतौ तद्विरोधस्यापि प्रत्यक्षत एव मानेन तादृशीनां विरोधस्य
 तथात्वेऽपि जगत्कारणरूपस्य वेदान्तश्रुतिविषयस्य अप्रत्यक्षत्वेन ता-
 दृशविषये पूर्वोक्तश्रुतिकपिलस्मृत्योर्विरोधे यदि प्रत्यक्षश्रुतिमालम्ब्य
 तस्या अप्रामाण्यमास्थीयते तदा तन्मूलभूता श्रुतिर्महाविप्रत्यक्षं चो-
 परुद्धेत । नचेदं सर्ववेष्टनस्मृत्यनादरेऽपि तुल्यमिति वाच्यम् । तत्र
 ह्यर्साति ह्यनुमानमिति सूत्रांशेन स्मृतेर्मन्थरगामित्वबोधनात् प्रत्य-
 क्षश्रुतौ स्वीकृतस्य प्रामाण्यस्य परित्याग आपततीति तदपेक्षया स्मृ-
 तेरेव प्रामाण्यत्यागो वरम् । स्वप्रत्यक्षापेक्षया परप्रत्यक्षस्य नि-
 र्बलत्वेन तुल्यत्वाभावात् । इह तु वेदान्तविषयस्य बुरवबोधत्वेन ता-
 दृशमहाविर्गोचरताया एवाभ्येत्याद्, आनर्थक्यं प्रमाणानां विपरीतं
 बलाबलमिति न्यायाच्च कपिलस्मृत्यनुरोधेन श्रुतिरेव प्रधानवि-
 षये सङ्कोच्यते । तदनुग्राहकस्य स्वप्रत्यक्षस्यात्राभावात् । किञ्च ।
 सर्वश्वेता हयः, सर्वः इयामः पुरुष इत्यत्र यथा खुरनेत्रनखादिषु
 तद्वर्णाभावेऽपि श्वेतादिबाहुल्यात् सर्वपदप्रयोगस्तथा वेष्टनस्मृता-
 वपि किञ्चिदंशपरित्यागेन बह्वंशवेष्टनेऽपि सर्वपदस्योपपत्तिरिति त-
 स्याः सङ्कोचसहिष्णुता । तथा नात्र । केवल्यथार्थज्ञानभग्नावरण-
 मोक्षोपयोगतया कस्मिन्नप्यंशे सङ्कोचसहिष्णुत्वस्य वक्तुमशक्य-
 त्वात् । किञ्च । यथा, मानवी ऋची धार्यं कुर्यादिति विधाय,
 यज्ञे किञ्च मनुरवदत् तव भेषजमिति श्रुतिर्धर्मं तदुपयोगं नि-
 यमितवतीति तस्यास्तत्रत्यावकाशत्वम् । तथास्याः कचन न
 वक्तुं शक्यते । तस्मादेतद्वैयर्थ्यमेवापततीति तन्मूलभूतनित्यानु-
 भेयश्रुतिविरोधो, महाविप्रत्यक्षविरोधश्चेति कपिलप्रत्यक्षस्थानात् प्रा-
 त्तं तदेतत्, स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेदिति सूत्रांशेनानूद्य प्र-
 तिबन्धा प्रतिबिधत्ते । नान्यस्मृत्यनवकाशापप्रसङ्गादिति । तथाच,
 वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहमिति सर्ववेद्वेदत्रा वेदान्तकर्त्रा भगवत्या,
 गीतास्मृतावहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तर्धानि, अहं सर्वस्य
 प्रभवो मत्तः सर्वे प्रवर्तन्ते, इति मत्वा भजन्ते मां बुधा धावसम-
 न्विता इत्यादिकथनादुक्तज्ञानवतां स्वभजनकथनेन बहूनां चेतन-
 कारणत्वास्तिबोधनाच्च बहूनामनुग्रहो न्याय्य इति ताभिरेव वे-
 दान्तवाक्यनिर्णय उचितः । अन्यथा तासां सर्वासामेवाज्ञवका-

शप्रसङ्गात् । तथाच वेदान्नोक्तविषयस्याप्रत्यक्षत्वेऽप्येतदनुरोधेन कपिलस्मृतिरेव जघन्याधिकारिविषयत्वेन सङ्कोच्य । ये मुमुक्षवः परप्राप्त्यनर्हान्तेऽनया स्वात्मानं प्रकृतिप्राकृतेभ्यो विविच्य स्वस्वरूपावस्थिता भविष्यन्तीति तादृशमर्थं परब्रह्मकारणतांशं परित्यज्य देवाऽमरन्यायेन प्रकृतेरनादित्वं बांधयित्वा तथोक्तमित्येवं सङ्कोचसहिष्णुत्वात् । नच तन्मूलभूतश्रुतेर्महर्षिप्रत्यक्षस्य वा विरोधः । महर्षेराशयस्य तन्मूलश्रुतेश्च प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध एवार्थं तात्पर्यात् । अन्यथा देवहृति स्ममातरं प्रति सर्वतत्त्वयाथात्म्यमुक्त्वाऽग्रे, ज्ञानमकं परार्चानैरन्दिर्यैर्ब्रह्म निर्गुणम्, अवभात्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणत्यादि न वदेत् । एतदेवाभिप्रत्य मोक्षधर्मं, सांख्ययोगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा, ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नाना मतानि वै इति पञ्चासद्धान्तांस्तद्वक्तृश्लोकेन, सर्वेषु च नृप-श्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते, यथागतं तथा ज्ञानं निष्ठा नारायणः प्रभुः, नचैवमनं जानन्ति तमोभूता विशाम्पते, तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः, निष्ठां नारायणमृपि नान्योऽस्मीति वचां ममेत्युक्तम् । यथागतमिति—श्रुत्यविरुद्धम् । तथाचाज्ञानामर्थं सङ्कोच इत्यर्थः । अथवा पाश्चात्तरखण्डे भगवच्छिवसंवादे, त्वं च रुद्र महाबाहो मांहनार्थमिति मांहनं प्रकस्य, 'मयि भक्ताश्च ये विप्रा भविष्यन्ति महर्षयः । त्वच्छक्त्या तान् समाविश्य कथयस्य च तामसान् । कणादं गौतमं शक्तिमुपमन्युं च जैमिनिम् । कपिलं चैव दुर्वासं मृकण्डं च वृहस्पतिम् । भार्गवं जामदग्न्यं च दशैतांस्तामसानृपीन् । तव शक्त्या समाविश्य कुर्वतो जगतां हितम् । त्वच्छक्त्या सन्निविष्टास्तं तमसोद्विक्तया भृशम् । तामसास्तं भविष्यन्ति क्षणादेव न संशयः । कथयन्ति च ते विप्रास्तामसानि जगत्त्रये । पुराणानि च शास्त्राणि त्वं चाभ्रत्वेन बृंहितः । कपालचर्मभस्मास्थिचिह्नान्यमरपूजित । त्वमेव धृत्वा तौलोकान् मोहयस्व जगत्त्रये । तथा पाशुपतं शास्त्रं त्वमेव कुरु सत्तम । कङ्कालशैवपाखण्डमहाशैवादिभेदत' इति कथनात् कपिलाचार्यस्तामसशक्तिप्रवेशोत्तरं तथा कथितमिति । देवहृत्यादिकं प्रति च तदावेशाभावदशायां कथितमिति विषयभेदान्न मोक्षधर्मवाक्यानां सूत्राणां च विरोध इति दिक् । अत एव हंमाद्री श्राद्धखण्डे स्नानार्हप्रकरणे पट्टीशन्मते, शैवान् पाशुपतान्

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

दृष्ट्वा लोकायतिककापिलान् । विकर्मस्थान् द्विजान् शूद्रान् सवासा
जलमाविशोदित्युक्तम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ एवं प्रतिवन्द्या कपिलस्मृतेर्निरङ्कुश-
प्रधानकारणत्वांशं सङ्कोचसहिष्णुत्वमुक्त्वा महदाद्यंशेऽपि तथा-
त्वमाहेत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते । * इतरेषां चानुपलब्धे-
रित्यादि * । लोके गीतापुराणादिस्मृतौ प्रश्नोपनिषदादिश्रुतौ
चोपलभ्यमानत्वेऽपि कपिलोक्तप्रकारेणानुपलभ्यमानत्वात् । तथा-
हि । प्रवचनसूत्रेषु तावत्, स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य, बाह्याभ्यन्तरा-
भ्यां तैरहङ्कारस्य, तेनान्तःकरणस्य, ततः प्रकृतांगति सूत्रयता पञ्च-
भूतव्यतिरिक्तानां कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वमाहत्याग्रे, मूले मूला-
भावादमूलं मूलमिति कथनात् तस्यामेव मूलकारणता निर्णीता ।
तदिदमनुमानात् सिद्ध्यति । स्थूलेषु पृथिव्यादिचतुर्षु गन्धादिगुणा-
ऽविनाभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन शब्दे च द्रव्यजन्यत्वस्य प्रत्यक्षसि-
द्धत्वेन पूर्ववर्तित्वस्य प्रत्यक्षवाधितत्वाद् गुणनाशेऽपि द्रव्यदर्शनेन
व्यतिरेकव्यभिचाराद् गुणतिरिक्तानां मात्राणां लोकाप्रसिद्धत्वा-
च्च न स्थूलैस्ता अनुमानं शक्यन्ते । प्रत्युत पृथिव्यादिचतुष्टये
तत्परमाण्वानुमानमेव सुकरम् । आकाशो नित्य इत्येव च युक्तम् ।
एवं मात्राणां स्थूलकारणत्वेन मात्रात्मकस्वरूपेण चासिद्धौ तन्वा-
धिनानामहङ्कारमहत्तत्त्वप्रकृतीनामप्यसिद्धिरिव । नापि त्रिविधेन्द्रि-
याभ्यामहङ्कारसिद्धिः । शब्दातिरिक्ताया वाचो, गोलकारिगिक्ताना-
मन्येषामपि कर्मेन्द्रियाणां चाप्रसिद्धत्वात् । गोलकैरपि भूतानामेव
सिद्धेश्च । तेषां स्वविलक्षणोपादानामाधकत्वात् । किञ्च । अभिमानो-
ऽहङ्कार इत्यहङ्कारस्य स्वरूपलक्षणम् । स च देहादिष्वहमित्या-
कारकान्यथाज्ञानरूपो वा, अधिष्ठातृत्वेनात्मज्ञानरूपो वा । उभय-
थापि गुणरूप इति त्रिविधेन्द्रियविलक्षण इति न तदुपादाननायो-
ग्यः । एवम्, अध्यवसायां बुद्धिर्गति महतः स्वरूपलक्षणम् । स च द-
मेवमेवेति निश्चयात्मा । तस्य चाभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षवाधितम् ।

अहमिदं निश्चिनोम्यध्यवस्थामीति विपरीतप्रत्ययात् । आत्मधर्म-
त्वेन प्रत्ययाच्च । ततो जडप्रकृत्यनुमानमपि दुर्घटमेव । अतो याह-
शं स्वरूपं महदादीनां सांस्थाभिमतं, न ताहशं लोक उपलभ्यते ।
नापि गीतादिस्मृतिषु । 'महाभूतान्यहङ्कारो बुद्धिरव्यक्तमेव च ।
इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचरा इति चतुर्विंशतीनामुक्त-
त्वेऽपि तेषां स्वप्रभवत्वस्यैव बोधनेन मूलप्रकृत्युपादेयताया अनु-
क्तत्वात् । एवमेव पराशरमन्वायुकावपि द्रष्टव्यम् । तथैव श्रुतावपि
बोध्यम् । तथाहि । मैत्रायणीयोपनिषदि सृष्टिकथने तमां वा इदमग्र
आसीदेकं तत् परे स्यात् तत् परेणेरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै रजसो
रूपं तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपं तत् स-
त्त्वमेवेरितं रसः सम्प्रास्त्रवत् तत् सौंशोऽयं यश्चेतामात्रः प्रतिपुरु-
षः क्षेत्रज्ञः सङ्कल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्गः प्रजापतिरित्युक्ता त-
स्यांशा ब्रह्मविष्णुरुद्रा इति स एवापरिमितश्चा ऊद्भूत इति चोक्त्वा,
उद्भूतत्वाद् भूतेषु चरति प्रविष्टः स भूतानामधिपतिर्बभूव इत्य-
सावात्मान्तर्बहिश्चेत्युक्तम् । तत्र तमो वा इदमग्र आसीदित्यनेन
परिहृद्यमानजगतः पूर्वरूपं तम इत्युक्त्वा एकं तत् परे स्यादित्यनेन
तदानीं तस्य पराभेदं चोक्त्वा ततः क्रमिकवैषम्येण रजःसत्त्वयोः स्व-
रूपप्राप्तिं ततः सत्त्वसारस्यमुख्यजीवत्वं तस्यानेकघाद्भूतत्वेन स-
र्वैश्वर्यत्वं सर्वाधिपतित्वं चोक्त्वा इति हेतोरात्मान्तर्बहिश्चेति निग-
मनाच्चेतनाच्चेतनरूपता परस्यैव बोध्यत इति तत्रापि महदादीनां
सांस्थोक्तरीतिकस्वरूपानुपलम्भात् । तमो वा इदमेकमास तत् परे
स्यादिति पाठेऽपि तत्पदेन एकस्य परामर्शात् स एवार्थः । नचात्र
सप्तम्या आधाराध्ययभावस्फोरणाद्विभाग एव बोध्यत इति श-
ङ्काम् । सुबालोपनिषदि प्रलयप्रकरणे, पृथिव्यप्सु प्रलीयते आपस्ते-
जसि विलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आ-
काशमिन्द्रियेष्विन्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ विलीय-
न्ते भूतादिर्महति लीयते महानव्यक्ते लीयते अव्यक्तमक्षरे विलीयते
अक्षरं तमसि विलीयते तम एकाभवति परस्मिन् परस्ताव सत्तास-
च्च सदसदित्येतन्निर्वाणमनुशासनमिति वेदानुशासनमित्यत्र शब्दा-
न्तरेण लयव्यतिरिक्तैकीभावस्वरूपबोधनाद्विभागरूपस्यैकीभावस्य
अणुमुद्राकथत्वात् । नच स्वरूपैक्यं लय एकीभावस्त्वविभाग इति

वक्तुं शक्यम् । लीड् श्लेषेण इति धात्वर्थस्य, एके मुख्यान्त्यकेवला इति कैवल्यरूपस्यैकशब्दार्थस्य च बोधनेनाभयत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । एकपदस्य मुख्याद्यर्थग्रहणे तमसोऽप्यविभागेन सत्तायां, परस्ताञ्च सन्नासन्न सदसदिति परंतरयावाञ्चपेधानर्थक्यप्रसङ्गाच्च । उपक्रमे च, किं तदासीत् तस्मै स होवाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात् तमः सञ्जायते तमसि भूतादिर्भूतादेराकाशश्च आकाशाद् वायुर्वायोरग्निरङ्गप अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं समभवदिति सृष्टि-प्राक्कालेऽपि तथा श्रावणात् तमस उत्पत्तिश्रावणाच्चाविभागस्य सांख्य-प्रक्रियायाश्च ग्रहीतुमशक्यत्वात् । श्वेताश्वतरेऽपि, यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्नसन्न चासन्न शिव एव केवल इत्यत्र तमोऽङ्कितकालेऽपि शिवकैवल्यश्रावणेन तमसि शिवाभेदस्यैव बोधनाच्च । तथा स यथा सैन्धवस्त्रिलय उदके प्राप्त उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायैव स्याद् यतां यतस्त्वाददीत लवणमेवेति बृहदारण्यके लवणरसबोधनेनाविभागस्यैव लयपदार्थत्वेन निर्द्धाराच्चापेवञ्च गर्भोपनिषद्यपि यदुक्तम्, अग्नीप्रकृतयः षोडशविकाराः शरीरमिति । तदपि न सांख्यरीतिकतत्त्वसंग्राहकम् । किन्तु श्रौतानां ब्रह्मजन्यानामेव संग्राहकमातथा चूलिकोपनिषद्यपि विकारजननीं मायामप्ररूपामजां ध्रुवमित्यादिना प्रकृतिं परमात्मानं च प्रकृत्य यदुक्तं, तदप्यग्ने, 'तमेकमेव पश्यन्ति परिशुद्धं विभुं द्विजाः । यांस्मन् सर्वमिदं प्रोतं ब्रह्म स्थावरजङ्गमम् । यस्मिन्नेव लयं याति बुद्बुदाः सागरे यथा' इति, अग्ने च, जायन्ते बुद्बुदा इवेति च दृष्टान्तकथनात् स्वरूपैक्य एव पर्यवस्यति, न त्वविभागे । अतः प्रज्ञानोपनिषद्यपि सुषुप्तावस्थां प्रस्तुत्य, पृथिवी च पृथिवीमात्रा चेत्यादिना, प्राणश्च धारयितव्यं चेत्यन्तेन यानि तत्त्वान्युक्तानि तान्यपि न सांख्यरीतिकानीति बाण्डव्यम् । तदेतदुक्तं लोके वेदे चानुपलब्धेरिति । एवं चेदमर्थकरणा-न्तरत्वेन सिद्ध्यति । पूर्वोक्तज्ञानार्थं महदादिविचाग्ण्यायां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे पूर्वोक्तश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशयै, महर्षिप्रत्यक्षाश्च भवतीति पूर्वपक्षप्रामौ महर्षेस्तेषां तथोपपादने तात्पर्याभावात् तद्देशेऽपि सांख्यस्मृतेर्नित्यानुमेयश्रुतिमूलकत्वाभाव इति सिद्धान्त-सिद्धेरिति बोध्यम् ।

रामानुजाचार्यान्तु, इतरेषाम् अतिप्रामाणिकानां मन्वादी-

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

साङ्ख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता द्रष्टव्या ।
योगस्य वैदिकत्वशङ्कया भेदेन निराकरणम् ॥ ३ ॥

नां कपिलहृष्टप्रकाशेण तत्त्वानुपलब्धेः श्रुतिविरुद्धा कपिलोपलब्धि-
भ्रान्तिमूलेति व्याकुर्वन्ति । तन्मयाऽनुपदमेव पाञ्चवचनोपदर्शनेन
व्युत्पादितम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ एतेनेति पदोक्तमतिदेशं व्याकुर्वन्ति ।
* सांख्येत्यादि * । योगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनं, हिरण्यगर्भस्मृतिश्च,
सापि प्रकृतिस्वानन्द्याद्यंशं भेदांशं सौपाधिकेश्वरस्वरूपांशं च
निराकृतैत्यर्थः । पृथक्तया निराकरणप्रयोजनमाहुः । * वैदिकत्वश-
ङ्कयन्ति * । श्वेताश्वतरापनिपदि, त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरं हृदी-
न्द्रियाणि मनसा मनिचंश्यन्ति पृथ्व्यप्तेजोऽग्निनिखे समुत्थितं पञ्चा-
त्मके योगगुणे प्रवृत्ते, न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः प्राप्तस्य यो-
गाग्निमयं शरीरमित्यादिमन्त्रार्थसंवादाद् वैदिकत्वशङ्कया । इदं
चानिदेशस्मूत्रम् । अतिदेशश्चात्रासाहयशाङ्क्यां साहय्यप्रतिपादन-
रूपः । तेनात्रैवं संशयादिकं बोध्यम् । योगस्मृतावीश्वरतत्त्वाभ्युप-
गमान्मोक्षसाधनतया वेदान्तविहितयोगस्याभिधानाद् वक्तुर्हिरण्य-
गर्भस्य वेदवेदान्तप्रवर्तनेऽधिकृतत्वात् तद्वाक्यस्य सर्वेषां पूज्यत्वा-
त् पतञ्जलेरपि तथान्वात् तद्दर्शनभाष्यस्य व्यासचरणैः कृतत्वात्
सांख्यतौल्याभावे योगेन समन्वयसङ्कोचो भवति न वेति सन्देहे,
उक्तहेतूनां सांख्ये अभावात् तथा सङ्कोचाभावेऽपि योगे सत्त्वात्
इवेताश्वतरात्मकप्रत्यक्षश्रुतिमूलत्वाच्च तेन सङ्कोचो न्याय्य इति
पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु—अब्रह्मात्मकप्रधानकारणवादादीश्वरस्य निमि-
त्ततामन्त्राभ्युपगमाद् ध्येयस्यःवरस्योपादानताविरहेण तदीयनिखि-
लगुणज्ञानाभावेन ध्यानस्याप्यपूर्णाविषयत्वाच्चिरण्यगर्भस्य सृष्टिवै-
यग्येण हंसगीतायामिव तद्देशे बोधाभावस्यापि शक्यवचनत्वा-
ज्ज्ञानेऽपि जघन्याधिकार्येऽर्थे तावन्मात्रकथनस्य युक्तत्वेन तस्याः

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥

बाधकोऽयं तर्कः । अस्य जगतो विलक्षणत्वादचेतनत्वा-

सङ्कोच्चाहृत्वान्मनोनिग्रहसाधनांशे तस्या अविरुद्धत्वेन तदीयभा-
ष्यकरणेऽपि शेषस्य विरुद्धत्वाच्च तथा वेदान्तोपबृंहणस्यायुक्तत्वाच्च
तथा समन्वयसङ्कोचेः सम्भवतीति ॥ ३ ॥ १ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ एवं तुल्यबलवि-
शेषेऽपि स्वविवक्षितस्मृतेः समूलत्वबोधनेन तस्मृतिप्रामाण्ये निरा-
कृते श्रुतिविवक्षितेऽपि युक्त्या प्रदर्श्य प्रत्यवतिष्ठन्नं युक्त्या निरा-
कर्तुर्मधिकरणान्तरमारभते । तत्र मास्तु सांख्यादिस्मृत्या सम-
न्वयस्य बाधस्तथापि तदीयेन तर्केण बाधो भविष्यतीति पूर्वपक्ष-
माह सूत्रद्वयेन । तद् व्याकुर्वन्ति । * बाधक इत्यादि * । सांख्य-
स्मृत्या समन्वयबाधाभावेऽपि तदीयतर्केण बाधो भवति न वेति
संशये समन्वयबाधकोऽयं तर्क इत्यर्थः । तर्कस्वरूपं तु, स्वोत्प्रेक्षि-
ता युक्तिस्तर्क इति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे वक्तव्यम् । ननु पूर्वतन्त्रे
वेदस्य परानपक्षं प्रामाण्यं व्यासमतानुसारेण जैमिनिना औत्पत्ति-
कसूत्रे स्थापितमिति तर्कनिमित्तकस्यान्यापेक्षस्य कोऽप्रावकाश इति-
चेंदित्यम्-तत्र ह्यव्यतिरेकश्चार्थेऽनुपलब्ध इत्यनेन साध्यविषय एव
तथात्वमिति प्रतीतेः सिद्धविषये वेदान्ते, मन्तव्य इति द्रष्टव्यवा-
क्येकदेशदर्शनाद् युक्तिभिरनुचिन्तनस्य च मननपदार्थत्वाद्वा त-
र्कस्यापेक्षितत्वादस्यवकाश इति । सूत्रं व्याचक्षते । * अस्येत्या-
दि * । अचेतनत्वमन्येषामपि विलक्षणधर्माणामुपलक्षकम् । कार-
णपदं चांशित्वस्य । अत्र च, नेति साध्यनिर्देशः । तथाच पूर्वोक्तं
चेतनं निर्दोषं ब्रह्म न जगदुपादानम् । जगद्विलक्षणत्वात् । यद् य-
द्विलक्षणं, तद् न तदुपादानम् । घटविलक्षणतन्तुवदिति । तथा, ब्रह्म
न जीवानामंशिभूतम् । जीवविलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं, तद्
न तदंशिभूतम् । रूप्यखण्डविलक्षणसुवर्णवदिति । वैलक्षण्यञ्च,
ब्रह्मणश्चेतनस्य ज्ञानात्मकस्य शुद्धस्य शब्दात् प्रमितस्य, जाड्यमोहा-
मकत्वतुच्छत्वादिविशिशिष्टाज्जगतः प्रत्यक्षसिद्धाच्छब्दप्रत्यक्षाभ्या-
मेव सिद्धम् । एवं दुःखित्वाद्वाद्दिविशिशिष्टाज्जीवादिषु नित्यनिरव-

चेतनं न कारणम् । विलक्षणत्वञ्च शब्दात् । विज्ञातं चाविज्ञातं
चेति । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्येदं वचनम् ॥ ४ ॥

ध्यानन्दात्मकस्य तस्य वैलक्षण्यं सिद्धम् । तथाच ब्रह्म यदि ज-
गदुपादानं जीवस्यांशि वा स्यात् तदुभयविलक्षणं न स्यात् । यतो
मैवमतोर्नैवमित्येवं बाधकस्तर्को बोध्यः ।

भास्कराचार्यास्तु, देहेन्द्रियान्तःकरणप्राणात्मवादिमतेन तेषु
कादाचित्कं चैतन्यमुपगम्य, जगद् ब्रह्मवलक्षणं ब्रह्मापादेयत्वाद्
यदेवं तदेवमिति सामान्यव्यापिमतानुमानेन जगतां ब्रह्मवलक्षणत्वे-
ऽनुमिते पूर्वोक्तहेतोः स्वरूपासिद्धत्वमाशङ्क्य यदि देहेन्द्रियादीना-
मिवाकाशादीनां पाषाणान्तानां चैतन्यमनुद्भूतं स्यात् तद्वत् क-
दाचिदुपलभ्येत । नचैवमुपलभ्येत । हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रिया-
याः कदाप्यदर्शनाच्चैतन्यस्य च तदनुमेयत्वादतस्तेषु चैतन्यस्य
प्रत्यक्षानुमानाभ्यां बाधितत्वेन स्वरूपाभिद्धिं निरस्य, विलक्षणत्वा-
दिति हेतुं साधितवन्तः । तेन शरीरादिष्वपि चैतन्यसाधकहेतूनां
साधारणत्वं व्यतिरेकव्यभिचारादिकं चोच्यते तेष्वप्यचेतनत्वमेव
साधनीयमिति तर्कीयपूर्वपक्ष्याशयः । शेषं विण्वृण्वन्ति । * विल-
क्षणत्वमित्यादि * । सूत्रे अस्येतिपदं देहलीदीपवदग्रेऽपि सम्बद्ध्य-
ते । तथात्वं च विलक्षणत्वम् । ननु विलक्षणत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात्
तेन हेतुना ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे जगतश्च तत्कार्यत्वे दूषिते कि-
मिति शब्देन विलक्षणत्वमाधनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * प्रत्यक्ष-
स्येत्यादि * । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्य सांख्यैकदेशिनस्तादृशं
वेदान्तिनं प्रति स्वमतोपष्टम्भकमिदं विलक्षणत्वस्य श्रौतत्वबोधकं
वचनं चेतनाच्चेतनविभागस्य श्रुतावपि दर्शितत्वादित्यर्थकम् । त-
थाचार्यं तर्कादिरप्रामाणिकः, श्रुतिविरुद्धत्वाद्, बाह्यतर्कादिवदित्य-
प्रामाण्यसाधने, प्रामाणिकः श्रुतित्वात्पर्यगोचरत्वात् सत्कर्तादिव-
दिति प्रतिसाधनेन तस्याभासीकरणार्थमेतत्कथनमिति भावः ।

रामानुजाचार्यास्तु जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यबोधनायापि श्रुतिमा-
हुः । समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽग्नीशया शोचति मुह्यमानः । अ-

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

मृदब्रवीत्, आपोऽब्रुवन्, तत् तेज ऐक्षत, ते ह वाचमूचु-
स्त्वं न उद्गायेति । एवमादिश्रुतिभिर्भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वं प्रति-
पाद्यत इत्याशङ्क्य तुशब्देन निराकरोति तच्चदभिमानिन्य एव

नीशश्चात्मा बद्धश्चेन् भोक्तृभावादिति । तथाच पादादिवद्देशत्वमपि
न युक्तमिति तदाशयः । तथाचानन्यापेक्षस्यातीन्द्रियार्थगोचरस्यापि
शास्त्रस्यावश्यं तर्कसापेक्षता । सर्वेषां प्रमाणानां कर्त्तृत्वेपये तर्को-
नुगृहीतानामेवार्थनिश्चायकत्वम् । तर्को नाम अर्थस्वभावविषयेण
सामान्यविषयेण वा निरूपणेन प्रामाण्यव्यवस्थापकं तदितिकर्तृव्य-
तारूपम् ऊहापरपर्यायं ज्ञानम् । शास्त्रस्य त्वाकाङ्क्षयोग्यतासन्नि-
धिज्ञानाधीनप्रामाण्यस्य सुतरां तदपेक्षा । अन्यथा तद्गहितमपि
वाक्यं प्रमितमुत्पादयेत् । अत एव मनुनापि, यत्कर्त्तृणानुसंधत्ते
स धर्मं वेद नंतर इत्युक्तम् । आत्मविषयं, मन्तव्य इति वेदान्त-
श्रुत्याप्युक्तम् । किञ्च । वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चये
घटादीनां चेतन्यशक्तेश्चैतन्यस्य च तेष्वनुद्भूतसत्ताया निश्चयस्त-
न्निश्चये च सति वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चय इत्य-
न्यान्याश्रयः । तस्मान्न विलक्षणयोः कार्यकारणभावं इत्याप्याहुः॥४॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ननु किं साल-
क्षण्यं प्रकृतिविकारयोरेभिर्प्रेतं यदभावाज्जगतो ब्रह्मोपादानत्ववासम्भ-
वं ब्रूये । न तावद्धर्मसालक्षण्यम् । मृत्पिण्डघटयोः पिण्डत्वाद्यभावस्य
प्रत्यक्षतां निश्चयान् । अथ यत्किञ्चिद्धर्मसालक्षण्यं, तदा तु सत्तया सा-
लक्षण्यं वर्तते एवेति । यदि च येन धर्मेण कारणभूतं घन्तु वस्त्वन्तराद्
व्यावृत्तं तेन धर्मेण सालक्षण्यमभिप्रेतम् । तादृशं चात्र चेतनत्वम् ।
तदभावाच्च जगतः कार्यत्वमिति ब्रूये, तदा तु, मृदब्रवीत्, आपोऽब्रु-
वन्, ते ह प्राणा वाचमूचुः, ते ह प्राणा अहंश्रयस्मे विवदमाना ब्र-
ह्माणं जग्मुर्दियादिषु मृदादीनां चेतनैक्रियाश्रावणात् पुगणेषु नदी-
समुद्रादीनामपि चेतनत्वस्मरणाच्च तेष्वपि सालक्षण्यमाश्रयणीय-
म् । तर्कं श्रुत्यनुग्रहस्य त्वयाप्यङ्गीकारादित्याशङ्क्यायामुत्तरं पठती-
त्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * मृदित्यादि * । * निराकरोतीति * ।

देवतास्तथा वदन्ति । कुतः ? । वेद एव विज्ञातं चाविज्ञातं चेति चेतनाचेतनविशेषोक्तेः । अनुगतत्वाच्च । अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशदिसेवमादिविशेषानुगतिभ्यामभिमानित्वमित्यर्थः । देवता-पदं च श्रुत्यन्तरे ॥ ५ ॥

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

परिहरति । तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । दृश्यते हि कार्य-कारणयोर्वैरूप्यम् ।

पूर्वपक्षी निराकरोति । * कुत इति * । अभिमानिन्यो देवता एवा-त्राभिप्रेता इति कुतोऽवगम्यते । विशेषपदं व्याचक्षते । * वेद एवेत्यादि * । तथाच यदि चेतनत्वं सर्वस्याभिप्रेत्याद्, यदि चोक्तवाक्येष्वभिमानिन्यो देवता अभिप्रेता न स्युस्तदोक्तश्रुतौ विभागं विशेषरूपं न ब्रूयात् । अग्निर्वागित्यादिना अनुप्रवेशरूपामनुगतिं च न ब्रूयात् । अतस्तथेत्यर्थ इति । विशेषपदस्यार्थान्तरमाहुः । * देवता-पदमित्यादि * । हन्ताहमिमास्मिन्नो देवता इति देवतापदं तेजोऽब्र-ह्मज्ञानां विशेषणं छान्दोग्ये । एता ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमाना इति कौषीतकिब्राह्मणे च प्राणानां विशेषणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

तथाच जगतोऽचेतनत्वेन विलक्षणत्वाद् ब्रह्मोपादेयत्वानुप-पत्तेस्तर्कानुगृहीतस्मृत्यनुरोधेन जगतः प्रधानोपादेयत्वं प्रतिपाद्यते । एवं जीवेषुपि भेद एव प्रतिपाद्यते । नित्यत्वादिकथनात् । ततश्च ईक्ष-त्याद्य उपादानत्वप्रतिपादकाः, पादत्वादयोऽशत्वप्रतिपादकाश्च सन्प्रतिपक्षत्वादाभासाः । तस्मात्, कारणत्वेन चाकाशादिष्विति सूत्रे यद् यथाव्यपदिष्टस्यकारणत्वमुक्तं, तत् प्रत्यक्षविरोधादसङ्गत-मित्येवं प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं पठन्ति ।

दृश्यते तु ॥ तद् व्याचक्षते । * तुशब्द इत्यादि * । * वैरु-प्यमिति * । वैलक्षण्यम् । अत्रायमर्थः । विलक्षणत्वेन ब्रह्मणो जग-त्कारणत्वं दूषयतो भवतः, किं कार्यकारणयोः सर्वधर्मैः सारूप्यं विवक्षितम् ? उत केनचिद् धर्मेण ? । अथवा येन धर्मेण कारणं व-

केशगोमयवृश्चिकादौ चेतनादचेतनोत्पत्तिनिषेधे तदंशस्यैव निषेधः । तुल्यांशसम्पत्तिश्चेत् प्रकृतेऽपि सदंशः ॥ ६ ॥

स्वन्तराद् व्यावर्तते तेन धर्मेण ? । नाद्यः । लोकविरुद्धत्वात्, सर्वांशसारूप्ये कार्यकारणभावहानिप्रसङ्गात्, प्रकृतिगतानां गुणसाम्यत्वसर्वमूलत्वादीनां विकृतिष्वभावेन विलक्षणतया प्रकृतेरपि कारणताभङ्गप्रसङ्गात्, तत्र एव ब्रह्मणः कारणत्वसिद्ध्या हेतोरर्थान्तरसाधकत्वापत्तेश्च । न द्वितीयः । अतिप्रसङ्गापत्तः, सच्चिदानन्दरूपाद् ब्रह्मणः सदंशाज्जडानां चिदंशस्त्रीवानाम आनन्दांशादन्तर्यामिणां व्युत्थरणमिति तत्तत्सारूप्यस्य तत्र तत्र विद्यमानत्वाद् भवदुक्तेतोः स्वरूपासिद्धत्वाच्च । न तृतीयः । देहादीनां येन धर्मेण स्वस्वन्तराद् व्यावृत्तिस्तेषां धर्माणां देहत्वगोमयत्वादीनां केशवृश्चिकादिष्वभावेन तेषामप्यकारणत्वप्रसङ्गात् । चेतनादेहादचेतनस्य केशानखदन्तादेरचेतनाद् गोमयाच्चेतनस्य वृश्चिकादिस्त्वपत्तिदर्शनेन हेतोः साधारणत्वाच्च । यदि च देहाज्जडात् केशादीनां तादृशां, गोमयाज्जडानां वृश्चिकदंशानामेवोत्पत्तिरित्युच्यते तदा तूक्तमेव स्वरूपासिद्धत्वम् । तस्मान्नानेन ब्रह्मकारणत्वदूषणं, न वा मृदादीनां ब्रह्मकार्यत्वदूषणमिति । इदं च तदुक्तं हेतुं तस्य भृतिसिद्धत्वं चोपगम्य दूषितम् । माध्वव्यतिरिक्तानां सर्वेषामप्येतदेव मतम् । तृतीयसुबोधिन्यां वैलक्षण्यस्य भ्रान्तप्रतीतत्वं, न तं विदाद्य यद्वा जजानान्यद्युष्माकमन्तरं भवतीति श्रुतिबलादङ्गीकृत्य वैलक्षण्यानुपगमेन दूषितम् । वैलक्षण्यमन्यस्मादन्तरा दृश्यते, न तु वैलक्षण्यमस्तीति । तदेतदत्रापि सूचयन्ति । * चेतनादित्यादि * । * तदंशस्येति * । अचेतनांशस्य । तथाच भ्रान्तप्रत्यक्षालम्बनेन भ्रुतिप्रत्यवस्थानं न युक्तमित्यर्थः । सलक्षणात् सलक्षणात्पसंर्बहुशो दर्शानादुक्तदूषणममन्वानं प्रति समाध्यन्तरमाहुः । * तुल्येत्यादि * । * चेदिति * । विवक्षिता चेत् । तथाच, यथा सतः पुरुषात् केशलांमानि तथाऽक्षरात् सम्भवतीह विश्वमिति मुण्डकभ्रुतौ सतः सवुत्पत्तिभावणेन दर्शानानुग्रहेऽपि नास्माकं दोष इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षेऽभिमानिव्यपदेशसूत्रमपि सिद्धान्तसूत्रम् । तदर्थंन्तु, विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्यत्र विज्ञानशब्दोऽभिमानिव्यपदेशोऽभिमान्तव्याद् वैलक्षण्यबो-

धनार्थो, न तु कारणवचनः । कुतः ? विशेषानुगतिभ्याम् । सच्च स्व-
 ष्चाभवदित्यादिना कार्यस्यैवैतरेतरविशेषात् । सत्यमभवदिति कार-
 णरूपस्यानुगतेश्चेति प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । एवमत्र
 व्याख्यानद्वयेन श्रुतौ युक्तिविरोधः परिहृतः । तेन यथाव्यपदिष्टस्य
 कारणत्वं निष्प्रत्यूहम् । एतच्च नृसिंहतापनीयादपि सिद्ध्यति । त-
 थाहि । नवमखण्डे आत्मनां परमात्मना शुद्धाभेदं जिज्ञासुभिर्देवैः
 प्रजापतिर्विज्ञापितस्तान् प्राति ब्रह्मवाद्मुपदिदेश । तत्रोपद्रष्टाऽनुम-
 न्तैष इत्यनेनाहप्रत्ययगम्यमात्मानमनूद्य सिंहश्चिद्रूप एवेति तस्य
 पराभेदं विधाय कथमेवमित्याकाङ्क्षायामेतस्य परभेदेन स्वस्योपद्र-
 ष्ट्वाभिमानो वृथेति बोधनायप्रविकारो ह्युपलब्धा सर्वत्रेति परमा-
 त्मन एवोपद्रष्टृत्वमनेन भ्रमात् स्वस्मिन्नभिमन्यते इति बोधयित्वा,
 न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धो ह्यद्वितीय इत्यभेदं निगमयामास ।
 तत्र भेदः प्रत्यक्षसिद्ध इति नाद्वैतसिद्धिरित्याशङ्कनायां प्रत्यक्षस्य
 भ्रमत्वाय मायया ह्यन्यदिवेति मायारूपं दोषं तत्र हेतुत्वेनाह । अ-
 न्यदिव प्रतीयते, न त्वन्यदित्यर्थः । ततो, नन्वस्तुमायाया दोषत्वं,
 तथाप्यन्यस्याभावं तथा किं प्रत्याय्यमल हि खपुष्पमिवात्यन्तासत्
 प्रत्याययितुं शक्यतोऽतः प्रतीतिबलात् सिद्धेऽन्यस्मिन्नर्थं जीवो भिन्न
 एव मन्तव्य इति कथमस्य परमात्माद्वैतसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तत्साध-
 नाय पुनराह । स वा एष आत्मा पर एवैषैव सर्वमिति । ततो, ननु
 प्रतीतस्य बाधं विना वाक्यमात्रेण मायिकत्वं न प्रतिपत्तुं शक्यत
 इत्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह । तथाहि प्राज्ञे इति । यथा तैजसे
 प्रतीयमानं सर्वं प्राज्ञे बाध्यत इति मायिकं तथा विश्वस्मिन् प्रतीत-
 मपि तुरीये बाध्यत इति मायिकं मन्तव्यम् । तेन भेदोऽपि मायिक
 इत्यर्थः । तदेतद् व्याकरोति । सैषाऽविद्या जगत्सर्वमात्मा परमात्मै-
 वेति । ततो, ननु तत्र निद्रावशाद्ज्ञानसत्ताऽस्तीति तत्रत्यस्य सर्वस्य
 भेदस्य चाविद्यकत्वं युक्तम् । जाग्रति सा नास्तीति कथं सर्वस्य मा-
 यिकत्वं प्रतिपत्तव्यमित्याकाङ्क्षायां जाग्रत्यपि मायाकृतं पराभवं मा-
 यासत्तां चानुभावयति । स्वप्रकाशोऽप्यविषयज्ञानत्वाज्ज्ञानन्वेव ह्यत्र
 न विजानात्यनुभूतं माया च तमारूपानुभूतेरिति । अत्र अविषयज्ञान-
 रूपत्वं जीवस्वरूपस्य स्वप्रकाशत्वे जानत्त्वे च हेतुः । तथाच अह-
 मज्ञ इति विशिष्टानुभवबलात् तत्कृतः पराभवस्तस्याः स्वरूपं सत्ता

च बोध्या । तथाच ह्यष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्दोषतौल्यात् तस्य च माया-
 ख्यदोषस्य निद्राचिन्ताद्यवस्थाभेदेनानुवर्तमानत्वाज्जाग्रत्यापि सर्व-
 स्य स्वस्मिन् परमात्मभेदस्य च मायिकत्वं मन्तव्यमित्यर्थः । ननु
 तन्कृतपराभवस्य मायायाश्चानुभवादस्तु भेदस्य मायिकत्वं, परन्तु
 सर्वस्य जगतः कथं मायिकत्वमित्याकाङ्क्षायां जगतस्तथात्वे हेतुबो-
 धनाय तत्स्वरूपमनुभावयन् हेतुस्वरूपमनुमापयति । तदेतज्जडं मो-
 हात्मकमनन्तं तुच्छं रूपमस्या इति । तथाच स्वप्रकाशपरमात्मस्वरू-
 पधर्मविरुद्धैर्जडत्वमाहत्वप्रमाणसम्बन्धानर्हत्वैरस्य परमात्मस्वरू-
 पताया अशक्यवचनत्वादस्य मायिकत्वं, तेनैव तस्याः स्वरूपं ता-
 दृशमनुमातव्यमित्यर्थः । ततो, नन्वनुभवे तस्याः स्वरूपमावरकमे-
 धानुभूतं तमोरूपत्वात् न तु विक्षेपकमिति कथमयं भ्रम इत्याकाङ्क्षायां
 तस्यास्तथात्वमप्यनुभूतमेवेत्याह । व्यञ्जिका नित्यनिवृत्तापि मूढैरा-
 त्मैव ह्यष्टस्य सत्त्वमसत्त्वञ्च दर्शयति सिद्धत्वासिद्धत्वाभ्यां स्वत-
 न्त्रास्वतन्त्रत्वेनेति । तथाच परमात्मनः सकाशात्तद्वृत्तापि सा मू-
 ढैरज्ञानिभिरात्मैव ह्यष्टा आत्मभेदात्मकं विक्षेपमुत्पादयन्त्येवेयं ह्यष्टा ।
 अतो भेदस्येवास्यापि जडत्वादिविशिष्टस्य व्यञ्जिका सती, अस्य ज-
 गतः साङ्ख्यरीतिकसिद्धत्वनैयायिकार्दरीतिकासिद्धत्वाभ्यां मीमां-
 सकप्रतिपक्षस्वतन्त्रत्वमायावादिप्रतिपक्षास्वतन्त्रत्वेन च सत्त्वमस-
 त्वं च दर्शयतीति तथैवायं भेदवादादिप्रतिपक्षजगद्रूपोऽपि भ्रम इ-
 त्यर्थः । ततो, ननु तस्याः कथमयं जगद्रूपो भेदरूपश्च परिणाम इत्या-
 काङ्क्षायामुभयं ह्यष्टान्तेनाह । सैषा वटबीजसामान्यवदनेकवटशक्ति-
 रनेकैवेति । तथाच सामर्थ्येनैकस्या अनेकविधः परिणाम इत्यर्थः । अ-
 त्रापि कश्चिदर्थोऽतिगोप्य इति विशेषबोधनाय ह्यष्टान्तं व्याकृत्य
 दार्ष्टान्तिके केनचिदंशेन योजयति । तद्यथा वटबीजसामान्यमेकम-
 नेकान् स्वाव्यतिरिक्तान् वटान् स्वबीजानुत्पाद्य तत्र तत्र पूर्णं सन्ति-
 ष्टत्येवमेवैषा माया स्वाव्यतिरिक्तानि पूर्णानि क्षेत्राणि दर्शयित्वा
 जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवतीति ।
 अत्र च वटस्थानापन्नानि क्षेत्राप्यनेकत्वस्थानापन्नं परिपूर्णत्वं स्वा-
 व्यतिरिक्तत्वमुभयत्रापि समानम् । उत्पादनस्थाने परस्मै प्रदर्शनम् ।
 तत्र पूर्णसंस्थितिस्थाने द्वयोरभासेन करणं, स्वस्य द्विधाभवनं चेति
 विशेषः । तथा सति जगद्रूपेषु क्षेत्रेषु जडत्वं मोहात्मकत्वमनन्तत्वं

तुच्छत्वं च यद् भासते तद् तेषामेतद्ब्यतिरिक्तत्वादेतद्दीयम् । किञ्च । क्षेत्रप्रदर्शनोत्तरं द्वयोरामासेन करणोक्त्या आभासभूतयोर्जीवेशयोर्न द्रष्टृत्वं किन्तु परमात्मन एवोभयद्रष्टृत्वम् । स्वद्वैधीभावोक्त्या च द्विविधाभासाधारत्वं बोधितम् । इयं च परमात्मनः सकाशान्नित्यनिवृत्तेति, न तदुपाधिः, किन्तु जले चन्द्रकिरणवद्विभक्त एव योऽशोऽक्षां प्रविशति तदुपाधिर्भूत्वा अंशानां परस्परं परमात्मन सकाशाच्च भेदं मौढ्यादिधर्मवैशिष्ट्यं च दर्शयति । तेन भेदरूपोऽपि तस्याः परिणाम इत्यर्थः । ततस्तस्याः कथमेवंरूपतेत्याकाङ्क्षायां तस्याः स्वरूपमाह । सैषा चित्रा सुदृष्टा बहुङ्कुरा स्वयं-गुणभिन्ना अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्ना सर्वत्र ब्रह्माविष्णुशिवरूपिणी चैतन्यदीप्तेति । अत्र चित्रेत्यादिभिश्चतुर्भिः क्रमेण जगतो विचित्राकारे जडत्वे मोहात्मकत्वे संख्याकृते आनन्त्ये तुच्छत्वे च तस्वभावो हेतुत्वेनोक्तः । अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्नेत्यनेन तदङ्कुरभूतानां गुणानामपि प्रत्येकं सङ्घातत्वं नानाप्रकारकव्यष्टिप्रसारप्रयोजकत्वायोक्तम् । एतावदुपादानतानिर्वाहकं सर्वत्र ब्रह्माविष्णुशिवरूपिणीति सृष्ट्यादित्रिविधकर्तृत्वनिर्वाहकम् । तच्च रूपत्रयं नास्याः, किन्त्वेतद्रूपत्रयमस्यां ब्रह्मण इति बोधनाय चैतन्यदीप्तेत्युक्तम् । तदेतन्निरूपयति । तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपीति । यस्मादाभासाधारभूता माया चैतन्यदीप्त्यैव ब्रह्मादित्रिरूपवती तस्मादात्मन एव त्रैविध्यम् । आभासाभासयोः समानाकारत्वस्यैवाहु-मवात् । अत्र त्रैरूप्यमिति वक्तव्ये त्रैविध्यमिति यदुक्तं, तेनाविद्यायामपि देवमनुष्यासुरभेदभिन्नत्रिविधजीवप्रयोजकं रूपमप्यात्मन एवेति बोधितम् । यस्माच्च चैतन्यदीप्त्या दर्शयिष्येव, न तु कर्त्री, तस्माद् योनित्वं निमित्तकारणत्वमप्यात्मन एवेति । तथाचाभासनिमित्तत्वं जगन्निर्मातृत्वं च शुद्धस्यैव साकारस्येति बोधितम् । तदेतद् व्युत्पादयन् पूर्वमाभासयोर्वैलक्षण्यमाह । अभिमन्ता जीवो नियन्तेश्वर इति । तत्रोभयोरामासत्वे तुल्यत्वे कथमेवं वैलक्षण्यमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजकं रूपमाह । सर्वाहंमानी हिरण्यगर्भस्त्रिरूप ईश्वरवद् व्यक्तचैतन्यः सर्वगो हीति । हिर्हेतोः । यस्मादयं सर्वाहंमानी सर्वगः समष्टिस्तस्माद्विद्याव्यष्ट्युपाधयो जीवास्तत्तद्भिन्नन्तारः । यस्मादीश्वरवद् व्यक्तचैतन्यस्तस्मात् ते नियन्तारो,

यस्मात् त्रिरूपस्ततस्तद्भूरोपाश्रयो ब्रह्माद्योऽपि प्रत्येकं तादृशाः ।
 दृष्टान्तीभूत ईश्वरः को वेत्यत आह । एष ईश्वरः क्रियाज्ञानात्मेति ।
 एष इति प्रक्रान्तपरमात्मा । तथाच तस्य क्रियात्मत्वात्, तत्प्रतिरू-
 पोऽयं सर्वाऽहम्मानी, तस्य ज्ञानात्मत्वादयं व्यक्तचैतन्य इत्यर्थः ।
 एवं योभित्वं समर्थयित्वा कार्यकारणयोः सालक्षण्यं वैलक्षण्यं चा-
 ह । सर्वे सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयाः सर्वावस्थासु तथाप्यल्पा
 इति । तेन यन्मूले तदेव कार्येषु स्वल्पमिति बोधितम् । एवं कार्य-
 माभासश्च व्युत्पादितः । तेन कारणत्वमाभास्यत्वं च दृढीकृतम् ।
 अतः परं जीवात्मानं मुख्यवृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमयितुं पर-
 मात्मन एवावस्थाभेदं क्रियाभेदं चाह । स वा एष भूतानीन्द्रियाणि
 विराजं देवताः कंशांश्च सृष्ट्वा प्रविश्याऽमूढो मूढ इव व्यवहरन्नास्ते
 माययैव तस्मादद्वय एवात्मेति । तथाच यः स्रष्टा स एवांशेन प्रवि-
 श्य द्विधा व्यवहरति मायया, न तु द्विधा भवतीति मूलविचारे स
 एवायं स्वरूपं प्रणवप्रतिपाद्यतां च नानुसन्धत्ते, किन्त्वस्ति तद्-
 भिन्न इत्यर्थः । एतदेवाद्वयत्वं दृढीकर्तुं द्वादशलक्षणपलक्षणान्यस्याह ।
 सन्मान्नो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निरञ्जनो विभुरद्वय आ-
 नन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणैरैतैरवगत इति । अत्राभासस्यापि
 प्रत्यक्त्वात् तद्व्यवच्छेदायैकरसपदम् । अयमेव च मुख्यो हेतुः ।
 एतेन परत्वे सिद्धे तत आनन्दत्व इत्येवं द्वादशलक्षणकत्वसिद्धौ
 निष्प्रत्यूहं परमात्माभेदसिद्ध्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमितं भवती-
 ति । एवं सजातीयद्वैते निराकृतेऽपि जगतोऽविद्यायाश्च विद्यमान-
 त्वाद् विजातीयद्वैतापत्त्या शुद्धाद्वयासिद्धौ जीवांऽपि नित्यभिन्न
 एवाङ्गीकार्यः स्यादित्याशङ्कान् निवारयितुं जगतोऽविद्यायाश्च सद्रूप-
 त्वेन ब्रह्माभेदमाह । सत्तामात्रं हीदं सर्वं सदेव पुरस्तात् सिद्धं हि
 ब्रह्म न ह्यत्र किञ्चनानुभूयते नाविद्यानुभवात्मनि स्वप्रकाशे सर्वसा-
 क्षिण्यविक्रियेऽद्वय इति । हि यतो हेतोः सत्तामात्रमिदं सर्वं सृष्टि-
 पूर्वकाले सदेव । यथा पृथुबुध्नोद्राघाकारा वस्तुतो मृद्धमां इति
 घटादयो मृन्मात्रत्वान्मृदेव तथा सति हि निश्चयेन विकारस्य व्य-
 घट्टारार्थतया वस्तुतः सदात्मकत्वाद् ब्रह्मत्वं सिद्धम् । हि यतो
 हेतोर्यत् सविक्रियं तदादावन्ते चाविक्रियम् । अत एतस्य सत आ-
 दन्तावस्थाविचारे यत् किमपि कार्यमविद्या च तत् सत्त्वंनैवानुभूय-

ते, न तु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीयद्वैतस्याप्यभावा-
च्छुद्धाद्वयसिद्धिरित्यर्थः । तदेतत् स्वयमनुभवंस्तानप्युपदिशति ।
पश्यंतहापि सन्मात्रमसदन्यदिति । इहापि जडमोहात्मकं जगत्पि
अन्यत्वेन प्रतीयमानं यज्जडादिरूपत्वं तदसत् । अतस्तदनाहत्य सर्वं
सन्मात्रं पश्यतेत्यर्थः । ननु जडादिरूपताप्याकारादिवदस्मिन्नौत्प-
त्तिकी प्रतीयत इति सन्मात्रत्वमवधारणीयमित्याकाङ्क्षायां तदव-
धारणप्रकारमाह । सत्यं हीत्थं पुरस्तादयानि स्वात्मस्थमानन्दचिद्धने
सिद्धं ह्यसिद्धं तदिति । हि यतो हेतोः सत्यं सद्बस्तु पुरस्तात्
सृष्टिपूर्वकाले, इत्थं सर्वाकारम्, अयानि अजन्यं, स्वात्मस्थं स्वप्रति-
ष्ठम्, आनन्दचिद्घनम् आनन्दचिदाकारमेव सिद्धम् । हि अतो
हेतोर्निश्चयेन वा तज्जडमोहात्मकत्वमसिद्धम् । तथाचिदानीं ज-
डादिरूपताया औत्पत्तिकत्वेन प्रतीयमानत्वेऽप्यविद्याभिभववि-
रहदशायामप्रतीतेरान्तरालिकमेव तदित्यर्थः । एवं तस्यान्तर्ग-
लिकत्वं निगमयित्वा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुपसंहरति । विष्णु-
रीशानो ब्रह्माऽन्यदपि सर्वं सर्वगमिति । यत् सर्वगं कारणभूतं
ब्रह्म तदेव विष्णवादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतनात्मकमित्यर्थः ।
एवं परमात्मनः सर्वरूपत्वं निगमयित्वा तदात्मकत्वेनात्मन ओत-
त्वाय सर्वस्यात्मरूपतामात्मनो ब्रह्मधर्मवत्तां चाह । सर्वमत एव
शुद्धोऽत्राध्यस्वरूपो बुद्धः सुखरूप आत्मेति । अत एव ब्रह्मात्मकत्वादेव
सर्वशुद्ध आत्मा एवरूपश्चेत्यर्थः । एतदग्रे अनुज्ञाननुज्ञाऽविकल्परू-
पत्वमात्मनो ब्रह्माभेदाय प्रतिपादितम् । अविद्याया अनुज्ञायामन्त-
र्भावश्च प्रतिपादितः । तत् सर्वं मत्कृतनृसिंहतापनीयदीपिकातोऽव-
गन्तव्यम् । अत्र प्रयोजनाभावान्नोच्यते । इदमत्र प्रसङ्गावृक्तम् ।

माध्वास्तु, न विलक्षणत्वादिति सूत्रं पठित्वा ततो, इश्यते
त्विति सूत्रं पठन्ति । द्विमूत्रमधिकरणं चाहुः । श्रुतेस्तदनुसारि-
स्मृतेश्च न पाशुपतादिस्मृतित्वदप्रामाण्यम् । कुतः? । विलक्षणत्वात् ।
नित्यत्वेन पुरुषाजन्यतया तद्वैलक्षण्यात् । अस्य वेदस्य तथात्वं नि-
त्यत्वं च शब्दात् । याच्चा विरूपनित्ययेत्यादिरूपात् स्वतः प्रामा-
ण्याच्च । अन्येषांऽनवस्थितेरिति चार्थमाहुः । ततोऽभिमानिव्यपदे-
शासूत्रं पठित्वा, इश्यते चेत्यधिकं सूत्रं पठन्ति । तदपि सूत्रद्व-
यात्मकमधिकरणान्तरमित्याहुः । तत्रापि, वेदः प्रमाणं न, मृद्व-
ब्र-

असदितिचेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

श्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमितिचेन्न प्रतिषेधार्थमेव वचनम् ।

धीदित्यादौ प्रत्यक्षविरुद्धत्वादित्वादिति पूर्वपक्षनिरासं तुना कृत्वा, मृदमृवीदित्यादिषु तदभिमानिव्यपदेशस्तासां विशेषानुगतिभ्यां सामर्थ्यव्यापकत्वाभ्यामङ्गीक्रियतेऽनो न प्रत्यक्षविरोधः । तासां सामर्थ्यं च महद्भिर्हृदयतेऽतः प्रत्यक्षविरोधाभावात् श्रुतिप्रामाण्यभङ्ग इत्यर्थश्चाहुः ॥ ६ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ पूर्वाधिकरणेन श्रुतौ युक्तिविराधं परिहृत्य समाकर्षसूत्रोक्तस्यार्थस्यापष्टम्भार्थं श्रु द्यन्तरे पुनर्विप्रतिषेधान्तरमाशङ्क्य समाधत्ते । * असदित्यादि * । तद् व्याकुर्वन्त । * श्रुताधिन्यादि * । असद्वा इदमग्र आसीदिति श्रु- तावसतः सकाशात् सृष्टिरुच्यते । असच्च सद्भिन्नम् । अभावो वाऽलीकं वा । अतस्तदेव कारणमितिचेन्न । कुतः ? । प्रतिषेधमात्र- त्वात् । प्रतिषेधस्य मात्रमवधारणं येन तत् तादृशं तत्त्वात् । वाक्या- न्तरस्य तन्निषेधावधारकत्वात् । छान्दोग्यं, तद्धैक आहुरसदेवेद्- मग्र आसीदित्यनेन मतान्तरेण्यमसदनूद्य, कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यादित्यादिना निषिद्ध्यते । एवं नानाविधं जगत् कुतो हेतोरेक- स्मादभावात् स्यात् । न ह्येकस्मादभावाच्चानाविधं कार्यं क्वा- पि दृष्टम् । येन तथा कल्प्येत । येऽप्यभावस्य कारणत्वं वदन्ति तेऽपि प्रागभावस्य नानात्वं वदन्तीति । अथालीकं दूषयति । अ- सतोऽलीकात् कथं सज्जायंतेति । न हि खपुष्पात् किञ्चिज्जायते । किञ्च । यद्यसतः सतश्च विकल्पेन कादाचित्कं कारणत्वमभिप्रेया- न्नातिरात्रमितिवद् वदेत् । न तु युक्तिपुरःसरं दूषयेत् । अतस्तत्र नासतः कारणत्वमुच्यत इति न विप्रतिषेधः । अतस्तत्र यद्सत्पदं तद् भावविकारात्मकसत्ताराहित्यबोधनार्थमित्यर्थः । एवञ्च, ना- सदासीन्नोसदासीदिति भाववृत्तसूक्तेऽप्यसत्पदेन भावविकारभूत- सत्ताराहित्यतया सांख्याद्यभिमतं प्रधानाद्यभिप्रेत्य तन्निषिद्ध्यते । सत्पदेन च भावविकारभूतसत्तायुक्तं कार्यमभिप्रेत्य तन्निषिद्ध्यते ।

कथमसतः सज्जायेतेति । कार्यस्य वा पूर्वविप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वाय ॥ ७ ॥

न सन्नासन्न सदसदिति सौबालश्रुतावपि सदसत्पदेन व्यक्ताव्य-
 कात्मकं शब्दब्रह्म निषिद्ध्यते । शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताव्यकात्म-
 नः पर इति तृतीयस्कन्धे शब्दब्रह्मणस्तथात्वोक्तेः । अतोऽसद्वेति
 वाक्ये असतः कारणत्वं नोच्यते । नापि, नासदासीदित्यादौ मूल-
 सतः कारणत्वं निषिद्ध्यते, येन श्रुतिविप्रतिषेधः स्यात् । अतः शब्द-
 साम्यादेव ब्रह्म इत्यर्थः । यद्यपि समाकर्षसूत्रेऽयमर्थः सिद्धस्तथापि
 समाकर्षे हेतुः सूत्रकृता तत्र नोक्तः । अत्र त्वसन्निषेधे हेतुरुक्तः सो-
 ऽन्यत्राऽप्युन्नेयः । तत्तत्प्रतिषेधावधारकाणां वाक्यानां तत्रैवोदाह-
 तत्वादिति । एवं स्वमतेन व्याख्याय प्रख्यानान्तरीयव्याख्यानसङ्ग-
 हायाहुः । * कार्यस्येत्यादि * । वाशब्दोऽनादरबोधनाय । एतस्यार्थ-
 स्य असद्व्यपदेशसूत्रे प्रपञ्चनीयत्वादिति । उक्तश्रुतौ, इदं कार्यमु-
 त्पत्तेः पूर्वमसदासीदित्युच्यते । तथाच कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वकाले
 सत्ताप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वबोधनायेति सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रति-
 षिद्ध इति चेन्न । कुतः ? प्रतिषेधमात्रत्वात् । असद्वेति वाक्यस्य का-
 र्त्वावस्थानिषेधावधारकत्वात् । न ह्ययं निषेधः प्रागुत्पत्तेः कार्यसत्तां
 निषेधुं शक्नोति । इदानीमपि कार्यस्य कारणात्मनैवात्मलतात् प्रागप्यु-
 त्पत्तेस्तदात्वस्य बाधाभावेन कार्यत्वे परिहृद्यमानं यदागन्तुकं स्थूलं
 रूपं तन्निषेधावधारकत्वात् । तथाच न सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रति-
 षिद्ध इत्यर्थः । नच कार्यगतस्य व्यवहार्यरूपस्यागन्तुकत्वे तस्य पूर्व-
 मसत्त्वात् तद्दृष्टान्तेनासत्कार्यवादः पुनः प्रसज्यत इति वाच्यम् ।
 कारणे तस्यापि सत्त्वात् । नच तादृशव्यवहारापत्तिस्तर्हीति वाच्य-
 म् । तादृशभगवद्विच्छाभावानुपपत्तेः । नच तादृशेच्छाभावे माना-
 भावः । इच्छायाः कार्यकोन्नेयत्वेन कार्याभावानुभवस्यैव तत्र मान-
 त्वात् । इदं यथा तथा विद्वन्मण्डनीयाविर्भावतिरोभाववादविवरणे
 निपुणतरमुपपादितमिति नात्र प्रपञ्च्यते । इदञ्चात्र वैषम्यनैर्घृण्य-
 सूत्रवत् परमसिद्ध्या परो बोधनीय इति न्यायेनोक्तम् । वस्तुतस्तु
 तत्र पूर्वानुवाके सोऽकामयतेत्यादिना या सृष्टिस्तदा तस्या असाधु-

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

पूर्वपक्षमाह । अपीतिर्लयः । कार्यस्य कारणलये तद्वत् प्र-
सङ्गः । स्थौल्यसावयवत्वपरिच्छिन्नत्वाद्युद्धत्वादिधर्मसम्बन्धावश्य-
कत्वादसमञ्जसं ब्रह्मकारणवचनम् ॥ ८ ॥

त्वमत्र प्रतिपाद्यते । सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत् प्रयुज्यते इति
गीतावाक्येन सत्पदस्य साधुवाचकत्वे असत्पदस्यासाधुवाचक-
ताया अपि युक्तत्वात् । अत एवात्र सुकृतत्वं ब्रह्मण उच्यते, रसत्वं
च । रसस्यानन्दरूपत्वं चेति सर्वं युज्यते । पूर्वोक्तायां तथात्वोक्त्य-
भावादिति दिक् । इदं च पुष्टिप्रवाहमर्यादायां फलाध्यायचतुर्थपादे
च विवृतमिति नात्र मत्कल्पनेति बोध्यम् । तथा सत्यस्मिन् पक्षे
प्रतिषेधमात्रत्वादित्यस्य साधुत्वप्रतिषेधमात्रत्वादित्यर्थः । संगृहीतो
बोध्यः । तथाचासच्छब्दस्य स्वार्थाच्छयावनं यदि नेष्यते तदापि छा-
न्दोग्ये असत्पदस्य निषेध्यपरत्वम् । तैत्तिरीये तु प्रपञ्चस्थूलावस्था-
भावबोधनपरम् । प्रपञ्चविशेषस्यासाधुताबोधनपरत्वं वा । अतः
समाकर्षानङ्गीकारेऽपि न ब्रह्मकारणताविरोध इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्योऽस्तु, न विलक्षणति सूत्रोक्तयुक्त्या जगतो ब्र-
ह्मवैलक्षण्ये ब्रह्मणोऽपि जगद्विलक्षणत्वात् तत उत्पन्नस्य जगतो द्र-
व्यान्तरत्वादसत् एवोत्पत्तिः प्रसज्यत इत्येवमस्मिन् सूत्रे अस-
दिति भागेनाऽऽशङ्क्य, न प्रतिषेधमात्रत्वादिनि भागेन परिहरतीति ।
दृश्यते त्वित्यस्य पूर्वसूत्रस्य कार्यकारणयोः सालक्षण्यनियमनिषेध-
मात्रपरत्वात् कार्यस्य कारणाद् द्रव्यान्तरत्वम् । कृमिमक्षिकयोरिव
वैलक्षण्यभावात् कुण्डलहिरण्ययोरिव द्रव्यैक्यसत्त्वादित्यर्थ-
माहुः ॥ ७ ॥

अपीतौ तद्वत् प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ पूर्वसूत्रेणासत्कारणत्वाद्
परिहृत्य श्रुत्यविरोधस्यापनाद् ब्रह्मकारणत्वाद् विरिक्तते पुनस्त-
त्र युक्त्या प्रत्यवतिष्ठत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति * पूर्व-
पक्षमाहेति * । तथाच नेदमसद्वादनिरासकं सिद्धान्तसूत्रमि-
त्यर्थः । * व्याकुर्वन्ति * । अपीतिरित्यादि* । * असमञ्जसमिति *

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

नैवास्मदीये दर्शने किञ्चिदसामञ्जस्यमस्तीति तुशब्देन परिहरति। स्वपक्षस्थापनपरपक्षनिराकरणयोर्विद्यमानत्वाभ्रतुवचनम् । तत उत्पन्नस्य तत्र लये न कार्यावस्थार्थसम्बन्धः शरावरुचकादिषु प्रसिद्धः । भवतां परं न दृष्टान्तोऽस्ति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

सर्वज्ञत्वशुद्धत्वादिविघटत्वेनायुक्तम् ॥ ८ ॥

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ परिहारसूत्रमिदम् । व्याकुर्वन्ति । * नैवेत्यादि * । * नतुवचनमिति * नतु इति पदद्वयकथनम् । * लयेनेत्यत्र, लये इति पदच्छेदः । अयमर्थः । ब्रह्मकारणवादे ये दोषाः कार्यप्रलयावस्थामादाय भवता प्रदर्शितास्ते कस्य कार्यस्य कस्मिन् कारणे लये दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । लौकिक इति त्वसङ्गतम् । शरावादीनां मृदि लये परमाणुभावापत्तौ शूल्यसावयवत्वाद्यदर्शनात् । महापृथिवीरूपत्वे च परिच्छिन्नत्वाशुद्धत्वाद्यदर्शनात् । रुचककटकादीनां च सुवर्णे लये तददर्शनात् । प्रत्युत तैजसानां माण्डानां मद्यादिसम्बन्धेन बुष्टत्वेऽग्निसम्बन्धात् तस्याकारस्य नाशनेन पुनः पूर्वभावसम्पत्तौ निर्दोषता स्मर्यते । तैजसानां रेतोविण्मूत्रासृक्कुणपादिभिश्चाण्डालसूतिकोदक्यापतितादिभिश्चिरमुपहृतानामावर्तनमिति । एवं मार्तिकानामपि मृद्भावे । घातोद्भूतं रजतः शुचीति । अतो लोकविचारेऽस्माकं दृष्टान्ताः सन्ति, न भवतामिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ अथ शीलनीये कार्ये दृष्टा इत्युच्यते तर्हि स्वगृहमन्वेषयित्वा ततो वक्तव्यम् । तत्रापि निर्विशेषात् प्रधानात् स्वविशेषस्य शब्दादिमत उत्पत्तेः कार्यकारणयोर्विलक्षणत्वं, कार्यस्योत्पत्तिर्न कारणस्येत्यपि । एवं विलक्षणकार्योत्पत्ताद्युत्पत्तेः पूर्वं

स्वप्ने चैते प्रतिवादिनः साधारणा दोषाः । निर्विशेषात् प्रधानात् सविशेषस्य कार्यता । तस्योत्पत्तिः । लये तद्धर्मसम्बन्धः । असत्कार्यवादप्रसङ्गः । तथैव कार्योत्पत्तौ कारणाभावेन नियमाभावः । भावे वा मुक्तानामपि पुनर्बन्धप्रसङ्गः ॥ १० ॥

तस्य वैलक्षण्यस्याभावादसत्कार्यवादप्रसङ्गः । सद्भावे च लयेऽपि कार्यधर्मसम्बन्ध इति तद्वत्त्वप्रसङ्गः । किञ्च, सर्वेषामन्तिमकार्यपर्यन्तानां कार्याणां कारणे सत्त्वेन, एतदनन्तरमेतदुत्पत्स्यत इति तथैव कार्योत्पत्तौ तत्क्रमनियामककारणाभावेन क्रमनियमाभावः । अथ नियामककारणमन्तरेणैव नियमोऽभ्युपगम्यते तदा आकस्मिकवादप्रसङ्गः । अथ तत्रापि कारणसत्ताऽभ्युपगम्यते तदोत्पादनियामककारणसद्भावे तेनोत्पत्तिः कार्यैवेति मुक्तानामपि पुनर्बन्धप्रसङ्गः । कारणस्य साधारणत्वादिति । तदेतदुक्तम् * स्वप्ने चैत इत्यादिना * । तथाच दोषसाम्यान्न पर्यनुयोग उचित इत्यर्थः । यद्यपि प्रतिबन्धेरनुत्तरत्वादिदं नोत्तरं, तथापि पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वाद् वादिनो बर्बरत्वनिवृत्तये उक्तं हेयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मणश्चिदचिच्छरीरमङ्गीकृत्य भोगाय-
तनत्वादीनि च शरीरलक्षणानि दूषयित्वा यस्य चेतनस्य यद् द्रव्यं
सर्वात्मना स्वार्थं नियन्तुं धारयितुं च शक्यं, तच्छेषतैकस्वभावं च
तत् तस्य शरीरमिति लक्षयित्वा, अपीतिसूत्रोक्तस्य तद्वत्प्रसङ्गरूप-
स्य दूषणस्य चिदचिद्वूपे परब्रह्मशरीर एव सम्बन्धात् ब्रह्मणि दोष-
सम्बन्धः । ब्रह्मगतगुणानां च न शरीरे सम्बन्धः । यथा देवमनुष्या-
दीनां सशरीराणां क्षेत्रज्ञानां शरीरगता बालत्वयुवत्वस्वविग्त्वाद्यो
ात्मनि सम्बद्धान्ते, आत्मगताश्च ज्ञानसुखाद्यो न शरीरे तद्वदिति
। घान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति स्म । तच्चिन्त्यम् । सदेव सौम्येदमग्र, आत्मा
। इदमेक एवाग्र आसीदित्यादिषु केवलं ब्रह्मैव प्रकृत्य सृष्टिकथ-
त्, तमः परे देवे एकीभवतीति शब्दान्तरेण प्रलयेऽपि तमसः
धीयरूपत्यागेन ब्रह्मरूपताया एवोक्तत्वाच्च तेनैव रूपेण परिहारस-
म्बन्धेऽस्यानुपयोगादिति । तच्चोरोऽप्येतेनैव प्रत्युक्तो हेयः ।

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमितिचेदेवम-
प्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्केण प्रसवस्थानमयुक्तम् । तर्कस्याप्रति-
ष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैर-

शङ्कराचार्यास्तु, विघर्तवाद्माभित्य कार्यस्यासत्त्वव्यवसा-
यनेन द्वेषपरिहारं सिद्धान्तयन्ति । तदपि तदन्यत्वाधिकरणे वृ-
ष्यम् ।

माध्वास्तु, तद्वत्पदे मनुपमङ्गीकृत्य, अपीतिसूत्रोक्तमप्यस-
द्वादिनिरासकमिच्छन्ति । यद्यसदेव कारणं स्यादपीतिस्तद्वाद् स्या-
त् । असतः सकाशाज्जगदुत्पत्ताहुपेतायां प्रलये असन्मात्रावशेषः
प्रसज्येत । कार्यनाशे कारणमात्रावशेषनियमात् । अतोऽसमञ्जस-
मसन्मतमिति । ह्यहान्तसूत्रे च, विप्रतिपन्ना उत्पत्तिः सतो भवितुं-
मर्हति । उत्पत्तित्वात् । घटोत्पत्तिवदिति । विप्रतो विनाशः सद्ब-
शेषः । विनाशात्त्वाद् । घटविनाशावदिति लोके दर्शनादसत्कारणवा-
दस्यासमञ्जसत्वमाहुः । तत्रापि विनाशत्वस्य नानुमानत्वम् । न स
द्वशेषः । जलविनाशावदिति ह्यहान्तेन हेतोः साधारणत्वादिति ।

मिथुस्तु यथा असतः सद्दुत्पत्तिर्न सम्भवति तथा सतोऽपि
सद्दुत्पत्तिर्न सम्भवति । कुतः ? । अपीतौ कारणवत् कार्यस्यापि वि-
द्यमानत्वप्रसङ्गादिति पूर्वपक्षम्, अपीतिसूत्रे व्याख्याय, न त्विति
सूत्रे सतः सद्दुत्पत्तौ मृदघटादेर्ह्यहान्तस्य विद्यमानत्वादिति सिद्धान्तं
व्याख्यन्त्यौ । तदपि शिथिलम् । सती मृदादेरविद्यमानस्यैव घ-
टदेवदुत्पत्तिदर्शनेन सतः सद्दुत्पत्तेरुपपादनसापेक्षत्वादिति ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमितिचेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥
सूत्राद्वैरेव सांख्योक्त्वा किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं
पठित्वा व्याप्यते * वेदोक्त इत्यादि * वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्कः कार्य-
वैमोक्षप्रकार्थमप्यसत्प्रसङ्गादिभिः प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । कुतः ? ।
तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता

ङ्गीक्रियते । स्वतन्त्राणामृषीणां मतिभेदाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासम्भ-
वाभियामकाभावाच्च । अतो न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः
परिहारः । अप्यन्यथाऽनुमेयमिति चेत् । एवमपि अन्यथा वयम-
नुमास्यामहे । यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । न हि कोऽपि
तर्कः प्रतिष्ठितो नास्तीति वक्तुं शक्यते । व्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् ।

आर्षं धर्मोपदेशं च धर्मशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मं वेद नेतर, इति स्मृतेः ।

सावद्यतर्कपरिहारेण निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवतीति चेद्,
एवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः । ब्रह्मवादिनो निर्दुष्टतर्कसङ्गावेऽपि प्रकृतिं

नान्यैरङ्गीक्रियते । वक्तृभिश्चर्चायां तत्तदुक्तास्तर्काः परस्परमाभा-
सीक्रियन्ते । स्वतन्त्राणामृषीणां मतिभेदात् । विवादविषयस्यैकस्य
वस्तुनो युक्तिमात्रेण द्वैरूप्यस्यासम्भवात् । लोकस्य वैचित्र्येणोभ-
योर्वादिनोर्द्वैधान्तसौलभ्ये एकतरयुक्तिनियामकस्य हेतोरभावाच्च ।
ऋतौ महर्ष्युक्तत्वाद्देतोर्न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारस्त-
स्मादित्यस्मान् प्रतिब्रवीषि तदा अप्यन्यथानुमेयमिति चेद् एवमपि
वयमन्यथानुमास्यामहे, यथा तर्काप्रतिष्ठादोषो न भवति । तत्र हे-
तुः । * न हीत्यादि * । तत्रापि हेतुद्वयम् । * व्यवहारेत्यादि *
* स्मृतोरित्यन्तम् * । तेन सिद्धं तु, * सावद्येत्यादि * षोडश-
स्तम् * । तथाच, प्रधानं जगदुपादानकारणम् । तत्सलक्षणत्वा-
त् । पटसलक्षणतन्तुवदित्यनुमानं निरवद्यम् । प्रधानाजगज्जाय-
त इति सांख्यसूत्रोक्तधुल्या, यस्तन्तुनाम इव तन्तुभिः प्रधान-
जैः स्वभावात् इति श्वेताश्वतरधुल्या चानुपृहीतत्वादिति चेदेवं
सांख्योक्तमनुद्यपरिहरन्ति । * एवमपीत्यादिना * । तथाच त्वया
वा श्वेताश्वतरधुतिस्तर्कानुप्राहकतथोक्ता सा प्रकरणावदज्ञा । त-
त्र हि प्रथमेऽध्याये, भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रि-
भिर्धं ब्रह्ममेतदिति भोक्तृभोग्ययोरपि ब्रह्मत्वभावात्तेन भोग्यस्य ब्र-
ह्मत्वस्य ब्रह्मरूपत्वेनैव सिद्धत्वात् । पञ्चमाध्याये च, तद् वेदमुद्यते-

वादिनस्तर्कस्य दोषाविमोक्षप्रसङ्गः । मूलनियमाभावाद् वैमलस्य
विद्यमानत्वाद् ॥ ११ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥

सांख्यमतस्य वैदिकप्रत्यासन्नत्वाद् केषाञ्चिच्छिष्टानां परि-
ग्रहोऽप्यस्ति । अणुमायाकारणवादास्तु सर्वथा न शिष्टैः परिग्र-
हान्त इति तेषां तर्काः पूर्वोक्तन्यायेन सुतरामेव निरस्ता वेदि-
तव्याः ॥ १२ ॥

पनिषत्सुगूढं तद् ब्रह्मा वेद ते ब्रह्मयोनिमिति ब्रह्मण एव योनिस्व-
भावनात् । एवं, प्रधानाज्जगजायत इत्यत्रापि प्रधानं ब्रह्मकार्यमेव
सम्बिद्गन्धस्य वाक्यस्यासन्दिग्धेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । इदं च,
योनिश्च हि गीयते इति प्रथमाध्याय एव दत्तोत्तरम् । अतः प्रकृति-
वादिनो मूलनियमाद्यभावाद् तत्तर्कस्याप्रतिष्ठादोषाद्विमोक्षस्यैव
प्रसङ्ग इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तर्काप्रतिष्ठानादपीति सूत्रं भिन्नं कुर्व-
न्ति । तदा लापनसौकर्यं गुणः । हेतोः सिद्धान्तकोटिप्रवेशान् ।
तथापि पूर्वसूत्रत्वचकारवैपथ्यं दोषः । चकारार्थत्वात्प्रत्यापिवाद्येन
सङ्गहादिति ॥ ११ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ तर्काप्रतिष्ठानदोष-
ग्रन्थेष्वपि बोधार्थं स्तत्रापि परिहारमतिदिशति । * एतेनेत्यादि * ।
तद् व्याचक्षते । * साङ्गचेत्यादि * । * पूर्वोक्तन्यायेनेति * । मूल-
नियमाभावपरस्परसम्भत्यप्रयुक्तेन तर्काप्रतिष्ठानरूपेण न्यायेन ।
यद्यपि, 'अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः भूति-
विहङ्गोऽशः श्रुयेकारणैर्नृभिः । जैमिनीये च वैयासे न विरोधो-
ऽस्ति कश्चन' इति पराशरापपुराणवाक्याज्जैमिनीयान्तेषु किञ्चिदंश-
विरोधस्तुल्यस्तथापि गौतमीये, औलूक्ये, मायिके च दर्शने शिष्टा-
ऽपरिग्रहोऽधिक इत्यनास्थातः पश्चात् तद्दूषणमित्यर्थः । इदं च के-
चनं सूत्रमेव, नाधिकरणम् । विषयादेरस्फुटत्वाच्चिन्तारामावाद्य ।

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥

कारणदोषं परिहृत्य कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भः । भोग्यस्य भोक्त्रापत्तिः । ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वाद् भोक्तृभोग्यत्वं, भोग्यस्य च भोक्तृत्वमापद्यते । अतो न विभाग इति चेत् स्याल्लोकवत् । यथा लोके कटककुण्डलादीनां सुवर्णकारणत्वेन सुवर्णान्यत्वेऽपि न कटस्य कुण्डलत्वमेवं न भोग्यस्य भोक्तृत्वम् ॥ १३ ॥

एवञ्च पूर्वाधिकरणेनैतत्सूत्रेण च समाकर्षसूत्रोक्तप्रतिकूलानां तत्काणां पराहत्या ब्रह्मणः कारणत्वं दृढीकृतम् ॥ १२ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ पूर्वोक्तयुक्तिभिः परिहृते भुतिविवक्षितेषु, अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तद्वाङ्मूः । * कारणेत्यादि * । इदयते त्वित्यनेन वैलक्षण्यं, प्रतिषेधमात्रत्वादित्यनेनासत्कारणत्वादापत्तिः, दृष्टान्तसद्भावात्सामञ्जस्यं, तर्काप्रतिष्ठानादन्यानव्युत्प्रेक्षिष्यमाणान् कारणदोषान् परिहृत्य उत्प्रेक्ष्यमाणस्य कार्यदोषस्य परिहारार्थं सूत्रारम्भ इत्यर्थः । एवमप्रिमाधिकरणत्रयेऽपि बोध्यम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * भोग्यत्वेत्यादि * । भोक्त्रापत्तेरिति भावप्रधानो निर्देशः । भोक्तृत्वापत्तेरित्यर्थः । अत्रैवं बोध्यम् । सोऽस्त्वामयतेति चेतनं ब्रह्म प्रकृत्य ततः सृष्टिमुक्त्वा तदनुग्राहेण तदनुप्रवेशाद्, विज्ञानं चाविज्ञानं चेति कार्यविभागो दर्शितः । स युज्यते न चेति सन्देहे, स न युज्यते । यतः, अरूपरूपतद्विषयत्वादिभुविऽथो लौकिकविशेषरहितस्य ब्रह्मणः कारणत्वात् कार्यस्य लयदशायां भोक्तृभोग्याभावकृतपरस्परविभागस्य निवृत्तिरूर्ध्वकं कारणतमकतासम्पत्तौ सर्वथा तथात्वे जगते ततः पुनरुत्पत्तौ स्थितिदशायां भोक्तृक्षेतनस्य भोग्यत्वं अक्षयान्दनादिरूपत्वं भोग्यस्य तस्य भोक्तृत्वं चेतनत्वमापद्यते यथा लोके कटककुण्डलादेरुपमर्देन सुवर्णरूपतापत्तौ पुनः कारणदशायां कटकभागस्य कुण्डलत्वं कुण्डलभागस्य कटकत्वं तद्वत् । अतोऽविभागो विज्ञाना-

अविज्ञानविभागाभावः । ततश्च, श्रुतं पिबन्तौ सुकृतस्येत्यत्र-चेतने भोक्तृत्वं सुकृते भोग्यत्वं यदुच्यते, तद् विप्रतिषेध इत्येवंचेदित्यन्तेनाशङ्क्य तत्र समाधत्ते । स्याल्लोकवदिति । तथाचैवमापादनेऽपि उत्पत्तिदशायां चेतनस्य भोक्तृत्वमचेतनस्य भोग्यत्वमेव । यथा लोके कटकभागस्य कुण्डलत्वेनोत्पत्तौ कुण्डलत्वमेव, कुण्डलभागस्य कटकत्वेनोत्पत्तौ कटकत्वमेवं विपर्ययापत्त्यभावाद्, भोक्तृभोगविभागसौकर्यं तद्वदित्यर्थः । अत्र लोकवदिति ह्यष्टान्तेनेदं बोध्यते । तदुक्तमभ्युपगम्य तदुक्त्या समाधीयते । अस्माकं तु, बहु स्यां प्रजायेयेतीच्छया बहुभवनस्य प्रकर्षस्य च सिद्धत्वात् पूर्वमेव चेतनाचेतनविभागं कृत्वा तेन तेन रूपेण तत्र तत्र प्रवेश इति न दोषलेश इति । एवमत्र युक्त्या, विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्यादिभ्युतौ विभागाभावरूपः कार्यदोषः परिहृतः । प्रलये तु विभागाभावेऽप्यदोषः । व्यवहाराभावेन तद्भङ्गाभावादिति ।

भास्कराचार्यास्तु, युक्त्या ब्रह्मवादः सांख्यैः पुनराक्षिप्यते । तद्दूषणायेदं सूत्रमितीच्छन्ति । यथा फेनतरङ्गादीनां परस्परं विभागः समुद्रादनन्यत्वं चेति ह्यष्टान्ते चाहुः ।

शङ्कराचार्या अप्येवमेवोक्ता यद्यपि भोक्ता न ब्रह्मणो विकारः । तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदिति स्मृत्पुरविकृतस्यैव कार्यानुप्रवेशे भोक्तृत्वश्रावणात् । तथापि कार्यमनुप्रविष्टस्योपाधिनिमित्तो विभागः सम्भवति । यथा घटाद्युपाधिनिमित्त आकाशस्येत्येतद्वधिकमाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु तद् दूषयन्ति । अन्तर्भावितशक्त्यविद्योपाधिकद् ब्रह्मणः सृष्टिमभ्युपगच्छतामेवमाक्षेपपरिहारयोरसङ्गतत्वात् । तथाहि । कारणान्तर्गतशक्त्यविद्योपहितस्य भोक्तृत्वाद्युपाधेः भोग्यत्वाद्भिलक्षणयोस्तयोः परस्परभावापत्त्यदर्शनेनाक्षेपस्यैवानुदये परिहारस्याप्रयोजनत्वेन सूत्रस्यैव वैयर्थ्यात् । स्वरूपपरिणामस्तु न तैरभ्युपेयते । न कर्माविभागादित्तिचेन्नानादित्वाविस्थागामिसूत्रे क्षेत्रज्ञानां तत्कर्मणाञ्चानादित्वप्रतिपादनात् । तद्वनभ्युपगमे च भोक्तृभोग्याविभागशङ्कानया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृभोग्याविभागशङ्कानया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृभोग्याभावापत्त्या पुनरसामञ्जस्यादि-

ति । स्वमर्तं त्वेवमाहुः । स्थूलसूक्ष्मचिद्विच्छरीरस्य ब्रह्मणः कार-
णरूपत्वाज्जीवब्रह्मणोः स्वभावविभागो य उक्तः सोऽनुपपन्नः । स-
शरीरत्वे जीववद्भाक्त्वस्यावर्जनीयत्वात् । न च, सम्भोगप्राप्तिसू-
त्रेऽस्य दोषस्य प्रागेव परिहृतत्वात् शङ्कोदय इति वाच्यम् । तत्रो-
पास्यतया हृदयान्तःस्वस्य शरीरान्तर्वातित्वमात्रेण न भोगसम्बन्ध
इत्युक्तत्वात् । इह तु जीववद् ब्रह्मणोऽपि सशरीरत्वे तद्वदेव
सुखदुःखभोगापत्तिरित्युच्यते । लोके तथा दर्शनात् । न ह वै सश-
रीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति, अशरीरं वा व सन्तं प्रि-
याप्रिये न स्पृशत इति श्रुतेश्च । अतः सशरीरब्रह्मकारणवादे जीवे-
द्वरस्वभावविभागाभावात्, केवलब्रह्मकारणवादे मृतसुवर्णादि-
व्यजगद्रतापुरुषार्थादिसर्वविशेषाश्रयत्वप्रसङ्गाच्च प्रधानकारणवाद्
इव ज्यायानितिचेत् । स्याल्लोकवत् । स्यादेव सशरीरत्वेऽपि जीवे-
द्वरस्वभावविभागः । जीवेऽपि सुखदुःखभोगस्य पापपुण्यकृतत्वेन
शरीरनिमित्तकत्वाभावात् । नच, न ह वै सशरीरस्येति श्रुतिविरो-
धः । तस्य कर्मरन्ध्रदेहविषयत्वेन कर्मण्येव तत्पर्यवसानात् ।
अन्यथा, स एकश्च भवति, स यदि पितृलोककामो भवति स तत्र
पर्येति जहन् क्रीडन् रममाण इति कर्मसम्बन्धनिर्मुक्तस्य सशरीर-
स्यैव जीवस्यापुरुषार्थगन्धाभावभ्रावणविरोधापत्तेः । अपहतपाप्मनः
परमात्मनस्तु तदभावः कैमुतिकादेव सिद्ध्यति । यथा राजा-
ऽऽहानुवर्तिनां तदतिवर्तिनां राजानुग्रहनिग्रहकृतसुखदुःखयोगेऽपि
सशरीरत्वमात्रेण तच्छासके राशि न शासनानुवृत्त्यतिवृत्ति-
निमित्तकः सुखदुःखभोगस्तद्वदिति लोकेऽपि सिद्धमिति । तन्मत-
चौरोऽप्येवमाह । ज्ञाक्षौ द्वावजावीशानीशाञ्चिति स्वातन्त्र्यास्वा-
तन्त्र्याभ्यां कृतं स्वभावविभागं वदतीत्येतावान् भेदः । तत्र सशरी-
रस्य परिणामः प्रागेव निरस्त इति न शङ्को नापि चान्तरम् । स्वरू-
पपरिणामवादिनां ब्रह्मणो भोक्तृभोग्यभावस्त्वष्ट एव । प्रमाणब-
लाच्छ्रुतद्वैतस्यैवाभ्युपगतत्वेनादोषात् । नच स्वभावाविभागाप-
त्तिः । सुष्टिदशायां शक्तिविक्षेपेण स्वभावविभागस्य लोकेऽपि दर्श-
नात् । एकबीजके तरौ पत्रपुष्पफलमूलवदकनिर्यासानामन्योन्यस्व-
भावस्य तेषां च स्वभावानां बीज ऐक्यस्य पुनर्बीजे तथात्वस्य स-
र्वजनीनत्वादिनि ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥

श्रुतिविरोधं परिहरति । वाचारम्भणं विकारो नामधेयं
मृत्तिकेभ्येव सत्यमिति । तत्र विकारो वाक्प्रात्रेणैवारभ्यते, न
वस्तुत इत्यर्थः प्रतिभाति ।

भिधुस्तु—ननु परमेश्वरस्य जगत्कारणभ्रुत्वर्थत्वे, बहु स्यात्
प्रजायेय, रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव, स एव इह प्रविष्ट आनखाम्रेभ्य
इत्यादिभ्रुतिभिर्जगत्कारणस्यैव जीवभावभावणेन सुखदुःखमांक्त-
जीवरूपतापस्या, तयोरन्यः पिप्पलं स्वाहृत्यनमन्नन्यो अभिचाक-
शीतीत्यादिभ्रुयुक्तो विभागो नोपपद्यत इति चेन्नोक्तवदयं विभागः
स्यात् । यथा लोके पितृप्रकृतिके पुत्रे पित्रात्मकत्वे सत्यपि गर्भवा-
सादयः पुत्रस्यैव न पितुरिति विभागस्तथैव परमेश्वरजावयोरपि ।
एवं समुद्रमत्स्यपृथिव्योषध्यादयो ह्यन्ता बोध्या इत्याह ।

मध्याचार्यास्तु—कर्मणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽभ्ये
सर्वे एकीभवन्तीति मुक्तजीवस्य परापत्तिरुच्यते । अतस्तयोरविभा-
गात् स पूर्वमपि तद्भिन्न एव । अन्यथा एकीभावायोगादिति चेत्,
स्यात् शोकवत् । यथा लोके उदक उदकान्तरस्यैकीभावव्यवहारे-
ऽप्यन्तर्भेदोऽस्त्येव, तथात्रापि स्यादिति । अत एव, यथोदके शुद्धे
शुद्धमांसकं तद्वदेव भवतीत्युक्तम् । न च स्वभावाविभागः । न
ते महित्वमन्वश्नुवन्ति, न ते विष्णो जायमानो न जात इत्यादि-
भ्रुतौ तस्य सिद्धत्वादित्याहुः ।

अत्राधिकरणविभागस्त्वव्यवस्थितः । कैश्चित् क्वचिद्व्यैर-
न्यत्र तत्समाप्त्यङ्गीकारात् । आचार्यैस्त्वेषां सूत्रत्वमेव केवलमङ्गी-
क्रियते, नाधिकरणत्वम् । क्वचिदप्यधिकरणत्वावचनात् । सूत्रत्रय-
माहोति सूत्रत्वस्यैव कथनाच्च । तथापि बोधसौकर्याय (कश्चिद् वि-
षयैक्यमाशय, असत्सूत्राद्वाऽप्येतद्व्यैक्याधिकरण्यमङ्गीक्रियत इ-
त्यदोषः । तथासत्येतस्यापि तच्छेपत्वम् ॥ १३ ॥

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ एवं कार्यबोधकभ्रुतौ तु-
क्त्विरोधं परिहृत्य कार्यबोधकवाक्यान्तरे भ्रुतिविरोधं परिहरतीत्या-
द्येन सूत्रमवतारयन्ति * भ्रुतीत्यादि* । *प्रतिभातीति* वाचारम्भ-

तथाच सति कस्य ब्रह्म कारणं भवेत् । अतः श्रुतिवाक्य-
स्यार्थमाह । आरम्भणशब्दादिभ्यस्तदनन्यत्वं प्रतीयते । कार्य-
स्य कारणानन्यत्वं, न मिथ्यात्वम् ।

जमनूय तस्य विकारत्वं विधाय ततस्तस्यैव नामधेयत्वनिगमनात्
इतिभाति । * तथाच सतीति * कार्यस्य अनुपपवद् वाङ्मात्रत्वेन अ-
कस्तुत्वं सति । उत तमादेशमप्राप्तौ येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादि, यथा
सौम्येकेनेत्यादिप्रतिज्ञाहृद्यन्तश्रुतिबलेन प्रपञ्चसमवायिन्त्वं ब्रह्मणः
प्रतिपादितं हृद्यन्तवाक्यशेषे च वाचारम्भणमित्यादि श्रूयते । तस्य
वैवमर्थः प्रतिभातीति । येनैव कारणत्वं प्रतिपाद्यते तच्छेषेणैव तद्
विघटितं भवतीति विप्रतिषेधाद् ब्रह्मवादे पुनरसामञ्जस्यमिति श-
ङ्कनयां तस्यार्थमाहेत्यर्थः । तेन विप्रतिषेधो विषयः । अस्ति वा न वेति
सशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुट्यावेतीदमधिकरणम् । तच्च
सतसूत्रम् । यदि च विषयस्य पूर्वं विचारितत्वात् संशयानुद्देश्येऽपि
प्रतिवादिना स्वाग्रहमात्रेण इदमाक्षिप्यत इत्यङ्गीक्रियते, तदा तु
सूत्रमात्रत्वमेव । एवमेव पूर्वत्रापि बोध्यम् । अर्थमाहुः । * भार-
म्भणेत्यादि * अत्रादिपदेन, इतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेव सौम्ये-
त्यादीनां वाक्यानि च संगृह्यन्ते । तथाच यदि विकारे वाङ्मात्र-
तामभिप्रेयाद् वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्यमित्येव घटेत् ।
तावन्तैव कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः । वदति त्वेवम् । तथाच यो वि-
कारस्तद् वाचारम्भणम् । यद् आरभ्यते तद् आरम्भणम् । कृत्यल्युट्
बहुलमिति कर्मणि ल्युट् । वागारब्धं कारणस्यैव नामधेयम् । कार-
णमेवहि तत्तदर्थक्रियासिद्धयर्थं तेन तेन नास्ति व्यवह्रियत इति
कारणाद्भिन्नमेव कार्यं, न तु स्वेन रूपेण कारणाद् भिन्नम् । तदा-
ह । मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणरूपेणैव सत्यम् । अतः कारणरू-
पेणैव सत्यं, न तु मिथ्या । तथा सति कार्याभावेन ब्रह्म कस्य कार-
णं भवेत् । तद्भावे सति पूर्वोपन्यस्ता, यतो वा इमानीत्यादयः सर्वा
एव श्रुतयः कुप्येरन् । न च शुक्लादीनां रजतादीन् प्रतीव ब्रह्मणो-
ऽपि जगत् प्रति कारणत्वस्य शक्यवचनत्वाच्च तत्कोप इति वाच्य-
म् । पुरुषबुद्धिदोषवशेन शुक्लादिषु रजतादिषु ब्रह्मात्रजनकतयां

रजतादि कारणत्वस्याभिमानमात्रत्वेनापौरुषेय्यामीश्वरनिःश्वासरूपायां श्रुतौ तादृशाभिमानिवाक्यत्वस्याशक्यवचनतया तदभिमतकारणताया वक्तुमशक्यत्वात् । शक्यत्वाभ्युपगमे तर्कवदप्रतिष्ठया सर्वसन्मार्गविप्लवप्रसङ्गात् । किञ्चात्रेदं वाक्यमुपक्रम उक्त्वा प्रे कथमसतः सज्जायेतेति, सदेव सौम्येदमग्र आसीदिति सत्पदेन इदमा च सतः कार्यत्वं श्राव्यते । यदि श्रुक्तिरजतवत् कार्यं स्यात्, सज्जायेतेति सत्पदमिदङ्गुरश्च कुप्येताम् । किञ्चात्रे, तदैक्षत, बहु स्यां प्रजायेयेतीक्षणपूर्विका स्वस्यैव बहुभवनरूपा नानाविधजननहेतुका च सृष्टिः श्राव्यते । यदि चोक्तविधं कार्यं स्यात् तदा तस्य मिथ्यात्वेन स्वप्रतियोगित्वबोधक उत्तमपुरुषप्रयोगश्च कुप्येत । किञ्चात्रे, सेयं देवतैक्षतेत्यादिनोक्ते त्रिवृत्करणेक्षणे, इमास्तिष्ठो देवता इति बोधिता देवतानां या ब्रह्मप्रत्यक्षगोचरता सापि ब्रह्मणो भ्रमरादित्यात् कुप्येत । नचापागादग्नेरग्नित्वमिति निगमनवाक्यविरोधः । शिष्यस्यार्वाचीनतया अग्नित्वादीन् स्वाभाविकत्वेनावधारयतस्तादृशावधारणनिवृत्त्यर्थं तस्य वाक्यस्य तत्राभिमन्यमानस्वाभाविकताऽपगतिबोधकतया विरोधाभावात् । अत एतैः शब्दैरिदं सर्वं, यदऽयमाम्ना सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेत्यादिभिश्च कार्यस्य कारणाभिन्नत्वमेव वाक्यार्थो, न मिथ्यात्वमित्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्या मायावादमवतारयन्ति । सृष्टिकेत्येव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं, कार्यं त्वनृतं, नामधेयमात्रत्वात् । दार्ष्टान्तिकवाक्येऽप्यपागादग्नेरग्नित्वं, वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ब्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावकथनाच्च । न च सूत्रेऽन्यत्वपदान्नास्यायमर्थः । किन्तु, यथैको वृक्षो नानाशाख एवं ब्रह्मापि स्वात्मनैकं कार्यात्मना नानेति श्रुदादिदृष्टान्तमालोच्यार्थो वाच्य इति वाच्यम् । पूर्वोक्तावधारणादिविरोधेन दार्ष्टान्तिकवाक्येऽप्येतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यमिति षरमकारणस्यैवैकस्य सत्यत्वावधारणेन च तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किञ्च समाप्तौ, पुरुषं सौम्योत हस्तगृहीतमिति नवमे पर्याये तस्करदृष्टान्तेनानृतमिसन्धस्य बन्धनं, सत्याभिसन्धस्य मोक्षं च दर्शयता एकत्वस्यैव पारमार्थिकत्वं, नानात्वस्य च मिथ्यात्वमेव स्फुटीक्रियते । यदि ह्येकत्वनानात्वयोरुभयोरपि सत्यत्वं स्यात् तदा ह्य-

येपुनर्मिथ्यात्वं तामसबुद्ध्यः प्रतिपादयन्ति तैर्ब्रह्मवादाः सूत्र-

वहारगोचरत्वसामान्येऽप्येकस्यैवानृताभिसन्धत्वं नोच्येत । किञ्च । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति भेददृष्ट्यपवादेनैत-
देव प्रदर्शयते । यद्युभयसत्यता स्यान्नानात्वं नापोयेत । अतोऽनादि-
कालप्रवृत्ताऽविद्यावशादयं भेदः प्रतिभासते, न तु परमार्थतोऽस्ति ।
नचैवं सति प्रत्यक्षादिप्रमाणानर्थक्यं, विधिनिषेधशास्त्राणां चानर्थ-
क्यं, मोक्षशास्त्रेणानृतेन ब्रह्मज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गो वा शङ्कनीयः । मि-
थ्याभूतस्याप्यस्य व्यवहारस्य बाधकप्रत्ययाभावेन प्रवृत्तेः सम्भ-
वात् । प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां विधिनिषेधशास्त्राणां चाप्यविद्याव-
द्विषयत्वेन बाधकप्रत्ययाभावादेव प्रवृत्तिसम्भवेनानर्थक्याभावात् ।
मोक्षशास्त्रस्यापि ब्रह्मज्ञानात् प्रागसत्यत्वाप्रतिपत्त्या तस्याप्यप्रतिष्ठा-
तात् । अनृतादपि तस्मात् सत्यज्ञानावाप्तिस्तु यथा स्वप्नात् शु-
भाशुभसूचनं, लिप्यक्षरेभ्यश्च पारमार्थिकवर्णप्रतिपत्तिस्तथा भवि-
ष्यतीति मायामात्रमेवेदं सर्वमिति । तन्मतं सङ्गहेणानूद्य दूषयन्ति ।
* ये पुनरित्यादि * । * तामसबुद्ध्यः इति * । माया च तमोरूपेति
भ्रुतेर्मायाकृतबुद्ध्यः । अयमर्थः । कारणत्वबोधकभ्रुतीनां सर्वस्वात्म-
त्वब्रह्मत्वबोधकभ्रुतीनां चानुरोधेन कार्यस्य कारणानन्वयेत्सिद्धेऽग्नि-
त्वाद्यपगमबोधकवाक्यस्य व्याख्यातरीत्यार्थं बुद्धे, येतदात्म्यमिदं सर्वं
तत् सत्यमित्यत्राप्यणिमपरिच्छायनार्थस्य सर्वस्यैव सन्निहिततया त-
त्पदेन परामर्शात् तस्यैव सत्यत्वं विधीयते, सर्वगतमेव चैकत्वमनू-
द्यत इति मन्तव्यम् । अन्यथा, स आत्मा स सत्यमित्येवं पठेत् । नच
तस्करदृष्टान्तस्नानृताभिसन्धत्वोक्त्या नानात्वस्य मिथ्यात्वसिद्धिः ।
अत्र तत्तत्कार्यार्थं विलक्षणतत्तत्सृष्टिकथनात् । बहु स्यामितीच्छयै-
कत्वविरुद्धनानात्ववत्, प्रजायेयेतीच्छया सृजतवाणीरूपर्तविरुद्धा-
ऽतथ्यवाणीरूपानृतात्मकत्वेनाप्यधर्मार्थं भवनाद् व्यवहारगोचरता-
यां विशेषेणानृताभिसन्धबन्धनस्याप्यधर्ममूलकतया नानात्वमि-
थ्याभावासाधकत्वात् । अन्यथानृतस्य मिथ्यात्वे तेनात्मान्तर्धानं
नोच्येत । तस्य वस्तुकार्यत्वात् । नच तस्य मिथ्यात्वेनानन्तर्धाना-
देव दाह इति वाच्यम् । भ्रुतावनृतकृतान्तर्धानस्यैव दाहहेतुत्वक-
थनेन तद्विरोधापत्तेः । नच नानात्वदर्शननिन्दया तस्य मिथ्यात्व-

श्रुतिनाशनेन तिलापः कृता वेदितव्याः । अन्तःप्रतिष्ठचोरवधार्थमे-
वैष आरम्भः । अलौकिकप्रमेये सूत्रानुसारेणैव निर्णय उचितः । न
स्वतन्त्रतया किञ्चित् परिकल्पनम् । तर्काप्रतिष्ठानादिति निरा-

सिद्धिः । तस्याश्च भ्रुषश्चक्षुरित्यादिना ब्रह्मस्वरूपमुपक्रम्य पठितत्वेन
ब्रह्मस्वरूप इन्द्रियादिमत्तया जीवदेहवन्नानात्वस्यैव मिथ्यात्वं सि-
द्ध्यति, न कार्यनानात्वस्येति तस्यात्र वाक्याभासत्वात् । नचानादि-
कालप्रवृत्ताविद्यावशाद् भेदप्रतिभास इत्यपि युक्तम् । अस्य भेदस्य
ब्रह्मेच्छयोक्तत्वात् तस्य च ब्रह्मणः प्रतिभास इति त्रिवृत्करणेक्षण
एव प्रसाधितत्वेनास्याविद्याकृतत्वाभावात् । तत्कृतत्वे ब्रह्मणोऽपि
जीवतौल्यापत्तेः । अत एव प्रतिपादनं सूत्रश्रुत्योर्नाशनाथैवेति स्व-
स्याहल्लिकनुत्पत्तया ब्रह्मवादा अप्येवं स्वार्थत्वेन तिलापः कृता
वेद्या इति ।

रामानुजाचार्या, भास्कराचार्याश्चेदं सूत्रं भेदवादनिराकर-
णाय, मायावादनिराकरणं तु प्रासङ्गिकमिति तं स्वयं दूषयन्ति ।
तत्राहुः । * अन्तरित्यादि * । तत्र प्रकारमाहुः । * अलौकिकेत्या-
दि * तथाच मायावादिभिः स्वस्य वेदान्तित्वाभिमानाद् वाक्या-
भासानुपपन्नस्य श्रुतिसूत्रन्यकारेण या कल्पनैतैः शब्दैः क्रियते
सैवात्रानन्यत्वसूत्रेण मुख्यतया निवार्यते । अतो भेदवादनिराकृति-
रेव प्रासङ्गिकीत्यर्थः । नन्वत्र किं मानमत आहुः । * तर्केत्यादि *
काणादैर्हि भेदवादोज्जीवनं, विलक्षणबुद्धिबोधयत्व-शब्दभेद-कार्य-
भेद—कालभेदा—ऽऽकारभेदो—त्पत्तिनाशप्रतीति-संख्याभेदैः का-
रकव्यापारवैयर्थ्यापादनेन च केवलैस्सर्कैः क्रियते । तच्च विलक्षणबु-
द्धिबोधयत्वादीनां पञ्चानामेकस्मिन्नपि पुरुषे बालयुवस्वविरादिद-
शादर्शनेनाभेदसाधकतया साधारणीकरणादुत्पत्तिविनाशयोश्च ह-
ृद्भादिवद्भावावस्थान्तरत्वाभ्युपगमेन बहवस्तन्तव, एकः पट इति
संख्याभेदस्यापि समुदायस्य कारणत्वाङ्गीकारात् तद्भावेन तदन-
ङ्गीकारे च कारणगुणानां कार्यगुणारम्भकत्वात् कार्यं बहुत्वापत्त्या
द्रव्यगतावस्थानां कारकव्यापारजन्यतया कारकव्यापारवैयर्थ्यनि-
रासेन च तर्कैरेव तद् दूष्यते । अतस्तत्र केवलतर्कमूलत्वम् । तच्च

कृतमेव । न वास्मिन्नपि सूत्रे मिथ्यात्वार्थः सम्भवति । एकवि-
ज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमवाधात् प्रकरणविरोधश्च । त्रयाविरोध-

सूत्रकृता तर्काप्रतिष्ठानकथनादेव निराकृतमिति तदेव मानमतो न
तन्निरासे तदाशयः । किन्तु मिथ्यावादनिरास एवाशय इत्यर्थः ।
ननु सूत्रे तदनन्यत्वमुक्तं, तच्चाभेदपर्यन्तत्वाभावेऽपि भेदव्यासेध-
मात्रादुपपद्यते । स च कार्यस्य मिथ्यात्वादतः कथं मिथ्यावादिनि-
रासार्थमस्यारम्भ इत्युच्यते इत्याशङ्कनायामाहुः । * न वेत्यादि *
इदं हि सूत्रं, प्रकृतिश्च प्रतिज्ञेति सूत्रांकार्थं दृढीकरणाय प्रणीतम् ।
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारार्थं वाद् भेदवादपरिहारार्थत्वाद्वा । उभय-
थापि प्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुती एवास्योपजीव्ये । तद्यदि सर्वमेव न स्यात्,
किमेकविज्ञानेन विज्ञायेत । किञ्च । विज्ञानं हि भगवतैकादशस्कन्ध
एवं लक्षितम् । 'एतदेव हि विज्ञानं न तथैकेन येन यत् । स्थित्युत्पत्त्यप्य-
यान् पश्येद् भवानां त्रिगुणात्मनाम् । आदावन्ते च मध्ये च सृज्या-
न् सृज्यं यदन्वियात् । पुनस्तत्प्रतिसंक्रामे यच्छ्रियेत तदेव सद्' इति ।
तत्र पूर्वलक्षणं सांख्यानुसारि, द्वितीयं ब्रह्मवादानुसारि । उभयथा-
पि विशिष्टज्ञानात्मकं विज्ञानमिति सिद्ध्यति । तच्च विशेषणसत्ता-
यामेव घटते । अतो विज्ञानश्रुतिबाधेन तादृशोपक्रमवाधात् सूत्रे त-
थार्थो न सम्भवति । किञ्च । प्रकरणमिदं ब्रह्मणः । तत्र सृष्टिद्वारा
तत्कारणीभूतं ब्रह्म ज्ञाप्यते बीजाङ्कुरभावेन, यत्रैतच्छुक्लमुत्पतितं
नेदममूलं भविष्यतीति क्व तस्य मूलं स्यादन्यत्रात्तादेवमेव खलु
सौम्याग्नेन शुक्लेनापो मूलमन्विच्छाद्भिः सौम्य शुक्लेन तेजोमूलमन्वि-
च्छ तेजसा सौम्य शुक्लेन सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सौम्येमाः
प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठा इत्यादिना । तद् यदि सर्वं मिथ्या स्या-
च्छुक्लमूलभावो विरुद्धेत । रजतशुक्तयोः शुक्लमूलभावस्याप्रसिद्ध-
त्वात् । प्रजानां सदायतनत्वसत्प्रतिष्ठत्वं च विरुद्धेतानाम् । शुक्तिर-
जते तथात्वाभावात् । एकस्य भ्रमकालेऽग्येन शुक्तिश्चात्रस्यैव तत्र
दर्शनात् । अतः प्रकरणविरोधाच्च सूत्रस्योऽन्यशब्दो न मिथ्यात्व-
फलक इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त्रयेत्यादि * । तथाचैवं वेदान्ति-
त्वाभिमानिनो वृषणाय श्रुतिसूत्रविरोध एव प्रदर्शनीयो, भाषिकः

भयपरित्यागेनैकमिदं सूत्रमन्यथा योजयन्नतिष्ठेद इत्यकं वि-
स्तरेण ॥ १४ ॥

प्रयासः कर्तव्य इत्यस्माभिरुपेक्षित इत्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्वमस्माभिरनुविता एव मायावादावतर-
णयुक्तीरुपन्यस्यैवं दूषयन्ति । तथाहि । यन्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यव-
धारणात् कारणमेव सत्यं, कार्यमसत्यमिति व्याख्यातं, तत्रार्थं
सत्यासत्यविभागः कथमवगतः । न तावत् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ।
ताभ्यां हीदं सत्यत्वेनैव परिच्छिन्नम् । नच कारणदोषबाधकप्रत्ययौ
क्तः । पृथिव्यादिक्रान्त्यासंसारं सर्वेषां प्राणिनामनुवृत्तिदर्शनात् ।
यद्ब्रह्मविद्या कारणदोषत्वेनोच्यते, तच्च तव सिद्धान्तमपि बाधते ।
यो हि श्रोता मन्ता स प्रागवस्थायामविद्यावानेवेति यथा अविद्या-
घतां प्रमातृणामुत्पन्नं भेददर्शनं मिथ्या तथा अद्वैतब्रह्मज्ञानमपीत्याप-
त्तेः । अतोऽसत्यपि बाधकज्ञाने यदविद्यास्यकारणदोषजन्यत्वाच्छु-
क्तिरजतज्ञानवदनुमानेन भेदज्ञानस्य मिथ्यात्वं साध्यते । तद् ब्रह्म-
ज्ञानेऽपि तुल्यम् । ब्रह्मज्ञानं मिथ्या । अविद्यास्यकारणदोषजन्यत्वाद्,
अविद्यावभिष्टत्वाज्जन्यज्ञानत्वाच्च । प्रपञ्चज्ञानवदित्यनुमानस्य तत्रा-
पि सम्भवात् । किञ्चासत्यात् सत्यप्रतिपत्तौ, स्वप्नो, लिप्यक्षराणि
च ह्यन्तत्वेन यदुक्तानि तदप्ययुक्तम् । अदृष्टस्य स्वप्नस्य शुभाशु-
भासूचकत्वात् । दृष्टस्य तु ज्ञानविषयत्वेन तद्विषयकात् सत्याज्ज्ञा-
नादेव सूचनसिद्धेः सत्यादेव सत्यप्रतिपत्तिर्नासत्यात् । अत एव,
'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । सिद्धिं तत्र विजामीया-
त् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शनं' इति श्रुतिरपि दर्शनस्यैव सिद्धिहेतुत्वमा-
ह । एवं लिप्यक्षराण्यपि वस्तुभूतानि सत्यानि । विन्यासविशेषाव-
स्थस्य चक्षुर्ग्राह्यस्य मद्यादिद्रव्यस्यैव लिप्यक्षरत्वात् । सङ्कोतवशेन
तस्यैव औन्नप्राह्यवर्णगमकत्वादिति । यदपि शङ्कान्यां विषमरण-
हेतुत्वं दृष्टान्तितम् । तदप्यसत् । शङ्कान्या अपि ज्ञानविशेषत्वेन व-
स्तुत्वाच्छङ्कान्या तद्विषयस्मरणस्यापि वस्तुत्वात् तेनैव मरणसिद्धे-
रिति । अथागमात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वावगतिरिष्यते, तदप्ययुक्तम् ।
औन्नप्रभवस्य ज्ञानस्य मिथ्यात्वेन वर्णात्मकस्य तत्त्वप्रस्थादि-
वाक्यस्याभावात् तेन मिथ्यात्वप्रतिपत्तेरशक्यवचनत्वात् । अत-

वह्नारिकसत्यत्वेऽपि तत्र मिथ्यात्वाऽनुक्तेः । नच, नेह नाना-
 ऽस्तीत्यनेन । तत्र इहपदेन तस्य स्वरूपनानात्वनिषेधपरत्वात् ।
 नापि, स एव नेति नेतीत्यनेन । तस्याप्यारम्भनि शरीराद्यनात्मपर्युदा-
 सेनात्मस्वरूपोपदेशपरत्वात् । नापि, यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यनेन ।
 तत्र हीवेति शब्दोऽनर्थको वा ? यथा विनतमिवेत्यवधारणार्थो वा ?
 यथा अणव्य एवेमा घाना इति साहचर्यार्थो वा ? यथा द्वैधाग्नेरि-
 त्यत्र धूमविस्फुलिङ्गा इवेति । एवं त्रिष्वप्यर्थेषु यस्यामवस्थार्या
 विविधं विकारजातं भवति तत्रेतर इतरं पश्यति यत्रत्वस्य सर्व-
 मात्मैवाऽभूत् तदा केवलेन कं विषयं पश्येदिति कारणप्राप्तौ विशे-
 षज्ञानस्यैव निषेधादिति । किञ्च । का चेत्यमविद्या ? । तत्त्वातस्वाभ्या-
 मनिर्वाच्येति चेन्न ।

यस्याः कार्यमिदं कृत्स्नं व्यवहाराय कल्पते ।

निर्वक्तुं सा न शक्येति वचनं वञ्जनार्थकम् ॥

यदि ह्यनिर्वचनीया, कथमाचार्यः शिष्येभ्यः प्रतिपादयेत् ।
 अप्रतिपन्नया च तया कथं व्यवहारः सिद्धोदित्यादि । यच्चोक्तं,
 कथं परिणामो निरवयवत्वाकाशकल्पस्य ब्रह्मण इति ? । तत्र ब्रूमः ।
 ज्ञानाभावात् क्षीरवदिति । सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तित्वात् स्वेच्छस्यैव
 परिणामयेदात्मानम् । ननु विरुद्धो दृष्टान्तः । क्षीरस्य सावयवत्वादि-
 ति चेन्न । सावयवत्वस्य तदप्रयोजकत्वात् । अन्यथाऽऽमुनोऽपि इ-
 क्षिभावेन परिणामापत्तेः । एवमन्यान्यपि बहुनि दूषणान्याहुः । सूत्रे
 तु, तयोरनन्यम्भं तदनन्यत्वमिति व्याख्याय हेतुबोधिकां वाच्यारम्भ-
 णश्रुतिं त्वेवं व्याकुर्वन्ति । वाचो वागिन्द्रियस्योभयमारम्भणमाल-
 म्बनं विकारो नामधेयं च । विकारोऽभिधेयोत्पत्तिस्तदभिधानं नाम-
 धेयम्, उभयमालम्ब्य वाग्यवहारः प्रवर्त्यते । घटेन जलमाहरेति,
 मृण्मयमित्येतस्येदं व्याख्यानम् । ननु यदि कार्यं व्यवहारहेतुर्न, तर्हि
 कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्याशङ्क्याह । मृत्तिकेत्येव सत्यमिति ।
 कारणमेव हि कार्यात्मना नटवदवतिष्ठते । मृत्समन्विते हि त्रिष्वपि
 कालेषु कार्यं, नाश्वमहिषवद्देशतः कालतो वा व्यतिरिक्तमुपलभ्य-
 ते । कारणस्यावस्थामानं व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तं शुक्तिरजतवदा-
 गमापायधर्मत्वाद्नूतमनित्यमिति च व्यपदिश्यते । तदर्थमेव मृत्ति-
 केत्येव सत्यमित्युक्तम् । प्रत्यक्षमेव हि सत्यत्वमत्रानूद्यते, न तु वि-

धीयते । दृष्टान्तत्वेनोपादानात् । तथाच न्यायसूत्रम् । लौकिकपरी-
क्षकाणां यत्र बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्त इति । अपागाद्भ्रैरभ्रत्वमिति
तु कारणात्मना निरीक्ष्यमाणं कार्यमतिरिक्तं नोपलभ्यते, कारणा-
त्मन्येव च तिरोहितं भवतीत्यभिप्रायेणोक्तम् । आदिपदेनैतदात्म्य-
दं सर्वमित्येवजातीयकं वचनं गृह्यते । तथाच ध्रुवन्तरमात्मव्यति-
रिक्तस्य प्रपञ्चस्य सत्यतां दर्शयति । अथ नामधेयं सत्यस्य सत्य-
मिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति । यदि चानृतत्वमभिप्रेयात्
प्राणा असत्यमिति ब्रूयादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु— तस्मात् परमकारणादनन्यत्वं जगत-
स्तदनन्यत्वम्, आरम्भणशब्दादिभ्यः पूर्वोक्ताभ्यः श्रुतिभ्योऽत्रगेभ्यत
इत्येवं सूत्रं व्याख्याय वाचारम्भणवाक्यमेवं व्याकुर्वन्ति—आरभ्यते
आलभ्यते स्पृश्यते इत्यारम्भणम् । कृत्यल्युटो बहुलमिति कर्मणि
ल्युट् । वाचा वाक्पूर्वकेण व्यवहारेण हेतुनेत्यर्थः । घटेनोदकमाहरे-
त्यादिवाक्पूर्वकोद्दुक्काहरणादिव्यवहारस्तत्सिद्धये तेनैव मृद्द्रव्येण
पृथुबुध्नोदराकारत्वादिलक्षणो विकारः संस्थानविशेषस्तत्प्रयुक्तं च
घट इत्यादिनामधेयं च स्पृश्यते । उक्त्वाऽऽहरणादिव्यवहारसिद्धयर्थे
द्रव्यमेव संस्थानान्तरनामान्तरभाग् भवति । अतो घटादपि मृत्ति-
केत्येवं सत्यं मृत्तिकाद्रव्यमित्येव सत्यं प्रमाणेनोपलभ्यते, न तु द्र-
व्यान्तरत्वेनेत्यर्थ इति । ये पुनः कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य
मिथ्यात्वाभ्रयणेन वर्णयन्ति तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिद्ध-
ति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्यानुपपत्तेः । तथा सति ब्रह्मणो मिथ्यात्वं
जगतः सत्यत्वमिति वैपरीत्यापत्तेश्चेत्याहुः । काणादमतदूषणं तु प्रा-
योक्तम् । मायावादिमतोपरिदूषणान्तराणि बहूनि वदन्ति । तानि
विस्तरभयान्नानुचन्ते ।

तन्मतचौरस्तु—विकारो नामधेयं च वाचाया अभिलांपार्थ-
व्यवहारस्य आरम्भणं निष्पादकं भवति । मृद्द्रव्यस्यैव घटाद्यव-
स्था घटादिनामधेयं चार्थक्रियाया अभिलापस्य च निष्पत्तये भव-
तीति यावत् । वस्तुतो घटाद्यपि मृत्तिकेत्येव सत्यं प्रामाणिकं, मृ-
द्व्यतिरेकेण घटाभावदर्शनात् । अथवा । विकारो घटो वाचारम्भ-
णं घटोऽयमिति वाचारम्भविषयमात्रम् मृद्द्रव्यमेव व्यवहारसि-
द्धयर्थमवस्थान्तरमापन्नं, न तु मृदो द्रव्यान्तरम् । मृत्तिकेत्येव ना-

मधेयं सत्यम् । घटादिकं मृत्तिकेति कृत्वैव तत्र सर्वं मृत्पिण्डादि-
नामधेयं सत्यं, सति प्रामाणिकेऽर्थे साधु, न तु द्रव्यान्तरमिति कृ-
त्वा यतो घटो मृदेवातः कारणादनन्यदेव कार्यम् । अर्थक्रियादिव्य-
वहारभेदस्त्ववस्थाभेदात् । एवमेव ब्रह्मप्रपञ्चयोरपि व्याप्यव्यापक-
भावादनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । तथाच पुराणवाणी । 'शक्त्यादि च पृथि-
व्यान्तं शिवतत्त्वसमुद्भवम् । तेनैकेन तु तद्व्याप्तं मृदा कुम्भा-
दिकं 'था' इति । ननु मृदयं घट इत्यत्र यथा मृद्व्याप्तिर्घटे दृश्यते
तथा ब्रह्म जगदिति व्याप्तिर्न दृश्यते इति चेन्न । सन् घटः सन्
पट इति सर्वत्र सद्रूपस्य ब्रह्मणो व्याप्तिदर्शनात् । यदि हि सद्रूपेण
व्याप्तं जगन्न स्यात् सत्तास्फूर्तिभ्यां विना कृतम्, अस्तीति स्फुरतीति
न भासेत । तथा सत्यवस्त्वेव भवेत् । अतो मृदा घटादिकमिव कार-
त शिवेन सर्वं जगद् व्याप्तं तदनन्यभूतं चेत्याह ।

विज्ञानभिधुस्तु, लोकवदिति पूर्वसूत्रादनुकूप्येदं सूत्रमेवं
व्याख्येयौ । तस्य भोक्तुः सोपकरणस्य प्रकृतब्रह्मानन्यत्वं, नदीनां
समुद्र इव कारणे ब्रह्मण्यविभागो मन्तव्यो, न तु भोक्तुरत्यन्तं ब्र-
ह्मत्वं, न वा प्रलयादावभावः । कुतः ? आरम्भणशब्दादिभ्यः । आ-
रम्भणश्रुत्यादिभ्यः । सा श्रुतिस्तु, तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पू-
र्वप्रज्ञा चेति । अस्यां श्रुतौ पूर्वसर्गीयविद्याकर्मप्रज्ञानां जीवारम्भक-
त्वश्रावणात् प्रलयेऽपि ब्रह्मभेदेन जीवस्य सत्त्वं सिद्धयति । ब्रह्मणः
कर्माद्यसम्भवात् । प्रलये जीवविनाशे च, तं पूर्वप्रज्ञा समन्वारमत
इत्यस्यानुपपत्तेः । तच्च प्रलये जीवावस्थानं ब्रह्माविभागेनैव सम्भ-
वति । अन्यथा, सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यादिनामादिशब्दगृही-
तानामद्वैतश्रुतीनामनुपपत्तेरिति । अतः पूर्वसूत्रीयदृष्टान्तस्यात्रत्य-
दार्ष्टान्तिकस्य च नेतरेतरवैषम्यमिति भाव इति । तदसङ्गतम् । उ-
क्तश्रुतेरुपसर्गद्वयघटितत्वेन तस्या विषयवाक्यत्वस्यायुक्ततया स-
र्वप्रसिद्धस्यारम्भणवाक्यस्य त्यागायोगात् । शुद्धाद्वैतानुष्ठीकारो-
ऽप्ययुक्तः । अविभागाद्वैतस्यावान्तरप्रलये सत्त्वेऽपि प्राकृतिकं केव-
लाद्वैतस्यैव वक्तव्यत्वात् । अन्यथा, 'शतं शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति
सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्तीति, यदा तम-
स्रन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन् शिव एव केवल इत्यादिश्रुतीनां
विराधापत्तेः । ब्रह्मणः कर्माद्यभावोऽपि तथा । सृष्टिकरणस्य श्रुत्यै-

बोक्तत्वात् । पूर्वप्रज्ञाया जीवाविनाशसाधकत्वमप्यसङ्गतम् । प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणीति श्रुत्युक्ताया ब्रह्मप्रज्ञाया अपि तत्र प्रही-
 तुं शक्यत्वेन जीवप्रज्ञाया एव ग्रहणे नियामकाभावात् । न जायते न त्रियते इति श्रुतन्तद्विनाशशङ्कया एवानुदयाच्च । नच नास्तिक-
 निरासाय तत्साधनमिति वाच्यम् । तदर्थं श्रुतेरवकव्यत्वात् । सदे-
 वेति श्रुतेरविभागाद्वैतसाधकत्वमपि । तथा सत्यद्वितीयपदकोपस्य
 प्रागेव दर्शितत्वात् । नच, न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तमिति,
 पृथग्विभक्ता प्रलये च गीतेति, अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिष च
 स्थितमित्यादिश्रुतिस्मृतिभिः समन्वयसूत्र एवाद्वितीयपदस्याऽवि-
 भागपरताया विचारितत्वान्न तत्कोप इति वाच्यम् । आद्यश्रुतेः सू-
 द्धिवशायां विभागे सत्यपि भूलविचारेण दर्शनादर्शनयोरुपपादकत-
 योपन्यासस्य प्रकरणादेवावगमेन सृष्टिप्राक्कालवृत्तान्ताबोधकतायाः
 स्फुटत्वेन तदानीन्तनाविभागासाधकत्वात् । द्वितीयस्यास्त्ववान्तर-
 प्रलयवृत्तान्तबोधकत्वम् । स्मृतेस्तु सृष्टिकालविषयत्वमिति तद-
 साधकत्वात् । अन्यथा, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यत्, विश्वं वै
 ब्रह्म तन्मात्रमित्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधस्य दुर्वारत्वादिति । यत् पुनः
 समन्वयसूत्रे वाचारम्भणश्रुतिरेवं व्याख्याता—विकारो वाचार-
 म्भणं नाम कार्यः पञ्चाच्च नाममात्रावशेषो भवति । वेदशब्देभ्य
 एवाद्यौ पृथक्संस्थाश्च निर्ममे । नामैवैनं न जहातीति स्मृतिश्रुतिभ्या-
 म् । अतो विकारो मृत्तिकेत्येव कारणरूपेणैव सत्यं, न तु विकार-
 त्वेनेति । तथाचानेनानित्यत्वमात्रबोधनाच्च विवर्तवादः सिद्ध्यति,
 किन्तु परिणामवाद एवेति । तत्र फलं त्वनुमन्यामहे । व्याख्याने तु
 नाममात्रावशेषत्वमवान्तरप्रलयविषयम् । सर्वप्रलये तेनापि प्रकृति-
 पुरुषमात्रावशेषताङ्गीकाराभ्यामशेषतायास्तन्मतेऽपि वक्तुमशक्य-
 त्वात् । यत् पुनः प्रस्तुतसूत्रे विवर्तवाददूषणायोक्तम्—उक्तवाक्यैः
 प्रपञ्चास्यात्यन्तासत्त्वं यदुच्यते तद् वाक्यं सन्न वा ? । आद्ये बाधः ।
 प्रपञ्चात्मकस्य तस्यैव सत्त्वात् । अन्ये हेत्वसिद्धिः । अत्यन्तासत्त्व-
 साधकप्रमाणाभावात् । अतः सदसत्त्वविकल्पपराहृतैरारम्भणश-
 द्धादिभिः प्रमाणैरनुमनेन सूत्रकारेण प्रपञ्चात्यन्तासत्त्वं साधयितुं
 न युज्यते इति । अन्यदपि बहूक्तम् । तत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तु—भगवतः कर्तृत्वं साधनान्तरसापेक्षं न वेति च-

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भाव एव विद्यमान एव घटे घटोपलब्धिः । नाभावे । च-
कारान्मुक्तिकत्वेव श्रुतिः परिगृहीता । वाङ्मात्रेण चोपलब्धे मि-
थ्यैवात्र घटोऽप्यस्तीत्युक्ते उपलभ्येत ।

दुर्गयां तदनपेक्षत्वमत्र साध्यते । तथाच तस्य हरेर्जगत्सुष्टावनन्य-
त्वं साधनान्तरानपेक्षत्वम् । तत्र हेतुरारम्भणशब्दादिभ्यः । किं
खिदासीदधिष्ठानमारम्भणं, कतमत् खित् कथासीदिति । नचायं
प्रश्नः । अधिष्ठानाद्युत्तरस्यानुक्तत्वात् । तदभावे केवलप्रश्नस्यार्ज-
प-स्थत्वेनाबोधकताप्रसङ्गात् । किं तर्हि ? । अयमाक्षेपः । स चाधि-
ष्ठानाद्याक्षिपन् भगवतस्तन्निरपेक्षत्वे पर्यवस्यति । आदिशब्दाद् यु-
क्तयः ।

परतन्त्रो ह्येपेक्षेत स्वतन्त्रः किमपेक्षते ।

साधनानां साधनत्वं यतः किं तस्य साधनैरित्याद्यास्ताभ्य
इत्यर्थः । सोऽयं न सूत्रकारानुशयगोचरहेतुरिति प्रतिभाति । यदि
स्यान्तदाधिष्ठानशब्दादिभ्य इति वदेत् । तत्त्यागे बीजाभावात् । अथ
स्यक्तस्तथा सत्यधिष्ठानानपेक्षत्वात् साध्यासिद्धिः । किञ्चैवमनन्य-
त्वसाधनं भेदसिद्धान्तभङ्गकम् । अधिष्ठानानपेक्षावदुपादानानपेक्षा-
या अल्पस्मादेव वाक्यात् सिद्धेः । आरम्भणशब्दस्य कर्मार्थकल्यु-
टापि सिद्धेः । व्युत्पत्त्यन्तराङ्गीकारेऽनपेक्षत्वहानेश्च । अतस्तन्मतं
चिन्त्यमेव । वाचारम्भणवाक्यन्तु न विचारितम् । तत्र बीजं च न
पश्यामः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ एवमेकेन श्रुतिविप्रतिषेधं परिहृत्य कार्य-
स्य कारणादनन्यत्वे सत्त्वे च युक्तिमाह—भावे चेति सूत्रेण । तद्
व्याकुर्वन्ति । * भाव एवेत्यादि * । तथाच श्रुत्यनुगृहीतस्य प्रत्यक्ष-
स्य प्रमाणत्वात् ततोऽपि मिथ्यात्वबाध इत्यनन्यत्वं कारणादभिन्न-
त्वमेवेत्यर्थः । साधकयुक्तिं व्याख्याय परमतबाधिकां तामाहुः । *
वागित्यादि * । तथाच युक्तिद्वयबाधितो वाङ्मात्रत्वबाध इत्यर्थः ।

इदं सूत्रं मिथ्यावादिना न ज्ञातमेव । अत एव पाठान्तर-
कल्पनमिति ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य प्रपञ्चस्य सत्त्वात् त्रैकालिकत्वाद् ब्रह्मत्वम् । स-
देव सोम्येदसप्र आसीत् । यदिदं किञ्च तत् सखमिसाचसत
इति श्रुतेः ॥ १६ ॥

सूत्रविरोधमप्याहुः । * इदमित्यादि * । * न ज्ञातमिति * । एवमर्थ-
कतया न ज्ञातम् । नन्वस्मिन् सूत्रे कार्यस्य कारणादनन्यत्वाय कार-
णसद्भावे कार्योपलम्भः प्रतिपाद्यत इति व्याख्यायत एवेति कथं
न ज्ञातमित्युच्यत इत्याशङ्कन्यां तदज्ञाने हेतुं स्फुटीकुर्वन्ति । * अ-
त एवेत्यादि । * पाठान्तरकल्पनमिति * । भावाच्चोपलब्धेरिति
पाठकल्पनम् । तथाच पाठान्तरं कल्पयित्वा, न केवलं शब्दादेव
कार्यकारणबोरनन्यत्वं प्रत्यक्षोपलब्धिभावाच्च तयोरनन्यत्वमिति
व्याख्याय तन्त्वव्यतिरिक्तपटोपलब्ध्या कार्यस्य परंपरया ब्रह्मान-
न्यत्वबोधनेन अस्मदुक्तरीत्यैव तदनन्यत्वसिद्धेरित्यतो न ज्ञातमि-
त्युच्यते । तथाच घट्टकुटीप्रभातन्यायादुक्तसूत्रेऽभेदरूपानन्यत्वस्य
स्वयमपि साधनाच्च तत्कृतं पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्तमित्यर्थः ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ भाष्यमत्र स्फुटार्थम् । प्रत्यक्षविरोधमाश-
ङ्क्य तत्र मानमाहुः । * सदेवेत्यादि * । श्रुतौ प्रपञ्चसत्त्वबोधकमि-
दं पदम् । सूत्रे चकारस्तु, 'विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रं संस्थितं विष्णु-
मायया । यथेदानीं तथाचाग्रे पञ्चादप्येतदीदृशमिति । तदेतदक्षयं
नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् । आधिर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पव-
द् । इत्यादि श्रोभागवतविष्णुपुराणादिवाक्यसङ्ग्रहकः । एवञ्चास्मि-
न्नधिकरणे छान्दोग्यस्यप्रतिज्ञावाक्यस्य दृष्टान्तवाक्येन सह यो
विरोधः, स परिहृतः । कार्योपलब्ध्या कार्यसत्तासाधनेन तत्सत्त-
या कार्यस्य ब्रह्मत्वसाधनेन कार्यस्य कारणाभिमतत्वं दृढीकृ-
तम् ॥ १६ ॥

असद्व्यपदेशान्नेतिचेन्न धर्मान्तरेण

वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

असद्वा इदमग्र आसीदिति श्रुत्या प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यत इतिचेन्न । अव्याकृतत्वेन धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशः ।

एवमनेनाधिकरणेन कार्यमिध्यात्ववाद् निराकृत्य असत्कार्यं निराकर्तुम्, असद्वेति श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः।याधिकरणमारमत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

असद्व्यपदेशान्नेतिचेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ व्याकुर्वन्ति । * असद्वा इत्यादि * । अयमर्थः । पूर्वपादे समाकर्षसूत्रे, असद्वा इदमग्र आसीदिति श्रुतिस्यस्यासच्छब्दस्य ब्रह्मवाचकत्वं समाकर्षादुक्तम् । परन्तु समाकर्षहेतुर्नोक्त इति तस्य ब्रह्मवाचकत्वं न युक्तिसहम् । अथासदितिचेन्निति पूर्वसूत्रे तद्विषयश्रुतौ चासतः कारणता निवारितेति सैव ब्रह्मकारणत्वे युक्तिरिति तथा समाकर्षणमुच्यते । तदापि मुख्ये सम्भवति गौण्या अयुक्तत्वाद्स्यासत्त्वस्यासत्कार्यवाद्साधकत्वम् । इदं परिहृयमानं जगद् वै निश्चयेन, अग्रे प्रागुत्पत्तेरसदासीत्, ततो ब्रह्मणः सकाशात्, सदजायतेति प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते । तथाचासद्व्यपदेशान्नेतिराद्यन्तयोर्द्वयसतोऽस्ति तदेव मध्य इतीदानीमपि सन्नेति पूर्वसूत्रोक्तः सत्त्वादिति हेतुराश्रयासिद्धः । तदसिद्धौ चोपलब्धिरप्यन्यथा सिद्धात्, स्यास्तथाग्वे चानन्यत्वमपि दूरापास्तमिति तदाक्षेपं सूत्रांशेनाऽऽशङ्क्य दूषयति । नेति*।एवञ्च प्रागुत्पत्तेः कार्यं सन्न वेति सन्देहः । असदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । सन्नेति यदुक्तं तन्न । कुतः ? । धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशात् । येन धर्मेणेदानीं वर्णने व्याकृतनामरूपत्वेन, तेन धर्मेण तदानीं नास्तीति तथा व्यपदेशो, न त्वत्यन्तासत्त्वेन । कुतः ? । वाक्यशेषात् । वाक्यशेषोऽवशिष्टो भागस्तस्मात् । तमेव स्फुटीकुर्वन्ति । तदात्मानमित्यादि । तथाचासद्वेति वाक्यशेषे आत्मपदान् तेनैव रूपेण सत्त्वं, न तु व्याकृतेनेति बोध्यते । अतो नास्यासत्कार्यवाद्साधकत्वम् । इदं चासदिति सूत्रस्य प्रख्यानान्त

कृतः ? । वाक्यशेषात् । तदात्मानः स्वयमकुरुतेति स्वस्यैव क्रियमाणत्वात् । इदमासीत्पदप्रयोगाच्च ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

रीय व्याख्यानशेषत्वेन प्रागेव मया व्युत्पादितमिति नात्रोच्यते । एवं निवृत्ते तस्मिन् श्रुत्यभिप्रेतत्वाद्गौण्यापि न दोषाय । तथा सति समाकर्षेऽपीदमेव बीजमतः पूर्वोक्तं सर्वं सुख्यम् । वस्तुतस्तु नात्र गौणी । सर्वेषां शब्दानां भगवद्वाचकतायाः स्वारसिकत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । समाकर्षसूत्रस्य वादिबुद्ध्यनुसारित्वादिति । एवञ्चात्रेदंशब्दोऽपि न परिदृश्यमानत्वमात्रपरः । बोध्यस्य शिष्यस्यात्राभावात् । किन्तु स्वबुद्धिस्यपरः । केवलश्रुतिवाक्यत्वात् । अत इदं पदमासीदिति पदञ्च सत्कार्यवादस्यैवोपोद्बलकमित्यर्थः ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेषोऽयमौलूकादिनिग्रहार्थः । शुष्कतर्काणामप्रतिष्ठानस्य पूर्वमुक्तत्वात् तादृशीभिर्युक्तिभिः सत्कार्यवादप्रत्यवस्थानमयुक्तम् । श्रुत्यविरुद्धयुक्तीनां सत्कार्यवादेऽपि विद्यमानत्वात् । ताश्च सांख्य एवमुच्यन्ते—‘असदकरणा-नुपादानग्रहणात् सर्वसम्भवाभावात् शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत् कार्यम्’ इति । अर्थस्तु—यद् सत् तन्न क्रियागोचरः । शशविषाणादिवत् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात् शशविषाणवत् स्यात् तदपि न क्रियागोचरः स्यात् । अस्ति तु तद्विपरीतमतः प्रागप्युत्पत्तेः सदेव । अथ यदा असत् तदेवमपि न क्रियागोचरः, उत्पत्त्यमानावस्थायामेव तु तत् तथेति विभाव्यते तदप्यसङ्गतम् । उपादानग्रहणात् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात् दध्यर्थिभिः क्षीरं, घटार्थिभिर्मृत्, पटार्थिभिस्तन्तवश्च नोपादीयेरन् । असत्त्वस्य सर्वत्र तुल्यत्वात् । अतोऽवधिनियमार्थं कार्यस्य कारणे सत्त्वमभ्युपगन्तव्यम् । अथ यत्र कारणे यस्य कार्यस्य प्रागभावस्तदेव तदर्थं तदर्थिभिरुपादीयत इति विभाव्यते, तदप्यसङ्गतम् । सर्वसम्भवाभावात् । यद्येवं तदा प्रागभावस्वरूपं वक्तव्यम् । स किं प्रतियोगिस्वरूपनिरूप्यो ? न वा ? अन्ते सर्वत्र तुल्यत्वात् सर्वतः सम्भवे-

युक्तिस्तावत्—समवेतमेव कार्यं सदुत्पाद्यत इति सम्बन्धस्य

त् । भेदस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । आद्ये तु तदानीमपि प्रतियोगि-
सत्तासापेक्षत्वात् तदानीमपि कार्यसिद्ध्या असत्कार्यवादस्यैव भङ्ग
इति तदापि सदेव कार्यस्वरूपमाख्येयम् । अथ यदि मीमांसकप्रति-
पक्षया शक्त्या निर्वाहो विचार्यते तदाप्यसङ्गतम् । शक्तस्य शक्य-
करणात् । यच्च यत्र शक्तं तत् तदेव करोति, न सर्वम् । यदि केव-
लया शक्त्याऽऽसदापि कार्यं स्यात् सर्वतः सर्वं स्यात् । शक्तेर्विद्यमा-
नत्वात् । अतस्तदभावाय शक्तेरपि कार्यवैशिष्ट्येन नानात्वमवश्य-
मङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च सिद्धं सत्कार्यवादेनेति । ननु कारणेऽवय-
विनि किं व्यासज्ज्य कार्यं तिष्ठन्नुत तदवयवेषु प्रत्येकम् ? । आद्ये
कारणप्रतीतिरेव न स्यात् । कार्येण व्यवहितत्वात् । उत्पत्त्यनन्तरं
च कारणं नश्येत् । दध्ना दुग्धवत् । उत्पत्तिरपि न स्यात् । सर्वस्वा-
परिणामात् । द्वितीये तु दध्यवस्थायामपि दुग्धं प्रतीयेत । तन्मु न
प्रतीयते । अत उभयथापि वक्तुमशक्यत्वादसदेव कार्यमाख्येयमत
आह । कारणभावादिति । इदं तदा शङ्कोत यदि कारणातिरिक्तं
तस्य रूपं स्यात् । कारणमेव तु कार्याकारेण परिणमत्यतः पूर्वाव-
स्थायां कारणरूपमेव तदिति सुस्थिरः सत्कार्यवाद इति । नच सौ-
ख्यसिद्धत्वात्स्या अप्रतिष्ठानं शङ्काम् । प्रधानस्य कारणतात्यागे
पतासामपि, सत्त्वेव सज्जायत इति श्रुतिमूलत्वात् । अतः साप्याद्-
रणीयैव । सांख्यप्रसिद्धत्वादेता माभ्ये पुनर्नोक्ताः । अथोत्पत्तेः
पूर्वं कार्यस्यासत्त्वेऽपि समवायस्य विद्यमानत्वात् ततस्तत्तस्तत्तदु-
त्पत्तिरिति चेत् तत्राहुः । * युक्तिस्तावत् समवेतमेवेत्यादि * अथ-
मर्थः । समवायो यदि साधारणस्तदाऽवधिनियममङ्गापत्तिरतोऽसा-
धारणो वक्तव्यः । असाधारण्यञ्च कार्यवैशिष्ट्यनियतमतः सदेवो-
त्पाद्यत इत्येव सिद्ध्यातिरिक्तञ्च सम्बन्धत्वेन स उपगम्यते । सम्बन्धस्तु
सम्बन्धिद्वयनिर्वर्त्यः । स कार्यरूपस्य सम्बन्धिनोऽभावे कथं सिद्धेत् ।
असिद्धञ्च कथमुत्पत्तिं ततस्ततो नियमयेत् । किञ्च । स्वकारणे केव-
चित् सम्बन्धेन तस्य वृत्तिर्वक्तव्या । तथा सति तस्यापि सम्बन्ध-
न्तरापेक्षेत्यनवस्था । अथ यथान्येषां सत्तासम्बन्धात् सत्त्वम् । सज्जा

दिनिष्ठत्वान्निसत्त्वाच्च कारणान्तरेणापि परम्परया सम्बन्धः ।
असम्बद्धोत्पत्तौ तु मिथ्यात्वमेव । प्रवृत्तिस्त्वभिव्यक्त्यर्थमिति ।

तु खत एव सती । तथाऽन्येषां कार्याणां समवायेन सम्बन्धित्वम् ।
समवायस्य तु खत एव सम्बन्धित्वमिति विभाव्यते, तदा स नि-
स्य इति तस्यापि साधारण्यापत्त्या सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गः । किञ्च ।
निमित्तासमवायिनोरपि तस्य सत्त्वात् तत्समवेतत्वेनापि पटाद्युत्प-
त्तिप्रसङ्गः । अथ विद्यमानेऽपि निमित्तासमवायिनोः समवाये त-
द्सम्बद्ध एवोत्पद्यत इत्युच्यते, तर्हि समवायिनामप्यसम्बद्ध एवो-
त्पद्यताम् । नियामकाभावात् । ततश्च मिथ्यात्वमेव कार्यस्यापद्येत ।
शुक्तिकारजतवत् । नियामकाङ्गीकारे तु कार्यातिरिक्तस्य नियामक-
त्वाभावादसत्कार्यवादस्य भङ्ग एवेति । ननु सत्यमेवं, तथापि का-
र्यस्य सत्त्वे कर्तृप्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गो नित्यानित्यविभागानुपपत्तिश्चेति
तदभावाय तथाद्रियत इति चेत् तत्राहुः । * प्रवृत्तिरित्यादि *
तथाच सदेव कार्यं पूर्वमनभिव्यक्तं कर्त्रो कारकव्यापारेणाभिव्य-
ज्यतेऽतो न प्रवृत्तिवैयर्थ्यम् । नापि नित्यानित्यविभागानुपपत्तिरि-
त्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—अभिव्यक्तिर्नित्या ? अनित्या वा ? ।
अस्ये तस्या अभिव्यक्त्यन्तरसापेक्षत्वादनवस्था । आद्ये तु कार्यस्य स-
दैवोपलम्भापत्तिः । किञ्चैवं कारकव्यापारस्याभिव्यञ्जकत्वं वक्तव्य-
म् । तन्नाभिव्यञ्जकेषु दीपादिषु प्रकाशकत्वरूपं साधारणमेव इह-
मिति घटार्थेन कारकव्यापारेण कारकादेरप्यभिव्यक्तिप्रसङ्ग इत्य-
सत्कार्यवादिन आक्षेपे, उत्पत्तेरपि नित्यत्वे सदैवोत्पद्यमानतया स-
त्कार्यवादप्रसङ्गादसत्कार्यसिद्धान्तहानिरनित्यत्वे चानवस्थेति तं प्रति
द्वेषं प्रदह्योत्पत्तिविनाशादीनां कारणावस्थाविशेषत्वमुपगम्य तत्त-
दवस्थैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि कार्याणीति द्रव्यस्य
तत्तदवस्थापादनेन कारकव्यापारस्य सार्थक्यमाहुः । परमेता युक्त-
श्चः प्रतिबन्दिन्त्वादनुत्तरभूता एव । अवस्थास्यपि नित्यानित्यविक-
कल्पस्य शाक्यक्रियत्वात् । अतः श्रुतिरेव शरणीकरणीया । अतः

शब्दान्तरं सच्छब्दादात्मशब्दः । आत्मानं स्वयमकुरु-
तेति ॥ १८ ॥

पटत्रच्च ॥ १९ ॥

एव व्यासचरणैरपि, शब्दान्तरादिति हेतुरेतत्समभिध्याहारेणोक्तः ।
एतावान् परं विशेषः । असत्कार्यवादिनां कार्यस्य नियताधिकत्वाय
प्रागभावसमायवादिक्लपनमधिकम् । श्रुतिविरोधात्प्रामाणिकं च ।
अस्माकं तु न ते दोषाः । श्रुतौ पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्य-
मिति, स वै सर्वमिदं जगत् स भूतः स भाव्यमिति भूतभाव्यव्यव-
हारविशिष्टस्यैव जगतो ब्रह्मत्वमुच्यते इति वर्तमानत्वाविरोधेनैव
भूतत्वादिस्थितिः । सा चैवं बोध्या । यथा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वावि-
शेषेऽपि पृथिव्यामेव गन्धसत्ता, न जलादौ । पृथिव्यां सर्वविध-
गन्धसत्त्वेऽपि तत्तद्देशकालावच्छेदेन तद्गन्धोद्भवनिष्ठस्यनुद्भवनियम
इच्छाहेतुकस्तथा भूतादित्रयस्य वर्तमानत्वेऽपीच्छयेदानीमिह भा-
वित्वमेवमुद्भवत्वेवं निवर्ततामेवं वर्तमानत्वमुद्भवत्वेवं निवर्ततामेवं
भूतत्वमुद्भवत्वेवं निवर्ततामत्र सर्वदा वर्तमानत्वमंशोद्भूतं तिष्ठत्विति
नियमात् । यत्र च नायं नियमो, यथा गीतायां, केचिद् विलग्ना द-
शान्तरेषु संदृश्यन्ते चूर्णितैरुत्तमाङ्गैरिति, श्रीभागवते च, मयेमा
रस्यथ क्षपा इति, तस्य तस्य तेषु तेषु तत्तद्दर्मानुभवाद्यप्यविरोधेने-
ति न कोऽपि कापि दोषोऽप्रामाणिकत्वं वा । इदं यथा तथा विद्व-
न्मण्डने प्रभुचरणैर्निपुणतयोपपादितं मया च तद्विद्वत्तमिति ततोऽव-
गन्तव्यम् । एवञ्च सर्वस्य ब्रह्मकार्यत्वेऽपि इदं नित्यत्वेन लोके व्य-
वह्रियतामिदमनित्यत्वेनेति तदिच्छयैव विभागोऽपि बोध्यः । तथा
साधुत्वासाधुत्वादिव्यवहारोऽपि प्रजायेयेतीच्छाशरीरे प्रविष्टस्य
प्रकर्षस्यानिपिचण्डित्वेन सर्वसमाधानसमर्थत्वात् । एवमभ्या-
स्यनुपपन्नयो भगवदिच्छास्वरूपावचारणैव परिहरणीया इति विष्णु-
एवं युक्तिव्याख्याता । शब्दान्तरं व्याकुर्वन्ति । * शब्दान्तर-
मित्यादि * । तथाच तेनाविकृतत्वं युक्त्यगोचरत्वं च भुत्वैव बो-
ध्यत इति न कोऽप्यसत्कार्यवाद्शङ्कानवकाश इत्यर्थः ॥ १८ ॥

पटत्रच्च ॥ ननु कारणे कार्यसत्ता तदा वक्तुं शक्या यदि क-

यथा संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते, विस्तृतस्तु गृह्यते, तथाऽविर्भावानाविर्भावेन जगतोऽपि ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानानां नियमने जीवनमात्रम्, अनियमने आकुञ्चनादि । नैतावता प्राणभेदः । पूर्वमसत्त्वं वा । तथा जगतोऽपि । ज्ञानक्रियाभेदात् सूत्रद्वयम् ॥ २० ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥

ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे इतरस्य जीवस्यापि ब्रह्मत्वात् तद्धितं

यच्चिदपि कार्यं प्रतीयेत । अन्यथा तु कारणमेव स्यान्न कार्यमित्यत आह । * पटवदिति * तद् व्याकुर्वन्ति । * यथेत्यादि * । आविर्भावानाविर्भावेनेति * सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवतीत्येकबद्भावः । तथाचाग्रहणेऽपि यथा पटसत्ता तथा कार्यसत्तापीत्यदर्शनं न कार्योऽसत्तासाधकमित्यर्थः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ ननु कार्यसत्त्वे तेनार्थक्रिया तु काचित् क्रियेत । यथा अहृद्येनापि भूनेन परदुःखोत्पादनम् । अत्र तु तदभावात् कथं तत्स तेत्यत इदं सूत्रं प्रवृत्तम् । तद् व्याकुर्वन्ति । * यथा प्राणेत्यादि * । अवतारणिकाया अनुक्तत्वात् सूत्रप्रयोजनं स्फुटीकुर्वन्ति । ज्ञानेत्यादि * । तन्मयैत्सूत्रद्वयावतारणिकायां विवृतमेव । एषमनेनाधिकरणेन सत्कार्यवादे श्रुतेर्युक्तेश्च विरोधः परिहृतः । युक्त्या कार्यस्य कारणाद् भेदश्च निराकृतः ॥ २० ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ चेतनकारणत्वे प्राप्तदोषान्तरपरिहारायाधिकरणान्तरमारभते । संशयान्दधीजञ्च पूर्वपक्षादेव स्फुटति । इदं पूर्वपक्षसूत्रम् । तत्र पूर्वाधिकरणे सर्वस्य जगतो ब्रह्मानन्यत्वे जीवस्यापि तदनन्यत्वं जगद्विलक्षणत्वं च सिद्धम् । तत्र किञ्चिदाशङ्कन् इत्याहुः । * ब्रह्मण इत्यादि * । इतरव्यपदेशात् । तद् सङ्ग्रेति श्रुतौ सृष्टावनुप्रवेशः श्राव्यते । स च, अनेनेति

कर्तव्यम् । तन्न करोतीति तदकरणादिदोषप्रसक्तिः । तत् स्र-
ष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्या-
करवाणीति तस्यैव जीवव्यपदेशात् ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । यदि ब्रह्म तावन्मात्रं भवेत्
तदायं दोषः । तत् पुनर्जीवाज्जगतश्चाधिकम् । कुतः ? । भेदनि-
र्देशात् । द्रष्टव्यादिवाक्येषु कर्मकर्तृव्यपदेशाद् विज्ञानानन्दव्यपदे-
शाद्वा । न हि सम्पूर्णाऽशस्य हितं नियमेन करोति । सर्वेन्द्रिय-
व्यापाराभावप्रसङ्गात् । स्वलीलयैकं तु करोत्येव ॥ २२ ॥

श्रुत्या जीवे निश्चाय्यते । तस्यात्मत्वेन कार्यविलक्षणतया ब्रह्मत्वं च
बोध्यते । अत इतरस्यात्मत्वेन व्यदेशात् सिद्धे तस्य शुद्धब्रह्मत्वे
तद्धितं कर्तव्यम् । सर्वोऽपि स्वहितं करोतीति । तन्न सर्वानर्थदुः-
खनिकरहेतुभूतायां सृष्टौ तस्यानुप्रवेशनाच्च करोतीति हिताकरण-
स्याहितकरणस्य च प्रसक्तिः । सा च प्रत्यक्षसिद्धा न निहोतुं शक्य-
ते । अतः सर्वज्ञस्य सर्वशक्तेः स्वाहितादिकरणादसङ्गता ब्रह्मणः कार-
णतेति जीवानां नित्यभिन्नत्वमेवाङ्गीकार्यं, न तु ब्रह्मत्वम् । अथ
ब्रह्मत्वमङ्गीकार्यं तदोक्तदोषप्रसक्तिः । तस्माज्जगद्वाचित्वाधिकर-
णे यद् ब्रह्मणो जडजीवकर्तृत्वमङ्गीकृतं तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ परिहरतीत्याहुः । * तुशब्द इ-
त्यादि * । स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्सीत्यादावेकस्यापि कर्मकर्तृव्यप-
देशदर्शनाद्धेतोः साधारणत्वमित्यरुच्या व्याख्यानान्तरमाहुः । *
विज्ञानेत्यादि * तथाच यथैक्यं बोध्यते तथा ज्ञेयत्वेनानन्दरूपत्वेन
च भेदोऽपि बोध्यतेऽतोऽयं भेदो ब्रह्मण आधिष्ये पर्यवस्यति । आ-
धिष्यं चांशित्वाद् भूमविद्यायां निरवध्यानन्दे ज्ञेयत्वस्य पर्यवसा-
नाच्च पूर्णत्वं । पूर्णभांशस्य हितं न नियमेन करोति । स्वदेहेऽपि
नानिकृन्तनकेशप्रसाधनादेर्दर्शनात् । अन्यथा सर्वेन्द्रियव्यापारा-

अदमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

पार्थिवत्वाविशेषेऽपि हीरमाणिक्यपाषाणानां पलाशचम्पक-
चन्दनानामुच्चनीचत्वमेवं जीवस्यांशत्वाविशेषेऽपि ब्रह्मादिस्थाव-
रान्तानामुच्चनीचत्वम् । कार्यवैलक्षण्यं तदननुरोधश्च दर्शितः ॥ २३ ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेतिचेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥

ब्रह्मैव केवलं जगत्कारणमित्युक्तम् । तन्नोपपद्यते । कुला-

भावप्रसङ्गात् । किन्तु स्वलीलया हिताहितयोरेकं तु करोत्येवेति
लोकं हृदयते । तथाचाशांशिभावेनोक्तश्रुतिविरोधाभावादात्मत्वेऽपि
हिताकारणादेरदोषत्वात्सङ्गतेयमाशङ्क्यर्थः ॥ २२ ॥

अदमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । * पार्थि-
वेत्यादि * । आदिपदस्यार्थः—* पलाशेत्यादि * । त्रयाणां दृष्टान्ता-
नामुक्तैस्त्रयाः प्राजापत्या उत्पन्नास्त्रिविधा जीवा इति श्रुतिस्मृत्यु-
क्तत्रैविध्यस्मारणाय । तथाचैकजातीयेष्वपि स्वभावभेदेनैवमुच्चनी-
चभावस्य लोकं दृष्टत्वाज्जीवेष्वपि स्वभावभेदस्य विद्यमानतया तत्
एव समाधिः सम्भवतीति लोकन्यायेन प्रत्यवस्थात्वा यो दोष उद्गा-
ह्यते तस्य तन्न्यायेनैवानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रेणैव सिद्धे स-
माधावस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * कार्येत्यादि * । ब्रह्मण-
श्चेतनाचेतनरूपात् कार्यात् प्रपञ्चाद् वैलक्षण्यं, कार्यानुरोधश्चानेन
सूत्रेण दर्शितः । अनुरोधस्तदधीनत्वम् । तथाच ब्रह्मणो न कार्यानु-
रोध इतीदमप्याधिक्यबोधनायोक्तमित्यर्थः । अनुरोध इति पाठे तु
अनुरोधः कार्यस्वभावानुसारित्वम् । तथा सति तस्मादेव ब्रह्मण
न दोषगन्ध इति जगद्वाचित्वाधिकरणोक्तं कर्तृत्वं सूत्रपञ्चमि-
त्यर्थः ॥ २३ ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेतिचेन्न क्षीरवद्धि ॥ एवमधिकरणत्रयेण
कार्यस्यांशस्य च कारणानन्यत्वेऽद्वयनन्यत्वे च ये दोषास्ते परिहृताः ।
अतः परं ब्रह्मण एकस्यैवान्यनिरपेक्षस्य कारणत्वे पुनरन्यदाशङ्क्या
समाधत्ते । तदाहुः * ब्रह्मेत्यादि * एकस्यान्यानपेक्षस्य ब्रह्मणो जग-

लादेश्चक्रादिसाधनान्तरस्योपसंहारदर्शनात् सम्पादनदर्शनादितिचे-
न्न । क्षीरवद्धि । यथा क्षीरं कर्तारमनपेक्ष्य दधिभवनसमये दधि-
भवति । एवमेव ब्रह्मापि कार्यसमये स्वयमेव सर्वं भवति ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

स्वतोऽभिन्नकरणे दृष्टान्तः । यथा देवर्षिपितरो बाह्यनिरपेक्षा

दुपादानकारणत्वं यत् पूर्वं साधितं तन्नोपपद्यते । लोके हि मृदा-
दीनामुपादानानां कुलालादेः कर्तुश्चक्रचीवरादेर्निमित्तान्तरस्य स-
म्पादनदर्शनात् । न हि बाधितमर्थं वेदोऽपि ब्रूते । सर्वत्र वेदे शु-
क्तीनामादरदर्शनात् । यथा, न्यग्रोधफलमाहरेत्यादावित्येवं सूत्रांशोना-
घाङ्ग्य समाधत्ते । न क्षीरवद्धीति * । इयमाशङ्क न कर्तव्या । हि
यतो हेतोर्ब्रह्म न मृत्सूत्रादिवत् परिणमते, येनोक्तरीत्या शङ्क्येत ।
किन्तु क्षीरवत् । तदेतद् विवृतम् * यथा क्षीरमित्यादिना * । तथाच
लोकेऽपि कर्तृसापेक्षत्वस्य काचित्कत्वदर्शनात् बाधितोपदेश इत्य-
र्थः । एतेन वाक्यान्वयाधिकरणविषयवाक्ये ब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानार्थं
बुन्दुभिर्बुन्दुभ्याघातादीनामुभयेषां कथनेन, आर्द्रैर्घानेरित्यत्रैधो-
ऽन्योर्द्वयोः कथनेन च यदन्यसंसृष्टस्य कार्यजनकत्वं प्रतीयते, तद्,
विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्येकस्य सत्यस्य ब्रह्मणः सृष्टाद्युभयरूपताभाव-
णात् सृष्टयनन्तरभावीति सूच्यते । तस्मात् क्षीरवत् परिणामात् स
दोष इति बोधितम् ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ ननु भवत्वेवं परिणामे कर्तुरनपेक्षा, त-
थापि क्षीरस्य दधिभावेऽधिश्चयणाऽऽतञ्जनाद्यपेक्षा तु दृश्यत इति
निमित्तानपेक्षां कथं समाधेया । किञ्च, लोकेऽपि दधिसमवायस्य
क्षीरे विद्यमानत्वात् क्षीरं दधिरूपेण परिणमति । समवायस्तु न
भवद्भिन्नत इति व्यधिकरणो दृष्टान्तः । किञ्च क्षीरस्यैकविध एव
परिणामो, ब्रह्मणस्तु विज्ञानाविज्ञानभेदेन कथमुभयविध इति द्वयं
समाधानुमाह सूत्रकारः । देवादीत्यादि * । ननु किमनेन दृष्टान्तेने-
त्यत आहुः । * इवत इत्यादि * तथाच यथा कर्दमो, विमानं कामर्ग

एव स्वयोगबलेन सर्वं कुर्वन्ति । एवं ब्रह्माप्यनपेक्ष्य तत्समवायं
स्वत एव सर्वं करोति ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

यद्येकमेव ब्रह्म स्वात्मानमेव जगत् कुर्यात् कृत्स्नं ब्रह्मैकमेव
कार्यं भवेत् । अथांशभेदेन व्यवस्था तथा सति निरवयवत्वश्रु-
तिविरोधः । निष्कलं निष्क्रियं शान्तमिति ॥ २६ ॥

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । श्रुतेः श्रूयत एव द्वयमपि । नच
श्रुतं युक्त्या बाधनीयम् । शब्दमूलत्वात् । शब्दैकसमाधिगम्यत्वा-
त् । अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत् अर्वाचीन-
विकल्पविचारकुतर्कप्रमाणाभासशास्त्रकलिलान्तःकरणदुरवग्रहवादि-
नां वादानवसरे सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि विरोधाभावाच्च ।

क्षत्तस्तर्ह्येवाधिरचीकरदिति निमित्तानि समवायादि खानपेक्ष्य धि-
मानं च कृतवानेवं ब्रह्मापि सर्वानपेक्षं स्वसामर्थ्येनैव सर्वं करो-
त्युभयरूपं च भवतीत्यत्रापि न लोकविरोध इत्यर्थः । इदञ्च सूत्रद्वयं
यथासम्भवं यथासंख्यं वा सांख्यान् प्रत्यौलूकान् प्रति चोत्तरमि-
त्यपि ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ एवं लोकविरोधे
परिहृतेऽत्रैव श्रुतिविरोधमाशङ्कते । कृत्स्नेत्यादि * ॥ २६ ॥

परिहरति । श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ अत्र प्रथमसूत्रे प्रतिवा-
दिनोः सम्भूय समुत्थानेनाक्षेपः । द्वितीये तूभयोः प्रतिसाधार-
ण्येन समाधानम् । शुष्कतर्काप्रतिष्ठानस्य प्रागेवोपपादितत्वात् ता-
भ्यामप्यनुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रप्रमाणत्वेन च श्रुतेराभयणादिति ।
तथाच श्रुतिमालम्ब्यापि तदर्थमजानन्तौ ज्ञावपि भ्रान्ताचित्कर्षः ।
भाष्यन्तु निगदध्याख्यातम् । 'अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण

एवं परिहृतेऽपि दोषे स्वमत्साऽनुपपत्तिमुद्भाव्य सर्वसंप्लवं
वदन् मन्दमतिः सद्भिरुपेक्ष्यः ॥ २७ ॥



योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम् इति सम्पूर्ण-
वाक्यम् । अत्र मात्स्ये क्वचित्, तौस्तर्कणं प्रसाधयेदिति पाठः ।
तथा सति मात्स्ये तर्काभ्यनुष्ठानाद् भ्रमः स्यादिति तद्विचारणाय
श्रीभागवतवाक्योपन्यासः । तेन मात्स्यवाक्ये प्रकृतिभ्य इति बहुत्व-
शात् पुरुषपर्यन्त एव तद्विषयो, न तु ब्रह्मपर्यन्तो विषय
विदायः ।

अत्र शङ्कराचार्याः पूर्वमेवमेव श्रुतिबलाद् विरुद्धधर्माभय-
त्वेन परिहारं व्याख्याय पुनरपि, ननु शब्देनापि विरुद्धोऽर्थो न प्र-
स्थापयितुं शक्यते, निरवयवं ब्रह्म परिणमति, कृत्स्नं च न परिण-
मतीति । निरवयवत्वे सर्वे परिणमेन्न परिणमेद्वा । यदि केनचिद्
रूपेण परिणमेत् केनचिन्न ततः सावयवं स्यात् । नच बोद्धशिग्रह-
णाप्रहणवद् विकल्पोऽत्राश्रयितुं शक्यते । अक्रियारूपत्वेनापुरुष-
तन्त्रत्वाद्दतो दुर्घटमेतदित्याशङ्क्य, अविद्याकल्पितरूपभेदाभ्युपगमात्
सुषटः परिहारः । न ह्यविद्याकल्पितरूपभेदेन वस्तुनः सावयवत्वं
भवति । न हि तिमिरोपहतनयनेन अनेक इव चन्द्रमा हृद्यमानो-
ऽनेक एव भवतीति रूपभेदस्याविद्यकत्वाच्च निरवयवत्वशब्दकोपः ।
नच परिणामश्रुतिः परिणामप्रतिपादनार्था । तत्प्रतिपत्तौ फलानव-
गमात् । सर्वव्यवहारहीनब्रह्मात्मभावप्रतिपादनार्था त्वेषा । तत्प्रति-
पत्तौ, स एव नेति नेत्यात्मेत्युपक्रम्याभयं वै जनक प्राप्नोऽसीति
फलावगमादित्येवं व्याख्यानान्तरमाहुः । तद् दूषयन्त उपहसन्ति ।
* एवं परिहृतंऽपीत्यादि * । यद्विदमविद्याश्रितरूपभेदाभ्युपगमेने-
दानीं व्याख्यातं, तत् किं पूर्वत्रासामञ्जस्यदर्शनाद्वा, स्वबुद्धिकौशा-
लव्यापनाय वा, श्रुतिस्वारस्याद्वा, सूत्रस्वारस्याद्वा । नान्यः ।
आचार्येण लौकिकयुक्तिनिरासपूर्वकं केवलायाः श्रुतेरेवाभयणात् ।
न तृतीयः । वद्दृश्याघातात् । फलानवगमं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रति-
पादनरूपस्य फलस्य स्वयमेव कथनात् । नच मुख्यफलानवगम इति
युक्तम् । परिणामबोधकश्रुतावपि, तदात्मानं स्वयमकुर्वतेत्युपक्रम्य,

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

सृष्टौ देशकालापेक्षापि नास्ति । आत्मन्येव सृष्टत्वात् । देश-

रसः ह्येवार्थं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवति, यदा ह्येवैष एतस्मिन्नहृदयेऽना-
 त्त्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भव-
 तीति फलवाक्ये, एतस्मिन्निति पदेन तस्यैव परामृष्टत्वात् ।
 रुक्पदेन तस्यैव विरुद्धधर्माधारत्वबोधनाच्च । उपनिषदुपक्रमेण
 परप्राप्तिरूपफलबोधनाद् ऋचि तद्विवरणाच्च । तदभिमतविद्या
 याः सदसदादिविकल्पेन साधनादिविकल्पेन च सर्वैरेव दूषित-
 त्वाच्च । अत एव न द्वितीयः । बुद्धिकौशलस्याविद्यायामेव पर्यव-
 सानात् । नाद्यः । लौकिकानामपि मणिमन्त्रौषधिप्रभृतीनां देशकाल-
 निमित्तवैचित्र्यवशाच्छक्यो विरुद्धानेकार्थविषया इदयन्ते इत्या-
 दिना, तस्माच्छब्दमूल एवातीन्द्रिययाथार्थ्यावगम इत्यन्तेन स्वय-
 मेवासामञ्जल्यादर्शनस्य व्याख्यातत्वात् । अतो द्वितीयव्याख्यानस्य
 सर्वप्रमाणसर्वसन्मार्गसंप्लव एव फलमतस्तथेत्यर्थः ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ ननु श्रुतौ केवलस्य ब्रह्मणः
 कारणता निरूपिता तथापि देशकालौ त्वाधिकरणतया आवश्यक-
 वित्याशङ्कनामपि श्रुतिमेवालम्ब्य परिहरति । आत्मनीति * । तद्
 व्याकुर्वन्ति । * सृष्टावित्यादि * । सूत्रे प्रथमश्चकारोऽवधारणार्थो
 द्वितीयोऽप्यर्थः । एवम्पदार्थस्तु—सृष्टत्वादिति * । आत्मनि सृष्टत्वं
 च, आत्मन्येवात्मनात्मानं सृजे हन्त्यनुपालय इति दशमस्कन्धे ब्रह्म-
 भक्तान् प्रति भगवतः सन्देशवाक्ये स्फुटम् । द्वितीयस्कन्धे च,
 'स एष आद्यः पुरुषः कल्पे कल्पे सृजत्यजः । आत्मन्येवात्मनाऽऽत्मानं
 संयच्छति च पाति चेति' ब्रह्मवाक्ये । श्रुतौ च, नासदासीन्नो स-
 दासीदित्यादिषु ब्रह्मेतरनिषेधाच्च । तदानीमिति कालोक्तिस्तु बो-
 धनार्थेति प्रागेवोक्तम् । अतो न जगत्सृष्टौ ब्रह्मणो देशकालापेक्षेत्य-
 पि शब्दादेव सिद्धयतीत्यर्थः । भाष्ये तु सृष्टाविति फक्किकाया एव
 विवरणम् । देशकालेत्यादि * । प्रथमं चकारमप्यर्थमङ्गीकृत्य पक्षा-

कालसृष्टावप्यात्मन्येव साधिकरणस्य सृष्टत्वाच्च । बहिरन्तश्च जगत्-
सृष्टि वा आह विशेषाभावेन, अनन्तरोऽबाह्य इति । विरोधाभावो
विचित्रशक्तियुक्तत्वात् सर्वभवनसमर्थत्वाच्च ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च । ॥ २९ ॥

प्रधानवादिनोऽपि सर्वपरिणामसावयवत्वाऽनिसत्त्वादिदोषो
दुष्परिहरः । युक्तिमूलत्वाच्च तस्य । अचिन्सकल्पनायां प्रमाणा-
भावाच्च ॥ २९ ॥

न्तरमाहुः । * बहिरित्यादि * । * विशेषाभावेनेति * । तौल्येन ।
तथाच यथात्मनि सृष्टौ, न तत्र तथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्य-
थ रथान् रथयोगान् पथः सृजत इत्यत्र न देशकालाद्यपेक्षा । एवं बहिः-
सृष्टावपि, अनन्तरोऽबाह्य इति श्रुत्या सर्वत्र ब्रह्मण एकरूपताबोध-
नेनान्तर्बहिस्तुल्यत्वात् । अतो बहिरपि सृजन्नात्मन्येव सृजती-
त्यर्थः । ननु सा सृष्टिर्मायिकी, तत्र तथा युक्तम् । इयं तु सत्येति
कथमस्यां देशाद्यनपेक्षेत्यत आह । विचित्राश्च हीति * । हि यतो
हेतोः, परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया
चेति श्रुतेस्तस्य शक्तयो विचित्रा एव । तदेतद् व्याकुर्वन्ति । * वि-
रोधाभाव इत्यादि * एतेनेदमपि सूत्रं पूर्वपक्षिणः शङ्कगृह्यमानि-
त्वात् प्रणीतमिति बोधितम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ भाष्यं तत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेना-
धिकरणेन वाक्यान्वयाधिकरणविषयवाक्योक्तं स्वत एव ब्रह्मणः
सर्वोपादानं च समर्थितं ह्ययम् ।

अन्ये तु परमाणुवादनिरासमप्यत्राङ्गीकुर्वन्ति । अणुवादिनो-
ऽप्यणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो निरवयवो यदि कास्म्येन संयुज्येत
तदा प्रथिमानुपपत्तेरणुत्वप्रसङ्गः । अथैकदेशेन संयुज्येत तदा निर-
वयवत्वकोप इति । इदञ्च दूषणं शिथिलम् । निरवयवेष्वप्याकाशे
प्रादेशिकस्याण्वादिसंयोगस्य तैरङ्गीकारात् । अत आचार्यैस्तदुपेक्षि-
तम् ॥ २९ ॥

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

सर्वशक्तिभिरूपेता उपगतः । चकारात् सत्सादिगुणयुक्तश्च ।
कुतः ? । तद्दर्शनात् । तथा वेदे दृश्यते । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः,
सर्वकर्ता सर्वकाम इत्यादि ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेतिचेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

कर्ता इन्द्रियवान् लोके । ब्रह्मणो निरिन्द्रियत्वात् कथं क-
र्तृत्वमितिचेन्न । अस्य परिहारः पूर्वमेवोक्तः, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वा-

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ब्रह्मण उपादानत्वस्य श्रुतिमात्रगो-
चरत्वाद् बहुवाच्यसंमतत्वेन पूर्वमुपादानत्व आशङ्कितान्, अभिन्न-
निमित्तोपादानत्वे चाशङ्कितान् दोषान् परिहृत्य कर्तृत्वे शङ्कामा-
नान् परिहर्तुमधिकरणान्तरमारभमाणस्तभिर्वाहकं सर्वशक्तिसाहित्यं
प्रथमत आह । तद् व्याकुर्वन्ति । * सर्वशक्तिभिरित्यादि * । * उ-
पेता उपगत इति * एतेन वृजन्तोऽयं शब्दः, सुपां सुलुगितिस्त्वोक्त-
त्वादेशान्तो वेति ज्ञापितम् । * सत्यादिगुणयुक्त इति * ते च गुणाः
प्रथमस्कन्धे धरिद्रया धर्मं प्रत्युक्ताः । 'सत्यं शौचं दया क्षान्तिस्स्या-
नः सन्तोष आर्जवम् । शमो दमस्तपः साम्यं तितिक्षोपरतिः श्रुतम् ।
ज्ञानं धिरक्तिरैश्वर्यं शौर्यं तेजो बलं स्मृतिः । स्वातन्त्र्यं कौशलं का-
न्तिर्धैर्यं मार्दवमेव च । प्रागल्भ्यं प्रश्रयः शीलं सह ओजो बलं
भगः । गाम्भीर्यं सैर्यमास्तिष्यं कीर्तिर्मानोऽनहङ्कृतिः । एते चाण्ड्ये च
भगवच्चित्या यत्र महागुणाः । प्रार्थ्या महस्वमिच्छन्निर्न वियन्ति स्म
कर्हिचिद्' इति । शेषं स्फुटम् ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत् तदुक्तम् ॥ सर्वशक्तिव्योपगमे श्रु-
त्यन्तरविरोधमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्व-
न्ति । * कर्तृत्यादि * । ननु यथा, स विश्वकृद् विश्ववि-
दात्मवोनिः सर्वकर्मा सर्वकाम इत्यादौ कर्तृत्वं भूयते तथा, भ-
वभुष्कमभोजनवागमनः, न तस्य कार्यं करणं च विद्यत इत्या-

दित्यत्र । अनवगाह्यमाहात्म्ये श्रुतिरेव शरणं, नान्या वाचोयुक्ति-
रिति ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

न ब्रह्म जगत्कारणम् । कुतः ? प्रयोजनवत्त्वात् । कार्यं हि
प्रयोजनवद् दृष्टं लोके । ब्रह्मणि पुनः प्रयोजनवत्त्वं सम्भावयितु-
मपि न शक्यते । आप्तकामश्रुतिविरोधात् । व्यधिकरणो हेतुर्नस-
मासो वा ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । लोकवल्लीला । न हि लीलायां
किञ्चित् प्रयोजनमस्ति । लीलाया एव प्रयोजनत्वात् । ईश्वरत्वा-

दो विकरणत्वमपि भूयते । अतो विप्रतिषेधात् कथं कर्तृत्वमि-
ति चेद्, न । परिहारग्रन्थस्तु—अस्य परिहार * इत्यादिनोक्तः स्फु-
टः । श्रुतिस्तु, अपाणिपादो जघनो प्रहीता, अन्धो मणिमविन्दत्
तमनङ्गुलिरावयत्, विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखः, सर्वतः पाणिपादं
तदित्यादिरूपा विरुद्धधर्माधारत्वादिबोधिकात् ज्ञेया ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ एवं साधितेऽपि कर्तृत्वे किञ्चिदाशङ्कन्ते ।
तद् व्याकुर्वन्ति । * न ब्रह्मेत्यादि * अस्मिन् पक्षे निषेधार्थकमङ्गः
पूर्वसूत्रादेवानुवृत्तिसम्भवाद् वैयर्थ्यमायातीति पक्षान्तरमाहुः । * न-
समास इति * । नैकधेत्यादिवचनशब्देन सह सुप्सुपेति समासः ।
तथाच प्रयोजनरहितत्वाच्च कर्तृ ब्रह्मेत्यर्थः । तथा सतीदं पूर्वपक्ष-
सूत्रम् ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ समाधिं व्याकुर्वन्ति । * तुशब्द
इत्यादि * तथाच यथा लोके राजभिर्भुगयादि क्रियते, तत्र न मां-
साद्याहणमन्यद् वा प्रयोजनम् । भृत्यादिभिरपि तत्सम्भवात् ।
किन्तु लीलैव प्रयोजनम् । अतो लोकेऽपि प्रयोजनं विना ईश्वरका-
र्यस्य दर्शनेन तत् एव समाधनात्तत्र पर्यनुयोगावकाश इत्यर्थः ।

देव न लीला पर्यनुयोक्तुं शक्या । सा लीला कैवल्यं मोक्षः ।
तस्य लीलान्वेष्यन्त्यस्य तत्कीर्तने मोक्ष इत्यर्थः । लीलैव कैव-
लेति वा ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि

दर्शयति ॥ ३४ ॥

कांश्चित् सुखिनः कांश्चिद् दुःखिनश्च प्रलयं च कुर्वन् विषमा
निर्घृणश्चेति चेन्न । सापेक्षत्वात् । जीवानां कर्मानुरोधेन सुखदुःखे
प्रयच्छतीति । वादिबोधनायैतदुक्तम् । वस्तुतस्त्वात्मसृष्टेर्वैषम्यनैर्घृ-
ण्यसम्भवनैव नास्ति । वृष्टिवद् भगवान् बीजवत् कर्म । श्रुतिरेव
तथा दर्शयति । एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य

लीलापदादेशोत्तरसिद्धौ कैवल्यपदस्य किं प्रयोजनमत आहुः । *
सा लीलित्यादि * । लक्षणादोषादरुच्या पक्षान्तरमाहुः * लीलैव-
त्यादि * सैव प्रयोजनं सैव वा मोक्षः । तथाच तत्सामर्थ्यस्य स्वरू-
पस्य च बोधनाय कैवल्यपदोक्तिरित्यर्थः ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ कर्तृत्व एव
पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । तद् व्याकुर्वन्ति । * काञ्चिदित्या-
दि * ननु कर्मानुरोधेन सुखदुःखदाने स्वातन्त्र्यहानिस्तदनुरोधाना-
दरे वैषम्यादिदोषापत्तिरित्युभयथापि दोषात्पायं वाद् साधीयानिति
स्त्रीमांसकादिशङ्कनयामाहुः । * वादीत्यादि * पूर्वं तदन्यत्वादि-
सूत्रैः सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं, जीवस्यापि ब्रह्मात्मकत्वं च प्रतिपादयन्
यदत्र सापेक्षत्वं हेतुं करोति तेन ज्ञायते वादिबोधनायैदमिति । यतो
वादिभिर्बहुशो लोकानुसारेणैव चोद्यते । अतो नात्र कोऽपि शङ्कान-
लेद्य इत्यर्थः । अहुः स्वामिति भृत्यर्थमनुरुद्ध सिद्धान्तरित्या समा-
धिमाहुः । * वस्तुत इत्यादि * । किञ्च । जीवसुखदुःखयोर्ब्रह्मणः
साधारणकारणतैव भृत्यभिप्रेता न स्वसाधारणाऽततोऽपि न दोषगन्ध
इत्याहुः । * वृष्टीत्यादि * । ननु श्रुत्यैव समाधानसम्भवे पुनश्च-

द्विनीयति । एष च एवासाधु कर्म कारयति तं यमो निनीयति ।
पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन कर्मणेति च । सापेक्ष-
मपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यम् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादितिचेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

न, कर्मविभागात् कार्योंद्गमात् पूर्वं सम्भवति, पश्चाच्चन्यो-
न्याश्रय इतिचेन्न । अनादित्वात् । बीजाङ्कुरवत् प्रवाहस्याना-
दित्वात् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

रमर्दनेन शूलोत्थापनवदाशङ्कोत्थापनस्य किं प्रयोजनम् । प्रक्षालनप-
ङ्गुन्यायेनैतदनुल्लेखस्यैव युक्तत्वादित्यत आहुः * सापेक्षमित्यादि * ।
तथाच माहात्म्यबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादितिचेन्नानादित्वात् ॥ कर्मसापेक्षत्वमत्राक्षि-
प्य साध्यते । तद् व्याकुर्वन्ति । * न, कर्मत्यादि * । यदुक्तमीदृशरी
जीवकर्मसापेक्ष इति न वैषम्यादिदोषसम्बन्धस्तत्रेति । तदयुक्तम् ।
सृष्ट्यादौ, सदेव सौम्येदमत्र आसीदेकमेवाद्द्वितीयमिति ब्रह्मेतरनि-
षेधेन तदानीं, यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा इति भृत्युक्तस्य कार्योंद्-
गमरूपस्य विभागस्याभावात् ततः पूर्वं जीवाभावेन तच्छरीरसाध्यं
कर्म पूर्वं न सम्भवति । येन वैषम्यादि समाधीयेत । अथ विभागो-
त्तरभाविना कर्मणा समाधानम् । तदप्ययुक्तम् । कर्मणः शरीरसाध्य-
त्वेन शरीरसम्बन्धस्य च कर्मसाध्यत्वेनान्योन्याभवादिष्येद्यं सूत्रांशेना-
शङ्क्य तत् समाधत्ते । नानात्वादिति * । स्यादन्योन्याभयो यदि
शरीरकर्मव्यक्ती द्वे एव स्याताम् । तत्तु नास्ति । बीजाङ्कुरवच्छरीर-
कर्मप्रवाहस्यानादित्वात् । अतो विभागोत्तरं सापेक्षत्वात् सुप्रदः
समाधिरित्यर्थः ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ नन्वयं समाधिरसमाधिरेव ।
सृष्टेः पूर्वं विभागाभावेन प्रवाहानादित्वस्य चक्षुमश्नयत्वादित्या-

कथमनादित्वमितिचेद्, उपपद्यते । अन्यथा कस्य संसारः ।
कृतहान्यकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च । उपलभ्यते च श्रुतिस्मृतयोः । अनेन
जीवेनात्मनेति सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वम् । तपसैव यथा पूर्वं
स्रष्टा विश्वमिदं भवानिति च ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

शङ्कनयामिदं सूत्रं प्रववृत इति स्फुटीकुर्वन्तो व्याचक्षते * कथमि-
त्यादि * । सूत्रे अपिः पूर्वपक्षिगर्हायाम् । स्वयं यौक्तिकः सन्
युक्तिं विस्मरतीति । युक्तिमाहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति *
यदि जीवोऽनादिर्न स्यात् । प्रथमश्चोऽवधारणार्थो, द्वितीय उक्तसमु-
च्चयार्थः । स्मृतिस्तु तृतीयस्कन्धनवमाध्यायस्या । तथाच प्रलयनै-
ककथ्यदशायां सदसत्कर्मकरणोत्तरं प्रलये जाते जीवानां ब्रह्मरूपत्वात्
तदानीं कर्मफलभोगाभावात् कृतहानिः । पुनः सृष्ट्यारम्भदशायां
विस्फुलिङ्गवद्विभागेऽपि ब्रह्मरूपताया अनपेतत्वेन तदानीमपि भोगा-
योगाच्च कृतहानिः । सृष्ट्यारम्भे ब्रह्मरूपतयातिशुद्धानां पुनः स-
कलदुःखनिवहसाधनीभूतशरीरसम्बन्धाद्कृताभ्यागमप्रसङ्गश्च स्या-
दत एतयोपपत्त्या जीवस्यानादित्वम् । नचास्याः शुष्कतर्कत्वं, येना-
स्या अप्रतिष्ठानं स्यात् । यतोऽनेनेति श्रुतौ सर्गादावेव जीवपदस्य सि-
द्धवत् प्रयोगात् । नच सा भाविनी सञ्ज्ञेति युक्तम् । उक्तस्मृतौ
यथापूर्वमिति पदेन नामरूपसम्बन्धानादित्वस्य बोधनात् । अतो-
ऽविभागदशायामपि नामरूपसम्बन्धसत्त्वात् । श्रुतौ च व्याकर-
वाणीति कथनेन तत्प्रख्यातिमात्रस्य सृष्ट्यावभिप्रेतत्वात् सर्वानादित्वे
तत्कर्मानादित्वमपि श्रुतिसिद्धम् । तथा सति तत्सापेक्षतापि तथेति
पूर्वोक्तः समाधिरव्याहृत पदेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ नन्वेवं सति प्रलये नामरूपविभागानर्ह-
रूपेणैव सर्वावस्थानं सिद्धयतीत्यविभागलक्षणस्यैवाद्भैतस्य सिद्धिर्न
शुद्धाद्भैतस्यैत्यद्वितीयश्रुतिविरोधो दुष्परिहर इत्याशङ्कनयां तं विरोधं

उपसंहरति । वेदोक्ता धर्माः सर्वे ब्रह्मण्युपपद्यन्ते । सर्वसमर्थ-
त्वादिति ॥ ३७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

परिहरन् स्वोक्तमुपसंहरतीत्याहुः । * उपसंहरतीत्यादि * । तथाच
यथा नारदपरीक्षायां, 'चित्रं बत यदेकेन वपुषा युगपत् पृथक् ।
गृहेषु द्व्यष्टसाहस्रं स्त्रिय एक उदावहद्' इत्युपक्रमे कथनात्, त-
मेव सर्वगृहेषु सन्तमेकं ददर्शहेत्युपसंहारे कथनाच्च नानागृहेषु
तत्तत्कार्याणि कुर्वतः पृथग्विद्यमानत्वेऽपि न रूपभेदस्तथात्राविभागेन
सर्वेषां रूपाणां विद्यमानत्वेऽपि नाद्वितीयत्वभङ्गः । विचित्राश्च हीस्य-
नेनैतत्समाधेः पूर्वमेव कृतत्वादित्यर्थः । एतेन, न कर्मेति सूत्रद्वयमा-
दायाविभागाद्वैतमविनाभावाद्वैतं वा ये रोचयन्ते, य चाद्वितीयादि-
भ्रुतिमादाय प्रपञ्चमायिकत्वं रोचयन्ते ते उभयेऽपि निरस्ता वेदि-
तव्याः । तेन विरुद्धधर्माश्रयं सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि स-
माभ्यधिकरहितं ब्रह्मेति सिद्धम् ।

एवमस्मिन् पादे युक्त्वा नानाविधः भ्रुतिषु यो विप्रतिषेधः
स परिहृतः ॥ ३७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्राचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य

पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥

स्वतन्त्रतया सर्वे वादा निराक्रियन्तेऽस्मिन् पादे ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ प्रथमे पादे सांख्यं निराकृत्य तन्निराकरणप्रसङ्गे, एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याता इति सूत्रेण शिष्टापरिग्रहरूपं दोषं प्रदर्श्य अन्यं च वादा निराकृताः । तथापि केषाञ्चन मन्दमतीनां तदुक्तयुक्तिष्वाभासताभानाभावे अज्ञोत्पत्तौ स्वार्थविभ्रंशः स्यात् स मा भूदिति करुणया तदुक्तयुक्तीराभासीकर्तुं द्वितीयः पाद आरभ्यते इति पूर्वं पादार्थनिरूपणे सूचितम् । तदत्र स्मारयन्ति * स्वतन्त्रतयेत्यादि * । तत्र प्रथमे पादे उपपादितः स-त्कार्यवादः परिणामवादश्च सांख्यवादे सिद्धान्ते च तुल्य इति सांख्ये भ्रष्टा शीघ्रमास्तिकस्योत्पद्येतेति तन्निरासाय प्रथमं तदेव निराक्रियते दशभिः सूत्रैः । तेषां चैवं मतम्—'मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः' इति । तत्र साम्यावस्थोपलक्षिता वा अकार्या वा गुणाः प्रकृतिः । प्रकृतित्वं च प्रकर्षेण करोतीति व्युत्पत्त्या तस्यान्तरारम्भकत्वम् । गुणास्तु, सत्त्वं लघु प्रकाशकं, रज उपष्टम्भकं चलं, तमो गुर्धावरकमिति कार्यलक्षणलक्षिता यथायथं प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकद्रव्यस्वरूपा अतीन्द्रियाः कार्यैकोन्नेयाः । गुणक्षोभस्य पाश्चात्यत्वात् साम्यावस्था सर्वेषां कारणभूतेति मूलप्रकृतिरित्युच्यते । सा एका अचेतना अनेकचेतनमोगापवर्गार्था नित्या सर्वगता सततविक्रिया न कस्यचिद् विकृतिः । महद्दहङ्गुरपञ्चतन्मात्राः सप्त प्रकृतिविकृतयः । तत्र महानहङ्गुरस्य प्रकृतिर्मूलप्रकृतार्विकृतिः । अहङ्गुरस्त्रिविधो, वैकारिकस्तैजसस्तामसश्च । तत्र वैकारिको मनसः प्रकृतिः । तैजस इन्द्रियाणाम् । तामसः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाख्यानां पञ्चतन्मात्राणाम् । महत्तस्तु विकृतिस्त्रिविधोऽपि । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि । ओन्नत्वग्-

ग्राणहप्रसनाख्यानि । पञ्च कर्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थानि । मन उभयनायकम् । पृथिव्यग्नेजोवाय्वाकाशाः पञ्च महाभूतानि एत इन्द्रियादयः षोडश विकाराः । पुरुषस्तु परिणामशून्यत्वात् कस्यापि प्रकृतिः । नित्यत्वेनाजन्यत्वात् कस्यापि विकृतिः । अत एव निर्द्धर्म-
कश्चेत्यमात्रस्वरूपो निष्क्रियः सर्वगतः प्रतिशरीरं भिन्नश्च । तत्र निर्विकारत्वान्निष्क्रियत्वाच्च न पुरुषस्य कर्तृत्वम् । प्रकृतेस्तु तदुभ-
यवत्वात् कर्तृत्वं परिणामित्वं चेति । तच्च प्रकृतेः कारणत्वमेवमनु-
मिमते, 'भेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तितः प्रवृत्तेश्च । कारण-
कार्यविभागाद्विभागाद् वैश्वरूप्यस्य । कारणमस्त्यव्यक्तम्' इति ।
अर्थस्तु विश्वं रूपं यस्मिन्निति विश्वरूपं जगत् । विश्वरूपमेव वैश्व-
रूप्यम् । स्वार्थं ष्यञ् । तस्याऽव्यक्तं कारणमस्ति । तत्र पञ्च हेतवः ।
भेदानां परिमाणात् । भेदा महदादिभूतान्तास्तेषां परिमाणात् । अ-
भ्यापित्वाद्, व्याप्यत्वादिति यावत् । कारणे सत्कार्यमिति स्थितम् ।
तथाच विधादाध्यासिता भेदाः स्वसजातीयाव्यक्तकारणकाः । तद्व-
ध्याप्यत्वात् । ये यज्जातीयव्याप्यास्ते तज्जातीयाव्यक्तकारणकाः ।
यथा घटादय इति । एवं, समन्वयाद्, भिन्नानां स्वरूपता समन्वयः,
अधिनाभावो वा । तथाच, विमता भेदास्तथा । तद्भिन्नत्वे सति त-
त्सरूपत्वात् । तदधिनाभूतत्वाद्वा । यदेवं तदेवं घटादिवदिति ।
किञ्च । शक्तितः प्रवृत्तः । शक्तिः स्वान्तःस्थाविभावकत्वम् । तथाच
यद् यच्छक्तितः प्रवृत्तं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादिकं मृत्कार-
णकम् । तथैवैतेऽव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तास्तत्कारणका इति । यद्वाऽत्र
हेतुद्वयम् । तथा सति यद् यच्छक्यं, तत् तत्कारणकम् । यथा घट-
दयो मृदः । तथैते परस्परया परमाव्यक्तस्येति । एवं, यद् यत्प्रवृत्ति-
सम्पाद्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादिः कुलालादिः । एवमेव
महदादयोऽव्यक्तस्येति । अर्थं च हेतुः सामान्यतः कारणत्वं वा क-
र्तृत्वं वा साधयति । किञ्च । कारणकार्यविभागाद्विभागात् ताभ्या-
मित्यर्थः । तथाच ये उत्पत्तौ यतो विभक्ताः प्रलये च यद्विभक्तास्ते
तत्कारणकाः । यथा घटादयो मृदः । एवमेतेऽपि परस्परया साक्षा-
च्च परमाव्यक्तादुत्पत्तौ विभक्ता प्रलये च तद्विभक्ता इत्येतैरपि
तत्कारणकैर्भवेत्तदव्यमिति ।

रामानुजाचार्यास्तु—यद् विश्विन्नसन्निवेशं तद् कार्यम् ।

लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन रचना नो-

यथा तनुमषनादि । जगदपि विचित्रसन्निवेशमिति तेनापि कार्येण भवितव्यमिति सामान्यतो हृष्टेन जगतः कार्यत्वमनुभाय तेन सिद्धे कारणपूर्वकत्वे ततः किं कारणमित्यपेक्षायाम् तत्साधनाय समन्वयादयो हेतव इत्येवं सांख्यतत्त्वकौमुद्युक्तप्रकारेण सरूपत्वं समन्वयं देशकालपरिच्छिन्नत्वं परिमाणमङ्गीकृत्य व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यस्तु—अविनाभावरूपमन्वयमङ्गीकृत्य सुखदुःखमोहान्विता बाह्या आध्यात्मिकाश्च भेदा इदयन्ते । ये च यदन्वितास्ते तदेककारणपूर्वकाः । यथा घटशरावादयो मृदन्विता मृदेकारणपूर्वका एवं सुखदुःखमोहान्वितं जगत् त्रिगुणकारणकमित्येवं व्याकुर्वन्ते । परिणामं च द्विविधम् । रूपतः संख्यातश्चेत्याहुः ।

तत्र भिन्नानां सरूपत्वरूपो यः समन्वयस्तस्य न स्वसजातीयव्यक्तकारणकतासाधकत्वम् । सदशो मित्रादौ तस्य सत्त्वेन हेतोर्व्यभिचारात् । द्विविधपरिमाणेऽपि संख्यापरिमाणं न साधकम् । एकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य कारणेऽपि सत्त्वाज्जातिसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तौ सत्त्वेन व्यभिचाराच्च । अतः पूर्वव्याख्यातरीत्यैव प्रधानस्य कारणत्वानुमानम् । तदत्र रचनानुपपत्तिसुत्रेण दूष्यते । तद् व्याकुर्वन्ति । * लोकानामित्यादि * यत् पूर्वं परिमाणादिभिर्हेतुभिर्जगत्कारणत्वेन प्रधानमनुमीयते तदनुमानं न कर्तव्यम् । कुतः ? । रचनानुपपत्तेः । रचना हि बुद्धिपूर्विका वा, प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिका वा, चेतनस्पर्शना वा क्रिया । सात्र लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन नोपपद्यते । तथाच भूरादिलोकरचना न केवलाऽचेतनकारणिका । रचनात्वात् । गृहादिरचनावत् । भूरादिलोका नाचेतनकर्तृकाः । चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात् । घटकुण्ड्यादिवत् । प्रधानं स्वतोऽकर्तृ । अचेतनत्वात् । सत्प्रमादिवदित्यादिभिः प्रयोगैः सत्प्रतिपक्षत्वादर्थान्तरापादकत्वाच्च न तैरनुमानैः कारणत्वेन प्रधानमनुमातुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवमेतैः प्रयोगैः कर्तृत्वस्यैवासिद्धिर्न तु कारणत्वस्येति बाधकाभावात् पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानस्य परिणाम एव तादृशोऽस्तु । तथा सात

पपद्यते । रचितत्वादेव न परिणामः । सर्वस्य संश्लेषप्रसङ्गात् ।

अतश्चेतनकर्तृका रचना नाचेतनेन प्रधानेन कर्तुं शक्या । तस्मात् कारणत्वेन प्रधानं नानुमातव्यम् । अन्यथोपपत्त्या बाधितमेवानुमानमिति चकारार्थः ॥ १ ॥

तस्य कारणत्वानपायात्र कश्चिद्दोष इत्यत आहुः । * रचितत्वादि-
त्यादि * भवतां मतं पुरुषो निष्क्रिय इति क्रिया शक्तिप्राधानिकी ।
तथाच सति रचनापि तस्यैव धर्मो, न पुरुषस्य । तद्विषयाश्च लोका-
स्तत्कर्तृका, अतो न तत्परिणामः । यथा घटादिः कुलालादेः ।
किञ्च । भूरादयो लोका यदि प्रकृतिपरिणामभूताः स्युः, सर्वे श्लि-
ष्टाः स्युः । लोके परिणतत्वसंश्लिष्टत्वयोनिर्यमस्य दध्यादिषु दर्श-
नात् । यदेवं तदेवम् । यथा घटकुण्ड्यमन्थानादि । किञ्च । कार्यं
द्विविधम्—आरब्धं, परिणामभूतञ्च । तत्र निमित्तव्यापारजन्यं यत्
तदारब्धम् । तदेव च रचितम् । यथा गृहादिकम् । यत् पुनरुपा-
दानव्यापारप्राधान्येन वा, तन्मात्र व्यापारेण वा जन्यते, तत् परि-
णामभूतम् । यथा हरिद्राचूर्णसंयोगजन्यं कुङ्कुमादि । यथाच दध्या-
दि । रचितत्वपरिणामयोश्चेतरेतरविरुद्धत्वं लोके दृष्टम् । अतोऽत्र
परिणामाङ्गीकारे रचितहानिस्तदङ्गीकारे च परिणामहानिरिति तु-
न्दिलसुरतन्यायादेकस्मिन् कार्यमुभयरूपत्वाङ्गीकार, एकस्मिंश्च का-
रणे उपादानत्वनिमित्तत्वयोरङ्गीकारो लोकविरुद्धः, 'प्रत्यनुमानबा-
धितत्वान्न्यायविरुद्धश्चेत्यर्थः । सिद्धं वदन्तः सौत्रानुमानपदव्या-
र्थमाहुः । * अत इत्यादि * । तथाचानुमीयत इत्यनुमानम् । भावे
ल्युङित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—कृत्यल्युटो बहुलमिति बाहुलकात् क-
र्मणि ल्युट् । यदनुमीयते तदनुमानमिति सौत्रानुमानपदव्यार्थ-
माहुः ।

चकारप्रयोजनमाहुः । * अन्यथेत्यादि * । अन्यथोपपत्तिः
प्रतिपक्षानुमानं तथा कृत्वा सांख्योक्तं पूर्वमनुमानं पक्षे साध्यसून्य-
मेव क्रियत इति बोधनं चकारेण क्रियते इत्यर्थः । एवं सत्प्रतिपक्षो-
ऽर्थान्तरं बाधश्चेति दोषत्रयं दर्शितम् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

भुवनानि विचार्य जनान् विचारयति । सर्वस्य तत्परिणामे

प्रवृत्तेश्च ॥ ननु पूर्वहेतुनैव निरस्ते सांख्यमते हेत्वन्तरस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * भुवनानीत्यादि * । रचना द्विविधा । भुवनरचना जनरचना चात्र जनरचना शुक्रशोणितपरिणामभूता । अतो रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनाया रचनाविषयत्वहेतुके च जनशरीरस्याचेतनत्वहेतुके च शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तीकरणे तेषां साधारणत्वापर्या न तन्मतदूषणं, न वा पूर्वोक्तन्यायावतार इति तत्समर्थनार्थं हेत्वन्तरेण तान् विचारयतीत्यर्थः । तद् व्युत्पादयन्ति * सर्वस्येत्यादि * प्रवृत्तिर्हि प्रयत्नस्तत्पूर्विका क्रिया वा । तथाच सर्वस्य प्रकृतिपरिणामत्वे शरीरोत्पादनाय मातापित्रोः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । अयमर्थः । अचेतनस्य स्वत एव प्रवृत्तौ शुक्रशोणिते अपि चेतनप्रवृत्तिमन्तरेण स्वत एव जनशरीराणि जनयेतां, न तु मातापित्रोः प्रवृत्तिमपेक्षेताम् । अपेक्षा त्वस्ति । बहिः पतितयोः संसृष्टयोरपि तयोः शरीरसम्भवादर्शनात् । पोषणादिनैव तत्समप्रत्वदर्शनाच्च । अत एव गर्भस्रावादौ शरीरस्यासमप्रता इदृश्यते । तेन चेतनाधिष्ठितयोरेव तयोः प्रवृत्तिर्न त्वनाधिष्ठितयोः । अतो जनरचनादिदृष्टान्तै रचनात्वादीन् हेतून् साधारणीकृत्य पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानं न कारणत्वेनानुमातुं शक्यम् । अस्मदुक्तेषु हेतुषु रचनात्वे प्रवृत्तिपूर्वकत्वेन विशेषिते मातापितृप्रवृत्तिपूर्वकशुक्रशोणितपरिणामात्मकशरीररचनया दृष्टान्तिते रचनाविषयत्वे च तथा विशेषिते पुरुषशरीरेण च दृष्टान्तिते अचेतनत्वे च प्रवृत्तिमन्त्वेन विशेषिते जीवच्छरीरेण च दृष्टान्तिते साधारण्यनिवृत्तौ दोषाभावादित्यर्थः । ननु केवलचेतनस्यापि प्रवृत्त्यदर्शनात् प्रवृत्तिरपि विशिष्टधर्म एव । तथा सति तत्र कस्य प्राधान्यमित्यपेक्षायां चेतनस्य निष्कलत्वनिष्क्रियत्वाभ्यां न प्राधान्यम्, अपि त्वचेतनस्यैवेति प्रवृत्तेरपि नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वाभ्यान्वयादिषु प्रतिपक्षादिदोषः,

प्रवृत्तिर्नोपपद्यते प्रधानस्य वा प्रथमप्रवृत्तिः । यद्यपि प्रधानकारणवादे फलपर्यन्तमङ्गीक्रियमाणे न किञ्चिद् दूषणम् । कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वात् । तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्य-

किन्तु रचनादिष्वेव दोष इत्यत आहुः । * प्रधानस्येत्यादि * निमित्तसंसर्ग एव नैमित्तिकधर्मसम्भवाग्निमित्तभूतचेतनसंसर्गस्य सार्वदिकत्वे सृष्टिस्थितिप्रलयादिकालविभागानुपपत्तेः कादाचित्कत्वे च हेतोर्वक्तुमशक्यत्वात् प्रधानस्य या प्राथमिकी प्रवृत्तिः सृष्ट्यर्था, सैव नोपपद्यते । तथाच तत्र मते चेतनाधिष्ठानस्यापि वक्तुमशक्यत्वेन हेतोः सविशेषणस्याप्युपादाने त्वन्मतासिद्धिरित्यर्थः । ननु तस्याः स्वभाव एव तादृशोऽतो न किञ्चिद् दूषणमित्याकाङ्क्षायां तदनुद्य दूषयन्ति । * यद्यपीत्यादि * धेनुवद् वत्साय पुरुषार्थं स्वभावत एव तस्याः प्रवृत्तिः । नर्तकीवत् सर्वप्रदर्शनोत्तरं स्वत एव कार्याग्निवृत्तिरित्येवं कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वमङ्गीकृत्य फलपर्यन्तं प्रधानकारणवादेऽङ्गीक्रियमाणे स्वभाववादाश्रयणात् किञ्चिद् दूषणम् । रचनाप्रवृत्त्योः कालनियमस्य च स्वभावादेव सम्भवात् । तथापीदं शास्त्रं तर्कमाश्रित्य प्रवृत्तं, न तु श्रुत्युपपद्यते । तदीयव्याख्यानस्य श्रुत्यन्तरविरोधेन लक्षणाप्राप्तेन च व्याख्यानाभासत्वात् । अतस्तर्कालम्बने वादिनं प्रत्यपि लोकन्यायेन वक्तव्यम् । तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतना जगद्युजाण्डजोद्भिज्जस्वेदजभेदेन चतुर्विधाः । सशरीरा जीवा अलौकिका मुक्ता अशरीराश्चेतनास्तेभ्योऽप्ये घटादयो रथादयश्च ते अचेतना इति । तन्म्यायनात् मूत्रेषु विचारस्तथा सति प्रकृतेः पञ्चविधेषु चेतनेष्वप्रवेशाच्चेतनत्वमिति । तत्र धेनुनर्तकीदृष्टान्ताभ्यां प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रतिवादिनं प्रति न वक्तुं शक्ये । लोके तयोश्चेतनत्वेनैव व्यवहारात् । अभ्युषणमस्य स्वमात्रसन्तोषकत्वेनानुत्तरत्वात् । अत एतावन्मात्रेषु तन्निग्रहे सिद्धं न किञ्चिद्विचारणीयम् । प्रवृत्तिः कस्य धर्मः ? । यत्र दृष्टा तस्य वा ? यत्संयुक्ते दृष्टा तस्य वेति शङ्कयां यस्मिन् दृष्टा तस्यैव सेति युक्तम् । प्रवृत्तितदधिष्ठानयोः प्रत्यक्षत्वात् केवले चेतने क्वचिदपि प्रवृत्त्यदर्शनात् । अत एव शान्दिल्यव्यतिरेकसिद्धत्वाच्चैतन्यमपि देहधर्म

य । तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतनाश्चतुर्विधा जीवाः
सशरीरा अलौकिकाश्च । अन्ये अचेतनाः । तन्न्यायेन विचा-
रोऽत्रेति न किञ्चिद् विचारणीयम् ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेत् तत्रापि ॥ ३ ॥

यथा पयो विचित्रफेनरचनां करोति, यथा वा नद्यादिजलं
स्वत एव स्पन्दत इति चेत् । न । तत्रापि दोहनाधिभ्रयणे मेघानां
चेतनानामेव सत्त्वात् ।

एवेति लोकायतिकदर्शनम् । तस्माद्चेतनस्यैव धर्मः प्रवृत्तिरिति
पूर्वपक्षमुद्गाव्य, न ब्रूमो यस्मिन्नचेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य सेति ।
किन्तु सा चेतनाद् भवतीति ब्रूमः । तद्भावे भावात् तद्भावे चाभा-
वात् । यथा काष्ठादिनिष्ठापि दाहप्रकाशलक्षणा क्रिया केवलेऽनले-
ऽनुपलभ्यमानापि ज्वलनान्वयव्यतिरेकानुविधानात् तन्निमित्तैवेत्या-
दिकमेकदेशिभिर्विचारितं तल्लोकन्याये देहस्यैव चेतनत्वेन समा-
धानान्न विचारणीयमित्यर्थः ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेत् तत्रापि ॥ ननु मास्तु धेनुनर्तकीदृष्टान्तेन
प्रवृत्तेरचेतनधर्मत्वं तथापि क्षीरजलदृष्टान्तेनाचेतनधर्मत्वं त-
स्याः साधयिष्याम इत्याशङ्क्यां समाधत्ते । पय इत्यादि * ।
तद् व्याकुर्वन्ति । * यथा पय इत्यादि * यथा दुह्यमाने-
ऽधिभ्रयमाणे च पयसि दृश्यमानां विचित्रां फेनरचनां केवलं पय
एव करोति । यथा वा नद्यादिजलं स्वत एव प्रवहति । न तत्र चेतन-
संसर्गलेशोऽपि । तथा प्रधानमपि प्रवर्तते । विचित्रलोकरचना के-
वलाचेतनकर्तृका, रचनात्वात् । दुह्यमानपयःफेनरचनावत् । बन्धा-
द्यर्था प्रधानप्रवृत्तिः केवलाचेतनधर्मः, प्रवृत्तित्वात् । नद्यादिस्पन्दन-
प्रवृत्तिवदित्यनुमास्यामहे इत्युच्यते चेत् । न । कुतः ? । तत्रापि
तस्मिन् दृष्टान्तद्वयेऽपि दोहनाधिभ्रयणयोश्चेतनकर्तृकयोरेव प्रयोज-
कतया सत्त्वात् । नदीप्रवहणेऽपि चेतनानां मेघानां प्रयोजकानां स-
त्त्वात् । तथाच दृष्टान्तद्वयेऽपि चेतनप्रयुक्तत्वस्य सिद्धिमानत्वेन हेतोः
सपक्षराहित्येन व्याप्तिग्रहाभावाच्चानुमानमित्यर्थः । ननु यथा क्षीरम-

व्याख्यानान्तरे त्वन्नाम्बुवदित्युच्येत । द्वितीयस्य समाधानं
नोभयवादिंसमतम् ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

चेतनं स्वत एव वन्मविवृद्धये प्रवर्तते । यथा वा नद्यादिजलं स्वभा-
वत एव लोकोपकाराय स्पन्दत एवं प्रधानमपि स्वभावत एव पुरु-
षार्थसिद्धये प्रवर्तत इत्याशङ्कनायामुभयवादिप्रसिद्धे रथादावचंतने
केवलस्य प्रवृत्त्यवशनाच्छास्त्रं च, योऽस्तु तिष्ठन् योऽन्तरो यमय-
ति, एतस्यैवाक्षस्य प्रशासने गार्गी प्राच्यो नद्यः स्पन्दन्त इति चेतन-
कर्तृकत्वश्रावणात् साध्यपक्षनिक्षिप्त एवायमुपन्यास इत्येकदेशि-
कृतव्याख्यानेऽपि प्रकृतार्थसिद्धेस्तत् कुतोऽनाहत्यान्यथा व्याख्यायन्
इत्यत आहुः । * व्याख्यानान्तर इत्यादि * । पूर्वत्र रचनाप्रवृत्त्योरनु-
पपत्त्या पूर्वपक्षिणोऽसङ्गतवादित्वमुक्तमिति तेन तदेव ह्यष्टान्तेन नि-
वारणीयम् । अत एव ह्यष्टान्तद्वयमत्र सूत्र उक्तम् । यदि लोकोपका-
राय प्रवृत्तिमात्रमेव दूष्यत्वेनाभिप्रेतं स्यात् तदा प्रवचनसूत्रेषु
अचेतनत्वेऽपि क्षीरवञ्छेष्टितं प्रधानस्येति कथनात् तन्मात्रमेवास्मिन्
सूत्रे क्षीरपदेनानूदितं स्यात् । यदि च तदभिप्रेता पुरुषोपकारकता
दूष्यत्वेनात्राभिप्रेता स्यादन्नाम्बुनोस्तथात्वस्य लोकप्रसिद्धत्वाद्भ्राम्-
बुवदित्युच्येत । अतो भिन्नैवेयं युक्तिरिति तथा व्याख्यानमयुक्तम् ।
नचैवं सति प्रवचनसूत्रस्युक्तेरदूषणात् तथा स पुनः प्रत्यवस्थान-
तीति शङ्काम् । क्षीरस्य जीववञ्छेतुत एव प्रवचनेन तस्य ह्यष्टान्तस्य
शिथिलतया तेन प्रत्यवस्थानाभावस्यार्थत एव सिद्धत्वात् । तस्माद्-
युक्तमेव तद्व्यवस्थानम् । यत् पुनर्नन्नाम्बुनोऽप्यन्तमनपेक्षा निम्न-
भूम्याद्यपेक्षितत्वात् स्पन्दनस्येति समाधानं, तच्च सिद्धान्तिनश्चेतन-
सापेक्षतामिप्रायवतो निम्नभूमिसापेक्षताया अनभिप्रेतत्वात् पूर्वपक्षि-
णोऽपि निरपेक्षतां प्रतिपादयतोऽनभिप्रेतत्वाच्चोभयवादिंसमतम-
तस्तदुभयमनाहृत्यैवं व्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ प्रकृतेः कर्तृत्वं दूषयित्वा
तस्याः स्वतः परिणामं वृषयति । * व्यतिरेकेत्यादि * । अत्रापि ना-

प्रधानस्यान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेव, न व्यतिरेकेण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । पुरुषाधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् । सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं तदधीनमिति यथास्थितमेव दूषणम् ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

तृणपल्लवजलानि स्वभावादेव परिणमन्त एवमेव प्रधानमि-

नुमानमित्यस्यानुषङ्गः । तद् व्याकुर्वन्ति । * प्रधानेत्यादि* । व्यतिरेकेण अनवस्थितिव्यतिरेकानवस्थितिः । गुणत्रयसाम्यात्मकस्य प्रधानस्य परिणामार्थं गुणक्षोभायान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेवोचितं, न तु कार्यव्यतिरेकेण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । तथाच प्रलयानुपपत्तिः । चकारेण त्रयाणां गुणानामेकव्यतिरेकेणान्यानवस्थितेर्युगपत् क्षोभात् कार्यत्रयस्यापि यौगपद्यसम्भवात् क्रमानुपपत्तिः, कार्यानिरुक्तिश्च समुचीयते । नच पुरुषाधिष्ठानेन क्रमानुपपत्तिपरिहारः पुरुषाणामानन्त्येन नित्यविभुत्वेन च तदधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् । तेषामुदासीनत्वेन च तुल्यत्वादान् च तर्हि सेश्वरसांख्यमादरणीयम् । तथा सति तस्य यदा यथा प्रधिष्ठानं तथा परिणामादिरिति न दूषणाच्चकाश इति वाच्यम् । यतः सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं प्रधानाधीनं, न त्वौपनिषदानामिवैश्वरमतस्तस्या अन्यानपेक्षत्वात् प्रलयानुपपत्त्यादिरूपं दूषणं यथाऽनीश्वरसांख्यमते तथात्रापीति मतद्वयमप्यसङ्गतमित्यर्थः ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ननु यथा तृणपल्लवजलानि पशुमक्षितानि स्वभावादेव क्षीरभावेन परिणमन्त एवं प्रधानमपि महदादिभावेन परिणंस्यते । एवञ्चानपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषोऽपि परिहृतो भवति । इष्टान्तस्य लभ्यत्वादित्याशङ्कनयामाह । अन्यत्रेत्यादि * । अत्रापि पूर्ववदनुषङ्गः । तद् व्याकुर्वते । *तृणेत्यादि* । प्रधानमन्यानपेक्षपरिणामम् । अचेतनत्वात् । तृणादिवदित्येवं कारणतया प्रधानानुमानं न कर्तव्यम् । कुतः ? अन्यत्र शृङ्गादौ बुग्बल्याभावात् । यदि हि तृणादिकं स्वभावादेव परिणमेत् सर्वत्रैव बुग्बं भवेत् । तन्न न भवति । अतः प्रधानमन्यानपेक्षपरिणामम् । अचेतनत्वात् । तृणादिवदिति हेतुदाहरणयोः साधारणत्वेन नानुमानं

ति न मन्तव्यम् । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । चकाराच्चे-
तनक्रियाऽप्यस्ति । ततश्च लोकदृष्टान्ताभावादचेतनं प्रधानं न
कारणम् ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानकारणवादाङ्गीकारेऽपि प्रेक्ष्यकारित्वाभावान्न पुरुषार्थः
सिद्ध्यति ॥ ६ ॥

पुरुषादभवदितिचेत् तथापि ॥ ७ ॥

प्रधानस्य केवलस्य कारणवादो निराकृतः । पुरुषप्रेरितस्य
कारणत्वमाशङ्क्य परिहरति । पुरुषः पङ्कुरन्धमारुहान्योन्योपका-

शक्यं कर्तुमित्यर्थः । * चेतनक्रियेति * घासभक्षणादिरूपा धेन्वा-
दिक्रिया ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ अन्यानपेक्षस्य प्रधानस्य स्वभा-
वत एव महदादिरूपः परिणामो न युक्तिसह इत्युक्तम् । इदानीं
तदुपगम्य यथा धेनुर्वत्सार्थं स्वत एव प्रवर्तते तथा प्रधानमपि पु-
रुषभोगाद्यर्थं स्वत एव प्रवर्तते इति यत्सेऽङ्गीकुर्वन्ति तद् दूषयती-
त्याहुः । * प्रधानकारणेत्यादि * । अभ्युपगमे प्रधानकारणवादाङ्गी-
कारे प्रधानस्य पुरुषार्थं स्वतः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । कुतः ? । अर्थाभा-
वात् । अर्थः प्रयोजनं, तद्भावात् । तद्धि प्रेक्षावतां भासते । यतः
प्रेक्षापूर्वकारित्वं चेतनधर्मः सोऽचेतने प्रधाने न वक्तुं शक्यते ।
लोके तथा अदृशनात् । तद्भावे च पुरुषार्थो न सिद्ध्यति । घुणा-
क्षरवत्तु क्वादाचित्कः स्यात् । तथापि तादर्थ्यप्रवृत्तिप्रतिज्ञा तु भज्ये-
तैवेत्यसङ्गतस्तथाभ्युपगम इत्यर्थः ॥ ६ ॥ २ ॥

पुरुषादभवदितिचेत् तथापि ॥ एवं प्रधानकारणवादे निरस्ते पुनः
प्रत्यवस्थानानवकाशात् किमस्य सूत्रस्य प्रयोजनमित्यत आहुः । *
प्रधानस्येत्यादि * । तथाच प्रतिज्ञान्तरपरिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुष-
प्रेरितप्रधानकारणवादस्य स्वरूपमाहुः * पुरुष इत्यादि * तथोक्तं सां-

राय गच्छति, यथा वा अयःकान्तं सन्निधिमात्रेण लोहे क्रिया-
मुत्पादयति । एवमेव पुरुषाधिष्ठितं पुरुषसन्निहितं वा प्रधानं प्रव-
र्तिष्यत इति चेत् तथापि दोषस्तदवस्थः । प्रधानप्रेरकत्वं पुरुषस्य
स्वाभाविकं ? । प्रधानकृतं वा ? । आद्ये प्रधानस्याप्रयोजकत्वम् ।
द्वितीये प्रधानदोषस्तदवस्थः । निखसम्बन्धस्य विशिष्टकारणत्वे
अनिर्माणः । अशक्तस्य तु मोक्षाङ्गीकारः सर्वथानुपपन्नः ॥ ७ ॥

व्यसप्तत्याम्—‘पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य । पङ्कगन्ध-
वदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्ग’ इति । उभयोः प्रधानपुरुषयोः सं-
योगः संश्लेषस्तत्कृतो महदादिसर्गः । तस्य प्रयोजनद्वयम् । पुरुषस्यं
भोग्यतया प्रधानविषयकं दर्शनं, पुरुषस्य कैवल्यं चेति । तथाच
यथा पङ्कगन्धमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छत्येवं पुरुषः प्रधानमधि-
ष्ठाय उक्तकार्यद्वयार्थं प्रवर्तयतीत्येकं मतम् । यथा वा अयःकान्त
इति द्वितीयं मतम् । तदनुच दूषयन्ति । * तथापीत्यादि * । एव-
मङ्गीकारेऽपि दोषस्तदवस्थ इत्यतो नानुमानमित्यर्थः । तदुपपाद-
यन्ति । * प्रधानेत्यादि * । * अप्रयोजकत्वमिति * । पुरुषोपकारज-
ननासमर्थत्वम् । तथाच स्वाभाविकत्वपक्षे पुरुषस्य स्वत एव प्रवृ-
त्तेः प्रधानकृतो न कश्चिदुपकारः । यथा स्वस्तेन धीजने व्यजनस्य
नोपकारकत्वेन प्रसिद्धिस्तथेति । प्रधानकृतत्वपक्षे तु प्रेक्ष्यकारित्व-
स्य तत्र वक्तुमशक्यत्वादुपकारकत्वात् सिद्धिर्व्यतिरेकानवस्थिते-
भ्यानपायात् पुरुषार्थसिद्धिः प्रलयासिद्धिश्च तदवस्था । किञ्च । प्र-
कृतिपुरुषयोर्यः कश्चित् सम्बन्धो निर्वक्तव्यः स तयोर्नित्यत्वाश्रित्य
एव । सोऽप्युदासीनत्वेनाभ्युपगतस्य पुरुषस्य चागादिव्यापारास-
म्भवात् प्रकृतिप्रेरणयोग्यतारूपो षक्तव्यः । तस्यैव चेद् भोगादिके
विशिष्टकारणत्व तदा तस्य नित्यत्वात् पुरुषस्यानिर्माण एव प्रस-
ज्येत । यदि चात्मनामानन्त्यात् तेषां मध्ये कस्यचन शक्तस्य अ-
धिष्ठातृत्वं तद्वितरस्याशक्तस्य मोक्ष इति न दोष इति विभाव्यते
तदापि प्रधानस्य स्वातन्त्र्याद् बन्धकस्वाभाव्याच्छानिच्छतोऽपि
तेनैव भोगसम्भवाद्दशकृत्वेन तन्निवारणासम्भवाच्चाशक्तस्य मो-

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

प्रकृतिपुरुषयोरङ्गाङ्गित्वे भवेदप्येवम् । तच्च नोपपद्यते । पुरु-
पस्याङ्गित्वे ब्रह्मनादप्रवेशो मतहानिश्च । प्रकृतेरङ्गित्वे त्वनिर्मोक्षः ।

क्षाङ्गीकारः सर्वथाऽनुपपन्न इत्यर्थः । सूत्रयोजना तु पुरुषश्चाश्मा च
पुरुपाश्मानौ ताभ्यां तुल्यः सम्बन्धस्तथा । इन्द्रास्ते भ्रूयमाणो
वतिः प्रत्येकं सम्बद्धात इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ पुरुषविशिष्टप्रधानकारणवाद् एव दुःप-
णान्तरमाह । अङ्गित्वेत्यादि * १ तद् व्याकुर्वन्ति * प्रकृतीत्यादि * ।
यत् तयोरन्योन्योपकारकत्वमङ्गीकृतं तत् तदा स्याद् यदि तयोर्गुण-
प्रधानभावेनाङ्गत्वमेकस्यान्यस्याङ्गत्वं च स्यात् । तदेव तु न जाघटी-
ति । कुतः ? । अङ्गित्वानुपपत्तेश्च । पुरुषस्याङ्गित्वे स पुरुष इतरविल-
क्षणो वक्तव्यः । अन्यथा प्रकृतिनियामकत्वं तस्य न स्यात् । तथा
सति तत् तस्य वैलक्षण्यं श्रौतधर्मवत्तयैवेति ब्रह्मवादप्रवेशः । यदि
न श्रौतधर्मवत्तयेत्युच्यते तदापि कालकर्मविपाकाशथैरपरामृष्टस्तु
वक्तव्यः । तथा सतीतरपुरुषविलक्षणे श्वरसिद्ध्या ईश्वरासिद्धेरीहशो-
श्वरसिद्धिः सिद्धेति प्रवचनसूत्रोक्तमतहानिः । यदि च तद्गिया प्र-
कृतेरङ्गित्वमाद्रियते तदा तस्याः स्वातन्त्र्यात् तथा पुरुषाय स्वदोषा
न दर्शयितव्याः । नतश्च दुःखामावेन विरागाभावात् कैवल्यार्थे
प्रवृत्त्यभावेनानिमोक्ष इत्यर्थः ।

शङ्कराचार्यादयस्तु—सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था हि प्रधाना-
ऽवस्था । तस्यामवस्थायामनपेक्षस्वरूपाणां परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावानु-
पपत्तेर्बाह्यस्य कस्यचित् क्षोभयितुरभावाद् गुणवैपरम्यानिमित्तो मह-
दाद्युत्पादो न स्यादित्येवं प्रधानप्रवृत्त्यनुपपन्नतावोचकत्वेनेदं सूत्रं
व्याकुर्वते । तन्न युक्तम् । पुरुपाश्मसूत्रस्य सांख्योक्तविशिष्टकारणता-
पन्नदूपकताया व्याख्यानादत्र केवलकारणतापक्षदूषणस्यासङ्गत-
त्वादिति ।

यत पुनः पूर्वसूत्रव्याख्याने परमात्मनः स्वरूपव्यपाश्रयमौ-
दासीन्यं, मायाव्यपाश्रयं प्रवर्तकत्वमिति शङ्कराचार्यैरुक्तं, तदुपह-

अनेन परिहृतोऽपि भायावादो निर्लज्जानां हृदये भा-
सते ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

अन्यथा वयं सर्वमनुमिमीमहे । यथा सर्वे दोषाः परिहृता

सन्ति । * अनेनेत्यादि * । माया हि गुणमयी गुणानाञ्चाङ्गाङ्गिभावो-
ऽनुपपन्न इति स्वयमेव व्याख्यानात् साम्यावस्थावस्थितगुणकृतमु-
दासीनस्वरूपस्य परमात्मनः प्रवर्तकत्वमित्यसङ्गतम् । अथ शुद्धस-
त्त्वप्रधाना साङ्गीक्रियते, तदा तु तथा ज्ञानमात्रमेवोत्पादयितव्यं, न
प्रवर्तयितव्यम् । सत्त्वस्य तादृशस्वभावे मानाभावात् । अप्राधान्येन
गुणान्तरंऽपि तथात्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अतः स्वोक्तमप्यननु-
सन्धानानां निर्लज्जत्वात् तादृशमेव हृदये भासत इति तथा समर्थन-
मसङ्गतमित्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ 'प्रीत्यप्रीतिविषादा-
त्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्याभिभवाश्रयजननमिथुन-
वृत्तयश्च गुणा' इति हि सांख्यानामपरा प्रतिज्ञा । अर्थस्तु—प्रीतिः
सुखम्, अप्रीतिर्दुःखं, विषादो मोहः, सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः क्रमणैते
त्रयात्मका एतत्त्रयस्वरूपाः । प्रकाशः प्रवृत्तिर्नियमो निग्रह इति
तेषां क्रमेणासाधारणं कार्यं, तेन तेऽनुमीयन्ते । अन्योन्याभिभवो-
ऽन्यान्याश्रयोऽन्योन्यजननमन्योन्यमिथुनीभावश्च तेषां साधारणी-
क्रियेति । एवं साधारणक्रियया गुणवृत्तं चलमङ्गीकृत्य तमसा रजो-
नियमनेन प्रवृत्तावपोदिनायां प्रलयसिद्धिः । तत्पूर्वकं सत्त्वजनने
तेन प्रकाशादात्मविवेके निर्मोक्ष इत्येवं समर्थनमाशङ्क्य परिहरति ।
तद् व्याकुर्वन्नि * अन्यथेत्यादि * । गुणा एवं विभागशः प्रवृत्ति-
मन्तः । चलस्वभावत्वात् । चलद्वलद्वलधदित्येवमन्यथानुमाने रचना-
ऽनुपपत्त्यादयः सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरिति चेदत्र दूषणमाह ।
ज्ञशक्तिवियोगादिति * । सौत्रश्चाऽप्यर्थः । एवं प्रकारान्तरेणानुमिता-
वपि तत्तत्काले तत्तत्कार्यं वारुयं, न सर्वदा । क्रमानुपपत्त्यादिदूषण-
प्राप्तात् । तच्च तथा तदा भवति यदि तमसा कालो ज्ञायेत । सा

भवेयुरितिचेत् तथापि पूर्वं ज्ञानशक्तिर्नास्तीति मन्तव्यम् । तथा सति बीजस्यैवाभावाच्चित्तत्वाच्चानिर्मोक्ष इति ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

परस्परविरुद्धत्वान्मतवर्तिनां पञ्चविंशतिपक्षाङ्गीकारात् । वस्तुतस्त्वलौकिकार्थे वेद एव प्रमाणं नान्यदिति ॥ १० ॥

तु ज्ञानशक्तिर्भवतां मते पुम्प्रकृतिसंयोगात् पूर्वं नास्तीति स्वमतानु-
रोधान्मन्तव्यम् । तथा सति प्रवृत्तिबीजस्य ज्ञानशक्तिसंयोगस्याभा-
वात् प्रवृत्त्यसिद्धिः । अथ, दिक्कालावाकाशादिभ्य इति सूत्रात्
सृष्टिदशायां कालस्योत्पन्नत्वात् पुंयोगेन ज्ञानशक्तिसङ्गावाच्च प्रवृ-
त्तिः साध्यते, तथापि संयोगस्य नित्यत्वात् प्रलयदशायां कालस्यापि
नाशाद् वियोजकान्तरस्य वक्तुमशक्यत्वात् पुरुषस्य गुणसाम्याद्-
निर्मोक्षस्तदवस्थ इति नानुमानान्तरेणापि तथा सिद्धिरित्यर्थः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ सर्वपक्षसाधारणं दृषणान्तरं
घटति तन्मतस्यार्वाचीनत्वस्थापनायेत्याशयेनाहुः । * परस्परेत्या-
दि * । तानि च मतान्येकादशस्कन्ध उद्धवप्रश्न उक्तानि । 'केचित्तं
षड्विंशतिं प्रादुरितरे पञ्चविंशतिम् । सप्तैकं नव षट् केचिच्छत्वार्यै-
कादशापरे । केचित् सप्तदश प्राहुः षोडशैके त्रयोदश' इति । अ-
त्रैषां स्वरूपं च तत्रैव भगवता प्रोक्तम् । तच्छ सर्वै यौक्तिकत्वाद्-
नादरणीयम् । भगवता तथोक्तत्वात् । 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र भासन्ते
ब्राह्मणा यथा । मायां मदीयामुद्गृह्य घटतां किन्तु दुर्घटम् । नैतदेवं
यथाऽथ त्वं यदहं वच्मि तत् तथा । एवं विवदतां हेतुं शक्तयो मे
दुरत्ययाः । यासां व्यतिकरादासीद् धिकल्पो वदतां पदम् । प्राप्ते
शमदमेऽप्येति षादस्तमनुशाम्यतीति' । तर्हि, तेषां वा इदमेकमेवात्र
भासादित्यादिभृत्युक्तस्य का गतिरित्यत आहुः । * वस्तुत इत्या-
दि * । तद्वीत्या तदङ्गीकारे तु भगवत्परत्वाच्च दोष इत्यर्थः । एवं
दशभिः सूत्रैः सांख्यसमयो निराकृतः ॥ १० ॥ २ ॥

महर्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥

इदानीं परमाणुकारणवादो निराक्रियते । तत्र स्थूलकार्यार्थं

महर्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ अतः परं सप्तसूत्र्या
नैयायिकादिसमयां निराक्रियते । केचिदिदं सूत्रं ब्रह्मकारणवाददू-
षणपरिहारार्थत्वेन व्याकुर्वन्ति । तदयुक्तम् । ब्रह्मकारणवादे प्रस-
क्तानां विलक्षणत्वादीनां दोषाणां पूर्वस्मिन् पाद एव, न विलक्षण-
त्वाद्यधिकरणैर्निवारितत्वेन प्रसङ्गाभावात् पुनरुक्त्यापादकत्वाच्चेत्य-
भिप्रेत्याहुः । * इदानीमित्यादि * । अत्रासमञ्जसंमितिं पूर्वसूत्राद्-
नुवर्तत इति केचिदाहुः । वस्तुतस्त्वभिप्रमसूत्रेणैतस्यान्वयः । वाशब्दो
त्रिकल्पार्थः । तथाच ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं
द्व्यणुकं महत् स्याद् दीर्घवद् वा स्यान्न त्वणु ह्रस्वमिति । तदिदं व्या-
कुर्वन्ति*तत्रेत्यादि * । अयमर्थः । तेषां मते सर्वं जगद् उपादानभूतेभ्यो
नित्येभ्यः परमाणुभ्यो द्व्यणुकादिक्रमेणोत्पद्यते । तत्रैवा युक्तिः । सू-
क्ष्मादेव स्थूलस्योत्पत्तिर्लोके दृश्यते । तन्तुभ्यः पटस्यांशुभ्यस्तन्तूनां
चोत्पत्तिर्दर्शनात् । स चापकर्षः परमकारणद्रव्यमतिसूक्ष्ममवस्थापयति
परमाणुरूपम् । तस्य सावयत्वाङ्गीकारे त्वनन्तावयवत्वेन मेरुसर्व-
पयोः समानपरिमाणत्वप्रसङ्गः । एवं सिद्धाः परमाणवः पार्थिववा-
प्यतैजसवायवीयभेदाच्चतुर्विधा नित्याः प्रलयकालेऽवतिष्ठन्ते । कि-
ञ्च । कार्यमात्रं लोके समवाय्यसमवायिनिमित्ताख्यकारणद्वयजन्यं
दृश्यते । यथा पटे तन्तवः समवायिकारणम् । तेषां परस्परसंयो-
गोऽसमवायिकारणम् । तुरीवेमकुर्विन्दादयश्च निमित्तकारणम् ।
एवमाद्यकार्येऽपि परमाणवः समवायिनस्तत्संयोगोऽसमवायी । अ-
दृष्टेश्वरेच्छादिकं च निमित्तम् । तत्र जीवाद्दृष्टसहकृतैश्चरेच्छावशाद्
वा, ईश्वरेच्छावशाद्दृष्टवदात्मसंयोगाद् वा परमाणुषु कर्मोत्पद्यते ।
ततस्ते परमाणवः परमाण्वन्तरेण संयुज्यमानाः प्रत्येकं द्व्यणुकरूपं
कार्यमारभन्ते । बहवस्तु परमाणवः संयुक्ता न सहसा स्थूलं कार्य-
मारभन्ते । परमाणुत्वे सति बहुत्वात् । घटोपगृहीतपरमाणु-
वत् । नचात्र मानाभावः । नष्टे घटे कपालादिदर्शनस्यैव

प्रथमं परमाणुद्रयेन द्व्यणुकमारभ्यते । परमाणुद्रयसंयोगे द्व्यणुकं भवतीत्यर्थः । तत्रोपर्यधोभावमिलने द्व्यणुकं महत् स्याद् द्विगुण-परिमाणवच्चात् ।

मानत्वात् । तैरेव घटारम्भे तु मुद्ररादिना घटनाशे तद-वयवानां परमाणूनामतीन्द्रियत्वात् किञ्चिदुपलभ्यते । तस्मा-न्न बहूनां परमाणूनां सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वं, किन्तु द्व्यणुकादिकमेणैव महाकार्यारम्भ इति द्व्यणुकमेवाद्यं कार्यं द्वाभ्यां परमह्रस्वपरिमण्डलपरिमाणाभ्यां परमाणुभ्यामारभ्यते । किञ्च । द्रव्येण द्रव्यान्तरारम्भवद् गुणेन गुणान्तरारम्भ इति परमाणुद्रय-गतया द्वित्वसंख्यया द्व्यणुकेऽणुत्वं ह्रस्वत्वं च परिमाणान्तरमार-भ्यते । अणु च पारिमाण्डल्यादन्यत् । पारिमाण्डल्यं च परमाणुत्व-स्यैव नामान्तरम् । परमाणुत्वं त्वनारम्भकम् । द्वित्वसंख्या तु मह-ेश्वरीयया अपेक्ष्यदुद्ध्या जन्यते । तथा त्रिभिर्द्व्यणुकैस्त्र्यणुकमार-भ्यते । द्व्यणुकगतया बहुत्वसंख्यया त्र्यणुके महत्त्वं दीर्घत्वं च प-रिमाणान्तरमारभ्यते द्व्यणुकगते अणुत्वह्रस्वत्वे त्वनारम्भके । तथा द्वाभ्यां तु द्व्यणुकाभ्यामपि न द्रव्यमारभ्यते । द्व्यणुके बहुत्वमह-स्वप्रचयविशेषाभावेन द्व्यणुकजनितकार्ये महत्त्वानारम्भे तस्य कार-यस्य द्व्यणुकतुल्यतायां तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्च । विश्वनिर्माण-स्य जीवाहृष्टजन्यतया तद्भांगार्थत्वाद् द्व्यणुकभोगस्य कारणद्व्य-णुकनैव सिद्धेः कृतं तत्कार्येण द्व्यणुकान्तरणेति । अत आरम्भसा-र्थक्याय बहुभिरेव द्व्यणुकैस्त्र्यणुकचतुरणुकादीनि भोगभेदायार-भ्यन्ते । एवं क्रमेण वायवीयपरमाणुसंयोगेभ्य उत्पन्नो महान् वायु-नैर्भसि दोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तस्मिन्नेवाग्न्येभ्यस्तेष्वस्त्यैवो-त्पन्नः सलिलनिधिः पोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तथैवोत्पन्ना पृ-थिवी तथैव संहतावतिष्ठते । तदनन्तरं तस्मिन्नेव महादधौ तथैवो-त्पन्नास्तेजोराशिर्देदीप्यमानस्तिष्ठतीत्यादिः प्रक्रिया काणभुजेभ्यः स-प्तमाध्यायादिसूत्रेभ्यः सिद्धा तद्भाष्यादिभ्योऽवगम्यते । तामेतां प्र-क्रियां दूषयन् प्रथमं द्व्यणुकपरिमाणं दूषयति । * महदित्यादि * अयमर्थः । यदुक्तं परमाणुगतया द्वित्वसंख्यया द्व्यणुकेश्वान्तरा-

प्राक्पश्चात्तन्मिलने दीर्घवद् वा स्यात् । परमाणुपरिमाणं ह-
स्त्वं परितो मण्डलञ्च । उपहासार्थं तस्य मतस्यानुवादः ॥ ११ ॥

ऽणुत्वमवान्तरह्रस्वत्वं चारभ्यत इति । तदसङ्गतम् । दूरस्थयोरसंयु-
क्तयोरपि परमाण्वोरीश्वरापेक्षाबुद्धिजन्यद्वित्वस्य विद्यमानतया त-
दानीं तद्भावेन द्व्यणुकोत्पत्त्यनन्तरं च भावेन द्व्यणुकद्रव्यास-
मवायिकारणीभूतः संयोग एव परिमाणेऽपि कारणत्वेनाभ्युपेयः ।
नच तस्यान्यथासिद्धत्वम् । एकेन संयोगेन द्रव्यगुणात्मककार्यद्वय-
जननेऽपि बाधकाभावात् । एकस्मिन् गुणे द्रव्यगुणजनकत्वस्य
सर्वोत्पत्तिमन्निमित्तकारणे अदृष्टे सिद्धत्वात् । घस्तुतस्तु संख्याया
अपि द्व्यणुकादिकं प्रति कारणता । अन्यथा तद्वाचके पदे संख्योल्ले-
खो न स्यात् । अतः संख्यया परिमाणमेव जन्यते इति न नियमः ।
किञ्च । तथा द्व्यणुकगतमेकत्वमेव जन्यते । साज्जात्यात् । न त्वेक-
त्वेन । विनिगमनाविरहात् । नच तन्नित्यम् । अनित्यगतगुणस्यानि-
त्यत्वाभ्युपगमात् । एवं द्व्यणुकपरिमाणमपि परमाणुपरिमाणेनैव
जन्यत इति मन्तव्यम् । अन्यथाऽतिप्रसङ्गापत्तेः । नच परिमाणस्य
प्रकृष्टपरिमाणजनकत्वदर्शनात् सूक्ष्मे चातिसूक्ष्मत्वस्यैव प्रकर्षत्वात्
परमाणौ विश्वान्त्यनङ्गीकारेऽनघस्थापत्त्या मेरुसर्षपयोस्तौल्यापत्तेस्त-
स्यानारम्भकत्वमिति वाच्यम् । विभागजन्य एव कार्ये सूक्ष्मत्वस्य
प्रकर्षताया, सर्षपभङ्गादौ निर्णीतत्वेन संयोगजे कार्ये तथाङ्गीकारस्य
भ्रान्तिमूलकत्वात् । अस्तु वा संख्यायाः परिमाणमात्रजनकत्वम् ।
तथापि तथाऽणुत्वह्रस्वत्वे एव जननीये, न महत्त्वदीर्घत्वे इत्यत्र किं
नियामकम् । नच प्रत्यक्षतापत्तिः । स्पर्शरूपयोरनुद्भूतभाङ्गीकारे-
णापि तत्परिहारसम्भवात् । अथवा, तथाऽणुत्वादिकमेव जन्यताम् ।
तथापि द्व्यणुकस्य परमाणुपरिमाणापेक्षया द्विगुणपरिमाणवत्त्वाद्
द्व्यणुकं स्वजनकसंयोगद्वैविध्येनोक्तरीत्या महद्वद्दीर्घवद् वा स्वान्म
तु वर्तुलं ह्रस्वं चेत्यर्थः । भाष्ये, संज्ञापूर्वकस्य विधेरनित्यत्वमभिप्रेत्य,
मिलनम् * इत्यत्र गुणामाषः । * प्राक्पश्चादिति * तिर्घग्भावेन ।
नन्वस्याकाण्डताण्डवस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * उपहासार्थमि-
ति * य एवं लोकतत्त्वेऽप्यकुशलास्ते कथमात्मतत्त्वं ज्ञास्यन्तीत्युप-

किमतो यथैवमत आह ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

उभयथापि न । कुतः ? । न कर्म । नकारो देहलीप्रदीप-
न्यायेनोभयत्र सम्बद्धयते । अतो द्व्यणुकाभावः । उभयथापि न

हासार्थम् । वक्ष्यमाणरीत्या वा ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ एवं परिमाणदूषणमुखेन
दूषयित्वा तदसमवायिकारणसंयोगदूषणमुखेनापि दूषयतीत्याहुः ।
* उभयथेत्यादि * गृहीत्वा पुनर्व्याकुर्वन्ति । * उभयथापि नेत्या-
दि * । अयमर्थः । अपकर्षकाष्ठां प्राप्तेन परमाणुना सह यः परमाण्व-
न्तरस्य संयोगः स स वैदेशिको वा ? ऐकदेशिको वा ? । नोभय-
थापि युज्यते । प्रदेशाङ्गीकारे सावयवत्वापातात् । प्रदेशवत्त्वस्य
सावयवत्वव्याप्तत्वात् । अतस्नस्य परमाणुत्वनिर्वाहाय निष्प्रदेशत्व-
मङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति सुतरामयुक्तम् । संयोगस्याव्याप्यवृत्ति-
त्वनियमात् । अतः परमाणूनां यदि प्रदेशवत्त्वं, यदि वा न, उभय-
थापि न संयोगः । अथ संयोगार्थं कल्पिताः प्रदेशा अङ्गीक्रियन्ते
तदा प्रमाणशून्यत्वात् सा कल्पना मनोरथमात्रमिति मनोराज्यतु-
ल्यत्वान्न बाह्यस्य नियमस्य साधिका । अथाप्रदेशयोरपि संयोग इ-
त्यङ्गीक्रियते, तथा सति तयोः सर्वात्मना संयोगेनासंयुक्तांशस्याभा-
वात् तदेव तत् स्यात् । ततश्च यथा द्व्यणुकजन्ये कार्ये महत्वाना-
रम्भेण द्व्यणुकतुल्यतया द्व्यणुकजन्यद्व्यणुकान्तरवैयर्थ्यमेवं पर-
माणुजन्यद्व्यणुके परिमाणान्तराभावेन भांगानुपयोगात् तद्वैयर्थ्यं
मिति न तयोः संयोगः सुवचः । किञ्च । कर्मजोऽवयवश्चेति द्विविधः
संयोगो भवतीति मते । तृतीयश्च संयोगजः संयोगः । तत्र द्वितीयस्तु
निरवयवत्वाद् भवतामपि नात्र संमतः । अतः प्रथमो विचारणीयः ।
तत्र प्रथमं वायुपरमाणुषु कर्मोत्पद्यते ततस्ते संयुज्यन्ते । ते-
भ्यः संयुक्तभ्यो द्व्यणुकादिक्रमेण समुत्पन्नो महान् वायु-
र्नभसि दोष्यमानस्तिष्ठति । तत एवमापः पृथिवी तेजश्च क्रमेण
जाता नभसि तिष्ठन्ति । एवं समुत्पन्नेषु चतुर्षु भूतेषु महेश्वरामि-

परमाणुसंघट्टनम् । प्रदेशाभावात् । कल्पना मनोरथमात्रम् ।
असंयुक्तांशाभावात् तदेव तत् स्यात् । संयोगजनकं कर्मापि न
सम्भवति । कारणान्तराभावात् । प्रयत्नवदात्मसंयोगे अदृष्टवदा-

ध्यानमात्रात् तैजसेभ्योऽणुभ्यः पार्थिवपरमाणुसहितेभ्यो महदण्ड-
मारभ्यत इत्यादिर्हि काणभुजानां प्रक्रिया । तत्र संयोगजनकं कर्मा-
पि न सम्भवति । कारणान्तराभावात् । न हि तत्र स्वभावः कारणं,
महेश्वरसिसृक्षा वा । तस्य तस्याश्च नित्यत्वेन सर्वदा तत्प्रसङ्गादि-
दूषणघ्रासात् । अतस्तदभावायानित्यमेव कारणमभ्युपगन्तव्यम् ।
तद्यदि प्रयत्नवदात्मसंयोगस्तदा सृष्ट्यारम्भे निःशरीरस्यात्मनो मनः-
संयोगस्याशक्यवचनत्वेन प्रयत्नस्यैवासम्भवः । शरीरसम्बन्धोत्तर-
मेव तदुत्पत्तिदर्शनात् । अन्यथात्ममनसोर्नित्यत्वेन संयोगनित्यतया
प्रयत्नस्यापि सार्वदिकत्वप्रसङ्गात् । अथादृष्टवदात्मसंयोगस्तदा
तस्य सार्वदिकत्वात् कर्मणोऽपि तथात्वप्रसङ्गः । लोके तथैव
दर्शनात् । किञ्चैवमभ्युपगम्यमानेऽपि कारणान्तरं परमाण्वो-
र्निरवयवत्वाद्संयुक्तांशस्याभावेन तदपि कार्यं परमाणु स्यान्न द्व्य-
णुकम् । विशेषाभावात् । नच प्रविभज्यमानत्वमेव विशेष इति
युक्तम् । लोके मुद्गराभिघातादिना घटभङ्गे कपालानां तेषामपि
तथा भङ्गे कपालिकानां दर्शनेन विभागस्य प्रतिलोमक्रमेणैवात्पत्ति-
निश्चयात् प्रलयोऽपि शरीराणां प्रागैव नाशेन तदानीं परमाणुविभा-
गजनककर्मजनकस्य जीवप्रयत्नभिघातादर्वक्तुमशक्यतया, अदृष्टप-
क्षेऽपि तस्य भोगनाश्यत्वेन द्व्यणुकपर्यन्तभोगोत्तरं तन्नाशे तदानीं
शरीराभावेन कर्मकरणाभावाददृष्टान्तरस्याप्यनुत्पत्तावणुद्वयविभाग-
जनकस्य कस्यापि वक्तुमशक्यतया विभागस्याशक्यत्वादपि विशे-
षाभावात् । चाऽप्यर्थे । किञ्च । पार्थिवद्व्यणुकाङ्गीकारः सुतरामस-
ङ्गतः । पृथिवापरमाणुषु स्नेहाभावेनतरंतरासङ्गहादवयव्युत्पत्तरश-
क्यवचनत्वात् । संग्राहकत्वेनाप्यणुप्रवेशाङ्गीकारं तु त्र्यणुकचतुर-
णुकताया एवापत्तरिति । एवञ्च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां
जायमानं द्व्यणुकं महद् दीर्घवद् वा स्यात् । उभयथापि न, तज्जनकं
कर्मापि न । अतः स्वरूपविरोधाद्धेतुत्वाभावाच्च तदभावो द्व्यणुकस्या-

त्संयोगे चाभ्युपगम्यमाने निरवयवत्वात् तदेव तद स्यात् ।
विशेषाभावाद् विभागस्याशक्यत्वाच्च । अतो द्व्यणुकस्या-
भावः ॥ १२ ॥

भाव इति सूत्रयोरन्वयः । तथाच द्व्यणुकाभावात् परमाणुकारणवा-
दोऽसङ्गत इत्यर्थः । ननु भवत्वैवं, तथापि, अणुर्द्धी परमाणू स्यात् अस-
रेणुस्त्वयस्तत इति श्रीभागवते संज्ञाभेदेन द्व्यणुकस्याङ्गीकृतत्वात् कथं
तद्विरोधः साधनीय इति चेद् उच्यते । तत्र हि, चरमः सद्भिः शेषा-
णामनेकोऽसंयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यभ्रमो यत'
इति परमाणुलक्षणे सदा असंयुत इत्यनेन तत्संयोगानङ्गीकारात्
संयोगजन्यद्व्यणुकाभावेऽपि ततः स्थूलभूतत्र्यणुकत्रसरणवादि वि-
भागजन्यद्व्यणुकप्रतिषेधाभावेनाविरोधात् । श्रौते पौराणे च द-
र्शने स्थूलादेव कारणात् सूक्ष्मस्य कार्यस्य विभागनादाबुत्पत्तेः ।
ब्रह्मवने ब्रह्मसबुद्ध आसीद् यतो द्यावापृथिवी निष्टतक्षुरिति, यथा-
ऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्तीति तक्षणादिश्रुतेः । नचानुगत-
कार्यकारणभावविरोधः । जन्यद्रव्यत्वेन स्वयोग्यावयवस्थूलांश-
त्वेन कारणतानुगमात् । नच लोके सूक्ष्मेभ्य एव तन्प्रभृतिभ्यः
पटादेः स्थूला कार्यस्योत्पत्तिदर्शनाद् व्यभिचारः शङ्क्यः । तत्रापि
तन्समुदायस्यैव कारणत्वेन त्वच्छित्तैव यन्त्रादिभ्यः पटाद्युद्धारात्
स्थूलादेव सूक्ष्मोत्पत्तेः । एवं तन्वादेरप्यंशुसमुदायरूपात् कार्पासा-
दिरूपस्थूलांशादेवात्पत्तिः । ते चावयवाः स्थूलादेव तूलाद् विभज्य
पश्चाद्दीर्घावस्थाप्राप्त्यर्थं संयुज्यन्त इति विभाग एव मुख्यो व्यापा-
रः । संयोगस्त्ववान्तरः । यत्र पुनर्मञ्जूषादौ लोहवन्तदारुनिर्यासा-
दिभिः पर्यायेणावयवशो योजनं, गृहादौ चेटकादिभिस्तत्रापि तत्त-
दवयवसमुदायोदवान्तराद्यव्युत्पत्तिस्तत्समुदायाच्च महाद्यव्यु-
त्पत्तिरिति पटन्याय एव । एवञ्च गर्भादावपि बीजरजःसमुदायस्यै-
वोपादानता । स च स्थूलांश एव । अत एकस्यैकमेवोत्पादनम् ।
अन्यथा अनेकं कार्यं स्यात् । कारणगुणानामेव कार्यगुणजनकत्वेन
कारणगतैकत्वैः प्रत्येकमेकत्वारम्भे द्व्यणुकाभावात् । नच तेषामना-
रम्भकत्वम् । द्वित्वबहुत्वादीनां तत एवारम्भात् । अत एकस्यैकमे-

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

परमाणुद्वयणुकयोः समवायोऽङ्गीक्रियते । स सम्बन्धिनोर-
वस्थानमपेक्षते । सम्बन्धस्योभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यः सदा
सम्बन्धिसत्त्वमपेक्षते । अतोऽपि न द्वयणुक उत्पद्यते । किञ्च ।

धोपादानमिति निश्चयः । तेनादिसृष्टिगतमन्तिमञ्च कार्यं विभागात् ।
अन्यत्तु यथासम्भवं विभागात् संयोगाद्भेति दृष्टादिवलादवगन्तव्य-
म् । इदं यथा तथा सृष्टिभेदवादे व्युत्पादितमस्माभिः । अतोऽणु-
द्वयसंयोगजन्यद्वयणुकस्यैवात्राभावबोधनाच्च कोऽपि दोष इति
दिक् ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ असमवायिनि-
मित्तयोर्दूषणमुखेन दूषयित्वा समवायदूषणमुखेन दूषयतीत्याशयेना-
ऽऽहुः * परमाण्वित्यादि * । सूत्रे तु समवायाभ्युपगमाच्च तद-
भाव इति पूर्वेण सम्बन्धः । परमाणुद्वयणुकयोः कारणकार्ययोः स-
मवायोऽङ्गीक्रियते काणादैः । समवायो नामायुतसिद्धानामाधाराधे-
यभूतानामिह प्रत्ययहेतुः सम्बन्धः । यथा इह तन्तुषु पट, इह पटे
शुक्लत्वम्, इह गवि गोत्वमिति । स च, कार्यकारणयोर्गुणगुणिनोः
क्रियाक्रियावतोर्जातिव्यक्तोर्विशेषनित्यद्रव्ययोश्च । अयुतसिद्धौ च
तौ यथोर्द्वयोरनद्यदेकमपराश्रितमेवावतिष्ठते । स च सर्वेषामेको
नित्यो व्यापकश्चेति । एवमभ्युपगम्यमानो यः समवायः स सम्ब-
न्धिनोः परमाणुद्वयणुकयोरवस्थानमपेक्ष्य वक्तव्यः । सम्बन्धस्योभ-
यस्वरूपनिरूप्यत्वेनोभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यत्वात् सदा सम्ब-
न्धिसत्त्वमपेक्षते । सम्बन्धि च द्वयणुकं न सदातनम् । असत्कार्य-
वादाभ्युपगमेन पूर्वकाले तदभावात् । अतस्तस्य नित्यत्वाय द्वयणुकं
नोत्पद्यत इत्यङ्गीकार्यम् । तथा सत्यसत्कार्यवाद्दानिरन्यथा च
समवायनित्यत्वहानिरित्युभयतस्पाशा रज्जुः । अथ स नित्यत्वात्
परमाणुष्वेव तिष्ठन् पश्चाद् द्वयणुकेन सम्बद्धवत् इत्युच्यते तर्हि
तस्य तदानीं सत्तायां प्रमाणं वक्तव्यम् । न तावच्छौकिकं प्रत्यक्षम् ।

समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः । संयोगेन तुल्यत्वात् । सम्बन्धत्वात्
तस्य । यथा सम्बन्धिनि सम्बन्धान्तरापेक्षा एवं समवायस्यापि ।
तथा ससनवस्थितिः ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणूनामेवाप्रत्यक्षत्वेन तद्धर्मस्यास्य सुतरां तथात्वात् । नापि यो-
गिनाम् । कणादादिव्यतिरिक्तैर्मुनिभिरनङ्गीकारात् । कणादप्रत्यक्षस्य
वाक्कवलितत्वात् । नाप्यनुमानम् । तत्साधकस्य लिङ्गस्याभावात् ।
नापि शब्दः । सर्ववेदादिवेत्तृणांमपि मुनीनां तादृशश्रुतिपुराणवा-
क्यानुपलम्भात् । नाप्यनुमानम् । तत्सदृशस्य सम्बन्धान्तरस्याभा-
वात् । किञ्च । सदृशान्वेषणे संयोगस्तथा वक्तव्यः । तदापि सम-
वायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः । तेन तुल्यत्वात् । सम्बन्धत्वंनापि तिष्ठत-
स्तस्य यथा सम्बन्धिनि स्थित्यर्थे सम्बन्धान्तरस्य समवायस्यापेक्षा
एवं समवायस्यापि स्यात् । सम्बन्धत्वेनात्यन्तभिन्नत्वेन च तप्तौल्या-
त् । ततस्तस्यापि तस्यापीत्यनवस्थितिश्च । अन्यान्यपि दूषणानि श्री-
हर्षमिश्राद्युक्तानि मया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादितानीति नात्रानूद्य-
न्ते । अतः समवायाभ्युपगमादपि द्व्यणुकाभाव इत्यर्थः । ननु दूषि-
ते समवाये अयुतसिद्धयोः कः सम्बन्धाङ्गीकर्तव्य इति चेत्, ता-
दात्म्यमेवेति षडामः । कथमिति चेद्, इत्थम् । प्रत्यक्षात् यद् द्रव्यं
यद् द्रव्यसमवेतं तत् तदात्मकमिति व्याप्तेर्यथा सुवर्णं सुकृतमि-
त्यादिभगवद्वाक्याच्च कारणकार्यद्रव्ययोस्तादात्म्यं निर्विवादम् ।
गुणादिष्वपि विचारे शब्दादीनामाकाशादितन्मात्रात्वेन संख्यापरि-
माणपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां सापेक्षवृत्तिकतया स्वरूपानति-
रेकेण संयोगगुरुत्वद्रवत्वज्ञेहानां स्पर्शोऽन्तर्भावेन बुद्ध्यादिप्रयत्ना-
न्तानां मनोवृत्तितया वेगस्थितिसापकक्रियाणां सामर्थ्यरूपत्वेन जा-
तेरपि व्यवहारसाधकतया स्वरूप एव निवेशेन तत्रापि तादात्म्य-
स्यैव स्फुटत्वात् । भावना संस्कारो विशेषाश्च प्रमाणधिरहादेवा-
दरणीया इति न कोऽपि शङ्कानलेश इति दिक् ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ तदभाव इतीहाप्यनुपपज्जते । व्याकुर्ष-

परमाणोः कारणान्तरस्य च नित्यमेव भावात् सदा कार्यं
स्यात् ॥ १४ ॥

रूपादिमन्वाच्च विपर्यायोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

यद् रूपादिमत् तदनित्यम् । परमाणोरपि रूपादिमन्वाद्

न्ति । * परमाणोरित्यादि * । सामग्रीसमवधाने हि कार्यावश्यम्भा-
षनियमो लोके दृष्टः । प्रकृतेऽपि परमाणोः समवायिन ईश्वरेच्छादृष्ट-
योर्निमित्तयोश्च सृष्टिप्राक्काले सत्त्वाज्जन्यस्य परमाणुद्वयकर्मणस्त-
ज्जन्यस्य संयोगस्य चाभावो वक्तुमशक्य इति कारणान्तरस्य सर्वस्य
विद्यमानत्वाद् द्वयणुकं सदा स्यादतोऽपि अन्यद्वयणुकाभावात् प-
रमाणुकारणवादो न सङ्गत इत्यर्थः ।

अन्ये तु परमाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा ? । निवृत्तिस्वभावा
वा ? उभयस्वभावा वा ? अनुभयस्वभावा वा ? आद्येऽविरतं सर्गा-
पत्तिः । द्वितीये तु सर्वदा तदभावापत्तिः । तृतीये तु विरोधः । च-
तुर्थे पूर्वोक्तरीत्यां निमित्तस्य नित्यसन्निधानान्नित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः ।
तद्वतन्त्रत्वे नित्यनिवृत्तिप्रसङ्ग इत्याहुः । सोऽयं स्वभावविकल्पो वैशे-
षिकानभ्युपगतत्वादाचार्यैरुपेक्षितः ॥ १४ ॥

रूपादिमन्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ एवं संयोगजन्यद्वयणु-
कदूषणेन कार्यद्वारा परमाणुकारणवादे दूषितेऽपि यावत् तेषां
नित्यत्वं न दूष्येत तावदनन्यथासिद्धनियतपूर्ववर्तित्वरूपस्य तदीय-
स्य कारणलक्षणस्य परमाणुत्वमिमाने पुनः स वाद् उत्तिष्ठेदिति
तदभावाय परमाणुनित्यत्वदूषणेन दूषयतीत्याशयेन तद् व्याकुर्व-
न्ति । * यदित्यादि * । सदकारणवन्नित्यमिति हि क्वाणभुजं चतु-
र्थाध्यायारम्भे लक्षणम् । तदत्र विपरीतव्याप्तिदर्शनेन सप्रतिपक्षो-
त्थापनाद् दूष्यते । परमाणवो नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवन्वादा-
कांशादिवदिति साधने, अनित्या रूपादिमन्वाद् घटादिवदिति
प्रतिसाधनस्य सत्त्वादिति । एतेनैव श्रौत्यस्यापि सिद्ध्या परमाणु-
तापि दूषितैव । तेषां मते रूपादिकमेणैव गुणानामुपक्रान्तत्वात्

विपर्ययः । अनिसत्वमपरमाणुत्वञ्च । नच प्रमाणत्रलेन तदतिरिक्ते
व्याप्तिरिति वाच्यम् । अदर्शनात् । कार्यानुपपत्तिः श्रुत्यैव परि-
हृता ॥ १५ ॥



सूत्रे रूपादीत्युक्तम् । तेन वायुपरमाणुष्वपि न व्याप्त्यभावः । नन्व-
वयवावयविसम्बन्धत्वावदनुभूयते । स यदि निरवधिः स्यान्मेरुसर्ष-
पयोः परिमाणभेदो न स्यात् । अनन्तावयवारब्धत्वाविशेषात् । नच
परिमाणप्रचयविशेषाऽधीनो विशेषः स्यादिति शङ्क्यम् । संख्या-
विशेषाभावे परिमाणप्रचययोरप्यशक्यवचनत्वात् । नचैवं विशे-
षाऽभ्युपगमेऽप्यवयवप्रलयस्य शक्यवचनत्वात् सावधित्वं शङ्क्यम् ।
अन्त्यस्यावयवस्य निरवयवत्वाभ्युपगमे तदवयवविभागस्याभावेन
तज्जनकस्यान्यस्य सजातीयस्य वक्तुमशक्यतया अजन्यत्वे, अ-
जन्यभावत्वेन चानश्वरत्वेन व्याप्त्या प्रलयस्यैवासम्भवात् । अतो
निरवयवमेव द्रव्यमवधिरिति मन्तव्यम् । एवं प्रमाणत्रलेनावगते स-
ति तदतिरिक्त एव नीरूपादिमत्त्वानित्यत्वयोर्व्याप्तिरिति न प्रति
साधनदोष इत्याशङ्कनयामाहुः * नञ्चेत्यादि * । स्यात् तदतिरिक्ते
व्याप्तिर्येदि प्रमाणं बलवत् स्यात् । तदेव तु नास्ति । कुतः ? । अद-
र्शनात् । न हि परमाणुर्दृश्यते, येन भवदुक्तस्याकारणवत्त्वस्य हेतोः
पक्षधर्मतावसीयेत । नच तस्य पक्षधर्मतायां परमाणुषु । नित्यत्वानु-
मितिः सम्भवति । व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मताज्ञानजन्यज्ञानत्वादानुमि-
तेः । ननु कार्यद्रव्यत्वसावयवत्वयोः समव्याप्त्या क्वचिन्मूलकारण-
रूपस्यावघेरवश्यं परामर्शणीयत्वात्तुक्तीत्याऽवधित्वेन परमाणुसिद्धौ
तस्याजन्यतायाश्च सिद्धौ कार्यलिङ्गकानुमानमेव तत्र प्रमाणमित्य-
दर्शनेऽप्यदोष इति चेत् तत्राहुः । * कार्येत्यादि * । यदि हि कार्या-
नुपपत्तिः स्यादेवं कल्पनाप्यनुमन्येत । सा तु नास्ति । तस्माद्वा एत-
स्माद्वात्मन आकाशः सम्भूतः, इदं सर्वं यद्यमात्मा, तज्जलानित्या-
दिश्रुत्यैव तत्परिहारात् । कार्यवैजात्यादीनां बाधकानां न विलक्षण-
त्वाद्यधिकरणैः प्रागेव परिहाराच्च । अतः सत्प्रतिपक्षत्वाच्च तदनु-
मानेन परमाणोस्तन्नित्यत्वस्य वा सिद्धिरित्यसङ्गतः परमाणुकारण-

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥

षाद् इत्यर्थः । किञ्च । यदिदं नित्यस्य सामान्यलक्षणे सत्पदं तदप्यनर्थकम् । कारणावस्थातिरिक्तस्य प्रागभावस्य निरूपयितुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणतया तद्व्यावृत्त्यर्थस्य तस्य व्यर्थत्वात् । किञ्च । सत्त्वमपि न सत्तायांगित्वम् । सामान्यादित्रयस्यासत्त्वप्रसङ्गात् । नच तेषां सत्तासामानाधिकरण्यमेव सत्त्वमिति युक्तम् । सत्तायां तदुभयाभावेन तस्या असत्त्वे पूर्वोक्तानां सर्वेषामेवासत्त्वप्रसङ्गात् । नच सदितिव्यवहारविषयत्वं सत्त्वमिति न कोऽपि दोष इत्यपि युक्तम् । घटाभावोऽस्तीत्यभिलाषस्याभावेऽपि दर्शनेन प्रागभावव्यावर्तकस्य सत्पदस्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । यत् पुनर्नित्यत्वसाधकं सूत्रान्तरम्, अनित्य इति विशेषतः प्रतिषेधभाव इति । अर्थस्तु-विशेषस्य नित्यस्य प्रतिषेधस्तदा स्याद् यद्यनित्य इति प्रत्ययः शब्दप्रयोगश्च न स्यात् । नञ् उत्तरपदार्थनिषेधकत्वात् । अतः प्रतिषेधसत्त्वात् कस्यचिन्नित्यस्यास्ति सिद्धिरिति । तदपि नित्यस्य कस्यापि साधनेनैव चरितार्थत्वात् परमाणुनित्यतां साधयितुमलम् । यदपि, अविद्येति सूत्रान्तरं, तदर्थस्त्वेवं तैर्व्याख्यायते । परमाणुरनित्यो, मूर्तत्वाद्, रूपादिमत्त्वाद्, एवं 'षट्केन युगपद् योगात् परमाणोः षडंशतेति' दिङ्नागोक्तरीत्या षट्पाश्व्वत्त्वात् । किञ्च । परमाणोर्मध्ये यद्याकाशोऽस्ति तदा सच्छिद्रत्वेनैव सावयवत्वाद्, अव्याप्यवृत्तिसंयोगाभयत्वाद् घटादिवदिति । किञ्च । यत् सत् तत् क्षणिकं यथा घन इति नानानुमानसाध्या परमाण्वनित्यत्वसाधिका अनुमितिरविद्या भ्रमरूपा हेत्वाभासजन्यत्वात् । एतेषामाभासत्वं च कश्चिद् व्याप्यत्वासिद्ध्या, कश्चित् स्वरूपासिद्धेति समानतन्त्रेऽन्वेष्टव्यमिति । तन्न । मूर्तत्वस्य सत्त्वस्य च कथञ्चिद् व्याप्यत्वासिद्धत्वेऽपि षट्पाश्व्वत्त्वादीनां कथञ्चित् स्वरूपासिद्धत्वाभिमानेऽपि रूपादिमत्त्वस्य सत्त्वतुताया उपपादितत्वात् तेनैव षट्पाश्व्वत्त्वादीनामपि दोषनिरासात् तज्जन्यानुमितेरविद्यात्वाभिमानस्यैवाधिघात्वादिति ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ प्रकारान्तरेणापि परमाणुकारणत्वा-

परमाणूनां रूपादिमत्त्वेन तदभावे च दोषः । एकत्रानिख-
त्वमन्यत्र कार्यरूपस्य निर्मूलत्वञ्च । हरिद्राचूर्णसम्बन्धे रूपान्तरस्य
जननाद् विरोधोऽपि चकारार्थः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

सर्ववैदिकानामपरिग्रहाच्चात्यन्तं सर्वथा नापेक्ष्यते ॥ १७ ॥

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

दस्यासङ्गतिं व्युत्पादयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति । * परमाणूनामि-
त्यादि * । परमाणूनां हि न स्वरूपतो भेदः । सर्वेषामेव ह्रस्वपरिम-
ण्डलाकारत्वोपगमात् । नापि, भौतिकत्वे सति नित्यो गतिमान् पर-
माणुरिति लभ्यन्तात् तत्तद्भौतिकत्वाद् भेदः । भूतानां पाश्चात्यत्वेन
भौतिकत्वस्य पूर्वमशक्यवचनत्वात् । सामुद्रां हि तरङ्ग इति न्या-
यात् । अतः परं गुणभेदाद् वक्तव्यः । तत्र क्रमेण चतुस्त्रिद्व्येकगु-
णत्वविचारे आप्यतैजसपरमाण्वोर्गन्धापत्तिः । प्रतिलोमक्रमं च वा-
यवीयादिषु चतुस्त्रिद्व्येकगुणत्वापत्तिरित्युपदेशक्रममनाहत्य य-
थायोग्यं गुणा आदत्तव्याः । तथापि पूर्वोक्तव्याप्तेरनपायादनित्यत्व-
मनिवार्यम् । यदि च त्रसरेणुमारभ्यैव भूतानां रूपादिमत्त्वदर्शनात्
तेषां रूपादिराहित्यमुच्यते, तदा, कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त
इति नियमात् कार्यरूपादेर्निर्मूलत्वमित्युभयथापि दुष्टः परमाणुकार-
णवाद इत्यर्थः । चकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थं इत्याहुः । * हरिद्रेत्या-
दि * । * विरोध इति * । रूपादीनां सजातीयारम्भकत्वनियमवि-
रोधः । तथाच्चात्यन्तासङ्गतमिदं दर्शनमित्यर्थः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ व्यःकुर्वन्ति । * सर्वेत्यादि *
तथाच्चार्यस्य न तन्मतदूषणार्थमभिविनिवेशः, किन्तु वैदिका मा
द्भ्रम्यन्तामित्येतदर्थमेतदुक्तमित्यर्थः । एवं सप्तभिः सूत्रैर्वैशेषिकप्र-
तिपक्षः परमाणुकारणवादो निराकृतः ॥ १७ ॥ ३ ॥

अतः परमूनविशतिभिः सूत्रैर्बाह्यसमयो निराक्रियते ॥

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ ननु तदग्रे कया सङ्ग-

अतः परं बाह्यमतनिराकरणम् ।

ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यत इति मन्यन्ते । परमाणुसमूहः पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । रूपादिस्कन्धसमुदाय-
श्चापरः । रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्चस्कन्धाः । त-

त्यैतन्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अतः परमित्यादि * ।
वैशेषिको ह्यर्द्धवैनाशिकः । परमाण्वाकाशादिद्रव्याणामन्येषाञ्च प-
दार्थानां नित्यत्वाङ्गीकारेऽपि कार्यद्रव्याणां केपाञ्चिद् गुणानां च
निरन्वयविनाशाङ्गीकारात् । निरन्वयध्वंसो नाम तत्रायःपतिता-
द्विन्दोरिव निःशेषनाशः । सर्ववैनाशिकास्तु बाह्याः सर्वानित्यत्व-
वादिनः । तन्मते सर्वस्यैव निरन्वयध्वंसात् । तत्र निराकृतेऽर्द्धवैना-
शिकेऽप्रतियौक्तिकसर्ववैनाशिकनिराकरणाकाङ्क्षाऽवश्यं शुश्रूषणामुदे-
सीत्यवसरसङ्कत्या तन्निराकरणाप्रत्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं पूर्वं तन्मन-
मनुवदन्ति । * त इत्यादि * । ते सांगताश्चतुर्विधाः । वैभाषिकः,
सौत्रान्तिको, विज्ञानवादी, माध्यमिकश्चेति बुद्धशिष्याः । तत्राद्यः
सर्वाथान् प्रत्यक्षानुमानसिद्धान् सतः क्षणिकान् वदति । द्वितीयस्तु
बाह्यान् सर्वान् अर्थान् क्षणिकान् सतो विज्ञानानुमेयानाह । तृतीय-
स्तु अर्थजन्यं विज्ञानमेव परमार्थम् । अर्थास्त्वसन्तः स्वाप्रकल्पा
इत्याह । इतरस्तु सर्वशून्यत्वमेवाह । मतचतुष्टयेऽपि, भोक्ता वा प्र-
काशिता वा कश्चिच्छेतनः स्थिरः संहन्ता नाऽप्युपेयते । यद्यपि प्रस्थान-
च्चतुष्टयप्रणेता बुद्ध एकस्तथापि शिष्यमतिभेदाच्चतुर्धा प्रणयन-
म् । तत्र ये हीनमतयस्ते सर्वास्तित्ववादिनस्ते तदाशयमनुरुद्ध्य शून्य-
तायामवतार्यन्ते । ये मध्यमास्ते तु विज्ञानमात्रास्तित्वमनुरुध्य शून्य-
तायामवतार्यन्ते । ये पुनः प्रकृष्टमतयस्तेऽप्यस्तु साक्षादेव शून्यतात-
त्त्वमुपदिश्यन्ते । तदुक्तं बोधिचित्तविवरणे । 'देशना लोकनाथानां
सत्त्वाशयवशानुगाः । सिद्यन्ते बहुधा लोके उपायैर्बहुभिः पुनः ।
गम्भीरोत्तानभेदेन कश्चिच्चोभयलक्षणा । भिन्नापि देशनाऽभिन्ना
शून्यताद्वयलक्षणति' वाचस्पतिमिश्रा ऊचुः । तत्र ये बाह्यार्थास्तित्व-
वादिनस्ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यते सङ्गतभावं प्राप्नो-

दुभयसम्बन्धे जीवस्य संसारः । तदपगमे मोक्ष इति । तत्र उभय-
हेतुकेऽपि समुदाये जीवस्य तदप्राप्तिः ।

तीति मन्यन्ते । किं तत् समुदायद्वयमित्याकाङ्क्षायां परमाणुसमूहः
पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । तत्र रूपरसगन्धस्पर्शाश्चतुर्विधाः
पार्थिवाः परमाणवः कठिनस्वभावाः पृथिवीरूपेण संहन्यन्ते । रूप-
रसस्पर्शा आप्याः परमाणवः स्नेहस्वभावाः सलिलात्मना । तथा
रूपस्पर्शपरमाणव उष्णस्वभावास्तेजोरूपेण । तथा स्पर्शपरमाणवः
प्रेरणस्वभावा वायुरूपेण । एवमेते चतुर्विधाः परमाणवः क्षणिका
भूतरूपेण संहृत्य पुनर्भौतिकसङ्घातहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते । एतदतिरि-
कन्तु कालाकाशात्मादि सर्वमवस्तु ।

केचित्तु रूपादिचतुष्टयसङ्घातः पृथिवी । त्रितयसङ्घात आ-
पः । उभयसङ्घातस्तेजः । शब्दस्पर्शसङ्घातो वायुः । न तु तदतिरिक्तं
द्रव्यमस्तीत्याहुः ।

क्षणिकत्वं तु बुद्धवचनात् । क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संखि-
त्यन्त इति । उत्पत्तिमन्त इत्यर्थः । एवमयं भूतसमुदायो बाह्य
एकः । द्वितीयश्चित्तश्चैतिकरूप आभ्यन्तरः समुदायः । स च रूप-
विज्ञानवेदनासंज्ञासंस्काराख्यस्कन्धपञ्चकसमुदायात्मकः । तत्र रू-
प्यन्त एमिरिति वा, रूप्यन्त इति वा व्युत्पत्त्या संविषयाणीन्द्रिया-
णि रूपस्कन्धः । केचित्तु शरीरं तमाहुः । तदा आभ्यन्तरपदस्याध्या-
त्ममित्यर्थः । अहमित्याकारं रूपादिविषयमिन्द्रियादिजन्यं ज्ञानं वि-
ज्ञानस्कन्धः । स एव क्षणिकविज्ञानसन्तानः, कर्तो भोक्ताहमित्यभि-
मानादात्मेत्युच्यते, न त्वेतदतिरिक्तः कश्चिन्नित्य आत्मास्तीति । के-
चित्तु यस्मिन् कर्मानुभववासनाः शेरते तद् आशयापरनामकमा-
लयविज्ञानमेवात्मेत्याहुः । प्रियाप्रियानुभवविषयसंस्पर्शं सुखदुःख-
तद्ग्रहितविशेषावस्था या चित्तस्य जायते सा वेदनास्कन्धः । क्वचित्तु
यथा स्वस्तिमती गौरिति स्वस्तिमत्तया गौरुपलभ्यते, ध्वजेन गृहं
दण्डेन पुरुष इत्युपलक्षणप्रत्ययो वेदनास्कन्ध इति व्याख्यायते ।
सर्विकल्पः प्रत्ययः संज्ञासंसर्गायोग्यः प्रतिभाषो यथा द्वित्यः कुण्ड-

क्षणिकत्वादासर्वक्षणिकत्वे जीवमात्रक्षणिकत्वे वा तदप्रतिः॥१८॥

ली गौरो ब्राह्मणो गच्छतीत्यादि, स संज्ञास्कन्धः । रागादयः क्लेशा, मदमानमात्सर्थादय उपक्लेशा, धर्माधर्मौ चेति संस्कारस्कन्धः । स्कन्धशब्दः समूहवाची । अयं स्कन्धपञ्चकरूप आध्यात्मिकत्वादाभ्यन्तरः समुदायः । एवं पुञ्जद्वयस्वीकारेण सकललोकयात्रानिर्वाहं सति नास्त्यवयवी, नाध्यात्मा नित्यः । किन्तु पुञ्जात्मके समुदाये बाह्याभ्यन्तरभेदेनाऽनात्मात्मविभागोऽप्यवित्त्वैकत्वादिभ्रमश्च भवति । अयं च समुदायो नेश्वरहेतुकः । तदनङ्गीकारात् । किन्तु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकञ्चेत्युभयहेतुक इति । तदुभयसम्बन्धे निर्वातस्वदीपवत् पूर्वोक्तक्षणिकविज्ञानसन्तानात्मकस्य जीवस्य रूपवेदनासंज्ञासंस्कारस्कन्धात्मकः संस्कार आसंस्कारक्षयात् क्षणपरम्परयाऽवतिष्ठते । क्षीणे तु संस्कारस्कन्धे तैलादिक्षये प्रदीपवदेव निर्वाणमृच्छति । सेयमभावप्राप्तिरेव मोक्ष इति । तदिवं दूष्यते । तत्रैवमुभयहेतुकेऽपि समुदायेऽङ्गीक्रियमाणे जीवस्य तदप्रतिस्तराहंसंसारस्यासिद्धिः । कुत इत्याकाङ्क्षायां पुञ्जात् पुञ्जोत्पत्तिस्तुष्टितं हेतुमाहुः । * क्षणिकत्वादिति * । बुद्धवचसा क्षणिकत्वाभ्युपगमात् । उक्तं विमज्जन्ते । * सर्वेत्यादि * । सर्वक्षणिकत्वे तेषां निर्घ्यापारतया नश्वरतया च समुदायघटनापपत्त्या कथञ्चित् स्वभावादिना समुदायघटनाङ्गीकारे वा तत्तद्विधशरीराणां पर्यायेण घटनायाः परिमाणभेदादेऽनानुपपत्त्या रूपस्कन्धसम्बन्धस्यासम्भवात् तन्मूलकस्य वेदनादिस्कन्धात्मकस्य संसारस्याप्राप्तिः । विज्ञानस्कन्धात्मकजीवमात्रक्षणिकत्वे तु तस्य नष्टत्वादेव संसाराद्यप्राप्तिः । तथाच कारणभूतस्य पुञ्जस्य क्षणिकत्वेन कार्योत्पत्तेरशक्यवचनत्वात्सङ्गतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—परमाणुहेतुके भूतसमुदाये, भूतहेतुके शरीरेन्द्रियविषयसमुदाये चाभ्युपगम्यमानेऽपि जगदात्मकसमुदायानुपपत्तिः । परमाणूनां भूतानाञ्च क्षणिकत्वाभ्युपगमादिति व्याकृत्यैतदेव व्युत्पादयामासुः ।

भास्कराचार्यास्तु—परमाण्वादीनामचेतनत्वात् क्षणिकत्वा-

इतरेतप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

क्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वात् कारणत्वात् सन्ततरेव जीवत्वाज्जडत्वाच्च न काप्यनुपपत्तिरिति चेन्न । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अनुसन्धानाभ्युपगमे स्थिरत्वापत्तिः । सम्बन्धवियोगार्थं को वा यतेत । स्थैर्याभावात् समुदायानुपपत्तिश्च ॥ १९ ॥

क्षित्यस्य भोक्तुः प्रशासितुर्वेश्वरस्य संहन्तुरनभ्युपगमात् न स्थूला पृथिवी सम्भवेत् । परमाणवश्चातीन्द्रियाः । न तैः स्थूलव्यवहारः । येन च स्थूलव्यवहारः स तु नास्तीति लुप्यते लोकयाचेत्प्रभुः । एवमेव छाङ्कुरा भग्नि । एतदेव किञ्चिद्वैलक्षण्येनान्येऽप्याहुः ॥ १८ ॥

इतरेतप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥

एवं क्षणिकत्ववृषणे समाधिं सूत्रांशेनासद्भ्यांशान्तरेण परिहरतीत्याहुः * पूर्वत्यादि * अप्राप्तिरिति पूर्वसूत्रादत्रानुवर्तत इति बोध्यम् । प्रत्ययः कारणसमवायः । इतरेतरं प्रत्यया इतरेतप्रत्ययाः तेषां भावस्तत्त्वं तस्मान् । ल्यब्लोपे पञ्चमी । तत्प्राप्यं वा । अग्रमर्थः । अधिद्यादिभ्यो जन्मादयो जन्मादिभ्यश्चाधिद्यादय इति चक्रवर्त्यपरिवृत्तौ सर्वक्षणिकत्वे अपि न कारणव्यक्तिं प्रति कार्यव्यक्तेः प्रत्ययता, किन्तु पूर्वपूर्वप्रत्ययस्य उत्तरोत्तरः प्रत्ययो विषयः क्रियागोचर इत्युत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वं प्राप्त्य पूर्वपूर्वस्य प्रत्ययस्य कारणत्वाद्, उत्तरोत्तरक्षणिकविज्ञानसन्ततरेव जीवत्वात् तदुपार्थसन्ततरेव जडत्वाच्च सन्तत्त्वात्प्रकृतस्य जीवस्य सन्तत्त्वात्प्रकृतपदस्य सम्बन्धेन तादृशे वेदनादिस्कन्धात्मके संसारे तादृशसंस्कारात्मकेन नानाविधशरीरपरिमणादिभेदसिद्धेः संस्कारविरामादेवाभावात्प्रकृतमोक्षसिद्धिर्ब्रह्म इति न काश्चिपि पुत्रकारणप्रायामनुपपत्तिः

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उत्तरोत्पत्तिरपि न सम्भवति । उत्पन्नस्य खलूत्पादकत्वम् । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य नष्टत्वादुत्पत्तिक्षण एव स्थितिप्रलयकार्यकरणसर्वाङ्गीकारे विरोधादेकमपि न स्यात् ॥ २० ॥

रितिचेत् । न । कुतः ? । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । ये हि प्रत्ययास्त उत्पत्तिमात्रं प्रति निमित्तभूताः सदृशीं सन्ततिमुत्पाद्य नश्यन्ति । तथा सति विज्ञानसन्ततिरूपस्य जीवस्य पूर्वकालीनप्रियाप्रियसंस्पर्शाननुसन्धानात् कथं वेदनादिस्कन्धात्मकसंसारसिद्धिः । अनुसन्धानाभ्युपगमे च सन्तानिनः स्थिरत्वापत्तिः । सन्ततिरूपस्य जीवस्य क्षणिकत्वेन स्वैर्याभावाद्द्रुपादिस्कन्धसम्बन्धवियोगार्थं को वा यतेत । परमाणूनां बाह्यानामाभ्यन्तराणां च यः समूहस्तस्यापि स्वैर्याभावात् स्कन्धसमुदायानुपपत्तिश्च । अतः क्षणिकानामर्यानामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् सन्तत्यङ्गीकारेऽपि संसारापवर्गाव्यवस्थानादसङ्गतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ ननु यथा दीपज्वाला उत्पद्यमानैव संहन्यतेविषयीभवति चतथा पदार्थान्तरमपि संहन्यते विषयिभिष्यतिचेति शङ्कायामुत्पत्तिमपि दूषयति । * उत्तरेत्यादि * । अत्रापि तदनुवृत्तिः । सूत्रस्यार्थं व्युत्पादयन्ति । * उत्तरेत्यादि * उत्पद्यमानस्य संहन्यमानस्य उत्तरोत्पत्तिः । कथमिति विचार्यम् । सा तु न सम्भवति । * बहूहेतौ यतो हेतोलोके उत्पन्नस्य जननोत्तरं स्थितस्योत्पादकत्वम् । स्थितिक्षणस्तु न त्वन्मते । नाशक्षणे त्त्पादकत्वं, न क्वापि दृष्टम् । नाशश्च त्वन्मते अजन्माभ्यं प्रसत्येव । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य नष्टत्वाद्दुस्तरानुत्पत्त्या, उत्पत्तिक्षण एव स्वस्थितिस्त्रकारणप्रलयस्त्रकार्यकरणादिसर्वाङ्गीकारे परस्परविरोधात् कार्यकारणभावविरोधाच्च एकमपि न स्यादित्येवमप्यनुपपत्त्या च समुदायस्य संसारादेवमाप्तिरित्यसङ्गतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः । शङ्कान्कार्यास्तु । यद्यपि भोक्ता प्रशासिता वा कश्चिन्चेतनः स्थिरः सङ्गता क्षणिकवादिमते

नास्ति, तथाप्यविद्यासंस्कारविज्ञाननामरूपषडाद्यतनस्पर्शवेदनात्-
 ष्णोपादानभवजातिजरामरणशोकपरिदेवनादुःखदुर्मनस्त्वानामितरे-
 तरकारणत्वेन चक्रवत् परिवृत्तेरुपपद्यते लोकयात्रा । तस्यां चोप-
 पद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्ष्यते । एते चाविद्यादयो भामस्यामेवं
 विवृताः । तथाहि । बुद्धेन सङ्केपतः, प्रतीत्यसमुत्पादलक्षणमुक्तम् ।
 इदं प्रत्ययफलमिति । इदं परिहृद्यमानं प्रत्ययस्य वक्ष्यमाणलक्षणहे-
 तुसमवायस्य फलं कार्यमित्यर्थः । उत्पादाद्वा तथागतानामनुत्पादाद्वा
 स्थितैवैषां धर्माणां धर्मता, धर्मस्थितिता धर्मनियामकता । प्रतीत्य-
 समुत्पादानुलोमतोति । अथ पुनरयं प्रतीत्यसमुत्पादां द्वाभ्यां भव-
 ति, हेतूपनिबन्धतः, प्रत्ययोपनिबन्धतश्च । स पुनर्द्विधा । बाह्य आ-
 भ्यन्तरश्च । तत्र बाह्यस्य, प्रतीत्यसमुत्पादस्यायं हेतूपनिबन्धः । य-
 दिदं बीजाद्भ्रुकुरोऽङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डं काण्डाभ्रालो नाला-
 द् गमो गर्भाच्छूकं शूकात् पुष्पं पुष्पात् फलमिति । असति बीजेऽङ्क-
 कुरो न भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तं द्रष्टव्यम् । सति तु बीजेऽङ्क-
 कुरो भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तम् । तत्र बीजस्य नैवं ज्ञानं भव-
 ति यद्दहमङ्कुरं निर्वर्त्तयामीति । तथा अङ्कुरस्याप्येवं ज्ञानं न भ-
 वति यद्दहं बीजेन निर्वर्त्तित इति । एवं सर्वत्र । तस्मादसत्यपि चैत-
 न्ये असत्यपि चान्यस्मिन्नाधिष्ठातरि बीजादीनां कार्यकारणभावानिय-
 मो दृश्यते इत्युक्तहेतूपनिबन्धः । अथ प्रत्ययोपनिबन्धः । प्रतीत्य-
 समुत्पादस्योच्यते । तत्र प्रत्ययो नाम हेतूनां समवायः । हेतुं हेतुं प्र-
 त्ययन्ते हेत्वन्तराणीति तेषामयनानां भावः प्रत्ययः समवाय इति
 यावत् । ते च हेतवः पृथिव्यादयः षड्धातवः । षण्णां धातूनां सम-
 वायात् बीजहेतुरङ्कुरो जायते । तत्र पृथिवीधातुर्बीजस्य संग्रहकृत्यं
 करोति येनाङ्कुरः कठिनो भवति । अग्नातुर्बीजं स्नेहयति । तेजो-
 धातुर्बीजं परिपाचयति । वायुधातुर्बीजमभिनिर्हरति यतोऽङ्कुरो बी-
 जाभ्रिर्गच्छति । आकाशधातुर्बीजस्यानावरणकृत्यं करोति । श्चतुधा-
 तुरपि बीजस्य परिणामतां करोति । तदेतेषामधिकलानां धातूनां स-
 मवाये बीजे रोहस्यङ्कुरो जायते, नान्यथा । तत्र पृथिवीधातोर्नैवं-
 ज्ञानं भवत्यहं बीजस्य संग्रहकृत्यं करोमीति । एवं धात्वन्तरस्यापि ।
 तथाङ्कुरस्यापि नैवं ज्ञानं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्निर्बर्त्तित इति । य-
 श्चायं बाह्यप्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां कारणाभ्यां भवति तथैवाध्या-

त्तिकोऽपि प्रतीत्य समुत्पादो हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्यां भवति । तत्रास्याध्यात्मिकस्य त्वयं हेतूपनिबन्धः । यदिदमविद्याप्रत्ययाः संस्कारादयो यावज्जातिप्रत्ययं जरामरणादिति । अविद्याचेष्टामविष्यद्, नैवं संस्कारा अजनिष्यन्त । तत्राविद्याया नैवं ज्ञानं भवत्येवं संस्कारानभिनिर्वर्त्तयामीति । संस्काराणामपि नैवं ज्ञानं भवति धनमविद्याया निर्वर्त्तिता इति । एवमग्रेऽपि । एवञ्च सत्स्वार्थादृष्वचेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वपि संस्कारादीनामुत्पत्तिर्यथा बीजाद्विषु सत्स्वङ्कुरादीनाम् । इदं प्रतीत्य प्राप्येदं समुत्पद्यत इत्येतावन्मात्रस्य दृष्टत्वाच्चेतनाधिष्ठानस्यानुपलब्धेः । इति हेतूपनिबन्धः ।

अथ प्रत्ययोपनिबन्धः । पृथिव्यतेजोवाय्वाकाशविज्ञानधातूनां समवायाद्भवति । तत्र कायस्य पृथिवीधातुः क्वाटिन्यं निर्वर्त्तयति । अब्धातुः कायं स्नेहयति । तेजोधातुः कायस्वाशितपीते परिपाचयति । वायुधातुः कायस्य इवासादि करोति । आकाशधातुः कार्यस्यान्तः सुषिरं करोति । यस्तु नामरूपाङ्गुरभिनिर्वर्त्तयति पञ्चविज्ञानकार्यसंयुक्तं सारुषं च मनोविज्ञानं सोऽयमुच्यते विज्ञानधातुरित्स्वयं प्रत्ययोपनिबन्धः । यदा बाह्याध्यात्मिकाः पृथिव्यादिधातवो भवन्त्यविकलास्तदा सर्वेषां समवायात् कायस्योत्पत्तिर्भवति । सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पाद आध्यात्मिकः । अत्रापि पूर्ववदेव धातूनां नैवं ज्ञानं भवति यत् कायस्यैतद् धनं निर्वर्त्तयाम इति । नापि कायस्य ज्ञानम् अहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्त्तित इति । अथ च पृथिव्यादिधातुभ्यः स्वयमचेतनेभ्यश्चेतनान्तरानधिष्ठितेभ्योऽप्यङ्गुरस्येव कायस्योत्पत्तिः । सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पादो दृष्टत्वाभाऽभ्यर्थयितव्यः । तत्रैतेभ्येव वदसु धातुभ्येकसंज्ञा पिण्डसंज्ञा नित्यसंज्ञा सुखसंज्ञा सत्त्वसंज्ञा पुद्गलसंज्ञा मनुजसंज्ञा ज्ञातुदुहितृसंज्ञा महङ्गुरजनकारसंज्ञा । सेयमविद्या अस्य संसारानर्थभारस्य मूलकारणम् । तस्यामविद्यायां सत्यां विषयेषु प्रवर्त्तन्ते ये रागद्वेषमोहास्ते संस्काराः । अस्तुविषयविज्ञप्तिर्विज्ञानम् । विज्ञानाच्छत्वारो वे रूपिण उपादानस्कन्धात्मन्नाम । तान्युपादाय रूपमभिनिवर्त्तते । तदैकध्यममिसङ्घिष्य नामरूपमुच्यते शरीरं, शरीरस्यैव कललबुद्बुदाद्यवस्थाः । नामरूपसंभितामीन्द्रियाणि षडायतनम् । नामरूपेन्द्रियाणां सधिपातः स्वर्गः । स्वर्गाद्देवता सुखादिका । वेदनायां सत्यां कर्मेभ्यमेकस्त्वृत्तं

पुनर्मयेत्यध्यायसामं कृष्णा । तत उपादानं बाह्यायचेष्टा भवति । ततो भवो, धर्माधर्मा । भवत्यस्माज्जन्मेति द्युत्पत्तेः । तद्धेतुकः स्कन्धप्रादुर्भावो जातिः । जन्महेतुका उत्तरे जरामरणादयः । तेषु जरा नामजातानां स्कन्धानां परिपाकः । स्कन्धानां नाशी मरणम् । त्रियमाणस्य मूढस्य साभिलाषस्य पुत्रकलत्रादावन्तर्दाहः शोकः । तदुत्थं, हा मातर्हापुत्रेत्यादिप्रलपनं परिदेवना । पञ्चविज्ञानकायसंयुक्तमसाध्वनुभवनं दुःखं मानसं च दुःखं दुर्मनस्त्वमिति । एवञ्जातीयकाश्चापायास्ते उपक्लेशा गृह्यन्ते । तेऽपि परस्परहेतुकाश्चाविद्यादयोऽविद्याहेतुकाश्च जन्मादयो घटीयन्त्रवदनिशे बाधस्यमानाः सन्तीति भामत्युक्तं विवरणम् । तथाचार्यं सूत्रार्थः । एतेषामविद्यादीनाम् इतरतरप्रत्ययत्वात् परस्परहेतुसमवायोरूपत्वाद्देतैरविद्यादिभिराक्षिप्तः सङ्घात इति सङ्घाताप्राप्तिरूपदूषणस्य न संसर्ग इति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । यत् खलु हेतुपनिबद्धं कार्यं तदन्यानपेक्षं हेतुमात्राधीनोत्पादत्वात् तदुत्पद्यतां नाम । यः पुनः पञ्चस्कन्धसमुदायः स तु प्रत्ययोपनिबद्धो न हेतुमात्राधीनोत्पत्तिरपि तु नानाहेतुसमवधानजन्मा । नच चेतनमन्तरेणान्यः कारणानां सन्निधापयिताऽस्तीति पूर्वसूत्र एवोक्तम् । बीजाद्ङुरांतपत्तेरपि प्रत्ययोपनिबद्धाया विवादाध्यासितत्वेन पक्षकुक्षिनिक्षिप्तत्वात् । पक्षेण च व्यभिचारापेक्षावनायामतिप्रसङ्गेन सर्वानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । विवादाध्यासितत्वं तु कुसूलस्थबीजाद्ङुरानुत्पत्तेर्हेतुत्वम् । घस्नुतस्तु तत्रापि चेतनप्रयुक्तिर्मुग्यैव । मेघाभावं वायवभावं च कंबलसुधातोरप्रयोजकत्वात् । नदीमातृकस्थले तु स्फुटैश्चेतनप्रयुक्तिरित्यादि द्रष्टव्यम् । अतः स्थिरस्य चेतनस्य संहन्तुरनुपगमे सर्वथा सङ्घाताप्राप्तिः । किञ्चाविद्यादिभिरर्याक्षिप्तः सङ्घात इति यदुच्यते, तत्र कोऽर्थः ? । किं सङ्घातमन्तरेणात्मानमलममाना अविद्यादयः सङ्घातमपेक्षन्त इति वा ? अविद्यादय एव सङ्घानस्य निमित्तमिति वा ? अनादौ संसारे सङ्घात एव सन्तत्यानुवर्तन्त इति वा ? । तत्र नाद्यः । एवं सङ्घातापेक्षकत्वेऽपि संघातनिमित्ताकाङ्क्षानुपशमेन नत्र निमित्तान्तरस्यान्वेषणे सन्निधारयितुर्बलनुपशक्यत्वेन सङ्घातानुपपत्तितादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तत्रेवाभित्यात्मानं लभमानानां तन्निमित्तं अन्योन्याभयापत्तेः । तृतीये तु सङ्घातः सङ्घाता-

स्तरं किं स्वसदृशमेव नियमेनोत्पादयत्युतानियमेन सदृशं विसदृशं वेति विचार्यम् । तत्र भाष्यः । मनुष्यपुद्गलस्य देवतिर्यग्योनिनारकप्राप्यभावापत्तेः । न द्वितीयः । मनुष्यपुद्गलस्य कदाचित् क्षणन हस्तिमनुष्यदेवमर्कटादिभावापत्तेः । तस्मादुभयमप्यभ्युपगमविरोधम् । किञ्च । यद्भोगार्थः सङ्गतः स तु क्षणिकवादिमते स्थिरो नास्ति । तथा सति भोगो भोगार्थ एव मांक्षो मोक्षार्थ एवेति नाम्येन भोगार्थिना मुमुक्षुणा वा भवितव्यम् । अथान्येन चेत् प्रार्थ्येतांभयं तदा तेन भोगमोक्षकालावस्थायिना भवितव्यमिति क्षणिकत्वाभ्युपगमविरोध इत्यविद्यादीनामितरंतरोत्पत्तिनिमित्तत्वेऽपि न सङ्गतत्सिद्धिरिति ।

भास्कराचार्यां रामानुजाचार्याभ्यास्य सूत्रस्य पाठान्तरमाहुः । इतरेतरप्रत्ययत्वादुपपन्नमितिचेन्न सङ्गतभावाऽनिमित्तत्वादिति । अर्थं त्करीतैवाविद्यादीन् प्रत्ययत्वेनोक्त्वा तेषां चक्रवत् परिदृश्या सङ्गतभावादकमुपपन्नमितिचेन्नैतदुपपद्यते । एषां पृथिव्यादीनां सङ्गतभावं प्रत्यनिमित्तत्वात् । न खलुक्षणिकेषु स्थिरत्वादिबुद्धिरूपाया अविद्यायास्तदुत्पन्नानां रागादीनां वा क्षणिकार्थान्तरभूतपृथिव्यादिभूतभौतिकसङ्गतहेतुतोपपद्यते । न हि शुक्तिकारजतबुद्धिः शुक्ताद्यर्थसंहतिहंतुरिति क्वचिद् इद्यते । किञ्च । यस्य क्षणिके स्थिरबुद्धिः स तदैव नष्ट इति कस्य रागादयः कस्य वा संस्कारादयः कल्पयितुं शक्यन्ते । प्रमाणाभावादित्येवमाहुः ।

उत्तरोत्पादसूत्रस्य तु भामत्यामिदमवतारणमुक्तम् । हेतूपनिबन्धनं प्रतीत्यसमुत्पादमुपगम्य प्रत्ययोपनिबन्धनः प्रतीत्यसमुत्पादः पूर्वसूत्रे दूषितः । सम्प्रति तु हेतूपनिबन्धनमपि तं दूषयतीति । व्याख्यानं तु क्षणभङ्गवादिनांऽयमभ्युपगमः—उत्तरक्षण उत्पद्यमाने पूर्वः क्षणो निरुच्यत इति । अत्र क्षणशब्देन तत्तत्क्षणोत्पन्नं वस्तुच्यते । तथा सति पूर्वोत्तरायांहेतुफलभावो विरुध्यते । निरुच्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षणस्योत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः । अकारणं विनाशमभ्युपगच्छतां वैनाशिकानां मते विनाशकारणसामग्रीसाभिध्यरूपस्य निरुच्यमानत्वस्यानङ्गोकारेणाभावप्रत्त्वरूपस्यैव निरुच्यमानत्वस्य सिद्धेः । अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्वः पूर्वक्षण उत्तरक्षणस्य हेतुरित्युच्यते । तदसङ्गतम् । तस्य पुनर्ध्यापारकल्पनायां क्षणान्तर-

सम्बन्धेन क्षणिकत्वप्रतिज्ञाभङ्गप्रसङ्गात् । अथाभाव एव व्यापारः । तदसत् । हेतुस्वभावानुपरकस्य फलोत्पादकत्वासम्भवात् । स्वभावोपरागाभ्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वप्राप्तेः क्षणभङ्गत्वागप्रसङ्गात् । स्वभावोपरागं विनैव हेतुफलभावाऽभ्युपगमे च सर्वतः सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । किञ्चोत्पादननिरोधौ किं वस्तुनः स्वरूपमुतावस्थान्तरं वस्त्वन्तरमेव वा । आद्ये वस्तुशब्द उत्पादननिरोधशब्दौ च पर्यायाः स्युः । तथा सति व्यवहारत्वागप्रसङ्गः । न द्वितीयः । तथा सति वस्तुन आद्यन्तमध्यक्षणत्रयसम्बन्धप्राप्त्या क्षणिकत्वत्वागप्रसङ्गात् । न तृतीयः । तथा सत्यश्वमहिषवत् परस्परसंसर्गराहित्याद् वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गात् । यदि च वस्तुनो दर्शनादर्शने उत्पादननिरोधौ तदापि द्रष्टृधर्मत्वात् तौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गं इत्यसङ्गतं सौगतं दर्शनमित्याहुः ।

भास्कराचार्यास्तु—अनुत्पन्नस्य शशाधिषाणतुल्यत्वावुत्पन्नविनष्टस्य चाभावप्रसक्तत्वाच्च हेतुत्वम् । अथ पूर्वक्षणविनाश उत्तरक्षणोत्पत्तिश्च युगपद्भवेतां तुलान्तयोर्नामोन्नामवदिति । तदसत् । तुलाया मध्ये सूत्रधारणादन्तयोश्च युगपदुपस्थितयोरैकस्य गुरुत्वान्नामसत्त्वेतुञ्चोन्नाम इति युक्तम् । अत्र तत्तरोत्पत्तिकाले पूर्वस्थित्यनुपगमाच्च हेतुत्वसम्भवः । स्थित्युपगमे च क्षणिकत्वहानिः । किञ्च कारणधर्माननुविधाने कार्यकारणभावकल्पनायामतिप्रसङ्गः । यतो मृदन्विताः शरावाद्यः सुवर्णान्विताश्च कुण्डलादयो हृद्यन्ते । किञ्च धाकारसमर्पणेऽपि न सामर्थ्यं त्वन्मते, वस्तुनः क्षणिकत्वात् । तस्मान्मित्यपक्ष एव कार्यकारणव्यवस्था युज्यते, न क्षणिकपक्षे । प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानाच्च कुम्भादीनां नित्यत्वमिति । ननु नित्यपक्षेऽपि कार्यकारणभावानुपपत्तिः । कमयोगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । किं कुसुलक्ष्णो व्रीहीरकुञ्जननखभावोऽथातस्त्रभावः । यद्यन्त्यस्तदान कदाचिदपि ज्ञयेत् । यथायस्तदा तदानीमेधोत्पादयन् यानि कर्माणि व्रीहिणा कर्त्तव्यानि तानि युगपदेव कुर्यात्, न तु सामग्रीवशेनाकुञ्जनयेत् । अतस्त्रभाषत्वे तत्त्वभावत्वे वा सामग्रया भक्तिञ्चित्करत्वात् । नच प्रत्यभिज्ञानादपि नित्यत्वम् । दीपज्वालादिषु व्यभिचारत्वात् । यदि च नित्यो श्वावः स्याद् त्रिनाशं न प्राप्नुयात् । अथ मुद्ग-

रादिना विनाशः क्रियत इति चेत् । तदयुक्तम् । विनाशो यः क्रियते स द्रव्यव्यतिरिक्तो वा तद्रव्यतिरिक्तो वा । आद्ये घटस्य न किमपि स्यात् । यथा पटे कृते । द्वितीये घटस्वरूपमेव विनाशः । स्वरूपं तु कुलालेन कृतमेवेति मुद्गरः किमपरं कुर्यात् । अथ घटसम्बन्धी विनाशः क्रियत इति कः सम्बन्धः । किं तादात्म्यलक्षण उत तदुत्पत्तिलक्षणः । द्वितीयश्चेद्, घटस्य न किञ्चित् । यथा पावकेन्धनाभ्यां धूम उत्पादिते वह्नेर्न किञ्चित् । तथा घटमुद्गराभ्यां विनाश उत्पादिते घटस्यापि । तादात्म्यपक्षेऽपि तादात्म्यस्य तत्स्वभावत्वात् तस्य च कुलालेन कृतत्वाद् व्यर्थो मुद्गरः स्यात् । अतः स्वाभाविको विनाश एष्टव्य इति । अत्रोच्यते । योऽयं विकल्पः कृतः स तव सिद्धान्तं बाधते । सदृशसन्तानोत्पत्तिप्रतिनिरोधात् । योऽयमन्त्यो घटक्षणोऽभिमतो यतः कपालोत्पत्तिरिष्यते, स सदृशसन्तानजननस्वभावो घटक्षणत्वाद्तीतानन्तरघटक्षणवदित्यनुमानात् । यदिचासौ विसदृशसन्तानजननस्वभाव एवाभ्युपेयेत, तदा पूर्वक्षणाः विसदृशसन्तानजननस्वभावाः । घटक्षणत्वाद्दन्तक्षणवदित्यनुमानात् कुम्भकारादारभ्य कपालपङ्क्तिरेव स्यात् । एवं सति मुद्गरेण घटस्य सदृशसन्तानजननस्वभावता नाश्यते विसदृशसन्तानजननस्वभावता चोत्पाद्यत इत्यवश्यमभ्युपेतव्यम् । अन्यथा कपालोत्पत्त्यसम्भवात् । ततश्च भवता सहेतुकं विनाशमभ्युपगच्छता विनाशस्य स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्तः ।

यदि विकल्पोऽङ्गीक्रियते विसदृशसन्तानस्त्यक्तव्य इति सिद्धहानिर्द्वेषविरोधश्च । तत्र यथा तव सदृशसन्तानजननस्वभावविनाशा मुद्गरेण क्रियते तथा ममापि घटविनाश एव क्रियते इति स्थितः सहेतुको विनाश इति । प्रत्यभिज्ञानाच्च कालान्तरस्थायित्वम् । ज्वालादिष्वपि सामान्य समाश्रित्य प्रत्यभिज्ञा । वृद्धिहासदर्शनाद् व्यक्तीनामनित्यतैव । तथापि न क्षणिकत्वं, बाधाभावात् । क्षणिकत्वं च न प्रत्यक्षम् । प्रथमोत्पत्तौ निर्विकल्पकज्ञाने विशेषोपरामर्षात् । यच्चोक्तं क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोध इति । स तु तवापि समानः । योऽसावन्यक्षणो यस्माद्ङ्कुरोत्पत्तिरिष्यते, सोऽप्यङ्कुरजननस्वभावो न भवति, ग्रीहिक्षणत्वाद्दन्तरातीतग्रीहिक्षणवत् । असमानसन्तानजननस्वभावत्वं पूर्वक्षणानामपि तथात्वप्रसङ्गः । अथ सदृ-

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

एका क्षणिकत्वप्रतिज्ञा । अपरा चतुर्विधान् हेतुन् प्रतीक्ष
चित्तचैत्ता उत्पद्यन्त इति वस्तुनः क्षणान्तरसम्बन्धे प्रथमप्रतिज्ञा
नश्यति ।

कारिवशादेवं भावः, स त्वस्माकमप्यविशिष्ट इति । किञ्च । विना-
शोत्पादौ भावाव्यतिरिक्तौ न वा । अन्ये भावस्योत्पत्तिस्थितिनाश-
क्षणत्रयसंसर्गप्रसङ्गः । आद्ये उत्पत्तिनाशयोरभावो नित्यः स्यात् ।
किञ्च । विनाशो नामाभावः । स किं भावस्य पूर्वभावी वा ? सह-
भावी वा ? पश्चाद्भावी वा ? आद्ये भावोत्पत्तिरेव न स्यात् । द्वितीये-
ऽप्यविरोधाद्भावस्य शाश्वतिकत्वप्रसङ्गः । तृतीये तु तथापि सहंतु-
कैत्वान्नाशः प्राप्नोतीति नित्यत्वप्रतिज्ञाभङ्ग इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-क्षणिकत्वपक्षे जगदुत्पत्तिर्न सङ्गच्छते ।
पूर्वक्षणस्य विनष्टत्वेन तस्योत्तरक्षणं प्रति हेतुत्वानुपपत्तेः । अभाव-
स्य हेतुत्वे सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । अथ पूर्वक्षणवर्तित्व-
मेव हेतुत्वं, तर्हि कश्चिदेव घटक्षणस्तदुत्तरभाविनां सर्वेषां गोमहि-
षादीनामन्यदेशवर्तिनामपि हेतुः स्यात् । अथैकजातीयस्यैव पूर्वक्षण-
वर्तिनो हेतुत्वं, तदापि सर्वदेशवर्तिनामुत्तरक्षणभाविनां घटानां स
एवैको हेतुः स्यात् । अथैकस्यैक एव हंतुमदापि कः कस्येति न ज्ञा-
यते । अथ यो यस्मिन् देशे घटक्षणे स्थितः स तद्देशीयस्यैवोत्तर-
क्षणस्य हेतुः । तर्हि देशस्य स्थिरत्वापरया सर्वक्षणिकत्वप्रतिज्ञाहा-
निः । किञ्च । चक्षुरादिस्पृश्युक्तस्यार्थज्ञानोत्पत्तिकाले अनवस्थितत्वा-
न्न कस्यचिदर्थस्य ज्ञानविषयत्वं स्यादित्याहुः । भाष्यान्तरे तु न
किञ्चिदितोऽधिकम् । एतानि तु दूषणानि सूत्रेष्वेवात्र प्रसिध्यन्ती-
त्याचार्यैर्भाष्य उपेक्षितानि ॥ २० ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥

पूर्वसूत्रेः क्षणभङ्गवाद्यभिमतता पुञ्जस्य कारणता निरस्ता । अतः
परम् असत्येव हेतौ फलोत्पत्तिरिति तदभ्युपगतमाकास्मिकपक्षं
दूषयति । असतीत्यादि * । तत्र कस्याः प्रतिज्ञाया उपरोध इ-
त्याकाङ्क्षायां तां स्फुटीकर्तुमाहुः । * एवंत्यादि * एका स्फुटा ।

असति द्वितीया । द्वितीया चेन्नाङ्गीक्रियते तदा प्रतिबन्धा-
भावात् सर्वं सर्वत एकदैवोत्पद्येत ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

अपिच । वैनाशिकाः कल्पयन्ति । बुद्धिबोध्यत्रयादन्यद्
संस्कृतं क्षणिकं चेति । त्रयं पुनर्निरोधद्वयमाकाशश्च । तत्रेदानीं
निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।

एतस्यामेवाभावस्य कारणताऽऽभ्युपगमः । अपरा त्वेवम् । आलम्बनप्र-
त्ययः, समनन्तरप्रत्ययोऽधिपतिप्रत्ययः, सहकारिप्रत्ययश्चेति चतु-
र्विधान् हेतून् प्राप्य चित्तं विज्ञानस्कन्धात्मकं, चैत्ता वेदनास्कन्धा-
त्मका उत्पद्यन्ते । तत्रालम्बनप्रत्ययो नाम विषयः । तेन चित्तस्य नी-
लाद्याकारता । समनन्तरप्रत्ययः पूर्वविज्ञानं, तेन बोधरूपता । अधि-
पतिप्रत्यय इन्द्रियं तेन, रूपादिग्रहणप्रतिनियमः । सहकारिप्रत्यय
आलोकादिः । तेन स्पष्टार्थता । एवं चतुर्विधैर्हेतुभिर्नीलाद्याकारक-
विज्ञानात्मकं चित्तमुत्पद्यते । एवं चित्ताभिन्नहेतुजानां बुद्ध्यादीनां
चैत्तानामेत एव चत्वारो हेतव इति द्वितीया प्रतिज्ञा । एतस्या अङ्गी-
कारे हेतुभूतस्य वस्तुनो द्वितीयक्षणस्थित्या क्षणान्तरसम्बन्धे क्षणि-
कत्वप्रतिज्ञा नश्यति । इदमत्र प्रसङ्गात्तु कथं । प्रस्तुतमाहुः * अस्-
तीत्यादि * । यदि चासत्येव हेतावभावादेव फलोत्पत्तिरिष्यते तदा
द्वितीया चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्येति प्रतिज्ञा नश्यति । तद्विदुक्तम्
असति प्रतिज्ञोपरोध * इति । यदि च क्षणिकत्वं स्थितमेवेति द्वितीया
नाङ्गीक्रियते, तदा हेत्वभावस्य सर्वत्र सुलभत्वेन प्रतिबन्धाभावा-
त् सर्वं सर्वत उत्पद्येत, एकदैव चोत्पद्येतेति । तद्विदुक्तं, यौगप-
द्यमन्यथेति * । तथाचोभयथाप्यसङ्गतं सौगतं मतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥

एवं चतुःसूत्र्या तदुक्तमुत्पत्तिप्रकारं दूषयित्वा तदुक्तं नाश-
प्रकारं दूषयति । प्रतीत्यादि * । तद् व्याकर्तुं पूर्वं तेषां मतमनुसृ-
न्ति । * अपिच्छेत्यादि * । वैनाशिकाः सर्वानित्यत्ववर्गदिनः स्वीय-
ताः कल्पयन्ति बुद्धिबोध्यत्रयादन्यद् भिन्नं यत् तद् संस्कृतं पूर्वपू-

प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भावानां बुद्धिपूर्वको विनाशः । वि-
परीतोऽप्रतिसंख्यानिरोधः । त्रयमपि निरुपाख्यम् । निरोधद्वयम-
पि न प्राप्नोति । सन्ततेरविच्छेदात् । पदार्थानां च नाशकसम्ब-
न्धाभावात् प्रतिबन्धसम्बन्धाभावः । आद्यो निरोधः पदार्थविषय-
को व्यर्थः । द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव सिद्धत्वाच्चाङ्गीक-
र्तव्यः ॥ २२ ॥

वैश्वानरजैः संस्कारैरालयत्वेन व्यवहारयोग्यम् । यच्च क्षणिकं त-
दपि । एवं पञ्चपदार्थाः । अयं त्वत्र स्फुटम् । आकाशस्वरूपं तद्दू-
षणसूत्रे वाच्यम् । तत्र क्षणिकं संस्कृतं च पूर्वसूत्रेषु दूषितम् ।
आकाशं चाग्ने दूषणीयमितीदानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।
तयोः स्वरूपमाहुः । * प्रतिसंख्यानिरोध इत्यादि * । प्रतिकूला सं-
ख्या प्रतिसंख्या सन्तमिमसन्तं करोमीत्याकारकतया भावप्रतीपा
या बुद्धिः सा प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको विनाशः प्रतिसंख्यानिरोधः ।
विपरीतस्तादृशबुद्धिं विनापि जायमानोऽप्रतिसंख्यानिरोध इति वा-
चस्पतिमिथाः । तदत्राप्युक्तम् ।

सहेतुकः स्थूलो विनाशः पूर्वः, सूक्ष्मः स्वाभाविको द्वितीय
इति भास्कराचार्याः ।

मुद्गराभिघाताद्यनन्तरमावितयोपलब्धियोगी सहशसन्ताना-
द्यसान्द्ररूपः स्थूलो यो विसहशसन्तानः स आद्यः । प्रतिक्षणभाषी
चोपलब्ध्यनर्हः सूक्ष्मश्च यो निरन्वयविनाशः स द्वितीय इति रामा-
नुजाचार्याः । * निरुपाख्यमिति * अनिर्वाच्यम्, अर्थास्त्विति यावत् ।
दूषणं व्युत्पादयन्ति * निरोधेत्यादि * । कथं सन्तत्याविच्छेद इत्या-
काङ्क्षायां विभज्यन्ते । * पदार्थानामित्यादि * तन्मते पदार्थाः सर्वे
क्षणिकाः सहशसन्तानजननस्वभावाः । क्षणिकानां च नाशकसम्ब-
न्धो न पूर्व इह इत्यन्तानामपि पदार्थानां नाशकसम्बन्धाभावात् दू-
र्षवदेव सन्ततिप्रतिबन्धाभाव इत्याविच्छेद इत्यर्थः । नच यदा प्र-
तिसंख्यासम्बन्धस्तदा प्रतिभन्स्यत इति युक्तम् । तन्मते विद्वानस-
न्तानात्स्व इत्य जीवस्य क्षीणे संस्कारे तैलक्ष्ये प्रदीपस्येव निर्वाणेना-

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधान्तर्गताविद्याविनाशे मोक्ष इति क्षणिकवा-
दिनो मध्यावादिनश्च मन्यन्ते । अविद्यायाः सपरिकराया निर्हे-
तुकविनाशे शास्त्रवैफल्यम् । अविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्याभावात्

ऽभावप्राप्तिर्मोक्षः । संस्कारक्षयश्चाचर्य्यचतुष्टयाभ्यासजन्यया प्रतिसं-
ख्यया वाच्यः । तत्राभ्यासस्य पौनःपुन्यरूपत्वेन स्थिरधर्मतया क्ष-
णिके जीवे वक्तुमशक्यत्वेन तज्जन्यप्रतिसंख्यायाः सुतरां तथात्वा-
त् । अतः सन्ततेरविच्छेद एवेत्याद्यनिरोधो विज्ञानपदार्थाविवेकयो
व्यर्थः । तथा सति पदार्थान्तरविवेकयोऽपि तथा । नच द्वितीयो युक्त
इति शङ्काम् । यतो द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव साधन्योगशून्यता-
यां सन्तत्यविच्छेदस्य सिद्धत्वाङ्गीकर्तव्यः * । अहं हृत्यतुत्रश्चे-
त्यहं तद्वयः । नाङ्गीकर्तुं योग्यः । तथाच निरोधद्वयस्याप्ययुक्तत्वा-
न्नाशविचारेऽप्यसङ्गतमेव सौगतं दर्शनमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु-तौ सन्तानगोचरौ ? सन्तानिगोचरौ वा? ।
नाद्यगोचरौ । निरोधस्यावस्तुत्वाभ्युपगमात्प्रत्यत्वापभ्युपगमाच्च । नापि
सन्तानिगोचरौ । सन्तानिनां घटादीनां प्रत्यभिज्ञानात् । त्वत्पक्षे
विनाशस्याभावाव्यतिरेकात् हेतुनापि नाशः सम्भवति । यन्मते
भावव्यतिरिक्तो विनाशतन्मते सहेतुकः । अर्च्यसत्यतुष्टयाभ्या-
सान्मुक्तिः । अर्च्यसत्यचतुष्टयं तु समुदायसत्यं, निरोधसत्यं, दुःख-
सत्यं, मार्गसत्यं चेति । सर्वमुत्पत्तिमदस्तीति यन्निरणयज्ञानं तत् स-
मुदायसत्यम् । सर्वं क्षणिकमिति निरोधसत्यम् । सर्वं दुःखात्मक-
मिति दुःखसत्यम् । सर्वं शून्यं सर्वं निरात्मकमिति मार्गसत्यमित्येवं
भावयतो रागादिवृत्तावुपगम्यमानायां निर्हेतुको विनाश इति प्र-
तिज्ञा हीयेत । तस्मादसङ्गतं सौगतं मतमित्याहुः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ एवं पूर्वसूत्रे कार्यविचारेण निरोधद्वयं दूषयित्वाऽत्र
स्वरूपविचारेण दूषयतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति * प्रतिसं-
ख्येत्यादि * । उक्तनिरोधैकदेशभूतेऽविद्याविनाशे मोक्षस्तद्दर्शनोक्तरी-
तिको भवतीति, क्षणिकवादिनो, वैभाषिकाः, सौत्रान्तिका, मिथ्या-

सहेतुकोऽपि । न हि बन्ध्यापुत्रेण रज्जुसर्पो नाशयते । अत उभ-
यथापि दोषः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यच्चोक्तमाकाशमप्यावरणाभावो निरुपाख्यमिति । तन्न आ-
काशेऽपि सर्वपदार्थवद् वस्तुत्वव्यवहारस्याविशेषात् ॥ २४ ॥

वादिनो यांगाचागश्च मन्यन्ते । तदसङ्गतम् । यतोऽविद्यायाः सका-
र्याया निर्हेतुके विनाशेऽङ्गीक्रियमाणे अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासार्थाद-
साधनविधायकशास्त्रवैफल्यम् । तेन सहेतुकत्वोपगमं निर्हेतुकत्वप्र-
तिज्ञाहानिरपि क्षणिकवादिनं प्रति स्मारिता । मिथ्यावादिनां निर्हे-
तुकत्वाङ्गीकारं शास्त्रवैफल्यं तुल्यम् । सहेतुकत्वपक्षेऽप्याविद्यात-
त्कार्यातिरिक्तस्य नाशस्य मिथ्यावादिमतेऽप्यभावाप्राशकस्यापि मि-
थ्यात्वात् तन्न दूषणमविद्येत्यादिनां क्त्वा व्युत्पादयन्ति * न हीत्य-
दि । * अत उपगमद्वयस्याप्यसङ्गतत्वान्मतद्वयंऽपि दोष इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—क्ष्णिकवाद्यभ्युपेतात्तुच्छादुत्पत्तौ रूपस्य
स्य तुच्छत्वार्थमश्च न सम्भवतीत्युक्तम् । तदुभयप्रकाराभ्युपगतौ
दोषश्च भवति । तुच्छादुत्पत्तौ तुच्छमेव कार्यं स्यात् । यद् यस्मा-
दुत्पद्यते तत् तदात्मकमेव दृष्टम् । यथा मृत्सुवर्णाद्युत्पन्नं मणिक-
मुकुटादिकं मृत्सुवर्णाद्यात्मकम् । नच तुच्छात्मकं जगद् भवद्भि-
रिष्यते, नच प्रतीयते । सतो निरन्वयविनाशे सत्यं कक्षणादूर्ध्वं कृ-
त्स्नजगतस्तुच्छतासिरेव स्यात् पश्चात्तुच्छाज्जगदुत्पत्तावनन्तरं क्तं
तुच्छात्मकत्वमेव स्यात् । अत उभयथा दोषात्र भवदुक्ताबुत्पत्त-
निराधावित्येवमाहुः ॥ २३ ॥

आकाशेऽविशेषात्॥अतः परमाकाशं दूषयतीत्याहुः* यच्छ्रुत्या
दि*।आवरणाभावमात्रमाकाश इति यदुच्यते तदसङ्गतम् । आका-
शेऽपि भूतान्तरवद् वस्तुत्वव्यवहारस्य समानत्वात् । यथा हि पृथि-
व्यां घटा, जले नौकेत्यादि व्यवह्रियते तथाऽऽकाशेऽप्यत्र गृध्राऽत्र श्यम

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

सर्वोऽपि क्षणिकवादो बाधितः । स एवायं पदार्थ इत्यनुस्मर-

इत्याधारता व्यवहियतोऽतथा बहिरन्तरमिति चानचासौ भूप्रदेशे दिशि वा वक्तुं शक्यते । बाह्यो देशो, बाह्यादिगान्तरो देश, आन्तरी दि-
गिति बहिरन्तरव्यवहारविषयपरिच्छेदकत्वेनैव तयोरभिलष्यमान-
त्वात् । अतो, बहिरेव धूमो, नान्तरितिव्यवहारसाक्षिकोऽवकाश
एवायं व्यवहारः । अवकाशश्च प्रत्यक्षः । भूयानवकाशः स्वल्पो-
ऽवकाश इति प्रत्यक्षानुभवात् । नच रूपाभावो बाधक इति वाच्य-
म् । गन्धर्वनगरादिवद् धस्तुसामर्थ्येनैव तत्प्रतीत्यङ्गीकारे बाधका-
भावात् । तस्मान्नावरणाभावमात्रमाकाशो, नापि निरुपाख्य इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु त्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षित-
त्वाद्वाकाशोऽपि रूपसत्त्वात् तद्धेतुकेऽपि तत्प्रत्यक्षे न विरोध इ-
त्याहुः । तच्चिन्त्यम् । तथा सति वाचावपि तदापत्तेः ।

वैशेषिकादयः पुनः शब्दाख्यगुणानुमेयमाकाशमिच्छन्ति ।
शाङ्कराश्च ।

भास्कराचार्यास्तु-शब्दस्याकाशेन सह सम्बन्धाग्रहणादसत्यपि
शब्दे नभोविषयकबुद्ध्युत्पत्तेः, भूयमाणेऽपि शब्दे तद्द्वारेण तत्र
तदनुत्पत्तेर्न तस्य शब्दानुमेयत्वं, किन्तु रूपिद्रव्यसमवायित्वात्
त्रिवृत्करणेन रूपसम्बन्धाच्च प्रत्यक्षमित्याहुः । तत्राप्यनुमेयत्वखण्ड-
नमात्रं युक्तम् ।

शाङ्कराचार्या भास्कराचार्याश्चाकाशसत्त्वे बुद्धवाक्यसम्मति-
मप्याहुः । पृथिवी भगवन् किं निःसंभ्रया इत्येवं प्रश्नप्रतिवचनप्रवाहे
पृथिव्यादीनामन्तर्वायुः किं निःसंभ्रय इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं
वायुराकाशसंभ्रय इति बुद्धेनोक्तम् । तथा, 'आकाशस्य स्थितिर्यावद्
यावच्च जगतः स्थितिः । तावन्मतस्थितिर्भूयाज्जगद्बुद्धानि निष्प्रत'
इति च बुद्धेनोक्तमिति । तथाचाकाशस्यावस्तुत्वे तदसमञ्जसं स्या
दिति ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ एवं क्षणिकवाद् विशेषतो निराकृत्येदानीमाकर्तरी-
निराकरोऽसत्याशयेनाहुः * सर्व इत्यादि * । अयमर्थः-क्षणि, मिथ्या-

पाद । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयत्वमेकविषयत्वं च ॥ २५ ॥

सर्वस्य क्षणिकत्वं मन्यमानो ऽनुभवितुरनुभूतिविषयस्य च सहशसन्तानेन प्रत्यभिज्ञानमुपपादयति । तदसङ्गतम् । प्रत्यभिज्ञाने हि यः पूर्वं दृष्टः स एवाऽयं पदार्थ इति, योऽहं पूर्वमद्राक्षं स एवाहमिदानीं पश्यामीत्याकारः । तत्र च, स इत्यनेन पूर्वकालवर्त्तिनोऽयमहमित्यनेनोत्तरकालवर्त्तिनोऽनुभूतिविषयस्यानुभवितुश्चैक्यस्य परामृष्यमाणतया पूर्वापरकालवर्त्तिन एकस्य सिद्धत्वेन क्षणिकसन्तानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नच तत्र सन्ताने स इति पूर्वकालवर्त्तित्वाभिमानात् सर्वमुपपद्यत इति वाच्यम् । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयत्वकविषयत्वनैयत्यात् सन्तानेन च पूर्वकालस्याननुभूततया तस्य तत्स्मरणायोगेन तत्र तथाभिमानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । सन्तानिनोऽपि तदानीं तस्मिन् काले पूर्वकालत्वबुद्ध्यभावेन तत्सन्ताने तादृशबुद्धिवैशिष्ट्यस्यापि वक्तुमशक्यत्वाच्च । नचाकस्मिकमेव स इति ज्ञानमिति युक्तम् । तथा सति सर्वदा तदापत्तः । नच साहस्येन तथा ज्ञानम्भवतीति वाच्यम् । अज्ञातस्य साहस्यस्य तादृशज्ञानानुत्पादकतया साहस्यज्ञानार्थं यतमानस्य पूर्वापरकालवर्त्तिवस्तुद्वयानुसन्धानं पूर्वकालानुसन्धानं चावश्यकमिति तदनुसन्धातुः स्थिरत्वापत्त्या साहस्यस्यापि पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयनिष्ठतया स्थिरत्वापत्त्या क्षणिकत्वहानिप्रसङ्गात् । नच साहस्यसन्तानात् सर्वं सेत्स्यतीति वाच्यम् । साहस्यस्य सहशबुद्धिबोध्यत्वेन सहशबुद्धेः च पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयविषयीकरणं विना असम्भवेन तत्सन्तानाङ्गाकारेऽपि बुद्धेस्ताद्विषयस्य च स्थिरत्वापत्तेरनिवार्यत्वेन क्षणिकवाद्बाधस्य नुर्वारत्वात् । अतस्तत्तेदंतात्ताहंतासामानार्थिकरण्यावगाहिप्रत्यभिज्ञानात्मकानुस्मृत्यन्यथानुपपत्त्या सिद्धं बाह्यार्थानामात्मनश्च स्वैर्ये सर्वोऽपि क्षणिकवादः सर्वत्र बाधित इत्यर्थः । एवञ्च, 'नित्यदा ह्यङ्ग भूतानि भवन्ति न भवन्ति च । कालेनालक्ष्यवैगेन सूक्ष्मत्वात् तन्नहस्यते । यथार्चिषां स्नातसां वा फलानां वा वनस्पतेः । यैव सर्वभूतानां वयांऽवस्थादयः कृता' इति द्वाभ्यां कालिकं नित्यप्रमादाय, विमतं प्रतिक्षणोत्पत्तिविनाशम्, अवस्थाभेदवत्त्वाद्, दी-

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

आपेच । नानुपमर्धं प्रादुर्भावं वैनाशिका मन्यन्ते । ततश्चा-
ऽसतोऽस्तीकात् कार्यं स्यात् । तन्न । अदृष्टत्वात् । न हि शशशृ-
ङ्गादिभिः किञ्चित् कार्यं दृश्यते ।

पञ्चालादिवत्यनुमानेन यत् क्षणिकत्वमुक्तं तद् विशेषणाभावप्र-
युक्ताभावादेव, न तूमयाभावात् । तथा सति यदग्रे, सोऽयं दीपोऽर्चि-
षां यद्वच्छोतसां सदिदं जलम् । सोऽयं पुमानिति नृणां मृषार्धीर्गी-
र्भ्यायुषामिति प्रत्यभिज्ञाया मिथ्यात्वम् । तदपि व्यर्थायुषाणामविवे-
किनामेव तस्या, न तूकरतिकविवेकवतां प्रत्यभिज्ञाया इति न को-
ऽपि विरोध इति दिक् ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ एवमष्टभिर्वैनाशिकाभिमतं क्षणिकत्वाद्-
भिराकृत्य तदभिमतमभावाद्भावोत्पत्तिं निराकरोतीत्याशयेन सू-
त्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति * अपिचेत्यादि * । अयमर्थः । नानुपमृद्य
प्रादुर्भावादिति बुद्धसूत्रे बीजोपमर्दं विनाङ्कुरोत्पत्तेर्बुग्धोपमर्दं विना
दध्युत्पत्तेर्मृत्पिण्डोपमर्दं विना घटोत्पत्तेरदर्शनाश्रयेभ्य एव तेभ्य
स्तत्तदुत्पत्तिदर्शनाच्च केवलोऽभाव एवावशिष्यत इत्यभावादेव
भावोत्पत्तिरिति मन्यन्ते । तथा सत्यसतोऽस्तीकादेव कार्यं स्यात् ।
यदि हि बीजादिप्रतियोगिकाद्भावाद्ङ्कुराद्युत्पत्तिरिष्यते तदा तस्या-
भावस्य बीजादिध्वंसरूपत्वेन तदवस्थाविशेषरूपतयाऽवस्थाविशेष-
विशिष्टाद् बीजादेरेवोत्पत्तिरिति स्यादतस्तद्भावाय वैनाशिकेन नि-
स्वभावादेवाभावाद्भावकार्योत्पत्तिरङ्गीकार्या । तथा सति तस्याभा-
वस्य निःस्वभावतया शशशृङ्गतुल्यत्वादस्तीकादेव कार्योत्पत्तिरिति
सिद्ध्यति । तच्चासङ्गतम् । इष्टविरोधात् । न हि तादृशात् कार्यो-
त्पत्तिः कापि दृष्टा । न वा तादृशोऽभावः कापि दृष्टः । नाप्यनुमातुं शक्या ।
यदुत्पद्यते तदभावजन्यं यथा बीजाद्युपमर्दाद्ङ्कुरादीति प्रयोगे दृष्टा-
न्तस्यावस्थाविशेष एव पर्यवसानेन त्वदमिताभावासाधकत्वात् । ता-
दृशाद्भावाद्भावोत्पत्त्यङ्गीकारश्च सर्वत्र सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गादपि

एवं सतः कारणत्वं पूर्वपाद उपपाद्यासतः कारणत्वं निरा-
कृत्य व्यासचरणैर्वदानामव्याकुलत्वे सम्पादितेऽपि पुनर्देसव्या-
मोहनार्थं प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्धस्याऽऽज्ञया, त्वं च रुद्र महाबाहो
मोहशास्त्राणि कारय । अतथ्यानि वितथ्यानि दर्शयस्व महाभुज ।
स्वागमैः कल्पितैस्त्वञ्च जनान् मद्विमुखान् कुरु' इत्येवंरूपया महा-
देवादयः स्वान्तेनावतीर्य वैदिकेषु प्रविश्य विश्वासार्यं वेदभागा-
न् यथार्थानपि व्याख्याय सदसद्रिलक्षणामसदपरपर्यायामविद्यां

बाधितः । किञ्च । अभावान्नावोत्पत्तौ कार्यमभावान्वितं दृश्येत ।
सर्वस्य कार्यस्य कारणान्वितत्वदर्शनात् । किञ्च । उपमृष्ट प्रादुर्भा-
वोऽपि न सार्वत्रिकः । सुवर्णजन्यकटकदौ तन्तुजन्यपटादौ च
तददर्शनात् । एवञ्चाङ्कुरादावपि बीजस्थूलांशस्यैवोपमदौ, न तु सू-
क्ष्मांशस्य । तदन्तस्त एव सूक्ष्मांशानामङ्कुरीभावात् । अतः संस्थान-
मात्रस्यैव निवृत्तिर्न तु द्रव्यस्येति तत्र बीजद्रव्यं कूटस्थमेवावय-
वद्वारा कारणम् । एवं दध्यादावप्यवश्यभेद एवेत्यभावान्नावोत्प-
त्तिः सर्वथानुपपन्नैवेति सिद्धम् । एवमसत्कारणवादनिराकरणेन
मायावादिप्रतिपन्नाधिद्याकारणत्वादनिराकरणमप्यर्थादेव सिद्धमि-
त्याहुः । * एवं सत इत्यादि * । अत्र बुद्धाज्ञायां प्रमाणं वक्तुं, त्वं
च रुद्रेत्यादिवाक्योपन्यासः । इदं वाक्यं वाराहपुराणे रुद्रगीता-
स्तु रुद्ररूपेणागस्यं प्रति सर्वदेवादीनप्युद्दिश्य भगवदाज्ञारूपमनु-
दितम् । द्वितीयं, स्वागमैरिति तु पद्मपुराणोत्तरखण्डे सहस्रनामा-
रम्भे महादेवेन पार्वतीं प्रत्युक्तम् । * इत्येवंरूपयेत्यादिनोत्तरखण्डो-
यानां शङ्करेण' पार्वतीं प्रत्येवोक्तानां, 'शृणु देवि प्रवक्ष्यामि ताम-
सानि यथाक्रमम् । येषां भवणमात्रेण पातित्यं ज्ञानिनामपि । प्र-
थमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् । मच्छक्त्यावेशितैर्विभैः स-
म्प्रोक्तानि ततः परम् । कणादेन तु सम्प्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं मह-
त । गौतमेन तथा न्यायं सांख्यं तु कपिलेन वै । चिपणेन तथा प्रोक्तं
आर्षाकमतिगार्हितम् । दैत्यानां नाशनार्थाय विष्णुना बुद्धरूपिणः ।

सर्वकारणत्वेन स्वीकृत्य तन्निवृत्त्यर्थं जातिभ्रंशरूपं सन्न्यासपा-
षण्डं प्रसार्य सर्वमेव लोकं व्यामोहितवन्तः । व्यासोऽपि कलहं
कृत्वा शङ्करं शप्त्वा तूष्णीमास । अतोऽग्निना मया सर्वतः सदुद्दा-
रार्थं यथाश्रुतानि श्रुतिमूत्राणि योजयता सर्वो मोहो निराकृतो
वेदितव्यः । प्रथमाध्याय एव तन्मतमनूद्य विस्तरेण निराकृतमि-
ति नात्रोच्यते ॥ २६ ॥

बौद्धशास्त्रमसत् प्रोक्तं नग्ननीलपटादिकम् । मायावादमसच्छास्त्रं
प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ।
अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयल्लोकगर्हितम् । कर्मस्वरूपत्याज्यत्वम-
त्रैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते । परेशजीवयो-
रैक्यं मयाऽत्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।
सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मा-
यावादमवैदिकम् । मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणादिं त्यादी-
नां वाक्यानामर्थः संगृहीतः । असदपरपर्यायामित्यनेनैतत्सूत्रोक्त-
दूषणदूष्यता स्फुटीकृता । व्यासकलहादिकं तु, 'व्यासो नारायणः
साक्षाच्छङ्करः शङ्करः स्वयम् । तयोर्विवादे सम्प्राप्ते किङ्करः किं
करोम्यहमिति तत्सम्प्रदाये प्रसिद्धाद् गणेशोक्तात् । 'घासना यदि
भवेत् फलदात्री किं करिष्यति तदा मम काशी । व्यापको यदि भ-
वेत् परमात्मा तारकं किमिति नोपदिशेन्मामिति कीकटे मरणाव-
सर उक्ताच्छङ्कराचार्यश्लोकाच्चावगन्तव्यम् । शेषं स्फुटम् । एषश्च
पञ्चमस्कन्धीयेषु जडभरतवाक्येषु, अयं जनो नाम चलन् पृथिव्या-
मित्यनेनावयवित्वमभिमानमात्रादेवेत्युक्त्वा, 'एवं निरुक्तं क्षितिश-
ब्दवृत्तमसन्निधानात् परमाणवो ये । अविद्यया मनसा कल्पितास्ते
येषां समूहेन कृतो विशेष' इत्यनेन परमाणुपुञ्जाद्विशेषाख्यदेहोत्प-
त्तिः, परमाणुनामविद्याकल्पितत्वं च यदुक्तं तदपि रङ्गगणस्य बाहि-
र्मुख्यं दूरीकर्तुम् । बहिर्मुखप्रतिपन्नाविद्याकल्पितपरमाणुकारणवा-
दत्वानुपपन्नत्वात्तमादाय बहिर्मुखव्यवहारविषयस्य प्रपञ्चस्य हेयत्वे
बोधिते बाहिर्मुख्यं गमिष्यतीत्येतदर्थं, न तु कारणतत्त्वबोधनार्थम् ।

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यद्यभावाद् भावोत्पत्तिरङ्गीक्रियते तथा सत्युदासीनानामपि साधनरहितानां सर्वोऽपि धान्यादिः सिद्धयेत । अभावस्य सुलभत्वात् ॥ २७ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

एवं कारणासत्त्वं निराकृत्य विज्ञानवाद्यभिमतं प्रपञ्चासत्त्वं निराकरोति ।

तदर्थमप्रवृत्तत्वात् :। अत एवाग्ने निगमनावसरे, ज्ञानं विशुद्धं परमार्थमेकमित्यादिभिर्ब्रह्मस्वरूपतद्दुष्प्रापत्वभगवद्विषयकमतिप्राप्त्युपायस्वजन्मत्रयवृत्तान्तान्युक्त्वा तस्मान्नरोऽसङ्गसुमङ्गजातज्ञानासिनैवेह विवृक्णमोहः । हरिं तद्दीहाकथनश्रुताभ्यां लब्धस्मृतिर्यात्यतिपारमध्वनइत्यनेन पूर्वोक्तज्ञानस्य मोहनिवारकत्वमुक्त्वा ध्रुत्यादिसिद्धभगवच्छेषाकथनश्रवणाभ्यां मुख्यज्ञानलाभं भगवत्प्राप्तिरूपां मुक्तिं चाह, न तु पूर्वोक्तरीतिकज्ञानेनेति न कोऽपि विरोध इति बोध्यम् ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ * उदासीनानामपि साधनरहितानामिति * कृष्यादिकर्मतत्साधनीभूतहलादिसाधनशून्यानाम् । निगद्व्याख्यातमिदम् ॥ २७ ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ दशभिर्धैमाषिकसौत्रान्तिकयोर्मते निराकृते विज्ञानवाद्यपि कारणांशे निराकृत एव । तथापि कार्यांशे तन्मतं पूर्वस्माद् विलक्षणमिति तन्निराकरणमातनोतीत्याशयेनाहुः । * एवं कारणेत्यादि * । विज्ञानवाद्येव योगाचार इत्युच्यते । तस्वरूपं भास्कराचार्यैरुक्तम् । शमथविपश्यनायुगनञ्जवाही मार्गो योग इति तेषां योगलक्षणम् । शमथः समाधिरुच्यते । विपश्यना सम्यग्दर्शनम् । यथा युगनञ्जौ बलीवदौ बहतस्तथा यो मार्गः सम्यग्दर्शनवाही स योगस्तेनाचरतीति योगाचार इति । तेषां सम्यग्दर्शने च सर्वे बाह्यार्थशून्यं विज्ञानमेव सर्वे क्षणिकं सर्वं निरात्मक-

स च ज्ञानातिरिक्तः प्रपञ्चो नास्तीत्याह । तन्न । अस्य प्रपञ्चस्य नाभावः । उपलब्धेः । उपलभ्यते हि प्रपञ्चः । यस्तूपलभमान एव, नाहमुपलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यात् ॥ २८ ॥

मिति । तत्र सर्वक्षणिकत्वं विज्ञानस्कन्धस्य क्षणिकत्वात् । निरात्मकत्वमालयविज्ञानातिरिक्तात्माभावात् । बाह्यार्थशून्यत्वं तु ज्ञानस्यैव साकारत्वात् । तत्साकारत्वं तु ग्राह्यग्राहकसंवित्तिभेदेनैकस्यैव प्रत्यक्षतया प्रकाशमानत्वात् । नचैवं त्रिधा प्रकाशनेऽपि नानात्वम् । प्रमदातनुवदुपपत्तेः । तदुक्तम् । 'बुद्धिस्वरूपमं कं हि वस्वस्ति परमार्थतः । प्रतिभासस्य नानात्वान्नचैकत्वं विहन्यते । परिव्राट्कामुकशुनामेकस्यां प्रमदातनौ । कुणपः कामिनी भक्ष्यमिति तिस्रो विकल्पनाः । तथाप्येकैव सा बाला बुद्धितत्त्वं परं हि न' इति । एवञ्च नीलं पीतं स्रग्भः कुड्यमित्यादौ तेन तेन रूपेण ज्ञानमेव प्रकाशत इति सर्वे तस्यैवाकारा अनादिवास्तनयैव विचित्रा भासन्ते । तस्माद्वाकारसमर्पणाय न बाह्यार्थाङ्गीकारो युक्तः । किञ्च । 'यदैव नीलज्ञानं तदैव नीलमुपलभ्यत इति सहांपलम्भादपि ज्ञानार्थयोरभेदः । तदुक्तं, सहोपलम्भनियमाद्भेदोनीलतद्धियोरिति' । नच नीलादीनां बाह्यत्वेन ज्ञानस्य चान्तरत्वेन भिन्नदेशत्वात् कथं ज्ञानाकारत्वमिति शङ्क्यम् । स्वप्नादिवदभिमानमात्रेणोपपत्तेः । तथाचानुमानम् । 'स्तम्भादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाऽध्यवस्यन्तो मिथ्याभूताः । प्रत्ययत्वात् । स्वप्नप्रत्ययवत् । शुक्तिरजतप्रत्ययवद्वेति । स्वप्नादिप्रत्यया हि बाह्यार्थाभावाद्देशान्तरकालान्तरवर्तिनां च सन्निहितदेशकालतया प्रतिभासासम्भवात् क्वचित् कदाचिदप्यदृष्टानां स्वशिरदृष्टेर्वादीनां प्रतिभासादवश्यं स्वात्मानमेव बहिर्गृह्णन्तीत्यभ्युपगन्तव्यम् । अतस्तत्सामान्याज्जाग्रज्ज्ञानानामपि स्वात्मांशप्राहित्वं मिथ्यात्वं चेति । तस्मान्नास्ति बाह्यः पदार्थ इति तदेतदमिसन्धायाहुः * स चेत्यादि * । एवमनूय दूषणं व्याकुर्वन्ति । * तन्नोत्पादि * अयमर्थः । यत् त्वया ज्ञानं साकारमिभ्यते तत् किं सर्वाकारं यत्कि-

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

ञ्चिदाकारं वा । आद्ये प्राह्यग्राहकसंविस्त्विदं सर्वानेव प्राह्याकारात् युगपदेव प्रकाशयेत् । बाह्यार्थानपेक्षत्वात् । द्वितीये त्वेकमेवाकारं सर्वदा प्रकाशयेन्न कदापीतरम् । नच समनन्तरप्रत्ययाकारात् कादाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तदूषणस्य तत्प्रवाहंपि तौल्यात् । अतस्तदाकारप्रक्षीतेः कादाचित्कत्वोपपत्तये बाह्यार्थोपेक्षा तस्यावश्यमभ्युपेया । तथा सति सिद्ध एव बाह्योऽर्थः प्रपञ्चरूपः । सहोपलम्भनियमादभेदस्तु सहपदार्थविचारादेवासङ्गतः । सहत्वं हि द्वयोर्भिन्नयोः पदार्थयोरैकदेशवर्तित्वमेककालवर्तित्वं वा । उभयथाऽपि हेतुतावच्छेदकतया प्रविष्टे पदार्थान्तरे भिन्नोपलम्भनियमादित्येष हेत्वर्थो भवति । तदेवं प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधे यदि हेतुरादरणीयस्तदा प्रतिज्ञाबाधः । यदि प्रतिज्ञादरणीया तदा साधकं विना तदसिद्धिः । किञ्चाभेदोऽपि किमेकत्वमुत भेदाभावः । आद्येऽपि संख्या वा धर्मान्तरम् । आद्ये नीलतद्विद्योरेकत्वसंख्याविशिष्टत्वमित्यर्थो भवति । तेन न बाह्यर्थबाधः । यथा घटपटयोरेकत्ववैशिष्ट्येऽपि नान्यतरबाधस्तद्वत् । एवं द्वितीयेऽपि । यदि भेदाभावपक्षस्तदा अभावस्य प्रतियोगी भेदस्त्वयाऽश्रगतो, न वेति शक्यम् । यदि नावगतस्तर्हि भेदस्य सर्वथा बुद्ध्यनारूढत्वेन नीलमःत्रस्य भानान्न भेदस्य निषेधाहृत्वमित्यभेदासिद्धिः । अथावगतस्तथा सति संवित्तिवद् प्रत्यक्षत्वाच्चेत्वनन्तरस्य तत्प्रतिक्षेपकस्याभावात् सिद्ध एव भेद इत्यभेदप्रतिज्ञा असङ्गतैव । तदेतदुक्तम् । र्यस्तूपलभमान एव नाहमुपलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यादिति । उपलभश्चेति पाठे तु औणादिकोऽतिप्रत्ययः । उणादीनां सर्वधानुभ्यो भवनात् । वर्तमाने पृषद्बृहन्महज्जगच्छतुवञ्चेति शतृषद्भावान्नुम् । 'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परं । कार्याद् विद्यादन्वन्वमेतच्छास्त्रमुणाद्विष्विति भाष्यानुशासनात् ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोरनैकान्तिकत्वं वारयितुं तद्वद्वान्तासङ्गतिं घटतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकर्तुम-

ननूपलब्धिमात्रेण न वस्तुसत्त्वम् । स्वप्नमायाभ्रमेष्वन्यथा
दृष्टत्वादितिचेत् । न । वैधर्म्यात् स्वप्नादिषु तदानीमेव स्वप्नान्ते
वा वस्तुनोऽन्यथाभावोपलम्भात् । न तथा जागरिते । वर्षानन्तर-

वतारयन्ति । * नन्वित्यादि । * अन्यथा दृष्टत्वादिति * । वस्त्वस-
त्त्वस्य दृष्टत्वात् । तथाच पूर्वोक्तो हेतुः साधारण इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति
। * नेत्यादि * । तथाच स्वप्नदृष्टजागरितदृष्टयोस्तात्कालिकान्य-
थात्वतात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभाववैधर्म्याच्च स्वप्नजागरि-
तदृष्टयोस्तुल्यत्वमित्यर्थः । अन्ये तु बाधाबाधाभ्यां दुष्टकारणजन्य-
त्वशुद्धकारणजन्यत्वाभ्यां च वैधर्म्यमाहुः । एवञ्च मायास्वलेऽप्ये-
तत् तुल्यम् । तत्र मायायास्तत्कृतनेत्रबन्धस्य वा दोषत्वात् । तदुक्त-
मष्टमस्कन्धे, जित्वा बालाश्रिबद्धाक्षान्नतो हरति तद्धनमिति । सर्वेषां
तथा प्रतीतेश्च । मरीच्युदकस्थलेऽपि तेजःप्राबल्यस्यैव दोषत्वम् ।
तथा गन्धर्वनगरस्थले वस्तुसामर्थ्यस्यैव दोषत्वम् । एवमन्यत्रापि ।

भास्कराचार्यास्तु—स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्यात्वं त्वया जाग्रत्प्र-
त्ययवाध्यत्वाद्भक्तव्यम् । तत्र स्वप्नसत्यत्वबाधकीभूतप्रत्ययेऽपि मि-
थ्यात्वमेवाङ्गीकृतमिति तस्य तेन बाधाभावात् स्वप्नस्य मिथ्यात्वा-
सिद्धौ दृष्टान्तासिद्ध्या तेनानुमानेन जाग्रत्प्रत्ययस्य मिथ्यात्वं न सा-
धयेतुं शक्यमित्यपि दूषणमाहुः ।

वार्थसारथिमिश्रास्तु—नीलज्ञानस्यात्भावसायित्वं केन गृह्य-
ते, नीलस्य विज्ञानाकारत्वं च । न तावन्नीलज्ञानेन । नीलमात्रप्रका-
शानात् । अथ विमतं नीलादिकं स्वात्मांशभूतज्ञानाकारः । स्वसं-
वेद्यत्वात् । बाह्यत्वघटितप्राह्यलक्षणायोगादित्याद्यनुमानात् । तर्हि
तदनुमानमत्मांशप्राप्ति वा ? न वा ? । आद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्त-
राकाङ्क्षा, ततस्तद्धेतोरित्यनवस्थानादसिद्धिः । द्वितीये तु नीलादिज्ञानैः
किमपराद्धं येन स्वानुमाने तथात्वमङ्गीकृत्यापि बाह्यप्रकाश-
कानि तान्यात्मन्यवहृद्यन्ते । किञ्च । अज्ञानविषयकज्ञानस्य ज्ञाना-
भाव एव प्राह्यः । नच ज्ञानाभावस्य ज्ञानात्मता सम्भवति । अत्य-
न्तविरुद्धत्वादित्यादीनि बहूनि दूषणान्यादुरित्युपरम्यते । चकार-

मपि दृश्यमानः स्तम्भः स्तम्भ एव । स्वस्य मोक्षे प्रवृत्तिव्याघा-
तश्चकारार्थः ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदप्युच्यते, बाह्यार्थव्यतिरेकेणापि वासनया ज्ञानवैचित्र्यं भ-
विष्यतीति । तन्न वासनानां न भाव उपपद्यते । त्वन्मते बाह्या-
र्थस्यानुपलब्धेः । उपलब्धस्य हि वासनाजनकत्वम् । अनादित्वे
त्वन्धपरम्परान्यायेनाप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अ-
भावाद् वासनाव्यतिरेकेणाऽप्यर्थोपलब्धेरन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थ-
सिद्धिः ॥ ३० ॥

सूचितं दूषणान्तरमाहुः । * स्वस्येत्यादि * । प्रवृत्तेर्बाह्यात्वात् तद-
स्तित्वस्य चानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । तेन प्रपञ्चस्य न स्वप्नादितुल्य-
त्वमिति सिद्धम् ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ क्षणिकविज्ञानवाद्युक्तं ज्ञानवैचित्र्यहेतुं
दूषयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति । * यदपीत्यादि * । अयमर्थः । वास-
ना हि अनुभवजनितः स्मृतिजनकः संस्कारः कार्यलिङ्गकानुमा-
नात् सिद्ध्यति । अनुभवं विना तु न तस्या उत्पत्तिः । अनुभवस्य
च्चार्यं विना । अर्थस्तु त्वन्मते नास्त्येवेति तज्जनकाभावे कथं तस्याः
सिद्धिः । अथ विचित्राज्ज्ञानाद् वासना, विचित्राभ्यो वासनाभ्यो
ज्ञानानीति हेतुमद्भावेन विज्ञानवासनाचक्रमनादि परिवर्त्तत इति व-
त्सि । तस्याप्यन्धपरम्परान्यायेन तस्य ज्ञानस्याप्रतिष्ठैव । अर्थव्य-
तिरेकेण वासनाया अभावात् । यदि ह्यर्थव्यतिरेकेण वासनाः स्यु-
स्तदा स्वप्नं दृष्टोत्थितस्य तदनुभवजन्या वासनास्ताभ्यञ्च तादृशानि
विज्ञानान्येव सर्वदानुवर्त्तेरद् । न तु तद्विसदृशानि ज्ञानविज्ञानानि
भव्युः । तदुपमर्दकस्य बाह्यार्थस्य न्वन्मते अभावात् । इदयते त्वन्व-
या अतोऽर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावाद्न्वयेन वासनाव्यतिरे-
केणार्थोपलब्धेश्च व्यतिरेकेणेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थसिद्धिरिति न
बाह्यापलापः शक्यः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

वासनाया आधारोऽपि नास्ति । आलयविज्ञानस्य क्षणिक-
त्वात् । वृत्तिविज्ञानवत् ।

एवं सौत्रान्तिको विज्ञानवादी च प्रत्युक्तः । माध्यमिकस्तु
मायावादिवदसम्बद्धभाषित्वादुपेक्ष्य इति न निराक्रियत आ-
चार्येण ॥ ३१ ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ प्रकान्तरेणापि वासनां निराकरोतीत्याशयेना-
हुः*वासनाया इत्यादि* । अयमर्थः । वृत्तिविज्ञानं वासनाजनकं पूर्व-
क्षणवृत्तिः । तदाधारश्चालयविज्ञानं तत्समानकालम् । एवं सति वृ-
त्तिविज्ञानेन यदा वासनोत्पादनीया तदानीं वृत्तिविज्ञानाधारस्या-
लयविज्ञानस्य नष्टत्वादाधाराभावेनापि वासनानुपपत्तिः । तदानी-
मालयविज्ञानसत्ताङ्गीकारे क्षणिकवादहानिः । यदि च सन्तानिन
आलयविज्ञानस्य वृत्तिज्ञानाधारत्वं तत्सन्तानस्य वासनाधारत्वमि-
त्युच्यते, तदाऽपि वृत्तिविज्ञानवैसादृश्यहेत्वभावादसङ्गतिः । यदि
च सन्तानप्रवाह एव वासनेत्युच्यते, तदाऽपि, उत्तरोत्पादे च पूर्व-
निरोधादित्यादीनां दूषणानामापत्तिः । तस्मादसङ्गतमेवेदं मतमिति ।
उपसंहरन्ति*एवमित्यादि* । तर्हि माध्यमिकः कुतो न दूष्यत इत्यत
आहुः * माध्यमिकेत्यादि * । यथा हि मायावादिनः श्रुतिच्छाया-
मादाय सर्वे विप्लावयन्ति तथा सोऽपि युक्तिच्छायामादाय सर्वे
नाशयतीत्यसम्बद्धभाषित्वात् स्वयुक्तिभिरेव दूषितप्रायः । स हि
सर्वशून्यवादी येन प्रमाणेन शून्यतां साधयति तत् प्रमाणं वर्त्तते, न
वा ? । यदि वर्त्तते तदा सर्वशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिः । यदि नास्ति तदा
तदभावे कथं सर्वशून्यतां साधयेत् । किञ्च, स ह्येवं वदति । यद्
सत् तन्न कारकैर्जायते । यथा शशविषाणम् । यत् सत् तर्दापि भा-
वादभावाच्च नात्पद्यते । तथाहि । न तावद्भावात् । पिण्डबीजा-
द्युपमर्देनैव घटाङ्कुराद्युत्पत्तिदर्शनात् । नाप्यभावात् । अभावात्मक-
त्वस्याभावान्वयस्य च कार्येष्वदर्शनात् । न स्वतः । आत्माश्रयप्र-

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

किं बहुना । बाह्यवादो यथा यथा विचार्यते तथा तथा अ-
सम्बद्ध एवेसलं विस्तरेण । चकाराद् वेदविरोधो मुख्यः ॥ ३२ ॥

सङ्गात्, प्रयोजनाभावाच्च । न वा परतः । परोत्पत्तौ परत्वाविशेषात्
सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । एवं जन्मनि निरस्ते जन्माभावादेव
विनाशस्याप्यभावः । नापि सद्सत् । सद्सत्तोरितरेतरविलक्षणत्वा-
देकस्य सद्सद्भावानुपपत्तेः । नापि सद्सद्विलक्षणम् । एकस्य तथा-
त्वानुपपत्तेः । अदर्शनाच्च । अतः कोटिचतुष्टयनिर्मुक्तं शून्यमेव त-
द्व्ययम्, अभावापत्तिरेव मोक्ष इति । तद्विद्मसङ्गतम् । तथाहि । य-
त्स्वया चतुष्कोटिनिर्मुक्तं शून्यं तत्त्वं व्यवस्थाप्यते, तत्केनचित् प्रमा-
णेनावगतमुत प्रमाणं विना वस्तुसामर्थ्यात् । नान्यः । तथा सत्या-
काशवत् सार्वजनीनं स्याद् न वादिनो विप्रतिपद्येरन् । किञ्च, तत्
सामर्थ्यं तत्रास्ति न वा । यद्यस्ति तर्हि तदाधारं शून्यमप्यस्यैवेति न
चतुष्कोटिनिर्मुक्ता । अथ नास्ति, तदापि तथा । नाद्यः । प्रमाणे-
ऽप्यस्तिनास्तिभ्यां विकल्पिते चतुष्कोटिविधुरतासिद्धिः । किञ्चाथेनाव-
गतं तत् किं प्रमाणं, प्रत्यक्षमनुमानं वा । नाद्यः । सार्वजनीनत्वाभावेन
तव प्रत्यक्षस्य प्रतिपादनाद्वर्णीयत्वात् । अथ यद्विचारासहं तच्छू-
न्यमित्यनुमातव्यं, तदा तवोदाहरणाभावः । सर्वस्यैव पक्षीकरणात् ।
तथाच नानुमानस्य सिद्धिः । अथ, घटः, शून्यः । उक्तरीत्या विचारा-
सहत्वात्, पटवदिति परोक्तरीतिकप्रयोगेणानुमातव्यम् । तदा तु
सुवर्णजन्यकटकदादौ तन्तुजन्यपट्टादौ च व्यभिचारेणोपमृद्य प्रादु-
र्भासस्य निरस्तत्वाद्भावादेव भावोत्पत्तिः सिद्धैवेति न विचारासह-
त्वस्य सिद्धिरिति स्वयुक्तिभिरेव दूषितत्वाच्च निराक्रियत इत्यर्थः ॥३१॥

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एतेनैवा-
त्यसम्बद्धत्वबोधनेन केवलदृष्टमात्रानुसारी चार्वाकोऽपि प्रत्युक्तो
ज्ञेयः । ननु यद्यप्यत्र विज्ञानातिरिक्तप्रपञ्चसत्त्वं स्माधिनं, तथापि तृ-
तीयस्कन्धे कापिलेये, 'ज्ञानमेकं परात्मानैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम् ।

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥

विवसनसमयो निराक्रियते । ते ह्यन्तर्निष्ठाः प्रपञ्चे उदासीनाः सप्त विभक्तीः परेच्छया वदन्ति । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचनः । अस्तित्वात्सवक्तव्यानां प्रत्येकसमुदायाभ्यां स्यात्पूर्वकः सप्तप्रकारो भवति । तदेकस्मिन् योजयन्ति ।

अधभात्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणे'त्यत्र, तथा दशमस्कन्धे 'सत्त्वं रजस्तम इति गुणास्तद्वृत्तयश्च याः । त्वय्यद्वा ब्रह्मणि परे कल्पिता योगमायया । तस्मान्न सन्त्यमी भावा यर्हि त्वयि विकल्पिता' इत्यत्रैवमन्यत्र च प्रपञ्चस्य ज्ञानमात्रत्वं कल्पितत्वं चोच्यते इति कथं तद्विरोधः परिहर्त्तव्य इति चेत् । उच्यते । कपिलेन हि प्रपञ्चं ब्रह्मात्मकत्वेनाजानतां बहिर्मुखतया ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथगर्थत्वेन जानतां प्रतीतिमादाय तस्या एकदेशस्वस्वभावप्राहित्वेन तादृशप्रतीतिविषयमर्थत्वमपोद्य ज्ञानात्मकब्रह्मरूपता बोध्यते वैराग्यार्थं, न तु ब्रह्मोपादेयार्थरूपताऽप्यपोद्यत इति ब्रह्मनिर्गुणपदाभ्यामवसीयते । तथा सति क्लृप्तत्र विरोधः । एवमेव दशमस्कन्धीये वाक्येऽपि ज्ञेयम् । तत्रापि सांख्यसिद्धानामेव योगमायाकल्पिततया अभावविधानात् । एवं सर्वत्रावान्तरप्रकरणवशेन वैराग्यार्थं महेन्द्रजालपक्षमिन्द्रियायनसृष्टिपक्षं चादाय मतान्तरसिद्धस्यैव बोधकं ज्ञेयम् । अतो न कोऽपि कापि विरोध इति सर्वं सुखम् ॥ ३२ ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * विवसनेत्यादि * । एत एव क्षणका आर्हता जैनाश्चोच्यन्ते । मुक्तकच्छाः पूर्वं दूषिता, इदानीं विवसना दूष्यन्त इति वाचस्पतिमिथाः ।

सौगतवज्जैना अपि परमाणुकारणत्वादिर्कं जगतो वदन्तीत्यन्तरं जैनपक्षो दूष्यत इति रामानुजाचार्याः ।

वस्तुतस्तु विरुद्धधर्मान्तरत्वं ब्रह्मण्येष प्रमाणसिद्धं, नान्यजेति स्थापयितुं तद्दूषणम् । सूत्रेषु तथैव प्रतीतेरिति प्रतिभाति । दूष्यांशमनुबदन्ति * ते हीत्यादि * । यतस्त ईदृशा अतो मञ्जीकपाद्

सप्त विभागान् परेषां विवक्षावशेन वदन्ति । तत्रायं प्रकारः । स्या-
च्छब्दोऽभीष्टवचनः । इव-वा-एवप्रभृतीनामुपमादिवाचकत्वस्य सु-
प्रसिद्धत्वात् । तथाऽयमप्यभीष्टवाचकोऽनेकान्तं द्योतयति । अतोऽ-
स्त्यादिभेदैः समयस्तेषां सप्तप्रकारो भवति । तत्प्रकारसप्तकमेकैक-
स्मिन् योजयन्तीत्यर्थः । परेच्छा त्वग्रे वाच्या । साम्प्रतं तु दूषणं प्र-
पञ्चयितुं ग्रन्थान्तरोक्तं तन्मतमन्यदप्यनूद्यते । ते ह्येवं मन्यन्ते । जी-
वाजीवात्मकं जगदंतन्निरेश्वरम् । तेन सङ्कल्पतो ह्यावेव जीवजडौ
बोधाबोधात्मकौ पदार्थौ । विस्तरतस्तु जगत् षड्द्रव्यात्मकम् ।
तानि च द्रव्याणि जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशाख्यानि । अत्र जी-
वास्त्रिविधाः । ब्रह्मा योगसिद्धा मुक्ताश्च । धर्मो नाम गतिमतां ग-
तिहेतुभूतो द्रव्यविशेषो जगद्द्रव्यापी । अधर्मश्च स्थितिहेतुभूतो व्या-
पी । पुद्गलो नाम घर्णगन्धरसस्पर्शवद् द्रव्यम् । तच्च द्विविधं, पर-
माणुरूपं तत्सङ्घातात्मकपवनज्वलनसलिलधरणीतनुभवनादिकं च ।
कालस्तु अभूदस्ति भविष्यतीतिव्यवहारहेतुरणुरूपो द्रव्यविशेषः ।
आकाशोऽप्येकोऽनन्तप्रदेशश्च । तेषु परमाणुव्यतिरिक्ताः पञ्चास्ति-
काया इति संगृह्यन्ते । जीवास्तिकायां, धर्मास्तिकायोऽधर्मास्तिकायः,
पुद्गलास्तिकाय, आकाशास्तिकायश्चेति । अनेकदेशवर्तिनि द्रव्ये
अस्तिकायशब्दः । तत्र जीवास्तिकायस्त्रिविधजीवात्मको व्याख्यातः ।
धर्मास्तिकायः प्रवृत्त्यनुमेयः । अधर्मास्तिकायः स्थित्यनुमेयः । पुद्गला-
स्तिकायस्तु परमाणुव्यतिरिक्तानि चत्वारि भूतानि, स्थावरं जङ्गमं
चेति । परमाणवस्तु नास्तिकाय इत्युच्यन्ते । परमाणवश्चैतेषां मते
एकविधा, न तु चतुर्विधाः । पृथिव्यादिभेदस्तु परिणामभेदक-
तः । आकाशास्तिकायो द्वेधा । लोकाकाशोऽलोकाकाशश्चेति । त-
न्नोपर्युपरिस्थितानां लोकानामन्तर्वर्ती लोकाकाशः । तेषामुपरि
मोक्षस्थानमलोकाकाशस्तत्र हि न लोकाः सन्तीनि । तद्वं जीवाजी-
वपदार्थौ पञ्चधा प्रपञ्चितौ । जीवानां मोक्षोपयोगिनमपरमाप सङ्गहं
कुर्वन्ति । जीवाजीवास्त्रवसंवरनिर्जरबन्धमाक्षा इति जीवाजीवां प्र-
पञ्चितौ । तत्र जीवस्तु ज्ञानदर्शनवीर्यसुखगुणः सावयवां देहपरि-
माणः । अजीवस्तु जीवभोग्यं वस्तुजातम् । आस्त्रवसंवरनिर्जरास्त्र-
यः पदार्थाः प्रवृत्तिलक्षणाः प्रपञ्चयन्ते । द्वेधा प्रवृत्तिः । सम्यग् मि-
थ्या च । तत्र मिथ्या प्रवृत्तिरास्त्रवः । आस्त्रावयति पुरुषं विषयोऽप्य-

तीन्द्रियप्रवृत्तिरास्त्रवः । इन्द्रियद्वारा हि पौरुषं ज्योतिर्विषयान् स्पृ-
 शद् रूपादिरूपेण परिणमत इति । अन्ये त्वार्हताः कर्माण्यास्त्रवमा-
 हुः । तानि हि कर्त्तारमभिव्याप्यास्त्रवन्ति, कर्त्तारमनुगच्छन्तीत्यास्त्र
 वः । संयं मिथ्याप्रवृत्तिरनर्थहेतुत्वात् । संवरनिर्जैरौ तु सम्यक्प्रवृ-
 त्ता । तत्र शमदमादिरूपा प्रवृत्तिः संवरः । सा ह्यास्त्रवं श्रोतसो
 स्त्वारं संवृणोतीति संवर इत्युच्यते । निर्जरस्त्वनादिकालप्रवृत्तक-
 षायकलुषपुण्यापुण्यप्रहाणहेतुस्तप्तशिशिलारोहणास्नातमौनवीरासन-
 तिष्ठतिभोजनकेशोल्लुञ्चनादिलक्षणमर्हदुपपदेशावगतं तपः । तद्धि
 सुखदुःखोपभोगेन पुण्यापुण्यं निःशेषं जरयतीति निर्जर इत्युच्यते ।
 बन्धस्त्वष्टविधं कर्म । तत्र ज्ञानावरणीयं दर्शनावरणीयं मोहनीय-
 मन्तरायमिति चतुर्विधं घातिकर्म । तत्र सम्यग् ज्ञानं न मोक्षसा-
 धनम् । न हि ज्ञानाद्वस्तुसिद्धिरतिप्रसङ्गविति विपर्ययो ज्ञानावर-
 णीयं कर्मोच्यते । आर्हतदर्शनाभ्यासात्त मोक्ष इति ज्ञानं दर्शनावर-
 णीयं कर्म । बहुषु विप्रतिषिद्धेषु मोक्षमार्गेषु तीर्थकरैरुपदिष्टेषु विशे-
 षानवधारणं मोहनीयं कर्म । सन्मोक्षमार्गप्रवृत्तानां तद्विघ्नकरं वि-
 ज्ञानमन्तरायं कर्म । तद्धि जीवगुणानां ज्ञानदर्शनवीर्यसुखानां घा-
 तकरमिति घातिकर्मैत्युच्यते । वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्कमिति
 चतुर्विधमघातिकर्म । तद्धि शरीरसंस्थानतदभिमाननस्थितितत्प्र-
 युक्तसुखदुःखोपेक्षाहेतुभूतम् । तत्र वेदनीयं नाम शुक्लपुद्गलविपाक-
 हेतुः । तद्विबन्धोऽपि न मोक्षपरिपन्थी । तत्त्वज्ञानाविघातकत्वात् ।
 शुक्लपुद्गलारम्भकं वेदनीयकर्मानुगुणं नामिकं कर्म । तद्धि शुक्ल-
 पुद्गलस्याघावस्थां कललबुद्बुदादिमारभते । गोत्रिकं त्वव्याकृतं त-
 तोऽप्याद्यं शक्तिरूपेणावस्थितम् । आयुष्कं तूत्पादद्वारेणायुष्कायति
 कथयतीति । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाश्रयत्वाद्घातीनि कर्माणि तदेत-
 त्कर्माद्यं पुरुषबन्धकत्वाद् बन्ध इत्युच्यते । मोक्षस्तु विगलितसम-
 स्तक्लेशस्तद्वासनस्य अनावरणज्ञानस्य सुखैकतानस्य स्वरूपाविर्भा-
 वः । तादृशस्य उपरिदेशावस्थानं वा । स च बन्धनिवृत्तौ नित्यसिद्धा-
 ह्दनुप्रहाद् भवतीति । एवं जीवादयः पदार्था व्याख्याताः।एतत् सर्वं
 घस्तुजातं सत्त्वासत्त्वनित्यत्वानित्यत्वमिभ्रत्वाभिभ्रत्वादिभिरनैकान्ति-
 कर्मिच्छन्तः सप्तभङ्गीनयं नाम न्यायमवतारयन्ति।स्यादस्ति, स्यान्नास्ति,
 स्यादस्ति च नास्ति च, स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यः, स्यान्नास्ति

तद् विरोधेनासम्भवादयुक्तम् ॥ ३३ ॥

चावक्तव्यः, स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्चेति । स्याच्छब्दो निपातः । यथाहुः । वाक्येष्वनेकान्तघोती गम्यं प्रति विशेषणं स्यान्निपातोऽर्थ-योगित्वात्तच्छब्दप्रतिरूपक इति । तदिदं दूषयन्ति * तद् विरोधेनासंभवादयुक्तमिति* । अयमर्थः । योऽर्थं सप्तभङ्गीनयो नामन्यायः सर्वत्रावधारितः स त्वयाभ्युपगतेषु जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशेषु तद्वान्तरविधासु अस्तिकायादिषु तद्धर्मेषु आश्रयसंवरनिर्जरेषु बन्धमाश्रसाधनेषु तत्तत्फले बन्धमोक्षे चावतरन् सर्वानेव त्वदुक्तान् पदार्थान् सत्त्वासत्त्वादिभिः स्वरूपतो नित्यत्वानित्यत्वादिभिर्धर्मतोऽवस्थातश्च सन्दिग्धान् कुर्वन्तद्दर्शनस्यातिपेलवत्वं तीर्थकरत्वाहृतश्च भ्रान्तिमेव द्योतयन् प्रेक्षावत्प्रवृत्तिमेव निरुणद्धीत्ययुक्तम् । नच यथा घटो घटरूपेणास्ति, पटरूपेण नास्त्येवं सर्वे स्वरूपेणास्ति रूपान्तरेण नास्तीति कथमसम्भव इति वाच्यम् । एवं सति येन रूपेणास्ति तेन रूपेणास्त्येव, येन नास्ति तेन नास्त्येवेति तत्तद्रूपे तद्भङ्गे तद्विरुद्धमङ्गासम्भवादू, वस्तुतस्तु विषयभेदेनास्तिनास्त्योस्तत्रैकान्त्यामङ्गतया भङ्गवस्तैवाभावाच्च सप्तभङ्गीनयस्यासार्धत्रिकप्रसङ्गः । यदि च तत्राप्यस्ति सप्तभङ्गी, तदा तत्पदार्थस्वरूपमस्तीत्यपि स्यान्नास्तीत्यपीति स्वरूपानध्यवसानप्रसङ्गः । किञ्च । ये भङ्गरूपाः सप्तार्थास्तत्रापि सप्तभङ्गीसद्भावादेकोनपञ्चाशद्भङ्गीप्रसङ्गः । तेषु यथा त्वयोच्यन्ते तथाऽन्यथा धेत्यनध्यवसानप्रसङ्गश्च । नच सर्वमनेकान्तिकमित्यवधारणं निश्चितमेवेति वाच्यम् । अवधारणस्य सर्वमध्यपातेन तत्रापि सप्तभङ्ग्युपनिपातात् तस्याप्यनिश्चयप्रसङ्गत् । अतो भङ्गानां परस्परविरोधेनैकस्मिन् धर्मिण्यसम्भवादयुक्तमवेदं दर्शनमिति । किञ्च । वा एषा सप्तभङ्गी एकैकस्मिन् योज्यते सा केन प्रमाणेन, कुत्र वाऽवधृता इति वक्तव्यम् । प्रत्यक्षेणैव सर्वत्रेति चेन्न । सर्वत्रावधियमाणस्य सर्वजनीनत्वदर्शनात् तत्र वादिनां विप्रतिपत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षस्य निश्चयाङ्गीकारे च तत्र नास्तीत्यादि-

भङ्गनिवृत्त्या त्वन्यायस्य सार्वत्रिकत्वं च भज्येत । कथनादवक्तव्य-
त्वं भज्येत । एवं प्रमाणान्तरेणावधारणेऽपि ज्ञेयम् । यदि च सर्वे
वस्तुजातं द्रव्यपर्यायात्मकमिति द्रव्यात्मना सत्त्वैकत्वनित्यत्वादिकं
व्युत्पाद्यते पर्यायात्मना च तद्विपरीतं व्युत्पाद्यते । पर्यायाश्च द्रव्य-
स्यावस्थाविशेषास्तेषां भावाभावरूपत्वादिकं सर्वमुपपन्नमित्युच्य-
ते । तदाप्येकस्य वस्तुन एकस्मिन् कालेऽस्तित्वनास्तित्वयोरसम्भ-
व एव । उत्पादविनाशशालित्वतद्वैपरीत्यरूपानित्यत्वयोश्चासम्भ-
व एव । इदं च कालभेदेऽपि न सम्भवतीत्युक्त एवायमभ्युपगमः ।

यत्तु कश्चिद्वनन्तवीर्यनामा स्याद्वादी ।

तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति गतिर्भवेत् ।

स्यान्नास्तीति प्रयोगः स्यात्तन्निषेधे विवक्षिते॥

क्रमेणोभयवाञ्छायां प्रयोगः समुदायवान् ।

युगपत्तद्विवक्षायां स्यादवाच्यमशक्तितः ॥

आद्यावाच्यविवक्षायां पञ्चमो भङ्ग इष्यते ।

अन्यावाच्यविवक्षायां षष्ठ्यभङ्गसमुद्भवः ॥

समुच्चयेन युक्तश्च सप्तमो भङ्ग उच्यते इति परेच्छाकृतव्यव-
स्थया सप्तभङ्गान् प्रतिपादयामास । युगपदस्तित्वनास्तित्वयोर्विवक्षा-
यां क्रमवर्षित्वाद्युभयं युगपदवाच्यम् । आद्यास्तित्वभङ्गोऽन्येनास-
त्त्वेन सह युगपदवाच्यः । अन्यश्चाद्येन भङ्गेन सह युगपदवाच्यः ।
समुच्चितरूपश्चान्य एकैकेन सह युगपदवाच्य इति तदर्थं चाह ।

अत्रोच्यते । ये एते सप्तभङ्गाविवक्षाभेदेनोपपादितास्ते किं व-
स्तुनो नैसर्गिका धर्मा आगन्तुका वा, आरोपिता वा, तद्विषया वा ।
नाद्यः । नैसर्गिकस्य धर्मस्य स्वभावत एव वस्तुषु सत्ताया नियत-
तया सत्तानामपि भङ्गानां विवक्षां विनापि सत्त्वप्राप्तैर्विवक्षानिवेश-
नस्य तत्राप्रयोजकत्वात् । न द्वितीयः । एकान्तस्य कस्यापि नैसर्गि-
कस्याभावे आगन्तुकस्यापि दृष्टविरोधेनाशक्यवचनत्वात् । अत एव
न तृतीयोऽपि । आरोपितैर्भङ्गैर्वास्तवधर्मानैकान्तस्य कर्तुमशक्य-
त्वेन तस्य वैयर्थ्याच्च । न तुरीयः । अनया भङ्गकल्पनया नैसर्गि-
कस्यानैकान्तित्वायोगात् । नाप्येषां नैसर्गिकत्वम् । परस्परविरोधप्र-
दर्शनेन प्राचीनैरेव दूषितत्वात् । अतः सत्तानां भङ्गानामितरेतरविरो-
धेनासम्भवादयुक्तमवैकत्र निवेशनम् ॥ ३३ ॥

एवञ्चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

ननु कथं बहिरुदासीनस्य तद्दूषणमत आह । एवमपि सति
त्वात्मनो वस्तुपरिच्छेदादकात्स्न्यं न सर्वत्वम् ।

अथवा शरीरपरिमाण आत्मा चेत् तदा सर्वशरीराणामतुल्य-
त्वादात्मनो न कात्स्न्यं न कृत्स्नशरीरतुल्यत्वम् ॥ ३४ ॥

नच पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेणात्मनोऽपि देवतिर्यङ्-
मनुष्येषु अवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तुल्यता स्यात् । तथा सति

एवञ्चात्माकात्स्न्यम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि *
व्याकुर्वन्ति । * एवमित्यादि * । एवमात्मनिष्ठतया तद्दूषणेऽनङ्गी-
कृतेऽपि सति परमाणुभ्य एव सृष्ट्यङ्गीकारेणात्मनो वस्तुपरिच्छेदा-
ङ्गीकाराद् अकात्स्न्यं, सर्वत्वं न भवति । तथाच मोक्षदशायामलोका-
काशावर्तित्वेन तत्कृतावरणसम्भवाग्निरावरणप्रतिज्ञाहानिः । किञ्च ।
सर्ववस्तुष्वत्माभावादात्मनामस्तिकायत्वप्रतिज्ञाहानिश्चेत्यर्थः । अ-
थाकाशावरणं नावरणम् । दिग्म्बरेष्वनावृतत्वव्यवहारात् । आत्मना-
मसर्वत्वेऽपि जातिवत् तत्र तत्र व्याप्तेः सुवचनत्वेन जीवास्तिकाय-
स्य न हानिरित्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः * अथवेत्यादि * । यथा ब-
हिर्विरोधेन सप्तभङ्गायोगो दूषणम्, एवमेव देहपरिमाणत्वात्मादा-
ङ्गीकारेण देहानां सर्वेषां व्यक्तिभेदेनावस्थाभेदेन चानुल्यत्वान्मनुष्य-
जीवस्य केनचित् कर्मणा गजशरीरे प्रवेशे शरीरैकदेश एव स
जीवः स्यादेकदेशान्तरं च जीवश्चैतन्न स्यात् । नच सिद्धान्तषट् गुण-
व्याप्त्या दोषः परिहर्तव्य इत्यपि युक्तम् । तथा सत्यणुत्वत्यागा-
योगात् । चकारात् पिपीलिकादिदेहे प्रविशैस्तत्र न सम्पीयेते-
त्यपि सूच्यते ॥ ३५ ॥

नच पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ किञ्चिदाशङ्क्य प-
रिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति * शरीराणामित्यादि * । अयमर्थः ।

पर्यायेणाविरोध इति न वक्तव्यम् । तथा सति विकारापत्तेः ।
सङ्कोचविकासेऽपि विकारस्य दुष्परिहरत्वात् ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

अन्यावस्थितिर्मुक्तिसमयावस्थितिस्तस्माद्धेतोः । पूर्वदोषपरि-
हाराय च उभयनित्यत्वं भवेदणुत्वं वा, महत्त्वं वा । उभयथापि
शरीरपरिमाणो न भवतीति न तवार्थसिद्धिः ॥ ३६ ॥

जीवो हि नानाविधेन कर्माष्टकेन ज्ञानावरणीयादिना तत्तच्छरीरेषु
प्रविशति । ततो निर्गच्छति च । तानि च शरीराणि नानापरिमाणा-
नीति तेषां शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेण देवादिशरीरप्र-
विष्टजीवस्याव्यवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तच्छरीरपरिमाणता वक्तुं
शक्यते । तथा सति पर्यायाख्येनावस्थाविशेषेण क्रमिकेण प्रवेशेन
वा परिमाणस्याविरोध इति सूत्रांशेनाशङ्क्य, नचेति परिहरति । एवं
न वक्तव्यम् । कुतः ? । विकारिकादिभ्यः । विकारसावयवत्वानित्य-
त्वानां प्राप्तेर्लोक्यायतमतादविशेषः । किञ्च । तेष्वयवाः कुत्र गच्छ-
न्ति, तिष्ठन्ति च महान्तं कालं, कुतश्चायान्तीत्यपि निर्धारयितुम-
शक्यम् । अथ न ततोऽपगच्छन्ति, किन्तु स्वल्पशरीरप्राप्तौ घटे
दीपावयववद् मुष्ट्यादिस्थितमटवद् वा सङ्कुच्य तिष्ठन्ति, पुनर्घटच्छ-
रीरप्राप्तौ विकाशं प्राप्नुवन्तीति विभाव्यते, तदापि विकारवत्त्वं तु
दुष्परिहरम् । तथा सत्यनित्यत्वापाताद् बन्धमोक्षाङ्गीकारो वा-
ञ्छ्येतेति ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ दूषणान्तरं यदती-
त्याशयेनाहुः । * अन्येत्यादि * । दिगम्बरैर्हि मोक्षावस्थागतो यो
जीवस्तत्परिमाणमवस्थितमिष्यते । मुक्तस्य जीवस्य देहान्तराभा-
वात् तन्नित्यं परिमाणम् । एवं सति त्वदङ्गीकृता या अन्यपरिमा-
णनित्यता तस्माद्धेतोः । चकाराच्चार्वकमतं धारयितुं विकारादि-
प्राप्तं यज्जीवानित्यत्वं तत्परिहाराय उभयनित्यत्वाद् उभयोः संसार-

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

पराभिप्रेताञ्जडीवाभिराकृषेश्वरं निराकरोति ।
वेदोक्तादणुमात्रेऽपि विपरीतं तु यद् भवेत् ।
तादृशं वा स्वतन्त्रं चेदुभयं मूलतो मृषा ॥
तार्किकादिमतं निराकरोति ।

मोक्षावस्थयोर्जीवपरिमाणस्य नित्यत्वं भवेत् । अणुत्वं वा महत्त्वं वा संसारिजीवपरिमाणं नित्यम् । नित्यद्रव्यपरिमाणत्वात् । आकाशादिपरिमाणवत् । जैवान्त्यपरिमाणवद्वेत्यनुमानात् । अन्यथा विपरीतानुमानादन्त्यपरिमाणस्याप्यनित्यत्वं स्यात् । अतोऽविशेषः । उभयथापि जीवः शरीरपरिमाणो न सेत्स्यतीति न तवामिमनार्थसिद्धिरित्यर्थः । एवमार्हतान् यौक्तिकानवगतस्य कश्चित्तद्दर्शने श्रद्धार्थुर्भवेदिति तस्यापि निवारणं कृतम् ॥

पतेषु षट्स्वप्यधिकरणेषु ब्रह्म जगदुपादानं न वेति सन्देहस्तत्तन्मतविरोधः सन्देहबीजं, नेति पूर्वः पक्षः. सर्वसमयानामयुक्तत्वाद् ब्रह्मैवोपादानमिति सिद्धान्तो ज्ञेयः । पष्ठे तु ब्रह्मैव विरुद्धधर्माधारं, नेतरदिति नियमो युक्तो, न वेति सन्देहः, स्याद्वादिभिः सर्वत्र तथाभ्युपगमाच्चेति पूर्वः पक्षः । स्याद्वादस्यासङ्गतत्वाद् ब्रह्मैव तथेति नियमो युक्त एव भ्रुत्वा भक्तप्रत्यक्षेण च प्रामत्तत्वादिति सिद्धान्त इति प्रकारान्तरमधिकं ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ अधिकरणमवतारयन्नि । * परंत्यादि * । तथाच पत्युरिति पदमेवाधिकरणभेदकम् । पूर्वमते पत्युरभावात् । तेन स्मृतिसिद्धस्य पत्युरिदानीं निराकरणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । नन्वीश्वरवादस्य वेदानुसारित्वात् कुतस्तभिराकरणमित्यन आहुः । * वेदोक्त्यादि * । * तादृशमिति * । वेदोक्तात् सर्वप्रकारैर्विपरीतम् । तथाचेतो हेतोर्बाह्याबाह्यनिराकरणमित्यर्थः । पराभिप्रेते-श्वरनिकरणेऽपि विशेषमाहुः । * तार्किकादीति * । तार्किका नैयायिका, वैशेषिकाश्च । आदिपदेन हैरथ्यगर्भाः, पातञ्जलाः, काप-

लिकाः, कालामुखाः, पाशुपताः, शैवाश्च । तत्र तार्किकमते नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नाख्यविशेषधर्मवान् स्वाभाविकशरीररहितो जीवाहृष्टसम्पादितं शरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य कार्यं जगत् करोति । हैरण्यगर्भादीनां मते क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः प्रधानपुरुषाभ्यामन्यस्तदधिष्ठाता शुद्धसत्त्वशरीरो जगन्निर्मिमीते । कापालिकादीनां चतुर्णां मते तु निमित्तकारणं पशुपतिरेश्वरः । सर्वेऽप्येत ईश्वरे जगदुपादानत्वं नेच्छन्ति । निमित्तकारणत्वमात्रमाहुः । तथा तार्किकाः प्रमाणादिषोडशपदार्थतत्त्वज्ञानाद् द्रव्यादिसप्तपदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्यज्ञानाच्च यथायथं मोक्षमाहुः । योगिनेश्च नित्यानित्यवस्तुविवेकमात्रात् । कापालिकास्तु 'तोकमं च कारुकं चैव कुण्डलं च शिखामणिः । भस्म यज्ञोपवीती च मुद्रापट्टकं प्रचक्षते । अभिर्मुद्रितदेहस्तु न भूय इह जायते । मुद्रिकापट्टकतत्त्वज्ञः परमुद्राविशारदः । भगासनस्थमात्मानं ध्यात्वा निर्वाणमृच्छती'त्यादिकमाहुः । तथा कालामुखा अपि कपालपात्रभोजनशवभस्मस्नानतत्प्राथनलगुडधारणसुराकुम्भस्थापनतदाधारदेवपूजादिकम् पेहिकामुष्मिकसकलफलसाधनमभिदधति । तथा शैवा अपि 'रुद्राक्षकङ्कणं हस्ते जटा चैका च मस्तके । कपालं भस्मना स्नानमि'त्याद्याहुः । तथा केनचित् क्रियाविशेषेण विजातीयानामपि ब्राह्मण्यप्रतिमुत्तमाश्रमप्रार्तिं चाहुः । 'दीक्षाप्रवेशमात्रेण ब्राह्मणो भवति क्षणात् । कापालं व्रतमास्थाय यतिर्भवति मानव'इति । पाशुपतशास्त्रमपि पशुपतिनेश्वरेण प्रणीतं पञ्चाध्यायि । तत्र पञ्च पदार्थाः । ख्यायन्ते । कारणं, कार्यं, योगो, विधिर्दुःस्नान्त, इति । कारणमीश्वरः । कार्यं प्रधानं महदादि च । योगोऽप्योङ्कारादिध्यानधारणादि । विधिस्त्रिषवणास्नानादि, गूढचर्यावसानो दुःस्नान्तो मोक्षः पशवः संसारिण आत्मानस्तेषां पाशो बन्धनम् । तद्विमोक्षो दुःस्नान्तः । पाशुपतवैशेषिकनैयायिककापालिकानां मुत्तच्चवस्थायामशेषविशेषगुणोच्छिन्त्या पाषाणकल्पा आत्मानो भवन्ति । सांख्यशैवयोश्चैतन्यस्वभावास्तिष्ठन्तीति भेदः । ईश्वरं निमित्तकारणं मन्वानानामयमाशयः । चेतनस्य सत्त्वधिष्ठातुः कुलालादेः स्वस्वकार्ये कुम्मादिरूपे निमित्तत्वमात्रं हृष्टं, न तु पादानत्वमपि । अत ईश्वरोऽप्यधिष्ठाता जगतो निमित्तमेव, न तूपादानम् । एकस्यैकस्मिन्नेव निमित्तत्वोपादान-

पतिश्चेदीश्वरस्तस्माद् भिन्नस्तदा विषमकरणाद् वैषम्यनैर्घृण्ये
स्याताम् । कर्मापेक्षायां त्वनीश्वरत्वं युक्तिमूलत्वाद्दोषः । असाम-
ञ्जस्याद्धेतोर्न पतित्वेनेश्वरमिद्धिः ॥ ३७ ॥

सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

जीवब्रह्मणोर्विभुत्वादजसंयोगस्यानिष्टत्वात् पतित्वानुपपत्तिः ।
तुल्यत्वादप्यनुपपत्तिरिति चकारार्थः ॥ ३८ ॥

त्वयोर्विरुद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्रेदमुच्यते ॥ पत्युरसामञ्जस्यदि-
ति॥ किमसामञ्जस्यमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वत । * पतिश्चेदित्यादि * ।
ननु वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रे कर्मसापेक्षत्वेन स्वयमेव दोषः परिहृत इति
कथं तत्कृतमसामञ्जस्यमिहोद्भाव्यत इत्यत आहुः । * कर्मत्वादि * ।
तत्र हि, पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवतीति, एष उ एव साधु कर्म कारय-
तीत्यादिश्रुतिसिद्धं विरुद्धधर्माश्रयत्वं ख्यापयितुं तथोक्तम् । एते तु न
तथा वदन्ति, किन्तु ह्यनुसारेण कल्पनया । श्रुतिसिद्धस्य त्रिगुणा-
तीतसाकारेश्वरस्वरूपस्यानङ्गीकारात् । योगिभिः शुद्धसत्त्वोपाधि-
कस्य नैयायिकैर्ज्ञानेच्छाप्रयत्नातिरिक्तविशेषधर्मरहितत्वाशरीरस्या-
ङ्गीकारेण तद्दर्शनेषु तद्विरोधस्य स्फुटत्वात् । माहेश्वरमतेऽपि त्रिलो-
चननीलकण्ठादिविशिष्टरूपाङ्गीकारेण, तादृशस्य च नारायणोपनि-
षदादौ नारायणादुत्पत्तेरुक्तत्वात् तदनङ्गीकारेण विरोधस्य स्फुट-
त्वात् । तत् सर्वं मया प्रहस्ते प्रपञ्चितमिति नात्रोक्तम् । अतो यत्
तैरङ्गीक्रियते तद् युक्तिमूलमेवाङ्गीक्रियते, न तु श्रुतिसिद्धम् । अतो
वेदविरुद्धयुक्तिमूलत्वादोष इत्यर्थः । सूत्रे साध्यनिर्देशस्याभावात्
पूर्वाधिकारणरम्भसूत्रान्नशब्दस्यानुवृत्त्या साध्याकाङ्क्षापूर्निरित्याश-
येनाहुः । * असामञ्जस्यादित्यादि * । सूत्रयोजना तु नार्थिकाद्यभि-
मतः पतिर्नोपपद्यते । कुतः ? असामञ्जस्यात् । तथाच वैषम्यादिरू-
पात् तस्मात् तथेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ह्यनुसारेण दूषणान्तरं वदतीत्या-
हुः । * जीवित्यादि * । निमित्तमात्रत्वाङ्गीकारेण जीवपरमाण्वा-

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

स चेश्वरो जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमानो लौकिकन्यायेन कल्पनीयः । स चाधिष्ठित एव किञ्चित् करोतीतीश्वरेऽप्यधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । तस्मिन् कल्प्यमाने मतविरोधोऽनवस्था असम्भवश्च ॥ ३९ ॥

दीनां प्रधानस्य च नित्यत्वाङ्गीकारेण तन्निरूपितसमवायस्य तदभिमतेऽवधारे अभावात् समवायसम्बन्धस्यानुपपत्तः । जीवब्रह्मणोर्विभुत्वाद्नवयवत्वाच्च कर्मजस्यावयवजस्य च संयोगस्य वक्तुमशक्यतया जन्यस्य तस्याभावाद्जसंयोगस्य चानित्यत्वाद् वैषम्याद्यापत्या प्रवर्तनादेरशक्यवचनत्वेन ईशानप्रयोजकतया स्वरूपसम्बन्धस्यायुक्तत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । नच स्वरूपसम्बन्धान्तरभावेऽपि स्वस्वामिभाव एव सम्बन्धोऽस्त्विति वाच्यम् । यतः सर्वगतत्वचिद्रूपत्वादिना तुल्यत्वाद्दृष्टेनैव तत्तद्भोगोपपत्तेर्भेदानस्याप्रयोजकत्वाद्पि पतित्वानुपपत्तिरिति चकारसूचितोऽर्थः । एतेनैव प्रधानेशानमध्यनुपपन्नमिति व्याख्यातम् । तस्यापि व्यापकत्वमहदादिजननस्वभावतयाङ्गीकारेण तदीशानस्याप्यप्रयोजकत्वादिति । तथाचानुपपन्नं तार्किकादिमतमित्यर्थः । भाष्येऽनुल्लेखस्तूपलक्षणविधया अनुक्तसिद्धत्वाज्ज्ञातव्यः ।

इदं सूत्रं रामानुजमहर्षिभास्करशैवमिधुभिर्न लिखितम् । मध्वशङ्कराभ्यां तु लिखितम् ॥ ३८ ॥ ७ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ तार्किकमते दूषणान्तरमन्यदप्याहेत्याहुः । * स चेत्यादि * । अधिष्ठानं शरीरम् । अयमर्थः । कार्यत्वादि लिङ्गकानुमानैर्जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमान ईश्वरो लौकिकन्यायेनोपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षायत्नवत्तया कल्पनीयः । लौकिकश्च कर्ता शरीरमधिष्ठायैव करोतीतीश्वरेऽपि शरीराधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । नचाशरीरस्यैव कर्तृत्वम् । मनसो नित्यत्वेऽप्यशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनात् तत्र दृष्टान्ताभावेन न्यायानवता-

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

करणवदङ्गीकारे असम्बन्धदोषः परिहृतो भवति । तच्च न युक्तम् । भोगादिप्रसक्तेः ॥ ४० ॥

रात् । अतः शरीराधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । अन्यथा दृष्ट-
विरोधेन प्रतिवादिनं पर्यनुयुञ्जानस्य तवैव निग्रहात् । तस्मिन् क-
ल्प्यमाने नित्यानित्यविकल्पेन मतविरोधः । सावयवस्य शरीरस्य
नित्यत्वे जगतोऽपि नित्यत्वाविरोधाद्दीद्वरासिद्धेः । नच तन्निरवय-
वम् । अदर्शनादसिद्धेः । अधानित्यम् । तर्हि तस्य कः कर्ता । न
तावज्जीवः । तस्याशरीरस्य तत्रासामर्थात् । सोऽपि सशरीरश्चेत्
तस्यापि कर्त्रन्तरविचारेऽनवस्थाप्रसङ्गः । अथ स्वयमेव स्वशरीरं
भूतावेशन्यायेनाविदय करोतीति चेत् तद्राप्युक्तैवानवस्था । अतो
घञ्जलेपायित्वाधिष्ठानानुपत्तिः । चकाराऽनुक्तानां दोषाणां समु-
च्चारकः । ते च जन्माद्यधिकरणे प्रपञ्चितास्ततोऽवगन्तव्याः ।

माध्वास्तु—अधिष्ठानपदे आधारं व्याकुर्वन्ति, निराधारस्य
कर्तृत्वं न दृष्टमिति ॥ ३९ ॥

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ परोक्तं परिहारमाशङ्क्य दूषयती-
त्याहुः । * करणवदित्यादि * । करणवदिति द्वितीयार्थे वतिः । त-
थाच यथा शरीररहितोऽपि जीवः करणभ्रमं मनश्चक्षुरादिकम-
धितिष्ठति स्वस्वकार्ये प्रेरयति, तथा ईश्वरोऽप्यशरीरः सर्वाङ्गी-
वानधिष्ठास्यति । प्रधानपुरुषौ चाधिष्ठास्यति । अधिष्ठानं चात्र स्व-
स्वकार्ये नियोजनम् । एवञ्चासम्बन्धदोषोऽपि परिहृतो भवति । श्रे-
णीमुख्यवत् स्वस्वामिभावेनैव निर्वाहादिति चेत्तदं युक्तम् । कुतः ? ।
भोगादिभ्यः * भोगादिदोषप्रसक्तेः । यथा हि करणान्यधितिष्ठ जीवः
पुण्यपापाभ्यां सुखदुःखभोगमागं भवति, तत्र रागद्वेषादिवाञ्छा ।
तथैवेश्वरोऽपि भवेत् । तत्र तदसंसर्गे नियामकाभावात् । नचैश्व-
र्यस्य नियामकत्वम् । लौकिकैश्वर्यवत्स्वपि तेषां दर्शनात् । नापि
निरतिशयितरूपाया देश्वर्यकाष्ठायाः । केचलाभिर्युक्तिभिस्तस्मा ए-
वासिद्धेः । अतो नानेनापि दृष्टान्तेनाधिष्ठानसम्भव इत्यर्थः ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

ईश्वरः प्रकृतिजीवनियमार्थमङ्गीकृतः । तच्च तयोः परिच्छेदे स भवति । ततश्च लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्चानिस्ततायां मोक्षशास्त्रवैफल्यात् । एतद्दोषपरिहाराय विभुत्वनिस्तत्वेऽङ्गीक्रियमाणे सम्बन्धाभावादसर्वज्ञता वा स्यात् । तस्मादसङ्गतस्तार्किकवादः ॥ ४१ ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ दूषणान्तरादपि तार्किकप्रतिपक्ष ईश्वरो न युक्त इत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति * ईश्वर इत्यादि * । अयमर्थः । न हि तैरीश्वरः श्रुतिश्रद्धयाङ्गीकृतः, किन्तु जीवानामनन्तत्वाच्चेतनया स्वतन्त्रत्वाभानास्वभावत्वाच्च जगन्निर्माणं तैर्न भवति तेषां भोगनियमश्च न सम्भवति । प्रकृतेरुपादानत्वेऽपि चेतनानधिष्ठिताया अकिञ्चित्करत्वाच्च तथापि केवलाया जगन्निर्मितिः । यन्मते न प्रकृतिस्तन्मते परमाणवादय इति जडचेतनयोः प्रकृतिजीवयोरनियमनार्थमङ्गीकृतः । तच्च नियमनं तयोर्जडचेतनयोः परिच्छेदे इयत्तायां सम्भवति । न हीयत्ताशून्याः सर्वे नियन्तुं शक्यन्ते, नापि व्यापकाः । अतो नियमनसिद्ध्यर्थं तेषामियत्ताङ्गीकार्या । ततश्च यदियत्तापरिच्छिन्नं तदन्तवत् । यथा घटपटादिकमिति लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्च जीवाऽनित्यतायां स्वस्वशास्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं यदङ्गीक्रियते, तद्वैफल्यात् । यदि चैतस्य शास्त्रवैफल्यादोषस्य परिहाराय विभुत्वनित्यत्वमङ्गीक्रियते जीवानां, तदा तस्मिन्मङ्गीक्रियमाणे तेष्वियत्तावच्छेदकदेशसंख्ययोः सम्बन्धाभावादीश्वरस्यासर्वज्ञता स्यात् । यदपरिमितं तत् सर्वमज्ञेयमाकाशादिवदिति नियमात् तस्मादेकदोषवारणे दोषान्तरसम्भवादसङ्गतस्तार्किकाणां वाद् इति ।

माध्वा रामानुजाश्चात्र केवलं माहेश्वरमतनिराकरणमेवाधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

शैवस्तु-पूर्वाचार्यव्याख्यां शिषस्य केवलनिमित्तत्वबोधक-

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥

गवतमते कश्चिदंशं निराकरोति ।

। च चतुर्व्यूहोत्पत्तिं वदन्ति । वासुदेवात् सङ्कर्षणस्तस्मात्
मस्तस्मादनिरुद्ध इति । तत्रैषामीश्वरत्वं सर्वेषामुत सङ्कर्षण-
जीवत्वम् । अन्यान्यत्वम् ।

शिगमैकदेशदूषणपरामुक्त्वा केवलेश्वरनिमित्तत्ववादिहिरण्यग-
र्भोयोगस्मृतिमात्रनिराकरणपरामित्याह । तदसङ्गतम् । केपाञ्चि-
दाद्याणां शैवपुराणाविरुद्धत्वेऽपि पूर्वोपदर्शिताचाराणां विरुद्ध-
त्वेनामाण्यादिति ।

भिध्नुस्तु सांख्याद्युक्तेन विरोधितर्केणानुकूलतर्काभावेन श्रुति-
प्रबुद्धं प्राग्व्याप्तिप्रहामावेन केवलानुमानैरीश्वरसाधनं निराकर्तु-
मिदंशेकरणमासमाप्तयेकमित्याह ॥ ४१ ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * भागवते-
त्यादि । ननु श्रुत्यविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमिति स्थितिः । पञ्चरात्रे-
च परात्मा वासुदेव एव जगत उपादानं निमित्तं चोच्यते । योग-
श्च तत्प्रत्युपाय उपदिश्यते । अभिगमनोपादानेज्यास्वाध्याययोगैर्म-
गवन्तं वासुदेवमाराध्य क्षीणक्लेशस्तमेव प्रतिपद्यत इति । अयं चो-
सर्वोऽपि प्रपञ्चः श्रुतिप्रसिद्ध एवेति कुतो निराकरणमित्याशङ्क्यायै-
तमंशं सूट्टीकुर्वन्ति । * ते चेत्यादि * । * चतुर्व्यूहोत्पत्तिमिति *
चतुर्व्यूहोत्पत्त्युत्पत्तिम् । तथाचाऽयमंशो निराकार्य इत्यर्थः ।
नन्वेकोऽबहु स्यामिति, स एकधा भवतीत्यादिश्रुतावेकस्यानेक-
व्यूहता । तस्माद्वा एतस्मादित्यादौ क्रमसृष्टिश्च श्रावितैवेति किमत्र
विसंवाद्यानमित्यत आहुः । * तत्रेत्यादि * । * अन्यान्यत्वमिति *
अन्ययोः । इत्युभानिरुद्धयोरन्यत्वं जडत्वम् । तथाच श्रुतौ यत्रानेक-
व्यूहतोक्तं, न तत्रोच्चनीचत्वम् । यत्रोच्चनीचत्वं बोधितम्, तत्र
नानेकव्यूहता । इह तु साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यते । अथवा । यत्राने-
कव्यूहता तत्र नोत्पत्तिर्यत्रोत्पत्तिर्न तत्र सा । अत्र तुभयमेकत्रैति
विसंवाद्यानमित्यर्थः । नन्वासीनो दूरं व्रजतीत्यादौ विरुद्धधर्माभ-

उत्पत्तिपक्षे जीवस्योत्पत्तिर्न सम्भवति । तथा साति पृढ
सर्वनाशः स्यात् ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

कर्तुः सङ्कर्षणसंज्ञकाज्जीवात् प्रद्युम्नसंज्ञकं मन उत्पत्ते
इति । तल्लोके न सिद्धम् । न हि कुलालादण्ड उत्पद्यत इति ।
चकारादग्निमस्य निराकरणम् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

भगवत्स्य ब्रह्मणि सिद्धत्वाद्, अजायमानो बहुधा विजायत इति श्रुत्वे-
त्वेकव्यूहतायामप्युत्पत्तः भावणाच्च नात्रापि श्रुतिविरोध इत्यन्ता-
तिः । * उत्पत्तीत्यादि * । न जायते न म्रियते वा विपश्चिद्विश्वि-
नत्या जीवस्य तदुभयनिषेधानुत्पत्त्यङ्गीकारे च तस्यानित्यतायांमो-
यभाभावः । कार्यस्य कारणे लयप्रसङ्गात् । ततो मोक्षशास्त्रवैफमं च
जीवात् । ब्रह्मवद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य जीवे श्रुत्या अनुक्तत्वात् व्यु-
च्छेच्चरणं तु नोत्पत्तिः, किन्तु विभागमात्रमतो न दोषः । नच ह्य त-
नान्त्रस्य भगवत्प्रणीतत्वाद्स्मिन्नप्यंशे कथं विरोध इति शङ्काम् । कौ-
श्ङ्गे चतुर्दशाध्याये गौतमशप्तानां मुनीनामर्थे 'तस्माद्दे वेदाद्यानां
रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनाय शास्त्राणि करिष्यावो बृध्वज ।
एवं सम्बोधितो रुद्रो माधवेन मुरारिणा । चकार मोहास्त्राणि
कंशवोऽपि शिवेरितः । कापालं लागुडं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पा-
ञ्चरात्रं पाशुपतं तथाऽन्यानि सहस्रश' इति । साम्बपुराणेषु । 'पा-
ञ्चरात्रं भागवतं तन्त्रं वैखानसाभिधम् । वेदम्रष्टान् समुद्दिश्य कम-
लापतिरुक्तवानिति वाक्यास्तावतोऽशस्य बुद्धिपूर्वकमेव । अत्र स्वाप-
नात् । अतो न कश्चिद्दोषः ॥ ४२ ॥

नच कर्तुः करणम् ॥ * अग्निमस्येति * अहङ्कारस्य । अत्रापि
लोकभृत्योर्विरोध एव दोषः । स्फुटमन्यत् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ पक्षान्तरं प्रतिक्षिपतीत्या-

अथ सर्वे परमेश्वरा विज्ञानादिमन्त इति तथा सति तदप्र-
तिषेधः । ईश्वराणामप्रतिषेधः । अनेकेश्वरत्वं च न युक्तमित्यर्थः ।
वस्तुतस्तु स्वातन्त्र्यमेव दोषः ॥ ४४ ॥

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

बहुकल्पनया वेदनिन्दया च विप्रतिषेधः ।
चकाराद् वेदप्रक्रियाविरोधः ॥ ४५ ॥

इति श्रीवेदव्यासविष्णुस्वामिमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्य-
विरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य
द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

हुः । * अथेत्यादि * । * विज्ञानादिमन्त इति * विज्ञानैश्वर्यशक्ति-
बलवीर्यतेजःप्रभृतिपारमेश्वरधर्मान्विताः । अप्रतिषेधः * अनियम-
नम् । दोषं स्फुटम् ॥ ४४ ॥

विप्रतिषेधाच्च ॥ * बहुकल्पनयेत्यादि * प्रद्युम्नाख्यं मनो-
प्रनिरुद्धोऽहङ्कार इति करणत्वमहङ्कारत्वं चाभिधाय सर्वं एते वासु-
देवा आत्मान एवेति परमेश्वरत्वादि कल्पनया, शाण्डिल्यश्चतुर्षु वे-
देषु परं श्रेयोऽलम्ब्या इदं शास्त्रमधीतवानित्यादिरूपया वदनिन्दया
च स्वोकविराधो वेदविरोधश्चेत्यर्थः । * वदप्रक्रियाविरोध इति *
तप्तचक्रादिधारणरूपसाधनप्रकारविरोधः ।

एवञ्च मोक्षधर्मे नरनारायणीये 'सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः
पाशुपतं तथा । ज्ञानान्येतानि राजर्षे विश्वि नानामृतानि वै । सांख्य-
स्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता
नान्यः पुरातनः । अपान्तरतमश्चैव वेदाचार्यः स उच्यते । प्राचीन-
गर्भं तमृषिं प्रब्रुवन्तीह केचन । उमापतिर्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः
सुतः । ऊच्चिवादिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवम् । पञ्चरात्रस्य कृ-
त्स्मस्य वक्ता नारायणः ख्यम् । सर्वेष्वपि नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु ह-

इयते । यथागमं यथान्यायं निष्ठा नारायणः प्रभुः । नचैनमेवं जानन्ति तमोभूता विशांपते । तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठां नारायणमूर्धि नान्योऽस्तीति वचो मम । निःसंशयेषु धर्मेषु नित्यं संवसते हरिः । संसंशये तु भगवाभ्राऽध्याऽऽवसति माभवः । पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरा नृप । एकान्तभावोपगतास्ते हरिं प्रविशन्ति वै । सांख्यं च योगञ्च सनातनं वै वेदाञ्च सर्वे निखिलेन राजन् । सर्वैः समस्तैर्ऋषिभिर्निरुक्तो नारायणो विश्वमिदं पुराणमिति सर्वेषां भगवत्परत्वं वदतां पञ्चरात्रविदां भगवन्प्राप्तिं च वदताम् । 'सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । आत्मप्रमाणान्धेतानि न हन्तव्यानि हेतुभिरिति च वदतामपि वाक्यानां न विरोधः ।

'अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये चेति पराशरोपपुराणीयवाक्योक्तस्य श्रुतिविरुद्धांशस्य कौर्मादियाक्योक्तस्य विमोहनांशस्य च दूषणमुखेनात्र स्फुटीकरणत् । बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनेन प्राचीनवृत्तिष्वप्येतादृशव्याख्यानानुमानात् । तेनात्रेदं निष्पन्नम् । सांख्ये हि प्रकृतिपुरुषपर्यन्तता निरीश्वरता च श्रुतिविरुद्धा । ऐश्वरसांख्ये च तदैश्वर्यस्य प्रधानाधीनता केवलनिमित्तता । तथैव योगेऽपि । तदननुसन्धाय तत्र प्रवृत्तानां जीवन्मुक्ताभवनोत्तरमपि पातः । तयोर्भगवन्निष्ठताया अज्ञानात् । तदत्रैवोक्तं, नचैनमित्यर्द्धेन । दशमस्कन्धे च 'येऽन्येऽरविन्दाक्ष विमुक्तमानिनस्त्वय्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः । आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः प्रतन्त्यधोऽनाहतयुष्मदङ्गुल्यय' इति । तयोर्भगवत्परत्वज्ञाने तु देववृत्तिवत्कृतार्थता । तदप्युक्तं द्वितीयस्कन्धे । जज्ञे च कर्दमगृहे द्विजदेवद्वयां स्त्रिभिः समं नवभिरात्मगतिं स्वमात्रे । ऊञ्जे ययाऽऽत्मशमलं गुणसङ्गपङ्कमस्मिन् विधूय कपिलस्य गतिं प्रपेद' इति । एवं पाशुपतंऽपि साधनादिकं पशुपतः परत्वं च श्रुतिविरुद्धम् । तन्मयाऽत्र प्रागेवान्तस्तद्धर्माद्यधिकरणेषु व्युत्पादितं, प्रहस्ते च प्रपञ्चितम् । अतस्तावन्मात्रपरतायां पूर्ववत् पातः । भगवदङ्घ्रघनादरणात् । 'स्वामेवाऽन्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपिणम् । बह्वाचार्यविभेदेन भगवन् समुपासते' इत्यक्रूरोक्तरीत्या भगवत्परत्वज्ञाने तु क्रमान्मुक्तिः ।

तदप्युक्तं ब्रह्मपुराणे समामिदशायां विष्णुमायानुकीर्तनाध्याये व्या-
सेन 'अन्येदेवेषु या भक्तिः पुरुषस्येह जायते । कर्मणा मनसा वाचा
तद्गतेनान्तरात्मना । तेन तस्य भवंद्भक्तिर्यजने मुनिसत्तमाः । स
करोति ततो विप्रा भक्तिं चाग्नेः समाहितः । तुष्टे हुताशने तद्भक्तिर्भ-
वति भास्करे । पूजां करोति सततमादित्यस्य ततो द्विजाः । प्रसन्ने
भास्करे तस्य भक्तिर्भवति तन्वतः । सेवां करोति विधिवत् स तु
शम्भोः प्रयत्नतः । तुष्टं त्रिलोचने तस्य भक्तिर्भवति केशवे । स-
म्पूज्य तं जगन्नाथं वासुदेवाख्यमव्ययम् । ततो भुक्तिं च मुक्तिं
च स प्राप्नोति द्विजोत्तम' इति । एवं पञ्चरात्रेऽपि यां विरुद्धांशस्त-
दननुसन्धाने विमोदकत्वात् भुक्तिः । तदनुसन्धाय तदंशत्यागे तु
तद्वृत्तसाधनपाकेन साक्षादेव मुक्तिः । पञ्चरात्रविद् इति मोक्षध-
र्मीयवाक्यात् । अतो न कस्यापि वाक्यस्यास्मिन् प्रकारे विरोध
इति सर्वं सुखम् ।

रामानुजाचार्यास्तु—आद्यं सूत्रद्वयं पूर्वपक्षसूत्रत्वेनाभिधाय,
विज्ञानादीति सूत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिधायैवं व्याचक्रुः । वा-
शब्दः पक्षविपरिवर्त्तनार्थः । विज्ञानं चादि चेति विज्ञानादि परं
ब्रह्म । सङ्कल्पेणप्रद्युम्नानिरुद्धानां परब्रह्मभावं परब्रह्मरूपत्वाङ्गीकारे
तदप्रतिषेधः । पञ्चरात्रप्रामाण्याप्रतिषेधः । विप्रतिषेधात् । अस्मिन्न-
पि तन्त्रे जीवोत्पत्तेर्विशेषेण प्रतिषेधाच्च नास्याप्रामाण्यमिति । एवं
व्याख्याने प्रमाणत्वेन पञ्चरात्रस्यवाक्यान्यप्युदाजहरुः । शाण्डिल्या-
वस्थासम्बन्धिनीं निन्दां च, न हि निन्दान्यायेनानुदितहोमनिम्वा-
वत् पञ्चरात्रप्रशंसातात्पर्यकामुचुः ।

मध्वाचार्यास्त्वेतत्सूत्रचतुष्टयं शाक्तमतनिराकरणार्थत्वेना-
ङ्गीचक्रुः । तथाचात्र वेदविरुद्धानां स्मृतीनामप्रामाण्यात् ताभिः
स्वतः किञ्चित् फलं सिद्धम् ॥ ४५ ॥ ८ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य
पुरुषोत्तमस्य कृतौ माध्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

श्रुतिवाक्येषु परस्परविरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहारा-
य । मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् । शक्त्यविरोधाभ्याम् । तथाच
ब्रह्मवादे जडजीवयोर्विरुद्धांशनिराकरणाय तृतीयपादारम्भः ।

द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिः । भूतभौतिकं सर्वं ब्रह्मण एव

न वियदश्रुतेः ॥ तृतीयपादं व्याचिख्यासवस्तुप्रयोजनं स-
ङ्गतिं चाहुः । * श्रुतीत्यादि * । द्वितीयपादे श्रुतिविरुद्धस्मृतिनिरा-
करणेन तद्विरोधस्याकिञ्चित्करत्वख्यापनात् तासामेव प्रमेयविरो-
धो, न श्रुतेः स इत्येवं प्रमेयाविरोधः स्थापितः । तृतीये पादे श्रुति-
वाक्येषु परस्परविरोधः परिह्रियतं विप्रतिषेधपरिहाराय । विरो-
धकृतो यः प्रामाण्यप्रतिषेधस्तन्निरवृत्तये । नचानावश्यकत्वं शङ्काम् ।
मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् । शक्त्यविरोधाभ्याम् । यदा हि लो-
कानां मौल्यकृतसन्देहशावद् वेदार्थावगमसामर्थ्याभाव आचार्येण
दृष्टस्तदा वेदार्थभूतस्य ब्रह्मणः सामर्थ्यं वेदवाक्यानां परस्परविरो-
धाभावं च स्वयमाकलय्य ताभ्यां कृत्वा प्रमेयाविरोधार्थमीमांसां
प्रवर्त्तितवानिति । नच प्रथमपाद एवाविरोधस्य विचारितत्वात्स्य
गतार्थत्वं शङ्काम् । यथा तत्र शक्त्यविरोधाभ्यां ब्रह्मणि विरुद्धांशं
परिहृतवांस्तथा च * तेन प्रकारेणैव । चोषधारणे । ब्रह्मवादे * सर्वं
ब्रह्मेति वादे जडानां जीवानां च ब्रह्मत्वाज्जडजीवयोः सम्बन्धी यो
विरुद्धांशस्तन्निराकरणाय तृतीयपादारम्भ इत्येवं सार्थक्यात् । तथा-
षेदं पादस्य प्रयोजनम् । प्रासङ्गिकं पूर्वपादे परिहृत्य पुनः प्रस्तुतस्य
श्रुत्यविरोधस्यैव विचारादवसरः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु यद्यपि ब्रह्म-
वादे जडजीवयोर्ब्रह्मत्वं तथापि गौणमुख्यभावस्त्वसन्दिग्धः, पूर्वं
तथा निर्णीतत्वात् । अतो मुख्यविचारमतिहाय किमित्येष आरभ्यत
इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * द्विविधेत्यादि * । तथाच जन्माद्यधिकरण-

विस्फुलिङ्गन्यायेनैका । अपरा वियदादिक्रमेण । सा चानामरूपा-
त्मना नामरूपत्ववत्त्वेनाभिव्यक्तिः । सजडस्यैव कार्यत्वात् तस्य
जीवस्य त्वंशत्वेनैव न नामरूपसम्बन्धः ।

अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः ।

नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा ॥

तत्र क्रमसृष्टौ सन्देहः । छान्दोग्ये हि, सदेव सोम्येदमग्र
आसीदेकमेवाद्वितीयमित्युपक्रम्य तदैक्षत तत् तेजोऽसृजतेति तेजो-

विषयपरिशोधार्थं एवायं प्रपञ्च इति नास्य गौणत्वमित्यर्थः । एकः,
अपर इति पुँल्लिङ्गपाठे तु प्रकारो विशेष्यत्वेन व्याख्येयः । प्राति-
पदिकस्थायाः सुपो लुगुच्यत इति महाभाष्यादौ विभक्तिपदाध्या-
हारंण योजनया प्राचीनशैल्यास्तथात्वावगमात् । ननु सर्वस्य ब्रह्म-
रूपत्वे सृष्टिरेवासङ्गता । तस्या उत्पत्तिरूपत्वात् । ब्रह्मण-
श्चाजत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः । * सा चेत्यादि * । * न नामरूप-
सम्बन्ध इति * न प्रतिनियतनामरूपसम्बन्धः । तथाच प्रलयद-
शायां कार्यस्य कारणे लयानन्तरं तस्य परमकारणेन ब्रह्मणै-
कीभावात् प्रतिनियतनामरूपशून्यत्वेनानामरूपत्वं तादृशस्य या प्र-
तिनियतनामरूपत्वेनाभिव्यक्तिः प्रकाशः सैव सृष्टिर्न तु नैयायिका-
दीनामिवासतः सत्तारूपा । अतस्तस्या अजत्वाविरोधित्वाच्चासङ्गत-
त्वमित्यर्थः । एतेन कालविशेषे प्रतिनियतनामरूपशालित्वं कार्यत्व-
मित्यपि व्याख्यातम् । अत एव कटककुण्डलादौ सुवर्णकार्यत्वव्य-
वहारो न सुवर्णशकले, तथात्रापि जडजीवयोर्बाध्यम् । नन्वेवं सति
ब्रह्मणो जीवकारणता न स्यात् तथा सति तत्र जीवनि्यामकतापि
मज्येतेत्यत आहुः । * अनित्य इत्यादि * । * सति * अभिव्यक्तिः ।
तथाच त्रिविधाया अप्याभिव्यक्तेर्ब्रह्माधीनत्वात् तिसृष्वपि ब्रह्मणः
कारणत्वमश्रुणमिति नियामकताऽप्यश्रुणेत्यर्थः । एवं प्रासङ्गिकं प-
रिहृत्य प्रस्तुतं व्याकर्तुं तदावश्यकतावीजमाहुः । * तत्र क्रमेत्यादि *
तथाचैवं सत्यामेकवाक्यतायामेकत्रोक्तत्वादन्यत्रानुक्तत्वाच्च सन्देह

ऽवसृष्टिरुक्ता, न वाय्वाकाशयोः । तैत्तिरीयके पुनर्ब्रह्मविदा-
प्रोति परमित्युपक्रम्य, तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत
इति आकाशादिसृष्टिरुक्ता । उभयमपि क्रमसृष्टिवाचकमित्येक-
वाक्यता युक्ता । छान्दोग्ये मुख्यतया सृष्टिस्तैत्तिरीये गौणी, मु-
ख्या त्वग्रे वक्ष्यते, सोऽकामयतेत्यादिना ।

तत्र संशयः । किमाकाशम् । उत्पद्यते, न वेति । किं तावत्
प्राप्तम् । नोत्पद्यत इति । कुतः ? । अश्रुतेः । श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव
निर्णयः । श्रुतौ पुनर्मुख्ये क्रमसृष्टौ न श्रूयते ॥ १ ॥

इत्यर्थः । यदि च छान्दोग्ये तेजसः सृष्टिकर्मत्वेन कथनादसृजतेत्या-
दिसृष्टिवाचकपदोपादानादीक्षापूर्वकत्वाच्च मुख्यतया सृष्टिस्तैत्तिरी-
य आकाशादीनां सम्भवं प्रति कर्तृत्वकथनात् सृष्टिवाचकपदाभा-
वादीक्षाभावाच्च गौणीति नैकवाक्यतेति शङ्क्यते, तदापि मुख्या
त्वग्रे वक्ष्यते, सोकामयतेत्यादिना । तत्र च इदं सर्वमसृजतेतीदमा स-
र्वपदेन च कर्मतया सर्वेषां परामर्शादसृजतेति पदाच्छान्दोग्यतुल्य-
तेति सन्देह एव । यदि तस्याः साक्षात् सृष्टित्वं तदा श्रुत्यन्तरे, खं
वायुर्ज्योतिराप इति वाय्वाकाशोत्पत्तिकथनादत्र च तदकथनात्
साक्षात् सृष्टावेव सन्देहोऽस्तु । तथाच यद्याकाशाद्युत्पत्तिर्ब्रह्मणः
सकाशात् सिद्ध्यति तदा जन्माद्यधिकरणप्रभृतिषु यन्निर्णीतं तत्
सर्वमुपपन्नं भवति, नोच्चेति तद्विषयपरिशोधार्थं एवायं यत्न इत्य-
र्थः । एवं प्रस्तुतस्यावश्यकत्वं समर्थयित्वा अधिकरणमवतारयन्ति ।
* तत्रेत्यादि * आद्याधिकरणारम्भस्थे पूर्वपक्षसूत्रे उक्तरीतिकः सं-
शय इत्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति । * किमित्यादि * । नन्वश्रवणे-
पि स्मृत्या तदुत्पत्तिरादरणीयेत्याकाङ्क्षायामौलूकादिभ्योऽक उपाल-
लभते । * श्रुतीत्यादि * । * मुख्ये क्रमसृष्टाविति * क्रमसृष्टिविषये
ईक्षाप्रतिपादकतया मुख्यं यद्वाक्यं तत्र । तथाच तत्रेक्षाविषय-
त्वादिना अभवणाद्योत्पत्तिरादरणीयेत्यर्थः ॥ १ ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिरस्ति । यद्यपि मुख्ये नास्ति तथापि विरोधाभावादन्यत्रोक्तमप्यङ्गीकर्तव्यमेकवाक्यत्वाय । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानुरोधाच्च ॥ २ ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति । कुतः ? असम्भवात् । न ह्याकाशस्योत्पत्तिः सम्भवति । निरवयवत्वात् । व्यापकत्वाच्च । मुख्ये चाभावात् । एकविज्ञाने सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा तु तदधिष्ठानत्वेन जीवत् तदंशत्वेन वा तच्छरीरत्वेन वा एकविज्ञानकोटिनिवेशात् । लोकेऽप्यवकाशं कुर्विसादौ गौणप्रयोगदर्शनात् ॥ ३ ॥

अस्ति तु ॥ सिद्धान्तं वदतीत्याहुः । * तुशब्द इत्यादि * । * विरोधाभावादिति * वियदुत्पत्त्यादरेऽपि मुख्यवाक्येऽनुपपत्त्यभावात् । एकवाक्यतायां को वा आग्रह इत्यत आहुः । * एकेत्यादि * तथाचैतत्प्रतिज्ञानुरोधात् तैत्तिरीयवाक्यं सृष्ट्यर्थमीक्षासाकाङ्क्षं, छान्दोग्यवाक्यं च सृष्ट्यर्थमाकाशादिसाकाङ्क्षम् । क्रमसृष्टिस्तुभयन्नाप्यर्थे इत्येकवाक्यतेत्यर्थः ॥ २ ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ सूत्रत्रयं पूर्वापक्षं पुनर्गह । तद् व्याकुर्वन्ति * वियदित्यादि * । यदुक्तं तैत्तिरीये वियदुत्पत्तिः श्रूयत इति । सत्यं श्रूयते । परं सा आवरणनिवारणरूपतया गौणी भविष्यति । कुतः । असम्भवात् । लोके हि सावयवस्यैवात्पत्तिर्दृश्यते । सजातीयैर्विजातीयैश्च द्रव्यैरवयवभूतैरेकं द्रव्यमुत्पाद्यत इति । आकाशस्य तु निरवयवत्वेन समवाय्यभावात् तदभावेनासमवायिनः संयोगस्याप्यभावात् तयोरभावे केवलस्य निर्मितस्येश्वरस्य जीवाद्दृष्टस्य चाकिञ्चित्करत्वात् । अतो निरवयवत्वाद्सम्भवः । किञ्च । व्यापकस्योत्पत्तिः प्रत्यक्षविरुद्धा । अन्यथा ब्रह्मणोऽपि स्यात् । किञ्चा

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

वायुभ्रान्तरिक्षं च एतदमृतमिति । आकाशवत् सर्वगतश्च
नित्य इति । न ॥ अमृतस्य ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्योत्पत्तिः सम्भवति ॥ ४ ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

ननु कथं वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति । तत्र हि सम्भूत इ-
क्षेकमेव पदमुत्तरत्रानुवर्ष्यते । तथा सत्युत्तरत्र मुख्या आकाशे

ब्रह्मणोऽमूर्त्तत्वात् तेनाकाशावरणासम्भवाद्दुत्पत्तेः पूर्वकाल आका-
शाभावोऽप्यशक्यवचन इति व्यापकत्वाद्दुत्पत्तिसम्भवः । यदि च
ब्रह्मैव समवायि ततो विभज्योत्पद्यत इति विभाग एव चासम-
वायीति विभाष्यते । तच्चायुक्तम् । मुख्ये सृष्टिवाक्ये अभावात्
यदि हि मुख्ये उत्पत्तिरुक्ता भवेत् तर्ह्येवमपि कल्प्येत । अतस्तद्-
भावाद्दुत्पत्तिसम्भवः । नचैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया अनुरो-
धात् साङ्गिकार्थेति वाच्यम् । सा त्वधिष्ठेयस्याकाशस्य तदधिष्ठान-
त्वेन, जीववत्तद्भावेन वा, पृथिव्यादिवत्सञ्चारीरत्वेन वा, विशेषण-
त्वाच्चासृदीनविशेषणण्यायेन एकविज्ञानकोटिनिवेशानुपपत्स्यते । अ-
तो, गोब्रह्म एव पशवोऽप्ये त्वशव इत्यत्र यथा गोब्रह्मप्रशंसा-
र्थमपशुपदे गौणी, छागादिष्वपशुत्वात्सम्भवादाद्विद्यते, तथात्नाकाश
इत्येवसम्भवात् सम्भूतपदे गौणी आदर्शव्या ब्रह्मप्रशंसार्थम् ।
कोकेऽप्येककाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनादित्यर्थः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ननु भुत्वपेक्षया लोकोऽपि किञ्चित्करः । पूर्वकाण्ड-
प्रपि छागादिफलकत्वाल्लोकमनुबन्ध इति न तदनुरोधेनोत्तर-
काण्डे व्याकुलीकरणमुचितमित्यत आह ॥ शब्दाच्चेति ॥ भाष्य-
त्र निगदव्याख्यातश्च । तथाचोत्तरकाण्डानुमतेरपि गौण्येवोचि-
तेत्यर्थः ॥ ४ ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ पुनरपि गौण्यनुपपत्तिमाशङ्क्य
करिहरति ॥ स्यादित्यादि ॥ तद् व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * ।

गौणीति युगपद् वृत्तिद्वयविरोध इतिचेन्न । एकस्यापि स्यात् क्वचिन्मुख्या क्वचिद् गौणीति । ब्रह्मशब्दो यथा, तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व, तपो ब्रह्मेति । प्रथमवाक्ये मुख्या, द्वितीये गौणी । नचात्र प्रयोगभेदोऽस्तीति वाच्यम् । सम्भूतशब्दोऽप्यावर्तते । न तु तादृशाथंयुक्तोऽपि । आत्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमिति सत्त्वगुणो बचनहेतुः ।

तत्तद्भावापन्नं ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति नानेकलक्षणा ।

एकस्येति शब्दस्य । ननु ब्रह्मशब्दस्य दृष्टान्तता न युक्ता । तत्रोर्वाक्ये तस्य प्रयोगभेदेन वृत्तिद्वययौगपद्याभावात् । तस्माद्धेति वाक्ये तु सम्भूतशब्दस्य सकृत्प्रयोगेण यौगपद्यस्य दुर्वारत्वावित्याशङ्कनं, नचेत्यादिना नूद्य परिहरति * सम्भूतेत्यादि * । तथाचात्राप्यावृत्त्या शब्दव्यक्तिभेदात् यौगपद्यमिति दृष्टान्तत्वायोग इत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं वृत्तिद्वयोपपत्तिस्तथापि गोअश्वसाध्यफलासाध्यकत्वरूपपशुसाहस्यं छागादिषु यथा गौणीवचनहेतुस्तथाऽऽकाशे किं वा सम्भूतसाहस्यं गौणीवचनहेतुर्येनात्र साऽऽद्वियत इत्यत आह * आत्मेत्यादि * । सत्कार्यवादे उत्पत्तिपूर्वदशायां कारणभावेनैव कार्यं तिष्ठति । आत्माचात्र कारणम् । अत उत्पत्तिपूर्वदशायां यथा कार्यमात्मभावेन तिष्ठत्येवमाकाशोऽप्यात्मावृतत्वादात्मभावेनैव तिष्ठतीत्यात्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वम् * आकाशसत्त्वं, न तु पृथक्तेन । अतः सृष्टिदशायां कार्यवद् ब्रह्मणः सकाशादाकाशस्य पृथक् सत्त्वरूपो य आकाशनिष्ठः सत्त्वगुणः स एव कार्यसाहस्यरूप आकाशे सम्भूतपद्गौणीवचनहेतुरतः साऽऽद्वियत इत्यर्थः । ननु भवत्त्वेवं तथाप्याकाशं प्रति ब्रह्मणः कारणतानङ्गीकारे वाय्वादिवाक्येष्व्वात्मनः कारणत्वात्कथनादाकाशादीनामेव तत्कथनाद् वायुकारणता आकाशासाधारणता । अग्निकारणता च वाय्वसाधारणेत्येवं कारणता अनेकेषां स्यात् । ततश्च ब्रह्मणः कारणताभङ्गे ब्रह्मणः प्रशंसा न कापि स्यात् । तद्भावे च तन्निरवन्धना गौण्यपि दूरमपेयादतः सर्वापि कल्पना असङ्गतेत्याशङ्कयामाह । * तत्तदित्यादि * । वायुसम्भूतिवाक्ये वा-

तद्भावापत्तिविशेषणव्यावृत्त्यर्थमपि न लक्षणा । स्वभावतो-
ऽपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् । तस्माद् गौणी आकाशसम्भूतिश्रुति-
रित्येवं प्राप्ते इदमाह ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

भवेदेतदेवं यदि छान्दोग्यश्रुतिर्न विरुद्ध्येत । कथम् ? ए-
कविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा बाध्यते । अव्यतिरेकात् ।
अनुद्गमात् । यदि सम्बद्धमेव ब्रह्मणा आकाशं तिष्ठेत् तदा ब्रह्म-
विज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तन्नैकविज्ञानम् । आकाशस्य चालौ-
किकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव । नच जीववत् । लौ-
किकत्वात् । व्यवहारमात्रविषयत्वान्नातीन्द्रियत्वादिचिन्ता ।

काशभावापन्नम्, अग्निस्सम्भूतिवाक्ये वायुभावापन्नमित्येवं ब्रह्मैव
सर्वत्र कारणमिति सा कारणता नानेकलक्षणा । युजन्तः प्रयोगः ।
तथाचैवं ब्रह्मप्रशंसासन्त्वान्न गौण्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु तथाप्या-
काशादिपदेषु तद्भावापत्तेरनुक्ताया एव विशेषणीयत्वात् तेषु लक्ष-
णा तु स्यादेवेत्यत आह । * तदित्यादि * । घटे छिद्रेतरत्ववत्
तत्तद्भावापन्नत्वमर्थबलमिदं प्राप्यत इति तद्व्यावृत्त्यर्थमपि नास्म-
न्मते लक्षणेत्यर्थः । सिद्धमाह । * तस्मादित्यादि * । * इदमि-
ति * वक्ष्यमाणं दूषणम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ पृच्छति * कथमिति *
कथं विरुद्ध्यते तत्रोत्तरमाहुः । * एकेत्यादि * । * अनुद्गमादि-
ति * कार्यत्वेन रूपेणाव्युच्चरणात् । एतदेव विभजन्ते * यदी-
त्यादि * । यदि स्वरूपसम्बन्धेनाविभक्तमेव ब्रह्मणा आकाशं ति-
ष्ठेत् तदा विभुत्वादिसाधर्म्याद् ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे त-
न्नैकविज्ञानं, विषयद्वयमहिम्ना जायमानत्वात् । नच का आशङ्य-
तेति शङ्क्यम् । यत आकाशस्यापि लौकिकत्वालौकिकसर्वविषय-

अनुद्गमेऽपि वस्तुसामर्थ्यात् कथं प्रतिज्ञा हीयते इत्यत आ-
ह ॥ शब्देभ्यः ॥ येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं वि-
ज्ञातं भवतीति शब्दात् प्रकृतिविकारभावेनैव व्युत्पादयति ज्ञानम् ।
शब्देभ्यो हेतुभ्यः प्रतिज्ञाहानिरिति योजना ॥ ६ ॥

यावद्विकारन्तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसम्भावनशङ्कां वारयति । यद्यद् विकृ-

कज्ञानस्यैव प्रतिज्ञायां विवक्षितत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षित-
मेव । नचांशत्वेन यथा जीवज्ञानं ब्रह्मज्ञानाज्जायते तद्वदाकाशज्ञान-
मपि भविष्यतीति शङ्क्यम् । आकाशस्य लौकिकत्वात् । नच लौ-
किकप्रत्यासत्त्यविषयत्वनातीन्द्रियत्वादाकाशोऽप्यलौकिक एवेति-
शङ्क्यम् । यदि ह्यतीन्द्रियः स्याल्लौकिकव्यवहारविषयां न स्यात् ।
यथा विविक्तात्मा । वर्त्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाशः ।
अतो व्यवहारमात्रविषयत्वात्नातीन्द्रियत्वादिचिन्ता तस्य युज्यते ।
तथाच तस्य लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वथापेक्षितम् । तच्चेष्ट
स्यात् प्रतिज्ञा हीयतेवेत्यर्थः । अत्र चोदयति । * अनुद्गमे इत्यादि * ।
* वस्तुसामर्थ्यादिनि * ज्ञानं भविष्यतीति शेषः । अत्रोत्तरं व्यु-
त्पादयन्ति * येनेत्यादि * । * शब्दादिति * । वाक्यात् । तथाच,
यद्यविभक्तस्याकाशस्य वस्तुसामर्थ्येन ज्ञानं विवक्षितं स्याद्, अश्रुतं
श्रुतमित्यादि न वदेत् । शब्दस्य मननात्मकस्य च ज्ञानस्य वस्तु-
सामर्थ्यजन्यत्वाभावात् । अत्रेच्च, यथा सौम्यैकनमृत्पिण्डनेत्यादिना
प्रकृतिविकारभावेन न ज्ञानं व्युत्पादयेत् । वदति त्वेवं, व्युत्पाद-
यति चैवमतः कार्यरूपेण व्यतिरेकानङ्गीकारशब्देभ्यो हेतुभ्यः सि-
द्धायाः प्रतिज्ञाया हानिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ अस्मिन् सूत्रे व्याप्तिह-
ृष्टान्तयोरुपन्यासेनाकाशोत्पत्तावनुमानमेवोपन्यस्तमित्याशयेनाहुः ।
* यद्यदित्यादि * तथाच्चाकाश उत्पादविनाशशाली । विकृतत्वा-

तं तस्य सर्वस्य विभाग उत्पत्तिः । आकाशमपि विकृतम् । लौ-
किकव्यवहारविषयत्वात् । यथा लोके विकृतमात्रमुत्पद्यते ।

म् । विकृतो, लौकिकव्यवहारविषयत्वात् । लोकवदिति । तस्मादा-
काश उत्पद्यत इति सिद्धम् । नन्वाकाशोत्पत्तिर्निर्भागशब्दमाह्वना
विभागद्वारा वक्तव्या । स तु ब्रह्मणो व्यापकत्वाद्दशक्यवचन इति
कथमुत्पत्तिरिति चेत् । न । बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे ब्रह्मणः प्रहान-
घनत्वभाषणाद् ब्रह्म तादृशं यदा सृजति तदा घनत्वं तिरोभाव-
यतीत्याकाशो विभज्यत इत्यनुपपत्त्यभावात् । एवमन्यदपि बुद्धि-
दोषोद्भवं परिहर्त्तव्यमिति दिक् ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु-आकाशकालदिङ्मनःपरमाणवो विकार-
राः । आत्मान्यत्वं सति विभक्तत्वात् । घटादिवद् इत्यनु-
मानमाहुः ।

भास्कराचार्यास्तु-अचेतनत्वे सति विभक्तत्वात् । पृथिव्या-
दिवदित्येवमनुमानमाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-देतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिभिराकाशस्य
विकारत्ववचनेन तस्याकाशस्य ब्रह्मणः सकाशाद् विभाग उत्पत्ति-
रन्युक्तैव । लोकवत् । लोके यथा, एते देवदत्तपुत्रा इत्यभिधाय तेषु
केषाञ्चित् तत उत्पत्तिवचनेन सर्वेषामुत्पत्तिरुक्ता स्यात् तद्वदित्येवं
व्याकुर्वन्ति । तत् क्लिष्टम् । आकाशस्य तत्र विकारताया अश्रावि-
तत्वात् । ऐतदात्म्यवाक्यस्य तेजआद्युत्पत्तिवाक्यात् पूर्वमसत्त्वात् ।
तत्रापीदं सर्वमित्यनेनाकाशस्य संग्राह्यत्वाच्चेति । एवमेव तच्चौर-
मतेऽपि बोध्यम् ।

शङ्कराचार्यास्तु-आकाशमनित्यम् । अनित्यगुणाश्रयत्वात् ।
घटादिवदित्यनुमानं प्रयुञ्जते ।

माध्वास्तु-अथ हैतान्युत्पत्तिमन्ति चानुत्पत्तिमन्ति च प्राणः
अद्वाऽऽकाश इति भागशो ह्युत्पद्यन्त इति मालुवेयश्रुतिमुपन्यस्य
बहुभिर्भागैरुत्पद्यन्ते कैश्चिन्नोत्पद्यन्त इत्याहुः । सा तु श्रुतिरिदानीं न
प्रसिद्ध्यति ।

आकाशोत्पत्तौ श्रुत्या सिद्धायाम्, आकाशवत् सर्वगतश्च
निसः, आकाशशरीरं ब्रह्म, स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त
आत्मा वेदितव्यः, आकाश आत्मा इत्यादिश्रुतयः, समोऽनेन
सर्वेण, य आकाशे तिष्ठन् सर्वमात्मेत्येवमादिभिरेकवाक्यतां लभन्ते ।

भिश्चुस्तु, यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्तीति, अथास्य पुरुषस्य
प्रयतो वाङ् मनसि सम्पद्यत इति छान्दाग्यश्रुती लिखित्वा अविभा-
गलक्षणमेवाद्भैतमङ्गीकुर्वन् प्रकृतगुणभूतस्य सूक्ष्माकाशस्य ब्रह्मावि-
भक्तत्वाद्नुत्पत्तिं भूताकाशस्य विकृतत्वादुत्पत्तिं च व्याकुर्वन्नह-
ङ्कारस्य तदनुगतसूक्ष्माकाशस्य च भूताकाशावयवत्वमङ्गीकृत्य पृ-
थिव्यादिवदाकाशोऽपि नित्यानित्योभयरूप इ-याह । तन्न । उक्तश्रु-
त्योर्जीवविषयत्वेन ताभ्यां जडाविभागस्यापादयितुमशक्यत्वात् ।
उपक्रमे सदेव सौम्येद्मप्र आसीदेकमेवाद्भिनीर्यामिति प्रतिज्ञायाग्रे
तेजःप्रभृतिस्फुटिकथनेनाग्रे च सन्मूलाः सांम्येमाः प्रजा इत्यादिना
सति ब्रह्मणि सर्वमूलत्वस्यैव निगमनेन च जडस्य सर्वस्य ब्रह्मैवोपा-
दानमिति सिद्धयति । तथा सति प्रलयेऽपि न कार्यस्याविभागमात्र-
ता, किन्त्वैकीभाषपर्यन्ततेति । लोके सुवर्णादिविकारेषु तथैव दर्श-
नात् । सांख्यैरपि कार्यस्य संक्रमे कारणभाषस्यैवादर्णाच्च । एवं
सति भूताकाशावयवविचारेऽपि यथान्नस्यावादिद्वारा ब्रह्मैक्यपर्य-
न्तता, तथास्यापि त्वद्भिमतात्रयवद्वारा ब्रह्मैक्यपर्यन्ततैव । प्रकृते-
रपि जन्यत्वस्य समन्वयाध्याय एवोपपादितत्वात् । एवं जीवस्यापि
माविभागमात्रम् । ऐतदात्म्यमध्ये तस्यापि प्रवेशात् । एतावान् परं
विशेषो यज्जीवस्य न विकृतौ प्रवेशः । अंशत्वाद्वैतदान्यात् प्रति-
ज्ञापूतैः । अतोऽप्यार्योयमाडम्बर इति ।

प्रकृतमनुसरामः । नन्वाकाशस्योत्पत्तिमन्वे आकाशवत् स-
र्वगतश्च नित्य इत्यादिश्रुतीनां विरोधः कथं परिहार्य इत्यत आहुः ।
* आकाशोत्पत्तावित्यादि * । * सिद्धायामिति * छान्दाग्यस्य प्र-
तिज्ञाबलात् सिद्धायाम् । तथाचाकाशवदिति श्रुती या आकाशस्य
ब्रह्मावमानता, सा, समोऽनेन सर्वेणेत्यत्र यथा सर्वस्य भगवदुपमान-

व्यवहारे त्वङ्गबोधनं वाक्यानामुपयोगः ॥ ७ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

ता भगवतस्तत्पग्निमाणतायां पर्यवस्यति, न तु सर्वस्य ब्रह्मतुल्य-
परिमाणत्वे । तथात्रान्युपमानता ब्रह्मणो व्यापकत्वनित्यत्वयोः प-
र्यवस्यति, न त्वाकाशस्य भगवत्तुल्यत्वे । सर्वगतनित्यशब्दयोर्ब्रह्मवि-
शेषणत्वात् । न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते इति साम्यनिषेधश्रुते-
र्ज्यायानाकाशादिति नभोज्यायस्त्वश्रुतेश्च । तथा सत्याकाशस्य य-
न्नित्यविभुत्वं तदन्यापेक्षयैव, न तु ब्रह्मवदिति फलनीति सर्वसाम्य-
श्रुत्यैकवाक्यतां लभते । एवमाकाशशरीरत्वश्रुतियै आकाशे तिष्ठन्नि-
त्यन्तर्यामिब्राह्मणश्रुत्या, बहुव्रीहिविग्रहेण तस्यैवार्थस्य लाभात् ।
एवं सति यथा पृथिव्यादीनामाधारतामात्रं, न तु नित्यत्वादिक्रमपि,
तथैवाकाशस्येति फलति । एवमनन्तत्वोपमानश्रुतावप्यापेक्षिकमे-
वानन्तत्वमाकाशस्येति पूर्ववत् सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते ।
उत्पत्तिमत्त्वेनैवान्तवत्त्वस्य प्राप्तत्वात् । नभस्तमनुलीयत इत्यादि-
स्मृतेश्च । एवम्, आकाश आत्मेति प्राणमयवाक्यस्यश्रुतिरपि, इदं
सर्वं यदयमात्मेति मैत्रेयीब्राह्मणश्रुत्या तत्र सर्वमुद्दिश्येवात्राकाश-
मुद्दिश्यात्मन्वविधानात् । अतस्तत्र सर्वस्येवात्राकाशस्यापि न नि-
त्यत्वादौ तात्पर्यमपि तु ब्रह्मात्मकत्वे । वस्तुतस्तु प्राणसञ्चाराया-
काशस्यात्मत्वमुच्यते इति तत्रायमर्थ एव, न भवतीति, नचाशङ्क-
नचोत्तरमिति । ननु भवेत्वेवमेतासां श्रुतीनां गतिस्तथाप्येवं कथनस्य
प्रयोजनं तु किञ्चिद् वक्तव्यम् । अन्यथा, एवं तात्पर्यकत्वमपि स-
न्दिग्धमेव तिष्ठेदित्यत आहुः । * व्यवहारं त्वित्यादि * । आकाश-
शरीरमिति श्रुतिर्हि उपासनार्था । इति प्राचीनयोग्योपास्वेत्युपसंहा-
रात् । यदि ह्याकाशं तथा न जानीयात् कथं ब्रह्मशरीरत्वेनोपासी-
त । अतोऽज्ञानां बोधनमेव वाक्यप्रयोजनम् । एवमन्यत्रापि द्रष्टव्य-
म् । अतो न तात्पर्ये सन्देह इत्यर्थः । तस्मादाकाशोऽप्युत्पद्यत इति
सिद्धम् ॥ ७ ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ननु वायूत्पत्तिः श्रुता
प्रत्यक्षसंवादिनी चेति सन्देहाभावात् किमस्याधिकरणस्य प्रयोजन-

आकाशोत्पत्तिसमर्थनेन मातरिन्नोत्पत्तिः समर्थिता । सैषा-
मिता देवतेति भौतिकवायुव्याप्त्यर्थमलौकिकपदम् ॥८॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्याद् । आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य
इति श्रुतेराकाशन्यायेन सर्वगतत्वनित्यत्वयोरभावे इतीमामाशङ्कं
तुशब्दः परिहरति ।

मत आहुः । * सैषेत्यादि * । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके सप्तमब्राह्म-
णे व्रतमीमांसास्था । म्लोचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः सैषाऽनस्त-
मिता देवता यद् वायुरिति । तथाचाऽनस्तमितत्वादेवोत्पत्त्यभावः
सिद्धतीति श्रुतिप्रतिषेधादेव सन्देहः । श्रुतिविरोधनिराकरणमेव
आधिकरणप्रयोजनम् । ननु तथापि प्रत्यक्षविरोधस्य का गतिरित्यत
आहुः । * भौतिकेत्यादि * । तथा च प्रत्यक्षं भौतिकविषयं, न भूत-
विषयमित्यदोष इत्यर्थः । शब्दनिर्वचनं तु - मातरीति सप्तम्यन्त-
प्रतिरूपकप्रत्ययमन्तरिक्षवाचकम् । तत्र इवयति गच्छतीति मातरि-
इवा । दु ओ द्वि गतिवृद्धयोः । तथाच भूतात्मा वायुर्नोत्पद्यते । छा-
न्दोग्ये अश्रवणादिति पूर्वः पक्षः । तैत्तिरीये भावणानुत्पद्यत इति
सिद्धान्तः । अन्येऽपि गौण्यादिसूत्रोक्ताः पक्षा अत्र योजनीयाः ।
सूत्रे, एतेनेत्यतिदेशात् । अमृतत्वश्रुतिस्त्वापेक्षिकी । म्लोचन्तीति
श्रुत्यनुसारेण तथा निर्णयस्य सिद्धत्वात् । तस्माद् वायुरुत्पद्यत
इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * ।
अयमर्थः । यद्यपि ब्रह्मण उत्पत्तिर्न भूयत इति तदुत्पत्त्याशङ्क्य
नोदेति, तथापि पूर्वस्मिन् पादे बाह्याबाह्यमतानां निराकृतत्वात् तद्-
सहमानः कश्चिद् अस्तेरुत्पत्तिवाचकत्वस्य, हरितो रोहितादासीदु-
न्पुस्तस्याभवत् सुत इत्यादिपुराणवाक्येषु दर्शनात्, सदेव सोम्ये-
वमत्र आसीदित्यत्रापि तमर्थं कल्पयेत् तदा श्रुतौ ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः
स्यात् । नच नित्यत्वविभुत्वयोर्बाधकत्वं शङ्क्यम् । आकाशवत् स-

सतः सन्मात्रस्योत्पत्तिर्न सम्भवति । न हि कुण्डलोत्
कनकोत्पत्तिरुच्यते । नामरूपविशेषाभावात् । उत्पत्तिश्च स्
यमाणा नोपपद्यते । स्वतो न सम्भवति । अन्यतस्त्वनवस्था
देव च मूलं तदेव ब्रह्मेति ॥ ९ ॥

धर्गनञ्च नित्य इति श्रुतेराकाशस्य यथा आपेक्षिके एव नित्यत्ववि-
भुत्वं, तन्न्यायेन निरङ्कुशसर्वगतत्वानित्यत्वयोरभावे इमां वैतण्डि-
काशङ्कं तुशब्दः परिहरतीत्यर्थः । * सन्मात्रस्येति * अविकृतस्या *
स्वतो न सम्भवतीति * आत्माश्रयापत्त्या न सम्भवति । शेषमति-
रोहितार्थम् ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तम्—आशङ्काहेत्वभावाद् ब्रह्मण उ-
त्पत्तिसम्भावनाभावेन तद्विराकरणार्थमिदं सूत्रं वदतां सूत्रवैय-
र्थ्यमिति । तदप्यनेनैवापास्तं ज्ञेयम् । अतो यद् द्विकालसंख्यापरि-
माणादिनित्यत्वनिराकरणार्थत्वं तैरङ्गीकृतं, तस्मिन्नेव पक्षे वैय-
र्थ्यम् । व्यवहारे दिशां सूर्योदयान्तमयमेरुप्रभृतिविभजनीयत्वेन
परिभाषिकतया देश एव पर्यवसितत्वेनातिरिक्तपदार्थत्वाभावात् ।
शास्त्रे च दिशः श्रोत्रादित्युत्पत्तिश्चावणेन नित्यत्वशङ्कानुदयात् ।
एवं कालस्यापि, सर्वे निमेषा जहिरं इत्यादिश्रुत्यैव नित्यत्वशङ्कान-
निरासान्न शङ्कोदयः । द्विकालावाकाशादिभ्य इति सांख्यप्रवचन-
सूत्राच्च । अतो वैशेषिकादिमतेनैव शङ्कोत्थापनीया । सा तु तेषां
वैतण्डिकत्वे ब्रह्मपक्षेऽप्युत्पत्तिमर्हतीति वृथा तद्दूषणम् ।

एतेनैव भिक्षुरपि दत्तोत्तरः । यत्पुनस्तेनोक्तमिदं सूत्रं प्र-
धानोत्पत्तिनिराकरणार्थम् । तथाहि । सदेव सौम्येदमग्र आसी-
दित्यादौ तन्मायःपिण्डवदीक्षितुब्रह्माभेदेनोपन्यस्तं सूक्ष्मं जगत् सत् ।
तस्य सतोऽव्यक्तस्य प्रधानस्य तु सम्भव उत्पत्तिर्नास्ति । कुतः ।
अनुपपत्तेः । तस्य कारणाभावेन विकाररूपत्वासम्भवात् । कार-
णकल्पने चानवस्थानादिति । तन्न । सच्छब्दस्य प्रधानवाचकत्वे
मानाभावात् । सांख्यसमाससूत्रीयपञ्चशिखवृत्तावप्यव्यक्तपर्यायेषु,
अव्यक्तं, ब्रह्म, गुरु, बहु, धातु, क्रम, अक्षरं, क्षेत्रं, तमः, प्रधानमिति

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥

तेजोऽतो वायुनः । तथा ह्याह । वायोरग्निरिति श्रुतेः । हि-
शब्देनैवमाह । छान्दोग्यश्रुतिः प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थं तैत्तिरी-
यकमपेक्षते वाय्वाकाशयोरुत्पत्त्यर्थम् । तथाचोपजीव्यस्य प्रा-
धान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमिति स्वीकरोति ।

दशानामेव गणनात् । कोशादिष्वपि तथानुपलम्भात् । ब्रह्मवाच-
कत्वं तु गीतायामेव सिद्धम् । ॐ तन् स्यादिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रि-
विधः स्मृत इति वाक्यात् । अतः सद्भावं ब्रह्मैवात्रोच्यत इत्यपार्थ-
एवाडम्बरः ॥ ९ ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ आकाशवाय्वोरुत्पत्तिं विचार्य तेजसो
विचारयति । तेजः किं साक्षाद् ब्रह्मजमुत परम्परयति विचारयति ।
श्रुतिविरोधपरिहारार्थत्वाद्ध्ययस्य । तत्र छान्दोग्याकसृष्टमुत्पत्त्वात्
साक्षात्पक्ष एव श्रेयानिति प्राप्त आह * तेजोऽत इति * । तद् व्याकुर्व-
न्ति * तेज इत्यादि * । नन्वेवं सति छान्दोग्याविरोधस्य कथं परिहार
इत्यत आहुः । * हिशब्देनेत्यादि * । अयमर्थः । तेजसः साक्षाद् ब्रह्म-
जःवाङ्गीकारे, सदेवसोम्येसमस्र आसीदिति प्रतिज्ञा, येनाश्रुतं श्रुतं
भवतीति प्रतिज्ञा च हीयते । अतस्तन्निराकरणार्थं तेजःसृष्टिवाक्यं
तैत्तिरीयकमपेक्षत इति तैत्तिरीयकं तस्योपजाव्यम् । तथा सति
तत्र या वायोरिति पञ्चमी सा किं हेतायुनानन्तर्यं इति जिज्ञासायां
यद्यप्युभयथापि प्रतिज्ञासिद्धिः, प्रायपाठश्चोभयथाऽपि शक्यवचन-
स्तथापि प्राथमिक्या आत्मन इति पञ्चम्या अनुरोधात् पृथिव्या
ओषधय इत्यभिमाया अपि पर्जन्येनापि धिवनस्पतयः प्रजायन्त ओष-
धिवनस्पतार्ताभरक्षं भवत्यन्नेन प्राणा इति श्रुत्यन्तर ओषधीनामन्नकार-
णतायाः स्फुटत्वात् प्रत्यक्षसंवादाच्च कारकाविभाकरेव युक्ता । बलि-
ष्ठत्वाच्च । एवमुपजीव्यवाक्यगतपञ्चम्या हेत्वर्थकत्वं निश्चिते उप-
जाव्यस्य प्रधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमित्येव-
मश्रुतमपि क्रमं स्वीकरोतीति विरोधपरिहार इत्यर्थः । तस्माद् वायु-

ब्रह्मण एव सर्वोत्पत्तिपक्षस्त्वविरुद्धः ॥ १० ॥

आपः ॥ ११ ॥

तथा ह्याहेत्येव । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधख्यापकम् । न श्रुतोः । सर्वत्र विरोधे इति ॥ ११ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

ता आप ऐलन्त बह्व्यः स्याम प्रजायेमहीति । ता अन्नमसृ-
जन्तेति । तत्रान्नशब्देन व्रीह्यादयः ? आहोस्वित् पृथिवीति ? सं-

झारैव तेजःसृष्टिरिति सिद्धम् । नन्वाधर्षणे यथा साक्षात्सृष्टिरु-
क्ता, एतस्माज्जायते प्राण इति, तथा, तैत्तिरीये, इदं सर्वमसृजते-
त्युक्ता । तत्र किं विस्फुलिङ्गवद् योगपद्यमुत वाय्वनन्तरभाव इ-
त्याशङ्क्य तेजसो वाय्वानन्तर्ये समर्थनीयं, न तु पूर्वोक्तः क्रमसृष्टि-
विचारोऽत्र युज्यते । असम्भवसूत्रव्यवधानेन पूर्वोक्तविचारसमाप्तेः
शाक्यवचनत्वादित्यत आहुः । * ब्रह्मण इत्यादि * । आधर्षणोक्तः
पक्षस्तु तैत्तिरीये योगपद्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः कारणताया असन्दि-
ग्धत्वाद् सामर्थ्यविचारेणैव सर्वपदवृत्त्यसङ्गोच्चादेवानिरुद्ध इति
पूर्वोक्तविचार एवात्र युक्त इत्यर्थः ॥ १० ॥

आपः ॥ * तथा ह्याहेत्येवेति * । पूर्वसूत्रादनुवर्तते । तथाचा
पस्तेजस उत्पद्यन्ते । हि यतो हेतोः, श्रुतिद्वयमपि तथाऽऽह तद-
पोऽसृजतेति, अग्रेराप इति । अतो नात्र किमपि विचार्यमित्यर्थः ।

अन्ये तु अतःशब्दस्याप्यनुवृत्तिमिच्छन्ति । तदयुक्तम् । अत्र
कारणतया तेजसो विवक्षितत्वेन वाय्वर्थकस्य प्रहीतुमशक्यत्वा-
च्छब्दस्युक्तहेत्वर्थकत्वग्रहणे, तथा ह्याहेत्येतावतैव चारितार्थ्यादित्येव-
कारेणात्र बोधितं हेत्यम् । नन्वेवं सति अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत
आहुः । * इदमित्यादि * । तथाचेदं प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ अधिकरणप्रयोजनं वक्तुं
त्रिवचनवाक्यमाहुः । * ता आप इत्यादि * । संशयमाहुः । * तत्रे-

देहः। ननु कथं सन्देहः । पूर्वन्यायेनोपजीव्यश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति-
चेत् । उच्यते । अद्भ्यः पृथिवी पृथिव्या ओषधय ओषधी-
भ्योऽन्नमित्यग्रे वर्तते । तथा सति पृथिवीमोषधीश्च सृष्ट्वा आपो-
ऽन्नं सृजन्ति ? आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवीति ?

नन्वेवमस्तु पृथिव्योषधिसृष्ट्यनन्तरमन्नसृष्टिरितिचेत् । न ।
छन्दोग्यश्रुतेरपेक्षाभावान्महाभूतमात्रस्यैवाभिलाषितत्वात् । एकप-
दलक्षणापेक्षया तत्स्वीकारस्य गुरुत्वात् पूर्वोक्त एव संशयः ।

स्यादि * । तथाच रुद्धिप्रायपाठयोर्विरोधात् संशय इत्यर्थः । अत्र
चोदयति * ननु कथमित्यादि * । तथाच पृथिव्येव प्राप्स्यत इति
व्ययोरधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एतेन पूर्वाधिकरणवदत्र पृथिवीति
भिन्नं सूत्रमङ्गीकृत्याधिकरणान्तरमिदं वाच्यम् । ततोऽन्नशब्देन
कथं पृथिवी प्रहीतुं शक्येत्याकाङ्क्षायामधिकारंत्यादिसूत्रान्तरेण त-
त्क्षिर्णय इति रामानुजाचार्यमतं पूर्वाधिकरणन्यायतः सन्देहनिवृ-
त्तिप्रदर्शनाच्छिथिलमित्यपि बोधितम् । अत्र समादधते । *
उच्यत इत्यादि * । तथाचोपजीव्यानुरोधाद् यथा आकाश-
वायुव्यवधानेन तेजःसृष्टिरङ्गीक्रियते, तथाऽत्र पृथिव्योपधिव्यवधा-
नेनान्नसृष्टिरप्यङ्गीकर्तुं शक्या । उपजीव्ये वाक्ये त्रयाणामुक्तत्वा-
द् । आहोस्विद प्रायपाठबलात् पृथिवीति पूर्वकोटौ विशेषगर्भस-
न्देह उपजीव्यवाक्यविचारेऽपि नापैतीति नारम्भवैयर्थ्यमित्यर्थः ।
पुनश्चोदयति । * नन्वेवमित्यादि * । तथाचोपजीव्यवाक्यापेक्षया
प्रायपाठस्य नैर्ऋत्यादेव सन्देहनिवृत्तेरारम्भवैयर्थ्यं त्रुर्कारमित्यर्थः ।
तत्र समादधते । * नेत्यादि * । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्थनायोपक्रमे
महाभूतयोरेवोत्पत्तिदर्शनेन महाभूतमात्रस्यैव विवक्षितत्वाच्छान्दो-
ग्यश्रुतेरपेक्षाभावात् । नच लक्षणाप्रसक्तिदोषः । तस्या एकपद-
निष्ठत्वेन तदपेक्षया वाक्यदोषभूतानाधिकारत्यागाधिकपदार्थद्वयत-
त्कमानादस्य रुद्धिस्वीकारस्य गुरुत्वात् । अतः पूर्वोक्तेऽत्रपद एव
संशयो, न पृथिव्युत्पत्ताधिति नाधिकरणारम्भवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवं

तत्राक्षमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागे-
ति त्रयाणां सहचारः सर्वत्रोपलभ्यते । लोकप्रसिद्धिर्वर्षणभूयिष्ठ-
लिङ्गञ्च । तस्मात् पृथिव्योषध्यन्नानां मध्ये अभेदविवक्षया य-
त्किञ्चिद्वक्तव्ये अन्नमुक्तमित्येवं प्राप्ते । उच्यते । अन्नशब्दे पृथिवी ।
कुतः ? अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अधिकारो भूतानामेव, न
भौतिकानाम् । नीलं च रूपं पृथिव्या एव । भूतमहपाठात् । श-
ब्दान्तरम् अद्ग्रहः पृथिवीति । तस्मादन्नशब्देन पृथिव्येव ॥ १.२ ॥

सिद्धे संशये पूर्वपक्षं सोपपत्तिकमाहुः । * तत्राभेत्यादि * । उपल-
भ्यत इति पदमग्रेऽप्यन्वेति । तथाच त्रितयसहचारो लोकप्रसि-
द्धिस्तस्माद्यत्र कच्चन वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति वाक्यशे-
षोक्तं वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं चेति त्रयं क्रमेणात्रोपलभ्यते । अथवात्र उप-
पादनग्रन्थे यथा तु खलु सोम्येमास्तिस्त्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्
त्रिवृदेकैका भवतीति प्रतिज्ञात्तरमतेजः सहचारः कार्यलिङ्गितोऽन्न-
स्य यो हृद्यते सोऽपि यं फलपत्राद्याहारास्तेषामपि पुरीषमांसमनां-
सि भवन्तीति त्रयाणां धातूनां सहचारो मृद्भक्षकेषु कीटादिष्वोष-
धिभक्षकेषु पश्व्यादिष्वन्नभक्षकेषु पुरुषादिष्वेवं सर्वत्र पृथिव्योषध्य-
न्नेषूपलभ्यते । अन्नशब्दस्य च लोकऽद्वनीयत्वमादाय पृथिव्यादिषु-
त्रिष्वपि प्रसिद्धिः । यथा नैषधे 'नास्ति जन्यजनकव्यतिभेदः सत्यम-
न्नजनितो जनदेहः' इति वः खलु तनूममृतादामि'ति। चतुर्थस्कन्धे च।
एवं पृथ्वाद्य पृथ्वीमन्नादाः स्त्रन्नमात्मन इति वर्षणभूयिष्ठलिङ्गमपि
त्रिषु तुल्यम् । वर्षणे पृथिव्या आर्द्रतया भूयस्त्वात् । ओषधिवीरुधां
ग्रीह्यादीनामुत्पत्तेश्च । तस्माद् वाक्यशेषलोकप्रसिद्धिलिङ्गानां त्रि-
ष्वपि तुल्यत्वात् पृथिव्याद्यन्यतमे वक्तव्ये अन्नमुक्तम् । एवञ्चोपजी-
व्यवाक्यरूढिप्रायपाठानां त्रयाणामविरोधोऽतस्तत्रयेऽपि ग्राह्यत्वेन
प्राप्ते इत्यर्थः । सिद्धान्ते तु लक्षणा नास्त्येव । योगनैर्बल्यं त्वाधिकार-
वादिभिर्हेतुभिः परिक्रियत इति न कोपि दोषः । स ग्रन्थस्तु निगद-
व्याख्यातेनैव भाष्येण व्याख्यातः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥

आकाशादेव कार्याद् वाय्वादिकार्योत्पत्तिं तुशब्दो वारय-
ति । स एव परमात्मा वाय्वादीन् सृजति । कथं तच्छब्दवाच्य-
तेति चेत् तदभिध्यानात् । तस्य तस्य कार्यस्योत्पादनार्थं तदभि-
ध्यानं, ततस्तदात्मकत्वं, तेन तद्वाच्यत्वमिति । ननु यथाश्रुतमेव
कुनो न गृह्यत इत्यत आह । तल्लिङ्गात् । सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्यै-
व सर्वत्र वेदान्तेष्वत्रगतम् । जडतो देवताया वा यत्किञ्चिज्जाय-
मानं तत् सर्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

भास्कराचार्यास्तु—तद्यदपां रस आसीत् तत् समहन्यत
सा पृथिव्यमवदिति श्रुतिमपि शब्दान्तरत्वनोदाजहृः । तेन योग-
स्यादुष्टत्वाद्वा पृथिव्यंवापन्नपदेनोच्यते इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ ६ ॥

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ एवं तैत्तिरीयश्रुत्येकवा-
क्यतया छान्दोग्येऽपि क्रमेण ब्रह्मणः सकाशात् पञ्चमहाभूतसृष्टिरि-
त्यवधारितम् । तत्रायं संशयः । क्रमसृष्ट्वाकाशादयः किं स्वतन्त्राः
स्वस्वकार्यं सृजन्त्युत परमेश्वरतन्त्रा इति । तत्र तावत् प्राप्तम् आ-
काशाद् वायुः वायोरग्निरित्यादि, तत्तेज ऐश्वर्यं बहु स्यामित्यादिभ्रुत्या
भूतानां देवतायाश्च हेतुत्वस्य कर्तृत्वस्य कथनात् स्वतन्त्रा एव सृज-
न्तीति । एवं पूर्वपक्षे सूत्रमुपन्यस्य सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * आ-
काशादेवेत्यादि * । * कथमिति * । तर्हीति शेषः । * तदभिध्यान-
मिति * । आकाशरूपः स्यां वायुरूपः स्यामित्येवं स्वस्य तद्रूपामि-
ध्यानम् । तच्च, बहु स्यां प्रजायेयति श्रुत्यैव संग्रहेणोक्तम् । नच तस्य
तेजःप्रभृतिसाधारण्यं शङ्क्यम् । तेजःप्रभृतिष्वपि तत्पदोपनिबन्धेन
प्रकरणेन च तस्यापि ब्रह्मधर्मत्वनिश्चयात् । * सर्वत्र वेदान्तेष्विति *
स विश्वकृद्धिष्वविदात्मयोनिः । यतः प्रसूता जगतः प्रसूती । यः पृथि-
व्यां तिष्ठत् यः पृथिवीमन्तर इत्यादिषु । फलितमाहुः । * जडत
इत्यादि * । * ब्रह्मण इति * तत्तद्रूपेण तत्तदन्तः स्यात् तस्मात् । एवमेव

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥

यथोत्पत्तिर्न तथा प्रलयः, किन्तु विपर्ययेण क्रमः । अत उत्प-

पौराणिकीषु महदादिसृष्टिष्वपि ज्ञेयम् ।

भिधुस्तु—अत्र स्थितिकर्तृत्वं विचार्यत इत्याह । तन्मन्त्रम् । पूर्वेषु पादेषु ब्रह्मण एव कारणत्वेऽवधारिते स्थितिप्रलयौ प्रत्यपि सामान्यतः कारणता सिद्धैवेति तदंशे सन्देहाभावेनाधिकरणवैयर्थ्याप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्त एवार्थ इति निश्चयः ॥ १३ ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ ननु तैत्तिरीये छान्दोग्ये च सृष्टेः क्रमो निरूप्यते, न तु प्रलयस्य । नैयार्थिकाद्यस्तु समवाय्यसमवायिकारणनाशात् कार्यनाशमङ्गीकुर्वन्ति । मुण्डके तु विस्फुलिङ्गन्यायेन युगपदेव सर्वोत्पत्तिर्युगपदेव सर्वेषां प्रलयश्च भ्राव्यते । यथा सुदीप्तात् पावकाद् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽक्षराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्तीति । तथा सति क्रमिकाणां प्रलये कः प्रकारो ब्राह्म इति संशये मुण्डके ब्रह्मण्येव सर्वप्रलयस्योक्तत्वेन श्रौतत्वाद्भौतिकं मतं विहाय यौगपद्यपक्षो ब्राह्म इति पूर्वपक्षे प्रवृत्तं सूत्रमुपन्यस्य व्याचक्षते । * यथोत्पत्तिरित्यादि * । सत्यमेवमेव साक्षात्सृष्टौ, तथापि सुबालोपनिषदि, किं तदासीत् तस्मै स होवाच न सन्नासन्न सदसदिति सदसद्विलक्षणं ब्रह्माभिसन्धायोच्यते । तस्मात् तमः सञ्जायते तमसि भूतादिभूतादेराकाशम् आकाशाद् वायुः, वायोरग्निः, अग्नेरापः, अन्नश्च पृथिवीत्यादि । एवं सृष्टिमुक्त्वा अग्रे उच्यते, सोऽन्ते वैद्वानरो भूत्वा सन्दग्धा सर्वाणि भूतानि पृथिव्यप्सु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते वायुराकाशेऽपि विलीयते आकाशमिन्द्रियेष्वित्यादि । पुराणेषु च 'वायुना हृतगन्धा भूः सलिलत्वाद्य कल्पते । सलिलं तद्दृढतरसं ज्योतिष्ठायोपकल्पते । दृढरूपं तु तमसा वायौ ज्योतिः प्रलीयते । हृतस्पर्शाऽधकाशेन वायुर्नभसि लीयते । कालात्मना हृतगुणं नभ आत्मनि लीयत' इत्यादि । पुराणं च भूत्युपवृंहणम् । अतो ब्रह्मणः सकाशादुत्पत्त्यनन्तरं तत्रैव प्रलय इति येन

स्वनन्तरं प्रलयः। कुतः ? ॥ उपपद्यते ॥ प्रवेशविपर्ययेण हि निर्गमनम् । क्रमसृष्टोवैतत् ॥ १४ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गा-
दितिचेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥

तैत्तिरीयके आकाशादि अन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा अन्नमया-
दयो निरूपिता । तत्रान्नमयस्य प्राणमयस्य च सामग्री पूर्वमुत्प-
न्नोक्ता । आनन्दमयस्तु परमात्मा मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने
कचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये ।

क्रमेणोत्पत्तित्सेन क्रमेण न प्रलयः, किन्तु विपर्ययेण क्रमः प्रलयस्य ।
अत्र पृच्छति । * कुत इति * । सत्यं श्रुतिपुराणेपूच्यते, परं तत्रापि
हेतुर्वक्तव्यो यत्र बुद्धावारोहेत् । तत्राह ॥ उपपद्यत इत्यादि ॥ तथाच
वैशेषिकाद्विचद् ध्वंसरूपो नात्र प्रलयः, किन्तु कारणं प्रवेशरूपः ।
अतो लौकिकप्रवेशनिर्गमन्याय एव बुद्धिगोचरीकरणायानुसन्धेय
इत्यर्थः । तेनेदं सिद्धम् । युगपत्प्रलयोत्तरं युगपत्सृष्टिः । क्रमेण
प्रलये तद्विपरीतक्रमेण सृष्टिरिति । तदेतदुक्तं *क्रमसृष्टावैतदिति *
अन्ये तु प्रलयस्य ब्रह्मकर्त्तृक्त्वावधारणार्थमित्याहुः । तन्म-
न्दम् । यतो वेत्यादिश्रुत्यैव तस्यावधारितत्वेन तत्र सन्देहस्यैवानुद-
यात् । अत उक्तमेव प्रयोजनमिति दिक् ॥ १४ ॥ ८ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादितिचेन्नाविशेषात् ॥
क्रमविचार एव प्रसङ्गादन्यद् विचारयतीत्याहुः * तैत्तिरीयक इत्या-
दि * । अत्र हि तैत्तिरीयवाक्यैकवाक्यतया छान्दोग्यवाक्यं विचा-
रितम् । छान्दोग्ये च, अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येति जीव उच्यते ।
षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टासीदिति मन उच्यते । अतस्त-
त्क्रमोऽपि विचारणीयः । नच मनसोऽन्नविकारत्वस्य मयटा प्राप्त-
त्वाद्ब्रह्मोत्तरभावः शङ्काः । अन्नमशितं त्रेधा भवतीति तत्पूर्ववाक्ये
तस्याशनोत्तरभावित्वकथनादशनस्य च मनःप्राणसम्बन्धोत्तरभावि-

तत्र क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येन । सू-
त्रे विपर्ययानन्तरकथनात् । अन्तरोत्त च वचनात् । तेजोऽवभा-
नामन्नमये गतत्वात् । वाय्वाकाशयोः प्राण एव गतत्वात् । आ-
काशात् पूर्वं विज्ञानमनसी उत्पन्ने इति वक्तव्यम् । तयोरग्रे वच-
नमेव लिङ्गमिति । अतस्तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्येति चेन्न । अविशे-
षात् । नामरूपविशेषवतामेवोत्पत्तिरुच्यते, न त्वनयोः । विज्ञानमय-
स्य जीवत्वात् । मनोमयस्य च वेदत्वात् । अतो भूतभौतिकप्रवे-
शाभावाच्च तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्या ॥ १५ ॥

तायाः प्रत्यक्षसिद्धत्वेनान्नमयत्वादिश्रुतेः पोषणाभिप्रायकत्वनिश्चयेन
अन्नोत्तरभावित्वस्य तत्र घक्तुमशक्यत्वात् । अतस्तयोः क्रमः स-
र्वथा विचार्यः । सोऽपि तैत्तिरीयकानुरोधेन । उपजीव्यत्वात् ।
तैत्तिरीयके त्वाकाशाद्यन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा तदुत्तरमन्नमयादयो
निरूपिताः । तत्रान्नमयसामग्र्योपध्यन्नरूपाः । तस्यान्नरसमयत्वात् ।
इदमा तन्निर्देशाच्च । प्राणमयस्तत आन्तर इति तस्य सामग्री वा
व्याकाशपृथिवीरूपा । न तुप्राणाख्यग्राह्याबाह्येन्द्रियरूपा । तच्चिरः-
प्रभृतिकथने प्राणव्यानापानाकाशपृथिवीनामेव कथनात् । एवमेतद्-
ह्ययत्नामग्री, आपवीशयोऽन्नमित्यन्तेन पूर्वमुत्पन्नोक्ता । आनन्दमयस्तु
परमात्मा । स तु मूलकारणम् । तस्माद्वा एतस्मादात्मन इत्यात्म-
पदं नैवोक्तः । अतः परं मनोमयविज्ञानमयावशिष्येते । तदाह ॥ अ-
न्तरा विज्ञानमी इति ॥ मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने कच्चिदुत्पन्ने
इति वक्तव्ये । तत्र पूर्वपक्षी आह * क्रमेणंति * । तैत्तिरीये आनन्द-
मयस्य निकटे विज्ञानमयो, दूरे मनोमय इति तत्क्रमेणोत्पन्ने इति
वक्तव्यम् । नच यद्ययं व्यासाशयः स्यात् तदा मनोविज्ञाने इति वदेन्न
तु विज्ञानममी इति, अतो नैवमिति शङ्क्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनैव
व्यासस्य विवक्षितः । अभ्यर्हितन्वेन छान्दोग्यानुसारेण च प्रथम-
मात्मनस्ततो मनसः स्मरणात् । नचात्र मानाभावः शङ्क्यः । सूत्रे
विपर्ययानन्तरं कथनात् । अन्तरोत्त वचनाच्च । यद्येतन्नाभिप्रेया-

विद्ं विपर्ययसूत्रात् पूर्वं पठेत् । अन्तरोति च न घदेत् । वायुतेजः-
 प्रभृतिष्वन्तरोति पद्ं विनापि प्रणयनात् । अत एतद्वाक्यविचार एव
 व्यासाशयः । एवं सति छान्दोग्याक्तानां तेजोऽवन्नानामन्नमये गत-
 त्वाद् वाय्वाकाशयोरङ्गीक्रियमाणयोः प्राणमये गतत्वाद् आका-
 शात् पूर्वं विज्ञानमनसी, विज्ञानं जीवो, मनोऽन्तःकरणमुभयविधबाह्ये-
 न्द्रियनायकमिति तदुपलक्षितं करणकदम्बकं चेति द्वे उत्पन्नं इति
 वक्तव्यम् । अन्यथा सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्तीति श्रुत्यक्तानां जी-
 वानाम्, एतस्माज्जायते प्राण इति श्रुतौ स्मृतिपुराणादिषु च ज-
 गत्कारणकार्तादिनाविद्यानां प्राणादीनां महद्दहङ्गुरादीनां च ब्रह्मका-
 र्येष्वनिवेशं क्रमसृष्टौ न्यूनताऽऽपद्येत । नच्चाकाशादिग्रहणे यथाम-
 हाभूताधिकारो नियामकस्तथात्र विज्ञानमनस्मोर्ग्रहणं नियामकं छा-
 न्दोग्यं नास्तीति वाच्यम् । तयोरग्रे, अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्येति,
 षोडशानां कलानामेका कलातिशयाऽऽस्तीदिति वचनमेव लिङ्गम् ।
 तैत्तिरीये चानन्दमयनिकटे विज्ञानमयस्य, दूरे मनोमयस्य कथनं लि-
 ङ्गम् । आकाशादिभूतघटितस्य प्राणमयस्य दूरत्वात् । भौतिकघ-
 टितस्यान्नमयस्य ततो दूरत्वाच्च । इदमपि लिङ्गमिति च । अतस्तयो-
 र्जीवान्तःकरणयोरुत्पत्तिर्वक्तुं युक्तमिति चेत् । न । कुतः । अविशंभात् ।
 नामरूपात्मकविशेषवन्तो ये वर्तन्ते तेषामेवात्पत्तिरुच्यते । छान्दो-
 ग्यं तैत्तिरीये च, न त्वनयोर्भवदुक्तयोर्जीवान्तःकरणयोः । छा-
 न्दोग्ये जीवस्यात्मपदेन विशेषितत्वात् । भूतविकारात्मकमनःप्राण-
 यात्रामुक्त्यभावादुक्तेन्द्रियाणां चाभावात् । तैत्तिरीये च विज्ञानमयस्य
 जीवत्वात् । मनोमयस्य चर्गाद्यात्मकवेदत्वात् । अतः श्रुतिद्वयंऽपि,
 जीववेद्योरेवाभिप्रेतत्वात् तयोश्च भूतभौतिकप्रवेशाभावाच्च तयो-
 रुत्पत्तिर्वक्तव्येति सिद्धम् । नच छान्दोग्ये वेदोऽभिप्रेत इति कथं
 ह्येयमिति शङ्क्यम् । नामरूपव्याकरणरूपकार्येण तदवगमात् । वेदेन
 नामरूपाणि विषमाणि समेष्वपि । धातुपृथक्कल्प्यन्तं एतेषां
 स्वार्थसिद्धय इत्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्येन तस्य तत्कार्यतानि-
 श्चयात् । एवं जीवस्य करणत्वं वेदस्य च द्वारत्वम् । तेनोभयोः कार्ये
 नामव्याकरणमिति निश्चयः । इदं च, शब्द इति चेन्नानःप्रभवादिति सूत्रे
 सर्वैरङ्गीक्रियत इति नात्र विवादलंशः । एवञ्चास्मिन्नधिकरणे तैत्तिरी-
 योक्तौ विज्ञानमयमनोमयौ विषयः । कात्पद्येते इति सन्देहः ।

उत्पत्तिसामग्र्यनुकिरूपन्नेषु पाठश्च सन्देहबीजम् । तयोर्जीवा-
न्तःकरणरूपत्वाच्छ्रुत्यन्तरे तयोः साक्षादुत्पत्तिकथनादाकाशात्
पूर्वं च कथनात् क्रमसृष्टावपि आकाशात् पूर्वं परमात्मनः सका-
शात् ते अप्युत्पद्यते इति पूर्वंः पक्षः । ते अत्र न जीवान्तःकरणरूपे,
किन्तु जीववेदरूपे, तद्गमकस्य लाभात् । अतो न तयोरुत्पत्तिरत्रा-
भिप्रेतेति सिद्धान्तः । ननु भवत्वेवं तथापि न्यूनांशपूरणाय क्रमसृष्टा-
वपि प्राणेन्द्रियमनसां क्वचिदुत्पत्तिस्तु वक्तव्येति चेत् । पुराणानां
श्रुत्युपबृंहणत्वात् तदनुसारेणाकाशात् पूर्वमेव तत्तत्कारणभावाप-
न्नाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञातव्यम् ।

रामानुजाचार्या विज्ञानभिक्षुश्चैवमेवाहुः ।

यत्तु शङ्कराचार्यभास्कराचार्याभ्यां बुद्धिं तु सारथिं विद्धी-
ति, एतस्माज्जायते प्राण इति वाक्यद्वयं विषयत्वेन धृत्वा सूत्रस्य
विज्ञानपदं च करणव्युत्पत्त्या बुद्धीन्द्रियसंग्राहकं विधाय विज्ञानम-
नसी इति द्विवचनमुपपादितम् । ततोऽग्रे करणानां भौतिकत्वपक्षे
तेनैव निर्वाहान्न क्रमान्तरापेक्षा । अभौतिकत्वपक्षे तु तेभ्यः पूर्वमि-
त्युक्तम् । तद् तदनुसारिणामेव रोचिष्णु । आद्यस्य काठकवाक्य-
स्योत्पत्तिप्रकरणीयत्वाभावेन विषयवाक्यत्वायोगात् । बुद्ध्यादीनां
त्रयाणां तत्र पृथगुक्त्या सौत्रद्विवचनविरुद्धत्वाच्च । द्वितीयस्य मु-
ण्डकवाक्यस्य च बुद्धिरहितत्वेनैव तथात्वाच्च । करणव्युत्पत्तेर्बु-
द्ध्यादित्रयसाधारण्येन सूत्रे मनःप्रयोगवैयर्थ्यापत्तेश्च । भौतिकेन्द्रि-
यपक्षानादरणीयताया अस्माभिः प्रागुपपादितत्वेन तद्रीत्या छान्दो-
ग्ये तन्निवेशस्याशक्यवचनतया, अभौतिकपक्षे चात्माकाशयोरन्त-
राले वा पश्चाद्वा तेषां प्राप्या सूत्रीयसिद्धान्तस्योपपत्तिशून्यतया
शैथिल्यप्रसङ्गाच्च । नच प्रजापतिर्वा इदमत्र आसीत् स आत्मानमै-
क्षत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत्तदात्मानमैक्षत तद्वाचमसृजते-
ति श्रुत्यन्तरे पृथक्क्रमाभ्यानात् । स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं
वायुज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽन्नमिति प्रश्नोपनिषच्छ्रुतेश्च
न शैथिल्यमिति वाच्यम् । तथा सति व्यासपादैः श्रुत्यन्तरेणाधि-
शेषादित्येवमुच्यते । किञ्चैकस्यां सृष्टाविन्द्रियादीनां नानाविधामि-
रूपत्वेऽप्यनुभयुक्तत्वात् तत्तत्सृष्टौ तत्र तत्रोत्पत्तिरित्यङ्गीकार्यम् ।
तथा सति यथा साक्षात्सृष्टिक्रमसृष्टयोः शब्दादेव सन्देहाभावज्ञाथा-

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो
भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

ननु विज्ञानमयस्य जीवस्यानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । उ-
त्पत्तिस्तु त्रिविधा निरूपिता । अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने स-
मागम इति । तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादि-
तीमामाशङ्कं निराकरोति तुशब्दः । चराचरे स्थावरजङ्गमे शरीरे
तयोर्विशेषेणापाश्रय आश्रयः शरीरसम्बन्ध इति यावत् । स तु
स्यात् । न तु स्वतः । ननु शरीरस्योत्पत्तौ जीवोऽप्युत्पद्यते ।

ऽप्रापीति सूत्रमनावश्यकं च स्यात् । अतस्तदविचारेऽपि शास्त्रे न्यून-
त्वस्याभावात् प्रागुक्तमेव निरवद्यमिति दिक् ॥ १५ ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्-
त्वात् ॥ जीवाद्यनुत्पत्तावेव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्र-
मुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * नन्वित्यादि * । जीवस्येत्युपलक्षणम् । पू-
र्वसूत्रे वेदस्यापि विचार्यत्वेनोपक्षिप्तत्वात् । अतो विज्ञानमयस्य मनो-
मयस्यचानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । न हि जीवानुत्पादे किञ्चित्
संसारासक्तो वा मुमुक्षुर्वा प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणकर्मज्ञानभक्त्यधि-
कारी भवेत् । तदभावे च लोकयात्रा तत्तत्पुरुषार्थोपायबोधकानि
शास्त्राणि चोच्छिद्येरन् । न वा वेदस्यानुत्पत्तौ धर्माधर्मादिकमस-
ङ्गुर्णमवगन्तुं शक्येत । तदभावे लोकमर्यादाऽप्युपच्छिद्यन्त । एवं
सर्वव्यवहारोच्छेदे उभयत्रापि समान इति पृथक् तदनुक्तिः । नच
नामरूपसम्बन्धात्मिका या उत्पत्तिः सैवात्र निषिध्यते, नेतरेत्यतो
न दोष इति वाच्यम् । उत्पत्तिस्तु पूर्वं त्रिविधा निरूपिता । अनित्ये
जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागम इत्यादि । सन्नियांगशिष्टासु तिष्ठ-
ष्वेकतरैव निषिध्यते, नेतरेत्यत्र विनिगमकाभावात् । तथाच जीवस्य
समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादितिमाशङ्कामित्यर्थः । * शरीरे
इति प्रथमायाः, * तयोरिति सप्तम्या द्विवचनम् । * स तु स्यादि-

अन्यथा जातकर्मादीनामभावप्रसङ्गादिति चेन्न । तद्व्यपदेशस्तस्य शरीरस्य जन्ममरणधर्मवत्त्वेन जीवव्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिकः । कुतः ? । तद्भावभावित्वात् । शरीरस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यामेव जीवस्य तद्भावित्वम् । देहधर्मो जीवस्य भाक्तः । तत्सम्बन्धेनैवोत्पत्तिव्यपदेश इति सिद्धम् ॥ १६ ॥

ति * । जायमानः शरीरमभिसम्पद्यमान उत्क्रामन्म्रियमाण इति श्रुत्या देहसम्बन्धेनैव तयोरुक्तत्वाद्देहसम्बन्धस्तु स्यादित्यर्थः । नच वेदस्य न शरीरसम्बन्ध इति शङ्क्यम् । नादात्मना सर्वशरीरेषु तस्यैव विद्यमानत्वात् । तदुक्तमेकादशस्कन्धे भगवता, स एष जीवो विवरप्रसूतिरित्यादिव्येन । * तस्य शरीरस्येत्यादि * । शरीरस्य जन्ममरणवत्त्वेन जीवे तस्य जन्ममरणवत्त्वस्य व्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिक इति योजना । पृच्छति * कुत इति * लक्ष्णारूपात् कस्मात् सम्बन्धात् । * तद्भावभावित्वादिति * । तद्भावेन शरीरभावेन शरीराभिमानेनेति यावत् । तेन भवति व्याप्तिसिद्धिर्वा तच्छीलसद्भावभावी तत्त्वात् । तथाच शरीराभिमानरूपात् सम्बन्धादित्यर्थः । तदाहुः । * शरीरस्येत्यादि * । * तद्भावित्वमिति * तदभिमानित्वम् । सिद्धमाहुः । * देहेत्यादि * । * तत्सम्बन्धेनेति * देहसम्बन्धेन । एवमेव वेदेषु समानन्यायाद् बोध्यम् । एवञ्च चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यादिति भिन्नं वाक्यं, शिष्टं वाक्यान्तरम् ।

भास्कराचार्यास्तु-चरे अचर उद्भूत इति गौणत्वसिद्धिरित्यर्थे वदन्तश्चरे अचरस्य व्यपाश्रय इत्येवं समासं कृत्वा, अन्ये तु चराचरं व्यपाश्रयो यस्येति बहुव्रीहिं कृत्वा चराचरव्यपाश्रयपदम् उत्पत्तिनाशव्यपदेशस्य भाक्तत्वे हेतुत्वेन व्याकुर्वन्ति । तद्भावभावित्वादिति तु शरीरसद्भावे जन्ममरणयोर्भावित्वादित्येवं ताच्छील्ये णिनिमङ्गोक्तस्य व्याकुर्वन्ति । तथा सति तद्भावभावित्वाच्चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशो भाक्तः स्यादित्येकमेव वाक्यं भवति । तन्न सूत्रकृतोऽभिप्रेतमिति प्रतिभाति । स्यात्पदस्य मध्ये पाठात् । अभिमानेन

नात्माऽश्रुतर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

ननु जीवोऽप्युत्पद्यतां, किमिति भाक्तत्वं कल्प्यत इति चेत् ।

वा समागमेन वा जीवशरीरयोः सम्यन्धस्य सर्वेषामावश्यकत्वाच्च
धाक्यद्वयपक्ष एव साधीयानिति ।

भिभ्रुस्तु-अन्तःकरणस्य रूपभेदेनाकाशवन्नित्यानित्यत्वं स्वीकृ-
त्यात्र नित्यान्तःकरणस्याभिप्रतत्वात् तदुत्पत्तिव्यपदेशो भाक्त इ-
त्येवमर्थमाह । तदस्माकमप्यभिमतम् । परं यन्नित्यत्वेन तस्याभिमतं
तदस्माकं वेदसूक्ष्मरूपत्वेन भगवदीयत्वेन, न तु तत्त्वान्तरत्वेनेति
विशेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु-इदं सूत्रं प्रासङ्गिकत्वेनेच्छन्ति । तथाहि ।
पूर्वं, तेज ऐश्वर्याद्यादौ तेजःप्रभृतयः शब्दाः ब्रह्मैवाभिधत्तीत्युक्तम् ।
तथा सति तैस्तैः शब्दैस्तत्तद्व्यपदेश उपरुच्यते इति शङ्कान्यां, चरा-
चरसूत्रं प्रवृत्ते । अर्थस्तु-चराचरव्यपाश्रयस्तत्तद्व्यपदेशो भाक्तः,
लोके वाच्यैकदेशे भङ्गुत्वात् इत्यर्थः । समस्तप्रकारणो ब्रह्मणः
प्रकारभूतवस्तुग्राहिप्रज्ञादिप्रमाणाविषयत्वाद् वेदान्तश्रवणात् प्रका-
रप्रकारिप्रतीनेः प्रकारिप्रतीतिभावभाविन्वाच्च तत्पर्यवसानस्येति ।
यद्वा तेजआदयः शब्दास्तत्तद्वाचका इति तेषां ब्रह्मवाचकत्वं भाक्त-
मित्यत आह । चराचरेति । चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशश्चराचर-
वाचिशब्दप्रयोगो ब्रह्मण्यभाक्तः । कुतः ? । तद्भावभावित्वात् । स-
र्वैशब्दानां वाचकभावस्य नामरूपव्याकरणश्रुत्या ब्रह्मभावभावित्वा-
दिति द्विधा व्याख्यानात् । अत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तूक्तसूत्रद्वयात्मकमधिकरणं लयक्रमविचारपरमिच्छ-
न्ति । तत्रापि वयं तथैव ॥ १६ ॥ ९ ॥

नात्माश्रुतर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ पूर्वाधिकरणे जीवस्य नाम-
रूपविशेषसम्बन्धाभावाज्जीवस्य नात्पत्तिरित्युक्तम् । नद्युक्तं न वेति
सन्देहं, देवदत्तादिनाम जीवस्यैव, न शरीरमात्रस्य । मृते देवदत्तं
तदीयगयाश्राद्धादिकरणानुपपत्तेः । एवं नामसम्बन्धे तत्र सिद्धे
सांऽप्युत्पद्यतां तदेतदाहुः । * ननु जीवोऽपीत्यादि * । समाधिं व्या-
कुर्वन्ति * नेत्यादि * । तथाच, अङ्गादङ्गात् सम्भवसि हृदयाद्-

न । आत्मा नोत्पद्यते । कुतः ? । अश्रुतेः । न हि आत्मन उत्पत्तिः श्रूयते । देवदत्तो जातो, विष्णुमित्रो जात इति देहोत्पत्तिरेव । न तु तद्व्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते । विस्फुलिङ्गवदुच्चरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसम्बन्धाभावात् । एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्रे वक्ष्यते ।

धिजायसे आत्मा वै पुत्रनामासि त्वं जीव शरदः शतमित्यादिश्रुतिविचारे लोकविचारे च देहस्यैवोत्पत्तिः । आद्यादिशास्त्रे तु देवदत्तादिदेहोपलक्षितो जीवोऽभिप्रयते । तत्रापि पूर्वोक्तश्रुतिप्रभृतय एव बीजम् । अत एव, 'अहस्तानि सदस्नानामपदानि चतुष्पदात् । फलूनि तत्र महतां जीवो जीवस्य जावनमि'त्यादौ देहेऽपि गौण्या जीवपदप्रयोगः । यद्वा 'एतत्पञ्चविधं लिङ्गं त्रिवृत् षोडशविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयते' इति चतुर्थस्कन्धस्मृतेर्विशिष्टे पारिभाषिको वा । न तु देहव्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते । नापि युक्तिगोचरीभवति । तस्योत्पत्तिनाशशालित्वे आद्यादिशास्त्रोक्तामुष्मिकफलसम्बन्धानुपपत्त्या सर्वशास्त्रविप्लवप्रसङ्गात् । प्रेतादिपूर्वजन्मकथनाद्यनुपपत्तेश्च ।

अतो देहस्यैव जन्मादिधर्मवत्त्वात् तत्सम्बन्धेनैव जीवे जन्मादिव्यपदेश इति निश्चयः । ननु बृहदारण्यके, यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमंवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति श्रुत्या प्राणादिजडसाधारण्येन व्युच्चरणश्रावणान्मुण्डके च, एतस्माज्जायते प्राण इत्यनेनोत्पत्तिमत्तया श्रावितानां प्राणादीनामस्य साहचर्यात् कथं नोत्पत्तिरित्यत आहुः । * विस्फुलिङ्गवादित्यादि * । यतो विस्फुलिङ्गवदुच्चरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसम्बन्धाभावात् । अन्यथा व्युच्चरणश्रुतावात्मशब्दप्रयोगस्य, बालाप्रभृतिव्याकरणश्रुत्योर्जीवशब्दप्रयोगस्य च विरोधापत्तेः ।

न चास्यापि सृष्ट्यनन्तरभावित्वात् कृत्रिमत्वं शङ्क्यम् । तथा सति सृष्टेः पूर्वं ब्रह्मण एव केवलस्य सत्त्वात् सृष्ट्यनन्तरं प्रयुज्यमानानां शब्दानां सर्वत्र परिभाषिकत्वापत्त्या रूढशुक्लेदप्रसङ्गात् । अतस्तदभा-

किञ्च । नित्यत्वाच्च ताभ्यः श्रुतिभ्यः । अयमात्माऽजरो-
ऽमरः, न जायते म्रियते इत्येवमादिभ्यः ॥ १७ ॥

वाय सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिषदन् य-
दास्त इति श्रुत्युक्तस्य नामरूपनियमस्य साहाजिकत्वमाश्लेष्यम् । तथा
सति तदतिरिक्तस्यैव कृत्रिमत्वं, न तु नैसर्गिकस्येति निश्चयः । तदे-
तदुक्तं * नामरूपसम्बन्धाभावादिति । न च नामरूपान्तरसम्ब-
न्धस्यैवोत्पत्तित्वं, न केवलव्युच्चरणस्येत्यत्र किं गमकमिति शङ्क्य-
म् । यथोर्णनाभिस्तन्तुनोच्चरोदित्यव्यवहितपूर्वमुदितस्य हृद्यान्तस्यैव
गमकत्वात् । अन्यथैकेनैव निर्वाहे इतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतस्तन्तु-
नां नामरूपसम्बन्धात् पूर्वो हृद्यान्तः प्राणादीनां भूतानां नामरूपस-
म्बन्धवतामुत्पत्तिबोधकः । नच तेषामुत्पत्तिमत्त्वे किं मानमिति वा-
च्यम् । ऐतरीये, स ऐक्षत लोकान्तु सृजा इति प्रश्ने, स प्राणमसृ-
जतेत्यादिसृष्टिश्रुतीनामेव मानत्वात् । नच तदात्मानं स्वयमकुर्वते-
त्यात्मकरणश्रुतिविरोधः । तत्र यथास्थितप्राकट्यस्यैव करणत्वेन विव-
क्षितत्वात् । अन्यथा तस्य सुकृतत्वविरोधापत्तेः । नचात्मकृतः प-
रिणामादिति सूत्रे तस्य परिणामत्वस्याङ्गीकारविरोधः शङ्क्यः । तत्र
यथास्थितप्राकट्यस्यैव परिणामत्वेन विवक्षितत्वात् । अन्यथा विपरि-
णामादित्येवं वदेत् । अतः प्राणादीनामेवोत्पत्तिर्न जीवस्येति निश्च-
यः । द्वितीयस्तु जीवानामुच्चरणमात्रबोधक इत्याश्लेष्यम् । नच य-
थोर्णनाभिः सृजते गृह्णते चेति मुण्डकवाक्यस्वारस्यात् पूर्वो हृद्यान्तः
कर्तृत्वंमात्रबोधक इति वाच्यम् । एवमपि क्रियाविषयाणामुत्पत्तिम-
त्त्वस्य सिद्धेः । नचैवमपि प्राणादिसाम्यानपाय इति शङ्क्यम् । यत
एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्ने, ज्ञांस्त एवेत्यादिसूत्रेषु वक्ष्यते । अतस्तद-
वगतौ प्राणादिसाम्यसन्देहस्य सुखेन निवृत्तेः । नन्वेवमपि प्रमेय-
बलेन निवृत्तिर्न तु प्रमाणेन । शास्त्रं तु भवतां प्रमाणप्रधानमतो नेदं
युक्तमत आहुः * किञ्चेत्यादि * । इत्येवमादिभ्य इत्यादिपदेन, नित्यो
नित्यानां चेतनश्चेतनानाम्, अजो नित्यः शाश्वतोऽयमित्यादीनां सङ्ग-
हः । तथाच नात्र प्रमाणाभाव इत्यर्थः ॥ १७ ॥ १० ॥

गुणान्निरूपयन् प्रथमतश्चैतन्यगुणमाह ॥

ज्ञाऽत एव ॥ १८ ॥

ज्ञश्चैतन्यस्वरूपः । अत एव श्रुतिभ्यो विज्ञानमय इत्यादिभ्यः ।
सर्वविप्लववादी ब्रह्मवाक्यान्पुदाहृत्य सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्य-
थाकृत्य श्रुतिसूत्रोल्लङ्घनेन प्रगल्भते ।

ज्ञाऽत एव ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * गुणानित्यादि * । गुणां-
स्तद्गुणान् धर्माभिन्नरूपयन् प्रथमतो मुख्यतया चैतन्यगुणं चैतन्यं
गुणा यस्य तादृशं, यो यज्जनकः स तद्गुणको, यो यद्गुणकः स
तदधिनाभूतो, यो यदधिनाभूतः स तदात्मक इति व्याप्तीनां समन्व-
यसूत्रे सिद्धत्वाद्त्रैतन्यगुणकत्वेन चैतन्यात्मकमात्मानमाहेत्यर्थः ।
व्याकुर्वन्ति । * ज्ञ इत्यादि * । ज्ञानधर्मकत्वेऽपि ज्ञानस्वरूप इत्य-
र्थः । ननु कप्रत्ययस्य कर्त्तर्यनुशासनाज्ज्ञानकर्त्तृत्वो भवति । तच्च
कर्त्तृत्वं सप्रवायसम्बन्धेनेन ज्ञानधर्मकत्वं पर्यवस्यतीति काणभुज-
वदङ्गीकर्त्तव्यं, न तु सांख्यवज्ज्ञानस्वरूप इत्येतामाशङ्कं हेतुयोर्धत्त-
श्रुत्युपन्यासेन परिहरन्ति * विज्ञानेत्यादि * । तथाच छान्दोग्यप्र-
भृतिषु, न पश्यो मृत्युं पश्यति, एष हि द्रष्टा श्रान्ता मन्ता रसयिते-
त्यादिभिर्विज्ञातृत्वादिबोधनाज्ज्ञानधर्मकत्वेऽपि तैत्तिरीयादौ मयद्-
प्रत्ययेन ज्ञानप्राचुर्यबोधनात् । एतान्नगमनश्लोके च विज्ञानं यज्ञं
तनुत इत्यादिना ज्ञानस्वरूपत्वकथनाज्ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च । न तु
काणभुजवन्न वा कापिलवादित्यर्थः । अत्रान्येषां मतानामेकदेशि-
तया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च संग्राह्यत्वं बोधयितुं प्राङ्गु-
रं मतं दूषणायोर्पक्षिर्पान्त * सर्वविप्लवेत्यादि * । सर्वविप्लववादित्वं
तु पाद्मवचनोपन्यासेन, नासतोऽदृष्टत्वादित्यत्र मया प्रदर्शितम् ।
तादृशो, ब्रह्मवाक्यानि विज्ञानमानन्दं ब्रह्म सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म अ-
यमात्मानन्तरां वाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन इत्यादीन्पुदाहृत्य, सूत्रोक्त-
सिद्धान्तमन्यथाकृत्य सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेनेत्यादिसूत्रेषु सिद्धं जी-
वब्रह्मणोर्भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य काल्पनिकत्वकथनेन संसारिस्व-
रूपमात्राख्यानपरतया व्याख्याय, अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना

स वक्तव्यः । किं जीवस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते जीवत्वं वा निराक्रियते इति । आद्ये इष्टापत्तिः । न हि विस्फुलिङ्गोऽभ्यंशो भूत्वा नाधिः । द्वितीये स्वरूपनाशः ।

जीवत्वं कल्पितमिति चेन्न । अनेन जीवेनात्मनेति श्रुतिविरोधात् । नचानादिरयं जीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृतः । प्रमाणभावात् । मदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयांमिति श्रुतिविरोधश्च । नच जीवातिरिक्तं ब्रह्म नास्ति । सर्वश्रुतिमूत्रनाशप्रमद्धान् । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः । अयमात्मा अपहृतपाप्मा । अधिकं तु भेदनि-

सम्परिव्यक्तः प्राज्ञेनाऽऽत्मनाऽन्वारूढ इत्यादिश्रुतीनाम् उक्तसूत्राणां चार्थत्यागेन धापृच्छं करोतीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * स वक्तव्य इत्यादि * । द्वितीये स्वरूपनाश इति * । जीवत्वनिराकरणपक्षे जीवस्वरूपस्याविद्यकत्वान्मुक्तावविद्यानाशे जीवस्वरूपनाश एव स्यात्, तथाचात्महानमपुरुषार्थ इति मांशस्यापुरुषार्थना च स्यात् । ननु वस्तुत आत्मना ब्रह्मत्वाज्जीवत्वं तस्य कल्पितमतो न तन्नाशे स्वरूपनाश इत्यत आहुः * जीवत्वमित्यादि * । अत्र हि जीवशब्दादितस्यात्मनो जीवस्यात्मनश्चेत्युभयोर्वा नामरूपकरणत्वं श्राव्यते । तत्र यदि जीवत्वं कल्पितं स्यात् तदा ततः पूर्वं कल्पकः कश्चिद्वक्तव्यः । तत्र न तावद् ब्रह्मणस्तथात्वम् । अविद्यासम्बन्धगाहिन्यात् । न तावज्जीवस्य, कल्पनाविषयत्वात् । सृष्ट्यादौ जीवान्तर्गम्याभावात् । जडस्य, तु न तथात्वं, प्रत्यक्षविरोधात् । यदि तु तेजआदिदेवतायाः कल्पकत्वं शङ्कते तदा तस्यापि जीवत्वात् तस्य कः कल्पकः । तस्मान् कल्पकनिर्वचनाशक्त्या जीवस्याकल्पितत्वमेवास्थ्यम् । अन्यथा, अनेन जीवेनेति, द्वा सुपर्णा इति च श्रुतिविरोधः । नच बहुत्ववर्जावत्वमपि पाश्चात्यमिति शङ्क्यम् । तथा श्रुत्यभावात् । सृष्ट्यादावनेन जीवेनेति सिद्धवन्निर्देशाच्च । अतः सृष्टः पूर्वमपि भगवद्भूवर्जजीवरूपोऽशोऽपि भगवदविभक्तस्तादृशनामादिविशिष्टो नित्य एवाऽऽस्थयः । नन्वनादिजीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृत इति तथेत्यत आहुः * । न चेत्यादि * । न ह्यनादित्वे बुद्धिकृतत्वे वा प्रत्यक्षं प्रमाणाभितुमर्ह-

देशादिखादिबाधः ।

तस्मात् सदंशस्य तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं स्वीकृत्य शिष्टपरि-

ति । जीवभावस्य कल्पितत्वेन तत्प्रत्यक्षस्य स्वाग्रिकमायिकपुरुषप्रत्य-
क्षवत् प्रामाण्यायोगात् । अत एव नानुमानादिरपि । श्रुतयस्तु-
तत्र विस्फुलिङ्गवद्व्युच्चरणं ब्रह्मण्यप्ययं चाभिदधत्यो जीव-
ब्रह्मविभागस्य सादित्वमेव बोधयन्ति ।

नच, न कर्माविभागादिचेन्नानादित्वादिति सूत्रे कर्मानादित्वबोध-
नेन विभागानादित्वं, पुण्यः पुण्येनेति तद्विषयश्रुत्या बोधितप्रायमेवेति
वाच्यम् । श्रुतौ सदसत्कर्मणा सदसद्देहभवनमात्रबोधनेन विभा-
गानादित्वस्याबोधनात् सूत्रेऽनादित्वकथनस्य कर्मसापेक्षतया कर्-
णेऽपीश्वरस्थानीश्वरत्वाभावबोधनार्थत्वावसायात् । अन्यथा, एष
ह्येव साधु कारयतीत्यादिश्रुतिविरोधस्यापरिहाराद् वैषम्याद्यभावस्य
तदनन्यत्वादेव सिद्धेऽश्च । नच तत्र संसारानादित्वव्याख्याने यु-
ज्यते । तथा सतीश्वरस्थानीशत्वं, सदेव सोम्येद्मग्र आसीदेक-
मेवाद्वितीयमिति श्रुतिविरोधश्च । संसारहेतुभूताया अविद्याया जी-
वानां च सत्त्वात् । एतदेवोक्तं *सदेवेत्यादिना । नच सा असतीति यु-
क्तम् । तथा सति तथा संसारासम्भवापत्तेः । नापि सदसद्विलक्ष-
णोति । तथा सति ब्रह्मानतिरेकापत्तेः । अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्त-
न्नासदुच्यत इति गीतावाक्यात् । कल्पितजीवानादित्वमप्यतेनैव नि-
स्तम् । अतो विभागानादित्वमप्रमाणकमेव । किञ्च । बुद्धिकृत इति
कस्य बुद्धिकृतः । जीवस्य ब्रह्मणो वा स्वस्यैव वा । तत्र न ताव-
दाद्यः । जीवस्यैवाभावात् । द्वितीये तु बुद्धिकृतत्वाद् गतमनादित्वम् ।
तदानीं बुद्धिसत्त्वाद्द्वितीयश्रुतिविरोधश्च । तृतीये त्वसम्भव एव ।
तस्या जडत्वात् । अबुद्धिकृतपक्षे विभागस्य कृतत्वेऽपि जीवस्य सत्त्वा-
द्द्वितीयश्रुतिविरोध एव । नचैवं विभागस्य सादित्वे विस्मृत-
कण्ठमणिन्यायेन विस्मृतस्वस्वरूपं ब्रह्मैव इति जीवातिरिक्तं ब्रह्म
नास्तीति युक्तम् । सर्वश्रुतिसूत्रनाशप्रसङ्गात् । केषां नाशप्रसङ्ग
इति चेत् । यः सर्वं इत्यादीनां बाधः । *स्वीकृत्येति * अंशत्वत्यागेन

ग्रहार्थमाध्यमिकस्यैवायमपरावतारो नितरां सन्निरूपेक्ष्यः ॥१८॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥

अत एवेति वर्तते । स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति संहैवेतैः स-
र्वैरुत्क्रामति । ये के चास्माल्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे
गच्छन्तीति । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे। श्रुत्युक्ता-
नामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणाद् यथायोग्यं तस्य परिमाणमङ्गी-
कर्तव्यम् ।

तथात्वं स्वीकृत्य । *माध्यमिकस्यापरावतारइति * भगवदाज्ञतशिवा-
ऽवतारत्वेन प्रसिद्धे शङ्कराचार्ये माध्यमिकोऽप्याविष्ट इति तथा । एवं
च सर्वावस्थासाधारण्येन ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च जीव इति सि-
द्धम् । अत्रापि जीवो वैशेषिकवदङ्गीकार्यः, सांख्यवद् वेति सन्देहः ।
उभयथा श्रुतिः सन्देहबीजम् । यथाकर्थाद्भ्रुस्तु अभ्यर्हितत्वात्
सांख्यमतमेवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तूक्त एव । विचारस्तु गुण-
मुख एव, न तु स्वरूपमुखः । सूत्रे ह्यशब्दप्रयोगादिति ॥ १८ ॥ १९ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ अतः परं जीवस्य शारीरकब्राह्मणे,
स वा एष महानज आत्मेति, कौशीतिकब्राह्मणे च, योऽयं विज्ञान-
मयः पुरुषः प्राणेष्विति व्यापकत्वमध्यमपरिमाणयोः श्रवणात्, श्वे-
ताश्वतरे च, आराप्रमात्रो ह्यवरोऽपि हृष्टइति, बालाप्रगतभागस्य शत-
धा कल्पितस्य च, भागो जीवः स विज्ञेय इत्यणुत्वश्रवणात्, सन्देहे
जीवस्य परिमाणं विचार्यते । तत्र सूत्रे एकं षष्ठ्यन्तं पदं, तस्य सम्ब-
न्धः कापि न प्रतीयत इति तं बोधयन्ति । * अत इत्यादि * । कर्त्त-
व्यमित्यन्तेन * । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतिकब्राह्मणे प्रतर्दनास्था-
यिकायाम् । द्वितीयमपि तत्रैव गाङ्गायनिश्वेतकेतुसंवादे । तृतीयं
बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे । * श्रवणादिति * जीवे श्रवणात् ।
तथाच श्रुतित एवोत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवे श्रवणाद् यथायोग्यम्
उत्क्रान्त्यादिक्रियायोग्यं जीवस्य परिमाणमङ्गीकर्त्तव्यमित्यर्थः । सूत्र-
योजना तु जीवात्मा उत्क्रान्तिगत्यागतिसम्बन्धी । अत एव तद्बो-

यद्यपि, आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति श्रुत्येव परिमाणमुक्तं, तथापि बहुवादिविप्रतिपन्नत्वाद् युक्तिभिः साधयति । ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तम् ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां सम्बन्धे इन्द्रियादिभिः परिष्वङ्गोऽप्यस्ति । ततः सन्देहोऽपि भवेत् । किमुपाधित एतेषां सम्बन्धो भवेत् स्वतो वेति ।

धकश्रुतिभ्य एवेति बोध्या । अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * यद्यपीत्यादि * । उत्क्रान्तिशब्दः प्रथमतः किमर्थं प्रयुक्त इत्यत आहुः । * ब्रह्मेत्यादि * । आसीनो दूरं व्रजतीति ब्रह्मणोऽपि गतेरुक्तत्वात् तद्वैलक्षण्यं गतौ ज्ञापयितुं प्रयुक्त इत्यर्थः ।

ननु प्रश्नोपनिषदि, स ईक्षाञ्चक्रे कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति । स प्राणमसृत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुर्ज्यांतरापः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽन्नमन्नाद्वैर्यं तपो मन्त्राः कर्म लोकेषु नाम चेति सृष्टिलिङ्गात् षोडशकलस्यापि ब्रह्मत्वप्रतीतेरुत्क्रान्तेः कथं ब्रह्मवैलक्षण्यार्थत्वमिति चेत् । उच्यते । नात्रोत्क्रान्तेर्ब्रह्मधर्मत्वं प्रतीयते । प्राणधर्मत्वेनैवेक्षणे प्रतीयमानत्वात् । तदुत्क्रान्त्यैव स्वोत्क्रान्तिकथनेन स्वोत्क्रान्तेरौपचारिकत्वबोधनाच्च तादृशज्ञापन एव पर्यवसानात् । नच, क्वासौ पुरुष इति भारद्वाजप्रश्ने इहैवान्तःशरीरे सौम्य स पुरुष इति पिप्पलादेनोत्तरितत्वात् तत्र चान्तःशरीरस्थत्वलिङ्गेन जीवाभिन्न एव स पुरुष इति शङ्काम् । लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वात् । गुहां प्रतिष्ठावात्मानौ हि तद्दर्शनादित्यधिकरणे जीवब्रह्मणोरुभयोरपि गुहाप्रवेशस्य निर्णीतत्वादिति ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ ननु पूर्वसूत्रेणैवाणुत्वे सिद्धे अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * उत्क्रान्तीत्यादि * । * एतेषामिति * गत्यन्तानामर्थानाम् * । * स्वतो वेति * एवं प्रकारिकायां शङ्कान्यां सूत्र-

उत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मना केवलस्वरूपेण ।

ऊर्णनाभिर्यथा तन्तून् सृजते सञ्चरत्यपि ।

जाग्रत्स्वप्ने तथा जीवो गच्छत्यागच्छते पुनः ॥

ब्रह्मोपानेपत् । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य ब्रह्माऽप्येति ।

कामरूप्यनुसच्चरन्निति वा ।

अथवा, उत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवसम्बन्ध एव बोध्यते, नाऽणुत्वम् । स्वात्मना चोत्तरयोरिसणुत्वम् । अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्क्य यमो बलादिति उत्क्रमे गत्यतिरिक्ते स्वातन्त्र्याभावनात् ।

माहेति शेषः । व्याकुर्वन्ति । * उत्तरयोरित्यादि * । अत्राप्यत एवेत्यनुवर्त्तते । तथाच श्रुतित एव स्वरूपेण गत्यागतिसम्बन्धी प्रतीयतेऽतोऽणुरेवेत्यर्थः । ता एव श्रुतीः प्रदर्शयन्ति । * ऊर्णनाभिरित्यादि * । आद्याया अन्यैरनुदाहृतत्वादाथर्वणप्रसिद्ध आकार उक्तः । द्वितीया छान्दोग्ये । तृतीया बृहदारण्यके । चतुर्थी तैत्तिरीयाणां भृगूद्गनिर्वाद् मुक्तिप्रकरणस्था । एवं श्रुतिचतुष्टयेन जीवस्य पङ्कवस्थाः प्रदर्शिताः । तासु जाग्रत्युपाधिपरिष्वङ्गेऽपि स्वप्न इन्द्रियाणां लयेन साक्षिण एव केवलस्य सत्त्वादुपाधिशून्यत्वं सृष्टावप्येवमनुप्रवेशस्योपाधिसम्बन्धप्रकृत्वादनुप्रवेशदशायां पूर्वं तदभावः । अप्ययः सुषुप्तेरप्युपलक्षकः । तत्राप्युपाधिलयात् केवलत्वम् । मुक्तौ तु प्राणोऽपि नास्ति बुद्धिरपि । तथाचैतच्छक्त्युक्तयोगत्यागतयोः केवलस्वरूपसाध्यत्वात् स्वतोऽणुरेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्रस्थचकारवैयर्थ्यमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण सूत्रद्वयव्याख्यानमाहुः । * अथवेत्यादि * । तथाच पूर्वसूत्रे पष्ठचन्तपदमात्रप्रयोगाद् उक्तश्रुतिभ्यां ज्ञ उत्क्रान्तिगत्यागतिसम्बन्धीति तत्सम्बन्धरूप एव धर्मो बोध्यते । द्वितीयं तु ज्ञः श्रुतिभ्य एव स्वात्मनापि उत्तरयोर्गत्यागतयोः सम्बन्धीत्यणुत्वं बोध्यते । तदुपपादयन्ति । * अद्भुष्टेत्यादि * । तथाचोक्तस्मृत्या मध्यमपरमाणत्वेन बोधितस्य अद्भुष्ट-

स्वात्मना जीवरूपेण चकारादिन्द्रियैश्च गत्यागत्योः सम्बन्धी जीव इत्यर्थः । अतो मध्यमपरिमाणमयुक्तमित्यणुरेव भवति ॥ २० ॥

नाणुतच्छ्रुतेरितिचेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

जीवो नाणुर्भवितुमर्हति । कुतः ? । अतच्छ्रुतेः । अणुत्व-
विपरीतव्यापकत्वश्रुतेः । स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञान-
मय इतिचेन्न । इतराधिकारात् । इतरः परं ब्रह्म तस्याधिकारे
महानज इति वाक्यम् । प्रकरणेन शब्दाश्च नियम्यन्ते । अन्यपरा
अपि योगेन ब्रह्मपरा भविष्यन्ति ॥ २१ ॥

मात्रो रवितुल्यरूपः सङ्कल्पाहङ्कारसमन्वितो यः, बुद्धेर्गुणेनेति श्रु-
त्युक्तबुद्धिगुणवैशिष्ट्यप्रतीतेर्गत्यतिरिक्ते उत्क्रमे स्वतो गतिसम्ब-
न्धित्वाभावात् तद्व्यतिरिक्ते ब्रह्मोपनिषदाद्युक्तस्थले स्वात्मना जीव-
रूपेण चकारादिन्द्रियैश्च यथासम्भवं गत्यागत्योः सम्बन्धी जीव
इत्यर्थो भवतीत्यत, आत्मगुणेन चैव, आराग्रमात्रोऽपि इष्ट इ-
ति पूर्वोक्तशेषात् तथेत्यर्थः ॥ २० ॥

नाणुरतच्छ्रुतेरितिचेन्नेतराधिकारात् ॥ अत्र भाष्यमतिरोहि-
तार्थम् । विषयवाक्यं त्वाद्यं बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणे । तत्र च
प्रकरणं ब्रह्मण इति सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेनेत्यत्र व्युत्पादितमतो ब्रह्मा-
धिकारस्त्वम् । द्वितीयं कौशीतकिब्राह्मणे समाप्तौ तस्मादेवं विच्छान्तो
दान्त इत्यादिना, आत्मन्येवान्मानं पश्येदित्युपक्रम्य पठितम् । तदग्रे
च इदं ब्रह्मेदं क्षत्रमित्याद्युक्त्वा, इदं सर्वं यदयमान्मेति पठ्यते । अत-
स्तथेति । तथाचान्यत्र जीवपरोऽपि विज्ञानमयशब्दोऽत्र विज्ञानप्रा-
प्त्यर्थं बोधयन् ब्रह्मपरः । प्राणेषु स्थितिस्तु ब्रह्मधर्म एव । यः प्राणेषु
तिष्ठन्नित्यन्तर्यामिब्राह्मणात् ।

मिथुस्तु—ना पुरुषो जीव इति यावत् । सोऽणुः । कुतः ? । उ-
त्क्रान्तिगत्यागतीनां ताभ्यः स्वात्मना विशिष्टयोर्गत्यागत्योस्ताभ्य इ-
त्वेवं पूर्वसूत्रापेक्षितसाध्यनिर्देशमत्राङ्गीचकार । तत्र । पक्षबोधकै-

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

स्वयं विद्वत् स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्र-
स्वापेतीति स्वशब्दोऽणुपरिमाणं जीवं बोधयति । न हि स्वप्ने
व्यापकस्य वा शरीरपरिमाणस्य वा विहरणं सम्भवति ।
'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स विज्ञे-
य' इति आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति चोन्मानम् । चकारात्
स्वप्नप्रबोधयोः सन्धावागतिदर्शनम् ॥ २२ ॥

पदवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ताभ्य इतिवद् आत्मपदस्याप्यनुवृत्तिसौकर्या-
त् । अतः पूर्वोक्तमेव व्याख्यानं युक्तम् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ उद्भूत्य वस्त्वन्तरं पृथक्कृत्य मान-
म् । भाष्यमत्रापि निगद्व्याख्यातम् । स्वशब्दविषयवाक्यं बृहदार-
ण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । उन्मानवाक्यद्वयं तु श्वेताश्वतरोपनिषदि
पञ्चमाध्याये । सन्धावागमनं दर्शनमपि ज्योतिर्ब्राह्मणे । तस्य वा
पतस्य पुरुषस्येत्युपक्रम्य, सन्ध्यं तृतीयस्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने
तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं चेति । अत्र जीवस्याणु-
त्वस्थापनेन श्रुतिगीतोक्ता जीवानां शास्यताऽपि सूचिता । तत्र हि ।
'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यतेति नियमो-
ध्रुव नेतरथा । अजनि च यन्मयं तद्विमुच्य नियन्तु भवेत् समम-
नुजानतां यद्मतं मतदुष्टतया' इति श्लोके यदि सर्वगतास्तर्हि न शा-
स्यतेति नियम इति तर्ककथनादणुत्वस्य भगवच्छास्यताघटकत्व-
बोधनेन ध्रुव नेतरथेति भगवतोऽणुत्वे जीवस्य व्यापकत्वे चोक्तनिय-
मभङ्गव्युत्पादनार्थम् । अजनि च यन्मयं तद्विमुच्यनियन्तु भवे-
दिति कथनाज्जीवतत्त्वं यन्मयमजनि तत् स्वकारणं ब्रह्मस्वरूपम-
विमुच्य किं नियन्तु भवेदिति काका नियन्तुत्वाभावबोधनेन, का-
कनङ्गीकारपक्षेऽपि कारणमविमुच्य नियन्तु भवेदिति कारणात्या-
गेन नियन्तुत्वाङ्गीकारे, सममनुजानतां यद्मतं मतदुष्टतयेत्यनेन
ब्रह्म सर्वत्र समम् ऐकात्म्यवादेन सर्वत्र सममित्येवं ब्रह्म लक्ष्यां ह्यस्य

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

अणुत्वे सर्वशरीरव्यापि चैतन्यं न घटत इति विरोधो न भवति चन्दनवत् । यथा चन्दनमेकदेशस्थितं सर्वदेहमुखं करोति । महातप्ततैलस्थितं वा तापनिवृत्तिम् ॥ २३ ॥

अत्रस्थितिवैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥२४॥

चन्दने अवस्थितिवैशेष्यम् अनुपहतत्वचि सम्यक्तया अव-

जानतां यन्नियन्तृत्वं मतदुष्टतया अमतम् असम्मत्तमिति बोधनेन धाणुत्वनियमत्वं हृदीकृते इतिं सार्धपि सूचिता । एतेन ब्रह्मस्वरूपमादायैकात्मवादो जीवस्वरूपमादाय नानात्मवाद इति सिद्ध्यति । एतदेव, अंशो नानाव्यपदेशादित्यत्र स्फुटाभविष्यति ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ ननु जीवस्याऽणुत्वे जलावगाहादौ सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * अणुत्व इत्यादि * । तथाचैतद्दृष्टान्तेन एकदेशस्थन्वेर्षप सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिः सामर्थ्यव्याप्त्या घटिष्यत इत्यर्थः । अयं च दृष्टान्तः सामर्थ्येन व्याप्तिं बोधयति । चन्दनावयवानां सूक्ष्मत्वेन सर्वत्र प्रसर्पणाङ्गीकृतौ शरीरे तले च तत्र तत्र स्थित्याऽन्यत्र मध्ये मध्ये तापोपलम्भस्य दुर्वारत्वात् । उन्मानश्रुतिशेषे वाक्ये, स चानन्त्याय कल्पते इति सामर्थ्यस्यैव, कल्पू सामर्थ्ये इति धातुना बोधनाच्चेति बोध्यम् । अतो, ज्वरं हन्ति शिरोबद्धा सहदेवीजटा यथेत्यादौ यथा प्रभावाख्येन सामर्थ्येन ज्वरं हन्तीति वैद्यकेऽङ्गीक्रियते तथा चन्दनमपीति हृद्यम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ ननु चन्दनदृष्टान्तेन सामर्थ्यव्याप्तिसाधनमयुक्तम् । चन्दन एकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षतो निर्श्चानत्वेन तत्र व्यापनसामर्थ्यकल्पनायाः सर्वदेहव्यापिशैत्यप्रत्यक्षबलेन युक्तत्वात् । जीवे तु शरीरेकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षेणानिश्चयाद् दृष्टान्तवैषम्येण तादृशसामर्थ्यसिद्ध्यभावादित्याशङ्कयामिदं सूत्रमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * चन्दन इत्यादि* । *

स्थानं तस्मात् । त्वच एकत्वात् तत्र भवतु नाम, न तु प्रकृते तथा सम्भवतीति चेन्न । अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते जीवस्यापि स्थान- विशेषः । हृदि हि । हृदि जीवस्य स्थितिः । गुहां प्रविष्टाविति हि युक्तिः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥

भवतु नामेति * कल्प्यमानं सामर्थ्यं भवतु नाम । * न सम्भवतीति * प्रत्यङ्गैकदेशावस्थानस्थानिश्चयादनुमानेन साधने तु चैतन्योपल- म्भरूपस्य कार्यस्य त्वग्वन्नभोवद्वा जीवस्वरूपव्याप्यार्षप सम्भवात् तस्य व्यभिचारितया हेतुत्वानुपपत्त्या न सम्भवति । * हृदीति * कतम आत्मा योऽयं विद्वानमयः प्राणेषु, हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः स वा एष आत्मा हृदि हृद्येष आत्मेत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । * युक्तिरिति * ब्रह्मभिन्नत्वेन हृद्यप्रवेशे युक्तिः । तथाच चन्दनवज्जीवस्याप्येक- देशावस्थितेः शब्दाभिश्चये तस्य त्वगादिवत् स्वरूपव्याप्तर्वक्तुमश- क्यत्वेन चैतन्योपलम्भे तत्सामर्थ्यस्य हेतुत्वोपपत्तौ दृष्टान्तवैपस्या- भावात् सामर्थ्येन व्याप्तिसाधनं युक्तमवैत्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रा- दविरोधपदस्यानुवृत्तौ हृद्यभ्युपगमादविरोध इति सूत्रान्वयो बोध्यः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ ननु भवत्येवंसामर्थ्यं न विरोधस्तथापि वैशेषिकः कथं मंस्यते । स हि चैतन्यगुणकमात्मानं मन्यते । तच्च सकलशरीरे सुखाद्यनुभवात् तद्व्याप्येवेति निश्चीयते, गुणश्च गु- णिमात्रवृत्तीति रूपरसादिष्वनुभूतः । अतश्चैतन्यस्य तावद्व्याप्या सर्वशरीरव्याप्ति जीवात्मा मन्तव्यः । यदि हि चन्दनवत् महदेवी- जटावद् वा सामर्थ्येन व्याप्नुयात् तदा तस्य चैतन्यगुणा न भवेन्ना- नुभूयेत । नच श्रुतिबलात् तथा पक्षपातां युक्तः । तस्या हृद्यं विश- पते जीवस्य वृत्तिलाभस्थानमित्येतत्परत्वेन नेतुं शक्यत्वात् । प्रत्य- क्षस्य तु वस्तुमात्रमाहकत्वेनान्यथा नयनमशक्यम् । अतस्तस्य प्रा- बल्यान्न सामर्थ्येनाविरोधः शक्य इत्येव इत्याशङ्क्यां प्रवृत्तमिदं

जीवस्य हि चैतन्यं गुणः । स सर्वशरीरव्यापी । यथा मणिप्रवेकस्य कान्तिर्बहुदेशं व्याप्नोति तद्वत् । प्रभाया गुणत्वमेव स्पर्शानुपलम्भात् । उदकगतौष्ण्यवत् । नच विजातीयस्वारम्भकत्वम् । प्रमाणाभावात् ।

सुत्रमित्याशयेनोपन्यस्य व्याकुर्वन्ति * जीवस्य हीत्यादि * । अत्राप्यविरोध इत्यनुवर्त्तते । तथाच बहुप्रदेशव्यापिमाणेप्रवेककान्तिवत् सर्वशरीरव्यापिचैतन्यगुणादविरोध इत्यर्थः । एवं व्याख्यानेन आलोकवदिति पदच्छेदो बोधितः । ननु प्रमाहृष्टान्तोऽनुपपन्नस्य मणिजनितविरलसजातीयद्रव्यान्तरत्वात् सूर्यादिप्रभावदित्याकङ्क्षयामाहुः । * प्रभाया इत्यादि * । तथाच सूर्यादिप्रभायां स्पर्शोपलम्भाद् द्रव्यान्तरत्वमपि सन्देग्धुं शक्यम् । मणस्तु पार्थिवत्वेन तत्र किरणरूपद्रव्यजनकत्वस्य तत्प्रसारकत्वस्य वाङ्गीकारे बहुकल्पनापत्तेः । यदि जननं तदा पूर्वं मणितो बहिरागतानामवयवानां बहिःष्ठत्वान्मणिपिधानदगायामपि तदनुभवापत्तिर्मणिनाशेऽपि तत्स्थित्यापत्तिस्तदसमवायिनिमित्तयोरत्यन्तापरिदृष्टयोः कल्पनापत्तिस्तत्रिर्वचनाशक्तिश्च । यदि प्रसारणं तदा मणेश्चेतनत्वापत्तिः स्वत आकुञ्चनप्रसारणक्रिययोश्चेतन एव दृष्टत्वात्तानच्च लज्जावत्याख्य औषधविशेषे पुरुषच्छायापातमात्रेण स्वाकुञ्चनस्य तदप्रसरणस्य च दर्शनाभैवमिति शङ्क्यम् । तस्यापि जीवत एव तादृशक्रियावत्त्वात् । अन्यथा उत्स्वाय गृहानीतेऽपि तत्र तादृशक्रियापत्तेः । अतः पञ्चद्रव्यस्याप्यसङ्गतत्वान्मणिप्रभाया द्रव्यत्वं न शक्यवचनम् । उदकगतौष्ण्यवत् । यथोष्णोदके तेजोरूपानुपलब्ध्या केवलगुणनिश्चयस्तथात्र स्पर्शानुपलब्ध्येति । ननु माऽस्तु मणेः प्रभास्यद्रव्यजनकत्वादिकम् । तत्र मणिविजातीयमेव द्रव्यमारम्भकमङ्गीकार्यम् । यथा चिन्तामण्यादेर्निमित्ताभानावस्तूनामाकाङ्क्षितानामुत्पत्तिस्तथेतिचेत् तत्राहुः । * नचेत्यादि * । यदि तथा स्यात् तदा मणिसमवधाननिवृत्तौ प्रभा न निवर्त्तते । यथा चिन्तामण्यादिनिष्पन्नाः पदार्थाः । अतो मणिविजातीयद्रव्यस्यात्र प्रभारम्भकत्वं प्रमाणाभावप्रस्तमेव । ननु यद्यन्येवमस्ति तथापि गुणारम्भस्य गुणि-

लोकप्रतीतिस्तु सर्वैर्वादिभिरुपपाद्या । तत्र गुणिकल्पनापेक्ष-
या गुण एव स्थलान्तर आरभ्यत इति कल्प्यताम् । तथैव लो-
कप्रतीतेः । पुष्परागादेरपि प्रभारूपमेव तावद्देशं व्याप्नोतीति म-
हिस्त्रभावादेवाङ्गीकर्तव्यम् । आरम्भकस्य तेजसस्तत्राभावात् ।
कान्तिः प्रभा रूपमिति हि लोके पर्यायः । वाशब्दो यथालोकं
युक्तिः कल्पनीयेति सूचयति ।

मात्रवृत्तित्वमिति नियमो भज्येत । तथा सति रसादीनामप्यन्य-
प्रारम्भापर्याया लोकप्रतीतिरापि विरुद्धचनेत्याकाङ्क्षायां लोकप्रतीति-
मुपपादयन्ति । * लोकेत्यादि * । * तत्रोत * लोकप्रतीत्युपपादने ।
* तत्राभावादिति * । मणावभावात् । तथाचाप्रकृष्टगुणारम्भस्य
गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं लोकप्रतीतिनिर्वाहाय कल्पनीयम् । तेन स-
र्वै सामञ्जस्यमित्यर्थः । अत्र कोशस्यापि सम्मतिरित्याहुः । * का-
न्तिरित्यादि * । शोभा कान्तिर्द्युतिश्छाविरिति, स्युः प्रभा रुञ्चि-
स्त्रिभ्रमेत्यादि । वाशब्दप्रयोजनमाहुः । * वाशब्द इत्यादि * । त-
थाच वाशब्द एवकारार्थो वाक्यालङ्कारः । तथाच लांकवदेव गुणा-
दविरोध इति सूत्राक्षरयोजनेत्यर्थः । ननु यद्यत्र लोकानुसारि-
ण्येव कल्पनाऽऽद्रिंयते तदा पृथिव्यादीनामप्यर्थानां सजातीयदेव
कारणादुत्पत्तिरङ्गीकार्या । लोके तथैव दर्शनात् । न तु विजातीयान्
ब्रह्मणः । लोकविरुद्धत्वादित्यत आहुः । * ब्रह्मेत्यादि * । ब्रह्मण
एव सर्वमुत्पद्यत इति सिद्धान्ते तु यस्मात् कारणाद् येन प्रकारेण
लोके यस्योत्पत्तिर्दृश्यते तत् तेनैव प्रकारेण तत्कारणभाषापन्नाद्
ब्रह्मणो जातमित्युच्यते । तेजाऽनस्तथा ह्याहेत्यधिकरणे तथैव व्युत्पा-
दनात् । सजातीयस्यैवारम्भकत्वमिति त्वप्रयोजकम् । द्रव्याद् गुणो-
त्पत्तेस्त्वयाप्यङ्गीकारात् । द्रव्यमेव सजातीयं सजार्जायेनारभ्यते इ-
त्यपि तथा । खद्योतमात्रादप्यग्निक्षणान्महावनघामराद्यादिद्वाहे
वायोरेवाग्न्युत्पत्तिदर्शनात् । यत्र कच शोचति स्वदने वा पुरुष-
स्तेन स एव तदध्यापो जायन्त इति, यत्र कचन वर्षति तदेव भूमि-
ष्ठमन्नं भवतीति भृत्या निर्दिशितत्वाच्च । अत्राप्यधिना भूमिष्ठपदेन च

ब्रह्मसिद्धान्ते तु यथैव लोके दृश्यते तथैव ब्रह्मणो जातमिति
न कल्पनालेशोऽपि ॥ २५ ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

सिद्धं दृष्टान्तमाह । यथा चम्पकादिगन्धश्चम्पकव्यवहित-
स्यञ्जेऽप्युपलभ्यते । वेदोक्तत्वादस्य दृष्टान्तत्वम् । यथा वृक्षस्य
सम्पुष्पितस्य दूराद् गन्धो वाखेवं पुण्यस्य कर्मणो दूराद् गन्धो
वातीति ।

बीजापेक्षया आधिक्यं बोध्यते । एवमतीन्द्रियस्थलेऽप्यवगन्तव्यम् ।
अतो नात्र कल्पनालेशोऽपि । अतो ब्रह्मसिद्धान्ते दोषासंसर्गात् सु-
श्रुक्तं गुणाद्वालोकवदिति ॥ २५ ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ ननु गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं
काप्यहर्षं कथमत्र कल्पयितुं शक्यमिति शङ्कन्यामिदं सूत्रं प्रवृत्त-
मित्याशयेन तदवतारयन्ति । * सिद्धमित्यादि । * सिद्धमिति * ।
लोकवेदसिद्धम् । तथाच व्यतिरेकश्चैतन्यप्रभयोः स्वाश्रयाधिकदे-
शवृत्तित्वं गन्धस्येव लोकवेदानुसारेणाऽवगन्तव्यमिति सूत्रार्थः ।
लोकानुसारं विवृण्वन्ति । * यथेत्यादि * । नचात्रापि चम्पकाद्य-
वयवनिर्गमादेवोपपत्तौ न गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वसिद्धि-
रिति वाच्यम् । विद्वन्मण्डनोक्तदिशा तद्दूषणस्यावगन्तव्यत्वात् ।
तथाहि दृश्यते विविधचर्मपुटवेष्टितस्यापि मृगमदस्य गन्धोपलम्भो
वणिक्सार्येषु । नहि तत्र तदवयवनिर्गमापूर्वतत्प्रवेशौ सम्भवतः ।
नचापूर्वतत्प्रवेशस्यासम्भवेऽप्यवयवनिर्गमस्त्वनिवार्यः । ततो भारा-
पगमस्यानुभवसाक्षिकत्वादिति वाच्यम् ।

तथा सति गन्धोपलम्भसमये प्रसारितमुखस्य तद्गोपलम्भापत्तेः ।
तेषामवयवानां योग्यत्वात् । अन्यथा गन्धोऽपि नोपलभ्येत । गन्ध-
स्यैवोपलम्भे नियामकाभावाच्च । नन्वहृष्टमेव तथेति चेत् । अहो
गौश्वमीतिर्वाचदूकस्य, यदवयवनिर्गमं, पुनस्तदवयवपूरणं, तद्वेतो-
रहृष्टस्य च कल्पनं, रसाद्यनुभवप्रतिबन्धकादृष्टान्तरस्य च कल्पनं व-

दतोऽप्यसङ्कोचस्तुण्डस्य, गन्धातिरिक्तोतिमात्रकथने च सङ्कोचः । मनु मास्त्वहृष्टकल्पनं, तथापि षुटौ रूपस्यैव तेषु गन्धस्यैवोद्भूतत्वं कल्प्यत इति चेन्न । यत्रांग्रगन्धस्य कस्यचित् कुसुमस्य लशुनादेर्वा स्पर्शमात्रंऽपि ततो मुहुर्मृत्स्नया क्षालनेऽपि करस्य न तद्रन्धापगमोऽनुभूयते । तत्र तेषामशक्यवचनत्वात् । स्पर्शमात्रलघ्नतदवयवानां सकृत्प्रोच्छन्नेऽप्यसहिष्णुत्वात् सकृत् क्षालनेऽपि न स्थितिसम्भवः, कुनस्तरां मुहुस्तथा करणं । अतो द्रव्याधिकदेशे वृत्तित्वं गन्धस्य मन्तव्यम् । अतो विनश्यदवस्थगुणानामनाश्रितत्वेनाङ्गीकारो यथा तव तथा द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वेनानुभवेऽपि कुरुष्वेत्यादि । यत्तु 'उपलभ्याप्तु चद्रन्धं केचिद् वृगुरनेपुणाः । पृथिव्यामेव ते विद्यादपो वायुं च संश्रितमिति व्यासवाक्यात् तत्र पृथिव्यवयवसत्तामङ्गीकृत्य गुणस्य साश्रयस्यैव सञ्चारमाहुः । तत्र । पृथिवीगुणं विद्यादित्यर्थान् । केवलगुणसञ्चारानङ्गीकारे भेर्यादिशब्दानान्यत्र श्रूयते । पौराणादिमते शब्दस्य भूतपञ्चकगुणत्वात् । केवलवायूपनीतस्यान्यत्र श्रवणात् । नैयायिकीयश्रवणप्रक्रियाया अनेकशब्दतदध्वंसादिकल्पनया गुरुत्वात् । सिद्ध एकत्र गुणसञ्चारेऽन्यत्रापि तथा वक्तुं शक्यत्वात् । अतस्तस्य पृथिवीगुणत्वं विद्यादित्येवार्थः । श्रुतिरपि, यथा वृक्षस्य संकुप्यतस्य दूराद् गन्धां वार्ताति । अत्र तदवयवासत्त्वनिरूपणार्थमेव दूरपदम् । यत्तु प्रसारितमुखस्य रसानुपलम्भे गन्धोपलम्भसामप्रत्या एव प्रतिबन्धकत्वमिति कश्चिदाह । तत् फल्गु । विजातीयगुणोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वस्याशक्यवचनत्वात् । एककालावच्छेदेन मेत्रगोलकान्तस्त्वच्चा चक्षुषा च यद्व्यौष्यरूपयोर्ग्रहणस्य सर्वजनीनत्वात् । गन्धोपलम्भकत्वेनेति चेन्न असिद्धत्वाद् वैपरीत्यस्यापि सुवचनत्वाच्च । नच फलबलेन तस्याः प्राबल्यं कल्प्यत इति वाच्यम् । फलस्यास्मदुक्तरीत्यापि सिद्धेस्तस्या एव बलवत्त्वं नियामकाभावात् । क्षणान्तरे रसोपलम्भप्रसङ्गाच्च । नच तद्गतस्पर्शानामनुद्गतत्वमिति वाच्यम् । अनारम्भकेषु तेष्वनुद्भूतरसाद्यङ्गीकारस्य प्रमाणरहितत्वादिति दिक् ।

नच मुहुः क्षालनादिना गन्धापगमतारतम्ये गन्धस्य सावयवत्वापत्तिरिति वाच्यम् । इष्टापत्तेः । नच स्पर्शवत्त्वापत्तेः । सावयवद्रव्यत्वेनेव स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तिर्दर्शनात् । भूतभूक्षकरूपत्वेनेष्टाप-

अन्यथा कल्पना त्वयुक्तेष्वोचाम ॥ २६ ॥

तथाच दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वञ्चात्मनोऽभिधाय तस्यैवाल्लोम-
भ्य आनखाग्रभ्य इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं द-
र्शयति ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

श्लेष्म । एतेनारम्भकत्वमपि दत्तोत्तरं ज्ञेयम् । गन्धेनैव चन्दनस्पृ-
ष्टवायुसम्पर्कशालिशालान्तरशैत्यं निम्बतरुविशेषसम्पर्कशालिवात-
संसर्गजमुखतित्कत्वमपि व्याख्यातं ज्ञेयम् । नर्चवं सर्वत्रातिप्रसङ्गः
शङ्कन्धः । उत्कटत्वानुत्कटत्वयोरेव तद्धर्मयोर्निर्गमनिर्गमनियाम-
कत्वादिति सङ्केपः । तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽहुः । * अन्यथेत्यादि * ।
* अबोचामेति * पूर्वसूत्र एवोक्तमित्यर्थः ॥ २६ ॥

तथाच दर्शयति ॥ चैतन्यस्य गुणत्वं प्रमाणं दर्शयितुमिदं सू-
त्रमित्याशयेनोपन्यस्य विवृण्वन्ति * हृदयायतनेत्यादि * । एतद्वि-
षयवाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे । तत्र हि, तं होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष
एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ट यत्रैतदभूद्यत एतदागादिति प्रतिज्ञाय,
हिता नाम पुरुषस्य नाड्यो हृदयात् पुरीततमभिप्रतन्वन्ति तद्यथा
सहस्रधा केशां विपाटितस्तावदण्व्यः पिङ्गलस्याणिमनस्तिष्ठन्ति शुक्ल-
स्य कृष्णस्य पीतस्य लोहितस्य च तासु तदा भवन्तीति हृदयायतन-
त्वं तादृशनाडीषु स्थानेनाणुपरिमाणत्वं चाभिधाय तस्यैव हृदयाय-
तनस्याणोरत्मनः, स एष प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट
आलोमभ्य आनखाग्रभ्य इति प्रज्ञात्मेदोक्तिपूर्वकं प्रविष्टत्वकथना-
च्चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति । अन्यथा अणो-
व्याप्तिर्नोपपद्येत । अतोऽणुत्वबोधनपूर्वकं व्याप्तिबोधनाच्चैतन्यं गुण
पथेत्यर्थः । एवमेव बृहदारण्यके हसबालाकिब्राह्मणेऽपि, एष विज्ञान-
मयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय
आकाशास्तस्मिन् शेत इति कथनाज्ज्ञेयम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ उक्तश्रुतौ विरुद्धधर्मत्वबोधनात् सामर्थ्य-

प्रज्ञया शरीरं समारुहोति करणत्वेन पृथगुपदेशाच्चैतन्य-
गुणः ॥ २८ ॥

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति कथमणुत्व-
मितीमामाशङ्कां निराकरोति तुशब्दः । तस्य ब्रह्मणो गुणा प्रज्ञा-
द्रष्टृत्वादयस्त एवात्र जीवे सारा इति जडवैलक्षण्यकारिण इति
अमात्रे राजपदप्रयोगवज्जीवे भगवद्व्यपदेशः । मैत्रेयीति सम्पूर्णे
ब्राह्मणे भगवत्त्वेन जीव उक्तः ।

मेवास्तु, न गुण इत्याशङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन निवृण्वन्ति । *
प्रज्ञयेत्यादि * । इदमपि वाक्यं तत्रैवेतः पूर्वस्मिन्नद्रप्रतर्दनसंवादे-
ऽस्ति । भाष्यं तु स्फुटार्थम् ॥

एतेन जीवस्याऽणुत्वं सर्वावस्थासु । सर्वशरीरगतचैतन्योप-
लम्भस्तु सामर्थ्याद्वा गुणाद्वेति साधितम् ॥ २८ ॥

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ ननु सकलशरीर-
व्यापिचैतन्योपलम्भादन्यत्रानुपलम्भाच्च प्राप्ते जीवस्य मध्यमपरिमा-
णतयाऽनित्यत्वे तत्परिहाराय पूर्वसूत्रोक्तमणुत्वं वाऽऽदरणीयम्, अ-
थवा, तत्त्वमस्यादिवाक्येषु ब्रह्मत्वेन व्यपदेशाद् ब्रह्मतया व्यापकत्वं
वेति सन्देहे नित्यत्वस्य व्यापकत्वेऽपि सम्भवाद्, ऋष्यन्तरैरपि भो-
गव्यवस्था व्यापकत्वाङ्गीकारात् सकलशरीरगतचैतन्योपलम्भ-
स्यान्यत्रानुपलम्भस्य च जातिवदुपपत्तेरुक्तान्त्यादीनामुपाधिवशा-
द्पि सम्भवादणुत्वाङ्गीकारे जीवमेवाभिसन्धायोक्तानां, तत्त्वमस्या-
दिवाक्यानामसामञ्जस्याच्च व्यापकत्वमेव ज्याय इति । ननु कथ-
मसामञ्जस्यमिति चेन्मैवम् । छान्दोग्ये, पेतदात्म्यामिदं सर्वं, तत् सत्य-
मिति सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा अग्रे, स आत्मा तत्त्वमसीति सर्व-
स्माद्ब्रह्मतया त्वम्पदार्थस्य जीवस्य तत्पदसामानाधिकरण्यभ्रावणेन
कौशीतकिब्राह्मणसम्राप्तौ च इदं सर्वं यद्यमात्मैत्यभिधाय, स
एष तत्त्वमसीत्यात्मावग्राह्यः । अहंब्रह्मास्मीत्यहंप्रहभ्रावणेन जीवस्य
ब्रह्माभिन्नतया व्यापकत्वस्यैव सिद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्र नित्यत्व-

ननु कथमन्यस्यान्यधर्मवत्त्वेन कथनम् । न हि निरूपणस्थल एवोपचारः सम्भवति । तत्राह । प्राज्ञवत् । तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्त इत्यत्र, एवमेवाऽयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इत्यभिधाय प्राज्ञस्वरूपमाह । तद् वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्माऽभयं, रूपमशोकान्तरमत्र पिता अपिता भवतीत्यादि । प्राज्ञश्च सुपुत्रिसाक्षी । न हि तस्यापहतपाप्मत्वमस्ति । ब्रह्मलिङ्गात् । एवमेव शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयः ।

स्याणुत्वेऽपि तुल्यत्वाज्जीवस्याणुत्वेऽपि ईश्वरेच्छयैव भोगव्यवस्थासम्भवे भोगव्यवस्थया ऋष्यन्तरैराहतस्य व्यापकत्वस्यासङ्गतत्वात् । अग्ने, अहृष्टानियमसूत्रे दृश्यत्वाच्च । अत एव जातिवद् व्यापकत्वस्याप्यसङ्गतत्वाद्, उक्त्वात्त्यादीनामप्युपाधिकृतत्वस्यापि, स्वात्मना चोत्तरयोरित्यनेन निरस्तत्वात् तत्सर्वमुपेक्ष्य, तत्त्वमस्यादिव्यपदेश इति । मैत्रेयीति पदेन सम्पूर्णे ब्राह्मणे । यद्यपि पूर्वस्मिन्नपि मैत्रेयीब्राह्मणे जीवस्य भगवद्व्यपदेशस्तथापि तत्र उक्तानुशासनासि मैत्रेय्येतावदरे खल्वऽमृतत्वमित्येवं विद्यासमाप्तेरनुकृत्वात् सन्देहोऽपि भवेत् । द्वितीये जीव एव वस्तुतो ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीति तन्निराकरणाद्यैतद्ग्रहणम् । इदञ्च वाक्यान्वयाधिकरणस्य विषयवाक्यम् । तत्र च, न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवतीति जीवमुपक्रम्याग्ने च तद्विज्ञानतः सर्वविज्ञानार्थे सर्वस्य तदात्मकत्वकथनेन वेदादीनां तन्निःश्वासत्वकथनादिना च ब्रह्मधर्माणां तत्र बोधनाद् भगवत्त्वेन जीव उक्तः । तत्र यथा वाक्यान्वयन हेतुना प्रतिज्ञासिद्ध्यादिभिश्चोपक्रममनाहत्य ब्रह्मवाक्यत्वस्थापनाग्निरुपधिप्रियत्वमात्रासंस्पर्शपश्यत्वादिलिङ्गबोधिते जीवे व्यासचरणैः प्रज्ञानघनशब्दस्यार्थाद् व्यपदेशपक्ष एव स्वीकृतस्तथा तत्त्वमसीत्यत्र तत्पदेऽप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । अत्र शङ्कते * ननु कथमित्यादि * । तथाच मैत्रेयीब्राह्मणेऽप्युपचारादरो न युक्त इत्यर्थः । एवमाशङ्कान्यां निरूपणस्थल एवोपचारस्य प्रामाणिकत्वं वक्तुं दृष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * तद्यथेत्यादि * । इदं हि गृहदार-

के शारीरकब्राह्मणेऽस्ति । तत्र हि जीवस्य जाग्रत्स्वप्नावस्थे पूर्व-
मुक्ता, अथ यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पदय-
तीति सुषुप्तिं घर्देस्तत्सामयिकं जीवस्वरूपं निरूप्य, तद्यथा प्रियया
स्त्रियया सम्परिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमिति जीवब्रह्मणो-
र्भेददृष्टान्तनिरूपणावसरे, एवमेवायं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना
सम्परिष्वक्त इति जीवप्राज्ञयोर्भेदमभिधाय, कः प्राज्ञ आत्मेत्याका-
ङ्क्षायां प्राज्ञस्वरूपमाह, तस्मा अस्त्येतदिति च्छन्दोऽपहतपाप्मेत्यादिना ।
अत्रास्य रूपमित्यनेन परमेश्वरस्य रूपान्तरमित्युच्यते, न तु परम-
पुरुष एवेति । नचापहतपाप्मत्वरूपाद् ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवेति शङ्कोर्भे ।
प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्य स्वतोऽपहतपाप्मत्वमस्ति । अप-
हतपाप्मत्वस्य ब्रह्मलिङ्गत्वात् ।* ब्रह्मलिङ्गादिति भावप्रधानः । अत्रा-
ऽयमर्थः । माण्डूक्ये, ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं नस्योपव्याख्यानं भूतं
भवद्भविष्यदिति सर्वमोङ्कार एव यच्चान्यत् त्रिकालातीतं तदप्यो-
ङ्कार एव सर्वं हेतद् ब्रह्म अयमात्मा ब्रह्मेत्योङ्कारस्य वाच्याभेदवि-
षय्या अक्षरत्वमुक्त्वा सर्वस्य वाङ्मयस्य तदव्याख्यानत्वं तज्ज्ञाप-
नाय वाच्यस्य सर्वस्योङ्कारविषयत्वं चोक्त्वा तदुपपादनाय, सर्वस्य
वस्तुजातस्यैतस्य जीवात्मनश्च ब्रह्मत्वं बोधयित्वा जडवैलक्षण्यार्थं सो-
ऽयमात्मा चतुष्पादित्यादिना वैश्वानरनेजसप्राज्ञतुरीयभेदेन चतुरः
पादान् विवृणोति स्म । तत्र यद्यपि सोऽयमात्मेति तच्छब्दधलेन ब्र-
ह्मणो जीवस्य चैते पादा इति वक्तुं शक्यते । उभयोः प्रकृतत्वात् ।
तथापि नृसिंहोत्तरतापनीयारम्भे अणोरर्णार्यांसमिममात्मानमोङ्कारं
नो व्याचक्ष्वेति देवैः पृष्टः प्रजापतिः, ॐ तथेति कथनं प्रतिज्ञाय मा-
ण्डूक्यवदेव, अयमात्मा ब्रह्मेत्यन्तमुक्त्वा ततांऽहंब्रह्मोपासनार्थं चतु-
रूपमेतं चतुरूपेण ब्रह्मणैकीकर्तुं ब्रह्मणः पादानाह, विश्वा वैश्वान-
रः प्रथमः पादसैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः प्राज्ञ ईश्वरस्तु-
तीय ईश्वरप्रासस्तुरीय इति । ततस्तुरीयस्य न स्थूलब्रह्ममित्या-
दिना प्रपञ्चोपशमत्वेनोक्तत्वात् स निर्धर्मको भाव्यतीत्याशङ्क-
निरासाय, अथ तुरीय ईश्वरप्रासः स्वराद् स्वयमीश्वरः
स्वप्रकाशश्चतुरात्मा ओतानुज्ञात्रनुज्ञाऽविकल्पैरित्युक्त्वा ओतादीन्
विवृणोति स्म । तादृशं च विवरणं नं माण्डूक्ये । अतो जीवपादे-
भ्यो भिन्ना एते ब्रह्मपादा एतेषु ये पूर्वे त्रयस्तान् पूर्वेषु त्रिषु जीव-

इदमत्र वक्तव्यम् । सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनमिति तन्निर्णयार्थं भगवान् व्यासः सूत्राणि चकार । तत्र ब्रह्मसूत्रे विचारं प्रतिज्ञाय जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणलक्षणं ब्रह्मणः प्रतिज्ञाय समन्वयनिरूपणे जीववाक्यानि दूरीकृत्य अविरोधे, ऐक्येऽप्यहिताकरणादिदोषमाशङ्क्य, अधिकन्तु भेदनिर्देशादिति परिहृत्य, जीवस्याणुत्वमुपचाराद् ब्रह्मत्वमंशत्वं पराधीनकर्तृत्वादिकं प्रतिपाद्य तस्यैव दक्षिणमार्गेण पुनराट्टत्तिमुक्त्वा ससाधनेन ब्रह्मज्ञानेन

पादेष्वारोप्य तुरीयं च जीवस्य केवलं रूपमीश्वरप्राप्तेन तुरीयेण ब्रह्मरूपेणैकीकृत्याहं ब्रह्मोपासनां कुर्यादिति सिद्ध्यति । एवं सति जीवान्निश्चलेश्वरस्य सर्वसुषुप्तिसाक्षिणोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमेव, न ब्रह्मत्वमतस्तत्र यथा ब्रह्मधर्मा बोध्यन्ते, एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानामित्यनेन । एवं शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयो जीवे गौण्या ब्रह्मत्वं वदन्तीति । नन्वस्मिन् सूत्रे गौण्या व्यपदेशः सूत्रकाराभिमतः सूत्रे च तच्छब्दद्वयम् । तत्र पूर्वस्मिन्तच्छब्दे उपाधिः परामृदयते, द्वितीये चाणुत्वमिति जीवे उपाधिगुणसारत्वाद्गणुत्वव्यपदेश इति वा युक्तम् ? उत तच्छब्दद्वयेऽपि ब्रह्मैव परामृदयत इति ब्रह्मगुणसारत्वाज्जीवे ब्रह्मत्वव्यपदेश इति वा युक्तम् ? इत्येतत् कथं निश्चेत्तुं शक्यमित्यत आहुः । * इदमित्यादि * । अस्मिन् सूत्रे यदस्माभिव्याख्यातं तदेवाभिप्रेतम् । कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति । सर्वांपनिषत्स्वित्यादि * * योजितवानित्यन्तम् * । चतुर्वेदांस्वित्यादुपनिषत्सु, ब्रह्मविदाप्नोति परं, तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेतीत्यादिजातीयवाक्यदर्शनाद् ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनम् । * जीववाक्यानि दूरीकृत्येति * जीवबोधकवाक्यानि जीववाक्यानि तानि निराकृत्य, तेषु जीवबोधकवाक्यत्वं निराकृत्य । * अविरोध इति * द्वितीयाध्याये अविरोधेनेति तृतीयान्तपाठं तु तस्य, प्रतिपाद्येत्यनेनान्वयः । * ऐक्येऽपीति * अंशांशिभावेनैक्येऽपि । शेषं स्फुटम् । तथाच यस्मादेवं

आर्चिरादिद्वारा ब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा, न स पुनरावर्तत इत्यनावृत्तिं व-
दञ्छास्त्रपर्यवसानेन सर्वान् वेदान्तानव्याकुलतया योजितवान् ।

तत्र कश्चित् तद्व्यपदेशेन प्रोक्तानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि
स्वीकृत्य जीवमात्रं च ब्रह्म स्वीकृत्य तदतिरिक्तस्य सर्वस्य कार-
णांशकार्यरूपस्य मिथ्यात्वं परिकल्प्य तद्वोधकश्रुतीनामर्थवाद-
त्वेन मिथ्यात्वं स्वीकृत्य सुषुप्तिस्म्यप्योर्भगवता प्रकटीकृतमान-
न्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्यानां सद्योमुक्तिरूपफलवाचकत्वमुक्त्वा
क्रममुक्तिमुपासनापरत्वेन योजयित्वा वेदसूत्राणि व्याकुलीचकार ।

तद् वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं जीवपरत्वं वेति यदत्र युक्तं तद्
सद्भिरनुसन्धेयम् ॥ २९ ॥

शास्त्रार्थस्तस्मादित्यर्थः । पूर्वरीत्या व्याख्यातुः शङ्कराचार्यस्य ता-
त्पर्यमाहुः * तत्र कश्चिदित्यादि * । * स्वीकृत्येति * महावा-
क्यत्वेनाहत्य । पूर्वस्येतिपदस्यैव विचरणं, * कारणांशकार्यरूपस्येति *
कारणरूपस्यांशरूपस्य कार्यरूपस्य चेत्यर्थः । * अर्थवादाद्वेनेति *
गौयया बोधकतया असदर्थवादत्वेन । * प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं त-
त्प्रतिपादकवाक्यानामिति * प्रकटीकृतं यदानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपाद-
कानि यानि वाक्यानि, न कञ्चन कामं कामयते सलिल एको
द्रष्टा द्वितीयो भवतीत्यादीनि तेषाम् । * वेदसूत्राणीति * वेद-
सहितानि सूत्राणि । * व्याकुलीचकारेति * इन्द्रप्रजापतिसंवादं मु-
क्तिवाक्यत्वेनोपन्यस्य तदर्थमन्यथा घट्वा व्याकुलीकृतवान् । त-
थाचैवं व्याकुलीकरणमेव तथा व्याख्यानस्य तात्पर्यामित्यर्थः ।
नन्वेवं विप्रतिपत्तौ कथमेकतरनिश्चय इत्याकाङ्क्षायां निश्च-
योपायमाहुः । * तद्वेदान्तानमित्यादि * । अत्रायमर्थः । सर्वे
वेदा यत्पद्मामनन्ति, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि, वेदैश्च स-
र्वैरहमेव वेद्य इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्वेदमहातान्पर्यविषयं ब्रह्मैवेति वे-
दान्तानां ब्रह्मपरत्वमविवादम् । ब्रह्म च जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारण-
धर्मेर्जीवविलक्षणमित्यपि पूर्वं सिद्धम् । अतः परं जीवस्वरूपे वि-

चारः । तद्यदि उत्पत्त्यश्रवणात् परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् ता-
 दात्म्योपदेशाच्च परमेव ब्रह्म जीव इति मतं, तत्तु न युक्तम् । उ-
 त्पत्त्यश्रवणस्य जीवनित्यतायामप्युपपत्तेश्च ब्रह्मत्वागमकत्वात् ।
 अविद्याऽनादित्ववादित्वनस्तत्साधारण्याच्च । नच भेदे अद्वैत-
 प्रतिज्ञाविरोधाभित्यत्वमेवाभेदे पर्यवस्यति । अनादित्वं च मिथ्या-
 त्वे । अतो न हेतौ दोष इति वाच्यम् । प्रतिज्ञाया वक्ष्यमाणानांशांशि-
 भावेन, पराऽस्य शक्तिर्विधैवेत्यादिश्रुतेः शक्तिशक्तिमद्भावेन चावि-
 रोधे नित्यत्वानादित्वयोरुक्तपर्यवसानस्यैव बुर्धटत्वात् । नचांशां-
 शिभावे निष्कलश्रुतिविरोधः । श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादित्यत्र विरुद्ध-
 धर्माश्रयत्वाङ्गीकारेणैव परिहृतत्वात् । नापि निर्गुणश्रुतिविरोधः ।
 तस्याः प्राक्तनगुणनिषेधपरत्वात् । तस्मान्नोत्पत्त्यश्रवणस्य जीवब्र-
 ह्मतागमकत्वम् । नापि परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणस्य । तथाहि ।
 प्रवेशो नाम संयोगो वा, तज्जनिका क्रिया वा । नाद्यः । कार्य-
 सृष्टिमात्रादेवान्तर्यामिश्च तत्सम्भवेन पृथक् तदुक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गा-
 त् । तत एव नामरूपव्याकरणसिद्ध्या ल्यबन्तप्रयोगानावश्यक-
 त्वप्रसङ्गाच्च । न द्वितीयः । व्यापकत्वस्य क्रियाविरुद्धत्वात् ।
 वस्तुतस्तु न तत्र जीवरूपेण स्वप्रवेश उच्यते, किन्तु जीवसाहित्येन
 स उच्यते । द्वा सुपर्णादिश्रुत्यनुसारेण जीवपदगतनृनीयायाः स-
 दार्थे वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा आत्मनेत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । न-
 चैतरव्यपदेशाधिकरणभाष्ये, जीवेनात्मनेत्यात्मपदस्य जीवविशेष-
 णत्वाङ्गीकारान्नैवमिति शङ्काम् । तस्य पूर्वपक्षसूत्रत्वात् । तदनुरो-
 धेन तत्र तथा व्याख्यानस्य सिद्धान्तीयत्वेन वक्तुमशक्यत्वात् । त-
 स्मात् प्रवेशश्रवणस्यापि न जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि तादात्म्यो-
 पदेशस्य । तस्यांशांशिभावादप्युपपत्तेः । किञ्च । यदि परमेव ब्रह्म
 जीवः स्यात् तदा, यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति, एवं
 मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमेति काठकश्रुतिरपि विरुद्धयेत ।
 वास्तव्यतिक्रिञ्चिद्भावे, अस्य ह्यष्टान्तस्य सर्वथानुपपत्तेः । सत्सम्प-
 त्यादिश्रुतिविरोधश्च । किञ्च । औपाधिकभेदाभ्युपगमपक्षे तत्त्वम-
 सीत्यत्र, तत् त्वामितिपदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारणे अंशकार्यबो-
 धकश्रुतीनाम् । असदर्थेवादत्वकल्पनं कारणत्वांशत्वकार्याणां मि-
 थ्यात्वकल्पनम् । उपासनाविषयाणां रूपाणामब्रह्मत्वकल्पनमित्येत-

दादयो दोषाः । जीवोऽशस्तत्र ब्रह्मत्वं गौण्या व्यपदिश्यत इति पक्षे त्वेकस्मिन्तत्पदे गौणी । सापि राज्यजेष्ठपुत्रवदिति नासदर्थवाद्वात्पादिक्वा । पूर्वकल्पोक्ताश्च न दोषाः केऽपि । एवं सति कः पक्षोऽत्र ज्यायान् को वा कनीयान् । नेतरोनुपपत्तेरित्यारभ्य जीवब्रह्मणोर्भेदं बोधयतोऽणुत्वमंशत्वादिकं च जीवस्य साधयतः सूत्रकृतश्च किं चाभिप्रतम् इत्यादिकं विभावनीयम् । किञ्च । तद्गुणसारसूत्रे प्राथमिकतत्पदेन य उपाधिः परामृश्यते, स किमन्यथानुपपत्तिबलादध्याहृत उत कच्चित् पूर्वमुक्तः । नाद्यः । अनुपपत्त्यभावस्योपपादितत्वात् । नेतरः । अदर्शनात् । नचान्तरा विज्ञानमनसी इत्यत्रोक्तं विज्ञानं बुद्धितत्त्वात्मकं दृश्यत एवेति वाच्यम् । विज्ञानपदस्यानेकार्थत्वेनात्र बुद्धेरेव ग्रहणे नियामकाभावात् । व्याख्यात्रा विज्ञानमनसी इति द्विवचनोपपत्त्यर्थं विज्ञानपदे करणव्युत्पत्त्यङ्गीकारेणा बुद्धीन्द्रिययोः सङ्गहात् । कस्य वोपाधित्वं कथं वा इन्द्रियाण्यपाकृत्य बुद्धेरेव ग्रहणमित्यत्र हंत्वनुलम्भाच्च । एतेन भास्कराचार्यव्याख्यानमपि दत्तोत्तरम् । ब्रह्मपरामर्शं तु कोऽप्ययं दोषो न भवति । नाणुरनच्छरुतेरिति सूत्रे इतरपदेन ब्रह्मण एवोक्तत्वेन तस्य च सन्निहितत्वेन कल्पनालेशस्याप्यभावादिति ।

यत्तु भिक्षुः—अणुत्वसाधकानि नव सूत्राणि पूर्वपक्षीकृत्य, पृथगुपदेशादिति सूत्रं सिद्धान्तत्वेनाह । तदर्थं च जीवाद्गुणरुपाधिभूतः पृथक् । कुतः । उपदेशात् । स चानन्याय कल्पते, स वा एष महानज आत्मा, योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विन्यादिभ्रुतिभिर्जीवस्थानणुत्वोपदेशादित्याह । तत्र । अन्ययोर्ब्रह्मप्रकरणस्त्वस्य प्रागेव दर्शितत्वेन जीवाविषयत्वात् । आद्याया अपि सामर्थ्यबाधकत्वस्योपपादितत्वेन इतः पूर्वस्मिन्नङ्गुष्ठमात्र इति श्लोके बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्वमुक्त्वा किं तस्य स्वीयं परिमाणमित्याकाङ्क्षापूरणार्थं आत्मगुणेन चैव ह्याराप्रमात्र इत्यनेनाराप्रमात्रत्वं स्वगुणेनैव च पुनरित्युक्ते किमाराप्रमात्रत्वमित्याकाङ्क्षान्तरे, बालाग्नेतिश्लोकान्तरस्य पादत्रयेण तन्निश्चाययित्वा तस्य परिमाणस्याणुत्वेऽपि परमत्वाभावाज्जीवस्थानित्यत्वं स्यादिति शङ्कन्यां कालत आनन्त्यबोधनपरत्वस्यापि घक्तुं शक्यत्वेनानणुत्वबोधकत्वाभावादिति । तेन यदग्रिमे तद्गुणसारसूत्रे बुद्धेर्गुणेनेति भ्रुतिद्वयं व्याख्यातम्, अत्राद्याद्येन बुद्धिसम्पर्काज्जीवस्य

परिच्छिन्नव्यवहारमुक्त्वा पश्चाद् द्वितीयश्लोकचतुर्थपादेन तस्य स्वत आनन्दं प्रोक्तमिति । तदपि श्रुत्यक्षरविरुद्धत्वादसङ्गतमेव । यदपि तद्गुणसारसूत्रव्याख्यां, जीवापाधिर्बुद्धिरणुः कार्यावस्थया परिच्छिन्नपरिमाणः । तस्य चोपाधेर्ये गुणा उत्क्रान्त्यादयस्तत्सारस्तन्मात्रगुणक एव जीवो लोकैर्दृश्यते व्यवह्रियते च । स्वतो निर्गुणत्वात् । अतो लोकानुसारेण श्रुतावपि जीवस्योत्क्रान्त्यादिव्यपदेशो, न पुनर्जीवस्य स्वत उत्क्रान्त्यादिः श्रुत्या व्यपदिश्यते । विभुत्वश्रुतिविरोधात् । 'पुमान् सर्वगतो व्यापी ह्याकाशवदयं स्थितः । कुतः कासि क्व गन्तासीत्येतदप्यर्थवत्कथमिति स्मृतिविरोधाच्च । अयं च विभागः श्रुत्यैव स्पष्टीकृतः । यथा, कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भव्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजतेति । प्राणवत् । यथा प्राण ईश्वरे मायापरमाण्वाद्युपाधिगुणसारत्वेन मायादिगुणव्यपदेशः सोऽकामयत, अणोरणीयान्, तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्, प्राणैनात्मनान्वाकूढ, उत्सर्जघातीत्यादि, तद्वदित्यर्थः । तदेव जीवस्य गमनादरोपाधिकत्वं 'घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे यथा । घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपम' इति श्रुत्या, गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवदिति सांख्यसूत्रेण च स्पष्टमुक्तमिति । तदपि तथा । माध्यन्दिनानां बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे, तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्कामंति चक्षुष्टो वा मूदूर्ध्वो वाऽप्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोनूत्क्रामन्ति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणां अनूत्क्रामन्ति संज्ञानमेवान्वचक्रामति स एष ह्यः स विज्ञानो भवति तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वंप्रहा चेत्यत्रैष इत्यनेन सलिङ्गमात्मानमुपक्रम्य चक्षुरादीनि निष्क्रमणद्वाराण्युक्त्वा सलिङ्गस्याङ्गुष्ठमात्रताया अङ्गुष्ठमात्र इति पूर्वोक्तश्रुतौ, अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्षयमो बलादिति स्मृतौ च सिद्धत्वात् कथं चक्षुष्टो निष्क्रमणमिति शङ्कानिवृत्त्यर्थं, तमुत्क्रामन्तमित्यादिना केवलस्यात्मनोः निष्कामणानन्तरं लिङ्गभूतानां मुख्यप्राणादीनाम अनूक्रमणं मुक्तामुक्तसाधारण्येनोक्त्वा तदनन्तरं संज्ञानमेवेत्यादिना पश्चाद्बुद्धिसम्बन्धे, ह्य इति ज्ञानगुणकत्वं, तेन जन्यज्ञानवत्त्वं स्थूलदेहान्तरप्राप्तिसामग्रीं वक्तीति तदनाकलनात् । अङ्गुमाष्टत्रताया गुणेनोक्तत्वाद् गुणस्य सौत्कट्ये स्वाभ्रयाधिकदेशवृत्तित्वस्य पूर्वं साधितत्वान्मुष्टिंपिहित-

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

ननु कथमन्यस्य नीचस्य सर्वोत्कृष्टव्यपदेशोऽपि । न हि
प्रामाणिकैः सर्वथा अयुक्ते व्यपदेशः क्रियते । नचोक्ततद्गुणसा-

मणिप्रभावत् पिपीलकादिदेहेषु बुद्धिगुणसङ्कोचेन गौणपरिमाण-
सङ्कोचेऽपि दोषाभावात् । एवमेव परिवर्त्तनादावपि बोध्यम् । यच्च
अनुशब्दो विद्वानभयादेः प्राधान्यद्योतको, न त्वनुक्रमद्योतक इति
व्याख्यानम् । तदसङ्गतम् ।

अनोरप्राधान्येऽनभिधानाल्लिङ्गवियोगस्य प्राणादिपदैरेव प्राप्तोर्वि-
द्वानभयप्राधान्यस्योत्क्रान्तिक्रियायामेव पर्यवसानाच्च । व्यापकत्वभ्रु-
त्यादितात्पर्यं त्वनुपदमेवाग्रिमसूत्रे वक्ष्यामः । यद्युक्तमयं विभागः क-
स्मिन्नहमिति श्रुत्यैव स्पष्टीकृत इति । तदपि न । इयं श्रुतिस्तु ब्रह्मपरा
सृष्टिकर्तृत्वलिङ्गात् । तथा ब्रह्मण उत्क्रान्तिरौपाधिकीति बोध्यते ।
उत्क्रान्ते प्राणे देहजीवनरूपं कार्यं भगवान् करोतीति । जीवनं च
भगवत्कार्यमेवेति, न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन इतरेण
तु जीवन्ति यस्मिन्नेताबुपाश्रिताविति श्रुत्याऽवगम्यते । अतो नानया
जीवोत्क्रान्तिविभागस्य स्फुटीभावः । इष्टान्तव्याख्याने सोऽकामयते-
स्याविश्रुतितयोपन्यासोऽप्यसङ्गतः । तासां ब्रह्मप्रकरणत्वत्वात् । प्रा-
ज्ञस्य परमेश्वरान्निभतायाः सूत्रव्याख्यान एव दर्शितत्वादिति । सां-
ख्यसूत्रेण गतिश्रुतेरुपाधिप्रयुक्तत्वकथनं तु व्यासविरोधमेव बोध-
यति । श्रौतसन्देशनिराकरणाय प्रवृत्तः कथमेवं सूत्रं न प्रणीतवान-
तः किमाधिकं ब्रूम इति दिक् ।

रामानुजा भाष्याः शैवभ्राणुजीववादिनः । परं तु प्राज्ञब्रह्म-
णोर्भेदं न केऽपि विचारितवन्त इति इष्टान्तव्याख्यानं सर्वेषामेवाना-
देयम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ व्यपदेशविषय
एव कश्चिद्दोषमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन तं दोषं प्रकाशयन्ति । *
नन्वित्यादि * । * अन्यस्यति * ब्रह्मभिन्नस्य । * सर्वोत्कृष्टव्यपदेश

रत्वाद् ब्रह्मण आनन्दांशस्य प्राकट्यादिति वाच्यम् । तथा सति प्राज्ञवत् पुनस्तिरोहितं स्यादिति तस्य तद्व्यपदेशो व्यर्थोऽयुक्त-
श्चेति चेत् । नायं दोषः । कुतः ? । यावदात्मभावित्वात् । पश्चाद्
यावत्पर्यन्तमात्मा । नित्यत्वात् । सर्वदा आनन्दांशस्य प्राकट्यात् ।
तस्य तथैव दर्शनमस्ति । अनादृतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् । प्राज्ञात्
सम्पन्नत्वं विशेषः ।

इति * उत्कृष्टत्वेन व्यपदेशः । * तिरोहितं स्यादिति * ब्रह्मगुणसार-
त्वं तिरोहितं स्यात् । सूत्रोक्तं परिहारं व्याकुर्वन्ति । * नायमि-
त्यादि * । हेतुं व्याकुर्वन्ति * पश्चादित्यादि * । * पश्चादिति *
संसारदशोत्तरम् । * आनन्दांशस्य प्राकट्यादिति * जीवो हि
भगवदंश इति तस्य यावानानन्दांशस्तत्प्राकट्यात् । * तस्येति * जी-
वस्य । * तथैव दर्शनमिति * ब्रह्मभावपूर्वकांशत्वेन दर्शनमस्ति । तत्र
हेतुः । * अनादृतैत्यादि * । तथाच छान्दोग्ये, स तत्र पर्येतीत्या-
दिनाऽनादृतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् तद्गुणसारत्वकृतो ब्रह्मव्यपदेशो
नाऽयुक्त इत्यर्थः । तथाचायं सूत्रार्थः । यावदिति पदार्थानतिवृ-
त्तौ । भाषित्वं वर्त्तनशीलत्वम् । तथाचात्मानमनतिक्रम्यानन्दां-
शस्य वर्त्तनशीलत्वात् दोषः । न तिरोधानम् । ब्रह्म वद ब्रह्मैव भव-
ति, तस्य तावदेव चिरमित्यादिश्रुतौ तथा दर्शनादिति सूत्रार्थो बोध्यः ।
नान्वयप्रयोजकम् । प्राज्ञ ईश्वरस्तुरीयः पाद् एष सर्वेश्वर एषाऽन्त-
र्याम्येष यानिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानामित्येवं प्राज्ञं प्रशस्याप्रे
नुरीयव्याख्याने ईश्वरप्रासस्तुरीय इति कथनेन प्राज्ञलयस्योक्तत्वात्
तस्येवास्याप्यानन्दप्राकट्यैश्वर्यादीनामसार्वदिकत्वसिद्धेर्यावदात्मभा-
षित्वस्य दूरनिरस्तत्वादित्यत आहुः * प्राज्ञात् सम्पन्नत्वं विशेष इति *
पद गतौ । ये गत्यर्थान्ने प्राप्स्यर्थाः । तथाच समीचीनतया प्राप्तत्वं
सम्पन्नत्वं, प्राज्ञस्तु ईश्वरेण प्रस्यते, अयं तु सम्यक्तया स्वस्व-
रूपेण तिष्ठतीति प्राज्ञात् सम्पन्नत्वं विशेषोऽतो नाप्रयोजकत्वम् ।
तथाच प्राज्ञस्य ब्रह्मसम्पन्नत्वाभावाल्लयेन ब्रह्मधर्माणां तिरोभावः ।
अस्य तु सम्पन्नत्वेन लयाभावाद्देहव्याधितिरोभावोऽतः सदा तद-

चकारात् तस्य चानन्दः प्रकटित इति न दूषणगन्धोऽपि ।

व्यपदेशो वा नाखन्तमयुक्तस्य । यावदात्मा ब्रह्म भवसान-
न्दांशप्राक्त्रेण तावदेव तद्व्यपदेशः । राजज्येष्ठपुत्रवत् । एतदे-
वोक्तम् ।

व्यापकत्वश्रुतिस्तस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।

आनन्दांशाभिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटयः ॥

प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्वञ्च तस्य तदिति ॥ ३० ॥

शनमित्यर्थः । चकारप्रयोजनमाहुः । * चकारादित्यादि* । तथाच
यावन्तो द्वांषास्त आनन्दतिरोभावकृता इति तद्भावे काऽपि द्वांषो
नेति नानर्थको व्यपदेश इत्यर्थः । नित्यत्वादित्यनुक्ता यावदात्मभा-
वित्वादिति यदुक्तं तेनार्थान्तरमपि सूच्यत इत्याशयनाहुः । * व्य-
पदेशो वेत्यादि* । वाशब्दो वाक्यालङ्कारे । युक्तानां व्युत्पादयान्त*
यावादित्यादि* । तथाच ब्रह्मभावात्तरे तु ब्रह्मैवेति ततः पूर्वमेव
व्यपदेशः । स च मुक्तौ ब्रह्मत्वसूचको, यथा राजज्येष्ठपुत्रस्य राजत्व-
व्यपदेशोऽग्रे राजत्वसूचकस्तद्वत् । एतेनान्यन्तायुक्तत्व परिहृतं
बाध्यम् । एवं जीवस्य ब्रह्मभावं व्याख्याय तेन व्यापकत्वबाधकानि
वाक्यानि समर्थयन्ति । * एतदेवांशमित्यादिना* । * उक्तमिति*
निबन्धेऽस्माभिरुक्तम् । अर्थस्तु-तस्य ब्रह्मभाव प्राप्तस्य जावस्य
भगवत्त्वेन व्यापकत्वश्रुतिर्युज्यते, न तु जावत्त्वेन रूपेण । तत्र प्रका-
रमाहुः । आनन्दांशाभिव्यक्तौ ब्रह्मभावं सति तस्य तद् विरुद्धधर्मा-
धारत्वं भवत्यतस्तत्र ब्रह्मकोटयः परिच्छेदो व्यापकत्वं च प्रतीयेर-
न्निति । तथाच यथा कृष्णो भगवान् यशोदात्मज्ञः श्चिंवाऽपि ज-
म्भणमृत्साभक्षणादौ सकलजगदाधारो हृष्टस्तथा जीवाऽणुरापि
ब्रह्मभावेऽणुत्वाविरोधेनैव व्यापकः सकलजगदाधारो भवति । अत-
एव, मध्येव सकलं जातम्, तदेतद्विधिः पश्यन् वामदेवः प्रतिपदे
मनुरभवमहं सूर्यश्चेति, पुत्रेति तन्मथतया तरवोऽभिनन्दुरित्यादीनि

वाक्यानि ब्रह्मभूतमेव लक्ष्यीकृत्योच्यन्ते । तेन, नित्यः सर्वगतः स्या-
 गुरचलोऽयं सनातनः, व्यापकोऽसङ्गनाबुतः, पुमान् सर्वगतो
 व्यापी इत्यादीन्यपि भाविनीमवस्थामादायैव योज्यानि । अन्यथा, अ-
 परिमितास्तनुभृतो यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यतेति नियमो भ्रुव
 नेतरथेति वेदस्तुतिवाक्यं विरुद्ध्येत । एवञ्च विन्दुस्तोकोपनिषदि
 घटसङ्कटमाकाशमित्यत्र जीवगमनस्यैवाधिकत्वमुक्तम्, तदपि मु-
 क्तजीवस्य ब्रह्मभूतस्यैव बोध्यम् । एक एवात्मा मन्तव्यो जाप्रत्स्वप्न-
 सुषुप्तिषु, स्थानत्रयाद्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यत इत्यमुक्तमुक्तावा-
 त्मानानुपक्रम्य, एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः, एकधा
 बहुधा चैव इत्यते जलचन्द्रवदित्यमुक्तस्योपाधिवशाद् बहुधा जाप्र-
 दादिदेवमनुष्यादिरूपेण दर्शनमुक्ता, घटसंवृतमाकाशमित्यनेन मु-
 क्तस्य नभोपमस्य जीवस्य गमानादेरौपाधिकत्वं वक्ति । तेन शुक्-
 सनकादिगमनस्यैव तथात्वं, नेतरेषामिति मन्तव्यम् । अत एवैतदग्रे
 'घटवद् विविधाकारं भिद्यमानं पुनः पुनःतद्गमनं च न जानाति स
 जानाति च नित्यश' इति दधीच इव विद्वदवस्थैवोच्यत इति युज्य-
 ते । अन्यथा तस्यैवैकस्य प्रतिबिम्बमवच्छेदत्वं च विरुद्ध्येत । घस्तु-
 तस्तु, एक एव हि भूतात्मेत्यत्र जलचन्द्रदृष्टान्तेन यथाचन्द्रस्यांगु-
 श्चारा, जलप्रवेशे नानात्वं तथा ब्रह्मणोऽप्यंशद्वारा तत्तद्देहप्रवेशे ना-
 नात्वमिति यागेयन्वाय ब्रह्मरूपतोच्यते अहङ्करोपासनायाः प्रकृत-
 त्वाद् तत्र दोषाभावायाऽतो न कोऽपि शङ्कालेशः । यत्तु परैर्बुद्धिसं-
 योगाज्जीवभाव उच्यते । तन्न । ब्रह्मभूतानामीश्वरस्य च व्यापकत्वेन
 तदापि तदापत्तेः । अपि तु प्राणधारणाभिमानाद् जीव प्राणधार-
 ण इति धात्वर्थेन तथा निश्चयाद् । अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयो
 योऽयं विज्ञानमयः प्रणेष्वित्यादौ तस्य विज्ञानमयत्वं तु ज्ञानांशत्वा-
 ज्ञानप्रचुरत्वं, न तु बुद्धिमयत्वं, तदनभिमानेऽपि ज्ञानप्राचुर्यस्य मुक्ते-
 बु सिद्धत्वाद् । विज्ञानमयो मनोमयां धाङ्मनःप्राणमयश्चक्षुर्मयः
 श्रोत्रमय इत्यत्र प्रायपाठबलेन विज्ञानपदस्य बुद्ध्याख्यकरणवाच-
 कत्वेऽपि न सर्वज्ञ तथात्वं, गमकाभावे तथादर्चुमशक्यत्वाद् । अ-
 त्रापि बुद्धिमयत्वं, बुद्धिप्रचुरत्वं, तदपि बुध्यधीनव्यवहारत्वमेव ।
 प्रायपाठेन तथा निश्चयाद् । न तु बुद्धिगुणसारत्वम् । तस्य दूषित-
 त्वाद् । नापि बुद्ध्यधीनाखिलव्यवहारत्वम् । यावत्संसारमेव बु-

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

व्यपदेशदशायामपि आनन्दांशस्य नात्यन्तमसत्त्वम् । पुंस्त्वा-
दिवत् । यथा पुंस्त्वं सेकादिसामर्थ्यं बाल्ये विद्यमानमेव यौवने
प्रकाशते तथा आनन्दांशस्यापि सत एव व्यक्तियोगः ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो

वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

ननु कथमेवं स्वीक्रियते । इदानीं संसारावस्थायां सञ्चित्या-
कथमेव । मोक्षे त्वानन्दांशोऽपि प्रकट इति तन्निवारयति । तथा
सति निखमुपलब्धिः स्यादानन्दांशस्य । तथा सति न संसाराव-
स्थोपपद्येत । अथानुपलब्धिः सर्वदा तथा सति मोक्षदशा विरु-

द्धिसंसर्गेण बुद्धेर्यावदात्मभावित्वाभावात् । यदपि उपाधिकल्पित-
स्वरूपव्यतिरेकेण न परमार्थतो जीवो नाम कश्चिदस्तीति तदप्यस-
ङ्गतम् । अंशत्वस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति । तस्मात् पूर्वोक्तरीतिरेव
युक्तेति दिक् ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिवत् त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ननु पूर्वमसतञ्चे-
दानन्दांशस्य प्राकट्यं तदा जन्यत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तेरानन्दांशस्य
तिरोधानं भविष्यतीति न तस्य यावदात्मभावित्वं वक्तुं शक्यमिति
शङ्कनायामिदं सूत्रे प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * व्यपदेशोत्या-
दि * । निगदव्याख्यातमेतत् ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वान्यथा ॥ सूत्र-
प्रयोजनमाहुः । * ननु कथमित्यादि । * तन्निवारयतीति * । तमे-
तमाशङ्कोत्पादकं प्रश्नमुत्तरयति । तथाचेदं सूत्रप्रयोजनमित्यर्थः ।
व्याकुर्वन्ति । * तथा सतीत्यादि * । सूत्रयोजना तु, अन्यथा यद्यु-
क्तसूत्ररीत्या व्यवस्था नाङ्गीक्रियते तदा जीवे त्रयाणां नित्यं प्राक-
ट्यं वा नित्यमप्राकट्यं वा, जीवः सच्चिद्रूप एव, ब्रह्मानन्दमेवेति

द्धयेत । अथान्यतरनियमः । जीवो निरानन्द एव, ब्रह्म त्वानन्द-
रूपम् । तथा सति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतिविरोधः । त-
स्मात् पूर्वोक्त एव प्रकारः स्वीकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

वाङ्गीक्रियेत ततः पक्षत्रयेऽपि क्रमेण त्रयो दोषा इति निर्बुद्धः पूर्वो-
क्तप्रकार एव युक्त इति सिद्धमित्यर्थः ।

माध्वा अप्यर्द्धजरतीयैवमाहुः ।

एतेन संसारदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण्या, मुक्तिदशायां
तु मुख्यवृत्तः । व्यापकत्व विरुद्धधर्माश्रयत्वं चानन्दांशप्राकट्यादिति
साधितम् ।

शङ्कराचार्यमास्कराचार्याभिक्षत्रस्तु—एतत् सूत्रमन्तःकर-
णसत्तासाधनार्थमित्याहुः । यदि ह्यन्तःकरणं न स्यात् तदा ह्यात्मनो
व्यापकत्वादिन्द्रियविषयरूपाणामुपलब्धसाधनानां समवधानं त-
स्य सार्वदिकमिति नित्यमुपलब्धिः प्रसज्जयेत् । अथ सत्यपि साधन-
समवधाने फलाभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्जयेत् । अथा-
ऽऽत्मनो वेन्द्रियस्य वा विषयस्य वा उपलब्धिजनकशक्तिप्रतिबन्धो-
ङ्गीकार्यः । तदापि न । आत्मनोऽपि विक्रियत्वेन शक्तिप्रतिबन्धासम्भ-
वात् । नापीन्द्रियस्य । पूर्वोत्तरक्षणयोरप्रतिबद्धशक्तिकस्याकस्मा-
च्छक्तिप्रतिबन्धकल्पने प्रमाणाभावात् । अन्यथाऽनुपपत्त्या कल्पनेऽपि
प्रतिबन्धकल्पनापेक्षया करणकल्पनाया लघीयस्त्वात् । अतो यत्स-
मवधानासमवधानाभ्यामुपलब्ध्यनुपलब्धी तन्मनः । तथाच श्रुतिः ।
अन्यत्रमना अभूवं नादर्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषामिति मनसा ह्ये-
व पश्यति मनसा शृणोतीति । कामादयश्च तद्दृश्य इति दर्शयति,
कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धाधृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरित्यंत-
त् सर्वं मन एवेति । आहुश्च नैयायिकाः । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तर्मनसो
लिङ्गमिति । बौद्धानां मनोऽवस्थितं नास्तीति तन्निराकरणार्थं सूत्र-
मिदमिति चाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु—ज्ञानमात्रः सर्वगतश्चेदयमात्मा उपल-
ब्ध्यनुपलब्धोरुभयोरपि हेतुः स्यात् । तदा सर्वत्रोभयं सदा प्रस-
ज्जयेत् । अथान्यतरनियमस्तदाऽऽत्माऽनुपलब्धिरेव सर्वत्र सर्वदा

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

सांख्यानां प्रकृतिगतमेव कर्तृत्वमिति तन्नवारणार्थमधिकर-
णारम्भः ।

कर्ता जीव एव । कुतः ? । शास्त्रार्थवत्त्वात् । जीवमेवाधिकृत्य

स्यादुपलब्धिरेव वा । तस्मान्न सर्वगत आत्मा, किन्तु शरीरान्तरव-
स्थितत्वादात्मनस्तत्रैव सर्वेषां स्वात्मन उपलब्धिर्न सर्वत्रति व्यव-
स्थासिद्धिः । नचोपलब्धेः करणायत्तत्वाद्वाद्यसमाधानम् । सर्वेषामा-
त्मनां सर्वगतत्वेन सर्वशरीरगैः सर्वैः करणैः सर्वदा संयुक्तत्वादह-
ष्टानियमादुक्तदोषस्य समानत्वात् । अतो विभुत्ववादिनां दूषणायदं
सूत्रमित्याहुः । एवमेव शैवोऽपि ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तं, सर्वगतत्वेऽपि भोगस्य कर्मनिमित्त-
त्वाच्छरीरदेशे भोगोत्पत्तेर्न सर्वगतत्वव्याहृतिरिति । तदप्यहष्टानिय-
मेनैव दूषितत्वात्तु युक्तिसहम् । इदं सर्वं मया जीवाणुवादे सम्यक्
प्रपञ्चितमतो नात्रोच्यते । नचैवं सति मनःसिद्धयभावः । उक्तथु-
स्या तत्तद्वृत्तिप्रत्यक्षेण च सिद्धत्वादिति ॥ ३२ ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * सांख्या-
नामित्यादि * । तथाच पूर्वं ज्ञानस्वरूपत्वे ज्ञानगुणकत्वे च सिद्धा-
न्तिते सांख्यवदकर्तृत्वं नैयायिकवत् कर्तृत्वं च सम्भाव्यते, अतः
संशयः । तत्र कठवल्ल्यां, 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतश्चेन्मन्यते हत-
म् । उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यत इत्यत्र हन्तृत्वं जान-
तोऽज्ञत्वभावणात् । गीतायामपि, 'प्रकृतेः क्रियमाणाणि गुणैः कर्मा-
णि सर्वशः । अहङ्कुरविवृढात्मा कर्ताऽहमिति मन्यते । नान्यं गुण-
भ्यः कर्त्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति । कार्यकारणकर्तृत्वं हेतुः प्रकृति-
रुच्यते' इति भगवता कथनात् पुराणेष्वप्येवंविधवाक्यदर्शनाज्जीवो
न कर्ता, प्रकृतिरेव कर्त्रीति निराकरणायाधिकरणारम्भ इत्यर्थः ।
एवं पूर्वपक्षे सूत्रोक्तं सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * कर्त्तृत्यादि * । *
शास्त्रार्थवत्त्वादिति * । शास्त्रस्य अर्थवत्त्वं शास्त्रार्थवत्त्वं तस्मात् ।

वेदे अभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि कर्माणि विहितानि ब्रह्म-
णोऽनुपयोगात् । जडस्याशक्यत्वात् । सन्दिग्धेऽपि तथैवाङ्गीक-
र्तव्यम् ॥ ३३ ॥

शास्त्रस्य फलवत्त्वादिति यावत् । कारीर्यां वृष्टिकामो यजेत, ज्योति-
ष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत, तज्जलानिति शान्त उपासीत अथ खलु
क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरस्मिंल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भ-
वति, स क्रतुं कुर्वीतेत्यादिभिर्वेदेभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि-
यज्ञादिरूपाण्युपासनारूपाणि च कर्माणि विहितानि । यदि जीवः क-
र्त्ता नेष्येत तदा स्वर्गकामादिपदानि तादृशफलेऽस्वधिकारिभूत्यानि
कुप्यन्ति तत्तच्छास्त्रवैयर्थ्यमेवापादादयेयुः । न हि तादृशकामवत्त्वं ब्र-
ह्मणः सम्भवति । आत्मकामत्वेन तत्फलानुपयोगात् । न वा जडस्य
धोर्धाभावेन तादृशकामाभावेन चाशक्यत्वात् । अतः पूर्वोक्तवाक्यैः
सन्दिग्धेऽपि कर्त्तृत्वे बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् तत्तत्फलकामिनां
जीवानामेव कर्त्तृत्वमङ्गीकार्यम् । नच, हन्तां चेदित्यस्य कोपः । आ-
त्मिणी नित्यत्वेन वध्यत्वाभावात् । तादृशज्ञानस्य मिथ्यात्वबोधनेनोप-
पद्यमानत्वात् । प्रकृतेः क्रियमाणानीत्यादिगीतावाक्येषु पौराणिकेषु
च यद् गुणानामेव कर्त्तृत्वं स्वस्मिन्नध्यस्यतीत्युच्यते तदपि लौकि-
ककर्त्तृत्वाध्यासपरम् । 'न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।
कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैरिति वाक्ये लोकप्रवाहपति-
तस्य कर्मणः प्राकृतगुणप्रयुक्तत्वबोधनात् । न तावता सर्वविधक-
र्त्तृत्वलोपः । 'अधिष्ठानं तथा कर्त्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च
पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रार-
भते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतवः । तत्रैवं सति
कर्त्तारमात्मानं केवलं तु यः । पश्यत्यकृतबुद्धित्वात् स पश्यति दुर्म-
तिरिति गीतायामेव जीवस्य कर्त्तृत्वं कर्त्तृति पदेनोक्त्वा तस्याधि-
ष्ठानादिपञ्चहेतुसापेक्षत्वं निरूप्य केवलस्य स्वस्य कर्त्तृत्वाभिमाने
दुर्मतित्वबोधनेन घृतद्रवत्ववत् तस्य लौकिकस्यापि नैमित्तिकात्म-
धर्मत्वबोधनादिति ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

तस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु, यद् यत् कामयते तत् तद् भवती-
ति विहार उपदिष्टः । ततश्च कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः साधुकारी साधु-
भवतीति सामानाधिकरण्यश्रवणाज्जीव एव कर्ता ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥

तदेपां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति जीवेन सर्वेषां
विज्ञानमुपादीयते । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेव । स्वातन्त्र्या-
दस्यैव कर्तृत्वम् ।

विहारोपदेशात् ॥ जीवस्य स्वतः कर्तृभावेऽपि प्रकृतिसंसृष्ट-
त्वेन विवेकाग्रहात् तादृशकर्तृग्रहणेऽपि शास्त्रसार्थक्यमिति शङ्कान्यां
सूत्रोक्तं हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति । * तस्यैवेत्यादि * । छान्दोग्ये दहर-
विद्यायां, स यदि पितृलोककामो भवतीत्यादिना, यं कामं कामयते
सोऽस्य सङ्कल्पादेव समुत्तिष्ठति तेन सम्पन्नो महीयते इत्यन्तेन त-
त्तत्समुत्थानादिकथनाद् विहारः स्वच्छाक्रियात्मकभोगरूप उपदि-
ष्टः । स चोक्तरीत्या दहरविदः कर्तृत्वमाक्षिपति । नच तादृशस्य वि-
वेकाग्रहः सम्भवत्यतस्तथेत्यर्थः । अत्र पित्रादीति घक्तव्ये गान्धर्वा-
दीति पदं विहारस्वाच्छन्दादिद्योतनार्थम् । यत्तु कैश्चित्, स ईयते,
पुरुषो यत्र काममिति श्रुत्युपन्यासेन स्वामी क्रिया विहारत्वेनाह-
ता । तन्न रुच्यम् । लभ्यमाने ईदृशे ज्ञानिनो विहारे तादृशाज्ञानि-
विहारग्रहणस्यायुक्तत्वादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ सङ्कल्पस्य मनोधर्मत्वाद् दहगविदोऽपि मनः
संसृष्टत्वमेवेति न केवले जीवे कर्तृत्वसिद्धिरिति शङ्कानिगमायां-
क्तं हेत्वन्तरं त्रिषयवाक्योपन्यासेन व्याकुर्वन्ति । * तदेपामित्या-
दि * । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके हसबालाकिब्राह्मणस्था । यत्रैप एतत्
सुप्तोऽभूद्य एष विज्ञानमयः पुरुषस्तदेपां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमा-
दाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत इति । अत्र अभीदित्यन्तं

यस्तु मन्यते बुद्धिसम्बन्धाज्जीवस्य कर्तृत्वमिति । स प्रष्टव्यः । किं बुद्धिकर्तृत्वं जीवे समायाति ? अथवा जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसम्बन्धाद्बुद्धिच्छति ? अथवा शशविपाणायितमेव कर्तृत्वं सम्बन्धे समायाति । नाद्यः । जडत्वात् । अनङ्गीकारात् पूर्वं निराकृतत्वाच्च । द्वितीये त्विष्टापत्तिः । उपादानविरोधश्च ।

मिन्नं वाक्यम् । अग्रिमे तु विज्ञानेन स्वीयेन गुणेन पर्णां प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां विज्ञानं ज्ञानजनिकां शक्तिमादायेत्यर्थो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । तत्रैव श्रुत्यन्तरं च, तद्गृहीत एव प्राणो भवति गृहीता वाग् गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः स यत्रैतत् स्वप्नया चरति स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्त्तैवमेवैव पतप्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्त्तत इति । तथाच स्वप्नप्रस्थायामज्ञानबहुलायामपि प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां पृथग्ग्रहणं कथनान् तदानीं प्राणाख्येभ्य इन्द्रियेभ्यो विविक्तस्यैव ग्रहीतृत्वमुच्यते । अतो दहरविद्ः सङ्कल्पोऽप्यात्मधर्म एव ज्ञेयः । कामः सङ्कल्प इति श्रुतिस्तु लौकिकतत्परा । अतः स्वातन्त्र्याज्जीवस्यैव कर्तृत्वमित्यर्थः । अत्र मतान्तरमनुवदन्ति दूषयितुं विकल्पयन्ति च । * यस्त्वित्यादि * । स प्रष्टव्य इत्यादि च * । दूषयन्ति * नाद्य इत्यादि * । बुद्धिर्हि जडा । जडगतं कर्तृत्वं चेतने समयातीति न कापि दृष्टम् । विपरीतं तथाऽऽदौ दृष्टम् । अतो नाद्यः । किञ्च । सूत्रकृता कुत्र वा जडे कर्तृत्वमङ्गीकृतं येनात्र तदाद्रियते । यदि तथा स्यात् पूर्वं न प्रकृतेः कर्तृत्वं च रचनानुपपत्त्यादिसूत्रेषु निराकुर्यात् । अतोऽनङ्गीकारात्, पूर्वं निराकृतत्वाच्च नाद्य इत्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति । * द्वितीय इत्यादि * । कर्तृत्वस्य यद्यपि घृतद्रवत्ववर्जितत्वसिद्धादृष्टापत्तिस्तथापि प्राणानामुपादेयतया श्रुतौ सिद्धत्वाद् बुद्धेरपि प्राणेष्वेव प्रवेशस्तत्सम्बन्धनोऽङ्गीकारे प्राणोपादानविरोधश्च । अतः सोऽपि नेत्यर्थः । नच जीवानां करणगोचरसाक्षात्काराभावात् तद्ग्रहणं कथमुपपद्यत इति वाक्यम् । जाप्रति स्वयञ्ज्येतिष्टाभावेन तत्साक्षात्काराभावे-

तृतीये शास्त्रविरोधः । ब्रह्मणि सिद्धत्वाच्च । अमत्कार्यस्य निराकृतत्वात् । सर्वविप्लवस्तु माध्यमिकवदुपेक्ष्यः ॥ ३५ ॥

पि, अत्रात्मा स्वयञ्ज्योतिर्भवतीति श्रुत्या तदानीं स्वयञ्ज्योतिष्टेन करणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारसम्भवे सुखेन तद्ग्रहणोपपत्तेः । नचैवं सति जाग्रति कदाचित् तत्स्मरणार्पात्तः । निद्रया स्वयञ्ज्योष्ट्वैव ग्रहणादिविषयकसंस्कारस्यापि तिरस्कारात् । नच तिरस्कारे मानाऽभावः । कार्याभावेनैव तथानुमानात् । अथवा, उपेक्षाज्ञानादित्र तादृशज्ञानादपि संस्कारानुत्पत्तिरुपेक्षाज्ञानवत्तदपि त्रिक्षणावस्थाव्येवेति वा श्रुतार्थापत्त्या कल्पनीयमतो न दोषः ।

नच द्वितीयस्कन्धे, आत्मा यथा स्वप्नजनेक्षितैक इत्यत्र स्वप्नादौ भगवत एव द्रष्टृत्वप्रतिपादनात् तत्र जीवस्य द्रष्टृत्वमिति शङ्क्यम् । तत्र, स सर्वधीवृत्त्यनुभूतसर्व इत्यत्रोक्तायाः भगवतो द्रष्टृत्वप्रतिज्ञायाः पूर्तये भगवतो द्रष्टृत्वव्युत्पादनेऽपि जीवद्रष्टृत्वस्यानिषेधात् । अन्यथा स्वप्नानुस्मरणाभावप्रसङ्गात् । इदञ्च मया तत्रैव व्युत्पादितमिति ततोऽवसेयम् ।

भिधुस्तु—यद्यपि जीवानां करणगोचरमाक्षात्कारो नास्तीति तद्गोचराकृतिर्न सम्भवति, तथापि निद्रानिमित्तकारणचक्षुर्निर्मिलनादिद्वारेणैव निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्याह । तथास्माकं रोचते । उक्तरीत्या कर्तृत्वे साक्षात्सम्भवति तथा कल्पनस्यायुक्तत्वादिति । तृतीयं दूषयन्ति । * तृतीय इत्यादि * । शास्त्रे हि कर्तृत्वं प्रतिज्ञातं सूत्रकृता । यदि तच्छशविषाणायिनमेव भवेत् तदा तस्य समागमनासम्भवात् कथं तत्प्रतिजानीयादतस्तद्विरोधः । किञ्च । यद्यि तत् तथा स्याद् ब्रह्मण्यपि न स्यात् । तथा सतीक्षत्यादिमूत्रं न तत्प्रतिपादयेत् । अतो ब्रह्मणि सिद्धत्वादपि न कर्तृत्वस्य तथात्वम् । नच ब्रह्मणि सिद्धत्वेऽपि जीवे शुक्तिरजतवद्सदेवात्पद्यत इति युक्तम् । असत्कार्यवादस्य निराकृतत्वात् । यत्तु ब्रह्मणो निर्गुणत्वात् कार्यस्याविद्यकत्वेन कर्तृत्वमपि तथैवेति । तदयुक्तम् । सर्वविप्लवकत्वात् । सर्वविप्लवस्तु माध्यमिकवच्छून्यवाद एव पर्यवस्य-

व्यपदेशाच्च क्रियायां नचेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

व्यपदेशो, विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि चेति ।
अत्र सांख्ये बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं न जीवस्येति क्रियायां यागा-
दिकर्मसु, न तु भोगे । जीवस्य कर्तृत्वं न चेत् । न । तथा सति
निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्यनुरो-
धात् । प्रकृतेऽपि तृतीयान्तता आपद्येत ।

अथ स्वव्यापारे कर्तृत्वं, तथापि पूर्वनिर्देशस्य विज्ञानमयस्य
विपर्ययः स्यात् । विकारित्वं स्यात् । तच्चासङ्गतम् । व्यच्च्वात् ।
विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव एकस्य प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि ।

तीति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वात् तद्वदेवोपेक्ष्यः । तस्मात् तृतीयाऽपि
नेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां नचेन्निर्देशविपर्ययः ॥ एवं श्रुतार्थापत्त्या
जीवस्य कर्तृत्वं साधयित्वा साक्षाच्छ्रुत्या साधयतीत्याशयेन व्या-
कुर्वन्ति । * व्यपदेश इत्यादि * । व्यपदेशः प्रथमाविभक्त्या कर्तृ-
त्वेन निर्देशः, सोऽस्यां श्रुतौ जीवे वर्तते । अतः कल्पनां विना सा-
क्षाच्छ्रुत्यैव स कर्त्तव्यः । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति * अत्र सांख्य इ-
त्यादि * । अत्र अस्यामपि श्रुतौ विज्ञानपदेन बुद्धिरेवोच्यते । सांख्ये
बुद्ध्यादीनां प्राकृतानामेव कर्तृत्वं व्यवस्थापितं, न जीवस्य इति हेतोः
क्रियायां यागादिषु वैदिकेषु लौकिकेषु च कर्मसु जीवस्य न क-
र्तृत्वम् । क्रियापदाद् भोगे कर्तृत्वं न पूर्वपक्षिणा प्रतिषिध्यते । त-
थाच क्रियायामेव जीवस्य कर्तृत्वं नेति चेन्न । इदं वक्ष्यमाणहेतुना
सेत्स्यमानकथनम् । तथा सति विज्ञानपदेन बुद्धेरेव व्यपदेशोऽङ्गीकृते
सति तथेत्यर्थः । ननु कारकमात्रस्य स्वस्वव्यापारे स्वातन्त्र्यात्
ष्याली पचति काष्ठानि पचन्तीत्यादिवद् अत्रापि कर्तृत्वं शक्यवच-
नमतो निर्देशविपर्ययो न भविष्यतीत्याशङ्कामनूद्य तत्रापि दूषणं
योजयन्ति । * अथेत्यादि * । यद्यं निर्देशः समर्थ्यते तथापि अयं
श्लोको विज्ञानमयमुपक्रम्य पठित इत्येतदैकार्थ्यात् तत्रापि विज्ञान-

भगवति सर्वे शब्दाः स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । औपचारिकत्व-
ज्ञापकाभावात् ।

यज्ञो जायमान इति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः ।

पदस्य बुद्धिवाचकत्वे विज्ञानमयपदस्य बुद्धिविकारवाचकत्वं स्यात् ।
तरुचासङ्गतम् । इत्युक्त्वात् । इयच्छन्दसीति विधेर्बहुव्यावृत्त्य-
र्थत्वात् । अतस्तत्रेवात्रापि तदनुरोधोज्जीववाचकत्वमेवाङ्गीकार्यम् ।
यद्यपि विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव वर्त्तत इति तस्य न दोषत्व-
मिति वक्तुं शक्यते, तथापि एकस्य विज्ञानस्य जीवधर्मतया प्राणध-
र्मतया च प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि तत्राभिप्रेत इति तत्र न विपर्ययस्य
दोषत्वम् । अत्र तूभयत्राप्येक एव विज्ञानपदार्थः परामृष्यत इत्यत्र
तु विपर्ययो दोष एवेत्यर्थः । ननु विज्ञानपदस्य जीववाचकत्वे विज्ञान-
नमानन्दं ब्रह्मेत्यत्र विज्ञानपदस्य ब्रह्मण्यौपचारिकत्वं स्यादतो नेदं
साधीय इत्यत आहुः । * भगवतीत्यादि * । सर्वे शब्दाः प्रणववि-
कृतित्वात्प्रणववाच्ये ब्रह्मणि स्वभावत एव वर्त्तन्ते । सर्वे वेदा य-
त्पदमामनन्तीति श्रुतेश्च । अतस्तत्रौपचारिकत्वज्ञापकाभावात् तथे-
त्यदोष इत्यर्थः । नन्वेदं विज्ञानमयपदस्य विकारार्थत्वानुपपत्त्यनुरो-
धेनोक्तम् । सा तु नास्ति । छन्दसि सर्वेषां विधीनां वैकल्पिकत्वाभ्यु-
पगमात् । नचात्र विकारप्रत्ययत्वे मानाभावः । तत्र श्रद्धादीनां
मनोवागादिधर्माणां शिरआदित्वकल्पनाया एव मानत्वादित्यत आ-
हुः । * यज्ञ इत्यादि * । सत्यमस्ति कल्पना, परन्तु न तस्या विकार-
प्रत्यये मानत्वम् । श्लोके तस्य यज्ञकर्तृताया वक्तव्यत्वात् । श्रुत्यन्तरे
च यजमानभागप्राशनप्रशंसायाम्, एतावान् वै यज्ञो यावान् यज-
मानभागो यज्ञो यजमानो यद्यजमानभागं प्राश्नाति यज्ञ एव यज्ञं
प्रतिष्ठापयतीति यज्ञस्वामित्वेन यजमानस्य यज्ञतायाः कल्पनाया उ-
पदिष्टत्वाद्यजमानधर्माणां श्रद्धादीनां शिरस्त्वादियज्ञशिरःप्रभृतिरू-
पत्वं कल्पनयोच्यते । पञ्चाग्निविद्यायां श्रद्धाहोमकथनान् तस्या य-
ज्ञाङ्गतया तद्धर्मत्वम् । ऋतसत्ये प्रमीयमाणानुष्ठीयमानौ धर्मौ । योग-
श्चात्मचिन्तनसाधनत्वाद्योगशिखाद्युपनिषत्सु विहितत्वाच्च धर्म एव ।

तस्माद् विज्ञानमयो जीव एव । जडस्य स्वातन्त्र्याभावाच्च
कर्तृत्वम् ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वे हिताकरणादिदोषप्रसक्तिरिति चेत् । न ।
उपलब्धिवदनियमः । यथा चक्षुषेष्टमनिष्टं चोपलभते, एवमिन्द्रि-
यैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

महल्लोकोऽप्याधारतया योग्यज्ञाङ्गम् । इदं च तृतीयाध्यायेन सङ्ग-
तम् । अत इयं कल्पना यज्ञन्वार्थेति नास्या विकारप्रत्ययसाधकत्व-
मित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । ननु भवत्वन्तं तथापि
यज्ञादिकर्तृत्वं शरीरविशिष्टस्यैवेति बुद्धावेव कर्तृतायाः पर्यवसा-
नमित्यत आहुः । * जडस्येत्यादि * । तथाच कर्तृलक्षणस्य बुद्धाव-
घटमानत्वात् बुद्धेः कर्तृत्वं, किन्तु जीवस्यैवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ।
जीवस्य कर्तृत्वे स्वातन्त्र्यं प्राप्तम् । स्वतन्त्रत्वे च हितमेव स्वस्य
कुर्यान्न त्वहितादि । दृश्यते तु तदपि । अतो हिताकरणादिदोषप्रस-
क्तिर्जीवकर्तृत्वबाधिकेति बुद्धेरेव कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिं व्याकु-
र्वन्ति । * नेत्यादि * । सांख्यमते भोक्तृत्वस्याङ्गीकाराद् भोगस्य
च सुखदुःखसाक्षात्कारात्मकत्वात् तत्र स्वातन्त्र्यं त्वस्य वक्तव्य-
म् । तथा सति उपलब्धिं रूपे कार्ये तत्करणभूतानि चक्षुरादीनि
व्यापारयन् यथा चक्षुषा इष्टमनिष्टं चोपलभते, एवं क्रियारूपेऽपि
कार्ये तत्करणानामिन्द्रियाणां व्यापारणादिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्ट-
मनिष्टं वाऽऽप्नोतीति समः समाधिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु — यथा, नित्योपलब्धिसूत्रे आत्मनो
विभुत्व उपलब्ध्यनियमो दोष उक्तस्तथात्र आत्मनोऽकर्तृत्वे प्रकृ-
तेऽत्र कर्तृत्वे दोष उच्यते । यदि प्रकृतिरेव कर्त्री स्यान्नात्मा, तदा
तस्याः सर्वपुरुषसाधारणत्वात् सर्वाणि कर्माणि सर्वेषां भोगाय

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

नन्वीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्यादितिचेत् ॥ शक्तिविपर्य-
यात् ॥ तथा सामर्थ्याभावात् । इत एव दैवादहितमपि क-
रोति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाज्ञानशक्ती योगेन सिद्धयतः । समाध्यभावा-
च्छक्त्यभाव इत्यर्थः । चकारात् तादृशमन्त्राभावोऽपि ।

स्युर्मैव वा, न तु कस्यचित् । मच्च य आत्मा यन्सन्निहितस्तस्य तद्भोग
इति सन्निधानाद् व्यवस्था । आत्मनां विभुत्वाभ्युपगमेन सर्वेषां
सन्निधानस्याविशिष्टत्वात् । अत एव नान्तःकरणादिनापि व्यव-
स्थासिद्धिरित्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । अ-
यमर्थः । चक्षुषा अनिष्टोपलब्धिर्या जायते सा न स्वप्रयत्नसम्पाद्या ।
प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन दैवाज्जायमानत्वात् । अतः कर्मजनितेष्टानि-
ष्टोपलब्धिदृष्टान्तो न युक्तः । अनो यदि जीवः स्वतः कर्त्ता स्यात् त-
दा स्वार्थमनिष्टं न कुर्यात् । यथा ईश्वरः स्वार्थमनिष्टं न करोति त-
द्वत् । दृश्यते च तत् । अतो न जीवः कर्त्तेति । अत्र समाधिं व्याकु-
र्वन्ति * तथेत्यादि * विपर्ययोऽभावः । तथाच शक्त्यभावादनिष्टकर-
णम् । ईश्वरे तु शक्तिरस्तीति न दृष्टान्तः । अतोऽनिष्टकरणं न सा-
हजिककर्त्तृत्वबाधकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ शक्त्यभाव एव कुत इत्याकाङ्क्षायामेत-
त्सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन विवृण्वन्ति । * जीवस्येत्यादि * । स्पष्ट-
म् । तादृशमन्त्राभाव इति सामर्थ्यसाधकमन्त्राभावः । यथा भूमि-
भूम्ना द्यौर्वरिणेत्याहार्शषमं वैतामाशास्ते सर्पा वै जीर्यन्तोऽमन्यन्त स
एतं कसर्णारः कर्द्द्वेयो मन्त्रमपश्यन्ततो वै ते जीर्णास्तनूरपाद्यते-
ति । अत्र सांख्यास्तदनुसारिणो मायावादिप्रभृतयश्च जीवस्य बु-
द्धिसवन्धादौपाधिकं कर्त्तृत्वमङ्गीकुर्वन्तः स्वाभाविके जीवस्य कर्त्तृ-

नच सहजकर्तृत्वे अनिमोक्षः । पराधीनकर्तृत्व एवैतदिति ।
 सांख्यस्य तन्मतानुसारिणो वान्यस्य भ्रम एव । कर्तृत्वे न
 मुक्तिरिति । नपुंसक एवमुच्येतेति बाह्यवत् ।
 निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपि । करणत्वेन बुद्धिवन्न केनापि

त्वे यथा बह्वेरीण्यान्न निवृत्तिसत्त्वा जीवस्य कर्तृत्वाच्च निवृत्तिः
 स्यात् । तदनिवृत्तौ च मोक्षोऽपि न स्यात् कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वा
 दित्याहुः । तद् दूषयन्ति * नचंत्यादि * । * पराधीनकर्तृत्व एवैत-
 दिति * । आध्यासिक एव कर्तृत्वे अनिमोक्षस्तस्यैव दुःखरूप-
 त्वात् । * ब्रह्मवदिति * । वैधर्म्ये ह्यष्टान्तः । तथाच पराधीनक-
 र्तृत्ववादिनस्तथैवायं दोषो, नास्माकमित्यर्थः । ननु शुद्धबुद्धमुक्ता-
 त्मनः प्रतिपादनात् तादृशे आत्मनि मोक्षसिद्धिरभिमतता । तादृ-
 गात्मप्रतिपादनं च न स्वाभाविके कर्तृत्वे अवकल्पते । अत उपाधि
 धर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकमिति वदतः प्रत्याहुः । *
 सांख्यस्येत्यादि * । * कर्तृत्वे नेति * । अत्र नेति भिन्नं पदम् । भ्रमत्वे
 हेतुः । * नपुंसक इत्यादि * । * नपुंसक इति * स्वातन्त्र्यादिसर्व-
 पुरुषधर्मशून्यः । * इति बाह्यवदिति * अयमभ्युपगमो बाह्यानामिव
 प्रमाणरहितः । तथाच प्रमाणराहित्यादस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । अत्र
 हेतुस्तु मुक्तानामपि शुकसनत्कुमारादीनामुपदेशकर्तृत्वदर्शनम् ।
 भूमविद्यायां, तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत
 आत्मतः प्राणा इत्यारभ्य, आत्मतः कर्माण्यात्मत एवेदं सर्वमित्यन्तेन
 पश्यस्य सङ्कल्पादीनामात्महेतुकत्वभावणं च बोध्यम् । यदुक्तं, स-
 माध्यभावश्च शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतो यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वमादाय
 समाधिविद्यानादिति तद् दूषयन्ति । * निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्य-
 पीति * अध्यासशून्यतया इन्द्रियाद्यभिमानरहितस्यैव समाधिमुल्य
 इत्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत्रापि भूमविद्यास्य वाक्यमेव हेतुः । ननु
 कैवल्यात् पूर्वं जीवन्मुक्तस्यापि लिङ्गसद्भावाद् बुद्धिसम्बन्धोऽस्त्ये-
 वेति कथं निरिन्द्रियत्वमत आहुः । * करणत्वेनेत्यादि * । तथाच
 बुद्धिसम्बन्धस्तु केवलस्य ब्रह्माभेदेऽप्यनिवार्यः । बुद्धेः पारमार्थिके

दृष्यते । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वम् । ध्यायतीव लेखा-
यतीवैसपि परधर्मानुकरणम् । अयमप्येको धर्मः ।

स्वाप्ययमम्पन्योर्ब्रह्मव्यपदेशं पुरस्कृत्य सर्वविष्टवं वदन्नु-
पेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

व्यावहारिके च सत्यत्वे विभुन आकाशस्येव सर्वसम्बन्धत्वात् ।
अध्यासस्तु नास्ति, येन सम्बन्धेत । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकमेव
कर्तृत्वमित्यर्थः । एवं मुक्तस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं प्रतिपाद्य संसा-
रिणाऽप्याहुः । * ध्यायतीवत्यादि * । तदुक्तमेकादशस्कन्धे द्वा-
विंशे, 'नृत्यतो गायतः पश्यन् यथैवानुकरोति तान् । एवं बुद्धिशु-
णान् पश्यन्ननीहोऽथाप्यकार्यत' इति । गुणैर्भगवता वेति बोध्यम् ।
अत एवैकादशे द्वितीयाध्यायेऽपि योगीश्वरवाक्ये 'कायेन वाचा
प्रनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वाऽनुसृतस्वभावात् । करोति यद् यत्
सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत् तदि'त्यत्र कायाद्युपाधितोऽन्य
आत्माऽपि कर्तृत्वनोक्तः । तस्मान्न शङ्कालेश इति दिक् । यत्तु, ना-
न्योऽतोऽस्ति, द्रष्टृत्यादिभ्रुतेः परस्मादन्यां जीवो नाम कर्त्ता भोक्ता
न विद्यते । आविद्यकत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति तत्राहुः । *
स्वाप्येयत्यादि * । उक्तं पुरस्कृत्य स्वाग्रहणं तथा कुर्वन्नुपेक्ष्यः ।
अयमर्थः । उक्तश्रुतेर्जीवान्तर्यामिणोः शरीरशरीरिभावकथनोत्तर-
मेव पाठेन तद्भेदानिषेधकतया तादृशद्रष्टृन्तरनिषेधपरत्वम् । यत्र
हि द्वैतमिवेत्यस्या अपि समानप्रकरणे पश्यत्वादिकं प्रतिपाद्य वि-
भक्तत्वनिषेधेनाविभागानुसन्धानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन नि-
षिध्य सर्वस्यात्मभावबोधनपूर्वकमन्यदर्शननिषेधात् सजातीयदर्शनै-
परत्वं वा, न तु द्रष्टृत्वादिनिषेधनपरत्वम् । पश्यत्वादीनां विना-
शेनाविनाशित्वबोधनपीडाप्रसङ्गात् । अतः स्वाग्रहणं तत् सर्वं
विप्लावयन्नुपेक्ष्य इत्यर्थः । एवञ्च यत्तैरुच्यते—विधिशास्त्रं तु य-
थाप्राप्तं कर्तृत्वमादाय कर्त्तृत्वविशेषमुपदिशति, न कर्तृत्वमात्मनः
प्रतिपादयति । कर्त्ता विज्ञानात्मपुरुष इत्याद्यपि शास्त्रमनुवादरूप-
त्वाद् यथाप्राप्तमाविद्यकं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने
परिहृते । तयोरप्यनुवादरूपत्वात् । यत् पुनः सन्ध्ये स्थाने परिवर्त्तन-

विहारः प्राणानामुपादानं चोक्तम् । तत्राप्यन्येषां प्राणानां विरमणं, न तु धियांऽपि । सधीः स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामतीति धासम्बन्धभ्रावणात् । उपादाने यद्यपि करणे कर्मकरणविभक्तिनिर्देशस्तथापि तत्संपृक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवले कर्तृत्वासम्भष्य दर्शितत्वात् । यथा लोके योधा युध्यन्ते, योधै राजा युध्यत इति तथात्रापि । किञ्चास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्षितं, न स्वातन्त्र्यम् । कस्य चिद्बुद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करणव्यापारोपरमदर्शनात् । तस्मादात्मनः कर्तृत्वमुपाधिनिबन्धनमेवेति । तदपि फल्गु । सनत्कुमारादीनां चङ्कमणादिदर्शनेन भूमविद्यास्त्रवाक्येन च निरध्यासानामात्मत एव सर्वकार्यकर्तृत्वे सिद्धे तदनुसारेणान्यद्रष्टृत्वान्यदर्शननिषेधकश्रुत्यर्थ उक्तरीत्योक्तयुक्तिभिश्च प्राञ्जले स्वाभाविककर्तृत्वनिषेधकप्रमाणाभावाद् विधिशास्त्रमनुवादकशास्त्रं विहारांपादानशास्त्रं च प्रतिपादयिष्यत्यनुवदिष्यति च । एवञ्च सन्ध्यं स्थाने, धियो विरमणाभावेऽपि न कश्चिद्दोषः । धीसाहित्येऽपि तदानीं तस्या उपाधितागमकस्याभावात् । करणत्वेन सम्बन्धस्येष्टत्वात् करणगतविभक्तिकोपाभावात् तदानुकूल्याच्च । योधहृष्टान्तेन धियः कर्तृत्वसाधनमात्मनस्तत्रिराकरणं चाप्यसङ्गतमेव । योधानां चेतनत्वेन करणानां चाचेतनत्वेन राज्ञश्च प्रयांजकत्वेनात्मनश्च प्रयांजककर्तृताया अप्यनुपगमेन हृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यात् । अतांस्मिन्नुपादाने जीवस्य स्वातन्त्र्यं ब्रह्मणाप्यभेद्यमिति दिक् । यदपि विज्ञानपदस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वान्मनोनन्तरपाठाच्च, विज्ञानं यज्ञं तनुत इत्यत्रापि बुद्धेरेव कर्तृत्वमुच्यते । विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासत इति वाक्यशेषोऽपि बुद्धेरेव प्रथमजत्वं विषयीकरोति । ज्येष्ठस्य प्रथमजत्वरूपस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् । स एष वाचाश्चित्तस्योत्तरोत्तरिकमो यद् यज्ञ इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य बाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणादित्युक्तम् । तदपि मन्दम् । प्रकरणापेक्षया प्रसिद्धेर्बुर्बलत्वात् । विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धेस्तुल्यत्वात् । योगरूपेक्षया केवलयोगस्याऽपि निर्बलत्वात् । श्रद्धादीनां शिरस्वादि कल्पनतात्पर्यस्य प्रागेधोक्तत्वात् । ज्येष्ठशब्दोऽपि ब्रह्मपदसमभिव्याहाराद् ब्रह्मण इव ज्येष्ठत्वं वक्ति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्याणीत्यादिवत् । वाग्बुद्ध्यांरुत्तरोत्तरिकमस्तु बुद्धेः करणत्वेऽपि तुल्यः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

ननु कर्मकारिणां कर्तृत्वभोक्तृत्वभेदो दृश्यते तत् कर्तृत्वभो-
क्तृत्वयोर्भेदो भविष्यतीति चेत् । न । यथा तक्षा रथं निर्माय त-
त्रारूढो विहरति, पीठं वा । स्वतो वा न व्यापियते वाश्यादिद्रा-
रेण वा । चकारादन्येऽपि स्वार्थकर्तारः । अन्यार्थमपि करोती-
ति चेत् तथा प्रकृतेऽपि । सर्वहितार्थं प्रयतमानत्वात् । नच कर्तृत्व-
मात्रं दुःखरूपम् । पयःपानादेः सुखरूपत्वात् । तथाच स्वार्थपरा-
र्थकर्तृत्वं कारयितृत्वं च सिद्धम् ॥ ४० ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

कर्तृत्वं ब्रह्मगतमेव । तत्सम्बन्धादेव जीवे कर्तृत्वं, तदंशत्वा-

तस्मान्न किञ्चिदंतत् ॥ ३९ ॥

यथा च तक्षोभयथा ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ।
भेद इति * भिन्ननिष्ठत्वम् । सूत्रोक्तं समाधि व्याकुर्वन्ति । * ने-
त्यादि * । तथाच उक्तोऽभेदः प्रायिको, न तु नियत इति न कर्म-
करदृष्टान्तेन तयोर्भिन्ननिष्ठत्वसिद्धिरित्यर्थः । उभयर्थंति पदं व्या-
कर्तृमाहुः । * अन्यार्थमित्यादि * । पूर्वपक्षिणोक्तमङ्गीकुर्वन्ति । *
तथेत्यादि * । * प्रकृत इति * शास्त्रप्रणयने । तथाच व्याख्यातान्
सर्वान् प्रकारान् क्रीडाकर्तृमयं दृष्टान्तो, न तु स्वतोऽकर्त्ता, करण-
द्वारैव कर्त्तव्येतावन्मात्रांशे । प्रमाणाभावादित्यर्थः । शंपमुत्ताना-
र्थम् ॥ ४० ॥ १४ ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ जीवे कर्तृत्वं स्वाभाविकमित्यवधारितम् ।
तत् किं जीवस्य स्वातन्त्र्येण, उत ब्रह्मार्धानतयेति विचारणीयम् ।
पुण्यः पुण्येनेति, एष उ एवेति विरुद्धश्रुतिद्वयदर्शनेन सन्देहात् । तत्र
ईश्वराधीनत्वे जीवस्य दुःखभोगासम्भवात् कर्मानादित्वस्य च कर्त्तृ-
त्वाधीनत्वात् तदप्यनाद्येवेति स्वातन्त्र्येणैव कर्त्तृत्वमिति शङ्कयामिदं
सूत्रमित्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * कर्त्तृत्वमित्यादि * ।

दैश्वर्यादिवत् । न तु जडगतमिति । अतो, नान्योऽतोऽस्तीति सर्वकर्तृत्वं घटते । कुत एतत् ? । तच्छ्रुतेः । तस्यैव कर्तृत्वकारयितृत्वश्रवणात् । यमधो निनीषति तमसाधु कारयतीति । सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्तेति । सर्वरूपत्वान्न भगवति दोषः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावै-
यथ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वं ब्रह्मतादात्म्यादेव जीवे भासते । तादात्म्यं चांश-
त्वान्नतु कार्यत्वात् । अत एदैश्वर्यादिकं यथा भगवत्कृपया पार्षदादिषु
पुंस्त्वादिवत् प्रकटीभवद्भासते तथा कर्तृत्वमित्यापि । अत एव मु-
क्तानां तत्तत्कार्यकर्तृत्वं श्रूयते, इमांल्लोकान् कामाश्रीकामरूप्यजु-
सञ्चरन्नित्यादि । यद्यपि ब्रह्मवादे जडेष्वप्यंशत्वमविशिष्टं, तथापि
जडजीवयोः परस्परवैलक्षण्यार्थं तत् तत्र न भगवता प्रकटीक्रिय-
ते । यथा पृथिव्यामेव गन्धो, न जलादिष्विति । अतो ब्रह्मधर्मस्यैव
जीवे संक्रान्तत्वेन जीवस्य दर्शनादिकर्तृत्वान्नान्योऽनोऽस्ति द्रष्टेत्या-
दिश्रुत्युक्तमन्यनिषेधेन ब्रह्मण एव दर्शनादिसर्वकार्यकर्तृत्वं घटते ।
सर्वकर्मति श्रुतिरप्यसङ्कोचेन ब्रह्मणि सङ्गच्छने । एवञ्च, न कर्मावि-
भागादिति सूत्रे यत् कर्मानादित्वमभ्युपगतं तदपि ब्रह्मधर्मत्वादेवांपप-
न्नमित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति * तस्यैवेत्यादि * स विश्वकृत् स हि सर्वस्य
कर्त्तैति । ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभुगिति, सर्वमिदं
प्रशास्ति, अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानामित्यादिश्रुतिभिः सर्वभोक्ता
सर्वनियन्तेति । कारयितृत्वश्रुतिस्तुक्तैव । नन्वेवं सर्वकर्तृत्वाद्यङ्गी-
कारे असमीचीनं प्रत्यपि ब्रह्मण एव कर्तृत्वात् क्लिष्टकर्मत्वाद्यापासि-
रित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । तथाच, 'किं वर्णितं न बहुना लक्षणं
गुणदोषयोः । गुणदोषदृशिर्दोषो गुणस्तूभयवर्जित' इत्येकादशस्क-
न्धे भगवदुक्तान्यायान्न दोष इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयथ्यादिभ्यः ॥ तुशब्द-

ननु वैषम्यनैर्घृण्ययोर्न परिहारः । अनादित्वेन स्वस्यैव कारयित्वादिदिपक्षं तुशब्दो निवारयति । प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृतम् । अग्रे तस्याशक्यत्वात् स्वयमेव कारयति । यथा बालं पुत्रं यतमानं पदार्थगुणदोषौ वर्णयन्नपि तत्प्रयत्नाभिनिवेशं दृष्ट्वा तथैव कारयति । सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं फलदातृत्वे या इच्छा तामेवा-

व्याख्यानमुखेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । पूर्वं कर्मादित्वमीश्वरस्य तत्सांपक्षत्वं चाङ्गीकृत्य वैषम्यनैर्घृण्ययोः परिहारः कृतः । स तु न युज्यते । कर्मानादित्ववत् स्वस्य यत्कारयितृत्वं तस्याप्यनादित्वादित्यर्थः । समार्धिं व्याकुर्वन्ति । * प्रयत्नेत्यादि* । अयमर्थः । तैत्तिरीय आनन्दमयप्रशंसाप्रसङ्गं, अथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना अविद्वद्धितुपोः समानैव ब्रह्मप्राप्तिरुत कश्चिद्भेद इति प्रश्ने उत्तरत्वेन, सोऽकामयतेत्यादिना स्वस्यैव बहुभवननोऽस्मिन्निचरूपेण सर्वसृष्टिमुक्त्वा तत्रानुप्रवेशेन स्वस्यैव, सच्च लक्षाभवादित्यादिना अनेकविधं द्वैधीभावं चोक्त्वा, सत्यमभवदिति समाप्तौ ब्रह्मरूपत्वं निगमयामास । तथा सति सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वं अविशिष्टेऽपि मध्ये, स तपोऽतप्यतेत्यादिना तपोरूपस्यालोचनस्यापि सृष्टौ कारणत्वेन कथनाद् यथाधिकारं तत्तत्फलं, तत्तदधिकारश्च नानाविधस्तत्र कारणं, तस्यापि कारणं नानाविधः स्वभाव इति तत्र फलति । एवं सत्यालोचनानुसारेण वक्ष्यमाणप्रनाड्या प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं, तदपेक्षः सन्, अग्रे बाह्यकृतावुपकरणबाहुल्यमपेक्षितं, तच्च जीवेन केवलेन सम्पादयितुमशक्यमतस्तत्सम्पादनद्वारा स्वयमेव कारयति । तत्र दृष्टान्तो *यथा बालमित्यादि* । एवं सति कार्यमात्रं प्रति भगवानेनैव कारणमिति सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं प्रयत्नोत्तरकाले फलदातृत्वाभिव्यापिका या इच्छा आलोचनाकारान्तःपातिनी तामेव श्रुतिरनुवदति, उन्निनीपत्यधोनिनीपतीति । अतो गुणदोषकथनपूर्वकं बालेच्छानुसारिसामग्रीसम्पादके पितरि यथा न दोषः, किन्तु बालस्वभावे, तथा ब्रह्मण्यपि न दोषः, किन्तु जीवपेक्षेत्यर्थः । ननुक्तदृष्टान्तन्यायेनैव कारयतीत्यत्र किं गमकमित्या-

नुवदति । उञ्जिनीपतिं, अश्रो निनीषतीति । अन्यथा विहितप्रति-
 पिद्धयोर्वैयर्थ्यापत्तेः । अप्रामाणिकत्वं च । फलदाने कर्मापेक्षः ।
 कर्मकारणे प्रयत्नापेक्षः । प्रयत्ने कामापेक्षः । कामे प्रवाहापेक्ष इति
 मर्यादारक्षार्थं वेदं चकार । ततो न ब्रह्मणि दोषगन्धोऽपि । न-
 चानीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तथैव निर्माणात् । यत्रान्यथा स
 पुष्टिमध्य इति ॥ ४२ ॥

काङ्क्षायां सूत्रोक्तं, विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति हेतुं विवृण्व-
 न्ति । * अन्यथेत्यादि * । यद्युक्तन्यायं विहाय केवलं जीवकृत-
 कर्मापेक्षः कारयतीत्येवाङ्गीक्रियते तदा विहितप्रतिषिद्धयोर्यागादि-
 ब्राह्मणहननादिरूपयोः कर्मणोर्वैयर्थ्यं स्यात् । पूर्वपूर्वैयैव कर्मानुसर-
 णे ईश्वरस्य तदधीनतया तेषामेव प्राधान्यात्तत एव दुःखवदप्रार्थि-
 तस्य सुखस्यापि सिद्धेः । आदिपदादप्रामाणिकत्वं च । इदं विहित-
 मिदं निषिद्धमिति बोधकस्य प्रमाणव्यापारस्य वैयर्थ्यात् । अतो
 विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यप्रमाणव्यापारावैयर्थ्यप्रामाणिकापेक्षावत्कृत-
 प्रमाणानुसरणेभ्यो हेतुभ्य इदं ज्ञायते, यत् फलदाने कर्मापेक्ष इ-
 त्यादिमर्यादारक्षार्थं तज्ज्ञापकं स्वनिश्चासरूपं वेदं प्रकटीचकार ।
 यथा लोके राज्यमर्यादारक्षकं नीतिशास्त्रम् । ततो, लोकवत्तु लीला-
 कैवल्यमिति न्यायेन जीवकृतप्रयत्नानुसरणात् ब्रह्मणि वैषम्यादि-
 दोषगन्धः । नाप्यनीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तादृशापेक्षावैशिष्ट्य-
 पूर्वकत्वेन स्वयमेव निर्माणादिति । नन्वयमपि न नियमः । अह्ना-
 पृतमिति, ते नाधीतश्रुतिगणा इत्यादिवाक्येषु तदनपेक्षैव गोकुल-
 स्त्रेभ्यः फलदानकथनाच्छ्रुतावपि, सुहृदः पुण्यकृत्यां द्विपन्तः पा-
 पकृत्यामिति कथनादित्यत आहुः । * यत्रेत्यादि * । तथाचंद्रमपि
 लोकवत्तु लीलेतिन्यायादेव समाहितम् । लोके राक्षामपि रूपापात्रेषु
 तथा दर्शनादिति ।

विद्वन्मण्डने तु, स वै नैव रेम इति श्रुत्यनुसारेण, यती प्रयत्न
 इति धात्वर्थमादाय भगवत्कृतो यः क्रीडार्थमुद्यमः सोऽत्र प्रयत्नशब्दे
 शूहीतः । सिद्धान्तस्तु भयनाप्येक एव । तेनात्रेदं सिद्धम् । फलदाने

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथाचापि दाशकितवा-
दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवस्य ब्रह्मसम्बन्धिरूपमुच्यते । जीवो नाम ब्रह्मणोऽशः ।
कुनः ? । नानाव्यपदेशात् । सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति कपूय-
चरणा रमणीयचरणा इति च ।

भगवान् जीवकृतप्रयत्नापेक्षोऽपि न स्वातन्त्र्याद्धीयते । तथैवालोचि-
तत्वात् । आलोचनानुसारेण विविधं फलं जीवेभ्यो ददपि, न वैष-
म्यादिदोषभाग् भवति । सर्वरूपत्वात् । कर्मणामप्यनादित्वं भगवद्ध-
र्मत्वात् । क्वचिन्मर्यादां भिनत्यपि । स्वतन्त्रत्वात् । तथोक्तं द्वितीय-
स्कन्धसुवांघिन्याम् ।

यत्किञ्चिद् दूषणं त्वन्न दूष्यञ्चापि हरिः स्वयम् ।

विरुद्धपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव शोभन इति ॥ ४२ ॥ १५ ॥

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत
एके ॥ अधिकरणमवतारयन्ति * जीवस्येत्यादि * । स्वसम्बन्धि तु,
श्लोऽत एवेति सूत्रे ज्ञानरूपत्वबोधनानुक्तम् । इदानीं यो यदंशः स
तं भजेदिति भजनयोग्यत्वं वक्तुं मतान्तरवद् अन्यत्वं परिहर्तुं मु-
क्तिदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य मुख्यवृत्तत्वे हेतुं बोधयितुं ब्रह्मानेक-
त्वं च परिहर्तुं ब्रह्मसम्बन्धिरूपकथनार्थमिदमारभ्यत इत्यर्थः । सूत्रं
विवृण्वन्ति । * जीवो नामेत्यादि * । * नानाव्यपदेशादिति *,
नानात्वेन व्यपदेशो नानाव्यपदेशस्तस्मात् । श्रुतौ बहुत्वसंख्यावि-
शिष्टत्वेन कथनाद् ब्रह्मणः सकाशाद् विस्फुलिङ्गवद् विभागकथना-
च्चेत्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु—नानाविधो व्यपदेशो नानाव्यपदेशः, क्वचिद्
ब्रह्मत्वेन, क्वचिद्विभक्तत्वेन, क्वचिदज्ञत्वेन, क्वचिच्चिद्रूपत्वेन, क्वचिदी-
शितव्यत्वेन, क्वचिदणुत्वेन, क्वचिद् व्यापकत्वेनेत्येवंरूपः । अयमा-
त्मा ब्रह्म सर्वानुभूः, सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति, ज्ञाज्ञौ द्वावजावी-
शानीशौ, विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय, क्षरात्मानावांशते
देव एकः, एपांऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः, तद्वज्जीवां नभापम इत्या-

ननु ब्रह्मणो निरत्रयवत्त्वात् कथं जीवस्यांशत्वमिति वाच्य-
म् । न हि ब्रह्म निरंशं सांशमिति वा क्वचिल्लोके सिद्धम् । वेदै-
कसमधिगम्यत्वात् । सा च श्रुतिर्यथोपपद्यते तथा तदनुल्लङ्घनेन
वेदार्थज्ञानार्थं युक्तिर्वक्तव्या । सा चेत् स्वयं नावगता, तपो वि-
धेयम् । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इति । न तु सर्वविप्लवः कर्त-
व्य इति ।

तत्रैषा युक्तिः—

विस्फुलिङ्गा इन्द्रोर्हि जडजीवा विनिर्गताः ।

सर्वतःपाणिपादान्तात् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखात् ॥

विषु । तस्माद् ब्रह्मणोऽंश एव जीवः । न ह्येवं विरुद्धधर्माभ्ययत्वं
कार्यस्य सम्भवतीत्यादि व्याख्यातम् ।

अत्रैकदेशिभिर्दर्शनान्तराभिमानिभिश्च कृतामाशङ्कामनूद्य
निषेधन्ति * ननु ब्रह्मण इत्यादि * । निषेधे हेतुं व्युत्पादयन्ति । *
न हि ब्रह्मेत्यादि * । * युक्तिर्वक्तव्येति * । यथा न्यप्रोधफलमाहरे-
त्यादिः । * तपो विधेयमिति * तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति श्रुतेः ।
* अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इतीति * । तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिग-
च्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठमित्यादिश्रुतेः । इतिः * प्रकारे ।
एवं श्रौतेन प्रकारेण ब्रह्म ज्ञातव्यं, न त्वेकदेशमादाय सर्वश्रुतिविप्लवः
कर्त्तव्यः । योऽन्यथा सन्तमात्मानमिति श्रुत्युक्तदोषप्रसङ्गादित्यर्थः ।
एवं हेतुकथनावश्यकत्वं व्युत्पाद्य श्रुतिसिद्धयुक्तिरूपमंशपक्षाङ्गी-
कारे हेतुमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * जडजीवा विनिर्गता इति * । व्यु-
च्चरणश्रुतौ एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः स-
र्वाणि भूतानीत्युक्त्वा, सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति कथनात् ते प-
रस्परविलक्षणतया निर्गताः । * सर्वत इत्यादि * । श्वेताश्वतरे, वि-
श्वतश्शुक्रुत विश्वतोमुखो विश्वतोहस्त उत विश्वतस्पात्, सम्बाहु-
भ्यां धमति सम्पतत्त्रैर्द्यावाभूमौ जनयन् देव एक इति, सर्वतःपा-
णिपादं तद् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखं, सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्त्य

निरिन्द्रियात् स्वरूपेण तादृशादिति मिश्रयः ।
सदंशेन जडाः पूर्वं चिदंशेनेतरे अपि ॥
अन्यधर्मातिरोभावा मूलेच्छातोऽस्वतन्त्रिण इति ॥
ब्रह्मवादे अंशपक्ष एव ।

ननु अंशत्वे सजातीयत्वमायाति । श्रुत्यन्तरे पुनर्ब्रह्मदाशा
ब्रह्मेमे कितवा उत । अत्र सर्वस्यापि ब्रह्मविज्ञानेन विज्ञानप्रतिज्ञा-
नाद् दाशादीनामपि ब्रह्मत्वं प्रतीयते । तत्कार्यत्व एव स्यादिति-

तिष्ठति, सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितमिति भावणात्
तथा । एवं सृष्टि कारणस्वरूपं चोक्त्वा जडजीववैलक्षण्ये हेतुमा-
हुः । * सदंशेनेत्यादि * । वैलक्षण्यं क्रमे च विस्फुलिङ्गभृतिरेव
प्रमाणमिति वैलक्षण्यरूपात् कार्यादेवं कार्यविभागोऽनुमीयते । स
इममेवात्मानं द्वेषाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नी चाभवतामिति श्रु-
त्यन्तरे तथा दर्शनात् । जडजीवयोर्विरुद्धधर्माधारत्वाभावे युक्ति-
माहुः । * अन्येत्यादि * । अन्य आनन्दांशस्तस्य धर्मो विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वं तस्य तिरोभावो येषु तादृशाः । तत्र हेतुर्मूलंच्छा, प्रजायेये-
तीच्छा ततः । * अस्वतन्त्रिण इति * । स्वतन्त्रो ब्रह्मभावस्तद्वन्तः
स्वतन्त्रिणस्तद्भिन्ना ब्राह्मेभ्यो देहादिभ्यो मुक्तेभ्यो जीवभ्यश्च भिन्ना
इत्यर्थः । तथाचैवंश्रुतौ लोकविरुद्धस्य सर्वतःपाणिपादत्वादेः आव-
गेन ब्रह्मणि निरंशेऽपि लोकविरुद्धस्य सांशत्वस्य व्युच्चरणादिभृति-
बलेनाङ्गीकर्तुं शक्यत्वाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वं युक्तिरिति तथा भृति-
मूलकयुक्त्या ब्रह्मवादे अंशपक्ष एवाद्वियते । तं विहाय केवलं निष्क-
लभृति पुरस्कृत्यौपचारिकांशत्वकल्पनया सर्वश्रुतिविप्लवां न कर्त-
व्यः । ब्रह्मणो लोकविलक्षणत्वादित्यर्थः । अंशत्व एव किञ्चिदाशङ्क्य
सूत्रांशेन परिहरतीत्यासयेनाहुः । * नन्वित्यादि * । * अत्रति * ।
अस्यां श्रुतौ । तत्कार्यत्व एव स्यादिति । तेषां ब्रह्मत्वं ब्रह्मकार्यत्व
एव युज्येत, घटमृदोरिव दाशादिब्रह्मणोर्वैजात्यस्य स्फुटत्वात् । तथा-
च व्युच्चरणभृत्युक्तानां प्राणलोकादीनामिवात्मनामपि कार्यत्वमे-

चेन्न । अन्यथापि प्रकारान्तरेणापि एके शास्त्रिनो दाशकितवादि-
त्वमधीयते शरीरत्वेन, अंशत्वेन च । स्वरूपतः कार्याभावेऽपि प्र-
कारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच न साजात्यम् । आनन्दांशस्य ति-
रोहितत्वात् । धर्मान्तरेण तु साजात्यमिष्टमेव ॥ ४३ ॥

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥

पुरुष एवेदः सर्वमित्युक्त्वा, पादोऽस्य विश्वा भूतानीति
भूतानां जीवानां पादत्वं, पादेषु स्थितत्वेन वा अंशत्वमिति ॥४४॥

वाङ्मिकार्यं, न त्वंशत्वमिति शङ्कर्यः । प्रकारान्तरं विवृण्वन्ति । *
एक इत्यादि * । स्यात् कार्यत्वं, यदि दाशादीननूद्य ब्रह्मत्वं विधी-
यत । विधीयते तु विपरीतम् । अतो ब्रह्मण एव शरीरत्वं तन्नि-
विष्टत्वं च । इम इत्यनेन सजीवानामेव देहानां परामर्शात् । तन्नि-
विष्टत्वं चांशद्वारैव सम्भवति यथा चन्द्रमसो जलादिषु घट्टेरयः-
पिण्डादिषु । अत एके शास्त्रिनो ब्रह्मणो दाशकितवादित्वं शरीरत्वेन
अंशत्वेन चाधीयते । अतस्तदशानूद्यविधेयभावान्यथानुपपत्त्या अंश
एव जीवः । नच साजात्याभावां बाधक इति वाच्यम् । जीवस्य
स्वरूपतो जन्माभावेन कार्यत्वाभावेऽपि ब्रह्मणः सकाशाद् विभागे
शरीरप्रवेशतः प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच स्थूलसूक्ष्मशरीरा-
ऽभिमानान्म साजात्यम् । अभिमानश्चानन्दांशस्य तिरोहितत्वात् ।
तस्मिन्घानस्य च तदर्थप्रयत्नानुमेयत्वात् । अतोऽपि न साजात्यम् ।
धर्मान्तरेण चित्स्वरूपनित्यत्वादिना तु साजात्यमिष्टमेव । सहस्रहशः
प्रभवन्ते सरूपा इति मुण्डके भावणात् । अतः साजात्याभावस्यान्य-
हेतुकत्वाद् वस्तुतः साजात्यस्य सत्त्वादेतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव
जीव इति परिहारप्रन्थाशयः ॥ ४३ ॥

मन्त्रवर्णात् ॥ श्रुत्यन्तरसम्मतिं दर्शयितुं हेत्वन्तरं वदतीत्या-
शयं स्फुटीकुर्वन्ति । * पुरुष एवेत्यादि * । पुरुषसूक्तव्याख्याना
ऽध्यायं, पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुरिति व्याख्यानात् प-
ञ्चान्तरमाहुः । * पादेष्वित्यादि * ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥

वेदे स्वतन्त्रतया उपपाद्य वेदान्तरेऽपि तस्यार्थस्यानुस्मरणम् ।
यमैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातन इति ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

जीवस्यांशत्वे हस्तादिवत् तद्दुःखेन परस्यापि दुःखित्वं स्या-
दिति चेन्न । एवं परो न भवति । एवामिति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेना-
ऽनुभव इति यावत् । अन्यथा सर्वरूपत्वात् कुन एवं तत्राह ॥ प्र-
काशादिवत् ॥ नाग्नोर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यादिति ।

अपि स्मर्यते ॥ अर्थस्तुस्फुटः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ एवं त्रिभिर्जीवस्यांशत्वं निर्द्धार्या-
शत्वे प्राप्तान् दाषान् परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति * जीव-
स्यत्यादि * । * अंशत्वं हस्तादिवदिति * । हस्तादिवदंशत्व इत्य-
न्वयः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । * एवं पर इत्यादि * । अत्र, नैवं पर
इति निषेधेन प्रकारभेदो बोध्यतेति तस्मैतुभूतः प्रकारोऽपि भेदकत्वेन
सूच्यतेतथाच यस्मात् परो जीववन्न तस्माज्जीववद् दुःखीनेति तथा
सत्येवमिति जीवनिष्ठः प्रकारभेद उच्यते। स च दुःखे द्विष्टत्वेनानुभव-
रूपः। स तु परस्य नास्ति, किन्तु प्रियत्वेनानुभवरूपः। अतः परोऽन्यथा तत्र
हेतुः * सर्वरूपत्वादिति । तथाच पूर्वसूत्रे यथा दाशकित्वादिरूपस-
थात्र दुःखरूपोऽपि । अतो दुःखे दुःखत्वेन भानरहितत्वात् परो न-
वमित्यर्थः । न हि स्वस्य स्वस्मिन्नप्रियत्वं भासते । ननु कुन एवम-
वगम्यते, तत्राह * प्रकाशादिवदिति * । यथा प्रकाशांशत्वाद्यो
धर्मा नाग्निहिमादीनां दुःखद्विष्टत्वबुद्धिजनकालथा दुःखमपि पर-
स्य न दुःखजनकं, न वा द्विष्टत्वानुभवजनकमित्यर्थः । वाक्यं तु ए-
कादशस्कन्धे भिक्षुगीताख्यम् । 'कालस्तु हेतुः सुखदुःखयोश्चेत्
किमात्मनस्तत्र तदात्मकोऽस्तौ । नाग्नोर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यात्
कृद्ध्येत कस्मै न परस्य द्वन्द्वमिति । तत्र परस्येतिपदस्यांशान इत्यर्थो

प्रकाशग्रहणं धर्मत्वद्योतनाय । दुःखादयोऽपि ब्रह्मधर्मा इति ।
अतो द्वैतबुद्ध्या अंशस्यैव दुःखित्वं, न परस्य ।

अथवा प्रकाशः प्रकाश्यदोषेण यथा न दुष्टः । पापस्यापि
तदंशत्वादिति ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च ऋषयः । सर्वेऽपि ऋषयोऽशिनो दुःखासम्बन्धमंशस्य
दुःखसम्बन्धं स्मरन्ति । 'तत्र यः परमात्मा हि स निस्त्रो निर्गुणः
स्मृतः । न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवाम्भसे'ति । कर्मात्मा
त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते । एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा

बोध्यः । दुःखादीनां ब्रह्मधर्मत्वमानन्दतिरोभावरूपत्वात् । आधिर्मा-
वतिरोभावो शक्ती वै मुरवैरिण इति धाक्येन तिरोभावस्य भगवद्भ-
र्मत्वादिति । ननु तद्धैगन्यादिवदिति कुतो नोक्तं तत्राहुः । * प्रकाशो-
स्यादि * तथाचान्यादिवदित्युक्ते सामर्थ्यविशेषादेव प्रकारभेदो
बुध्येत, न तु धर्मधर्मिभावात् । अतस्तद्बोधनार्थं तथा नोक्तमित्यर्थः ।
एतस्य दुरूहत्वेन क्लिष्टत्वात् पक्षान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * रूप-
स्य प्रकाशांशत्वं तु, सूर्यैश्चक्षुस्तथा रूपं ज्योतिषो न पृथग् भवेदिति
द्वादशास्कन्धे उक्तम् । तथाच सौरः प्रकाशो रूपप्रकाशकः प्रकाश्यं
रूपमपि तदंशस्तथापि तद्दोषेण यथा प्रकाशस्य न दुष्टत्वं तथा जीव-
स्याभिमानादिदोषग्रासेऽपि न परस्य तद्दोषवन्धमित्यर्थः । कश्चित्तु
पापस्यापि तदंशत्वादिति पाठः । तदा त्वादिपदेन सूत्रे पापं ब्राह्मम् ।
तथाच धर्मः स्तनोऽधर्मपथश्च पृष्ठ इति धाक्यात् पापं विराजोऽंशः ।
तस्माद् यथा विराजो न दुःखं तद्भदित्वर्थो धारुणः ॥-४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ स्मरन्ति च ऋषय इति ग्रहणकम् । अग्रे व्या-
ख्यानम् । * निर्गुण इति * प्राकृतसंसर्गशून्यः । एकस्तथेति श्रुतिस्तु
कठवल्लीस्वा । एतत्पूर्वाहं तु, सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्य-
ते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैरिति । द्वितीया श्वेताश्वतरस्या । एतत्पूर्वाहं द्वा-
स्तुपर्णेत्यादि । तथा विरुद्धधर्मवत्त्वं भेदश्च जीवपरमात्मनोः सिद्ध-

न लिप्यते लोकदुःखेन बाहः । चकारात्, तयोरन्यः पिप्पलं स्वा-
द्वक्ष्यनशनन्नन्यो अभिचाकशीतीति ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

ननु जीवस्य भगवदंशत्वे विधिविषयत्वाभावात् कर्मसम्ब-
न्धाभावेन कथं फलसम्बन्धः । जीवस्य च पुनरनेकदेहसम्बन्धात्
कः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्यशक्यम् । अतः कर्ममार्गस्य व्या-
कुलत्वात् कथं जीवस्यापि दुःखित्वमिस्वादाद्या परिहरति ।

अनुज्ञापरिहारौ विधिनिषेधौ जीवस्य देहसम्बन्धाद् यो देहो
यदा गृहीतस्तत्कृतौ । यथा शत्राग्निश्चाण्डालभाण्डस्थमुदकं, तद्-
घटादिश्च परिद्विष्यते । एवमुत्कृष्टं परिगृह्यते । तथा जीवेषु देह-

ति । एवं सूत्रद्वयेन एको दोषः परिहृतः । पूर्वश्रुतौ चाक्षुषैरित्यस्य
तत्तच्छुःसम्बन्धिभिस्तिमिरादिभिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ पुनर्दोषान्तर-
माशाङ्ग्य परिहरतीत्याहुः * नन्वित्यादि * । अयमर्थः । कर्त्ता शा-
स्त्रार्थवत्त्वादित्यत्र ब्रह्मण आप्तकामत्वेन फलानुपयोगाज्जडस्य च
ज्ञानाद्यभावेन कर्मकरणस्याशक्यत्वाद् विधिनिषेधशास्त्रमनर्थकं
स्यादिति, तत्परिहारार्थं जीवस्य विधिनिषेधविषयतया कर्त्तृत्वम-
ङ्गीकृतम् । अंशत्वे तद्विरुध्यते । भगवत इव जीवस्यापि तथात्वस्या-
ऽवश्यवक्तव्यत्वेन कथं फलसम्बन्धः । तथाच विधिनिषेधवैयर्थ्यता-
द्वयस्थ्यात् तत्सूत्रव्याघातः । किञ्च । शास्त्रस्य जीवाधिकारकत्वा-
ज्जीवस्य चाग्नेकदेहसम्बन्धात् को जीवः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानम-
प्यशक्यम् । तदज्ञाने, श्रुतौ भार्यामुपेयात्, न शूद्राय मतिं दद्यादि-
त्याद्यनुज्ञापरिहारविषयज्ञानाभावः । अतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वाद्
विहितनिषिद्धाव्यवस्थितौ कथं जीवस्यापि निषिद्धफलभूतं दुःखित्व-
मिति द्वयमाशाङ्ग्य परिहरतीति । परिहारं व्याकुर्वन्ति * अनुज्ञेत्यादि *
सत्यं जीवस्य यद्यपि भगवदंशत्वात् स्वरूपतो विधिनिषेधविषयत्वं,

सम्बन्धकृतः । सम्बन्धश्चाध्यासिको भगवत्कृतश्च । आध्यासिको हि ज्ञानाभिवर्तते । द्वितीयो भगवतैव । जीवन्मुक्तानामपि व्यवहारदर्शनात् । श्रुतिस्तु भगवत्कृतसम्बन्धमेवाश्रित्वाग्निहोत्रादिकं विधत्ते । अन्यथा विद्यां स्वज्ञानं च बोधयन्ती कर्माणि न विद्ध्यन्त । शब्दज्ञानस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात् । कथं सिद्धवद् यावज्जीवं विद्ध्यन्त । न्यासोऽपि देहसम्बन्ध एव ॥ ४८ ॥

तथापि तत्तद्देहसम्बन्धकृतमागन्तुकं तद् भवत्येव । यथाग्न्युदकपृथिवीनां स्वतो विद्याद्यविषयत्वेऽपि शवादिःसम्बन्धान्निर्घाविषयत्वं, श्रोत्रियादिसम्बन्धान् विधिविषयत्वं, तद्वदस्यापि देहसम्बन्धाज्जाते तस्मिन्स्तत एव तत्फलसम्बन्धस्यापि सौकर्येण तयोरपि सार्थक्ये सति न शास्त्रार्थवत्त्वसूत्रव्याहतिर्न वा कर्ममार्गव्याकुलता । येन बुःखित्वाद्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु देहसम्बन्धेन विधिविषयत्वे देहसम्बन्धस्याज्ञानकृतत्वाच्छास्त्रस्याप्यज्ञाधिकारकत्वं सिद्धयति । अज्ञानं च बुद्ध्युपाधिकस्यैव, न तु स्वत इति शास्त्रार्थवत्त्वसूत्रव्याहतिर्न परिहृता भवतीत्याशङ्क्यामाहुः । * सम्बन्धश्चेत्यादि * । * स्वज्ञानमिति * । साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चेत्यादिभिः स्वार्थज्ञानम् । * पूर्वमेव सिद्धत्वादिति * अध्यापनाध्ययनविधिभ्यां कृतेऽध्ययने तत्काल एव सिद्धत्वात् । तथाच कामाधिकारकां विधिर्विश्वासोपजननार्थोऽज्ञाधिकारको भवतु नाम, यावज्जीवादिरूपो नित्यविधिस्तु नाज्ञाधिकारकः । अतो, न शास्त्रार्थवत्त्वव्याघात इत्यर्थः । ननु यावज्जीवविधिश्चेज्ज्ञानपरस्तदा, यद्दहरेव विरजेत्तद्दहरेव प्रव्रजेदित्यादिसन्न्यासविधिर्नैयर्थ्यम् । अतो ज्ञेयं व्यवस्था युक्तेत्यत आहुः । * न्यासोऽपीत्यादि * । तथाच जरामर्याग्निहोत्रस्य तत्रापि सम्भवाच्च वैयर्थ्यम् । ये पुनर्ब्रह्मभूता आदितः साधनसम्पत्त्या वा देहसम्बन्धं नानुसन्दधते, दैवात्पतन्मुतदैववशादुपेतामिति न्यायेन देहं धारयन्ति पूर्णा एव ज्ञानिनस्तेषां तु शुकादियत् स्वत एव तत्र तत्र प्रवृत्तेर्न विधिनियतत्वम् । अत एव, यं प्रव्रजन्त-

असन्ततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

ननु देहस्यापि बाल्यकौमारादिभेदात् कथं कर्मकाले ब्राह्मणत्वादि, जीवैक्यादितिचेद् देहान्तरेऽपि स्यादिति, तत्राह देहान्तरे सन्ततिरपि नास्ति । बाल्यादिभेदे पुनः सन्ततिरेका । अतः सन्ततिभेदान्न कर्मणां साङ्गैर्मिति ॥ ४९ ॥

अभास एव च ॥ ५० ॥

ननु सच्चिदानन्दस्य ब्रह्मणोऽंशः सच्चिदानन्द एव भवेदतः कथं प्रवाहे प्रवेशो भगवतश्च सर्वकार्याणि तत्राह । अभास एव

मनुपेतमपेतकृत्यमिति, पञ्चपड्ढायनार्भाभा इति, स्वेरं चरन्ति मुनयोऽपि न नह्यमाना इति योगेश्वरस्य भगवतो नाम्ना योऽपि नियामक इत्यादीनि वाक्यानि, दत्तात्रेयस्य च मार्कण्डेयपुराणे स्वैराचरणमिति सर्वे सङ्गच्छते । अतो, न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

असन्ततेश्चाव्यतिकरः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । *नन्वित्यादि* । यद्ब्रह्म देहसम्बन्धेन विधिनिषेधव्यवस्थापनं तदयुक्तम् ! यस्मिन्मनि यो देहो गृहीतस्तस्य देहस्यापि नित्यप्रलयेन बाल्यकौमारादिभेदादाधानादिकर्मकाले तस्य देहस्याभावेन ब्राह्मणत्वादिकं कथं वक्तव्यम् । तदभावे च, वसन्ते ब्राह्मण आदधीत, न ब्राह्मणं हिंस्यादित्यादिविधिनिषेधव्यवस्था नुरूपपादा । अतः कर्मव्याकुलत्वमसमाधेयम् । अथ जीवैक्यान्मनुपपत्तिरित्युच्यते चेत् तस्य देहान्तरेऽपि तुल्यत्वात् तस्याप्याधानाद्यापत्तिरिति शङ्कायां समाधिमाहेत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति । * देहान्तरे इत्यादि * । अर्थस्तूतानः । तथाच देहसम्बन्धेन समाधौ न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

अभास एव च ॥ पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * भगवतश्च सर्वकार्याणीति * अत्रापि कथमिति पदं सम्बन्धते । सर्वाणि जडरूपाणि कार्याणि भगवत् एवोपादेयानीत्यपि कथमित्यर्थः । कार्योऽप्यंशत्वस्य सत्त्वेन प्रसङ्गादेतदुक्तम् । समाधिं व्याकुर्वन्ति । * अभास इ-

जीवः । आनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् । चकारादाकारस्याप्यभावः ।
न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वं जलचन्द्रवदित्सेकस्यानेकत्वे
दृष्टान्तः । तथा सत्त्वः प्रासासश्च स्वस्य न स्यात् । तत्र वृत्त्यादिदो-
षप्रसङ्गश्च । अतो न मिथ्यात्वरूप आभासोऽत्र विवक्षितः ॥५०॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

ईशित्वाय नैयायिकाद्यभिमतं जीवरूपं निराकरोति ।

त्यादि * । * आकारस्येति * चतुर्भुजादिरूपस्य भगवदाकारस्य ।
तथाच यथाऽनाचारी ब्राह्मणो ब्राह्मणाभासः, सूत्रधारकत्वेऽपि ब्रा-
ह्मण्याख्यदेवतायास्ततस्तिरोहितत्वात् तथा जीवोऽपि । एवं जडेऽपि
क्रयम् । मायावादिभिर्हि जलसूर्यकादिवद् ब्रह्मप्रतिबिम्बरूप आ-
भासः स्वीक्रियते, तदसङ्गतत्वाश्लेषेऽन्ति । * न त्वित्यादि * । ननु
प्रतिबिम्बत्वानङ्गीकारे, एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवदि-
ति भ्रौतदृष्टान्तविरोध इत्यत आहुः । * जलत्त्यादि * । इदं चाक्यं
यावदात्मभाविस्वप्ने विचारितमिति, न पुनरनुद्यते । नन्वस्य प्रति-
बिम्बरूपत्वाङ्गीकारे को दोष इत्यतस्तमाहुः । * तथा सतीत्या-
दि * । मिथ्याभूतस्याध्यासायोगात् तथेत्यर्थः । निबन्धोक्तानि दू-
षणानि च स्मारयन्ति । * तत्रेत्यादि * । तत्र वृत्तेर्द्वांसुपर्णांशुतेरपि
विरुद्धत इत्यादिफारिकासूक्तानि स्वयमेव व्युत्पादितानि च, त-
त्प्रकाशे, तानि तानि चाऽऽवरणभङ्गं विद्वन्मण्डनविवरणे च मया
सम्यग्बोधितानीति ततोऽवगन्तव्यानि । अनेन केवलसदृशस्फूर्त्ता-
वाभासत्वम् । यथाऽनाचारिब्राह्मणे ब्राह्मणाऽऽभासत्वं देहादिभिन्नत्वेन
शतनात्मज्ञाने बहूनां ब्रह्मधर्माणां भानात् प्रतिबिम्बत्वम् । आनन्दांश-
स्यापि स्फूर्त्तौ तु त्रितयप्राकट्यान्मुक्तिदशायां तु ब्रह्मत्वमित्यपि बो-
धितम् । * मिथ्यात्वरूप इति * । मिथ्यात्वं स्वरूपं यस्य तादृश
इत्यर्थः ॥ ५० ॥

अदृष्टानियमात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * ईशित्वायेत्यादि * ।

ईशो नियामकोऽस्यान्योऽस्तीतीशितत्वायेत्यर्थः । ननु जीवस्य

नानात्मानो व्यवस्थात इति भोगव्यवस्थया जीवनात्त्वमङ्गीकृत-
म् । तत्राहृष्टस्य नियामकत्वं तन्मते सिद्धम् । देशान्तरवस्तुत्पत्त्य-
न्यथानुपपत्त्या व्यापकत्वं चाङ्गीकृतम् ।

एवञ्च क्रियमाणे मूल एव कुठारः स्यात् । सर्वेषामेव जी-
वानामेकशरीरसम्बन्धात् कस्याहृष्टं तद् भवेत् । नच मिथ्याज्ञानेन
व्यवस्था । तत्रापि तथा । नचानुपपत्त्या परिकल्पनम् । श्रुत्सैवोप-
पत्तेः । एतेन विरोधाद् ऋषिप्रामाण्यमपि निराकृतम् ॥ ५१ ॥

ईश्वरनियम्यत्वं नैयायिकादिभिरप्यङ्गीक्रियत एवेति कुतस्तदर्थं त-
न्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायां तत्र तदनुपपत्तिबोधनाय तन्मतमनु-
वदन्ति * नानेत्यादि * । * तत्रेति * भोगव्यवस्थायाम् । * सिद्ध-
मिति * । कार्यमात्रं प्रति जीवाहृष्टस्य कारणत्वाङ्गीकारात् सिद्ध-
म् । * देशान्तरेत्यादि * । सामग्रीसमवधाने हि कार्यमुत्पद्यते ।
तत्र सामग्रीमध्ये अहृष्टमपि प्रविष्टमिति देशान्तरे यद्भोगार्थं यद्-
स्तुत्पद्यते तत्र तदहृष्टमवश्यं घक्तव्यम् । अहृष्टं चात्मसमवेतं गुण-
त्वात् । अतस्तत्रात्माभावे तद्वस्तुत्पत्त्यभाव इति तदन्यथानुपपत्त्या
तस्मिन् देशे तदहृष्टवदात्मसत्ताऽऽवश्यकीति तेषां व्यापकत्वमङ्गी-
कृतमित्यर्थः । एवमनूद्य दूषयन्ति । * एवञ्चेत्यादि * । भोगव्यवस्था-
यैतत्सर्वाङ्गीकारे जीवनात्त्वव्यापकत्वसाधनहेतुभूतायां भोगव्य-
वस्थायामेव तच्छेदकदूषणपात इत्यर्थः । अत्र हेतुमाहुः । * सर्वेषा-
मित्यादि * । * मिथ्या ज्ञानेनेति * शरीरेऽहमित्यभिमानेन । * त-
त्रापि तथेति * । सर्वेषामेकस्मिन् शरीरे सम्बन्धतौल्ये कथमेक-
स्यैवात्मनोऽहम्भेत्यभिमानः । * विरोधादिति * । श्रुतिविरोधात् ।
तथाचाभिमानकारणस्य निर्वक्तुमशक्यत्वे तेन शरीरेण तत्तदिन्द्रि-
येण तत्तन्मनसा कृतं कर्म सर्वेषां सम्बन्धतौल्यात् सर्वकृतं सत्
सर्वेषामेव तद्भोजकाहृष्टं जनयत् सर्वेषां तद्वस्तुभांगाय स्यात् । एवं
सर्वत्रेति भोगव्यवस्थाभङ्गात् तथा जीवनात्त्वव्यापकत्वयोः सि-
द्धिरित्यर्थः ॥ ५१ ॥

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

ननु मनःप्रभृतीनां नियामकत्वात् तेषामीश्वरेच्छया नियत-
त्वान्न दोष इति चेन्न । पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । तादृशेश्वरकल्पना
च पूर्वमेव निराकृता ॥ ५२ ॥

प्रदेशादितिचेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

आत्मनो विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदेन व्यवस्था । आत्मनि तादृशः
प्रदेशविशेषोऽस्ति येन सर्वमुपपद्यत इति चेन्न । अन्यस्यापि प्रदे-
शास्तत्रान्तर्भवति । तस्यैव वा देहस्य देशान्तरगमने पूर्वदेशस्य स-

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवम् ॥ विलक्षणमनःसंयोगेनाऽदृष्टव्य-
वस्थामाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । *
नन्वित्यादि * । ननु विलक्षणसंयोगोत्पादकानां मनःप्रभृतीनामभि-
माननियामकत्वात् तेषां चेश्वरेच्छया नियतत्वाद्भाहृष्टानियमदोष
इति चेन्न । कुतः । अभिसन्धिः पूर्वोक्तोऽभिमानस्तस्यादिभूतानि कार-
णानि तेष्वपि, एवं पूर्ववदेव विभूनामात्मनां विलक्षणमनःसंयो-
गस्यापि तुल्यत्वाग्भियमाऽसम्भवदोषप्रसक्तिः । नचेश्वरेच्छया स-
माधानम् । निमित्तभूतेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव निराकृतत्वात् । अ-
भ्युपगमेऽपि अनया प्रणाख्यास्यैवाहृष्टमुत्पद्यतामिति वदयमेवं भुङ्-
क्तामित्यत एवात्मवादेऽप्याकारेण तस्यास्तुल्यत्वाच्च व्यापकात्मसि-
द्धिरित्यर्थः ॥ ५२ ॥

प्रदेशादितिचेन्नान्तर्भावात् ॥ आत्मनां विभुत्वेऽपि प्रदेशभे-
दाङ्गीकारेण दोषसमाधिमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः । * आत्मन इत्या-
दि * । अन्यस्येत्यादि * । तथाच पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिरित्यर्थः । *
नन्वन्यस्य प्रदेशे स विशेषोनास्तीत्यदोष इत्यत आहुः । * तस्यै-

क्तत्वात् सोऽशोऽन्तर्भवेत् तिरोभवेदिति ॥ ५३ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवार्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः

पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

येत्यादि * । * सोऽश इति * । विशेषणत्वेनाङ्गीक्रियमाणो विशेषणांशः, देशान्तरे तस्य प्रदेशस्याभावात् त.स्य आत्मनस्तिरोहितो भवेत् ततश्च तस्य भोगस्यासम्भव इति न प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः ॥

शङ्कराचार्यमते जीवो ब्रह्मैव, उपाधिभेदादेव भेद इत्यंशत्व-मौपचारिकम् । तन्मतं तु प्रागेवासङ्कन्निरस्तम् । किञ्च । अविद्या-भ्रान्तं ब्रह्मैव जीव इति । यथा संक्षेपशारीरके । आश्रयत्वविषय-त्वभागिनी निर्विभागचित्तिरेव केवलंति । क्वचिदविद्यावच्छिन्नं चै-तन्यं जीव इति । क्वचिद् अविद्यायां प्रतिबिम्बितं चैतन्यं क्वचिद् अन्तःकरणे प्रतिबिम्बितं, क्वचिद् अङ्गुल्यादिसम्पर्काच्चन्द्रादिद्वैताभास-वदविद्यातो ब्रह्माप्यनेकवदाभासमानं द्विष्ट्यादिसंख्यायोगि जीव-पदवाच्यमिति । ततश्चाव्यवस्थादांपोषिपि । एते च सर्वेऽपि पक्षा वि-द्वन्मण्डने दूषिताः । मया च तद्विष्यणे सम्यग्विचोचता इति, नेह पुनर्दूष्यन्ते ।

भास्कराचार्यास्तु—सौत्रोऽन्तःशब्द उपाध्यवच्छिन्नस्याऽन-न्यभूतस्य वाचकः । तथाच यथा आकाशस्य पार्थिवाधिष्ठानावच्छि-न्न कर्णच्छिद्रं, यथा च वायोः पञ्चवृत्तिः प्राणो, यथा च मनसः का-मादयो वृत्तयस्तथा ब्रह्मणो जीवः । स च ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नः । त-स्याऽभिन्नत्वं स्वाभाविकं, भिन्नत्वमौपार्धिकम् । निरवयवस्य ब्रह्म-णोऽशाङ्गीकारस्तु विस्फुलिङ्गदृष्टान्तश्रुतं गत्याहुः । तत्रांशत्वं तु युक्तं भिन्नाभिन्नत्वं च । श्रौतत्वात् । भिन्नत्वस्यौपाधिकत्वं न्यसङ्गतम् । श्रौतदृष्टान्तविरोधात् । पादाऽस्येति मन्त्रवर्णस्य च विरोधात् । म-न्त्रवर्णसूत्रविरोधात् । भुनो पुराणेषु च श्रोत्रेन्द्रियस्य दिग्देवनाक-स्वेनातिरिक्तस्यैव सिद्धत्वात् तस्य चाभासत्वाद्दरण दृष्टान्तस्या-प्ययुक्तत्वात् । प्राणमनोदृष्टान्तयोरप्यश्रौतत्वेन श्रौतदृष्टान्तविरुद्ध-त्वेन चायुक्तत्वादिति ।

भिक्षुस्तु—घासत्वमेवांशत्वं भेदाभेदश्रुतिभ्यामुपगम्य भेदा-
भेदावुभावपि स्वाभाविकौ मन्यते । तथाच यथा पितापुत्रयोरग्नि-
विस्फुलिङ्गयोश्च विभागेनाभिव्यक्तिलक्षणः कार्यकारणभावस्तथा
जीवब्रह्मणोरपीत्युपपद्यते । अभिव्यक्तिश्च स्वव्यापारारूढता । नच
भेदाभेदौ विरुद्धौ कथमेकत्र सम्भवेतामिति शङ्क्यम् । अन्योन्या-
भावलक्षणस्य भेदस्याविभागलक्षणनाभेदेनाविरोधाद् विभागावि-
भागरूपयोर्भेदाभेदयोः कालभेदेन व्यवहारपरमार्थभेदेनाविरोधा-
च्च । नचाऽयमभेदो गौण इति वाच्यम् । लवणं जलमभूत्, दुग्धं
जलमभूत्, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्, आप एवेदमग्र आसुः, वा-
युर्भूत्वा धूमो भवतीत्यादिलोकवेदयोः प्रयोगबाहुल्येन अविभाग-
स्यापि मुख्यभेदत्वात् । मिदिर् विदारण इत्यनुशासनाच्च । पर-
मात्मा जगद्रूपी सर्वसाक्षी निरञ्जनः । भिन्नाभिन्नस्वरूपेण स्थितो-
ऽसौ परमेश्वर इत्यादिस्मृतिशतादपि भेदाभेदयोर्विरोधोऽप्रामाणि-
क इति । ननु भवत्वेवं भेदाभेदयोरविरोधस्तथापि ब्रह्मणो निरवय-
वत्वाज्जीवस्य मुख्यं ब्रह्मांशत्वं न सम्भवतीति चेन्न । अंशत्वं हि स-
जातीयत्वे सति कदाचिदविभक्तत्वमेव वाच्यम् । अन्यथा पुत्रचेतने
पितृचेतनांशव्यवहारानुपपत्तेः । विभागश्च लक्षणान्यत्वम् । अभि-
व्यक्तधर्मभेद इति यावत् । ईदृशश्चांशो निरवयवस्यापि सम्भवती-
त्यदोषः । यदि चावयवत्वमेवांशत्वमिष्यते तथापि सजातीयाविभ-
क्तत्वगुणेनैव जीवोऽशशब्दो गौणो युक्तो, न तु घटाकाशादिवत् प्र-
कारान्तरेण गौणः । भेदग्राहकश्रुत्यादिबलेनाग्निविस्फुलिङ्गादिहृष्टा-
न्तानामेवादृष्टव्यत्वादिति चाह । एतमर्थं मोक्षधर्मीयैर्वैशम्पायनवा-
क्यैश्चोपष्टम्भयन् व्याससम्मतत्वमस्य हृष्टीचकार । तदस्माकमपि
सम्मतमेव । एतावान् परं विशेषो यदस्मत्सिद्धान्ते श्रुतीनामेव मु-
ख्यत्वात् तयैव विरुद्धधर्माश्रयन्त्वं कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थत्व-
मद्भुतकर्मत्वं महामहिमशालित्वं च निश्चित्य ब्रह्मसामर्थ्येनैव भेदा-
ऽभेदाविरोधोऽखण्डत्वं, सांशत्वमन्यञ्च यदनुपपद्यमानं लौकिकप्र-
माणैस्तत् सर्वं समर्थ्यते । अनेन तु युक्तिभिः समर्थ्यत इति ।

रामानुजाचार्यास्तु—ह्याऽङ्गो द्वावजावीशानीशावित्यादिश्रुतेर-
त्यन्तभिन्न इति माध्वमतम्, उत परमेव ब्रह्माविद्यया भ्रान्तं जीवः,
तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतेरिति शाङ्करमतम्, अथवा ब्रह्मै-

धानाद्युपाध्यवच्छिन्नं जीवः, तत्त्वमस्यादिवाक्येभ्यः, उपाधिश्च सत्य इति भास्करं मतं चोपन्यस्य स्रष्टृत्वसृज्यत्वनियन्तृत्वनियम्यत्वादि-
रूपातुभयथाव्यपदेशात् तत्त्वमस्यादावभेदेन व्यपदेशाच्च जीवो ब्र-
ह्मणोऽंशः । नच भेदव्यपदेशानां प्रसिद्धार्थत्वेनान्यथासिद्धत्वं शाङ्खा-
म् । ब्रह्मसृज्यत्वतन्त्रियम्यत्वतच्छरीरत्वादीनां प्रत्यक्षाद्यप्रसिद्धार्थानां
कथनेन सिद्धस्य भेदस्वान्यथासिद्धताया वक्तुमशक्यत्वात् । अत एव
जगत्सृष्ट्यादिवादिनीनामपि, न मिथ्यार्थोपदेशपरत्वमपीत्येवं पूर्वं दू-
षितमपि शाङ्करं भास्करं च मतं सङ्क्षेपेण दूषयित्वा, ततः, प्रकाशा-
द्विवक्षेवं पर इति सूत्रे प्रकाशादिवर्जीवः परमात्मनोऽंशः । यथा भा-
स्वतोऽन्यादेर्भावरूपः प्रकाशोऽंशो भवति । यथा गवाइवादीनां गो-
त्वाद्विशिष्टानां गोत्वादिकं विशेषणमंशः । यथा वा देहिनो देवमनु-
ष्यादेर्देहोऽंशास्तद्वत् । अंशत्वं चैकवस्त्वेकदेशत्वम् । अतो विशिष्टस्यै-
कस्य वस्तुनो विशेषणमंश एव । तथाच विधेचका विशिष्टे वस्तु-
नि विशेषणांशोऽयं विशेष्यांशोऽयमिति व्यपदिशन्ति । विशेषण-
विशेष्ययोरशांशित्वेऽपि स्वभाववैलक्षण्यं हृद्यत, एवं जीवपरयो-
र्विशेषणविशेष्ययोरशांशित्वं स्वभावभेदश्चोपपद्यते । तद्विदमुच्यते ।
नैवं पर इति । एवञ्च जीवपरयोर्विशेषणविशेष्यत्वकृतं स्वभाववैल-
क्षण्यमादाय भेदनिर्देशाः प्रवृत्तन्ते । अभेदनिर्देशास्तु पृथक्सत्त्व-
नर्हविशेषणानां विशेष्यपर्यन्तत्वमादाय मुख्यत्वेनोपपद्यन्त इति व्या-
चक्रुः ।

शैवस्तु—मायां तु प्रकृति विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्, अ-
स्यावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति श्वेताश्वतरश्रुतिमुपन्यस्य प्र-
कृतिविशिष्टस्य ब्रह्मणोऽंशो जीव इत्याह । अंशत्वं च पूर्ववद् आह ।
अत्रापि सिद्धान्तादियान् भेदः । एतैर्विशेषणविशेष्ययोर्भेदस्तयोः
स्वभावभेदश्च नैसर्गिक एवाङ्गीक्रियते । सिद्धान्ते तु प्रजाययेती-
च्छाहेतुकः । नैसर्गिकपक्षेऽपि विरुद्धधर्माधारत्वात् सामर्थ्यादेव नै-
कत्वादिविरोध इति शुद्धार्द्धतं निरवद्यम् । अतो ये वाना यानि च
दर्शनानि तानि सर्वाण्येतदेकदेशावलम्बीनीति बोध्यम् ।

माध्वास्तु—अंशान् द्विविधान् वदन्ति । केचिदभिन्नाः कर-
चरणादिवन्, केचिद्भिन्नाः पुत्रादिवन् । तत्राद्या मत्स्याद्यवताराः ।
द्वितीया जीवाः ।

वनमालिदासस्तु—तद्भिन्नत्वे सति तत्सहशत्वमंशत्वम् ।
यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो गुरुमण्डल इति भिन्नांशस्वरूपमाह ।

तेन प्राचीनमाध्वमते राश्येकदेशत्वमंशत्वं फलति । वनमा-
लिमते तु साहस्रयाल्पत्वबोधनार्थत्वाद्दोषचारिकमंशत्वं फलति ।
प्रकाशादिवन्नैवं पर इति सूत्रव्याख्याने च, यथा तेजोऽशयोः काला-
ग्निखद्योतयोर्जलांशयोरमृतसमुद्रमूत्रयोः पृथिव्यंशयोर्मेरुपुरीषयो-
स्तत्तदंशत्वाविशेषेऽपि यथा नैकप्रकारता, किन्तु सदसत्तया विवेक-
स्तथा भक्त्यादीनां स्वरूपांशानां भिन्नांशानां जीवानां च । एव-
ञ्चांशतुल्येऽपि कालाग्नितेजसोरभिमानिदेवतैक्यं खद्योतं चाभिमा-
निभेद इति तत्कृतं वैलक्षण्यमित्याहुः ।

अग्नेदमवधेयम् । सूत्रे, नैवं पर इत्यनेन यत्प्रकारको जीवस्त-
त्प्रकारकत्वं परस्मिन्निषिध्यते प्रकाशादिहृष्टान्तेन । भवद्भिस्तु पर-
स्वरूपविचारेण स्वरूपांशानां तथात्वं साध्यते । तत्तु सिद्धे परस्य
तथात्वे अर्थादेव सेत्स्यतीत्यपार्थः प्रयासः । परस्य निर्दोषत्वं तु न
भवदुदितरीत्या सिद्ध्यति । तेजोजलभुवां कालाग्न्यमृतसमुद्रमेरुणा-
मेवैकाभिमानित्वं नान्येषामित्येवं विभागस्य पुराणादिष्वदर्शनात् ।
पृथिव्याः सर्वसहात्वेन दोषसम्बन्धस्य सिद्धतया हृष्टान्तस्य विरु-
द्धत्वप्रसङ्गाच्च । तेषां स्वांशराश्यभिमानित्ववदीश्वरेऽपि जीवरा-
श्यभिमानित्वप्रसङ्गाच्च । अनभिमानित्वे तु भिन्नत्वस्य भवद्भिरेवो-
पगतत्वाद्दंशत्वस्यैवासम्भवः । अथ राशिवदंशित्वं विभाव्यते तदा तु
तस्य साजात्यमात्रे पर्यवसानात् ततो भिन्नस्यैकदेशस्य दूषणं राशौ
दूषणसंसर्गस्य लोकेऽप्यभावात् परिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । एवं पितृपु-
त्रभाषोपे, पुत्रे काणे पितरि तदभावात् परिहारवैयर्थ्यमेव । नच
तद्बोधकक्षुत्याद्यनुपपत्तिः । अस्मद्रीत्यापि तदुपपत्तेः । किञ्चैवं नैम-
गिके भेदे अवान्तरसृष्टाविवान्त्रिसृष्टावपि पूर्वमोश्वरे जीवानां पिण्डी-
भाव एव वाच्यो, न त्वैक्यम् । तथा सति तेषां भिन्नत्वेन, बहु
स्यां नामरूपे व्याकरवाणीत्याद्युक्तं स्वस्य बहुभवनं नामरूपव्याकृतं-
त्वमुक्तमपुरुषप्रयोगञ्चोपरुद्धयेत् । अभिमानित्वं जीवतौल्यं चाप-
द्येतेति ।

प्रकृतमनुसरामः ॥ स्मृतौ सूत्रे चांशशब्द उक्तः, भृतौ च पादशब्दः ।
उभावप्यनेकार्थत्वात् सन्दिग्धौ । अंशशब्दस्तावदवयवे पुत्रे खण्डे

विशिष्टवस्त्वेकदेशे राश्येकदेशे च प्रसिद्धः । भूतौ तु पत्न्यामपि परंपरया, अर्द्धौ वा एष आत्मनो यत् पत्नीरिति । स आत्मानमेव द्वेषाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नी चाभवतां तदेतदूर्ध्वगलमिवेति तस्या अर्द्धत्वकथनादूर्ध्वशब्दस्य च कोशे पुंस्यर्द्धोऽर्द्धं समेऽशक इत्यंशविशेषे शक्तेः पादशब्दोऽप्यवयव एकदेशे च । अवयवे तु प्रसिद्धः । एकदेशे तु विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद इति । यद्यप्येतेषु यस्य कस्याप्यर्थस्य ग्रहणे लक्षणादापसंसर्गो न भवति, तथापि भु-तावूर्णनाभतन्धोरग्निविस्फुलिङ्गयोश्च हृद्यान्तकथनात् तदनुकूल प-चांशांशिभावो ग्राह्यः । तथा सति खण्डावयवादिरूपस्तिन्नित्यत्वादि-बांधकभृत्यनुरोधाद्विकृतस्वरूप एवांशः सिद्ध्यति, न नित्याभिन्नः केवलविशेषणरूपो वा । प्रलयदशायामविभागेन पिण्डीभाव ऐक्ये वा श्लिष्टत्वेनैव सत्त्वात् तदालिङ्गितस्य ब्रह्मणः स्वस्मिन्नहमितर-भिन्न इति प्रतीतेरर्थसिद्धत्वात् सृष्टिप्राक्काले बहु स्यामित्येकत्वबु-द्धिपूर्वकस्य सङ्कल्पस्य पीडाप्रसङ्गात् । तस्या एकत्वबुद्धेर्भ्रमत्व-प्रसङ्गेन महोपप्लवप्रसङ्गाच्च । अस्मत्पक्षे तु मोक्षेऽपि चरण एवै-क्यम् । चैद्ये च सात्त्वतपतेश्चरणं प्रविष्ट इत्यादिवाक्यात् । अती-ऽशांशिभावः स्वामिसंवेकभावो, यो यदंशः स तं भजेत्, नाऽरुद्रो रुद्रमर्चयेदित्यादिवाक्यान्वैक्यं चेति सर्वं प्राञ्जलमुपपद्यते । एवं जीवानामंशत्वे जीवस्वरूपविचारेण नानात्मवाद्दो, भगवत्स्वरूप-विचारेण चैकात्मवाद इत्यपि प्राञ्जलमेव सिद्ध्यति । हस्तपादादीनां परस्परभेदपुरुषाभेदयोर्लोकेश्चि दर्शनात् । एवञ्च मुक्तौ जीवानां भ-गवदैक्येऽपि तेषां तत्तदङ्गेष्वेव प्रवशाद्भेदसहिष्णुरेवाभेदः । भगव-न्नियम्यता च प्राञ्जलैव । यथा हस्तादीनां तत्तन्नामकत्वं, तद्वज्जीवा-नामंशानां जीवनामकत्वमात्मनामकत्वं च निर्वाधम् । स्वगतद्वैतं तु न दोषाय । भेदसहिष्णुरेवाभेदस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् । अत एव श्रीवसुदेवभगवत्संवादेऽपि, आत्मा ह्येकः स्वयं ज्योतिरिति श्लोकं नानात्वदृष्टेः पाधिकत्वेन भ्रान्तत्वं निरूप्य स्वजीवस्वरूपयोर्विचारेणैकात्म्यं बोधयता भगवता, 'खं वायुज्योतिरापो भूस्तत्कृतेषु य-थाशयम् । आविस्तारोऽल्पभूर्यको नानात्वं यात्यसावपीति श्लोके स्त्रादिपञ्चमहाभूतहृद्यान्तेनैकात्म्येऽपि नानात्वस्य बास्तवत्वमुपाधि-ह्यङ्ग्यत्वं च बोधितम् । अन्यथा पूर्वश्लोके एव नानात्वदृष्टे-

शुणोपाधित्वेन भ्रान्तत्वे बोधिते तत एव नानात्वस्य निवृत्तत्वात्
 आदिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेन नानात्वं न स्थापयेत् । केवलाकाशदृष्टा-
 न्तेनापि घटाकाशमहाकाशवदेकत्वस्योपाधिकनानात्वस्य च सि-
 द्धौ सांशानि भूतानि भूतान्तराणि न दृष्टान्तीकुर्यात् । अतोऽशत्वेन
 नानात्वस्य विद्यमानत्वात् परापरभावघटित एवैकात्म्यवादो भग-
 वदभिमत इति सिद्ध्यति । तेन परममुक्तिदशायामैक्याभिव्यक्ता-
 यपि पुरुषस्य स्वाङ्गेष्विव भगवतो जीवेषु नियम्यता न विरुद्ध्यते ।
 ननु परममुक्तेष्वैश्वर्यादिवत्त्वे सिद्धे नियम्यतया किं वा कार्यमि-
 ति शङ्क्यम् । स्वस्य मुक्तोपलभ्यत्वात् स्वसंवास्वप्राकट्यच्छायां स्व-
 सेवार्थं स्वेन सह तत्प्राकट्यमित्यादि बोध्यम् । नचैवं सति नाना-
 त्वनिन्दाबोधकश्रुतिविरोधः शङ्क्यः । तत्र हि प्राणस्य प्राणमुत
 चक्षुषश्चक्षुरित्युपक्रम्य सर्वाधिदैविकत्वं घटन्, नेह नानास्ति किञ्च-
 नेति स्वरूपं नानात्वं निषेधति । तेन यथा जीवे प्राणादयो भिन्नाः
 स्वयं जीवस्तेभ्यो भिन्न इत्येवं नानात्वं, न तथा ब्रह्मणि, किन्तु स-
 र्वाधिदैविकत्वात्, प्राणैव प्राणो भवतीत्यादिश्रुत्युक्तं प्राणादिका-
 र्यं स्वयं स्वरूपेणैव कुर्वन्नाना नेति नानात्वं निषिद्ध्य तादृशो यः प्रा-
 णादिनानात्वं पश्यति तस्य निन्दा क्रियते । तेन भ्रान्तप्रतिपन्ननाना-
 त्वस्य दर्शन एव निन्दापर्यवसानं, न तु कार्यभेदेन प्राप्ते तस्मिन्
 प्राणैव प्राणो भवतीति श्रुत्यैव नानात्वस्याङ्गीकारात् । यथैकः
 पुरुषो पाञ्चनपाठनादीनि मानाकार्याणि कुर्वन्नाना न भवतीति तद्वद्
 ब्रह्मापीत्यदोषात् । एतेनैव, न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्विती-
 यो मायया ह्यन्यदिवेत्युत्तरतापनीयोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । अशांशि-
 मावेनैव नानाकार्यकरणेऽपि स्वरूपैक्यानपायात् । इदं च मत्कृतनृ-
 सिंहातापनीव्याख्यानादेवावगन्तव्यमिति नेह प्रपञ्च्यते । नच, यदा
 ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवतीति श्रुतिवि-
 रोधः । अत्र भेददर्शने दोषस्यानुक्तत्वात्, कुरुते इति पदेन तथा
 निश्चयात् । क्रियासाध्यस्य तस्य भेदस्योपमानादिकरणे एव स-
 म्भवात् । तस्माद्यमेव पक्षो निर्दुष्ट इति ॥ ५३ ॥ १६ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रभाष्ये चरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य
 पुरुषोत्तमस्य कृतो भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य
 तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥

जीवशरीरवर्तिनां प्राणादीनां विचारार्थं पादारम्भः ।

तत्र जीवं निरूप्य तादृशधर्मवत्त्वं प्राणे अतिदिशति ।
प्राणशब्दप्रयोगः प्रियत्वाय प्राणा इन्द्रियाणि ।

तथा प्राणः ॥ पूर्वपादे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भू-
तानामुत्पत्तिक्रमादिकं विचार्य ततो जीवस्वरूपं विचारितम् । इ-
न्द्रियादीनां तु स्वरूपादिकं न विचारितमिति तुरीये पादेऽवसर-
सङ्गतिं बोधयन्तः पादप्रयोजनमाहुः । * जीवशरीरेत्यादि * । जी-
वस्थूलशरीरमध्यवर्तिनां लिङ्गशरीरघटकानामन्तर्बहिर्निन्द्रियाणां
प्राणानां च विचारार्थं पादारम्भ इत्यर्थः । अत्रैतेषां शरीरान्तरव-
र्तित्वोक्त्या शरीरान्तरव्यतिरेकानुविधायित्वं दर्शितम् । तत्र द्वयी
विधा सम्भाव्यते । शरीरवदुत्पत्तिनाशशालित्वं वा जीवघ्नस्या-
गतिशालित्वं वा । आद्यायां वियदादिवद् ब्रह्मकार्यत्वम् । द्वितीयस्यां
जीववद् ब्रह्मांशत्वम् । सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायास्तूभयथाऽपि सिद्धि-
तोऽत्रोभयोर्मध्ये किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायां प्राणादिनित्यताग-
मकस्य भूतावनुपलम्भाद्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यत्र जन्मोपल-
म्भाच्च कार्यत्वमेव विवक्षितमिति पूर्वपक्षे प्रवृत्तमिदं सूत्रमित्या-
शयेन व्यञ्जते । * तत्र जीवमित्यादि * । अतीतपादान्ते अदृष्टा-
नियमेन परमं निराकृतम् । यद्यपि तत्संनिहितं तथापि तद्वत् प्रा-
णानां निराकार्यत्वाभावेनादृष्टधर्मस्यातिदृष्टव्यत्वाभावात् ततः पूर्वं
प्रकृतो यो जीवः स एव वियदाद्यपेक्षया सन्निहित इति जीवसमान-
धर्मवत्त्वं प्राणेऽतिदिशतीत्यर्थः । नन्वान्तराणां सर्वेषामत्र विचा-
र्यत्वात् तथा करणानीति वक्तव्ये कथं प्राण एवात्रोक्त इत्यत आ-
हुः * प्राणशब्देत्यादि * । ननु तथापि मुख्ये तद्वाचके पदेऽनुक्तं कथं
तेषामवगम इत्यत आहुः * प्राणा इन्द्रियाणीति * । अथ ह प्राणा

मनसो मुख्यत्वादेकवचनम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनामित्सारभ्य सर्वो-
पपत्तिरत्रातिदिष्टा, चिदंशस्यापि तिरोभाव इति पृथङ् निरूपणम् ।
ननु तद्गुणसारत्वादयः कथमुपादिश्यन्त इति चेत् । न । सस्रम्
अस्ति तत्रापि, ये प्राणं ब्रह्मोपासत इति ॥ १ ॥

अहं श्रेयसि व्यूहिर इत्यादिश्रुतौ प्राणशब्द इन्द्रियेषु प्रसिद्ध इति
सांज्ञि मुख्यप्राय इति ततोऽपि सुखेनावगम इत्यर्थः । तर्हि कथमे-
कवचनप्रयोग इत्यत आहुः । * मनस इत्यादि * । लिङ्गशरीरे त-
स्यैव प्राधान्यात् तथेत्यर्थः । ननु प्राणेषु वियदादिधर्मातिदेशे, स प्रा-
णमसृजतेति श्रुत्युक्तं सृज्यत्वरूपं जन्यलिङ्गमतिदेशकम् । जीवध-
र्मातिदेशे किमतिदेशकमित्यत आहुः । * उत्क्रान्तीत्यादि * । स
यदाऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति यथा महारा-
जो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्त्तत एवमेवैव
एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्त्तते । स यदा प्र-
तिबुध्यते । यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गाः प्रतिष्ठुरन्वमं-
वैतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्त इत्यादिपूक्ता जीवसह-
भावावबोधिका या सर्वानुपपत्तिः सैव, विप्रतिषिद्धधर्मसमवाये
भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वमिति पूर्वतन्त्रोक्तन्यायाज्जीवसमानधर्मातिदे-
शकत्वेनोपदिष्टेत्यर्थः । ननु सर्वोपपत्तिसाम्ये जीवधर्मातिदेशस्या-
र्थान्दिव सिद्धेरिदं सूत्रं पूर्वपाद एव प्रणीतं स्यात् पृथक्पादान्तरे वि-
चारस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * चिदंशेत्यादि * । तथाच जड-
त्वाद्वियदादितुल्यत्वं सम्भाव्येतेति तन्निवृत्त्यर्थं पृथग्विचार इत्यर्थः ।
अत्र जीवसाम्यमन्वानः पृच्छति । * नन्वित्यादि * । ननु सर्वो-
पपत्तिसाम्ये तद्गुणसारत्वतद्व्यपदेशौ गुणानां यावदात्मभावित्व-
मन्ये च धर्माः प्रविष्टान्ते च प्राणविषयका न प्रसिद्धान्ते कथमु-
च्यन्ते इत्यर्थः । अत्र समाद्धने । * नेत्यादि * । अयं पर्यनुयोगो
न कार्यः । बृहदाण्यके, प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति श्रुत्युक्तं स-
त्यमस्ति । तैत्तिरीये तत्र प्राणंऽपि ये प्राणं ब्रह्मोपासत इति व्यपदे-
ष्टोऽस्ति । एवं षड्वाचार्थब्राह्मणे प्राणवाचश्शुःभोत्रमनोऽहृदयेषु प्राणो

गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥

ननु उत्क्रान्त्यादिश्रुतिगौणी भविष्यति । न । गौण्यसम्भवा-
त् । सा श्रुतिगौणी न सम्भवति । एकैव श्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे
गौणीति कथं सम्भवति ॥ २ ॥

तत्प्राक् श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

वे ब्रह्म वाग् वे ब्रह्मेति व्यपदेशोऽस्ति । न प्राणेन नापानेन मर्त्ये
जीवति कश्चन इतरं तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रिताविति सर्व-
प्राणरूपो ब्रह्मगुणः प्राणोऽस्ति । चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमिति ते
पां स्वस्वकार्यक्षमत्वमपि ब्रह्मगुण एव तत्तादिन्द्रियेष्वान्त । स एव
च तेषु सारभूतो जडान्तरङ्ग्यो बलक्षण्यसम्पादकत्वात् । स च ध-
र्मां यावत्तत्स्थिति तेषु तिष्ठतीति कार्यबलादेवावगम्यते । इन्द्रियव-
धस्तु कार्याक्षमत्वमेव, न नाशः । पुनः शरीरान्तरेऽपि संश्लिधाना-
त् । अतस्तद्गुणसारत्वादयस्तत्रोपादिश्यन्ते इति न पर्यनुयां गाव-
काशः । तथाच जीवधर्माणां भूयस्त्वात् तेषामेवातिदेशो युक्तो न
वियदादिधर्माणामित्यर्थः ॥ १ ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ अतिदेशकमाक्षिपति । * नन्वित्यादि * ।
ननु नित्यत्वस्याश्रवणादुत्क्रान्त्यागतिश्रुतिर्नाशोत्पत्तिपरतया सत्य-
त्वादिश्रुतिश्चोपासनापरतया गौणी भाविष्यतीति न तास्मातिदेश-
कत्वमित्यर्थः । अत्र समादधते * नन्त्यादि * । कुतः ? गौण्या ऊ-
सम्भवो गौण्यसम्भवस्तस्मात् । अत्र तथेति पूर्वस्मादनुवर्त्तते । ए-
वमग्रेऽपि । तेन बुद्धिस्थहेतुशुद्ध्यर्थानि चत्वार्यभिर्माणं मृत्राणीति फ-
लति । असम्भवं व्युत्पादयन्ति । एकैवंत्यादि । स यदाऽस्मादित्यत्र
द्वितीया उत्क्रामतीति श्रुतिस्तु सर्वेषां सहभावं विधानं पूर्वामेवां-
त्क्रान्तिमनुवदत्यतः पूर्वोक्तैकैव श्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणेषु गौणीति
युगपद्दृष्टिद्वयविरोधात् सम्भवतीति न तास्मातिदेशकत्वहानि-
रित्यर्थः । एतेनैव जीवे गौणी, प्राणेषु मुख्येति वदन्त एकदेशिनोऽपि
प्रत्युक्ता । वैरूप्यस्य तौल्यादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

तत्प्राक् श्रुतेश्च ॥ अत्रापि तथेत्यनुवर्त्तते । सूत्रप्रयोजनमा-

अहत्वेनाधिकविचारोऽत्र क्रियते । सृष्टेः पूर्वमपि प्राणा-
दीनां स्थितिः श्रूयते । असद् वा इदमग्र आसीत् तदाहुः, किं
तदसदासीदित्यृषयो वा व तेषु असदासीत् तदाहुः, के ते ऋषय
इति प्राणा वा ऋषय इति । ननु सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमे-
वाद्वितीयमिति विरोध इतिचेत् । न । स्वरूपोत्पत्तिरेवात्र निषि-
द्धते । जीववत् । न तुल्यमः । उद्गमात् पूर्वं तु सदेवेति श्रुतिः ।
चकारान्मोक्षे तस्यापि सम्पत्तिः श्रूयते स्थलान्तरे । एतस्माज्जा-
यते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति श्रुतिर्विस्फुल्लिङ्गसदृशी ॥ ३ ॥

हुः । * जडत्वेनेत्यादि * । जडानां भूतानां चिरस्थायित्वदर्शनात्ता-
वतैव प्राणानामप्युत्क्रान्त्यादिः सम्भाव्यत इति तदभावाय प्राणानां
नित्यत्वविचारः क्रियत इत्यर्थः । तमेवाहुः । * सृष्टेरित्यादि * । श्रु-
तिस्तु वाजिनामग्निप्रकरणस्या । अत्र प्राणा इति बहुवचनमिन्द्रिया-
णां गमकम् । छान्दोग्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति । * नन्वित्या-
दि * । * नेत्यादि च * । तथाच न तस्याः श्रुतेर्विरोधो, नाप्यनित्य-
त्वमित्यर्थः । चकारप्रयोजनमाहुः । * चकारादित्यादि * । यथा सृ-
ष्टेः प्राक् स्थित्या नित्यत्वं लभ्यते तथा मोक्षे तदीयप्राणादेर्ब्रह्मसम्पत्तिः
श्रूयते शारीरब्राह्मणे । न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयते
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीति । अत्रैव समवनीयन्त इति । उत्क्रमहेतूना-
मविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वाद् ब्रह्मण्येव सम्पद्यन्ते इत्यर्थः । नचेयं
जीवन्मुक्तव्यवस्थेति शङ्क्यम् । तत्रोत्क्रमशङ्काया एवाभावेन तदभा-
धानुवादवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अग्रे अहिनिल्वयनीहृष्टान्तदर्शनेन स्थू-
लदेहत्यागस्यैव तत्र लाभाच्च । अतो नित्यत्वार्थं साऽपि संगृह्यत
इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरपीडामाशङ्क्य परिहरन्ति । * एतस्मादित्यादि * ।
तथाच विस्फुल्लिङ्गवाक्ये यथा व्युत्करणं, तथाऽत्र प्रादुर्भाव इति
तत्सादृश्यम् । स्वरूपोत्पत्तेरपि विभागानन्तरभाषित्वात् स्ना-
द्युत्पत्तेरपि न विरोधोऽतो न तस्या अपि पीडेत्यर्थः । विसर्ग-
स्यापि विभागरूपत्वाद्यमेव न्यायः, स प्राणमसृजतेत्यत्रापि द्रष्ट-

तत्पूर्वकत्वाद् वाचः ॥ ४ ॥

मनः पूर्वरूपं वायुचररूपमिति । तस्य यजुरेव शिर इति ।
तथाच वेदानां स्वत उत्पत्त्यभावात् तत्पूर्वमनसः कथमुत्पत्तिः ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽभूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा

व्यः । एतेन श्रुत्यधिरोधप्रतिपादनरूपत्वाद्द्विध्यायसङ्गतिरपि स्मारि-
ता ज्ञेया ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ननु सृष्ट्यादौ प्राणस्थितिश्रुतेरवान्तरप्र-
लये प्रागवस्थितप्रजापतिप्राणसत्ताप्रतिपादनेनाऽप्युपपद्यमानत्वाच्च
तथा प्राणनित्यत्वसिद्धिरिति शङ्कयामिदं सूत्रमाहेत्याशयेन व्या-
कुर्वन्ति । * मन इत्यादि * । पूर्वया श्रुत्या मनोवाचोः पूर्वोत्तरभा-
वेऽन्यथा च मनोमयस्य वेदात्मकत्वे बोधिते मनोवाचोर्वृत्तभेदा-
देव भेदो, न तु स्वरूपत इति सिद्धौ, निश्चसितश्रुत्या, वाचा विरू-
पनित्ययंति श्रुत्या च वेदानां निश्चसिरूपतया नित्यतया च स्वरूपत
उत्पत्त्यभावाद्बुद्गममात्रमेव । तथा सति तत्पूर्वरूपस्य मनसः कथ-
मुत्पत्तिः सम्भवति । तस्मान्न तस्याप्युत्पत्तिः किन्तुद्गममात्रमेवा-
तस्तयोर्नित्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं भगवन्मनोवाचोर्नित्यत्वे जैवा-
नां कथं नित्यत्वसिद्धिरितिचेत् । उच्यते । तद्व्यष्टित्वात् सिद्धि-
रिति । अत एवाग्रे श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानान्य
स्यैवेतानि सर्वाणि निश्चसितानीत्युक्तम् । इदमेव त्रैकादशस्कन्धे
स एष जीवो विषयप्रसूतिरित्यादिश्लोकत्रये स्फुटम् । तत एवा-
चार्यैरपि निबन्धे 'अस्मदादिमुखेनापि क्रीडार्थं सर्वतो हरिः । शब्द-
भेदं चित्तनुते रूपेष्विव विनिश्चय' इत्युक्तम् ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ एवं प्राणमनोवाङ्मतिदेशिकाया उ-
पपत्तेः सिद्धावपि चक्षुरादिषु न सा स्फुटेत्यतस्तदर्थं हेत्वन्तरं वद-
तीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * तमित्यादि * । एताभ्यां वाक्याभ्या-
म् । अथारूपह इत्यादिषु पूर्ववाक्येपूकानां चक्षुरादीनां सप्तानां मु-

अनृक्रामन्तीति पूर्वोक्तानां चक्षुरादीनाम्, अथारूपज्ञो भवतीत्ये-
कीभवति न पश्यतीत्याहुरित्यादिभिर्जीवगतिः सप्तानां गतिभिर्वि-
शेष्यते। सप्तगतयस्तेन विशेषिता एकीभवतीति । अतो जीवसमान-
योगक्षेमत्वाज्जीवतुल्यतेति । चकारात् तत्तदुपाख्यानेषु चक्षुःप्रभृ-
तीनां देवतात्वं संवादश्च । अतश्चेतनतुल्यत्वम् ।

ख्यप्राणगन्युत्तरं गतिरुच्यते । सा सप्तगतिः । यद्यपि पूर्ववाक्येष्व-
ष्टाबुक्तास्तथापि मनोबुद्धयोर्वृत्तिभेदोऽन्तःकरणत्वेन एक्यमतः स-
प्तत्वमिति सप्तगतिः । किञ्च तेन प्रद्योतनेनैव आत्मा निष्कामति चक्षु-
ष्टो वा मूद्ध्र्णो वेत्यादिना उत्तरवाक्येन घक्ष्यमाणाया जीवगतिः सा,
अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषु सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते एकीभ-
वतीति सप्तगतयो वा तेन जीवगमनेन विशेषिता एकीभवतीति ।
अतः, अनश्वरभावस्याजन्त्यत्वेन तथेत्यर्थः चकारसूचितं हेत्वन्तर-
माहुः । * चकारादित्यादि * । * तत्तदुपाख्यानेष्विति * । अत-
मीमांसाप्रभृतिषु । * चेतनतुल्यत्वमिति * । स्वरूपतोऽचेतनत्वा-
त् । तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति धर्मरूपज्ञानस्य श्रा-
वणाच्च चेतनतुल्यत्वम् । एवमत्र प्राणपदवाच्यानां जीवतुल्यत्वं स-
मर्थितम् । एतस्य सूत्रस्योत्तराधिकरणे सम्बन्धे तु, एतं हेतवो
व्याख्यातरीत्या उत्सूत्रमेव बोध्याः । तेन न कापि न्यूनता ।

अत्र सर्वेऽपि त्रियदाद्यतिदेशमङ्गीकृत्य इन्द्रियाणामुत्पत्तिं
वदन्ति ।

सन्निहितजीवातिदेशानङ्गीकारे तु केचन जीवस्यानुत्पत्तिरा-
ख्याता, प्राणानां तूत्पत्तिराचिख्यासितेत्यसम्बद्धत्वं हेतुं वदन्ति ।

अपरे तु, उत्पत्त्यनुत्पत्तिबोधकयोः भृत्योः सद्भावेऽप्युत्पत्ति-
बोधकभ्रुतीनां भूयस्त्वात् पूर्वतन्त्रे च, विप्रतिषिद्धधर्मसमवाये भूय-
सां स्यात् स्वधर्मत्वमिति निर्णयं हेतुमाहुः ।

अन्यं तु, असद्वेतिवाजिश्रुतिमपि ब्रह्मपरत्वेन व्याकुर्वन्तः,
प्राणा वा ऋषय इति बहुत्वश्रुतिं च गौणीं वदन्तः, सदेव सौम्येति
श्रुतेर्ब्रह्मातिरिक्तस्य प्रागवस्थानासम्भवमेव हेतुमाहुः ।

केचिदिदं सूत्रमुत्तरसूत्रपूर्वपक्षत्वेन योजयन्ति । तत्रायमर्थः ।
ते प्राणाः कतीसाकाङ्क्षायां, सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् सप्ता-

इतरे तु, एतस्माज्जायते प्राण इति श्रुतिमेव हेतुमाहुः ।

तत् सर्वमरोचिष्णु । श्रुत्या व्युच्चरणस्य जीवप्राणादिसाधारण्येनोक्तत्वात् तस्य स्वरूपोत्पत्तिरूपत्वाभावेन तैत्तिरीये, तांयन जीवान् व्यसमर्जभूम्यामिति जीवंपि केवलविसर्गभावणात् तस्यापि पृथक्करणरूपतया व्युच्चरणानतिरेकेण जीववत् प्राणानामप्युत्पत्त्य-भावाज्जीववत् प्राणानामनुत्पत्तेरेवाचिख्यासिततया आद्यपक्षोक्ताया असम्बद्धताया अभावात् । असद्धेति वाजिभ्रुतौ मध्यप्राणेद्धान्यप्राणकृतसप्तपुरुषसृष्ट्यनन्तरं तदैक्यनिष्पादितस्यैकस्य पुरुषस्य प्रजापतित्वकथनेन तस्य प्राणानन्तरभावितया प्राणेषु तदीयत्वस्य व-धनुमशक्यत्वेन तद्विरोधानपायाद् द्वितीयपक्षोक्तपूर्वतन्त्रन्यायस्या-स्मत्पक्षेऽप्यविरोधाच्च । एवञ्च, सदेव सोम्येति श्रुतिर्व्युच्चरणात् पूर्वं कालं परामृशति । व्युच्चरणोत्तरं भूतोत्पत्तेः पूर्वं कालं वाजि-श्रुतिः परामृशतीति तयोर्विरोधाभावेन एतदग्रिमस्य योऽयं मध्य-प्राण इत्यादिग्रन्थस्य विरोधेन च तृतीयपक्षोक्ताया प्राणा वा ऋषय इत्यत्र गौण्या अप्यप्रयोजकत्वात् । एतस्माज्जायत इत्यस्यास्तुरीयप-क्षोपन्यस्तायाः श्रुतेरपि व्युच्चरणश्रुतितुल्यत्वाच्च । सन्निहितजी-वातिदेशानङ्गीकारे बीजानुपलम्भेन सर्वेषामेव शिथिलत्वादिति । तस्माद् भूतोत्पत्तेः पूर्वं जीवानामिन्द्रियाणां च व्युच्चरणं, न त्प-त्तिरिति सिद्धम् ।

भिधुस्तूत्पत्तिक्रमविचारायैतदधिकरणम् । अतिदेशस्वन्नरा विज्ञानमनसी इति सूत्रस्ययोर्विज्ञानमनसोरित्याह । तन्मन्दम् । अ-नयोरेकतरसूत्रस्य वैयर्थ्यापत्तेः । विज्ञानमनसी इत्यत्रोपलक्षणवि-धया अन्येषामपि प्राणानां ग्रहीतुं शक्यत्वात् । अत्रापि प्राणमध्ये तयोरपि निविष्टत्वाच्चेति ।

एवमेतेनाधिकरणेन प्राणानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । अतः परं तेषां संख्या निर्द्धार्यते । तत्र सप्तगतिसूत्रस्य सम्बन्धं केचन व-दन्ति । तदाहुः । * केचिदित्यादि * । भाष्यं तु निराह्वय्या-

र्चिषः सप्तभिः सप्तजिह्वाः । अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहा इति । सप्त इति । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चाविति । नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी । दश वै पशोः प्राणा आत्मैकादश इत्येवमादिषु नानासंख्या प्राणानां प्रतीता । तत्र श्रुतिविप्रतिषेधे किं युक्तमिति संशये सप्तैवेति प्राप्तम् । कुतः ? । गतेः । सप्तानामेव गतिः श्रूयते । सप्त इह लोका येषु चरन्ति प्राणा गुहाशया निहिताः सप्त सप्तैति । किञ्च । विशेषितत्वाच्च । जीवस्योत्क्रमणसमये सप्तानामेव विशेषितत्वम् । अन्ये तु पुनरेतेषामेव वृत्तिभेदाद्भेदा इत्येवं प्राप्ते ॥ ५ ॥

उच्यते—

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥

पूर्वसम्बन्धे उत्सूत्रं पूर्वपक्षः । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । हस्तादयः सप्तभ्योऽधिकाः । हस्तौ चादातव्यं च, उपस्थश्चानन्दयितव्यं च, पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं चेति । चक्षुरादिगणनायामेतेऽपि चत्वार इन्द्रियत्वेन गणिताः । स्थिते सति, श्रुतौ गणनया चक्षुरादितुल्यत्वे सति । अतो हेतोः सप्तैवेति न, किन्त्वेकादश । अवान्तरगणना सूचनयाऽसम्भवाभिप्राया

तम् ॥ ५ ॥ १ ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ननु सप्तगतिसूत्रस्य पूर्वाऽधिकरणशेषत्वे एतस्याधिकरणस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः । * पूर्वैत्यादि * उक्तप्रकारक एव पूर्वपक्षः, सूत्रं विहाय उपरिष्टात् कर्त्तव्यस्ततः सिद्धिरित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * तुशब्द इत्यादि * । * अत इति * । चक्षुरादितुल्यत्वात् । ननु तर्हि सप्तादिगणनायाः किं प्रयोजनमत आहुः * अद्यान्तरेत्यादि * सप्तगणना, चक्षुस्त्वग्भ्राणरसन-

अधिकसंख्याऽन्तःकरणभेदादिति । एकादशैवेन्द्रियाणीति स्थितम् ॥ ६ ॥

अवर्णमनोवाचाभितरेन्द्रियाणां बहुपकारकत्वेन प्राधान्यसूचनया । अष्टगणना ग्रहपदकथनाद् बन्धकत्वसूचनया । नवगणना अनावृतनवद्वारसूचनया । दशगणना केवलद्वारमात्रसूचनयेत्येवं सम्भवामिप्राया । सम्भवन्ति ह्येकादशसंख्यायामेताः संख्या इत्यमिप्राया । चतुर्दशसंख्या त्वन्तःकरणस्य चतुर्विधत्वात् तदमिप्राया । तथाचैतज्ज्ञापनं प्रयोजनमित्यर्थः । तह्येकादशैवेति कथं निर्णय इत्यत आहुः । * एकादशेत्यादि * । गीतायां क्षेत्रकथने, 'ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विभिधैः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैरित्युक्त्वा, महाभूतान्यहङ्कारो बुद्धिरव्यक्तमेव चेत्यहङ्कारादीन् भिन्नतयोक्त्वा, इन्द्रियाणि दशैकं चेति कथनाद् ब्रह्मसूत्रपदेष्वेकादशैवेन्द्रियाणीति निर्णीतमित्यर्थः । नच पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणीति दशोक्ताः । एकं चेति भिन्नतया कथनात् संख्यापूरणस्य चानिन्द्रियेणापि मनसा, यजमानपञ्चमा इडां भक्षयन्तीतिवत् सम्भवान्न मनस इन्द्रियत्वमिति वाच्यम् । अनिन्द्रियत्वसिद्धेः पूर्वं तथा संख्यापूरणस्यापादयितुमशक्यत्वात् । भेदेन कथनस्य नृभयेन्द्रियनायकतयोत्कर्षबोधनार्थत्वात् । अन्यथा पूर्वार्द्धे बुद्ध्यादिभिः सहैव क्रमापत्तः ।

यन्तु इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था ह्यर्थेभ्यश्च परं मन इति, बुद्धिं तु सारार्थं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च, इन्द्रियाणि हयानाहुर्विपयांस्तस्य गोचरानित्यादिश्रुतौ इन्द्रियेभ्यः परं मनः । इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः, मनसश्चेन्द्रियाणां च ऐकान्यं परमं तप इत्यादिस्मृतौ च भेदेन निर्देशान्मनो नेन्द्रियम् । काचित्कमेकादशवचनं तु मनस इन्द्रियप्रवर्त्तकत्वेनोपचारात् । नचेन्द्रियेभ्यः परा इत्यादिषु गोबलीवर्द्धन्यायेन पृथग्वचनमिति वाच्यम् । इन्द्रियलक्षणस्य बुद्ध्यादावसम्भवात् । किं तल्लक्षणमिति चेत् । एकजातीयमात्रव्यापारकरणत्वमेव । अन्यथा शरीरादीनामपीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । अन्तःकरणस्य तु चाश्रुपादिरूपनानाजातीयज्ञानकर्म प्रति करणत्वेनाऽस्य लक्षणस्या-

अणवश्च ॥ ७ ॥

सर्वे प्राणा अणुपरिमाणाः । गतिमन्त्वेन निरसत्वे अणुत्वमेव ।
परिमाणप्रमाणाभावात् पुनर्वचनम् ॥ ७ ॥

न्तःकरणे अभावादिति भिक्षुराह । तन्न । उक्तश्रुतिस्मृतीनां मनसो
बलवस्त्वयोघनेनाप्युपपत्तेः । गीतायाम्, इन्द्रियाणां मनसश्चास्मीति
वाक्येन, पञ्चमस्कन्धे पुरज्जनोपाख्याने च, एकादशेन्द्रियत्वमूः प-
ञ्चसूनाविनोदकृदिति वाक्येन च मनस्यपीन्द्रियत्वसत्ताया निश्च-
यात् । नच लक्षणाभावः । देहस्थत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकरणत्वं
वा, तथात्वे सति स्वफलनात्मसत्ताज्ञापकत्वं वेति लक्षणस्य सम्भ-
धात् । यद्वा इन्द्रियत्वमनिन्द्रियत्वं चेत्युभयमप्यस्तु । नच भावा-
भावविरोधः । अनिन्द्रियत्वस्य अविद्यावद्धर्मान्तरत्वेनाप्युपगन्तुं श-
क्यत्वात् । यमे देवत्वपितृत्वयोरिव मनसि क्रियाज्ञानमयत्वयोरि-
वैतयोरप्युभयोर्निवेशो बाधकाभावात् । विशेषविचारस्तु प्रस्थानरत्ना-
करे मया कृत इति नेह प्रपञ्चयते । तस्मादन्येषां वृत्तिभेदत्वेना-
स्तःकरण एव निवेशादेकादशैवेन्द्रियाणीति सिद्धम् ।

अन्येऽपि सर्वे एकादशपक्षमेवाद्विद्यन्ते ।

माध्वास्तु । बुद्धिं निवेश्य द्वादशप्राणपक्षमङ्गीकुर्वन्ति । श्रुति
श्च काञ्चिद्विखलन्ति । इन्द्रियाणि कर्तृति न विचारयन्ति । तत्रोदा-
सीना वयम् ॥ ६ ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ संख्यां निर्धार्य परिमाणं निर्धारयतीत्याशयेन
व्याकुर्वन्ति । * सर्व इत्यादि * । सर्वेषां प्राणानां पूर्वोक्तरीत्या नि-
स्यत्वे सिद्धे गतिमन्त्वेनाणुत्वमेवेत्यर्थः । अयं च हेतुरतिदेशात् प्रा-
प्तपक्षकारेण सूचितः । सूत्रप्रयोजनमाहुः । * परिमाणेत्यादि * ।
सप्ताक्षब्रह्मणे, त एते सर्वे एव समाः सर्वेऽनन्ता इति यदानन्त्यध-
क्षणं तस्य कालत एव तथात्वबोधकम् । अनन्तमेव सलोकं जयती-
ति फलोक्त्वा तथाऽवसायात् । अतो जीवे यथाऽऽराप्रमात्रत्वं तथा
प्राणेष्वश्रवणात् पुनर्वचनमित्यर्थः । एतेन शरीरपरिमाणत्वं सङ्को-
चविकाराशालिपरिमाणत्वं व्यापकत्वं च निवारितम् । तेन चक्षु-

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

मुख्यश्च प्राणो नित्यगतिमान् अणुपरिमाणश्च । चकाराद-

र्मेनोवाचां दूरगमनम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिश्च सामर्थ्येन वा गुणव्याप्त्यावेति बोधितम् । मोक्षे च तेषामपि सत्सम्पत्तिरिति च बोधितम् । नन्वतेषां को वा गुणो यो बहिः प्रसरतीति वक्तव्यम् । यदि न वक्तुं शक्यते तर्हि मिथ्यैवायमुद्यम इति चेन्न । चक्षुर्मेनोवाचां नेजोमयदेवताधिष्ठितत्वात् तदंशत्वाच्च रूपमेवेति वदामः । तेजोमयीवागिति श्रुतेश्च । त्वचस्तु स्पर्श एव । अथवा । यन्न स्पृशन्ति न विदुर्मनोबुद्धीन्द्रियासव इति पृष्ठस्कन्धे नारदकृत उपदेशे मनःप्रभृतीनां ब्रह्मकर्मकस्पर्शज्ञानयोनियेषमुखेन तेषु स्पर्शज्ञानयोरङ्गीकारात् स्पर्श एव सर्वत्र यथांचितो भवतु । नच तस्य प्रत्यक्षापत्तिः शङ्का । अणुगुणत्वेनातीन्द्रियतया कार्यकानुमेयत्वात् । इन्द्रियाणां प्राप्यप्रकाशकारित्वस्य नियतत्वादिति यत् पुनः सकलदेहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गादणुत्वं मध्यमपरिमाणबोधकत्वेन व्याख्यातम् । तदप्येतेनैव निरस्तं ज्ञेयम् । ज्ञानवत्ता तु तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रावणाद् देवतात्वान्च युक्तैवेति न कोऽपि शङ्कालेशः । भिक्षुस्त्वत्राणुपदेन तन्मात्राणि व्याख्याय तेषां पृथगुत्पत्तिविचारमत्राङ्गीचकार । तन्न । मैत्रेयोपनिषद्, पञ्च तन्मात्राणि भूतशब्देनोच्यन्ते। अथ महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इत्युक्त्या श्रुतौ भूतपद उभयसङ्ग्रहस्य बोधितत्वेन पूर्वपादीयवियदाद्युत्पत्तिविचारादेव चारितार्थ्येन पृथग्विचारप्रयोजनाभावात् ॥३॥

श्रेष्ठश्च ॥ इन्द्रियाणि विचार्येदानीं मुख्यप्राणं विचारयति ।

तत्र मुख्यप्राणनित्यतायाः स्फुटमश्रवणात् प्रश्नांपनिपत्प्रभृतिषु, मा मोहमापद्यथा अहमवैतत्पञ्चधात्मानं प्रविभज्यंतद्वेषाणमवष्टभ्य विधारयामीत्यादिरूपे प्राणानां संवादे शरीरस्थितिहेतुतया श्रेष्ठत्वेन निर्णीतत्वाच्च सन्देहे श्रेष्ठस्य नित्यतागमकत्वे मानाभावादनित्य इति प्राप्ते आहृत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * मुख्य इत्यादि * । मुख्यः

तिदेशः । नासदासीदिसत्र, आनीदवातं स्वधया तदेकमिति
अननात्मकस्य पूर्वसत्ता प्रदर्शिता ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

ननु मुख्यः प्राणो वायुरेव भविष्यति, इन्द्रियाणां क्रिया
वा । एवं हि श्रूयते । यः प्राणः स वायुः । एष वायुः पञ्चविधः ।
प्राणोऽपानो व्यान उदानः समान इति । सामान्यकरणवृत्तिः प्रा-
णाद्या वायवः पञ्चेति । तत्रान्तरीया आचक्षते । तदुभयमपि न ।
कुतः ? पृथगुपदेशात् । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि
च, खं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणीति प्राणवाय्वोः

प्राणोऽपि नित्यो गतिमानणुपरिमाणश्च । तत्र हेतुरतिदेशप्राप्तश्चका-
रादेव पूर्ववत् सूच्यते । नन्वस्य सृष्टेः पूर्वं सत्तायां किं मानमत
आहुः । * नासदित्यादि * । तथाचैवं सृष्टिप्राक्काले वातरूपता-
निषेधपूर्वकमानीदिति कथनाद्भगवतोऽननात्मको यो धर्मः स एव
मुख्यः प्राण इति तेन रूपेण सत्तायां सिद्धायाप्त, एतस्माज्जायते
प्राण इत्यत्रापि जीववद् व्युत्त्तरणमेव, न तृत्पत्तिः । सदेवेति श्रु-
तिस्तु ततोऽपि पूर्ववृत्तान्तपरेति श्रुतिविरोधेऽशक्याप्यभावादयमपि
जीवसमानयोगक्षेमत्वाद्दश एवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ प्राणस्वरूप एव किञ्चिदाशङ्क्य
परिहरतीत्याशयमस्याहुः । * नन्वित्यादि * । तत्रान्तरीयाः सांख्याः,
सामान्येति तेषां सांख्यसप्ततौ कारिका । अर्थस्तु—पञ्च बुद्धीन्द्रि-
याणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि बाह्यानि । मनोबुद्ध्यहङ्कुरास्त्रय आन्तराः ।
एवं त्रयोदशविधं करणम् । तस्य त्रयोदशविधस्यापि करणस्य
वा साधारणी वृत्तिः प्राणाद्याः प्राणनादिरूपा । भावे घञ् । सैव
पञ्च वायवः प्राणादय इति व्यवह्रियत इत्यर्थः । तथाचोभयोर्मध्ये
यत्किञ्चिदादर्शन्यं, न तु पृथग्विचारस्तस्य युक्त इत्याशङ्कनाशयः ।
परिहारं व्याचक्षते * तदुभयमपि नेत्यादि * । नन्वेवं वायोः स-

पृथगुपदेशात् । दृत्तिदृत्तिमतोरभेदेन ततोऽपि पृथगुपदेशा-
च्च ॥ ९ ॥

चक्षुरादिवचु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥

स प्राणः स्वतन्त्रः, परतन्त्रो वेति विचारे स्वतन्त्र इति ता-
वत् प्राप्तम् । सुप्तेषु वागादिषु प्राण एको मृत्युनानासः प्राणः
संवर्गो वागादीन् संवृङ्क्ते प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातेव
पुत्रानिति ।

इमामाशङ्कान् निराकरोति तुशब्दः । चक्षुरादिवदयमपि प्राणो-

काशाग्नेदोऽस्तु, इन्द्रियक्रियातः कथं भेद इत्यत आहुः । * वृत्ती-
त्यादि * । * ततोऽपीति * इन्द्रियतोऽपि । तथाच पदार्थान्तरभेद
मुख्यः प्राणः । नच पदार्थान्तरत्वे, यः स वायुः, स एव वायुः पञ्च-
विध इति श्रुत्योर्विरोधः शङ्क्यः । तस्य भूतात्मकवायुव्यतिरिक्तभगव-
त्प्राणात्मकवायुपरत्वात् । नचात्र मानाभावः । बृहदारण्यक उद्गीथ-
ब्राह्मणे, अथ हेममासन्त्यं प्राणमृचुरित्यत्र तस्य प्राणादपि वैलक्षण्य-
भावणात् । नचाध्यान्मापस्या न वैलक्षण्यमिति वाच्यम् । तस्याः नस्य
प्राणेऽपि सत्त्वात् । अतोऽपहतपाप्मत्वरूपाद् वैलक्षण्यात् तत्त्वान्तर-
मेव । वायुसमानाकारत्वं च तस्य मैत्रेयोपनिषदि द्वितीयप्रपाठके,
सोऽमन्यतैतासां प्रबोधनायाभ्यन्तरं चिदिशामीति स वायुरिवा-
त्मानं कृत्वाऽभ्यन्तरं प्राविशत् स एको नाशकत् स पञ्चधाःमानं वि-
भज्येत्यादिप्रजापतिमुपक्रम्य पठ्यते । अतो न विरोध इत्यर्थः । अन्ये
त्विदं सूत्रमग्निमाधिकरणे योजयन्ति ॥ ९ ॥ ४ ॥

चक्षुरादिवचु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ अधिकरणान्तरत्वं
बोधयितुं संशयादिकमाहुः । * स प्राण इत्यादि * । * संवृङ्क्ते
इति संगृह्णाति सङ्घसति च । * इमामिति * । एतासु श्रुतिषु मृ-
त्युना अनाप्तत्वस्य वागादिसंवर्गत्वस्य इतरप्राणरक्षकत्वस्य च भाव-
णात् प्राणः स्वतन्त्र इत्येताम् । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * चक्षुरादि-

ऽस्वतन्त्रः । मुख्यतो भगवदधीनः । व्यवहारे जीवाधीनः ।
कुतः ? । तत्सहशिष्यादिभ्यः । चक्षुरादिवत् सह शासनात् ।
इन्द्रियजयवत् प्राणजयस्यापि दृष्टत्वात् । आदिशब्देन जड-
त्वादयः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥

ननु प्राणस्य जीवोपकरणत्वेन तदुपकारकव्यापारवस्त्वमपे-
क्ष्यते । तत्रैकादशैव वृत्तयस्तन्त्वान्तरेऽपि सिद्धाः । 'एकादशामी
मनसोऽपि वृत्तय आकूतयः पञ्च धियोऽभिमानः । मात्राणि कर्मा-
णि पुरञ्जनासां वदन्ति चैकादश वीर भूमी'रिति । तथा कश्चित्
प्राणस्य व्यापारोऽस्तीतिचेत् ।

वदित्यादि * । मुख्यत इति * आसन्यत्वात् । * कुत इति * उक्त-
श्रुतिभिः स्वतन्त्रता तु सिद्धा । अस्वान्त्यं कस्मात् प्रमाणादुच्यत
इत्यर्थः । * इन्द्रियजवदित्यादि * । इवेताश्चतरे, त्रिरुक्तं स्वाप्य
समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा सन्निवेश्य । ब्रह्मोडुपेन प्रतरेत
विद्वान् स्रोतांसि सर्वाणि भयावहानि । प्राणान् प्रपीड्येह स युक्त-
चेष्टः क्षीणे प्राणे नासिकयोः श्वसीतेति इन्द्रियाणां हृदि सन्निवेशनेन
जयवत् प्राणान् प्रपीड्येति प्राणायामेन तज्जयस्यापि श्रुतावेव दृष्ट-
त्वात् । जितेन्द्रियस्य युक्तस्य जितश्वासस्य योगिन इति पुराणेऽपि
दृष्टत्वात् । * जडत्वादय इति * । आदिशब्देन जीवोपकरणत्वं प्राण-
संवादादिषु सह शासनं सर्वैव्याख्यातं संगृह्यते । तथाच प्रश्नोप-
निषदि प्राणोत्पस्युत्क्रमस्थितीनां ब्रह्माधीनत्वभ्रावणादासन्यत्वेऽपि
ब्रह्मतन्त्रः । व्यवहारे पूर्वोक्तश्रुतिभ्यो घागादिनियामकत्वेऽप्येतभ्यो
जीवतन्त्र इत्यर्थः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ उपकरणत्वं प्राण-
स्य कथमित्याकाङ्क्षायां किञ्चिदाशङ्क्य परिहरैस्तत् समर्थयतीत्याश-
येन व्याकुर्बन्ति । * नन्वित्यादि * । * तन्त्रान्तर इति * ।

नैष दोषः । कुतः ? । अकरणत्वात् । करणस्यैव हि व्यापारोऽपेक्षितः । अन्यस्य कार्यमात्रमपेक्षितम् । तत्राह तथाहि कार्यवचनं युक्तं तच्छ्रुतिरेव दर्शयति । तस्मिन्नुत्क्रामत्येतर इत्यादिश्रुतिभिः । प्राणनिमित्तैव शरीरस्थितिरिति । तस्माद् व्यापाराभावेऽपि स्वरूपस्थितिमात्रेण तस्योपकारित्वम् ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

योगशास्त्रे । श्लोकस्तु पञ्चमस्कन्धे जडभरतवाक्येषु । अर्थस्तु-
आकृतयो विसर्गानन्दनादानगमनवचनाख्यकर्मजनका घ्राह्यप्रयत्नाः
पञ्च, धियः शब्दस्पर्शरसगन्धज्ञानानि पञ्च । एता दश स-
द्धारकस्य मनसो वृत्तयः । अभिमानोऽहंममेति स्वीकारात्मकः
साक्षान्मनसो वृत्तिः । एवमेकादश मनसां वृत्तयः । द्वारभूतानामि-
न्द्रियाणां तु प्रतिनियता एकैकजातीयाः । मात्राणि शब्दादयो धियां
भूमयो विषयाः । कर्माणि विसर्गादीनि आकृतीनां भूमयो विषयाः ।
पुरं शरीरं, तच्च स्वसम्बन्धिनामप्युपलक्षकम् । तद्, अहंममेत्यभि-
मानाख्यमनोवृत्तैर्विषयः । एवमेकादश तासां वृत्तीनां भूमिर्विरचद्-
न्तीति । तथाच यथैना जीवांपकरणभूतानां करणानां तत्तद्भागरूप-
कार्यार्थं व्यापारा आकृत्यादयः सन्ति तथा प्राणस्य जीवभागसाध-
कः कश्चिद् व्यापारो नास्तीति कथं तस्य जीवांपकरणत्वमित्यर्थः ।
समाधिमाहुः । * नैष इत्यादि * । * एष इति * । व्यापाराभावः ।
* तत्राहति * । तादृशापेक्षाभेदे प्रमाणमाह । * तथा हीत्यादि *
अकरणत्वे कार्यवत्वमात्रं युक्तं, न तु सव्यापारं, तच्छ्रुतिरेव दर्श-
यतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः । * तस्मिन्नित्यादि * । प्रश्नोपनिषदि, त-
स्मिन्नुत्क्रामत्येते सर्वे एवोत्क्रामन्ते तस्मिञ्च प्रतिष्ठमानं सर्वं एव
प्रतिष्ठन्ते तद्यथा मक्षिका मधुकरराजानमुत्क्रामन्तं सर्वा एवोत्क्रामन्ते
तस्मिञ्च प्रतिष्ठमाने सर्वा एव प्रतिष्ठन्त इति । * उपकारित्वमिति * ।
तथाचोपकारित्वादुपकरणमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहर-

व्यापारव्यतिरेकेणोपकारित्वमसपञ्जसमितिचेत् तत्राह । पञ्चवृत्तेः । अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं विभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामीति । यथा मनसो द्वारभेदेनैवैकादश वृत्तयः स्वरूपत एव । एवमेव प्राणस्यापि पञ्चधात्मानं विभज्य कार्यकारणं व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

अतिदेशेन प्राप्तमप्यणुत्वं पञ्चधात्मानं विभज्येति वचनात् सन्दिग्धं पुनर्विधीयते । आसन्योऽप्यणुः । चकारात् पूर्वोक्तसर्वसमुच्चयः ॥ १३ ॥

सीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * व्यापारेत्यादि * । परिहारं विशदयन्ति । * यथेत्यादि * । तथाच व्यपदेशप्रामाण्येन यथा मनसि इन्द्रियद्वारा साक्षाच्च वृत्तिस्वीकारस्तथा प्राणेऽपि व्यपदेशप्रामाण्येन साक्षादेव वृत्तिस्वीकारः । अतः कार्यमात्रात् स्वरूप एवोपकारानुपकरणत्वमित्यर्थः । एतेन यत् परैः, प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतय इति योगसूत्रानुसारेण मनसः पञ्चवृत्तित्वमङ्गीकृत्य पञ्चवृत्तिकत्वांशेऽपि मनोवदिति दृष्टान्त इत्युक्तम्, तदपि परास्तम् । उक्तवाक्य एकादशत्वस्य कण्ठोक्तत्वात् । योगोक्तवृत्तीनां तृतीयस्कन्धे, संशयोऽथ विपर्यास इत्यत्र बुद्धिवृत्तित्वस्वीकाराच्च । श्रुत्युक्ताः कामादयस्त्ववान्तरवृत्तित्वेनैकादशस्वेव प्रविशन्ति । योगसूत्रं तु निरोध्यत्वेन ता षकीति, न त्वन्या निराचष्ट इति न कोऽपि दोषः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ * पूर्वोक्तसर्वसमुच्चय इति * । उत्क्रान्त्यादिवृत्त्यन्तर्धर्मसंग्रहः । तथाच स्वसामर्थ्याद् वृत्तयो वृत्तिसामर्थ्यात् सर्वशरीरव्याप्तिः । बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययस्तु त्रिवृत्करणोत्तरमङ्गिः षोषणादुपपन्नः । तस्मादणुरेवासन्यः प्राण इति सिद्धम् । यत्पुनः प्राणमुपक्रम्य सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेणेति विभुत्वमुद्गीथब्राह्मणे श्रावितम् । यच्च माणे सर्वे प्रतिष्ठितमिति सर्वोधारत्वं प्र-

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥

वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिः, स्वत एव वा । जीवाधिष्ठानब्रह्मप्रेरणयोर्विद्यमानत्वादिति संशयः । विशेषकार्याभावा-

दनोपनिषदि भ्रावितं, सर्वं हीदं प्राणेनावृतमिति ध्रुत्यन्तरे । तच्च, उत्क्रान्त्यादिभ्रुतिभिर्निश्चिते परिच्छिन्नत्वे सर्वस्य प्राणिजातस्य प्राणायत्तस्थितिकत्वेनोपपद्यते इति रामानुजाचार्याः । तेन व्यापककार्यकरणात् तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी तत्र फलति ।

शङ्कराचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु—आधिदैविकेन समष्टिभ्यद्विरूपेण हेरण्यगर्भेण प्राणं सूत्रात्मना तद्विभुत्वमिति न विरोध इत्युक्तम् । अस्माकमपीदमेव सम्मतं किञ्चिद्वैलक्षण्येनेत्याग्रिमाधिकरणं संत्स्यति ।

मिधुस्तु—अणुशब्देन तन्मात्रकार्यं स्थूलमहाभूताणुं वैशेषिकप्रतिपन्नत्रयणुकस्थानीयं योगभाष्यानुसारेणाङ्गीकृत्य ततः स्थूलमहाभूतोत्पत्तिमङ्गीचकार । तदपि व्यासानभिप्रेतमेव । अत्र तत्प्रसङ्गादर्शनात् । यदि हि तानणूनभिप्रेयात् तदा पूर्वपाद् एव विपर्ययसूत्रात् पूर्वमेव तानपि विचारयेत् । यदि च तत्र प्रामाणिकत्वमभिप्रेयात्, श्रुतेरिति वा स्मृतेरिति वा हेतुं च वदेत् । योगभाष्ये तदुक्तिस्तु तत्सूत्रानुसारिणीति न तेषां श्रौतत्वं स्वाभिप्रेतत्वं वा आपादयितुं शक्नोतीति वृथाडम्बर इति दिक् ॥ १३ ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ संशयाद्युपन्यासमुखेन सूत्रयोजनं बोधयन्ति । * वागादीनामित्यादि * नच जडानां स्वतः प्रवृत्त्यदर्शनाद् देवताधिष्ठानमर्थाक्षिमिति संशय एव न घटत इत्यत आहुः । * जीवेत्यादि * अत्र जीवाधिष्ठानं त्रिपञ्चकोटी हेतुः । ब्रह्मप्रेरणं प्रथमकोटी । अन्तर्यामिब्राह्मणे देवताधिष्ठानामेव यमनस्योक्तत्वादिति । तुशब्दव्याख्यानमुखेन पूर्वेपक्षमाहुः * विशेषेत्यादि * । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तस्य यमनस्याऽप्यद्विरूपविशेषकार्यार्थताया, यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्यादिवाक्येन देवताधिष्ठानावगमाद् अत्र च तद्भावेन देवताप्रयोजनाभावात् । भोगमात्रकार्यस्य तु प्रतिनियत-

क्ष देवताऽपेक्षेति पूर्वपक्षं निराकरोति तुशब्दः । वागादीनां ज्योतिरादि अग्न्यादिरधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । कुतः ? । तदामननात् । तथा आम्नायते अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशदित्सादि ।

अयमर्थः—

योऽध्यात्मिकोऽयं पुरुषः सोऽसावेवाधिदैविकः ।

यस्तत्रोभयविच्छेदः स स्मृतो ह्याधिभौतिक इत्याध्यात्मिकादीनां स्वरूपं वागादयश्चानुरूपा निसाः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन्नेव शरीरे उपक्षीणं शरीरान्तरे न भवेत् । कल्प्य-

तथा जीवाधिष्ठानमात्रादेव सिद्धेर्न देवतापेक्षेति पूर्वपक्षमित्यर्थः । * अधिष्ठानमिति * । नन्यादित्वात् कर्त्तरि ल्युः । नपुंसकं तु सामान्ये । तथाच शरीरेऽपि प्राणानां सर्वेषां स्वस्वकार्यार्थं ज्योतिरादिरधिष्ठाताऽवश्यमङ्गीकार्ये इत्यर्थः । * तदामननादिति * तस्य देवतारूपस्याधिष्ठातुः श्रुतौ कथनात् । अग्निर्वाग्भूत्वेति श्रुतिस्तु पेतंरयोपनिषदि लोकानां लोकपालानां च सृष्टिमुपक्रम्याद्भवः पुरुषोद्धरणमुक्त्वा तत आलोचनान्तरण तस्य मुखनिर्भेदं मुखाद्वाङ्निर्भेदं वाचाऽग्नेर्निर्भेदमुक्त्वा तथैव नासिकाक्षिकर्णत्वग्दृश्यानाभिशिष्टानां सेंद्रियाणां सदेवानां निर्भेदं, ततस्तासां देवतानां प्रलयमहाणव पातम्, अशनापिपासाऽभ्यां तासामावरणं, ताभिः स्वात्मभोगार्थं स्थानप्रार्थनं, ततो भगवता तासां स्थित्यर्थं पुरुषशरीरानयनं चोक्त्वा ततो भगवता यथायतनं प्रविशतेत्युक्ते, अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशद् वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशदित्येवं तस्यास्तस्या देवतायास्तत्तद्विन्द्रियरूपभवेनेन तत्तद्गोलके प्रवेशं घक्ति, तस्मादित्यर्थः । ननु तासां देवतानां विगाट्पुरुषशरीरीयतत्तद्गोलके प्रवेशः स्वस्वात्मभोगार्थो, न तु कार्यार्थः । अथेन्द्रियरूपेण भवनात् कार्यार्थस्तदापि विराडिन्द्रियाणामेव कार्यार्थो न सर्वेषामतोऽनया श्रुत्या कथं सर्वत्र देवताधिष्ठानसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति । * अयमर्थ इत्यादि * । * अयमर्थ इति * अयं वक्ष्यमाणः सौत्रतात्पर्यगोचरो-

माने तु अभिर्देवतारूपोऽनेकरूपभवनसमर्थो वाग्रूपो भूत्वा सर्वत्र प्रविष्ट इति सङ्गच्छते । ते चाग्न्यादयश्चेतना भगवदंशास्तिरोहितानन्दाः सामर्थ्ययुक्ता इति कार्यवशादवगम्यते ।

आध्यात्मिकाधिदैविकयोरेकत्वाद् वदनादिकार्यार्थमाध्यात्मिका एव निरूपिताः । उद्गमने, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिषु

ऽर्थः । योऽध्यात्मिक इति द्वितीयस्कन्धीयः श्लोकः । पुराणं च वेदोपबृंहणमतस्तदनुसारेणाव्याकुलत्वाय धृतिर्धिचार्यते । अर्थस्तु-
आत्मनीत्यध्यात्मं तत्र भव आध्यात्मिकः । एवमन्यात्रपि । उभयो-
राध्यात्मिकाधिदैविकयोर्विच्छेदो द्वैधीभावो यस्मात् स उभयविच्छे-
दः । तथाच श्रुतौ मुखादिनिर्भेदोत्तरमेवेन्द्रियदेवतयोर्निर्भेदकथना-
देतच्छ्लोकोऽकमाध्यात्मिकादिस्वरूपमाधिभौतिकात्तरभाव्यवर्वाभिप्रे-
तम् । नन्वाऽयं श्लोको जीवात्मपरमात्मशरीरं चेति त्रयमभिप्रेत्य
तत्रोक्तं इति कथमत्रैतस्य योजनमिति शङ्कनीयम् ।

तत्र यथा जीवपरमात्मानावणू नित्यौ तथाऽत्र वागादयोऽप्यणुरूपा
नित्याः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन् सशरीरं उपक्षीणं
वागादिकं शरीरान्तरं न सम्बद्धं भवेत् । कल्प्यमाने तु त्रैविध्ये
अभिर्देवतारूपः परमात्मवदनेकरूपभवनसमर्थो वाग्रूपो भूत्वा सर्व-
ेषु शरीरेषु प्रविष्ट इति सङ्गच्छते । अतोऽर्थापत्यात्रापि तद्योजनम् ।
जीवशरीरान्तरवर्तिविषयतया सामानाधिकरण्याच्च । नचाग्न्या-
दिषु तादृशसामर्थ्याभावादिकं शङ्कनीयम् । ते चाग्न्यादयश्चेतनाः ।
लोकपालकत्वालोचननोद्गमत्वत्वात् । भगवदंशाः कारणत्वेन भ-
गवत् एवोपक्रान्तत्वात् । तिरोहितानन्दाः, अन्नभोजनप्रार्थनाकारि-
त्वात् । सामर्थ्ययुक्ताः, वागादिरूपेण भवनादित्यवंप्रकारकाः
प्रवेशरूपकार्यवशादवगम्यन्ते । नन्वेवं मन्दा देवतासाहित्यं चेद्
एतस्माज्जायत इत्यत्र देवाद्गमः कुतो नोक्त इत्यत आहुः । * आ-
ध्यात्मिकेत्यादि * । तथाच साक्षादनुक्तावापि भङ्गवन्तरेणोक्त एवे-
त्यर्थः । नन्वेवं दृष्टार्थापत्तौ वागादिष्वेव तादृशं सामर्थ्यं कल्प्यम् ।
आध्यात्मि तादिस्मृतिव्याक्ययोजनेनाधिष्ठातृकल्पने किं मानमत आ-

वागादीनां नियमेन तत्तज्जीवसांनिध्यं, स्वतश्चानिर्गमनं मृत्युरूपश्र
येण तत्र लयः पुनरुद्गमनं समष्टिव्यष्टिभावश्च नोपपद्येत ।

आधिभौतिककृतश्चायं भेद इत्यग्रे व्यक्तीकारिष्यते । एवमेव
ब्रह्मणोऽपि । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येत्सपि निःसन्दिग्धं द्रष्ट-

हुं । * वागादीनामित्यादि * । अन्यथा यद्येवं न कल्प्येत तदा आ-
र्त्तभागब्राह्मणोक्तं ग्रहातिग्रहभावेन प्राणवागादीनां जीवसांनिध्यं
तमुत्क्रामन्तं प्राणोन्तक्रामतीत्यादिवाक्यावगतं स्वतोऽस्माज्जीवदेहा-
दनिर्गमनं, व्रतमीमांसायां तानि मृत्युः भ्रमो भूत्वोपयेम इत्यादिनो-
क्तमृत्युरूपभ्रमेणावगम्यमानः शरीरे लयः पुनरुद्गमनं, भुज्युब्राह्म-
णे वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिरित्यनेन बोधितो य आसन्नस्य सम-
ष्टिव्यष्टिभावश्चकारात् तत्र तत्रोक्तं चेतनतुल्यत्वम् एतत् सर्वं नोप-
पद्येत । तथाच श्रुतार्थापत्तिरेव मानमित्यर्थः । समष्टिव्यष्टिपदयोरर्थ-
स्तु, अक्षु व्याप्तौ, सम्यग् एकेन रूपेण अनुगता अष्टिव्याप्तिस्यस्यासौ
समष्टिः । विविधा नानारूपेण अष्टिव्याप्तिस्यस्यासौ व्यष्टिरिति । य-
द्यपि तत्र समष्टिव्यष्टिभावः प्राणस्यैवोक्तस्तथाप्यणुत्वादिसामान्यात्
प्राणान्तरेऽपि तुल्य इति न कोऽपि सन्देहः । एतस्य श्रौतस्य समष्टि-
व्यष्टिभावस्य पौराणिकाध्यात्मिकादिभावानुगृहीतत्वेनात्रोक्तं त्रैवि-
ध्यं सृष्टिदशायां सार्धत्रिकं सर्वत्रैवापयुज्यत इत्येतन्निबन्धे सर्वनि-
र्णये, आनन्त्येऽपि हि कार्याणामित्यादिकारिकाभिस्तद्द्वयाख्यया च
प्रपञ्चितमिति ततोऽवगन्तव्यम् । एतस्य व्यासाशयगोचरत्वं स्फुटी-
कुर्वन्ति । * आधिभौतिकेत्यादि * । चोऽवधारणे । भेदो विभागः ।
अग्रे वैशेष्यसूत्रे व्यक्तीकारिष्यते । तत्र मनआदीनां तत्त्वान्तरत्वस्वा-
पनात् तेषामेवैतरेयेऽद्भ्यः पुरुषसमुद्धारं प्रकृत्य तस्य मुखादिगोल-
कनिर्भेदोत्तरं मुखादिभ्यो वागादीन्द्रियाणामिन्द्रियेभ्योऽन्यादिदेवा-
नां निर्भेदस्य तदुत्तरं देवानामन्नभोजनार्थं यथास्थानं तत्तद्गोलके
प्रवेशस्य च श्रावितत्वात् तत्स्मारणेन स्फुटीकरिष्यत इत्यर्थः ।
अयमर्थः, संज्ञामूर्त्तिसूत्रेऽप्यस्तीति बोधयितुं तद्विषयवाक्यमुपन्यस्य-
न्त एवमाध्यात्मिकाधिदैविकभावं ब्रह्मण्यप्यतिदिशन्ति । * एवमेव
ब्रह्मणोऽपीति * । यथैतेषामाधिभौतिके प्रवेशोत्तरमाध्यात्मिकाधिदै-

व्यम् यदज्ञानात् सर्वविप्लववादिन्यामोहः ॥ १४ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

यदधिष्ठानमभ्यादि तत् किं स्वत एव, अन्यसहितं वेति सन्देहः । किं तावत् प्राप्तम् । स्वत एवेति । पूर्वोक्तन्यायेन ताव-
तैव सिद्धेरनवस्थानाच्च देवतात्वव्याघातश्चेत्तैवं प्राप्ते उच्यते ।
प्राणवता अधिष्ठितं वागादि । कुतः ? । शब्दात् । सोऽयमग्निः
परेण मृत्युनाऽतिक्रान्तो दीप्यत इत्यादि । अयमर्थः । द्रव्या ह

विकत्वम्, एवमेव ब्रह्मणोऽपि तिसृषु देवतासु, अनेन जीवेनात्म-
नानुप्रविश्येति प्रवेशकथनाद्वापि श्रुतौ निःसन्दिग्धं द्रष्टव्यम् । त-
दनुप्रविश्य सच्च त्यञ्चाभवदिति श्रुत्यन्तरे प्रवेशोत्तरमेव द्वैधीभा-
वभ्रावणात् । उक्तश्रीभागवतश्लोकस्याप्याश्रयरूपं परं ब्रह्मैव प्रकृत्य
पठितत्वाच्च । यस्य भगवत्सामर्थ्यकृतस्याध्यात्मिकाधिदैविकभाव-
स्याज्ञानात् सर्वविप्लवजनकमायावादरूपव्यामोहः । एवं ब्रह्मसाम-
र्थ्येऽवधारित उच्चनीचभावस्य जडचैतनभावस्य बन्धमोक्षव्यवस्था-
याः शुद्धब्रह्माद्वैतस्य च सुखेन सम्भवादित्यर्थः ॥ १४ ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ अत्रापि पूर्ववत्सूत्रप्रयोजनं बोधयितुं सं-
शयादिकमाहुः । * यदित्यादि * । * स्वत एव, अन्यसहितं वेति *
स्वत एव वागादीनधितिष्ठति, मुख्यप्राणेन सहितं वा सद् अधिति-
ष्ठतीति सन्देह इत्यर्थः । पूर्वपक्षे युक्तिमाहुः । * पूर्वोक्तित्यादि * ।
ज्योतिराद्यधिकरणेऽन्यादीनामेवाधिष्ठित्वसाधनात् तदधिष्ठानमा-
त्रादेव वागादीनामिन्द्रियाणां व्यापारस्य सर्वजीवमाग्निध्यादेः सिद्ध्या
इतरसाहित्यप्रयोजनाभावात् तदङ्गीकरणं च तस्याप्यधिष्ठात्रन्तरा-
पेक्षासम्भावनेनाऽग्रेऽप्यपेक्षानुपरमेणाप्रामाणिकानवस्थानाच्च । कि-
ञ्चाधिष्ठेयत्वे तेषां देवतात्वव्याघातश्च । अधिष्ठातृत्वस्यैव देवता-
त्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं विवृण्वन्ति * प्राणवतेत्यादि * । मुख्यप्राण-
सहितेनाग्न्यादिनाऽधिष्ठितं वागादीत्यर्थः । नन्वनेन शब्देन कथं
प्राणसाहित्यसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवृण्वन्ति । * अयमर्थ इत्या-

प्राजापत्या इत्यत्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । देवा इत्यविशेषेणेन्द्रियाधिष्ठात्र्योऽग्न्याश्च । तेषां प्रतिबन्धकाऽसुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्र यज्ञेनैव स्वर्ग इति । तत्र जनको ह वेदेह इति ब्राह्मणे केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इत्युद्गात्र-
त्विजा वायुना प्राणेनेति उद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्रान्यो-
न्योद्गातृत्ववरणे तथोद्गाने यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य इत्याम्नातम् ।

दि * । इदं वाक्यमुद्गीथब्राह्मणस्यम् । तत्र हि ह्यया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्चेत्युपक्रम्यासुराणां प्राबल्यं देवानां नैर्बल्यं तेषाम्, एषु भूलोकेषु वसतां स्पृष्ट्वां चोक्ता । सा तु चेतनधर्म इत्युभयेऽपि चेतनाः । तत्र, के देवा इत्यपेक्षायां, ते ह वाचमूर्चुरित्यादिभिरग्निमवाक्यैर्वागाद्यधिष्ठातार इति ज्ञायते । तेनात्राधिष्ठातृत्वमग्न्यादीनामुक्तम् । यद्यपि तत्र वाग्घ्राणचक्षुःश्रोत्रमनसामेव देवता उक्तास्तथापि अत्र, देवा इत्यविशेषण कथनादुपलक्षणविधया इन्द्रियाधिष्ठात्र्योऽग्न्या अपि बोध्याः । तेषां च देवानां प्रतिबन्धकासुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्रेच्छायां सत्यां, स्वर्गकामो यजेतेत्यादिश्रुतेर्यज्ञेनैव स्वर्ग इति विचार्य यज्ञं चकुरिति बोधनाय, ते ह देवा ऊचुः, हन्ताऽसुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेत्युक्तम् । तत्र कथमुद्गीथेनैवातिक्रम इत्यपेक्षायां जनको ह वेदेह इति वक्ष्यमाणे ब्राह्मणे यदिदमन्तरिक्षमनारम्बणमिवाथ केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इत्याद्यवलेन प्रश्ने कृते याज्ञवल्क्येन उद्गात्रत्विजा वायुना प्राणेनेति कथनादुद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्र प्रकृते अन्योन्यस्य वागादेरुद्गातृत्वेन वरणे तथोद्गाने, तं ह वाचमूर्चुः त्वं न उद्गायेति तथेति तेष्यो वागुदगायद् यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद् यत्कल्याणं वदति तदात्मन इत्यनेन यथेदानीं ज्योतिष्टोम उद्गात्रा त्रिषु स्तोत्रेषु यजमानाधेमुद्गानं क्रियते. नवसु स्वार्थं तद्वद् तत्रापि द्विविधम् उद्गानम्, तत्र यो वाङ्निमित्तको भोगः सुखविशेषस्तं देवेभ्य आगायद् आसमन्ताद् गानेन प्रापयितुमारमे । यत् पुनः कल्याणं समीचीनं शास्त्रानुसारि वदति तदात्मने स्वार्थमागानेन प्रा-

तदनुश्रमरूपपाप्मना वेदानन्तरमप्रतिरूपं वदतीति निरूपितम् । सोऽपि दोषो देवानां प्राप्नोति । तच्छ्रुतिविप्रतिषिद्धम् । न ह वै देवान् पापं गच्छतीति । तदनु प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तेनान्येषामपि पापसम्बन्धो निवारितः । ततः परेण, तस्य चेति सूत्रेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत इति । अतो दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवतैवाधिष्ठानमिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

पयितुमारंभे इत्याम्नातम् । तदा तेऽसुरा विदुरनेन वै न उद्गात्रात्ये-
ष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन् । तत् ते असुरा ज्ञात्वा तथा
वेधं कृतवन्तस्तत्र स पाप्मा को वेत्याकाङ्क्षायां, स यः स पाप्मेति
स वेधकरणभूतो योऽग्रे ब्रतमीमांसायामुच्यमानः श्रमरूपः स एव
पाप्मेति सामान्यत उक्त्वा तदनुश्रमरूपपाप्मना वेदानन्तरं तत्परि-
चायनाय यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव पाप्मेति निरूपितम् ।
तथा च वेदाध्ययनभगवद्गुणगानादिष्वेव श्रमो न पुनर्लौकिकदु-
र्वात्तादिकथन इति तत्परिचायकं निरूपितम् । सांऽप्येवं परिचायि-
तो द्वितीयो दोषोऽपि देवानां प्राप्नोति । क्रमेण सर्वेषामेवोद्गातृत्वा-
त् । तद् दोषरूपं पापं श्रुतिविप्रतिषिद्धं, न ह वै देवान् पापं गच्छती-
ति श्रुत्यन्तरे पापासंसर्गश्रावणात् । तदनु इन्द्रियाधिष्ठातृणां पाप-
संसर्गोत्तरम्, अथ हेममासन्धे प्राणमृचुरित्यादिना मुख्यः प्राण
एवोद्गाता सिद्धः । तं यदा पाप्मनाऽविध्यंस्तदा यथाऽऽश्मानं प्राप्य-
लोष्टो विध्वस्तो भवति तथा सर्वेऽप्यसुरा नष्टा इति । तेन प्राणकृता-
ऽसुरनाशेनान्येषामपि पापसम्बन्धो निवारित इति द्वितीयदोषना-
शाच्छ्रुतिविप्रतिषेधोऽपि निरस्तः । ततः सा वा एषा देवता पतासां
देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहत्याथैनां मृत्युमत्यहवत्, स वै वाचमव
प्रथमामत्यहवत्, सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सांऽग्निरभवत्, सांऽय-
मग्निः परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत इत्यादिना मुख्यप्राणाश्रयश-
शाद्देवानां वागाद्यधिष्ठातृणां मृत्युरूपश्रमात्मकपाप्मनिवृत्त्या प्रति-
बन्धकासुरातिक्रमेण दीप्यमानत्वादिकमुक्तम् । अतः स्वस्वकार्यक्ष-
मत्वेन दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवतैवाग्न्यादिना वागाद्य-

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

अग्न्यादेः प्राणसम्बन्धो नित्य इति सर्वदाधिष्ठातृत्वम् । प्राणस्य तत्सम्बन्धस्य चेति चकारार्थः । प्राणसहायेनैव यथोचितवर्णोद्गम इति लोके स्वामिभृत्यभावेन जीवे भोगः फलिष्यति ॥१६॥

धिष्ठानं न केवलेनेति सिद्धम् । तथाचाधिष्ठातृणामेव पापाभावो, न त्वधिष्ठेयानामस्मदादीन्दिश्याणामपीत्यतो, न किञ्चिच्चोद्यमित्यर्थः । इयं श्रुतिः परैरन्यथा व्याख्यायते । तत्कल्पनाबाहुल्यादसङ्गतं व्याख्यानमिति बोध्यम् ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ सर्वदा प्राणसम्बन्धे हेतुं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति । * अग्न्यादेरित्यादि * । प्राणस्य नित्यत्वं, श्रेष्ठश्रेयसिधिकरणे निर्णीतम् । सम्बन्धनित्यत्वं तु छान्दोग्ये प्राणानामहंश्रेयसि विवादेऽन्येषां प्राणानां मुख्यप्राणं विना स्थातुमशक्त्या निर्णीयते । तस्मादग्न्यादेरासन्यस्य तत्सम्बन्धस्य च नित्यत्वात् प्रतिकल्पमनयैव रीत्याऽधिष्ठातृत्वमित्यर्थः । इदानीमपि प्रतिशरीरं प्राणसहायेनैव कार्यक्षमत्वमित्यत्र गमकमाहुः । * प्राणेत्यादि * । एवमिन्द्रियान्तरेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । नन्वत्र प्राणवच्छब्देन प्राणजीवो व्याख्यायते । उचितं च तत् । जीवभोगप्रकारबोधनार्थमेव तत्परिकरविचारस्य प्रकृतत्वात् । अत्र च तस्याधिष्ठातृत्वे अव्याख्याते तस्य भोगासिद्धौ विचारवैयर्थ्यापात इत्याशङ्कनयामाहुः । * लोक इत्यादि * । श्रुत्यन्तरं, स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्विति इष्टान्तेन मुख्यप्राणांशभूतास्मत्प्राणानामपि जीवपरिकरत्वेन स्वामिभृत्यन्यायसिद्धेस्तेन न्यायेन जीवे भोगो मुख्याभात्यरूपप्राणाधिष्ठानादपि फलिष्यतीति न विचारवैयर्थ्यम् । तथाच करणत्वांश एव तस्य तासां चाधिष्ठातृत्वं, भोक्तृत्वेन तु जीवस्यैवाधिष्ठातृत्वमित्यर्थः ॥

अथात्र प्रसङ्गाज्ज्ञानक्रियां वदामः । तत्र गीतायाम् 'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च पृथक् चेष्टा वैशं

सैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः । न्याय्यं
 वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतव' इति भगवता जीवक्रियमाणकार्ये
 प्रति पञ्चहेतव उक्ताः । तत्राधिष्ठानं शरीरम् । कर्त्ता जीवः, करणं
 बाह्यमान्तरं च नानाविधं, चेष्टा प्राणादिवायुकर्माणि, शरीराणि च,
 दैवं कालः, कर्म, भगवद्विच्छा, अन्तर्यामी, मुख्यप्राणसहाया इन्द्रिया-
 धिष्ठितारश्च । एवं सति ज्ञानजनकमनःसंयोगादिहेतुभूतक्रियायाम-
 प्येतान्येव यथासम्भवं कारणानि । तत्रायं क्रमः । पूर्वं भगवद्विच्छया
 ईश्वरान्शेनान्तर्यामिणा कालकर्मसाचिव्यादन्तःकरणं प्रेर्यते । तच्चतु-
 र्विधम् । तत्राहङ्कारदेवता रुद्रः, तस्य च हृदिन्द्रियाण्यसुव्योमेति
 धाक्यादेकादशस्थानानीति रुद्राधिष्ठितोऽहङ्कारो दैहिकेषु तेष्वभिर्मति
 जनयति । बुद्धिदेवता ब्रह्मा, तेनाधिष्ठिता बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियाण्यनुगृह्णा-
 ति । चित्तं तु सुषुप्तौ अभेदेनात्मानं गृह्णात्यन्यदा तु लीनम् । मनस्तु
 चन्द्राधिष्ठितमुभयविधेन्द्रियनायकं तत्तदिन्द्रियप्रेरणाय तेन तेन
 तत्तद्देवताधिष्ठितेनेन्द्रियेण संसृज्यते । तदा तानि स्वस्वकार्यं कुर्व-
 न्तीति साधारणी प्रक्रिया । ज्ञानेन्द्रियाणि तु मनःप्रेरितानि स्वस्व-
 विषयैः संसृज्य स्वसंसृष्टे मनसि पूर्वं निर्विकल्पकमुत्पादयन्ति ।
 तदा इन्द्रियदेशे मनसो वृत्तिर्भवति । सा यदा बुद्ध्या वृत्तिद्वाराऽनु-
 गृह्यते तदा सविकल्पकं भवति । तच्च प्रमेयानन्त्यादन्तविधम् ।
 तत्रापि कारणान्तरसम्बन्धाने संशयविपर्यासप्रमाणस्मृतिभेदाज्जाप्र-
 ति भवन्ति । यथा सम्भवं स्वप्नेऽपि । सविकल्पकजन्महानोपादान-
 बुद्धौ तु विशेषः 'इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैराक्षिप्तं ध्यायतां मनः' चेतनां हरतं
 बुद्धेस्तम्बस्तोयमिव हृदादि'ति चतुर्थस्कन्धे द्वाविंशे वाक्याद्विपर्ययि-
 न्द्रियाकर्षत्ततस्तैर्मनसस्तच्च कामादिहतमिति तत्र कामान्पत्तावुपा-
 दानबुद्धिः । तादृशे मनसि द्वेषोत्पत्तौ तु हानबुद्धिः । नचात्र ध्याय-
 तामिति पदात् स्मृतानामेव विषयाणामिन्द्रियाकर्षकत्वं न प्रत्यक्षा-
 णामिति वाच्यम् । कामिनीकुचकुम्भदर्शनादौ चक्षुषः, शीतादिकाले-
 लेपूष्णादिना त्वचो, रागादियुक्तगीतेन श्रवणस्य, चन्द्रनादिगन्धेन
 घ्राणस्य, भाक्षितस्यापि दृष्यादेः पुनरास्वादानेन रसनस्य, तैश्च मनस
 आकर्षयन्तुभवसिद्धत्वात् । तेषामेव विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तरा-
 ये तेषामेव स्मृतत्वस्य सम्भवाच्च । मनसश्च रूपद्वयं बाह्यमान्तर
 चेति तृतीयस्कन्धे तत्त्वस्तुतौ, पराहृतान्तर्मनस इत्यस्य सुत्रोचिन्यां

स्थितम् । तत्रान्तरं येन विषयेणेन्द्रियद्वाराऽऽकृष्यते तद्विषयिणी हानांपादानबुद्धिर्भवति, येन तु नाकृष्यते तद्विषयिण्युपेक्षाबुद्धिरिति युगपन्नानाबुद्धिसत्त्वम् । नच तत्र वेगाद्यौगपद्याभिमान एवेति वाच्यम् । ऐकान्यदशायां पुस्तकदर्शने युगपन्नानाऽक्षरापेक्षाज्ञानस्थले वेगाङ्गीकारस्यानुभवविरुद्धत्वात् । अतो रूपद्वयमंघ युक्तमिति । यदा मनसोऽनाकर्षस्तदापेक्षाबुद्धिः । अत एव तस्या न स्थिरत्वम् । अभ्यासाद्यभावात् । अन्यासां तु स्थिरत्वमिति । बुद्ध्याऽननुग्रहे तु निर्विकल्पकमंघ । इन्द्रियाणि तु प्राप्य प्रकाशकारीणि । तत्र चक्षुरिन्द्रियं स्वकिरणैर्वा, स्वाधिष्ठात्रादित्यसामर्थ्याद्वा, स्वगुणेन रूपेण वा, स्पर्शेण वा विषयदेशं प्राप्नोति । तथैव तदारूढं मनोऽपि । तदा विषयदेशावच्छेदेन घटो भूमौ, व्योम्नि तारा इत्यादिज्ञानमुत्पद्यते । तत्र किरणपक्षे नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्ति । इन्द्रियान्तरं तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति । तदा क्रमेण, सहैव वा निर्विकल्पकं सचिकल्पकं च तत्तदिन्द्रियसंसृष्टे मनसि उत्पद्यते । ज्ञानद्वयंऽपि विषये विषयेन्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । नच नयनानां किरणाङ्गीकारे चक्षुषां व्यापकत्वापत्त्या अणवञ्चेति सूत्रविरोधः शङ्कनीयः । अर्चीरूपाणां किरणानां सूर्यमण्डलाद्भेदस्य, आदित्यो वा एष इत्यनुवाके श्रावणात् तैरखिलमेरुत्तरदेशान् व्याप्नुवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रयोजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणावाधकत्ववत् सूर्याध्यात्मिकचक्षुषः किरणानामपि तथात्वेन सूत्रार्थविरोधात् । तथा प्राण इत्यत्र प्राणेषु जीवातिदेशस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् सर्वशरीरे जीवस्यैव सामर्थ्याद्वा, गुणाद्वा, व्याप्यङ्गीकारस्य वक्तव्यत्वात् । गुणाद्वाऽऽलोकवदिति सूत्रे आलोकस्य गुणत्वाङ्गीकारात् तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्यङ्गीकारेऽप्यदोषः । एयमपि सूत्राविरोधचाक्षुषरूपकार्यसिद्धौः सम्भवात् । अत एव त्वचः सकलशरीरव्यापित्वमपि देवतासामर्थ्यस्पर्शगुणाभ्यां युज्यते । अन्यथा तु सूत्रविरोधसार्धत्रिकस्पर्शानुभवबाधयोरन्यतरदापद्येतैव । तस्मान्नयनकिरणगमनादिद्वारिकैव प्रत्यक्षप्रक्रिया सार्धायसी । या पुनरालोकेन मायाकार्यतमाजननप्रतिबन्धे कृते ज्योतीरूपसूर्यदेवतया तदात्मकचक्षुषि सन्मुखाव्यवहितदेशस्थपृथुबुधोदाराकारविशिष्टरूपे प्रापितं सत्त्वप्रधानबुद्धरन्तरेव तदाकारतासम्पत्तौ अणुरूपं

जीवं प्रतिज्ञानाश्रिताध्यात्मिकघटाभिव्यक्तेरेव चाक्षुषम् । दूरस्वग-
 न्धशब्दयोस्तु वायुना घ्राणश्रोत्रसमीपप्रापणेऽन्तःसत्त्वात्मकबुद्धे-
 स्तदाकारतासम्पत्तौ ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकगन्धशब्दाभिव्यक्तिरेव घ्रा-
 णजं श्रावणं च प्रत्यक्षमिति । आध्यात्मिकाधिभौतिकयोरभेदाच्च
 बाह्यघटाग्रहणनिबन्धनो दोष इति केषाञ्चित् प्रत्यक्षप्रक्रिया । तत्रा-
 लोकेन तमोजननप्रतिबन्धकथनमयुक्तम् । यदा हि भानोरुदयो नृ-
 चक्षुषां तमो निहन्यादित्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्ये तमोनिहनृ-
 त्वकथनात् । एवं ज्यातीरूपसूर्यदेवतायाः पुरुषचक्षुषि विषयनि-
 ष्ठरूपप्रापकत्वकथनमपि तथा । बहुषु पश्यन्सु तैस्तात्र प्रतिरूपे प्रापि-
 ते विषयस्य नीरूपताप्रसङ्गेन पाश्चात्यानां तद्दर्शनप्रसङ्गात् । तद्-
 र्शनार्थं तस्मिन् विषये पुना रूपान्तरोत्पादनाऽऽनयनादिरूपाऽप्रामा-
 णिककल्पनप्रसङ्गाच्च । सन्ध्यायामस्तं गते सूर्ये रूपप्रापकदेवता-
 या गतत्वात्तदानीं घटाद्यदर्शनापत्तेश्च । न च निशिनन्तिचन्द्र सम्ब-
 न्धस्य यावद्देहभावित्वादिति तार्त्तीयिके सूत्रे, अथ या एता हृदयस्य
 नाड्य इति नाडीरूपक्रम्य, अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडि-
 षु सृप्ता आश्रयो नाडीभ्रमः प्रतायन्ते तेषुष्मिन्नादित्यं सृप्ता इति दह-
 रविद्यास्थश्रुत्या रात्रावप्यादित्यरश्मिसम्बन्धस्योक्तत्वात् तदानीं
 सन्ध्यायां च नाडीसृमरश्मिभिर्विषयरूपप्रापणाच्च घटाद्यदर्शनप्रस-
 ङ्ग इति वाच्यम् । नाडीसृमरश्मीनां हृदयाग्रप्रद्योतनजीवोत्क्रमण-
 मात्रकार्यार्थताया एव श्रावणेन तद्दर्शनीनां रूपप्रापकताया वक्तुम-
 शक्यत्वात् । तदानीमपि रूपप्रापकत्वाङ्गीकारे तदानीं तत्सत्त्वाद्-
 स्तमिते आदित्ये, किञ्ज्योतिरयं पुरुष इत्यादिज्योतिर्ब्राह्मणविरोध-
 स्य प्रत्यक्षविरोधस्य च दुष्परिहरत्वात् । अतो नेतृत्वं द्रव्यशब्दयो-
 रिति वदादित्यादिरश्मीनां रूपप्रापकत्वस्याशब्दगोचरत्वात् सूर्य-
 रूपदेवताया रूपप्रापकत्वाङ्गीकारः सर्वथा न युक्तः । किञ्च । चक्षुषि
 रूपप्राप्तिश्च प्रतिविम्बभवनरूपैव । सा तु मायया । ऋतेऽर्थं यत् प्र-
 तीयेतेति वाक्येन । तस्या विश्लेषकत्वाच्च । एवञ्च बुद्ध्याकारस-
 मर्पकत्वमपि प्रतिविम्बस्यैव । आध्यात्मिकरूपमपि मायामयम् ।
 मनोमयत्वात् । तस्य च न सत्यता । अर्थक्रयाकारित्वमात्रं परम् ।
 आधिदेविकं तु शब्दैकानिष्टं भगवदात्मकं तत्सत्यमेव । आधिर्भौति-
 कं तु प्रपञ्चात्मकम् । तस्य तु कार्यरूपत्वेऽपि कारणरूपेणैव सत्यत्वं, न

तु खेन रूपेण विकाराणां वाचाऽऽरब्धत्वात्, सद्सद्ग्रन्थिरूपत्वाच्च तदेव च लौकिकव्यवहारविषय इत्येवं चाश्रुषे बोध्यम् । स्पर्शने तु त्वगेव खगुणेन स्पर्शेन सर्वे शरीरं व्याप्नोति । न तु ततोऽग्रे गच्छति । घ्राणरसनश्रवणानि तु खखगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं खगुणद्वारा वा खदेवतासामर्थ्यादेव वा कुर्वन्ति । कर्मेन्द्रियेषु तु वाचः स्पर्शो बहिर्गच्छति । अत एव न कर्माश्रमर्मणि स्पृशोदित्यादीनि वाक्यानि । माहागुलीयन्नाशब्दे विद्युच्छब्दे च तत् स्पर्शेन हृदयकम्पभित्तिपातादिकं युज्यते । पायूपस्थहस्तपादास्तु घ्राणादिवदेव खखगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं कुर्वन्ति । अत एव हस्ताभ्यां चलनं, पद्भ्यां तालादिवादनं, शि-
 श्नेन मूत्रादिविसर्ग इत्यादिकं, द्विगोलकानामुभयत्रापि स्थितिश्च सङ्गच्छते । इदं च सर्वं ज्ञानं कर्म च अन्तःकरणादध्यासाज्जीवात्मा स्वस्मिन्नभिमन्यत इत्यतो लौकिकानां नैयायिकादीनां ज्ञानेच्छा-
 दिष्वात्मधर्मत्वप्रवाद इति । अन्तःकरणाध्यासस्तु हृदयदेशे जीव-
 स्यान्तःकरणानां च स्थितत्वात् तेषु तत्प्रतिबिम्बं तस्य प्रतिबिम्ब-
 स्येन्द्रियेषु प्रतिबिम्बान्तरे इन्द्रियाध्यासस्तस्य देहे प्रतिबिम्बे देहा-
 ध्यासश्च भवति । प्रतिबिम्बश्च तत्प्रकाशस्य तेषु क्रमेण भवति सूर्य-
 स्येव, न तु मुख्यस्येव सन्निधिमात्रेणेति निर्णीतम्, यथा जलस्य
 आभास इत्यत्र तृतीयसप्तविंशत्याध्याये । एवञ्च पूर्वकृतस्य प्रारब्धक-
 र्मेणः एकस्य जाग्रति फलभोगे क्रियमाण आहारभ्रमादिभिर्यदा
 निद्रा भवति तदा स्वापः स्वप्नवृत्तिः । तत्रायं हृदयदेशाग्निःसृत्य
 हिताभिधानासु शुक्लनीलहरितलोहितपीतरसभृतासु केशसहस्रमा-
 गवदण्वीषु नाडिषु द्वासप्ततिसहस्रसंख्यासु तस्यां तस्यां कचि-
 दीश्वरेच्छादिवशेनान्तर्बहिःकरणान्यादाय परिवर्त्तते । तदा चैतन्य-
 सङ्कोचननं बहिरिन्द्रियेषु मनसि च प्रकाशासंक्रमात् प्रतिबिम्बो
 न भवति । बुद्ध्यहङ्गुणयोरेव तु भवति । तदा बुद्धिसहितांश्चङ्गुणा-
 ध्यासेन स्वप्नं सुखदुःखादि भुङ्कते । तत्र प्रकाशो भगवतो, विषय-
 श्च मायिकः । भोगे बुद्धिः करणं, भोगश्चाहङ्गुणः । यदा पुनर्नि-
 द्रायां तमस उद्रेक ईश्वरेच्छादिवशात् तदाऽयं तेः सर्वैः सह पुरी-
 तति प्रविशति । पुण्डरीकाकारो मांसपिण्डो हृदयं, तद्वेष्टिता ना-
 र्क्यः पुरीतच्छब्देनोच्यन्ते । तदा सुषुप्तिः । कदाचिद्भगवदिच्छया त-

स्य हृदयस्यान्तर्त्य आकाशशब्दवाच्यः परमात्मा तत्र सम्पद्य शेते । द्विविधायामपि सुषुप्तौ कर्मासंसर्गाद् बुःक्त्वाभावः । द्वितीयस्यां परमानन्द इति विशेषः । ततः पुनर्भगवाद्च्छादिवशेन परमात्मनः सकाशात् सर्वेषां प्राणादीनामात्मान्तानां व्युच्चरणम् । ततो जागरणे स्वस्थानस्थितिः पूर्वोक्तरीत्या तत्तदनुभवादिभ्येति ।

नैयायिकास्तु—आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेनेति क्रमेणाऽऽत्मन्येव ज्ञानमुत्पद्यत इत्यात्मधर्मत्वं जन्यज्ञानस्याहुः । तच्च ध्रुतिविरोधादेवापास्तम् । विभोर्निरवयवस्यात्मनः संयोगं प्रति कर्तृत्वायोगाच्च । नचान्यतरकर्मज एव संयोगस्तत्रास्तिवति वाच्यम् । मनस एव कर्तृत्वापातात् । तस्यैव क्रियाभयत्वात् । जीवे गुणाधीनत्वे कर्तृत्वायोगादिति ।

मायावादिनस्तु—ब्रह्मात्मकमेकमेव ज्ञानं स्वीकृत्य बुद्धौ तस्य प्रतिबिम्बे तस्यैव व्यावहारिकज्ञानत्वं चाङ्गीकृत्य चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिव्यक्तिपक्षान् जीवस्य किञ्चिज्ज्ञत्वायाहुः । तदप्यसङ्गतम् । प्रतिबिम्बस्य वक्तुमशक्यत्वात् । ब्रह्मणो नीरूपत्वात् । बुद्धेर्भ्रास्वच्छत्वात् । दर्पणवत् किञ्चिद्देशवच्छिन्नस्वच्छत्वमङ्गीकृत्याकाशस्यैव ब्रह्मणः प्रतिबिम्बाङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपत्वेन सदानन्दयोरपि प्रतिबिम्बापातात् । नचेषापत्तिः । ज्ञानवत् तयोरपि भानापत्तः । सर्वदा सर्वेषामन्तःशरीरस्वसर्वज्ञानापत्तेश्च । प्रतिबिम्बाधारत्वयोग्यायां बुद्धौ ज्ञानस्यैवान्तराणां नाख्यादीनां सञ्चिहितत्वेन तत्प्रतिबिम्बेऽपि बाधकाभावात् । किञ्चाविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतानां जीवानां व्यापकतया स्वतः सर्वपदार्थसंसृष्टत्वाद् बाधकाभावेनाविद्यायामपि सर्वप्रतिबिम्बसम्भवेन तत्तत्संसर्गे द्विगुणीकृत्य जाते सर्वतादात्म्यापन्नस्य ब्रह्मण इव तेषामपि सर्वसंसृष्टत्वात् साक्षित्वाच्च वृत्तिं विनैव स्वरूपचैतन्येन सर्वावभासकतायाः शक्यवचनत्वेन ब्रह्मवत् सर्वेषां सर्वज्ञता स्यात् । नचान्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तदनापत्तिः । व्यापकत्वेन सर्वेषां सर्धान्तःकरणसंसृष्टतया प्रमातृभेदस्याप्यकिञ्चित्करत्वात् । संसर्गतीत्ये एकस्यैवान्तःकरणवैशिष्ट्यं, नापरस्येत्यत्र हेत्वभावात् । अदृष्टादीनां हेतुताकल्पनस्याप्यनेनैव न्यायेन निर्वासितुं शक्यत्वात् । ननु दूषणप्रासान्मास्तु व्यापकानेकजीववादः, किन्तु व्यापकैकजीववादाऽस्तु । तथाच तस्य

सर्वज्ञतायामिष्टापत्तिरिति चेत् । सत्यमिष्टापत्तिः स्याद् यद्येकत्रैव सर्वज्ञता स्यात् । नचैवम् । अविशेषेणैकस्यैव सर्वशरीराधिष्ठाने सर्वत्राधिद्योपहितसाक्षिण एकत्वात् । सर्वत्रोपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेषु सृष्टत्वाच्च ब्रह्मण इव जीवस्यापि सर्वेषु प्रतिबिम्बेषु सर्वज्ञतायां बाधकाभावात् । नच ब्रह्माप्येकत्रैव सर्वज्ञं न सर्वत्रेति वाच्यम् । ब्रह्मविष्णुशिवादिशरीरावच्छेदेन सर्वज्ञताप्रनिपादकशास्त्रविरोधापातात् । नर्वाविद्योपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेष्वप्यन्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तन्निःकटस्थस्यैव ज्ञानं प्रमानुभविष्यतीति न सर्वत्र सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् । प्रमात्रभेदे करणभेदस्यैव साक्ष्यभेदे प्रमातृभेदस्याप्यप्रयोजकत्वात् । सर्वत्र साक्षिण एव भासकत्वात् । नच तस्याविद्योपहितरूपेण न साक्षित्वं, किन्तु अन्तःकरणापहितरूपेण । तथाच रूपभेदेन साक्षिभेदान्न सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् । अप्रयोजकत्वात् । तथा सत्यपि हृदयनाडीप्रभृतीनामान्तराणामन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां ज्ञानं तस्य निर्बाधमित्यान्तरसर्वज्ञताया दुर्वारत्वात् । ननु सर्वेषां प्रतिबिम्बो नास्माभिरङ्गीक्रियत इति चेन्मैवम् । यद्यं न स्वीक्रियते कस्तत्र हेतुः । न तावदसन्निधिः । अविद्याया व्यापकत्वात् । नापि बिम्बालोकसंयोगाभावः । सूर्याद्विद्यमानत्वात् । अन्तःकरणस्थलेऽप्यन्तःकरणस्यान्तरसन्निहितत्वात् । अन्तर्गृहगतद्वर्षणप्रतिबिम्बितसूर्यप्रकाशेनाऽऽन्तरवस्तूनां प्रतिबिम्बदर्शनादिहापि जीवचैतन्यप्रकाशितान्तःकरणसंसृष्टेष्वान्तरबिम्बेष्वालोकान्तरसंयोगानपेक्षणात् । जीवचैतन्येनाऽऽन्तरप्रकाशाऽनङ्गीकारे साक्षात्संसृष्टान्तःकरणतद्धर्मादीनामप्यनवभासप्रसङ्गात् । मते च तदवभासे तद्वदेव तत्संसृष्टानामप्यवभासाद्दहङ्कारादिवद् हृदयनाडीप्रभृतीन्यप्यनुसन्धीयेरन् । संस्काराधायकस्यावभासस्य तुल्यत्वात् । अथैकप्रतिबिम्बारुद्धे दर्पणादावन्यस्य प्रतिबिम्बादर्शनाद् व्यापकजीवावरुद्धेऽविद्यादावितरेषां प्रतिबिम्बो न भविष्यतीत्यवरोधे एव प्रतिबिम्बाभावे हेतुरिति विभाव्यते । तदप्यसङ्गतम् । एकप्रतिबिम्बारुद्धेऽन्यप्रतिबिम्बस्तदा न भवति यदा बिम्बान्तरं पूर्वेबिम्बव्यवधेयं भवति । इह तु ब्रह्मणो व्यापकत्वेन परिच्छिन्नानां सर्वेषां ब्रह्मान्तर्वासित्वेन तदव्यवधेयत्वाभावात्त जीवेन तत्प्रतिबिम्बावरोध इति दुर्वार एव सर्वेषां प्रतिबिम्ब इति । ननु भवतु सर्वेषां प्रतिबिम्बस्तथापि न जीवस्य

सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । जीवसाक्षिवादस्यानङ्गीकारात् । तथा सति कू-
टस्थचैतन्यं वा, जीवाभिन्नं सर्वप्रत्यग्भूतं शुद्धं ब्रह्मैव वा परमेश्वर-
स्यैव रूपान्तरं वा साक्षी भविष्यति, तस्य तु सर्वज्ञत्वेऽप्यदोषः ॥
जीवस्तु यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादश्चादिसिद्धत्वाभावे-
ऽपि सास्नादिमद्वयकौ संसृज्यते, तथा विषयादौ सन्नपि जीवः स्व-
भावादन्तःकरण एव संसृज्यते । यदा चान्तःकरणपरिणामो वृत्ति-
रूपो नयनद्वारेण निर्गत्य चक्षुरश्मिवज्झटिति दीर्घप्रभाकारेण परि-
णम्य विषयं प्राप्नोति तदा समुपारुह्य जीवस्तं विषयं गोचरयति ।
केवलाऽन्यादाह्यस्य तृणादेरयःपिण्डसमारूढाग्निदाह्यत्ववत् केवल-
जीवचैतन्याप्रकाश्यस्यापि घटादेरन्तःकरणवृत्त्युपारूढतत्प्रकाश्यत्वं
युक्तमिति चिदुपरागार्थत्वेन वृत्तिनिर्गममपेक्ष्य वृत्तिसंसृष्टविषय-
मात्रावभासकत्वात् तस्य किञ्चिज्ज्ञत्वमुपपत्स्यत इति चेन्मैवम् । एवं
स्वभाववादेन समाधानेऽपि जीवस्य प्रकाशप्रतिबिम्बत्वादावच्छिन्नत्वे
च ज्ञानरूपत्वात् स्वप्ने स्वयंज्यातिद्विप्रतिपादनाच्च प्रकाशरूपत्वेन
स्वप्न इव परोक्षवृत्ताविव च पूर्वपूर्वानादिसंस्कारवशादेवेन्द्रियं
धिनैव वृत्त्युपपत्तेर्ज्ञानेन्द्रियाणि वृथैव स्युः । किञ्च । अयःपिण्डसमा-
रोहेण दाहकस्याग्नेः साक्षात्संसृष्टदाहकत्वदर्शनाद् वृत्त्युपारोहेण
प्रकाशस्य जीवस्य साक्षादन्तःकरणसंसृष्टप्रकाशकत्वं सुतरां सुवच-
मित्यन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां प्रकाशाऽस्य स्यादेवेत्यधिकं तत्रानुप्रा-
विशत् । वस्तुतस्त्वेवमपि गोत्वस्य सकलगोव्यक्तिष्वैकस्यैव जी-
वस्य सर्वान्तःकरणसंसर्गस्य वक्तव्यत्वात् तथा सति तत्तदन्तःकर-
णवृत्तिनिर्गमेण तत्तद्विषयप्राप्तौ तत्तद्वृत्त्युपारूढस्य जीवस्यापि तत्त-
द्विषयोपरागसम्भवात् सर्ववृत्तिसंसृष्टविषयाणां गोचरीकरणं बाध-
काभावेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्यानुपपन्नत्वमेव । अतो विषयविषयिभावो
वा, विषयसन्निहितजीवचैतन्यतादात्म्यापन्नवृत्तिविषयसंयोगद्वार-
को जीवविषययोः परम्परासम्बन्धो वा, अन्तःकरणवृत्त्युपादानस्य
जीवस्य वृत्तिविषयसंयोगजनितः कार्याकार्यसंयोगात् कारणाकार-
णसंयोगात्मा साक्षात्संयोगो वा, अन्तःकरणोपहितस्य विषयावभा-
सकचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नं ब्रह्मचैतन्याभेदाभिभ्यक्तिद्वारा
विषयतादात्म्यसम्पादनं वा, अन्यद्वा यत्किञ्चन चिदुपरागत्वेनाभि-
धित्सितं तस्य सर्वस्य वृत्तिसंसर्गजनितत्वेन वृत्तिजनकानां च अ-

न्तःकरणानां सर्वशरीरव्यापकजीवसंसृष्टत्वेन सर्वैस्तेः सर्वज्ञतापत्तिर-
निवार्यैव । तत्राप्यनुपदोक्ते विषयतादात्म्यसम्पादनपक्षे मैत्रस्य चैत्र-
दर्शने, अहं चैत्र इत्याद्याकारकज्ञानापत्तिरधिकाऽऽयातीति फल्पून्ये-
वैतानि कल्पनानि ।

अथ जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृत्तत्वान् स्वयमप्रकाशमानतया
विषयाननवभासयन् विषयविशेषे वृत्त्युपरागादावरणतिरोधानेन त-
त्रैवाभिव्यक्तलभेव विषयं प्रकाशयतीत्यावरणभङ्गपक्षः किञ्चिज्ज्ञ-
त्वार्थमालम्ब्यते । तदाप्यावरणस्य वृत्त्युपरागतिरोभाव्यत्वाज्जाते
वृत्त्युपरागे तेनावरणभङ्गे सर्वान्तःकरणसंसृष्टो जीवस्तत्रद्विषयेष्व-
भिव्यक्तस्तं विषयं प्रकाशयेद्वेति न किञ्चिज्ज्ञत्वोपपत्तिः । एवञ्च
चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्य खद्योतप्रकाशेन महान्धकारस्येव ज्ञाननै-
कदेशाज्ञाननाशो वा, कटवत् संवेष्टनं वा, भीतभटवदपसरणं वा,
चैतन्यमात्रावरकस्याप्यज्ञानस्य तप्तदाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थविषयचै-
तन्यानावरणकत्वस्वाभाव्यं वा, मूलाज्ञानावस्थाभेदरूपाज्ञानान्तरनाशो
वा, अन्यो वा यः कञ्चनावरणभङ्गं निरुच्यतां स सर्वोऽपि वृत्त्युप-
रागजन्य एवेति जाते वृत्त्युपरागे पूर्वोक्तरीत्या सकलान्तःकरणसं-
सृष्टस्य जीवस्य सर्वज्ञतैवायातीति नैतेऽपि रोचिष्णवः पक्षाः ।

नन्वेकस्मिन्नपि जीवे जन्मान्तरमापन्ने पूर्वजन्मानुसन्धाना-
दर्शनाच्छरीरभेदस्य सुखाद्यननुसन्धानप्रयोजकत्वं क्लृप्तमिति स
एव किञ्चिज्ज्ञताया अपि प्रयोजको भवतु । तथाच व्यापकस्यापि जी-
वस्य शरीरान्तरे शरीरान्तरोयान्तःकरणवृत्त्यादिभिर्ज्ञानं न भवि-
ष्यतीति न सर्वेषां सार्वज्ञापत्तिरिति चेन्न । शरीरभेदस्याननुसन्धान-
प्रयोजकताया योगिकायव्यूहे जातिस्मरे भूतादौ च व्यभिचारेण
तस्य किञ्चिज्ज्ञातायामप्यतन्त्रत्वात् । एतेनैव भांगायतनभेदस्य वि-
निर्मुक्तोपाधिभेदस्य चाननुसन्धानप्रयोजकत्वं परास्तं बोध्यम् । 'उ-
द्यदायुधदोर्दृष्ट्याः पतितस्वशिरोऽक्षिभिः । पश्यन्तः पातयन्ति स्म
कबन्धा अप्यरीन् युधी' इति भारते भूतार्थवादाच्च । नच योगिप्रभृ-
तिषु प्रभाषविशेषेणानुसन्धानेऽपि पूर्वोक्तोपाधीनामुत्सर्गतस्तथात्वा-
ज्ञाननुसन्धानप्रयोजकत्वहानिरिति वाच्यम् । बहुषु व्यभिचारदर्श-
नात् । एकत्र तथा दर्शने ह्यौत्सर्गिकाननुसन्धानतन्त्रत्वाद् विद्यातः
प्रभाषविद्ये उमवधानवशात् कल्पयितुं शक्यते, न तु बहुषु तथा

दर्शने । अतो मनुष्यविशेषेषु भूतेषु मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु सर्वेषु च पूर्वजन्मीनज्ञानस्य तत्र तत्रोक्तेः शास्त्रस्य प्रामाण्याच्च, न पूर्वोक्तो-
पाधीनामननुसन्धानतन्त्रत्वं साधीयः । नाप्यन्तःकरणभेदस्य तथा-
त्वम् । इष्टिसृष्टिवादे पूर्वपूर्वस्यान्तःकरणस्य नष्टत्वेनाग्निमाग्निमस्य
तस्य भिन्नत्वात् पूर्वइष्टानुसन्धानाभावप्रसङ्गात् । साक्ष्यैक्येन तत्स-
मर्थने तु अन्तःकरणभेदस्याप्रयोजकत्वात् तत्तदन्तःकरणैरस्य सर्वज्ञ-
ताया एवापत्तिः । अन्तःकरणवैजात्येन समर्थनं तु मज्जत्केनालम्बन-
कल्पत्वात् कदर्यमेव । पादनं स्पृशामि करणाभ्यां शृणोमि, चक्षुषा
पश्यामीति बाह्यकरणभेदोऽप्येकस्य ज्ञानवत् तेन तेनान्तःकरणेन त-
त्तज्ज्ञानातीत्यादिज्ञानस्यान्तःकरणवैजात्येऽपि सुवचत्वात् । सृष्टइष्टि-
वाद्मालम्ब्यान्तःकरणैक्याङ्गीकारेण समर्थनंऽपि बहिःकरणवैजा-
त्यस्यैवान्तःकरणवैजात्यस्याप्यप्रयोजकत्वाद्दुक्तदूषणं निर्बाधमेव । नच
फलबलान्तःकरणभेदस्याऽप्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । फलबलस्य
साधनभेदकल्पनामात्रप्रयोजकत्वेनान्तःकरणभेदकल्पने अप्रयोजक-
त्वात् । फलबलेन जीवभेदकल्पनेऽपि दोषाभावात् । अतो व्यापक
एकः प्रतिबिम्बो जीव इति पक्षे कथमपि न सर्वज्ञतापत्तिपरिहारः ।

ननु तर्ह्यस्तु नानाणुजीववादः । तथा सत्यन्तःकरणं प्रतिबि-
म्बितचैतन्यरूपस्य जीवस्य परिच्छिन्नत्वेन सर्वसंसर्गाभावात् सर्वज्ञ-
तापत्तिर्भवित्री । विषयप्रकाशस्तु विषयसंसृष्टवृत्तिद्वारा तडागसलि-
लस्य कुल्याद्वारा केदारसलिलैक्यवज्जीवस्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैत-
न्यैकाभावात्मिकायामभेदाभिव्यक्तौ भविष्यतीति किञ्चिज्ज्ञत्वमुपप-
त्स्यत इति चेत् । नदं युक्तं भाति । सलिल एको द्रष्टा भवतीति श्रु-
त्या सुषुप्तावैव जीवब्रह्मणोरैकीभावश्रावणात् तद्विपरि- तदुपगमं
श्रुतिविरोधाज्जाग्रदादौ व्यावर्त्तकापाधेर्विद्यमानत्वाच्च दूषणसत्त्वे
बिम्बयोरिव जीवब्रह्मणोरभेदस्याशक्यवचनत्वात् । किञ्च । जीवब्र-
ह्मणोरिदानीमभेदेऽन्यान्यधर्मविनिमयाद् ब्रह्मणोऽल्पज्ञताऽन्यस्य सर्वज्ञता
चापत्स्यत इति नांक्तदूषणाङ्कारसम्भवः । यदि च बिम्बभूतं विषया-
धिष्ठानचैतन्यमेव साक्षाद्वाध्यासिकसम्बन्धलाभाद् विषयप्रकाशक-
मित्याध्यासिकसम्बन्धोपलक्षितचैतन्यात्मना जीवैकीभावो, न तु
बिम्बत्वात्तद्विशिष्टरूपेणैति भेदस्यापि सद्भावात्तदुक्तदूषणापत्तिरिति वि-
भाव्यते, तदापि विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मत्वैकीभावो जात एवेति अहं

घट इत्याकारकज्ञानापत्तिः । अध्यासेनान्तःकरणतादात्म्यापत्त्याऽह-
मिति ज्ञानवत् । अन्तःकरणधर्माणां सुखादीनां स्वस्मिन्नभिमानवद्
विषयधर्माणामप्यभिमानप्रसङ्गः । अयं घट इत्यादिज्ञानाभायश्च स्या-
त् । यदि च विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयसंस्तृष्टाया वृत्तेरप्र-
भागे विषयप्रकाशकं प्रतिबिम्बमर्पयति । तस्य प्रतिबिम्बस्य जीवने-
कीभावो भेदाऽभिव्यक्तिसत्यां सत्यां विषयप्रमितिरिति विभाव्यते ।
तदा तु सुतरामसङ्गमम् । यस्त्वन्तरावरुद्धे दर्पणादौ प्रतिबिम्बादर्श-
नाद् विषयसंस्तृष्टेऽप्रभागे प्रतिबिम्बायोगाद्विषयप्रकाशस्यैवाभावप्रस-
क्तः । किञ्च । प्रतिबिम्बार्पकं चैतन्यं यदि विषयाद् बहिस्त तस्य
वृत्तिसंस्तृष्टत्वात् प्रतिबिम्बायांगः । यदि च विषयान्तस्त तस्य विषये-
ण व्यवधानात् तथा । यदि विषयादूरवर्ति तदा विषयमवच्छिन्न-
त्वस्यैवायोगः । किञ्च । अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नप्रतिबिम्बस्याणु-
स्वाद्बुध्वदर्शने वृत्तिद्वारा तस्य निर्गमात् प्राणानामपि निर्गमात् तैः
तमुत्कामन्तं प्राणाऽनूत्कामतीति श्रुतः । किञ्चैवं कल्पनेकशरं तं
गोलकद्वारा तैजसस्य वेगवतो वृत्तिरूपपरिणामस्य निर्गमादेव प्रम-
वृत्तिविषयचैतन्याभेदासिद्ध्या विषयप्रकाशसम्भवे गोलकान्तिरिति
न्द्रियकल्पनापि वृथा स्यात् । तस्मादनादरणीया एवैते पक्षाः । एतेन
प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदो ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वप्रयो-
जक इत्यपि निरस्तम् । किञ्च । यत्र भ्रमद्वयो गृह्यते तत्र वृत्त्युपर-
जकस्य भ्रमणविषयनिष्ठत्वाभावेन ततश्चिदुपरागायोगात् तद्ग्रह-
णापत्तिः । नच तत्रानिर्वचनीयं तज्जन्यत इति सुखेन तद्ग्रहणसम्भ-
र्त इति वाच्यम् । वृत्त्या घटाकारिकया आवरणाभिभवेन भ्रमणां
विक्षेपस्याशक्यवचनत्वात् । किञ्च । वृत्त्या विषयचैतन्याभेदाभि-
ष्यक्तावपि विषयप्रकाशके ब्रह्मचैतन्ये तद्भावाभयनप्रदेशे तदननु-
भवेनेन्द्रियेऽपि तद्भावाद् वृत्तिमात्रजनकस्येन्द्रियसम्प्रयोगस्य वि-
षयकारणत्वाक्लृप्तेश्च सम्प्रयोगेणापि विषये तदाधानायागादन्तःकर-
णावच्छिन्नस्येहं भ्रमामीत्यननुभवात् स भ्रमः सर्वत्रालब्धसत्ताको
घटेऽपि न स्यात् । काव्यमन् घटदेशेऽनुभूयते, तस्मात् तद्देशावच्छे-
देन जायमाने मनोधर्मरूपे ज्ञानमस्ति । तच्चेत् प्रमातृविषयचैतन्या-
भिन्नं स्यात् तदा स भ्रमः सर्वांनुभवगोचरः स्यात् । यस्मान्नैवं त-
स्मात् तज्ज्ञानं कार्यरूपं भिन्नमेवेति निश्चयः । नच शुक्तिरजतादि-

स्थले इदमाकारवृत्तौ सत्यामपि रजताध्यासदर्शनादंशत एवावरणनाश इत्यंशान्तरेण भ्रमविक्षेपोऽपि भविष्यतीति न तदनुभवापत्तिरिति वाच्यम् । विषये तत्सत्त्वेऽन्येषामपि तदनुभवापत्तेः । अन्येषां घटद्रष्टृणां प्रमाणवृत्त्या तदंशावरणनाशादस्यापि तदनुभवापत्तेश्च विषयाश्रितावरणपक्षस्यैव बुद्धत्वात् । पुरुषाश्रितपक्षे तूक्तरोत्या प्रमातरि प्रमाणे प्रमेये च षक्तुमशक्यत्वेन घटकुटीप्रमातवदननुभवस्य भर्वाऽनुभवगोचरत्वस्य वाऽऽपाताच्छ्रुक्तिरजतस्याऽप्येतत्तुल्यत्वात् । एवं मूलाज्ञानावस्थारूपाज्ञानानां नानात्वमङ्गीकृत्य घटावरकाज्ञानस्य घटाकारकवृत्त्या निवृत्तावपि नैश्चल्यावरकस्यानिवृत्त्या भ्रमविक्षेपादरणंऽपि पूर्वोक्तरीत्या पुरुषनिष्ठतैव तस्य वाच्येति चैतन्याभेदस्य पूर्ववदेवास्मिन्नेः । घृत्ते ज्ञानात्मकत्वमात्रकल्पनया तस्योत्पत्तिनाशशालित्वमात्रेण निर्वाहे विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोगुरुत्वाद्प्राणिकत्वाच्च । एतेनैव घटावरकाज्ञानगतावरणशक्तिमार्त्तनिवृत्तिर्न तु विक्षेपशक्तिनिवृत्तिरपीति पक्षो निरस्तो बाध्यः । नैश्चल्यावरणमन्तरेण भ्रमणविक्षेपासम्भवादावरणशक्तिनिवृत्तकतया अप्रयोजकत्वाच्च । जलप्रतिबिम्बितवृक्षाधोऽग्रत्वभ्रमे तु प्रतिबिम्बपदार्थस्यातिरिक्तत्वेन मूलसमीपवर्तिनि जले मूलस्य ततो विप्रकृष्टेऽग्रस्य प्रतिबिम्बात् प्रतिबिम्बत्वेनैवावगाहाद् भ्रमत्वस्यैव दुर्बलत्वेन तत्रावरणादिकल्पनाया एवायोगाश्चंति दिक् ।

अतो जन्यज्ञानस्येन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुसन्धानदर्शनाच्छक्तिग्राहकेषु कोशादिषु, प्रेशोपलब्धिश्रित्संविदिनि चिदादिभिः सह बुद्धरैकाग्र्येन वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वनिश्चये तत्र ज्ञानोपचारपक्षस्यायुक्तत्वाच्च जन्यज्ञानमतिरिक्तमेव । तद्वृत्तिप्रनाडी च पूर्वोक्तरीतिकेवेति निश्चयः । भगवत्साक्षात्कारे तु नैया प्रनाडी । तस्य प्रमण्वलादंश भवनात् । नायमात्माति श्रुताचितरसाधननिरासेनोपलक्षणविधया निरस्तत्वात् । उत्तरार्द्धे वरणस्य लाभसाधनत्वकथने स्वस्यैव तनुविवरणसाधनत्वोक्तेश्च । वरणं वाऽनुग्रहः । स च धर्मान्तरमेव, न तु फलदित्सा । यस्यानुग्रहमिच्छामीति वाक्यात् । स च भक्तिबीजभूतः । अतो भक्त्या मामभिजानाति, भक्त्या त्वनन्यया शक्यो, भक्त्याऽहमेकया ग्राह्य इत्यादिषु न विरोधः । अद्यतारदशायां तु मां सर्वे पश्यन्निवत्याकारिकया सामान्येच्छयापि दर्शनम् । तत्रापि

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

इदमत्र विचार्यते । इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारत्वात् तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि, तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्तः । तानीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणि । कुतः ? । तद्व्यपदेशात् । इन्द्रियशब्देन व्यपदेशात् । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति भिन्नशब्दवाच्यानां

नानाविधाभिः । यथा, मल्लानामशनिरित्यादौ । एवञ्च, भक्त्या सामान्येच्छया वेति द्वेषा दर्शनम् । उभयथाऽपि प्रमेयबलमेव कारणमिति न विरोधः । स्वसाधनसामान्यादिभिर्दर्शनज्ञानं त्वभिमानमात्रात् । अत एव अधिज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतामित्यादिश्रुतिः सङ्गच्छते । मनसैवानुद्गृह्य इत्यादावपि प्रमेयबलानुगृहीतमेव तदभिप्रेतमिति श्रुत्यन्तराऽविरोधायानुसन्धेयमिति शुभम् । प्रकृतमनुसरामः ॥ १६ ॥ ७ ॥

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * इदमित्यादिना * सिद्धान्त इत्यन्तेन * । पूर्वाधिकरणे इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारकरणत्वं सिद्धम् । श्रुतौ च मुख्ये प्राणमिन्द्रियाणि चोपक्रम्य, हंतास्यैव सर्वं रूपं भवामि'ति त एतस्यैव सर्वं रूपमभवंस्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि ? उत रूपभवनप्राक्कालेऽपि सत्त्वात् तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्र पूर्वं तत्त्वान्तरेऽपि पञ्चादेतद्रूपभवनश्रावणेन जन्मान्तरवत् पूर्वरूपत्यागालाभात् पूर्वोक्तयुक्तिभ्यां चेदानीं प्राणवृत्तिरूपाण्येवेति प्राप्ते, तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्त इत्यर्थः । तद् व्युत्पादनाय सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * नानीत्यादि * । सूत्रे तदिति लुप्तविभक्तिकं पदं, तानीत्यनेन व्याख्यातम् । अन्ये तु त इति पठन्ति । * इन्द्रियशब्देनेत्यादि * । तथाच यथा श्रुतौ इन्द्रियाणीति व्यपदेशस्तथेदानीमपि लोके शास्त्रे च व्यपदेशः । अतो नात्रजन्मान्तरन्यायः सम्भवति । किन्तु भृत्यानां स्वामिस्वभावानुसरणमिव प्राणस्वभासवनुराणमेव तद्रूपभवनम् । नच प्राणश-

कचिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वम् । आमन्येऽपि तर्हि भेदः
स्यादित्यत आह । अन्यत्र श्रेष्ठात् । तस्य ते यौगिकाः शब्दा
इति ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

यत्रापि प्राणशब्दप्रयोगस्तत्रापि भेदेन श्रूयते । तमुत्क्रामन्तं
प्राणोऽनुत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीति ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

वैलक्षण्यं न प्राणस्य चेन्द्रियाणाञ्च । सुप्तेषु वागादिषु प्राणो
जागर्ति । स्वामिसेवकवच्चानेकं वैलक्षण्यम् ॥ १९ ॥

संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

भूतभौतिकसृष्टिः परमेश्वरादेवेति निर्णाय नामरूपव्याकरण-
मपि परमेश्वरादेवेति निश्चयार्थमधिकरणारम्भः । लोके नामरूप-

द्वयपदेशविशेषः । द्रोणकर्णादिषु कुरुशब्दव्यपदेशवद् गौण्यापि
नत्सम्भवात् । अतो भिन्नशब्दवाच्यानां कचिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि
नैकत्वमिति सिद्धमित्यर्थः । अत्राशङ्कते । * आमन्येऽपीत्यादि * ।
समाद्धते * तस्य ते इति * । आमन्यस्य प्राणापानस्मानव्यानोद्गान्-
शब्दाः पाचकपाठकादिशब्दवद्यौगिका अतो न भेदका इत्यर्थः ।

उक्तापोद्बलनाय सूत्रद्वयमित्याशयेनाहुः ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ एतत्सूत्रद्वयं तु निगद्व्याख्या-
तेनैव भाष्येण ध्याख्यातम् । प्राणस्य जागरणं तु प्राणाग्रय एवेत-
स्मिन् पुरुषेः जाग्रतीति प्रश्नोपनिषदिं श्रावितम् । स्वामिसेवकवत्
स्थितिस्तु, प्राणवन्तत्यधिकरण एव सिद्धेत्यनवद्यम् ॥ १८ ॥ १९ ॥

संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ अधिकरणप्र-
योजनमाहुः । * भूतभौतिकेत्यादि * । नन्वत्र कुतः संशयो येनाय-
मारम्भ इत्यत आहुः * लोक इत्यादि * । तथाच नामादिव्याकर-

करणं कुत्रालादिजीवेषु प्रसिद्धमिति । अलौकिकेऽपि श्यावरज-
ङ्गमे मयूरादिसंज्ञां मूर्तिं च जीवादेव हिरण्यगर्भादेर्भविष्यतीति
बह्व्यादिदेवानां जीवरूपाणामेव वागादिरूपेणानुप्रवेशात् तत्सा-
हचर्येण नामरूपयोरपि जीव एव कर्ता भविष्यतीत्याशङ्कान् निरा-
करोति तुशब्दः ।

संज्ञामूर्त्योः क्लृप्तिर्नामरूपयोर्निर्माणम् । त्रिवृत्कुर्वतः। यस्मि-
ष्टत् करोति तस्मात् । सेयं देवतैक्षत इताऽहमिमास्तिस्रो देवता अ-

णस्य उभयत्रापि शक्यवचनत्वात् संशय इत्यर्थः । तुशब्दव्या-
ख्यानमुखेन पूर्वपक्षमाहुः । * बह्व्यादीत्यादि * । नामव्याकरणं वा-
कसाध्यं । रूपव्याकरणं क्रियासाध्यम्, उभयमप्यनुप्रवेशहेतुकमिति
छान्देग्ये सिद्धम् । ऐतरेये च वाग्गुणेणाग्रनुप्रवेश उक्तस्तथैव तेन
तेन रूपेणान्येषां च । तत्र यद्यपीन्द्रो नाक्तस्तथापि समानन्यायात्
सोऽपि बलरूपेण प्रविष्टो बोध्यः । एवं सति तेषां जीवानां तत्त-
त्कार्यार्थमेवानुप्रवेशात् तत्साहचर्येण नामरूपव्याकरणयोरपि स स
जीव एव कर्ता । अथैकवचनव्याकोपाश्रयं रोचते, तदा जीवसम-
ष्टिरूपो हिरण्यगर्भ एव तत्कर्त्ताऽस्तु । ईक्षणप्रकारान्तःप्रविष्टा जी-
वेनेति तृतीया तु, चारेण परबलं प्रविष्टयाकलयामीतिवदुपपत्स्यते ।
अतः परमेश्वरः प्रयोजको भवतु । कर्त्ता तु तयोर्जीव एव प्रवेष्टृ-
त्वादित्याशङ्कान् निराचष्टे तुशब्द इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्या-
कुर्वन्ति । * संज्ञेत्यादि * । सत्यं जीवेऽपि लोकन्यायेन सामर्थ्य-
वशात्नामरूपव्याकर्त्तृत्वं वक्तुं शक्यते, तथापि श्रुतौ त्रिवृत्कर-
णेन सहैव पूर्वं नामरूपव्याकरणमुपदिष्टं, तदा न जीवस्य शरी-
रसम्बन्ध इति तदानीं जीवस्य तत्कर्त्तृत्वं न वक्तुं शक्यते । शरीर-
सम्बन्धोत्तरमेव तस्य बाह्यक्रियाकर्त्तृत्वस्य दृष्टत्वात् । त्रिवृत्करणस-
मये हिरण्यगर्भस्याप्यनुत्पन्नत्वात् । यत्पुनः पुराणेषु नाम रूपं च
भूतानां कृत्यानां च प्रपञ्चनम् । वेदशब्देभ्य एवादौ देवादीनां च-
कार स इति, 'सृजामि तन्नियुक्तोऽहं हरो हरति तद्वशः ।

नेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति । तासां त्रि-
दृतं त्रिट्टतमेकैकं करवाणीति त्रिट्टकर्ता परमेश्वरः । स एव ना-
मरूपयोरपि कर्ता । कुतः ? । उपदेशात् । उप समीपे एकवाक्ये
उभयकरणस्य प्रतिज्ञानात् । जीवस्य तु त्रिट्टकरणानन्तरं शरीर-
सम्बन्धे कर्तृत्वात् । तस्मान्नामरूपप्रपञ्चस्य भगवानेव कर्तेति सि-
द्धम् ॥ २० ॥

मांसादिभौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

इदमिदानीं विचार्यते । अन्नमशितं त्रेधा विधीयते । तस्य
यः स्थविष्ठो धातुस्तत्र पुरीषं भवति, यो मध्यमस्तन्मांसं, योऽणिष्ठ-
स्तन्मनः । आपः पीतास्त्रेधा विधीयन्ते । तासां यः स्थविष्ठो धा-
तुस्तन्मृत्रं, यो मध्यमस्तल्लोहितं, योऽणिष्ठः स प्राणः । तेजोऽशितं

विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिभृगिति पठ्यते । तदपि पा-
ञ्चात्यमेव वृत्तम् । यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च
प्रहिणाति तस्मा इति श्रौतलिङ्गात् । वेदपाठनात् पूर्वमेव ब्रह्म-
नामरूपयोः करणात् । अत्रापि तेजोऽब्रह्मदेवतानां प्रागेव करणा-
च्च । नच ब्रह्मणः प्रवेशाभावः शङ्क्यः । द्वा सुपर्णादिभ्रुतिसिद्धत्वा-
त् । नच प्रवेशो ज्ञानेच्छाकृतिरूपमायावृत्त्यौपाधिक इति शङ्क्यम् ।
शब्दादेवानुपपत्तिपरिहारेणौपाधिकत्वं मानाभावात् । अतः, सर्वा-
णि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्त इति श्रुत्य-
न्तराद् भगवानेव पूर्वं नामरूपकर्ता । जीवानान्तु पञ्चादेव भगव-
दाविष्टानां तथात्वम् । नचादिस्तृष्टौ भगवन्तैव तत्करणे तदानीं जीव-
प्रवेशवैयर्थ्यम् । तस्य भोक्तृत्वात् तदर्थमेवैतत्करणेन तस्यावश्यक-
त्वादिति । तस्माद् भगवानेव नामरूपप्रपञ्चस्य कर्तेति सिद्धमि-
त्यर्थः ॥ २० ॥ १ ॥

मांसादिभौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ अधिकरणप्रयोजनमा-
हुः । * इदमित्यादि * । * इदमिति * वक्ष्यमाणं वाक्यम् । संशयं

त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तदास्थि भवति, यो मध्यमः सा मज्जा, योऽणिष्ठः सा वाक् । अन्नमयं हि सौम्यं मनः आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति । तत्र संशयः । वाक्प्राणमनांसि किं भौतिकानि ? आहोश्वित् स्वतन्त्राणीति ? एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति श्रुतिविप्रतिषेधात् संशयः । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदितामाशङ्कान् निरोति । तत्र पूर्वपक्षमाह ॥ मांसादिभौमं, पुरीषमांसादि तेजोऽवन्नप्रकृतिकम् । कुतः ? ॥ यथाशब्दम् ॥ अन्नमशितमिसादिश्रुतितो निःसन्देहं प्रतिपादनात् । किमतो यद्येवं तदाह ॥ इतरयोश्च ॥ वाचि तुल्यत्वान्न सन्देहः । इतरयोर्मनःप्राणयोरपि भौतिकत्वं यथाशब्दम् । उद्गमश्रुतस्तु स्तुतित्वेनानुवादपरा भविष्यति । उपपादकश्रुतिवाधात् । तस्माद् भौतिकान्येव मनःप्रभृतीनीसेवं प्राप्ते ॥ २१ ॥

तद्वशीजं चाहुः । * तत्रेत्यादि * । नन्विन्द्रियविचार एवेदं विचारणीयम्, इहास्य कुतो विचार इत्यत आहुः । * त्रिवृदित्यादि * । उक्तश्रुतिविप्रतिषेधजनितामाशङ्कान् त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनेदानीं निराचष्ट इत्यर्थः । * तत्रेति * । सूत्रं । ननु सूत्रे तद्विषयकपदाभावात् कथमस्यैतद्विषयत्वमित्याकाङ्क्षायां मांसादीत्यादिपदेन तत्संग्रहादेतस्य विषयत्वावगम इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * मांसादीत्यादि * । भूमिः स्थितौ स्थानमात्र इति कांशाद् भौमपदं स्वोत्पात्तस्थानजन्यत्वपरम् । तथाचात्रोक्तं तथेत्यर्थः । * वाचीत्यादि * । अत्र तेजोमयी वाक्, ऐतरेये, अग्निर्वाग् भूत्वेति श्रुतिद्वयेऽपि वाचिं तेजोमयत्वस्य तुल्यत्वान्न सन्देहः । इतरयोर्मनः प्राणयोस्तु ऐतरेये, घायुः प्राणो भूत्वेति चन्द्रमा मनो भूत्वेत्यन्यथा श्रावणेऽपि भौतिकत्वं छान्दोग्यादितं शब्दमनतिक्रम्यैव मन्तव्यम् । नचोद्गमश्रुतिविरोधान्न भौतिकत्वमिति शङ्काम् । सा तु मुण्डके अक्षरात् परं स्तोतुं प्रवृत्ता, न तु घागादीनां स्वरूपं वक्तुम् । अतस्तुतित्वेनैतदनुवादपरा भविष्यति । एतदनुवादेनात्र ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेः । नच श्रु-

उच्यते—

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

अन्नादिभिर्विशेष्यते । मनःप्रभृति सम्यक् कार्यक्षमं भवति ।
तथा दर्शनादुपादानाच्च । अतो वैशेष्यादेव हेतोरन्नमयत्वादिवादः ।
ननु कथमेतदवगम्यते । वैशेष्याद् गौणो वाद इत्युच्यते ।
अथात्मनोऽन्नाद्यमागायदिसत्र प्राण एव सर्वस्यान्नस्याच्चा निर्दि-
ष्टः । स कथं तत्परिणामकार्यं स्यात् । वागादयश्च तत्रान्नार्थमनु-

तित्वाविशेषे कथं तस्या पदान्यथा नयनमिति शङ्क्यम् । उपपादक-
स्य त्रेधा विधानस्य या श्रुतिस्तस्या बाधात् । ऐतरेयोक्तानादरेऽपी-
दमेव बीजम् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति । *
अन्नादिभिरित्यादि * । यादृगन्नमश्नाति तादृगेवंशितुर्मनो भवतीति
दर्शनं तथा दर्शनं, पञ्चदशाहानि माऽशीरित्यारभ्य, साऽन्ननोपस-
माहिता प्राज्वालीदित्यन्तेन पोषणादेव कार्यक्षमत्वोपपादनमुपपाद-
नम्, ताभ्यां तथेति, घाक्प्राणस्थल उपपादनाभावेऽपि समानन्या-
यात् तेजोमयत्वापोमयत्ववाद्दोष्यः । अतो विशेषणं विशेषस्तस्य
भावो वैशेष्यं तस्मादेव तथेत्यर्थः । अनुपपादितस्थले शङ्कते । * न-
न्वित्यादि * । समादधते । * अथेत्यादि * । श्रुतिस्तूद्रीयब्राह्मण-
स्था । अथात्मनेऽन्नाद्यमागायद्यार्तिकचात्रमद्यतेऽनेनैव तदद्यते इह प्र-
तितिष्ठतीति । अर्थस्तु यथा वागादिभिरात्मार्थमागानं कृतं तथा
मुख्यः प्राणोऽपि त्रिषु पवमानेषु देवार्थं गानं कृत्वा, अथानन्तरम्
अवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेष्व्वात्मने आत्मार्थम् । अन्नाद्यम्, अन्नं च तदाद्यं
च आगायत् । तस्येदं निदर्शनम् । यत्किञ्चान्नं लोके प्राणिभिरद्यते त-
दन्नम् अनेनैव प्राणेनाद्यते तस्मात् स्वार्थमेवैतदागानमिति । ननु
कथमेतन्निक्षेयं यत् प्राणेनैवाद्यते इति । प्राणघट्टागादीनामप्यन्नकृ-
तोपकारदर्शनादित्यत आह । इह प्रतितिष्ठतीति । अन्नम् इह प्राण एव
प्रतिष्ठितम् । अतः प्राणद्वारक एव तेषामुपकार इति । अन्नमन्न

प्रविष्टाः । सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशात् । अतो न भौतिक
नि मनःप्रभृतीनि, किन्तु तत्त्वान्तराणीति सिद्धम् । तद्वाद इं
वीप्सा अध्यायसमाप्तिमूर्चिका ॥ २२ ॥

इति श्रीवेदव्याममतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाऽध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

न पृथिवी, किन्त्वदनीयमात्रम् । तथाच योऽदनीयमात्रस्यात्ता स क
थम् अदनीयानामपां परिणामकार्यं स्यात् । किञ्चित्तरेये चागाद्-
धोऽन्नार्थं मुख्यादिस्थानेषु प्रविष्टा उक्ताः सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया च
निर्दिष्टाः । अतः कथमदनीयपरिणामभूताः स्युः । तस्मात् तत्त्वान्-
न्तराणीत्येव निश्चय इत्यर्थः ।

अन्ये तु संज्ञामूर्त्तिसूत्रमारभ्य त्रिसूत्रमेकमधिकरणमङ्गीकृ-
त्य प्रथमसूत्रे नामरूपकरणं परमेश्वरादेवेति व्याख्याय, मांसादि-
सूत्रं यथाश्रुतमेव पुरीपादित्रयस्य भौमत्वं सूत्रादित्रयस्याऽऽप्यत्वम-
स्थ्यादित्रयस्य तैजसत्वमङ्गीकुर्वन्तः सिद्धान्तकोटावेव निक्षिपन्ति ॥

अथ प्रसङ्गाद् द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्युक्तदिशा सृष्टिप्रक्रिया नि-
गद्यते । तत्र, सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाग्नितीयं, तदैक्षत बहु
स्यां प्रजायेयेतीत्यादिजातीयकेषु वाक्येषु सृष्टिप्राक्काले केवलस्य ब्र-
ह्मण एवोक्तरूपाया इच्छायाः सृष्टिकारणत्वेन बोधनाद् ब्रह्मैव स्वे-
च्छया पूर्वं नाना भवति । तत उच्चनीचनानानेकभावेन भवति । न-
चाग्रपदेन कालस्योक्तत्वादेवकारो नान्ययोगव्यवच्छेदक इति वा-
च्यम् । विकल्पासहत्वात् । तथाहि । किमत्र कालसत्ता विधीयत
उतानुद्यते, अथवा कालविशिष्टब्रह्मसत्तैव बोध्यते ।

तत्र नाद्यः । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नेतरः । एतेषां सृष्ट्यादिबृत्तान्त-
बोधकत्वेनैतदपेक्षयाऽन्येषां पुरोवाद्त्वस्याशक्यवचनतयाऽत्रानु-
वाद्त्वस्याशक्यवचनत्वात् । न तृतीयः । अप्रमृणिकगौरवप्रसङ्गा-
त् । अन्यथा एकमेवेत्यवधारणान्तरविरोधापातात् ।

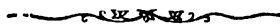
नचावधारणान्तरस्य मुख्यान्यसत्ता निवारकत्वात् चि-

रोध इति वाच्यम् । तथा सति समाभ्यधिकराहित्यस्य तत् एव मिद्धेर्न्यूनद्वितीयसत्ताया उपगतत्वाच्चाद्वितीयपदव्याकोपस्य दुर्निवारत्वापत्तेः । नच आत्मा वा इदमेक एवाप्र आसीन्नान्यत् किञ्चन मिषदित्यत्रेवात्र मिषद्द्वितीयनिषेध एवास्त्विति वाच्यम् । तदापि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिप्रतिज्ञाया मृत्पिण्डादिदृष्टान्तानामिक्षणविषयस्योत्तमपुरुषस्य, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनांऽपदयदित्यनुवीक्षणस्य च विरोधापत्तेर्दुर्निवारत्वात् । अतस्तत्र कालोक्तिः सृष्ट्युत्तरव्यवहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानस्य कालस्योपरञ्जनेन शिष्यस्य पूर्वकालवृत्तान्तबोधनार्थं । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकालवर्त्तित्वात् कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावेऽनुशासनवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ननु कालस्य ब्रह्मणः पृथक्सत्ता बोधनार्था । उक्तदोषप्रसङ्गात् । तस्मात् सृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैवेति निश्चयः । तत् सर्वं भवनसमर्थमतो धर्मरूपेण भवद् इच्छारूपेणापि भवति । नच निमित्तान्तराभावे सर्वदा भवतीति शङ्कनीयम् । आपादनहेतुभूतस्य कालस्याभावात् । जाते पुनः काले तस्यैव नियामकत्वात् सर्वदा भविष्यति । कालश्च श्रुताविच्छादिविशेषणत्वेनाक्त इतीच्छादिभिः सहैवाविर्भवति सहैव च तिरोभवतीति भगवद्दर्मास्त्रैकालिकाऽवाधविषयत्वात् कालवत् सर्वेऽपि नित्याः । नच सदेव सौम्येदमग्र इत्येवमादिनां कालोक्तेर्बोधनार्थत्वमिह प्रहीतुं शक्यम् । तन्नियामकस्याऽद्वितीयादिपदस्येहाभावात् । नापि, सर्वे निमेषाज्जिरे विद्युतः पुरुषादधीति श्रुत्या तस्य पाश्चात्यत्वं शङ्क्यम् । कालावयवानामेव तत्रोक्तत्वात् । तैर्विशिष्टस्तु कालो भगवच्छेषारूपो, “योऽयं कालस्तस्य तेऽव्यक्तबन्धोश्चष्टामाहुश्चष्टं येन विश्वम् । निमेषाद्विर्हत्सरान्तो महीयानि”ति वाक्यात् । अतोऽवयवविभागरहितस्य तस्य कार्यापेक्षया रूपत्वात् तत्रैव सहैच्छादीनामपि जातत्वात् सर्वान् स्वांशान् सदैकरूपानेव भगवान् स्थापयतीति ते सर्वेऽप्यधिकृता एवास्तिकवादिभिरङ्गीक्रियन्ते । एवमिच्छारूपः भन् भेदरूपया तथा सच्चिदानन्दानपि धर्मत्वेन भिन्नति । ते च धर्मरूपेण स्वयं मिद्यमानाः स्वाश्रयमपि धर्मित्वेन भिन्दन्ति । तदा स भगवान् सर्वतःपाणिपादान्तो भवति, साकारतां चापद्यते । एवं सच्चिदानन्दरूपेण भिन्नेऽपि तयेच्छया मिलितोऽभिन्न इवाखण्डो म-

वति । तदपेक्षया कार्यरूपस्याल्पत्वात् । तन्नि शीघ्र्यपि रूपेण
पूर्णशब्देनोच्यन्ते । पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् । पूर्णमुदच्यते, पूर्णस्य
पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यत इति । अर्थस्तु—अदः परोऽक्षं ज्ञानैक-
घनम् अक्षरं ब्रह्म पूर्णं निरन्तरमाकाशवद् व्यपि । इदं परिहृदय-
मानं सद्रूपं क्षरं ब्रह्म पूर्णं पूर्ववत् । पूर्णात् पूर्णतति व्याप्नोति ।
तादृशं तदुभयव्यापकं पूर्णमुत् पूर्णानन्दं ब्रह्म अस्ति, अञ्चु गतिपू-
जनयोः, अच इत्येक इति धातुपाठादचधातुः तार्थकः, पुज्यते,
पूर्वाकाश्यां सच्चिद्रूपाभ्यां क्षराक्षराभ्यां सेव्यत एवं ज्ञानादेः
फलमाह । पूर्णस्यानुपदोक्तस्य पूर्णं ज्ञानादिधर्ममादाय स्यादेव
प्राप्य पूर्णमेवावशिष्यते तत्सायुज्येन तदभिन्नो भवतीति । पूर्णत्वा-
देव सद्रूपस्य प्रत्येकपर्यवसायित्वम् । एवं धर्मरूपेण शक्तिरूपेण
धर्मरूपेण च नानाभूय पश्चात् कार्यरूपेण नाना भवतीति बहु
स्यामित्यस्य कार्यम् । एवञ्च बृहदारण्यकोक्तं व्युच्चरणं तैत्तिरिया-
द्युक्ताकाशादिसम्भूतिश्च तत एव । प्रजायेयेत्यस्य तु जननगत उ-
चनीचभावः कार्यम् । अन्यथा बहुभवनस्य पूर्वाकारादेव प्राप्तत्वात्
तेनैव जननबाहुल्यस्यार्थबलादेव प्राप्तेः को वा प्रकर्षपदार्थः स्यात् ।
पुरुषविद्यब्राह्मणे ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्वविवृतिरपि विरुध्येत । उच्यते,
चभावस्याकस्मिकत्वं च स्यात् । अत उचनीचभाव एव लिख-
द्दार्थः । स च धर्मभेदेन भवतीति भूम्न आनन्दरूपस्य स सकृद-
त्वं, ततो नीचभावश्चिद्रूपस्याक्षरस्य, ततोऽपि सद्रूपस्य क्षरस्य ।
अत एव अक्षरात् परतः पर इति । ह्याविमौ पुरुषा लोके, यस्मात्
क्षरमतीतोऽहमित्यादिश्रुतिस्मृतयो ब्रह्मणः परत्वं प्रतिपादयन्ति । एवं
त्रिरूपः सन् शक्तित्रयरूपेणाविर्भवति । तत्र सद्दशस्य कियारूपा
शक्तिः । चिद्दशस्य व्यामोहिका माया । आनन्दरूपस्य जगत्कारण-
भूता माया । एतत्त्रितयरूपा शक्तिः सच्चिदानन्दरूपस्य भावत्व-
तलादिद्याच्या । अत एव सद्दशभूतेष्वष्टाविंशतितत्त्वेषु तन्वमिति
व्यपदेशः । एवं यदा आनन्द उत्कृष्टो जातस्तदेतरो तं सेवमानी
जाती । ततश्च तयोर्धर्मौ ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । तदा स
आनन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान् जातः । इत्येकस्वरूप उचनीचभावः ।
अथापरसद्दशस्तु क्रियाशक्तेर्गतत्वाद्देशेनाव्यक्ततामापद्यते । प्रकृतिरू-
पो भवति । पश्चान्मूलभूतक्रियांशाभिः क्रियाभिर्यथायथं श्रौतेन पौ-

राणेन वा प्रकारेणामिष्यज्यते । चिदंशस्तु ज्ञानधर्मस्यानन्दे गतत्वा-
 दंशेन पुरुषो जीवसमष्टिरूपो मुख्यजीवो भवति । तदा चिदं-
 शस्य शक्तिर्माया तं व्यामोहयति । तदा तथा व्यामोहितो व्याकु-
 लः सन् सदानन्दकृतमृष्टौ य आसन्यरूपः सूत्रात्मा दशविधः
 प्राणस्तमवलम्ब्य तिष्ठति । ततो जीव इत्युच्यते प्राणधारणप्रयत्नव-
 त्वात् । बोधरूपोऽप्ययम् । आनन्दस्य धर्मस्य पृथग्भूतत्वात्स्वरूपात्म-
 कस्य च तिरोहितत्वादानन्दार्थं तथा व्यामोहितस्तत्सम्बन्धादा-
 नन्दो भविष्यतीति बुद्ध्या तथा सम्बुद्धयते । अन्यांशस्तु प्राणरू-
 पोऽन्तर्यामिसमष्टिरूपो भवति । अतः परं सतः प्रपञ्च उच्यते । तत्र
 क्रमो नानाविधः । मुण्डके, एतस्माज्जायते प्राण इति प्राणमनइन्द्रि-
 याणामुत्पत्त्यनन्तरं खादिभूतोत्पत्तिः । प्रदने, प्राणः प्राणाच्छब्दा भूता-
 नि इन्द्रियं मनोऽन्नमिति । बृहदारण्यके प्राणा लोका देवा भूतानीति ।
 ऐतरेये, लोका लोकपाला इत्यादि । महोपनिषदि तु दशेन्द्रियाणि मन-
 स्तेजोऽहङ्कारः प्राणा बुद्धिस्तन्मात्रा महाभूतानीति । तत्र तेजो महान्
 प्राणाः प्राणसमुदायः । तैत्तिरीयादौ चाकाशादिक्रमण सूक्ष्माणि म-
 हान्ति च भूतानि समुत्पादयति । पञ्चतन्मात्रा भूतशब्देनोच्य-
 म्ते । अथ पञ्च महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इति मैत्रायणीयभूता-
 बुभयोरपि भूतपदेन संग्रहात् । एवमन्येऽपि प्रकारा निबन्धे दर्शि-
 ताः । अतो भूतानामेवैकविधः क्रमो, न प्राणेंद्रियादीनाम् । आत्म-
 नां तु द्युम्बरणं पश्चात् । कदाचिद्दंहविशिष्टा एवेन्द्रियाधिष्ठाता
 रः, कदाचिदिन्द्रियानन्तरमित्येवं कारणसृष्टिप्रक्रिया दर्शिता ।
 विशिष्य तु द्वितीयस्कन्धसुबोधिनीतस्तत्प्रकाशान्मत्कृताञ्चाध-
 गन्तव्या ॥ २२ ॥ १० ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाऽऽचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्यान्तस्य
 श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे
 द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥
 समाप्तश्चाऽयं द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥



अथ तृतीयोऽध्यायः ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्न-

निरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥

सर्वोपनिषदां सिद्धो ह्यविरोधे समन्वयः ।

कथं बोधकता तासां सा तृतीये विचार्यते ॥

एकं वाक्यं प्रकरणं शाखाः सर्वाः सहैव वा ।

एकां विद्यामनेकां वा जनयन्तीति चिन्त्यते ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ।
अथ तृतीयाध्यायं व्याचिख्यासवः सङ्गतिं वक्तुं पूर्वाध्यायार्थं स्मारयन्तः प्रकृताध्यायार्थमाहुः । * सर्वेत्यादि * । तं त्वोपनिषदमित्यादिश्रुतेर्ब्रह्मण्युपनिषद् एव मुख्यं प्रमाणमिति प्रथमाध्याये सर्वोपनिषदां ब्रह्मणि सम्यगन्वय आपाततः प्रतीतार्थनिराकरणेन तदेकत्वनतारूपो यः प्रतिपादितः, स द्वितीयाध्याये विरुद्धस्मृतीनां निराकरणेन श्रुतिवाक्यानां चेतरेतरविरोधनिरासेन चिन्तिते अविरोधे सिद्धो, मुख्यतया उपनिषद् एव ब्रह्मबोधिकाः, नेतरदित्येवं इदो जातः । अतः परं तृतीयाध्याये तासामुपनिषदां बोधकता निर्विचि-त्सशाब्दज्ञानेन ब्रह्मप्रमितिजनकता कथं केन प्रकारेणेत्याकाङ्क्षोर्देति । ऋषिभिः स्वस्वबुद्धोपनिषदर्थस्य नानाप्रकारेण विचारितत्वात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थं स तासां बोधकताप्रकारस्तृतीयेऽध्याये निरूप्यत इत्यर्थः । तथाच द्वितीयस्य प्रथमार्थशोधकत्वाद्यथोपोद्धातत्वं तद्वत् तृतीयस्य प्रथमविषयभूतोपनिषन्निष्ठबोधकताप्रकारशोधकतया तच्छेषत्वात् तथात्वं सङ्गतिः।द्वितीयतृतीययोस्तूपजीव्योपजीवकभाव एव सङ्गतिरिति बोधितम् । नन्वयं साधनाध्यायत्वेन प्रसिद्ध इति साधनविचारोऽत्रार्थत्वेन युक्तो, न तु बोधकताप्रकारविचार इति शङ्कनायां स्वांक्ते गमकमाहुः * एकमित्यादि * । गुरुमुखादु-

ससाधने हि पुरुषे जन्मना कर्मणा शुचौ ।
केवले वा यथा योगे प्रथमं तद् विचार्यते ॥
विचारपूर्वकं तस्य ब्रह्मभावाम्प्रियोग्यता ।
अधिकारे ततः सिद्धे विषयावधृतिस्ततः ॥

पनिपद्भिः श्रुतं ब्रह्माध्यायद्वयोक्तरीत्या मत्वा निदिध्यासितव्यम् ।
तदुपायभूताश्रोपासनाः सर्वशास्त्रास्तु कच्चिद्वाक्येन प्रकरणेन वा बो-
ध्यन्त इत्येकं वाक्यं प्रकरणं तत्प्रकारबोधनेन विद्यां जनयति । तां
विद्यां तादृग्वाक्यादिमत्यः सर्वाः शाखाः सहैव सम्भूयैवैकां विद्यां
जनयन्ति, असम्भूय पार्थक्येनानेकां वा जनयन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्य-
याधिकरणे चिन्त्यते । पादे च यथाधिकारमनेकामेकां वा जनयन्तीति
फलति । अतो यदि बोधकताप्रकारो न विचार्यः स्यात् तदोपास-
नामात्रं चिन्त्येन्न तु विद्यैकत्वानेकत्वं, प्रयोजनाभावात् । अतस्त-
च्चिन्तनाद् बोधकताप्रकारविचार एवार्थ इति ज्ञायत इत्यर्थः । ननु
यद्युपनिषद्भिष्टुबोधकताप्रकारचिन्तनमेतदध्यायार्थस्तदा संसारगति-
प्रभेदः सन्ध्यस्तुष्ट्यादिबोधकानामधिकरणानां कथं सङ्गतिरित्याका-
ङ्क्षायां पादानामर्थास्त्रिभिराहुः *ससाधन इत्यादि *ब्रह्मविदाप्नोति प-
रमिति परमामिसाधनतया यज्ज्ञानमुक्तं तदपरोक्षमेव विवाक्षन्तम् । त-
स्मिन् हृष्टेपरावरे, आत्मन्येवात्मानं पश्येत्, सर्वं हि पश्यः पश्यतीत्या
दिषु हशेः प्रयोगात् । तरुच न शब्दश्रवणमात्रादिति मननादिवि-
धिभिरवसीयते । यत्र पुनः शब्दः श्रवणमात्रात् तत्रापि शुद्धिरवश्य-
मस्तीति फलबलादेव ज्ञायते । ततः पूर्वं शुद्धिर्मुग्या । हि अतो हेतोः
जन्मना कर्मणा शुचौ विचाररूपसाधनसहितं पुरुषे विद्यां जन-
यन्ति, वा, अथवा, केवलं जन्मकर्मावदानत्वाभावेऽपि वरणमात्रविषये ।
तत्र हृष्टान्तो, यथा योगे । अतो, निर्विषयं नित्यं मनः कार्यं मुमुक्षुणो-
तिश्रुतेर्जन्मादिशुद्धिराहित्येऽपि केवले वरणविषये मनःसाधनपरे
च पुरुषे जनयन्ति । यदि शैलसमं पापं विस्तीर्णं योजनान् बहून्,
भिद्यते ज्ञानयोगेनेति योगबोधकध्यानबिन्दुश्रुतेर्योगनैव दहदहो ना-
म्यत् तत्र कदाचनेति श्रीभागवतवाक्येन तत्र साधनान्तरानपेक्षणा-

अन्तरङ्गविचारेण गुणानामुपसंहृतिः ।

बहिरङ्गविचारेण कर्मणामिति सा द्विधा ॥

त् । एवं वरणेऽपि पापकर्षण इति । अपूतः पूतो भवति मां स्मृ-
त्वेति तापनीयश्रुतेः 'कोटिजन्मार्जिते पापे कृषिः क्लेशे च वसते ।
भक्तानां णश्च निर्वाणं तेन कृष्णः प्रकीर्त्तित' इति ब्रह्मवैवर्त्तवाक्यारुच
भक्तानां पापनिवृत्तेः शुद्धेश्च भगवतैव सम्भवात्। एवं त्रिविधेष्वधिकारि-
षु भगवदिच्छया सम्भवत्सु मुख्यमध्यमयोर्वरणयोगाभ्यामेव सि-
द्धिरिति तन्न विचार्यते, किन्तु प्रथमं प्रथमे पादे, तत्*जघन्याधिका-
रिणां शुचित्वं विचार्यते तादृशेषु दययैव व्यासचरणानामेतदुद्यमा-
त् । तथाचोपोद्घातः सहकारिसम्पत्तिरूपस्तदर्थः । ततो द्वितीये
पादे जीवावस्थादिविचारपूर्वकं तस्य जीवस्य ब्रह्मभावप्राप्तियोग्यता
स्वरूपतो योग्यत्वम् । ततस्तद्विचारेण अधिकारे मुक्ताधिकारे जी-
वस्य सिद्धे विषयावधृतिर्विषयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य यादृशं ब्रह्मस्वरूपं
तस्य अवधृतिर्निश्चयो विचार्यते । ततस्तृतीये पादे अन्तरङ्गविचा-
रेण सूक्ष्मदेहनिष्ठतया मुक्तिपर्यन्तमनुवर्त्तमानत्वेन, तं यथायथो-
पासते तथा भवतीति, यथा क्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः
प्रेत्य भवतीति श्रुतेरवश्यफलसाधकतया चान्तरङ्गं यत् साधनकर्म-
ज्ञानभक्तिमार्गीयमुपासनं तद्विचारेण गुणानां तत्तदुपासनोपयुक्तानां
भगवद्गुणानाम् उपसंहृतिः । तत्तद्विधोपासने तत्तन्नियमनम् ।
एतादृशे उपासने एतादृशा गुणा एवं चिन्तनीया इति । ततस्तुरीये
पादे बहिरङ्गविचारेण स्थूलदेहनिष्ठतया इतरसाधारणतया च
बहिरङ्गाणि यानि साधनानि आश्रमादिरूपाणि तद्विचारेण कर्मणां
पूर्वोत्तरकाण्डोक्तानां यज्ञतपःशमदमादिश्रवणादिभगवद्धर्मप्रभृती-
नामुपसंहृतिः । नित्यान्येव कार्याणि, तान्यपि ब्रह्मण्याध्याय, सङ्गं
त्यक्त्वा कार्याणीत्येवं नियमनम् । एवं प्रकारेण सा उपसंहृतिर्द्वि-
धा विचार्यते इति क्रियापदमत्रापि सम्बध्यते । तथाच जघन्याधि-
कारिणां पूर्वपादोक्तरीत्या स्वरूपयोग्यतायाः सहकारियोग्यतायाश्च
पूर्वं सिद्धौ द्वितीयपादोक्तरीत्या विषयावधारणं यथाधिकारं तत्त-

तस्मादधिकारिणो जन्मनिर्द्धारः । तदनु तस्य ब्रह्मभावव्यो-
ग्यता । ततो गुणोपसंहारः । ततोऽङ्गविचार इति ।

तत्र प्रथमे पादे जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते ।
तत्र पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तुर्ज्ञानरहितस्य मरणे ज्ञानाभावेन य-
ज्ञाभिव्यक्त्यभावाद् भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात इति, निष्काम-

दगुणकतत्त्वस्वरूपां पासनायां यज्ञाद्विसाहित्येन क्रियमाणायाम् तत्त-
द्गुणकं ब्रह्म स्वरूपं बोधयन्ति । उत्तममध्यमयोस्तु द्वितीयपादोक्त-
ब्रह्मभावाप्तियोग्यतायाः सत्त्वात् पूर्वपादोक्तयांग्यताविरहेऽपि यथा-
धिकारं वरणयोग्यतायाः सहकारेणावधृतब्रह्मस्वरूपयोस्तदुचितगुणक-
स्वरूपोपासनायां तदुचितबहिरङ्गसाधनसाहित्येन तत्तन्मार्गरीत्या
क्रियमाणायाम् यथाधिकारं बहिर्वाऽन्तर्वा तद्गुणकं ब्रह्मस्वरूपं बो-
धयन्तीति प्रकारविशेषबोधनेनोपोद्घातः स सङ्गतिरित्यर्थः । एवं
पादानामर्थानुक्त्वा प्रकारान्तरार्थशङ्कानिरासाय निगमयन्ति । *
तस्मादित्यादि * । यस्मादेवं साधनसम्पत्तावुपनिषदां विद्याजनक-
ता । अन्यथा सत्सम्प्रदायेऽपि परोक्षज्ञानजनकतयैव । तस्माद्धेतो-
रधिकारिणो जन्मनिर्द्धारः प्रथमार्थो, न तु वैराग्यार्थं संसारगतिप्र-
दर्शनमात्रम् । एवं द्वितीयेऽप्यवस्थाप्रदर्शनं ब्रह्मभावयोग्यत्वार्थं, न
तु वैराग्यमात्रार्थम् । गुणाद्युपसंहारप्रभृति नूपासनादिद्वारा विद्यार्थं
स्फुटमेवेति उपनिषदां बोधकताप्रकारविचार एव तृतीयाध्याये
प्रतिपाद्यतऽतो न तेषामसङ्गतिरित्यर्थः । एवञ्च पादेषु प्रथमार्थस्य
सर्वाभिमोपजीव्यत्वम् । द्वितीयार्थस्य तदभिमोपजीव्यत्वम् । तृती-
यतुरीययोस्त्वेककार्यत्वमिति विशेषः सिद्धयति । एवं सर्वं निगम-
यित्वा प्रथमपादं व्याख्यातुं तदर्थमनुवदन्ति । * तत्रेत्यादि * ।
तेष्वर्थेषु जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते । गीतायाम्, 'अ-
भिज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति
ब्रह्म ब्रह्मविदो जना' इति भगवता ब्रह्मविद् एवार्चिरादिमार्गेण ब्रह्म-
गतैरुक्तत्वात् तदनुसारेण व्युत्पाद्यत इत्यर्थः । तच्च छान्दोग्यं प-
ञ्चाभिनिविद्यायां सिद्धमिति प्रथमं तत्तात्पर्यमाहुः । * तत्र पूर्वस्या-
दि * । सा च सप्तमे प्रपाठके गौतमप्रवाहणसंवादे, यथा पञ्चम्या-

स्वाच्च तदधिकारिदेवार्थीनान्येव भूतानीति ते देवास्तत्र तत्र हुन्वा
तस्य शरीरं सम्पादयन्तीति पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भव-
न्तीति श्रुतिः ।

माहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति प्रश्नप्रतिवचनभूतैरसौ वा व लो-
का गौतमाग्निरित्यादिभिरुक्ताः असौ वा व लोको गौतमाग्निस्त्यादि-
स्य एव सामद्रमयो धूमो ऽहरर्चिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि वि-
स्फुलिङ्गान्तस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुह्वति तस्या आहुतः सामो राजा
सम्भवतीति । द्वितीये वाक्ये पर्जन्यवायवभ्रविद्युदशनिहादनयो
विस्फुलिङ्गान्ताः, सामो राजा होम्यो, वर्षे फलम् । तृतीये पृथिवीसं-
घत्सराकाशारात्रिदिगवान्तरादशो विस्फुलिङ्गान्ता, वर्षे हाम्यमश्रं
फलम् । चतुर्थे पुरुषवाक् प्राणजिह्वाचक्षुःश्रोत्राणि विस्फुलिङ्गान्ताः
अश्रं हाम्यं, रेतः फलम् । पञ्चमे योपोपस्योपमन्त्रणयान्तदन्तःकृ-
त्समिन्वाः विस्फुलिङ्गान्ताः, रेतो हाम्यं, गर्भः फलम् । तदग्रे,
इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति उल्वावृतो गर्भो
दश वा मासान्तः शरित्वा यावद्वाऽथ जायते स जाता यावदायुषं
जीवति तं प्रेतं द्विष्टमितोऽग्रय एव हरन्ति यत एवेतो यतः स-
म्भूतो भवतीत्यन्तम् । अर्थस्तु, हे गौतम असौ वा व घुलोक एव
अग्निः । यथेहाग्निर्होत्राधिकरणमाहवनीयः । तस्याग्नेर्घुलोकाख्यस्य
आदित्य एव समित् । तेन हीद्धो घुलोको दीप्यतेऽतः समिन्धनात्
समित् । रश्मयो धूमस्तद्वृत्तितत्वात् । समिद्धे अग्नौ हि धूम उत्ति-
ष्ठति । अहरर्चिः प्रकाशसामान्यादादित्यकार्यत्वाच्च । चन्द्रमा अ-
ङ्गाराः । अहःप्रशमोऽभव्यक्तेः । अर्चिषः प्रशमे ह्यङ्गारा अभिव्य-
ज्यन्त इति । नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः विप्रकीर्णत्वसामान्याच्चन्द्र-
मसोऽवयवा इव । नस्मिन्नेतस्मिन् यथोक्तलक्षणोऽग्नौ देवा लोक-
पालाः कर्मसचिवाः श्रद्धां जुह्वति । श्रद्धा वा आप इति श्रुत्यन्तरा-
द्, आपः पुन्यवचसो भवन्तीति प्रश्नवाक्यादग्रे तथैव निगमनाच्च
श्रद्धाशब्देनाप उच्यन्ते । ता जुह्वति । तस्या आहुतेः सामो राजा
सम्भवति । श्रद्धाशब्दाच्यानां घुलोकाग्नी हुतानामपां परिणामः
सामो राजा सम्भवति । एवं हुतात्ता आपो घुलोकस्य चन्द्रमनुप्रवि-

इयापूर्यमाणपक्षे पञ्चदशकलाभिः पोषणात् तमारभन्ते । एवमग्रेऽपि वृष्ट्युपकरणमेषाभिमानिदेवताविशेषः पर्जन्यः । तस्मिन्नग्नौ हुतः सोमो राजा वर्षरूपेण परिणमते । तच्च वर्षं पृथिव्यग्नौ हुतमन्नरूपेण परिणमते । अन्नं च पुरुषाग्नौ हुतं रेतोरूपेण परिणमते । रेतश्च योषाग्नौ हुतं गर्भरूपेण परिणमते । तद्वाह, इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति । वैराग्यार्थमाह । स उल्वावृतां गर्भं इत्यादि । तं प्रेतं दिष्टमिनोऽग्नेय एव हरन्तीति । तं पूर्वोक्तं प्रेतं मृतं दिष्टं निर्विष्टमिनो मरणस्थानाद्, अग्नये एवाग्न्यर्थमेव हरन्ति पुत्रा ऋत्विजा वा नयन्ति । यतोऽग्नेः सकाशादेव इत आगतः अद्वादिक्रमेण, यतश्च पञ्चभ्यो भूतेभ्यः सम्भूत उत्पन्नो भवतीत्येवं सामान्यतो बोध्यः । अतः परं तात्पर्यम् उच्यते । गीतायां यज्ञः सार्विकादिभेदेन त्रिविध उक्तः । तत्र 'अफलाकाङ्क्षिभिर्यज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते । यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सार्विक' इत्येतल्लक्षणकं निष्कामयज्ञं यः पूर्वजन्मनि कृतवान्, उपनिषदर्थनिश्चयाभावेन ज्ञानरहितश्चासीत् तस्य पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तुर्ज्ञानरहितस्य मरणे ज्ञानाभावेन यज्ञाभिव्यक्त्यभावात् मोक्षः, कामनाभावाच्च न स्वर्लोको मुख्यतया फलम् । तथा सति साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलवश्यम्भावनियमात् फलं जननीये तत्र किं फलमित्याकाङ्क्षायां, यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणामिति गीतावाक्यात् तादृशयज्ञस्य पावनमेव फलमिति भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात इत्येका हेतुः । निष्कामत्वादिति द्वितीयः । स त्वित्थं ज्ञेयः । वैयासे दशने देवता विग्रहवती । अतः पुरुषप्रयत्नेनाभिव्यक्ता यागाः स्वस्युपकरणत्वान्मध्ये देवताप्रीतिं जनयन्ति । अतो द्रव्येण प्रीता देवता व्यापारः । अहष्टादिकं तु न व्यापारः । अहृत्स्य सम्भवे तत्कल्पनस्यान्याय्यत्वात् । याज्ञिका हि देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागं कुर्वन्तः स्वर्गादिकं साधयन्तो हृद्यन्ते । देवता च मन्त्राथवादादिभ्यो विग्रहादिपञ्चकवा । तत्र सहस्राक्षो गात्रमिद् वज्रवाहुर्गति विग्रहः । अग्निरारद् हविरजुपोति हविःस्वीकारः । अर्क्षादिन्द्रप्रस्थिनेमाहर्द्याप्रीतिं हविर्भोजनम् । तृप्त एवेनमिन्द्रः प्रजया पशुभिस्त्पयन्तीति नृत्तिप्रसादौ । एवं विग्रहादिपञ्चकवत्त्वात् सेवितराजादिवद् देवताप्यन्यदीयं हविर्विधानेन गृहीत्वा किञ्चिदुपकर्तुमुचिता भवति । लोके

तत्र जीवेन्द्रियाणां होमाभावेनाशुद्धिमाशङ्क्य तेषामपि होमं वक्तुमिदमधिकरणमारभते । नच पञ्चाहुतयो धूममार्ग एव । तत्र

तथोपलब्धेः । देवान् भावयताऽग्नेन ते देवा भावयन्तु व इतिगीतायां प्रजापतिवाक्यानुवादात् । अग्नये जुष्टं निर्वपामि, यस्यै देवतायै हविर्निरुक्तं स्यादित्यादौ तादर्थ्यार्थकचतुर्थीनिर्देशात् । देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागस्य यागत्वाच्च । अतः सैव हविर्गृहीत्वा प्रीतिद्वारा व्यापारीभवितुमर्हति । सा च चेतना नित्या यथानुरूपं फलं नियमयितुं शक्ता तत्र यागकर्तृनिष्कामत्वे तथा किं वा उपकर्त्तव्यमित्यपेक्षयां कर्मसञ्चिवत्वेन यज्ञाधिकारिणां देवानामेवेन्द्रियाधिष्ठातृत्वा ह्येकपालत्वाच्च भूतानां तदधीनत्वमित्यपरो हेतुः । ताभ्यां हेतुभ्यां देवास्तत्र तत्र हुत्वा संस्कृतैर्भूतैस्तच्छरीरं ब्रह्मविद्याप्राप्तियोग्यं निष्कामत्वात् सम्पादयन्तीति तत्कृतमुपकारं पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसोः भवन्तीति श्रुतिर्ब्रूति । शेषं तु वैराग्यार्थं वदति । अन्यथा प्रथमप्रश्नचतुष्टयप्रतिवचनरेव वैराग्यसिद्धेरत्रैतावद्धोमकथनस्य निष्प्रयोजनत्वं स्यादतोऽर्चिरादिमार्गैर्प्रधिकारिर्विशेषबोधन एव तात्पर्यमित्यर्थः । एवं श्रुतितात्पर्यमुक्त्वा अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * तत्र जीवेत्यादि * । तादृशयज्ञकर्त्तरि जीवादिशोधिकया आत्मविद्याया आसन्योपासनायाश्चाभावं देवैर्होमेन सम्पादितमपि तच्छरीरं ज्ञानानुपयोगाद् व्यर्थमिति होमोऽत्र शोधक इति तेषां होमाभावेनाशुद्धिमाशङ्क्य तेषामपि होमं वक्तुं जीवस्येतो लोकान्तरगमनावसरे संस्कृतभूतसूक्ष्मेन्द्रियसाहित्यसाधनायेदमधिकरणमारभत इत्यर्थः । ननु नेदमधिकरणप्रयोजनम् । वैराग्यार्थं संसारगतप्रभेददर्शनस्यैव श्रुतौ मुख्यतया प्रतीयमानत्वेन, उपसंहारे तस्माज्जुगुप्सेतेति संसारजुगुप्साश्रावणेन च ज्ञाने तादृशहोमकृतशुद्ध्यपेक्षायां मानाभावात् । वाजसनेयके, ते वा एते आहुती हुते उत्कामतस्तेऽन्तरिक्षमाविशतस्ते तत आवर्त्तेत इमामाविश्य तर्पयित्वा पुरुषमाविशतस्ततः स्त्रियमाविश्येत्यादिना पुनरावृत्तेरुक्तत्वात् तस्याश्च धूममार्ग एव दर्शनेनात्र तदुपयोगाभावाद् धूममार्ग एव ता आहुतय इति न तदर्थमिदमधिकरणमित्याशङ्कनयामाहुः । * नचेत्यादि* ।

गमनागमनयोर्बहुविशेषश्रवणात् । तद् य इत्थं त्रिदुर्ये चमे श्रद्धातप
इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीति तज्ज्ञानवतोऽपि यत्रार्चिःप्रा-
प्तिस्तत्र तथा देवहुतानां कथं सा न स्यात् । ज्ञानार्थमेव च तथोत्प-

स्याद्वैराग्यमात्रार्थता, यदि धूममार्ग एव पञ्चाहुतयः स्युः । न त्वेवम् ।
कुतः । तत्र गमनागमनयोर्बहुविशेषश्रवणात् । प्रश्नप्रतिलोमक्रमेण
चक्रतुमारब्धायां विद्यायां यथा पञ्चग्यामाहुतावापः पुरुषवचसो
भवन्तीत्यस्योत्तरत्वेन पूर्वं पञ्चाग्यादिप्रपञ्चनं, तदनन्तरं यदतोऽधि-
प्रजाः प्रयन्तीत्यस्योत्तरत्वेनार्चिरादिमार्गकथनं, यथा पुनरावर्त्तन्त इ-
त्यस्योत्तरत्वेन धूमादिमार्गकथनम् । देवपितृयानयाः पथांवर्यावृत्त्यु-
त्तरत्वेन तयोः प्रपञ्चनम् । यथाऽसौ लोको न सम्पूर्यत इत्यस्योत्तर-
त्वेन, जायस्व म्रियस्वेति तृतीयस्थानकथनम् । तत्र, अर्चिरादिमा-
र्गोक्तगमनोपक्षया धूमादिमार्गोक्तं गमन आगमने च भूयसस्तारत-
म्यस्य श्रवणात् । यदि हि धूममार्ग एव ताः स्युस्तदा तादृशदुःख-
जनको भूयान् विशेषो न श्रूयेत । तस्य पञ्चाहुतीर्धिनापि वाजसने-
यके पूर्वं जीवद्दशाकृतयज्ञाहुतिभ्यां तर्पणकथनात्त्या शोधितत्वात् ।
तथाच पञ्चाग्निक्रमेण शरीरनिष्पादनं चेन्मुश्रुष्वनपक्षितं स्यात्त-
दास्मिन् प्रकरणेऽर्चिरादिमार्गं न श्रूयात् । प्रश्नक्रमणोत्तरकथने
शिष्यबोधसौकर्यात् । अथ स्वस्योत्तरदानसौकर्यार्थं व्युत्क्रमः । तथा
सत्युद्धर्षगतिप्रश्नोत्तरं प्रत्यप्यागतैव पञ्चाग्निविद्याया उपजीव्यता,
सा च होमद्वारिकैव । अत एव तदव्यवहितोत्तरमर्चिरादिमार्गो-
द्धर्षगतिव्युत्पादनम् । तस्मात् केपाञ्चज्ञानाधिकारिणामप्येतदपेक्षि-
तमित्यधिकरणस्य तादर्थ्यमपि युक्तमवेत्यर्थः । नन्वर्चिरादिमार्गो
हेतद्विद्याज्ञानवतामेव, न तु तथा निष्पादिनशरीराणाम् । तद्य इत्थं
विदुरिति विद्यावतामेव कथनादतस्तावतवोपजीव्यत्वं, न तु होम-
द्वारिकमित्यत आहुः । * तद्य इत्यादि * । तथाच भाधकंपपप्तेः
प्रागुक्तत्वाद् बाधकस्याभावाच्च कंमुतिकेनैव तदा तन्प्राप्तिरस्तु, तज्जे-
तोरुक्तत्वादित्यर्थः । एवञ्च, तद्य इत्थं विदुरिति श्रुतावपि, य इत्थम्
एवं प्रकारेण प्राप्तदेहास्तं विदुः ब्रह्म जानान्त । ये चेमऽरण्ये भ्रष्टा-

क्षेत्रे । पुनरावृत्तिः परं तुल्या । अथवा निष्काम एव धूममार्गः । योगी प्राप्य निवर्तत इत स्मरणात् । भोगार्थमेव धूमादिलोकाः । निष्पत्तिस्तु पञ्चाग्नावेव । अग्ने प्रविष्टानामन्येषामपि रेतोद्वारा योनित उत्पत्तिरिति कपूयचरणवर्णनम् ।

एवं त्रयीवर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त इति कामनायां भिन्न एव प्रकारः । पृथगुपदेशात् । तस्माद्योग्यशरीरनि-

तप इत्युपासनेऽत्रापि विदुरिति पदं देहलीदीपवदन्वेतीति गीतावाक्यस्वारस्याद् बोध्यम् । नन्वर्चिरादिमार्गस्य ह्योमोपजीवकत्वमाहु-
तिस्वभावावर्धद्वयम् । आहुतीनामावृत्तिस्वभावत्वादित्यत आहुः । *
पुनरित्यादि * । अर्चिरादिमार्गेऽपि पुरुषभावपर्यन्तमावृत्तिस्तुल्या ।
अत आहुतिस्वभावाविरोधाभावादावर्चिरादिमार्गस्याऽप्युपजीवकत्वयु-
क्तमित्यर्थः । ननु ते वा एते आहुती इति श्रुतौ आहुतिभ्य एव यज्व-
शरीरान्नरनिष्पत्तिश्चावणाद् धूममार्गेऽपि पञ्चाहुत्यङ्गीकारेन किञ्चि-
द् बाधकमित्याकाङ्क्षायां तस्मिन् पक्षेऽपि ज्ञानयोग्यदेहसम्पादकत्वं
ह्योमस्य साध्यन्ति * अथंचत्यादि * । उक्तगीतावाक्यान्निष्कामय-
ज्ञकर्त्तर्येव धूमादिमार्गः । ब्रह्मगतिप्रतिबन्धकप्रारब्धभोगार्थमेव धू-
मादिलोकाः । तद्य इह रमणीयचरणा इत्यादिनोक्ता उत्तमदेहनि-
ष्पत्तिस्तु पञ्चाग्नावेव । तथा सति निष्कामतया इष्टापूर्त्ताद्युपासने
धूममार्गेणहागतस्य, न हि कल्याणकृत् कश्चिदित्यादिना गीतायामु-
क्तान्यायात् पुनरर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मगतिः । साऽपि, एतद्धि दुर्ल-
भतरामिति वाक्यादुत्तमाधिकार एवेति धूममार्गे एवाहुतीनामङ्गी-
कारेऽपि निष्प्रत्यूहा ज्ञानयोग्यदेहनिष्पत्तिः । नच कपूयचरणवस्था-
निरूपणविरांधः । स्वीयदुष्कर्मादिना अग्ने प्रविष्टानामन्येषां दुष्क-
र्मिणां जीवानामपि मैथुनादुत्पात्तबोधनार्थं प्रासङ्गिकं तद्वर्णनम् ।
अतो धूममार्गेऽपि विलम्बाधिक्येन प्रकारभेदाद् योग्यदेहनिष्पादक-
त्वमतस्तत्रैवाहुत्यङ्गीकारपक्षेऽपि प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः । ननु बृहदार-
ण्यके यज्ञादिना लोकजेषु धूममार्गकथनात् सकाम एव धूममा-
र्गेऽस्तित्वत आहुः * एवन्नयीत्यादि * । * पृथगुपदेशादिति * बृह-

ष्पत्तये स्वयमेव गच्छति भूतसाहितः । श्रद्धाहोमानन्तरं सोमभावे वा सम्बन्ध इति संशयः । भिन्नपक्षे योनौ वेति । तत्र श्रौतेऽर्थे श्रौतन्यायेनैव निर्णयस्योचितत्वादाहुतावपां गौणत्वापत्तेः । संस्कृत-भूतानामपामुपस्थापकत्वाभावाच्छरीरवियोगे देवानां च तावद्विलम्बे कारणाभावाच्च श्रद्धारूपा आप एव हूयन्ते । अतो न तैः परिष्वक्तो गच्छतीदिवं प्राप्ते उच्यते ॥ तदन्तरप्रतिपत्तौ रहति स-

द्वारण्यके भिन्नप्रकारेण, एवमेवानुपरिवर्त्तन्ते इति गीतान्तप्रकारेण निगमनात् । तथाच प्रकारभेदात्तस्य नैतद्व्याधकत्वमित्यर्थः । एवं धृत्यर्थनिर्णयेनाधिकरणस्य तादर्थ्यं साधयित्वाऽधिकरणप्रयोजक-संशयाकारमाहुः । * तस्मादित्यादि * । यस्मादस्ति ज्ञानार्थं योग्य-देहापेक्षा तस्मात्तदर्थमेवं संशय इत्यर्थः । * सम्बन्ध इति * । भू-तसम्बन्धः । अद्भुष्टमात्रं पुरुषं निश्चकर्षति परिमाणबोधकस्मृतिस्त-मुत्कामन्तमित्युक्तमप्रकरणे भूतात्कमाश्रयणं च संशयबीजं यथा-यथम् । तत्र द्वितीयकोटीं पक्षद्वयम् । * श्रद्धाहोमानन्तरं सोमभावे वा, * भिन्नपक्षे योनौवेति * पञ्चाहुतिभ्यो धूमादिमार्गणं गच्छतः सोमभावेऽपां द्रवीभावमापद्यात् तदा वा । ततो भिन्ने सकामपक्षे प-ञ्चाहुत्यभावात् सकामान् यष्टृलोकालोकान्तरं मन एव कर्मसहितं नयति । शारीरव्राह्मणे काममयं पुरुषमुपकम्य, तदेव स तत्सहक-र्मणाति लिङ्गमनो यत्र निपक्तमस्य, प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चिद्-करोत्ययम्, तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मण इति श्रुतेर्मनः कर्ममयं नृणामिन्द्रियैः पञ्चभिर्युतम्, लोकालोकं प्रयात्यन्य आत्मा तदनुवर्त्तत इत्येकादशस्कन्धवाक्यान्तः । तस्मिन् पक्षे भूमिरूपायां योनौ वेत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र श्रौत इत्यादि * । प्रत्यक्षाद्यग-म्ये जीवाद्युत्क्रमणरूपे श्रौतेऽर्थे श्रुत्युक्तेन कर्मसाहित्यन्यायेनैव नि-र्णयस्य युक्तत्वात् । भूतसाहित्ये तु तैरेव शरीरनिष्वक्त्या अघाहुतस्त-त्संस्कारकत्वेन अपामाहुतौ गुणकर्मत्वापत्तेः । अहस्पस्य हस्पसामग्रीं विना अञ्चित्करतया संस्कृतभूतानामुपस्थापकस्याभावात् । यदि भू-ताऽभावे लिङ्गशरीरं वियुज्येत तदा मनसाऽप्यभावाद्भुक्तमणं विर-

म्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ तस्य जीवस्य यज्ञादिकर्तुरन्तर-
प्रतिपत्तौ, अन्तरे मध्ये मुख्यप्रतिपत्तेर्भोक्षलक्षणाया अर्वाग यो-
ग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थम् । न हि वस्तुतो यज्ञानामिदं फलं भवति ।
अतो मुख्ये विलम्बात् प्रतिपत्तिरेषा । तस्य मुख्यफलस्य वा अ-

ज्ञेयत, स तु नास्ति । शरीरवियोगे कारणस्य कर्माभावस्याभावात् ।
अप्सहकारिण भूतानि यावदुपतिष्ठन्ते देवानां तावद्विलम्बे कार-
णाभावाच्च शीघ्रमेवापो योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थं ह्यन्ते । तथाच सो-
मभावानन्तरं वा योनौ वा भूतसम्बन्धो, न तु रंहणावसर इत्यर्थः ।
सूत्रमुपन्यस्य सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * तस्येत्यादि * । तच्छब्दस्य
जीवपरामर्शित्वे हेतुः प्रश्ननिरूपणविवरणे विषयवाक्यस्थपुरुषपद-
विचारे व्युत्पाद्यः । अन्तरपदं च मध्यवाचकम् । अन्तरमवकाशाव-
धिपरिधानान्तर्द्धिभेदतादर्थ्यं, छिद्रात्मीयविनावहिरवसरमध्येऽन्तरा-
त्मनि चेति कोशात् । प्रतिपत्ताविति सप्तमी च तादर्थ्यं । चर्मणि
द्वीपिनं हन्तीत्यादिवत् । शरीरनिष्पत्तेः कुतो न मुख्यफलत्वमित्यत
आहुः । * न ह्येत्यादि * । तमेतं वेदानुवचनेनेत्यत्र विविद्विपन्तीति
पदस्य ज्ञानपर्यन्तत्वसमर्थनाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयपक्षस्य वक्तव्यत्वाच्च
तथा । यज्ञानां हि मुख्यफलं भगवत्प्रादुर्भावः सहस्रसमे प्रसिद्धः ।
ततो ह जज्ञे भुवनस्य गोपाः, हिरण्मयः शकुनिर्ग्रहनामेति श्रुतेः ।
पृथुप्रभृतीनां यज्ञे भगवत्प्रादुर्भावस्य पुराणेष्वपि कथनाच्च न शरीर-
निष्पत्तेर्मुख्यफलत्वमतस्तथेत्यर्थः । ननु तच्छब्दस्य जीवपरत्वे स-
म्परिष्वक्तपदस्यानन्वयप्रसङ्ग इति तद्धारणाय सूत्रे, विचार्यत इति
पदमध्याहार्यम् । तदन्तरप्रतिपत्तौ विचार आरभ्यत इति स च गु-
रुभूत इत्यतो व्याख्यानान्तरमाहुः * तस्य मुख्यफलस्य वेत्यादि *
तथाच यथा अपः प्रणयति श्रद्धा वा आप इति विधाय, पृथिवी-
ध्यानपूर्वकमपःप्रणयनं कार्यमिति वक्तुं, मनसा प्रणयतीयं वै मनो-
ऽनयैवैनाः प्रणयतीत्यत्र पूर्वमनुक्तामपि पृथिवीं बुद्धिस्थामेव इयमन-
येतिपदाभ्यां श्रुतिः परामृशति । नच श्रद्धैवैताभ्यां परामृश्यत इति
वाच्यम् । कल्पसूत्रकृता ब्राह्मणान्तरमनुसृत्य पृथिवीं ध्यायन्निति पृ-
थिवीध्यानस्य विशेषणत्वेनोक्तत्वात्, सायणभाष्ये तथा व्याख्यानात्

मृते वा प्रतिपत्तिस्तदर्थं वा तत्कारणभूतैः सम्परिष्वक्त एव रह-
ति । मरणानन्तरमेव कर्मसमाप्तेः । सम्यग् भूतानि तदैव संस्कृता-
नि प्रतिदिनसंस्कारार्थं च नैकत्रयमपेक्षन्ते । अतः सम्यगेव च प-
रिष्वक्तः । पूर्वं शरीरेण व्यवधानाच्छरीरदाहे वा तद्गतानि भूतसू-
क्ष्माणि सम्यक् तमेवासक्तानि । तं विशाकर्मणी समन्वारभेते पूर्व-
प्रज्ञा चेति । जीवपक्षे ज्ञानकर्मणी । कर्मणो हि स्वरूपभूता आ-

अतस्तत्रेवात्रापि तच्छब्देन मुख्यं फलमेव ग्राह्यमिति बुद्धिस्तस्य
मुख्यफलस्य परामर्शकं तत्पदमतस्तथेत्यर्थः । अन्ये तु तच्छब्देन
संज्ञामूर्त्तिक्लृप्तिरिति पूर्वाध्यायान्त्यपादस्यसूत्रोक्तं देहं परामृश-
न्ति । अर्थस्तु तुल्यः । * तत्कारणभूतैरिति * शरीरकारणभूतैर्भूत-
सूक्ष्मैः । संस्कृतानां भूतानां कारणतार्थं तत्परिष्वङ्गमुपपादयन्ति ।
* मरणेत्यादि * । * तदैवेति * । मृताग्निहोत्रकाले । * प्रतिदिन-
संस्कारार्थमिति * साम्परायिकविधौ तथात्वार्थम् । तथाच समुप-
सर्गोक्तं सम्यक्त्वं भूतविशेषणं सत् परिष्वङ्गविशेषणं भवतीत्यतः
सम्परिष्वक्त इत्यर्थः । अस्य क्लृष्टत्वाद् व्याख्यानान्तरमाहुः । * श-
रीरदाहेत्यादि * । एवं सम्परिष्वङ्गं साधयित्वा परिष्वक्तस्य होम्य-
त्वाय तस्य भूतासङ्गने हेतुमाहुः । * तमित्यादि * । बृहदारण्यकं
शरीरब्राह्मणे, अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्तीत्यादिना प्राणैः स-
हितस्य जीवस्योत्क्रमणमुक्त्वा, स एष यज्ञः स विश्वानां भवन्ति तं
विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेत्यनेन जीवदशासम्बन्धिप्र-
माणाप्रमाणेन्द्रियजनितं ज्ञानं कर्मेन्द्रियजनितं द्विविधं कर्म, मरणा-
व्यवहितकालीना, यं यं वापि स्मरन् भावमित्याद्युक्ता पूर्वबुद्धिश्च
तदीयदेहारम्भकारणत्वेन भाव्यत इति जीवस्य होम्यन्वपक्षे ज्ञानक-
र्मणी आसज्जिके । तथाच भूतपरिष्वक्त एव होम्य इत्यर्थः । अबाहु-
तेर्गौणत्वं धारयन्ति * कर्मण इत्यादि * । हि यतो हंतोर्द्रव्यरूपत्वात्
कर्मणः स्वरूपभूता आपः । तथाच्चात्राऽपि होम्यद्रव्यत्वेनोक्ततया क-
र्मस्वरूपे प्रवेशेन केवलं संस्कार्यत्वेनाप्रवेशाद्वाऽत्राहुतेर्गौणत्वमि-

पः । तत्र हेतुः—प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुता वापः पुरुषपत्रचमो भवन्तीति प्रश्नः । अमौ वा व लोको गौतमा-
त्रिस्तस्यादिस एव ममिदिति निरूपणम् । प्रश्ने हि पुरुषत्वं वद-
ति, न देहमात्रम् । तज्जीवाधिष्ठितानामेव भवति । सिद्धवत्कार-
वचनाच्च । निरूपणेऽपि चन्द्रो भवतीति । तत्रापि सोमो राजा
चेतनः । न ह्यन्याधिष्ठाने ह्यन्यस्य शरीरं भवेत् । तथान्नरेतोगर्भा-
श्च । अन्यथापि विनियोगसम्भवात् । जीवसाहित्येऽप्यपामेव मु-

त्यर्थः । अत्र प्रमाणं वदतीत्याहुः । * तत्र हेतुरित्यादि * । अश्वोम-
काले तासु जीवाधिष्ठानं प्रतिपादयन्ति * प्रश्ने हीत्यादि * । * स-
म्भवादित्यन्तम् * । तथाच छान्दोग्ये प्राणां हि पिता प्राणां मातेत्य-
त्र प्राणविशिष्ट एव मातृपित्रादिशब्दप्रवृत्तिव्युत्पादनात् तस्य न्या-
यस्य पुरुषपदेऽपि तुल्यत्वात् पुरुषत्वं जीवाधिष्ठितानामेव भवति ।
पुरुषौ चात्ममानवाविति कांशेऽपि मानवपदेन शरीरर्वाशिष्ट एव पु-
रुषपदशक्तिप्राहणेनात्र तस्य सिद्धवदुक्त्या च प्रश्ने सपरिकरजीव-
लाभात् । निरूपणे चाङ्गारनया चन्द्रमसः पूर्वं सत्तामुक्त्वा आ-
हुत्यनन्तरं सोमो राजा सम्भवतीत्यश्वोमसम्भूतकलावृद्धिकृतराज-
त्वकथनतः प्रजारूपचेतनसाहित्यसूत्रेण तेषां चन्द्रसायुज्याङ्गी-
कारेऽपि यदा द्वितायाद्याहुत्या वृष्ट्यादिरूपता तदा अन्याधिष्ठाना-
दन्यदीयदेहासम्भवनं वर्षस्योषरपानेऽन्नस्य मांसादिभावे रेतसो वृ-
थापाते गर्भस्य स्रावाद्गौ च पुरुषभावाभावेनतैः फलोपहितैः सर्वैरपि
सपरिकरजीवस्यैव होम्यत्वेन लाभाच्चैत उक्तमेण संस्कृतभूतैः सम्प-
रिष्वक्त एव रंहतीत्यर्थः । एवमत्र श्रौतन्यायदर्शनेन सम्परिष्वङ्ग-
स्याप्यौचित्यं साधितम् । ननु यद्युत्क्रमणमारभ्य जीवसाहित्यं तदा
अपामेव कुतो होम्यत्वमुक्तमित्यन आहुः * जीवेत्यादि * । यथा वा-
जसनेयिनां षष्ठेऽप्यौ पुरुषस्य होम्यत्वे शरीरस्य मुख्यत्वं तद्वदत्र
प्रथमहोमेषां मुख्यत्वमतस्तासामेव होम्यत्वोक्तिरित्यर्थः । ननु त-
थापि दुःखहेतुत्वादेव होमस्यापि वैराग्यहेतुत्वमेव शक्यमित्यत

रूपत्वम् । शरीरवत् । अयं होमस्तत्र तथा तं जनयन्तीति न दुःख-
हेतुः । तस्मात् प्रश्ननिरूपणान्यथानुपपत्त्या परिष्वक्त एव सं-
स्कृतैर्भूतै रंहतीति सिद्धम् ॥ १ ॥

व्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

ननु कथं भूतसंस्कारमात्रत्वमवगम्यते यावता प्रश्ननिरूपणा-

आहुः । * अयमित्यादि * । अयं देवैः कृतो होमः पृष्ठे पर्याये ब्रह्म-
लोकगमनयोग्यं भास्वरवर्णं पुरुषं देवाः जनयन्तीति, सात्त्विकसुख-
वत् परिणामसुखदत्त्वादर्नाभिमानतयैव तत्र स्थितश्च न दुःखहेतुर-
तो नास्योपाख्यायस्य वैराग्यमात्रहेतुत्वमित्यर्थः । नच जीवस्य चि-
द्रूपत्वात् प्राणानां च देवरूपत्वेनाशुद्ध्यभावात् होमाहेत्वमिति श-
ङ्क्यम् । तैत्तिरीयोपनिषदि विरजाहोमं प्राणवृत्तारारभ्यात्मान्तरा-
त्मपरमात्मपर्यन्तं शोध्यन्वश्रावणात् । नच परमात्मनोऽन्तर्यामि-
णः किं शोधनीयमिति शङ्क्यम् । प्रेरणस्यैव शोध्यत्वात् । अन्यथा
अस्मत्कार्येऽपि प्रेरयेत् । इदं च तृतीयस्कन्धे विदुरवाक्ये हृदिस्थि-
तो यच्छति भक्तिपूत इत्यत्र सुव्याधिन्यां व्याख्यात्मतां न शङ्का-
लेशः । नच तर्हि विरजाहोमादेव शुद्धिर्गन्तु, किं पुनराहुत्यात्
शङ्क्यम् । तत्र, विरजा विपाप्मानं पदाभ्यां रजश्ममोनिवृत्तिरवाशा-
सिता, न तु सत्त्वस्यापीति सत्त्वस्यापि निवृत्त्यर्थं नस्या आवश्यकत्वा-
दिति । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । होमे अपां गोणन्वस्य प-
रिहृतत्वाच्छ्रौतन्यायस्योपदेशितत्वाद्धोमप्रयोजकानां पूर्वजन्मीनानां
निष्कामकर्मणामेव संस्कृतमूक्षमभूतोपस्थापकत्वाद्, अभ्यासस्य शु-
लोकाग्रावुकत्वेन तत्फलस्य सोमराजात्मकत्वेन च स्थूलशरीरार-
म्भकस्थूलभूतसंस्कारकतया तत्प्रयोजकालिङ्गशरीरमापेक्षत्वात्तद-
नागमनं प्रश्ननिरूपणानुपपत्त्या तदागमनस्यैव देवावलम्ब्य कारण-
त्वात् संस्कृतैर्भूतैः सम्परिष्वक्त एव रंहति, न तु होमानन्तरं भूतस-
म्बन्ध इति सिद्धमित्यर्थः ॥ १ ॥

व्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ अथैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरती-
त्याशयेन तुशब्दं व्याकुर्वन्ति । * नान्वित्यादि * । * यावतेति *

भ्यामाप एवावगम्यन्ते । नच तावन्मात्रसंस्कारकत्वम् । नियामकाभावात् । अस्थि चैव तेन मांसं च यजमानः संस्क्रुत इति विशेषश्चेति शङ्कां निराकरोति तुशब्दः ।

अपामेव ग्रहणेन तेजोऽबन्धानि गृहीतानि ज्ञातव्यानि । कुतः ? । श्यात्मकत्वात् । लोकादिनिर्माणानन्तरभावित्वात् । ता आपस्त्रिवृत्कृता एव । अतस्त्रयोऽपि गृहीता अपां ग्रहणेन । उपलक्षणत्वेऽप्यपामेव ग्रहणे हेत्वन्तरमाह । भूयस्त्वात् । शुद्धत्वाद् विशेषाभावान्मध्यभावाच्च दीक्षिततुल्यत्वेन भारूपत्वेनाग्रे वक्तव्यत्वात् । शुद्धापामेवेदं शरीरं बहुहेतुकत्वमेव भूयस्त्वम् । बहुधा

यतः । * अवगम्यन्त इति * होम्यतया संस्कार्यत्वेन ज्ञायन्ते * तावन्मात्रसंस्कारकत्वमिति * देवानां सर्वभूतसंस्कारकत्वम् । मांसं कात्स्न्ये । तथाचोपलक्षणतया भूतान्तरावगमाङ्गीकारे नियामकाभावात्, अस्तीत्यादितैत्तिरीयश्रुत्यन्तरे स्थूलभूतरूपास्थ्यादिसंस्कारस्य पूर्वमेव सिद्धतया तद्विरोधाच्च जलमात्रसंस्कार एवात्राङ्गीकार्य इत्याशङ्कनमित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * अपामित्यादि * । हेत्वन्तरप्रयोजनमाहुः । * उपलक्षणत्व इति * त्रिषु तुल्य इति शेषः । भूयस्त्वादित्यस्य नियामकभूयस्त्वमर्थ इति तानि व्याकुर्वन्ति * शुद्धत्वादित्यादि * । आपः स्वभावतो मेघ्या इति स्मृत्याऽपां स्वभावतः शुद्धत्वात् प्राणाप्यायकतया सर्वपोषकस्य साम्येन विशेषाभावाद् रसमयतया तेजाऽन्नयोः सङ्गाहकत्वेन तदुभयमध्यभावाच्च अग्रे बहुदारण्यकोक्ते षष्ठे पर्याये भास्वरवर्णपुरुषतार्या दीक्षिततुल्यत्वेन अङ्गजनकभारूपत्वेन वक्तव्यत्वादिदं प्रस्तुतं शरीरं शुद्धापामेव शुद्धाप्रधानमेवेत्येकं नियामकम् । किञ्च । पयःसोमादिरूपबहुहेतुकत्वमपि भूयस्त्वम् । एवकारोऽप्यर्थः । किञ्च, वृष्टयत्ररेतःशोणितरूपेण बहुधा परिणामादपि भूयस्त्वम् । तथा द्रव्यभूयोवरेण द्रव्यभूयस्करत्वाद्पि भूयस्त्वम् । तस्माद्धेतोर्नियामकानां भूयस्त्वाद्पामेव ग्रहणं, न तु भूतान्तरनिवृत्त्यर्थम् । नच

परिणामाच्च । द्रव्यभूयस्करत्वञ्च । तस्मात्प्रियामकानां भूयस्त्वा-
दपामेव ग्रहणम् ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

वैदिकीं युक्तिमुक्त्वा लौकिकीमाह । प्राणस्य गतिः प्राण-
गतिः तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽभूत्क्रामतीति प्राणाप्यायनजनकत्वादपा-
म् । प्राणो गच्छन् स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छति । जलौकावद-
न्यत्र देहसम्बन्धः । मुक्तौ न प्राणा गच्छन्ति । क्रममुक्त्वावपि दे-
हसम्बन्ध इति पौराणिकाः । देवभाव इसौपनिषदाः । अतो दूरे

श्रुत्यन्तरविरोधः । अस्मिमांसयोः स्थूलदेहनिवृत्तावेव निवृत्तत्वात् ।
अतोऽग्निदेहार्थं सर्वसंस्कार एव युक्त इत्यर्थः ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * वैदिकीमित्यादि * । यु-
क्तिमाहुः । * प्राणो गच्छन्नित्यादि * । काममपः पिब, आपांमयः
प्राणः, पिबतो न विच्छेत्स्यतीत्यत्रापां प्राणाप्यायकत्वं सिद्धम् । लोके
च पथिकः स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छतीत्येषा लौकिकी युक्तिरित्य-
र्थः । एतेन वाङ्मनसी अपि स्वाप्यायकं गृह्णीत इत्यपि बोधितम् ।
तेन संस्कृतं भूतसूक्ष्मोपस्थापिका दृष्टसामग्री दर्शिता । लिङ्गशरीरा-
प्रवियोगे कर्मसत्तारूपं कारणमपि सूचितम् । तेन देवकृतहोमे विज-
म्बाभावोऽपि साधित इति सर्वाऽपि पूर्वपक्षयुक्तिः परिहृतेति बोध्य-
म् । ननु प्राणोत्क्रमणं त्वन्यत्रापि वर्तत इति, अत्रैव किञ्चिद्विचारः
किमिति क्रियत इत्याकाङ्क्षायां विचारे हेतुमाहुः । * जलौकावदि-
त्यादि * । अन्यत्र पूर्वप्रज्ञाप्राधान्येन गमनं यत्रोच्यते तस्यां भ्रुवी
यथा तृणजलायुक्ता तृणस्यान्तं गत्वाऽऽत्मानमुपसंहरतीति दृष्टान्त-
स्योक्तत्वात् तदानीमेव देहसम्बन्धः । सद्यो मुक्तौ तु, न तस्मान् प्राणां
उत्क्रामन्तीतिभ्रुतेर्न प्राणा गच्छन्ति । क्रममुक्त्वावपि, वैश्वानरं याति
विहायसा गतः सुषुम्नया ब्रह्मपथेन शोचिषेत्यादिभिर्देहसम्बन्ध
इति पुराणाचार्याः शुकादयः सूचयन्ति । उदूगीथब्राह्मणे तु प्राणानां

प्राणगतिरत्रैव । अतोऽप्यां संश्लेषो वक्तव्यः । चकाराद् विद्याक-
र्मणी सप्तवारभेते पूर्वप्रज्ञा चेति स्वकर्मसहभावं बोधयति श्रुतिः ।
तस्मादद्भिः परिष्वक्तो गच्छति ॥ ३ ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरितिचेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

श्रुतिविरोधं परिहरति । परस्परविरोधे व्यवस्था वा बोध्य-
ते । ननु यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याग्निर्वागप्येति वा तं प्राण
इत्यादिना अग्न्यादिगतिः प्राणानां श्रूयते । नच ओपधीर्लो-

देवभावस्तदुपासनयेत्यौपनिषदा आहुः । अतो दूरे प्राणगतिरत्रैवा-
स्मिन्नेव प्रकारे । अतः सद्योमुक्तिं विहाय सर्वत्र देहसम्बन्धोऽस्ती-
त्यत्राप्यावश्यक इत्यपां संश्लेषो वक्तव्यः । श्रुतिश्च कर्मसहभावं बो-
धयतीत्यतोऽपि तथेत्येतन्प्रयोजनं विशेषविचारस्येत्यर्थः । एतेन, उ-
पाधिकल्पितावच्छेदः परमात्मैव जीवः, स च सूक्ष्मदेहपरिष्वक्तो
रंहति । तस्य कर्मोपस्थापितप्राप्यदेहविषयाया भावनाया दीर्घीभा-
वमात्रं जलोकावदुपमीयत इत्येकदेशिमतम् । स्वर्गे नरके वा यत्र
फलभोगस्तत्र तादृशां भूतमात्राणां सुलभत्वमात्मनां व्यापकत्वात्
करणानां चाहङ्कारिकत्वेन तथात्वात् तत्र वृत्तिलाभमात्रं, न तु क-
स्यापि गमनमिति सांख्यमतम् । मनसो नित्यत्वात् तदेव भोगस्थान-
पर्यन्तं गच्छतीन्द्रियाणि त्वभिनवानि जायन्ते । तदाऽऽत्मनस्तत्र
वृत्तिलाभाद्भोग इति काणभुजमतम् । एवमन्येषां बाह्यानां च यानि
मतानि जीव एवोत्प्लुत्य देहाद्देहान्तरं गच्छतीति देह एवात्मा
च नश्यतीति न कस्यापि गमनमित्यादीनि तानि सर्वाण्येवापा-
स्तानि ॥ ३ ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरितिचेन्न भाक्तत्वात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ।
* श्रुतीत्यादि * । पक्षद्वयमपि सिद्धान्तविवरणे व्युत्पाद्यम् । पूर्वप-
क्षांशं व्याकुर्वन्ति । * नन्वित्यादि * । विषयश्रुतिस्तु बृहदारण्यक
आर्त्तभागब्राह्मणस्या । एकदेशिभिः प्रतिपादितमस्याः श्रुतेर्भाक्तत्वं
निषेधन्ति । * नचेत्यादि * । लोमकेशयोरनप्ययवतारप्ययकथनेन

मानि वनस्पतीन् केशा इत्यत्र प्रसङ्गनिरोधाद् बाधितविषयं श्रु-
तिरिति वाच्यम् । आध्यात्मिकेन्द्रियमध्यपाताल्लोमकेशा अप्या-
ध्यात्मिका एव ग्राह्याः । यैः कण्डूलावण्यप्रतीतिः । दृश्यमानानि
तु गोलकस्थानानि । तस्मात् प्राणोत्क्रमणश्रुतिरग्न्यादिभावश्रुत्या
बाध्यत इति चेन्न । भाक्तत्वात् । प्रकरणव्यतिरेकेणामुक्तविषये
प्रवृत्ता भाक्ता भवति । अथ हैनं जारत्कारव आर्तभागः पपच्छे-
त्यत्र ग्रहिनिरूपणानन्तरं मृत्युं पृष्ट्वा त्रियमाणप्रश्ने नाभैव न जहा-
त्यन्यज्जहातीति प्रतिज्ञाते, प्राणोत्क्रमणप्रश्ने, नेति प्रतिवचने वा-

बाधितविषयत्वात् सा श्रुतिर्मरणसमय इन्द्रियाधिष्ठात्क्रियमाणोप-
काराभावात् कार्यमकुर्वद्विन्द्रियजानम् अपानामिव भवतीति गौण्या
बाध्ययन्ती भाक्त्याहुस्तन्त्यर्थः । निषेध हेतुमाहुः । * आध्यात्मिके-
त्यादि * । तथाच प्रायपाठबलाल्लोमादीनामाध्यात्मिकत्वं निश्चिन्ते
दृश्यमानानां लोमादीनां गोलकान्तरवत् स्थितार्वाप श्रुतेर्बाधितविषय-
त्वाभावाच्च तथा रीत्या भाक्तत्वमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्तो विवक्षि-
तं भाक्तत्वं रूडुरीकुर्वन्ति * प्रकरणेत्यादि * । उक्तश्रुतौ मरणाव-
स्थासिद्धवदनूद्यते । सा च मुक्तामुक्तयोस्तुल्या । तत्र मुक्तस्येन्द्रि-
याणाम्, अत्रैव समनीयन्त इति श्रुतेर्ब्रह्मणि लयो वा, स वाचमेव
प्रथमामत्यवहदिति श्रुत्युक्तरीत्या देवभावो वा भवतीति देवभावध-
क्षमादाय प्रवृत्तयं श्रुतिः प्रकरणव्यतिरेकेणामुक्तविषये त्वयांच्यत
इति तत्र प्रवृत्ता अप्ययमिव बाध्ययन्ती भाक्ता भवतीत्येवं भाक्तत्व-
मित्यर्थः । एवमतिरोधपक्षो विवृतः । द्वितीयं विवर्गानुं विषयश्रुतेः
स्वर्गमयमाहुः । * अथेत्यादि * । * मृत्युं पृष्ट्विति * । कास्वित् सा
देवता यस्या मृत्युरक्षमित्यनेन मृत्युविषयकं प्रश्नं कृत्वा * प्राणोत्क्रम-
णप्रश्ने, नेति प्रतिवचन इति * । उदस्मात् प्राणाः क्रमन्त्याहो नेति
प्रश्ने, तत्र च, नेति प्रतिवचने । ततो यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्येत्यादिना
षाणाक्षीनामग्न्यादिभावानुवाद्स्तनः कार्यं तदा पुरुषो भवतीति प्रश्ने,
आहर सौम्य हस्तमित्यादिना मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽवगम्यते ।

गादीनामग्न्यादिभावानुवादः । ततो मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽभ्रगम्यते । सामग्न्या गतत्वात् । तौ ह यदृचतुरिति कर्मप्रशंसा भिक्षप्रभोत्तरा । उभयोर्विचनविधानात् । ब्रह्मविद्या च गोप्या । उत्क्रमणश्रुतिस्तु, स यत्रायं शारीर आत्मेति ब्राह्मणे जीवस्य परलोकविहारार्थं निष्क्रामति चक्षुषो वा मूर्ध्नो वेसादिना प्राणानां विहारसाधकानां निर्गमनमाह । अतो मुक्तामुक्तविषयभेदस्य व्यवस्थापकस्य विश्वमानत्वादग्न्यादिभावश्रुतिर्नोत्क्रमणश्रुतिबाधिका ।

तस्मादन्यत्र सिद्धो धर्मोऽन्यत्रावस्थासाम्याद् योज्यमानो भाक्तो भवति । अतः प्राणोत्क्रमणमस्ति । तस्मात् सम्परिष्वक्तो गच्छतीति सिद्धम् ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादितिचेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

सांसारिकभोगसामग्न्या गतत्वात् । नच मन्त्रणव्याख्यानश्रुतौ कर्मप्रशंसाया उक्तत्वान्मन्त्रणस्य न जीवब्रह्मभावबोधकत्वमिति शङ्काम् । तौ होत्क्रम्य मन्त्रयाञ्चक्रतुरित्यनेनैव समापनात् । ततस्तौ यदृचतुरित्यादिनोक्ता या कर्मप्रशंसा सा एतद्भिन्नप्रभोत्तरविषया । तौ यदृचतुरित्युभयोर्विचनविधानात् । यदि हि मन्त्रणार्थ एव विधरणीयः स्यात् तदा तौ यन्मन्त्रयाञ्चक्रतुरित्येवमनुवदेन्न तु यदृचतुरिति । नचैवं सति सा कुतो न विवृतेति शङ्काम् । ब्रह्मविद्या ज्ञाति गोप्येति । अत इदमप्यन्यन्मुक्तिप्रकरणलिङ्गम् । अन्यथा एकान्तगमनमनर्थकं स्यात् । कर्मणो गोप्यत्वाभावात् । ब्रह्मरूपाया एव देवताया अनतिप्रहन्यत्वस्याग्रे गार्गीं प्रति वक्तव्यत्वादिति । तस्मादिवं मुक्तिप्रकरणमिति सिद्धम् । उत्क्रमणश्रुतिस्त्वमुक्तविषया । अतो विषयभेदाच्च बाध्यबाधकभाव इत्यर्थः । एवं द्वितीयं प्रयोजनं विवृतम् । तेन तन्मते भाक्तत्वं साधयन्तः सिद्धमाहुः । * तस्मादित्वादि * ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादितिचेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ।

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । असौ वा व लोको गौतमाग्नि-
रित्यत्र, देवाः श्रद्धां जुह्वतीति श्रुतेरापो न संकीर्तिताः । अपां
हि पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचनम् । श्रद्धा मनोधर्मः, स कथं हूयत
इतिचेन्न । मनसा सह भविष्यति । तथाप्यरुणान्यायेन धर्ममुख्य-

* किञ्चिदित्यादि * । आशङ्क्यभागं व्याकुर्वन्ति । * असाधित्यादि
* । अत्र अपां हीत्यादिना तासामुपसंहारवाक्यगतत्वाद्बुपसंहारस्य
च सञ्जातविरोधत्वेन उपक्रमापेक्षया नैर्बल्यान्न निर्णायकत्वमिति
बोधयति । भ्रद्धा मनोधर्म इत्यादिना भ्रद्धाहोमवाक्यस्यायोग्यत्वा-
दन्यथानुपपत्त्या अप्कल्पनमाशङ्क्य, मनसा सह भविष्यतीत्यनेन
परिहरति । मनसा प्रणयतीयं वै मन इत्यत्र पुरःस्फूर्तिकतया पूर्वो-
क्तायाः श्रद्धाया इदमा प्रहीतुं शक्यत्वेन तस्याश्च मनोधर्मत्वेन मनः-
साहित्यस्य युक्तत्वादिति । नन्वेवं सति मनसां होम्यतया मुख्य-
त्वाच्छ्रद्धाया गौणत्वापत्तिरिति शङ्कं निरस्यति * तथापीत्यादि *
अयं न्यायः पूर्वतन्त्रे, तृतीयस्य प्रथमपादेऽस्ति । तत्र ह्येवं विचा-
रितम् । अरुणया पिङ्गाक्ष्यैकहायन्या सोमं क्रीणातीति ज्योतिष्टोम-
प्रकरणीयवाक्ये अरुणो गुणः क्रयसाधनं भवति, नवेति । तत्रारुण-
पदस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां गुणे व्युत्पन्नत्वाद् गुणस्य चामूर्त्ततया द्रव्य-
त्वारहित्येन च क्रयसाधनत्वायोगात् तत्रत्यतृतीयाभ्रुतेर्विनियोजक-
त्वाभावेऽरुणशब्दो वाक्यात् पृथक्कृत्य प्रकरणे योजनीयः । तत्र च
ग्रहचमसादयो बहवोऽर्था इत्यरुणिमा तेषु निविशते । तथा सत्यरु-
णयेत्यस्य अरुणगुणयुक्तं करणमित्यर्थो भवति । तत् कस्येत्याका-
ङ्क्षायां प्रकरणाज्ज्योतिष्टोमस्येति लभ्यते । तथाच ज्योतिष्टोमसाधनं
ग्रहचमसादिकमरुणगुणयुक्तं कर्त्तव्यमिति तदर्थः । शेषं तु बहुव्री-
हिणा गोविशेषणं सत् सुखेन क्रयेऽन्वेष्यतीति पूर्वः पक्षः । सिद्धा-
न्तस्तु । अरुणाशब्दः स्त्रीलिङ्गतया गुणिवचनः । तथा सत्यरुण-
गुणः स्वयंगेन द्रव्यं व्यवच्छिन्दन् द्रव्यद्वारा सुखेन क्रये करण-
भावं प्राप्स्यतीति-तृतीयाभ्रुतेस्तद्विनियोजकत्वमपि निर्वाधम् । नच
प्राधान्यहानिः । इतरव्यावर्त्तकत्वेन तस्यैव साधनतायां मुख्यत्वात् ।

त्वम् । तर्हि कथं प्रभ्रोपसंहारौ । परोक्षवादाद् भविष्यति । चम-
सवत् । श्रद्धा वा आप इति श्रुतेः । शुद्धिहेतुत्वसाम्यात् ।
चन्द्रमा मनमो जात इति श्रुतिश्चेत्त्वं परा भविष्यति । तस्मात्
प्रथमाहुतावपामश्रवणात् ताभिः सम्परिष्कृतो गच्छतीति चेन्न ।
ता एव आप एव श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते । हि युक्तोऽयमर्थः । यथा

एवं सति वाक्यभेदांपि न भविष्यति । नच यथा पिङ्गाक्ष्यादिपदे
समासवृत्त्या तादृशधर्मविशिष्टगोद्रव्यबोधकत्वं तथाऽरुणापदे द्र-
व्यबोधककृदादिप्रत्ययात्मकवृत्त्यन्तरस्याभावात् स्त्रीत्वमात्रबोधकस्य
दापश्च विवक्षितगोद्रव्यपरतानन्तरभावित्वात् पूर्वं तत्परत्वाङ्गीकारे
लक्षणापत्तिरिति वाच्यम् । तृतीयया बोधिते गुणस्य करणत्वे तद-
न्यथानुपपत्त्यां द्रव्यस्य द्वारत्वं कल्प्यते । अतो घटे निश्चितद्रवत्ववद-
र्थबलादेव तस्य द्रव्यावच्छेदकत्वसिद्धेर्लक्षणाया अत्राभावात् । त-
स्माद् द्रव्यावच्छेदकत्वेनारुणिन्नोऽपि करणत्वमिति । तथाच यथा
तत्रारुणधर्मस्य मुख्यत्वं, न गांस्तथाऽत्र होमे मनसो होम्यत्वेऽपि श्र-
द्धाया एव मुख्यत्वं, न मनस इत्यर्थः । पुनरप्याशङ्कते * तर्हीत्या-
दि * । यदि श्रद्धापदेनापो न गृह्यन्ते तदा प्रश्न, उपसंहारे च या
अबुक्तिः सा विरुद्धेतेति तौ केन प्रकारेण सङ्गच्छेतामित्यर्थः । स-
माघत्ते * परोक्षेत्यादि * । तथाच यथा अर्वांगुषिलश्च ऊर्ध्वबुध्न
इत्यत्र शिरःप्रभृति चमसादिशब्दैः परोक्षवादेन गौण्यां वृत्त्योच्यते,
तथात्र श्रद्धा वा आप इति श्रुतेः शुद्धिहेतुत्वसाम्यादाप इति पदेन
श्रद्धैवोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवमप्यदस्य श्रद्धापरत्वे, श्रद्धां जुहति तस्या
आहुतेः सोमो राजा सम्भवतीति श्रद्धापरिणामत्वेन सोमस्य क-
थनं विरुद्धेतेत्याशङ्क्य तत्परिहरति । * चन्द्रमा इत्यादि * । * एवं
परोत्त * अनुकूला । तथाच श्रद्धायां मनःसहभावात् तद्वामेन, चन्द्र-
रूपस्य सोमस्य तत्परिणामतायां श्रुत्यन्तरानुकूल्यात् कश्चिद्दोष
इत्यर्थः । सिद्धमाह । * तस्मादित्यादि * । सिद्धान्तभागं व्याचक्ष-
ते * आप एवेत्यादि * । युक्तत्वं स्फुटीकुर्वन्ति । * यथेत्यादि * । *

कर्मकाण्डे आपः श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते तथा प्रकृतेऽपि । परं नोप-
चारः । उपपत्तेः । उपक्रमोपसंहारायोर्बलीयस्त्वात् । ननु मध्ये
श्रुतेन श्रद्धाशब्देनोपक्रमोपसंहारावन्यथाकर्तुं युक्तौ । श्रद्धासह-
भावः संस्कारेण संस्कृतेषु भूतेषु सिद्धः । तेन मनःस्थाने आप
एव वाच्याः । चन्द्रमा मनसो जात इति तु भिन्ना सृष्टिः । श्रद्धा-

—

परं नोपचार इति । * वैदिके निघण्टौ भदिनि सत्यनाम । भद सत्यं
दधातीति श्रद्धाशब्दस्य योगेनाऽप्यु प्रवृत्तिसौकर्यान्नोपचारः । त-
थाच, पतद्वा अपां नामधेयं गुह्यं यदाधावा इतिवत्, श्रद्धा वा
आप इति ध्रुतेरिदमपि योगरूढं, योगेन वा तद्वाचकमत उपचारा-
ऽभावाद्युक्तत्वमित्यर्थः । एतेन यदन्यैस्तनुत्वेन श्रद्धासारूप्यात् सिंही
देवदत्त इतिवच्छ्रद्धापूर्वककर्मसमवायान्मञ्जाः क्रोशन्तीत्यादौ पुरु-
षेषु मञ्जशब्दवद्, आपो ह्यस्मै श्रद्धां संनमन्ते पुण्याय कर्मण इत्यै-
तरेयश्रुत्या श्रद्धाजनकत्वात् । यथा अन्नेष्टौ हुतस्य पुरुषस्य श्रद्धा-
भक्तिमतो लिङ्गदेहादिरूपां रस एव श्रद्धापदेनाच्यते तथाप्यु श्र-
द्धाशब्दो गौण्या लक्षणया चोपपादितस्तन्नरसनम् । अत्र विनिगम-
कं बोधयितुं हेतुं व्याकुर्वन्ति । * उपक्रमेत्यादि * । ऋषेभ्य श्रद्धा-
शब्दस्याव्वाचकत्वे श्रद्धासहभावः परित्यक्तः स्यात् तथा सत्यत-
रेयश्रुतिविरोध इत्यत आहुः । * श्रद्धासहेत्यादि * । तथाच पूर्व-
जन्मनि यजमाना इदानीं देवाश्च हांतारो न श्रद्धाविरहिताः । धी
वै श्रद्धामनारभ्य यत्नेन यजते नास्येष्टाय श्रद्धयत इत्यादिनेत्तिरीय-
श्रुतौ, अश्रद्धया हुतं दत्तमिति गीतास्मृतौ चाश्रद्धानिन्द्या श्रद्धा-
या आवश्यकत्वबोधनात् । अस्कन्नहविर्भवनिं य एषं वेदति श्रद्धा-
पूर्वकत्वज्ञानफलबोधनाच्च नित्याग्निहोत्रार्थं हांमरूपसंस्कारद्वारण
संस्कृतेषु भूतेषु श्रद्धासहभावः प्रागेव सिद्धोऽना नैनरंयविरांच इ-
त्यर्थः । एवं श्रद्धापदस्याव्वाचकत्वं श्रद्धासाहित्वं च साधयित्वा-
पूर्वपक्षिणं प्रत्याहुः । * तेनेत्यादि * । तेनेति * । उक्तोपपत्तिप्रये-
ण । चन्द्रमा इति श्रुतेरपि तन्मते प्रातिकूल्यं दर्शयन्ति । * चन्द्र-
मा इत्यादि * । श्रद्धापदप्रयोगे हेतुं युक्तान्ति । * श्रद्धेत्यादि * ।

प्रयोगस्तु कामनाकृतव्यावृत्त्यर्थः । तत्र फल एव श्रद्धा, न कर्मणि । यो यच्छ्रद्धः स एव स इति श्रद्धाया आश्रयस्य विषयभावजनकत्वात् कर्तुः कर्मभावाय श्रद्धाप्रयोगः । ततः संस्कृता आपो यजमानरूपा द्रव्यमाना भवन्तीति सिद्धं भवति । तस्मात् प्रथमेऽप्यपामस्ति श्रवणम् ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

स्थितमेतज्जीवः सम्परिष्वक्तो रंहतीति । तत्र विचार्यते । सर्वे जीवाः सम्परिष्वक्ता गच्छन्त्याहोस्विज्ज्ञानोपयोगिन इति विमर्शः । तत्र पञ्चाहुतिब्राह्मणेनाधिकारिणः श्रुताः । वेदे हि श्रुतानुसारिणी कल्पना । अतो विशेषस्याश्रुतत्वात् सर्वेषामेव पञ्चाहुतिप्रकार इतिचेन्न । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । साधारणपक्षं दूषयति । कुतः ? । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । इष्टादिकारिणः प्रतीय-

विभजन्ति । * तत्रेत्यादि । * तत्रेति * । सकामे यष्टरि फल एव श्रद्धा आदर उपादेयबुद्धिविशेष इति यावत्, न कर्मणि । तथाच श्रद्धाया अयं स्वभावो यत् स्वाश्रयं स्वाविषयं करोतीति गीतावाक्यादवधार्यते । अतो निष्कामस्य कर्मण्येव श्रद्धेति तादृशकर्तुः कर्मात्मकत्वं बोधयितुं श्रद्धाप्रयोग इत्यर्थः । एवमुपपादनेन सिद्धमाहुः । * तत इत्यादि * । सूत्रात् सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ अस्या आहुतेः फलं विचारयितुं किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः । * स्थितमित्यादि * । * स्थितमिति * निश्चौरितम् । ननु निर्णीते संशयस्योच्छिन्नत्वात् को विचारांश इत्यत आहुः । * सर्व इत्यादि * । संशयकीजं तु विशेषाश्रवणम् । उपकारार्थं देवानां प्रवृत्तिश्च । पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति । * तत्रेत्यादि * । * नाधिकारिणः श्रुता इति * । न श्रुता इत्यन्वयः । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति । * इष्टादिकारिण इत्या-

ने । अद्वापदेन देवकर्तृत्वेन च । सोमभावसाम्याच्च । इष्टादि-
कारिणां धूममार्गव्युत्पादने सोमभाव उक्तः । अत्रापि प्रथमाहुति-
फलं सोमभाव उच्यते । अतः श्रुतिसाम्यादपि इष्टादिकारिणो
रंहन्तीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

भाक्तं वाऽनात्मविच्चात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

किञ्चिद् दूषणं परिहरति । ननु यदि श्रुतिसाम्येन सोमभा-
वादिष्टादिकारिणो रंहन्तीत्युच्यते तदा सोमभावे तेषामप्यनिष्टं
श्रूयते । तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्तीति समानश्रुतौ चाप्याय-
स्वापक्षीयस्वेवमेताँस्तत्र भक्षयन्तीति चन्द्रदृष्टान्तेन ते च भक्ष्य-
न्ते । ततश्च देवाः स्वान्नं पर्जन्येऽग्नौ कथं जुहुवुः । अतः पञ्चाहु-
सभाव इत्याशङ्क्य परिहरति वाशब्दः । तेषां सोमभावो गौणः ।

दि * । * अद्वापदेन देवकर्तृत्वेन चेति * । यो वै अद्वापदेनारभ्य
यज्ञेन यजते नास्येष्टाय भद्रघत इत्यभद्वालुनिन्द्या उभयेऽस्य देव-
मनुष्या इष्टाय भद्रघते इति, अद्वालुस्तुत्या च अद्वाघत एव यज्ञः
फलमुख इति पूर्वकाण्डे लभ्यते । अत्र च अद्वापदेनोक्तरीत्या
निष्कामकर्त्तारो लभ्यन्ते । देवानां च प्रत्युपकारस्तेषामेवावश्यक
इति होमं प्रति देवानां कर्तृत्वेन च त एव प्रतीयन्ते । सोमभावसा-
म्याच्चेति तृतीयं हेतुं गृहीत्वा विभजन्ते । * इष्टादिकारिणामित्या-
दि * धूममार्गे आकाशाच्चन्द्रमसमेव सोमो राजेति, तस्या आहुतेः
सोमो राजा सम्भवतीति चोच्यते । अतः श्रुतिसाम्यात् पूर्वोक्ते-
ष्टादिकारिण एव रंहन्ति, न सर्व इति सिद्धमित्यर्थः ॥ ६ ॥

भाक्तं धानात्मविच्चात् तथाहि दर्शयति ॥ सूत्रमवतारय-
न्ति । * किञ्चिदित्यादि * । किं तदित्याकाङ्क्षायामाशङ्कामुल्लेन
व्युत्पादयन्ति । * नन्वित्यादि । * तदिति * । सोमात्मकं द्रव्यम् ।
परिहारं व्याकुर्वन्ति । * तेषामित्यादि * । गौणत्वे हेतुमाहुः । *

भक्षणं च । प्रकृतेऽप्यङ्गारत्वाच्चन्द्रमसः कथमाहुतिकर्लं भवेत् ।
सोमभावस्य भाक्तत्वमग्रे निरूपयिष्यामः । इदानीं भक्षणस्य गौ-
णत्वं निरूपयति । अन्नभावे हि मुख्यं भक्षणं भवति । तदन्य-
स्यान्नभावो नोपपद्यते । ब्रह्मज्ञाने तु भवति । स सर्वं भवति ।
तद्वैतत् पश्यन् ऋषिर्वाग्देवः प्रतिपदे अहं मनुरभवं सूर्यश्चेति ।
प्रकृते तु तन्न । अनात्मविश्वात् । तथा सति मोक्ष एव भवेत् ।
अतो भक्षणमपि गौणम् । तथाहि श्रुतिरेव गौणभावं शब्दस्य बो-
धयति । अयं योऽभ्यां देवतामुपास्त इत्यत्र यथा पशुशब्द एवम-
त्रापि भक्षणं सहक्रीडनं सेवकभावः । चन्द्रतुल्यापदेशाय तथा

प्रकृतेऽपीत्यादिं * । तथाच चन्द्रमसः स गौणश्चेदेतेषां सुतरां गौ-
ण इत्यर्थः । ननु सोमभावस्य गौणत्वं नात्र विवक्षितम् । सुत्रे भा-
क्तपदस्य नपुंसकत्वादेकवचनत्वाच्चेत्यत आहुः । * सोमभावस्ये-
त्यादि * । अग्र इति । तथाच न सूत्रविरोध इत्यर्थः । गौणत्वमु-
पपादयन्ति । * अन्नभाव इत्यादि * । अन्यस्येति * । ज्ञानिव्यति-
रिक्तस्य । अन्नभावानुपपत्तिं विभजन्ते । * ब्रह्मज्ञाने त्वित्यादि * ।
तुरुपपत्तिशङ्कानिरासे द्वितीयस्तुहेतौ । तथाच ज्ञानेन ब्रह्मभावे स-
र्वरूपता श्राव्यत इत्यन्नभावो ज्ञानिनो मुख्यः स्यात् । अज्ञानिनि तु त-
न्नोपपद्यते । तत्र हेतुः । * अनात्मविश्वादिति * । यदि हि तेषामन्न-
भावो मुख्यः स्याद् वामदेवादिबदात्मवित्त्वे सति मोक्ष एव स्यात् ।
सर्वभावस्य तल्लिङ्गत्वात् । अतोऽन्नभावस्यामुख्यत्वेऽन्नभावस्यापि
देहात्मभावघट्टीणःत्वात् तद्भक्षणमपि गौणम् । अन्नस्यैव भक्ष्यत्वेन
तेषां भक्ष्यत्वाभावादिति । उपष्टम्भकं ध्याकुर्वन्ति । * तथाहीत्या-
दि * । भूतिरिति * । यावत्सम्पातमुषित्वेत्यादि भूतिः । * पशुश-
ब्द इति * । पशुतुल्यत्वबोधको गौण इति शेषः । * एवमत्रापि-
त्यादि * । यथा स्त्रियं भुङ्क्त इत्यत्राभ्यवहारो भोग एव, न तु च-
र्षणादिकं तथाऽत्रापि भक्षणं क्रीडनादिकमित्यर्थः । नन्वेवमुपचार-
स्य किं प्रयोजनम् । न हि प्रयोजनं विना उपचारोऽपि युक्त इत्याश-
ङ्कन्यां तत्रप्रयोजनमाहुः । * चन्द्रेत्यादि * । तथाच यथा चन्द्रः

ध्वनन् । तथा सति तेषाममरत्वेन तथा स्तुतिः । चन्द्रस्य भक्षणन्तु क्षयादनुमीयते श्रुत्या, प्रथमां पिबते वह्निरित्सादिरूपया । देवानामभक्षणं भगवदवयवानामेव । अशनानशने तस्याविरुद्धे । आधिभौतिकानां देवानामशनमेव । तस्माद् भक्षणस्य गौणत्वात् सोमभावे न काचिच्चिन्ता ॥ ७ ॥

क्षीयते वर्जते च, तथैतेऽपि पुनः पुनरावर्त्तमाना अमरतां चाप्नुवन्तीत्येतदर्थं तद्वचनमित्यर्थः । नन्वाप्यायस्वेत्युक्तभृत्या चन्द्रस्यापि भक्षणं चेत् कथमेतेषां गौणमित्यत आहुः । * चन्द्रस्येत्यादि * । भृतिस्तु सोमोत्पत्तिनामकपरिशिष्टस्था । तथाच चन्द्रस्य भक्षणं तु भृत्यानुमानभ्यां सिद्धत्वात् गौणमिति निश्चीयते । एतेषां तु न चन्द्रमस्यैव घरो येन पुनरेधेरन् । ततश्च तन्नाशे, यः क्षुत्यन्तरे भोगसङ्गावः प्रतिपाद्यते स सोमलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्त्तत इति । आनन्दमीमांसायां च, ते ये शतं पितृणां चिरलोकलोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दः, ये कर्मणा देवानपियन्तीति विरुद्धचेत् । एतेनैव भिक्षूक्तमप्यपास्तम् । अतस्तेषां तद्गौणमन्वेत्यर्थः । ननु न वै देवा अभ्रन्ति न पिबन्तीति क्षुत्यन्तरे देवानामशनं निवारितमतः पानश्रुतिरपि गौणीत्येवाद्दरणीया तथा सत्येषां भक्षणमपि गौणं सेत्स्यतीति वृथाऽयं प्रयास इत्याशङ्कनयामाहुः । * देवानामित्यादि * । देवताविग्रहाधिकरणे देवतायाः शरीरसिद्धौ यद्वादिहविर्भोक्तृत्वे सिद्धेऽशनं सिद्धमन्वेत्यनशनभृतिर्भगवदवयवपरैव भवितुं युक्ता । यथा, न ह वै देवान् पापं गच्छतीति भृतिः । अन्यथा, तस्याञ्जलिना ब्रह्महत्यामुपागृह्णादित्यादेर्विरोधापत्तेः । अतो देवभेदेन व्यवस्थैव भृत्योर्युक्ता । नच ऋतं पिबन्तौ, अनभ्रन्म्य इतिवद् देवेषु भृतिद्वयाविरोधः सम्भवति । जीवन्वात् । तस्य ब्रह्मणस्तु विरुद्धधर्माभ्यत्वाद्दानानशने अविरुद्धे । अत आधिभौतिकानां कर्मसच्चिवानामशनमन्वोचितमिति गौण्यभावात् प्रयासो व्यर्थ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । यस्मात्क्षुद्रस्यैव मुख्यं भक्षणं नैतेषामत एषां सोमभावे बाधकाभावात्

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥८॥

प्रथमाहुतिः सफला विचारिता । द्वितीयां विचारयितुमधिकरणारम्भः । सोमस्य पर्जन्यहोमे दृष्टित्वमिति । सोमाद् दृष्टिभावे रूपरसादीनां हीनतया प्रतीयमानत्वाद् यागस्यावान्तरफलं तत्र भुङ्क्ते इति निश्चितम् । तत्र संशयः । किं सर्वमेवावान्तरफलं तत्र भुङ्क्ते, ? आहोस्विदनुशयवान् दृष्टिर्भवतीति ? । सद्वासनयाऽग्निमजन्मनि सदाचारयुक्त एव स्यादिति । आचारहीनं न पुनन्ति वेदा इति बाधोपलब्धेः । अतो विचार उच्यते । तत्रावान्तरफलस्यावशेषे अवान्तरफलत्वबाधाज्ज्ञानौपयिक-

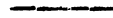
कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥

अनेनापि सूत्रणैतस्य विचारस्य केषलवैराग्यार्थता धारिता । अन्यथा व्याघ्रादिकृतभक्षणस्येवास्यापि सुतरां वैराग्यजनकतया तद्गौणीत्वप्रतिपादनव्यर्थत्वप्रसङ्गादिति । तस्मादस्योभयार्थतैवेति निश्चयः ॥ ७ ॥ १ ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः * -प्रथमेत्यादि * । ननु द्वितीयस्यां किं विचारणीयं, येनायं संरम्भ इत्यत आहुः * सोमस्येत्यादि * । * सोमादिति * सोमभावानन्तरम् । * निश्चितमिति * सोमं राजानं जुह्वति तस्या आहुतेर्धर्मं सम्भवतीति सोमाहीनभावबोधिकया आहुतिफलश्रुत्यैव निश्चितम् । * तत्र संशय इति * । तत्र भोगे संशयः * अनुशयवानिति * अनुपश्चाच्छेते कर्मफलभोगानन्तरं तिष्ठति यः शेषः सोऽनुशयस्तद्वान् । नन्वेतद्विचारस्य किं प्रयोजनं, यथाकथञ्चिदस्त्वित्यत आहुः * सद्वासनयेत्यादि * । तथाच सर्वस्य स्वभावाधीनतयोभयविधं कर्म सम्भवति तत्र निरनुशयत्वे, पूर्वकृतदुष्कर्मभोगस्यानुकत्वात् तदनुवृत्त्या कपूयथोनित्वमापद्येतेति तद्विचार उचित इत्यर्थः । एवं विचारार्थकत्वं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अयमर्थः । आहुतिभिर्घुलोके नीतानां घुलोकाग्नौ देवकृत-

शरीरभावादेव सदाचारसिद्धेः प्रयोजनाभावाच्च निरनुशय एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीत्येवं प्राप्ते, उच्यते—

कृतास्येऽनुशयवान्॥कृतस्य सोमभावस्यास्ये नाशे सति अनुशय-
वान् अवान्तरफलसाधकलेशसहित एव वृष्टिभावं प्राप्नोति । कुतः ।
दृष्टस्मृतिभ्याम् । दृष्टं तावद् भोगसाधकमूलद्रव्यनाशेऽपि भोगसा-



होमोत्तरं सोमभावस्ततः पर्जन्याग्नौ हुतानां तेषां वृष्टिभावः । स हि
न तत्कालमेव, किन्तु कृतकर्मभोगान्ते इति चन्द्रमण्डलमारूढाना
धूममार्गिणामवस्थाबोधिकया आकाशाच्चन्द्रमसमप सोमो राजा त-
द्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ति तस्मिन् यावत्सम्पातमुपित्वाथर्धतमे-
याऽध्वानं पुनर्निवर्त्तन्ते यथेतमाकाशाद्वायुमित्यादिकया श्रुत्यावसी-
यते । सम्यक् पतत्युत्पतत्यस्माद्धोकात् स्वर्गलोकमिति व्युत्पत्त्या
सम्पातपदेन कर्मबंधनात् । एवं सति सकामानां धूममार्गिणां सु-
कृतभोगोत्तरं यथा आवृत्तिस्लथैतेषां भोगोत्तरमेव वृष्टिभाव इति
न्यायसाभ्यात् सिध्यति । स च भोगः सकामानां मुख्यं फलं निष्का-
मानामवनारफलम् । उभयथापि फलत्वस्याप्रच्यवात् सर्वस्य भोगः
प्राप्नोति, न त्ववान्तरफलत्वे सशेषत्वम् । यदि तस्मिन् शेषोऽङ्गीक्रि-
यते तदा तत्र अभुक्तेऽवान्तरफलस्यावशेषे यावत्सम्पातश्रुत्यनुगं-
धनाऽवान्तरफलत्वबाधः । नचानुशयाभावे सदासनशून्यतायाम-
ग्निमजन्मनि सदाचाराभावप्रसङ्गादवशेषस्यावश्यकत्वं शक्यम् ।
उक्तरूपेण देवकृतोद्यमेन हानौपयिकशरीरभावादेव घटे छिद्रग-
हित्यवत् सदाचारसिद्धेर्न तस्य किञ्चित्प्रयाजनम् । अत उक्तंनुद्ग-
याभिरनुशय एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीति । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति *
कृतेत्यादि * । कृतपदेनात्र सोमभाव एवाच्यते । प्रकृतप्रश्नप्रति-
वचने प्रथमं तस्यैव देवकृतत्वेनोक्तत्वात् । न तु कर्म । तस्य मुख्य-
फलावधिकत्वेनाऽवान्तरफलभोगतत्सदत्ययाभावादाद्यथपदविरोधा-
पत्तः । अनुशयश्चात्राऽवान्तरफलसाधिका या सामग्री तस्या लेशः ।
अतः सोमभावनाशे तथेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति * दृष्टमित्यादि * ।

धकतादृशदेहवस्त्रादिसहित एव तस्मात् स्थानादपगच्छति । अन्यथा मद्य एव देहपातः स्यात् । अतो यथा लोके सानुशयस्तथात्रापि । स्मृतिश्च—‘यद्यत्र नः स्वर्ग्यसुखावशेषितं स्विष्टस्य दत्तस्य कृत्रस्य शोभनम् । तेनाजनाभे स्मृतिमज्जन्म नः स्याद् वर्षे हरिर्यद् भजतां शं तनोति’ इति देवगाथा । अतो ज्ञानौपयिकजन्म अनुशयवत् एव भवति । अन्यथा पूर्वजन्मस्मृत्यभावे विषयासक्तिः प्रसज्ज्यते ।

ननु, अनुशयसहकृत एव जीवो नाद्भिः परिष्वक्तो भवेदत

* अन्यथा मद्य एव देहपातः स्यादिति * । उक्तरूपस्य लेशस्यापि कर्मजन्यत्वेन कर्मनाश एतन्नाशात् प्रारब्धकर्मनिर्वाणो न्यपतत् पाञ्चभौतिक इतिवत् मद्य एव देहः पतेत् तथा सति गमनं न सम्भवेदतो यथा लोके सानुशयस्तथात्रापित्यर्थः । नन्वेवं सत्यावश्यकत्वाद्वाघवाच्च कर्मशेष एवानुशयोऽस्तु, न तु सामग्रीशेषोऽपीत्यत आहुः * स्मृतिरित्यादि * । तथाचाऽस्यां गाथायां शेषितं स्विष्टं दत्तं कृतमित्यनुक्त्वा यत् स्विष्टस्य दत्तस्य कृतस्य शोभनमिति स्विष्टादिस्मृन्धिस्मीचीनमुक्तं, तेन कर्मजन्यो भोगसाधकसामग्रीलेश एव विवक्षित इति ज्ञायते, न कर्मशेषोऽतः स एवानुशय इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * अत इत्यादि * । ननु ‘कदाचित् सुकृतं कर्म कूटस्थमिव तिष्ठति । मज्जमानस्य संसारे यावद् दुःखाद् विमुच्यत इत्यन्या स्मृतिः कर्मरूपमप्यनुशयं दर्शयतीति नैकान्तत उक्तरूपानुशयान्धय इत्यत आहुः । * अन्यथेत्यादि * । उक्तरूपस्यानुशयस्याभावे पूर्वजन्मस्मारकस्याभावेन पूर्वजन्मस्मृत्यभावे सति विषयासक्तिः प्रसज्ज्येत । अतः प्रकृते उक्तरूप एवानुशयो ग्राह्य इत्यर्थः । पुनः शङ्कते * नन्वित्यादि * । अयमर्थः । पूर्वजन्मस्मारकं यद् दृष्टं वक्तव्यं संस्कृतेन्द्रियप्रभृति, तद्देहमन्तरेण स्वकार्यासमर्थं सद्देहमाक्षेप्यति । तथा सति तत् एव सिद्धावपां परिष्वङ्को निष्प्रयोजन इति सोमभाष्यनाशोऽपामपि साजात्यान्नाशापत्या प्रक्रान्तस्याग

आह ॥ यथेतम् ॥ यथागतम् । अन्यथा प्रश्ननिरूपणयोर्बाधः
स्यात् । तर्हि तावदवान्तरफलसाधकसाहितः स्यादत आह ॥ अने-
वञ्च ॥ एवम्प्रकारयुक्तागमनं नास्ति । भोगस्य जातत्वात् । च-
काराद् वैराग्यसहितोऽपि । तस्मादनुषयवान् भिन्नप्रकाराद्भिः प-
रिष्वक्तो देवकृपासहितो दृष्टिर्भवतीति ॥ ८ ॥

चरणादितिचेन्नोपलक्षणार्थेति कार्णाजिनिः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नात्रोत्तमजन्मार्थमनुशयोऽपे-
क्ष्यते, चरणादेव भविष्यति । तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो
इ यत् ते रमणीयां योनिमापश्चेरभित्यादिना यः पूर्वजन्मनि वि-
हिताचरणं करोति स उत्तमं जन्म प्राप्नोति, यस्तु निषिद्धाचरणं
करोति स त्र्यादियोनिं प्राप्नोतीति साधुकारी साधुर्भवतीत्यादिश्रु-
त्या च प्रतिपाद्यते । प्रकृते तु तस्य रमणीयचरणस्य चरणादेव

ईदृशोऽनुशये स्यादतोऽयमयुक्त इति पूर्वपक्ष्याशयः । सिद्धान्तमा-
हुः । * यथागतमित्यादि * । धूममार्गे यथेतमित्युक्तम् । अत्राप्यभे-
दवृष्टिभावादिरुच्यते । अतः प्रकारान्तरीयदेहाङ्गीकारे तद्विरुद्धतेत्य-
तो न तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् । तेन सिद्धमाहुः । * तस्मादित्या-
दि * । एषां भिन्नप्रकारत्वं तु भोगमात्रसाधिकाभ्यः पूर्वाभ्य ईदा-
नीन्तनानां वैराग्यसाहित्यात् संस्काराधिक्येन तत्र उत्कर्षाच्च बो-
ध्यम् । अप्रैवं सूत्रार्थः सिद्ध्यति । कृतात्यये, देवकृतस्य स्ममभा-
वस्य नाशे सति, अनुशयवान् तच्छेषवान् । यथेतं पूर्वयद्भिः स-
म्परिष्वक्तः । अनेवं च, अपां संस्कृतत्वाद् भिन्नाकारेण नीचैर्बुद्धि-
भावार्थे रंहति । चकारो नीचैरागमनस्य द्योतकः । तत्र हंतुः । हण्ट-
स्मृतिभ्यामिति ॥ ८ ॥

चरणादितिचेन्नोपलक्षणार्थेति कार्णाजिनिः ॥ किञ्चिदित्या-
दिना सूत्रमवतार्य पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । श्रुते

तस्य सम्यग्जन्म भविष्यति किमनुशयमहभावेनेतिचेद, न। चरण-
श्रुतौ या योनिरुक्ता सा उपलक्षणार्था, अनेन पूर्वजन्मनि समी-
चीनं कृतमिति ज्ञापिका । न तु तस्मिन्नन्मनि समीचीनकरणे नि-
यामिका । अन्यथा ब्राह्मणानां निषिद्धकरणं न स्यात् । तस्माद्-
नुशयोऽपेक्ष्यते ज्ञानोपयोगार्थमिति कार्णाजिनिराचार्यो मन्यते ।

कार्णाजिनिग्रंणं पञ्चाग्निविद्यायां भिन्नप्रकारत्वज्ञापनार्थम् ।
तस्मादस्य स्वमते भिन्नत्वान्न शङ्का, नचोत्तरम् । न हि पञ्चाग्नि-
विद्यायां पुरुषादन्यभावः सम्भवति । प्रकरणपरिगृहीता श्रुतिर्ना-
न्यत्र न्यायसम्पादिका ॥ ९ ॥

अभ्याशो हेति पदं श्विप्रार्थकम् । यत्पदं तु क्रियाविशेषणं हेत्वर्थकं
वा । तथाच यद्यप्येताभ्यां श्रुतिभ्यां यथायथमाचरतः कर्मतश्च ज-
न्मोक्तं, तथापि प्रकृते पञ्चाग्निप्रकरणे तु चरणादेवोक्तमतांश्च तदेव
ग्राह्यमित्यर्थः । परिहाराशयमाहुः । * नेत्यादि * । चरणस्य जन्मनि-
यामकत्वापगमेऽपि न तज्जन्मीनकर्मनियामकत्वम् । उक्तरूपनिषिद्ध-
कर्मप्रत्यक्षविरोधात् । अतस्तदर्थमनुशयेऽवश्यं वाच्ये जन्मबोधिका-
ऽपि चरणश्रुतिः, काकवद्देवदत्तस्य गृहमितिवत् पूर्वजन्मकृतं समी-
चीनकर्मोपलक्षयिष्यति । यद् ये रमणीयचरणास्ते रमणीयां योनिम्
आसमन्तात् पद्यन् । गत्यर्थपद्यनेर्ज्ञानार्थत्वात् तत्र विशेषावधारणे
कर्मजन्यां तां योनिं ज्ञापयेयुरित्यर्थः । अतः सिद्धमनुशयेनेति का-
र्णाजिनंराशयः । नामग्रहणप्रयोजनमाहुः । * कार्णाजिनीत्यादि *
भिन्नप्रकारत्वं तु कर्मशेषरूपानुशयश्चून्यत्वम् । तेन सिद्धमाहुः ।
* तस्मादित्यादि * । कार्णाजिनिप्रतीयात् कर्मशेषरूपानुशयाद्
अस्य भोगसाधकस्वामशेषरूपस्य फलशेषस्यानुशयस्य भिन्नत्वा-
त् तस्य च दृष्टस्मृतिभ्यां सिद्धतया चरणेन गतार्थताया आपादयि-
तुमशक्यत्वान्नाशङ्कः । तदभावादेव च नोत्तरमप्यपेक्षितमित्यर्थः ।
एतदेवोपपाद्य दर्शयन्ति । * न हीत्यादि * । पञ्चाग्निविद्यायां हि

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

नन्वेवं मति चरणश्रुतिरनर्थिका । ज्ञापनायां प्रयोजनाभा-
वात् । अतो विधायकत्वं श्रुतेरिष्टानिष्टफलबोधकश्रुतिवत् । अतः
कर्मतारतम्येन फलविधानान्निष्कामकर्मकर्तुर्ज्ञानोपयोगिदेहविधानं
भविष्यतीति अनुशयमहभावो व्यर्थ इति चेन्न । तदपेक्षत्वात् ।
धूमादिमार्गस्य तस्याः श्रुतेरपेक्षत्वात् काम्येष्टादिकारिणः फल-

उक्तप्रकारेण देवैर्दुतस्य प्रश्ननिरूपणाभ्यां पुरुषभावः प्रतिपादितो-
ऽनः साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलाऽवश्यंभावनियमेन पुरुषादन्यभावां न
सम्भवत्यतोऽस्याः कर्मान्तराद्भिन्नप्रकारत्वम् । पञ्चाग्निश्रुतिश्च प्र-
श्नादिवोधितप्रकरणपरिगृहीता, न कर्मान्तरस्यलं न्यायसम्पादिका ।
अतो नात्र शङ्कान्तरे, किन्त्वन्यत्रैव ते इत्यर्थः ॥ ९ ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ साधारणानुशयपक्षे कि-
ञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति । * नन्वित्या-
दि * । अयमर्थः । चरणाश्रुतेः पूर्वजन्मीनकृत्युपलक्षकत्वं तस्या वैय-
र्थ्यापादकम् । न हि तस्मिन् ज्ञात इह जन्मनि कांऽपि पुमर्थः सि-
द्ध्यति । अतस्तदभावाय चरणेनैतज्जन्मविधायकत्वं, तस्या अङ्गीका-
र्यम् । यथा, प्रतिष्ठन्ती ह वै य एता रात्रीरुपयन्तीति, केवलाद्यो भ-
वति केवलादीत्यादौ प्रतिष्ठाकेवलाद्यन्वादिबोधनेन रात्रिसत्रं कुर्या-
त्, केवलादन्तं न कुर्यादिति कल्प्यते, तथा रमणीययोनिकामो रम-
णीयाचरणं कुर्यादिति । अतः कर्मतारतम्येनात्र फलस्यैव विधाना-
न्निष्कामकर्तुर्ज्ञानोपयोगिदेहविधानं तादृशदेहोत्पात्तिश्चरणादेव प्राप्तं
भविष्यतीत्यनुशयमहभावां व्यर्थ इत्यर्थः । परिहारांशं व्याकुर्वन्ति ।
* धूमादिति * । अपेक्षत इत्यपेक्षः । पचाद्यच्च । तस्या अपेक्षस्तदपे-
क्षः । धूमादिमार्गस्य तथात्वादित्यर्थः । धूमादिमार्गस्य कथं चरण-
श्रुत्यपेक्षत्वमित्याकाङ्क्षायां तद् व्युत्पादयन्ति * काम्येत्यादि * । द्वि-
विधा हीष्टादिकारिणो, निष्कामाः सकामाश्च । तत्राद्यस्य फलसाम-
प्रीशेषरूप एवानुशय इत्युक्तम् । द्वितीयस्य तु देवगाथोक्तबुद्ध्यभा-

भोगानन्तरमुत्पत्तौ सुखानन्तरं दुःखमिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वात्समीचीनशरीरप्राप्तिर्मा भवत्विति रमणीयानुष्ठातृणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव बोध्यते, न न्यायेनासमीचीनशरीरमिति । तस्मादन्यनिषेधार्थं सार्थकत्वान्नानुशयप्रतिषेधिका ।

किञ्च । रमणीययोनिः किमाकस्मिकी, सकारणा वा । नाद्या वेदवादिनाम् । द्वितीये तु स्वकर्मणा पितृलोक इति वस्वादिस्वरूपता च वक्तव्या । प्रजामनुप्रजायन्ते श्मशानान्तक्रियाकृत इति च । त्रैविद्या मां सोमपा इत्यादिना इन्द्रलोकभोगानन्तरं तथैव पुनर्भवनं च वक्तव्यम् । नच सर्वेषामैक्यम् । भिन्नरूपत्वात् । तस्मात् कर्मकर्तृवैचित्र्येण श्रुतिस्मृतिभेदाः समर्थयितव्या, न त्वेकमपरत्र निविशते । उपरोधप्रसङ्गात् । तथाच प्रकृतेऽपि अनुश-

वात् सुकृते भुक्तं तदनन्तरमुत्पत्तौ सुखानन्तरं दुःखमिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वात्समीचीनशरीरप्राप्तिरापद्यते । सा तस्य मा भवत्वित्येतदर्थं रमणीयानुष्ठातृणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव बोध्यते । ये सकामा इष्टादिकारिणस्ते समीचीनाचरणान्न समीचीनं शरीरमाप्नुवन्तीति न न्यायेनासमीचीनं शरीरमिति । तस्मात् सकामानामप्यसमीचीनशरीरनिषेधार्थं तस्या उक्तत्वान्नानुशयस्य सा प्रतिषेधिका । धूममार्गमुपक्रम्य तस्या उक्तत्वात्, तद्य इहेत्यनेन तन्मार्गीयाणामेवोल्लेखान्न च धूममार्गस्यैव तदपेक्षत्वम् । इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीत्यादिना पञ्चाग्निविद्यायाः समापितत्वाच्च तस्यां तदपेक्षति तथेत्यर्थः । ननु, तद्य इहेत्यन्नाभादानां रेतःसिचामेवोल्लेखस्तथात्वं च निष्कामकारिष्वपि तुल्यमतस्तेष्वपि नानुशयापेक्षेत्यत आहुः । * किञ्चेत्यादि * । यत्त्वं देहार्थमनुशयं नाङ्गीकरोषि तत् किं रमणीययोनिर्गाकस्मिकी तवाभिप्रेता उत सकारणा । तत्राद्या कल्पना तु बाह्यत्वापादिका । अतो द्वितीयः पक्ष आदर्शव्यः । तत्र चरणमेव कारणत्वेन त्वया वाच्यम् । चरणं शीलम् । 'अक्रोधः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा । अनुग्रहश्च ह्यानं च शीलमेतद्विदुर्बुधा'

थाभावे भक्षणभवनयोर्नियमो न स्यात् । ब्राह्मणादीनामप्यग्ने ब-
लिहरणे श्वचण्डालयोर्भक्षणम् । ब्राह्मणभक्षणेऽपि मलभावे शूकर-
भक्षणम् । अनुशयस्य नियामकत्वे तुषादिष्वन्नभाव एव यावत्

इति स्मृत्युक्तं वा । शुची तु चरिते शीलमिति कोशाद्वर्णाद्यधिरुद्ध-
मन्यद्वा स्वकर्म चरणपदेन ब्राह्मणम् । तदा स्वकर्मणा पितृलोक इति
वाक्याद्गनिष्वात्तादिलोकस्तत्फलम् । तथा पैतृमधिकेन संस्कृतानां
सपिण्डीकरणवाक्यानुरोध्याद्गन्वादिरूपता च वक्तव्या । तथा, प्रजा-
मन्वितिवाक्यानुरोधात् पुत्रगृहे तत्पुत्ररूपेण जननमपि वक्तव्यम् ।
तथा, त्रैविद्यामामिति वाक्यान्मर्त्यलोके पूर्ववदेव सामपात्वेन भवने
वक्तव्यम् । नच सर्वेषां फलैक्यम् । तेषां फलानां देशभेदेन प्रकारभे-
देन च भिन्नरूपत्वात् । तस्मात् फलभेदे कारणभेदस्यावश्यकत्वात्
कर्मवैचित्र्येण भिन्नस्वभावकर्तृवैचित्र्येण च वाक्यभेदाः समर्थायि-
तव्याः । इदं वाक्यमेतादृशकर्मपरमेतादृशकर्तृपरमिति । 'ज्ञानं ज्ञयं
परिज्ञाता त्रिविधा कर्मचोदना । करणं कर्म कर्त्तैति त्रिविधः कर्म-
संग्रह' इति प्रतिज्ञाय गीतायां तद्भेदानामुक्तत्वात् । एवं सिद्धं अस-
जुर्निर्णत्वे तत्र तत्र तत्तत्फलभोगोत्तरमावृत्तौ तज्जन्मीनकर्मनियमार्थ-
मनुशयोऽवश्यं वक्तव्यः । एवं यथाऽन्यत्र तथाच प्रकृतेऽपि तथैव
प्रकृतचरणवाक्येऽपि शब्दात्ताननः पूर्वस्मिन् धूममार्गवाक्ये च नाना-
ऽन्नानां तद्भक्षणस्य नानायोनीनां चोक्तत्वादनुशयन्नत्रापि नियाम-
कत्वेनावश्यमभ्युपेयः । तदभावे भक्षणभवननियमाभावापत्तः । नच
भक्षणे तस्य न नियामकत्वमिति शङ्काम् । ब्राह्मणादीनामित्याद्युक्तप्र-
कारस्य दर्शनादनुशयाभावे भक्षितादप्यन्नात् समीचीनं रेतां न
स्यात् । तादृशरंतसोऽभावे ततः समीचीनयोनेरप्यभावः । अनो रम-
णीययोनिं प्रति चरणस्य हेतुत्वं वदताप्यवश्यं नियामकत्वेनानुशयां-
ऽङ्गीकार्यः । नचात्रभावेऽपि तत्र तुषस्यापि दर्शनात् ततः समीचीनरं-
तोऽनुत्पत्तिः शङ्का । तस्य गोप्रभृतिभिर्भक्षणे ततो दुग्धरूपेणाश-
भावस्य सिद्धः । अद्यमानस्यैवाश्वान्वादिति । एवं सिद्धं तस्यावश्य-
कत्वे अनुसीद्व्यमानस्य तस्यैव चरणं प्रत्यापि नियामकत्वम् । अतः

समीचीनरेतोभावः । तस्मादुपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्ता । तस्मादनुशयसाहित एव दृष्टिभावं प्राप्नोतीति सिद्धम् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

फलांश एवानुशय इति तु स्वमतम् । कर्म फलञ्च द्वयभेदेऽवरेच्छया नियतम् । कर्म पुनर्भगवत्स्वरूपमेव ब्रह्मवादे । सोऽभिव्यक्तः फलपर्यन्तं तदादिभ्योऽयोग इति स्वमतम् । अन्तसंयोगपक्ष-

सकाम एव धूममार्गे नानाफलानामुक्तत्वात् तत्रैव चरणापेक्षा, न तु निष्कामे पञ्चाग्निविद्यासम्पादितदंष्ट्रं । तस्माद्ब्र योन्यादिनिरूपणद्वाराऽप्यनुशयांपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्त्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादनुशयस्येत्यादि * । * तस्मादिति * । सर्वत्राप्यनुशयस्यावश्यकत्वात् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ एवं चरणादेव फलं भविष्यत्यनुशयाङ्गीकारो व्यर्थ इत्याशङ्क्य कार्णाजिनिमतोपन्यासेन तदुपपन्नेन च धूमादिमार्गे कर्मान्मकानुशयस्याप्यवश्यकत्वं साधितम् । अतः परं तस्य कियत्पर्यन्तमनुवृत्तिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवेक्तुमिदं सूत्रं प्रवृत्त इति बोधयितुं सूत्रमवतारयन्ति । * फलांश इत्यादि * । पञ्चमस्कन्धोक्तद्वयगाथारूपस्मृतौ फलांशरूप एवानुशय इति स्मोऽन्तिभं भगवत्स्मृतियुक्त जन्मान्पाद्य निवर्तते । तदुत्तरं यन्मोक्षसाधनमपेक्षितं तच्च स्मरणपूर्वकं भजतां भगवानेव सम्पादयति । यदि कथञ्चित् पापात्पत्तिस्तदापि 'स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः परेशः । विकर्म यरुचात्पतितं कथाञ्चिद् धुनांति सर्वे हृदि संनिविष्ट' इति, यत् करापि यद्दनासीत्यादिवाक्यात् साक्षात् परम्परया वा भगवन्तैव निवार्यत इति न पूर्वोक्तानुशयापेक्षेति स्वमतम् ।

किञ्च । कर्मान्मकानुशयपक्षेऽपि, कर्म तत्फलं चेति द्वयम्, एव उ एवेत्यादिश्रुत्या ईश्वरच्छयेव नियतम् । कर्म पुनर्भगवत्स्वरूपभेद । ब्रह्मवादे 'द्रव्यं कर्म च कालञ्च स्वभावो जीव एव च । वासु-

माहकदेशित्वज्ञापनाय । सुकृतदुष्कृते एव विहितनिषिद्धकर्मणी अनुशय इति बादरिराचार्यो मन्यते । तेन मोक्षपर्यन्तमनुशयोऽनुवर्तिष्यत इति सूत्रफलम् । तुशब्देन निरनुशयपक्षशङ्केव नास्तीत्युक्तम् । एवं द्वितीयाऽऽहुतिनिर्द्धारिता ॥ १.१ ॥

देवात् परो ब्रह्मज्ञ चान्योऽर्थोऽस्ति तत्त्वत' इति द्वितीयस्कन्धे ब्रह्मवाक्यात् । स द्विविधकर्मस्वरूपो भगवान् फलपर्यन्तमभिव्यक्तस्तिष्ठति । सम्पूर्णं फले जाने तिरोधत्ते । कर्मशेषात्मकोऽनुशयो निवर्त्तते । अतस्तस्य अभिव्यक्तिमारभ्य फलपर्यन्त संयोग इति स्वस्य बादरायणाचार्यस्य मतम् । तत्, कृतात्ययसूत्रव्याख्यानं देवगाथास्मृत्या सूचितम् । तत्रान्येषां न संमतिरिति बाधयन्, अन्तं मांश्रावधि कर्मसम्बन्ध इत्याकारकमन्तसंयोगपक्षं बादररेकदेशित्वज्ञापनायाहेत्यर्थः । एकदेशित्वं त्वनुशयमात्राङ्गीकाराज्ज्ञेयम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * सुकृतंत्यादि * । अभुक्तफले ते इत्यर्थः । शेषोऽर्थस्तु निगदव्याख्यात एव ।

अन्ये तु चरणसूत्रे उपलक्षणार्थेत्यस्य चरणश्रुतिलक्षणया कर्मबाधिकेत्यर्थमाहुः । अप्रिमे तु, तर्हि चरणानर्थक्यमितिचन्द्र, कर्मण आचारापेक्षत्वादित्यर्थमाहुः । तृतीयं तु, धर्मं चरतीत्यादिप्रयोगाच्चरणशब्देन सुकृतदुष्कृते एवोच्येते इत्यर्थमाहुः । तत्राप्यन्ततो गत्येक एवार्थः ।

सिद्धं निगमयन्ति । * एवमित्यादि * । अत्रेदं हृदयम् । निष्कामकर्माणि न स्वर्गादिजनकानि, किन्तु पावनान्येवेति तत्प्रकारबोधनाय पञ्चाग्निविद्याप्रवृत्तिं ज्ञापयितुमर्थं पादः । अन्यथा चन्द्रगतैः सर्वसाधारण्यादेतद्धामधैयर्थ्यमेव स्यात् । अतो निष्कामकर्माणि द्युलोकं यजमानमानीय तिरोदर्धति । तदनन्तरकार्यं तु तद्व्यापारभूता देवा एव कुर्वन्तीति न तत्र कर्मानुशयोऽपि तु फलानुशय एव । यः पुनः सकामकर्मात्मको मार्गस्तत्र तु कर्मानुशय एव । अत एवैकादश आत्मा च कर्मानुशयं विधूयेति भगवतांक्तम् । अतस्त्वन्मार्गीयानुशयं संप्रहीतुं मतान्तरोपन्यासः । अतो द्वितीया मीमाद्भूति-

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥

तुल्यत्वेन विचारे ऐक्ये वा पञ्चाहुतिधूममार्गयोः सोमभावं गतस्य पुनरावृत्त्युपसंहारे उपलक्षणेनापि पापाचारवतामुपसंहार-दर्शनात् तेषामप्याहुतिसम्बन्धो धूममार्गश्च प्राप्नोति । तन्निर्गकर-णार्थमधिकरणारम्भः । ननु अनिष्टादिकारिणामपि सोमभावः श्रूयते । इष्टादिकारिव्यतिरिक्तानां, ये वैके चास्माल्लोकात् प्र-यान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति कौपीतकिनः समामन्ति । अत्र च कपूयां योनिमापद्यन्त इति पर्यवसानम् । तेन सर्वे चन्द्र-मसं गच्छन्ति । अयमाशयः । कर्माकर्मविक्रमेति त्रिविधकर्मविधा-यको वेदः । अग्निहोत्रं जुहुयात् । यस्य वेदश्च वेदी च विच्छि-

रेवमुक्तप्रकारेणानुशयवत एव वृष्टिभावं जनयति । अनुशयश्च यो-ग्यदेहसम्पत्तिपर्यन्तमनुवर्तते इति प्रकारेण निर्द्धारिता, न तु मता-स्तरोक्तप्रकारेणेत्यर्थः ॥ ११ ॥ २ ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ ननु उक्ताधिकरणेन फल-पर्यन्तं विचारे कृते किमन्यद्वशिष्टं येनाधिकरणप्रणयनमित्याका-ङ्क्षायां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः । * तुल्यत्वेनेत्यादि * । सोमभावस्य पञ्चाग्निविधायां धूममार्गे चोक्तत्वात् पञ्चाग्निप्रकारेण शरीरं प्रा-प्यतो धूममार्गिणश्चैकरीत्या विचारे सोमभावतौल्यादैक्यं वाऽङ्गीकृते मार्गद्वयेन सोमभावं गतयोः पुनरावृत्त्युपसंहारे कपूयचरणानाम-प्युक्ततया तेषामपि मार्गद्वयसम्बन्धः प्राप्नोति । स च वाक्यान्तर-विरोधान्नष्ट इत्यस्वावाशिष्टत्वात् तदर्थमधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एव-मारम्भं समर्थयित्वा अस्य पूर्वपक्षसूत्रत्वं ज्ञापयन्तो व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । ननु सर्वेषां सोमभावेऽप्याहुत्यादिसंस्मरणं कथमित्या-काङ्क्षायां तदाशयमाहुः । * अयमित्यादि * । कर्माकर्मविक्रमेति प्र-कारेण कर्मत्रैविध्यं बोधयन् विधायको वेदस्त्रिविधः । अग्निहोत्रमि-त्यादिवाक्यत्रयं तत्रोदाहरणम् । तेष्वकर्मबोधकस्य कर्माकर्तृ-

द्येते त्रिपूरुषम् । न हिंस्याद् भूतजातानि । ब्राह्मणादीनामपि त्रिविधकरणं सम्भवति । न हि सर्वोऽप्येकान्ततो विहितं वा प्रतिपिद्धं वा करोति । ततो विहितकर्तुरापे त्रयसम्भवाज्ज्ञानाभावेन फलभोगनैयत्यात् सोमभावाऽनन्तरमेवाऽकर्मविकर्मभोगो वक्तव्यः । अन एवाविशेषोपसंहारौ । तस्मात् सोमभावानन्तरमेव सर्वेषां जन्मेति प्राप्तम् ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ

तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विहितव्यतिरिक्तकर्तृणां संयमने यमसंनिधाने सुखं दुःखं वा अनुभूय आरोहावरौ । अनुभवार्थमा-

निन्दया अकर्मनिषेधमुखेन तत्कर्मविधायकत्वम् । विकर्मयोधकस्य तु नापिद्धप्रागभावपरिपालनद्वारा तद्विधायकत्वम् । स चैवं त्रिविधो वेदस्त्रैवर्णिकाधिकारिकः । तेषां च, न हीत्यादिनां कर्तार्या त्रयसम्भवात् । ज्ञानाभावेन फलभोगनैयत्यात् । विहितस्य बलिष्ठत्वेन पूर्वं तद्भोगात् पूर्वं सोमभावस्ततो भुक्तं तस्मिन्नन्ययाभोगः, स च भूम्यादिद्वेषेति ज्ञापनायेव, तद्य इह रमणीयचरणा य इह कपूयचरणा य इत्युभयोरविशेषणोपसंहारावुक्तौ । तस्मात् सोमभावानन्तरमेव सर्वेषाम् अकर्मविकर्मभोगार्थं जन्म, सोमभावश्च पूर्वोक्तरीत्या द्वाभ्यामंवेति सर्वेषामेव आहुत्यादिसम्भन्व इति प्राप्तम् । तथाच पूर्वोक्तकरणे यः सर्वेषां सोमभावाभावः प्रतिपादितो, यच्च पञ्चाग्निप्राधितदहानां फलानुशय एवेति निर्णतं तद्व्युक्तमित्यर्थः ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ * पक्षमिति * इष्टादिव्यतिरिक्तकारिणां सोमभावप्राप्तपक्षम् । * अनुभवार्थमिति * पुण्यफलाऽनुभवार्थम् । * अनुभूयति * तत्तल्लोकं पुण्यफलमनुभूय । तस्मात् स्थानादवरोहो, न तु चन्द्रगतिरित्यर्थः ।

रोहोऽनुभूयावरोहः । कुनः ? । तद्गतदर्शनात् । तेषां गतिर्विस-
दृशी दृश्यते । वेदे हि प्रथमं विहिता द्वेषा गतिः, सकामा नि-
ष्कामा चेति । सकामा यथाकाममनन्तविधा । निष्कामा ज्ञानर-
हिता द्विविधा वैदिकगृह्यस्मार्तभेदेन । तत्र गृह्यस्मार्ते यमः । श्रौ-
ते सोमभावः । तत्र त्रेताग्निविधानेन, निष्कामानामदम्भानां पु-
ण्यं स्यादित्यधिकारिविशेषणात् । विशेषतः सामान्यतश्च प्रायश्चित्त-
विधानात् । यदर्वाचीनमेनो भ्रूणहत्यायास्तस्मान्मुच्यत इति ।
तरति ब्रह्मज्ञानमिति च सर्वप्रायश्चित्तविधानात् । ब्रह्मानुभवाभावे
सोमगतिरेव ।

पूर्वजन्मधर्मस्य चित्तशुद्धावुपयोगः । तदानन्तनस्य गङ्गा-
स्नानादेः श्रौताङ्गत्वम् । अतः पापस्याभावात् पुण्यस्योपक्षीणत्वात्

हेतुं व्याकुर्वन्ति । * नेपामित्यादि * । तेषां विहितव्यतिरिक्तकर्तृ-
णां गतिः फलप्राप्त्यर्थं देविसदृशी सोमभावविलक्षणा दृश्यत इत्य-
र्थः । तद् व्युत्पादयन्ति * वेदे हीत्यादि * । अर्थस्तु स्पष्टः । श्रौते
सोमभाव एवेत्यत्र किं नियामकमित्याकाङ्क्षायां विभजन्ते * तत्रेत्या-
दि * । निष्कामानामिति वाक्यं तु स्मार्तम् । श्रुत्योस्तु तैत्तिरीय-
स्वाध्यायब्राह्मणस्था प्रथमा । संहितापञ्चमाष्टकस्या द्वितीया । पुण्यः
स्यादिति पुण्यो लोको भवेत् । विशेषतः प्रायश्चित्तविधानं, पूर्वस्यां
यदर्वाचीनमेन इति श्रुतावुक्तम् । सामान्यतस्तद्विधानं, द्वितीयस्यां
तरतीति श्रुती । तथाच निष्कामानामदम्भानां पापस्योक्तप्रकारेण
निवृत्तत्वाद् ब्रह्मानुभवाभावे मांक्षस्याभावात् सोमभावऽधिकारि-
विशेषणं पापनिवृत्तञ्च नियामिकेत्यर्थः । नन्वर्वाधानिनां गृह्यस्मा-
र्तधर्मस्यापि सत्त्वात् तेषां यमगतिरपि वक्तव्येति कथं सोमगति-
रेवेत्युच्यत इत्याशङ्कयामाहुः । * पूर्वेत्यादि * । * पूर्वजन्मधर्म-
स्येति * पूर्वजन्मीनस्मार्तधर्मस्य । तथाच श्रौतस्य बलिष्ठत्वेन गृह्य-
स्मार्तस्यैवमुपयोगात् सा नेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । * अत इ-

तस्य पञ्चाग्निप्रकार एव । ज्ञानोपयोगिजन्मनि पापसंश्लेषाभावोपा-
यमग्रे वक्ष्यति । पितृमेवप्रथमाहुतिमन्त्रस्तु मन्त्रत्वाच्चममवञ्च गति-
नियामकः । त्रेताग्निविद्यारहितानां पुण्यपापोपभोगो यम एव ।

वैवस्वते विविच्यन्ते यमं राजनि ते जनाः ।

ये चेह सस्येनेच्छन्ते य उ चाऽनृतवादिन इति ।

यमगतेः पञ्चाग्निविद्यायाश्चैषा व्यवस्था । चित्तशुद्धिभावा-

त्यादि * । ननु भवन्वेवं पूर्वनिवृत्तिसन्तथाप्युत्तरया स संसर्गस्त्वनि-
घार्य इति पञ्चाग्निप्रकारेऽप्यपायः सम्भाव्यत इति ज्ञानोत्पत्तिस्तु दुर्घ-
टैवेत्यत आहुः । * ज्ञानेत्यादि * । * अग्र इति * । तदधिगम उत्तर-
पूर्वाग्रयोरश्लेषविनाशावित्यत्र । ननु ब्रह्मतत्त्वज्ञस्याहिताग्नेर्देहनादि-
संस्कारो ब्रह्ममेधस्तद्रहितस्याहिताग्नेर्देहनादिसंस्कारः पितृमेधस्तस्य
प्रथमाहुतौ, वैवस्वतं मध्यमं जनानां यमं राजानमिति मन्त्रे यम-
सम्बन्ध उक्त इति कथं वैदिकानां सामगतिरेवेत्युच्यत इत्यत आ-
हुः । * पितृमेधेत्यादि * । अयं मन्त्रस्त्वर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध
इतिमन्त्रवत् सिद्धार्थबोधकत्वात्साहिताग्निमात्रस्य यमगतिर्नियाम-
कः । त्रेताग्निबोधकपदाभावात् । केवलगृह्यस्मार्त्ताग्निवत्स्वप्याहि-
ताग्निवत्स्य तुल्यतया तैरेव चारितार्थ्यान्व । तस्माग्निष्कामस्या-
र्द्धाधानिनांऽपि सामगतिरेवेति निश्चयः । अतः परं गृह्यस्मार्त्तानां
गतिं विचारयन्ति । * त्रेतेत्यादि * । पापान्तराभावेऽपि त्रेताग्निरा-
हित्येन विहिताननुष्ठानस्य जातत्वात् तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः ।
* यमगतेरित्यादि * । तथाच यमगतेः पञ्चाग्निविद्यायाश्च एषा गृ-
ह्यस्मार्त्तश्रौतभेदेन भिन्ना व्यवस्थेत्यर्थः । ननु, वैवस्वतं विविच्यन्त
इति हि तैत्तिरियाणां श्रुतिः । सा च वैदिकानपि स्मरुहीष्यति । त-
स्या गृह्यस्मार्त्तैकपरत्वे नियामकाभावात्तौ न पूर्वोक्ता व्यवस्था यु-
क्तेत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः । * चित्तेत्यादि * । यस्य चित्तशुद्धिस-
स्योत्तरकण्डोक्तः पञ्चाग्निमन्त्रः । यस्य न सा तस्य, न साम्परा-
यः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं चित्तमोहेन मूढम्, अयं लोको ना-
स्ति पर इति मानी पुनःपुनर्वशमापद्यते म इति यमवचनश्रुतेः पूर्व-

ऽभावाभ्यां वा अवश्यं काण्डद्वयव्यवस्था । एकस्यैतद् वक्तव्यम् ।
सकामानिष्कामभेदो वा वेदान्तिनामपि पापार्थं यमापेक्षणात् सा
गतिर्वक्तव्यैव । तस्मान्न सर्वेषां सोमगतिः ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

स्मरन्ति व्यासादयः । “यमेन पृष्टस्तत्राहं देवदेव जगत्पते ।
पूर्वं त्वमधुमं भुङ्क्ष्व उनाहो नृपते धुमम्” इत्यादि । चकारा-
ल्लोकप्रसिद्धिः ॥ १४ ॥

अपि सप्त ॥ १५ ॥

काण्डोक्ता वैवस्वतगतिरित्येवं श्रौतपरत्वेनैव तदुभयव्यवस्था मन्त-
व्या । तत्र हेतुः । * अवश्यामित्यादि * । गतिर्हि पञ्चाग्नियमभेदेन
काण्डद्वयेऽप्युक्ता । यदि तत्र व्यवस्था काञ्चिन्नोच्येत तदा गतिद्व-
यं सङ्कीर्णं । अतस्तदभाषार्थमवश्यं काण्डद्वयस्य व्यवस्था । तत्रै-
कस्य येन केनापि प्रकारेण जगन्न्यस्योत्तमस्य च यथा यथाभेदगति-
द्वयमसङ्कीर्णं वक्तव्यम् । सङ्करुचयोस्त्याग एव यज्ञादीनां पावनत्व-
स्य गीतायामुक्तत्वात् । पूर्वापपादितः सकामनिष्कामभेदो वा तद-
र्थं वक्तव्यः । अन्यथा एकनरश्रुतित्रयाकोपस्य तुष्परिहरत्वादिति ।
ननु पूर्वकाण्ड एवेयं व्यवस्था भवतु । उत्तरकाण्डं तु ज्ञानस्य प्रा-
धान्यात् तस्य च सर्वकर्मदाहकत्वात्त्रेनद्वयवस्थापयोग इत्याशङ्का-
यामाहुः । * वेदान्तिनामित्यादि * । तथाच, सहशं चेष्टते स्वस्थाः
प्रकृतेर्ज्ञानवानपि, न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृदिति
वाक्यात् कर्म तु नियतं, ज्ञानं तूरायसाध्यं त्रास श्रवणमात्रात् सर्व-
स्योत्पद्यते । अतस्तेगमपि सा वक्तव्यैवेति, ये चेति श्रुतिः पूर्वोक्त
एव विषये सङ्कोच्येत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ अपि सप्त ॥ एतत्सूत्रद्वयभाष्यं प्रकटार्थम् । त-
त्रापि, पूर्वसूत्रभाष्ये लोकप्रसिद्धिर्नामभ्रान्त्या यमबुद्धीनीतानां प्रस्य-
गतानामनुभवस्य पौराणिकवाक्यसंवाद्रूपा बोध्या ॥

चेखनुवर्तते । पापोपभोगार्थं यमाऽऽलयगमनमङ्गीकर्तव्यम् ।
यतस्तत्र नरकाः सप्त सन्ति रौरवादयः । सप्तसंख्या संख्याभेदे-
ष्ववरकक्षा । सर्वथा निराकरणाभावाय सप्तग्रहणम् । तस्माद् य-
मगतिरस्ति ॥ १५ ॥

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नरकेषु चित्रगुप्तादयो भिन्ना
एवाधिकारिणः सन्ति । तथा मति तृतीयः पक्षः स्यादत आह ।
तत्र नरकादिषु येऽधिकारिणस्ते यमायत्तास्तन्मेवकाः । अतो यम-
स्यैव तत्रापि व्यापारान्न तृतीयपक्षप्राप्तिः । चकारात् मुखदुःखभो-
गेऽपि । तृतीयपक्ष एव विरोधः ।

द्वितीयसूत्रभाष्ये च * यमगतिरस्तीत्यस्य सोमगतेरतिरिक्तार्त्तीत्यर्थो
बोध्यः ॥ १४ ॥ १५ ॥

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * कि-
ञ्चिदित्यादि * । आशङ्क्यं व्युत्पादयन्ति । * नन्वित्यादि * । यदि
विलक्षणगतिदर्शनानुरोधेन, ये कंचेति श्रुतिं सङ्कोच्य फलाधिका-
रिभ्यां यमगतिर्द्वितीयाङ्गीकृता, तदा नरकाणां चित्रगुप्तादीनां
च ततोऽपि विलक्षणं सात युक्तंमौलयात् सोऽपि तृतीयः पक्षः स्या-
त् । अन्यथा तु यमस्य नरकेष्वधिकारित्वाभावात्प्रयामकाभावेन
तद्गतेरप्राप्त्या तद्विशेषकस्मृतिविरोधापत्तेरित्यर्थः । परिहारं व्याकु-
र्वन्ति । * तत्रेत्यादि * । * तत्रापिति * नरकादिषु । तथाचैवं नर-
कगतप्राप्तिरिच्छी तद्गतिविरोधाभावेनानिरेकाङ्गीका-
रस्य वैयर्थ्यान्न तृतीयपक्षप्राप्तिरित्यर्थः । चकारमृच्चितं दूषणान्तर
माहुः । * चकारादित्यादि * । तथाच सोमयमगती श्रौते अङ्गी-
कृत्य अस्य तथा तृतीयत्वमङ्गीक्रियते तदाऽस्याश्रौतस्य तृतीयत्व्या-
देव विरोधः । अथवा इयं यमगतिश्च चन्द्रगत्यवान्तरगतित्वेनाङ्गी-
क्रियते तदा मन्त्रलिङ्गविरोधाद्विरोध इत्यर्थः । यद्वा तद्गते चित्रगु-

अथवाऽयमगतेर्मन्त्रलिङ्गसिद्धे पापस्य च पौराणिकत्वे चन्द्रगति
रेकैव स्यादिति विरोधः । तेषां यमसेवकत्वे तु मन्त्रलिङ्गपोषकत्वा-
न्मार्गद्वयसिद्धेरविरोधः । तस्माद् यमगतिरस्तीति सिद्धम् ॥ १६ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

साधारणत्वाभावाय पूर्वोक्तार्थसाधकमधिकरणमारभते । ननु,
ये के चास्माल्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीत्य-
स्याः श्रुतेः का गतिः । पञ्चाग्निविद्याप्रस्तावे वा यमगतिः कु-
तो नोक्ता । तस्माद् वेदविरोधान्न तृतीयपक्षसिद्धिरिवाशङ्कां प-

माद्यधिकारवत् तेषां यमायत्तनाया अपि स्मार्त्तत्वात् तस्या अन-
ङ्गीकारे तृतीयपक्ष एव विरोध इत्यर्थः । ननु स्मृतिविरोधः शिथि-
लः । श्रुतिस्तु यथा न वक्ति तथा न निषेधति । अतोऽप्रतिपिद्धमनु-
मतं भवतीति न्यायेनातिरेकाङ्गीकारेऽपि को दोष इत्याशङ्क्य पक्षा-
न्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * । तथाच निषेधाभावंनानुमतावपि
श्रौतत्वं त्ववचनात् शक्यवचनमतः पापतन्त्रियामकथाः पौराणिक-
त्वमेव वाच्यम् । तथा सति कौशीतकिश्रुतावसङ्कोचाच्चन्द्रगतिरे-
कैव त्वन्मते श्रौती स्यात् तदा यमगतंर्मन्त्रलिङ्गसिद्धं विरोधः श्रौत
एवापतित इत्यर्थः । * मार्गद्वयसिद्धेरिति * । चन्द्रगतियमगतयोः
सिद्धः । तथाच तदा अस्यापि श्रौतमध्यपाताद्विरोध इत्यर्थः ॥ १६ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः ।
* साधारणेत्यादि * । सामगतेः सर्वजीवसाधारणत्वाभावाय य-
मगतिसाधकं तद्दारभत इत्यर्थः । कथं साधकमित्यपेक्षायां तुशब्द-
व्याख्यानमुखेन शङ्कामुत्थाप्य तत्परिहारेण साधकमित्याशयेन सू-
त्रं व्याकुर्वन्ति । * नन्वित्यादि * । तथाच यदि यमगतिरत्राभिप्रे-
ता स्यात् तदा कौशीतकिश्रुतौ सर्वेषां चन्द्रगतिर्नाच्येत । पञ्चा-
ग्निविद्याप्रस्तावेऽपि साच्येत । अतो गतिबोधकस्थलद्वयस्यनुक्त-
त्वात् तदङ्गीकार एतदुभयविरोधान्न तस्यास्तृतीयस्या गतेः सिद्ध-

रिहरति तुशब्दः । अत्र वेदान्ते गौणमुख्यफलदेहार्थं विद्याकर्म-
णोरेव हेतुत्वेन निरूपणं, विद्यया देवयानं कर्मणा सोमभाव इति
तयोरेव, प्रकृतत्वात्, कारणत्वात् । तेन कौषीतकिब्राह्मणेऽपि
प्रकृतत्वात् कर्मिण एव सर्वशब्देनोक्ताः । अत्रापि न यममार्ग उ-
क्तः । तस्माद् विद्याकर्मणोर्मुख्यत्वान्मार्गद्वयमेवोक्तम् । नैतावता
तृतीयबाधः ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

ननु द्वयोस्तुसर्थं यस्तृतीयो मार्ग उक्तः, अथैतयोः पथोर्न
कतरेण च न तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तानि भूतानि भवन्ती-
त्यादिना जुगुप्सेतेत्यन्तेन तृतीयनिन्दया द्वयोः स्तुतिरिति न एव
तृतीयोऽस्तु किं यममार्गेणेत्यन आह । न तृतीये मार्गे तथा
पुण्यपापयोरुपभोग उपलभ्यते । यतः समानब्राह्मणे, कीट. पतङ्गो

रिति शङ्कानमित्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति * अत्रेत्यादि * । * सो-
मभाव इति * । प्रथमाहुतिफलात्मकः पितृयानात्मकधूममार्गाक्तश्च
सोमभावः । तयोरेव * प्रकृतत्वात् कारणत्वादिति । मुख्यफलार्थं,
तद्य इत्थं विदुरिति विद्याया गौणफलार्थं, य इमं ग्राममित्यादिना
कर्मणश्च कारणत्वेन प्रकृतत्वात् । तथाच प्रकृतत्वाभावात् तदनुक्तिर्न
तु यमगत्यभावादित्यर्थः । एतद्वेव स्फुटीकुर्वन्तो द्वितीयामपि शङ्कं
परिहरन्ति । * तेनेत्यादि । * मार्गद्वयमंत्राक्तमिति * । इदं संश्र-
येतिशब्दस्य व्याख्यानं हेयम् ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ किञ्चिद्दाराङ्ग परिहरतीत्याशयेना-
हुः । * ननु द्वयोरित्यादि * । * इत्यन आर्हति * यतः पूर्वमंत्राक्ते-
ऽर्थे एवमाशङ्कतेपद्यते अतन्मन्त्रवर्त्तकं हेतुमाहृत्यर्थः । यद्वा । अत्र न
तृतीयमार्ग इत्यादिकं सूत्रमिद्वयार्थकथनम् । सूत्रयोजना त्वेवम् । न,
यमार्गबाधो न । कुतः ? तृतीयेऽतथापलब्धेः । तानीमानीत्यादिनांक्त
मार्गं यमगतिविलक्षणपापभागोपलम्भादिति ज्ञेया । यतः * समान-

यदि दंदशूकमिति योनौ निर्वृतेर्विद्यमानत्वात् महापापोपभोगः ।
नापि कीटादिषु महासुखोपभोगः । एकवाक्यता चोभयोर्युक्ता ।
यद्यपि महाराजादिराजदण्डादिषु तथोपभोगः सम्भवति तथापि

ब्राह्मण इत्यादिनोक्ते मार्गे यमगतिविलक्षणपापभोगोपलम्भादिति
ज्ञेया । यतः समानब्राह्मण इत्यादिना तदुपपादनम् । समानब्राह्मणं च
बृहदारण्यकस्थम् । तत्र, कीट इत्यादिना श्रुद्राणि भूतानि निष्कृ-
ष्यन्ते । तादृश्यां योनौ निर्वृतिस्तु महाभारते, कीट इत्यादिना बोध्या ।
तथाच यममार्गं यादृशः सुखदुःखभोगस्तादृशो न छान्दोग्योक्तं
तृतीयमार्गं इति न तेन तस्य गतार्थतेत्यर्थः । ननु योनिनिर्वृत्या पाप-
भागवैलक्षण्यसाधनमयुक्तम् । 'नरकस्थांसपि वै जन्तुने देहं मोक्तु-
मिच्छति । नारक्यां निर्वृतौ सत्यां देवमायाविमोहितं इति तृतीय-
स्कन्धे नरकेऽपि निर्वृतिकथनात् । अतो न तृतीयस्य यममार्गाद्वैल-
क्षण्यमित्यत आहुः । * एकवाक्यतेत्यादि * । तानीमानीत्यादिनो-
क्तस्य उभयोरिद्वैवयानपितुयानयोरंकवाक्यतैव प्रकरणाद्युक्ता । पूरण-
प्रत्ययान्तस्य तृतीयाशब्दस्य संख्यापूरणार्थं मार्गद्वयसाकाङ्क्षत्वात् ।
मार्गद्वयवाक्यस्य च तत्स्तुत्यर्थं तृतीयसाकाङ्क्षत्वात् । यममार्गस्य
तु भिन्नप्रक्रमपठितत्वेन मार्गद्वयापेक्षाराहित्यात् छान्दोग्योक्तमार्ग-
द्वयैकवाक्यत्वमिन्युपपादितम् । यद्ययं यमगत्यवैलक्षण्येन तदा-
त्मकः स्यादस्याप्युभयैकवाक्यता भज्येताऽतो न तद्वैलक्षण्यमित्य-
र्थः । एतदुपपष्टम्भाय युक्त्यन्तरमाहुः । * यद्यपीत्यादि * । * तथो-
पभोगः सम्भवतीति * । जायस्वेति मार्गेऽपि महोपभोगः सम्भव-
ति । तथात्रैवमपि वैलक्षण्यानपायाद्यममार्गं एतस्माद्भिन्न इत्यर्थः ।
ननु तर्हि पञ्चाग्निमार्गं एव यममार्गः प्रविशतु । पञ्चाग्निमार्गेऽपि य-
ममार्गं इव देहान्तरप्राप्ते जेडभरतं दर्शनात् । अत एव पञ्चाग्निमा-
र्गस्य ज्ञानोपयोगिदेहजनकत्वमप्यसङ्गतम् । तथा स्मिन् ज्ञानादयनाग्रे
जन्मद्वयाभावापत्तेः । अथ शरीरमेव पञ्चम्याहुतिफलमिन्युच्यते
तदा तु रेतोभावस्य धारप्रयं भवनात् पुरुषभावस्य च विच्छेदेन
धारद्वयं भवनादाहुतिकमभाव इति सर्वसामञ्जस्याय जायस्वेति

रम्भादिसंयोगे नरके च यथा तथान सम्भवति । जडे तु पञ्चम्या-
हुतिर्भरत एव हीश्वरेच्छया जन्मद्रयमधिकम् । त्रिभिरिति वचना-
त् । भरतोऽहमिति प्रतीतेश्च । ततः पूर्वमस्मरणाद् वाल्यादिव-
देव जन्मत्रयम् । तस्माज्जायस्वेसादिवैलक्षण्यादतिरिक्तो यममार्गः ।
पञ्चाहुतिनियमाभावस्तु ज्ञानोपयोगिदेहेऽप्यंशावतरणे पुष्टिमार्ग-
त्वान्न तत्र दोषः ॥ १८ ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

माधकान्तरमाह । अपि च लोकेऽपि मूर्च्छादिषु यमलोक-
गमनसम्भाषणपुनरागमनानि स्मर्यन्ते ॥ १९ ॥

मार्गस्यैव नृनीयत्वं भवतु वैलक्षण्यस्य मार्गभेदकताया अप्रयोजक-
त्वादित्याशङ्कयामाहुः । * जडे त्वित्यादि * । वचनं त्वंकादश-
स्कन्धे नारदनार्यभान् प्रस्तुत्याक्तम् । स भुक्तभोगां त्यक्त्वेमां निर्ग-
स्तपसा हरिम् । उपासीनस्तत्पद्वीं लभे धे जन्मभिर्गिरिर्गिति ।
अत्र या वराग्यादिसम्पदुक्ता सैव तस्य पञ्चमाहुतिफलत्वस्यैवरे-
च्छायाश्च ज्ञापिका । पञ्चमस्कन्धे प्रियव्रतं प्रति ब्रह्मवाक्येषु तथा
निर्जागत् । प्रारब्धपक्षेऽपि तस्या द्वारंवाप्रा शङ्कालेशः । * प्रती-
तार्गि * । पञ्चमस्कन्ध एव, अहं पुरा भरतो नाम राज्ञान् जडो-
क्तायाः प्रतीतः । एतेन स्मृतिमज्जन्मज्ञापनात् तादृशानुशयवर्ध-
मुक्तम् उक्तहेतुव्रयात् सिद्धम् । जन्मत्रयस्य स्वरूपमाहुः । * तत
इत्यादि * । * ततः पूर्वमिति * । भरतदेहात् पूर्वम् । तथाच भ-
रतदेहस्यैव पञ्चमाहुतिफलत्वादिप्रमयोर्जन्मनोऽवस्थानुत्पत्त्येव तद-
भेदात्पञ्चाहुतिक्रमभङ्गा, न वा तदेहस्य ज्ञानानुपयोगित्वात्तान्त्र-
यममार्गप्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । * तस्मादित्यादि । ननु मा-
स्त्वेवमाहुतिक्रमभङ्गस्तथापि विदुरार्जुनादौ सोमार्गिभ्यामाद्यात्
संख्यानियमस्तु भग्न एवेत्यत आहुः * पञ्चन्यादि * । * तत्रानि * ।
मर्यादांमार्गं ॥ १८ ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

यमपुरुषा दृश्यन्तेऽपि कैश्चिद्जामिलप्रभृतिभिः । चकारात्
तेषां वाक्यादिश्रवणम् । तस्माद् वैवस्वतमार्गे न किमपि बाधक-
मिति सिद्धम् ॥ २० ॥

तृतीये शब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

तृतीयामाहुतिं विचारयति । तत्र वृष्टेरन्नमिति तृतीयाहुतिः
सफला । पूर्वद्वयं शब्दैकसमधिगम्यम् । वृष्टेरन्नमिति साधनफल-
योः प्रसक्षत्वात् त्रिष्टिमात्रेणाशं भवति वीजच्यतिरेकेण । बीजस्य
हि फलम् । न निमित्तमात्रेण तद्भावो वक्तुं शक्यते । तस्मात्स-
ङ्गतं वृष्टेरन्नमित्साशङ्क्याह । तृतीये शब्दावरोधः । तृतीयाहुतौ श-
ब्देन शब्दसाम्येन कारणभूतस्य जलस्य अवरोधो ग्रहणम् । स-
देव सोम्येदमग्र आसीदित्यत्र, तत् तेज ऐक्षत, बहु स्यां प्रजाये-
येति, तदपोऽसृजत, तस्माद्यत्र क्वच शोचति स्वेदते वा पुरुषस्ते-
जस एव तद्ध्यापां जायन्त इत्यत्र कारणरूपापां निरूपणे शोकज-

स्मर्यन्तेऽपि च लोके ॥ दर्शनाच्च ॥ एतत्सूत्रद्वयभाष्यं त्व-
ऽतिरोहितार्थम् । एवञ्च सिद्धे यममार्गे, जायस्वेति तृतीयस्यापि वि-
वेचकसापेक्षत्वात् तस्मिन्निवेशो, न तु तस्य जायस्वेति मार्ग इति
सिद्धमिति भावः ॥ १९ ॥ २० ॥

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ अधिकरणप्रयोजनं वद-
न्तोऽवतारयन्ति । * तृतीयामित्यादि * तथाच तृतीयाहुताश्वेताहश-
शङ्कोत्थानाद् विचारयतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति * तृतीयाहुताधि-
त्यादि * । * शब्दसाम्येनेति * । अन्नफलजनकहोम्यवाचकस्य वर्ष-
शब्दस्य जलसंप्राहकतया कारणभूते कार्यभूते च जले तुल्यत्वेन ।
हेतुं व्याकुर्वन्ति । * सदेवेत्यादि * । * उक्तमित्यन्तेन * । * आ-
सीदित्यत्रेति * अस्मिन् सन्दर्भे । * जायन्त इत्यत्रेति * । तस्मिन्

त्वमपामुक्तम् ।

अग्रे च, तस्माद् यत्र क्वच वर्पति तदेव भूयिष्ठमङ्गं भवती-
ति । अतः पञ्चाग्निविद्यायामपि देवहोमात् कारणभूतैव वृष्टिर्जा-
तेति नात्र बीजान्तरापेक्षा । शोकपदेन यदश्र्वश्रीयत तद्भजतः
हिरण्यमभवदिति सहायः सूचितः । यद्यपि तत्रान्नशब्देन पृथि-
वी, तथाप्यत्र पृथिव्या अग्निममिद्रूपत्वाद्भवेव । तस्मात् कार-
णशक्तियुक्ताया वृष्टेरन्नं भवतीति न काप्यनुपपत्तिः ॥ २१ ॥

साऽऽभाव्यापत्तिरुपपत्तेः ॥ २२ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु कारणजलरूपवृष्टिरत्र व-
क्तुं न शक्यते । यतः समानधूममार्गश्रुतौ वृष्टेरन्नभावे ऐक्ये वा
तस्मिन् यावत्सम्पातमुपित्वा अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तते, यथेतमा-

वाक्ये । तथाचात्र कारणभूतानामपां शोकजत्वकथनादित्यर्थः । ननु
तासां शोकजत्वकथने कथं प्रकृतं कारणरूपजलसिद्धिरित्यत आहुः ।
* अग्रे चेत्यादि * तथाच कारणरूपाणां प्रक्रमात् पञ्चादन्नकारण-
त्वेन तत्कथनात्तत्सन्दृष्टत्वेन शोकजानामपि कारणरूपत्वमेवाभिप्रे-
तमित्यर्थः । * अत इति * । उक्तरीत्या कारणरूपाणां वर्षणान्तराम-
कफलकथनात् । अत्र च हातारो देया अप्याधिदैविका भगवद्व्य-
भूता एव बोध्याः । वैदिकसृष्टेरनिरिक्तत्वस्य प्रथमाध्यायं एव व्यव-
स्थापनादिति । नन्वचं सति शोकपदकथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः ।
* शोकेत्यादि * इयं भुतिस्तु तैत्तिरीयसंहिताप्रथमाष्टकीयपञ्चमप्र-
पाठकारम्भस्या । तथाच भौतिकानामप्येषां कारणत्वस्य ध्रुवन्तरे-
णोपष्टम्भार्थं तथा कथनमित्यर्थः । * अग्निममिद्रूपत्वादिति * छा-
न्दोग्येऽग्निरूपत्वाद् बृहदारण्यके समिद्रूपत्वात् । शेषं स्फुटम् ॥२१॥

साऽऽभाव्यापत्तिरुपपत्तेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * किञ्चिदि-
त्वादि * । * ऐक्य इति * पञ्चाग्निमार्गधूममार्गयोरभेदे । समाने

काशमित्यादिना तिलमापा इति जायन्त इत्यन्तेन । तत्र यथेतमित्याकाश एव । आकाशाच्चन्द्रमसमिति पूर्वमुक्तत्वादकाशस्य मार्गतेव । वायुर्भूत्वा धूमो भवतीत्यादिषु तत्तद्भावः श्रूयते । ते च विकृताः । तदनन्तरभावित्वाद् दृष्टिरपि विकृतैव । तस्मान्न कारणत्वमित्यशङ्क्य परिहरति । सा वाग्वादिरूपापत्तिराभाव्यापत्तिरेव । वायुवदाभा आभानं मध्ये वायुमण्डलमागच्छन्ती आहुतिर्वायुभवनशब्देनोच्यते । आकृतेरेव पदार्थत्वाद् व्यापत्तिशब्देन च तेजोभावापन्नस्य जलभावापत्तौ कान्तनाशाच्चाश इवेति द्योतयति । कुतः ? । उपपत्तेः । तथैवोपपद्यते । चित्रतुरगादिषु वि-

धूममार्गे ऐक्ये वा वृष्टेरन्नभाव इत्यन्वयः । * इत्यन्तेनेति * विरोधादिति शेषः । विरोधं व्युत्पादयन्ति । * तत्र यथेत्यादि * तत्र श्रुतौ यथेतमित्यनेनोक्तं पुनर्निवर्त्तनम् आकाश एव । आकाशाच्चन्द्रमसमिति पूर्वमारोहे उक्तत्वात् । नाग्रे । आरोहावरोहाध्वनोर्भेददर्शनात् । अत आकाशस्य मार्गतेव, न तु जीवस्याकाशरूपेण भवनमपि । तत्राकाशो भूत्वंत्यश्रवणात् । अग्रे तु वायुर्भूत्वेत्यादिषु तत्तद्भावः श्रूयते । ते च वाग्वाद्यो विकृता जन्म्याः । तदनन्तरभावित्वाद् तत्तथेत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्तो भावशब्दे परे समानशब्दस्य सादेशः पाणिनीयविरुद्ध इत्यत एकदेशिकृतव्याख्यानं प्राञ्जलमपि परित्यज्य प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति * सेत्यादि * । ननु वाग्वादिवदाभाने वाग्वादिभवनोक्तिविरोधस्य कथं परिहार इत्यत आहुः । * आकृतेरेव पदार्थत्वादिति * । सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्येत्यादि श्रुत्या तानि तानि पदानि तस्यां तस्यामाकृतावेव व्यवहारार्थं भगवता नियमितानि । अतस्तद्भूदाभानेऽप्याकृतिस्द्वावात्र भवनोक्तिविरोध इत्यर्थः । नन्वयं गौण्यैव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति । * तथेत्यादि * तथाच यद्येवं न स्यात् तदा चित्रतुरगादावपि तुरगादिपदप्रयोगो मुख्यवृत्तः स्यात् तदा तुरगादिसाध्या अर्थक्रियापि तेन स्यात् । सा च न दृश्यत इति गौण्येव तत्र निश्चीयत

कारस्य विकारन्तरापत्तावियमेव व्यवस्था । उपासनायां न तदपि ।
नच, भूत्वाश्रुतेर्वाधः । प्रतिनियतपदार्था हि ते । भवनावरोहाभ्या-
मेव तथा वचनात् । अन्यस्यान्यभावं वदन्ती श्रुतिरेव गौणत्वं
वदति । कारणांशभावव्यतिरिक्तस्थले तथैव प्रतीतेः । तस्मात्
तदाकृतिमात्रेण न स्वरूपान्यथाभावः ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

उपपत्त्यन्तरमाह । तद्रूपता च नातिचिरेण । न बहुकालं त-
द्रूपता । कुतः ? । विशेषात् । अन्नभावापन्नस्यैव बहुकालश्रवणात् ।
अतो वै खलु दुर्निष्पत्तरमिति । प्रापतरं प्रपतरं वा । वर्णलोप-
श्छान्दसः । अतस्तृतीयाहुतौ न चिरेणेत्यायाति । बहुकालमिथ्यौ

इत्युपपत्तिरेव तद्रमिकेत्यर्थः । एतं न्यायमन्यत्राप्यतिदिशन्ति । *
विकारस्येत्यादि * । * इयमिति * तत्तुल्याकृतिरूपा । यथा, विप्रः
भूत्वाऽथ वृत्रहंत्यादौ । * उपासनायामिति * घाचं धनुमुपासीतत्या-
द्युपासनायाम् । तथाच तादृशस्थले किञ्चिदाकृतिसादृश्येऽपि चेत्
तादृकप्रयोगस्तदा भूयःसादृश्यं किं वाच्यमित्यर्थः । ननु तथापि त-
द्भावाभावं, भूत्वाश्रुतिर्वाच्यताऽतो नात्र गौणा युज्यत इत्यत आहुः ।
* नचेत्यादि * प्रतिस्वरूपं नियतेषु वाग्वादिध्वान्ते निधिष्टं जीवे
ताद्रूप्यमन्ननावरोहाभ्यामेव भूत्वेत्यस्य वचनात् । तदेव स्फुटाकुर्व-
न्ति * अन्यस्येत्यादि * । वदने हेतुमाहुः * कारणेत्यादि * । * त-
थेवति * । आकृतिमात्रेणैव । सिद्धमाहुः * तस्मादिदं न्यादि * । अतः
कारणभूता एवापो वर्णन्तीति पूर्वोक्तं निर्वाच्यम् ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * उपेत्यादि *
अत्र सूत्रे पूर्वसूत्रात् साभेत्यनुवर्तते । तथाच तद्रूपतायामुपपत्त्यन्तर-
माहेत्यर्थः । * अतिचिरेणेति * तृतीयाप्रतिरूपकं, न तु तदर्थकम् ।
अतो वै खलु दुर्निष्पत्तरमित्येतस्य, अतोऽन्नभावात् पुरुषमभवं दु-
ष्प्रापतरं दुर्गमतरं वेत्यर्थात् । यत् सिद्धं तदाहुः * अतस्तृतीयां-

हि तद्रूपता । कारणवशाद्देवानां मनुष्यभाववत् । भिन्नपक्षे न कोऽपि दोषः । ऐक्यपक्षेऽपि ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वादेवं वचनम् । तस्माद् दृष्टेरन्नं भवतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

चतुर्थी आहुतिर्विचार्यते । ननु संसर्गजैः कर्मदोषैर्याति स्यावरतां नर इति कथमस्यान्नत्वम् । अपूर्वान्नत्वेऽपि कण्डनपाकादिषु क्लेशेन जीवस्यापगमात् कथं रेतोभावः । चर्वणौदर्यपाकस्त्वावश्यक एव । नच जीवस्य जडभावः । मर्यादाभङ्गप्रसङ्गात् । तस्मात् कथमन्नस्य रेतोभाव इत्याशङ्क्य परिहरति । अन्याधिष्ठिते

त्यादि * । नन्वेवमवरोहक्लेशस्यात्र सिद्धौ पञ्चाग्निप्रकारे को विशेषो धूममार्गादित्याशङ्क्यामाहुः । * भिन्नपक्ष इत्यादि * धूममार्गाद्विन्नः पञ्चाग्निमार्ग इति पक्षे । न कोऽपि धूममार्गोक्तक्लेशसंसर्गदोषः । क्लेशस्य धूममार्ग एवोक्तत्वात् । तयोरैक्यपक्षे ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वाद्द्वानिन्नं लक्ष्यीकृत्यैतत्क्लेशवचनम् । न तु साधारण्येनेति, न पञ्चाग्निमार्गे दोष इत्यर्थः ॥ २३ ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * चतुर्थीत्यादि * अन्नाद्रेतो भवतीति चतुर्थ्याः सफलाया आहुतेरत्र विचारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुषान्नावन्नं जुह्वतीति श्रुतावन्नस्य होम्यत्वमुक्तम् । स्मृतौ तु पापजन्यत्वमन्नस्योच्यते इति तदुपपद्यते, न वेति, अन्नस्य च रेतोभाव उपपद्यते न वेति, जीवस्यान्नभावे क्लेशो भवति न वेति सन्देहाद्विचारं बोधयितुं सूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * । * इति कथमस्यान्नत्वमिति * अस्माद्वाक्याद्भवभावस्य पापजन्यत्वे निश्चिते अस्य उक्ताहुतिप्रकारेण शुद्धस्य जीवस्य कथमन्नत्वम् । * अपूर्वान्नत्व इति * प्रोक्षणादिनेव आहुतिभिः संस्कारस्य जातत्वादपूर्वान्नत्वे । परिहारं व्याकुर्वन्ति । * अन्याधिष्ठित इत्यादि * । उक्ते बीजे यदा वृष्टिर्जायते तदा जलभावापन्ना जीवास्तेन

दृष्टेरन्नभावसमय एव अन्यैर्जीवैरधिष्ठितो व्रीह्यादिस्तस्मिन्नपूर्ववत् तद्भावापत्तिः । अतिथिवत् । पूर्ववैलक्षण्येन वा । कुतः ? । अभिलापात् । व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्त्रिलमाषा इति पूर्ववत् तच्च-
द्भावमात्रं न वदति, किन्तु जगति स्थितव्रीह्यादिभाव एवाभिल-
प्यते । तथा सति यथाऽन्येषु व्रीह्यादिषु तदधिष्ठातृदेवतया
नियुक्ता जीवास्तानात्मत्वेनाभिमन्यन्ते एवमत्रापीति न कोऽपि
दोषः । अधिष्ठाने हि वेदनामरणानन्तरं कृमिभावस्य दृष्टत्वात् ।
तस्मादन्नस्य रेतोभावो युक्तः ॥ २४ ॥

अशुद्धमितिचेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

किञ्चिदाशुद्धा परिहरति । ननु अन्याधिष्ठानेऽङ्गीक्रियमाणे

सहान्नादिबीजे प्रविशन्तीति तस्मिन् समयेऽन्यैर्जीवैरधिष्ठितो यो
व्रीह्यादिस्तस्मिन् न पूर्ववद् वायुर्भूत्वेत्यादिष्वत् तद्भावापत्तिस्तत्साम्यं,
किन्त्वतिथिवत् कार्यमात्रार्थं स्थितिः पूर्ववैलक्षण्येन निरभिमानगृह-
ण्यवद्वा स्थितिरित्यर्थः । तत्र हेतुरभिलापादिति । तं व्याकुर्वन्ति ।
* व्रीहीत्यादि * । * अत्रापीत्यादि * । * हांभ्येऽन्नेऽपि * इति अ-
न्याधिष्ठानाद्धेतोर्न कोऽपि दोषः पापाभ्रसंसर्गजन्यो वा, कण्डनादिज-
न्म्यकलशात्मको वा दांपो हांभ्ये जीवे न । तथाच कलशाभावाद्देष
कण्डनचर्वणादिदशायामपि नापगमः । अभिमानाभावाद्देष च नार्थ
जडभाव इत्यदोष इत्यर्थः । तदेर्नाहशदयन्ति । * अधिष्ठाने हीत्या-
दि * हि यतो हेतोः । अधिष्ठीयतेऽनेनेत्याधिष्ठानमभिमानस्तस्मिन्
सत्येव वेदना, न तु तदभाव इति लांके दर्शनादित्यर्थः । मनु मा
भवतु क्लेशोऽथ तथापि कण्डनादिना जीवान्दरे गते नष्पाप्यपगमात्
कथं रेतोभाव इत्याशङ्कनायां तादृशक्लेशांस्तरमपि जीघसत्तायां मान-
माहुः * मरणेत्यादि * । * तस्मादिति * जीघसत्त्वस्योपपादित-
त्वात् ॥ २४ ॥

अशुद्धमितिचेन्न शब्दात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः * किञ्चिदि-

यातनाजीवानामथुद्धत्वादथुद्धमन्नं स्यात् । तथाच कथं योग्यदेह इति चेन्न । शब्दात् । देवा अन्नं जुहति तस्या आहुते रेतः सम्भवतीति देवैराहुतिरूपेण होमवचनाच्छुद्धत्वम् । अन्यस्य हि संस्कारेणैव शुद्धिः । अन्यथा यावज्जीवं का गतिः स्यात् । तस्मात्संस्कारशब्दाच्छुद्धमेवाक्षम् ॥ २५ ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

. पञ्चमीमाहृतिं विचारयति । ननु कथं पुरुषेऽन्नहोमाद् रेतोभावः । बाल्यकौमारवार्द्धकेषु व्यभिचारात् । तारुण्येऽपि न हि सर्वमन्नं रेतो भवति । जातमपि न नियमेन योनौ सिच्यते । नापि देवापेक्षा । पुरुषप्रयत्नस्य विश्रमानत्वादिसाशङ्क्या परिहरति । रेतःसिग्योगः । पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यते । पौरुषं च देशकालसंविधानेन मन्त्रवद्रेतःमेकसामर्थ्यम् । न ह्येतत् सार्वजनीनं सार्वत्रिकं वा । तदर्थं देवापेक्षा । तथा सति न कोऽपि व्यभिचा-

त्यादि * । * अन्यस्येति * अशुद्धस्य । शेषं स्फुटम् ॥ २५ ॥ ६ ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * पञ्चम्येत्यादि * । * विचारयतीति * फलं पृथक्कृत्य केवलां विचारयति । कोऽत्र विचारांश इत्याकाङ्क्षायामाहुः * नन्वित्यादि * । चतुर्थ्यामन्नाहुतो पुरुषस्य यदि पुरुषत्वेनाग्नित्वं तदा बाल्यादौ तद्धोमस्य नैष्फल्यम् । यदि तारुण्यविशिष्टत्वेनाग्नित्वं तदापि न सर्वस्य होमस्य साफल्यम् । अथ यज्जातं रेतस्सनेव पञ्चम्याहुतिस्तदापि होमानियमः । अथ नियमस्तदापि न देवापेक्षेत्यतो विचार इत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति * पुरुषेत्यादि * । सूत्रे रेतःसिक्पक्षोक्त्या पुरुषपदव्याख्यानानात्, पुरुषो वा व गौतमाग्निरित्येतेन पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यत इत्यर्थः । तावता कथं पूर्वोक्तदोषनिरास इत्याकाङ्क्षायां ननुपपादयन्ति । * पौरुषमित्यादि * । तथाच पुरुषपदेन

रः । कथं पुरुषशब्दमात्रेण च ज्ञायते तत्राह । अथ आनन्तर्यात् । शरीरार्थमेव देवैस्तत्र तत्र होमः कृतः । तत् कथं पञ्चमाहुतावेवान्यथा भवेत् । तस्मादानन्तर्यात् पुरुषाहुतिर्नात्र रेतःसिग्योगः । योगशब्देनात्रापि अन्याधिष्ठानेन रेतःसिग्योगाभावः ॥ २६ ॥

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥

हृयमानं निरूप्य फलं निरूपयति । तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवतीत्युच्यते । तत्र सन्देहः । योनावन्तःस्थितमेव फलं ? बहिर्निर्गतं वेति ? । तत्र गर्भशब्देनान्तःस्थित एव । शरीरपरत्वे श्रुतित्राधः स्यात् । उपमंहारोऽप्यग्रे कर्तव्यभावाद्दुपपद्यते । तत्रश्च पण्मासाऽनन्तरं गर्भे ज्ञानसम्भवाज्जननानन्तरं न गुरुपसत्त्यादि कर्तव्यमित्याशङ्क्य परि-

पताहशो रेतःसिगभिप्रेयते, ताहशे योऽन्नहोमः स प्राणाग्निहांत्रोपनि-
पदाद्युक्तप्रकारेणेति तत्र देवापेक्षा । न हीन्द्रियाधिष्ठान्त्वंप्रमार्द
विना तथा भांक्तुं शक्यते । ईश्वरेच्छया भवन्तःपि तेषामेव द्वार-
त्वात् । अत एव तस्यान्नस्य रेतोभावो योनीं नियमन मकश्च पुत्र-
मन्यद्वाह्मणोक्तरीत्या भवतीति सुखेन पूर्वोक्तदोषनिरास इत्यर्थः *
कथमित्यादि * भवन्वन्त्यत् सर्वम् । तथापि पुरुषशब्दमात्रेण सर्व-
स्यान्नस्य रेतस्त्वं कथं प्राप्यत इत्याकाङ्क्षायामाह्वयर्थः । सिद्धमा-
हुः । * तस्मादित्यादि * । अन्नपदोत्तरं, किन्तिर्वाति शेषोऽध्याहा-
यः । तथाच पुरुषाग्नौ आहुतिर्नात्र, किन्तु रेतःसिग्योः योऽन्नयोगः
सेत्यर्थः । ननु भवत्वेवमाहुतिसिद्धिसन्त्यापि पूर्वोक्तकर्मणाऽन्नन्या-
धिष्ठानस्य भावित्वात् तज्जन्ये रेतस्यर्पणं तत्सम्भव इत्याशङ्क्य
तत्र तद्भावमाहेत्याहुः । * योगशब्देनेत्यादि * । तथाच तत्रैक ए-
व जीवः शुद्धस्तिष्ठति, न त्वन्योऽपि । अन्यथा बहव एव भ्वादिबहु-
त्पद्येन्न त्वेक इत्यर्थः ॥ २६ ॥ ७ ॥

योनेः शरीरम् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * हृयमानमित्यादि * ।
उपसंहार इति * । इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषत्रयसो भवन्ती-

हरति । योनेर्निर्गतं शरीरं गर्भशब्देनोच्यते । अग्नेरुत्थितस्यैव फल-
रूपत्वात् । मध्यभावस्याप्रयोजकत्वात् । मातृपरिपाल्यत्वाय गर्भ-
वचनम् । कलिलादिभावे पुरुषवचनत्वाभावादुपसंहारानुपपत्ति-
श्च । शरीरशब्देन वैराग्यादियुक्तः सूचितः । न तु स्वयं तदभि-
मानेन जात इति । तस्माद् योग्यदेहः साधनसहितो ब्रह्मज्ञानार्थं
निरूपितः ॥ २७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमवर्तिश्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये तृतीयाऽध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥

त्युपसंहारः । * मध्यभावस्याप्रयोजकत्वादित्यनेन गार्भिकज्ञानित्व-
स्याप्यप्रयोजकत्वं संगृहीतम् । उत्पत्तिसमये वैष्णव्या मायया तस्य
ज्ञानस्य तिरोधानात् । शरीरपरत्वे गर्भश्रुतिबाधं परिहरन्ति * मा-
र्गित्यादि * । उपसंहारानुपपत्तिं पूर्वपक्षिमते बोधयन्ति * कलिले-
त्यादि * । * शरीरशब्देनेति * । शीर्यत इति शरीरमिति निरुक्तेन
तेनेत्यर्थः । अधिकरणार्थनिगमनेनेतत्पादार्थमपि निगमयन्ति * त-
स्मादित्यादि ॥

अत्रैतद् बोध्यम् ॥ रंहतिसूत्रे प्रश्ननिरूपणाभ्यामित्यनेन पञ्चा-
ग्निविधैव विषयत्वेनाहता । पादान्ते च, योनेः शरीरमिति सूत्रेण
पुरुषवचसो भवन्तीति पञ्चम्याहुतिफलमेव विचारितमिति स्पष्टं
प्रतीयते । श्रुतौ च मध्ये यन्मार्गादिकं प्रश्नान्तरोत्तरत्वेनोक्तम्, तन्सर्वं
पञ्चाग्निविद्याशेषत्वेनैव, मुख्या तु पञ्चाग्निविधैवेति, य एतान् पञ्चा-
ग्नीन् वेदेत्युपसंहारान् तस्य फलसम्बन्धाच्चावगम्यते । एतस्य पा-
दस्य मुख्यतया ज्ञानोपयोगिद्देहप्राप्तिप्रकारविचारार्थता, न तु वैरा-
ग्योत्पादनमात्रार्थतेति प्रथमसूत्रव्याख्यान एव व्युत्पादितम् । श्रुता-
द्यपि, य इत्थं विदुरित्यत्र य एतानेवं पञ्चाग्नीन् वेदेत्यत्र च शुद्धः
पूतः पुण्यलोको भवतीत्यनेन ब्रह्मप्राप्तिरेव फलत्वेन प्रतिपादिता ।

वैराग्यं तु मध्ये धूममार्गव्युत्पादने, अतो वै खलु दुर्निष्पतरमित्यादिना तृतीयस्थानव्युत्पादने च तस्माज्जुगुप्सेतेत्यनेनोक्तम् । तथा सति तत्तयोः पथोर्ज्ञानस्यैव फलम् । तदत्र ब्रह्मज्ञानोपकारकत्वेनोक्तम् । आहुतीनां यथाज्ञानोपयोगस्तदपि प्राग्वोक्तम् । इयं च मर्यादामार्गीया व्यवस्था । पुष्टिमार्गं तु पञ्चाहुतिनियमाभाव इत्यपि, न तृतीय इति सूत्रे साधितमतो वैराग्यमात्रार्थत्वं पादस्य यदुच्यते परैस्तदप्रबोजकम् । एवमनुशयाधिकरणे फलानुशयो यथाङ्गीक्रियते तदपि तथेत्यपि तत्रैव व्युत्पादितम् । अनिष्टादिकारिणामित्यधिकरणं तु सर्वदेशसूत्रमङ्गीक्रियते । तत्र सर्वेषां न चन्द्रगतिरिति सिद्धान्तस्तु समानः । न तृतीय इत्यादिसूत्रचतुष्टयं तृतीयस्थानेऽन्यत्र च पञ्चाहुतिनियमाभावबोधकम् । तत्र न तृतीये स्थाने आहुतिसंस्थानियम आदत्तं च्यः । कुतः । तथोपलब्धेः । आहुतिसंस्थानियमं विनैव जायस्व द्वित्रयस्वेत्युक्तप्रकारेण तृतीयस्थानोपलब्धेः । किञ्च । पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाहुतिनियमः सङ्कुल्यते, न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन । पुरुषशब्दस्य मनुष्यजातिपरत्वात् । अपि च । पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वमुपदिश्यते, न त्वपञ्चम्यां तन्निषिध्यते । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । अतो येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां पञ्चम्यां देहोद्भवः । अन्येषां तु विनैव संख्यां भूतान्तरोपसृष्टाभिरद्भिर्देह आरप्स्यते । अपि च द्रोणधृष्टद्युम्नसीताद्रौपदीप्रभृतीनां चायोनित्वं स्मर्यते । द्रोणादीनां योपिद्विपर्येकाहुतिर्नास्ति । धृष्टद्युम्नादीनां तु योपित्पुरुषविषये द्वे न स्तः । तत्र यथा संख्यानादरस्तथान्यत्रापि ज्ञेयः । बलाकार्षप रेतःसिचं विनैव गर्भं धत्त इति लोककृदिः । अपि च । चतुर्विधं भूतग्रामे स्वेदजोद्भिर्ज्जयोरुत्पत्तिर्ग्राभ्यधर्मं विनैव दृश्यत इत्येवं सूत्रत्रयं व्याख्याय, छान्दोग्ये तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिर्ज्जमिति भूतग्रामत्रैविध्यथावणात् कथं चातुर्विध्यमित्याकाङ्क्षायां, तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्येति सूत्रे ललित्वा, आण्डजं जीवजमुद्भिर्ज्जमित्यत्र तृतीयोर्नाद्भिर्ज्जशब्देनैव संयद्जोपसंग्रहो ज्ञेयः । स्वेदजोद्भिर्ज्जयोर्भूम्युदकोष्मप्रभवत्वेन तुल्यत्वाद्दिनि व्याकुर्वन्ति । तदपि तथा । पञ्चाग्निविद्यायाः पुरुषशरीरभयनं प्रकृत्यैव प्रवृत्ततया तृतीयस्थाने अहुतिशङ्काया एवानुदयेन तत्र समाधरणं-

क्षेप नेति सूत्रवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्चाहुतिनियमस्य बहुषु व्यभिचारेण तासामाहुतीनां कैमर्ष्याकाङ्क्षायां तद्विषयविचारे धूममार्गीयाः सर्वे तु न सम्भवन्तीति तदाकाङ्क्षापूरणाभावाद्दपि ग्रन्थवैयर्थ्यम् । संशोकजशब्देन स्वेदजग्रहणमपि न रोचिष्यु । ईदृशशब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावादिति ।

तथा, साभाव्यापत्तिसूत्रे समानो भावो रूपं वेषां ते सभावाः । तेषां भावः साभान्यं, सारूप्यमिति वाचस्पतिव्याख्यानमप्ययुक्तम् । भावशब्दे परे समानपदस्य सादेश इत्यत्र पाणिनीयाऽनुशासनादर्शनात् ।

रामानुजाचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु, तत् स्याभाष्यापत्तिरित्येवं सूत्रपाठो भेद्यते ।

मध्वाचार्यैस्तु तद्भाषापत्तिरित्येवं भेद्यते । तन्मतं तु न प्रयाऽनूयते । अप्रसिद्धभृत्युदाहरणेन भिन्नविधत्वादिति ।

भिभ्रुस्तु, कृतात्ययसूत्रादारभ्य संशोकजस्येत्यन्तं चतुर्दशसूत्रमेकमधिकरणं जीवावरंहाप्रतिपादकमङ्गीकृत्य कृतात्ययादिसूत्रचतुष्टये कर्मशेषरूपमनुशयम् । अनिष्टाधिकारिणामित्यादिसूत्रचतुष्टये प्रयतां सर्वेषां चन्द्रमण्डलगमनं सूर्यमण्डलस्वदेवैस्तेषां भक्षणम् । न तृतीय इति सूत्रे च यथोक्तारोहावरंही, स्वर्गिनारण्यपेक्षया तृतीये यूकादिजीवे न स्तः । कुतः । तथोपलब्धेः । अथैतयोः षयोर्नकतरेण च न तानीमान्यसकृदावर्त्तीनि भ्रुद्राणि भूतानि भवन्ति जायस्व भ्रियस्वेत्येतत् तृतीयं स्थानम् । तेनासौ लोको न सम्पूर्यते तस्माज्जुगुप्सेतेति छान्दाग्यश्रुतौ आरोहावरोहाभावोपलब्धेरित्येवं व्याख्यायाग्रिमसूत्रद्वयव्याख्यानेऽन्येषामप्यारोहाघाभावं साधयित्वा, श्रुतौ या पञ्चाग्निक्रमेण भूतानामुत्पत्तिः साऽप्युत्सर्गाभिप्रायेत्युक्तवान् । संशोकजपदं च सर्वेषद् व्याख्यातवान् । तत्र प्रयतां सर्वेषां चन्द्रगतियोंक्ता सां न युक्ता । प्रयाणस्य मरणरूपत्वेन भ्रुद्रजन्तुष्वपि न्युत्पत्तया तेषामप्यारोहाघापातात् । तेषामसकृदाहुत्तिभृत्या निवारणे कौशीतकिभ्रुतिष्यसर्वपदस्य संङ्कोच्चार्यताया आवश्यकत्वे अनिष्टाधिकारिणामपि, वैष्वस्वते विविध्यन्ते इति भृत्या वारणादिष्टाधिकारिपरतया संङ्कोच्चेऽपि बाधकाभावात् । पञ्चाग्निक्रमेणोत्पत्तोरौत्सर्गिकत्वोक्तिरपि तथा । बहुषु व्यभिचारे भौत्सर्गिकत्वस्य

वस्तुमयुक्तत्वात् । संशोकजपदव्याख्यानम्, अभिप्राधिकरणस्वसा-
भाष्यपदव्याख्यानं च पूर्ववदेवासङ्गतम् । यत्पुनरवान्तरसृष्टेरपि ब्र-
ह्मकर्तृत्वप्रतिपादनार्थमयं पाद इत्युक्तम् । तत्त्वविरुद्धत्वाद्नुम-
न्यामहे ॥ २७ ॥ ८ ॥

इति श्रीषष्ठभाचार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितहृदयध्वान्तेन
पीताम्बरात्मजेन पुरुषोत्तमेन कृते ब्रह्मसूत्रभाष्यप्रकाशे
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥



तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

पूर्वपादे अधिकारियोग्यदेहो निरूपितः । द्वितीये जीवस्य मुक्तियोग्यता निरूप्यते । तत्र प्रथमं स्वप्नं निरूपयति । स्वप्नस्य सत्यत्वे तत्कृतगुणदोषसम्बन्धो जीवस्य भवेत् । ततश्च निरूपिता

संध्ये सृष्टिराह हि ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः पादयोः सङ्गतिमाहुः । * पूर्वैत्यादि * । अधिकारिणां ज्ञानोपदेशयोग्यदेहप्राप्तावपि यदि स्वरूपतो मुक्तियोग्यता न स्यात्तदा तादृशदेहाभिवैयर्थ्यमतस्तदर्थं द्वितीयपादं सा निरूप्यते । यदि हि सा न स्यादुपदेशो न स्थिरीभवेदतस्तदर्थं तन्निरूपणमित्यर्थः ।

माध्वास्तु माहात्म्यज्ञानपूर्वकस्नेहस्य भक्तित्वादानुक्ते माहात्म्ये तदज्ञानेऽस्य भक्तेरप्यसम्भवात् तत्सिद्धये माहात्म्यप्रदर्शनायाऽयं पाद इत्याहुः । तत्र माहात्म्याक्तिस्तु पूर्वमपि निराबाधा ।

भिक्षुस्तु पूर्वस्मिन् पादे ब्रह्मणः सकाशादवान्तरसृष्टिरुक्ता । अत्र त्वेकस्मिन् देहेऽपि स्वप्नादिसृष्टिस्तत उच्यते । तावता जन्मादिसूत्रस्थं लक्षणं विचारितं भवति । ततः स्वरूपलक्षणं विचारते । ततः प्रपञ्चब्रह्मणोर्भेदाभेदावित्याह । तत्रापि विचारस्य कैमर्थ्याकाङ्क्षा न पूर्यते । तस्मादुक्तमेव प्रयोजनम् । ततश्चैककार्यत्वं पादयोः सङ्गतिः । अस्या योग्यताया आन्तरत्वं च पादानन्तर्यं हेतुरिति द्रष्टव्यम् । पूर्वाधिकरणविषयमाहुः । * तन्न्रत्यादि * । तन्न्रति * । योग्यतायां निरूप्यायाम् । ननु तथा सति प्रथमं स्वप्ननिरूपणस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * स्वप्नस्यत्यादि * । जीवस्येति * । प्राप्तायोग्यदेहस्यापि जीवस्य ।

शङ्करभास्कराचार्ययोर्मते तु स्वयञ्ज्योतिषसिद्धार्थं स्वप्ननिरूपणम् । तन्मु मुक्तियोग्यतामेव पर्ययस्यति ।

शुद्धिर्व्यर्था स्यात् । अतः स्वप्नस्य मिथ्यात्वं प्रदर्शयितुमधिकर-
णारम्भः । तत्र पूर्वपक्षमाह । सन्ध्ये स्वप्ने सृष्टिराह । तस्य वा
एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं च सन्ध्यं
तृतीयं स्थानमित्युपक्रम्य, न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो
भवंन्त्यथ रथान् रथयोन् पथः सृजत इत्यादिना सृष्टिराह । सन्ध्ये
स्थाने सृष्टिरस्ति । यतः श्रुतिः स्वयमेवाह । युक्तश्चायमर्थः । य-
था श्रुतिर्वदति तथैव स्वप्ने दृश्यते । देवादिवाक्यानां प्रबोधेऽपि

रामानुजाचार्यास्तु—पूर्वपादे जीवस्य कर्मगतिं प्रदर्श्य दुः-
खित्वं स्थापितम् । इदानीमस्य स्वप्नावस्था परीक्ष्यत इत्याहुः । एवं
तच्चौरांऽपि । तन्मते वैराग्यार्थतामात्रमायातीति बाध्यम् । प्रकृते त्व-
धिकरणप्रयोजनात्तत्रैव स्वप्नसृष्टिः सत्या ? मिथ्या वेति ? संशयो-
ऽप्युक्त इति तमनुक्त्वा पूर्वपक्षमवाहुः । * तत्रत्यादि * । * सन्ध्य-
मिति * एतल्लोकपरलोकयोः सन्ध्यो भवम् । स्वप्ने इयमेव सृष्टिः
स्मर्यत इति नैयायिकादयो मन्यन्ते । तदयुक्तम् । स्वप्ने दर्शनाद्यभि-
मानस्य क्वचित् पश्यामीत्याद्यनुव्यवसायस्य जागरणोत्तरं चेदं मया
दृष्टमिदं भुक्तमित्यादिज्ञानस्य च बाधापत्तेः । नचैयमेव दृश्यत इत्य-
पि युक्तम् । स्थूलानां गजनुरगादीनां शरीरान्तर्मानुमशक्यत्वात् ।
नच मिद्धामनःसंयोगे स्मृत्युपनीतमारांपितं भासत इत्यपि युक्तम् ।
आरोपनियामकस्य तत्तद्वस्तुमादृश्यस्याऽऽप्रमिनि मिद्धायां चासिद्ध-
त्वात् । अप्रामाणिकस्य तस्य कल्पने गौरवाच्च । क्षणे क्षणेऽन्यान्य-
दर्शनेऽन्यस्यान्यथात्वेऽपि नियामकाभावाच्च । नच क्षणानामेव नि-
यामकत्वम् । साधनान्तरानपेक्षाणां तेषां तथान्वसिद्धत्वात् । क-
ल्पने चाप्रामाणिकगौरवप्रसङ्गात् । नच बहिर्निर्गम्य पश्यतीत्यपि
युक्तम् । तथा सति नेत्रान्मीलनप्रसङ्गात् । भुक्तौ चर्चणाद्यापत्तेः ।
बहिर्विषयकज्ञाने मनसः पारतन्त्र्यात् । जागरे तृप्त्यापत्तेः । पार्श्वस्था-
नामपि तद्दर्शनापत्तेः । मिद्धासंयोगविघट्टनापत्तेस्तदा जागरापत्ते-
श्च । तस्मात् तत्रैतत्सृष्टिदर्शनाङ्गीकारो युक्तिविरुद्धः श्रुतिविरुद्धश्चे-

वाधाऽभावात् । नचेयमेव सृष्टिस्तत्र दृश्यते । न तत्र रथा इत्यादिना निषेधात् । श्रुतिवादिनां श्रुतिरेव प्रमाणम् । किम्पुनरनुभव-संवादिनी । तस्मात् स्वप्ने सृष्टिरस्ति ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

काठके चतुर्थवल्ल्यां श्रूयते । य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्मिमाणः । तदेव ध्रुक्रं तद् ब्रह्म तदेवाऽमृतमुच्यत इति निर्मातारमेके वदन्ति । यद्यपि सुपुप्त्युत्क्रान्तोर्भेदेनेत्यत्र, न तत्र रथा इत्यपि ब्रह्मप्रकरणं तथापि नियतधर्मपक्षे जीव एव कर्त्तैति प्रतिभाति । तदर्थं निःसन्दिग्धं वचनमुदाहरति । भगवन्निमित्त्वात् स्वप्नस्थस्यापि सत्यत्वम् । न हि कर्तुः स्वापोऽस्ति

स्वाहुः * नचेत्यादि * । अन्यत् स्पष्टम् ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ ननु पूर्वसूत्रविषयवाक्येनैव सृष्टौ सिद्धायां पुनरेतत्सूत्रप्रणयनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । * यद्यपीत्यादि * । * ब्रह्मप्रकरणमिति * इति सिद्धामिति शेषः । * नियतधर्मपक्ष इत्यादि * । कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्वित्युपक्रम्याग्रे स्वयं विद्वत् स्वयं निर्मायेति कथनात् तस्यैवाग्रे, न तत्र रथा इत्यादिना विवरणात्तस्यैवायं धर्म इति पक्षे अदृष्टद्वारा जीव एव कर्त्तैति प्रतिभाति । तदर्थं * तन्निरवृत्तये । तथाच निःसन्दिग्धं भगवत्कृतत्वप्रतिपादनायास्य सूत्रस्य प्रणयनमित्यर्थः । एवं निर्बन्धनेन प्रतिपादनस्य फलमाह । * भगवदित्यादि * । तथाच पूर्वस्मिन् वाक्ये स्वयं निर्मायेत्यनन्तरं प्रस्वपितीति स्वापश्चावणादत्र तद्ग्राहित्यभाषणाद्भगवानेव कर्त्तैति लिङ्गबलात् प्रकरणात् तदेव शुक्रमित्यादिवाक्यशेषाच्चावसीयते । अतो ब्रह्माभावाद्दपि स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वम् । किञ्च । ये ये कामा दुर्लभा मर्त्यलोके तांस्तान् कामान् लब्धतः प्रार्थयस्वेति पूर्वं कामशब्दस्य कामविषयेषु प्रयुक्तत्वात् कामं कामं पुरुषो निर्मिमाण इत्यत्रापि कामपदेन तद्विषय एव ल-

येन भ्रमः स्यात् । जागर्तीति वचनात् । इच्छापूर्वकं च सर्वं सृ-
जति । शतायुषः पुत्रपौत्रानिहिकामविषयाः पुत्रादय उक्ताः ।
ते च निर्मिताः परलोकसाधका इति लोकत्रयकल्पना । चकार-
द्वयेन कार्यकारणगताः सर्वे धर्मा उक्ताः । तस्माच्छ्रुत्युपपत्तिर्भ्यां
स्वप्नपञ्चस्य सिद्धत्वात् तत्कृतगुणदोषसम्बन्धे पूर्वोक्तदेहनिर्माणं
व्यर्थमित्येवं प्राप्तम् ॥ २ ॥

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । स्वप्नसृष्टिर्मायामात्रम् । तत्र

इत्यने । वीष्मया क्रियाविशेषणत्वेन चेच्छापूर्वकतेत्यतोऽपि भगव-
त्कर्तृकत्वम् । न हि जीव इच्छापूर्वकं स्वप्नेशाद्युत्पाद्यकं स्वयं सृ-
जेत् । अत एतन्न ज्योतिर्ब्राह्मणस्य, उनेष स्त्रीभिः सह मोदमानो ज-
क्षुनुतेवापि भयानि पश्यन्नित्यादिव्याक्य उक्तायामपि सृष्टौ ब्रह्मकर्तृ-
कता निश्चाय्यते । किञ्च, शतायुषःपुत्रपौत्रान् वृणीष्येति, पूर्वं काम-
विषयाः पुत्रादय पेहिका उक्तास्तं च भगवन्निर्मिताः । सर्वेषांनिष्पु
कान्तेयानि गीतास्मृतेः । अतः परलोकनिर्मातृत्वस्यापि साधका
इति ब्रह्मैवात्र कर्तृ । न हि जीवेन स्वपित्रादयः कर्तुं शक्यन्ते । स्व-
पूर्वजत्वात् । लोकत्रयकल्पना च जीवपक्षे तु न कापीत्यतोऽपि ब्रह्म-
कर्तृकत्वम् । चकारार्थमाह । * चकारेत्यादि * । कारणगता धर्माः
सामर्थ्यमुपादानगोचरापरोक्षज्ञानादयः । कार्यगताः सत्यत्वादयः ।
सिद्धमाह । * तस्मादित्यादि * । * सिद्धत्वादिति * उक्तप्रकारैः
सत्येन सिद्धत्वात् । सूत्रयोजना तु पूर्वसूत्रीयस्याहेति षट्स्य वचन-
विपरिणामेन कार्या । एके शास्त्रिनो निर्मातारं चाहुः । पुत्रादयश्च
तदाहुरितं । तेषां बकृत्वं तु बोध्यत्वात् । तेषांनि सर्वाणि च यद्
षदन्तीतिवद् बोध्यम् ॥ २ ॥

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ सिद्धान्तं
व्याकुर्वन्ति * तुशब्द इत्यादि * । * पक्षमिति * । सत्यत्वपक्षम् । *
मायामात्रमिति * । वैदिके निघण्टौ प्रह्वानामसु, माया वयुनम अभि-

हेतुः—कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । कृत्स्नत्वेन यस्य यादृशं

व्येति पाठादर्थेऽन्यः प्रत्ययो माया तदात्मकमिति भास्कराचार्याः । मायाशब्दो ह्याश्चर्यवाची । जनकस्य कुले जाता देवमायेष्व निर्मितेत्यादिषु तथा दर्शनात् । न तत्र रथा इत्यत्रापि सकलपुरुषानुभाव्यतया न भवन्ति । अथ रथान् सृजत इत्यपि स्वप्नद्वगनुभाव्यतया तत्कालमात्रावसानात् सृजत इत्याश्चर्यरूपत्वमुपपद्यते । न हीदृशी सृष्टिर्जीवेन कर्तुं शक्या । संसारदशायां जीवस्य कात्स्न्येन अनभिव्यक्तस्वरूपत्वात् तादृशसामर्थ्यायोगात् । अतः सा आश्चर्यात्मिकेति रामानुजाचार्याः । सिद्धान्ते तु सामर्थ्यविशेषो माया । अष्टमस्कन्धे, नटवन्मूढ मायाभिर्माणेशाश्वो जिगीषसीति । प्रथमस्कन्धे च 'अपश्यत् पुरुषं पूर्णं मायां च तदुपाश्रयाम् । यया सम्मोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोऽपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यत' इति कथनात् । अत ईश्वरस्य या व्यामोहिका शक्तिः सा माया प्रकृते ज्ञेया । तन्मात्रं तदंकोपादानकम् । तेन बाह्यापादानाऽऽदिव्यावृत्तिः । * कृत्स्नत्वेनेति * । दंशः कालो विषयसन्निधिरिन्द्रियव्यापारो बाधाभावश्चेति कात्स्न्यं, तेन । तथाचैन्द्रजालिकेन नटेन यथा सामाजिकव्यामोहेन कौतुकार्थं मायामात्रसृष्टिः क्रियते, तथेश्वरेण जीवव्यामोहनाद्यर्थं स्वप्नसृष्टिः क्रियत इति न तस्याः सत्यत्वमित्यर्थः ।

अत्र बहूनि मतानि । तत्र भास्कराचार्याः पूर्ववासानावासितं शुभाशुभकर्मप्रेरितं नाडीषु परिवर्त्तमानं मनः स्मृतिज्ञानं हतुर्भवति । स एव स्मर्यमाणोऽर्थः प्रत्ययालम्बनः । यान्येष जाग्रत् पश्यति तानि सुप्त इति श्रुतेः । इयं च जीवसृष्टिः । सुखदुःखप्रतिभासनात् । नेश्वरस्य । य एष स्वप्ने महीयमानश्चरति एष आत्मेति श्रुतेरित्याहुः । तेन तन्मतं जीवकर्तृकं स्मर्यमाणार्थविषयप्रत्ययमात्रमेव स्वप्नसृष्टिरिति सिद्ध्यति ।

मिश्रस्तु. सन्ध्यसूत्रे, न तत्र रथा इति श्रुतेः, स्वप्ने च जीवः सुखदुःखभाक्ता स्वमायया कल्पितविश्वलोकं इति कैवल्योपनिषद्भूतेभ्योदाहरणेन सृष्टिमूर्त्ताकृत्य ततो निर्मातृसूत्रे स्वप्नसृष्टिमीश्वर-

कर्तृकामुक्त्वा, तर्हि स्वयं विद्वत् स्वयं निर्मायेत्यन्यनिरपेक्षताबोध-
कस्य स्वयंपदस्य कथं सङ्गतिरित्याशङ्क्याम, उपाधिद्वारकोपादाना-
भिप्रायेण स्वयंपदप्रयोग इति, न तत्र रथा इत्यत्रोक्तं जीवकर्तृ-
त्वमपि, पच्यते तण्डुलः स्वयमेवेतिवदुपाधिद्वारकपरिणामस्वात-
न्त्र्यविवक्षयोपपन्नमित्युक्त्वा ततो, न तत्र रथा इत्यत्रादृष्टद्वारा पर-
म्परया गौणं कर्तृत्वं जीवस्योक्तमतो न विरोध इति कस्यचिन्मतं
चोक्त्वा ततो, ननु स्वप्ने ज्ञानमात्रमेवास्तु किं तत्र सृष्टिकल्पनय-
त्याशङ्क्यामाह । स्वप्ने जाग्रद्वदेव पुत्रादयः प्रतीयन्ते । ते चात्म-
चैतन्यमात्रा भवितुं नार्हन्ति । नित्यतापत्तेः स्वरूपचैतन्यस्य निरा-
कारत्वाच्च कर्मकर्तृविरोधेनैकस्य भास्यभासकतानुपपत्तेश्च । जाग्र-
त्पदार्थानामपि तथात्वापत्त्या विज्ञानवादिषां द्धमताभ्युपगमापत्तेश्च ।
यदि च बुद्धेर्घटाकारः परिणाम एव ज्ञानशब्देनोच्यते तदा स एवा-
स्माभिः स्वप्नसृष्टिरुच्यते । नैवमिष्यत इति विशेषः । स्वाप्नाः पदा-
र्थाः बाह्या भवितुं न युक्ताः । बाधकं विना अन्तःस्थत्वांशे स्फुटप्रत्य-
क्षतांशे च बाधोत्तरमप्यनुभूयमाने भ्रमत्वकल्पनानौचित्यादित्याह ।
मायामात्रसूत्रे, स्वाप्ना विषया ऐन्द्रजालिकवत् परमेश्वरमायाकार्य-
तया मायामात्राः, न त्वभावस्वरूपास्तुच्छाः । नाभाव उपलब्धेरि-
ति सूत्रेणात्यन्तासत उपलब्धनिषेधात् । ऐन्द्रजालिकेश्वरयोर्विशेष-
स्त्वियान्, यदैन्द्रजालिकस्य मन्त्रादि, ईश्वरस्तु माययैव व्यामोहय-
तीति तयैव मनसः परिणाममात्रमर्थं कटककुण्डलादिर्वाग्निमीति ।
स्वाप्नविषये बुद्धिवृत्त्यतिरिक्ताकाऽऽरा बुद्धिवृत्तरेव मोहो भ्रम इत्य-
ऽनस्मिन्नद्बुद्धिर्भ्रम इत्यादिरूपं लक्षणमपि तुल्यमित्याद्याह । तेन
तन्मते बुद्धिप्राप्तो मनःपरिणामविशेषः स्वप्नसृष्टिरिति मिथ्यति ।

माध्वास्तु सन्ध्यं स्थानं माया मात्रं, मनोगतान् पृथानुभूतव
स्तुसंस्कारानुपादानाकृत्य निमित्तभूतया स्वच्छयैवेश्वरेण निर्मित-
म् । 'मनोगतास्तु संस्कारान् स्वच्छया परमेश्वरः । प्रदर्शयति जी-
वाय स स्वप्न इति गीयते । यदन्यथात्वजाग्रत्त्वं सा भ्रान्तिमन्त्र त-
त्कृता । अनभिव्यक्त रूपत्वान्नान्यत्माधनजं भवोर्दिनि' ब्रह्माण्डव्याख्या-
त् । अत्र स्वशिरश्छेदनादीनामसत्त्वनिरासायानादिमनोगतग्रहणम् ।
यदन्यथात्वमित्यादिना च स्वप्नविषयाणां जाग्रत्पदार्थत्वमेव बाध्य-
त इति तत्प्रतीतिरेव भ्रान्ता, न स्वप्नप्रतीतिरित्याहुः । तेन तद्दीक्षा-

स्वरूपं देशकालवस्तुसापेक्षं तथाऽभिव्यक्तिः कात्स्न्येनाभिव्यक्तिस्तदभावात् ।

अयमाशयः । श्रुतिः सृष्टिमेवाह, न तस्य ससत्वमपि । यथैतदात्म्यमिदं सर्वं, तद सत्वमिति, आत्मानं स्वयमकुरुत, तद सत्वमिसाचक्षते, कथमसतः सज्जायेतेत्यादिश्रुतिमहस्त्रेभ्योऽस्य ससत्त्वं प्रतीयते । नैवं स्वप्नप्रपञ्चस्य श्रुतिराह । सत्वप्रयोजनाभावाच्च । स्वमात्रविहारस्तु महामायावित्वान्माययापि सिद्ध्यति । नापि भिन्नः प्रपञ्चः । जीव-

कारमते संस्काराणामुपादानत्वं, भाष्यकारमते तु संस्काराणामेव विषयत्वम् । मायापदं च मनसः संस्कारस्य वा वाचकमिति सिद्ध्यति । तत्र सूत्राशयं स्फुटीकुर्वन्तः स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वं प्रथमं निरस्यन्ति । * अयमाशय इत्यादि * । * अस्येति * । बाह्यप्रपञ्चस्य । अत्र च सत्यत्वं जाग्रत्क्रियमाणा या तत्तत्प्रतिनियता यावद्वर्धक्रिया तत्कारित्वं विवक्षितम् । न तु साक्षात् परम्परया वा ब्रह्मोपादानकत्वमात्रम् । परम्परया ब्रह्मोपादानकत्वस्य मायामात्रेऽपि सत्त्वात् । नाप्यर्थक्रियाकारित्वमात्रम् । तस्य प्रतिबिम्बादिष्वपि दर्शनात् । छायाप्रत्याङ्गयाभासा असन्तोऽप्यर्थकारिण इति भगवद्वाक्याच्च । * नैवमिति * । न सत्यत्वं ब्रह्मात्मकं वा । तथाच तादृशश्रुत्यभावेऽपि भगवत्कर्तृकत्वादाश्चर्यरूपत्वाच्च यः सत्यत्वाग्रहः सोऽसङ्गत इत्यर्थः । ननु सत्यत्वस्याश्रावितत्वेऽपि, स वै नैव रेम इत्यत्र सृष्टेर्विहारार्थत्वस्य श्रावितत्वात्तदबलेन सत्यत्वं कल्प्यत इत्याशङ्कनायामाहुः । * सत्येत्यादि * । विभजन्ते । * स्वमात्रेत्यादि * । तथाच नटवन्माययाऽपि विहारसम्भवात् तदबलेन सत्यत्वं कल्पयितुं शक्यमित्यर्थः । ननु यत्र स्वप्नसृष्टिस्थले, तस्य वा पतस्य पुरुषस्येति जीव एवोपक्रान्तः प्रस्वपितीति स्वापलिङ्गाच्च बोधितोऽतस्तत्कृता सा मिथ्याऽस्तु । तत्र विहारोऽपि जीवस्यैव, नेह्वरस्य । काठके तु प्रकरणलिङ्गवाक्यशेषैः परमात्मैव प्रतीयत इति तत्कृतः प्रपञ्चो भिन्नोऽस्तु, तस्य सत्यत्व आश्चर्यरूपत्वे च को दोष इत्यत आहुः * नापीत्यादि * । यो हि प्रपञ्चो भिन्न आपाद्यते स न सर्वसाधारणः, कात्स्न्येनाभिव्यक्तस्वरूपो वा येन भिन्नत्वं कल्पयितुं शक्येत । किन्तु

स्यैकत्वात् । अविद्यया मन्यते इति वचनात् तत्सुखदुःखभोगा-
र्थमपि सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम् । स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरुद्ध्येत ।
जीवतो मृताँश्च पश्यतीति जीवद्वयदर्शनम् । अतो लोकद्वयप्रतिष्ठा-
यरूपत्वान्मायया क्रीडायामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वाद् भगवत्कृत-

यदेकेन दृश्यते तन्नतरेणेति प्रतिनियतो द्रष्टृजीवस्यैकत्वात् । अतो
न भिन्नः । किञ्च । स यदि भिन्नः सत्यः स्यात् तदा तद्भोगोऽपि
भिन्नः सत्योऽनुभूयेत, श्रुत्या बोध्यते । श्रुत्या तु जीवस्य भोगस्तत्रा-
ज्ञानिक एव बाध्यते । हिताख्या नाडीरूपक्रम्याथ यत्रैतं घ्नन्तीव
जिनन्तीव हसतीव विच्छाययति गर्त्तमिव पतति यदेव जाग्रद्द्वयं प-
श्यति तदत्राविद्यया भयं मन्यत इति वचनात् । एवंमेव, अथ यत्र
राजेव देव इवेत्यादिनोक्तं सुखमप्याज्ञानिकम् । अविद्यया मन्यत
इत्यस्य देहलीदीपवदुभयत्र सम्बन्धात् । काठके तु न भोगवचनम् ।
अतः परं भेदसाधकत्वेन कर्त्तृभेदोऽवशिष्यते । सोऽप्ययुक्तः । स्वप्रसृ-
ष्टिवाक्येऽपि जीवकर्त्तृत्वाबोधनेन तत्रभावात् । तत्र ह्यात्मज्योतिरे-
वायं पुरुष इति कथनोत्तरं कतम आरमेति प्रश्ने, यांश्चैवज्ञानमयः
पुरुषः प्राणेषु दृद्यन्तज्योतिरिति प्रतिवचनं दत्त्वा तादृशत्वं जीवस्या-
प्यप्तीति तन्निराकरणार्थं, स समानः सन्नुभौ लोकौ सञ्चरताभ्या-
दिना जीवतुल्यतया क्रीडितुरन्यस्य कथनेन तस्मिन्नेव तत्कर्त्तृत्वस्य
सुपुण्युत्कान्त्योर्भेदेनेति सूत्रं व्यवस्थापितत्वात् । जीवस्य स्वदुःख-
भयादिजनकसृष्टिकरणायोगाच्च । कास्त्र्येनानभिव्यक्तस्वरूपतया स-
त्यसङ्कल्पत्वाद्यभावाच्च । अतस्तत्र भगवानेव कर्त्ता । जीवस्यवि-
द्यया दुःखादिकमिव कर्त्तृत्वमपि मन्यते । अतो न तत्सुखदुःखभां-
गार्थमपि स्वप्रपञ्चस्य सत्यत्वमङ्गीकर्त्तव्यम् । किञ्च । यदि स्वाप्र-
प्रपञ्चस्य सत्यत्वं स्यात् तदा, तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने
भवत इदं च परलोकस्थानं चेति श्रुत्युक्ता स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरु-
ध्येत । ननु तत्रैव, सन्द्यं च तृतीयं स्थानं तस्मिन् सन्द्ये स्थानं नि-
ष्ठन्नुभे स्थानं पश्यतीदं च परलोकस्थानं चेति तृतीयमप्युक्तम् । स-
त्यमुक्तं, परं तृभयविलक्षणतया तत्र च लोकद्वयदर्शनं जीवतां मृ-
तानां च दर्शनेन । न हि ते तत्र सन्तीति प्राग्वचोक्तम् । अतस्तृतीयत्वं-

मात्रवाचकत्वाच्च श्रुतेरतिरिक्तकल्पनायां प्रमाणाभावाज्ज्योतिः-
शास्त्रनियमाभावाच्च मायामात्रमेव स्वप्न इति न तत्कृतगुणदोष-
सम्बन्धः । दीक्षितस्यान्नभोजनादिप्रायश्चित्तं तु भगवत्कीडायाम-
पि प्रतिच्छायत्वात् क्रियते । तदानीं कर्तृत्वस्यारोपात् । अन्यदा
कर्तृत्वस्याशास्त्रत्वात्तन्न धर्माधर्मजनकत्वम् । देवताज्ञादिस्तु जीव-

ऽपि लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वात् तेन प्रतिज्ञाविरोधः । सत्यत्वे स
स्यादेव । नच किमीदृशसृष्ट्या क्रीडयेति शङ्क्यम् । मायया क्रीडा-
यामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वात् । अतो भगवत्कृतमात्रवाचक-
त्वात्काठकश्रुतेस्तदूषलेनातिरिक्तसत्यसृष्टिकल्पनायां प्रमाणाभावा-
च्चातिरिक्तः स्वप्नः प्रपञ्च इत्यर्थः । ननु कात्स्न्येनानभिव्यक्तत्वस्य
जीवविशेषणत्वे, न तत्र रथा इति श्रुतेश्चाश्रयपरत्वे सति जीवदर्शन-
स्य भ्रान्तित्वात् किं वा स्वप्नस्य भवदभिमतमायामात्रत्वगमकं
येन तत्कृतगुणदोषसम्बन्धो नाङ्गीक्रियते इत्याशङ्कनयामाहुः । *
ज्योतिरित्यादि * । मेवादिराशिं सूर्यं एतावद्दिनमेतावती रात्रिर-
स्मिन् देशे चेत्यादिनियमस्य तत्राभावात् तथेति न तत्कृतगुणदोष-
सम्बन्ध इत्यर्थः । ननु यदि स्वप्नप्रपञ्चो मिथ्या तदा दीक्षितेन स्वप्ने-
ऽन्नभोजनादौ कृतं यदीक्षितस्य प्रायश्चित्तविधानं तद्विरुद्धेत । मि-
थ्याभूत्वे भोजनादौ तदयोंगादित्यत आहुः * दीक्षितस्येत्यादि * । य-
द्यपि तन्न भोजनं तथापि स्वामिक्त्यां भगवत्कीडायां भोजनसदृश-
त्वात् तदानीं जीवेऽपि कर्तृत्वस्याविद्ययाऽऽरोपात् प्रायश्चित्तं क्रिय-
ते । यथा व्रीह्यभावेऽपि नीवारणं कार्यसिद्धिस्तद्वन्नारोपितकर्तृत्व-
मादायाप्यपराधसिद्धेः । शास्त्रेण यज्ञकर्मण्येव कर्तृत्वे नियमिते नि-
षिद्धेष्वाभिमानिककर्तृत्वस्यापि दोषत्वादिति । अतो न तेन तस्य
सत्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । एतदुपपद्यभाय युत्तन्तरमाहुः * अन्यदेत्या-
दि * । तथाच यदि सा सत्या स्यात् तदा तेनान्यदापि धर्माधर्मौ
स्याताम् । तथा सति, स्वप्नध्वगभ्यागमनं च धन्यमित्यादिकं न स्म-
र्येतेति सा मिथ्यैवेत्यर्थः । ननु यदि स्वप्नः सर्वोऽपि मिथ्या स्यात्
तदा तत्र देवतादर्शनाऽऽज्ञादिकं न स्यात् । भवद्वाऽनुभवादिवसंवा-
दि स्यादित्यत आहुः * द्बतेत्यादि * । जीवा इन्द्रादयो यांगोत्थ-

ब्रह्मणोर्विद्यमानत्वाद् युक्ता । अलौकिकज्ञाने हि प्रतिच्छायत्वाद् संवादः । क्वचिद् भगवदावेशे ईषत्संवादोऽपि । तस्मात् स्वतन्त्र-सत्यतायां प्रमणाभावान्मायामात्रं स्वप्नप्रपञ्च इति सिद्धम् ॥ ३ ॥

सामर्थ्याः, ब्रह्म स्वत एवातिसमर्थम् । अतः समाधाविष्व स्वप्नेऽप्य-
न्तर्हृदि प्राविश्य विद्यमानत्वाद्दर्शनाऽऽक्षादिकं ददाति, तदानीं बु-
द्धिर्जागृत्तीति स्वप्नद्रष्टा जीवाऽप्यनुभवति । तेन तस्य तदानीं रथा-
दिवत् करणाभावेन स्वप्नत्वाभावात्तत्सत्यता युक्ता । किञ्च । तत्र
यज्ज्ञानं जायते तत्र लौकिकं तत्तद्दिन्द्रियाजन्यत्वात् । किन्त्वात्म-
ज्योतिषैव जायमानत्वादलौकिकम् । तस्मिंश्च ज्ञाने प्रतिच्छायरूपं
सर्वं भासते इत्युपपादितम् । अतः प्रतिबिम्बवदस्यासत्त्वं चेदङ्गी-
क्रियते तदा तद्भवास्याऽप्यर्थक्रियाकारित्वरूपः संवाद उपपन्नः ।
किञ्च । यथा प्रतर्दनाख्यायिकायामिन्द्रं भगवदावेशं स्मति तेन स्वां-
पासनायुक्तं तथात्रापि क्वचिद्भगवदावेशं स्मति ज्ञाने क्रियायां चोत्क-
र्षरूप ईषत्संवादां भवति । स च भगवदावेशस्यैव धर्मा, न तु स्व-
प्नस्यात् तावतापि न स्वप्नस्य सत्यत्वमिच्छिग्न्यर्थः । सिद्धमाहुः ।
* तस्मादित्यादि * । ननु भवन्त्वेवं स्वप्नस्यासत्यत्वं तथापि तस्य
जीवकर्तृत्वं न प्रतिक्षेप्तुं शक्यम् । कैवल्योपनिषदि, स्वप्नं च जी-
वः सुखदुःखभोक्ता स्वमायया कल्पितविश्वलोक इति जीवमायाक-
ल्पितत्वकथनात् । श्रीभागवते च, 'यथा शयानः पुरुषो मनसैवान्म-
मायया । सृष्ट्वा लोकं परं स्वप्नमनुविद्भावभासते' इति स्वाप्नकृष्ट-
त्वकथनाच्चेति चेन्न । श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणस्थान्येन स्वमाययत्यत्र स्वमपी-
ता भवतीतिवत् स्वप्नेन ब्रह्मण एव परामर्शणायत्वान् । जीवक-
र्तृत्वं स्वप्रतिकूलसृष्टिकरणाविराधरूपस्य यात्रकस्य प्राग्वंशक्तत्वात् ।
जीवपरामर्शपक्षेऽपि कल्पितपदेनाज्ञानिकमेव कल्पन्वमायाति, न तु
ब्रह्म यथा नष्टवज्ज्ञानपूर्वकं करोति तथा । आज्ञानिकं तु तद् ब्रह्म-
कृतो स्वकृतत्वाभिमान एव पर्यवस्यतीति तेन तद्भिद्धः । श्रीभाग-
वतवाक्यं तु न स्वप्नसृष्टिकर्तारं निर्णेतुं प्रवृत्तं, किन्तु तद्दृष्टान्तेन
ब्रह्मणः स्रष्टृत्वमनुप्रविष्टस्य च बोधायनुम् । दृष्टान्तस्तु परमभिद्धो-

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

ननु तर्हि जीवमाक्षिकमेकदेशेन किमिति सृजति तत्राह । सूचकः शुभाशुभफलसूचको भवति स्वप्नः । चकारान् कविदाज्ञा-विशेषदानम् । कलिकालादेः प्रसक्षे बाधकत्वात् । युक्तश्चाप्यमर्थः । प्रातःसूचकफलस्यैव दृष्टत्वाच्च तु स्वप्नपदार्थस्य । सूचकत्वं प्रमाणमाह । 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । मभृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्नेनिदर्शनइत्यादिश्रुतेः । किञ्च । आचक्षते च तद्विदः । स्वप्नाध्यायविदस्तथैवाचक्षते । आरोहणं गोरुषकुञ्जराणामित्यादिना । तस्मात् सूचनार्थं जीवप्रदर्शनमिति ॥ ४ ॥

ऽपि भवतीति तस्मादाय जीवस्य स्वाप्नपदार्थस्यैव घटति । तत्राभिमानिककर्तृत्वाङ्गाकृतावपि बोधनासङ्गं न दृष्टान्तस्य बाध इति तेनापि तदासिद्धं । तस्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । यदि स्वप्नीडार्थं सृजति तर्हि तत्तज्जीवसाक्षिकपदार्थकदेशेन द्रव्यशून्यधर्ममात्रेण कुतः सृजतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * सूचक इत्यादि * । * आज्ञाविशेषदानमिति * । तथाच तेनापि तस्योत्कर्षसूचक इत्यर्थः । * अयमिति * सूचकत्वादिरूपः । तत्र हेतुः । प्रान्तरित्यादि * । * पदार्थस्येति * अस्त्यत्वादिति शेषः । * इत्यादिश्रुतेरिति * । आदिपदेन, पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्तीत्याद्यशुभसूचकश्रुतेः समग्रहः । शेषं स्फुटम् । एतेन, मन एव मनुष्याणां पूर्वरूपाणि शंसतीत्यादि, परिणमति फलाक्तिः स्वप्नचिन्ताऽस्वप्नार्थैरित्यादि च सर्वे सूचितं ज्ञेयम् । तेन ये स्वाप्नमतिरुच्छ्रमश्रुपगच्छन्ति तस्मिन्नेव वेदितव्यम् । तादृशस्य स्वप्नपदार्थितुल्यत्वे तदभानप्रसङ्गेन सूचकताया चकतुमशक्यत्वादिति ॥ ४ ॥

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥५॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु जीवाय भगवान् सृष्टिं करोति प्रदर्शयति च स्वस्य सर्वलीलाम् । अंशश्चायम् । कथमस्य दुःखिन्वमित्याशङ्क्य परिहरति तुशब्दः । अस्य जीवस्यैश्वर्यादि तिरोहितम् । तत्र हेतुः पराभिध्यानात् । परस्य भगवतोऽभितो ध्यानं स्वस्यैवस्य च सर्वतो भोगेच्छा, तस्माद् ईश्वरेच्छया जीवस्य भगवद्धर्मान्तरोभावः । ऐश्वर्यातिरोभावाद्दीनत्वं, परार्थीनत्वं, वीर्य-तिरोभावात्, सर्वदुःखमहनं, यशस्तिरोभावात् सर्वहीनत्वं, श्रीतिरोभावाज्जन्मादिसर्वापद्रिपयत्वं, ज्ञानतिरोभावाद्देहादिष्वहं बुद्धिः सर्वाविपरीतज्ञानं चापस्मारमहितस्यैव, वैराग्यतिरोभावाद् विपयाम-क्तिः । बन्धश्चतुर्णां कार्यो विपर्ययो द्वयोस्तिरोभावदेवैव, नान्यथा । युक्तोऽयमर्थः । एकस्यैकांशप्राकृत्येऽपि तथा भावात् । आनन्दोऽगस्तु पूर्वमेव तिरोहितो, येन जीवभावः । अत एव काममयः ।

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ सूत्रमव-
तारयन्ति । * किञ्चिदित्यादि * । तुशब्दार्थकथनमुत्पन्नं तद्विभज-
न्ते । * नान्येत्यादि * । परिहारं व्याकुर्यान्ति । * अस्य जीवस्येत्या-
दि * । * चतुर्णामिति * । ऐश्वर्यादिचतुष्टयतिरोभावानाम् । * विप-
र्ययो द्वयोरिति * । अन्यथा ज्ञानं ज्ञानवैराग्यान्तराभावयोः कार्यमित्य-
र्थः । तत इत्यादिकं व्याकुर्यान्ति । * तिरोभावादेवैव नान्यथेति * ।
ऐश्वर्यान्तराभावादेव बन्धविपर्ययौ, न तु स्वत इत्यर्थः । युक्तत्वं
विपद्यन्ति । * एकस्येत्यादि * । युक्तं भगोः स्वैरित्यादिवाक्यात्
पूर्णा ऐश्वर्यादयो भगवत्येव । नन्मध्ये एकस्यैश्वर्यान्तरांशप्राकृत्ये-
ऽपि यत्पादवद्भुजेत्यादिवाक्येन तथा निश्चयेन बन्धाभावात् । तद्-
भावादेव बन्धविपर्ययाविति युक्तमित्यर्थः । नन्वानन्दोऽगतिरोभावा-
देवंतद्वैव कुतो न स्वाक्रियत इत्यत आहः । * आनन्देत्यादि * ।
* पूर्वोक्ति * । व्युत्त्वरणकाले । द्विविधा हि जीवाः सदा मुक्ताः ।

अकामरूपत्वादानन्दस्य । निद्रा च सुतरां तिरोभावकर्त्री भगव-
च्छक्तिः । अतोऽस्मिन् प्रस्तावे जीवस्य धर्मतिरोभाव उक्तः ।
अन्यथा भगवत् ऐश्वर्यादिलीला निर्विषया स्यात् । तस्मान्न जी-
वस्वरूपपर्यालोचनया किञ्चिदाशङ्कनीयम् ॥ ५ ॥

देहयोगाद् वा सोऽपि ॥ ६ ॥

ईश्वरेच्छयैश्वर्यादितिरोभावं स्वमते निरूप्य मतान्तरेणापि
नियतधर्मवादेन निरूपयति । देहयोगाद्वा । देहमन्वन्धादेवास्य
सर्वतिरोभावः । विपर्ययो वा । अपिशब्दादन्यत् । अस्मिन् पक्षे
देहवियोग एव पुनरैश्वर्यादिप्राप्तिः । पूर्वस्मिन् कल्पे विद्यमानेऽपी-
ति शेषः । न त्वीश्वरेच्छया विकल्पः ।

कश्चित् परशब्देन देहादिमाह । तदा अभिध्यानयोगयोरा-

बन्धयोग्याश्च । तत्राद्याः सेवायोग्या इति तेषु स्वरूपानन्दमात्रस्यैव
तिरोभावो, न धर्मरूपस्य, नाप्यैश्वर्यादेः । द्वितीयेषु यथायोग्यं
सर्वेषां तिरोभाव इति निर्णयति । अत्र गमकमाहुः । * अत
एवेत्यादि * । नन्वत्रैतन्निरूपणस्य कः प्रसङ्ग इत्यत आहुः । * निद्रा
चेत्यादि * । तस्य प्रयोजनमाहुः । * अन्यथत्यादि * । सिद्धमाहुः ।
* तस्मादित्यादि * । * किञ्चिदिति * । दुःखित्वानुपपत्त्यादि-
कम् ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * ईश्वरेच्छेत्या-
दि * । व्याकुर्वन्ति । * देहत्यादि * । वाशब्दाऽवधारणे, अनादरे-
षा । सूक्ष्मदेसम्बन्धादेवास्य सः । आनन्दैश्वर्यादीनां तिरोभावो
विपरीतज्ञानं वा । अपिशब्दादन्यद् बन्धदुःखादि । एतस्य पक्षस्य
जघन्यत्वज्ञापनाय पक्षद्वयतारतम्यं स्फुटीकुर्वन्ति । * अस्मिन्नित्या-
दि * । * नन्वत्यादि * । क्वचिदीश्वरेच्छया क्वचिद्देहयोगेनेति वि-
कल्पो नात्राभिप्रेत इत्यर्थः । उक्तव्याख्यानद्राहृद्यार्थं व्याख्यानान्तरं
दूषयितुमनुवदन्ति । * काश्चित्परशब्देन देहादिमाहति * । देहाऽऽ

कस्मिन्कता स्यात् । सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इति विरोधश्च ।

काश्चिन्तु तस्याभिध्यानात्, तृतीयं देहभेद इति श्रुसनुरोधेन जीवकर्तृकाभिधानं मत्वा, आतिरोहितमिति कल्पयति । विपर्यय-शब्देन च मोक्षम् । बद्धध्याहारेण च सूत्रद्वयं योजयति । तद्

रम्भकं कर्माहेत्यर्थः । इदं च न प्रसिद्धपदभाष्यस्यम् । मध्वरामानु-जशंविभिश्रुभिः पराभिध्यानपदे ब्रह्मकर्तृकाभिध्यानस्यैव व्याख्या-नात् । अत इदानीमुत्सन्नस्यैव कस्य चिन्मनस्योऽलेशः । दूषयन्ति । * तदेत्यादि * । * आकास्मिकतेति * निहेतुकता । तथाच देहाग्रम्भ-केन कर्मणा बन्धे विपरीतज्ञाने चाभ्युपगम्यमानेऽभिध्यानयोगयोर्नि-हेतुकतया तत्पदप्रयोगवैयर्थ्यं स्यात् । बन्धादेः कर्माद्यधीनत्वे ईश्व-रस्य सर्वनियन्तृत्वमङ्गेन सर्वस्यैत्यादिश्रुतिश्च विरुध्येतेत्यत उपेक्ष्य-मित्यर्थः । शङ्करभास्कराचार्ययोर्मतमाहुः । * काश्चित्त्वित्यादि * । एकमत्यादिकवचननालेशः । श्रुतिस्तु इवेतादिवतरस्या । ज्ञात्या देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः, तस्याभिध्यानात्तृतीयं देहभेदे विश्वेद्वयं केवल आप्तकाम इति । अर्थस्तु— देवं ज्ञात्या-देवज्ञानेन सर्वेषां पाशानां बन्धकानां पुण्यपापादीनामपहानिर्दाहः क्षीणैर्दग्धैः क्लेशैरविद्यास्मितदिभिर्जन्ममृत्युप्रहाणिः पुनः पुनर्ज-न्ममरणप्रवाहनिवृत्तिः तस्याभिध्यानात् परमेश्वरविषयकाच्चिन्त-नात् देहभेदे देहनिवृत्तौ, देहभेदेरिति पाठे नानादेहैः तृतीयं वि-श्वेश्वर्यं ऐहिकाच्चान्द्रादिलोकसम्बन्धिनश्चेश्वर्यादतिरिक्तं ब्रह्म-लोकसम्बन्धैश्वर्यं भवेदिति शयः । ततः केवलो ब्रह्मभूत आमक-मो भवतीति । तृतीयदेहभेदे इति पाठे तु ऐहिकान्तरालादिक्रि-याच्च तृतीयो ज्ञानिर्देहस्तस्य निवृत्तौ सत्यां विश्वेश्वर्यं प्राप्य ब्रह्मभूतो भवतीत्यर्थो ज्ञेयः । एतस्यां श्रुतौ पराभिध्यानपदेन परमेश्वरविषय-कं ध्यानम् उच्यते इति शब्दसाम्यकृतेन एतदनुराधनेद्वयविषयकं जीवकर्तृकाभिधाने सौत्रत्वेन विचार्य पूर्वं तिरोहितमैद्वयं त-स्माद्धतारतिरोहितं भवतीति कल्पयति । तत ईश्वरादेवाय ब-न्धविपर्ययौ ईश्वरापरिज्ञानाद् बन्ध ईश्वरपरिज्ञानान्मोक्ष इति । तद् दूषयन्ति । * तदित्यादि * । तथाच यदि ब्रह्मवाद् जानीयाद्देह योग-

ब्रह्मवादापरिहानादसङ्गतेश्च साधनोपदेशस्य भ्रान्तोक्तमित्युपे-
क्ष्यम् । निद्राया विवेकज्ञानाभावावसरत्वाद् यथा व्याख्यात-
एवार्थः ॥ ६ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

प्रसङ्गाज्जीवम्याज्ञानं निरूप्य सुषुप्तौ केवलमज्ञानं निरूपयितुं
स्थानस्वप्नाभावे निरूपयति । एवं श्रूयते । नाडीरनुक्रम्य, ताम्
तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति । अथास्मिन् प्रा-
ण एवैकधा भवतीति । तथा प्राज्ञेनात्मना सम्परिप्वक्तो न बाह्यं
किञ्चन वेद नान्तरमिति । तत्र संशयः । स्वप्नवत् प्रपञ्चसृष्टि

सुप्तं सिद्धान्तीयत्वेन नोरीकुर्यात् वाशब्दं च जीवेश्वरान्यत्वाश-
ङ्कान्वाव्यावृत्त्यर्थं न व्याकुर्यात् । ब्रह्मवादेऽन्येषां हेतूनामिदमनेनेवमंधं
करिष्यामीतीश्वरेच्छायाः शरीर एव व्यापारतया निवेशाद् अवा-
न्तरेऽस्मिन्नवस्थाप्रकरणे ईश्वराभिधानरूपसाधनोपदेशस्याऽसङ्गतेश्च
तथेत्यर्थः । स्वोक्तव्याख्यानस्योचितत्वाय पूर्वोक्तां युक्तिं स्मारय-
न्ति । * निद्राया इत्यादि * । इदं हि निद्राप्रकरणम् । निद्रा च तदै-
वावसरं प्राप्नोति यदा विवेकज्ञानं न भवति । अतो ज्ञानतिरोभा-
घस्यैवात्र वक्तव्यत्वात् तस्य चांकरित्यैव बोधाद् यथोक्त एवार्थ
इत्यर्थः ॥ ६ ॥ १ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ सूत्रमवनारयन्ति ।
* प्रसङ्गादित्यादि * । * अज्ञानमिति * विपरीतज्ञानजनकमज्ञान-
म् । स्थानपदेनाज्ञानस्थानं बोध्यम् । अस्य सूत्रस्याधिकरणत्वाय वि-
षयवाक्यग्राह्यः । * एवमित्यादि * । अत्र प्रथमं वाक्यं कांशीतकि-
ब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादस्यम् । द्वितीयं बृहदारण्यकीयज्यो-
तिर्ब्राह्मणस्यम् । * तत्र संशय इति * । सुषुप्तौ सृष्टिकरणस्य संशयः ।
काठकवाक्ये सृष्टिनिर्माणश्रावणं विषयश्रुतौ दर्शनाभावमात्रश्रावणं
च सन्देहर्षाजम् । तदेतत् पूर्वपक्ष एव सूचयन्तस्तमाहुः ।

मायिकीमपि भगवान् करोति, न वेति संशयः । तत्र, य एष सुप्तेषु जागर्तैस्त्र जीवस्त्रापमात्रे भगवत्सृष्टेरुक्तत्वात्, स्वप्नं न कञ्चन पश्यतीत्यत्रापि दर्शनमात्रनिषेधाद्, न बाह्यं किञ्चन वेद् नान्तर-मिति च जागरणस्वप्नप्रपञ्चयोरविशेषेणादर्शनकथनात् सुषुप्तावपि प्रपञ्चनिर्माणमस्तीत्यत्रगन्तव्यम् । ततश्च कस्यामप्यवस्थायां प्रप-ञ्चव्यतिरेकाभावान्मुक्त्वावपि स्यात् । स्वाप्ययमम्पत्तयोरज्ञानमात्र-विशेषात् मति मम्पद्य न विदुः मति मम्पद्यामह इति । तस्माद् बाह्यमन्मम्पद्दोर्विद्यमानयोरपि यथा ज्ञानाभावाद् अग्रहणम्, एवं प्रपञ्चस्यापीत्येवं प्राप्तं, उच्यते । तद्भावो नाडीषु । तस्य स्वप्नस्याभा-वो नाडीषु । तथा आत्मनि च । कुतः ? । तच्छ्रुतेः । प्रपञ्चाभावश्रु-तेः । कामनया हि प्रपञ्चः । सुषुप्तावस्थाया अकामरूपत्वश्रुतेः । तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकामरूपमिति । नाडीषु आत्म-

* तत्रेत्यादि * मुक्त्यवस्थायामपि बाह्यप्रपञ्चसत्तापादनं पूर्वपक्षयु-क्तिफलम् । सत्ताया द्रष्टृदर्शनव्याप्तिदर्शनात् तद्भावे प्रपञ्चसत्ताभाव इत्याशङ्क्य परिहरति । * स्वाप्ययेत्यादि * । तथाच सत्तादर्शनयो-र्व्याप्यभावात् तद्भावमात्रेण सत्ताभावो न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते । * तस्येत्यादि * । * स्वप्नस्येति * मायिक-सृष्टेः सा प्रपञ्चाभावश्रुतिः कस्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादनेन स्फुटीकु-र्वन्ति । * कामनयत्यादि * । हि यतो हेतोः, कामं काममिति स्वप्न-सृष्टिबोधकत्वाक्ये कामविषयाणां निर्माणश्रायणात् पुरुषकामनया एव प्रपञ्चो बोधितः । बृहदारण्यके तु, तद्वा अस्यैतदित्यनेन सुषुप्तावस्था ऽकामरूपज्ञीयस्य श्राव्यते । अतः स्वप्नसृष्टिहेत्वभावश्रायिका या सु-षुप्तावस्थाया अकामरूपत्वश्रुतिः सैव तच्छ्रुतित्त्वस्याः । तथाच यथा ज्योतिश्चरणाधिकरणे प्राकराणिको व्युत्पादनसापेक्षो हेतुः साध्यक-स्तथाऽत्रापिन्यर्थः । एवं व्याख्याने धीजं तु तद्भावपदस्य लाक्षण-कतानिबृतिर्वोच्यते । एवं स्वप्नाभावनिरूपणं व्याकृत्य स्थाननिर्माणं व्याकुर्वन्तो मतान्तरादत्र विशेषमाहुः । * नाडीष्वित्याद् * ।

नि चेति ग्रहणात् सुषुप्तिर्द्विविधेति सूचयति । तथाहि हिता नाम नाड्यः पुरीतसन्ता हृदयदेशाद् बाह्या, आभ्यन्तरः परमात्मा, हृदयदेशस्तु जीवस्य इन्द्रियाणाञ्च म एव देशः । तत्र निद्रया भगवच्छक्त्या बहिर्दृष्ट्याच्छादने भगवल्लीलायां तां पश्यति । तत्राप्याच्छादने गाढसुप्तो ज्ञानरहितः क्रियाशक्त्या अन्तर्भगवन्तं वा प्रविशति । बहिर्नाडीषु वा समायात । अत एव बृहदारण्यकपण्डे, यत्र सुप्तो न कञ्चनकामं कामयत इति वारद्वयमाह, ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्यः, तद्वा अभ्यैतदात्मकामामितिभेदेन । सुषुप्तिस्तु भयत्र ज्ञानशक्तेः सर्वथा तिरोधानात् । तस्मात् सुषुप्तौ न प्रपञ्चसृष्टिः ॥ ७ ॥

* हृदयदेशाद् बाह्या इति * हृदयदेशाद् बाह्यदेशं प्राप्य स्थिता इत्यर्थः । * आभ्यन्तर इति * हृदयदेशादाभ्यन्तरः । * तामिति * स्वामिर्कीं भगवल्लीलाम् । द्विविध्यं प्रमाणमाहुः । * अत एवेत्यादि * तदेव स्फुटीकुर्वन्ति । * ता वा इत्यादि * तथाच बृहदारण्यके यत्र सुप्त इत्याद्युक्त्वा किं तत् स्वापस्थानमित्याकाङ्क्षायां, ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्य इति पूर्वमुक्त्वा पुनरपि तथैवोक्त्वा तद्वा अस्यैतदित्यादिना आत्मरूपं स्थानं न्तरमुक्तम् । तस्मात् सुषुप्तेर्द्विविध्यम् । उभयत्रापि कामनाभावाच्च न सृष्टिरत एव च न मुक्तावपीत्यर्थः । यत्तु, तद्यत्नैतत्सुप्तः समलः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानान्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवतीति, ताभिः प्रत्यवमृष्य पुगीतति शेत इति, तासु तदा भवतीति च, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत इति, सता सोम्य तदा सम्पन्न इत्यादीनि दृग्दृग्मयालाकायबालाकीयानि विषयवाक्यान्युपन्यस्य किमेतेषां नाडीपुरीतत्परमात्मनां परस्परनिरपेक्षाणां सुषुप्तिस्थानत्वमुन परस्परसापेक्षनैकस्येति संशये, परस्परनैरपेक्ष्यमयुक्तम् । तथा सति व्रीहियवर्वाद्भिकल्पापत्त्या पक्षे बाधापत्तेः । नच नाडीषु सुप्तो भवति, पुरीतति शेतं, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत इत्येकविभक्तिनिर्देशनैकार्थत्वाद् विकल्पस्या-

चित्तस्य शब्दात् । प्रासादे शेते पर्यङ्के शेते इत्यादौ नानार्थत्वसमुच्चययोरप्येकभिन्निकदर्शनेन हेतोः साधारणत्वात् । तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति, अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवतीति कौशीतकिश्रुतौ प्राणास्थस्य परमात्मनो नाडीसमुच्चयावधारणात् । यत्र पुनः केवलनाडीनामेव सुषुप्तिस्थानत्वेन भ्रावणं तत्रापि ब्रह्मणः प्रतिषेधाभावात्नाडीद्वारेण ब्रह्मण एव स्थानत्वस्य युक्तत्वात् । नच द्वारत्वे नाडीषु सृप्तो भवतीति सप्तमीविरोधः । सञ्चारस्थानत्वेन तद्विरोधात् । गङ्गाया सागरं गच्छतो गङ्गायां स्थितिषु तदुपपत्तः । तस्मान्नाडीब्रह्मणोः समुच्चयः । एवं पुरीतद्ब्रह्मणोरपि । पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कुर्वन्नात् । योऽन्तर्हृदय आकाशात्स्मिच्छेत् इति प्रकृत्य, पुरीतानि शेत इति कथनात् । हृदयाकाशस्य ब्रह्मत्वं तु दहराधिकरणे सिद्धम् । पुरीतसु हृदयवेष्टनम् । एवञ्च तद्वेष्टितो हृदयाकाशः प्राकारपरिक्षिप्तपुरवद् भवतीति हृदयाकाशे शयने पुरीततोऽपि समुच्चयो जात एवेति । एवञ्च भ्रुतिषु स्थानत्वयकथनेऽपि नाडीपुरीततोर्द्धारमात्रत्वम् । ब्रह्मैव तु सुषुप्तिस्थानमित्युक्तम् । तत्र पुरीतत्समुच्चयं त्वनुमन्यामहे । एकवाक्यगतत्वात् । नाडीनां समुच्चयं तु न मृष्यामः । बृहदारण्यके ज्यांतिर्ब्राह्मणे यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं पश्यति ता वा अस्यैताः हिता नाम नाड्य इति, अथ यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति तद्वा अस्यैतदात्मकाममात्रकाममकामः रूपं तद्यथा प्रियया स्त्रियेति नाडीपरमात्मभेदेन, अथ शब्दात् प्रकृतच्छेदेन च भ्रुतस्य, यत्र सुप्तवाक्याभ्यासस्य विरोधात् । अभ्यासप्रकृतच्छेदाभ्यां सिद्धे सुषुप्तिस्थानभेदे विकल्पस्यापि प्राप्ततया दुष्टत्वाभावात् । ताभिः प्रत्यवस्यन्त्युक्तं नाडीषु सर्पण इवार्थादपि तत्प्राप्तञ्च । एवं सति कौशीतकीये, अथास्मिन् प्राण एवेति वाक्येऽपि विकल्पार्थक एवाथशब्दो ग्राह्यः । आनन्तर्यार्थकत्वेऽपि पूर्वापरकालभेदस्य प्राप्तत्वेन पूर्वकालिकस्य नाडीषु सुष्वापस्याभावात् । अपरकालिकस्य प्राण एकीभावस्यापि भगवदिच्छाकृतप्रत्यवसर्पणतः सुप्तेन सिद्धेऽपि । नच नाडीस्वापवाक्ये ब्रह्मणाऽप्रतिषेधात् प्राप्तिरिति वाच्यम् । आभ्यासिकभेदादेवार्थात् तत्प्रतिषेधसिद्धेः । अन्यथा तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गस्य दुर्निवारत्वादिति । एवञ्च सुष्वापोत्तरकालीनस्मरणे-

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

प्रबोधे सन्देहः । प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैवेति जीवसमान-

ऽपि कदाचित् सुखस्य स्वापविशेषणतया भानं कदाचिच्च भेत्यापि युज्यते । नच नाडीषु स्वापे भ्रमश्च दर्शनप्रसङ्गः । सुषुप्तौ कामाभावश्चावपेन मनसा लयावगमात् करणाभावेन मायिकप्रपञ्चानुत्पत्त्या बाह्यस्य च विप्रकृष्टतया करणलयेन च तदप्रसङ्गात् । भंतां न दर्शनाभावार्थमपि सत्सम्पत्त्यपेक्षा । किञ्च । सूत्रकारस्यापि सुप्ति-द्वैविध्यमेवाभिप्रेतम् । अन्यथा, तदभाव आत्मनि तच्छ्रुतेरित्येव सूत्रयेत् । तावत्तैव द्वैतदर्शनाभावपाप्मसंसर्गाभावयोः । सिद्ध्या नाडीचकारयोर्निर्देशस्य वैयर्थ्यात् । तेनैतत् सिद्धम् । नाडीपरिवर्त्तने स्वप्नदर्शनम् । तासां प्रान्तभागे पुरीतन्निकटे सुषुप्तिः । पुरीतद-स्तर्हृदये आकाशे सत्सम्पत्तिरिति । ननु भवत्वेवं तथापि विकल्पस्य कथमदुष्टत्वमिति चेत् । उच्यते । विकल्पे हि प्राप्तप्रामाण्यपरित्या-गोऽप्राप्ताप्रामाण्यस्वीकारः, परित्यक्तप्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृताप्रामाण्यपरित्यागश्चेति ब्रह्मवाक्यकांटौ दोषचतुष्टयम् । एवं नाडीवाक्यकांटौ दोषचतुष्टये व्रीहियच्चवाक्यवद्योजितेऽष्टौ दोषा इति हि भवतां मतम् । तत्र प्रामाण्याप्रामाण्ययोः स्वरूपं विचारणीयम् । किं सद्बोधोक्तत्वं प्रामाण्यमसद्बोधोक्तत्वं अप्रामाण्यम्, उत बोधोक्तत्वं प्रामाण्यमबोधोक्तत्वंमप्रामाण्यम्, अथवा अनुष्ठापकत्वं प्रामाण्यमननुष्ठापकत्वमप्रामाण्यमिति । तत्र नाद्येन । वाक्यद्वयेना-ऽपि सद्बोधोक्तस्य जायमानतया तस्यागत्याभावेनासद्बोधोक्तत्वस्य काप्यनङ्गीकारेण तत्कृतदोषाणामत्राभावात् । अत एव न द्वितीयेन । नापि तृतीयेन । वाक्यद्वयस्यापि सिद्धार्थेपरतया अनुष्ठापकत्वस्या-भावेन त्याज्यत्वस्य तत्रायोगात् । अननुष्ठापकत्वस्य सर्वसम्मतत्वेन विकल्पानङ्गीकर्त्तुमतेऽपि तुल्यतया तत्र पर्यनुयोगानवकाशात् । त-स्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ७ ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * प्रबोधे सन्देह इति * । तथाच तन्निरासायेदमधिकरणमित्यर्थः । विषय-

धर्मप्रकरणे निरूपितम् । ततो नाडीभ्यः पुनर्हृदयदेशं गत्वा भगवतो वा समागस्य जागर्तीति ? आहोस्विद् यत्र स्थितस्तत एव जागर्तीति ! तत्र श्रुत्यनुरोधाद् हृदयदेशमागस्य जागर्तीत्येवं प्राप्ते उच्यते । अतो नाडीभ्य एव प्रवेशः । गर्भपतितस्य प्रवेशे हि



वाक्यमाहुः । * प्रतियोनीत्यादि * इदं बृहदारण्यकीयज्योतिर्ब्राह्मणस्यम् । स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वा हृष्टैश्च पुण्यं च पापं च प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्भवति बुद्धान्तायेवेति । अर्थस्तु, स प्रकृतो जीवात्मा वै निश्चयेन एतः स्वयञ्ज्योतिः । एतस्मिन् सम्प्रसादे, सम्यक्प्रसीदत्यस्मिन्निति सम्प्रसादः सुषुप्तिस्थानं तस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा क्रीडित्वा सता सम्परिष्वज्य चरित्वा, चर गतिभक्षणयोः । तदानन्दं भुक्त्वा हृष्टैश्च पुण्यं च पापं च । चकारात् तदुभयफलभूते सुखदुःखे स्वप्ने नाडीष्वनुभूय, प्रतिन्यायश्च, आयो गमनं नितरामायो न्यायः पूर्वस्माद् गमनात् प्रातिकूल्येन गमनं प्रति न्यायलक्षणा स्यात् तथा प्रतियानि, यतः सम्प्रसाद् समागतस्तत्स्थानं यानिस्तल्लुप्सीकृत्य आद्रवत्यागच्छति बुद्धान्ताय जागरणायेति ।

अन्ये तु रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । आनन्दभुगिति श्रुतेः । चरणं सुषुप्ताशीश्वरसम्पत्तिः । सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति श्रुतेः । पुण्यदर्शनं त्वानन्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । सुखमहमस्वाप्समित्यनुभवात् । पापदर्शनं त्वज्ञानानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । न किञ्चिद्वेदियमित्यनुभवादि, नेति श्रुतेरित्याहुः । तद्ग्रे विचारणीयम् । संशयाकारमाहुः । * तन इत्यादि * । * भगवतो वा समागत्येति * । भगवतः सकाशाद् हृदयदेशं समागत्य । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । श्रुतां चरित्वा प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्भवति बुद्धान्तायेति गमनार्थकधात्त्पक्षकाप्रत्ययेन प्रतियोन्याद्भ्रवणात् पूर्वकाले गमनं भाव्यते । अतस्तदुनुरोधात् स्वस्थानं हृदयदेशमागत्यैव जागर्तीत्येवं प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * अत इत्यादि * भूतो हि प्रतिन्यायमाद्भवणमुक्तम् । तच्चागमनक्रियारूपम् । तदृशी च

ततो गमनम् । प्रतियोन्याद्रवणन्तु भगवत इति । किञ्च । प्रबोधोऽस्मा-
द । अस्मादात्मनः सकाशादेव प्रबोधः । प्रिययेव सम्परिष्वक्त-
स्य बोधाभावे कथमागमनम् । अत एव सम्परिष्वक्तो निविडनि-
द्रः । तस्माद् यत्रैव तिष्ठति तत एव प्रबोध इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु प्रिययेव प्राज्ञेनात्मना परि-
ष्वक्तस्य ब्रह्मलोकं गतस्य प्रबोधेन ज्ञाने मुक्त एव भवेन्न तु पुन-

क्रिया, न जागरणं विनोपपद्यते । अतः प्रतिकूलागमनरूपाज्जागरण-
लिङ्गाज्जाडीभ्य एव प्रबोधः । युक्तं चैतत् । गर्त्तपतितस्य प्रबोध एव
ततो गमनं लोके यतो हृद्यते । न च चरित्वेत्यस्य विरोधः । चर
गतिभक्षणयोरिति भक्षणार्थस्यैव तत्र प्राह्यत्वात् । आनन्दभुगिति
श्रुत्या भोगस्य तत्रोक्तत्वादिति । नच तत्र प्रबुद्धोऽन्यत्र कुतो न ग-
च्छतीति शङ्कनीयम् । श्रुत्यन्तर इन्द्रियाणां यथास्थानं धिप्रनिष्ठाषद्त्र
ज्विस्य प्रतियोन्याद्रवणं भगवत एव । तस्यैव प्रेरकत्वात् । किञ्च ।
प्रतियोन्याद्रवणवत् प्रबोधोऽपि भगवत्तुक्तः । न हि स कर्मणेति
वक्तुं शक्यम् । अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेनेति श्रुतेः । किञ्च ।
तत्र प्राज्ञेन सम्परिष्वक्तः प्रियथा स्त्रियेव । न हि तादृशस्य बोधा-
भावे ततो निर्गत्यागमनं सम्भवति । अत एव सम्परिष्वक्तो निविड-
निद्रः । यदा हि भगवता परिष्वङ्गस्त्यज्यते तदाऽयं प्रबुध्यते । प्रति-
बोन्त्याद्रवति च । एवं सति तदभिप्रायाण्येव, सत आगत्य न विदुः
सत आगच्छामह इत्यादीनि वाक्यानि । न तु स्थानान्तराभावाभि-
प्रायाणि । स्थानान्तरसद्भाव उपपत्तेरुक्तत्वात् । अतो यत्रैव स्वपिति
तत एव प्रबुध्यते, न तु हृद्ययदेशमागत्येति सिद्धम् ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।
* किञ्चिदित्यादि * एतेनाधिकरणान्तरत्वं निवारितम् । तुलाब्द-
व्याख्यानमुखेन शङ्कनं व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । अत्र समायात्वि-

रागच्छेत् । अनौ भगवद्विच्छया देहनिर्वाहाय तत्स्थानेनियुक्तोऽन्य एव जीवः समायातु । अन्यतः प्रबोधे तु स एव । व्यवहारस्तु तावता सेत्स्यति । मुक्त्यर्थं प्रयत्नस्तु न कर्तव्य इत्याशङ्क्य परिहरति तुशब्दः । अस्मादपि प्रबोधे स एव । कुतः ? । कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । चत्वारो हेतवः । लौकिकवैदिकयोर्ज्ञानकर्मभेदात् । तत्र लौकिके कर्मणि सामिक्कृतकर्मणः शेषममापनात् । न हि कश्चिदपि सुषुप्तप्रतिबुद्धः सामिक्कृतं न समापयतीति क्वचित् सिद्धम् । तथाऽनुस्मृतिः । न हि पूर्वदृष्टं न स्मरतीति क्वचित् । सिद्धप्राधान्याश्च, पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन, क्वैष तदाऽभूत्, कुत एतदागादितात् । तथा सति सम्पद्येसादयश्च, विधयश्च श्रंभूते ब्रह्माणं वृणीते, श्रंभूते शेषः समाप्नुयात्, एक एव यजेत, द्वादशरात्रीर्दीक्षितः स्यादित्यादि, यः कामयेत वीरो

त्यन्तमेक आक्षेपः । अन्यत इत्यादिस्त्वन्वयः । तथाच लाघवाद् द्वितीयः पक्ष एवादर्शव्य इति युक्तम् । किञ्चान्यस्मिञ्जीवे तत्रागते पितृपुत्रभर्तृभार्यादिव्यवहारविघ्नतापत्तौ स भगवता योगिप्रवेशान्यायेन सेत्स्यतीति कल्प्यम् । किञ्च । मुक्त्यर्थयत्नस्तु न कर्तव्यः । निद्रयैव तत्सिद्धेः । तेन साधनशास्त्रैर्वल्यम् । अन्यतः प्रबोधे तु न कश्चिदपि दोष इति स एवादर्शव्य इत्याशङ्क्योत्तर्यः । परिहारं, व्याकुर्वन्ति । * अस्मादित्यादि * सिद्धमित्यन्तेन * लौकिकं हेतुद्वयमुक्तम् । वैदिकं हेतुद्वयं व्याकुर्वन्ति * शब्दाश्चैत्यादि * । तथाच सौप्तिकसत्सम्पत्त्या मुक्तौ पुण्यपापान्मकफलाभावात्मुक्तवाक्यं विरुद्धयेत् । कैष इत्यत्राप्येष इत्यनेन सुप्तम्, आगतं चैकमेव परामृशति । तदपि विरुद्धयेत् । सति सम्पद्येत्यत्रापि सर्वासां प्रजानामज्ञानं भवति । यदि ता मुक्ताः स्युस्तदा अज्ञानोक्तिरपि विरुद्धयेत् । अत एते शब्दाः सुप्तप्रबुद्धस्यैकस्यैव ज्ञापकाः । एवं विधयोऽपि । ननु भवत्वे-
षमेकस्यैवापि भगवत एव प्रबोधे मुक्त्यर्थात्तः कथं परिहर्तव्यस्यत

म आजायेतेत्यादयः । भगवतैव मर्यादारक्षार्थं तथा करणम् । पूर्वपक्षेषूक्तयो दुर्बलाः । तस्मात् स एव प्रतिबुद्धयते ॥ ९ ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यत्र कर्मानुस्मृतयो न सन्ति तत्राऽन्यो भविष्यति । क्वचिन्मूर्च्छादिविशेषे सर्वस्मृतिनाशेन मुग्धभावदर्शनात् । तत्र यथा लौकिकवैदिकव्यवहारास्तथाऽन्यत्रापि भविष्यन्ति । अनुस्मरणादयश्च बुद्धिदृत्तयः । गङ्गाप्रवाहजलस्य गङ्गावद् य एव चिदंशस्तत्रायाति स एव तथा भवतु, किं स एवेति निर्बन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरति । मुग्धे मुग्धभावे अर्द्धसम्पत्तिरे-

आहुः । * भगवतेत्यादि * । अयमर्थः । नायमात्मेति भृत्या भगवज्ज्ञानं प्रति धरणमेव साधनमातश्च मर्यादायां साधनद्वारैवेति मर्यादारक्षार्थं भगवता बांधसमये मुख्यजलकस्वाज्ञानकरणाद्, न मुक्तिरिति शेषः । सति सम्पद्य न चित्तुः सति सम्पद्यामह इत्यादिभृत्या तथा निश्चयात् । अतः पूर्वपक्षयुक्तानां दुर्बलत्वाद् भगवतः सकाशात् प्रबोधेऽपि स एव प्रबुध्यत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * किञ्चिदित्यादि * एतदेव विभजन्ते * नन्वित्यादि * यत्रैते हेतवः सन्ति तत्र स एव भवतु । यत्र पुनरैक्यसाधका एते हेतवो न सन्ति, यथा मूर्च्छाविशेषनिवृत्त्यनन्तरमतिमुग्धे अमरुनामके राजनि तद्देहे शङ्कराचार्यजीवप्रवेशस्य लोके प्रसिद्धेः । अतस्तादृशे मुग्धे यथा लौकिकवैदिकव्यवहारास्तथा सौप्तिकेऽप्यन्यजीवे भविष्यन्ति । किञ्च । अनुस्मृत्यादयो बुद्धेर्दृत्तयस्ता जाप्रत्यपि नाना भवन्ति । अतो गङ्गाप्रवाहे पतितस्य जलान्तरस्यापि यथा गङ्गावद् व्यवहारस्तथा य एव चिदंशस्तस्मिन् बुद्धिदृत्तिप्रवाह आयाति, स एव पूर्वकर्मसमापनकर्त्ता भवतु । एवं शब्दा विधयश्च बुद्धैक्यमादायैव नेतव्या इति लौकिकवैदिकव्यवहारसिद्धौ किं स एव समायातीति निर्बन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । * मुग्ध इत्यादि *

व, न सर्वा । न हि मुग्धस्य यज्ञादावधिकारोऽस्ति । पूर्वमवृत्तानि तु जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । लौकिकव्यवहारोऽपि नापूर्वः सिद्ध्यति । पूर्वोक्तहेतुसद्भावे तु न कोऽपि दोषः । अतो मुग्धे अर्द्धसम्पत्तिः पूर्वैव, नोत्तरा । कुत एतद् । परिशेषात् । स एव वा न वेति निश्चयप्रमाणानामभावादर्थोत्तं सन्देहोऽवशिष्यते । तस्मात्

मूर्च्छाद्यनन्तरं जीवतो मुग्धभावे अर्द्धसम्पत्तिस्तत्तदितरानिश्चायिका साधारण्येव बुद्धिचिन्तारकस्य भवति, न सर्वा, नान्यतरनिश्चायिकेत्यर्थः । कथमर्द्धत्याकाङ्क्षायामंतदेव व्युत्पादयन्ति । * न हीत्यादि * । * मुग्धस्येति * मूर्च्छोपरतावपि निवृत्तपूर्वसंस्कारस्य । अयमर्थः । शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणे कर्तृत्वं जीवगतमेव, न तृणाधिगमिति स्थितम् । अतः शब्दा विधयश्च जीवमेव विपयीकुर्वन्ति । तत्रार्थी समर्थो विद्वानित्यादिनोक्तो यो यज्ञादावधिकारः स मुग्धस्य तस्यापि नास्त्यर्थित्वाद्यभावात्तोऽपूर्वाणि न क्रियन्ते । पूर्वप्रवृत्तानि त्वग्निहोत्रादीनि जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । एवं लौकिकव्यवहारोऽपि पूर्व एव निर्वहति, नापूर्वः ~~कोऽपि~~ सिद्ध्यति । अस्मिन्ने च तर्हिस्सत्तत्र स वा, अन्यो वेति निर्णेतुं न शक्यते । लोके अमरुशरीरे अन्यस्येव । ब्रह्मवैवर्त्तब्रह्मखण्ड उपवर्हणगन्धर्वशरीरे तस्यैव प्रवेशस्मरणात् । वसिष्ठोपदिष्टविस्मृतमन्त्रपूजादेस्तत्पत्न्या बोधनेनातिमुग्धताया अपि स्मरणाच्च । अतो यत्र मुग्धभानानन्तरं कर्मानुस्मृत्यादिहेतूनां सद्भावस्तदा तु स एव तत्र जीव इति न कोऽपि शब्दादिविरोधदोषः । यत्र पुनरनुस्मृत्याद्यभावस्तत्र, अत उक्तदांयाद् हेतूनां पूर्वैव सम्पत्तिर्नोत्तरत्यर्द्धेव विचारकस्य बुद्धिरित्यर्थः । अत्र पृच्छति । * कुत इत्यादि * एतद् अर्द्धमपि कुत इत्यर्थः । तत्रार्द्धसत्तायां हेतुं विवृण्वन्ति * स एव वा न वेत्यादि * । प्रत्यक्तप्रतिषेधे, यः प्रसक्तस्तद्प्रतियोगी स परिशेषः । प्रकृते च, स एवार्थं न वेति सन्देहे एकतरनिश्चयजनकप्रमाणानामभावात् सन्देह एवार्थाभिप्रेधाप्रतियोगित्वेनावशिष्यते । अतः स एव परिशेष इत्यर्थः । [सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । उक्तविधात् परिशेषरूपात्सन्देहान्मुग्ध-अर्द्धप्रतिपत्तिरर्द्धं ज्ञानं विचारकस्य तस्मादर्थे पूर्वा सम्पत्तिर्न तु नि-

सन्देहान्मुग्धे अर्द्धप्रतिपत्तिः । न तत्र प्राणायनविघातकृता मूर्च्छा विचार्यते । तस्याः प्राणधर्मत्वात् । यथा बाल्यं शरीरधर्मः । व्यर्थश्च विचारः । जीवावस्था एव हि विचार्यन्ते । केवलसाक्षि-
वादस्तु न ब्रह्मवादः ।

अथात् । अतो मुग्धहृद्यान्नेन न सौषुप्तिकसिद्धान्तभङ्ग इत्यर्थः । कि-
ञ्चात्र प्रतिपत्त्यादिपदमनुक्त्वा यत् सम्पतिपदमुक्तं तेन मुग्धे मूर्च्छि-
तेऽर्द्धसम्पत्तिः । यथा नाडीषु सतो नैकत्वाद् दुःखाभावमात्ररूपाऽर्द्ध-
सम्पत्तिस्तथेति बोध्यते । तेन कालीयदमनस्थले मूर्च्छितस्यार्द्धसम्प-
त्या इन्द्रियाणां प्राणानां च पुनरागमनं यद्युक्तं तदपि न विरुद्ध्यत
इति बोधितम् । अनुस्मृत्या च स एव जीव इत्यपि । अविचारस्तु
जीवावस्थाभावात्वादेवेति च । एवमत्र प्रासङ्गिकपरिहारेण सुषुप्तः
प्रबुद्धः स एव न त्वन्य इति निर्णीतम् ।

अन्ये तु अस्मिन् सूत्रे मुसलाद्यभिघातजन्यां मूर्च्छां विचार-
यन्तो, जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तमिति तिस्रोऽवस्था बृहदारण्यके जीवस्यो-
क्तास्ताः पूर्वे विचारिताः । उक्ताः । अर्थः । साऽत्रे विचारयिष्यते । इयं
तु न जाग्रत्स्वप्नयोरन्तर्भवन्ति । ज्ञानाभावात् । नापि सुषुप्तौ । नि-
मित्तभेदादाकारभेदाच्च । नापि मरणे प्राणोष्मणोरुपलम्भात् । अतः
परिशेषादियं पञ्चमीत्याहुः । तद् दूषयन्ति । * न तत्रेत्यादि * त-
त्रावस्थासु इन्द्रियादिस्थानभूतगोलकाभिघातकृता मूर्च्छा तु न वि-
चार्यते । तस्याः प्राणानां स्वस्थानपरित्यागेन जायमानतया प्राणध-
र्मत्वात् । अतो यथा बाल्यं शरीरधर्मो न विचार्यस्तथेयमपि । कि-
ञ्चायं व्यर्थो विचारः । यथा भयमने नाड्यः पुरीतद्वा सुषुप्तिस्थान-
मिति विज्ञानेन न किञ्चित्प्रयोजनं तथैतज्ज्ञानेनापि न किञ्चित् प्रयो-
जनम् । यत् पुनर्भामत्याम् एतस्या अवस्थान्तरत्वे तत्रप्रचलयाय
यत्नान्तरमास्थेयमित्येतद्विचारप्रयोजनमुक्तम् । तदपि तदा युज्येत
यदि सूत्राणि संसारव्यवहाराय प्रवृत्तानि स्युः । आराज्ज्ञानोपयोग-
स्तु शरीरायोग्यस्याप्यस्तीति वयसः स्थापनमपि सूत्रे विचारयेत् ।
अतो न किञ्चिदेतन् । नच जीवस्य केवलं साक्षित्वात् सर्वा अप्यव-
स्थास्तदुपाधानामेवेति प्राणावस्थारूपाया अस्या अपि विचारं को दोष

तस्मादेक एव जीवः स्वप्नादिदोषसम्बन्धरहितस्तादृशजन्मयुक्तो भगवज्ज्ञानरहितो ज्ञानाधिकारीति सिद्धम् ॥ १० ॥

रिति वाच्यम् । यतः केवलसाक्षिवादे न ब्रह्मवादः । सुषुप्त्यु-
क्त्वात्सोभेदेनेत्यत्र सम्यङ् निवारितत्वात् । अतोऽस्या जीवावस्था-
त्वाभावाद् वृथैवैतद्विचार इत्यस्य सूत्रस्य सुषुप्त्यधिकरणशेषत्वमे-
व युक्तमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यैस्तु केवलसाक्षिवादेऽप्यद् दूषणमुक्तम् । येषा-
मीश्वर एव साक्षात् संसारीति दर्शनं, तेषां न पूर्वपक्षोऽवकल्पते, न
सिद्धान्त इति । तथाच, स एव त्विति सूत्रवैयर्थ्यापात इति तेषा-
माशयः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । यस्माद्स्मिन्नधिकर-
णे यः सुषुप्तो भवति स एव प्रबुध्यते इति सिद्धम् । पूर्वाधिकरणे
च स्वप्नादेर्मिथ्यात्वम् । पूर्वपादे च योग्यशरीरावाप्तिप्रकारः सि-
द्धस्तस्मादेक एवेत्यादिना यदुक्तं तत् सिद्धमित्यर्थः ।

मिश्रस्तु, एतां मूर्च्छां सुषुप्तिविशेषत्वेनाङ्गीकृत्य मुग्धे अस्पष्ट-
ज्ञाने पुरुष अर्द्धसम्पत्तिरूपा सुषुप्तिर्भवति । यथा सम्प्रज्ञातासम्प्र-
ज्ञातभेदेन योगो द्विविधो भवति, तथा सुषुप्तिरपीति । इमां च ब्रह्म-
ण्यर्द्धसम्पत्तिरूपां सुषुप्तिमधिकृत्य, आनन्दभुक् चेतोमुखः प्रा-
हः । जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादि प्रपञ्चं यत् प्रकाशत इत्यादिभ्रुतयः प्र-
हृत्ता इत्याह । तन्न । भ्रुतीनां या प्रवृत्तिः सा नाडीपु सुषुप्तिमादा-
याप्युपपद्यमाना न मोहावस्थामपेक्षत इति न भ्रुतिभ्यस्तत्रान्तर्भावः
शक्यवचनः । सुखदुःखमाहानुस्मृतीनां रोमहर्षवेपथुवैकृत्यादीनां च
दर्शनेन सुषुप्तेः सकाशाद् भेदस्य स्वयमेवार्हाकारात् तस्याः सु-
षुप्तावन्तर्भावेऽपि हेत्वभावः । नचायोगिनां जीवइशायां बृहदारण्य-
केऽवस्थात्रयस्यैवोक्तत्वाज्जाग्रत्स्वप्नयोर्वैलक्षण्ये परिशेषात् सुषुप्ताव-
न्तर्भाव इति युक्तम् । परिशेषस्य मरणार्द्धसम्पत्तावपि तौल्यात् ।
नच पुनरुत्थानाच्च मरणेऽन्तर्भाव इति वाच्यम् । नामग्नान्त्या यमवृत्त-
नीतानामपि पुनरुत्थानात् । षष्ठस्कन्धे चित्रकतुसुतस्य पुराणान्त-
रेषु सावित्रीपत्न्युः सत्यव्रतश्च पुनरुत्थानकथनाच्च । अतो मरणं
सर्वप्राणदेहसम्बन्धोपरतिः, मूर्च्छां तु सूक्ष्मप्राणदेहसम्बन्धावस्थिति-

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

इदानीं विषयनिर्द्धारार्थं ब्रह्मस्वरूपं विचार्यते । तत्र प्रथम-
मन्योन्यविरुद्धवाक्यानां निर्णयः क्रियते । तदर्थमेतावत् सिद्धम् ।
समन्वयाविरोधाभ्यामेकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यत इति । तत्र यथा का-
र्यविरोधः परिहृत एवं ब्रह्मधर्मविरोधोऽपि परिहरणीयः । अन्य-

रिति रामानुजाचार्योक्तमेवात्र युक्तम् । परमेतद्विचारस्यात्र प्रयोजनं
तैरपि नोक्तम् ।

माध्वास्तु भिश्रुवदंवाङ्गीकुर्वन्ति ॥ १० ॥ ३ ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ प्रस्तूयमानस्य
ग्रन्थस्य सङ्गतिं वदन्तः प्रयोजनमाहुः । * इदानीमित्यादि । *
ज्ञानाधिकारिविचारोत्तरं ज्ञानविषयनिर्द्धारो युक्त इति तदर्थमव-
सरसङ्गत्या ब्रह्मणो विवक्षितज्ञानविषयस्य स्वरूपं पादशेषेणाग्रिम
पादेन च विचार्यत इत्यर्थः । एतेन विचारेणोपनिषदां ब्रह्मबोधकता-
प्रकारो ज्ञातो भविष्यतीति तदर्थोऽयं विचार इति बोधितम् ।
नन्वस्मिन्नधिकरणे वाक्यविचारो दृश्यते, न तु स्वरूपस्येत्याशङ्क्य
एतदधिकरणप्रयोजनमाहुः । * तत्र प्रथममित्यादि * । * प्रथम-
मिति * । स्वरूपविचारात् पूर्वम् । ननु ब्रह्मस्वरूपनिर्णयः प्रथमाध्या-
ये कृतो विरुद्धवाक्यनिर्णयश्च द्वितीयाध्याय इति किं पुनस्तन्निर्द्धार-
णादिनन्यत आहुः । * तदर्थमित्यादि * । * तदर्थमिति * । स्व-
रूपनिर्द्धारार्थम् । तथाच कार्यमन्यस्य न भवति, किन्तु सर्वे ब्रह्मण
एव कार्यमिति तत्र निर्द्धारत् सर्वत्र वदान्तेष्वेकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्य-
त इत्येतावत् सिद्धम् । द्वितीयांशविरोधपरिहारोऽपि तद्विषयनिर्द्धार-
ार्थत्वेनैव फलितो, न तु ब्रह्मस्वरूपनिर्द्धारार्थत्वेन ब्रह्मधर्मविरोधस्या-
ऽपरिहृतत्वात् । अतस्तत्र यथा कार्ये अन्यजन्यत्वकृतो विरोधः कार-
णैक्यनिर्द्धारार्थं परिहृत एवं कारणभूतब्रह्मस्वरूपनिर्द्धारार्थं ब्रह्म-
धर्मविरोधोऽपि परिहरणीयः । अन्यथा सधर्मकं, निर्धर्मकं वा, जीव-

थाऽबोधकता स्यात् । तत्र स्वगतधर्माणामविरुद्धानामभिप्रेमे पादे विचारः । जडजीवधर्मत्वेन प्रतीतानामत्र विचारः क्रियते । तत्र क्वचिज्जडजीवधर्मा भगवति बोध्यन्ते, क्वचिन्निपिध्यन्ते । यथा, सर्वकर्मा सर्वकामः । नचैते जीवधर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । उच्चावचकर्मणां कामानां च जीवगतत्वप्रतीतेः । नेतरोऽनुपपत्तेरिति सर्वत्र वैलक्षण्यस्योक्तत्वात् । कार्यविशेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । नच कारणधर्मा एव सर्वे कार्ये अंशे वा प्रतीयन्त इति वाच्यम् । अस्थूलमनष्विसादिवाक्यैः प्रापञ्चिकसर्वधर्मवैलक्षण्यस्योक्तत्वात् ।

षत् सर्वेषु वा, यावद्दोषरहितं घेत्यादिमन्द्देहानपायाद्बोधकता वाक्यानां स्यात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थमिदं निर्द्धारणमित्यर्थः । एवं विचारावश्यकत्वं प्रतिपाद्य तत्राऽवान्तरविषयं विभज्यते * तत्र स्वगतेत्यादि * । * अविरुद्धानामिति * । परस्परविरुद्धत्वेऽपि भगवद्बोध्यत्वेन प्रतीततया स्वरूपाविरुद्धानाम् । एवं विषयं विभज्य प्रस्तुताधिकरणविषयादिकमाहुः । * तत्र क्वचिदित्यादि * । निषिध्यन्त इति * । अस्थूलादिवाक्येषु निषिध्यन्ते । तथाच विरुद्धवाक्यद्वयदर्शनात् संशयः । किमुभयलिङ्गं ब्रह्मान्यतरलिङ्गं घेति । पूर्वपक्षमाहुः । * नचेत्यादि * । प्रकरणाऽविरुद्धत्वात् न वाच्यमित्यर्थः । तत्र हेतुः * । उच्चावचेत्यादि * । * प्रतीतिरिति * । प्रस्यक्षादेव प्रतीयमानत्वात् । नच ध्रुव्यपक्षया लौकिकप्रमाणस्य निर्बलत्वात् तस्य भ्रान्तत्वमिति वाच्यम् । नेतरोऽनुपपत्तेरित्यादिसूत्रेषु सर्वत्र जीववैलक्षण्यस्योक्तत्वात् सर्वकामत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वे जीवसालक्षण्यापत्त्यं शास्त्रस्यापि विरोधात् । कार्यकारणव्यवहारभङ्गपरस्या कार्यविशेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । शेषं स्फुटम् । तथाच धर्मविधेरुपासनार्थनयोपचागाक्षि नेतुं शक्यत्वाभिप्रेक्ष्य तु प्रयोजनान्तरशून्यतया स्वरूपबोधनमात्रफलकत्वेनान्यथा नेतुमहाक्यत्वाच्चिर्विशेषलिङ्गमेव प्रतिपत्तव्यमिति प्रा-

अत्र केचिदविरोधमेवमाहुः । सर्वत्र कारणत्वाद् भगवान-
स्ति । ततश्च अस्थूले अस्थूलोऽनणावनणुरुच्चावचकर्तार्युच्चावच-
कर्ता उच्चावचकामे उच्चावचकामः पृथिव्यां सर्वगन्धो जलादा-
वगन्धः । एवं रसादिषु । एवं स्थानतः परस्योभयलिङ्गमुपपद्यते ।
अथवा कारण एव रूपरूपं चावच्छेदेभेदेन अचिन्त्यसामर्थ्याद्वा ।
अन्यथा असतः सज्जननमसङ्ग इति अपिना संगृहीत इति । एतद्
भयमपि न । कुतः? सर्वत्र हि । सर्वत्रैवैतादृशं रूपं भगवत उपदिश्यते । हि
युक्तोऽयमर्थः । भगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि हि एतानि वाक्यानि,

सम् । तत्र सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । केचिद् ब्रह्मवादैक-
देशिन ऋषयो वक्ष्यमाणरीत्योभयलिङ्गाऽविरोधं व्युत्पादयन्ति । *
यतो वा इमानि, सदेवसौम्येत्यादिभिर्भगवत उपादानत्वस्य सिद्ध-
त्वात् सर्वत्रोपादेये कार्ये भगवानस्तीत्यधिवादम् । ततश्च यथा
पार्थिवकारणभूता पृथिवी घटपटस्तम्भादिषु कार्येषु निमित्तवशात्
तत्तद्रूपतां धत्ते, तथा भगवानप्यस्थूलादिषु द्रव्येषु रसादिषु च
गुणेषु तत्तद्रूपतां धत्ते इत्येवं स्थानधर्मरूपं तत्तल्लिङ्गं परस्मिन् भासत
इति परस्योभयलिङ्गमुपपद्यत इत्येकमतम् । अथवेत्यादिनां च द्विती-
यमतम् । * अवच्छेदभेदेनेति * । अवच्छिद्यत इत्यवच्छेदः प्रवेश-
स्तेन । तत्र युक्तिस्त्वचिन्त्यसामर्थ्यम् । भाष्ये वाशब्दो वाक्याल-
ङ्कनरे । पूर्वोक्तरीत्याऽन्यथाऽङ्गीकारे तु स्थानस्य कार्यत्वात् स धर्मस्तत्र
तत्र स्थाने कुत आगत इति विमर्शो कारणस्य तद्धर्मवत्ताभावेन
कार्ये तस्यासतः सत्ता स्यात् । तस्मात् तद्विहायैवं तत्तदवच्छेदभे-
देनाचिन्त्यसामर्थ्यादुभयलिङ्गत्वमुपपादनीयमिति । तद्विदमपिना
संगृहीतम् । एवं स्थानतोऽपीतिपदद्वयेन तदुभयमनुवदन्निषेधमिति,
मेत्यनेन । तत्र हेतुः । * सर्वत्रेति * तं व्याकुर्वन्ति । * सर्वत्रेत्यादि *
मनु तत्तद्वाक्येषु तत्तल्लिङ्गताया एव भवणात् सर्वत्रैतादृशरूपोपदे-
शस्य चाभवणात् कथं युक्तत्वमित्याकाङ्क्षायां तद् व्याकुर्वन्ति ।
* भगवदित्यादि । * एतानीति * सर्वकर्मत्वास्थूलत्वादिबोधका-

न त्वनुवादकानि । वैयर्थ्यापत्तेः । अचिन्सत्त्वे ज्ञानानुदयः । तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति, भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि यादृशः, ततो मां तच्चतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरमिति ज्ञानानन्तरमेव सायुज्यप्राप्तेः । नच यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः, अविज्ञातं विजानतां विज्ञानमविजानतामिति वाच्यम् । शास्त्रानारम्भप्रसङ्गात् । अयं च विरोधः परिहरणीयः । सर्वे हि विरोधा अत्र चिन्सन्ते । नापि तत्तदुपादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरो-

नि । तथाहि । सर्वकर्मत्वादिवाक्यं तावत्, अथ खलु क्रतुमयः पुरुष इति क्रतूपदेशं प्रकृत्य शाण्डिल्यविद्यायाम्, एष म आत्मान्-
न्तर्हृदय एतद् ब्रह्मेतमिनः प्रेत्य सम्भवितास्मीत्युपसंहारे तत्क्रतुविषयं ब्रह्मैव बोधयति । क्रतुश्चात्र नोपासना । शब्दान्तरात् । अन्यथा तद्वै-
यर्थ्यप्रसङ्गात् । किन्तु मननम् । एवमन्यान्यापि वाक्यान्वयणोरणीया-
नित्यादीनि जीवव्यतिरिक्तमात्मनत्वं विषयीकुर्वन्तीत्यस्थूलादिवा-
क्यवत् प्रमाणान्तरानन्वगतभगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि । न त्वनुवा-
दकानि । यदि हि तेषां स्थानगतधर्मानुवादकत्वं स्यात् तदा तैर्ब्रह्म-
ज्ञानाभावात् तेषां वैयर्थ्यमेव स्यात् । न ह्यौपाधिकानां धर्माणां त-
द्वक्षया ब्रह्मणो वा ज्ञानं मुक्त्यर्थमिति वक्तुं शक्यम् । तथा सति
दर्शनान्तरीयज्ञानादपि सा स्यात् । नतश्च शास्त्रवैयर्थ्यापत्तिः । नापि
यथाकथञ्चिच्छास्त्राच्चन्द्रन्यायेन ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थम् । तथा सति पर-
स्परविरुद्धान् धर्मान् बोधयेयुः । प्रतिपत्तिजननप्रतिबन्धकत्वात् । कि-
ञ्चास्मिन् वाक्येऽनुवादकत्वं सम्भवत्यपि न । ज्यायानाकारादित्यु-
क्तेः । न हि लोके आकाशाज्ज्यायः किञ्चिद्वान् स्थानं, येन तद्वशाद्
ब्रह्मणि तदनुद्येत । दिक्कालात्मनां तत्समन्वात् । एवं मांख्याद्वि-
ष्टया प्रकृत्यादिग्रहणेऽपि ततो नान्यस्य ज्यायस्त्वम् । ज्यायस्त्वञ्चा-
त्र परिमाणादेव विवक्षितं ज्ञायते । अग्रेऽणीयान् व्रीहिरिति श्रावणात् ।
अतस्तत्प्रतिपादकत्वमेवात्र मन्तव्यम् । तथा सर्वकर्मत्वादिप्रतिपादक-
त्वमपि, निरकुशानां तेषामन्यत्राभावात् । तस्मान्नात्र स्थानप्रयुक्ता-

धः । अनुवादकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । न च भगवति भेदोऽस्ति । प्रत्यारम्भमेकमेवाद्वितीयमिति वचनात् । अल्पकल्पनायामपि श्रुति-विरोधः सिद्धः । श्रुतिविरोधार्थमेव हि प्रवृत्तेः । तस्मान्न मतान्तरा-नुसारेण जडजीवधर्माणां सत्त्वासत्त्वे परिहर्तुं शक्ये ॥ १.१ ॥

ऽनुवादकत्वम् । एवं द्वितीयेऽपि मते सामर्थ्यस्याच्चिन्त्यतया तस्या-ज्ञानात् तद्वतो ब्रह्मणोऽप्यज्ञानापत्तिः । ततश्च, तमेवेत्यादिश्रुत्युक्त-साधनाभावान्मोक्षस्याप्यप्राप्त्यापत्तिः । भक्त्याभिज्ञानादेरपि बाधा-पत्तिः स्यात् । नच यस्यामतमित्यादावमतस्य मतत्वभ्रावणाद्विचिन्त्य-त्वेनाऽमतत्वेऽपि सुखेन ज्ञानोदयसम्भव इति वाच्यम् । तथा सति विचारशून्यानामपि ज्ञानसम्भवेन विचारशास्त्रस्य वेदान्तरूपशास्त्र-स्य वाऽनारम्भप्रसङ्गात् । किञ्चैतद्वाक्योक्तमप्रत्यायां मतत्वं, तदा बु-द्धिगोचरीभवेत् । यदास्य बोधनप्रकारोऽवगम्येत, स एव तु नावग-म्यते । वदतो व्याघातात् । अतोऽयमपि विरोधः परिहरणीयः । यतः सर्वे विरोधा अत्र चिन्त्यन्ते । अतो यावदस्य बोधनप्रकारो न व्यु-त्पादितस्त्वावत्पर्यन्तमबोधकत्वान्नानेन ज्ञानं वक्तुं शक्यम् । किञ्च । नापि तत्तद्पादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरोधो युज्यते । तादृशत्वस्य पृथिव्यादौ दर्शनाद् वाक्यस्य लोकसिद्धानुवादकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । नच पृथिव्यादीनां सांशत्वाद्देशभेदेन तथात्वम् । भगवतस्तु निरंश-त्वात् प्रदेशभेदेनोपगम्यत इत्यनुवादकत्वाभावान्न वैयर्थ्यमिति वा-च्यम् । यदि भगवति स्वगतभेदो भवेत् तरौ पत्रपुष्पादीनामिव त-द्वैवमुपगन्तुं शक्येत । स तु नास्ति । प्रत्यारम्भं यत्र यत्र ब्रह्म निरु-पणमारभ्यते तत्र तत्र, एकमेवाद्वितीयमिति वचनात् । यदि सर्वत्रै-करूपता न स्यात् तदा प्रत्यारम्भं तथा कथनमनर्थकमेव स्यात् । अतोऽल्पकल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्धः । नच सोऽल्पत्वान्न दुष्ट इति युक्तम् । श्रुत्यविरोधार्थमेव भगवतो व्यासस्य प्रवृत्तेः । तस्मा-न्न मतान्तरांशकरीत्या जडजीवधर्माणां सत्त्वाऽसत्त्वरूपस्योभयलि-ङ्गविरोधपरिहारसिद्धिरित्यर्थः । विद्वन्मण्डने तु प्रकरणसिद्धान्तवि-चारिणेतस्य सिद्धान्तसुत्रत्वमेव सेत्स्यतीत्याशयेन वक्ष्यमाणरीत्यैत-

न भेदादितिचेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

प्रकारान्तरेण समाधानमाशङ्क्य परिहरति । न भवदुक्तो वि-
रोधः सम्भवति । भेदात् । कारणकार्येषु सर्वत्र भेदाङ्गीकारात् ।
प्रपञ्चविलक्षणं ब्रह्म भिन्नम् । प्रपञ्चधर्मवद् ब्रह्म भिन्नम् । तथा-
ऽज्ञातं ज्ञातञ्च । एकस्य भेदस्याङ्गीकारे सर्वमुपपन्नत इतिचेन्न ।
प्रत्येकमतद्वचनात् । अभेदवचनात् । इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां
मध्विति ब्राह्मणे, अयमेव स योऽयमिति सर्वत्राभेदवचनात् का-
र्यकारणरूपप्रकाराणां भेदनिषेधात् ।

दधिकरणव्याख्यानम् । सोपाधिकं ब्रह्मसविशेषश्रुतिविषयो निरुपा-
धिकं तन्निर्दिशोपश्रुतेरित्यपि मतमर्थान्निरस्तम् । विशेषाणामां पाधि-
कत्वे ब्रह्मणस्तत्स्वभावत्वाभावेन तन्निरूपकश्रुतीनामब्रह्मनिरूपकत्वा-
पत्तेरिति ॥ ११ ॥

न भेदादितिचेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।

* प्रकारान्तरेणेत्यादि * । अत्र सूत्रं उभयलिङ्गमिति पूर्वसूत्रादनु-
वर्त्तते तदाहुः । * न भवदुक्त इत्यादि * । उभयलिङ्गपदेन भवता
उक्ता विरोधां न सम्भवतीत्यर्थः । भेदादिति विवृण्वन्ति । * कार-
णेत्यादि * । * सर्वत्रेति * लोके वेदे च । सिद्धान्ताशं व्याकुर्व-
न्ति । * इयमित्यादि * । * सर्वत्राभेदवचनादिति * सर्ववाक्येष्व-
भेदवचनात् । अभेदवचनस्यैव व्याख्यानं, * कार्यकारणेत्यादि *
मधुब्राह्मणस्थाः कार्यद्वयस्त्वेवं बोध्याः । तथाहि । इयं पृथिवी सर्व-
ेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्यां पृथि-
व्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं शरीरस्तेजोमयोऽमृ-
तमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मदममृतमिदं ब्रह्मदं सर्वाप्रत्येकं
वाक्यम् । एवमग्रेपि, अब्रह्मण्यकाशवायवादित्यचन्द्रादिविद्युत्तन्तानि-
त्युधर्मस्त्यमानुपात्मवाक्यानि । एवं चतुर्दश ।

तत्रायमर्थः । इयं प्रसिद्धा पृथिवी सर्वेषां भूतानां ब्रह्मादितृणस्तम्बा-
न्तानां मधु मध्विव । उपकारकं कार्यं भूतादृष्टजन्यत्वात् । तथा,

तस्मान्न भेदाङ्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्याः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥

भेदाङ्गीकारेबाधकमाह । अपिच, एवमेवाभेदमेव भेदनिषेधेनैके

अस्यै पृथिव्यै अस्याः पृथिव्याः सर्वाणि भूतानि पूर्वोक्तानि मधु मध्वि-
व उपकारकाणि कारणत्वात् । किञ्च । यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजो-
मयश्चिन्मात्रप्रकाशमयः, अमृतमयः, अमरणधर्मा पुरुषः सोऽपि, तद्-
भिधानादेव त्विति न्यायेन पृथिवीरूपतया तदुपकारकत्वात् तस्यै
मध्विति चकारेण समुच्चीयते । यश्चायमध्यात्मम, अधिशरीरं
शारीरः शरीराभिमानित्यन्ये । वस्तुतस्तु, यः पृथिव्यामित्यादिनो-
क्तोऽन्तर्मायी तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषः सोऽपि तेनाभिमानेन प्रकारेण
भूतोपकारकत्वाद् भूतानां मध्वित्यपि चकारान्तरेण समुच्चीयते ।
अयमेव सः । अयं तेजोमयादिरूपः पुरुष एव सः । मैत्रयीब्राह्म-
णान्ते पूर्वग्रन्थ उक्तो यांऽयमात्मा उक्तविधपुरुषरूप इदममृतमान,
न्दः, इद् ब्रह्माऽक्षरम् । इदं सर्वं पूर्वोक्तकार्यकारणरूपप्रकारात्मक-
मिति । एवमप्रिमेष्वपि वाक्येषु बोध्यम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादि-
त्यादि * । एतेषां कार्यादीनां भगवदात्मकत्वनिगमनेन प्रतिवाक्य-
मभेदस्य बोधनात् । तथाच तत्तद्वाक्येषु तत्तद्धर्मश्रावणेऽपि ब्रह्मण-
देक्यात् सर्वत्र सर्वं कार्यं सर्वं कारणं सर्वाणि रूपाणि सर्वे प्रकाराः
सन्तीति विरोधतादवस्थान्न भेदाङ्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्या
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ ननु पूर्वसूत्रेणैव भेदे श्रुतिबलेन वारिते, अस्य
सूत्रस्य किं प्रयोजनमित्याशङ्कायां तत्प्रयोजनमाहुः । * भेदेत्या-
दि * । तथाच भेदाङ्गीकारे बाधकप्रदर्शनेन कदाचित् स्मार्त्ततया
मित्यानुमेयवेदमूलत्वं शङ्कातेति तन्निवारणार्थमिदं सूत्रमित्यर्थः ।
इदं व्याकुर्वन्ति । * अपिचेत्यादिना * श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शा-
रीरब्राह्मणेऽस्ति । अत्र पूर्वं, प्राणस्य प्राणमित्यादिना प्राणाद्याधिदै-
विकं ये विदुस्ते ब्रह्म विदुरित्युक्ता तस्य वेद्यस्यैव प्राप्यत्वं वर्देस्तस्य
स्वरूपमाह, नह नानास्ति किञ्चनिति । अर्थस्तु इह मनसाऽवाप्तव्ये

शाखिनो वदन्ति । मनसैवेदमाप्तव्यम्, नेह नानाऽस्ति किञ्चन,
मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति भेददर्शननिन्दा-
वचनात् । तस्मान्न भेदाङ्गीकारः कर्तुं शक्यः । इवशब्दो, बहु
स्यामिति व्यावृत्त्यर्थः । तस्मादुपनिषत्सु सर्वप्रकारोऽविरोधः
सिद्धः ॥ १३ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

एकदेशिमतैन समाधानमाह । कथमत्र संदेहो, विरोधो वा ।

ब्रह्मण न नानास्ति । यत्किञ्चननियम्यत्वेनावयवत्वेन वाऽतिरिक्ततया
वेदनविषयं भवति । तद् ब्रह्मैव, न तु नर्दानिरिक्तम् । विलक्षणप्रती-
तिविषयस्य कथमपृथक्तामित्याशङ्कानवारणायार्थान्तरकल्पननास्य भेद-
परत्ववारणाय च भेदाङ्गीकारे बाधकमाह । * मृत्याः स इत्यादि * ।
इवशब्दं विनापि भेददर्शननिन्दासिद्धेर्नद्वैत्यर्थं स्यादिति तत्प्रयो-
जनमाहुः । * इवेत्यादि * । तथाच घटपटवद् घटान्नरवत् तरुकु-
सुमवच्च तत्त्वतो नानेव नाना पश्यति तस्य दापो, न त्वैच्छकं वि-
लक्षणप्रतीत्युत्पादकं यः पश्यति तस्य दापः । तादृशस्य श्रौतत्वेन
वास्तवत्वादिति बाधने प्रयोजनमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादि-
त्यादि * यस्मादुपनिषत्सु सर्वप्रकारोऽविरोधमुच्यते भेदश्च सर्वप्रका-
रेण निषिध्यते तस्मात् तथेति श्रुतिनामबाधकत्वमेव प्रसक्तमित्यर्थः ।
एवमत्राधिकरणे आक्षेपसङ्गत्या विरोधः स्माधितः ॥ १३ ॥ ८ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ सङ्गतिं वदन्तोऽधिकरणम-
वतारयन्ति । * एकदेशीत्यादि * । अयं ह्येकदेशी ब्रह्मण एकदेशेन
जगत्समवायित्वं तदतिरिक्तस्य जगद्वैलक्षण्यं स्वरूपतः । मध्यमकत्व-
स्वेच्छया व्यवहार्यत्वं ज्ञानान्मकं ब्रह्मण आकारं च मन्यानां ज्ञाना-
कारस्य ब्रह्मणः प्रपञ्चप्रतिबिम्बेन लौकिकधर्मवत्त्वादि कं मनुते । त-
न्मतेन विरोधसमाधानमाहृत्यर्थः । अस्याग्रे किञ्चदेशेनादरणीयत्वा-
दादावेतन्मतेन कथनम् । तत्रैकदेशी स्वमते व्युत्पादयितुं पुर्या-
धिकरणसन्देहं सिद्धान्तं चाक्षिपन्ननुयुङ्क्ते । * कथामित्यादि * अ-

जडजीवधर्माणां विधिनियेधयोर्जडजीवयोर्हि जडजीवधर्मा भवन्ति । अन्यत्र तूपदिश्यमाना उपासनार्था भवन्ति । ननूक्तो भेदाऽभावः । सत्यम् । तथापि कार्यकारणांशभावकृतस्य भगवद्विहारार्थं ज्ञातस्य भेदस्य निषेधुमशक्यत्वात् । तस्माद् ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां निषेधो युक्तः । उपचारात्तु सर्वकर्मादयः । विपरीतं किञ्च स्यादत आह । अरूपवदेव । रूप्यते निरूप्यते व्यवह्रियत इति

भोमयलिङ्गवाक्यध्वयणे किमापाततः सन्देहः ? उत ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां विधिनियेधयोर्विरोधनिर्द्धारत्वात् । विरोधश्च किमुभयलिङ्गध्वयणादुतोभयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादिति । तत्र सन्देहे द्वितीयं हेतुं निरस्यति । * जडजीवयोर्ख्यादि * । तथाच द्वितीयस्य हेतोरभावात् ततः सन्देहो न युक्त इत्यर्थः । सन्देहे द्वितीयं हेतुं निरस्य स्वमतं साधयितुं विरोधद्वितीयहेतुमुज्जीवयति । * नन्वित्यादि * । तथापीति * । उक्तत्वेऽपि । तथाच तादृशस्यापि निषेधे, बहु स्यामित्यादेः, स वै नैव रेम इत्यादेश्च पीडया सृष्टिदशायां भेदाभावस्यैवावाक्यध्वनन्त्वाद् द्वितीय एव हेतुरवश्यमभ्युपेय इति तादृगवाक्यध्वयणादापातत एव सन्देह उभयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादेव च विरोध इत्यर्थः । तेन सिद्धं स्वसिद्धान्तमाह । * तस्मादित्यादि * । एषमेकदेशसिद्धान्तेन समाधानं सङ्क्षेपतो निरूप्य तदेव विशेषतो धक्तुं सूत्रमवतारयन्ति । * विपरीतमित्यादि * । ब्रह्मण उपादानकारणत्वं पूर्वं सिद्धम् । अतः कारणधर्मा एव सर्वकर्मादयः कार्यं प्रतीयन्ते सुवर्णरूपादय इव कटककादिष्वतस्ते युक्त्या भ्रुत्या च तत्र सिद्धा इत्यनेकप्रमाणसिद्धत्वाद् विधिपक्षोऽपि युक्त इति स एव कुतो न स्याद्, विरोधपक्ष एव वा कुतो न स्यादिति शङ्कायामेकदेशिमतेन समाधि वक्तुं ब्रह्मणः प्रपञ्चवैलक्षण्यं तत्समवायित्वादिकं, चाहेत्यर्थः । तेन सर्वकर्मत्वादयो धर्माः पाणिपादादयश्च ब्रह्मणि सन्ति न वेति सन्देहः । उभयविध—वाक्यध्वयणं सन्देहबीजम् । सन्तीति पूर्वं पक्षः । न सन्तीति तन्मते समाधानमिति बोधितम् । समाधानभ्युत्पादनाय सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * रूप्यत इत्यादि * । हेतुं व्यु-

रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं, तद्युक्तं रूपवद् विश्वम् । ब्रह्म तु तद्वि-
लक्षणम् । कार्यकारणांशांशिनोर्वैलक्षण्यस्य युक्तत्वात् । नन्ववैल-
क्षण्यमपि युक्तं, कारणत्वादत आह । तत्प्रधानत्वात् । तस्य ब्र-
ह्मणः प्रधानत्वान्मुख्यत्वात् । यत्र हि तद् प्रतिपाद्यते तत्र तस्य
मुख्यत्वम् । ब्रह्मप्रतिपादने ब्रह्मधर्माणामेव मुख्यत्वं, नान्यधर्मा-
णाम् । यथा प्रशासनस्य मुख्यत्वं, तथा सर्वकर्मेति लौकिककर्मा-
ऽनुवादेन भगवत्सम्बन्धे स्पष्टमेवामुख्यत्वम् । विशिष्टबोधनेऽपि
सर्वशब्दस्य प्रसिद्धानुवादकत्वादातिरिक्तकल्पनायां गौरवात् प्रमा-
णाभावाच्च यथाकथञ्चिद्धर्मवक्ष्णेन ज्ञानस्यैवोपयोगाल्लोकधर्मानेवा-
नूय वैशिष्ट्यबोधनमुचितम् । अरूपमिति वक्तव्ये अरूपवदिति

त्पाद्यन्ति । * यथेत्यादि * । तथेति वैधर्म्ये दृष्टान्तः । * भगव-
त्सम्बन्ध इति * । विधीयमान इति शेषः । तथाच तत्र ह्येनै तद-
क्षरमिति ब्रह्मैवोपक्रम्य प्रशासनसंयुक्तत्वात् तस्य मुख्यत्वम् । अत्र
तु मनोमयः प्राणशरीर इति शरीरविशिष्टमुपक्रम्य पठितत्वात् त-
थेत्यर्थः । नन्वत्र न केवलोऽनुवादः किन्तु लौकिकधर्मतुल्यधर्मवत्ता
ब्रह्मणो बोध्यत इत्यवयुत्यानुवादात्तैतेषामप्यमुख्यत्वमन आहुः । *
विशिष्टेत्यादि * । माऽस्तु सर्वकर्मादिशब्दानामनुवादकत्वं तथापि
के सर्वे इत्याङ्गायां ये लोकप्रसिद्धास्तानेव सर्वपद्वानूय, कुन्त्या हि
सहस्री पादौ दृष्ट्वा कर्णस्य धीमत इतिवत् सर्वेषामेव कर्माणि य-
स्येति तत्तुल्यानामतिरिक्तानां विधानं समासेऽङ्गाकार्यम् । तथा सति
गौरवात् सर्वकर्मादिश्रुतेर्वाद्कवलितत्वात् तदतिरिक्तस्यैतद्धर्मविधा-
यकप्रमाणस्याभावाच्चतिरिक्तकल्पनामकृत्वा यथाकथञ्चित् तद-
धर्मवत्त्वेन ज्ञानस्यैवोपासनायामुपयोगाल्लोकधर्मानेवानूयोपचारेण श-
रीरधर्मविशिष्टबोधनं युक्तमित्यर्थः । ननु यदि सर्वकर्माद्यभावेन स-
र्वव्यवहारातीततथा जगद्वैलक्षण्यं सूत्रकृतोऽभिप्रेतं स्यात् तदा अ-
रूपमित्यत्र धदेन स्वरूपवदिति । वदति त्वेषम् । अनोऽतिरिक्तधर्मक-
ल्पनेव युक्तव्यत आहुः । * अरूपमित्यादि * । * एवै निर्णय इति *

वचनं, भिन्नधर्माणामेवैवं निर्णयो, न तु प्रशासनवद् भगवद्धर्माणा-
म् । तस्मात् कार्यवद् तद्धर्माणामपि कार्यत्वाद् भगवत्त्वं न भगव-
द्धर्मत्वमिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

ननु सर्वव्यवहारातीते शास्त्रवैफल्यम् । मनसैवैतदाप्तव्यमिति
विरोधश्च न परिहृतः । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि, यतो वाचो
निवर्तन्त इति चेत्त आह । प्रकाशवत् । यथा सौरप्रकाशो व्यव-
हार्योऽव्यवहार्यश्च, न हि स्वतः सम्पादयितुं शक्यते स्थापयितुं
वा । आगते तु सूर्ये भेदाद्यभावे च सांनिध्यमात्रेण व्यवहारः

ओपचारिकत्वनिर्णयः । तथाच लोकवैलक्षण्येन लौकिकव्यवहारा-
तीतत्वमेवाभिप्रेतं, न तु यावद्व्यवहारातीतत्वम् । अस्थूलादिवा-
क्य एव प्रशासनश्चावगेन तथा निश्चयादिति बोधनाय तथा कथन-
मतो नानेनातिरिक्तधर्मकल्पनसिद्धिरित्यर्थः । तेन सिद्धमाह । *
तस्मादित्यादि * । * कार्यवदिति * प्रपञ्चवत् । * न भगवद्धर्म-
त्वमिति * । न नित्यभगवद्धर्मत्वम् ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चवैयर्थ्यात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्या-
दि * । सर्वकर्मत्वादीनामौपचारिकत्वात् । प्रशासितृत्वादीनां च-
लौकिकत्वेन सम्यग्बुद्धावनाराहात् सर्वव्यवहारातीते ब्रह्मण्यङ्गी-
कारे कृते ह्येत्येनापि व्यवहारस्यासम्भवाज्ज्ञानार्थस्य विचारशा-
स्त्रस्य वैफल्यम् । मनसैवैतदाप्तव्यमिति विरोध इति सर्वव्यवहा-
रातीतस्य मनोविषयत्वाभावेन, तथा तस्याः श्रुतेरप्राप्य मनसा सहेत्य-
नेन च ऋह विरोधो न परिहृत इत्यर्थः । अस्मिन् सूत्रे प्रकाशवदिति
न मतुप, किन्तु तृतीयान्ताद्भवति । पूर्वसूत्रादकदेशभूतमपि तत्पदमनु-
वर्तते । तद् ब्रह्म प्रकाशेन तुल्यम् । तत्र कथं तुल्यमित्याकाङ्क्षायां
सूत्रं व्याकुर्वन्ति * यथेत्यादि * । व्यवहार्यत्वाव्यवहार्यत्वे व्यु-
त्पाद्यन्ति । * नहीत्यादि * । * स्थापयितुमिति * । भायातो यथा

कर्तुं शक्यते । तथा लौकिकवाङ्मनोभिर्न शक्यते व्यवहर्तुम् । ईश्वरसन्निधाने तु शक्यत इति द्वयमाह श्रुतिः । कुत एतदवगम्यते तत्राह । अवैयर्थ्यात् । अन्यथा शास्त्रं व्यर्थं स्यात् । चकाराद्दर्माणां तथात्वविरोधः परिहृतः । आमीनो दूरं व्रजति, अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स श्रृणोत्यकर्ण इत्यादावलौकिका भगवद्दर्मा उच्यन्ते । अकारणककार्यवचनात् ब्रह्मधर्माणाञ्चाकार्यत्वं बोधयति । तस्मादव्यवहार्येऽपि न शास्त्रवैफल्यम् ॥१५॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वलौकिकानीन्द्रियाणि विरोधाभावाय कथं न कल्प्यन्ते । अन्यथा अकारणककार्यत्वं, तस्य च निरसत्त्वमलौकिकत्वं, तत्रश्च पश्यत्यचक्षुरिति विरोध इत्याशङ्क्य परिहरति । आह च श्रुतिः स्वयमेव तन्मात्रं प्रज्ञानघनमात्रम् । स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवं वा अरेऽयमा-

मापयति तथा विरोद्धम् । * सन्निधाने तु शक्यत इति * । उपासनादिसाधनेनेश्वरसन्निधाने प्रतिबन्धकाभावाच्छक्यते । * द्वयमिति * । मनसा वाचा चाऽवाप्यमनाप्यञ्चेति द्वयम् । * शास्त्रमिति * । मनसैवैतत् । तापनीयरूपं ज्ञानफलबोधकं, तमेवेत्यादिरूपं चेत्यादिकं उभयबोधकं शास्त्रम् । प्रकाशानुत्पत्त्वसङ्गाहकश्चकारसूचितं धर्माणां लौकिकत्वादिविरोधपरिहारं व्याकुर्वन्ति । * आसीन इत्यादि * । * अलौकिका इति * । लोकविगृह्या । * अकार्यत्वमिति * । नित्यत्वम् । * तस्मादिनि * । अलौकिकधर्मस्वरवाच्छास्त्रस्य च सन्निधानार्थत्वात् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * किञ्चिदित्यादि * एतस्यैव विभागो, * नन्वित्यादि * । * विरोध इति * । लोकविरोधः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * आहृत्यादि * । तथाच कृत्स्नस्य

स्माभ्यन्तरोश्वाहः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति स्वरूपातिरिक्तानामिन्द्रियाणामभावात् । नच क्रियाभावोऽपि । वेदविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्यत्वात् । वेदनिःश्वासायनभूतसमुत्थानादेरुक्तत्वाच्च । अतो नेन्द्रियाणां परिकल्पना । किन्तु सर्वाकारस्वरूपं वस्त्वेव तादृशमिति मन्तव्यम् । कृत्स्नवचनात् । चकारात् सर्वेन्द्रियविवर्जितमिति स्मृतिरपि । तस्मान्नेन्द्रियकल्पनाविरोधः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोऽपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण विरोधमाशङ्क्य परिहरति । ननु ब्रह्म जगत्कारणमिति सिद्धम् । तच्च समवायि निमित्तं चेति च । कारणधर्मा एव हि कार्ये भवन्ति । असम्भावनायां त्वन्यथा कल्पनम् ।

प्रज्ञानघनत्वोक्त्या शास्त्रतः प्रतीयमानस्य सर्वस्य केवलज्ञानात्मकताया एव सिद्धेः स्वरूपातिरिक्तानामिन्द्रियाणामभावात्तिरिक्तेन्द्रियकल्पना न युक्ता । नचेन्द्रियाभाववत् क्रियाया अभावोऽपि शङ्क्यः । दूरव्रजनादिबोधकवेदवाक्यविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्यत्वात् । नच तत्प्रकरणान्तरत्वाच्छरीरविशिष्टबोधनपरमिति शङ्क्यम् । अत्रापि वेदनिःश्वासायनभूतसमुत्थानादेः भावणेन श्वासोच्छ्वासजगत्स्थापनभूतसमुत्थानतदनुविनाशनक्रियाणामुक्तत्वादि-त्यर्थः । * उक्तत्वाच्चेति * चकारः प्राणभेव प्राणो भवतीत्यादेः समुच्चायकः । विषयवाक्यसिद्धमर्थे निगमयन्ति । * अत इत्यादि * । अकृत्स्नत्वबुद्ध्युत्पादकप्रकारसत्त्वं एव तन्निवारकस्य कृत्स्नपदस्य सार्धक्यसिद्धेस्तन्नवचनात् तथेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । क्रियाणां केवलज्ञानात्मकेन स्वरूपेणैव सिद्धत्वाच्च तदनु-रोधेनापि तथेत्यर्थः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोऽपि स्मर्यते ॥ पुनरित्यादिना सूत्रप्रवृत्तार्थं तद् विभज्जति । * नन्वित्यादि * । * असम्भावनायां त्वन्यथा कल्पनमिति * । कार्यासाधारणधर्माणां कार्यत्ववत् कारणे असम्भा-

कामादयो धर्माश्च श्रुतौ विहिताः । ते ब्रह्मण एव भवितुं युक्ताः ।
निषेधिकाऽपि श्रुति । न हि वेदवादिनामणुमात्रमप्यन्यथा कल्पन-
मुचितमित्याशङ्क्य परिहरति । दर्शयति श्रुतिरेव जडजीवधर्मा-
णां भगवत्सभाव इति । द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे इत्युपक्रम्य द्वेषा

बनायां तु विषयत्वात् इत्येव वा, असतः सत्ताया वा आभयणेन श्रुतिवि-
रुद्धं कल्पनम् । * इत्याशङ्कोति * एवं प्रकारेण विरोधमाशङ्क्य प-
रिहारं चदन्तो दर्शयतिपदसूचितं विषयवाक्यमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति ।
* द्वे इत्यादि * इदं बृहदारण्यके मूर्त्तामूर्त्तब्राह्मणे । तत्र द्वे वा व
ब्रह्मणो रूपे इत्युपक्रम्य अधिदैवताद्यात्मभेदेन द्वेषा पञ्च भूतान्यु-
क्त्वा, अथात आदेशो नेति नेतीतिनिषेधमाह । तत्र किं द्वौ नञौ प्र-
कृतमर्थे गमयत इति द्वयोः स्थापनमात्रं क्रियते ? किं वा धीप्सया
पूर्वोक्तं सर्वं निषेधति ? उत रूपद्वयमेव निषेधति. ? अथवा पूर्वप्र-
तिषेधो भूतराशि निषेधति, द्वितीयो वासनाराशिमित्यादिशङ्कनार्था
श्रुतिः स्वयमेव विवृणोति । न ह्यस्मादिति । नेत्यन्यत्परमस्तीति ।
अत्र व्याख्येये वाक्ये अथशब्दः प्रक्रमभेदकः । अत इति हेतौ पञ्चमी,
ल्यब्लोपे वा । उक्तं रूपद्वयं हेतुकृत्य आदेशस्ताभ्यां कार्याभ्यां
रूपाभ्यां ज्ञाप्यस्य ब्रह्मण उपदेशो नेति नेतीति ।

पूर्वं इतिशब्दः प्रकारवाची । तथाच समवायित्वाद् ब्रह्म पञ्चभू-
तानि भवति, न तु, इति एवंप्रकारकं पञ्चभूतप्रकारकम् । एषः
प्रथमनेत्यर्थः । तदेतद् व्याख्यानेन साधयति । न ह्यस्मादित्यनेन ।
न, न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तांश्वर्थः । युक्तत्वे हेतुः—
एतस्मादिति । यत एतस्माज्जातं तत् । न हि कार्यकारणयोरेकः
प्रकारो भवति । अतो व्याख्यानात् प्रथमेन नेतीत्यनेन प्रकारनिषेधो-
पसंहारः । द्वितीयं नेतीति व्याख्यानि । अन्यत्परमस्तीति । भिन्नप्र-
कारकत्वेऽपि, न तु समवायित्वमात्रत्वं, किन्त्वन्यत् परमस्तीति । त-
थाच द्वितीयेन नेतीत्यनेन एतावत्तानिषेधोपसंहारः । तथाचात्र न
सर्वनिषेधो नापि रूपद्वयनिषेधो, नापिभूतवासनाराश्यानिषेधो, न
वा तत्स्थापनमात्रम् । निषेधपक्षेषु व्युत्पादनपूर्वकप्रतिपादनवैधर्ष्या-

पञ्च भूतान्युक्त्वा, अथात् आदेशो नेति नेतीत्याह । इतिशब्दः प्र-
कारवाची । ब्रह्म पञ्च महाभूतानि भवति । न त्वेवंप्रकारकम् । तद-
साधयति । न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तोऽयमर्थः । एतस्मा-
ज्जातमिति । न हि कार्यकारणयोरेकः प्रकारो भवति । अतो ने-
ति नेतीति प्रकारनिषेधोपसंहारः । न तु समवायित्वमात्रत्वम् ।
किन्त्वन्यत् परमस्तीति रूपं निरूप्य नाम निरूपयति । सत्यस्य सत्य-

पातात् । स्थापनमात्रपक्षे निषेधस्य प्रक्रमान्तरस्य च वैयर्थ्यप्रसङ्गात् ।
अतः प्रकारैतावत्तयोरेव निषेध इत्यर्थः । एतदेव निगमयितुमाहुः ।
* इतीत्यादि * इत्येवम् । अरूपत्ववारणाय रूपं निरूप्यानामत्ववार-
णाय नाम निरूपयति, सत्यस्य सत्यमिति । तत्र व्याख्येयवाक्य इव
व्याख्यानवाक्येऽपि एवं शङ्का स्यात् । हि निश्चयेन । न एतस्मात्
किन्त्वाविद्यकमिति हेतोर्नेति । इति इदं ब्रह्म न भवतीत्युच्यते, कि-
न्त्वन्यत् परं ब्रह्मास्तीति । यद्वा हि यस्माद्धेतोर्नेतिनेतीति धीप्सया
मूर्त्तामूर्त्तं तद्वापनात्मिकामविद्यां, तत्कार्यादि च सर्वं निषिध्य सर्व-
निषेधावधिष्वेन तत्साक्षिन्धेन च ब्रह्मैव निर्दिष्टम् इति कृत्वा नेति
नेतीत्येतस्मात् परम् उत्कृष्टं ब्रह्मणो निर्देशेन अन्यन्नास्तीति । अथवा
न ह्येतस्माद् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव
नास्तीत्यर्थः । तच्च दर्शयत्यन्यत् परमर्शनियुक्तं ब्रह्मास्तीति त्रिधाऽपि
अक्षरयोजना सम्भाव्यते । अतः को वा व्याख्यानवाक्यार्थ इति । त-
त्सन्देहं निराकर्तुं नाम निर्धेक्ति । प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यमि-
ति । प्राणन्तीति प्राणाः पूर्वोक्ता अपरब्रह्मरूपास्तत्कार्यत्वात् । सत्य-
म् । नाविद्यकाः ब्रह्मविषयभूताः । तत्र हेतुः । तेषां प्राणानां एव
परमात्मैव सत्यं स्वरूपभूत इति । यद्वा सद्रूपत्वात् त्यरूपत्वाच्च
सत्यं प्राणान्तेषामेव स्वरूपभूत इति । तथाच व्याख्यानवाक्यमपि
न निषेधस्य प्रपञ्चे पर्यवसानं गमयति, न वा ब्रह्मणः सर्वविशेषशु-
भ्यत्वे, किन्तु ब्रह्मणः प्रपञ्चप्रकारकत्वं प्रपञ्चसमवायिमात्रत्वं चे-
त्येतदर्थं रूपनामवस्वार्थं च नामनिर्वचनम् । तदेतदुक्तम्, इतीत्या-

मिति । तेन प्रपञ्चातिरिक्तब्रह्मणो विद्यमानत्वात् प्रपञ्चधर्मवचनं तस्मिन्प्रौपचारिकमेव युक्तम् । श्रुतैव तथा प्रतिपादनात् । चकारः पूर्वयुक्त्यनुसन्धानार्थः । अथो इति प्रक्रमभेदोऽपि । अथात् आदेश इति भिन्नप्रक्रमेणाऽऽह । श्रुतेरन्यार्थतानिराकरणायाह । अपि स्मर्यते । अनादिमत् परं ब्रह्म न सत् तस्मात्सदुच्यते इति । सदसतोः श्लेत्रत्वात् । ज्ञेयनिरूपणे निषेधः । प्रपञ्चधर्मा भगवति उच्यन्ते वेदादौ, न तु तद्धर्मा भवन्तीति ह्यापयति । तस्माच्छ्रुतिस्पृतिभ्यामेव तथा निर्णयः ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

प्रपञ्चधर्मा भगवत्युच्यन्ते इत्यत्र निदर्शनान्तरमाह । अत एव इममेव निर्णयमाश्रित्य, समः प्लुषिणा समो नागेन समो मशकेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेणेति निरुपमस्य भगवतो यदुपमानं तत् तद्धर्मसम्बन्धात् । न चात्र स्वतन्त्रतादृशधर्मवत्त्वं ब्रह्मणो वक्तुं युक्तम् । नन्विदमपि विरुद्धमित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह ।

दिना । तेन यत् सिद्धं तदाहुः * तनेत्यादि * । नामव्याख्यानपूर्वकं ब्रह्मणोऽतिरिक्तत्वस्थापनेन ब्रह्मणस्तथात्वात् तथेत्यर्थः । * प्रक्रमभेदोऽपीति * । प्रकारभेदब्रह्मातिरेकयोरुपाद्वलक इत्यर्थः । स्मृतौ ब्रह्मणः सदसत्त्वं निषिध्यते इति कथं तेन विवक्षितव्यतिरिक्तार्थवारंणमित्यतां व्याकुर्वन्ति । * सदसतांरित्यादि * ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * प्रपञ्चेत्यादि * व्याकुर्वन्ति । * अत एवेत्यादि * । * निरुपमस्येति * न तत्सम इति श्रुत्या तथा प्रतिपादनस्य । * तद्धर्मसम्बन्धादित्यादि * । यदि प्रपञ्चधर्मवत्त्वं ब्रह्मणः स्यात् तदा प्लुषिर्नाग इत्यादि प्रथमान्तमेव निर्दिशेत्, समपदं च न निर्दिशेत्तस्मात् निर्देशाभावात् प्रपञ्चधर्मसम्बन्धादेव तद्धर्मवत्त्वं, न स्वतन्त्रतात्वमित्यर्थः । दृष्टान्तोक्तिप्रयोजनमाहुः । * नन्वित्यादि * इदं निदर्शनमपि समत्वात्सम-

सूर्यकोदिवत् । सूर्येण सहितं जलं सूर्यकम् । यथा ह्ययं ज्योति-
रात्मा विवम्बान् अपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्, एकभा बहुभा
चैव दृश्यते जलचन्द्रवदिति । यथेतरमंश्लिष्टस्योपमानत्वमेवं, समः
प्लुपिणेत्यपि । चकारस्तु विरोधाभावो वक्तव्योऽधिकरणञ्च सं-
पूर्णमेकदेशिन इति सूचयति । तस्माज्जडजीवधर्माणां भगवत्युप-
चारो, निषेधस्तु मुख्य इति ॥ १८ ॥

स्वयोरुभयोरपि श्रावितत्वेन विरुद्धमथवा तद्धर्मसम्बन्धेन तद्धर्मव-
स्त्वे ब्रह्मणाऽङ्गैर्नक्रियमाणे दुष्टसम्बन्धे दुष्टत्वमपि स्यादतीर्षपि विरु-
द्धमतो निर्णायकत्वाभावमाशङ्क्य श्रौतं दृष्टान्तमाहेत्यर्थः । सिद्धमाहुः ।
* यथेत्यादि * यथा किरणद्वारा जलादिसंश्लिष्टस्य सूर्यादंग्रहोप-
मानत्वं, यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुग-
च्छन्, उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रध्वेवमजोऽयमान्मत्यादि-
वाक्येषूपच्यते । एवं समः प्लुपिणेतिवाक्येऽपि प्लुप्यादिसंश्लिष्टस्य
तदुपमेयत्वमप्युच्यते इति विरोधाभावादुपमारूपं निदर्शनमपि नि-
र्णायकमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादिति * ब्रह्मणः प्रपञ्चविलक्ष-
णत्वेन कार्यासाधारणधर्माणां कारणे ब्रह्मण्यभावेन ब्रह्मणस्तत्स्वरूप-
धर्माणां च लौकिकमनोवागगोचरत्वेन कृत्स्नः प्रज्ञानघन इति श्रुत्या
आकारस्य ज्ञानात्मकत्वेन तत्तत्क्रियादीनां धर्माणां च नैसर्गिक-
त्वेन तेषां च भगवत्प्राकट्ये एव दर्शनादिव्यवहारविषयत्वेन लौकिक-
कवाङ्मनोभिः प्रतीयमानानां स्थानधर्मत्वात् तथेत्येकदेशिमतेन सि-
द्धमित्यर्थः । तेन ब्रह्मणः स्थानतो जडजीवधर्मत्वं, स्वतस्तु तद्द्रवित-
त्वमित्येकदेशिमतेन सिद्धम् । एतेनास्याधिकरणस्य प्रासङ्गिकत्वं,
वक्ष्यमाणोपाद्धान्तत्वं वेति सूचितम् ॥

विद्वन्मण्डने तु मायावादिमतेन अरूपवत्सुत्रप्रकृतैतावत्सुत्र-
द्वयाभ्यां निर्विशेषस्यैव मुख्यतया निरूपणं दृश्यते इत्याशङ्क्यां, न
स्थानतोऽपीत्यादिसूत्रत्रयम्, अरूपवदित्यादिसूत्रचतुष्टयं चोपादेयां-
शमादायैव व्याख्यातम् । तथाहि । तत्र जडजीवधर्मा ब्रह्मणि सन्ति
न वेति विचारयैस्तन्निरूपकानिषेधकश्रुतीनामन्योन्यविरोधपरिहारं

ख विचारयन्नुभयोरपि श्रुतिवाक्यत्वेनान्यस्तरबाधप्रत्यक्षकर्म जान-
 शीपाधिकं ब्रह्म सविशेषश्रुतिविषयां, निरुपाधिस्वरूपं तन्निर्विशेष-
 श्रुतेरिति मतं, न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हीति सूत्रेणौपा-
 धिकत्वे तत्स्वभावत्वं ब्रह्मणो न सम्भवतीति तच्छ्रुतीनामब्रह्मनिरू-
 पकत्वापत्तिरिति निरस्य पुनरुपहितानुपहितयामेदाङ्गीकारेणोभय-
 रूपत्वं ब्रह्मणि भविष्यतीति तन्मत्तेपपत्तमाशङ्क्य, न भेदादिति चेन्न
 प्रत्येकमतद्वन्द्वनादिति सूत्रेणापिचैवमेक इत्यग्रिमंण चाभेदबाधक-
 र्थान्तरोधनिरूपणेन निरस्य, पुनराकाराणां प्रपञ्चमध्यपातित्वात्
 प्रपञ्चस्य जन्मत्वात् तेषामपि तथात्वात् तेषु ब्रह्माभेदबोधनमौप-
 चारिकमतः स्माकारवादिन्यो न ब्रह्मनिरूपिका इति प्राप्त आह ।
 अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादिति । स्यादेतद्वचं यद्याकाराणां प्रापञ्च-
 कत्वं भवेन्न त्वेषम । न हि प्रपञ्चस्थितत्वेनैव प्रापञ्चकत्वं चकतुं श-
 क्यम् । त्वदभिमतस्यापि तथात्वापत्तेः । अतो निराकारवादिनीष्वि-
 ष साकारवादिनीष्वपि श्रुतिस्वरूपवद्वेव नत् प्रतिपाद्यते । रूप्यते
 निरूप्यते व्यवह्रियते इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं, तद्युक्तं रूप-
 वाद्ब्रह्मम् । ब्रह्म तु तद्विलक्षणमित्यर्थः । यथा चैतत् तथा मृत्नाभ-
 क्षणादिप्रसङ्गनिरूपणेन निरूपितम् । अथवा रूप्यते व्यवह्रियते अ-
 नेनेति करचरणाद्युच्यते । तथाच यथालोकं करादिकं भिन्नं तद्वान-
 भिमानी भिन्नतथा ब्रह्म न श्रुतौ करादिभिन्नं तदभिमानित्वेन नि-
 रूप्यते, किन्तु करादेरपि ब्रह्मत्वाद्भेदाभावाद्गुणरूपमेव निरूप्यते, न
 तु रूपवदित्यर्थः । ननु कुत एव तद्वगम्यते करादीनामपि ब्रह्म-
 स्वमेव, न तद्विभक्तमित्यत आह तद्विनिगमकम्, तत्प्रधानत्वादिति ।
 सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यं यतः । अयमर्थः । क-
 रादीनामब्रह्मत्वं तन्निरूपकाणां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वनियमव्यवह-
 रतः करादीनिरूपकाः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपादका एवेति । सर्वत्र प्र-
 सिद्धापदेशात्, आमनन्ति चैनमस्मिन्नित्याद्याधिकरणरूपोपपत्तिहिं-
 शदेनोच्यते । स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृन्मो रसघन
 एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृन्म प्रज्ञानघन एवेति, सत्यं
 विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति, आनन्दमात्रकरपादमुखादगादार्गति, आन-
 न्दमयोऽऽयासादित्यादिश्रुतिस्मृतित्यायैकवाक्यतया सिद्धदानन्द-
 रूपत्वं करादीनामवधारणीयम् । अत एवाग्रं सूत्रकारोऽप्याह आह

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ १९ ॥

मुख्यसिद्धान्तं षक्तुमेकदेशिनं दूषयति । तुशब्दस्तथा सिद्धान्तं व्यावर्तयति । तथात्वं समवायातिरिक्तस्य तद्धर्मयोगात् । जडजीवधर्मयोगात् सर्वकामत्वादयो न भवन्ति कुतः ? । अम्बुवदग्रहणात् । सर्वपरस्य हि प्रतिबिम्बेऽधिकरणधर्मवत्त्वम् । तत्र रूप-

च तन्मात्रमिति । एता एष श्रुतयोऽत्रानुसन्धेयाः । त्वदभिमतव्याख्याने त्वरूपमित्येतावतैव चारितार्थ्यं स्यात् । रूपवत्त्वस्याभयघात-
ऽसम्मतत्वेनाविवादास्पदत्वात् तन्निषेधानुपपत्तिः । रूपरूपवत्त्वस्य सिद्धान्त्यभिमतत्वात् । एवं सति तथा कथनादस्मदुक्त एवार्थः सूत्रकाराभिमत इति ज्ञायते इति ॥ १८ ॥ ५ ॥

अम्बुवदग्रहणात् न तथात्वम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * मुख्येत्यादि * । एतेनास्मिन्नप्यधिकरणे सर्वकर्मादयां ब्रह्मणि सन्ति नवेत्येवं सन्देहः । उभयवाक्यश्रवणमेव सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षस्त्वौपचारिक इति पूर्वस्माद् विशेष इति बोधितम् । ननूक्तस्य मुख्यत्वाभावे किं गमकमित्यतो गमकं घटन्त एष सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * तुशब्द इत्यादि * । व्यावर्त्तनीयं सिद्धान्तमाहुः । * तथात्वमित्यादि * । तथात्वं नाम एकदेशिनाङ्गीक्रियमाणं त्रिवृत्कृतजल-समवायिव्यतिरिक्तस्य ज्योतिषः सूर्यादेस्तद्धर्मयोगाज्जलधर्मयोगात् कम्पादिकमिव जडादिसमवायिव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणो जडजीवधर्मयोगात् सर्वकामादय इत्येतं सिद्धान्तं नकारो व्यावर्त्तयति । तथाच तुशब्द एष तस्य मुख्यत्वाभावगमक इत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति । * सर्वेत्यादि * । सर्वस्मात् परस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बे सति अधिकरणधर्मवत्त्वमेकदेशिना सिद्धान्तितम् । तत्र तन्मते निराकर्त्तव्ये रूपरहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिबिम्बत इति दूषणं षक्तव्यम् । ब्रह्मणो जगद्वैलक्षण्यं वदता एकदेशिना ब्रह्मणि नीरूपत्वस्य व्यापकत्वस्य च तत्राङ्गीकारात् । तथाप्येवमुक्तौ सिद्धान्तितमपि पर्यनुयुञ्जीत । सिद्धान्तेऽपि विरुद्धधर्माभयत्वाङ्गीकारेण त-

रहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिबिम्बत इति वक्तव्यम् । तथापि स्वमतविरोधादम्बुवदग्रहणमिति । स्वच्छमम्बु प्रतिबिम्बं गृह्णाति । न हि तथा धर्मा ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । धर्मत्वाच्च । सर्वाधारत्वेन तथोच्यमाने वैयर्थ्यमिति पूर्वमवोचाम ।

योरिवाकाशनैर्मलयवत् स्वरूपात्मकरूपस्य दूरत्वस्य चाङ्गीकारात्काशास्येव प्रतिबिम्बः सम्भवत्यतः स्वमतविरोधात् प्रतिबिम्बाधिकरणस्वभावमादाय तन्मतदूषकं हेतुमाह । * अम्बुवदग्रहणमिति * । तद् व्युत्पादयन्ति । * स्वच्छमित्यादि * । अम्बु स्वच्छं तस्मादंशेन संश्लिष्टस्य सूर्यादेः प्रतिबिम्बं गृह्णाति । न हि तथा धर्मा ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । हि यतो हेतोर्धर्मा मनोमयादिशब्दैकदेशोक्तानि पृथिव्या घटाद्य इव ब्रह्मण उपादेयानि मनःप्रभृतीनि कार्याणि अस्वच्छानि । मनो हि शुद्धाशुद्धभेदेन द्विविधम् । तत्र शुद्धं कामविवर्जितमिति । तत्र प्रतिबिम्बितं ब्रह्मणि सर्वकामा एव न भासेरन् । अशुद्धस्य तु कामघत्वेऽपि अस्वच्छत्वादेव प्रतिबिम्बाग्राहकत्वम् । प्राणस्त्वापोमयोऽपि वायुरूपत्वात् प्रतिबिम्बग्रहणायोग्यः । तथा भारूपं तेजः आकाशाश्च । तस्माज्जलादिवद् अंशेन संश्लिष्टस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बं ग्रहीतुं न शक्नुवन्ति । किञ्च । धर्मत्वात् । समवेतं हि कार्ये कारणस्यावस्थाविशेषरूपत्वात् तद्धर्मभूतं तस्मात् । न हि समवेते कार्ये समवायिनः प्रतिबिम्बः कापि हृष्टचरो, नाप्यस्वच्छे कस्यापि । अतः समवायिव्यतिरिक्तस्य समवायिनश्च ब्रह्मणो ग्रहीतुमशक्यत्वबोधनायाम्बुवदग्रहणादित्युक्तमित्यर्थः । ननु माऽस्तु धर्माणामुपाधिभूतानां प्रतिबिम्बग्राहकत्वं, तथापि शुद्धाद्यधिकरणावयववाक्ये ब्रह्मणः सर्वाधारतायाः सिद्धत्वाद् ब्रह्मण्येव मनःप्रभृतीनां तद्धर्मोणां च प्रतिबिम्बोऽस्तु । तथा सति तेषां धर्माणामुपाधिधर्मत्वेनैव प्रत्यसेत्स्यतीत्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । यद्यपि रूपरहितस्य ब्रह्मणो न प्रतिबिम्बग्राहकत्वम् । आकाशादितुल्यत्वात् । तथापि भारूपत्वमादाय ग्रहिलतया तथोच्यमानं तेषां धर्माणामुपाधिधर्मत्वेनैव प्रत्यस्यः । लोके हि स्थिर आधारे प्रतिबिम्बचञ्चलतायां तद्धर्मं चलनं वि-

नच भ्रमात् कल्पनं वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात् । सर्वज्ञत्वाच्च ।

म्भीयत्वेनैव भानस्य दृष्टत्वात् । अतस्तद्भ्रमत्वेन उपासनाया असिं-
द्धस्तदनुवादवैयर्थ्यमिति पूर्वम् अपूर्ववत्सूत्रव्याख्याने सर्वशब्दस्य
प्रसिद्धानुवादकत्वकथनेनावोचामेति नात्र प्रत्यवस्थानावकाश इत्य-
र्थः । न च यद्ययोग्यतैवोभयोस्तदा श्रुतौ कुतो जलचन्द्रादिवृष्टान्त उ-
च्यत इति शङ्काम् । एकस्यैवोपाधिभेदेन नानात्वबोधनाय तत्कथ-
नात् । उपाधिना क्रियते भेदरूप इति, एकधा बहुधा चैव दृश्यत
इति वृष्टान्तप्रयोजनोक्तैश्च तथा निश्चयादिति । नन्वत्र पूर्वं ब्रह्मणः
सर्वत्वेनोपासनायाः, शान्त उपासीतेत्यन्तेन विधानात्, स क्रतुं कु-
र्वीतित्यस्यापि व्यवहितेनोपासीतेत्यनेनैव सम्बन्धान्मनोमयत्वादिध-
र्मविशिष्टत्वेन ब्रह्मण एवोपासनं विधीयत इति तत्र यथा सर्वत्वमा-
रोपितम्, एवमत्र मनोमयत्वादिकमप्यारोपितेणैवेत्यम्बुवद्ब्रह्माभावे-
ऽपि सर्वकामत्वादिधर्माणां कल्पितत्वाद्दौषचारिकत्वमेवेत्यत आहुः।
* नचेत्यादि * । नात्र मनोमयत्वादिकमारोपितम् । उपासनाया
एवात्राभावात् । अथेत्यनेन प्रक्रमभेदे बोधिते प्रकृतच्छेदेन व्यवहित-
सम्बन्धस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किन्तु पूर्वोपासनया शुद्धान्तःकरण-
स्य सर्ववेदान्तप्रसिद्धब्रह्मण उपदेशोऽयम् । स शान्तोऽन्यत्र
रागरहितः, क्रतुं वक्ष्यमाणप्रकारकं निश्चयम् अध्यवसायात्मकम-
विचलप्रत्ययं, तथा मननं वा स्वस्य वक्ष्यमाणभगवत्स्वरूपलभार्थं
कुर्वीतिति । एतेन शब्दान्तरेणापि तथा निश्चयात् । उपसंहारे च
पूर्वोक्तधर्मविशिष्टस्यात्मनो ब्रह्मत्वम्, एतद् ब्रह्मेत्यनेन निगमयित्वा
एतमितः प्रेत्याभिसम्भविताऽस्मीति, यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सा-
ऽस्तीत्यन्तेशब्देन पूर्वोक्तं सर्वे परामृश्य, यस्य स्यादद्भेत्यनेन सर्वस्य
सत्यत्वनिगमनाऽपि तथा निश्चयात् । आरोपितत्वे च भ्रमात् कल्प-
नम् । तस्यु नात्र वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात्, सर्वज्ञत्वाच्च । यदि ह्येवं
सत्यत्वं निगमयन् स्वयं सम्यग् ज्ञात्वा परस्मा आरोप्याऽन्यथा
ब्रूयात् प्रतारक एव स्यात् । अज्ञात्वाऽऽरोपितं चेद् ब्रूयात् सर्व-
ज्ञत्वादेव हीयेत । अतो नात्र तथा वक्तुं शक्यमित्यर्थः । एतेन मध्वा-
दिविद्यास्त्रिधात्र कल्पनोपदेश इत्यपि निरस्तम् । तत्रैवमवचनात् ।
सांख्यवादिनं प्रति तद्वीतिबोधने तत्र तथा कथनाच्च । तत् तत्रैवोप-

विप्लववादिन एवं वचनं, न वैदिकस्य । पृथिव्यां तिष्ठन्निखादि-
विरोधश्च ।

तस्माद् ब्रह्मधर्मा एव सर्वकामादयो, न तूपाधिसम्बन्धादौपचारिका
इति ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्ज-
स्यादेवम् ॥ २० ॥

सिद्धान्तेन विरोधपरिहारमाह । विरोधो हि परिहरणीयो
लोकवेदाभ्यां तदनुसारेण । महानवकाशोऽल्पोऽवकाशो, यथाव-
काशं दश चमसानिति लौकिकवैदिकव्यवहारो वस्तुधर्मविरुद्धो



पादितम् । अतो वेदान्तार्थविप्लववादिन एवैवं वचनं, न वैदिकस्ये-
ति युक्तम् । किञ्च । यदि ग्रहिलतया भ्रमात् कल्पनमत्राङ्गाक्रियेत,
तदाऽन्तर्यामिब्राह्मणमपि विरुध्यन्तेति दापान्नरमाहुः । * पृथिव्या-
मित्यादि * । पृथिव्यादिप्रपञ्चस्याविद्याकल्पितत्वाच्छुक्तिरजनक-
ल्पे तस्मिन्निरविद्यस्यैश्वरस्य स्थित्ययोगात् तदशोधकभ्रुतिविरोधश्चे-
त्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * तस्मादिति * । अम्बुनीव
मन-प्रभृतिषु ब्रह्मप्रतिबिम्बस्यासम्भवात् तथाच धर्मानामौपचा-
रिक्त्वनिर्णयमाश्रित्य यत् प्लुष्यादिसाम्यं ब्रह्मण उक्तं, तदसङ्गत-
मित्यर्थः ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ सूत्रम-
द्यतारयन्ति । * सिद्धान्तनेत्यादि * विरोधपरिहारकस्यैकदेशमत-
स्यानुपपन्नत्वे दर्शिते विरोधस्यैव संशयात् कथं तन्परिहार इत्याका-
ङ्क्षायां तथेत्यर्थः । परिहारं व्युत्पादयन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * वि-
रोधो हीत्यादि * तथाच तन्मते प्रतिबिम्बस्य वक्तुमशक्यतया लो-
काननुसरणम् । भ्रमात् कल्पनस्याशक्यवचनतया वेदाननुसरणम् ।
अतस्तद्विहाय हेत्वन्तरं परिहरतीत्यर्थः । अनुसारं व्युत्पादयन्ति ।
* महानित्यादि * * ब्रह्माऽप्येवमित्यन्तम् * । यथावकाशं दश

दृश्यते । व्यापकत्वं वृद्धिहासौ च आकाशस्यैव । तत्र यथा करके प्रविष्ट आकाशस्तथा व्यपदिश्यते । तथा सत्युभयसामञ्जस्यं भवति । अन्यथा एकतरबाधो भवति । एवं तत्तदनुप्रवेशाद् ब्रह्माऽप्येवम् । नचौपाधिकत्वम् । जपाकुसुमलौहित्यवदन्यधर्मत्वाभावात् । अन्यानुविधायित्वेऽपि स्वधर्मा एव ते । कारणत्वादिवद् ।

अमसानित्यासादनविषये श्रुतिः । एवञ्चयनेऽपि । एतैरग्निं चिन्वी-
तेति चित्तिः स्तुगित्यादिमन्त्रैश्चयनं विधाय, प्रकारप्रदर्शनावसरे
चतुर्षु दिक्षु तत्तद्गोनृमन्त्रैश्चयनं दर्शयित्वा, यथावकाशं ग्रहान्
यथावकाशं प्रतिग्रहानिति, वाचस्पते विश्वे नामभित्त्यादिमन्त्रोपधे-
यानां ग्रहसंज्ञकानां देवस्यत्वेत्यादिमन्त्रोपधेयानां प्रतिग्रहसंज्ञका-
नामिष्टकानां तद्विद्मध्ये योऽवकाशस्तद्विरोधेनोपधानमाह । अव-
काशश्चाकाश एव । तत्र यथापदेन स्वरूपत्वमहत्त्वादिकं सूच्यते ।
लोकव्यवहारस्तु धर्मविरुद्ध इति आकाशीयनैसर्गिकधर्मभूतविभु-
त्वव्यधिकरणः । * उभयसामञ्जस्यमिति * विभुत्वालपत्वयोरैका-
धिकरण्येन प्रामाणिकादरणीयत्वम् । तथाच यथा अकाशस्यांपा-
ध्यन्तर्भावाद् वृद्ध्यादिभाक्त्वमेवं ब्रह्मणोऽप्युपाध्यन्तर्भावात् तदभि-
व्यङ्ग्यसर्वकामादिधर्मवत्त्वमिति सूत्रार्थः । अत्र बीजं तु विषयश्रुता-
वाकाशात्मेत्युक्तिः । अत आकाशादृष्टान्तस्य प्रकृतश्रुत्यनुसारित्वे,
तत्तदुपाधिप्रविष्टं ब्रह्मापि तत्तद्धर्मवद् वक्तव्यं, न त्वेकदेश्युक्तरीत्ये-
त्यर्थः । नन्वेवमपि तेषां धर्माणामौपाधिकत्वेनौपचारिकत्वमेवाया-
तीति को विशेषः सिद्धान्त इत्यन आहुः । * नचौपाधिकत्वमित्या-
दि * । यदि हि ते श्रुतौ जपाकुसुमलौहित्यवदन्यधर्मत्वेन प्रत्यायि-
ताः स्युस्तदा तेषामौपाधिकत्वं स्यात् । प्रत्यायितास्त्वात्मविशेषणे-
ष्वात्मधर्मत्वेनातो न तथात्वमित्यर्थः । ननु यद्यप्येते आत्मविशेषण-
त्वेनोक्तान्तथापि मनोमयत्वादिकं पूर्वमुक्त्वा पश्चादुक्तान्तं ब्रह्मणो
मनआद्यनुविधायित्वमेव स्फुटीकृतम् । तथा सति तेषां तद्धर्मत्व-
मेव, न ब्रह्मधर्मत्वमन्यानुविधायित्वस्यैव स्फुटीभावादित्यत आहुः ।
* अन्येत्यादि * तदभिधानसूत्रे आकाशादिलिङ्गतया तत्तदनुवि-
धायित्वस्य सिद्धत्वाद्वा मनआद्यन्यानुविधायित्वेऽपि सर्वकामाद्यो

नचागन्तुकत्वात् तद्धर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । अन्यधर्मत्वे प्रमाणाभावात् । तद्गतत्वप्रतीतिश्च दृष्टत्वाच्चाविरोधः । अविरोधप्रकारोऽयम् । यथोभयसामञ्जस्यं भवति प्रकारोऽपि तस्यैव तथा वक्तव्यः । तस्माद् यथा आकाशस्य दृद्धिहासभाक्त्वं करकादि-

ब्रह्मधर्मा एव । यथा तत्रत्यं कारणत्वम् । आदिपदेन, विशिष्टशक्तिर्वहुधेव भातीतिस्मृत्युक्तं शक्तिविश्लेषादिकमपि संगृहीतं ज्ञेयम् । तेन स्वल्पकार्यकरणेऽपि नापाधिकत्वमित्यर्थः । नन्वेवमन्यानुविधायित्वे तेषामागन्तुकत्वं तु सिद्धम् । तथा सति नैसर्गिकत्वाभावादन्यधर्मा एव भवन्ति, न तु भगवद्धर्मा इत्यत आहुः । * नचागन्तुकत्वादि * कामः सङ्कुल्प इति श्रुतां, अशुद्धं कामसङ्कुल्पमिति श्रुतां च कामसङ्कुल्पयोः कवलयोरंशं मनोधर्मत्वं श्रूयते, न तु सर्वत्वसत्यत्वविशिष्टयोस्तयोरतोऽन्यधर्मत्वं श्रुत्यभावः । लिङ्गवाक्यप्रकरणाभावस्तु स्फुटः । स्थानं त्वन्यानुविधानेनैव व्याख्यातमतः प्रमाणाभावात्, तथेत्यर्थः । समाख्यानन्तु बहुव्रीहिणा ब्रह्मधर्मत्वमेव स्फुटीकरंतीत्याहुः । * तद्वतत्यादि * ननु यद्यप्येवं तथापि युक्तिभिरनुचितनस्य मननत्वात् तच्छेषत्वेन तत्पाठेऽप्युपासनाशेषत्वमेव, न तु स्वतन्त्रब्रह्मधर्मत्वमेवम् । यथा अस्थूलत्वार्दानामतत्तदपेक्षया निर्बलत्वात् कथमविरोध इत्यत आहुः * दृष्टत्वाच्चाविरोध इति * सोऽकामयत बहु स्यामित्यत्र सर्वविषयककामस्य ब्रह्मधर्मत्वेन दृष्टत्वादेतेषां स्वाभाविकब्रह्मधर्मत्वेन नैर्यल्याभावादविरोध इत्यर्थः । नन्वेव सति धर्मविधिनिषेधयोरैकविषयत्वाद्विराध एवायातीति कथमविरोध इत्यत आहुः * अविरोधेत्यादि * अयमस्मदुक्तंरतिकः । यथोभयसामञ्जस्ये श्रुतिद्वयस्य मुख्यार्थप्रतिपादकता भवति । एकदेशिना दृष्टान्तेनैवाविरोधसाधनात् । प्रकारोऽपि दृष्टान्तस्यैव श्रुत्यनुसारेण वक्तव्याऽन्यर्थकदेशी न मन्येतात्तन्मथेन्यर्थः । उक्तं निगमयन्ति * तस्मादित्यादि * । तथाच यद् भगवान् सत्यादिष्ववतरति, किञ्चिन्कार्यार्थं जीवे आविशति वा तथा च ये कर्मादयः आश्चर्यजनकाः प्रतीयन्ते । यथा परशुगमादिषु निःक्षत्रीकरणादयः । य-

ध्वन्तर्भावात् तथैवोभयमामञ्जस्यादेवं ब्रह्मापि दृद्धिद्वासपदेन शरीरे
आकाशजीवयोरेकमुदाहरणं बोधयति ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

हेत्वन्तरमाह । भगवति सर्वे विरुद्धधर्मा दृश्यन्ते । न हि दृष्टे
ऽनुपपन्नं नाम । व्याघातात् । तादृशमेव तद् वस्त्विति त्वध्यवसायः

था चन्द्रे प्रतर्दनास्थायिकोक्ता दैत्यवधादयः । यथा च शुर्वादौ भग-
वन्नित्यञ्जनादयस्ते सर्वे आधाराभिव्यङ्ग्या भगवद्धर्मा एव, न
स्वाधारधर्माः । एतदेव ज्ञापयितुमाहुः । * वृद्धिद्वासपदेनेत्यादि * ।
तथाच जीवन्मुक्तदशायामानन्दाविर्भावेन व्यापकत्वेऽप्यणुत्वस्य य-
द्बाधस्तत्राप्येषा युक्तिः । शरीरान्तःस्थितौ तेनाभिव्यज्यमानमपि जी-
वधर्मभूतमेवाणुत्वम् । आनन्दाविर्भावेन चाभिव्यज्यमानं व्यापक-
त्वम् । ब्रह्म तु ततोऽप्यधिकम् । अन्यथा व्युच्चरणादिश्रुतिविरां-
धापत्तेः । एतावान् परं विशेषः । आकाशे विभुत्ववर्ज्जीवाणुत्वं सह-
जम् । अन्यथा श्रुद्रा इति विशेषणबाधापत्तेरिति । तथाच पूर्वमर्भ-
कौकःसूत्रे, व्यामवच्छेत्त्यनेन यदुक्तं तदेवात्र स्मारितम् ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * हेत्वन्तरमाहेति * । एव-
मुपाधिसम्बन्धनाभिव्यज्यमानत्वे तेषां नैमित्तिकत्वेनागन्तुकत्वमेव
घृतद्रवत्वादिवत् । ननु स्वाभाविकत्वं, तथा सति सृष्टेः पूर्वं नि-
र्द्धर्मकमंघ स्यात् ततश्च सांस्कामयतेत्यादिरपि पीड्येतेति तदभावा-
य हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । अत्र सूत्रे उभयसामञ्जस्यादेवमिति पदद्वयं
पूर्वसूत्रादनुवर्त्तते । सो बुद्धिस्यसमुच्चायकः । तथाच केवलब्रह्म-
बाधकश्रुतिषु तत्तद्धर्मदर्शनात् प्रत्यक्षेणापि भानात् स्मृतावपि सि-
द्धत्वाद् ब्रह्म एव यथा प्रतीयते तादृशम् । तन्न हेतुरुभयसामञ्जस्य-
मंब । तदेतद् दृढिकृत्य सूत्रोक्तं दर्शनं विवृण्वन्ति । * भगवर्तात्या-
दि * । तथाच वैश्वानरविद्यायां प्रादेशमात्रत्वाभिविमानन्त्रं द्यु-
भूर्द्धेतादिकं पुरुषत्वं पुरुषविधत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वम् । तैत्ति-
रीये, यद्रकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादित्येक-
स्वाव्यक्तत्वानन्तरूपत्वम् । एवं श्रुत्यन्तरेऽपि, आसीनो दूरं व्रजनी-

प्रामाणिकः । चकारादुल्लखलबन्धनादिप्रसक्षमेवोभयसाधकं दृष्ट-
मिति । अथो अमुष्यैव ममार्थकस्येति च । तस्माच्छ्रुतिस्मृति-
प्रसङ्गैः सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्न विरोधः ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति

च भूयः ॥ २२ ॥

त्यादीनि दृश्यन्ते । एवं मिथिलागमने श्रुतदेवजनकयोर्गृह एककाला-
वच्छेदेन प्रवेशादिकं स्मृतिसिद्धं दृश्यते । अवतारदशायां गोवर्द्धनो-
द्धरणादिकमवस्थासाधनविरुद्धं कार्यं च दृश्यते । तत्र प्रत्यक्ष-
श्रुतिसिद्धे सर्वजनीनदर्शनसिद्धे तादृकस्मृतिसिद्धं च ब्रह्मणो विरु-
द्धधर्माश्रयत्वेऽनुपपत्तेर्वक्तुमशक्यत्वाद्ब्रह्मस्तुस्वभावमेवादाय दर्शन-
स्येच्छानुब्रह्मादिहेतुकत्वं चादाय तादृशनिश्रयस्य प्रामाणिकत्वमवग-
न्तव्यमित्यर्थः । * उभयसाधकमिति * स्वल्पत्वमहत्त्वयोः स्रग्धकम् ।
तत्र बहूनांदाग्नां सन्धानेऽपि न स्वरूपवेष्टकत्वं, स्वरूपस्य च न प्रथम-
परिमाणादाधिक्यम् । अन्यथा विस्मयानापत्तेः । मृत्स्नाभक्षणव्यादान-
श्ले च स्पष्टमेव तथात्वम् । एवं विदिततत्त्वायामिति तत्र कथना-
त् । मायामोहस्य तदुत्तरं कथनाच्चेति । तेन सिद्धमाहुः । * तस्मा-
दित्यादि * । वैश्वानरऽर्थकमस्य बलीयस्त्वमुपगम्य विरोधस्य परि-
हर्तुं शक्यत्वेऽपि काठके तथा वक्तुमशक्यत्वात् । उल्लखलबन्धने स्व-
ल्पस्य यत्तावत्सु क्षामस्वमानं तस्य स्वरूपधर्मत्वं, मानान्तरेण शरीर-
धर्मत्वे वा तदाधारस्य विरुद्धधर्माश्रयतायाः प्रत्यक्षांसङ्गतया
चापहोतुप्रशक्यत्वेन अभिन्ननिमित्तोपादानत्वापगमने च विरुद्धध-
र्माश्रयत्वस्य प्रामाणिकत्वाच्छ्रुत्यादिभिन्नधर्माश्रयत्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्न वि-
रोध इति प्रकृतानां सर्वकामत्वादीनामप्यौपचारिकत्वकल्पनं नै-
मित्तिकत्वेनानित्यत्वोद्भावने चाप्रयोजकमित्यर्थः । एवमेताभ्यां सू-
त्राभ्यामन एवचोपमेनिसूत्रोक्तं सर्वं प्रत्युक्तं ज्ञेयम् ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ सूत्र-

परमार्थतो विरोधं परिहृत्य युक्त्यापि प्रतिषेधति । ननु सर्वविशेषधर्माणामस्थूलादिवाक्यैर्निषेधात् कथमविरोधः प्रत्येतव्य इति चेत् तत्राह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति । प्रकृते यदेतावत्परिदृश्यमाना यावन्तः पदार्था लौकिकास्तेषामेव धर्मान् निषेधति । प्रतीतस्यैव हि निषेधात् । अतो जगद्वैलक्षण्यमेवास्थूलादिवाक्यैः प्रतिपाद्यते, न तु वेदोक्ता ब्रह्मधर्मा निषेधुं शक्यन्ते । कुत एतदवगम्यते तत्राह । ततो ब्रवीति च भूयः । यत्रैव वाक्ये पूर्वं निषेधति तस्मिन्नेव वाक्ये पुनस्तमेव विधत्ते । यतो वाचो निवर्तन्ते

मवतारयन्ति । * परमार्थत इत्यादि * परमार्थत इति * । वस्तु-
विचारात् । एवं सर्वैः प्रकारैः परिहृतेऽपि विरोधे पुनर्युक्त्या परिहा-
रस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वस्तुनस्तादृक्स्वभावत्वममन्वानं
प्रति युक्तिरवश्यं वक्तव्येत्यतः सूत्रांशमवतारयन्ति । * नन्वित्या-
दि * । तथाच पूर्वसूत्रोक्तदर्शनस्य अवतीर्णं स्वेच्छया व्यवहार्यं प्र-
पञ्चसलक्षण एव प्रतीयमानैकविशेषविरुद्धविशेषान्तरविषयत्वात्
तेन प्रपञ्चविलक्षणे सर्वविशेषशून्ये ज्ञानाकारे तद्विरुद्धविशेषवत्त्व-
सिद्धिरिति तत्र धर्मविधिनिषेधयोरविरोधः कथं प्रत्येतव्य इत्या-
काङ्क्षायामविरोधप्रत्ययप्रकारमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * प्रकृते य-
दित्यादि * शङ्कान्त इत्यन्तम् * । प्रकृते इति गार्ग्युपक्रान्ते प्रपञ्चे-
गार्गीप्रश्ने वा । तथाच जगद्वैलक्षण्यबोधनेन तत्प्रकारका धर्मा नि-
षिध्यन्ते, न तु तत्सदृशाः स्वरूपधर्मा अपि । अतो न ते औपचारि-
का इत्यर्थं तत्तद्भावयोरविरोधप्रत्ययप्रकारः । तेन निषेधमात्रदर्श-
नात् सर्वकामत्वादीनामौपचारिकत्वकल्पनं यद् दर्शयति सूत्रे कृतं
तदनया युक्त्या परिहृतमित्यर्थः । अत्र प्रमाणाकाङ्क्षायां सूत्रशेषमव-
तारयन्ति । * कुत इत्यादि * । उदाहरणमाहुः । * यत इत्यादि * ।
अत्र ज्ञानकरणाप्राप्तिकथनमुखेन पूर्वार्द्धे ज्ञानं निषिध्योत्तरार्द्धे तद्वि-
धत्ते । अस्थूलवाक्येऽपि, अवागमनः, अमुखमिति प्रशासनकारण-
निषेधमुखेन प्रशासनं निषिध्य, एतस्यैवंत्यादिना तद् विधत्ते । एवं

अप्राप्य मनसा सह, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानिति । तथा अस्थूल-
वाक्येऽपि, एतस्यैव प्रशामने, एतद् विदिन्वा, आकाश ओतश्च
प्रोतश्चेति । चकारादेकवाक्योपाख्यानभेदौ संगृहीतौ । सर्वत्र
लौकिकं प्रतिषेधसलौकिकं विधत्ते इति युक्त्या निर्णयः । तस्माद्
युक्त्याप्यविरोधः ॥ २२ ॥

सर्वधर्मनिषेधमुखेन वेद्यन्त्रं निषिध्यैतद्विदित्वेत्यादिना तद्विधत्ते । त-
था न तदश्नोति कञ्चनेति व्याप्तिं निषिध्याकाश ओतश्च प्रोतश्चेत्य-
नेन तां विधत्ते । न तदश्नोतीत्यस्य भोजनार्थकत्वपक्षे त्वत्र भगव-
त्कर्तृकं च भोगं निषेधति, सोऽश्नुते सर्वान् कामानित्यादौ तद्विध-
त्ते इति बोधयितुमाहुः * चकारादित्यादिं * । तथाच यथा इवेताश्च-
तरे, अनन्तश्चात्मा विश्वरूपो ह्यकर्त्तैति कर्तृत्वं निषेधति, तथा
मुण्डके कर्त्तारमीशमिति विधत्ते । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । तथाच
कर्मणि साध्ये व्यक्तभेदेन षोडशप्रहणाप्रहणवन्नित्य एकस्मिन्
ब्रह्मणि ज्ञेयत्वाज्ञेयत्वप्रशासितृत्वाप्रशासितृत्वादीनां विकल्पस्या-
शक्यवचनतया वाक्यस्याबाधकतायां तन्निवृत्त्यर्थे लौकिकं निषेध-
स्यलौकिकं तं धर्मं विधत्ते इति व्यवस्था मन्तव्या । स्थूलत्वादीनां
लौकिकानामेव निषेधदर्शनात् ईदृशप्रशासितृत्वादीनामलौकिकाना-
मेव विधानदर्शनात् । अतो ये वस्तुस्वभावतो विरुद्धधर्माश्रयत्वं न
मन्वते तान् प्रत्येवं लौकिकालौकिकविभागरूपया युक्त्या निर्णयः ।
तेन श्रुत्या बोध्यमाना ये सर्वकामत्वादयस्तेऽप्यलौकिका एव । मन्-
धियामविचारकाणां परं नामतौल्येन भ्रमः । नचानामकामत्वापत्तिः ।
अभिध्यारूपत्वेन स्वयमेव तत्पूर्त्तिकरणेन चादापात् । एतेन जीवतु-
ल्यतापत्तिरपि परिहृता बोध्या । नस्माच्छून्यक्षराण्यननुसन्धानानां
बोधार्थं युक्त्याप्यविरोध आचार्येणाक्त इत्यर्थः । एतेनैव यावद्धर्मज्ञ-
न्त्यत्वं ब्रह्मणो वदन्तोऽपि प्रत्युक्ता वेदितव्याः ।

अन्यं न्वस्मिन् सूत्रे, द्वे वा व ब्रह्मण इति वाक्यं विषयत्वेनाहुः । त-
द्धर्मं विद्वन्मुण्डने एतद्वाक्यार्थोऽपि विचारितः । तथाहि । नेति नेतीत्यत्र
इतिशब्दः प्रकारवाची । तथाच पूर्वं मूर्त्तामूर्त्तब्रह्मणो विभूतिरूपं, य एवं

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

शब्दबलविचारेण विरोधं परिहृत्यार्थबलविचारेणाविरोधप्र-
तिपादनायाधिकरणमारभते । सर्वाणि विरुद्धवाक्यान्युदाहृत्य चि-
न्त्यन्ते । न चक्षुषा गृह्यते, काश्चिद्दीरः प्रसगात्मानमैक्षत्, नापि

चेद्रेत्यन्तेन निरूप्य यस्यैतद्रूपद्वयं पूर्वमेव षष्ठ्यन्तेन पदेन निरूपित-
मेदस्य तस्मिन्निरूप्यमाणेष्वपि सर्वतःपाणिपदान्तत्वादिष्वेवं लौकि-
कत्वेन वेदनं मा भूदिति भिन्नप्रक्रमणैतत्प्रकारकं वेदनं ब्रह्मणो निषे-
धति । अथात इत्यादिना । अयमर्थः । ब्रह्मण्यपि मूर्त्तामूर्त्तरूपे सर्व-
तःपाणिपदान्तेत्यादिश्रुत्युक्ते वेदितव्ये । परन्त्वित्यन्तेन प्रकारेण न
वेदितव्ये ब्रह्मण पते रूपे इति, किन्तु ब्रह्मैवेति वेदितव्ये इत्यर्थः ।
अत्र चिनिगमकमाह सूत्रकारः । ततो ब्रवीति च भूय इति । शेषं
स्फुटम् ।

यस्य प्रकृतशब्देन, द्वे वा च ब्रह्मण इत्यादिनोक्तं मूर्त्तामूर्त्त-
लक्षणं रूपद्वयं परामृश्यत इति मतं, तत्र प्रकृतत्वं प्रतिषेधतीत्येता-
धनैश्च चारितार्थ्ये सत्येतावत्पदं व्यर्थम् । नच प्रकृतस्य ब्रह्मणः प्र-
कृते वा ब्रह्मणि एतावत्त्वं प्रतिषेधतीति व्याख्यानात्तद्दोष इति वा-
च्यम् । तथा सति ततो ब्रवीति च भूय इत्यस्य वैयर्थ्यापातात् ।
प्रकृतपदेनैव ब्रह्मप्रमितौ तदभावशङ्कानुदयेन तत्सत्तायां मानाका-
ङ्क्षनर्थं तत्कथनप्रयोजनाभावात् । तस्मादस्मदुक्त एवार्थ इति ॥२२॥६॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * शब्दबले-
स्यादि * । तथाच यद्यपि स्वविचारे तस्यानाश्रयकत्वं तथाप्यन्यै-
र्ऋषिभिरर्थबलेन विचारस्याङ्गीकृतत्वात् तेनाविचारे तेषां निर्विशेष-
पक्षपातात् सविशेषश्रुतिः पीड्येत । विचारिणे त्वर्थस्वामर्थ्ये वस्तुस्व-
भावादेवोभयसम्भवात् श्रुतिपीडेत्यतस्तन्निवारणार्थं तद्वारभत इत्य-
र्थः । ननु विरुद्धवाक्येषु चिन्तितेषु किमर्वाशष्टं येनार्थशलाङ्करोषो-
स्थानमित्यत आहुः । * सर्वाणीत्यादि * । * सर्वाणीति * । प्रमा-
णाप्रामाण्यतद्वाह्यत्वयोर्धर्मराहित्यतद्भवत्तयोराकारराहित्यतद्भवत्तयोर्गुण-
राहित्यतद्भवत्तयोर्बोधकानि । सर्वरूप इत्यनेन यथा महारजनं वास

वाचा, सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति, अप्राप्य मनसा सह, मनसैवै-
तदाप्तव्यम्, अस्पर्शमगन्धमरसं, सर्वरूपः सर्वगन्धः सर्वरसः, अ-
पाणिपाद इत्यादि, विश्वतश्चक्षुरित्यादि, निर्गुणश्च, यः सर्वज्ञः
सर्वशक्तिरित्यादि विरुद्धवाक्यानि । न हि वस्तु द्विरूपं सम्भवति ।
वाक्यद्वयमपि प्रमाणम् । तथा सति प्रमाणान्तरानुरोधेनैकस्य
स्वार्थे प्रामाण्यमन्यस्योपचरितार्थत्वमिति युक्तम् । तत्र प्रसक्षानु-
रोधेन निर्णयो विचार्यते । तत्र पूर्वपक्षमाह । तदव्यक्तम् । तद् ब्रह्म
अव्यक्तमेव भवितुमर्हति । कुतः ? । आह हि श्रुतिप्रसक्षाभ्याम् ।
नेांत नैसात्मा अप्राप्तो न हि गृह्यत इति । न हि गृह्यत इत्यनुभव-
साक्षिकं प्रमाणं श्रुतिराह । न हि केनचिदपि चक्षुषा मनसा वा
ब्रह्म दृष्टमस्ति । सर्वरूपत्वे तु सर्वैरेव द्रष्टुं शक्येत । तस्मात् सर्व-
धर्मवचनेन प्रतिपादकान्युपचरितार्थान्येव । अनुभवविरोधादिसेवं
प्राप्तम् ॥ २३ ॥

इत्यादिश्रुतिस्तद्विरुद्धा, अरूपमव्ययमिति श्रुतिश्च स्मायते इति बो-
ध्यम् । सन्देहमाहुः । * न हीत्यादि * तथाच लौकिककालौकिकभेदेन
व्यवस्थायां कृतायां माऽस्तु शब्दं संशयस्तथाप्यर्थे संशयो दुर्वार इत्य-
र्थः । सन्देहश्चीजमाहुः * वाक्येत्यादि * । तत्र पूर्वपक्षमुत्थापर्यन्तमा-
पाततो निर्णयप्रकारं वदन्ति * तथा सनीत्यादि * विचार्यते इत्य-
न्तम् * । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि * यद्यपि पूर्वं सर्वप्रमाणापेक्ष-
या शब्दस्यैव प्राबल्यं निर्णीतं, तथापि शब्दस्यार्थसापेक्षत्वाद्यर्थब-
लेनैव विचारो मुख्य इति श्रुत्यर्थानश्चायनायार्थबलं विचार्य पूर्वप-
क्षमाहेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति । * आह हांति * हि श्रुतिप्रत्यक्षाभ्यां
हेतुभ्यां श्रुतिराह । अतस्तदव्यक्तमिति योजना श्रुतिप्रत्यक्षाभ्यामिति
ययुक्तं तत्र का श्रुतिः किं प्रत्यक्षमित्याकाङ्क्षायां तदेव विभजन्ते ।
* नेनीत्यादि * अस्यां श्रुती कथं प्रत्यक्षप्रामाण्यमित्यत आहुः । * न
हीत्यादि * तदेव विवृण्वन्ति । * न हि केनचिदित्यादि * ॥ २३ ॥

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपीति पूर्वपक्षगर्हायाम् । सर्वथा मूर्खः पूर्वपक्षवादी । यतः संराधने सम्यक् सेवायां भगवत्तोषे जाते दृश्यते । श्रद्धा भक्ति-
ध्यानयोगादवेहि, यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः, भक्त्या त्वनन्यया
शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन, ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपे-
ति । द्विविधमपि रूपं दृश्यते । ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्याय-
मानः, अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वां सर्वतोऽनन्तरूपमिति ।
संराधकस्य स्वानुभवो, ध्रुवादीनामनुमापकत्वञ्च । तस्मात् प्रसक्षा-

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति । *
अपीत्यादि * अत्र दर्शनसूत्रोक्तो ह्यशिव्यवहिताऽभ्यर्थबलात् परा-
मृश्यते । तथाच केवलस्य प्रत्यक्षादेः प्रमाणस्य लौकिकत्वेन नैर्ब-
ल्येऽपि साधनबलसिद्धस्य तस्यालौकिकत्वेन प्रबलत्वात् केवलानु-
भवविराधोऽप्रयोजक इति साधनसिद्धेन प्रत्यक्षेण निर्णय इत्यर्थः ।
हेतुं व्याकर्तुं श्रुतिस्मृती उपन्यस्यन्ति । * श्रद्धेत्यादि * इयं केव-
ल्योपनिषत्स्था । परमेष्ठिना आश्वलायनं प्रत्यंतेन साधनेन जानीही-
त्यत्रोपदिष्टम् । ज्ञानविषयं च ब्रह्म सर्वदेवतादिमयं शिवाकारं निरा-
कारं चोपदिष्टम् । द्वितीया काठके मुण्डके च । तत्राद्ये, आसीनो दूरं
ब्रजतीत्याद्युक्तोक्ता । तत्राप्यासीनत्वादिना साकारताया अशरीर-
मित्यनेनाऽनाकारतायाञ्च लाभः । द्वितीयेऽपि द्वितीयमुण्डके विरु-
द्धधर्माभ्यं परमात्मानं प्रस्तुत्योक्ता । अत्र ननु स्वामिति कथनात्
साकारलाभ इति तत्राप्येवम् । गीतावाक्यं तु विश्वरूपं दर्शयित्वा
ततः स्वरूपं चतुर्भुजाकारं प्रदृश्योक्तं भगवता । * द्विविधमिति *
साकारं निराकारं च । तथाच श्रुतिस्मृत्युक्तसंराधकप्रत्यक्षानुमाना-
द्येबले विचारितेऽपि निराकारं साकारं चेति सिद्धयति, न तु केवल-
मव्यक्तमप्राह्यमेवेति त्वदुक्तमसङ्गतामित्यर्थः । एवं प्रत्यक्षानुमान-
शाब्दयोः श्रुतिस्मृतिपरत्वमभिप्रेत्य व्याख्यातम् । एवं व्याख्याने शब्द-
बलमेवायातीत्यपरितोषेणातः परं साक्षात्कारानुमितिपरत्वं प्रत्य-
क्षानुमानपरत्वं चादाय व्याकुर्वन्ति * ततस्तिवत्यादि * । लौकिक-

ऽनुमानाभ्यां, श्रुतिस्मृतिभ्यां वा ब्रह्म साकारमनन्तगुणपरिपूर्णं चेति नाव्यक्तमेवेति निश्चयः । अतो लौकिकालौकिकप्रसक्षविषय-त्वादुभयवाक्यार्थरूपमपि ब्रह्म ॥ २४ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण पूर्वोक्तमेव स्थिरीकर्तुमधिकरणान्तरमा-रभते । तत्र सूत्रद्वयेन पूर्वपक्षद्वयमाह । ननु प्रसक्षानुरोधेनोभयविध-वाक्यसमाधानं नोपपद्यते । वस्तुशक्त्यैव निर्णय उचितः । न तु श्रु-तिप्रसक्षाभ्याम् । यथा प्रकाशजलमुवर्णादीनामनेकविधत्वं नाङ्गी-क्रियते । सूर्यचन्द्रमणिप्रकाशादिपूष्णशीतानुभवरूपस्पर्शाः प्रती-

प्रत्यक्षं शुद्धमनःसंयोगजम्, अलौकिकं दिव्यहृदिजं, विपरीतं वा । तथा चैतयोः श्रुतिस्मृतयोः प्रत्यक्षमात्रबोधकत्वाद्वा साधनसिद्धप्र-त्यक्षादर्थस्वभावेऽवधारिते, ते यथा यथोपासते इति श्रुत्या, अव्यक्त-निष्कलं, पासकस्य तथैव प्रत्यक्षं वाङ्मनसेनाप्राप्यं च, वृत्तस्य तु त-त्तद्धर्मवस्त्वेन प्रत्यक्षं वाङ्मनसगम्यं चेति तादृशतादृशसम्यक्प्र-त्यक्षविषयादर्थस्वभावादेवाविरोधनिर्णय इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य प्रामा-णिकत्वसाधनं दर्शनसूत्राद्ब्रह्माधिकं तेन प्रकाशयत्सूत्रोक्तमेव हृदी-कृतं ज्ञेयम् ॥ २४ ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ अधि-करणप्रयोजनमाहुः । * पुनरित्यादि * । ब्रह्मणः श्रुत्यं कर्ममधिग-म्यत्वाच्चरुह्यवगतस्वरूपस्यैव यत्नेनोभयरूपत्वं हृदीकलंमधिकर-णान्तरमुपोद्घातसङ्गत्वारभते । अत्र ब्रह्मस्वभावः संगद्यक्प्रत्यक्षणा-ऽवधारयितुं शक्यो, न वेति संशयः । साधनस्य ज्ञानार्थत्वम्, अशुश्रु-श्रुत्या ब्रह्मणो बुद्धयन्वै च सन्देहवीजम् ।

पूर्वपक्षौ तु तत्र द्वाविति तावाहुः । * तत्रेत्यादि * । * पूर्व-पक्षद्वयमिति * । भक्तप्रत्यक्षेण न निर्णय इत्येकः । श्रुत्यापि नैत्यप-रः । स च द्वितीयसूत्रे फलितकथनेन स्फुटो भवतीति तथैत्यर्थः । कुतो वस्तुशक्त्यैवेत्यतो ह्यष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । * यथेत्यादि * । एत-

यन्ते । न हि तेजसि तावन्तः स्पर्शा अङ्गीक्रियन्ते । जले च हिम-
तप्तकुण्डादिषु । तथा सुवर्णे वर्णभेदाः । न हि सर्वे स्वाभावि-
काः । तेजस्त्वादिस्वभावहानिप्रसङ्गात् । तथा ब्रह्मणोऽप्यवैशेष्य-
मङ्गीकर्तव्यम् । निर्विशेषं हि ब्रह्मेति सर्वप्रसिद्धिः । चकारादेवं
साधका, अग्राह्यो न हि गृह्यत इत्येवमादयः । ननूक्तं भक्तस्य तथा
साक्षात्कारात् तादृशश्रुतेश्च नैकविधत्वमङ्गीकर्तुं शक्यत इति । नैप-
दोषः । प्रकाशश्च कर्मणि तपःप्रणिधानादिकर्मणि भगवतः प्र-
काशः । तत्र यथा तेषां कामस्तथा प्रकटीभवति । चकारादप्रका-
शान्यथाप्रकाशो । तत्र हेतुः । अभ्यासादावृत्तेः । यद्येकवारं प्र-
कटः स्यात् तदा तद्रूपत्वमङ्गीक्रियेतापि । प्रतिभक्तं प्रतिकर्म चा-
विर्भावः । अतः प्रकाशोऽपि कृत्रिम एव । दीपप्रकाशवत् । अ-
न्यथा सर्वदा स्यात् । तस्मान्न भक्तप्रसङ्गेण निर्णयः ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

फलितमाह । अतः— अभ्यासादनन्तेन अनन्तरूपेण आवि-
र्भावः । न ह्येकं वस्तु प्रतिक्षणमन्यादृशं भवति निमित्तभेदव्यतिरे-
केण । क्वचिद् भक्तकामश्च निमित्तत्वेन प्रतीयते । न हि निमित्त-
भेदेन जायमानं वस्तु भवति । किन्तु तथा सति लिङ्गं विग्रह एव

शेष विवरणं *सूर्यचन्द्रेत्यादि * । * एषं साधका इति * निर्विशेषत्व-
साधकाः । पूर्वस्मादयं भिन्न एकदेशीति ज्ञापयन्तः सूत्रशेषमवतार-
यन्ति । * ननूक्तमित्यादि * । अनेन सूत्रेण प्रकाशवत्सूत्रोक्तमप्या-
क्षिप्तं ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम् ॥ * न हि निमित्तभेदेन जायमानं
वस्तु भवतीति * । अत्रावस्तुत्वं हेतुर्जायमानत्वमेव । तत्रापि हेतु-

भवति । युक्तश्चायमर्थः । यद्यद्विद्या त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्
वपुः प्रणयसे सद्नुग्रहायेति । अतः श्रुत्या प्रसङ्गेन वा तथा निर्णयः
कर्तुं शक्यः । तस्मात् सर्वागोचरमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्तम् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैवं केवल्युक्त्या लोकदृष्टान्तेन
निर्णयः शक्यते कर्तुम् । अन्यथेदं शास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र
हि वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानम् । तत् कथं स्वरूपशक्त्या निर्णयः ।
ब्रह्म तूभयरूपम् । उभयव्यपदेशात् । उभयरूपेण निर्गुणत्वेनानन्त-

यद्यद्विद्येत्यत्र प्रवणस इति पदोक्तं करणम् । तथाच तेषां धर्माणां
शरीरविशिष्टमुपक्रम्य पठितत्याच्छरीरधर्मत्वं वा, तद्भिव्यङ्ग्या-
गन्तुकधर्मत्वं वा । तथा सत्यपागादभ्रंरभ्रत्वमितिवत् कार्यत्वमेव,
न त्वनागन्तुकानारोपितत्वरूपं वस्तुत्वम् । अत्र, यद्यद्विद्यति स्मृ-
त्युपन्यासेन प्रकाशवत्सूत्राक्तोऽवैयर्थ्यादिति हेतुरपि सद्नुग्रहाये-
त्वेनान्यथासिद्ध इति ज्ञाप्यते । * तस्मादिति * । उक्तविधप्रत्यक्ष-
बोधकधृतिभिर्मक्तप्रत्यक्षेण चानिर्णयात् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति * । तु-
शब्द इत्यादि * । * अन्यथेति * । युक्त्या लोकदृष्टान्तेन च निर्णये
इदं विचारशास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र हि दर्शनान्तराद्यमेकं विशेषे-
षो यद्वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानं प्रमितिरूपं, न लौकिकैः प्रमाणैस्तन्त्या-
यैर्वा । उपचारनिवृत्त्या श्रौतनात्पर्यङ्गापनार्थमेवास्य शास्त्रस्य प्रवृ-
त्तेः । तच्च जन्माद्यधिकरण एव शास्त्रयोनिर्वाह्यत्वेन निर्णीतम् ।
अतो वेदमन्तरेण स्वरूपस्य तच्छक्तेश्चानवगमान् केन प्रकारेण स्वरूप-
शक्त्या निर्णय इत्यर्थः । एवं तुशब्दे व्याख्याय शयं व्याकुर्वन्ति ।
* ब्रह्मेत्यादि * । न केवलं स्वरूपशक्त्या निर्णीयते, किन्तु श्रुत्युप-
पत्त्येव हेतुं विवृण्वन्ति । * उभयोर्यादि * । उभयोर्येकधर्म-
योर्व्यपदेश उभयव्यपदेशान्तस्मात् । यत्रैवाश्रुत्यादिवाक्ये निर्गुण-

गुणत्वेन सर्वत्रिरुद्धधर्मेण रूपेण व्यपदेशात् । तर्हि कथमेकं व-
स्त्वनेकधा भासते । तत्राह । अहिकुण्डलवत् । यथा सर्प ऋजुरने-
काकारः कुण्डलश्च भवति तथा ब्रह्मस्वरूपं सर्वप्रकारं भक्तेच्छया
तथा स्फुरति । कल्पनाशास्त्रे हीदं वाचकम् । अनेककल्पनागौरवं
चेति । न तु केवलं श्रुत्येकप्रमधिगम्ये । न च शास्त्रवैकल्यम् । एवं

त्वेन व्यपदिश्यते तत्रैवाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति कथनात् कार्य-
गुणजनकानन्तगुणवत्तापि बोध्यते । तथा यत्र शरीरब्राह्मणे, स एष
नेति नेत्यात्मा, अगृह्णां न हि गृह्णात इत्युच्यते, तत्रापि, स वा अय-
मात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्थेशान इत्यादिकं पूर्वमुच्यते । स वा
एष महानज आत्मा अन्नादो वसुदानं इति चाऽनन्तरम् । एवं श्वेताश्व-
तरेऽपि, साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेत्युक्त्वा, एको वशी निष्क्रि-
याणां बहूनामेकं बीजं बहुधा यः करांतीत्यादि । तथा तत्रैव ।
ततो यदुत्तरतरं तद्रूपमनामयमित्येतदग्रे, सर्वाननशिरोप्रीवः
सर्वभूतगुहाशय इति । एवं तैत्तिरीयेऽपि, यदेकमव्यक्तनन्तरूप-
मिति, तथा, विद्वत्तश्चक्षुरुत् विद्वतोमुख इत्यादि चोक्तम् । कृत्स्नः
प्रज्ञानघन एवेत्यस्यार्थस्तु प्रागेवोक्तः । तथा, अथात आदेश इ-
त्यस्यापि । एतेष्वेवंविधेष्वन्येष्वपि उभयरूपेण व्यपदेशात् । त-
थाचास्थलादिवाक्यस्य धर्मनिषेधमुखेनेव विद्वत्तश्चक्षुरित्यादेर्ध-
र्मविधिमुखेनापि ब्रह्मस्वरूपस्यैव निरूप्यतया धर्मविधिद्वारा त-
न्निषेधद्वारा च निरूपकाणां मध्ये एकस्योपजीव्यत्वमतरङ्गत्व-
मन्यस्योपजीवकत्वं बहिरङ्गत्वमिति निर्णेतुमशक्यत्वेनोभयवा-
क्ययोस्तुल्यबलत्वादुभयरूपमेव ब्रह्मेत्यर्थः । इष्टान्तमवतारयन्ति ।
* तर्हीत्यादि * । यद्युभयलिङ्गं ब्रह्म तदा संराधनसिद्धानां सर्वेषां
तथैव प्रकाशेत, न तु कश्चित् प्रति कथञ्चिदन्यं प्रत्यन्यथा । अत एकं
वस्तु कथमनेकधा भासते । तत्र हेतुर्वक्तव्यः । नोचेद्दर्शनस्याग्रामा-
ण्यं वक्तव्यम् । ततश्च सर्वमेव शिथिलमिति शङ्कान्यां इष्टान्तेन स-
माधिमाहेत्यर्थः । इष्टान्तं व्याकुर्वन्ति * यथेत्यादि * । * भवतीति *
तथा सामर्थ्यस्य विद्यमानत्वात् स्वरूपतस्तथास्ति । * इदमिति *

साधनार्थत्वात् । अत्रैव हि सूरिञ्चामोहादन्यशास्त्रोत्पत्तिः । अतः सर्वविरुद्धधर्माणामाश्रयो भवान् । न हि प्रमाणश्रुतदृष्टे अनुप-
पत्तिरस्ति यदर्थं युक्त्यपेक्षा । लोकेऽपि शरीरान्तःकरणादीनि प-
रस्परविरुद्धदयामारकत्वादीनि विषयभेदेनैकस्मिन् क्षणे प्रतीयन्ते ।
तस्मात् सकलविरुद्धर्मा भगवत्येव वर्तन्त इति न कापि श्रुतिरूपच-
रितार्थेति सिद्धम् ॥ २७ ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥

एकस्यानेकधा भानम् । यद्यपि सर्पः कालभेदेन स्वेच्छया तथा तथा
भर्वाति, ब्रह्म त्वेकस्मिन्नेव काले संराधकभक्तेच्छयेति वैषम्यम् । त-
थापि संराधकस्य तादृशच्छांत्पत्तौ तादृशतादृशफलदित्तैव प्रयो-
जिकेति न वैषम्यलेश इति बोध्यम् । नन्वं चैत् सिद्धमवाम्नि तदा
शास्त्रेणैवं साधनस्यापि किं प्रयोजनमित्यतः पूर्वोक्तमेव स्मारयन्ति ।
* अत्रैवेत्यादि * । तथाच विरुद्धशास्त्रसम्भेदजन्यदोषवारणमेव प्र-
योजनमित्यर्थः । * प्रमाणश्रुतदृष्टे इति * पूर्वोक्तप्रमाणैः श्रुते, साधन-
सिद्धप्रमाणैर्दृष्टे । विरुद्धशास्त्रसम्भेदेन व्यामुग्धस्य समाधानाय
व्यासपादैरत्र युक्तेरुक्तत्वाद्त्रापि युक्तान्तरमाहुः । * लोकेऽपीत्या-
दि * सूत्रोक्ते दृष्टान्ते ऋजुकुण्डलभावां नैककालावच्छेदेनेत्यत एत-
त्कथनम् । तथाच यथा शरीरादीनां विषयभेदेन तथात्वमेवं ब्रह्म-
णोऽपि भक्तभेदेन तथात्वम् । एतेन तत्तद्गुणैः प्रणयस इत्यत्र प्रणयने
तच्चक्षुर्मनोविषये प्रापणमेव, न तु करणमिति बोधितम् । एतच्च,
श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्, सर्वांपता च तद्दर्शनात्, लोकवत् लीलाकै-
वल्यमित्यादिषु यदुक्तं तस्यैवेह निगमनमिति न कोऽपि शङ्कालेशः ।
सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * एवञ्च शब्दबलविचारेण विरुद्धसर्व-
धर्माश्रयो ब्रह्मेति निर्णयः । श्रुत्युक्तयुक्त्या विचारे तु लौकिकधर्मशून्य-
मलौकिकसर्वधर्मयुक्तमिति निर्णयः । अर्थबलविचारे तु विरुद्धसर्व-
रूपमिति निर्णय इति बोधनार्थमत्र त्रेधा विचारितम् ॥ २७ ॥ ८ ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

धर्मरूपविचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयं स्थापयितुमधिकरणारम्भः । ननु धर्मा नाम के ब्रह्मणो भिन्नास्तत्कार्यरूपा आहोस्वद् ब्रह्मैवेति संशयः । तत्र लोके कार्यस्यैव पदरूपादेस्तद्धर्मत्वाद् समवेतत्वाद् तन्नित्यतायां प्रमाणाभावाद् स्वाभाविकत्वमात्रेण नित्यत्वकल्पनायां गौरवापत्तरेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिविरोधाच्च । धर्माः प्रपञ्चवद् कार्याः । तथा सति ब्रह्म सर्वकल्पनारहितमेव सेत्स्यतीत्येवं प्राप्ते इदमुच्यते । प्रकाशाश्रयवद्वा । वाशब्दः पक्षं व्यावर्तयति ।

* धर्मेत्यादि * । पूर्वाधिकरणे निर्गुणमनन्तगुणपूर्णं च ब्रह्म सिद्धम् । तत्र ये गुणधर्मास्तेषां स्वरूपविचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयम् । शब्दबलविचारसिद्धः प्रपञ्चविलक्षणविरुद्धसर्वधर्माधारं ब्रह्मेत्येकः । अर्थबलविचारसिद्धं, सर्वरूपं ब्रह्म तत्तत्फलदित्सया तत्तत्कार्यार्थं वा तं तं प्रति तथाविर्भवेतीत्यपर इत्येतत्पक्षद्वयं स्थापयितुं तथेत्यर्थः । विषयसंशयावाहुः । * नन्वित्यादि * । धर्मवत्त्वभ्रवणमद्वितीयश्रुतिश्च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । ब्रह्मधर्माणां स्वरूपे विचारणीये लौकिकमेव प्रमाणमनुसर्त्तव्यम् । श्रुतौ तन्नित्यत्वस्यानुक्तत्वात् । तन्नाप्यनुमानमेवाप्रत्यक्षत्वाद्वात्तव्यम् । लोके च कार्यस्यैव पदरूपादेस्तद्धर्मत्वाद् तत्समवेतत्वाच्च धर्मर्त्वालङ्घके नित्यवस्तुसमवेतत्वलिङ्गके चानुमाने आकाशत्वस्य दृष्टान्तस्य सत्त्वेऽपि शब्दादिदृष्टान्तेन हेतोः साधारणतया तन्नित्यतायां प्रमाणाभावाद् । स्वाभाविकत्वं हेतुकृत्याकाशत्वं दृष्टान्तीकृत्य तन्मात्रेण साधने यद्यपि तद् सिद्ध्यति, तथापि तत्कल्पनायां नित्यवस्त्वन्तरसिद्ध्या गौरवापत्तरेद्वितीयश्रुतिविरोधाच्च गौरवस्याप्रामाण्यकत्वाद् तथेति, तद्व्यक्तमाह हीत्यनेनोक्त एव पक्ष आदरणीय इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वते । * इदमित्यादि * । * प्रकाशाश्रयवदिति * । प्रकाशाश्रयाभ्याः प्रकाशाश्रयास्तैस्तुल्यम् । प्रथमार्थे वतिः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * वाशब्द इत्यादि * । पूर्वाधिकरणेऽहिकुण्डलदृष्टान्तेनैकस्य ब्रह्मणः सधर्मकत्वनिर्धर्मकत्वसिद्ध्या धर्माणामपि ब्रह्मरूप-

यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन न भिन्नाः । पृथक्स्थित्यभावात् । समवेतत्वाच्च । मूलाविच्छेदरूपेण तदाधारतया स्थितत्वाच्च । नापि सूर्य एव । भिन्नप्रतीतिर्विद्यमानत्वाच्च । तादृशमेव तद् वस्तुत्पत्तिसिद्धिमिति मन्तव्यम् । कल्पनायामपि यथा सूर्य-

त्वमेव सिद्धम्, अत्र तु धर्मधर्मिणांभेदाभेदः साध्यते । अन्यथैतःसूत्रवैयर्थ्यमेव स्यात् । भिन्नाभिन्नत्वं कार्यकारणभावेन पटतद्रूपयोर्धर्मधर्मिभावेन जातिव्यक्त्योर्दृष्टम् । तत्र वाशब्दः प्रथमं पक्षं व्यावर्त्तयति । ब्रह्म तद्धर्मो कार्यकारणभावेनैकरूपो न भवतः, किन्तु यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन सह न भिन्नाः, न विनाभूताः, नित्यसहचारिण इति यावत् । तत्र हेतुः । पृथक्स्थित्यभावात् । एवं प्रकाशाऽपि न सूर्यादिविनाभूत इत्यर्थबलाज्ज्ञातव्यम् । तद्वन्तत्, समवेतरत्वाच्चन्ति चकारेण समुच्चिन्वन्ति । तत्र हेतुः । * समवेतत्वाद्धिति * । अयुतसिद्धत्वात् । तज्जन्यधर्मेष्वप्यस्तीति तथात्ववारणाय हेत्वन्तरमाहुः । * मूलाविच्छेदति * । तथाच सर्वेऽपि भगवद्धर्मा भगवद्विनाभूता भगवद्विभक्ता इत्यर्थः । अत्र यद्यपि पृथक्स्थित्यभावादित्यनेनेव तथात्वसिद्धावपि यज्ञेतुद्वयमुक्तं, तेन प्रपञ्चस्याक्षरस्य च भिन्नाभिन्नत्वं निबन्धोक्तं स्मारितम् । एवमभेदे मानमुक्त्वा भेदे मानहुः । * नापीत्यादि * । प्रकाश इति शेषः । चकार आधाराधेयभावस्य, परास्य शक्तिरित्यादिपट्टिर्नर्देशस्य च समुच्चायकः । तेन सिद्धमाहुः । * तादृशमित्यादि * । प्रकाशरूपं वस्तुमूलाद्भिन्नमप्यभिन्नमेवात्पत्तिसिद्धिमिति मन्तव्यम् । युक्तिभिरनुचिन्तनीयम् । यथा अमित्रां न मित्रं, न मित्राभावः । किन्तु मित्रविरुद्धसम्पत् । यथा चाऽविद्या न विद्या, न विद्याभावः, किन्तु विद्याविरुद्धं भावरूपमज्ञानम् । एवं प्रकाशतदाश्रययोरभेदाऽपि न भेदा, न भेदाभावः, किन्तु भेदविरुद्धसम्पद्वै भावरूप इति विभावनीयम् । सा च सम्पद्वै भावरूपत्वं सति स्वाश्रयाविनाभूतत्वं तद्विहायावर्त्तमानत्वमिति यावत् । न ह्येतादृशत्वमन्योन्याभावरूपे भेदेऽस्तीति । तथाच कल्पनायामपि यथा सूर्यप्रकाशायोस्तादात्म्यरूपस्य भेदाविरुद्धसम्प-

प्रकाशयोः कल्पना एवं ब्रह्मधर्मयोरपि न ह्यन्यथा वेदे प्रवृत्तिर्नि-
 पेशोपेता सत्यज्ञानानन्ताऽऽनन्दपदानां सामानाधिकरण्यं वा स-
 म्भवति । लक्षणायां तु सुतरामेव धर्मापेक्षा । अतो विशिष्टपदार्थे

दोऽभेदस्य कल्पना, एवं ब्रह्मतद्धर्मयोरपि परबोधनाय कार्यत्वर्थः ।
 नन्वत्र का वा उपपत्तिर्येन धर्माणां सदा सत्तामङ्गीकृत्य तादृशो-
 ऽभेदः कल्प्यत इत्यत आहुः । * न हीत्यादि * । यदि हि स्वाभा-
 विकधर्मसत्तामनुपगम्य सर्वविशेषशून्यमेव ब्रह्माङ्गीक्रियते, तदा के-
 वलचिन्मात्रत्वेन प्रतिपिपाद्यिगिनस्य ब्रह्मणः सकाशाद्, अस्य मह-
 तो भूतस्य निःश्वामिनमेतद् यद्वग्वेद इत्यादिना श्राविता चे धर्म-
 रूपा चेदप्रवृत्तिर्न सम्भवेत् । अथात आदेश इत्यत्र पराभिमत
 वेधशेषतापि न सम्भवेत् । तस्यापि विशेषत्वात् । सत्यं ज्ञानं
 ब्रह्मंति स्वरूपलक्षणश्रुतौ विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेतिश्रुतौ चोक्तं स
 दिपदानामेक्यस्तुवाचकत्वमपि न सम्भवेत् । तेषां सत्यत्वादि ।
 शिष्टवाचकत्वात् सत्यत्वादीनां च धर्मत्वात् ।

नच सत्यादिपदानां लक्षकत्वमेव । असत्यजडमानन्ददुःख-
 व्यावृत्तमेकरूपमेव ब्रह्म लक्ष्यत इति न तेषां सामानाधिकरण्यमङ्ग
 इति वाच्यम् । लक्षणायां तु सुतरां धर्मापेक्षा । निर्धर्मकस्य कापि
 लक्ष्यत्वादर्शनाल्लक्षणायाः शक्यसम्बन्धरूपत्वेन ब्रह्मणि सत्यादि-
 पदशक्यसम्बन्धलक्ष्यत्वयोर्धर्मयोरापाताच्च । किञ्च । लक्ष्यत्वे य-
 त्किञ्चिच्छब्दवाच्यत्वमप्यर्थादेवायातम् । लक्ष्यत्वस्य वाच्यत्वव्या-
 प्यत्वात् । यत् लक्ष्यत्वं सधर्मकत्वस्यापाभित्वाच्च व्याप्तिरिति क-
 श्चित् । तन्न । लक्ष्यत्वेनेव धर्मेण ब्रह्मणः सधर्मकत्वे सिद्धे सधर्मक-
 त्वस्य साधनव्यापकतयोपाधितानिवृत्तौ व्याप्तेः सुस्थिरत्वात् । न-
 च वाङ्निवृत्तिश्रुत्या अवाच्यत्वे ब्रह्मणः सिद्धे सधर्मकत्वस्य नोपा-
 धितानिवृत्तिरिति वाच्यम् । तस्याः सामस्त्येन वदनासामर्थ्यपर-
 त्वात् । अप्राप्येति प्रशब्देन तथाऽत्रसायात् । अनाप्येत्युक्त्वाऽपि त-
 त्किञ्चित्सिद्धेः । लक्षणया वाचः प्राप्यापि निवृत्त्यसिद्धेश्च । सर्वथा
 अप्राप्तौ, यतो वाच इति यच्छब्दस्यापि ब्रह्माप्राप्त्या तदज्ञाने कुतो
 निवृत्तन्ते वाच इति ज्ञानानुदयेन वाक्यस्याबोधकताप्रसक्तेरनियुक्त-

एव तादृशो वेदसिद्ध इति मन्तव्यम् । तत्र हेतु' । तेजस्त्वात् । ते-
जःशब्दवाच्यत्वात् । बहुदूरव्याप्यर्थमेव हेतुरुक्तः ।

भ्रुतिविरोधप्रसक्तेश्च । किञ्च । सत्यादिपदानां ब्रह्मणि शक्त्यभावे
ब्रह्मातिरिक्तानां चासत्यजडादिरूपत्वात् तेष्वपि तच्छक्त्यभावे तेषां
पदानामनर्थकत्वेन शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणा नितरां सिद्धोद्दि-
ति स्वरूपलक्षणमप्यबोधकमेव स्यात् । ततश्च विचारशास्त्रस्य मो-
क्षस्य च तिलाञ्जलिरेव दीयेत । अथ व्यावहारिकं सत्यज्ञानादिकं
तेषां शक्यमिति तत्सम्बन्धस्य ब्रह्मणि भवनाञ्च कोऽपि दोष इति
विभाव्यते । तदा तु तस्यैव धर्मत्वाच्च ब्रह्मणो यावद्दर्मेरहितत्वमि-
च्छिरिति लक्षणायां सुतरां धर्मापेक्षा । अतो धर्माणामावश्यकत्वाद्-
स्य शास्त्रस्य वेदानुरोधित्वाद् वेदवाक्यानां च ब्रह्मबोधकतया स-
र्वेषां तुल्यबलत्वेन धर्मविशिष्ट एव पदार्थो विरुद्धार्माभयो वेदसिद्ध
इति मन्तव्यमित्यर्थः । धर्मधर्मिणोरभेदबोधकं रूपं वक्तुं हेतुं व्या-
कुर्वन्ति । * तेजः शब्दवाच्यत्वादिति * । तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः,
अथ यद्दतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते, भारूपः, तस्य भासा सर्वमिदं
विभाति, यदादित्यगतं तेज इत्यादी ब्रह्मतत्त्वमयोस्तेजावाचकशब्द-
वाच्यत्वात् । तथाच प्रकाशकस्वभावत्वात् सूर्यतत्प्रकाशयोर्यथा
भेदविरुद्धसम्पदभेदस्तथा ब्रह्मतत्त्वमयोरपि प्रकाशकत्वान्तथेत्यर्थः ।
ननु पूर्वसूत्रेण ब्रह्मण उभयरूपत्वे विरुद्धधर्माभयत्वे तं तं प्रति तथा
प्रदर्शने च सिद्धे धर्माणां ब्रह्मणा सह भिन्नभिन्नत्वमात्रं साधनी-
यम् । तच्च प्रकृतदृष्टान्तमात्रेणैव सिध्यतीति हेतुक्तं किं प्रयोजन-
मित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजनमाहुः । * बहुदूरत्यादि * । अवतारदशायां
सृष्टिदशायां च ब्रह्मणो व्यापकत्वं, तिरोभावे धर्माणां स्वभावतो
बहुदूरव्याप्यर्थमेव तद्व्यापकस्तेजस्स्वरूपो हेतुरुक्त इत्यर्थः । *
तेजसि तथात्वस्य दृष्टत्वादिति * । तथाचोक्तं विष्णुपुराणं प्रथमांश-
समाप्तौ एकदेशस्थितस्येन्दोर्ज्योत्स्ना विस्तारिणी यथा परस्य ब्रह्मणः
शक्तिस्तथेदमखिलं जगत् । तत्राप्यासन्नदूरत्वबहुत्वस्वरूपतामयः ।
ज्योत्स्नाभेदोऽस्ति तच्छक्तिस्तद्वन्मैत्रेय वचत' इति । एवमभेदबोधकं
रूपं व्याख्याय प्रकाशाभयपदाभ्यां बाधितं भेदबोधकं रूपं व्याकु-

आतपादेर्धर्मत्वेन धर्मित्वेन च प्रतीतेः । अपूर्ववदेव दृष्टत्वाच्छ्रु-
तत्वाच्च न धर्मेष्वपि युक्त्यपेक्षा । तस्मात् सिद्धं यथाश्रुतमेव-
ब्रह्मेति ॥ २८ ॥

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

एकदेशमनेनापि सर्वममाधानमाह । अथवा, अरूपवदेव ही-
सादिपञ्चमूल्यायः सिद्धान्तः कथितस्तादृशं वा ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् ।

र्वन्ति । * आतपादेरित्यादि * आतपश्च तदादिश्च तयोः समाहार
आतपादिः, तस्यातपादेः । तथाचात्रादिपदेन सूर्यादिः । तथाच आ-
तपस्य प्रकाशस्य धर्मत्वेन सूर्यादिर्धर्मित्वेन च प्रतीतेर्यथा भेदस्तथा
ब्रह्मतद्धर्मयोरपि । सत्यं ज्ञानमिति स्वरूपलक्षणात् सच्चिदानन्दरूपे-
णाभेदः । धर्मेषु तत्तद्धर्मत्वेन रूपेण भेदः । ब्रह्मणि तदाश्रयत्वरूपेण
भेद इति तयोस्तावन्निरुद्धावित्यर्थः । ननु प्रकाशतदाश्रययोस्तथात्वं
प्रत्यक्षगम्यं ब्रह्मतद्धर्मयोस्तु न तथेति तत्र कथं तथात्वमप्रत्यय
इत्यत आहुः । * अपूर्ववदित्यादि * । एतेन दर्शनाच्चैत्यत्र व्याख्यातं
भक्तप्रत्यक्षं, विष्णुपुराणस्था स्मृतिः, प्राणस्य प्राणं, नेह नानाम्नीत्या-
दयः श्रुतयश्च स्मारिताः । तथाचात्रापि प्रमाणद्वयप्रमितत्वाच्च यु-
क्त्यपेक्षेति युक्तिकथनमन्यप्रतिपत्त्यर्थमित्यर्थः । एवञ्च ब्रह्मधर्मा ब्र-
ह्मणां भिन्नाभिन्नाः । प्रकाशकधर्मत्वात् । सूर्यादिप्रकाशवदित्यनुमान-
मपि प्रयोक्तुं शक्यम् । सिद्धं निगमयन्ति । * तस्मादित्यादि * ।
एवञ्च ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपेण सर्वेषां ब्रह्माभेदः । ब्रह्मणस्तु कार्य-
लक्षणेन सर्वस्माद्भेदः । जगतः कार्यत्वासच्चिदानन्दतिरोभावात् तयोः
स्वल्पत्वान्च भेदः । जीवे चानन्दतिरोभावात्स्वल्पादंशत्वादिभ्यश्च
भेदः । अक्षरे च गणितानन्दत्वादिभ्यो भेदः । जीवस्य तथात्वं तु
जीवप्रकरणे द्वितीयाध्याये सिद्धम् । अक्षरस्य चादृश्यत्वाधिकरणे
इति बोध्यम् ॥ २८ ॥

पूर्ववद्वा ॥ सूत्रमधतारयन्ति, व्याकुर्वन्ति च । * एकेत्यादि *
* अथवत्यादि च * वाशब्दः पक्षान्तरे । पूर्ववत् । अरूपवदेव हीति

अयमाशयः । वेदस्थापनार्थं हि प्रवृत्तिः । तत्र यथा अक्षर-
मात्रस्यापि बाधो न भवति तथा वक्तव्यम् । यदर्थमुभयरूपता
अङ्गीकृता तत्र धर्माणां स्वरूपनिर्वाहार्थमत्रयं ब्रह्मवैलक्षण्यमङ्गी-
कर्तव्यम् । तथा सखेकवेदादितीयमिति बाधः प्रमज्जयेत् । तथा-
चोत्पत्त्या विचारे निर्द्धमकमेव पूर्वं ब्रह्मेति प्रतिपत्तव्यम् । उपप-
त्त्याऽपि विचारः पूर्वानुरोधेनैव कर्तव्यः । तत्र धर्माणामपि ब्रह्मत्वे

पञ्चसूत्र्या यः सिद्धान्तः कथितः । प्रपञ्चविलक्षणं तन्समवायिव्यंऽपि,
न तत्प्रकारकं, नापि समवायिमात्रं, किन्तु ततोऽप्यतिरिक्तं कृत्स्नं
चिन्मात्ररूपं यदा आविर्भवति तदा व्यवहार्यं भवति । तत्र जडजीव-
धर्मो औपचारिका इत्येवंरूपः । तादृशं कारणरूपं ब्रह्म प्रतिपत्त-
व्यमित्यर्थः । एतन्मताभ्युपगमे बीजं व्युत्पादयन्ति । * अयमित्या-
दि * तथाच यत् पूर्वापगमे बीजं, तद्देवात्रापत्यर्थः । बीजमुक्त्वा
पञ्चसूत्र्यामिदस्य प्रकृते यथा त्रिविधत्वं तथोपपादयन्ति । * तत्र
धर्माणामित्यादि * । तस्मिन् पश्च एकदेशप्रतिपन्नमौपचारिकत्वं
दूषयित्वा नित्यब्रह्मत्वेन स्थापितानां धर्माणां स्वरूपस्य वृत्तिमत्त्वस्य
निर्वाहार्थं संविशेषनिर्विशेषभेदेन ब्रह्मवैलक्षण्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततो
वैलक्षण्येन भेदः सत्यद्वितीयव्यतिशयाभ्येत । तथाच तद्भावाद्योत्प-
त्त्या विचारः कर्तव्यः । यो यथा यथा परिणमते स तत्सद्धानां पुं-
मव्यक्तः । घटपटदध्यादिरूपेण परिणममाणमृत्तन्तुदुग्धादिवदिति ।
एवमुपपत्त्या विचारः कारणभूतं निर्द्धमकमेव ब्रह्म सन्त्यतीति पूर्वं
तादृशमेव प्रतिपत्तव्यम् । ततश्च ब्रह्माहिकुण्डलयदुभयरूपं तद्वर्माः
प्रकाशाश्रयवद्ब्रह्माभिन्ना इत्युपपत्त्या विचाराऽपि कारणस्वरूपानु-
रोधेनैव कर्तव्यः । तत्र कथं कर्तव्यं इत्याकाङ्क्षायां कारणविचारं
श्रुताधिकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य प्रतिज्ञानत्वाद्धर्माणामपि ब्रह्मरूपत्वं
वक्तव्यम् । तदेव तदुपपद्यते, न तु धर्माणां नित्याभिन्नत्व आविद्यकत्वं
वा । आद्यं भिन्नत्वेन, द्वितीयं मिथ्यात्वेन च तत्प्रतिबन्धात् । तच्चा-
विद्यकत्वेऽप्यसत्यव्यावृत्तत्वेन सत्यरूपब्रह्म तं एकविज्ञानेन रूढ-

एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुपपद्यते, नान्यथा । ततश्च प्रथमं ब्रह्म स्वधर्मरूपेण भवति । तदनुक्रियादिरूपेण च । तावतैव सर्ववेदार्थ-सिद्धेः । नच लौकिकी युक्तिस्तत्रापेक्ष्यते, येन तादृशस्य कथं सर्वभाव इति पर्यनुयोगो भवेत् । धर्मकल्पनायामपि नैषा तर्केण म-तिरापनेयेति ममानम् । उत्पत्त्या चोपपत्त्या च विचारद्वयम् । उ-पपत्त्या पूर्वनयनं स्वसिद्धान्तः । एकदेशिनस्ताद्विपरीतम् । उभय-मपि सूत्रकारस्य संमतमिति ॥ २९ ॥

विज्ञानं भवत्येवेति शङ्काम् । मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोपरोधेन जायमा-मस्य तस्याप्रयोजकत्वात् । अतो धर्माणां ब्रह्मत्व एवैकविज्ञानेन सर्व-विज्ञानोपपत्तिर्नान्यथा । तस्मात् ततश्चेत्याद्युक्तप्रकारेण धर्माणां ब्र-ह्मकार्यत्वाद् ब्रह्मरूपत्वमङ्गीकर्त्तव्यम् । तावतैव सर्ववेदार्थाविरोध-सिद्धेः । नच पधमव्यक्तस्य पश्चाद् व्यक्तत्वं लोके हेत्वन्तरसमवधा-नादेव दृष्टमितीतरासद्भावे निर्द्धर्मकस्य कथं धर्मरूपेण भवनमिति शङ्काम् । ब्रह्मणो वेदैकसमधिगम्यतया तत्र लौकिकयुक्तपेक्षाया अभावेन तादृशशङ्कानया एव तत्र कर्त्तव्यमुक्तत्वात् । तथाच पञ्चसू-त्रीसिद्धस्यानेन प्रकारेण विवक्षितत्वमित्यर्थः । नन्वेवं सति लौकि-कयुक्त्यनपेक्षत्वाच्छ्रुतत्वाच्छेदमेव मतमादत्तव्यं, किं पूर्वैणेत्यत आ-हुः । * धर्मेत्यादि * । * धर्मकल्पनायामिति * विरुद्धधर्माभयत्व-रूपधर्मकल्पनायाम् । तथाच द्वयोस्तीत्यात् तस्याप्यादरणमित्यर्थः । ननु द्वयोस्तीत्येऽप्ययं पक्षश्चेद् व्यासचरणैः पश्चाद्विचार्योक्तस्तदा न पूर्वत्र व्यासाशय इति शङ्कानयां द्वयोः कथनस्य तात्पर्यमाहुः । * उत्पत्त्येत्यादि * । उत्पत्त्या एतत्सूत्रव्याख्योक्तप्रकारिकया उत्पत्त्या, पूर्वसूत्रव्याख्योक्तप्रकारिकया उपपत्त्या च अस्मिन्नधिकरणे विचार-द्वयम् । तयोर्मध्य उपपत्त्या पूर्वनयनम् । मैत्रेयीब्राह्मणे, स यथा सै-न्धवघन इत्यादिना चिन्मात्रत्वेन प्रतिपादितसैवात्मनोऽभिविनाशी वा अरे अयमाग्धा अनुच्छित्तिधर्मेत्यनेन स्वरूपाविनाशधर्मानुच्छित्तयोः कथनेन स्वरूपधर्मयोर्नित्यत्वबोधनात् । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति स्वरूपलक्षणञ्चे सत्यपदेऽपि, सत्यस्य सत्यमिति नामधेयतन्निर्वचन-

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

एकदेशिमते उपपत्त्यन्तरमाह । एकमेवेत्युक्त्वा पुनरद्वितीय-

योरनुरोधेन मूलसद्रूपत्वमूलत्यरूपत्वयोरपि बोधनात् । नृस्मिहो-
त्तरतापनीये तुरीयनिरूपणे तुरीयस्य प्रपञ्चोपशमत्वमुक्त्वा, ईश्वर-
प्रासः स्वराद् स्वयमीश्वर इति ईश्वरत्वभाषणात् । तैत्तिरीयं, बदे-
कमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादिति प्रपञ्चात् परस्य
कारणस्य एतत्त्वादिप्रपञ्चधर्मवत्त्वभाषणाद् द्वितीयस्कन्धे भगवता,
पञ्चाद्दहमिति, तृतीयस्कन्धे मैत्रेयेण, यथेदानीं तथाचाग्रे पञ्चादप्येत-
दीदृशमिति विष्णुपुराणे प्रथमेशे, 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिधरा-
प्रखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवदिति पराशरेण च
भगवद्रूपत्वादिनैव तदुपबृंहणाच्च विरुद्धधर्माधारत्वलौकिकयुक्त्य-
गम्यत्वविदिताविदितपरत्वानिरुक्तत्वरूपाणां भृत्युक्तयुक्तिनाम् अन-
न्तगुणपूर्णत्वपक्षेऽपि तुल्यत्वाद् युक्त्वा कारणरूपस्यैवमविरोधानु-
कूल्यप्रापणं व्यासचरणानां सिद्धान्तः । द्वितीयस्कन्धे, नास्य कर्मणि
जन्मादौ परस्याऽनुविधीयत इति मुख्याधिकारिणामर्थे जन्मकर्मनि-
षेधकथनेन सदैकरूपत्वबोधनात् । एकदेशिनस्तु पूर्वोक्तरीत्या का-
लभेदेनाविरोधप्रापणमिति व्यासोक्तपक्षाद्विपरीतम् । तस्य पक्षस्य
द्वितीयस्कन्ध एव, 'इत्थं भावेन कथितां भगवान् भगवत्तमाः । नेत्थं
भावं हि परं द्रष्टुमर्हन्ति सुरय' इति मध्यामाधिकारिपरतयोक्तत्वेन
इतो न्यूनत्वात् । एतावान् परं विशेषां यत्पुराणे मायाद्वारकं कर्म-
त्वादि । श्रौते मते तु तन्नेत्येकदेशिमते तत उत्तमम् । तथाप्यनु-
च्छित्तिधर्मेत्यादिभृतीनां पञ्चाद्दहमित्याद्युपबृंहणानां चाऽऽत्माभावेन
न तयोपपन्नम् । एवमपि सत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः क-
र्मत्वादिभृतीनां च नासामऽऽत्ममित्यल्पदोषबुद्धत्वेन सूत्रकारारतम् ।
अत उभयमपि सूत्रकारस्य संमतमित्यर्थः ॥२२ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * एकदेशीत्यादि * ।
भगवन्माहात्म्यबोधकत्वेऽपि किञ्चिद्दोषादनादरो मा भूदित्यत एक-
देशिमते उपपत्त्यन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * एकमेवेत्यादि * ।

मिति द्वितीयं प्रतिषेधति । स एवकारेणैव सिद्धो व्यर्थः सन् धर्म-
निषेधमपि सूचयति । ऐक्षतेति वचनात् तदुत्पत्तिः । चकारादे-
कविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमः परिगृहीतः । तस्मान्न ब्रह्मणि क-
श्चिद् विरोध इति सिद्धम् ॥ ३० ॥

* स इति * । द्वितीयनिषेधः । नन्वनुच्छित्तिधर्मैल्यादिना तन्नित्यत्वे
कुता निषेध इत्यत आहुः । * ऐक्षतेत्यादि * । तथाचोक्तश्रुत्यनुरा-
धेन धर्मनित्यताबोधकश्रुतिरनुच्छित्तिधर्मो यस्येति समाप्तेनाविना-
शिपद्व्याख्यानपरतया नेयेत्यर्थः । स्फुटमन्यत् । नचैकदेशमतस्य
युक्तान्तरेणोपग्रम्भात् पूर्वमततुल्यत्वमस्य सूत्रकाराभिप्रेतमिति श-
ङ्काम् । प्रतिषेधश्रुतेर्द्वित्वसंख्यापूरकानिषेधपरतायाः प्रागुपपादित-
त्वेन, सूर्ये एकाकी चरतीति श्रुतौ सर्परिकरे एव सूर्ये एकाकित्ववद्
गेहे देवदत्त एवास्ति न द्वितीयं इति लौकिकप्रयोग करचरणादि-
युक्तदेवदत्ताद् द्वितीयत्ववच्चापि निषेधगतः शक्यवचनत्वेन, अनु-
च्छित्तिधर्मपदस्याविनाशिपद्व्याख्यानताया अपि मानान्तरविग्रहा-
दगतिकर्गतत्वेन च तस्य शैथिल्यात् । अत एकविज्ञानेन सर्वविज्ञान-
प्रतिज्ञानुरोध एवेत्संग्रहे बीजम् । एतस्याग्रम्भकं च, नैतस्मान्न्य-
दिति बाधनायैधैतर्ग्यक्तकथनमिति बाध्यम् । तस्मान्न कोऽपि शङ्का-
लेशः । ननु मतद्वयस्यापि सूत्रकारसम्मतत्वे, स्वसिद्धान्त इति भाष्य-
स्य स्वशब्दस्य सूत्रकारपरत्वेन व्याख्यानमनुचितम् । एकदेशिपदे
च व्यासैकदेशित्वव्याख्यानमपि तथा । व्यासैस्त्वामानुल्लुखादिति
चेत् । मैवम् । एकदेशिपदेऽत्र व्यासस्यैकदेशी ग्राह्यः । अन्यथा-
ऽम्बुवत्सूत्रेण, अत एवेतिसूत्रसिद्धं दृष्टान्तं न दूषयेत् । वृद्धिहा-
सादिमूत्रद्वये युक्तान्तरं च न वदेत् । एकदेशिनामानुल्लुखस्तु जै-
मिन्यादिवदप्रसिद्धत्वात् । जीवमुख्यप्राणलिङ्गादित्यादिपूर्वपक्षिनाम-
वत् । अस्मिन् सूत्रे जघन्यानामर्थेऽस्य सङ्गाहान्वाद् वा । अथवा
जीवप्रसङ्गं, अवस्थितेरिति काशकृत्स्न इति काशकृत्स्नेन जीवस्य
ब्रह्मावस्थाविशेषत्वेनाङ्गीकारात् तस्य न्यायस्यापि तुल्यत्वात् स ए-
वैकदेशी ग्राह्यः । अत एव द्वितीयस्कन्धपञ्चमाध्याये स्पष्टप्रकरणे,

सत्त्वं रजस्तम इत्यस्य सुयोधिन्यां काशकृत्स्नमतमत्र सिद्धं भवि-
ष्यतीत्याचार्यैरपि तथाङ्गाकारः कृत उत्पत्त्या विमर्शविचारं इति
नात्र शङ्कालेशः । एवमकदेशिनि निश्चिते स्वशब्दा व्यासपर एव
युक्त इत्यत्राप्यदोषः । नचास्य पश्चात् कथननास्यैव मुख्यत्वमिति
शङ्काम् । द्वितीयस्कन्धे, इत्थंभावेन कथितो भगवान् भगवत्तमाः ।
नेत्थं भावेन हि परं हृष्टमर्हन्ति सूरय इत्यादिभिरेतदमुख्यतायाः शु-
कवाक्ये व्यासचरणैरेवाक्तव्यात् । एतस्य सम्मतत्वं तु जघन्याधि-
कारिणामर्थे एतस्यैव सुबोधत्वेनोपयोगात् । अत एवेदं मतं पूर्वमु-
क्तम् । यथा द्वितीयस्कन्धे राजार्थम् । किञ्च, भावधृतमूक्ते, नास-
दासीदित्यादिभिः सृष्टिं पूर्वमुक्त्वा समानी, इयं विसृष्टिर्यत आद्यभूव
यदि वा दधे यदि वा न योऽस्या अव्यक्षः परमे व्यामन् साऽङ्ग वेद
यदि वा न वेदंति सृष्ट्याधानानाधानान्मकं पक्षद्वयमुक्त्वा तस्य ज्ञाना-
ऽज्ञानं आह । तेन विसृष्टिं कदाचिदाधत्ते कदाचित् स्वतः सिद्धा-
मेव प्रकटयति । अथवा सामान्यां करोति । लीलासृष्टिं तु स्वतः
सिद्धामर्वाव्यक्करोतीति ज्ञानाज्ञान उभये अपि युक्ते । एतज्जापनाय
सन्देहवचनम् । अन्यथा वेदस्य ब्रह्मणश्च सन्देहाभावादयं न वेदत् ।
अतो लीलासृष्टिमनुसन्धाय व्यासः स्वमतं वक्ति । एकदेशिनस्तु
तत्र जानन्तीति ब्रह्मणा निर्विशयादुत्पत्तिं वदन्ति । तस्मादुत्पत्ति-
पक्ष एव व्यासाशयगोचरः, इतर इतरस्येति दिक् ।

शङ्कराचार्यास्तु ॥ न स्थानतोऽपीत्यारभ्यैकादशमूत्रमेकम-
धिकरणं कल्पयन्ति । प्रकृतैतावत्स्वेत्यारभ्य नवमूत्रमपरम् । तत्र प्र-
थमं सुषुप्तादिप्राध्युपशमार्जायां यत् सम्पद्यते तद् ब्रह्म । सर्व-
कर्मत्यादिभिः सविज्ञेयश्चाध्यानादस्थूलमित्यादिभिर्निर्दिशेत्पन्वश्चा-
ध्यानाच्च किमुभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपन्नव्यमुतान्यतरलिङ्गम् । यद्यन्य-
तरलिङ्गं, तदापि किं सविशेषमुत निर्विशेषमिति सन्देहः, उभयलि-
ङ्गश्रुत्यनुग्रहादुभयलिङ्गं ब्रह्मेति प्राप्ते, अभिधायते । स्थानेन इत्यादि-
परस्य ब्रह्मण उभयत्रिहृत्वं स्वतः उपाधितश्च न । कुतः । सर्वत्र हि ।
ब्रह्म स्वरूपप्रतिपादनपरेष्वशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययमित्यादिषु निर्वि-
शेषस्यैवोपदेशादिति ।

न भेदादिति द्वितीये च प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारभेदश्चाध्यानाश्रि-
विशेषाङ्गाकारं च तस्य शास्त्रस्य निर्विषयत्वापत्तेरौपाधिक आकार

आदत्तव्य इत्याशङ्क्य, मधुविद्यायां प्रत्युपाधिभेदं ब्रह्मणोऽभेदभावे
 णाम्न भिन्नाकारयांगो ब्रह्मणः शाल्मीय इति । अपिचैवमेक इति तु-
 स्तीयं च, मनसंवेदमाप्तव्यं, नेह नानास्ति किञ्चनेति भेददर्शनमिन्दा-
 पूर्वकमभेदमेके । तथाभ्ये भोक्तृभोग्यादिप्रपञ्चस्य त्रिविधं ब्रह्ममेत-
 दिति ब्रह्मैकस्वभावत्वमामनन्तीति व्याख्याय, ननूभयलिङ्गास्तु भ्रुति-
 षु सतीषु कथमनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते, न पुनः साकारमिति श-
 ङ्कनायां ऋतुर्ध्याकरूपवत्सूत्रस्य प्रतिवृत्तिमुक्त्वा, अरूपवदेव ब्रह्माव-
 धारयितव्यं, न रूपादिमत् । कुतः । तत्प्रधानत्वात् । अस्थूलमनणु,
 अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्, आकाशो ह वै नामरूपयोर्निवर्हिता ते
 यदन्तरा तद् ब्रह्म, विध्यो ह्यमूर्तः पुरुषः, स बाह्याभ्यन्तरो ह्यज्ञः,
 तदेतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूतिस्था-
 दीनां निर्विशेषब्रह्मप्रधानत्वाद्, आकारलिङ्गानां चोपासनाप्रधान-
 त्वेन ततो निर्बलत्वादिति व्याख्यातवन्तः । ततो, ननु तर्हि आकार-
 षड्विषयाणां का गतिरित्याशङ्कनायां पञ्चमं प्रकाशवत्त्वावैयर्थ्यादिति
 सूत्रमवगतार्थं, यथा सौर्यब्रह्मणो वा प्रकाशो वियद् व्याप्यावतिष्ठ-
 मानोऽङ्गुल्याद्युपाधिसंसर्गाहजुवकादिभावं प्रतिपद्यमानेषु संसर्गिषु
 तदाकारतामिव प्रतिपद्यते तथा ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात्
 तदाकारतामिव प्रतिपद्यते । तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोपदेश
 उपासनार्थो, न विरुध्यते । एवमाकारवद् ब्रह्मविषयाणामवैयर्थ्यात् ।
 नच नोपाधियोगाद्प्युभयलिङ्गमिति प्रतिहाह्वानिः । उपाधिनिमि-
 त्तस्य वस्तुधर्मत्वानुपपत्तेः । उपाधीनामाविद्यकत्वाच्चेति व्याख्या-
 य, आह च तन्मात्रमिति सूत्रं च यथावद् व्याख्याय, दर्शयतिसूत्रे
 च, अथात आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदिताद्यो अविदितात्,
 यतो वाचो निवर्तन्ते, अवचनेनैवोवाचेति श्रुतीः, 'ज्ञेयं यत् तत् प्र-
 षस्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते । अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्प्रासदु-
 ष्यत' इति गीतावाक्यम् । 'माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि
 नारद । सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां द्रष्टुमर्हसी'ति स्मृती उपन्यस्य पर-
 प्रतिषेधेनैव निर्विशेषं ब्रह्म प्रतिपाद्यत इत्युक्त्वा, अत एवेत्यम्बुव-
 द्दिति सूत्रद्वयं च यथावद् व्याख्याय, वृद्धिहामसूत्रे जलसूर्यका-
 दिदृष्टान्तं साधितुं जलगनं सूर्यप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वक्षते, तद्दहासे
 हसति, तरुचलने चलति, तज्जेदे भिद्यत इत्येवं जलधर्मानुविधायि

भजति, न तु सूर्यस्य तथात्वमस्त्वेवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि
सद् ब्रह्म दंहाद्युपाध्यन्तर्भावाद् वृद्धिहासादीनुपाधिधर्मान् भजत
इत्येवमुक्त्वा, दर्शनाच्चेति सूत्रे, पुरश्चक्रे द्विपदः, अनेन जीवेनात्म-
नाऽनुप्रविश्येति श्रुतिश्यामुपाधिप्रवेशं ब्रह्मणो दर्शयित्वा युक्त ए-
वातः सूर्यकादिदृष्टान्त इत्युक्त्वा तस्मान्निर्विकल्पैकलिङ्गमेव ब्रह्म
नोभयलिङ्गं, न विपरीतलिङ्गं चेति सिद्धान्तमाहुः ।

तत्र प्रथमसूत्रव्याख्यानमयुक्तम् । सर्वत्र हीति हेतुबोधके
षदे निर्विशेषस्यैवोपदेशादित्यस्यार्थस्यासौत्रत्वेन तृतीयध्याये वा
शास्त्रे वा ईदृशस्य शब्दस्यार्थस्य च क्वाप्यनुक्ततया अनुवृत्तेरपि क-
र्तुमशक्यत्वेनाश्रयणमैकशरणत्वात् । अशब्दमस्पर्शमिति विषय-
वाक्योत्तरार्द्धेऽपि, अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाप्य तमित्यनेन
महतः परमित्यादिना पूर्वोक्तस्य ध्रुवस्य पुरुषस्य परामर्शेण प्राप्ता-
याः सविशेषताया अनादरणेन तद्विरुद्धत्वाद् निर्विशेषमेव ब्रह्मेति
सिद्धान्तस्यात्रैव सिद्धावभिमस्यारूपवत्सुत्रस्य वैयर्थ्यप्रसक्तः । त-
त्र साध्यमानस्यात्र सिद्धवन्निर्देशाङ्गीकार इत्यस्याप्ययुक्तत्वाच्च ।
तथा, अरूपवत्सूत्रे तत्प्रधानत्वादिति व्याख्यानमप्ययुक्तम् । तदुप-
न्यस्तानां विषयवाक्यानामुपक्रमादिविचारे तथात्वस्यालाभात् । त-
थाहि । प्रथमं तत्रास्थूलवाक्यम् । तच्च कस्मिन् वा आकाश ओ-
तश्चेति गार्गीप्रश्नात् प्रवृत्तं, स्थूलत्वादीन् लौकिकान् धर्माभियेधत्
प्रशासितृत्वाश्चरान्तधारकत्वद्रष्टृत्वादीनाकाशोपादानत्वान्तान्श्लौ-
किकान् दर्शयति । अशब्दवाक्यं तु प्राग्व्याख्यातम् । आकाशवाक्यं
च नामरूपनिर्वाहकत्वम् । दिव्यो ह्यमूर्त्त इति वाक्यं चेत्यन्तावच्छिन्नं
परिमाणं निषेधत् पुरुषं बाह्याश्रयन्तरसाहित्यं बाह्याश्रयन्तररूपत्वं वा
दर्शयदक्षरात् परत्वमग्नं भावयति । तदेतद् ब्रह्मेति मभुविद्यांपसंहा-
रस्थमपि मभुविद्यायामुपक्रमे, अयमेव स योऽयमात्मदममूर्त्तमिदं ब्र-
ह्मेदं सर्वमित्येवं चतुर्दशपर्यायैरभ्यस्तं सर्वत्वं मध्य उक्तं सर्वभूता-
धिपतित्वादिकं, रूपं रूपमिति मन्त्रव्याख्यानोक्तम् । अयं हरयोऽयं
वै दश च सहस्राणि च बहूनि ज्ञानन्तानि चेत्यनन्तरूपतां भावय-
तीति निर्विशेषब्रह्मप्रधानताया वक्तुमयुक्तत्वात् । नच तदेतद् ब्रह्मे-
ति भिन्नं वाक्यं पूर्वेषु इति वाच्यम् । तच्छब्दात् पूर्वपरामर्शोद् वि-
भागे साकाङ्क्षतया तद्भावात् । नचेदं तच्छब्देन पूर्वोक्तरूपत्वं परा-

शुश्रूष्यपूर्वमित्यनेन तन्निषेधतीति न दोष इति वाच्यम् । एवं तर्ह्यनप-
रमित्यनेनानन्तरत्वादीनाभिमानपि निषेधच्छून्यवादमेव प्रसज्येत् ।
अतोऽत्र पूर्वत्वादीनां धर्माणामेव निषेध इत्येवाङ्गीकार्यम् । तथा स-
न्ति, न शुष्केण न चार्द्रेण जहार नमुचं: शिर इत्यत्र यथोभयात्म-
कस्य फेनस्याशुष्कत्वमनाद्र्स्त्वमेवमत्राप्येकैकतन्निषेधेन सर्वात्मकमेव
बोध्यत इत्येव युक्तम् । अत एव गजेन्द्रस्तुती, 'स वै न देवासुरमर्त्य-
तिर्यङ् न स्त्री न षण्डो न पुमान्न जन्तुः । नायं शुणः कर्म न सन्न चा-
सन्निषेधशेषो जयताद्दशेव इत्यशेषत्वमुक्तम् । तथा शुकैरपि, एवं
गजेन्द्रमुपवर्णितनिर्विशेषं ब्रह्मादयो विविधलिङ्गभिदाभिमानाः । नैते
यदोपससृषुर्निखिलात्मकत्वात् तत्रार्थखिलाऽमरमयो हरिराधिरासी-
दिति निर्विशेषस्य निखिलात्मकत्वं बोधितम् । तथात्राप्यन्ते सर्वा-
नुभूरिति ध्याव्यते । सर्वसत्त्वे एव सर्वाऽनुभवितृत्वसम्भवादिति ।
नचंद्रं प्रलये न सम्भवतीति वाच्यम् । को नाम प्रलयः । ध्वंसो वा
प्रतिसञ्चरो वा । नाद्यः । असत्कार्यवादप्रसङ्गात् । द्वितीयश्चेदस्मदा-
द्यगोचरत्वेऽपि सर्वं ब्रह्मगोचरोऽस्येवेति नासम्भव । वस्तुतस्त्वखण्ड-
ब्रह्मवादे अस्मदाद्यगोचरत्वमेव प्रलयः । क्रमण वा, युगपद्वा तद्-
गोचरत्वमेव सृष्टिरिति च्छया समर्थनात्तत्र कश्चिद्दोषः । एवमेवास्थूला-
दिषाक्योक्तनिषेधस्थलेऽपि बोध्यम् । अत उपासनाप्रधानानामाका-
रलिङ्गानामपि भ्रुतीनां तत्तदाकारमात्रलिङ्गत्वेन प्रतीकत्वादेव निर्य-
लत्वं शङ्कानां न त्वाकारलिङ्गत्वादित्यपि बाध्यम् । यद्यपि प्रकाश-
वत्सूत्रे उपाधियोगादपि नोभयलिङ्गमिति प्रतिशोपपत्त्यर्थमुपाधिनि-
मित्तस्य न वस्तुधर्मत्वमुपाधीनाञ्चावीद्यकत्वमित्युक्तम् । तदपि तथा
नैमित्तके घृतद्रवत्वादौ व्यभिचारेण उपाध्याविद्यकतायाश्च, न वि-
लक्षणत्वाधिकरणे वृषितत्वेन चाप्रयोजकत्वात् । एवं, दर्शयतिसूत्रे
निर्विशेषब्रह्मप्रतिपादकत्वेन यानि वाक्यान्युक्तानि तेष्वप्यथात आ-
देश इति वाक्यं तु न निर्विशेषप्रतिपादकमिति दर्शयतिसूत्रभाष्य-
व्याख्यान एव दर्शितम् । विद्विताविद्वित्वाक्यं तु तदुभयभिन्नत्वमे-
व वदति, न तु विशेषान्निषेधति । अथान्यत्वादिकथनमुखेन निषेध-
ति तदा लौकिकानेव निषेधति । तावतैव चारिनाथ्यं, न तु स्वरूपा-
त्मकानपि । तद्वत्तद् ब्रह्मेत्यादिभ्रुतिविरोधप्रसङ्गात् । यतो वाच इति
वागाद्यप्राम्यत्वमेव वदतीत्यनिरुक्तभ्रुतिसमानार्थं, न तु विशेषानिषे-

धकमित्यपि प्रागेव व्युत्पादितम् । अवच्छनेनैवोवाचेत्यपि, यतो वाच इत्येतस्य समानार्थकम् । लौकिकसर्वधर्मराहित्यादेवोपशान्त्वसिद्धेरिति । न सत्तन्नासदुच्यत इति गीतावाक्यमपि व्याकृताभ्याकृतयोरेव निषेधकमिति लौकिकनिषेधपरमेव । सर्वतःपाणिपादन्तमित्यभिप्रवाक्येन तथा निश्चयात् । सर्वतःपाणिपादत्वादेः कार्ष लौकिके अदर्शनादिति । माया ह्येषेति वाक्यमपि सर्वभूतगुणयुक्तदर्शननिषेधाभिप्रायकमिति तत्रैव स्फुटतीति न सार्वान्तर्याम्यवाचकमतस्तस्मिन्व्याख्यानमपि तथा । एवं ब्रह्महाससूत्रे जलबृद्धिहासाभ्यां प्रतिबिम्बबृद्धिहासकथनमपि तथा । भूयसि स्वल्पेऽपि च जले सूर्यादप्रतिबिम्बस्य तुल्यताया एव ग्रहणात् । अतोऽत्राकाशदृष्टान्तेन धर्माणामौपाधिकत्वसमर्थनमत्र युक्तं, न तु जलसूर्यदृष्टान्तसमर्थनमित्यववेयम् ॥ यस्तु मामत्यामेतत्तात्पर्यमुक्तम् । उपाधिजनितस्य रूपस्य पारमार्थिकत्वे ब्रह्मणः परिणामिभावः । स च प्राक्प्रतिबिद्ध इत्यपारमार्थिको ब्रह्मण्यध्यस्त इति । निर्विशेषप्रतिपादनार्थत्वाच्चकृतीनाम् । स्वविशेषतायामपि मधुविद्यायां, यश्चाऽयमस्यां पृथिव्यामित्यादिभिर्ब्रह्मैकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । एकत्वानानात्वयोश्चैकस्मिन्नसम्भवात् । एकत्वाद्भवेनैव नानात्वप्रतिपादनपर्यवसानत्वात् । नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वेनानुवाद्यत्वादेकत्वस्य चानधिगतैर्विधेयत्वांपपत्तः । भेददर्शननिन्द्या च साक्षाद्भूयसीभिः श्रुतिभिरभेदप्रतिपादनात् । आकारवद् ब्रह्मविषयाणां च कासाञ्चिच्चकृतीनामुपासनापरत्वम् । तच्चासति बाधकेऽन्यपराद् वचनात् प्रतीयमानमपि गृह्यते । यथा देवतानां विग्रहवत्त्वम् । सन्ति चात्र साक्षाद् द्वैतापवादेनाऽद्वैतप्रतिपादनपराः शतशः श्रुतयः । कासां चिरञ्च द्वैताभिधायिनीनां तत्प्रलयपरत्वम् । तस्मान्निर्विशेषमेकरूपं चैतन्यैकरसं सद् ब्रह्म परमार्थतः । विशेषाच्च सर्वगन्धन्ववामनीत्वादय उपाधिवशाद्वा इति सिद्धमिति ।

तदप्यसङ्गतमेव । ब्रह्मणः परिणामिभावस्य श्रुतिषु सूत्रेषु च प्रतिषेधादर्शनात् । बहु स्यां प्रजायंथेति, स आत्मानं स्वयमकुरुतेत्यादिश्रुतिषु, आत्मकृतेः परिणामादित्यादिषु सूत्रेषु च नद्विपरीतस्य विधानस्यैव दर्शनाच्च । नच वाच्यारम्भणवाक्यं विकारस्य वाङ्मात्रताकथनमुक्तेन तदभावमेव बाधयत् प्रतिषेधतीति शक्य-

वचनम् । तत्र तत्कथनमुखेन कारणाभिन्नत्वबोधनस्यैव भगवता सूत्रकारेणाहततया स्वयमन्यथादुर्मयुक्तत्वात् । तदनाहत्यादरे तु, वाच्यारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्यमित्येतावतैष चारितार्थ्येन, इतिशब्दनामधेयपदयोर्वैयर्थ्यस्य दुर्वारत्वमित्यादिकं, तदनन्यत्वसूत्र-भाष्यविभाग एव विवृतमिति न पुनः प्रपञ्च्यते । अतो निर्विशेष-प्रतिपादनार्थत्वं यच्छ्रुतीनामङ्गीकृतं तदप्यभिमानमात्रमेवेति प्रा-गेवोपपादितम् । एकत्वनानात्वयोरेकत्रासम्भवस्तु, इदं सर्वं यद्य-मात्मा, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादित्यादि-श्रुतिभिरवोदस्त इति तस्य निर्विशेषतासाधनादरः श्रुतिप्रवेशादेव । एकत्वाङ्गत्वेन नानात्वप्रतिपादनं त्विष्टमेव । परन्तु तत्र नात्वस्या-ऽप्योद्यत्वाय, अपि त्वभेदस्य भेदविरुद्धसम्पत्त्वबोधनायेत्यप्युक्तपूर्वम् । नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वं तु लौकिकस्यैव, न तु ब्रह्मधर्मभूत-स्यैकत्वाविरोधिनः । तादृशस्य स्वरूपान्तःपातितया श्रुत्येकगम्य-त्वेनान्यावेद्यत्वात् । अतस्तस्यानुवाद्यताङ्गीकारोऽपि स्वमनस्तोषणाद्यै-वाऽलं, न तु व्याख्येयसमर्थनाय । भेददर्शननिन्दा तु घटपटादिवत् तात्त्विकभेददर्शनपरा, न त्वैच्छिकतत्परा । अन्यथा इव शब्दवैयर्थ्य-प्रसङ्गादित्यपि, अपिचैवमेक इति सूत्रव्याख्यान एव दर्शितमिति न तथाऽपि विशेषप्रतिषेधसिद्धिः । साक्षाद्द्वैतापवादेनाऽद्वैतप्रतिपादन-परत्वमपि श्रुतीनामस्मद्रीत्या, न तु युष्मद्रीत्येत्युपासनापराभ्योऽपि देवताविग्रहवद् ब्रह्मण आकारादिग्रहणोऽपि न किञ्चिद् वाच्यम् । अतो विशेषाणां नास्तताऽपि तु निर्विशेषमात्राभ्युपगन्तृणामेवास्त-तेति बोध्यम् ॥

यत्पुनः, प्रकृतेतावत्सूत्रमारभ्य नवसूत्रमधिकरणम् । तत्र त्वारम्भ एव, द्वे वा च ब्रह्मणो रूपे इति मूर्त्तामूर्त्तब्रह्मणं विषय-वाक्यत्वेनोपन्यस्य तच्च व्याख्याय, नेति नेतीति निषेधस्य, किं रूप-द्वयं ब्रह्म च विषय. उन रूपद्वयमेव वा, ब्रह्मैव वेतिसन्देहे, नऽद्वया-द्रूपद्वयं ब्रह्म च, अथवा ब्रह्मणः प्रमाणान्तरागोचरत्वाद् ब्रह्मैव वा विषय इति पूर्वपक्षे रूपद्वयमेव निषिध्यते, न ब्रह्म । रूपब्रह्मणोर्निषेधे शून्यत्वात्प्रसङ्गात् । ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रमस्य, असन्नेव स भवतीति निन्दाया, अस्तीत्यत्रोपलब्धव्य इत्यवधारणस्य च विरोधनं तत्र-बंधस्यानुपपन्नत्वात् सर्ववेदान्तकोपप्रसङ्गाच्च । तस्माद्रूपद्वयं प्रति-

बोधति, ब्रह्म तु परिशिनष्टीति । तदेतदाह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रति-
 बोधतीति । प्रकृतं यदेतावता परिच्छिन्नं मूर्त्तामूर्त्तलक्षणं ब्रह्मणो
 रूपं तदेष शब्दः प्रतिषेधति । तच्च प्रकृतम् । प्रपञ्चितं च पूर्वस्मि-
 न् ग्रन्थे अधिदैवतमध्यात्मं च । तच्चनितं च वासनालक्षणमपरं रू-
 पममूर्त्तरसभूतपुरुषशब्दोदितं लिङ्गात्मव्यपाभयं महारज्जनाद्युपमा-
 भिर्देशितम् । तदेतत् सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहिताविलम्बननेति-
 करणेन प्रतिषेधकनर्षं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेष-
 णत्वेन पद्यथा निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे, न तु स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चते
 च रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तमथात आदेशो
 नेति नेतीति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानं ब्रह्मणः स्वरूपावदेनमि-
 दमिति निर्णयते । नच स्वरूपद्वयं स्वयमेवोक्त्वा स्वयमेव निषेधे
 प्रक्षालनाच्च पङ्क्तस्येति न्यायेनाकथनमेव युक्तं स्यादिति शङ्काम् ।
 एतस्य रूपद्वयस्य लोकप्रसिद्धस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेन प्रतिषेध्यत्वा-
 य शुद्धब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनाय च तत्परामर्शनं कथनस्य युक्तत्वा-
 त् । द्वौ चैतौ निषेधौ यथासंख्यं मूर्त्तामूर्त्तं प्रतिषेधः । यद्वा पूर्व-
 प्रतिषेधो भूतराशि निषेधप्रत्युत्तरस्तु वामनाराशिम् । अथवा, नेति
 नेतीति वीप्सा । तत्र इतीति यार्थात्किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं नेत्यनम
 निषिध्यते । परिगणितनिषेधे हि क्रियमाणे, यदि नेतद् ब्रह्म किमन्यद्
 ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् । वीप्सायां तु सत्यां समस्तविषयजातस्य
 प्रतिषेधात् अविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति जिज्ञासा निवर्त्तते । तस्माद् ब्र-
 ह्मणि कल्पितं प्रपञ्चं प्रनिषेधति । ब्रह्म तु परिशिनष्टीति निर्णयः । कि-
 ञ्च । ततः प्रतिषेधाद् भूयो ब्रवीत्यन्यत् परमस्तीति । अभाषावस्त्वाने हि
 निषेधे किमन्यत् परमस्तीति श्रूयात् । अतोऽपि ब्रह्मैव परिशिनष्टीति
 निर्णयः । तत्रैवा श्रुत्यक्षरयोजना । नेति नेतीति ब्रह्मादिश्य तमेवा-
 देशं पुनर्निर्वक्ति । नेति नेतीत्यस्य काऽर्थः । न ह्येतस्माद् ब्रह्मणो
 व्यतिरिक्तमस्तीत्यतां नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव नास्तीत्यर्थः । नच
 दर्शयत्यन्यत् परमस्तीति । यदा पुनः श्रुत्यक्षराण्येवं योज्यन्ते, न
 ह्येतस्मादिति नेति । न हि प्रपञ्चनिषेधरूपादांशनादन्यत् परं ब्रह्म-
 ण आदेशनं नास्तीति । तदा, ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयवि-
 षयं योजनीयम् । अथ नामधेयं सत्यस्य सत्यमिति, प्राणा धं सत्यं
 तेषामेष सत्यमिति हि ब्रवीतीति । तच्च ब्रह्मावसाने निषेध उपप-

द्यते । अभावावसाने तु किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत । तस्माद् ब्रह्मा-
वसानोऽयं निषेध इति सूत्रं व्याचक्रुः । तद् ब्रह्मास्तिचेत् कुता न गृ-
ह्यते इति शङ्कनायां, तदव्यक्तसूत्रं, तस्य च, न चक्षुषा गृह्यते, स
एष नेति नेत्यात्मा, अगृह्यः, यदा हेतवैष एतस्मिन्नदृश्ये, यत्तददृ-
श्यमग्राह्यम्, अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमिति विषयवाक्यानि धृत्वा
सर्वसाक्षिन्वादननिन्द्रियग्राह्यमिति व्याख्याय, अपि संराधनसूत्रे भ-
क्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानरूपसंराधनेन कश्चिज्जीवः प्रत्यगात्मान-
मैक्षते, ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्व इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन अव्यक्तस्यापि
ब्रह्मणो दर्शनमङ्गीकृत्य, ननु संराध्यसंराधकभावाभ्युपगमात् परेत-
रात्मनोरन्यत्वं स्यादिति शङ्कनायां तन्निषेधाय, प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं
प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासादिति सूत्रमवतार्य, यथा प्रकाशाकाशसूर्या-
दयोद्गुलिकरकोदकादिषु कर्मसूपाधिभूनेषु सविशेषा इवावभासन्ते
न चस्वाभाविकीमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्त एवाऽयम्
आत्मभेदः, स्त्रतस्वैकात्म्यमेव । तथाहि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृज्जीव-
प्राज्ञयोरभेदः प्रतिपाद्यत इति व्याख्याय, अतोऽनन्तेन तथाहि लि-
ङ्गमिति सूत्रं च । अभेदस्य स्वाभाविकत्वाद् भेदस्य चाविद्याकृत-
त्वाद् विद्यया अविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राज्ञेनैक्यं गच्छ-
ति । तथाहि लिङ्गम् । स यो ह वैतत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति,
ब्रह्मैव सद् ब्रह्माप्येतीत्यादीनि व्याख्याय, स्वमतशुद्धये तस्मिन्नेव
संराध्यसंराधकभावे मतान्तरोपन्यासायाहिकुण्डलादिसूत्रद्वयमि-
त्येवं तदवतार्य, ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः, परात् परं
पुरुषमुपैति दिव्यम् । यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयतीत्यादौ ध्या-
तुष्येयत्वरूपदृष्टव्यत्वाभ्यां गन्तुगन्तव्यत्वेन नियन्तृनियन्तव्यत्वेन
च भेदो व्यपदिश्यते । तत्त्वमस्यहं ब्रह्मास्मि, एष त आत्मा सर्वा-
न्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यभेदश्च । एवमुभयव्यपदेशो सति
यद्यभेद एकान्त एव गृह्यते तदा भेदव्यपदेशो निरालम्बन एव स्या-
त् । अतो यथा अहिरित्यभेदः, कुण्डलाभोगप्रान्शुत्वादीनीति भेद
एवमिहापि उभयव्यपदेशदर्शनादङ्गीकर्तव्यः । अथवा यथा सौर्यः
प्रकाशस्तदाभ्रयश्च सूर्यो नात्यन्तभिन्नाभुभयोस्तेजस्वाविशेषाद्, अथ
च भेदव्यपदेशभाजौ भवत, एवमिहापीतिव्याख्याय, ततः, पूर्वव-
द्वेत्यादिसूत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिप्रेत्य, यथा वा, प्रकाशादिव-

च्चावैशेष्यमिति सूत्रे पूर्वमुपन्यस्तं तथैवैतद्भवितुमर्हति । तथा स-
 त्यविधाकृतत्वाद् बन्धस्य विद्यया मोक्ष उपपद्यते । यदि पुनः परमा-
 र्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डलन्यायेन परमात्मनः संस्नानभूतः
 प्रकाशाभयन्यायेन वा एकदेशभूतोऽङ्गीक्रियते तदा बन्धस्य पारमा-
 र्थिकत्वेन तिरस्कर्तुमशक्यत्वान्मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यं स्यात् । श्रुतिश्च
 भेदाभेदौ न तुल्यवद् व्यपदिशति, किन्त्वभेदं प्रतिपाद्यत्वेन निर्दि-
 शति । भेदं तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुपवदत्यन्तरवित्रक्षया । किञ्च ।
 नाऽन्योऽतोऽस्ति द्रष्टेत्यादिना चेतनान्तरं निषेधति । अथात आदेशो
 नेति, तदेतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमित्यादिना च प्रपञ्चम् । अतोऽन्यनिरा-
 करणाद् ब्रह्ममात्रपरिशेषणाच्च प्रकाशादिवच्चावैशेष्यमिति सूत्रोक्त
 एव सिद्धान्त इत्याहुः । तदसङ्गतम् । तद्वीतिके प्रथमसूत्रव्याख्यानं
 मूर्त्तामूर्त्तप्रतिषेधस्य, प्रकृतं प्रतिषेधतीत्येतावतैव सिद्धेरेतावत्त्वमि-
 त्यस्य, एतावत्त्वपदादरे च प्रकृतपदस्य वैयर्थ्यप्रसक्तं कुर्वित्वात्त्वात् ।
 एतावत्त्वमिति त्वप्रत्ययस्य भावंऽनुशिष्टत्वेन एतावता परिच्छिन्नस्य
 मूर्त्तामूर्त्तलक्षणरूपद्वयस्य तेन पदेनालाभात् । त्वस्य पृष्ठान्तादनु-
 शिष्टत्वेन तृतीयान्ताद्भवनेनापि तथात्वाच्च । अथ तत्र विप्रहृष्टाकथं
 किन्त्वर्थमात्रकथनमित्युच्यते, तदाऽपि रूपद्वयात्मकस्य सर्वस्य प्र-
 पञ्चस्य परिच्छिन्नान्तर्निवेशादेतावतैत्यत्राभिप्रेतस्य परिच्छेदकस्या-
 लाभेनासङ्गतिः । नच लौकिकप्रमाणमेव तथेति वाच्यम् । जन्मादि-
 सूत्रव्याख्यानं मनसाप्यचिन्त्यरचनारूपस्येति श्लोकस्य प्रपञ्चविशे-
 षणस्य विरोधेन तथा वक्तुमशक्यत्वाच्च । किञ्चात्र मूर्त्तामूर्त्तं रूप-
 द्वयं यत्प्रकृतत्वेन विवक्षितं तत्प्राधान्यमालम्ब्य । नत् तस्य किं स्वेन
 रूपेण ब्राह्मरूपत्वेन वा । नाद्यः । ब्रह्मणो रूपे इति विशेषणवैयर्थ्य-
 प्रसङ्गात् । द्वितीये तु ब्रह्मण एव प्राधान्यम् । ब्रह्मपरिचायनार्थमेव
 रूपद्वयस्य कथनात् । ब्रह्मण एवात्रापदेऽन्यत्वाच्च । नच सम्यन्धप-
 ष्टचन्तपदेन बोधनाद् ब्रह्मणोऽप्राधान्यमिति युक्तम् । गहोः शिर
 इतिवदभेदेऽपि पृष्ठीभवेनेन सम्यन्धपृष्ठया प्राधान्यावाधात् । आन-
 न्दं ब्रह्मणो विद्वानित्यत्र स्वयमप्यभेदे पृष्ठयाः स्वीकृतत्वात् । कार्यं
 कारणानन्यत्वस्य भगवता सूत्रकारणोक्ततया, द्वे वा च ब्रह्मणो रूपे
 इत्यत्र ब्रह्माभिन्ने रूपे इत्यर्थस्य वक्तुमुचितत्वाच्च । अतो ब्रह्मणः
 प्राधान्यस्याविधाताद्, ब्रह्म ते ब्रवार्णाति वाक्योपन्यासेन स्वयम-

बोपक्रान्तत्वाङ्गीकाराद्भे उपदेश्यत्वाच्च ब्रह्मणः प्रकृतत्वसिद्धौ
 तस्मिन्नेतावत्त्वं परिच्छिन्नत्वं प्रतिषेधतीत्येव व्याख्यातव्यम् । एता-
 वच्छब्दस्य परिच्छिन्नवाचकतायाः प्रसिद्धत्वात् । तथाच मूर्त्तामू-
 र्तमात्रत्वं ब्रह्मणि नास्तीत्यर्थः सिद्ध्यति, न तु प्रकृतं यदेतावता प-
 रिच्छिन्नमिति सिद्ध्यति । एवञ्च, नेति नेतीति श्रुतिव्याख्याने नञ्द्वयेन
 यथासंख्यं मूर्त्तामूर्त्तनिषेधे वासनाशेषात् तद्विहाय भूतराशिवासना-
 राश्योर्निषेधाङ्गीकारे परिगणतनिषेधेन, यदि नेदं ब्रह्म, किमन्यद्
 ब्रह्मति शङ्कनापत्तेलदपि विहाय धीप्सया यावद्विषयजातनिषेधो य-
 दङ्गीकृतः, सांप्रि तथा । भूतराशिनिषेधे कैमुतिकादेव वासनारा-
 शिनिषेधसम्भवेन तदर्थं निषेधापेक्षाभावात् । त्यक्ते यथासंख्ये वा-
 सनानिषेधात्तरकप्रमाणाभावाद्, वासनाया अनुक्तत्वेन तन्निषेध-
 स्याप्ययुक्तत्वाच्च । अत एव न यावन्निषेधोऽपि युक्तः । यदपि, न
 ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत् परमस्तीत्यस्य योजनाद्वयम् । तत्र प्रथम-
 योजनायां निषेधधीप्सया ब्रह्मव्यतिरिक्ताभाव उच्यते, न पुनर्ब्रह्मा-
 भावस्तदंध दर्शयत्यन्यत्परमस्तीति व्याख्यातम् । तदपि तथा । ब्रह्म-
 व्यतिरिक्तनिषेधात्तरं ब्रह्मसत्ताप्रदर्शनस्य, अन्यदस्तीत्येतावतैव सि-
 द्ध्या परपदवैयर्थ्यापत्तेः । अतो व्यतिरिक्तनिषेधेनाव्यतिरिक्तत्वं स-
 र्वस्य स्वीकृत्य नावन्मात्रत्वधारणाय परं ब्रह्मान्यदस्तीत्यङ्गीकार्यमि-
 त्येव युक्तम् । द्वितीययोजनायामपि परपदवैयर्थ्यं पूर्ववदेव । तदर्थं
 परपदमुत्कृष्टार्थकतया व्याख्येयम् । तत्र चाभावावसान एव निषेधः
 सिद्ध्यतीति ब्रह्मसत्तासाधनाय, ततो ब्रधीति च भूय इति सूत्रांशं
 नामधेयविषयत्वेन यांजयित्वा नामधेयेन तत्सत्तां साधयित्वा निषेध-
 स्य ब्रह्मावसानत्वमुपपादितम् । तदपि तथा । नामधेयाङ्गीकारे तद्व-
 त्तासिद्ध्या यावद्विशेषशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । नामधेयकथन-
 मात्राणैव तत्सत्तासिद्धंस्तन्निर्घचनश्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदादरे च,
 चक्षुषश्चक्षुरित्यादिवाञ्छयामकत्वतन्मूलरूपत्वयोः सिद्ध्या प्रतिज्ञाहा-
 नितादवस्थया च । एवं तदव्यक्तादिसूत्रद्वयेऽपि यदि ब्रह्मणो दृश्य-
 त्वाद्दृश्यत्वयोर्द्वयोरपि स्थापनं तदा तु विरुद्धधर्माभ्यवत्त्वापत्तिः । य-
 दि च साधनाभ्यासपाकवशाद् दृश्यत्वं, तद्भावेद्दृश्यत्वमिति व्यव-
 स्था, तदापि दृश्यत्वस्य प्रामाणिकत्वं, यतो वाच इत्यादिश्रुतिविरोध-
 तादवस्थयम् । अप्रामाणिकत्वे च, कश्चिद्वार इत्यादिश्रुतेस्तदुक्त-

साधनानां च वैयर्थ्यम् । अपिसंराधनसूत्रस्य च, न हि तेन कश्चिच्छि-
र्णयः सिध्यत्यपि तु ब्रह्मणो हृद्यत्वबोधनेन, जीवब्रह्मणोः संराधक-
संराध्याभावाद् भेदबोधनेन च संशयस्यैवोत्पत्तिरिति । यदपि प्र-
काशादिवत्सूत्रे जीवब्रह्मणोरभेदं युक्त्या व्याख्याय तत्र प्रमाणापे-
क्षायां वेदान्तेषु जीवप्राज्ञयोरभेदप्रतिपादनाभ्यासो हेतुत्वेन व्या-
ख्यातः । सोऽपि शिथिलः । सौत्रस्याभ्यासपदोक्तस्य हेतोरवैशेष्ये
कर्मणि प्रकाशे च साधारण्येनोक्ततया जीवप्राज्ञाभेदाभ्यास एव
नियमने प्रमाणानुपलम्भात् । वेदान्तेषु तयोरभेदस्येव भेदस्याप्य-
भ्यासदर्शनाच्च । यदप्युभयव्यपदेशादिसूत्रद्वयमंकदेशिमतीयत्वेन
व्याख्याय पूर्ववद्वेति सूत्रव्याख्याने तद्दूषणमुक्तम् । जीवात्मनःपर-
मात्मसंस्थानभूतत्वे एकदेशभूतत्वे वाऽङ्गीक्रियमाणं बन्धस्य पारमा-
र्थिकत्वेनातिरस्कार्यत्वापस्या मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यामिति । तदपि तथा ।
बहु स्यां प्रजायेयेतीच्छाभ्यां भेदस्यागन्तुक्त्वावगमाद् बन्धस्य पार-
मार्थिकत्वेऽपि तथात्वात् पल्लूलनेन वस्त्रमालिन्यस्यैव शास्त्रीयसा-
धनैर्बन्धनाशसम्भवेन शास्त्रवैयर्थ्याभावात् । एवं प्रतिषेधसूत्रे, ना-
न्योतांऽस्ति द्रष्टंति चेतनान्तरनिषेधो य उक्तः, सोऽपि द्रष्टुर्ब्रह्माभि-
न्नत्वं वदति, न तु ब्रह्मणो द्रष्टुभिन्नत्वमतो न तद्व्यवसायसाफ-
ल्याय । नेति नेतीति वाक्यं, तदंतद् ब्रह्मापूर्वमिति वाक्यं च यथाय-
थं प्रपञ्चस्य ब्रह्माभिन्नत्वं ब्रह्मणः सर्वोकारत्वं च वदंतीति प्रागेवा-
पपादितम् । अतोऽन्यनिषेधो यो वर्त्तते स सर्वे ब्रह्मणोऽन्तर्निषेधे-
तरं निषेधति, न तु सर्वे मिथ्याकृत्येति सुधीर्भरवधेयम् ॥

भास्कराचार्यास्तु विंशतिसूत्रमेकमवाधिकरणमङ्गीकृत्य स-
गुणासु शाण्डिल्यविद्यादिषु सगुणोपासितस्य प्रतिप्रकरणं चोदना-
सामर्थ्येन निर्णीतत्वात् तत्र नायं विचारः, किन्तु निर्गुणब्रह्मचोदना-
यां साकारं निराकारं च ब्रह्मोपास्यमुत्तेजनरामिति जिज्ञासायां य-
थास्थितवस्तुपासनस्य युक्तत्वात् कारणात्मना प्रपञ्चात्मना चायश्चि-
तमुपास्यमिति प्राप्तेऽभिधीयते । नांभयलिङ्गमुपास्यम् । कुतः । अस्थू-
लादिवाक्यैः समस्तप्रपञ्चाकारस्य निवर्त्तितत्वात् । स्वतश्च कारणस्य
कूटस्थनित्यस्यैकस्याद्वितीयत्वात् । पाश्चात्यस्य कार्यरूपस्य कादाञ्चि-
त्कत्वात् । ननु कारणस्य विकारात्मकत्वाद् विकारपरित्यागे कार-
णस्वरूपस्यापि त्यक्तत्वात् कारणत्वेनांपासनमपि हीयंतीति चेत् ।

नेत्युच्यते । न पृथिव्यादित्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गता । ब्रह्मण्यौ
 खतोऽभिन्नत्वात् । स्थानकृतस्य रूपस्य चागन्तुकत्वात् । ब्रह्मात्मक-
 हि नामरूपप्रपञ्चो न प्रपञ्चात्मकं ब्रह्म । यथा समुद्रात्मकः केनत-
 रङ्गादिर्न तदात्मकः समुद्र इति । कथं पुनर्गम्यते, सर्वत्र वेदान्तेषु,
 अशब्दमस्पर्शं, स एष नेति नेत्यात्मा, अस्थूलमित्यादिषु भूतभौति-
 कनिराकरणात् । नचैतैः प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वप्राप्तिः । कारणे कार्य-
 रूपम् अनेकविधं नास्तीत्येतावदवधारणेनैव वाक्योपपत्तैः प्रपञ्चा-
 भावस्य प्रतिपत्तुमशक्यत्वादित्येवं प्रथमसूत्रं व्याख्याय, न भेदादि-
 तिसूत्रे प्रथमं नकारमपठन्तः, सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानः स-
 मर्पिता इति श्रुतेर्नैमिस्थानीयेन बाह्यप्रपञ्चं चेंष्टितानाम्, अरस्थानी-
 यानां विज्ञानात्मनामन्तरतमे रथञ्चक्रनाभिस्थानीये परमात्मनि सम-
 र्पणाद् भेदाऽऽवगम्यन्तेऽतो भोग्यभोक्त्राकारवदुपास्यमिति सूत्रांशेना-
 शङ्का, न प्रत्येकमतद्वचनानादित्यनेन मधुविद्यायां प्रत्युपाधिभेदवचना-
 भावाद्यत्र सर्वेषां चेतनाचेतनानामर्काभावः स एव परमात्मा ध्येय-
 त्वेनोपदिश्यत इति व्याख्याय, तन्मात्रसूत्रं, चेतन्यमात्रं ब्रह्माति व्या-
 ख्याय, 'ब्रह्माऽऽयाति प्रपञ्चोऽयं रूपं हि त्वा तु वैकृतम् । जहाति क-
 ढिनावस्थां जलधौ लवणं यथा । चेतनेऽचेतनं श्वेतमभेदाच्चेतनीभ-
 वेत् । ऊपायां वस्तु विन्यस्तं तःसर्वं लवणाभवेद् इत्येतावदाधिकमु-
 क्त्वाऽन्यानि सूत्राणि शङ्कराचार्यवद् व्याचक्रुः । ततः प्रकृतेतावत्त्व-
 सूत्रे च प्रकृतस्य पुरुषस्य यदेतावत्त्वं मूर्त्तामूर्त्तांपाधिपरिच्छिन्नत्वं
 तत्प्रतिषेधति, ततो निर्विकल्पकं परिशिष्टं ब्रह्म भूयः पुनर्ब्रवीति, अ-
 न्यत् परमस्तीति व्याख्याय, शङ्कराचार्यांक्तामधिकरणान्तरकल्पनां
 सर्वापनिपन्नदस्यामप्युपनिपदि ब्रह्मण उपक्रमोपसंहारयोरवस्थानात्
 सन्देहानुत्पत्त्या निरस्य शेषं शङ्कराचार्यवदेव व्याख्यातवन्तः ॥

तथाच तन्मते कारणस्यावस्थाविशेष एव कार्यम् । तन्तुना-
 भदृष्टान्तात् । अतो निमित्तवशादेव नानाकारः । स यद्यसन्नेवात्पद्यते
 तदा असतः सत्तानिपेधकश्रुतिविरोधः । अतः सन्नेव निमित्तवशाद्
 व्यज्यते । कारणं च ब्रह्म यथाऽकाशोऽविक्रियमाण एव वायुजनक
 एवमविक्रियमाणमेव प्रपञ्चजनकम् । तच्च कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोष-
 धारणार्थं श्रुतिबलादेव भगवता सूत्रकारेणाङ्गीकृतम् । स्वयमपि त-
 र्थैव व्याख्यातम् । निमित्तं चात्रच्छेदं । परिणतिश्च शक्तेरेव । शक्ति-

शक्तिमतोर्नात्यन्तं भेदो गुणगुणनोरिवेतरैतराधिनाभावादिति, तदन-
न्यत्वाधिकरणे व्युत्पादितम् । तत्रेदमयधेयम् । यदि श्रुतिबलादेव
मवधारितं तदा ब्रह्मणि युक्तीनां लौकिकीनामकिञ्चित्करत्वाच्चि-
न्त्यसामर्थ्यं त्वङ्गीकृतमेव । तथा सति तेनैव विरुद्धधर्माश्रयत्वाद्दो-
षपरिहारसिद्धौ कुतः कारणरूपस्य केवलनिर्विकल्पकत्वाग्रहः । न-
चाशब्दादिवाक्येषु इति युक्तम् । तेषां यथा भूतभौतिकनिराकर-
णेऽप्युभयलिङ्गनाप्रतिपादकत्वं तथापपादितत्वात् । नापि, कश्चिद्धीर
इति वाक्यात् । नं यथा यथोपासत इति श्रुत्या ताहगुपासकं तथा-
दर्शनेऽपि तेन लिङ्गान्तरवाधस्याशक्यवचनत्वात् । सूत्रस्थेन केव-
लेन सर्वत्रेति पदेन भूतभौतिकनिराकरणत्मात्मकस्य हेतोरलाभात् ।
मधुविद्यायामपि यंत्रकीभावस्नाहशरूपस्य ध्येयत्वापदेशेऽपि तदेत-
द्ब्रह्माऽपूर्वामत्युपसंहारवाक्येऽपि सर्वरूपत्वबोधनस्योपपादितत्वा-
च्च । एवं तन्मात्रसूत्रविषयवाक्येऽपि कृत्स्नपदादेवाकारलाभो व्यु-
त्पादित इति न तेनाऽपि केवलनिर्गाकारत्वसिद्धिरिति शाङ्करमत-
निराकरणादेयंतदपि निराकृतं बोध्यम् ॥

विज्ञानऽभिश्नुस्तु, न स्थानतोऽर्पात्यादिचतुःसूत्र्या नित्यज्ञाने-
च्छादिमती ब्रह्मणो याऽन्तरङ्गशक्तिस्तद्वारकं ब्रह्मणो लक्षणमुच्यते ।
प्रकाशवच्चार्थयथ्यादित्याद्येकादशसूत्र्या जीवसाधारणं ब्रह्मस्वरू-
पमुच्यते । शेषैः सूत्रैस्त्वापादसमामि ब्रह्मप्रपञ्चयोर्भेदाभेदौ परिश्यते
इति प्रतिसाध्य, परस्य परमात्मन उभयलिङ्गं ज्ञानाज्ञानरूपधर्मद्वयं
यथोक्तजाग्रदाद्यवस्थामश्वन्ध इति यावत् । स स्थानतः-अभिव्यक्ति-
स्थानभूतादुपाधेरपि न, किन्त्वविलुप्तोपाधित्वात् सदा सर्वसाक्षि-
त्वसंदेहव्यसदानन्दवाद्येकरूपत्वमेव । कुतः सर्वत्र हि । हि'यस्मा-
त् सर्वत्रैव वस्तुनि अधिष्ठातृतया परमिष्ठानि । यः सर्वस्मिन्निष्ठः
सर्वग्रन्तरो यमयतीति श्रुतेः । तच्च सर्वाधिष्ठानं साक्षित्वाद्यनित्य-
त्वे सति न सम्भवति । स्वाज्ञानकालीनं कार्यं अधिष्ठानामम्भवादि-
त्यर्थः । तथाचौपाधिकनेकरूपत्वाभावाऽपि परमात्मनो जीवव्यावृत्तं
लक्षणम् । जीवे चाल्पं साक्षित्वादिकं, तद्व्यनित्यमिति व्याख्याय,
द्वितीयसूत्रे च, न भेदादिति पाठमङ्गीकृत्य, परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्ग-
त्वाभावं न घटते । माण्डूक्ये विश्वतजसप्राज्ञतुरीयाभिधचतुष्पाद-
कथने जाग्रदाद्यवस्थाभिर्ज्ञानाज्ञानरूपलिङ्गभेदभावणादितिचेन्न । प्र-

स्येकमतद्वचनात् । नान्तःप्रज्ञं, न बहिःप्रज्ञं, नोभयतःप्रज्ञं, न प्रज्ञान-
घनं, न प्रज्ञं, नाप्रज्ञमित्यादिना वाक्यशेषेण प्रत्येकं तत्तदवस्थावदन्य-
त्ववचनात् । अत्र नान्तःप्रज्ञमित्यनेन स्वप्रावस्थायाः प्रतिषेधः । न
बहिःप्रज्ञमित्यनेन जाग्रदवस्थायाः । नोभयतःप्रज्ञमिति मोहावस्थाया-
श्चोक्तः । न प्रज्ञानघनमित्यनेनेच्छाकृत्यानन्दसम्भेदाज्जीवस्वरूपतो
व्यावृत्तिरुक्ता । न प्रज्ञमित्यनेन चैतन्याश्रयत्वनिषेधः । नाप्रज्ञमित्य-
नेन सुषुप्तिमरणाद्यवस्थाः प्रतिषिद्धाः । अतो नावस्थाभिर्ब्रह्मण उभय-
लिङ्गत्वमित्यर्थं व्याख्याय, अग्रिमसूत्रे चैतमेवार्थमुपपृश्य, नन्वव-
स्थावत्त्वतद्राहित्ययोस्तुल्येऽपि श्रावणे कथं तद्राहित्यवाक्यानामेष
बलवत्त्वमवधारितमित्यत आह । अरूपवदेव हीति । हि यस्माद्
अरूपवदेव ब्रह्म । मूर्त्तामूर्त्तरूपाणां जाग्रदाद्यवस्थाहेतुभूतस्थूलसूक्ष्म-
शरीरद्वयरहितमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् । कुतः । तत्प्रधानत्वात् । ततो
यत्तुत्तरतरं तदरूपमनामयमिति । यन्मनसा न मनुते येनाऽऽहुर्मनो
मत्तं, तदेव ब्रह्म त्वं विद्धीत्यादिश्रुतीनां तत्परत्वात् । अवस्थाधारे-
र्मनआदिकरणैः शून्यस्यैव ब्रह्मणः सम्यग्ज्ञानविषयत्वावधारणादि-
त्यर्थः । अपिच, अथात आदेशो नेति नेति, न ह्यस्मादिति नेत्यन्यत्
परमस्तीति मूर्त्तामूर्त्तरूपाभावादेशस्यैव पारमार्थिकत्वं वदति । त-
देवमुभयलिङ्गत्वनिषेधेनैकमात्ररूपत्वमुपाधिसाधारण्येन लक्षणमु-
क्तमित्याह । तदसङ्गतम् । सर्वत्रेति पदेन सर्वाधिष्ठानश्रुतय एवा-
भिप्रेयन्त इत्यत्र गमकस्यानुपलम्भात् । अथ जीवस्य पूर्वं निरूपित-
त्वात् तद्वद्ब्रह्मण्यप्युभयलिङ्गत्वशङ्कनायां तन्निरासायास्य सूत्रस्य प्र-
वृत्तत्वादर्थादेव तस्य हेतोः प्राप्तिरिष्यते, तदाप्येतादृशैकलिङ्गत्वस्य
ब्रह्मलक्षणत्वमात्रं युक्तम् । श्रुतिसिद्धत्वात् । न तु लक्षणस्योपा-
धिसाधारण्यमपि युक्तम् । परमेश्वरस्य कारणसत्त्वोपाधिकत्वे
प्रमाणानुपलम्भात् । पूर्वं स्वयमपि, न स्थानतोऽपीत्यागामिसूत्रस्यैव
प्रमाणत्वेनापन्यस्तत्वात् । सर्वकारणस्याद्वितीयस्य परमस्य, सदेव
सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तस्माद्वा एतस्मादात्मन आका-
शः सम्भूतः, यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गाः, दिव्यो ह्यमूर्त्तः
पुरुषः स बाह्याऽन्यन्तरो ह्यजः, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्
परतः परः, एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेत्यादिषु श्रु-
तिषु, तस्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । वाङ्मनोगोचरा-

तीर्तं द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सोभया-
त्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयत' इत्यादिषु पु-
राणेषु च निरुपाधिकत्वेनैव सिद्धेश्च । कार्योपाधिरयं जीवः कार-
णोपाधिरीश्वर इत्यादीनि तु ब्रह्मविष्णवादिपराणि । तत्रत्येश्वरपदस्य
परमेश्वरपरत्वे नियामकस्य तेष्वदर्शनात् । नच निरुपाधिकस्य निर्धे-
र्मत्वम् । तस्य शाङ्करमतनिरास एव निरस्तत्वात् । नचारूपवत्सूत्र-
विरोधः । रूपवद्वैलक्षण्यस्यैव तत्र बोधनेन रूपग्राहित्यस्य तत्राबोध-
नीयत्वात् । आनन्दरूपममृतं यद्विभाति, सच्चिदानन्दरूपायत्या-
दिभिस्तत्र तद्रूपताया एव निर्द्धाराच्च । नच ततो यत्तुत्तरत्तरं
तद्रूपमिति श्रुतिविरोधः । तदत्र एव, 'सर्वाननशिरोप्रीवः सर्व-
भूतगुहाशयः । सर्वव्यापी स भगवोऽस्तस्मात् सर्वगतः शिव' इत्यस्य
मन्त्रस्य दर्शनात् । नापि यन्मनसा न मनुत इत्यस्याः । तत्राप्युपा-
स्यरूपस्यैव ब्रह्मत्वेन निरूपणानुपास्यतयैव रूपादिसिद्धेरिदङ्कारान्तर-
प्रयोगबलेनास्माभिः प्रागेवापपादितत्वादिर्त्वादिति ॥

यत्पुनः, प्रकाशवच्चेत्यादिसूत्रचतुष्टयं प्रकाशतुल्यं ब्रह्म चि-
न्मात्रमेव, न तु चिद्धर्मकमपि । सर्वज्ञ इति व्यवहारस्तु, राहोः शिर
इतिवद् विकल्पमात्रः । यदि ह्यात्मनि ज्ञानास्थं धर्मान्तरं कल्पयेत्
तदा तद् व्यर्थं स्यादिति युक्तम् । तदपि मन्दम् । सर्वज्ञ इति व्यव-
हारस्येश्वरे ज्ञानधर्मकत्वस्य च, यः सर्वज्ञः सर्वेविद् यस्य ज्ञानप्रयं
तप इति श्रुतिसिद्धत्वेन तद्विरोधस्य दुरागत्वात् । नच सा सांपा-
धिपरेति युक्तम् । परस्मिन्नुपाधिवैशिष्ट्याभावस्य साधितत्वा-
दिति । यदपि वृद्धिहाससूत्रे व्याख्यानम् । यद्यप्यऽम्बुवद्ब्रह्मणं, नात्रा-
स्ति, तथापि वृद्धिहासभाक्त्वम्, अन्तर्भावात् । प्रतिविम्बरूपेणान्तःप्र-
वेशादेव सम्भवति । अतो ह्यष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्जलबुद्ध्योरुभयोः
सामञ्जस्याद् वृद्धिहासनियामकत्वरूपात् सादृश्याद् एवं प्रतिवि-
म्बितत्वं प्रतिपत्तव्यमित्यर्थ इति । तदपि तथा । सूत्रे वृद्धिहास-
भाक्त्वं प्रत्यन्तर्भावस्य सिद्धवद्धेतुत्वेन कथनाद् वृद्धिहासभाक्त्वंना-
न्तर्भावस्वरूपसाधनस्य सूत्रविरुद्धत्वात् । अम्बुवद्ब्रह्मणादित्यस्य
प्रतिपक्षहेतोराभासीकरणं विना वृद्धिहासभाक्त्वस्य साध्यसमत्वेन
तस्यान्तर्भावस्वरूपसाधने सामर्थ्याभावाच्च ।

यदपि रूपरहितस्य बुद्ध्यादेः प्रतिबिम्बाधारत्वसमर्थनायाकाशे

पर्वतनीलिमादिप्रतिबिम्बस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वान्मटाकाशादौ शब्द-
प्रतिबिम्बस्य स्मृतिरसिद्धत्वाच्चेत्युक्तम् । तदपि तथा । आ-
काशनीलिमप्रतीतेराकाशस्वभावादेवोपपत्तौ पश्चाद् बाधाभावेन
धियां प्रमात्वस्योत्सर्गिकत्वेन च तस्याः प्रमात्वसिद्धौ नीलिम्बि-
पर्वतप्रतिबिम्बत्वबुद्धेरभिमानमात्रत्वात् । प्रतिध्वनौ शब्दप्रतिबिम्ब-
त्वस्य स्मृतावनुक्तत्वेन तस्यापि तथात्वात् । नच, छायाप्रत्याह्वया-
भासा असन्तोऽप्यर्थकारिण इत्येकादशस्कन्धवाक्ये प्रतिध्वनेरस-
त्वस्योक्तत्वात् सादृश्यस्य चोपलभ्यमानत्वात् तस्य प्रतिबिम्बरूप-
त्वं कल्प्यत इति वाच्यम् । नटकल्पितपारावतादिरुतवन्मायिकश-
ब्दान्तरत्वस्याप्युक्तहेतुभ्यां शक्यवचनत्वेन तत्स्वरूपानिश्चयात् ।
इदं यथा तथा, न प्रतिस्फुरणं रूपरहितस्य कदाचनेति सर्वनिर्णय-
कारिकायां आवरणभङ्गं सम्यग् व्युत्पादितमिति न पुनः प्रपञ्च्यते ।
अतोऽम्बुवदग्रहणस्याऽऽभासीकरणं चतुर्वक्त्रस्याऽप्यशक्यमिति सूत्र-
व्याख्यानमसमञ्जसमेव । एवमग्रेऽप्यस्ति । तथापि तद्दूषणस्याना-
वश्यकत्वादुपरम्यते ॥

रामानुजाचार्यास्तु, न स्थानतोऽपीत्यारभ्याऽतोऽनन्नेनेत्यन्तं पो-
डशसूत्रमेकमधिकरणमङ्गीकुर्वन्ति । सभयव्यपदेशादित्यारभ्य चतुः-
सूत्रमपरम् । तत्र प्रथमैऽधिकरणे पूर्वग्रन्थे जीवस्य वैराग्यात्पाद-
नाय दोषान् दर्शयितुं जीवस्यावस्थाविशेषा निरूपिता, इदानीं ब्रह्म-
प्राप्तीच्छाजननाय प्राप्यस्थ ब्रह्मणां निर्दोषत्वं कल्याणगुणत्वं च प्र-
तिपादयितुमारभत इति प्रतिज्ञाय देहसम्बन्धाज्जीवानां दोषसम्ब-
न्धोऽतो देहसम्बन्धोऽपुरुषार्थः । स चाकर्मवश्यस्यापि परमात्मनो-
ऽन्तर्यामितया सर्वैश्चिद्विद्वस्तुषु विद्यमानत्वादस्त्येवेति प्राप्ते, आह,
न स्थानतोऽपि परस्येति।पृथिव्यादिस्थानतोऽपि परस्य ब्रह्मणो नापुरु-
षार्थसम्बन्धः । कुतः । उभर्यालङ्कं सर्वत्र हीति । यतः सर्वत्र श्रु-
तिस्मृतिषु परं ब्रह्म उभर्यालङ्कं निरस्तसमस्तदोषत्वकल्याणगुणाक-
रत्त्वलक्षणोपेतमभिधीयते । अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विजिघ-
त्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्यादि, 'समस्तकल्याणगुणा-
त्मकोऽसौ स्वशक्तिलेशोद्भूतभूतसर्गः । तेजोबलैश्वर्यमहावबोधः
सुवीर्यशक्त्यादिगुणैकराशिः । परः पराणां सकला न यत्र क्लेशादयः
सन्ति परावरेणो, समस्तहेयरहितं विष्णवाख्यं परमं पदमि'त्यादि चेति

सूत्रं व्याख्यायैतमेवार्थमग्रिमसूत्रेणोहापोहपूर्वकं स्थापयन्ति । द्वितीये मूर्त्तामूर्त्तब्रह्मणे मूर्त्तप्रपञ्चस्य ब्रह्मणि रूपत्वमुपविद्यते । अथात आदेश इत्यादिना मूर्त्तामूर्त्तरूपतया ब्रह्मणो या इयत्ता सा प्रतिषिध्यते । न ह्येतस्मादित्यनेन ब्रह्मणोऽन्यदुत्कृष्टं नास्तीत्युक्त्वा तदुपपादनाय, अथ नामधेयमित्यादिना नामनिर्वचनान्तेन प्राणशब्दनिर्दिष्टेऽन्यश्चतनंऽयोऽप्येव सत्यं, कदाचिदपि ज्ञानादिसङ्कोचाभावादित्युक्तम् । तथा प्रधानक्षेत्रज्ञपतिगुणेश इत्यादिश्रुतिष्वप्ययमर्थ उक्तः । तस्याचिद्वस्तुगो ब्रह्मरूपत्वप्रकार इदानीं चिन्त्येन ब्रह्मणो निर्दोषत्वमिद्व्यर्थः । किमस्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मरूपत्वमहितकुण्डलन्यायेन ? उत प्रभाप्रभावतारिवेकजातियोगेन ? उत जीवस्यैव विशेषणविशेष्यतयाऽशांशिभावेनेति ? ।

इह स्थाप्यमानं विशेषणविशेष्यभावमङ्गीकृत्य, प्रकृतिश्च प्रतिज्ञा इष्टान्तानुपरोधात्, तदनन्त्यवमारम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्र सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टाद् ब्रह्मणः श्रुत्वाचिदचिद्विशिष्टस्य ब्रह्मण उत्पत्तिरनन्त्यत्वेनोक्ता । किं युक्तम् । अहितकुण्डलवदिति । कुतः ? । उभयव्यपदेशात् । ब्रह्मवेदं सर्वमात्मवेदं सर्वमिति तादात्म्यस्य हन्ताऽहमिमांस्त्रिंशो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविद्य नामरूपे व्याकरवाणीति भेदस्य व्यपदेशाच्चाहितकुण्डलभावस्तुभाववत् तस्यैव ब्रह्मणः संस्थानविशेषा एवाचिद्वस्तुनि । अग्रिमसूत्रे वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्वृत्तेणावस्थाने भेदश्रुतयो ब्रह्मणोऽपरिणामित्ववादिन्यश्च याचिता भवेयुरतो यथा प्रभा तदाश्रययोर्मिन्नयोरेपि तेजस्त्वेन तादात्म्यमेवमाचिद्वृत्तपक्षस्यापि ब्रह्मरूपत्वमिति । पूर्ववद्वैत्यग्रिमसूत्रे वाशब्दः पक्षव्यव्यावृत्त्यर्थः । एकस्यैव द्रव्यस्यावस्थावशापयोगेऽपि ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्वृत्त्यस्वरूपेणावृत्तदोषादिनिर्मांशप्रसङ्गः । अथ प्रभातदाश्रययोरेवाचिद्वृत्तब्रह्मणो ब्रह्मत्वजातियोगमात्रं विचक्षितं तदा अश्वत्ववद् ब्रह्मापीश्वरे चिदचिद्वस्तुनाञ्चानुवर्त्तमानं सामान्यमिति सकलश्रुतिस्मृतिव्यवहारविरोधः । अतः पूर्ववदेव, अंशो नानाव्यपदेशात्, प्रकाशादिवत् नैवे पर इति जीववत् पृथक्संस्थित्यनर्हविशेषणन्त्येनाचिद्वस्तुनो ब्रह्मांशत्वम् । विशिष्टवस्त्वैकदेशत्वेनाचिद्व्यवहारो मुख्यः । विशेषणविशेष्ययोः स्वरूपभेदेन भेदव्यवहारोऽपि मुख्य इति ब्रह्मणो निर्दोषत्वं राक्षत-

म् । तदेवं प्रकाशजातिगुणशरीराणां मणिव्यक्तिगुण्यात्मनोऽपृथक्-
सिद्धविशेषणतया यथांशत्वं तथेह जीवस्याचिद्धस्तुनश्च ब्रह्मप्रत्यंश-
त्वम् । किञ्च । स एष महानज आत्मा अजरो नास्य जरयैतर्जीर्येत
इत्यादिभिर्ब्रह्मणोऽचिद्धमप्रतिषेधादपि विशेषणविशेष्यत्वेनैवांशां-
शिभावा इत्यर्थः । अतः सूक्ष्मचिदचिद्धस्तुविशिष्टकारणभूतं ब्रह्म
स्थूलचिदचिद्विशिष्टं वस्तु कार्यभूतं ब्रह्मेति कारणात् कार्यस्यानन्य-
त्वं कारणभूतब्रह्मविज्ञानेन कार्यस्य ज्ञाततेत्यादि सर्वमुपपन्नम् । ब्र-
ह्मणो निर्दोषत्वेन कल्याणगुणाकरत्वेन चोभयलिङ्गत्वमपि सिद्धमि-
त्याहुः । तत्र प्रथमे द्वितीये च यदधिकरणारम्भप्रयोजनमुक्तं तत्र
घयमुदासीनाः । ब्रह्मप्राप्तीच्छाजननाय ब्रह्मणो निर्दोषत्वसाधनाय
चेदानीं ब्रह्मणो निर्दोषकल्याणगुणाकरत्वे निरूपणीये जिज्ञासासू-
त्रमारभ्य निरूपितस्य ब्रह्मस्वरूपनिरूपकग्रन्थस्य निष्प्रयोजनक-
त्वापत्तः । तेनैव तथात्वसिद्धावेतदधिकरणद्वयवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च ।
तेनासिद्धाविदानीमपि ताद्विषयवाक्यैरेव निर्णयस्य कर्त्तव्यतया त-
त्सिद्धेः सुतरां दौर्घट्यादिति । यत् पुनर्द्वितीये कारणभूतस्य ब्रह्म-
णश्चिदचिद्विशिष्टत्वमुक्तम् । तच्चिन्त्यम् । आदिष्टप्रकाशकाले वै-
शिष्ट्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । तत्र सत्तत्सत्याक्षरादिपदैः कारणस्य
निर्देशात् तेषां च, ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः,
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, एतद्वै तदक्षरं गार्गीत्यादिस्मृतिश्रुतिभिः केव-
लब्रह्मवाचकत्वावगमात् । सुखालोपनिषद्यपि पृथिव्यादीनां स्वस्व-
कारणे लयोत्तनन्तरं, तमः परं देवं एकीभवतीति शब्दान्तरेण तमसो
मूलकारणभूतपराभेदस्यैव बोधनात् । लिङ् श्लेषणे, श्लिष आलिङ्ग न,
इति धात्वर्थविचारे लयस्याविभागरूपत्वेन सिद्ध्या ताद्विलक्षण-
स्यैकीभावस्य भेदाभावरूपणैव सिद्धं वैपरीत्यस्य वक्तुमशक्यत्वा-
त् । कारणप्रायपाठेन कारणतयैव परस्यापि देवस्य सिद्धेरिति ।
इदं यथा तथा समन्वयसूत्रे प्रतिज्ञाह्यन्तानुपरोधसूत्रे तदनन्य-
त्वादिस्मृत्तं च व्युत्पादितमिति न पुनः प्रपञ्च्यते ॥

एतन्मतञ्चैरः शैवोऽप्येतेनैव दत्तोत्तरः प्रहस्तेऽपास्तश्च ॥

माध्वास्तु, न स्थानतोऽपीत्यादिविंशतिसूत्र्यां त्रिसूत्र आद्ये
अधिकरणे स्थानादिभेदकृताया भेदप्रतीतेः स्वरूपाभेदाबाधकत्वादे-
क एव सर्वत्र परमेश्वर इति, अरूपवदवेति द्वितीये चतुःसूत्रे, अ-

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥३१॥

धर्मधर्मविरोधः परिहृतः । धर्म्यन्तरविरोधपरिहारार्थमधि-
करणमारभते । तत्र पूर्वपक्षमाह । परमतः । अतोऽपि ब्रह्मणः प-
रमन्यदुःकृष्टं फलमस्ति । तत्र वैदिकहेतवः । सेतून्मानसम्बन्धभेद-

रूपवत्त्वमप्राकृतरूपवत्त्वायेति । अत एव चेत्येकसूत्रे तृतीये जीवस्य
ब्रह्मभिन्नत्वाय प्रतिबिम्बत्वमुच्यते इति । अमुवदित्येकसूत्रे चतुर्थे
भक्तिं चिन्ता जीवस्य न स्वरूपसुखाभिव्यक्तिरिति । वृद्धिहासंतिद्वि-
सूत्रे पञ्चमे भक्तिः सर्वत्र नैकाविधेति तत्फलदानेऽपि तागतम्यमिति ।
प्रकृतैतावस्वेत्येकसूत्रे षष्ठे भगवान् पालकोऽर्पाति । तदव्यक्तं चतुः-
सूत्रे प्रकाशवच्चार्थेशोष्यमिति भेदनेन पञ्चसूत्रतां कृत्वा तत्र सप्तमे
परमात्मा सदा अव्यक्तस्वभावः स च भक्तिसाध्यात् प्रसादाद् व्य-
क्तो भवतीति । उभयव्यपदेशादिति चतुःसूत्रेऽष्टमे, आनन्दादिक-
पोऽपि श्रुतिबलादानन्दादिगुणकांऽर्पाति सर्वत्र माहात्म्यमेवाच्यते
भक्त्यर्थमित्याहुः । तत्रापि वयमुदासनाः । आद्ये हेतोरध्याहार्यत्वा-
त् । द्वितीयाथस्य प्रागापि सिद्ध्यन्ते निष्प्रयोजनकत्वात् । तृतीयेऽपि
जीवस्य मुख्यप्रतिबिम्बनायां मिथ्यात्वापत्तेर्भिन्नत्वस्य प्रागेव साधि-
तत्वाच्च सूत्रवैयर्थ्यमित्यादिदोषाणां भानादिति ॥ ३० ॥ ९ ॥

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥

सङ्गतिकथनपूर्वकमाधिकरणप्रयोजनमाहुः । * धर्मित्यादि *
ब्रह्म सर्वधर्मशून्यं, न तु धर्मीति । धर्माश्चेतरेतर्गचिच्छ्रद्धा, नः ह्येकत्र
सम्भवन्तीति । धर्माश्च कार्या, न ब्रह्मन्यादिरूपा यो विरोधः सा-
ऽधिकरणचतुष्टयेन परिहृतः । अतः परं धर्म्यन्तरार्यापि महावस्थान-
माशङ्क्य तत्परिहारार्थमारभते । तथाच प्रसङ्गः सद्गतिरुक्ताविरोध-
परिहारश्च प्रयोजनमित्यर्थः । तत्र यथा ज्ञेयाद् ब्रह्मणः फलरूप-
मुत्कृष्टमेवं ततोऽप्यन्यदुत्कृष्टमस्ति नयेति सन्देहः । तदुत्थाजन्तु,
अक्षरात् परतः परः, पुरुषात् परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गति-
रिति व्यपदेशः सन्वादिद्व्यपदेशश्च । तयोः पूर्वपक्षादेव बुध्यमान-

व्यपदेशेभ्यः । यद्यपि समन्वय एवैते दोषाः परिहृतास्तथापि स्वरूपविरोधपरिहारप्रस्तावात् पुनरुच्यन्ते । सर्ववाक्यप्रतिपाद्यमेकमेवेत्यपि न सिद्धम् । एतैर्हेतुभिः परिच्छेदेन धर्मिभेदे सिद्धे, न पूर्वाधिकरणमिद्धान्तविरोधः । ननु समन्वयेन ब्रह्मत्वमुत्तरपादेनैक्यं पूर्वाधिकरणेनाविरोध इति व्यर्थमिदमधिकरणमिति चेन्न । अर्थबलविचारोऽयं, समन्वये चोत्तरपादे च शब्दबलविचारः । धर्मिविचारान्न पूर्वेषु गतार्थत्वम् ।

त्वात् तमेव वदतीत्याशयेनाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्र वैदिकहेतव इति * । फलान्तरसत्त्वे वैदिका एव हेतवः । तथाच शब्दबलेन अद्वितीयत्वादर्थबलेन फलान्तरस्यापि सिद्ध्या प्राप्ते विरोधे वेदान्तवाक्यार्थनिर्धाराय प्रवृत्तस्यैतद्विचारणमावश्यकमिति बोधितम् । ननु संत्वादिवाक्यानां पूर्वं विचारितत्वात् पुनः कथनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । * यद्यपीत्यादि * । सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वविचारे यद्यप्येते संत्वादिपदांक्ता अवान्तरवर्तित्वाद्यः परिहृतास्तथापि परस्वरूपविरोधाधिपत्वेन बाधका इत्येवं न परिहृता इति तथा परिहर्तुं पुनरुच्यन्ते । किञ्च । तेषु तेषु वाक्येषु तत्तद्रूपाणां प्रतिपादानात् सर्ववाक्यप्रतिपाद्यमेकमेवेत्यपि न सिद्धमतस्तस्माधनायापि पुनरुच्यन्ते इत्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणं ब्रह्मणः परत्वमद्वितीयत्वं च सिद्धम् । अत्र चैतैर्हेतुभिस्तदाक्षिप्यत इत्याक्षेप एवात्र सङ्गतिरस्तु, न प्रसङ्ग इत्यत आहुः * एतैरित्यादि * । संत्वादिभिर्हेतुभिः परिच्छेदेन ब्रह्मणाऽवान्तरत्वनिश्चयेन धर्म्यन्तरे सिद्धे तस्मिन्नेव परत्वमद्वितीयत्वं च पर्यवसास्यतीति न पूर्वाधिकरणमिद्धान्तानां विरोधाऽनेनाक्षेपः सङ्गतिः, किन्तु प्रसङ्ग एव सङ्गतिरित्यर्थः । पुनः प्रकारान्तरेण वैयर्थ्यमाशङ्क्य परिहर्गति । * नान्वत्यादि * । * अविरोध इति * । प्रतिषेधबाधकत्वाद्वितीयपदस्याऽसङ्कुचितवृत्तिकत्वात् तेन धर्म्यन्तरस्यापि निवृत्तेः स्वरूपस्याप्यविरोध इत्यर्थः । * धर्मिविचारादित्यादि * । पूर्वाधिकरणे धर्माणां ब्रह्मणः सकाशाद्भेदो निवारित, इह तु धर्म्यन्तरे निवार्यत इति धर्मिविचारात् तथेत्यर्थः । अतः परं सूत्रं व्याकरिष्यन्तां हेतुचतुष्टय-

फलतः साधनेभ्यश्च प्रमेयाश्च प्रमाणतः ।

विचारेणाब्रूहत् तच्चेत् कोऽन्यः साधयितुं क्षमः ॥

अतो हेतुर् बाधकानाह । एकदेशबाधकत्वात् । तत्र फलतो बाधहेतुमाह । सेतुव्यपदेशात् । अथ य आत्मा स मेतुर्बिभृतिरिति । दहर उत्तरेभ्य इत्यत्र ब्रह्मन्वमस्य सिद्धम् । अथ य इहात्मानमनु-विद्य ब्रजन्तीन्युपक्रम्य, भर्षेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्युक्त्वा कामानुपपाद्याज्ञानव्यवधानं ज्ञानप्रशंभार्थमुक्त्वा ज्ञानानन्तरं संसारसम्बन्धाभावाय सेतुत्वं वदति । पापाब्धितरणार्थं, यश्च तरति तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति च । अतः भवारफलवार्धये विद्यमानत्वात् तीर्णस्यैव फलश्रवणात् फलरूपं वस्तु किञ्चिदन्यदस्तीति

कथनप्रयोजनं शृङ्खन्ति । * फलत इत्यादि * । फलत इत्यादौ ल्य-ब्लोपे पञ्चमी । फलमनुसन्धायेत्यर्थः । एवमग्रंऽपि * अब्रूहत्तदि-ति * । न परं ब्रह्म पूर्वाधिकरणेषु विचारितम् । * कांऽन्य इत्या-दि * । फलादिव्यतिरिक्तः कांऽन्यो हेतुस्तस्य परब्रह्मत्वं साधयितुं समर्थ इत्यर्थः । साधयितुमिति स्वार्थेणञ्च । रामो राज्यमचीकर-दितिवत् । विभजन्ते । * अत इत्यादि * । यत एवं विचारेऽन्यो हे-तुर्न साधनसमर्थोऽतः परत्वबाधकत्वात् हेतुर् क्रमेणाहृत्यर्थः । क्रमे हेतुमाहुः । * एकत्यादि * । परब्रह्मत्वं साधनीयं परत्वमेकदेश-स्तद्बाधकत्वादित्यर्थः । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति फलत्वात् परत्व-मुक्तमतत्तद्बाधकं हेतुं पूर्वं वदतीत्याशयेनाहुः । * तत्रेत्यादि * । एकदेशबाधकत्वे मानमाहुः । * दहरत्यादि * । * अथ्येति * । सेतोरित्यर्थः । फलतो बाधकं हेतुं व्युत्पादयन्ति * अथेत्यादि * । * तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति * । एतं सेतुं तीर्त्वा अन्यः सन्ननन्धो भवतीति तत्र श्रावणादित्यर्थः । ननु पूर्वं, तद्यथाऽपि हिरण्यनिधिं निहितमश्वत्थना उपर्युपरि मञ्जरन्तोऽपि न चिन्देयुरित्यादिना तस्मिन् फलत्वमपि दृष्टान्ते बाधकत्वमिति कथं फलतो बाधकत्वमित्यत्र आ-

ज्ञायते । निधित्वेन फलवचनमवान्तरफलपरं भविष्यति । एतम
नन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्येत्यत्रोदाहरणम् । तथा, उन्मानव्यपदे
शात् । तत्रैव यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आका
इति साधनयुक्तिप्रश्ने उन्मानेन परिच्छेदं निरूपयति । दृष्टान्तदा
ष्टान्तिकत्वेन ज्ञानं साधनम् । तत्र बाह्यकाशज्ञानमपि साधनं भ
वति । चतुष्पाच्च ब्रह्म । भूतादिपादाश्च ज्ञातव्याः । तथा, स

हुः । * निधित्वेनेत्यादि * । निधेरर्थरूपत्वेन परतः पुरुषार्थत्वात्
तद्दृष्टान्तेनात्र फलकथनात् तथेत्यर्थः । * अत्रोदाहरणमिति *
व्यवन्तप्रयोगादवान्तरत्वे उदाहरणमित्यर्थः । अत्र मध्ये विद्यमान
त्वादिगनेनाव्यापकत्वबोधनाद्दशपरिच्छेदो ज्ञापितः । साधनतां वा
धकं व्युत्पादयन्ति । * तथा उन्मानंत्यादि * । * तद्वर्तते *
दहरविद्यायामेव । तत्र हि दहरपुण्डरीकान्तर्यो दहर आकाशस्तद-
न्तःस्थितस्य ज्ञानार्थकयत्नरूपमन्वयपणं साधनं तस्य युक्तियोजनं
विषयावगमानुकूलत्वं तदर्थकं प्रश्ने, तं चेद् व्युत्पत्त्यादिना कृते त-
दुत्तरं वदन्, यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश
इति यावत्तावत्पदाभ्यामाकाशसमानताव्यपदेशेन दहराकाशस्य
परिच्छेदं निरूपयति । ततश्च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकत्वेनाकाशद्वयज्ञानं
दहराकाशस्वरूपज्ञानसाधनम् । तत्र च दृष्टान्तभूतबहिराकाशज्ञान-
मपि साधनं भवति । तथाच बहिराकाशः कालतः परिच्छिन्न इति
दार्ष्टान्तिकभूतो दहराकाशोऽपि तथा भवति । नच यावत्तावत्पदा-
भ्यां परिमाणसाम्यमेवायाति, नान्यत्साम्यमिति वाच्यम् । प्रजाप-
तिर्यज्ञानसृजतेत्यत्र तानुदमिमीत, यावद्दग्निहोत्रमासीत्तावार्नाग्नयोम
इति फलतः साम्यवद्त्रापि साम्यान्तरलाभस्य बोधनायोन्मानपदस्य
सूत्रे उक्तत्वादिति । तथाच दृष्टान्ते कालपरिच्छेदात् तत्समान-
त्वज्ञानरूपसन्धानतः परन्वनिवारणमित्यर्थः । उदाहरणान्तरमाहुः ।
* चतुष्पादित्यादि * अत्रापि भूतादीनां पादानामनित्यत्वात् त-
ज्ज्ञानरूपसाधनतः कालपरिच्छेदात्तथा । तृतीयं हेतुं व्युत्पादयन्ति

म्बन्धव्यपदेशात् । तत्रैव प्रमेयानिरूपणप्रस्तावे, उभावस्मिभिसा-
दिना आधाराधेयसम्बन्धो निरूपितः । अत्र च वस्तुपरिच्छेदो
निरूपितः । प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त इति च । तथा, भेदव्यप-
देशात् । य एषोऽन्तरादिसे हिरण्यः पुरुषो दृश्यते, य एषोऽन्तर-
ऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते इत्यत्र स्थानद्वयास्थितयोः पुरुषयोः परस्परं
धर्मातिदेशमाह । अक्षिस्थितानरूपकमातिदेशः प्रमाणमिति । धर्म्य-
भेदे तु स एवायामिति वदेत् । अतो देशकालवस्तुस्वरूपपरिच्छे-
दाच्चतुर्विधपरिच्छेदराहितमन्यत् किञ्चिदस्तीति प्रतिपत्तव्यामिषेवं
प्राप्तम् ॥ ३१ ॥

सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । समानस्य भावः सामान्यम् । से-
त्वाकाशादिशब्दास्तद्धर्मातिदेशार्थमुच्यन्ते, न तु तद्गतं दोषमपि
कल्पयन्ति । संसारसागरोत्तरणोपायत्वात् सेतुत्वं, निर्लेपायाका-

* तथा सम्बन्धेत्यादि * । * तत्रैवेति * । दहरवाक्ये । तथाचात्रा-
धारत्वेनैव प्रमेयत्वं, न तु सर्वोत्कृष्टत्वेनेति प्रमेयतो वस्तुपरिच्छेदात्
परन्वसिद्धित्यर्थः । वस्तुपरिच्छेदे उदाहरणान्तरमाहुः । * प्राज्ञे-
नेत्यादि * । चतुर्थं हेतूदाहरणमाहुः * य एष इत्यादि * । * अति-
देशः प्रामाण्यमिति * तस्यैतस्य तदेव रूपं यद्गुण्य रूपं यद्गुण्य गे-
ष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नामेति भावणात् तथेत्यर्थः । * गेष्या-
चिति, पर्वणा इत्यर्थः । काञ्चिदाहुः । गेष्णौ तु नटगायनाचिति कां-
शात् ताचिति घयं प्रतीमः ॥ ३१ ॥

सामान्यात्तु ॥ मिद्धान्तमृत्रं व्याकुर्वन्ति * तुशब्द इत्यादि *
* पक्षमिति * एतैर्हेतुभिः परन्वनिराकरणपक्षम् । * न तु तद्गतं
दोषमपि कल्पयन्तीति * पूर्वोधिकरणे दोषनिरामस्य श्रुत्यैव कृत-
त्वाद्दोषं न कल्पयन्ति । सामान्यादिति सांभ्रं हेतुः प्रयोजनगर्भ इ-
त्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * संसारत्यादि * । षोडशकलश्रुतिरत्र पूर्व

शाल्वं, कामादिभिर्दोहाय चतुष्पात्त्रयम्, अमृतत्वाय षोडशकलत्वम्, अदुर्लभत्वाय सम्बन्धः । दिव्यत्वाय धर्मातिदेशः । कुण्डपायिनामयने मासाग्निहोत्रवद् गुणार्थमेव वचनं, न दोषार्थमिति न ततोऽन्यशक्नोत्पादनीया । तस्मान्न पूर्वोक्ता दोषाः ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

अन्यममानधर्मवत्त्वं कुत्रोपयुज्यत इत्यत आह ॥ बुद्ध्यर्थः ॥ तथा व्यपदेशो बुद्ध्यर्थः । बुद्धिरेव प्रयोजनं यस्य । तथोपासनाधर्मयुक्तमित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह । यथा भूतादीनां पादत्वज्ञानमुपासार्थं, तथा तत्तद्गुणवत्त्वेन ज्ञानार्थं स्वधर्मप्रशंसार्थमेवमुच्यते ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

ननु स एवायमित्यतिदेशोऽपि तथा बुद्धिः सम्पद्येतेवेति व्यर्थो धर्मातिदेश इत्याशङ्क्य, तथोक्तेऽपि समानधर्मत्वज्ञानाभावे हेतुमाह ॥

नोदाहृता । तथाप्यन्यैरुदाहृतेति तस्मात्पर्यमभ्युक्तम्, एवमन्यत्रापि बाधार्थम् । अतिदेशकपदाभावे संत्वादिशब्दः कथं सामान्यावगमः, कथं च तद्गुणानामेव ग्रहणमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * कुण्डपायीत्यादि * तथाच पूर्वतन्त्रे यथा अग्निहोत्रनाम्ना तद्गुणानामतिदेशस्तथात्रापित्यर्थः । * ततोऽन्यशक्नोति * नाममात्रात् तद्दोषशङ्कन ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अन्येत्यादि * । * अयुक्तमिति * उत्तमस्य हीनसामान्यकथनमयुक्तम् । * स्वधर्मप्रशंसार्थमिति * सेष्वादीनां तारकत्वाद्धर्मस्य प्रशंसार्थम् । उपासनाधर्मस्य फलतः प्रशंसार्थं वा ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * तथोक्तेऽपीति । * स एवायमित्युक्तेऽपि । ध्याकुर्वन्ति ।

स्थानविशेषादिति ॥ धर्म्यैक्येऽपि स्थानविशेषप्राप्त्या न समान-
धर्मवत्त्वं दृश्यते । अन्यत्रापि न तथात्वमायास्यतीत्यतिदेशो ध-
र्माणामपि कृत इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे दृष्टान्तमाह ॥ प्रकाशादिवदि-
ति ॥ यदादिसगतं तेज इति वाक्यादादिसचन्द्राग्निगततेजसामै-
क्येऽपि न समानप्रकाशत्वं यथा तथात्रापीति ज्ञानमम्भवादिस-
र्थः । आदिपदादेकस्यैव कालस्य यथोपाधिविशेषमम्बन्धादुत्त-
रायणत्वाद्युक्तमधर्मवत्त्वं ताद्रिपरीतधर्मत्वं तथेसपि संगृह्यते ॥३४॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

किञ्च । मसज्ज्ञानाद्युक्तधर्मविशिष्टब्रह्मणोऽन्य उत्तमोऽस्तीति
वदता तत्रेत् उत्कृष्टधर्मवत्त्वं वाच्यम् । तच्चाशक्यम् । प्रमाणाभा-
वात् । साम्येऽपि तथा विशेषाभावोऽद्वैतश्रुतिविरोधश्च । तस्मा-
दितः परस्यात्तुपपन्नत्वादुक्तरूपमेव परमकाष्ठापन्नं वस्त्विन्युपपद्यत
इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

तथाऽन्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

यथा मेत्वादयः श्रुत्युक्तास्तथैव, न तन्ममश्चाभ्यधिकश्च दृ-
श्यत इति श्रुत्यैव ततोऽधिकस्य प्रतिषेधात् त्वयाऽप्यस्मदुक्त एव
मार्गोऽनुमर्तव्य इत्यर्थः । अत्रतारकाले पूर्वं स्वशक्त्याऽविर्भावपङ्क्त्या

* धर्म्यैक्येऽपीत्यादि* । * अन्यत्रेति * स्फटिकादां, वश्यमाणदृष्टान्ते
च । शेष स्फुटम् । इत आरभ्य, प्रभुणामिति प्रतिभाति ॥ ३४ ॥

उपपत्तेश्च ॥ अन्यो नेन उत्कृष्ट इत्यत्रापपत्त्यन्तरं सूत्राभ्यामा-
हेत्याहुः । * किञ्चेत्यादि* । * विशेषाभाव इति * अन्यस्यात्कर्णा-
भावः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ * अस्मदुक्तमार्ग इति * एतस्यैव पर-
त्वमितिप्रकारः । पूर्वसूत्रेणास्य गतार्थत्वमादाङ्क्य तन्निवृत्त्यर्थमा-

पश्चात् तदाविर्भावे कुतो लोकानां पूर्वावस्थातो भगवत्येवाधिक्य-
मिव प्रतीतं भवतीत्यभिप्रायेणान्यपदोपादानम् ॥ ३६ ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

प्रकरणमुपसंहरन् फलितमर्थमाह । अनेन सेत्वादिव्यपदेशा-
नां मुख्यार्थकत्वनिराकरणेन व्यापकत्वं ब्रह्मणः सिद्धमित्यर्थ इति
केचित् । तन्न । जन्माद्यस्य यत् इत्यादिना सर्वदेशगतकार्यकर्तृ-
त्वमुक्तमिति तेनैव व्यापकत्वस्य सिद्धत्वात् । नचाविरोधमाधन-
प्रकरणत्वात् पूर्वसिद्धं सर्वगतत्वमनेनोक्तग्रन्थेन कृत्वा, सेत्वादिवा-
क्यैः सर्वमविरुद्धमित्यर्थमिति वाच्यम् । अग्रिमपदत्रैयैर्ध्यापत्तेरि-
तिचेत् । अत्रैवं ज्ञेयम् । नोक्तकर्तृत्वेन व्यापकत्वमेकान्ततो ब्रह्मणि
रोक्षुं शक्नोति । योगसिद्धदूरश्रवणादिवत् परिच्छिन्ननाप्यनेकदे-
शगतकार्यकरणसामर्थ्यविशेषस्य वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा पूर्व-
सिद्धव्यापकत्वविरोधेन सेत्वादिव्यपदेशैः परिच्छिन्नत्वेन ब्रह्मणो-
ऽन्यस्य परत्वं न शङ्केत । विरोधपरिहाराय तु, मामान्यात् त्व-
विरोध इति वदेत् । तस्मादेवं सूत्रार्थो ज्ञेयः । अनेन ब्रह्मणोऽन्यस्य

हुः । * अवतारेत्यादि * । * आधिक्यमिव प्रतीतं भवतीति * त-
त्रान्यहंतुकत्वशङ्का स्यादिति तन्निवृत्त्यभिप्रायेण तथेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

अनेन सर्वगतत्वमयामशब्दादिभ्यः ॥ सूत्रप्रयांजनमाहुः । *
प्रकरणमित्यादि * । * प्रकरणमिति * अविरोधप्रकरणम् । उक्तो-
पष्टभायैकदेशिव्याख्यानं दूषयितुमुपक्षिपन्ति । * अनेनेत्यादि * ।
* केचिदिति * शाङ्कराः । दूषयन्ति । * तन्नेत्यादि * अर्थान्तरमु-
द्भाव्य दूषयन्ति * नचेत्यादि * कथमग्रिमपदत्रैयैर्ध्यापित्यत उपपा-
दयन्ति । * अत्रैवमित्यादि * । * शक्नोतीति * सूत्रकारः शक्नोति ।
कुतो न शक्नोतीत्याकाङ्क्षायामशक्तौ गमकमाहुः । * अन्यथेत्यादि *
यदुक्तमविरोधसाधनेत्यादिना, तत्राप्युत्तरमाहुः । * विरोधेत्यादि *
एवं मतान्तरमपाकृत्य सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * तस्मादित्यादि * ।

परत्वनिरामेनाऽऽयामशब्दादिभ्यो व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्या-
दिभ्यः माक्षात् सर्वगतत्वाप्रतिपादकेभ्य एव सर्वगतत्वं सिद्धय-
ति, न तु गौतमीयानामिव कर्तृत्वाद्यनुपपत्त्येत्यर्थः । ते च शब्दा,
आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः, ज्यायान् दिवो ज्यायान् आका-
शात्, वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्व-
मिसादयः । आदिपदात् “सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वतामसिशिरो-
मुखम् । सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठती”सादिस्मृतयः
संगृह्यन्ते । अनेन ब्रह्मणि श्रुतिरेव मुख्यं प्रमाणम्, अनुमानं तु विल-
म्बोपस्थितिकत्वेन माध्यमिद्धिपराहतमपीच्छाविशेषेण जननीयं
चेदभ्युच्चयमात्रं पर्यवसास्यतीति भावः ॥ ३७ ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

एवं सर्वोत्तमत्वनिरूपणेनोत्तमाधिकारिणां भजनीयत्वप्रयो-
जकं रूपमुक्त्वा तदितराधिकारिणां तदाह । ते हि फलप्रेप्सव
एव भजिष्यन्ति । तच्च फलदानृत्व एव सम्भवतीति तदाह । अत

* आयामशब्दादिभ्य इति * । आयामां द्वैर्घ्यं व्याप्तिरिति यावत् ।
शब्दघनेनेति शब्दः । आयामस्य शब्दो यत्र ते आयामशब्दाः । ते
आद्यां येषां तद्गुणसंघिहानः । तेभ्यः । * व्यापकत्ववाचकश्रुतिवा-
क्यादिभ्य इति * । व्यापकत्ववाचकयुक्तानि यानि श्रुतिवाक्या-
दीनि तेभ्य इत्यर्थः । फलनार्थवाचकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति * अनेन
ब्रह्मणीत्यादि * । * अभ्युच्चयमात्रमिति * । अनुमानस्य समुच्च-
यमात्रम् ॥ ३७ ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ अन्ते एतदधिकरणप्रणयनेन अस्मिन्
पादे, अविरोधादिनिरूपणप्रयोजनं सूचयन्ननुप्रसङ्गनाधिकरणमा-
रभत इत्याशयेनाहुः * एवमित्यादि * । * तदाहति * भजनीयत्व-
माह । नन्वत्र फलदानृत्वमवाच्यत इति कथमेवमधिकारिविभाग-
ज्ञानमित्यत आहुः । * ते हीत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * अत इत्या-

ईश्वरादेव फलं भवति यत्किञ्चिद्देहिकं पारलौकिकं वा । कुतः ? ।
 उपपत्तेः । सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इति श्रुतिर्वस्तुमात्रेशितृत्वम-
 सङ्कुचितमाह । न ह्यन्यस्य वस्त्वन्यो दातुं समर्थोऽतो भगवानेव
 तथेत्यर्थः । केचिच्चत्रैव कर्मणस्तत्कार्यापूर्वस्य च फलदातृत्वमाश-
 ङ्क्य तत्रानुपपत्तिमत्रोपपत्तित्वेन व्याकुर्वन्ति । तत्रत्रे जैमिनिम-
 तोपन्यासस्वमतोपन्यासाभ्यां व्यास एव व्यक्तीकरिष्यतीसधुनै-
 बाप्राप्तनिराकरणमभिममूत्रद्रयवैयर्थ्यं स्यादिति चिन्त्यम् ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

पूर्वसूत्रेण श्रुतमीशितृत्वं फलदान उपपत्तित्वेन निरूपितम् ।
 इह तु माझाच्छ्रुतिमेव फलदातृत्ववाचिकां प्रमाणयति । सा च,
 स वा एष महानज आन्माऽज्ञादो वस्तुदान इत्यादिरूपाचकारा-
 त्, सुखं दुःखं भवो भाव इत्युपक्रम्य, भवान्न भावा भूतानां मत्त
 एव पृथग्भवा इत्यादिरूपा स्मृताः संगृह्यते ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

अत्र कर्मवादी प्रत्यवतिष्ठते । ननु कर्मण एव फलमिति पक्षे-

दि * । एतेन प्रकृतेर्गतकामुष्मिकं फले कर्मसाचिवेभ्यस्तत्तद्देवेभ्यो
 वा । गवनां वेति संशयः । तत्र तत्र तेषां तेषामुद्देश्यत्वेन श्रावणं
 सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इत्यादिश्रुतिश्च सन्देहर्थाजम् । तेभ्य एवाति
 युक्तं, प्रतिनिर्यामिनत्यादिति पूर्वपक्षश्च बोधनः । एकदेशमतमनूद्य
 वृत्त्यन्ति । * के चित्त्वित्यादि * । * तस्वित्यादि च * ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् ।

माध्वास्तु त्रिज्ञानमानन्दं ब्रह्म, रातिर्दातुः परायणमित्युदा-
 हरन्ति ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति * अत्रत्यादि *

ऽप्युपपत्तिश्रवणे तुल्ये । तथाहि । ईश्वरवादिनापि कर्मनिरपे-
क्षेण तेन फलमिति न वक्तुं शक्यम् । विधिवैयर्थ्यप्रवृत्त्यनुपपत्ति-
प्रमङ्गाभ्याम् । तत्सापेक्षत्वे तदेवास्तु कृतं तत्सापेक्षेण तेन । न-
चाचेतनं चेतनाधिष्ठितमेव कार्यक्षममिति केवलेन तेन न फलं स-
म्भवतीति वाच्यम् । कर्मस्वरूपं स्वर्गादिकं च न लोकमिद्धम् ।
किन्तु श्रुतिमिद्धम् । तत्र च स्वर्गादिफलमाधकत्वेनैवोत्पत्तिवाक्येष्व-
र्थवादेषु चाग्निष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत, अग्निहोत्रं जुहोति प्रजा-
काम इत्यादि । दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत, परमेष्ठिनो
वा एष यज्ञोऽग्र आसीत् तेन स परमां काष्ठापगच्छदिसादिषु
कर्म श्रूयते । स च तत्साध्यत्वेनैव । एवं मति लोकेऽन्यथा दर्श-
नेऽपि धर्मिग्राहकप्रमाणेन तथैव मिद्धत्वान्नात्र काचन शङ्का । ई-
श्वरवादिनो नित्यज्ञानादिमत्त्व इव । आमुष्मिकफलत्वेन तत्पति-
बन्धकापगमे भवतीत्यावयोस्तुल्यम् । तस्याशुतरविनाशित्वेऽपि
श्रुतिमिद्धकारणतानिर्वाहाय तद्व्यापारोऽपूर्वं कल्प्यते ।

तुल्ये इति * तथाचात् एव, उपपत्तिश्रवणाभ्यामव हेतुभ्यां धर्म फल-
कारणं जैमिनिराचार्यो मन्यत इति सूत्रयोजना । तदनन्तरं व्युत्पा-
दयन्ति । * तथा हीत्यादि * । * प्रवृत्तान्ति * विध्यर्थज्ञानोत्तरप्रयु-
त्तरनुपपत्तिप्रमङ्गा दूषणान्तरमित्यर्थः । * इत्यादीनि * कार्मनावनः
कर्माधिकारभावेणात् स्वर्गकामादिपदेः कर्मफलं श्रूयत इत्यर्थः । *
स चेति * । फलरूपः स्वर्गादिः । * अन्यथा दर्शनेऽपीति * राज्ञा-
दिभ्यः फलप्राप्तिदर्शनेऽपि । * अत्रान्ति * । वेदवाङ्मते कर्माण
तत्फले च । * नित्यज्ञानादिमत्त्व इवेति * धर्मिग्राहकस्यादिकमत्रा-
पि सम्बध्यते । ननु यदि कर्मणैव फलं तदा तदव्ययहितोत्तर कुतो
न ज्ञायत इत्यत आह । * आमुष्मिकेत्यादि * । * तदिनि * । स्व-
र्गादिरूपं फलम् । दूषणान्तरमाशङ्क्य परिहरति । * तस्याभ्यव्या-
दि * । तर्हि तौल्यान्नकतरस्य फलहेतुत्वनिश्चय, उभयाः समुच्चयो

अविषमादीश्वराद् विषमफलोत्पत्त्यनुत्पत्तिर्वैषम्यनैर्घृण्ये च स्या-
ताम् । अतः कर्मण एव फलमिति जैमिनिर्मनुते ॥ ४० ॥

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्युदासार्थः । बादरायणस्त्वाचार्य इतः पू-
र्वोक्तमीश्वरमेव फलदत्त्वेन मनुते । कुतः? हेतुव्यपदेशात् । हेतुत्वेन
श्रुतौ व्यपदेशादित्यर्थः । एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमे-
भ्यो लोकेभ्य अग्निनीषत, एष उ एवासाधु कर्म कारयति यम-
धो निनीषत इति श्रुतौ न केवलं कर्मकारयितृत्वमुच्यतेऽपि तु
फलदित्साया तथा तथात्वमतः फलदत्वमीश्वरस्यैव व्यपदिष्टं भव-
तीति नानुपपत्तिः काचित् । नन्वीश्वरस्य स्वतः फलदाने
समर्थस्य फलदित्सायां ससां कर्मकारणे को हेतुः? कार्यवैचित्र्यं
च कथमिवादि चोद्यं निरस्तम् । विद्वन्मण्डने श्रीविह्वलेन च ।
अतः सकामैरपि स एव भजनीयो नान्य इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

घेत्याकाङ्क्षायां स्वमतोपलम्भायाह । * अविषमादित्यादि * ॥ ४० ॥

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ दूषणमाशङ्क्य तर्पार-
हारः प्राग्वोक्त इति स्मारयन्ति । * नन्वित्यादि * ॥ ४१ ॥ ११ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तद्विद्वयध्वान्नस्य
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य
द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

पूर्वपादे जडजीवधर्मनिराकरणेन शुद्धस्यैव सच्चिदानन्दवि-
ग्रहरूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम् । इह तु ब्रह्मगता एव धर्मा विचा-
र्यन्ते । ते चेद् एकस्मिन् वाक्ये एव सर्वे पठिता भवेयुस्तदा न
विचारणीया भवेयुर्विरोधाभावात् । पठिताश्च तत्तदुपासनप्रकरणेषु

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ अथ तृतीयपादं
व्याचिख्यासवः सङ्गतिबोधनाय पूर्वपादार्थमनुषदन्तः प्रस्तूयमान-
स्वार्थमाहुः । * पूर्वपादेत्यादि * । उपनिषद् एव ब्रह्मणि मुख्यं प्र-
माणमिति तासां यथा बोधकता स प्रकारः साधनाध्याये विचार्यो-
ऽन्यथा ब्रह्मबोधाभावे तद्विषयकमुपासननादिसाधनं न कर्तुं शक्ये-
ताऽपराधं वा दध्यादिति तदर्थं पूर्वस्मिन् पादे जडजीवधर्मनिरा-
करणेन तत्र प्रत्याय्यमानानां धर्माणां ब्राह्मत्वस्य ब्रह्मणो विरुद्धध-
र्माश्रयत्वस्य च व्यवस्थापनात् प्रपञ्चविलक्षणशुद्धसच्चिदानन्दविग्रह-
रूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम् । तेनैतादृशतया ता ब्रह्म बोधयन्तीति सि-
द्धम् । इह तु तादृशब्रह्मगता एव धर्मा उपासनादेरन्तरङ्गसाधनत्वात्
तच्छेषतया उपसंहाराद्यर्थं विचार्यन्ते । तथाच पूर्वस्यास्य च पाद-
स्योपजीव्योपजीवकभावः सङ्गतिरित्यर्थः । नन्वतीते पादे उभ-
यलिङ्गाद्यधिकरणैर्विरुद्धसर्वधर्माधारब्रह्मस्वरूपबोधनेनोपनिषदां बो-
धनप्रकारावधारणे धर्माऽसङ्गावशङ्कानिवृत्तौ पुनः साधनशेषतया-
ऽपि तद्विचारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * ते चेदित्या-
दि * । ते चेत्तथा भवेयुस्तदा तत्तदुपासने तेषामितरेतरविरुद्धाना-
मपि, आसीनो दूरं प्रजर्तार्यादिवद् ब्रह्मधर्मत्वनोपादेयतया विरोधा-
भावाद्, अथ चेद् भाषनादार्थत्वं विभाव्यते तदापि, स्थितं व्रजन्तमा-
सीनं शयानं वा गुहाशयमितिवत् कालभेदेन पर्यायभेदेन च भा-

क्वचिद् त एव, क्वचिद् भिन्नाः । यथा वाजसनेयिनः पञ्चाग्नि-
विद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमन्यमग्निं पठन्ति । तस्याग्निरेवाग्निरिति ।
छन्दोगास्तु पञ्चसंख्ययैवोपसंहरन्ति । अथ य एतानेवं पञ्चाग्नीन्
वेदेति । तथा प्राणसंवादे मुख्यप्राणादन्याँश्चतुरः प्राणान् वाक्-

वने विरोधाभावात् विचारणीयां भवेयुः । पठितास्तु न सर्वे एकत्र
किन्तु तत्तत्प्रकरणे क्वचित् एव क्वचिद्भिन्नः । यथा पञ्चाग्निविद्या-
यामन्यन्तरांशे त एव, षष्ठस्त्वधिक इति भेदः । प्राणविद्यायामन्ये
प्राणास्त एव, रेतस्तद्भिन्नमिति । एवं सत्यब्रह्मविद्यायां व्याहृतिश-
रीरांशे तौल्यं स्थानभेदेनाहारित्यहमित्युपनिषदांभेद इति । तथाच
तासूपपासनासूपपास्यविशेषणत्वादिना ब्रह्मपदस्याऽनुक्तत्वात् तेषां
तद्धर्माणां च ब्रह्मत्वे ब्रह्मधर्मत्वे च सन्देहाद्विचारणीयाः । पादान्ते
ब्रह्मण एव सकलफलदातृत्वस्य विचारितत्वात् । पूर्वोत्तरकाण्डयो-
स्तु तेषु तेषु वाक्येषु तत्तत्कर्मणा तत्तद्विप्रतीत्या तेन तेन तैस्ते-
फलस्य श्रावणात् कथं ब्रह्मणाः फलदातृत्वमित्याकाङ्क्षायां तेन तेन
साधनं तुष्टं ब्रह्मैव तैस्ते रूपैः फलं ददातीति वक्तुं विचार्यन्त इत्यर्थः ।
यद्यपि प्राणादिविद्या न परविद्यास्तथापि प्राणादीनां ब्रह्मत्वेनापास-
नस्य वाक्यान्तरेपूक्तत्वात् तेषु च ब्रह्मशब्दस्य अर्थमित्येतदक्षरमुद्गी-
थमित्यत्रोद्गीथशब्दवत् तद्विशेषणत्वेन कार्यरूपप्राणादिऽयावत्संनार्थ-
तायास्तं यथा यथापासते तथैव भवति तद्धेतान् भूत्वाऽवतीति श्रु-
त्याऽध्यवसितत्वात् । प्राणादीनामपि ब्रह्माङ्गत्वेन तद्धर्मा अपि ब्रह्म-
धर्मा एव, परं न मुख्या इति ब्रह्मधर्मन्वह्नापनायैतद्बुद्धाहृतम् । तथाच
यद्यपि ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वे धर्माः सन्ति; तथापि तस्य तस्य संराध-
कस्य तत्तत्फलार्थं तांस्तानेव धर्मान् ब्रह्म प्रदर्शयति, न सर्वेषां स-
र्वान्तस्तत्तदुपासनायां ते त एव ध्यातव्यास्तत्तद्विधायकवाक्यानु-
रोधात् । तत्र श्वेतुक्करीत्या संदेहस्तदोपासना न कर्तुं शक्येतेति
तदर्थं विचार्यन्त इति भावः । अत्र षष्ठोऽग्निर्बृहदारण्यके पञ्चमप्रपा-
ठके पठितः । पञ्चाग्नयस्तु छान्दोग्ये सप्तमे प्रपाठके । प्राणसंवादा-
ऽपि छान्दोग्ये तत्रैव । बृहदारण्यके तु पञ्चमं प्रपाठकं द्रष्टव्यः । अत्र

चक्षुःश्रोत्रमनांसि पठन्ति । वाजसनेयिनस्तु तपपि पञ्चमं पठन्ति ।
अपरञ्च । अथर्वोपनिषत्सु क्वचिद् गोकुलवृन्दाकाननसञ्चरद्गोप-
रूपमनल्पकल्पद्रुमप्रमूनविरचितविचित्रस्थलीककालिन्दीसलिलक-
ल्लोलमीङ्गमृदुतरपवनचलदलकधिराजमानगण्डमण्डलद्युतिमण्डित-
कुण्डलप्रभानुभावितवामांमभिलन्मूर्द्धन्यमहामणिकमुरालिकामुखा-
वलीमि उदतिन ग्लकरकमलयुगलाङ्गुलीवशंवदविविधस्वरमूर्च्छना-
मोहितव्रजवरीनतीम्बनीकदम्बकटाक्षकुवलयार्चितं, क्वचित् कोद-
ण्डमण्डितभुजदण्डखण्डतप्रचण्डदशमण्डमतिर्वाचित्रचरित्राभिरामं
रामस्वरूपं, कीचदीतकरालवदनीवत्रामितकमलाकमलासनवृषभा-
ऽऽसनादिकं नृकेमरिरूपं, क्वचिदुरुक्रमादिरूपञ्च निरूप्यते । तथाच

पादे अपरविद्यांक्ता एव धर्मा विचार्यन्ते, न परविद्यांक्ता अपीति
शङ्कनं निचारयन्त एव प्रस्तूयमानाधिकरणस्य विषयमाहुः । * अपरं
चेत्यादि * । अयमर्थः । गोपालपूर्वतापिन्यां "साध्विदानन्दरूपाय
कृष्णायाऽङ्गप्रकर्मणे । नमो वेदान्तवेद्याय गुरवे बुद्धिर्माक्षणे" इत्या-
दिना भगवतः कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुक्त्वा, तदुहावाच हंरण्यां गोपवे-
पमभ्रामं तरुणं कल्पद्रुमाश्रितं तदिह श्लाका भवन्ति । सत्पुण्डरी-
कन्तयनमित्यारभ्य, चिन्तयेश्चेतसा कृष्णं मुक्ता भवति संसृतेरि-
त्यन्तः स्वरूपं ध्यानफलं चात्कम् । 'कृपिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृति-
वाचकः । तयोरेक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्याभिर्यायते' इति चात्कम् । श्री-
भागवते च, कृष्णस्तु भगवान् स्वयमित्युक्तम् । दशमस्कन्धसुयोधि-
न्यां च परब्रह्मत्वं द्युत्पादितम् । तथा रामतापनाथे 'रमन्ते योगिनो
यस्मिन्नित्यानन्दे चिदान्मनि । इति रामपदेनाऽर्मां परब्रह्माभिधीयते'
इति श्रावणान् । श्रीमदाचार्यैरपि पञ्चमस्कन्धनिबन्धप्रकाशे 'कदाचि-
द्ब्रह्मः पुरुयोक्तमावनार एवेति पञ्चपुराणाद्वस्रीयते' इति कथनात् ।
अभिप्रेतुमारणां च ब्रजे वो मनोरथः संपन्थ्यत इति श्रीगण्डेण वर-
दानाद्य नवमस्कन्धे श्रीरामचरित्रे, 'स यः स्पृष्टोऽभिरष्टो वा संवि-
ष्टोऽनुगतोऽर्ष वा । कांशलास्ते ययुः स्थानं यत् गच्छन्ति योगिन'

द्रव्यदेवताभेदाद् यागभेदवद्दर्माणामावापोद्वापाभ्यां दृष्टादृष्टफल-
भेदाच्च वेद्यभेदे प्राप्ते ब्रह्मानेकत्वापत्तौ श्रुतिविरोधाद् विनिगम-

इत्यविशेषेण सर्वेषां मुक्तिदानाच्च श्रीरामस्य पुरुषोत्तमरूपत्वम् ।
नृसिंहस्वरूपं तु, नृसिंहविद्यावत्युत्कर्षविश्रान्त्या नृसिंहस्य परत्वम-
वसीयते । तद्विद्याया रहस्यत्वधावणाच्च । उरुक्रमरूपे तु विष्णुसू-
क्तभीभागवतादिषु अनन्तवीर्यत्वकथनात्, सत्यलोकस्थापकत्वरूपा-
द्भुतकर्मकथनाच्च परत्वं निरूप्यते । आदिपदेन नारायणानुवाकस-
द्विद्यात्मविद्याश्वेताश्वतराद्युक्तनारायणसदात्मरूपं शिवरूपमन्यच्च
तत्र तत्रोक्तं रूपान्तरं संगृह्यते । चकारेण तत्र तत्रोक्तविभूतिरूपसं-
ग्रहः । तथाच श्रुतौ ब्रह्मणो नानारूपनिरूपणात् । तेषु किं समान-
त्वमुत कस्यचिच्छीघ्रं फलदातृत्वेन सुगमोपायैः फलत्वेन परमद्-
बालुतया जीवापराधनिवारकत्वेनाधिक्यमिति संद्वाऽनपायास्तदर्थं
विचार आवश्यक इत्यर्थः । एवमत्र विषय उक्तः । तथाच पूर्वत्र
ब्रह्मप्राधान्येन विचारोऽत्र ब्रह्मरूपप्राधान्येनेति विशेषः ॥ संशयं
व्युत्पादयन्ति । * तथाचेत्यादि * । तथा तेन धर्मभेदप्रकारेण
द्रव्यदेवताभेदाद्यागभेदवत् । यथा पूर्वतन्त्र आमिक्षाधिकरणे, तस्मै
पयसि द्ध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनमित्य-
त्रामिक्षावाजिनात्मकघनविरलद्रव्यद्वयरूपक एको याग उत याग-
द्वयमिति सन्देहे द्रव्यदेवताविशिष्टयागान्तरविधौ गौरवं व्यापा-
रान्तरकल्पनापत्तिश्चेति न यागद्वयं युक्तं, किन्त्वामिक्षायाग एव
वाजिनं गुणो विधीयते । वाजिभ्य इत्यनेन च वाज आमिक्षारूपमन्नं
येषामिति योगेन पूर्वोक्ता विश्वदेवा एवोपलक्ष्यन्त इति पूर्वं पक्षः ।
तत्रोत्पत्तिशिष्टामिक्षाद्रव्यावरुद्धं यागे उत्पन्नशिष्टं वाजिनं गुणत्वेन
प्रवेशं न लभते, निर्बलत्वात् । ततश्च तद् द्रव्यं स्वमम्बन्धितं यागं
पूर्वस्माद्भिन्नमिति । वाजिपदं चाश्वं रूढत्वात् योगेन विश्वान्देवान्
उपलक्षयिष्यति । योगस्य रूढितो नैर्बल्यात् । तथा सति विधिख्या-
पारान्तरयोः कल्पनस्य प्रामाणिकत्वात् तत्कृतं गौरवं न दोषायति
द्रव्यदेवताभेदात् तत्र यथा यागभेदस्तद्द्रव्योपासनायां गोपालराम-

काभावात् सर्वेषामुपासनाविषयाणामब्रह्मत्वमापतितम् । ननूपा-
सनाविषयाणामौपाधिकत्वात् तेषाम्नाविद्याकल्पितत्वात् तद्विशि-
ष्टानां तथात्वं युक्तमेव । नचैवं तन्निरूपकाणां वेदान्तानामब्रह्म-
परत्वप्रसङ्गः । शुद्धस्य ब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वेनोपाधिविशिष्टोपासनया
चित्तशुद्धौ सत्यां स्वत एव तज्ज्ञानं भविष्यतीत्येतत्तात्पर्यकत्वा-
दिति चेत् । मैवम् । समन्वयविरोधापत्तेः । तामां ब्रह्मविद्यात्वहा-

नृसिंहादिरूपभेदेन परस्परं तेषां भेदात् धर्माणामावापोद्वापाभ्यां
दृष्टादृष्टफलभेदाच्च प्रापञ्चिकानां मुरलीकादण्डधरत्वादीनामावा-
पेन तद्विलक्षणानां सदेकरमत्वास्थूलत्वादीनामुद्वापेन चेत्येवं ताभ्यां
तत्तद्रूपगततत्तद्धर्मावापोद्वापाभ्यां च । साकारदर्शननिष्फलदर्शना-
ऽऽदिरूपयार्हदृष्टफलयोस्तत्तत्पदप्रामिब्रह्मभावरूपयोरदृष्टफलयोर्भेदाच्च
ज्ञानवेद्यात् सर्वफलदातृत्वेन प्रतिपादितात् परब्रह्मणाऽपि सकाशाच्च
तत्तद्वाक्यवेद्यानां भेदे प्राप्ते तत्तद्वाक्येषु ब्रह्मत्वेनैवोपासनस्य विहित-
त्वाद् ब्रह्मानेकत्वापत्तविक्रमवार्द्धितीयमिति श्रुतिविरोधादुपास्यरूपेषु,
किं ब्रह्म, किञ्चेति विनिगमकाभावात् सर्वेषामुपासनाविषयाणाम-
ब्रह्मत्वमापतितम् । अतः किं सर्वेषामब्रह्मत्वमुत यागवद् ब्रह्मभेद,
उत सर्वत्रैकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यमिति संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः ।
* नन्वित्यादि * । ननूपासना नाम चिन्ता-भायनाद्यपरपर्याया
शास्त्रप्राप्ता सविषयकज्ञानरूपा मनोवृत्तिः । ब्रह्म तु निर्विषयज्ञानै-
करमम् । न तादृशानानाविधधर्मवस्तुया वृत्तिविषयीभवितुमर्हती-
त्युपासनाविषयाणां धर्माणामौपाधिकत्वाद् औपाधिकानां चाविद्याक-
ल्पितत्वात् तद्धर्मविशिष्टानां तेषां तेषां रूपाणामब्रह्मत्वं युक्तमेव-
त्यर्थः । * नचेत्यारभ्य चेद्वित्यन्तम् * स्पष्टम् । एवमत्रैकः पूर्वपक्षः ।
तमन्योदूषयन्नाह । * मैवमित्यादि * । न वेदान्तानामुक्तविद्यता-
त्पर्यकत्वेन ब्रह्मपरत्वं शक्यवचनम् । समन्वयविरोधापत्तेः । सर्वं
वेदा यत्पदमामनन्तीत्यादयः श्रुतयो हि, अणोरणीयान्महतो महीया-
नित्यादिभिर्विरुद्धधर्माश्रयमेवाशरीरमप्राकृतननुं सर्वात्सारं मृत्युप-
सेचनकं ब्रह्म बोधयन्ति । तथा, अहदयमप्राह्यमित्यादि प्रकृत्य, यथा-

नेश्च । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेश्च । अपरश्च । “योऽन्यथा सन्तमा-
त्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चारेणात्मापहा-
रिणा” इत्यन्यथाज्ञानं निदन्ती श्रुतिः कथं फलमाधकत्वेन त-
तदुपासनां वदेत् । स्पष्टार्थानां श्रुतिवाक्यानां निर्णयमकृत्वा स-
न्दिग्धार्थानां ज्योतिगकाशादिशब्दानां तद्वाचकत्वं न निर्णीयाद्
भगवान् व्यासः । एवञ्च सत्युक्तरीत्या यागवत्तेषां परस्परं भेदश्चा-

र्षेणामिः सृजने गृह्णते चेत्यादिभिः कारणत्वसर्वहन्धादिकं तत्र व-
दन्ति । अक्षरम् अस्थूलम् अनणित्यादिना प्रपञ्चविलक्षणं प्रकृत्य
प्रशान्तिरुत्वादिधर्मकं यदन्तीति विकृद्ब्रह्माश्रय एव ब्रह्मण्य भूतानां
समन्वयात् तदुक्तरीत्याङ्गीकारे तद्विरोधापत्तेः । उपासनाविषय-
णामब्रह्मत्वे तदबोधकानां ब्रह्मानिरूपकतया ब्रह्मविद्यात्वहामेः । अ-
कारण, परं ब्रह्म परं धामेत्यादिस्मृतीनामपि विरोधात् । अन्यथा
सनां ब्रह्मणोऽन्यथा कथनेन तत्तच्छ्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेश्च । अथा-
सोक्तविषयभोजनकथनवादिदं क्रममुक्तिहेतुत्वेन वदन्तीति न प्रतारक-
त्वमिति विभाव्यते, तदप्ययुक्तमित्याह । * अपरञ्चेत्यादि * । यदि
तथा स्यात् तदा योऽन्यथा सन्तमित्यादिनाऽन्यथा ज्ञानं निदन्ती श्रु-
तिश्चित्तशुद्धिद्वारा क्रममुक्तिहेतुत्वेन तदुपासनां न वदत् । आत्मा-
पहारण महापापापादाकतया चित्ताशुद्धिजनकत्वात् । किञ्च । इदं
व्याप्त्यापि न सम्मतमित्याह । * स्पष्टार्थानामित्यादि * । यदि
हि तेनामब्रह्मत्वं व्याप्तोऽभिप्रयात् तदा कृष्णरामादिपदानि देवता-
वाचकानि ब्रह्मवाचकानि वेति समिद्ध्या तन्निरणयमपि किञ्चित् कु-
र्वात् । अतः श्रुतिविरोधां व्यासाशयविरोधश्च न वैयासदर्शनानु-
सारिणो युक्त इत्यर्थः । एवं तन्मतं दूषयित्वा स्वमतमाह । * एव-
ञ्च सतीत्यादि * । उक्तहेतुभिः सर्वासां भूतानां ब्रह्मनिरूपकत्वंऽपि
सति उक्तरीत्या यागवद् धर्मभेदकृतधर्मिभेदेनामिक्षावाजिनयागवत्
तेषां तत्तद्विद्यावद्यानां परस्परभेद आवश्यक इति । अतो हेतोरुभ-
वतः वाशा रज्जुः । एतदङ्गीकारं भेदापत्त्या अयमेव स योऽयमित्याद्य-

वश्यक इत्युभयतः पाशारज्जुरिति प्राप्तेऽभिधीयते । सर्ववेदान्तप्रस-
यम् । अनेकरूपनिरूपकः सर्ववेदान्तैः प्रसयो ज्ञानं यस्य तत्तथा ।
ब्रह्मणोऽनन्तरूपत्वेऽपि यानि यानि रूपाणि विविधैर्जीवैरुपासितुं
शक्यानि तानि तानि रूपाणि तैस्तैर्वेदान्तैर्निरूप्यन्त इति तावद्गू-
पात्मकमेकमेव ब्रह्मेत्यर्थः । तत्र हेतुश्चोदनाद्यविशेषाद् इति । चो-
द्यते कर्त्तव्यत्वं च बोध्यतेऽनेनेति चोदना विधिवाक्यमिति यावत् ।

भेदभ्रुतिविरोधादेतदनङ्गीकारे चैकदेशिमतवद्रूपाणामविद्याकल्पित-
त्वापत्त्या चोभयथापि दांष इति प्राप्त इत्यर्थः । अत्र सूत्रप्रतीकमु-
पन्यस्य समाद्ध्यते । * अभिधीयत इत्यादि * । सूत्रे व्यधिकरण-
पदो बहुव्रीहिः । प्रत्ययो विश्वासात्पादकं ज्ञानम् । यद्यपि भाष्ये ज्ञान-
मेवोक्तं तथापि लोके प्रत्ययपदस्य विश्वासं प्रसिद्धत्वाद् अत्र शब्दम-
हिम्ना तथा व्याख्यानेऽप्यदांषः । प्रतीक्षा च ब्रह्मनद्रूपासानोभयवि-
षयिणी बांध्या । नन्विदम्प्रतिष्ठावाक्यमुपासनापरतयैव व्याख्यातुमु-
च्यम् । अतीतपादे ब्रह्मज्ञानप्रकारस्यांक्तत्वात् । तेन निर्णीतं वस्तुतत्त्वं
यथा ज्ञातस्वरूपस्य गुरुप्रभृतेरुपासनं क्रियते तद्वद्ब्रह्मोपासनस्य
कर्त्तव्यत्वेन विचार्यत्वाद्, न तु ब्रह्मपरतयाऽपि । तज्ज्ञानप्रकारस्य
प्रागेवोक्तत्वात् । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमित्यनन्तरूपभ्रुतो वृत्तिस-
ङ्कोचने मानाभावाद्सङ्कुचितवृत्तितया गणनापरिच्छेदरहितानां रूपा-
णां निरूपणतुमशक्यत्वाच्चेत्याशङ्कयामाहुः * ब्रह्मण इत्यादि * तथा-
च विरुद्धधर्माध्यतया सामान्यतो ब्रह्मज्ञानस्योक्तत्वेऽपि, फलमत-
उपपत्तेरित्यत्र ब्रह्मणःफलदातृत्वस्य निर्णीतत्वात्तत्र कथं फलं ददाती
त्याकाङ्क्षायां तैस्तैः रूपैस्तेन तेन साधनेन तत्फलं ददातीति बाध-
यितुं तत्फलसाधकोपासनार्थं तत्तद्रूपनिरूपणमिति प्रयोजनप्रवा-
नुक्तत्वेन तन्निरूपणस्यावश्यकत्वात् सर्वेषां निरूपणाशक्यत्वेऽपि-
कियतां निरूपणेऽनुपपत्त्यभावाच्चायमपि प्रतीक्षार्थ इति भावः ।

नन्वेवं हेतुबोधकपदासङ्गतिः । ब्रह्मणो नित्यत्वेन नञ्ज्ञानस्य क-
विधेयत्वेन पुरुषव्यापारविषयत्वस्य तत्र चकनुमशक्यत्वादित्याश-
ङ्कायां हेतुमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति ।

* चोद्यत इत्यादि * । तथाच यद्यपि ब्रह्मत्वेन ब्रह्मणो न चोदन्-

तस्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निष्टोमे शाखाभेदेऽपि चोदना
तथैव भवत्यग्निष्टोमेन यजेनेति । तथेहापि सर्वेषु वेदान्तेषु ब्रह्म-
त्वेनैवोपासना विधीयत इति तथा । आदिपदात् साक्षात्परम्प-
राभेदेन मोक्षफलकत्वकथनमप्युपासनानामविशिष्टमिति प्रयोजन-
संयोगः मंग्रहते ॥ १ ॥

विषयत्वं, तथाऽप्युपासनाविषयत्वादस्त्येव तद्द्वाराविषयत्वमित्यदोषः
एतदेव बोधयितुं विभजन्ते * यथेत्यादि * । इहापीत्यस्यैव व्याख्या-
नम् * सर्वेषु वेदान्तेष्विति * । * तथेति * चोदनायामविशेषः ।
ननु शाखान्तराधिकरणे केवलानां रूपादीनां व्यभिचारित्वं हृदि-
कृत्य, एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याऽविशेषादिति सूत्रे संयोगादि-
रूपहेतुचतुष्टयेनाभेदः साधित इति प्रकृते एकं हेतुना कथमभेद-
सिद्धिरित्याकाङ्क्षायामाहुः । * आदीत्यादि * । अत्र भाष्ये रूपसं-
हानुक्तिस्तु साध्यनिर्देशेनैव रूपस्वार्थादेव सिद्धिमभिप्रेत्य, सूत्रे
चोदनायाः प्रथममुक्तिस्तु चोदनाविषयस्यां उपासनस्यापि सर्ववेदा-
न्तप्रत्ययत्वज्ञापनेन तद्विषयस्य ब्रह्मणस्तद्द्वारा तथात्वज्ञापनार्था ।
तेनान्येषां त्रयाणामपि सद्ब्रह्मः । अथवा चोदना च आदी च तन्समा-
हारश्चोदनादि । तस्याऽविशेषः समानत्वं चोदनाद्यविशेषस्तस्मादि-
त्यर्थो बोध्यः । तथाचैवं संयोगरूपचोदनात्मकहेतुत्रयस्यापि चो-
दनादिपदेऽभिप्रेतत्वात् सुखेनाभेदसिद्धिरित्यर्थः । आख्याया व्याभि-
चारिता त्वग्रेप्रदर्शनीया ।

एवञ्चात्र सूत्रे ब्रह्म तदुपासनं च सर्ववेदान्तप्रत्ययं तत्तदुपा-
सनाविषयेषु तत्तन्नानाधर्मवत्तया प्रतिपादनेऽपि न भिद्यते । चोदनाद्य-
विशेषात् । यत्र यत्र चोदनाद्यविशेषस्तदनेकवाक्येऽन्ननेकविधतया प्रति-
पादनेऽप्यभिन्नम् । नानाशास्त्रोक्तज्योतिष्टोमादिवदित्यनुमानं सिद्ध्यति
तेन ब्रह्मणस्तत्साक्षात्कारस्य च साक्षात्पुरुषव्यापारविषयत्वाभावेऽपि
साक्षात्कारसाधनभूतप्रमाणसम्पादनद्वारा तादृशवृत्तिसम्पादनद्वारा
च चोदनासम्बन्धा वर्तन्त एवेति तथा पुरुषव्यापारस्यापि सम्भवा-
द् ब्रह्मपक्षेऽपि न हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमिति ज्ञेयम् । नचैव सति
प्रतिज्ञापि केवलविज्ञानपरतयैव व्याख्यातुमुचितेति शङ्काम् । पक्ष-

भेदान्नेतिचेदेकस्यामपि ॥ २ ॥

ननु द्रव्यदेवताभेदाद् यागभेदवदुपास्यानां धर्मभेदेन मिथो-
भेदादुक्तहेत्वसिद्धिं भेदान्नेति चेदिसनेनाऽऽशङ्क्य तत्परिहारमाह
सूत्रकार, एकस्यामपीति सूत्रावयवेन । यथैकस्यामपि गृहीतपोड-
शिकायामतिरात्रव्यक्तावऽगृहीतपोडशिकायाः सकाशाद् गुणा-
ऽधिक्येऽपि नाऽतिरात्रभिन्नयागत्वम् । अतिरात्रलक्षणकर्मैवाधि-
क्य तत्तद्गृहणाग्रहणयोर्विधानादेवमिहापि ब्रह्मैवाधिक्य तत्तद्-
र्मवैशिष्ट्यात्रैशिष्ट्ययोरुक्तत्वान्न ब्रह्मोपासनभिन्नत्वमुपासनाम् ।
तथाच ब्रह्मधर्मत्वेनाभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तहेत्वमिद्धिः । एवं

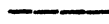
वाचकविज्ञानपदाध्याहारापेक्षया पूर्वपादान्तिमसूत्रे जैमिनिप्रतोप-
न्यासे धर्मपदेन चोदनालक्षणतयाऽत्र विज्ञानपरामर्शवत् पूर्वं तु
बादरायण इति पूर्वपदोक्तब्रह्मणः संनिहिततया तत्परामर्शस्यापि यु-
क्तत्वाद् विद्याविचारस्य वेद्याधीनत्वाच्च तत्परतया व्याख्यानंऽप्य-
दोषात् ॥ १ ॥

भेदान्नेति चेदेकस्यामपि ॥ अस्मिन् सूत्रे केचिन्नेकस्यामपी-
ति पठन्ति । अर्थस्तु तत्रापि तुल्यः । सूत्रप्रयोजनं घटन्तो व्याकु-
र्वन्ति * नन्वित्यादि * । * मिथोभेदादुक्तहेत्वसिद्धिमिति * पर-
स्परं रूपभेदाद्धेत्वकदेशाभावेन पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोः स्वरूपासि-
द्धिम् । * इहापीति * उपासनावाक्येष्वपि । * नेत्यादि * न ब्रह्मणो
गिन्नत्वमतस्तदुपासनास्वपि न भिन्नत्वमित्यर्थः । एवं सूत्रं व्याख्याय
सिद्धमाहुः । * तथाचैत्यादि * षोडशग्रहणादिवक्तयोरब्रह्मधर्मत्व
वेद्याभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तस्य भेदरूपस्य हेतोरैव प्रत्युत स्व-
रूपासिद्धिः । ब्रह्म तदुपासनं च न सर्ववेदान्तप्रत्ययं रूपभेदादित्यर्थं
प्रतिसाधने धर्मभेदेन रूपभेदः साधनीयस्तत्र रूपभेदां धर्मभेदादा-
मिह्यादियागवदित्यत्र, न भेदाऽतिरात्रवदिति हृद्यान्तेन हेतोः साधा-
रण्याद् व्याप्यत्वासिद्धिरिति तेन रूपभेदासिद्धौ प्रतिपन्नहेतोरैवा-

सति यत्रैकस्मिन्नुपास्ये रूपेऽन्यस्माद् रूपादधिका गुणा उच्यन्ते तत्र
तेषामुपसंहार उचित इति भावः । अत्रायं विशेषो ज्ञेयः । उपास-
नाविषयेऽत्राखिलेष्ववशिष्टं ब्रह्मत्वं ज्ञात्वैतद्वेकतरं रूपं य उपास्ते

सिद्धिः । अत एव गोपालोपासनायां, चतुर्भुजं शङ्खचक्रशार्ङ्गपद्मग-
दान्वितमिति चतुर्भुजध्यानमुक्त्वा, ध्यायन्मनासि मां नित्यं षेणुशृ-
ङ्गधरं तु वेति द्विभुजध्यानमप्युक्तमतो न धर्मभेदाद्भ्रूपभेद इति तवैव
दोषाद् राज्ञान् हंतुर्निर्वृष्ट इत्यर्थः । नन्विदं पूर्वपादान्त एव साध-
नीयम् । ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य तत्रैवोक्तत्वात् । पादान्तरे तत्साधनस्य
किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वक्ष्यमाणोपसंहारसूत्रविचारेण तदाहुः ।
* एवं सतीत्यादि * । * एवं सर्ताति * उक्तरीत्या वैद्यैक्ये विद्यैक्ये
च सति । * तत्र तेषामिति * न्यूनगुणकेऽधिकगुणानाम् । तथाच
गुणोपसंहारः प्रयोजनमेतस्येति तदर्थमत्र विचार इत्यर्थः । ननु उप-
संहारो नाम उप समीपे संहरणं, तत्र तत्रोक्तानां धर्माणां हेतुबला-
दावाप इति यावत् । तदत्र तत्तद्वाक्येऽनुक्तानां गुणानां तेन तेन हे-
तुना तद्वाक्योक्तं विषये सत्तामनुसन्धाय विशिष्टबुद्धौ विषयीकर-
णम् । एतच्चाग्रं, न वा विशेषादिति सूत्रानन्तरं, दर्शयन्सूत्रामासे
वक्ष्यते । अत एतदर्थत्वमेतदधिकरणस्य न युज्यते । अत्र हि सर्वेषा-
मुपासनाविषयाणां ब्रह्माभेदाद् ब्रह्मत्वेन रूपैक्यस्य यथाकथञ्चिन्मो-
क्षफलकत्वाच्च प्रयोजनैक्यस्य सर्वत्रोपासीतेत्यादिचोदनैक्यस्य ब्र-
ह्मत्वेनोपासनाद् ब्रह्मोपासनेत्याख्यैक्यस्य च सिद्धत्वात् सर्वासामु-
पासनानामैक्ये प्राप्ते सर्वत्र सर्वधर्मोपसंहारप्राप्तेऽतत्र तत्र तत्तद्रूप-
तत्तत्फलकथनाच्च भेदे प्राप्ते सर्वानुपसंहारस्यापि प्राप्तेऽत्र तत्प्राप्त्य-
प्राप्तिविरोधादित्याकाङ्क्षायां, तथा यत्र ब्रह्मत्वेनोपासनं विधीयते त-
त्रैवं वैद्यैक्यात्तद्वाक्यवैद्यस्य गुणोपसंहारनिर्णयो भवति, यत्र पुनर्ब्र-
ह्मत्वेनोपासनं न विधीयते यथा प्राणविद्यादौ, तत्र ब्रह्मत्वेनोपासना-
या अभावेन वैद्यैक्याभावात् कथं निर्णय इत्याकाङ्क्षायां च सर्वत्राख्य-
भ्यायस्य तौल्यादनेनैव निर्णयो विरोधाभावश्चेत्याशयेनाहुः । * अत्रै-
त्यदि * अत्र गुणोपसंहारे वक्ष्यमाणरूपो विशेषः प्रयोजकभेदबला-

तस्य तत्र सर्वे गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । यस्त्वनन्तेषु विभूतिरूपेषु,
 ॐमिते तदक्षरं ब्रह्मेति ज्ञात्वोपास्ते तस्य शाखान्तरीया अप्येत-
 दक्षरोपामनप्रकरणोक्ता एवोपसंहर्तव्या, नान्ये । तद्रूपमधिकृतैव
 तेषां गुणानां कथनात् । अन्यथाऽतिप्रसङ्गात् । इयं त्पामनामा-
 र्गीया व्यवस्थोक्ता । भक्तिमार्गीया त्वेति द्विलक्षणा, साग्नेवा-
 च्येति ॥ २ ॥



अज्ञेयः । उपासनाविषयेष्वखिलेष्ववताररूपेषु तुल्यं ब्रह्मत्वं वेदान्त-
 वाक्यैरेवधार्यम् । तेष्वेकतरं रूपं यो, ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासने तस्य त-
 स्मिन् रूपे सर्वे गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । उपसंहारप्रयोजकस्य विरु-
 द्धसर्वधर्माभ्युपसंहारप्रधान्यस्य तत्र तेनानुसंहितन्यायुक्ताः । ए-
 तदेवेतन्पादां पान्त्ये समाहारोऽस्मिन्नर्थे स्फुटीभवित्यति । यस्त्वन-
 न्तेषु विभूतिरूपेषु वर्णात्मकाङ्कुरादिषु तद्रूपप्राधान्यं ब्रह्मत्वस्य
 गौणत्वं चानुसन्धाय उपासने तस्यान्यात्रकामदेया एवोपसंहर्तव्या
 नान्ये । तत्र हेतुः * तद्रूपमित्यादि * । * अन्यथातिप्रसङ्गादिति *
 प्रकरणानादरे तद्विरोधप्रसङ्गात् । तथाच तत्तद्रूपानुसन्धानकृतया
 व्यवस्थया विषयभेदेनोपसंहारानुपसंहारप्राप्त्यप्राप्तिविरोधाभावाद्-
 स्यादधिकरणस्यापसंहारार्थत्वं सुखेन युज्यते । किञ्चान्यत्रापि तत्त-
 द्विभूतिरूपवैधेक्यादन्येषां च हेतूनां तत्र सत्त्वादेनेनेव न्यायन निर्णय
 इत्यर्थः । अत्रोपासनामात्रनिर्णयां न क्रियतेऽपि तु यद् ब्रह्मप्राप्तिसा-
 धनत्वेन विवक्षितं तस्य सर्वस्यत्यागयेनाहः । * भर्तात्यादि * ।
 * अत्र इति * । न वा प्रकरणभेदान् परेवर्गीयस्त्वादिर्वादन्यस्य
 द्वितीयव्याख्याने । नचोपासनातिरिक्ताया भक्तैः प्रसिद्धत्वाद्ब्रह्मप्रस्तुत-
 त्वाच्च तदव्यवस्थास्मरणमाकास्मिकमिति वाच्यम् । गोपालनापनीये,
 भक्तिरस्य भजनं तद्विहासुत्रोपाधिनेराश्रयनामुपान मन कल्पनमेव
 तदेव च नैकैर्भ्यमिति लक्षणभेदेन, समामौ च, कृष्ण एव परं देव-
 त्तं ध्यायन्तं तं रसेत् तं भजेदिति ध्यानरूपोपासनात्तां भिन्नतया
 विधानेन चोपासनातिरिक्ताया भक्तैः प्रसिद्धत्वात् प्रस्तुतत्वाच्च
 तद्भावात् । एकस्मिन्नेव प्रकरणे सृष्टिकर्तृत्वादिना माहात्म्यस्या-

नन्वग्निष्टोममेवोद्दिश्य यावन्तो धर्मास्तैत्तिरीयके पठ्यन्ते, तावन्नो वाजमनेयके । तथाच त्वदुक्तेरीसा वाजसनेयिनां तद्धर्मोपसंहारोऽपि न्याय्यो भवेन्न त्वेवं सः । शिष्टाचारादिविरोधात् । तथा पञ्चाग्निविधामधिकृत्योक्तोऽपि पृष्ठोऽग्निर्न च्छन्दोगैः । क्यत उपसंहर्त्तुम् । तथैवाथर्वणिणकैर्नैकस्मिन् रूपे रूपान्तरधर्मा इति प्राप्ते उत्तरं पठति ।

अतएव प्रियत्वस्य च बाधनेन श्रुत्यन्तरेऽपि श्रुतीनां माहात्म्यज्ञानपूर्वकसुदृढस्नेहरूपभक्तावेव तान्पर्यावसायाच्च । ननु विहिताविहितभेदेन भक्तिमार्गद्वैविध्यात्प्रकस्य व्यवस्था वाच्येति चेत् । श्रीभागवते श्रीनन्दादीनां फलकथनेनार्वाहितभक्तेरापि प्रामाणिकत्वसिद्धौ मन्त्रमध्यमयोरर्थे तद्व्यवस्थाबाधनस्याप्यावश्यकत्वाद्बुभयोऽपीति बुद्ध्यस्व । ननु सूत्रकारेणैवं कुत्राक्तं येनैवमुच्यत इति चेत् । उच्यते । अग्निमसूत्रेऽधिकारस्यानुपसंहारहेतुताकथनेनात्र यथाधिकारनिर्णयमूच्यते सूचितमिति जानीहि । तस्मान्नात्र शङ्कोलशः । एवञ्चास्मिन्नधिकरणे इदं सिद्धम् । यो देवानां नामधा एक एव, एकं सद् विद्या बहुधा वदन्तीत्यादिश्रुतिभिः, येऽप्यन्यदेवताभक्ता इत्यादिस्मृतिभिश्च भगवतः सर्वरूपत्वात् तेन तेन रूपेण भगवत एव तत्फलदातृत्वं काण्डद्वये पुराणेषु चेति । तेनादित्याद्यङ्गोपासनास्वापि ब्रह्मोपासनात्वमेवेति च सिद्धम् ॥ २ ॥ १ ॥

अतः परं ताः कथं कर्त्तव्या इत्याकाङ्क्षायामग्निमसूत्रेषु तत्प्रकार उच्यते इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । तथेति वैधर्म्ये ह्यग्रान्तः । अयमर्थः । यथा कर्मणां वैलक्षण्येऽपि संयोगरूपच्छादनाख्याविशेषादिति शास्त्रान्तराधिकरणोक्तन्यायाद्वैक्यम्, एवमुपासनानामपि तेनैव न्यायेनावान्तरैक्यमपि सिद्धम् । तथात्रास्यैव हेतोर्युगोपसंहारप्रयोजकतयाऽनेनैव हेतुना ज्योतिष्टोमादियागेषु शास्त्रान्तराक्तगुणापसंहारोऽपि न्याय्यो भवेत् । तत्करणे शिष्टाचाराविरोधस्तद्भिः शास्त्रान्तरोक्तानादरे उपासनायामपि तदापस्या पञ्चाग्न्यादिविद्यासु पञ्चाम्याद्यनुपसंहारापत्तिरथर्वणाद्युक्तरूपेषु रूपा-

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च

सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायो वेदः स एकमेव कर्म शास्त्राभेदेन भिन्नभिन्नप्रकारकं बोधयतीति तत्प्रयुक्तः सम्यग्भूतेऽग्निष्टोमादिलक्षण आचारे तत्तद्ग्लान्तिनियमोऽन्यूनानधिककरणलक्षण इत्यर्थः । तावद्भिरेवाङ्गैर्यागसम्पत्तेरधिककरणस्याप्रयोजकत्वात् तावतामेवाङ्गानां करणम् । ननूक्तं तद्दर्शनामप्युपसंहारस्त्वदुक्तेरीत्या मम्भवतीत्यत आह । अधिकारादिति । सर्वेषां शास्त्रिणां स्वस्वशास्त्रोक्तकर्मण्येवाधिकारो न परशास्त्रोक्तेऽप्यतोऽपि तथा नियमः । चकारात् स्वशास्त्रोक्तात् कर्मणोऽतिरिक्ततत्करणे न्यूनकरणे च

न्तरधर्मानुपसंहारापत्तिश्चेति शिष्टाचारविरोधतीत्येव प्राप्ते तत्समाधानाय गुणानुपसंहारहेतुकथनेनोपसंहारप्रकारं घटन्नुत्तरं पठतीति बोध्यः ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ अत्र शास्त्रान्तराधिकरणोक्तहेतोः पूर्वसूत्रे परामर्शात् पूर्वतन्त्रविचार्ये पूर्वकाण्डे च स्वाध्यायशब्दस्य वेदयाचकत्वेन प्रसिद्धेऽस्मिन् सूत्रे तथात्वेनेत्यनेन तदुक्तस्य प्रसिद्धस्य प्रकारस्य, तन्नियम इति तच्छब्देन तत्प्रसिद्धाङ्गानुचारस्य च ग्रहणमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * स्वाध्यायो वेद इत्यादि * । तावन्मात्रनिरूपणस्य यागे तावद्भङ्गकरणनियमने श्रीजे स्फुट्टाकुर्वन्ति । * तावद्भङ्गिन्यादि । * तथाच निरूपणप्रकारभेदस्य बाधकस्य सन्वात्रोपसंहार इत्यर्थः । द्वितीयं हेतुं व्याकर्तुंभवनारयन्ति । * नन्वित्यादि * । तथाच शास्त्रान्तरीयप्रकारविशेषकथनस्योत्पत्त्याशिष्टप्रायत्वेन नैर्घन्यात् स्वल्पकर्मभिर्वाजसनेयिभिस्तौत्तरीयाद्युक्तकरणं, अधिक तत्रानुप्रावृष्टामिति न्यायेन बाधाभावान्वास्याप्रयोजकत्वमाशङ्क्य हेन्वन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति * सर्वेषामित्यादि * । अधिकारोपपृष्टमाय सम्मत्यन्तर-

यदस्यकर्मण इत्यादि प्रायाश्चत्तश्रवणमपि तन्नियमे हेतुः समुच्चीय-
ते । अत एव क्वचित् परशास्त्रोक्तमपि व्यवस्थितविकल्पविषय-
त्वेन कल्पसूत्रे उच्यते । विकल्पे तूभयस्याशास्त्रार्थत्वमुपसंहारे तू-
भयस्यापि शास्त्रार्थत्वमतीशपि नात्रोपसंहारशङ्का । अत्र दृष्टान्तमाह
सववदिति । यथा सवा होमाः सप्तसूर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वे-
दान्तरोदितत्रेताग्न्यनाभिसम्बन्धादथर्वणोदितैकाग्निसम्बन्धाच्चार्थव-
णिकानामेव कार्यत्वेन नियम्यन्ते । तथा तत्तच्छाखायास्तथात्वा-
त्तत्तदुक्त एव कर्मणि तत्तच्छाखिनामधिकाराच्च स्वस्वशास्त्रोक्ता-

माहुः । * अत एवेत्यादि * । यत उक्तहंत्वांगति कर्मनियाम-
कत्वमन एव हेतोः क्वचिद् यथा, कुपुटोऽस्येत्यइमानमादत्ते कुटुर-
सीति वत्यइमादानमन्त्रे, यथा वा, उर्वितानुदिनकालाभ्यां विकल्पि-
ते हामे, उर्विते जुहात्यनुर्विते जुहांतीति नैत्तिरीयवाक्यद्वयोक्तं
व्यर्थास्वर्तावयत्वेन तत्तत्कल्पसूत्र उच्यते । यदि प्रकारभेदांकेर-
धिकारस्य च नियामकत्वं न स्यात् तदा तत्र तत्र व्यवस्थाप्येत ।
यदि तत्र न व्यवस्थाप्येत तदा विकल्पो वा उपसंहारो वा प्राप्नु-
यात् । तत्राद्ये ऐच्छिकत्वेनाष्टदोषदुष्टत्वादुभयस्याशास्त्रार्थत्वम्, उप-
संहारे तूभयस्यापि शास्त्रार्थत्वम् । तथापि विरुद्धत्वात् कर्तुं न
शाक्यमिति व्यवस्था आवश्यकी । अतो व्यवस्थावशादापि न कर्मण्यु-
पसंहारशङ्केति न पूर्वोक्तस्याप्रयोजकत्वमित्यर्थः । ननु यदा शाखा-
भेदा न सिद्धस्तदा त्वधिकारनियामकत्वाभावाद्दुपसंहारः स्या-
दित्यत आहुः । * अत्रत्यादि * । ईदृशाऽपि स्थले दृष्टान्तमुखेन निया-
मकमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * यथेत्यादि * । यथा सवाः सम्ब-
न्धिभेदाभियम्यन्ते तथा विभागाभावद्दशायामपि तत्तद्वदे विद्य-
मानायास्तच्छाखाया एव नियामकत्वात् तथेत्यर्थः । एवमत्रांपसंहार-
हेतुः शाधितः । निरूपणप्रकारभेदादिबाधकराहत एव वंद्याभेद उ-
पसंहारप्रयोजक इति । एवं कर्मण्युपसंहारबाधकान्युक्त्वा तेषामुप-
संहारबाधकानामुपासनायामपि तुन्यन्त्वात् सवववर्धनं चकारण ता-

दन्यूनानतिरिक्तकर्मकरणनियम इत्यर्थः । प्रकृतेऽपि यद्रूपोपासना-
प्रकरणे यावन्तो धर्मा उक्तास्तस्मिन् रूपे तावद्धर्मवच्चेनैवोपा-
सना कार्या तद्बोधकप्रमाणानुरोधाद्, न तु रूपान्तरोपासनप्रकर-
णोक्ता साधारणधर्मच्चेनापि । तथा सति मत्स्योपासकस्य चाप-
शरादिकमपि भावनीयं स्यात् । पुरुषरूपोपासकस्य च लक्ष्यो-
जनायामश्रुद्धादिकम् । नन्वाथर्वेणोपनिषत्सु श्रीरामोपासनायां
यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा भूर्भुवः सुवस्तस्मै वै नमो नम
इति वाक्येन तदितरावताररूपत्वमुच्यते । तेन तद्धर्मवच-
मप्याक्षिप्यते ? । सत्यमाक्षिप्यते तद्धर्मवचम् । तत्रायमभिसन्धिः ।
परमकाष्ठपत्रं ब्रह्मस्वरूपमिदमिति ज्ञान्वा ह्युपामना कार्या । तेनै-
तस्यैवान्येष्वतारास्तत्तद्रूपेण तानि तानि कर्माण्ययमेव कृतवानिति
ज्ञेयं परम् । न तु तस्मिन्नेव रूपेऽन्यावतारधर्मवचमपीति ।

सामप्यत्र सङ्गहादेनांस्तत्रापि सङ्गमयन्ति * प्रकृतेऽपीत्यादि * ।
* तथा सतीति * तद्बोधकप्रमाणमनुरुद्ध्व रूपान्तरासाधारणध-
र्मोपसंहारेऽङ्गीकृते सति । तथाचैवं तद्भावेन निरूपणप्रकारभेदाधि-
कारभेदसम्बन्धभेदरूपस्यानुपसंहारनियामकत्रयस्यापि बाधापत्या अ-
पराध आपद्येतातस्तथा न भावनीयमित्यर्थः । एतदेवैतन्पादान्ते, न वा
तत्सहभावाश्रुतेरिति सूत्रद्वयं संस्यति । अत्र वादी साम्बन्धिक-
नियमस्याप्रयोजकत्वं शङ्कते । * नन्वित्यादि * । तथाचांक्तमन्त्र-
वर्णाच्छ्रीरामस्यावतारान्तररूपत्वे प्राप्तं तद्रूपोपासकस्य तथा भावना-
धिकारस्यापि प्राप्तौ मन्त्रलिङ्गविरोधाद् यो यत्सम्बन्धी तेन तत्स-
म्बन्धेन प्राह्यमिति सांबन्धिकाऽनुपसंहारनियमोऽत्राऽप्रयोजक
इत्यर्थः । अत्र तदुक्तमुपगम्य सूक्ष्मेक्षिकया समादधते । * सत्य-
मित्यादि * । * तत्रायमभिसन्धिरिति * । आश्रयऽग्रमाशयः ।
* कार्येति * । अवताररूपोपासनकेन कार्या । * इति ह्ययं परमि-
ति * । मन्त्रेष्वताराणामेव तत्त्वविधानदर्शनात् तथा भावनीयम् ।
* अन्यावतारधर्मवचमिति * । लक्ष्ययोजनायाम्बन्ध-किञ्चक्रवत्त्वादि

तथाच तस्मिंस्तास्मिन्नवतारे तत्तद्धर्मवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्रापि । तत्र बाधकमुक्तमेव । प्राणाद्युपासनास्वेतावान् विशेषो, यथा कर्मण्यतिरेके प्रायश्चित्तश्रवणं बाधकम् । श्रीरामस्वरूपाद्युपासनासु च तेनावतारेणाकृतकर्मणस्तत्र भावनेऽपराधो बाधको, योऽन्यथा सन्तमात्मानमित्यादिवाक्यञ्च । न तथा प्राणाद्युपासनासु अधिकगुणस्येतरत्रोपसंहारे किञ्चिद्बाधकं दृश्यत इति सत्कर्तुं शक्यते इति ।

कुतो न भावनीयमित्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुमाहुः । * तथाचेत्यादि * । यथा तत्तच्छाखायां ज्योतिष्टोमादिस्तत्रधर्मवान् बोध्यते तथा तत्तत्तापनीयेषु तत्तदवतारे तत्तद्धर्मवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्र तद्धानतस्तथा भावने शास्त्रातिक्रम इति तथा न भावनीयमित्यर्थः । नन्वाक्षेपे कथमतिक्रम इत्यत आहुः । * तत्र बाधकमुक्तमेवेति * । आक्षेपे निरूपणप्रकारभेदादित्रयरूपं बाधकमुक्तमेव । तथाच तस्य यदि बाधकता नाङ्गीक्रियेत तदा शास्त्राकृतोऽग्निष्टोमाद्यङ्गनियमः सर्वेष्वप्यथर्वणिक्कार्यनानियमश्च भज्येत । अतस्तदभावायात्रापि तथा न भावनीयमित्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रोक्तहेतुना सर्वैक्यसिद्धौ सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारः प्राप्तस्तत्र समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदाधिकारभेदप्रायश्चित्तादिश्रवणसम्बन्धिभेदानामनुपसंहारनियामकत्वमादृतम् । तेन तच्छास्त्रिभिस्तत्तदधिकारिभिस्तत्सम्बन्धिनियताः स्वाधिकारानुसारेण स्वशाखोक्ता गुणा उपसंहर्तव्या, नेतर इति सिद्धम् । तथा सति प्राणाद्युपासनायां शाखान्तरोक्तगुणोपसंहारो न भ्यादित्यत आहुः । * प्राणादीत्यादि * । नच निरूपणप्रकारभेदरूपमुपसंहारबाधकमस्येवेति कथं बाधकाभाव इति वाच्यम् । कर्मणि न्यूनाधिक्ये प्रायश्चित्तवदुपासनायां तथा भावने प्रायश्चित्ताश्रवणाधिकरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चित्ताद्युच्चायकत्व एव बाधकत्वे, नान्यथेति तन्निश्चयात् । एवं प्रकारभेदेऽन्यधिकं तत्रानुप्रविष्टमिति न्यायेन दोषाभावात् तत्रत्यानां पदार्थानामबाधेनाधिकसंख्यायां न्यूनसंख्याया निवेशतस्तस्या अप्यबाधादधिकप्राणादिनिवेशेन पुरःसूक्तोपसंहारप्रतीतावपि प्राणाद्युपासनातो भिन्नतया तस्या बाधकत्वाभावात् । यो-

ननु पुरुवादिरूपस्य विग्रहस्यैव शुद्धब्रह्मत्वादयमेवावतारान्तरेष्वपि लीलाकर्त्तृति ज्ञानमनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । धर्मिग्राहकमानेनैकस्यैव शुद्धस्यैवानन्तरूपत्वेन सिद्धत्वात् । वस्तुन एव तथात्वात् काचिच्छङ्का । यथैकस्यैवान्योन्याभावस्यानन्तभावप्रतियोगिकतद्रूपत्वं तावत्प्रतियोगिकासन्ताभावरूपत्वं चाभावप्रतियोगिकान्योन्याभावासन्ताभावरूपत्वं चाभावाभावरूपत्वेऽप्यभावरूपत्वमेव चाङ्गीक्रियते, तथेहाप्यस्तु । अभावत्वस्याप्रयोजकत्वात् । धर्मिग्राहकमानस्यैव तथात्वात् । तच्च तैत्तिरीयोपनिषत्सु । अतः परं नान्यदणीयस्य हि, परात् परं यन्महतो महान्तम् । यदेकमव्य-

ऽन्यथा सन्तमात्मानमिति वदोपबोधकवाक्याभावात् । अतः सुष्ठु-
क्तं तत्रोपसंहारे न किञ्चिद् बाधकं दृश्यते इति । एवं प्राणाद्विद्यया-
सूपसंहारबाधकाभावेन तस्मिन् साधितेऽपि परविद्यासु रूपान्तरे
पूर्वोक्तरीतिकरूपान्तरगुणोपसंहारानुपपत्तिं शङ्कते । * नन्वित्या-
दि * इति ज्ञानमनुपपन्नमिति * । रूपान्तरविग्रहस्यापि शुद्धब्रह्म-
त्वाद्यमेव तथेत्यंशेऽनुपपन्नमित्यर्थः । तत्र समादधते । * मैवमि-
त्यादि * । धर्मिग्राहकं मानं हि, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति वक्ष्य-
माणश्रुतिरूपं तेन । वस्तुन एव तथात्वात् । ब्रह्मण एकत्वाद्वा प्रकर-
णिनः श्रीरामचन्द्रस्यैव भगवत्त्वेन श्रावणात् तस्य विरुद्धधर्माध्य-
त्वेन सर्वाकारत्वात् तस्यैव रूपान्तरेण तत्करणसम्भवेन न, कापि
शङ्केत्यर्थः । एतस्य बुद्धावारोहार्थं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति । * यथेत्या-
दि * । नियतपदार्थवादिमते भावभिन्नां निषेधमुल्लप्रतीतिगोचरो
य एको भावभेदरूपोऽन्योन्याभावपदार्थस्यैव तादृशातादृशप्रती-
तिबलेन अनन्तभावप्रतियोगिकेत्याद्युक्तप्रकारकतावद्रूपत्वं स्वीक्रि-
यते, न तु निरूपकभेदमादाय स्वरूपनानात्वम् । तद्वदत्र ब्रह्मण
औपनिषदत्वेन तद्वाक्यस्यैव नियामकत्वात् स्वरूपैक्येऽप्यनन्त-
रूपतया तत्तल्लीलाकर्त्तृत्वज्ञानं स्वरूपैक्यं चापपद्यत इत्यर्थः । ननु
यद्येवं तल्लीलाकर्त्तृत्वेन ज्ञानं स्वरूपैक्यं चापपन्नं तर्हि रूपान्तरेणा-
पि रूपान्तरलीलाकर्त्ता रूपान्तरेऽपि रूपान्तरधर्मभावानिति भावने

क्तमनन्तरूपं विभ्रं पुराणं तमसः परस्तादित्वादिश्रुतिरूपं प्रभिद्ध-
 पेव । अपरञ्च । सर्वास्वामुपासनानां हि ब्रह्मविज्ञानसाधनत्वेन
 श्रुतौ निरूपणं क्रियते । यत्प्रकारिकोपासना विज्ञानहेतुः स प्रका-
 रश्च निरूप्यते । एवं सस्येकस्यां शाखायां कतिपयगुणनिरूपणं त-
 दितरस्यां शाखायां तदतिरिक्तानामपि गुणनामित्यत्र को हेतुरिति
 पृच्छामः । उपसंहारेण प्राप्तमनिरूपणे हेतुं चेद् ब्रवीषि, तत्र व-
 दामः । एवं मात न्यूनगुणनिरूपिका श्रुतिः स्वोक्तानपि गुणाञ्च
 वदेत् । तथाहि । उपासनानां ब्रह्मविज्ञानफलकत्वस्य निर्णीतत्वाद्
 तस्य चैकजातीयत्वाद् घटत्रय कल्पाशेषसाधनसाध्यत्वादशेषतश्चि-
 रूपैकैव श्रुतिर्निरूपयेद् । अन्या तुपासनाया नामोक्तोपासीतेशेताव-
 देव वदेद् । गुणानाक्षेपलभ्यत्वाञ्च वदेत् । उपसंहार्यानिपि वा वदेत् ।
 निरूपयति च गुणान्नोपसंहार्यानि । नच स्वस्वशाखाभ्यान्नाध्यतृणा-

को दोषः । सर्वत्रोभयलिङ्गत्वाधिरोधस्य प्रागेव निर्णीतत्वादित्या-
 शङ्कानां तथा भावने श्रुतितात्पर्यविरोधरूपं दोषं स्फुटाकर्तुं प्रति-
 धादिनमनुयुञ्जते । * अपरं चेत्यादि * । तत्रोत्तरमुद्गाव्य दूषयन्ति ।
 * उपसंहारंत्यादि * । * तत्र वदाम इति * । तादृश उत्तरे तथा-
 निष्ठापत्तिमुद्घाटयामः । न वदेदित्यनेन गृहीतं विभजन्ते । * तथा-
 हीत्यादि * । * तस्य चेत्यादि * । तस्यैव ब्रह्मज्ञानस्य त्वन्मते स-
 र्धगुणोपसंहारणैकजातीयत्वाद् घटवत्कल्पाशेषसाधनसाध्यत्वाद्
 यथा हि घटः कारणममुद्गायनैव जन्यते, न त्वेकेन तद्वत् त्वन्मते उपा-
 सनाया अप्यशेषगुणानुसन्धानरूपसाधनसाध्यत्वाद् शेषगुणनिरूपि-
 कैव श्रुतिस्तामुपासनानां निरूपयेयत्या तूक्तरीत्या वदेद्, गुणांस्तु न
 वदेदेष । उपसंहार्यानिपि वा वदेत् । तैर्विना उपासनाया असि-
 ङ्गेः । निरूपयति च कतिपयानेव, न त्वशेषाद् । तथाचोपसनाश्रुतौ
 कतिपयगुणकथनमन्यथानुपपद्यमानं सद् रूपान्तरे रूपान्तरीयगुणो-
 पसंहारो दोषायेति कल्पयत्यतः श्रुतितात्पर्यविरोध एव दोष इत्य-
 र्थः । तत्कथनस्य तात्पर्यान्तरमाशङ्क्य निषेधन्ति । * नचेत्यादि * ।

मुपासनासिद्धयर्थं सर्वशाखासूपासनप्रकारोक्तिरिति वाच्यम् । पर-
शाखाज्ञानेन तदुक्तगुणोपसंहारस्याप्यमम्भवेनोपासनाया एवास-
म्भवापातात् । तस्मात् स्वस्वशाखांक्तप्रकारिकोपासनायामेव स-
र्वेषामधिकारात्तयैव ब्रह्मविज्ञानं भवति । तैत्तिरीयाणां राजसनेधि-
प्रभृतीनां चाग्निष्टोममम्पक्या । स्वर्ग इव प्रकृते ब्रह्मैक्यात्तत्र द्विज्ञानं
ब्रह्मविज्ञानमेव । न हि रूपरमगन्धादिमत्सां भुवि पुरुषभेदेनैक-
स्यैव चैकैकप्रकारकं यद्ब्रह्मज्ञानं न तद्ब्रह्मज्ञानम् । एतेनानन्तधर्मवत्त्वं
ब्रह्मणि ज्ञापितम् । तदुक्तम्, परास्य शक्तिर्त्रिविधैव श्रूयते स्वाभा-

तथाचोपासनाया नाममात्रोक्ती प्रकाराज्ञानात् तत्तच्छास्त्रिनाम् उ-
पासनाया अस्तिद्धेस्तदुपकाराय तथोक्तिरिति तु न वक्तुं शक्य-
मित्यर्थः । तत्र हेतुः । * परंत्यादि * । तथाचैवं तात्पर्यकल्पनेऽपि
तावन्मात्रकथनानर्थक्यस्य त्वन्मते तादृशस्थमपरिहार्यमवैत्यर्थः ।
तर्हि किं तथा कथनस्य तात्पर्यमित्याकाङ्क्षायां मन्त्राधिकारिणां
तावतैव फलसिद्ध्यर्थं तथा वदन्तात्याशयं हृदिकृत्य तेन विवक्षितं
साधयन्ति । * तस्मादित्यादि * । * तस्मादिति * । त्वदु-
क्तस्य तथा कथनाशयस्यानुपपन्नत्वात् । ब्रह्मविज्ञानं भवतीति ताव-
द्धर्मविशिष्टब्रह्मसाक्षात्कारो भवति । तत्र हृष्टान्तस्तैत्तिरीयेत्यादि * ।
तथाच ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वधर्मसत्त्वेऽपि कतिपयगुणांक्तिबलेन तत्रो-
क्तेरेव गुणैरुपासनायाश्चारितार्थ्यनिश्चयान्न रूपान्तररूपान्तरधर्मो-
पसंहारो युक्त इत्यर्थः । ननु तादृशस्य स्वल्पधर्मवत्ताज्ञानस्य ब्रह्म-
ज्ञानत्वमित्यत आहुः । * प्रकृतेत्यादि * । तथाचार्यावज्ञानं विज्ञान-
तामिति श्रुतज्ञानकृतपरिच्छेदो ब्रह्मणि नाम्नीति यस्य भूयोधर्मव-
त्त्वेन ज्ञानं तस्यापि न पूर्णं ज्ञानमनोऽस्मिञ्ज्ञानं ङावपि नुन्यावित्यर्थः ।
तेन सिद्धमाहुः । * एतेनेत्यादि * । * एतेनेति * । स्वल्पगुण-
ज्ञानतोऽपि फलार्थं तत्र तत्र तत्तद्गुणकथनेन । अनन्तगुणवत्त्वं श्रुत-
मपि प्रमाणयन्ति । * तदुक्तमित्यादि * । तथाच ब्रह्मणोऽनन्तधर्म-
वत्त्वेऽपि तत्तद्गुणोपासनया तत्तत्फलदानार्थं तत्र तत्र तांस्तान्ध

विकी ज्ञानबलक्रिया चेति । अत्र स्वाभाविकीति विशेषणादवि-
द्याकल्पितत्वं शक्तीनां निरस्तम् । केचिन्स्वार्थवर्णिकानां विद्यां

धर्मान् प्रकटयतीति तद्व्यवस्थास्मरणं युक्तमेवेत्यर्थः । ननु यदि
स्वस्वशास्त्रोक्तप्रकारिकायामेवोपासनायामधिकारो, न परशास्त्रो-
क्तप्रकारिकायामितिचेत् तदा नैत्तरीयाणां गोपालाद्युपासने, आथर्व-
णिकानामानन्दमयाद्युपासने वाप्रधिकाराभावात् ततः फलं न स्यात् ।
नचेष्टापत्तिः । अन्यशास्त्रीयानामपि नृसिंहगोपालाद्युपासने भगवद्-
नुभावप्रसादादेर्दर्शनादिनिचेत् । मैघम् । अत्र मन्दानामर्थे स्वशा-
स्त्रोक्तकरणाप्रधिकारस्य कथनात् । तत उत्तमानामधिकगुणोपसंहारे
स्वस्वरुचिगोचररूपोपासने च बाधकाभावस्य ब्रह्मणः सर्ववेदान्त-
प्रत्ययत्वेनैव सिद्धत्वात् तैः स्वस्वशास्त्रोक्ताधिकमपि कर्त्तव्यमिति
बोधितम् । किञ्च । सर्वस्य स्वस्वशास्त्रोक्तोपासनकरणे हि बीजं
तत्तच्छाखायां तत्तदुपनिषन्निबन्धनम् । तच्च यादृशयागात्मकस्व-
रूपं यच्छिरो भवितुं युक्तं तत्र तादृशब्रह्मस्वरूपबोधनार्थं तन्नि-
बन्धनमिति निबन्धे, कर्मषद् ब्रह्मभेदाश्वेत्यस्य प्रकाशे श्रीमदाचार्यै-
र्निरूपितम् । एवं सति यः स्वशास्त्राविहितकर्मप्रधान्येन स्वकामित
फलसिद्धये उपास्ते, तस्य स्वशास्त्रोक्तमेव कर्त्तव्यम् । कर्मणां का-
माधिकारकत्वात् । यस्तूत्तरतन्त्रोक्तरीत्या नित्यकर्मणां सहकारि-
त्वमवधार्य ब्रह्मप्राधान्येन तत्तद्रूपप्राधान्येन वोपास्ते, स तु तत्त-
दनु रूपं परशास्त्रोक्तमुपसंहरताम् । इयमुपासनामार्गीया व्यवस्था ।
भक्तिमार्गं तु स्नेहसैव प्राधान्येन विहितत्वादेर्गौणत्वान्नाशाङ्क-
मचोत्तरम् । एवञ्च मन्दाधिकारिणां स्वस्वशास्त्रोक्तब्रह्मज्ञानसिद्धा
द्यपि तावज्ज्ञानस्याल्पत्वेन फले विलम्बः । अधिकज्ञानेनाधिका-
धिकगुणोपसंहारेण विलम्बनिवृत्तिरिति सिद्ध्यति । ननु स्वाध्याय-
सूत्रस्य तथार्थवस्त्वे हि कर्मादिस्मरणेन तादृशोपसंहारानुपसंहार-
खिन्ता । तदेव दुर्घटम् । अन्यैस्तथा तदर्थानङ्गीकारादित्याकाङ्क्षा-
यां स्वोक्तं सूत्रव्याख्यानं हृदीकर्तुं शङ्करभास्कररामानुजाचार्या-
द्युक्तमेतत्सूत्रव्याख्यानमप्यसमञ्जसमिति बोधनाय तदनुवदन्ति ।
* केचित्स्वित्यादि * । यद्यपीदं तेषां सूत्रविवरणं शास्त्रान्तराधिकार-

मति शिरोव्रतापेक्षणादन्येषां तदनपेक्षणाद् विद्याभेद इति प्राप्त उच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः । कथमिदमवगम्यत यतस्तथात्वेन स्वाध्यायधर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशनपरे ग्रन्थे आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समामनन्ति । नैतदचीर्णव्रतोऽधीत इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दाद्ध्ययनशब्दाच्च स्वोपनिषद्ध्ययनधर्म एवैष इति निर्द्धार्यते । तस्मादनवद्यं विद्यैकत्वमिति सूत्रार्थं वदन्ति । स चिन्त्यते । न तस्य विद्याधर्मत्वं विद्याभेदकम् । उक्तन्यायेनान्यत्रापि तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् । नचा-

णस्यस्य, विद्यायां धर्मशास्त्रमिति सूत्रस्य यच्छावरभाष्यं तच्छाया-
मनुसरति । तत्र हि कारीरीवाक्यान्यधीयानामौत्तिरीया भूमौ भां-
जनमाचरन्ति, नेतरे । तथैकेऽग्निमधीयाना उपाध्यायस्यादकुम्भमा-
हरन्ति, नेतरे । तथैकेऽश्वमधीयाना अश्वस्य घासमाहरन्ति, नेतरे
इति धर्मभेदात् कर्मभेद आशङ्किते, विद्यायां धर्मशास्त्रमिति सूत्रे-
ण विद्या वेदनमध्ययनमिति यावत्, तस्यायं धर्मो, न तु कर्मणः ।
तेनान्यधर्मस्यान्यभेदकत्वाभावान्न कर्मभेदकत्वमिति स्थितम् । तेन
प्रामाणिकम् । तथापि सोऽर्थः सूत्रकारानुशयविरुद्ध इति तं स्फुटी-
कुर्वन्ति । * स चिन्त्यत इत्यादि * । * चिन्त्यत इति * । युक्ता-
ऽयुक्तो वेति विचार्यते । हि यतो हेतोः । अस्य शिरोव्रतस्य विद्या
धर्मत्वं निवार्यं यद्ध्ययनधर्मत्वं व्यवस्थाप्यते तद्विद्याभेदकत्वाभा-
वात् । तदस्य विद्याधर्मत्वं तु न विद्याभेदकम् । चादनाद्यविशेषेण
सिद्धं सर्वासां ब्रह्मविद्यानामैक्यं प्राणाद्युपासनासु रेतःप्रभृतेरिव
ब्रह्मविद्यास्वेतस्याधिकस्यानुप्रवेशेऽपि शेषां न भवतीत्युक्तन्यायेना-
न्यत्रापि तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् । सिद्धं च तस्य तथात्वे
विद्याभेदकत्वस्याभावात्तान्चानुपसंहारार्थमेवास्य विद्याधर्मत्वाभावो
बोध्यत इति वाच्यम् । मध्वमतेऽधिकरणोपक्रमोपसंहाराभ्यां वि-
द्यैकत्वनिर्णयस्यैव सूत्रकारानुशयगोचरतया हृद्यमानत्वादेतद्विद्या-
रस्याकस्मिन्कत्वापातात् । अतोऽस्य भेदकत्वमापाद्य ततोऽन्यधर्म-

ऽनुहसंहारार्थमेवातद्धर्मत्वं बोध्यत इति वाच्यम् । उपक्रमोपसंहाराभ्यां विद्यैकन्वनिर्णयस्यैव दृश्यमानत्वादुपेक्ष्य इव भाति । ननु तदुक्तिर्यथा तथाऽस्तु, अतद्धर्मत्वबोधनस्यानुपसंहारार्थकत्वे काऽनुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते । सूत्रस्य तदुक्तार्थत्वे हि तत्तात्पर्यकल्पना । स एव च न साधीयान् । तथाहि । स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यादिषु स्वाध्यायशब्दस्य वेदवाचकत्वं प्रसिद्धम् । समाचारशब्दस्य विहितक्रियावाचकत्वं च । तत्रोभयोरपि मुख्योऽर्थो बाध्यते । तस्मिन् सम्भवति तद्बाधस्त्वयुक्तः । किञ्चैवं, न त्व-

त्वसाधनेन तदसाधकत्वकथनमिति तद्व्याख्यातः सूत्रार्थे उपेक्ष्य इव प्रतिभातीत्यर्थः । उक्तार्थस्य शाबरभाष्यानुसारित्वेन प्रामाणिकतया तस्योपेक्ष्यत्वमसहमानञ्चोदयति । * नन्वित्यादि * । अतद्धर्मत्वोक्तिः कथमप्यस्तु, तथापि तस्य तथात्वे काऽनुपपत्तिरित्यर्थः । तत्रोपेक्ष्यत्वबीजभूतामनुपपत्तिमुद्घाटयन्ति । * सूत्रस्येत्यादि * । सूत्रस्य तदुक्तार्थत्वे हि शिरोव्रतांपदे शताऽपर्यंकल्पना, सूत्रार्थे एव तदुक्तो न युक्तः । तदुपपादयन्ति । * तथाहीत्यादि * । * तस्मिन्निति * । मुख्यार्थे । ननु सत्यमस्ति मुख्यार्थबाधस्तथापि फलमुखो-
न द्रोपायेत्यतो दूषणान्तरमाहुः । * किञ्चैत्यादि * । तथाच तैर्हि विद्यैकत्वसाधनायेदं सूत्रमेवं व्याख्यातम् । तथा सति शिरोव्रतस्य प्रकृतापनिषद्विशेषसंयोगेनासङ्कीर्णतया पूर्वसूत्रोक्तहेतोर्दृढत्वे सम्पन्नं, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेत्यतच्छब्दो यथाऽस्यान्यत्रोपसंहारबाधकस्तथा, यत्रैतच्छब्दो नास्ति । यथा. प्रागतिथिभ्यांऽश्नाद्यादित्यादौ तादृशां धर्माणां त्वन्यत्रोपसंहारस्य प्राप्तवसरन्वाच्छाखान्तरीय कर्मणि विद्यायां च शाखान्तरीयतद्धर्मस्य रूपान्तरं रूपान्तरधर्मस्य च प्राप्तिरित्यस्या आशङ्क्याया अनिवृत्तिसस्मान्मतान्तरीयव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवत्यस्य सूत्रस्योक्तरीत्योपसंहारनियमबोधनेन विद्यैकत्वबाधकनिरासार्थतयैव व्याख्यानमुचितमित्यर्थः । एवं मतान्तरं परिहृत्य पूर्वं रूपान्तरे रूपान्तरगुणानुपसंहारे रूपभेदस्य नियामकताया उक्तत्वात्

प्रिष्टोममेवोद्दिश्येत्तादिनोक्ताशङ्काया अनिवृत्तिरिति । नन्वाथर्वणोप-
निषत्सु पठ्यते, स होवाचाञ्जयोनिर्योऽवताराणां मध्ये श्रेष्ठोऽवतार-
को भविता येन लोकास्तुष्टा देवास्तुष्टा भवन्ति, यं स्मृत्वा मुक्ता
अस्मात् संसाराद् भवन्ति कथं चास्यावतारस्य ब्रह्मता भवति । स
होवाच त२ हि नारायणो देव इत्युपक्रम्य मथुरास्वरूपं निरूप्य
निगद्यते यत्राऽसौ संस्थितः कृष्णः स्त्रीभिः शक्त्यः समाहित इति
तेनास्यावतारस्याशेषावताराणां मध्ये श्रेष्ठ्यं निरूप्यते । श्रीभागवते-
ऽपि च, एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति गीय-
ते । पूर्वोक्तीत्या तु सर्वतुल्यता प्रतीयन् इति नैकतरनिर्द्धारः ।
सम्भवति । किञ्च । ब्रह्मणो निरवयवत्वेनैकस्यांशित्वमव्येषां तदं-

तं रूपभेदं स्फुटीकर्तुं चिन्तान्तरमारभन्ते । * नन्वाथर्वणेत्यादि* इयं
श्रुतिरुत्तरतापनीष्टा । तत्र हि दुर्वासाः स्वस्य भगवज्ज्ञानं धक्तुं ब्र-
ह्मनारायणसंवाद्मुपचिक्षेप । तत्र नाभिकमलाज्ज्ञानोऽञ्जयानिर्ब्रह्मा-
एवं प्रश्नमुक्तवान् । अत्र यत्तदोर्नित्यसम्बन्धात् स को भवितेति
तच्छब्द अध्याह्रियते । तत्र श्रेष्ठ्याभिहापकं वाक्यं, येनेत्यादि, ब्रह्म-
ता भवतीत्यन्तम् । तथाच लोकानां देवानां तापजनकः स्मरणेन
मुक्तिदाना यः स एव श्रेष्ठः । तस्य ब्रह्मता च केन प्रकारेणैति प्रश्न-
द्वयं सिद्ध्यति । तं होवाचेत्यादिना नारायणोऽन्तरमुच्यते । तत्र
मथुरास्वरूपनिरूपणं भूयामवतारज्ञापनार्थम् । कथं च ब्रह्मनेत्य-
स्योत्तरं, यत्राऽसौ संस्थित इत्यादिभिः शक्तिमाहितचतुर्व्यूहरूपेणाति
सिद्ध्यति । तेनैवमस्य श्रीकृष्णावतारस्य पूर्वोक्तं श्रेष्ठ्यं निरूप्यते
इति सिद्ध्यति । श्रीभागवते तु पुरुषांशावतारमध्ये, रामकृष्णावति
भुवो भगवानहरद्भरमिति भूभारहारकयो रामकृष्णयो पुरुषांशाव-
तारत्वमुक्त्वा एते चांशकलाः पुंस इत्यनेन सर्वसाम्यं चांश्या,
कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति केवलस्य कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुच्यते ।
यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुत्युक्तप्रकारिकया पूर्वोक्तीत्या तु तथा
प्रतीयत इत्येकः सन्देहः । * किञ्चेत्यादिनोक्तस्तु द्वितीयः । एवं

शत्वमिसीपि वक्तुमशक्यमिति प्राप्ते । अभिधीयते । सत्त्वं यस्य मिया मूर्त्तिः, विशुद्धसत्त्वं तत्र धाम शान्तमित्यादिवाक्यैरप्राकृतो भगवत्स्थानभूतः सत्त्वनामा भगवद्दर्भरूप एव कश्चनास्ति । यादृशेन रूपेण भगवान् कार्यं कर्तुमिच्छति तादृगरूपं तं प्रकटीकृत्य तस्मिन् स्वयमाविर्भूयाऽयःपिण्डे बह्विन्नत्तत्कार्याणि करोति यस्मिन् यस्मिन्नवतारे स सौऽश इत्युच्यते । तत्र हि विग्रहस्तत्रावि-

प्राप्तम् । तथाच तापनीयानन्तरूपश्रुत्योरितरेतरनिरोधाभिरवयवत्वबोधकनिष्कलश्रुतिविरोधाच्च श्लेष्ट्यादिनिर्द्धारासम्भवे धर्माणां मायिकत्वस्यैव शरणीकरणीयत्वात् स्वरूपपराणाम् अवतारान्तरे अवतारान्तरधर्मोपसंहारानुपसंहारचिन्तया अनुपयोगात् पूर्वोक्ताशङ्कनाया अनिवृत्तावप्यदोष इति मतान्तरीयव्याख्यानं साध्वेवेति पूर्वपक्षाशयः । तत्र समादधते । * अभिधीयत इत्यादि * अत्र, सत्त्वं यस्येत्यादिवाक्यद्वये यथायथं, प्रियेति, विशुद्धंनि विशेषणाभ्यां विवक्षितस्य सत्त्वस्य प्राकृतात् सत्त्वाद् व्यावृत्तिः क्रियते । मां भजन्ति गुणाः सर्वे निर्गुणं निरपेक्षकमिति, विलज्जमानया यस्य स्थातुमीक्षापथेऽमुयेति वाक्याभ्यां तस्या गुणानामप्रियत्वस्याविशुद्धत्वस्य बोधनात् । नच प्राकृतगुणातिरिक्तसत्त्वस्याप्रसिद्धत्वं शङ्क्यम् । सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाख्य इति द्वितीयस्कन्धे प्राकृतव्यतिरिक्तानां गुणानां सिद्धत्वात् । यथा कार्पासे न हि सूत्रं, तदेव पुनः पौर्वापर्यमापद्यमानं सूत्रनामापद्यते, तथा भगवान्निर्गुणत्वे पुनर्गुणा इति तत्र विवरणात् । स च द्रव्यरूपः । अन्यथा तस्य मूर्त्तित्वधामत्वयोरनुपपत्तेः ।

रामानुजास्तु । शुद्धसत्त्वं नाम रजस्तमोमिश्रप्राकृतसत्त्वविलक्षणसत्त्वगुणाश्रयो द्रव्याविशेष इत्यङ्गीकृत्य, स्वसत्ताभासकं द्रव्यं त्रिगुणात्तद्विलक्षणमिति वाक्यं च तस्मिन् प्रमाणत्वेनाहुः । तस्यातिरिक्तत्वमेव, न त्वेन्द्रपत्वम् । एवमेतस्योपायत्वं साधयित्वा तेनांशान् साधयन्ति * यादृशेनेत्यादि * । स स इति * । अवतारः । नन्वयःपिण्ड आविर्भूतस्य बह्वेर्बह्वित्वमेवोच्यते, न त्वंशत्वम्-

भूतं ब्रह्मस्वरूपं च प्रतीयते विग्रहस्य सत्त्वात्मकत्वेन धर्मरूपत्वात्
तत्राविर्भूतस्यैव ब्रह्मत्वात् समुदितस्यावतारत्वेन गणनात् तत्रैक-
स्यैवांशस्य तद्रूपत्वं यत् तदेवांशत्वम् । यत्राधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वय-
मेव शुद्धं साकारं ब्रह्माविर्भवति भक्तार्थं स स्वयं पूर्णो भगवान्

तः कथमेवमित्याशङ्कनायामाहुः । * तत्र हीत्यादि * । * एकस्यैवांश-
स्य तद्रूपत्वमिति * । आविष्टस्यांशस्य ब्रह्मरूपत्वम् । तथाच विक-
ल्पधर्माश्रये ब्रह्मण्याकारानाकारत्वयोरुभयोः सत्त्वाद्यत्राऽनाकारेण
तेजोरूपेण प्रविशति सांशशावतारः । इदमेव निबन्धे प्रथमस्कन्ध-
तृतीयाध्यायार्थविचारेऽपि, सत्त्वात्मके शरीरे अलौकिकतजसः स-
र्वदा संक्रमांशवतारः, कार्यकाले संक्रम आवेश इति तद्देवकथन-
मुखेन बोधितम् । अतः परं श्रेष्ठ्यशोधनाय मूलस्वरूपं विवृण्वन्ति ।
* यत्राधिष्ठानेत्यादि * । अधिष्ठानं सत्त्वाद्यात्मकं शरीरमनपेक्ष्य
स्वयमेव शुद्धसाकारं ब्रह्म आविर्भवतीत्यादिप्रकारेण पूर्णो भगवा-
नुच्यते । एतदेव पूर्णभगवत्त्वमेव श्रेष्ठ्यम् । नापनीयवाक्येषु रा-
मादीनां त्रयाणां प्रणवमात्राद्यप्रतिपाद्यत्वमुक्त्या तेन सत्त्वरजस्त-
मांशधिष्ठानत्वं प्रतिपाद्य, अग्रे अहंप्रहोपासनायाम् अन्नमस्तु सांशं
परं ब्रह्म कृष्णात्मको नित्यानन्दकस्वरूप इत्यादिना निरधिष्ठानस्य
केवलनित्यानन्दकस्वरूपस्य कृष्णात्मकस्यैव श्रावणादेतदेव श्रे-
ष्ठ्यामित्यर्थः । यद्यप्येतादृशान्यं रामनृसिंहनापिन्यांस्तत्स्वरूपे उ-
च्यते, कल्पभेदेन च तथा सिद्ध्यति । तथाऽप्युक्तमावतारं देव-
मात्रकार्यार्थतायाः स्फुटत्वात् तेनावतारेण बलरेचमुक्तः स्फुटत्वाच्च
स्वल्पं मोक्षदातृत्वम् । श्रीनृसिंहस्वरूपे तु, यद्विद् किञ्च जगत्
सर्वं प्राण एजति निःसृतिमिति कम्पनाधिकरणविषयवाक्यात्क-
न्यायेन मुक्तिदातृत्वं नृसिंहराजमन्त्रे स्फुटति, न तु सौम्यरूपनया-
सुगमोपायेन वा। श्रीरामस्वरूपे तु बहूनां स्वल्पसाधननैव मोक्षदातृ-
त्वेऽपि सौम्यरूपत्वेऽपि भूयान् मर्यादानुरोधः । पुष्टिकार्यन्तु स्वल्प-
म् । श्रीकृष्णावतारे तु 'गोप्यः कामाद् भयात् कंसा द्वेषाच्चैत्याद्यो
नृपाः । सम्बन्धाद् वृष्णयः स्नेहाद् यूयं भक्त्या वयं विभो' इत्यादि-

उच्यते । एतदेव च श्रैष्ठ्यम् । अत एव सर्वतः पाणिपादान्तत्वं स्वस्मिन् स्फुटं ज्ञापयितुं तोकादिभावेनाविर्वभूवतेन यादृग्यादृग्वी-
लाविशिष्टं यद्यद्बाल्यपौगण्डाद्यवस्थाविशिष्टं तत्तद्रूपं निसमेवेति
बयं जानीमः । नचैवं सच्चिदानन्दविग्रहोक्तिः सर्वत्र विरुद्धा भ-
वेदिति वाच्यम् । सत्त्वस्यापि भगवद्धर्मत्वेन सच्चिदानन्दरूप-
त्वादविरोधात् । मन्त्राद्यधिष्ठातृरूपाणि तु विभूतिरूपाणि । एत-
च्च यथा तथा भक्तिहंसे प्रपञ्चिनम् । तत्त्वं च प्रकाशाश्रयवद्वा तेज-
स्त्वादितिन्यायेन भगवद्धर्माणामपि सच्चिदानन्दरूपत्वाद्धीनाधि-
कारिणामप्युपासकानां फलप्रेम्भूनां तत्फलदानार्थमैश्वर्यादिरूपे-

षाक्याद् बहुभिः प्रकारैर्मोक्षदत्वम् । तेन मर्यादाननुरोधश्चेत्याद्य-
नुसंधाय विशेषान्तरमाहुः । * अत एवेत्यादि * । एवमा-
विर्भूतशुद्धसाकारब्रह्मत्वादेव एवरूपत्वं स्वस्मिन् स्फुटं ज्ञापयितुं
वत्साहरणे, रासे, एकमौहूर्त्सिकनानास्त्रीविवाहं, नारदपरीक्षायां य-
थायथं तोकप्रौढराजभावेन बहुधा प्रकटो जातः । यदि हि तथा न
स्याद्वतारान्तर इवात्राप्येवं न ज्ञापयेत् । नाप्येवं प्रकटो भवेत् ।
अतस्तथा प्राकट्यमेव मूलरूपत्वमहामाहात्म्यादिगमकमित्यर्थः । तेन
सिद्धमाहुः । * तेन यादृगित्यादि * । * तेनेति * । तोकादिभावे-
ऽपि जृम्भाद्यादानदामोदरलीलासु सर्वात्मकत्वव्यापकत्वविरुद्धधर्मा-
भयत्वप्रदर्शनेन । तथाचैवं निरवयवत्वेऽप्युपाधौ प्रवेशतो बह्व्य-
योगोलकघटाकाशादिषट्शांशिभावाविरोधान्न प्रमाणविगोघो, न
वा कृष्णावतारभैष्यविरोध इत्यर्थः । पुनः किञ्चिदाशुद्ध परिहर-
न्ति । * नचैवमित्यादि * । * एवमिति * । सत्त्वस्याधिष्ठानत्वं ।
* सर्वत्रेति * कल्पान्तरीयेष्ववतारेषु । एवं मूलरूपव्यवस्थामुक्त्वा
विभूतिरूपव्यवस्थामाहुः । * मन्त्रेत्यादि * । * भक्तिहंसे प्रप-
ञ्चिनमिति * । तद्यथा तथा भक्तिहंसविषरणे तद्वाशयो मया स्फु-
टीकृत इति ताभ्यामवगन्तव्यम् । विभूतिरूपस्वरूपमाहुः । * तत्त्व-

ण तत्र तत्र स्थितत्वमेव । नन्वेकस्यैव शुद्धस्यैवानन्तरूपत्वं भवतै-
वाक्तमगौ मत्स्यादिरूपेष्वपि नाधिष्ठानत्वेन सत्त्वं वस्तुं शक्यं, कि-
ञ्चैवं निराकारस्वभावत्वं ब्रह्मणः सिद्धयतीति सत्त्वाव्यवहितप्रा-
कश्र्योक्तिरप्यनुपपद्येति चेत् । मेवम् । सत्त्वाधिष्ठानत्वस्य प्रमाण-
सिद्धत्वेनानपनोद्यत्वात् । तच्चोक्तं, यदेकमव्यक्तमन्तरूपमित्या-
दि । प्राकश्र्यं हि भक्तिनिमित्तकम् । सा तु बहुविधेति तदनु रूपं
प्राकश्र्यमपि तथा । सर्गादिकार्येष्वधिकृतानां भक्तानामंतरासक्ति-
रप्यस्तीत्युपाध्यन्तरितस्नेहवच्चाच्चानन्तरूपत्वेन मत्स्यादिरूपोऽपि
तदर्थं तदव्यवहित एव प्रकटीभवति । ये तु भगवत्स्वरूपमात्रास-

मित्यादि * । * तत्र तत्रेति * । उद्गाथादिरूपेषु । एवं रूपत्रयवि-
भागस्याप्रयोजकत्वं मन्वानश्चोदयति । * नन्वित्यादि * । * एव-
मिति * । मत्त्वस्याधिष्ठानत्वेनाकारमपेक्षत्वं । तथाच न्यायसिद्ध-
त्वाद्धिभूतिरूपं तथाऽस्तु । मूलावताररूपं तु न तथा । यदतो व्याघा-
तादित्यर्थः । तत्र समादधते । * मेवमित्यादि * । * तच्चति * ।
स्वतोऽनन्तरूपत्वं प्रमाणं च । आदिपदेन, क्षयं तमस्य रजसः पराक
इत्यादीनां सङ्गः । तथाच, यदेकमित्यादिभूतिषु तमसः परस्तादि-
त्यादिब्रह्मविशेषणाद् ब्रह्मसम्बन्धिरूपादौ प्रकृतिसंस्मृताहित्यसिद्ध्या
आनन्दरूपममृतं यद् विभाति । आनन्दाऽमृतरूपं प्रणव बोद्धशान्ते
इत्यादिभिः सच्चिदानन्दरूपताया ब्रह्मणः स्वतोऽनन्तरूपतायाश्च, प्र-
माणसिद्धत्वात् प्रकारत्रयमपि प्रमाणसिद्धमिति न व्याघात इत्य-
र्थः । ननु भवतु त्रयाणां प्रामाणिकत्वं, तथापि कुत्र कथं प्रकटी-
भवतीति न ज्ञातुं शक्यते इति विशेषानवधारणाद् तृथंयायं वि-
चार इत्याशङ्क्यायां तद्व्यवधारणहेतुबाधनेन तां निवारयन्ति । * प्रा-
कश्र्यं हीत्यादि * । * प्राकश्र्यमपि तथति * । ये यथा मां प्रपद्यन्ते इति
भगवद्वाक्यात्तथा । तथाचैवं भक्तिभेदाद्रूपभेदाऽपि सुखेनावधार-
यितुं शक्य इत्यर्थः । तर्हि भक्तिभेदस्य कथमवधारणमित्यत
आहुः । * स्वर्गेत्यादि * प्रादुर्भवतीत्यन्तेन * ।

एवं प्राकश्र्यप्रकारव्यवस्थापनेन निराकारत्वशङ्काया अपि नि-

क्तास्तदर्थं स्वयमेवाऽतद्व्यवधानेन प्रादुर्भवति । एतेनैव निराकारत्वाशङ्कापि निरस्ता । एतेन सोपधिस्नेहवदर्थमेव मत्स्यादिरूपप्राकट्यस्य प्रमाणासिद्धत्वान्निरूपधितत्तदर्थमेव श्रीब्रजनाथप्राकट्यस्यापि तथात्वात् सोपाधिस्नेहवत्स्वपि पुरुषार्थदानस्यानुपङ्गिकत्वात् पुरुषविध इति श्रुतेश्चैतदेव रूपम्, रसो वै स इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यं निरुपधिस्नेहवतां विषयः । इदमेव च श्रैष्ठ्यम् । मत्स्यादिरूपं तु सोपधितद्रतामेव तथा । तादृक्त्वद्रतामर्थं एव प्राकट्यादिसव-

वृत्तिमाहुः । * एतेनेवेत्यादि * । भगवति प्रपञ्चवैलक्षण्यस्य पूर्वपादान्त एव प्रतिपादिततया लौकिकाकारराहित्यमेव तत्र निराकारता, न तु यावदाकारराहित्यम् । उपाधिव्यवधानं तु शुद्धदर्शनयोग्यताभावेन हेतुभेदात्तः प्राकट्यप्रकारव्यवस्थापनमेव यावदाकारशून्यत्वशङ्काप्यपास्तेत्यर्थः । एवं रूपविभागं रूपाणां स्वरूपं च विशदीकृत्य भगवति श्रीकृष्णरूपं यच्छ्रेष्ठ्यम्, अन्यत्र यत् तद्राहित्यं तदुभयं व्यक्तीकुरुवन्ति । * एतेन सोपधीत्यादि * । एतेनेत्यस्याध्यवसीयत इत्यनेन सम्बन्धः । * तथात्वादिति * गोपालतापनीयवृहद्ब्रह्ममनीयसन्दर्भे, ता नाविर्दाभ्रत्यादिप्रमाणासिद्धत्वात् । सोपाधिस्नेहवत्सु प्रधुराद्वारकावतीप्रभृतिस्वेष्वपि तत्तत्पुरुषार्थदानस्य तत्तद्व्युहंन कृततया अनुपाङ्गकत्वात् । आनन्दमयानिरूपणे, स वा एष पुरुषविध एवेति पुरुषविधश्रुतेश्च । एतदेवानन्दमयं रूपं, रसो वै स इत्याद्यानन्दश्लोकविचरणश्रुत्या प्रतिपाद्यं निरुपधिस्नेहवतां ब्रजस्थानां विषयः । इदमेव अधिष्ठानाढ्यवहितकोषलानन्दमयतया मुख्याधिकारिप्रमाणाविषयत्वमेव तस्मिन्नवतारे श्रैष्ठ्यं परमं निष्कृष्टम् । मत्स्यादिरूपं तु सोपधिस्नेहवतामेव विषयः । सोपधिस्नेहवतां कार्यायैव प्राकट्यात् । अतो न तेषु पूर्वोक्तरूपं श्रेष्ठ्यमित्येतत् सर्वं तत्तद्रूपमेदत्तत्प्राकट्यहेतुभेदबोधकप्रमाणगणनावधार्यते । अतो न कोऽपि शङ्कालेशः । तथाच यदि यावद्विशेषशून्यं ब्रह्म स्यात् तदा तथा स्यादपि । तत्तु प्रागेव निरस्तम् । तथा सति विरुद्धधर्माधारस्यैवैवं स्वरूपनिर्धारसिद्धौ धर्माणामर्थावकत्वेन वास्तवत्वात् त-

सीयते । एवं मति गुणभेदस्याऽप्रयोजकत्वात् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं
ब्रह्मणो निष्प्रत्ययत्वं ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ ४ ॥

वेद्यैकत्वेन विद्यानामेकत्वं श्रुतिर्दर्शयति, सर्वे वेदा यत्पदमा-
मनन्तीत्यादिना । उपामनाप्रकारभेदेनोपास्यभेददर्शने दोषं च

दुपसंहारादिचिन्नाया अप्यावश्यकत्वादुक्ताशङ्का निवर्तनीयैवेत्यतो
मतान्तर्गतमेतन्मूत्रव्याख्यानमुपक्षयमेवेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * एवं
मतीत्यादि * पूर्वांक्तीत्या तत्तद्धेतुकस्य गुणानुपसंहारस्य रूपभेद-
स्य चावाधकत्वेऽनेकरूपतायामपि स्वरूपेक्ये निर्वाधे मति तत्तद्रूप-
गुणभेदस्य वेद्यभेदाप्रयोजकत्वाद् ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं निष्प्र-
त्ययत्वं । मायावादिमते तु धर्माणामौपाधिकत्वादुपाधीनां च भिन्न-
त्वादुपास्यरूपाणां चाब्रह्मरूपत्वात् विद्यैक्यं स्वारस्येन प्रयोजयत्यत्र
तु ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् स्वारस्येनातोऽपि तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ अस्मिन्नाधिकरणे सर्वफलदातुः परब्रह्मणो वेद्य-
स्य तद्विषयकतया सर्वासां विद्यानामैक्यमवान्तरविद्यानामथान्तरेक्यं
च प्रातिपत्तिर्नास्ति निगमयितुं मूत्रं विवृण्वन्ति । * वेद्यैकत्वेने-
त्यादि * । * इत्यादिनेति * । आदिपदेन मुण्डके ब्रह्मविद्यां प्रकथ्य
तस्यामेव परापरविभागमुक्त्वा ऋग्वेदादिरूपा अपरा, अथ परा
यथा तदक्षरमाधिगम्यत इति तयोर्लक्षणाकथनेन सर्वसां ब्रह्मविद्या-
त्वं यद् बाधितं तस्य सद्ब्रह्मः । तथाऽन्यैरुपन्यस्तानाम्, एतमेव ब-
ह्वृचा महन्त्युक्तं मीमांसते एतमप्रावध्वयं एतं महात्तने छन्दोगा
इत्यादीनां च सद्ब्रह्मः । तथा च श्रुतिरपि प्रत्यश्रा वेद्यैकत्वेन विद्यैकत्वं
दर्शयति । उपास्यभेददर्शने च द्वापमतोऽपि निष्प्रत्ययं ब्रह्मण स्तद्धि-
धानां च सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमित्यर्थः ॥ अत्र आद्या श्रुतिः काठक-
स्ति । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति प्रश्नमुपकथ्य तदुत्तरत्वेनोक्ता
तत्र च सर्ववेद्यैजभूतो य उङ्कारस्तस्य तथान्वमुक्तम् । स च,
सधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचक इति प्रश्नोत्तरमिच्छिः । तथाचाङ्कार-

दर्शयति । यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवतीति । उदिसव्ययमप्यर्थकम् । तथाचाऽरमल्पमप्यन्तरं कुरुत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

स्य सर्ववेदनीजत्वात् तदर्थस्यैव सर्वत्र प्रसृतत्वात् सर्वस्यापि वेदस्य तद्वाचकत्वमिति वेदैक्येन विदैक्यं सिद्धम् । द्वितीयां तैत्तरीयाणां ब्रह्मवित्प्रपाठकंऽस्ति । तत्र ह्यहश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने इति विशेषणचतुष्टयविशिष्टं ब्रह्म, एतस्मिन्निति पदेन परामृश्यते । तथाच यच्छास्त्रीयसाधनमन्तरेणाहश्यं, यस्य चात्मान्यो नास्ति किन्तु तदेव सर्वासामात्मभूतमित्यनात्म्यम् । यत् पुनरतद्भेदे, तस्वेवभयं विदुषोऽमन्वानस्येत्थनेन यः पूर्वोक्तरूपं ब्रह्म युक्तिभिर्नानुचिन्तयति तस्यापि तद्भयमुक्तम् । तादृशत्वं च मूलरूप एवेति तद्वतारंषु यां भेदं कुरुते तस्य भयं भवतीति सिद्धयति । तेन सर्वासां विद्यानां सर्वेषामुपास्यानां कैक्यं सिद्धम् । अत्रैतद् बोध्यम् । अन्ये हि शाखान्तराधिकरणोक्तहेतुना तत्तदुपासनानामैक्यं साधयित्वा तस्यैक्यस्य तेषु तेषु गुणोपसंहारप्रयोजकत्वं घटन्ति । तदप्रयोजकम् । यासूपासनासु न कश्चिद् विशेषस्तास्त्रैक्यसाधनमन्तर्यकम् । यथा ज्यैष्ठ्यश्रैष्ठ्यगुणकप्रणोपासनायाम् । यत्र च विशेषगुण उपसंहर्त्तव्यो यथा पञ्चाग्निविद्यादिषु तत्राधिकगुणोपसंहारप्रयोजकत्वात् सार्थकम् । गुणोपसंहारश्चेत् समाचारसूत्रोक्तहेतुभिरेव सिद्धयति, तदा पूर्वसूत्रं तत्साधनमन्तर्यकम् । उक्तरीत्या सर्वासामैक्ये प्राप्तं सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारप्राप्तेर्दुर्धारत्वात् । अतो ये ज्ञानमार्गीया ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासकास्तेषामेष तथोपसंहार इति पूर्वसूत्रतात्पर्यबाधनार्थमिदं सूत्रम् । ये पुनः सर्वत्र ब्रह्मत्वमनुसन्धाना अपि तत्तद्गुणप्रधानास्तत्तत्फलाकाङ्क्षिणो वा तेषां तु समाचारसूत्रोक्तरूपसंहारनियमहेतुभिरवान्तरैक्यमवधार्य, तत्तद्गुणयोगिन एव गुणा उपसंहर्त्तव्या भवन्ति । एवं सति यदैक्यमन्यैः पूर्वसूत्रं विचार्यते तदस्माकं समाचारसूत्रे सिद्धयतीति भिन्नभिन्नाधिकारसूचनार्थमेतत्सूत्रचतुष्टयमिति ज्ञेयम् ।

शंकराचार्यास्तु परस्य ब्रह्मणः पूर्वापरादिभेदरहितत्वात्

सैन्धवघ्ननवदेकरसत्वाद्भिन्नानानां न तद्विषयत्थमतो ब्रह्मविज्ञानस्य प्रतिवेदान्तं भेदः शङ्कितुं न शक्यते, नापि ब्रह्मविज्ञानस्य चोदनाद्यविषयत्वाद्भेदः सिद्धान्तयितुम् । अविधिप्रधानैर्वस्तुपर्य-
वसायिभिर्हिवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इति, तच्च समन्वयादित्यत्र प्रतिपादितत्वात् । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामाचार्य आरभत इत्याशङ्क्य, सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया वेद्यविज्ञानभेदाभेदचि-
न्तेत्यदोषः । सगुणे हि ब्रह्मणि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदसम्भवात् कर्मवदेव चोपासनानां दृष्टादृष्टफलार्थचोदनाया अपि सम्भवात् स-
म्यग्ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण केपाञ्जदुपासनानां क्रममुक्तिफलत्वस्यापि स-
म्भवाच्च । तस्मात्सेषवैषा चिन्तेत्याहुः । तदिदं प्रथमसूत्रपूर्वपक्ष-
भाष्ये एव समन्वयविरोधापत्तेरित्यादिना निराकृतम् ।

यत्पुनर्भामत्यान्तद् भाष्यतात्पर्यमुक्तम् । सावयवस्य ह्यवय-
वानां भेदात्सप्तद्वयवविशिष्टब्रह्मगोचराणि विज्ञानानि भिद्येरन्नित्यवयवा ब्रह्मणो निराकृताः, पूर्वापरादीत्यनेन । नच नानास्वभावं ब्रह्म यतः स्वभावभेदाद्, विज्ञानानि भिद्येरन्नित्यत उक्तमेकरमातीति । तदप्युभयलिङ्गाद्याधिकरणविचारं अनुच्छिन्तिधर्मा, यद्दृष्टानेव पश्य-
तीत्यादिभ्रुतीनां विचारेण विरुद्धधर्माधारत्वसाधनादेव निरस्तं ज्ञेयम् ।

भास्कराचार्यास्तु यदि विज्ञेयं ब्रह्म सर्वत्रैकं नदा तद्विषयकं ज्ञानमुत्पद्यते । कथं भिद्येत । नच बहूनि ब्रह्माणं सन्ति, येन तज्ज्ञानानि भिद्येरन्नतः प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इत्याशङ्कानुपपन्ना । नापि चोदनाद्यविशेषादिति स्मर्यनं कर्त्तव्यम् । अत्रोदनालक्षणत्वाज्ज्ञानस्येत्याशङ्क्य विज्ञानमिहोपासनमभिमतम् । प्रथमं तावद् वाक्याद् ब्रह्मस्वरूपविषयकं ज्ञानमुत्पद्यते । तच्च प्रमेयरूपावच्छेदकम् । घटादिविषयकप्रत्यक्षाद्विज्ञानवत् । उपासनं तु निर्णति वस्तुतस्त्रे पञ्चात् क्रियते । यथा गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति ज्ञानस्वरूपस्य गुर्वादेरुपासनं भवति । तच्च विधिगम्यम् । यथा च तस्यावश्यकत्वं तथा चतुर्थस्याप्ये वस्यते । तस्मादुपपन्नं चिन्तेत्याहुः ।

इदं चसिद्धान्तेऽपि संमतम् ॥

भाष्या रामानुजास्तच्चोदितचिन्तायामुपपत्तिमविचारयन्तो-
ऽवसरसङ्गत्या विद्याभेदाभेदावेव विचारयन्ति । तत्रापि माध्वमते उपासना नाम ब्रह्मजिज्ञासा समस्तसच्छास्त्राभ्यासरूपा, श्रवण

मनने इति यावत् । सा च भक्तिसाध्यत्वाज्ज्ञानसाधनत्वाद्
भक्त्यनन्तरं ज्ञानात् पूर्वं विचार्यते । ध्यानाङ्गत्वात् । सैव प्रथमाधि-
करणे विचार्यते । समस्तसच्छास्त्रश्रवणमननाभ्यां दूरोत्सारिता-
ऽज्ञानसंशयविपर्ययस्य ध्यानाधिकारित्वादिति । तत्र वेदोदितं ब्रह्म
विषयः । तत्किमेकैकेन सर्वशाखोक्तं ज्ञातव्यं, स्वशाखोक्तं वेति स-
न्देहः । सर्वशाखोक्तं ज्ञातव्यमिति सिद्धान्तः । तेन वेद्याभेदा-
द्विद्याया अभेदसिद्धिः । तत्र सर्वशाखानामिदानीमप्रसिद्धत्वात्
सर्वपदे सङ्कोचस्त्वावश्यकः । अविज्ञातं विज्ञानतामिति श्रुत्या
ब्रह्मणो ज्ञानपरिच्छेद्यत्वं च श्राव्यते । अतो यथाधिकारं यत् सम्यग्
ज्ञानं तदेव युक्तम् । अन्यथा अशक्योपदेशापत्तिरित्यवधेयम् ।

रामानुजास्त्वत्र वैश्वानरविद्यां विषयत्वेनादाहरन्ति ।

शैवस्तु दहरविद्याम् । स प्रतिशाखं, भिन्ना अभिन्ना वेति
संशयः । शाखान्तराधिकरणन्यायेन पूर्वोत्तरौ पश्चाद्वित्याह ।

भिन्धुस्तु, ब्रह्मणि निरूपितेऽर्थतस्तद्विद्यापि निरूपितैव ।
ज्ञानस्य विषयमात्राधीनविशेषत्वात् तत् किमर्थं विद्यायाः पृथ-
ग्विचार इत्याशङ्क्य गुणोपसंहारानुपसंहारादिभिरैकस्मिन्नपि ब्रह्म-
णि प्रकारतो विद्यायां संशयसंभवाद्विचार इत्युक्त्वा तत्रादौ
ब्रह्मविद्याङ्गभूतानां गुणादीनां विचारार्थं तथा वेदविहितत्वं विना व-
क्ष्यमाणसर्वपापक्षयहेतुत्वबंधकर्माङ्गत्वादीनामनुपपत्तेश्च साक्षात्कार-
साधारण्येन सकलब्रह्मविद्यासु विध्यादिकमस्तीति सर्ववेदान्तप्रत्य-
यसूत्रे विचार्यते । तथाच सर्वगृहमश्व इतिवदत्र व्याप्यकर्मणि
द्वितीया । अतः सर्ववेदान्तस्थं प्रत्ययं विद्यां व्याप्य चोदनादि वक्ष्य-
माणविधिफलादिकं प्रत्येतव्यम् । अथवा सर्वं वेदान्तप्रत्ययाः विषय-
त्वेनास्य सन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययम् । तथाच चोदनादिकं सर्व-
वेदान्तप्रत्ययविषयकमिति प्रतिज्ञा । यत्र यत्र विधिफलादिकं न भू-
यते तत्रापि कल्पनीयमिति यावत् । कुत एतत्? अविशेषात् ।
चोदनादिमत्या वेदान्तान्तरोक्तविद्यायाः सकाशादवैलक्षण्यात् । स-
म्भवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदानौचित्यादित्येवं व्याख्याय सूत्रान्तरा-
व्यप्यतस्मिन्नेवार्थे योजयित्वा सर्वस्मिन् वेदान्ते चोदनादिसाधना-
र्थमिदमभिकरणमित्याह । तत्र साक्षात्कारसाधारण्येन विध्य-
ङ्गीकारस्तु न युक्तः । नायमात्मा प्रवचनेन, श्रवणयापि बहु-

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

ननु पूर्वसूत्रोक्तरीत्या गुणोपसंहारो न क्वचिदपि प्राप्तोऽवसर इति मिद्धम् । इदयते चोपसंहारः । श्रीरामोपनिषत्सु, यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा इत्यादिनोक्तावताररूपत्वस्य श्रीरामे, नमस्ते रघुवर्षाय रावणान्तकराय चेसादिषु ते इति युष्मच्छब्दविषये श्रीव्रजनाथे रघुवर्षत्वादेरितीशाशङ्क्य तत्प्रयोजकं रूपमाह ॥ उपसंहार

भिर्यो नलभ्य इत्यादिषु दर्शनात्मकस्य लाभस्य जीवकृतसाधनासाध्यताया वरणैकसाध्यतायाश्च धावणेन तच्छाब्दज्ञानस्यापि दुर्लभत्वधावणेन च तत्साक्षात्कारस्य विधिविषयताया वक्तुमशक्यत्वात् । दर्शनस्य प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वाच्च । नच द्रष्टव्यश्रुतिविरोधः । दर्शनानुकूलव्यापारे इतिधानांलक्षणया तत्र विधेश्चरितार्थ्येनाविरोधात् सूत्रव्याख्यानमप्यत एवायुक्तम् । साक्षात्कारवाक्येपृक्तरात्या विध्ययोगेन प्रतिज्ञाया बाधात् । विद्यासु वैलक्षण्यस्यापि तत्तद्देशेन स्फुटतया हेतोरप्यभावाच्चानि दिक् ॥ ४ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत्समाने च ॥ एवमुपासनानां द्विविधमैक्यमधिकारभेदेनोपसंहारं च संश्लेषेणोक्त्वा तत् प्रपञ्चयितुमुपसंहारप्रयोजनं च वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ॥ ननु वैद्यैक्येन प्राप्ते सर्वत्र सर्वगुणानामुपसंहारे समाखारसूत्रोक्तैरनिरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदासाधारणसम्बन्धिभेदैस्त्वन्निवारणं कर्मोपासनासाधारण्येन कृतम् । परं त्वंताघान् विशेषो यत् कर्मणि निरूपणप्रकारभेदो निवारक, उपासनार्थां तु रूपप्रकारभेदस्तथा तत्र द्वैष्टोऽधिकार, इह त्वान्तरस्तत्र सम्बन्धी बाह्य, इह तु ध्येयत्वेनेष्ट आन्तरस्तथापि तेषां गुणान्तरुपसंहारबाधकता त्वविशिष्टेति तद्गीत्या यस्य कस्यचन बाधकस्य यत्र कापि सम्भवाद् गुणोपसंहारो न क्वचिदपि प्राप्तोऽवकाश इति सिद्धम् । तन्निरुद्धश्च श्रीरामनाथनीयेऽवतारान्तरत्वस्य दशमस्कन्धीयाऽङ्करस्तुती च रघुवर्षत्वादेरुपसंहारो इदयतेऽतो न पूर्वसूत्रोक्तं साधाय इत्याशङ्क्य तन्निरुद्धस्यार्थमस्मिन् सूत्रे वैद्यैक्यनिरूपणप्रयोजनं

इत्यादिना ॥ उक्तस्थलादिषु यः उपसंहारः स त्वर्थस्य पदार्थस्य भगवद्भक्षणस्योभयत्राप्यभेदादित्यर्थः । नन्वेवं सति मत्स्ये शरचापादिकं, पुरुषे च शृङ्गादिकं भावनीयं स्यादिति चेत् तत्राह । विधिशेषवदिति । यथा विधिशेषाणामग्निहोत्रादीनामग्निहोत्रत्वादिलक्षणे धर्मे समानेऽपि सति स्वस्वशास्त्रोक्तप्रकारकस्यैव करणं, नान्यशास्त्रोक्तधर्मोपसंहार एवमिहापि तत्तदवतारोपासकस्य तत्तद-

सूचयन्नुपसंहारप्रयोजकं रूपमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * उक्तस्थल इत्यादि * । तत्तत्तापनीये, इति रामपदेनाऽसौ परं ब्रह्माभिधीयते, तथोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत इति श्रावणादक्रूरस्यापि भगवति परब्रह्मत्वज्ञानस्य तत्स्तुत्यारम्भे उक्तत्वात् तत्र योऽवतारान्तरत्वोपसंहारः स भगवद्भक्षणस्य वस्तुन उभयत्राप्यभेदमनुसन्धाय । अन्यथा तत्र परं ब्रह्मेति न वदेत् । प्रयोजनाभावात् । तथाच येन ब्रह्माभेदस्तत्रानुसंहितस्तेनोपसंहारः कार्य इत्येतदर्थमित्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रोक्तनियममङ्गं शङ्कते * नन्वित्यादि * । * एवं सतीति * । ब्रह्मत्वंऽनुसंहिते सति । तथाचैवं मत्स्यादिषु विरुद्धधर्मभावने प्राप्ते स्वाध्यायसूत्रोक्तनियमस्य भग्नत्वाद्ग्निहोत्रादिष्वपि सर्वशास्त्रोक्तधर्मकरणापत्तिः स्यादित्यर्थः । एतत् समाधातुं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति । * यथेत्यादि * । विधिशेषाणामित्यत्र बहुव्रीहिः । आम्नायस्य क्रियार्थत्वात् । * समान इति तुल्ये चोऽप्यर्थे । एवञ्च अर्थाभेदात् समानेऽप्युपसंहारां विधिशेषवदिति सूत्रप्रयोजना । तथाचाऽत्र भीरामादिष्ववतारान्तरत्वं तेन तेन रूपेण तत्तत्कर्मकर्तृत्वमित्येवमुपसंहृतं, न तु अस्मिन् रूपे तद्रूपत्वमेनेन रूपेण तत्कर्मकर्तृत्वं वा । तदप्यधिकारभेदाद् ब्रह्मत्वानुसन्धानस्यैव मुख्यत्वेन तत्र ज्ञानमार्गीयाधिकारात् । भक्तिमार्गीयाधिकारे तु मत्स्यादिरूपस्यैव प्राधान्येन सम्बन्धिप्राधान्यान्नोपसंहारः । अतः पूर्वसूत्रोक्तनियमस्याऽभङ्गात् स्वयुक्तरीत्या तज्जावनप्राप्तिर्न चाऽग्निहोत्रादिषु शास्त्रान्तरीयधर्मप्राप्तिरित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे गुणोपसंहारप्रयोजनं न स्फुटं भवतीत्यतस्तदर्थं, तस्माद् भारत

ऽसाधारणधर्मवस्त्वेनैवोपासनं, नान्यावतारधर्मवस्त्वेनापीत्यर्थः । यद्वा मन्वर्थायो वत्प्रत्ययोऽत्र । तथाच विधिषोपोर्थवादस्तद्वत्समानं च भवति यत्तत्र चोपसंहार इत्यर्थः । अत्रैवं ज्ञेयम् । एकस्यां श्रुतौ यस्य कर्मणो यत् फलमुच्यते तदितरस्यां तस्यां तस्यैव कर्मणस्तदितरत् फलमुच्यते। एवं सति द्वितीयश्रुत्युक्तफलकामनयाऽपि तदेव कर्म कर्त्तव्यं भवतीति तत्फलसाधकत्वस्योपसंहारः । यथा यद्वैश्वदेवेन यजते प्रजा एव तद्यजमानः सृजत इत्येकाश्रुतिरस्य यागस्य प्रजाफलकत्वमाह । यद्वैश्वदेवेन यजते अग्निमेव तत्संवत्सरमाप्नोति तस्माद्वैश्वदेवेन यजमानः संवत्सरीणां स्वस्तिमाशास्त इत्याशामीनेति द्वितीया श्रुतिराह । तत्रोक्तरीतिरिति । यत्तु विधिषोपाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादिकर्म सर्वत्रेव-

सर्वात्म्यस्य सुबोधिनीमनुसृत्य व्याख्यानान्तरमाहुः । * यद्वेत्यादि * । * मन्वर्थायो वत्प्रत्ययोऽत्रेति * । वत्सदृशः प्रत्ययो वत्प्रत्ययः । सांऽत्र मन्वर्थाय इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे, विधिषोप इत्यत्र पठ्यातत्पुरुषः । समानपदमेकार्थकम् । चः समुच्चये । एतमर्थं, तथाचैत्यादिना गृहीत्वा विभजन्तं । * अत्रैवमित्यादि * । * तत्फलसाधकत्वस्येति * । श्रुत्यन्तराक्तफलान्तरसाधकत्वस्य । उदाहरणमाहुः । * यथा यदित्यादि * । एते ध्रुवी तु तैत्तिरीयब्राह्मणप्रथमकाण्डस्य चातुर्मास्यप्रथमपर्वभूतवैश्वदेवयागस्य फलद्वयबोधिकं । तत्र प्रथमा स्फुटार्था । द्वितीयस्यां तु वैश्वदेवयागस्य पर्वणः संवत्सराभिमान्यग्निप्राप्तिहेतुत्वात् तद्यागकाले तदीयसूक्तवाक्यमध्ये, संवत्सरीणामितिमन्त्रसूक्तवाकाऽऽशीष्पु हांता आशास्तीत्यर्थः।* तत्रोक्तरीतिरिति * । एकस्य कर्मणो वाक्यद्वयेन फलद्वयधाषणात् फलद्वयसाधकत्वस्योपसंहारः । तथाच यथा तत्र तथा यस्मानुपासनायां फलद्वयं श्रुतं, यथा गोपालतापनीये, ये मां स्मृत्वा निष्कामः सकामो भवति, अगाधा गाधा भवतीत्यादि, यो ध्यायति सांश्रुतो भवतीति च । तत्र, तं यथा यथोपासते तदेष भवति तद्वृत्तात्

र्यभिदेदादुपसंहार इति । तन्न साधु । अग्निहोत्रादेस्तत्तच्छाखिनां स्वस्वशाखोक्तप्रकारस्यैव करणादातिरेके प्रायश्चित्तश्रवणात्प्राणशाखोक्तप्रमोपसंहारः शक्यवचनः । प्राणाद्युपासनास्वधिकगुणस्येतरत्रोपसंहारे न किञ्चिद् बाधकं दृश्यते इति तत्र स कर्तुं शक्यत इति चकारेण तदादयः संगृह्यन्ते । वस्तुतस्तु पूर्वसमुच्चयार्थश्चकारः । शास्त्रान्तरोक्तप्रमोपसंहारप्रयोजनाभावस्य, स्वाध्या-

भुन्वाऽवतीति वाजसनेयिश्च्युतेस्तत्फलदत्वस्योपसंहारस्तेन फलं वा कर्मसंनिधाविति पूर्वतन्त्रीयाधिकरणसिद्धप्रयोगभेदबाधनार्थमेतत्कथनमिति मम प्रतिभाति । एवञ्चास्मिन् पक्षे उपसंहारोऽर्थाभेदादिति भिन्नं वाक्यम् । तत्र च पूर्वोक्ताशङ्कानिरासाय अर्थयोरभेदाऽर्थाभेद इति विग्रहः । तथाच अर्थो ब्रह्मरूपवस्तु निरूपणप्रकारभेदादिरूपबाधकचतुष्टयनिवृत्तिश्च तयोरभेदमनुसन्धायेत्यर्थः तेन वस्त्वभेदोऽप्युक्तप्रकारातिरिक्तप्रकारेण भावेन पूर्वोक्तबाधकचतुष्टयापत्तेरुक्तरीत्या भावने च तन्निवृत्तः सुखेनोक्तशङ्कानिरास इत्यर्थः । नन्वत्र परोक्तव्याख्यानं कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्क्षायां, यत्स्वित्यादिना तदनुष्ट दूषयन्ति । * तन्न साधित्यादि * । तथाच शिष्टाचारविरोधार्थादभ्यस्तत्राद्रियत इत्यर्थः । नन्वयं दोषस्तवापि तुल्यः । प्राणादिविद्यासु पञ्चमस्य रेतसः षष्ठस्याग्नेश्च भिन्नशास्त्रीयस्वेनोपसंहारनिवृत्त्यापत्तरित्यन आहुः । * प्राणादीत्यादि * । * तदादय इति * प्राणविद्यादयः । तथाच तत्र तदुपसंहारेऽधिकानुप्रवेशेन संख्याया अबाधे निरूपणप्रकारभेदस्याबाधकत्वात् कर्मधन्युनातिरेके प्रायश्चित्तस्य तत्राश्रवणात् सम्बन्ध्यभेदाच्च न किञ्चिद् बाधकमिति ता यिद्या अनुक्तसमुच्चायकेन चेन संगृह्यन्त इति नास्मन्मते स दोषः । वस्तुतस्त्वस्याः, शङ्कानयाः समाचारसूत्रविचारदेवानुदयात् पूर्वोक्तस्यार्थाभेदस्यैव समुच्चयार्थश्चकार इत्यर्थः । ननु ब्रह्माभेदस्यातीतपादे सिद्धत्वंऽप्यत्रारम्भे पुनस्तत्साधनप्रयोजनभूतस्योपसंहारस्यार्थादेव सिद्धेः प्राणादिविद्यासंग्रहस्यापि सिद्धेरतस्तुत्रं व्यर्थमिति शङ्कानयामाहुः । * शास्त्रेत्यादि * ।

यस्य तथात्वेनेसत्र निरूपितत्वात् । उपसंहारबीजमनेन सूत्रेणो-
क्तम् ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादितिचेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

ननूपासनामूक्तन्यायेन गुणोपसंहारो ह्युपास्यानां ब्रह्मत्वेनैक्ये
सति भवति । मिथोविरुद्धानां गुणानां शान्तत्वकूरत्वतपोभोगा-
दीनामुपसंहारे क्रियमाणे स्वरूपाणामन्यथात्वम् अब्रह्मत्वं स्या-
दित्यर्थः । तत्र हेतुः । शब्दादिति । एकत्वैकरमत्वादिधर्मनिरूप-
कश्रुतेरित्यर्थः । ममाधत्ते । नाविशेषादिति । एकरमत्वं यथा श्रु-
तिबलान्निर्णीयते तथा विरुद्धधर्मवचनमपि तत एव तथेत्यर्थः । तेन
वस्त्वेव तत्तादृङ्मन्तव्यमिति भावः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

* उपसंहारबीजमिति * । उपसंहारहेतोर्बाधकाभाववैशिष्ट्यरूपं
तत्तत्कलार्थत्वरूपं च बीजम् । तथाच न वैयर्थ्यमित्यर्थः ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादितिचेन्नाविशेषात् ॥

ज्ञानमार्गायांपामनायां सर्वगुणोपसंहारे बाधकमाशङ्क्य परि-
हरतीत्याशयेनाहुः * नन्विन्यादि * तथाच विरुद्धगुणोपसंहारे एकर-
रसतानिवृत्त्या अपेक्षे ब्रह्मत्वेऽर्थाभेदरूपहतास्तनां निवृत्तत्वाद्दुपसं-
हार एव न स्यादिति भावः । ममाधि व्याचक्षते । * एकत्वादि * ।
सिद्धमाहुः । तेनेत्यादि * । तथाच शब्दबलकृतनिर्णयस्योभयत्रापि
तुल्यत्वात् सिद्धं ब्रह्मत्वेनाभेदे, एकाऽहं बहु स्यामिति श्रुत्या ब्रह्मं च
स्वच्छया, विज्ञानमेकमुद्धेय विभातीति न्यायेन त्रयप्रज्ञापगन्धा-
त् तथा भातीति ब्रह्मन्वप्राधान्येनांपामनायां नोपसंहारबाध
इत्यर्थः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥

पूर्वसूत्रे अन्यथात्वं शब्दादित्यंशेन यदाशाङ्कितं तस्यैवास्मिन्

पूर्वसूत्रोक्ताशङ्कानिराकरणं वा विकल्पेन पूर्वोक्तात् प्रका-
रान्तरेण कर्त्तव्यमित्याह । न चेति । तमेवाह । प्रकरणभेदादि-
ति । अत्रायं भावः । श्रुतिप्रामाण्याद् यावत्तदुक्तधर्मवद् ब्रह्मेति-
मन्तव्यम् । एवं सति यादृशोऽधिकारिणो यादृग्वेद्यं रूपं तादृश-
स्य तस्य तादृक् तन्निरूपयति प्रकरणभेदेन । तथाच ज्ञानप्रकरणे
ज्ञानाधिकारिणो यादृग्रूपं ज्ञेयं तादृक् तस्मै निरूपयत्यदृश्यमग्राह्य-
मित्यादिरूपा श्रुतिः । भक्तिप्रकरणे तु भक्तेर्वहुविधत्वाद् यादृग्या-
दृग्भक्तानां यादृग्यादृक्तदनुभवविषयस्तादृक्तादृक् तन्निरूपयति
अथर्वणोपनिषदिति । अत्र दृष्टान्तमाह । परोवरीयस्त्वादिवदिति ।
अस्मिन् मे लोकेऽर्धुकं स्यादिति कामवत् आराग्रावान्तरदीक्षा

सूत्रे प्रकारान्तरेण परिहारमाहेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति * । पूर्वसू-
त्रत्यादि * । विकल्पेनेत्यस्यैव विवरणं * पूर्वोक्तादित्यादि * ।
तथाच अभ्यथान्वयं प्रकरणभेदाद्वा नेति सूत्रयोजना । हेतुं विवृण्व-
न्ति । * अत्रायमित्यादि * । * उपनिषद्वितीत्यन्तम् * तथाच ब्रह्म-
णि सर्वत्र सर्वगुणसत्त्वेऽपि न सर्वत्र सर्वे प्रकटयतीति प्रकरणभे-
देन तत्तद्रूपतर्काय नत्तद्गुणकथनादवगम्यते । तथा सति तत्तदधि-
कारिणा तत्तद्गुणा एव तत्र भावनीया इति स्वरूपाणामन्यथात्वा-
भावात् तस्मिन्तस्मिन्नुपास्ये रूपे तदेकत्वतदेकरसत्वयोरनपायान्ना-
ब्रह्मत्वम् । अत एव, अपि संराधनसूत्रे ज्ञानप्रसादेनेति श्रुत्या ज्ञाना-
धिकारिणां निष्कलदर्शनम् । भक्त्याधिकारिणांऽर्जुनस्यानकयाहृद्-
रन्ति स्मृत्या तद्दर्शनमुक्तमिति सङ्गच्छते । तस्मान्नात्र शङ्केत्यर्थः ।
* अत्र दृष्टान्तमाहेति * एवं श्रुत्याशयं विनिगमकं दृष्टान्तमाहेत्य-
र्थः । विषयवाक्यांदाहरणेन दृष्टान्तं विवृण्वन्ति । * अस्मिन्नित्यादि *
इदं वाक्यं नैत्तरीयसंहितापष्ठकाण्डाद्वितीयाध्यायस्यम् । अर्थस्तु,
अहीनास्ये सोमयागे अहीनसत्रे च उपसाहिनसंख्यां पूर्वं विधाय
तेषु दिनेष्वयान्तरर्क्षाङ्गव्रतपानस्तनसेख्यां विधत्ते । तत्राऽवान्तर-

पूर्वमुक्ता । तदग्रे परोवरीयसीमऽवान्तरदीक्षामुपेयाद् यः कामये-
तामुष्मिन् मे लोकेऽर्धुकः स्यादिति चतुरांग्रेऽथ त्रीनथ द्वावथैक-
मेषा वै परोवरीयस्यवान्तरदीक्षेति पठितम् । अस्य दीक्षाप्रकरणे
पठितत्वाद् दीक्षां विनोक्तरीत्या ब्रूते तु न परोवरीयस्त्वमेवं भक्ति-
प्रकरणीयानामथर्वणोपनिषदाद्युक्तरूपाणां न भक्तिरहितोपास्य-
त्वम् । ज्ञानसाधनत्वेन विष्णुस्मरणादावपि क्रियमाणे भक्तित्वं
नेति । अथवा पूर्वमूत्रेण सर्वरूपेषु मिथः सर्वधर्माणामुपसंहारः
प्राप्तः । स चैकान्तिकभक्तानुभवविरुद्ध इत्यत्र व्यवस्थितविकल्प-
माह । न वेत्यादिना । सर्वेष्ववतारेषु भगवदवतारत्वेन साधारणी
भक्तिर्यस्य स सर्वत्रोपसंहारं करोतु नाम । यस्त्वेकान्ती तस्य

दीक्षा द्विविधा । योऽस्मिन् लोके समृद्धिशीलं फलं कामयते त-
स्याराप्रावान्तरदीक्षा । सांमक्रयदिने सायमेकस्ननम् । अपरेद्युः प्रा-
तर्द्धीस्तनौ सायं त्रीन् स्ननान्, परेद्युः प्रातश्चतुस्ननान् । एवं एते आ-
राप्रावान्तरदीक्षा सिद्ध्यति । सा पूर्वमुक्ता । आरंभलीवर्हप्रतंदनलो-
हं, तद्वृद्धं मुखं यस्याः सा आराप्रा । तदग्रे परोवरीयसीवाक्येऽन्या ।
तत्र विपरीतं व्रतम् । सांमक्रयणदिने चतुरः स्ननान्, दुषुः, अपरेद्युः
प्रातर्द्धीन् सायं द्वौ, परेद्युः प्रातरेकमित्येवं दिनत्रय इति । तेन सिद्धिमा-
हुः । * अस्येत्यादि * तथाच तत्तद्भक्तिमतां तथा तथोपासनापरि-
पाके तत्र ब्रह्मत्वस्यानुभवाच्च ब्रह्मत्वशुद्धादयः । अभक्तशुद्धामात्रेण
तु न तत्र तद्व्याध इति तेषां ब्रह्मत्वं निर्विघ्नमित्यर्थः । ननु ज्ञानार्थम-
पि विष्णुस्मरणाद् क्रियमाणत्वात् कथं न तेषां रूपाणां भक्तिरहितोपा-
स्यत्वमित्यत आहुः । * ज्ञानेत्यादि * इदं भक्तिहंसं प्रपञ्चितमतो
नात्र व्युत्पाद्यते । अथ पूर्वमूत्रेणैवोक्ताशुद्धानिवृत्तावश्यं न तथाव-
श्यकत्वमित्यरुच्या प्रकारान्तरं सूत्रं व्याचक्षते । * अथेत्यादि *
* पूर्वमूत्रेणाति * उपसंहारमूत्रेण । * इत्यत्र व्यवस्थितविकल्पमा-
हेति * । इति हेतोरस्मिन् सूत्रं तथाहेत्यर्थः । व्यवस्थास्वरूपं स्फुटी-
कुर्वन्ति । * सर्वेष्वेत्यादि * ।

स्नेहोत्कर्षेणान्तःकरणमेकस्मिन्नेव रूपे पर्यवसितमिति रूपान्तर-
मन्तःकरणाच्छेदं न भवत्येवमनोपसंहारसम्भावनापीति । तदेत-
दुच्यते । न वेत्यनेन । तत्र हेतुः । प्रकरणभेदादिति । श्रुत्या-
दिषु तत्तदधिकारिणमुद्दिश्य तत्तत्प्रकरणमुक्तम् । तेनात्र प्रकर-
णभेदेन अधिकार उच्यते । एवं सत्युपासकादिभ्य उक्तरीसो-
त्कृष्टाधिकारादित्यर्थः सम्पद्यते ॥ परोवरीयस्त्वादिवदिति ॥ प-
रस्मात्परश्च, वराच्च वरीयानिति परोवरीयानुद्गीथः । तथाचाक्ष्या-
दित्यादिगतहिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणविशिष्टोपासनाया अप्युद्गीथो-
पासनत्वेन साम्येऽपि सर्वोत्कृष्टत्वेनैवाद्गीथो भासत इति, न
हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणोपसंहारः परोवरीयस्त्वगुणविशिष्टोद्गीथो-
पासनायामेवं प्रकृतेऽपीति ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

* तदेतदिति * व्यवस्थितं विकल्पनम् ।

* तत्र हेतुरिति * व्यवस्थायां हेतुः । नन्वस्तु व्यवस्थायाम-
धिकारभेदस्य हेतुत्वं तथाप्यनुपसंहार उत्कृष्टाधिकारो हेतुरिति
कथं गम्यते इत्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तेन गम्यते इति बोधनाय दृष्टान्तमु-
पन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * परस्मादित्यादि * । छान्दोग्ये प्रथमप्रपा-
ठके प्रवाहणनांद्गीथकुशलतमेनोद्गीथविद्यासमाप्तायुक्तम् । आकाशो
होवैश्वयो ज्यायानाकाशः परायणं, स एव परावरीयानुद्गीथः स ए-
वोऽनन्त इति तद्विद्यायामेवाक्ष्यादित्यादिप्रतीकोपासनाप्युक्ता । अत-
स्तत्र हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणसत्त्वेऽपि सामगतिपरंपराविभ्रान्तिस्वान-
भूतपरोवरीयस्त्वगुणविशिष्टोपासकस्य ते गुणा नैतस्मादुत्कृष्ट-
त्वेन भान्तीति न तदुपसंहारस्तथा तत्तदेकान्तिन उपास्ये रूपे गुणा-
न्तरसत्त्वेऽपि तेषामुत्कृष्टत्वेन भानाभावाभोपसंहार इत्यर्थः ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ पूर्वसूत्रेऽधिकारभेदेनोपसं-
हारानुपसंहारौ व्यवस्थापितौ । तां व्यवस्थामेव द्रढयितुं किञ्चिदा-

एकान्यनेकान्तिनोरापि श्रीरामोपासकत्वादि संज्ञा त्वविशिष्टे-
कान्तिनोऽप्युपमंहारो युक्त इत्याशङ्कोत्तरं तु, न वा प्रकरणभेदा-
दित्यनेनैवोक्तम् । संज्ञा तु लौकिकी, अधिकारस्त्वान्तरः । स एव
बलीयानिति । संज्ञैकत्वस्य हेतोरन्वयव्याभिचारमाह । अस्ति तु तद-
पीति । प्रमितभेदेऽप्युपासनेषु परोवरीयस्त्वादिषु संज्ञैकत्वमुद्गी-
थोपासनेऽप्यस्तीत्यर्थः ॥ ८ ॥

शङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति । * एकान्ती-
त्यादि * रूपप्राधान्यवानेकान्ती, ब्रह्मत्वप्राधान्यवाननेकान्ती । तयो-
रुक्तसंज्ञैकत्वेनापसंहारप्रयोजनकहेतुत्वतुष्ट्यासंज्ञां रूपप्राधान्यकृता-
धिकारमात्रस्याप्रयोजकत्वात्तथेत्याशङ्कोत्तरं त्वान्तप्रसङ्गवारकतया-
ऽऽवश्यकत्वेन अधिकारस्यापसंहारनियामकतासमर्थतायुक्तम् । * सं-
ज्ञैकत्वस्येत्यादि * अधिकारस्यान्तरत्वेऽपि प्रमाणेष्वगणनात् संज्ञातो
बलीयस्त्वमित्याशङ्क्य तस्य तथान्वमाहेत्यर्थः । * प्रमितभेदेष्वित्या-
दि * छान्दाग्ये ॐमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासन्तेत्युद्गीथावयव्यं प्रणवं
प्रस्तुत्य तस्य रसनमन्यादिगुणापव्याख्यानपूर्वकं, द्वासुराः संयतिर
इत्यादिना, अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्छक्तिर इ-
त्युद्गीथावयवप्रणवविषयमुपासनमुच्यते । तथा आदित्यादिपुरुषप्र-
तीककम् । तथा आकाशमुपकस्य परोवरीयस्त्वगुणकम् । वाजस-
नेयकं तु, हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनान्ययामति कृत्स्नमुद्गीथं प्रस्तुत्य,
अथ हेममासन्यं प्राणमुच्यन्ते न उद्गीथेन्यादिना कृत्स्नाद्गीथावयव-
मासन्यापासनमुच्यते इति प्रकरणभेदविषयभेदाभ्यां प्रमितभेदेष्व-
पि तेषु सा संज्ञाऽस्ति । उपसंहारहेतुर्धिद्यावद्योगभेदस्तु नास्तीति न
संज्ञामात्रेणोपसंहारः प्रयोजकं शक्यतेऽतो न पूर्वोक्तव्यवस्थाभङ्ग इ-
त्यर्थः । एवमन्यथात्वसूत्रेण परोवरीयःसूत्रप्रथमवर्णकेन च धै-
क्यबाधकं परिहृतम् । तद्विद्वितीयवर्णकेन, संज्ञासूत्रेण च समाचार-
सूत्रोक्ता अधिकारस्यापसंहारनियमहेतुता प्रपञ्चतेति चतुःसूत्र्यां
परापरविद्यासाधारण्येन तौ निर्णीता । एवमत्र स्वाध्यायसूत्र-
मारभ्य षडभिः सूत्रैरुपसंहारप्रकारो विचारितः । तेनाऽत्र गुणा-

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥

अथेदं विचार्यते । उपास्येषु रूपेषु बाल्यपौगण्डादिकमप्यु-
च्यते । तथा सति विग्रहे न्यूनाधिकभाव आपततीति तत्रोक्तं स-
च्चिदानन्दत्वमनुपपन्नं स्यात् तेषां सदैकरूपत्वात् । प्राकृतत्वे च स-
र्वमसमञ्जसं स्यादिति प्राप्त आह । व्याप्तेरिति । सर्वतः पाणिपा-
दान्तमित्यादिस्मृतेः साकारमेव व्यापकमिति । चकारात् सर्वरस
इति श्रुत्या रसात्मकत्वेन भक्तानां यादृग्रूपेण लीलारसानुभवस्ता-
दृग्रूपं क्रमेण योगमायापसारणेन प्रकटीकरोतीति बाल्यादिभावो

पसंहारो विषयः । स च सर्वैः सर्वेषूपपास्येषु पुरुषेषु सर्वेषां गुणानां
कृतव्य, उत तैस्तेषु तेषु तेषां तेषामिति संशयः । तत्राद्यः पूर्वः पक्षः ।
मार्गभेदेन यथाधिकारं कर्त्तव्य इति सिद्धान्तः फलति । एवञ्चात्र
सामान्यतः स्वभावरूपा गुणास्तत्कार्यकर्त्तृत्वादयश्च यथाधिकार-
मुपसंहार्यत्वेनानुपसंहार्यत्वेन विचारिताः । अन्य तु, एतत्त्रिसूच्यां
छान्दोग्यवाजसनेयकांक्त्यांरुद्रीथविद्ययोरभेदो, भेदो वेतिसंशयमा
पद्य पूर्वसूत्रे अभेदं पूर्वपक्षीकृत्य सूत्रद्वयेन प्रक्रमभेदकृतरूपभेदात्
संज्ञाया लौकिकत्वाद् व्यभिचारित्वाच्च विद्याभेदं सिद्धान्तयन्ति ।
तत्तु तादृशसिद्धान्तस्य प्रथमसूत्रांक्त्यां दनाद्यविशेषरूपहेत्वैकदेश-
भूतरूपाभावे पूर्वांक्तहेत्वभावादेव सिद्धत्वाभ्यावश्यकमिति प्रति-
भाति ॥ ८ ॥ २ ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ अतः परं पुनर्ब्रह्मगतानेवान्यान् धर्मान्
अवस्थारूपाद् विचारयतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * अथे-
त्यादि * । * तथा सतीति * । अवस्थावत्त्वे सति । * तत्रोक्तमि-
ति * । तेषु रूपेषु भृत्यांक्तम् । * तेषामिति * । ब्राह्मणां सच्चि-
दानन्दानाम् । * सर्वमिति * । उपास्यरूपेषु साधितं ब्रह्मत्वं तेषां
ब्रह्मत्वेनोपासने श्रुतिविरोधपरिहारार्थिकं च । * इति प्राप्ते आहेति *
एवमवतारेष्ववस्थाविशेषदर्शनेन पूर्वसाधितस्य वैयर्थ्यं तत्परिहा-
रमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * सर्वत इत्यादि । * क्रमेणेति * ।

पपत्तेः सर्वमुपपन्नमित्यर्थः । तेन यावदुक्तधर्मवद् ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

कालोपाधिकमेण । तथाचासामञ्जस्यं तदा स्याद् यदि विग्रहस्य प्राकृतत्वं तस्मिन् विग्रहं न्यूनाधिकपरिमाणवन्त्वं च कालोपाधिजन्यं स्यात् । तन्न नास्ति । किन्त्वावरणापसारण आकाशस्येव व्यापकत्वसच्चिदानन्दविग्रहस्यावरणभूताया योगमायायाः क्रमादपसारणेन भक्तानां तर्हीलारसानुभावनार्थमिच्छया कृपया ताहशार्परमाणकं तद्रूपं प्रकटीकरतीति यथा व्यापकस्याकाशस्य घृद्धिहासभाक्त्वमुपपन्नं तथा ब्रह्मणो रूपेण्यपि सर्वं घाल्यादिभानमुपपन्नमित्यर्थः । इदमत्र भगवता व्याप्तेन समञ्जसपदकथनाद् घृद्धिहासमूत्राक्तमुभयसामञ्जस्यं स्मारयता; चकारेण, लोकवत्तु लीलकैवल्यमिति च स्मारयता घोषितं ज्ञेयम् । भगवता योगमायावरणं च गीतायां, नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमाहृतः मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजव्ययमिति स्वयमेवात्ममिति नात्र शङ्कालशः । सिद्धमाहुः । * तेनेत्यादि । * एवं व्याप्यादिना सामञ्जस्यसाधनेन यावदुक्तधर्ममुक्ते तन्महेशं वा श्रुतिभिद्धं केवलं ब्रह्मैवेति सिद्धम् । तथाचोपास्यरूपेषु प्रतीयमानानां नित्यानामेष बाल्यपौगण्डादिधर्माणां परिमाणानां तत्तर्हीलानां चावरणतद्ब्रह्मजन्यप्रतीतविषयत्वेनाविरोधमवधार्य भक्तिमार्गिणिण तेऽप्युपभंहाया इत्यर्थः । तथाच घाल्यादिभावो विषयः । उपपद्यते, न वेति, संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तो स्फुटो ॥

रामानुजानां मते इदं पूर्वस्यैव शेषः ॥

शांकर भास्करे च मते तु अस्मित्यतदक्षरमुर्तार्यामन्यत्र श्रयमाणे सामानाधिकरण्येऽध्यासापवादपर्यायविशेषणपक्षाणां मध्ये को वा युक्त इति संशयं अध्यासपक्ष एकास्मिन् शब्दे लक्षणपक्ष्या, द्वितीये च एकस्य निवृत्तगृह्यायाः कल्पनापक्ष्या, तृतीयस्य चाप्रसिद्ध्या असंगतत्वं, त्रयाणाम् । अतो विशेषणपक्षो युक्त इति सिद्धान्तितम् ।

तद्काण्डतान्त्रयं प्रतिभाति । तन्मते प्राणादीनां यथायथम्

ननु ब्रह्मधर्मत्वेन ते सर्वे निसा वाच्याः । ते च तत्तद्भक्तवि-
शिष्टाः । तत्र चैकस्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकलीलासम्बन्धित्वं
श्रूयते । तथाच पूर्वलीलाया निसत्वेन तत्सम्बन्धिभक्तस्यापि त-
थात्वं वाच्यम् । एवं सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धोऽशक्यवचनः ।
तथा वचने तु पूर्वलीलाया निसत्वं भज्येत । निसत्वे त्वग्रिमली-
लासम्बन्धिनो भिन्नत्वं स्यात् । तच्चानुभवतदावेदकमानविरुद्ध-
मित्यत उत्तरं पठति ॥

अब्रह्मत्वेन ब्रह्मकार्यत्वेन च तत्र ब्रह्मदृष्टिवत् प्राणादिदृष्टेरप्यध्यस्तत्वेन
अद्भुतं उद्गीथदृष्टेरपि तथात्वं विशषाभावादिति ॥ ९ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि । * अनुच्छि-
त्तिधर्मेतिश्रुत्या ब्रह्मधर्माणामनुच्छेदश्चावणाद् ब्रह्मधर्मत्वेन ते
सर्वे बाल्यादयो नित्या ध्वंसाप्रतियोगिनां वाच्यास्तं च ली-
लानां तत्तद्भक्तानुभावनाभ्यास्तत्तत्क्रीडापयोगिभक्तविशिष्टास्त-
त्र कृष्णापनिपद्यकस्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकलीलासम्बन्धित्वं,
यो नन्दः परमानन्दो यशोदा मुक्तिर्गाहनीत्यादिना श्रीनन्दादि वृन्दा-
पर्यन्तानां स्वरूपकथनानन्तरं, सोऽवतीर्णा महीतले, वने वृन्दा-
वने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहति तैः सह क्रीडाकथनाच्छ्रूयते ।
लीलासम्बन्धित्वं चोक्तान्या भक्तस्यापि नित्यत्वं वाच्यम् । एवं
पूर्वलीलातत्सम्बन्धिभक्तयोर्नित्यत्वेन पूर्वलीलावैशिष्ट्यस्यापि नित्य-
त्वे सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धोऽशक्यवचनः । तस्यैवाग्रिम-
लीलासम्बन्धवचने त्वेकस्य युगपद्विरुद्धलीलाद्वयानुभवस्याशक्य-
वचनतयाग्रिमानुरोधे पूर्वलीलानित्यत्वं भज्येत । पूर्वनित्यत्वे चैकस्य
युगपदनेकलीलासम्बन्धस्याशक्यवचनतया अग्रिमलीलासम्बन्धिनो
भक्तस्य पूर्वलीलानुभवकर्तुः सकाशाद् भिन्नत्वं स्यात् । तच्च भिन्न-
त्वं लीलानुभावतु भक्तैक्यावेदकप्रमाणभूता या कृष्णापनिपनिपत्स्व-
भूतिस्तद्विरुद्धं चेति लीलानित्यत्वे भक्तभेदप्रसङ्गादुक्तश्रुतिविरोधो,
भक्ताभेदे च लीलानित्यत्वमद्वादनुच्छित्तिधर्मश्रुतिविरोध इत्युभय-
तःपाशाग्ज्जुगत्याशङ्कायामुपसहारदार्ढ्यं प्राप्ते तन्निवृत्त्यर्थमुत्तरं
सूत्रं पठतीत्यर्थः ॥

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

लीलामध्यपातिनां सर्वेषां पदार्थानां ब्रह्मणा सहाभेदाद् ब्रह्मणश्चैकत्वात् पूर्वलीलातोऽन्यत्रोत्तरलीलायामपीमे पूर्वलीलासम्बन्धिन एव त इत्यर्थः । अत्रेदमाकृतम् । रमो वै स इति श्रुत्या,

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ व्याकुर्वन्ति । * लीलेत्यादि * । ब्रह्मणा सहाभेदादिति * । 'तस्मान्न भिन्ना एतास्तु आभिर्भिन्नो न वै प्रभुः । भूमाबुत्तारितं सर्वं वैकुण्ठस्वर्गवासिनमिति कृष्णोपनिषच्छकती सर्वासां ब्रह्माभेदश्रावणं तन्नयायेनान्येषामपि पदार्थानां तथात्वात् । नन्यस्तु भक्तानां ब्रह्माभेदस्तथापि पूर्वाकाशङ्कायाः कथं निवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामभेदस्वरूपं व्याकुर्वन्ति । * अत्रेदमित्यादि * । प्रकाशाश्रयाधिकरणे स्वरूपधर्माणां ब्रह्माभेदत्वादात्म्यरूपो भेदविरुद्धसम्पन्निर्णयित्तत्र परिच्छिन्नकार्यकर्तृत्वस्य भेदनिर्णायकत्वेन सच्चिदानन्दरूपस्य चाभेदनिर्णायकत्वेन भेदात्यन्ताभावरूपस्याभेदस्याऽभावात् । तस्यां च सम्पदि स्वाश्रयाविनाभूतत्वं प्राविष्टमिति ब्रह्माविनाभूता ब्रह्मात्मकाः सच्चिदानन्दरूपाः स्वरूपधर्मा इति विद्वम् । अमद्वा इदमत्र आसीत् ततो वै सद्जायत, तदान्मानं स्वयमकुरुत तस्मात् तत् सुकृतमुच्यत इति, यद्वैतत् सुकृते, रमो वै स इति श्रुतां च, सांस्कामयतेत्यादिना पूर्वानुवाक उक्ता या मृष्टिस्नाम्, असद्वैत्यादिना असाधुत्वेन प्रदर्श्य, ततो वै सद्जायतेत्यनेन विवाक्षितस्य प्रकटितस्य साधुत्वमुक्त्या तत्र हेन्वाकाङ्क्षायां तदात्मानमित्यादिना ततो विशेषमाह । तत्र हि प्रजायेयेतिद्वितीयाऽऽकारादुच्चनीचभावः । अत्र तु स्वयमेव परिणत इत्ययं परिणामः सुकृतरूप इति । ननु तत्रापि, बहु स्यामिति पूर्वाकारात् स्वस्यैव परिणामं कथमस्यैव सुकृतत्वं, न तस्येत्याकाङ्क्षायामेतस्य सुकृतत्वहेतुमाह । यद्वैतत् सुकृते, रमो वै स इति । वैशङ्क उक्तशङ्कानिवृत्त्यर्थः । एवकाराऽर्थो वा । तथाच यद्वैतन्सुकृते स वै निश्चयनरमः सर्वमारभूत आनन्दः । तदेवाग्रे परिचाययति । रमं ह्यावायमित्यारभ्यानुवाकममामिपर्यन्तम् । तथाच पूर्वमृष्टा सच्चित्तोरं

सर्वरस इति श्रुत्या च सर्वरसात्मकत्वं ब्रह्मणो निर्णीतम् । तथाच यस्य रसस्य ये विभावानुभावादिरूपास्तैः स रसः सम्पद्यते । आतानवितानात्मकतन्तुभिः पट इव । अतस्तत्तादात्म्यं रसस्येति सर्वाभेदो निष्प्रत्यूह इति । ननु विरुद्धदिवकयोरेकजातीयभावव-
तोर्भक्त्यतिशयेन युगपदेकजातीयलीलामहितभगवत्प्रादुर्भावे भग-
वतो व्यापकत्वेनैवं प्रादुर्भावस्योपपन्नत्वेऽपि लीलापदार्थानामव्या-
पकत्वाद्युगपदाविर्भावोऽनुपपन्नः । भक्तयोः समानत्वाद्भक्तिमार्ग-

प्राधान्यं, नानन्दस्य । इह त्वानन्द एव तत्तद्रूप इति तस्याः सका-
शादस्मिन्नयं विशेष इत्यर्थः । एवं सर्वरस इति श्रुतौ च सर्वरसा-
ऽऽत्मकत्वेन । तेनैताभ्यां ब्रह्मणो रसात्मकत्वं निर्णीतम् । तेन यत्
सिद्धं तदाहुः । * तथाचेत्याद् * । * विभावानुभावरूपा इति * ।
आलम्बनविभावरूपा भक्ता, उद्दीपनविभावरूपा ऋत्वाद्यः । अनु-
भावाः कटाक्षवणुवाद्नाद्यस्तेषां सर्वेषामेवं तादात्म्यरूपे अभेदे
निर्विघ्नं लीलास्थानां भक्तानां ब्रह्मात्मकत्वेन नित्यत्वात्, पूर्वोत्तरली-
लासम्बन्धित्वं निर्विघ्नम् । लीलानां च ब्रह्मधर्मत्वाभित्यत्वम् । एवं
सर्वेषां नित्यत्वे युगप-सर्वलीलानुभव आपतति । स च, अङ्गसङ्गं
करिष्यामीत्यादिश्रौतप्रयोगाऽन्यथानुपपत्त्यवगतभगवद्दृक्कामहिम्ना,
तत्सामर्थ्यमहिम्ना च निवारणीयां, न तु भक्तानुभवादेरनित्यत्वं
स्वयं कल्पनीयम् । ब्रह्मणा मनोवागगोचरत्वस्यानिरुक्तादिश्रुतिसिद्ध-
त्वात् । इदमत्र बाधसौकर्यार्थमुक्तम् । उत्पत्तिपक्षस्याप्येकदेशत्वेनादर-
णात् । घन्तुतस्तु यथा लीला सम्पद्यते तत्प्रकारकं सर्वं ब्रह्मेव । तथैव
लीलापायद्वकमव्यक्तमनन्नरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादिति श्रुतेः ।
'यथा सुवर्णं सुकुरुं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्यात्तदेव मध्ये
व्यवहार्यमाणं नानापदंशैरहमस्य तद्वदित्येकादशे भगवद्वाक्याच्च ।
उपपत्तिपक्षस्यैव मुख्यत्वात् । तरुच प्रागंघांपपादिति मति न कि-
ञ्चिदनुपपन्नमित्यर्थः । अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । * नान्व-
त्याद् * सामञ्जस्यादित्यन्तम् * । * प्रादुर्भाव इति * । विचार्य-

विरोधापाताद्विनिगमकाभावाच्चैकत्र मायया प्रदर्शयतीति च न वक्तुं युक्तमिति शङ्काप्येताभ्यां निरस्तेति ज्ञेयम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वाल्लीलायाश्च तेन सहाभेदात्तथात्वादेकस्मै भक्ताय यथा ब्रह्मणा सह लीलापदार्था आविर्भवन्ति तथैव तदैवान्यत्रापि भक्त-समानदेश आविर्भवन्तीति सर्वमामञ्जस्यात् ॥ १० ॥

ननु व्यापकत्ववत् पूर्णानन्दैश्वर्यादयोऽपि धर्मास्तेषु प्रतीता भवेयुः । नचैवमस्ति । दुःखमम्भावनायां प्रभुमेव पार्थयन्ति यतः । एवं सति व्यापकत्वमपि न वक्तुं शक्यम् । तुल्यत्वाद्दत् उत्तरं पठति ॥

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

पूर्णानन्दैश्वर्यादयः प्रधानस्य धर्मिणो ब्रह्मण एव धर्माः ।

माण इति शेषः । * इति शङ्कन्ति * । लीलाम्भान्विषयदार्थाव्यापकत्वकृता शङ्का । * तथात्वादिति * । व्यापकत्वात् । तथाच तेऽपि व्यापका एव । परिच्छिन्नत्वप्रतीतिस्तु तेन तेन प्रकारेण तनसतो मायापसारणाद्विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य साधितत्वाच्चेति न किमप्यनुपपन्नमित्यर्थः । तेन स्वरूपप्रधानस्य भाक्तमार्गीयस्य तत्तल्लीलासम्बन्धिनां भक्तादयो गुणाः सर्वेऽप्युपसंहारणाया इति बोधितम् ।

अन्ये त्वत्र छान्दाग्यवाजसनेयिकांशान्तिकानां ज्येष्ठ्यथ्र्प्रथ्यादिगुणिका प्राणविद्येका, भिक्षा वेति मशये भिक्षेन्याशङ्का छान्दाग्यवाजसनेयिनां गुणाधिक्येऽपि रूपाभेदाद्विद्येक्ये कांशान्तिकनामपि वशिष्टत्वादिगुणोपसंहारं सिद्धान्तयन्ति ।

तदस्मन्मते समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चित्ताद्यनुष्ठापकत्वं उपसंहारानुगुण्यस्यापनादुपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदकथनाच्च सिद्धयतीत्युपेक्षितं बोध्यम् ॥ १० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । आनन्ददादयः प्रधानस्य ॥ व्याकुर्वन्ति । * पूर्णेत्यादि * ।

लीलापदार्थास्तु ब्रह्मधर्मत्वेन व्यापका उच्यन्ते । व्यापकस्य धर्मि-
णोऽनागन्तुकधर्मस्य व्यापकत्वनियमात् । न हि धर्मेषु पूर्णानन्द-
त्वादयः सम्भवन्ति । धर्मित्वापत्त्या धर्मत्वव्याहतेः । अत एवात्र
प्रधानपदमुपात्तं, धर्मगुणभावेन लीलापदार्थानामाविर्भाव इति ज्ञा-
पयितुम् ॥ ११ ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

ननूपासकस्य प्रियत्वादिप्रकाररुज्ञानक्रममादाय प्रियत्वा-

* व्यापकत्वनियमादिति * । अयं नियम आकाशपरिमाण
आत्मचेतनायां च स्फुटः । नच पूर्णानन्दैश्वर्याद्यभावं तेषु ब्रह्मत्व-
स्योपचारिकत्वापत्तिरिति शङ्काम् । तत्र तदनाविर्भावैवोपपत्तः ।
नच तत्र को हेतुरिति शङ्काम् । लालेच्छाया एव तथात्वात् । नच
तर्हि विशेषतो निर्वाच्यमिति वाच्यम् । विदितान्यन्वानिरुक्तत्वादिश्रु-
तिभिरेव तन्निवारणात् । ननु तथापि संशयो न निवर्ततेति चेद्, न
निवर्ततां नाम तथापि, भिद्यते हृदयग्रन्थिरिति श्रुतेर्भगवद्दर्शनाऽनन्त-
रमेव तन्नवृत्तेरिति यथाश्रुतमिति मन्तव्यमिति दिक् । स्वव्याख्या-
तस्यार्थस्य व्यासाशयगांचरत्वायाहुः । * अत एवेत्यादि * । एतेन
तेषु स्वरूपानन्दंशभूतजैवानन्दसत्त्वेऽपि भगवद्दानेन तद्धर्माशभू-
तानां भजनानन्दैश्वर्यादीनां तेषु प्राकट्येऽपि न गुणभावनिवृत्ति-
रित्यपि ज्ञापितम् । अयमेवार्थः पुष्टिप्रवाहमर्यादायां, स्वरूपेणावतारे-
णेत्यादिकारिकासूक्त इति बोध्यम् । तेन भगवदसाधारणनिरङ्कुश-
जगत्कर्तृत्वादयः सर्वेशितृत्वादयश्च भक्तेषु नापसंहर्त्तव्या इति
बोधितम् । एवं त्रिसूत्र्या भक्तिप्रकरणीया भगवद्धर्मा विचारिताः ॥११॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ आनन्दमयवि-
द्यायामानन्दोदयो धर्मा ब्रह्मासाधारणा इति सिद्धम् । तत्प्रसङ्गेन
तद्विशेषणानि विचारयतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * ननूपास-
कस्येत्यादि * । उक्तत्रिसूत्र्यां साकारत्वव्यापकत्वादयो भक्तसा-
धारणाः, पूर्णानन्दैश्वर्यादयस्तु भगवदसाधारणा इति भगवद्धर्मरूपेषु

दिधर्माणां शिरस्त्वादिरूपत्वमानन्दमयाधिकरणे निरूपितमिति लीलास्थानामपि प्रियत्वादिज्ञानस्य सत्त्वादत्रापि स्वरूपोपासकस्य प्रियशिरस्त्वादिधर्माणामुपसंहारः कार्य इत्याशङ्क्य परिहरति । प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति । चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकप्रियत्वादिज्ञानं लीलास्थानां चित्तशुद्ध्यपेक्षाऽभावात् सम्भवतीति न तेषामत्रोपसंहारः कार्य इत्यर्थः । अथवा नन्दानन्दमयोपासनामथर्वणां-

भक्तेषु न त इति स्थितम् । तथा सन्यानन्दाद्य इव प्रियशिरस्त्वादयोऽपि तत्र पठितत्वात् तदसाधारणा इति प्रियादीनां शिरस्त्वादिरूपत्वमानन्दमयाधिकरणे अन्नमयादिपूपासनाकथनेनापासकस्य ज्ञानक्रममादाय निरूपितम् । तेन लीलास्थानां भगवति प्रियत्वादिज्ञानस्य सत्त्वाद् भक्तिमार्गीयोपासने तेषां पुरुषाचिरुद्धत्वभानेऽप्यसाधारणत्वात् प्रियत्वादिषु शिरस्त्वादिके अधिके श्रौतत्वाद्भाविते दोषाभावात् तेषामुपसंहारः कार्य इत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं तात्पर्यकथनमुखेन व्याकुर्वन्ति । * चित्तशुद्धीत्यादि * । अत्र प्रधानस्येतिपदं पूर्वमृत्त्रादनुवर्तते । तथाच चित्तशुद्धितारम्येन भासमाने प्रधानस्य भेदो हि यस्माद्धेतोः, उपचयापचर्यां प्रमादमोदरूपावानन्दोपचयापचयावुपासकस्य भासने । लीलास्थानां तु ब्रह्मतादात्म्यस्य पूर्वाधिकरणे उक्तत्वात् तादृशां चित्ते तारतम्यभानस्य कुत्राप्यनुक्तत्वात्तदभावेन भगवति तदवयवेषु च यत् प्रियत्वादिज्ञानं तन्निरुपाधिस्नेहहेतुकं, न चित्तशुद्धितारम्यहेतुकम् । अत उपासकज्ञानक्रममादाय श्रुतीं निर्वापनानां प्रियाशिरस्त्वादीनामप्राप्तिः, प्राप्तिरेव न सम्भवतीति भक्तिमार्गं तदनुस्मार्गिणा स्वरूपोपासकेन तेषामुपसंहारो न कार्य इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे उपासनामार्गीयस्य तदुपसंहारपक्षोऽर्थाद्विवादाति, तथाप्यानन्दमयवाक्येऽर्थवर्णोपनिषदि च सदानन्दत्वस्योक्तत्वाद्ब्रह्मप्राधान्येनोपासकस्य निर्णयो न सिद्धतीत्यतः सूत्रे प्रकाशान्तरेण व्याख्यातुमवतारयन्ति । * अथवेत्यादि * । उक्तविधस्योपासकस्य पुरुषरुपाचिरुद्धत्वपक्षानुपसंहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयवाक्ये च पुरुषस्य विधामात्र-

पनिषदुक्तपञ्चरात्राद्यागमोक्तप्रकारेण कुर्वतः पुरुषरूपे पञ्चाद्युप-
संहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयाधिकरणे तद्रूपस्यैवोक्तत्वात् पुरुषरूपः
कथमानन्दमयः । तथात्वे वा कथं नोक्तोपसंहारः । अपरं च ।
मोदप्रमोदयोरुपचितानुपचितानन्दरूपयोर्गुणपत्सत्त्वेन देशभेदेना-
पि भिन्नत्वान्नित्यानन्दैकरसे ब्रह्मणि तादृगरूपकथनमनुपपन्नमित्या-
शङ्का परिहरति । प्रियशिरस्त्वादीति । यद्यथर्वणोपास्यात् प्रि-
यशिरस्त्वादिविशिष्टस्य भेदः स्यात् तदा तदप्राप्तिः स्यान्न च त-
थेति प्रियशिरस्त्वादिकमुपासनामार्गीयस्याप्यथर्वणि कावेरुपसंहार्य-
मेवेत्यर्थः । चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकं प्रियत्वादिज्ञानमिति पक्षे परो-

मेव गृहीतम् । तच्च स्त्रीत्वव्यवच्छेदार्थत्वेनापि युज्यते इति पक्षिरू-
पस्यैवाक्तत्वात् पुरुषरूपः कथं सः । अतः सोपासना एतदुपनि-
षदुक्तरूपेण न युक्ता । अथ ब्रह्मत्वस्याविशिष्टत्वादेतदुपनिषदुक्त-
स्याप्यानन्दमयत्वस्यैवैवंपि पक्षिरूपस्य सत्त्वात् कथं न पञ्चाद्युपसं-
हार इत्येका शङ्का । अपरञ्चेत्यादिनोक्ता मिथ्यावादि कृता द्वितीया ।
* देशभेदेनेति * । दक्षिणांत्तरभेदेन । * तादृगरूपकथनार्थात् * ।
भेदयुक्तरूपकथनमानन्दमयवाक्येऽनुपपन्नमित्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्व-
न्ति । * यदीत्यादि * । तथाचास्य सूत्रस्य तर्कगर्भत्वेनाऽपि व्या-
ख्यातुं शक्यत्वात् । वाक्यद्वयेऽप्युक्तस्य ब्रह्मण ऐक्येन विरुद्ध-
धर्माश्रयत्वेन च पूर्वाशङ्कान्तस्योभयरूपत्वस्य पक्षिरूपत्वस्य वा दु-
ष्टत्वादुपासकस्यात्र तदुपसंहारो न दुष्ट इति भावः । ननु प्रमोद-
मोदयोरुक्तरूपत्वे भेदस्तु सिद्ध एवेति कथं तदभाव इत्यत आहुः ।
* चित्तत्यादि * । अपिः समुच्चये । तथाच मान्त्रवर्णिकसूत्रव्या-
ख्याते मोदप्रमोदयोः परिनिष्ठितापरिनिष्ठितानन्दपक्षे । तयास्तादृ-
शत्वज्ञानस्य चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकत्वेन स्वरूपाभेदकतया ब्रह्मणि
भेदाभावात्तथा । वस्तुनस्तु परोक्षवादोऽयमिति प्रतिज्ञाय तत्र नि-
रुपधिप्रीतिरेव मुख्येत्यादिना व्युत्पादितं परोक्षवादपक्षे च रसा-
त्मके स्वरूपे तदात्मका एव भावा भक्तानां हृदि तथा स्फुरन्तीति

क्षवादपक्षेऽपि तत्र भेदाभावान्मोदप्रमोदयोर्न त्वदुक्तरूपत्वमित्यर्थः । ब्रह्मवर्मा एव भिन्ना इत्युपासनार्थं तानादीय शिरःपाण्यादि-
निरूप्यन् इति तत्रैव निरूपितमस्माभिः । यद्यप्यानन्दमयाधिकर-
ण एवास्यार्थस्योक्तत्वात्त्रेयं शङ्का सम्भवति । तथापि गुणोपसं-
हारप्रसङ्गे मिथ्यावादिन आपाततः शङ्का सम्भवतीत्याचार्येणो-
क्त्वा निरस्ता ॥ १२ ॥

ननुपास्यरूपस्याविरुद्धा एव गुणा उपसंहर्तव्या, न तु वि-
रुद्धाः । तथाच पुरुषरूपे पक्षादविरुद्धमिति न तदुपसंहार्यमित्या
शङ्काह ॥

तादृशप्रतीतेस्तद्भावहेतुकत्वेन स्मरूपं ब्रह्मणि भेदाभावान्मोदप्रमो-
दयोर्नोपचयापचयरूपत्वमिति । अयम् अर्थः सूत्रतात्पर्यगोचरः ।
तथाच भेदाभावाद्यथा संकर्षणस्वरूपापवर्णने, किरीटमाहम्भर्माण-
प्रवेकप्रार्थातितोहामफणासहस्रमिति वदुचित उपासनमार्गीयस्य
तदुपसंहारो, भक्तिमार्गीयस्य तु परोक्षवादीकरीत्या प्रियत्वादेरे-
वापसंहार इति भावः । ननु मा भूतामानन्दोपचयापचर्या स्वरू-
निष्ठौ, तथापि प्रियत्वादीनां शिरस्त्वादिभावनं तु विरुद्धमेवेति
कथं तदुपसंहार्यमित्यत आहुः । * ब्रह्मत्यादि * । * तत्रैव निरूपि-
तमिति * तस्मिन्नेव वर्णके, पुरश्चक्रे द्विपद् इति श्रुतिविचारं भ-
क्तानामलौकिकदेहस्थित्यर्थमन्नमयादिरूपस्तत्र तत्र प्रविशति । जी-
वे त्वानन्दमय इति निरूपितम् । तथाच जीवे पक्षिरूपेण प्रविश-
तोऽवयवा भिन्ना एव, ते जीवस्य यथाधिकारं प्रियार्थादरूपेण भाम-
न्त इत्युपासनार्था न उपसंहार्याः । भक्तिमार्गीयस्य तु तेषु भेद-
भानात् ते तत्र नोपसंहार्या इति पूर्वोक्ताधिकारनियता वर्णकद्व-
यमिद्धा व्यवस्थेत्यर्थः । ननु यद्यानन्दमयाधिकरणे अयमर्थः सूत्र-
कारेण सूचितः स्यात् पुनरत्र किमिति चेददित्याशङ्कनयामाहुः ।
* यद्यपीत्यादि * । * इयमिति * । मोदप्रमोदविपरिणो । तथा-
चैतदर्थं पुनः कथनमतो न दोष इत्यर्थः ॥ १२ ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे पुरुपरूपे विरुद्धत्वेन ये भामामाना धर्मास्तेऽप्युपमंह-
र्त्तव्याः । तत्र विरोधव्यवच्छेदज्ञापनाय तु शब्दः । तत्र हेतुर्थ-
सामान्यादिति । अर्थः पदार्थ आनन्दमयत्वलक्षणस्तस्य समानत्वा-
देकत्वादित्यर्थः ॥ १३ ॥

अथानन्दमयाभिकरण उक्तप्रकारेण ये प्रियत्वादिधर्मास्ते-
पामेवोपमंहारः कार्यो, न तु पुरुपरूपे पक्षादीनामपीत्वाग्रिमं
पठति ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

आनन्दस्वरूपस्य यावन्तो धर्मा भक्तिमार्गीयाः परोक्षवादेन
उच्यन्ते प्रियत्वप्राधान्यादयस्तेषां सर्वेषां ध्यानमासमन्ताद् ध्यानं,

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ नन्वेवं पक्षद्वयस्वीकारे को हेतुरि-
त्याकाङ्क्षायाम् इतरादिमूत्रत्रयप्रणयनमेव हेतुरिति सूचयन्तः, पूर्व-
मुपसंहारपक्षे हेतुं चदतीत्याशयेनावतारयन्ति । * ननूपास्येत्यादि * ।
व्याकुर्वन्ति । * इतर इत्यादि * । ननूपसंहारसूत्रे पत्रायं हेतुः
सिद्ध इति पुनः कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * तत्रेत्यादि * ।
* तत्रेति * । परस्वरूपे । * तत्रेति * । उपसंहारे । तथाच ब्रह्म-
त्वप्राधान्यनोपासने सम्वन्धि ब्रह्मैव । सदानन्दप्राधान्येनोपासने-
ऽपि. तयोरेक्यं परं ब्रह्मेति वाक्याद् भक्त्यर्गोणत्वाच्च सम्वन्धि
ब्रह्मैव पुरुषत्वादिदं तु न प्रधानमतस्तत्रोपसंहारनियामकमित्ये-
तस्मरणाय तदुक्तिरित्यर्थः ॥ १३ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ तर्हि भक्तिमार्गेऽपि परस्वैवो-
पास्यत्वात् तत्र कुतो नोपसंहार इत्याकाङ्क्षायामनुपसंहारपक्षे हेतुं
चदतीत्याशयेनावतारयन्ति । * अथेत्यादि * । * उक्तप्रकारेणेति *
परोक्षवादात्करीतिकरस्मान्मकतया । एतस्य पदस्य, उपसंहारः कार्यं
इत्यनेनान्वयः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * आनन्देत्यादि * ।

तदर्थं ये धर्मा उपयुक्तास्त एवोपसंहर्तव्या, नान्ये । तत्र हेतुः ।
प्रयोजनाभावादिति । ध्यानपदार्थस्य तावद्भिरैव सिद्धेरधिको-
पसंहारे तथात्वादित्यर्थः ॥ १४ ॥

अन्येषामनुपसंहारे हेत्वन्तरमप्याह ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

प्रियमेवेत्यादिना परोक्षनादेनोक्तानां प्रियप्राधान्यादीनामेव
भावना कार्या, न तु यथाश्रुतानां शिरःपक्षादीनां तेषामविवक्षि-
तत्वात् । तत्र हेतुरात्मशब्दादिति । आनन्द आत्मस्येन पूर्वोक्ता-
नां प्रियप्राधान्यादीनां रमान्मकानामात्मा स्वरूपमानन्द इत्युक्त-
म् । अग्रे रमो वै स इति वक्ष्यमाणत्वात् तस्य च स्थायिभावा-

* ध्यानपदार्थस्येति * भक्तिमार्गीयस्य तस्य । शेषस्तु निगदव्या-
ख्यातः ॥ १४ ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अन्येषामित्यादि *
ननु प्रयोजनाभावेऽपि ब्रह्मस्वरूपपरताया अविशिष्टत्वात् पक्षाद्युप-
संहारे को द्राप इत्याकाङ्क्षायां हेत्वन्तरमप्याहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति ।
* प्रियमेवेत्यादि * । * तत्र हेतुरिति * । अविचक्षितत्वे हेतुः । *
इत्युक्तमिति * तस्मादिति शेषः । तथाच यथाऽन्नमये इदमा परिह-
र्यमानबाधनाल्लौकिकदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वम् । तथात्र आन-
न्दपदसमभिव्याहृतेनात्मपदेन प्रियादिवस्वरूपस्यानन्दत्वेन बाधनात्
भक्तिदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वमेव द्राप इत्यर्थः । नन्वाकारपूर-
कावयवप्रायपाठे प्रविष्ट आत्मशब्द आकार तात्पर्यरहित इत्यत्र किं
मानमित्यत आहुः । * भद्र इत्यादि * आनन्दमयत्रिचरणे आत्मानं
स्वयमकुर्वन्तेत्यादिना आत्मन एव प्राकट्ये रमो वै स इति रसरूप-
ताया वक्ष्यमाणत्वाद् रसस्य च निरुपाख्यरूपस्वर्णायभावान्मकत्वात्
तस्यैव परस्वार्त्मनो विवरणाय प्रपाठकप्रवृत्त्या तस्यैवानन्दमयत्वा-
च्चोपक्रमद्विकं तात्पर्यनिङ्गमं मानमित्यर्थः । नन्वेवं सति श्रुतौ

त्मकत्वात्तस्यैवानन्दमयत्वाच्च प्रियविषयकलीलामध्यपातिभक्तज्ञान-
प्रकाराणामपि रसात्मकत्वेनानन्दरूपत्वात् तेषामुपासना तूत्तमा-
ऽधिकाराभावाच्चिरःपक्षादिरूपेण कार्येति भाववती श्रुतिस्तथा
न्यरूपयत् । एतेन यत्परम्परासम्बन्धेऽप्युपास्यत्वं तदस्य महत्त्वं
क्रियद्वधि वाच्यमिति ज्ञाप्यते । एवं सत्युपासनामार्गीयोपास्यं
विभूतिरूपं, न तु मूलरूपम् । यन्न योगेनेति वाक्यादिति
ज्ञेयम् ॥ १५ ॥

पक्षादिरूपत्वं किमित्युक्तमत आहुः । * प्रियविषयकेत्यादि * तथा-
च्च न सर्वथा तत्र निस्तात्पर्योऽपि तु मुख्याधिकारिणः प्रति तथैत-
र्यः । ननूभयाः परस्वरूपपरत्वे तुल्ये कथमधिकारवैलक्षण्यावगति-
रित्यत आहुः * एतेनेत्यादि * । आत्मपदस्यानन्दस्वरूप एव ता-
त्पर्येण यत्परम्परासम्बन्धेऽपि पक्षादिविशिष्टानन्दमयस्योपास्यत्वं
तस्य सम्बन्धिना महत्त्वं क्रियद्वधि वाच्यमिति तदप्रिमया, यनां
वाच इति श्रुत्याऽपि ज्ञाप्यते । एवं तस्योत्कर्षे सति उपासनामार्गी-
योपास्यं विभूतिरूपं, न तु मूलरूपम् । 'यन्न योगेन सांख्येन हानव्रत-
तपोऽध्वरैः । व्याख्यास्वाध्यायसंन्यासैः प्राप्नुयाद् यत्नवानपीत्येका-
दशस्कन्धे भगवता केवलेन भावेन स्वप्राप्तिं प्रक्रम्येतरनिषेधकथना-
दग्रे च रसभाववतामेव प्रशंसाया उक्तत्वात् । तथाचैवंविध-वाक्यै-
रेव वैलक्षण्यावगतिरित्यर्थः । एवं चतुःसूत्र्या प्रियशिरस्त्वादि-
धर्माणामुपसंहारानुपसंहारावाधिकारभेदेन विचारितौ । एवञ्चात्र
बाधसौकर्याधमथान्तराधिकरणव्यवस्था कृता । वस्तुतस्तु पञ्चदश-
सूत्रणानिनाधिकरणेन, विद्यैक्यवैद्यैक्ययोरुपसंहारहेतुप्रयोजनयाः
परावद्यास्तु तदबाधकपरिहारतद्व्यवस्थयोरानन्दादीनामसाधारण-
त्वनानुपसंहारस्य प्रियशिरस्त्वादीनां व्यवस्थयोपसंहारस्य च निर्ण-
यात्, सर्वप्रपञ्चार्तातः सर्वमुपसंहृत्यैवमकः कारणरूपश्च भवति,
प्राणाख्यां च कलां मृजत इति बाधितम् ॥

शङ्कराचार्यास्तु, अन्यथात्वादिभिस्सूत्रेऽधिकरण उद्गीथ-
विद्यां, व्याप्तक्षेत्यकसूत्रेऽधिकरणे च तदीयशंभे, सर्वाभेदेत्येकसूत्रे च

प्राणविद्याम्, आनन्दाद्य इति सूत्रे च ब्रह्मधर्माणामेवोपसंहारानु-
पसंहारौ विचार्य, आध्यानाद्विद्विसूत्रे इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इत्या-
दिके, सा काष्ठा सा परागतिरित्यन्ते काठकवाक्येऽर्थादीनां ततस्ततः
परत्वप्रतिपादने प्रयोजनाभावात्, सा काष्ठा सा परागतिरित्यनेन
पुरुषविषयकाऽऽद्रप्रदर्शनाच्च तस्यैव परत्वं प्रतिपाद्यत इति सि-
द्धान्तमाहुः ।

भास्कराचार्यो अप्येवमेव वदन्ति ।

तत्र परविद्याविचारं विहाय प्रथमत एवोद्गीथप्राणविद्या-
विचारे शीजं न पश्यामः । युक्तं तु परविद्यासु विचार्यमाणास्वा-
नुपङ्गिकां तद्विचारस्यापि सिद्धिरिति । अनीतपादान्ते ब्रह्मण एव
धर्माणां विचारात् । समन्वयेऽपि पूर्वमानन्दवाक्यान्येव विचार्य प-
श्चात् प्रतीकवाक्यविचारादिति । एवमाध्यानाधिकरणविषयवाक्ये-
ऽपि अर्थादीनामिन्द्रियादिभ्यः परत्वप्रतिपादनं न निष्प्रयोजनम् ।
तत्तद्बर्त्सालघृताप्रतिपादनस्यैव प्रयोजनत्वात् । अन्यथा विषयव्यांग-
न्द्रियनिग्रहयोरनाख्यामिन्द्रियैर्विषयाकृष्टैरिति स्मृत्युक्तप्रणाख्या तैः
प्रबलानर्थप्रसङ्गात् । ज्ञाते तु तत्तन्निग्रहयामकतया तेषां तत्तत्परत्वं त-
न्यागनिग्रहादिभिः पुरुषनिष्ठपरत्वप्रतिपात्तिसौकर्यमिति तस्यैव
मुख्यप्रयोजनत्वादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु, आध्यानादिसूत्रद्वयमग्रिमं च सूत्रद्वय-
मानन्दाद्यधिकरणस्यैव शेषत्वेनाहुः । तत्र प्रियशिरस्त्वादीनां
ध्यानार्थत्वमेव, न तु सर्वदा आनन्दमयप्रतीतायनुवर्त्तन्त इत्याध्यान-
सूत्र आहुः । अग्रिमे तु, अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमय इत्यानन्दम-
यस्याऽऽत्मशब्देन निर्देशात्तन्मयश्च शिरःपक्षपुच्छाद्यसम्भवात् प्रिय-
शिरस्त्वादयस्त्वस्य सुखप्रतिपत्त्यर्थं निरूपणमार्त्तमत्याहुः । एह तु
विभूतिरूपे तथा वर्त्तन्त इति मुख्याधिकाररहितानाम् आनन्दमये
ध्येयाः । मुख्याधिकारिणां तु विभूतौ ध्येया, न तु पुरुषोत्तम इति
विशेषः । आत्मगृहीत्यादिसूत्रद्वये तु अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमय, इ-
त्यज्ञात्प्रपदेन परमात्मैव गृह्यते । इतरत्वं । आत्मा चा इदमेक ए-
वाम् आसीत् स ऐक्षत लोकानुसृजा इत्येतरैरेवत् । कुतः ? उत्तरा
त् । सांऽऽकामयत बहु स्यामिति वाक्यात् । अवधारणं च तस्माद्वा
एतस्मादिति पूर्ववाक्यस्यमाहुः । तदस्माकमपि संमतम् ॥ १५ ॥ १ ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

तैत्तिरीयकेऽन्नमयादिरूपणे पुरुषविधत्वं तेषां निरूप्य, तस्यैष एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्येति सर्वत्र निगद्यते । तत्राऽऽनन्दमयपर्यन्तं शारीरात्मत्वकथनाद्भवति संशयः । शारीराभिमानो जीव एव कश्चिदुत ब्रह्मेव । तत्र शारीरपदाज्जीव एव भवितुमर्हति । तथा सखानन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वं नोपपद्यते । उच्यते च भार्गव्यां विद्यायामन्नं ब्रह्मेति व्यजानादिसारभ्याऽऽनन्दमयपर्यन्तमानन्दो ब्रह्मेति व्यजानादिसन्तया श्रुत्या ब्रह्मत्वमित्युभयतः-पाशा रज्जुरिति प्राप्त आह । इतरवज्जीववदात्मगृहीतिरात्मग्रहणम् । तस्यैष एव शारीर आत्मेति यत्तदुत्तरात् । यः पूर्व-

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ पूर्वाधिकरणे भक्तिमार्गीयाणां प्रियशिरस्त्वाद्यनुपसंहारे, आनन्द आत्मत्यात्मशब्दप्रयोगो हेतुत्वेनोक्त इति तत्प्रसङ्गेनानन्दमयप्रकरणस्यमात्मशब्दयुक्तवाक्यान्तरं विचारयतीत्याशयेनैतदधिकरणविषयादिकमाहुः । * तैत्तिरीयक इत्यादि * । * भवति संशय इति * अस्मिन् वाक्ये भवति संशयः । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * इदं हि वाक्यं प्राणमयमारभ्यानन्दमयपर्यन्तं पठ्यते । तत्र तस्य प्राणमयादेः, एष एव शारीरः शारीराभिमानो आत्मा इत्युक्ते, क एष इति शङ्कानयां यः पूर्वस्येत्युच्यते । तत्रापि पूर्वपूर्वविचारं सर्वेभ्यः पूर्वोऽन्नमयोऽस्तीति तस्य यः शारीर आत्मा स सर्वस्येति सिद्ध्यति । तदभिमानो च जीव एव लोके इदयते । तथा सति स एवानन्दमयस्याप्यभिमानित्वेनायातीति तस्यापि ब्रह्मत्वं नोपपद्यते । नचाब्रह्मत्वमेवास्त्विति वाच्यम् । उच्यते च भार्गव्यां विद्यायामन्नाद्यानन्दान्तानां ब्रह्मत्वम् । अत उभयथापि श्रुतेर्विरोधादत्र निर्णयो दुर्घट एवेति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * इतरवदित्यादि * । * जीववदिति * शारीरपदस-

स्येति सर्वत्रोक्तत्वात् सर्वेभ्य उत्तर आनन्दमयस्तस्माद्धेतोरित्य-
र्थः । अन्नमयादिषु सर्वेष्वानन्दमयस्यैत्रोक्तत्वात् तत्तच्छरीराभि-
मानित्वात् तथा । एतद्यथा तथाऽऽनन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्मा-
भिः । अथवाऽन्योऽन्तर आत्मेत्यन्नमयादन्यत्र सर्वत्रोक्तत्वात् पू-
र्वनिरूपितो यः स इतरइत्युच्यते । तथा च, यः पूर्वस्येति श्रुत्येतर-
वत् पूर्वनिरूपितवत् प्रकृतस्याप्यात्मग्रहणकथनं यत्तदुत्तरादिति
पूर्ववत् ॥ १६ ॥

मभिव्याहाराज्जीववत् । तथाच यः पूर्वस्येति सर्वत्र कथनात् स-
र्वेभ्यः पूर्वा योऽन्नमयस्तस्य पूर्वमाकाशादिमृष्टिजनकस्य परस्यैव
ब्रह्मण उक्तत्वात्तत्स्वरूपबोधनार्थमेवानन्दमयस्याक्तत्वाच्छारीरपद्-
समभिव्याहारमात्रेण जीवशङ्कन कार्या, किन्तूपकमादिकं विचार्य
ब्रह्मैव तत्रात्मत्वेन बोध्यमित्येतदर्थमुत्तरादित्युक्तमित्यर्थः । नत्राभि-
मानित्वे जीवन्त्ये स्यादिति शङ्काम् । सर्वोत्तमकत्वात् । अन्यस्यान्य-
स्मिन्नभिमानस्यैवाध्यासरूपत्वेन जीवित्वापादकत्वात् । पुरुषविधब्रह्म-
ह्मणे उपक्रान्तस्यात्मनो, ब्रह्म वा इदमग्र आसीदिति ब्रह्मन्वं निगम-
यित्वा, तदात्मानमवाचं ददं ब्रह्मास्मीति आचणन तथाऽवस्थायादि-
ति । तदेतत् स्मारयन्ति * एतदित्यादि * । ननु तस्मिन्नेव प्रकरणे
शारीर आत्मेतिवद्, अन्याऽन्तर आत्मत्यप्यात्मग्रहणमस्तीति कमा-
त्मशब्दमत्र सूत्रकारोऽनुसन्धत्त इति न विनिगमनेत्यतो व्याख्या-
न्तरमाहुः * अथवेत्यादि * । * य इति * प्राणमयादिविज्ञानमयान्तः ।
तेन यत् सिद्धं तदाहुः । * तथाचेत्यादि * । यः पूर्वस्येति, अस्मिन्ने-
वेत्यनुवाकस्यथा श्रुत्या पूर्वनिरूपितानां प्राणमयादीनामिव यत् प्र-
कृतस्यानन्दमयस्यापि पूर्वसम्बन्ध्यात्मकथने तद् उच्यते पूर्वव्यु-
त्पादितरीत्या अन्याऽन्तर आत्मेत्यनुक्त्वा च आनन्दमयादित्यर्थः ।
एवमप्यन्तरात्ममानन्दमय एव परिस्माप्यत इति निर्व्याज आत्मा
स एवेति शारीर आत्मेत्यत्रापि स एव परामृष्यत इति वाक्याधि-
निगमनाभावेऽपि आनन्दमय एव सर्वत्र शारीर आत्मेत्यस्यार्थस्य
न व्याहृतिरित्यर्थः ॥ १६ ॥

अन्वयादितिचेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

ननु सर्वत्रान्योऽन्तर आत्मेति श्रुत्या प्रत्येकमन्नमयादीनां भेदनि-
रूपणाच्छारीरपदाच्च भिन्नो भिन्नो जीव एवात्मा शरीराभिमानी-
सर्वत्रोच्यते । आनन्दमयेऽपि तथोक्तिर्या सा त्वानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेन
व्यापकत्वेन सर्वत्रान्वयात् । सर्वेषु शरीरेषु सम्बन्धादिसाशङ्क्य
तन्निरासायोक्तेऽर्थ उपपत्तिमाह । स्यादित्यादिना । स्यात् । आनन्दमय
एवोक्तमर्वशरीराभिमानी भवतीत्यर्थः । तत्र हेतुरवधारणादिति ।
एव एवैवेत्कारेणेतारनिषेधपूर्वकमानन्दमयस्यैवात्मत्वनिर्द्धारादि-
त्यर्थः ॥ १७ ॥

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥

तैत्तिरीयके पठयते । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः स-
म्भूत इत्युपक्रम्य महाभूतसृष्टिमुक्त्वाभ्नायते पृथिव्या ओषधयः,

अन्वयादितिचेत् स्यादवधारणात् ॥ अत्र भाष्यमतिरोहिता-
र्थम् ॥ तथाचान्नमयादीनां चतुर्णांमाध्यात्मिकानां विभूतिरूपत्वात्
तच्छरीरमप्राकृतसत्त्वात्मकम् । तत्र य आनन्दमयांशः प्रविष्टः स
तद्भिमानी । तेन तदाधिभौतिकेष्वस्मदादिशरीरस्वेषु पञ्चकांशे-
ष्वपि स एवाभिमानी । तेनाध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सांसावैवा-
धिदैविक इति न्यायनैकस्यैव कार्यद्वयकर्तृत्वाज्जावोऽपि तद्भिन्न-
त्वेन सिद्ध्यति । एवमभेदे उपसंहृते सति, सर्वं सहेत पुरुषः सर्वेषां
कृष्णभावत इति न्यायेन विचारदशायां सर्वभूतमेकमेव चिन्तयेदिति
बोधितम् । भ्रूयाथ्यकला च बोधिता ।

अन्येन, ऐतरेयवाक्ये परमात्मैवोच्यते, न तु हिरण्यगर्भ
इत्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ १७ ॥ २ ॥

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ अन्नमयादीनां कोशातिरिक्तत्वं बोध-
यितुमनुप्रसङ्गेन वदतीत्याशयेनाहुः । * तैत्तिरीयके इत्यादि * ।

ओपधीभ्योऽन्नम्, अन्नात् पुरुषः स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय इति । एतदग्रेऽन्नस्योत्पत्तिस्थितिलयहेतुत्वमुक्त्वाऽग्रे, येऽन्नं ब्रह्मोपासत इत्युच्यते । भृगुवरुणसंवादे चाऽन्नं ब्रह्मोति व्यजानादित्युच्यते । तत्र स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय इत्यनेन पूर्वोक्त एव पुरुष उच्यते! उत तद्भिन्न? इति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । पूर्वोक्त एवेति । यतः पूर्वोक्तस्यैव, स वा एष इत्यनेन प्रत्यभिज्ञानं प्रतीयते । तत्र ब्रह्मत्वेनोपासना कार्यैः सभिः प्रायेण ब्रह्मत्वेन स्तूयत इति प्राप्त आह । कार्यारूपाणादपूर्वमिति । पूर्वस्यान्नकार्यस्य पुरुषस्याख्यानात्, स वा एष इत्यनेनाग्निमश्रुतिभिर्ब्रह्मत्वेन प्रतिपिपा-

* एतदग्र इति * । अन्नाद्दे प्रजाः प्रजायन्त इत्यग्निमानुषाके । संशयमाहुः । * तत्र स वा इत्यादि * । तथाच, अन्नात् पुरुष इति हेतुहेतुमद्भावश्रावणात् पूर्वोक्त एव अन्नजन्य एव ? उत अन्नस्य ब्रह्मत्वेनोपासनायास्तपसा ब्रह्मत्वेन ज्ञानस्य चाग्रे वक्ष्यमाणतया तादृशाऽन्नरसमयत्वात् पूर्वोक्तपुरुषतां भिन्नां विभूतिरूप ? इति संशय इत्यर्थः । पूर्वोक्त एवेत्यादिपूर्वपक्षस्तु स्फुटः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्यान्ति । * पूर्वस्येत्यादि * । एतेन कार्यस्याख्यानादकथनात् । ल्यब्लोपे पञ्चमी । कार्यस्याकथनं कृत्वा अपूर्वम् अग्रे उच्यमानम् अतिरिक्तं, न तु तदिति सूत्रयोजनाऽत्र स्फुटीकृता । अत्रायमाशयः । अन्नमयश्लाके यदि कार्यभूतस्यान्नस्य ब्रह्मत्वेनोपासनाय ब्रह्मधर्माः स्तुत्यर्थमुच्येरंस्तदा, अन्नात्ता इत्यादिना पूर्वे तानुक्ताऽग्रे सर्वे वेतेऽन्नमाप्नुवन्ति येऽन्ने ब्रह्मोपासने इति सफलमुपासनमात्रं वदेत् । ब्रह्मत्वेनोपासनस्य तावन्तैश्च सिद्धेः । न तु तदग्रे पुनरपि अन्नं हि भूतानां ज्येष्ठमित्यादिना भूतजनकत्वनङ्गकृत्याभ्यां धर्माभ्याम् । अतस्ते भूतानि समन्ते व्याप्नोतीत्यर्थात् भूतव्याप्तिबाधकं निवेचनं सूचयत् । नापि अद्यतेऽस्ति च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यत इति निरुच्यत् । प्रयोजनाभावात् । एवं मत्स्यापि यदेवं पुनर्निर्वाक्तं तेन पूर्वोक्तात् कार्यरूपाद्भादन्तं व्यवाञ्छनन्ति ।

दयिषितमन्नरूपमेवोच्यते, न तु पूर्वमित्यर्थः । स वा एष इति प्रत्यभिज्ञानंमिमांसा यदुक्तं, तन्न । अत्रात् पुरुष इत्यनेनाधिभौतिकतन्त्रिरूपणात् । स वा एष इत्यनेनाध्यात्मिकतन्त्रिरूपणादुभयोश्च भेदात् । अत एव संशयाभावायाह । वै निश्चयेन एष वक्ष्यमाणः पुरुषः स आध्यात्मिकत्वेन प्रसिद्धोऽन्नरसमय इति । अन्यथा ब्रह्मात्मिकतपोलक्षणसाधनेनाधिकारे सम्पन्नेऽन्नं ब्रह्मेति व्यजानादिति न वदेत् । नच तदपि तथात्वेन स्तूयत इति वाच्यम् । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेः । आनन्दमयान्तमेवमेव निरूपणाच्च । अत

अग्निमप्रपाठके ब्रह्मात्मकेन तपोरूपेण साधनेन तस्मिन् ब्रह्मत्वेन ज्ञानं भृगोर्वाक्तं, ननु साधनं विना । तेनास्यान्नस्य पूर्वस्माद्ब्रह्मलक्षण्यमवश्यं वक्तव्यम् । मैत्रायणीये, विश्वभृद्धे नामैया तनूर्भगवता विष्णोरिति भगवत्तनुत्वश्रावणात् । बृहन्नारायणोपनिषदि चान्नमुपकम्य, स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रातं पृथिवी चान्तरिक्षं चेत्यादिना व्यापकत्वश्रावणाच्च एवमन्नयोर्वैलक्षण्यं सिद्धे, अत्रात् पुरुष इत्यत्र य उच्यते स भौतिक एव पूर्वं तस्यैव सिद्धत्वात् । यः पुनस्तदन्नं स एवा एष पुरुषोऽन्नरसमय इत्यनेनाच्यते स आध्यात्मिक एव । अन्नसारभूतत्वात् । अत एव मध्ये निश्चयार्थकस्य वै इत्यस्य कथनम् । नच प्रत्यभिज्ञावाधकयोः स एष इत्यनयोर्विरोधः शङ्क्यः । स राजा तोयनीव्या भुवः, कला च सा कान्तिमती कलावन इत्यादाविव प्रसिद्धार्थकतया, एष इत्यस्य वक्ष्यमाणाथकतया चापपत्तेः प्रत्यभिज्ञाया निश्चेतुमशक्यत्वात् । नच तौल्यं शङ्क्यम् । तदेतत्पदाभ्यां प्रसिद्धवक्ष्यमाणपरामर्शे पूर्वोक्तनिरुक्ति-लिङ्गाभ्यासानां सामञ्जस्यस्याऽन्यथा तदनुपपत्तेश्च प्रमाणत्वेन तन्निरासात् । प्रत्यभिज्ञापक्षे तज्जनकस्यान्नस्य कार्यतया अन्नज्ञानो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं तपसा वदन्त्याः श्रुतः प्रतारकत्वापत्तिरिति दोषसम्भवात् । प्रशंसामान्त्रार्थतायास्तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । आनन्दमय-ज्ञानपर्यन्तं तपोरूपसाधननिरूपणाच्चात्रैव तथा वक्तुमशक्यत्वात् ।

एवास्याऽप्यात्माग्रे निरूपितो यः पूर्वस्येति । सत्त्वाधिदैविक आ-
नन्दमयः । अथवा वाजमनेयिशाखायामात्मेसेवोपासीतित्युपक्रम्य
तदेतत्प्रेयः पुत्रात् प्रेयो वित्तात् प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तर-
तरं यद्यमात्मेसेतदग्रेऽन्यस्य प्रियत्वं निराकृत्येश्वरो हि तथा
स्यादात्मानमेव प्रियमुपासीतेति पठ्यते । अत्रात्मोपाधिकत्वात्
सर्वत्र प्रियत्वस्यात्मपदेन जीवात्मन एव प्रियत्वोपासना
विधीयते ? उतेश्वरपदात् परमात्मन ? इति भवति मंशयः ।
किमत्र युक्तम् । जीवात्मन एवेति । कुनः । यथा पुत्रादेरा-
त्मोपाधिकप्रियत्वोक्त्वा जीवात्मन एव प्रियत्वमुच्यतेऽन्यत्र श्रुतौ

किञ्च । यदि भौतिक एवाश्रममयः स्यात् तदा आनन्दमयस्य एतदात्म-
रूपं न वदेत् । घटानि तत् । अतः कार्यरूपाद् वैलक्षण्यमस्यावगन्तव्यम् ।
नचैवमपि आधिदैविकाद् भेदस्तु वर्तते एवेति किमनेन प्रयासंनेति
शङ्काम् । आध्यात्मिकस्तु यः प्राक्तः सांऽस्मादंवाधिदैविक इति छिन्ना-
यस्कन्धे आध्यात्मिकाधिदैविकयोः स्वरूपभेदनिवारणेन तदभावात् ।
अभिलाषभेदस्य तु पाञ्चकपाठकवत् कार्यभेदप्रयुक्तत्वेन स्वरूपा-
ऽभेदकत्वात् । तस्मादाध्यात्मिकाधिदैविकयोरश्रमयानन्दमययोः
कार्यभेदेन विभूतिविभूतिमद्भावादेव भेदा, न तु स्वरूपतः । धर्मध-
र्मिणोस्तादात्म्यरूपस्याभेदस्य पूर्वं साधितत्वात् । अयमेव न्यायः
प्राणमयादिष्वपि द्रष्टव्यः । तेनानन्दमयविद्यायां पञ्चाप्यश्रमयाद्यः
कोशातिरिक्तास्तेषु, चत्वारो विभूतिस्वेनापास्या आनन्दमयः पुरुषो-
त्तमस्तु तादृशविभूतिमस्वेनापास्य इत्येतदर्थमिति बाधितम् । तेन
विशेषतो वैष्णवानां समीपे आसीनत्वं द्रष्टव्यमिति ज्ञापितम् ॥१४॥

एतस्य विचारस्य पूर्वशेषत्वादर्थस्य प्रागपि व्युत्पादितत्वाच्च
नात्यस्तमाद्यकतेत्यरुच्या प्रकारान्तरेणैतद् व्याकुर्वन्त । * अथ-
वेत्यादि * । विषयादिकमाहुः । * वाजमनेयित्यादि * । * वाज-
मनेयिशाखायामिति * । तस्यां बृहदारण्यके पुरुषविद्यब्राह्मणे ।
यद्यपि भेदत्रयीब्राह्मणेऽपि ब्रह्मैव प्रतिपाद्यत इति वाक्यान्वयाधिकरणे
निर्णयितं, तथाप्यापाततो निरुपधिप्रयत्नं जीवं भासते इति पूर्वपक्षे

तथेहापि, प्रेयः पुत्रादिसादिकथनाज्जीवात्मैव भवितुमर्हतीति प्राप्त
 आह । कार्याख्यानादपूर्वमिति । इतः पूर्वमाभ्यायते प्राणश्रेष्ठ
 प्राणो नाम भवति वदन् वाग्वरूपं पश्यंश्चक्षुः शृण्वञ्छ्रोत्रं मन्वानो
 मनस्तान्यस्यैतानि कर्मनामान्येवेति । तथाच प्राणनवदनादिकार्यैः
 कृत्स्नप्राणवागादित्वेनैकस्यैवात्मन आख्यानात् कथनादपूर्वं पूर्वं
 तु पुत्रवित्ताद्यभिमानदशायां, न वा अरे पत्युः कायाय पतिः
 प्रियो भवतीत्यादिना यत्प्रियत्वेनोच्यते तस्माद्भिन्नमात्मशब्दवा-
 च्यमत्रेत्यर्थः । लोके हि प्राणवायुवागिन्द्रियादीनामेव तत्तच्छब्द-
 वाच्यता, न तु जीवस्यात् एवाग्रे श्रुतिराहेश्चरो हि तथा स्यादि-
 ति । अत एव प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तरतरं यदयमात्मेत्याह ।
 अन्तरो जीवात्मा ततोऽप्यतिशयेनान्तरमन्तरतरं पुरुषोत्तमस्वरूप-
 मेव भवितुमर्हतीति । एतेन विग्रहस्यैवात्मरूपत्वं सिद्धयति ।

तदाह तम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रे कार्यैराख्यानं कार्याख्यानामिति
 तृतीयास्तमास इत्यभिप्रेत्य कर्मनामकथनादित्यर्थः सिद्धयतीति तद्
 व्याकुर्वन्ति । * इत इत्यादि * । * अपूर्वमिति * । पुत्राद्यभिमान-
 दशायामभिमानित्वेन प्रतीयमानात् प्रतीचां भिन्नम् । तदेतद्विद्वृण्व-
 म्नि । * पूर्वं त्विन्यादि * । यदिति * । जीवात्मरूपं वस्तु । * आ-
 त्मशब्दवाच्यमत्रेति * । आत्मानं प्रियमुपासीतेति वाक्ये आत्मश-
 ब्दवाच्यम् । ननु प्राणनादिकार्ये जीवस्यापि प्रयोजकत्वात् कार्या-
 ख्यानमात्रेण प्रत्यगात्मातिरक्त आत्माऽत्रोच्यत इति कथं निश्चेय-
 मित्यत आहुः । * लोके हीत्यादि * । अत एवेति * । जीवमिन्नत्वा-
 देव । * अत एव प्रय इत्यादि * ईश्वरत्वादेव प्रेयोऽन्यस्मादित्यादि-
 कं श्रुतिराह । तदेव व्युत्पादयन्ति । * अन्तर इत्यादि * । तथाच-
 इश्वरत्वान्तरत्वाभ्यां लिङ्गाभ्यामुपपद्येन तेन तथेत्यर्थः । ननु भव-
 त्त्वेवं, तथापीदानीं तद्विचारस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * एतेने-
 त्यादि * । * एतेनेति * । प्राणनादिकार्यमुक्त्वा, ईश्वरो हि 'तथा

तेन अविष्कृतत्वपरमानन्दत्वादयोऽपि धर्मा उपसंहर्त्तव्याः ॥१८ ॥
ननु विग्रहे चक्षुःश्रोत्रादीनां वैलक्षण्यप्रतीतेरात्मनश्चैकरसत्वा-
दुक्तकर्मनामवत्त्वं ब्रह्मण्यनुपपन्नमित्याशङ्क्योत्तरं पठति ।

समान एवञ्चाभेदात् ॥ १९ ॥

चोऽप्यर्थे । तथाचैवमपि सति श्रोत्रचक्षुरादिवैलक्षण्यप्रती-
तावपि सति समान एकरूप एव, न तु विषयः । तत्र हेतुरभेदा-
दिति । चक्षुरादीनां ब्रह्मत्वेन परस्परमभेदादित्यर्थः । अत्रेदमाकू-
तम् । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति श्रुतेरुपनिषद्रेणमेव ब्रह्मस्व-
रूपम् । ताश्च प्राणभेदं प्राणो भवति वदन् वागित्यादिरूपाः । प्र-
तिनियतेन्द्रियग्राह्यान् अर्थान् स्वरूपेणैव गृह्णद् ब्रह्म तच्चञ्चब्दवाच्यं
भवतीति वदन्ति । तद्वाच्यता च व्यवहार्यत्वे । सः च, तदेतत्प्रेयः

स्यादिति तत्तत्सर्वरूपताख्यानेन । एवमेतत्साधनस्यापि प्रयाजन-
माहुः । * तन्त्यादि * । उपसंहर्त्तव्या इति * । अवर्तनेणै स्वकूप-
ऽनुसन्धयाः । तथाचैतदर्थमिदमत्र विचारितमित्यर्थः । तेन पूर्वोक्तं
अनावश्यकतामात्रं, न वर्षकान्तरकथने बीजं, किन्त्वेतदपीति बा-
धितम् ॥

अन्ये तु इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य अत्र प्राणविद्याशेषं
विचारयन्ति । भोजनारम्भस्मात्पथोरन्धमनीयास्वप्सु प्राणवासोव-
ष्टिः कर्त्तव्येति । तत्र नास्माकमादरः । ताम्नाममुग्यविद्यात्वेन तद्वि-
चारस्य प्राप्सङ्गिकत्वात् । विद्यान्तरं मध्ये विचार्ये दूरस्थस्य
पुनरत्र स्मृतौ बीजानुपलम्भाच्चेति ॥ १८ ॥

समान एवञ्चाभेदात् ॥ सूत्रमथनारयन्ति । * ननु विग्रह
इत्यादि * । तथाच तरुकुसुमयोरिव स्वगजद्वेनमापततीति तत्प-
रिहारायात्तरं पठनीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * चाऽप्यर्थे इत्यादि * ।
ननु भिन्नप्रकारकप्रतीती विद्यमानायां कथमभेदसिद्धिरित्यतस्त-
द् इत्युपादयन्ति । * अत्रेत्यादि * । * स चेति * । औपनिषदः पुरु-

पुत्रादिसादिवाक्यैकवाक्यतया निरुपधिस्नेहवतामेव व्यवहार्य इति ज्ञाप्यते । स चाविर्भूतेऽवताररूप एव सम्भवति । एवं सति तत्र भक्तैर्भगवद्विग्रहे तत्तदवयवेषु भेदेन यथा यथा व्यवह्रियते तथा तथैव तदेकमेवाखण्डसच्चिदानन्दरूपं ब्रह्मेत्यर्थः सम्पद्यते । एवंविधो लोके न प्रसिद्ध इत्यसम्भावना स्यात्, तदभावायाग्रे श्रुतिराहेश्वरो हि तथा स्यादिति । एतेनाविर्भूतरूपे व्यापकत्वैकरसत्वसच्चिदानन्दत्वादयो धर्मा उपसंहर्त्तव्या अनाविर्भूतेऽपीति स्थितम् । एवं सत्त्वाविर्भावे ऽनाविर्भावेऽपीश्वरः समानः । न ह्याविर्भावे काँश्चनागगन्तुकान् धर्मानादायाविर्भवतीति वक्तुं शक्यमनाविर्भूतस्यापि एवमाविर्भूतप्रकारेणैवाभेदादित्यपि सूत्रार्थः सूत्रकाराभिमत इति ज्ञातव्यम् । चकारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं समुच्चीयते । एवं साक्षादाविर्भूते भगवद्रूपे पूर्णान्तधर्मास्तदुपासकनोपसंहर्त्तव्या इति

वञ्च । * स चेति * । व्यवहारञ्च । नच तस्य व्यवहारस्याप्रामाणिकत्वं शक्यशङ्कम् । वरणहेतुकतनुधिघरणैकसाध्यत्वात् । प्रकाशवृत्तावैयर्थ्यात्, आह च तन्मात्रमिति सूत्रद्वयेनार्तीतपादेऽपि तस्योपपादनात् । तदेतदभिसन्धायाऽऽहुः । * एवं सतीत्यादि * । अत्र लौकिकयुक्तं कौट्यमेव श्रुत्यभिप्रेतमित्याशयेनाहुः * एवंविध इत्यादि * । सिद्धमाहुः । * एतमेत्यादि * । * एतेनेति * । ईश्वरस्य तथात्वभ्रावणेन । एतामेव श्रुतिं हृदि कृत्य प्रकारान्तरेण सूत्रं योजयन्ति । * एवं सत्याविरित्यादि * । तथाच, 'अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् । प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्मन्वाभ्यात्ममाययंति गोतावाक्येनास्यां श्रुताबुक्तस्येश्वरत्वस्य नैसर्गिकत्वेन तादृगाकारस्य सार्वदिकत्वात् तथेत्यर्थः । अत्र च विश्वतश्चक्षुर्यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमित्यादिश्रुतयोऽप्यनुसन्धेयाः । पूर्वं चाऽप्यर्थं व्याख्यात इत्यस्मिन् पक्षेऽर्थान्तरमाहुः । * चकारेणेत्यादि * । सिद्धमाहुः । * एवं साक्षादित्यादि * । * साक्षादविर्भूत इति * ।

सिद्धम् ॥ १९ ॥

अथ यत्रकार्यचिकीर्षया जीवे स्वयमाविशति तदाऽऽवेशा-
त्तद्दर्मा अपि केचित् तास्मिन्नाविर्भवन्ति । तत्रोपामकेनाखिलब्रह्म-
धर्मापसंहारः कर्तव्यो, न वेति शङ्कासमाधानं विकल्पेनाह सूत्रा-
भ्याम् । तत्रादौ विधिपक्षमाह ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

सत्त्वाद्यधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वरूपेणाविर्भूते ॥

अन्ये त्विदमेकमूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य घाजिशास्त्रीयाभिर-
हस्यस्थबृहदारण्यकस्थयोः शाण्डिल्यविद्ययोरैकावधे परस्परगु-
णोपसंहारं च विचारयन्ति । तदपि प्रथमाधिकरणीयपञ्चसूड्यैव
सिद्धयतीति बोध्यम् । रूपाभेदस्यैव प्रयोजकत्वादिति ॥ १९ ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ एवमवतारोपासनादौ गुणोपसंहारं
विचार्यावशे तं विचारयतीत्याशयेनाग्रिममूत्रमवतारयन्ति । अ-
थेत्यादि । य आत्मानि तिष्ठन् य आत्मनोऽन्तरो यमात्मा न चेद्
यस्यात्मा शरीरमिति धृत्या आत्ममात्रस्य ब्रह्मशरीरत्वंऽपि, यो-
ऽन्तर्बहिस्तनुभूतामशुभं विधुन्वन्नाचार्यैश्चेत्यवपुषा स्वर्गतिं व्यन-
क्तीत्येकादशस्कन्धे तनुभृदन्तर्बहिरशुभविधूमनपूर्वकस्वगतिस्यञ्जन-
रूपविशेषकार्यस्मरणात् तदादिकार्यचिकीर्षया यत्र जीवे ह्यर्थ
भगवानाविशति तत्रा भगवदावेशाद्भगवद्धर्मा अपि केचित्तास्मिन्ना-
विर्भवन्ति । यथा इन्द्रप्रतर्दनसंवादे इन्द्रे । अत्र जीव इत्युपलक्षण-
म् । तेन प्रतिमाया अपि सद्ब्रह्मः । गोपालनापनाये मथुरास्मार्पण-
वनक्षिता द्वादशमूर्त्तारुक्त्वा, ता हि ये यजन्ति ते मृत्युं तरन्तं मुक्तिं
लभन्त इति फलमुक्त्वात्र, मथुरामण्डले यस्तु जम्बुद्वीपे ऽन्तोऽपि
षा । योऽर्चयेत् प्रतिमां मां च स मे प्रियतरो भुवि । तस्यामाधिष्ठितः
कृष्णरूपः पूज्यस्त्वया सदे'त्यादिभिः प्रतिमोपासनं लक्ष्याकृत्य
सर्वेषां स्वपूजनस्योक्तत्वात् प्रतिमायामधिष्ठानात्त्वा स्त्राधेशस्य
ओक्तत्वात् । अतन्नादशे जीवादावुपासकेनाखिलब्रह्मधर्मापसंहारः

अन्यत्रापि जीवेऽप्येवं ब्रह्मणीवोपासनाकार्या । तत्र हेतुः, सम्बन्धादिति ॥ अपोमोलके बह्वैरिव तस्मिन्नावेशलक्षणः सम्बन्धोऽस्तीति, तत्त्वेन व्यपदेशाच्च तथेत्यर्थः । अत्रैवं ज्ञेयम् । अयं तु जीवोऽत्राविष्टं भगवन्तमहमुपास इति जानाति चेद तदा न सा जीवगापिन्युपासना, किन्तु ब्रह्मगापिन्येव । तत्राखिलधर्मोपसंहारे न किञ्चिद् बाधकम् । यत्र ब्रह्मत्वेनैव ज्ञात्वोपास्ते तत्रापि, तं यथा यथोपास्ते तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वाऽवतीति श्रुतेर्गुर्वादौ जीवत्वबुद्धिनिषेधाच्च तथा तत्र यादृगुपासकस्तदुपासनासिद्धयर्थं

कर्त्तव्यो न वेति शङ्कनायां, 'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथागुरौ । तस्यैते कथिता ह्यथाः प्रकाशन्ते महात्मन' इति श्वेताश्वतरभृत्या गुरुभक्तं देवभक्तिवदतिदृष्टत्वाद् भक्तिपारम्यस्य चाखिलगुणोपसंहार एव सिद्धेर्गुरौ स कार्यः । अन्यत्र प्रतिमादौ तु न कार्यः । तादृशवाक्याभावादिति प्राप्ते तत्समाधानं मार्गभेदव्यवस्थितविकल्पेन सूत्राभ्यामाहेत्यर्थः * । तत्रेति * । गुरौ प्रतिमादौ च । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * अन्यत्रापित्यादि * । प्रतिमासंप्रहायाहुः । * तत्त्वेन व्यपदेशादिति * । उक्तं च स्कान्दे पाण्डुरङ्गमाहात्म्ये । शिलाबुद्धिर्न कार्या च तत्र नारद् कर्हिचित् । ज्ञानानन्दात्मको विष्णुर्यत्र तिष्ठत्यचिन्त्यकृदिति । उपासनामार्गेण व्यवस्थितस्य विधिपक्षस्य बीजं स्फुटीकुर्वन्ति । * अत्रैवमित्यादि * । * एवमिति * । वक्ष्यमाणप्रकाराभ्याम् ॥ * जीवत्वबुद्धिनिषेधादिति * । आचार्यं मां विजानीयान्नावमन्येत कर्हिचिदित्यादिवाक्योक्तात् तस्मात् । नचोक्तभृत्या गुरौ भक्तिरेवोक्ता, नोपासनेति तदुपासनप्रकारकव्यवस्थाऽत्र न सङ्गतेति शङ्काम् । एवं गुरुपासनायाशितेनेत्येकादशस्कन्धे तस्या अप्युक्तत्वादिति । अत्रैवं प्रकारद्वयेऽप्यभिसन्धिमात्रं, न प्रयोजकं, किन्तु ब्रह्मावेश इति बोधनायाहुः । * तत्र यादृगित्यादि * । आवेशस्त्वनुभवादिनाऽवधार्यत इति, नात्र काश्चित्शङ्का । एवमेव श्रीजगन्नाथादौ पूजाप्रवाहस्वलेऽप्यवगन्तव्यम् । तेन

तत्कलदानार्थं च तादृग्रूपो भगवानाविशतीति च तथा ॥ २० ॥

यस्त्वन्तरङ्गं भगवद्भक्तं हृद्याविभूतभगवत्कं ज्ञात्वैतद्भजनेन
अहं भगवन्तं प्रास्यामीति ज्ञात्वा तमेव भजते स भक्तिमार्गीय
इति भक्तहृद्याविभूते रूपे उपसंहारो धर्माणां तेन कार्यं इसाग्रिमं
पठति ॥

न वाऽविशेषात् ॥ २१ ॥

अनुपसंहारे हेतुरविशेषादिति । अस्य भक्तभक्तत्वेन तद्भजन-
रमास्वादेनेन विस्मृततदाविष्टभगवत्कत्वेन तन्निर्गपेक्षत्वेन वा त-
दाविष्टभगवति गुणोपसंहारेऽनुपसंहारे वा भक्तोपासनायां विशे-
षाभावादित्यर्थः । अनुपसंहारस्यात्र बाधकत्वाभावज्ञापनाय वा-
शब्दः । विशेषादिति वा । पूर्वं विहितत्वेन भगवदाकारादिषु भजनं
कुर्वन्नप्युक्तरूपभक्तमङ्गेन तद्भजनेन च पूर्वस्माद्राशिष्टं रसमनुभूत-

उपासनामार्गे उभयत्राप्युपसंहारः सर्वगुणानां युक्त इत्यर्थः ॥ २० ॥

न वा विशेषात् ॥ निवेधपक्षो भक्तिमार्गे इति बोधयन्तः सू-
त्रमवतारयन्ति । * यस्त्वन्तरङ्गमित्यादि * । * स भक्तिमार्गीय
इति * इवेताद्वन्तरमन्त्रोक्तरीतिकप्रमविश्वामयोरुत्कर्षात् स भक्ति-
मार्गीयः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * अनुपसंहारे इत्यादि * कुतो वा,
कुत्र वा अविशेष इत्याकाङ्क्षायां तद् व्युत्पादयन्ति । * अस्येत्यादि *
तथाच नवमस्कन्धे, 'तत्प्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवानुघर्षिनः । अभवन्
योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इतिवत् तादृशस्य तथात्वेन तद्भजन-
रसास्वादेनेन तदाविष्टभगवति गुणोपसंहारे वा विस्मृतेभ्यादिहेतु-
द्वयेनानुपसंहारे वा तत्प्रसङ्गानुभावादेव भगवत्प्राप्तिर्गर्वाशङ्कति ता-
दृशभक्तोपासनायां तादृशानुत्कर्षार्थकार्याभावाभ्रोपसंहारस्य किमपि
प्रयोजनमित्यर्थः । अविशेषादिति पदच्छेदं काञ्चन मन्थेन तद्दोक्ता-
ऽर्थो न सिद्धोदिति तदापि तत्सिद्धये प्रकारान्तरे हेतुं व्याकुर्वन्ति ।
* विशेषादित्यारभ्य * * वाशब्द इत्यन्तर्ध * । * तद्भजनेनेति *

वानिति रसास्वादे विशेषाद् गुणोपसंहारं स न करोतीत्यनुवादः ।
विहितत्वेन गुणोपसंहारपूर्वकोपामनायां नीरमत्वेनाग्नादरज्ञापनाय
वाशब्दः । भगवद्वतरूपोऽपि वादरायणः प्रासङ्गिकेऽपि भक्ति-
मार्गस्मरणे तदीयरसावेशपरवशस्तद्भावस्वभावमनुक्तवान् ॥ २१ ॥

अपिच । उपसंहारो हि तत्रानुक्तानामन्यत्रोक्तानां गुणानां
तत्र सत्त्वेन ज्ञानमात्रम् । उक्तरूपभक्ताय तु तद्भजनीये भक्त ए-
वानौक्तिकाननुभावान् भगवान् प्रत्यक्षं दर्शयतीति न तत्रोपसंहा-
रापेक्षागन्धोऽपीत्युत्तरं पठति ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

ननु भक्तभक्तः स्वसेव्येऽलौकिकं वीर्यं दृष्ट्वा तदाविष्टे भग-
वति तत्सम्भारकत्वस्येन्द्रादीनामपि तदाज्ञापेक्षित्वं दृष्ट्वा शुलोक-

भगवद्वाकृतिभजनेन । ननु तर्ह्यनुवादस्य किं प्रयोजनमत आहुः । *
भगवद्वचतारेत्यादि * । तथाच तदुत्कर्षबोधनाय तत्स्वभावबोधनमेव
प्रयोजनमित्यर्थः ॥ २१ ॥

दर्शयति च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अपिचेत्यादि * प्रकटा-
र्यमत्र भाष्यम् । अन्ये तु सम्बन्धादेवेत्यादित्रिसूत्रमधिकरणमङ्गी-
कृत्य बृहदारण्यकोपान्ते, सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, आदित्यमण्डलस्थस्य
अक्षिस्थस्य च यं उपासने विहिते, तयोरुपनिषदौ रहस्यनामनी उपा-
सनशेषतयाऽऽग्नायेते । तस्यांपनिषद्हरित्यधिदैवतं, तस्यांपनिषद्दहमि-
त्यध्यात्ममिति । ते किं सद्गुरीयेते ? उत व्यवतिष्ठेते ? इति सन्देहे
सम्बन्धिभेदाद् व्यवतिष्ठेते इति सिद्धान्तयन्ति । सोऽपि स्वाध्यायसू-
त्रस्यसर्बदृष्टान्तबोधितेन सम्बन्धिभेदेनैव व्यवस्थितिं लभमानो ना-
र्थाङ्करण्यान्तरमपेक्षत इति चिन्त्यम् ॥ २२ ॥

संभृतिशुब्धाप्यपि चातः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * ननु भक्ते-
त्यादि * । * त सम्भारकत्वस्येति * । वीर्यसम्भारकत्वस्य । *

व्यापकत्वस्योपसंहारं करिष्यतीत्याशङ्क्याह ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

राणायनीयानां खिलेषु पठ्यते । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां सम्भृतानि ब्रह्माऽग्रे ज्येष्ठं दिवमाततान ब्रह्म भूतानां प्रथमं तु जज्ञे तेना-
र्हति ब्रह्मणा स्पष्टितुं क इति । अस्यार्थस्तु-अन्यैर्हि पुरुषैः सहा-
यानपेक्ष्य विक्रमाः संभ्रियन्ते । तेन तत्पराक्रमाणां त एव नियतपूर्-
वभावात्स्वरूपकारणत्वेन ज्येष्ठाः । ब्रह्मभर्माणां तु ब्रह्मैव ज्येष्ठ-
मनन्यापेक्षं सृष्ट्यादि करोतीत्यर्थः । एवं सति ब्रह्म ज्येष्ठं येषां
तानि ब्रह्मज्येष्ठानि वीर्याणि । अत्र छन्दसि बहुवचनस्य ङादेशः ।
किञ्चान्येषां वीर्याणां बलवद्भिर्मध्ये भङ्गोऽपि भवति । तेन ते स्व-
वीर्याणि न संविभ्रति । ब्रह्मवीर्याणि तु ब्रह्मणा सम्भृतानि निष्प-
त्युहं सम्भृतानीत्यर्थः । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माग्रे इन्द्रादिजन्मनः प्रागे-
व दिवं स्वर्गमाततान व्याप्नुवन्नित्यमेव विश्वव्यापकमित्यर्थः । देश-
तोऽपारिच्छेदमुक्त्वाकालनोऽपि तमाह । ब्रह्मेति । भूतानामाकाशा-
दीनां पूर्वमेव जज्ञे । आविर्बभूवेत्यर्थः । एतेन वीर्यमम्भृतिद्युव्या-
प्तिभृतिमाहात्म्यमुक्तं भवति । तथाच सम्भृतिश्च द्युव्याप्तिश्च तयोः
समाहारस्तथा । एतावत्यपि मति तत्र नोपसंहार इति । तत्र हेतुः—
न वा विशेषादिनिभूत्रोक्त एवेत्यादिदिशन्त्यत एवेति । एतद् यथा
तथा तत्रैवोक्तम् ।

उपसंहारं करिष्यतीति*नं यथा यथापासन इत्यत्र स्त्राभिर्मंहितरूपे-
णैव स्वाचनस्योक्तत्वात् स्नेहिकपारलौकिकार्थम् उपसंहारं करिष्य-
ति । सूत्रं व्याकर्तुं विषयवाक्यमुपन्यस्य प्रथमं तद् व्याकुर्वन्ति ।
* राणायनीयेत्यादि * । * उक्तं भवतीत्यन्तम् * । सूत्रं व्याकुर्व-
न्ति । * तथाच्चेत्यादि * । * तत्रैवोक्तमिति * अस्य भक्तत्वेनेत्या-

विषयवाक्योत्तराद्धोक्तधर्मानुद्देशेनैवं ज्ञायते भक्तस्यैहिक-
पारलौकिकोपयोगिधर्मोपलक्षणार्थं द्वयोरेवोद्देशः कृत इति ।
चकारेण दर्शनमप्युक्तं समुच्चीयते । अन्यच्च । स्पृद्धाकृ-
तिमम्भावनायां हि तद्योग्यतानिषेधः सम्भवति । सा चाविर्भूत
एव भगवति सम्भवतीखिलशक्त्याविर्भावपूर्वकमाविर्भूतस्य तस्य

सुक्तीत्या उपासनायामविशेषात् पूर्वं विहितत्वेनेत्याद्युक्तीत्या च
भजनरसास्वादाने एतदपेक्षया विशेषाच्च न करिष्यतीति तस्मिन्नत्र
सूत्र उपपादितम् । अयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र गमकमाहुः । *
विषयवाक्येत्यादि * तथाचोपसंहारं विनाऽपि भक्तस्य लौकिका-
लौकिकसम्पादनादलौकिकानुभावदर्शनाच्च एतयोरपि नोपसंहार-
शङ्कान्नेति पूर्ववदत्रापि भक्तस्वभावस्यैवानुवादः, प्रथमाधिकारिणः
शिक्षा वेति भावः । चकारेणोत्तराद्धोक्तधर्मसमुच्चयमाशङ्क्य तात्पर्य-
माहुः । * चकारेणेत्यादि * श्रुतेरनारभ्याधीतत्वेन भक्तद्वयवि-
ष्टमगवद्गमकत्वस्य सन्दिग्धत्वात् । पूर्वोक्ते व्यासाशयो न निश्चेतुं
शक्यत इति शङ्कनायां विषयवाक्यतात्पर्यकथनपूर्वकं तमुद्घाटयन्ति ।
* अन्यच्छेत्यादि * तथाच तुरीयपादेन श्रुतेराविर्भूतब्रह्मविषयक-
त्वं निश्चिते यद् द्वयोरेवानुपसंहारकथनं तेन तत्र व्यासाशयो नि-
श्चीयत इत्यर्थः । तेनानारभ्याधीतानामप्यनुपयुक्तानां नोपसंहार
इति सिद्धम् ।

अन्ये तु इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, अनारभ्याधीतेऽस्मिन्
वाक्ये उक्तानां गुणानां सर्वासु विद्यासूपसंहारो, न वेति शङ्कनायां
नोपसंहारः । कुतः ? विशेषात् । दहरादिविद्यासु हृदयादिरूपस्थान-
विशेषादिति व्याख्याय स्थानस्य तदनुपसंहारकत्वे आध्यात्मिकत्वं
केचन हेतुत्वेनाहुः । केचिदल्पत्वम् । अन्ये तु विद्याविशेषं हेत्वन्तर-
माहुः । किञ्च यद्यपि तासु, यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्त-
र्हृदय आकाशः । अतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते ज्यायान् पृथिव्या
ज्यायानाकाशादित्यादिभिराधिर्देविकयो विभूतयोऽप्युच्यन्ते, तथापि

एतया श्रुत्या माहात्म्यमुच्यते इति गम्यते । एवं ससेतद्राक्योक्तधर्म-
योरेवानुपसंहार्यत्वेन यत् कथनं तत्तु भक्तदृष्ट्याविर्भूतं ब्रह्माऽप्येवं
भूतमेवेति ज्ञापनायाऽतो युक्त एवानुपसंहारः ॥ २३ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥

ता माहात्म्यज्ञापनार्था इति ता एव तत्रोपसंहार्याः, प्राकरणिक-
त्वात् । न त्वितराः । अतो द्युव्याप्तिनिवृत्तौ तत्सहपठिताया वीर्य-
सम्भृतेरपि निवृत्तिरित्याहुः ।

तत्र रोचिष्णु । द्युव्याप्तिरूपाया महत्या आधिदैविक्या विभू-
नेर्ब्रह्मस्वरूपमादायैव स्थानस्य तदाध्यात्मिकतायास्तदन्यतायाश्च बा-
धकतामनादत्योपदेशेन तस्मिन् स्थानविशेषे द्युव्याप्युपसंहारबा-
धकत्वकथनस्यायुक्तत्वात् । नच सा निष्कलादीनामिव भिन्नेति
युक्तम् । ब्रह्मण उभयत्राप्यैक्येन व्याप्तौ भेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् ।
नच शब्दान्तरनिर्देशाद्भेद इत्यपि युक्तम् । सौत्रहेतुविरोधात् । सूत्रे
पूर्वसूत्रोक्तस्थानविशेषोपबन्धस्येवातिदेशाङ्गिकारात् । एतेनैव विद्या-
विशेषस्याप्यनुपसंहारहेतुत्वं दत्तोत्तरम् ।

यत्तु भामत्याम्, या काचिदाधिदैविकी विभूतिः शाण्डिल्य-
विद्यायां भूयते तस्यास्तत्प्रकरणाधीतत्वात् तन्मात्रं प्रहीष्यते । नै-
तावता सम्भृत्यादीननुकृष्टमर्हति । तत्रैतत्प्रत्यभिज्ञानाभावात् । ब्र-
ह्माश्रयत्वेन प्रत्यभिज्ञानमतिप्रसक्तम् । भूयसीनामैक्यप्रसङ्गादित्युक्त-
म् । तदपि तथा । विद्यैक्ये प्रसङ्गरूपचोदनाख्यानां चतुर्णां हेतुना-
याः पूर्वमुक्ततया केवलेन रूपैक्येन विद्यैक्यसङ्गस्य वक्तुमशक्य-
त्वादिति । एवमन्यत्रापि ज्ञेयम् । सिद्धान्ते नूत्तरत्वा सर्वभूतस्य
एक इत्येवं चिन्तिते स आत्मत्वेन निरुपधिप्रियत्वेन च साकारः ए-
र्यवस्यति । सम्बन्धश्च तस्यावशरूपो यत्राधिकस्तत्रान्वाधिष्ठितं तम-
नुसन्धाय तद्गुणा अन्येऽप्युपसंहार्याः । बधधिष्ठान एव विशेष-
रूपसिद्धता तत एव फलसिद्धेरुपसंहारस्य न किञ्चिन्प्रयोजनमिति
सिद्धम् । एवं व्याख्या स्वरूपा कला च सिद्धेति ॥ २३ ॥ ३ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ एवमत्रारभ्यस्य-

तैत्तिरीयके, सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपाद सभूर्मि
 विश्वतो वृत्वा अत्यतिष्ठद् दशाङ्गुलं, पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं
 यच्च भव्यमिसादिना पुरुषविद्या निरूप्यते । तत्रैव, ब्रह्मविद्यामिति
 परमिति प्रश्ने, स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय इत्यारभ्य प्राणमयमनो-
 मयविज्ञानमयानन्दमयात्मकब्रह्मस्वरूपं निरूप्यते । तत्र सर्वत्र स
 च पुरुषविध एवेति च पठ्यते । अत्रात्ममयादिषु पुरुषसूक्ते च
 पुरुषपदश्रवणादत्ममयादिषु सहस्रशीर्षवक्त्राद्युपसंहारः कर्त्तव्यो न
 वेति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । उपसंहर्त्तव्यमेवेति । कुतः ?
 सर्वत्र ब्रह्मण एवोपास्यत्वादत्राप्युपासनोक्तेर्ब्रह्मत्वपुरुषत्वयोरवि-
 शेषाद्विधैक्यादिति प्राप्त उच्यते । पुरुषविद्यायामिवेति । अत्म-
 मयादिषु सहस्रशीर्षवक्त्रादिकं नोपसंहर्त्तव्यम् । कुतः ? । पुरुषवि-
 द्यायां यथा पुरुषस्वरूपं निरूप्यते न तथेतरेषामत्ममयादीनां वि-
 ज्ञानमयान्तानां स्वरूपं तत्प्रकरणे निरूप्यते । अत्र हि पुरुष-
 त्वमुच्यते सहस्रपदमनेकत्वोपलक्षकम् । अन्यथाऽङ्गणां शिरोभ्यो
 द्वैगुण्यं वदेत् तेन साकारव्यापकत्वमुक्तं भवति । तत्र पुरुषविधत्वं,

तानां धर्माणां भक्तिमार्गेऽनुपसंहारमुक्त्वा उत्तमाधिकारिभिरशेष-
 गुणपूर्णं परं ब्रह्मैवोपास्यं, न तु विभूतिरूपमिति बोधनायोपासनामा-
 र्गे तेष्वशेषानुपसंहारमवसरसङ्कत्या वदतीत्याशयेनाधिकरणाविषया-
 दिकं दर्शयन्ति । * तैत्तिरीयक इत्यादि * । * प्रश्न इति * ।
 प्रपाठके । * अविशेषादिति * शृगुविद्यायां ब्रह्मत्वस्यात्र च पुरुष-
 विधत्त्वस्योक्त्या तदाकारत्वस्योक्तत्वेन तयोरविशेषात् । सूत्रं व्याकुर्व-
 न्तोऽत्रापि नशब्दः पूर्वसूत्रादनुवर्त्तत इत्याशयेनाहुः । * अत्ममया-
 दिष्वित्यादि * । * निरूप्यत इति * सहस्रशीर्षत्वादिना निरूप्यते ।
 * अत्र हीति * पुरुषविद्यायाम् । * नेति * सहस्रशीर्षत्वादिभाव-
 जेन । वैलक्षण्यबोधनायाहुः । * तन्नोत्यादि * । * तन्नोति * । अत्मम-

स चाध्यात्मिकरूपस्तच्छरीराभिमान्यात्मा चान्य आधिदैविक इत्यने,
न तथात्र । किञ्च पुरुष एवेदः सर्वमित्यादिना प्रपञ्चात्मकरत्वं मु-
क्तिदातृत्वं चोक्त्वा नैतावन्मात्रमस्य माहात्म्यमितोऽपि महन्मा-
हात्म्यमस्तीति वक्तुं प्रपञ्चरूपं तद्विभूतिरूपमित्येतावानस्य महिमे-
त्यनेनोक्त्वा तत आधिक्यमाह । अतो ज्यायाँश्च पुरुष इति । ए-
वमतिवैलक्षण्यात् पुरुषपदमात्रमाधर्म्येण नैकविभत्वं वक्तुं शक्यं,
नचोपसंहार इति । चकारादम्भस्यपारे भुवनस्य मध्ये नाकस्य
पृष्ठे महतो महीयानिसादिश्रुतयः, सर्वतःपाणिपादान्तमित्यादि-
स्मृतयश्च संसृजन्ते । एतेन यत्किञ्चिद्धर्ममाम्येऽपि न मूलभूतब्रह्म-
रूपत्वमत एव न तत्रोपास्यता तथात्वेनेति ज्ञापितम् । अत एव
भृगूपाख्यानेऽन्नमयादिब्रह्मज्ञानेऽपि जिज्ञासैवोक्ता । भृगोरानन्द-
रूपपरब्रह्मज्ञाने तु नोक्ता । तेनाशेषगुणपूर्णं ब्रह्मेत्युक्तं भवत्यत
उक्तमाधिकारिभिस्तदेवोपासनीयं, न विभूतिरूपमितिज्ञापितम् ॥२४॥

याद्युपासनप्रकरणे । * स चेति * भ्रममयादिः । वैलक्षण्यान्तरमा-
हुः । * किञ्चेत्यादि * सिद्धमाहुः । * एवमित्यादि * तथाच पुरुष-
विद्यायाम् अमृतत्वस्य फलत्वेनोक्ततयाऽन्नमयादिश्चतुष्टयविद्यास्तु
यथायथमन्नायुर्भयाभावसर्वकामप्राप्तीनां फलत्वेनांकतया संयोगभे-
दात् पुरुषविद्यायां पुरुषत्वस्यान्नमयादिषु पुरुषविधत्वस्य चांकतया
रूपभेदादेतस्यास्तासां च चोदनाख्ययोर्भेदस्य स्पष्टत्वाच्च न विद्यै-
क्यमिति तयैत्यर्थः । वैलक्षण्यबोधनस्य तात्पर्यमाहुः । * एतेनेत्या-
दि * । * एतेनेति * विभूतिभ्योऽतिवैलक्षण्यबोधनेन । * न तत्रो-
पास्यता तथात्वेनेति * ब्रह्मत्वेनोपास्यतायां सत्त्वात् न मूलभूतब्र-
ह्मरूपत्वेन । एतद्विचरणप्रयोजनस्य पूर्वमनुक्तत्वाद्विदानीमाहुः ।
* तेनेत्यादि * । * तेनेति * एवं महिमाधिक्यादतिवैलक्षण्यबोध-
नेन । * उक्तमाधिकारिभिरिति * एतेन भक्ता अपि संगृहीता ज्ञेयाः ।
तेषामेव तथात्वादिति । अत्र समाचारसूत्रां कैर्हेतुभिरेवानुपसंहारमा-

अथ निर्दोषत्वं ज्ञात्वा भजनीयमिति ज्ञापयितुमधिकरणान्तरमारभते ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

प्रायपि यत्पुनर्विशेषतस्तद्धेतुकथनं तद्विभूतिरूपेषु मूलरूपगुणानुपसंहारार्थम् । योऽन्यथा सन्तमात्मानमिति धाक्योक्तबाधकस्य विद्यमानत्वात् । एवञ्चात्र पूर्वं पतित्वेन चिन्तिते चिन्तस्य निवेशो यदाधिकस्तदा सोऽक्षरस्यापि पतिरित्येवं पर्यवस्यति । उताऽमृतत्वस्थे-
शान इति मोक्षेऽशनशीलत्वस्यात्र श्रावणात् । अनस्तमितत्वाद्वा गु-
रुपाकलाप्यत्र बोधिता ॥

अन्ये तु, ताण्डिनां पैङ्गिनां च या, पुरुषो वा व
यज्ञ इत्यादिनोक्ता षोडशशतवर्षजीवनफलिका पुरुषविद्या, या
च तैत्तिरीयाणां, तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमान इत्यादिनो-
क्ता विद्या, तयोः पुरुषविद्येति समाख्येक्यात् पुरुषाद्यवेषु यज्ञावय-
यकल्पनेन रूपैक्याच्च विद्यैक्ये तैत्तिरीयोक्ता गुणास्तत्रोपसंहर्षत्वा
इति प्राप्ते, यथा पुरुषविद्यायां ताण्ड्यादिभिर्गुणा आम्नायन्ते न तथा
तैत्तिरीयक इति रूपभेदात्तैत्तिरीयके च, य एवं वेद् ब्रह्मणो महिमान-
माप्नोतीति फलसंयोगभेदाच्च विद्याभेदे सति न तैत्तिरीयोक्तानां
गुणानां तत्रोपसंहार इत्येवमाहुः ।

तत्रेदमवधेयम् । व्यासचरणैर्हि जिज्ञासाशास्त्रं शीघ्रं मोक्षो
भवतु जीवानामिति करुणया आरब्धम् । तेन याभिः शीघ्रं मुच्यन्ते
ता एव विद्या आदरेण विचारणीयाः । शेषाणां तु तत्रोक्तैरेव न्या-
येरानुषङ्गिको निर्णयो भविष्यति । अतः परविद्यां विहायैतद्विचारो
युक्तो वा !! परविद्याविचारो वा युक्त इति !! । ताण्डिप्रभृतीनां वि-
द्यायामायुर्वृद्ध्यादिरूपं लौकिकं फलम् । तस्यैवं विदुष इति तैत्तिरीय-
विद्यायामपि ब्रह्ममहिमप्राप्तिः फलम् । महिमा च विभूतिः । गोअ-
श्वमिहमहिमेत्याच्चक्षत इति छान्दोग्ये सिद्धत्वात् । पुरुषसूक्तेषु,
तमेवं विद्वानमृत इह भवतीति फलम् । अतो विद्यान्तरं विहायेद्-
मत्र विचारितमिति । एवमन्वत्रापि बोध्यम् ॥ २४ ॥ ४ ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ एककार्यत्वरूपां सङ्गतिमधिकरणप्रयोजनं
च वदन्तोऽत्रतारयन्ति । * अथेत्यादि * । सूत्रं व्याकर्तुं विषयादि-

वाजसनेयिशाखायां द्वया इ प्रजापत्या इत्युपक्रम्य तेषां मिथः
स्पर्द्धामुक्त्वोच्यते, ते ह देवा ऊर्चुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथिनासया-
मेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न मुद्गायेति तथेति तेभ्यो वागुदगायद्
यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगाद् यत् कल्याणं वदति त-
दात्मने ते विदुरनेन वै न उद्गात्रासेप्यन्तीति तमभिद्रुस
पाप्मनाविध्यन् स यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव
पाप्मेति । एवमेव प्राणचक्षुःश्रोत्रप्रभृतिषु पापव्रेधमुक्त्वोच्यते ।
अथैनमामन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष प्राण
उद्गायते विदुरनेन वै न उद्गात्रासेप्यन्तीति तमभिद्रुस पाप्म-
नाविध्यन् स यथाश्मानम् ऋत्वा लोष्टो विध्वंसैवैः ह वै विध्वं-
समाना विष्वञ्चो विनेशुरिति । छान्दोग्येऽपि प्राणादिष्वेवमेव
पापव्रेधमुक्त्वाऽऽमन्येन तथेत्युच्यते । एतावान् परं विशेषो वाज-
सनेयिनां गानकर्तृत्वं, सामगानामुद्गीथत्वेनापास्यत्वमुच्यते वाक्-
प्राणादीनामिति । अत्र देहमन्विध्वंसमानकर्तृत्वयोरुपास्यत्वस्य
चाऽविशेषेऽपि वागादिषु पापव्रेध आमन्यप्राणे कृतो नेति भवति
जिज्ञामा । नचासन्योपासनाया विधेयत्वान् तत्स्तुसर्थमन्येषु पापव्रेध

कमाहुः । * वाजेत्यादि * । * वाजसनेयिशाखायामिति * । शृह-
दारण्यक उद्गीथिनासयाणे । तथैव छान्दाग्येऽपि * न तथेति * । न
पापव्रेधः । सन्देहमाहुः । * अत्रत्यादि * । * इति भवति जिज्ञा-
सेति * । इति हंतोर्वागादीनां पापव्रेधः सत्यः काल्पनिकं वदति सं-
शय इत्यर्थः । सिद्धवस्तुक्तिः सन्देहधीजम् । नन्वपार्थेयं चिन्ता ।
अन्येषु पापव्रेधांके विधेयासन्योपासनास्तुत्यर्थं न्वेन, अन्ये त्वपशव
इतिवद्वासन्यप्रशंसाभाषार्थतया वस्तुतः सर्वेषु तद्भाषादिति पू-
र्वपक्षे हृदिकृत्याहुः * नचत्यादि * । असद्वचने वाचकं ग्युत्पाद्य-

उच्यतेऽस्मिमेति वाच्यम् । न हि प्रयोजनायाऽसन्तमप्यर्थं बोधय-
ति श्रुतिरिति वक्तुं शक्यम् । प्रमाणत्वव्याहृतिप्रसङ्गात् । एकत्र
प्रतारकत्वे सर्वत्रापि तच्छङ्क्या तदुक्ते कोऽपि न प्रवर्त्तेतापि ।

न्ति । * न हीत्यादि * । नन्वर्थवादाधिकरणे विधेयस्तावकत्वेनार्थ-
वादानां प्रामाण्यं पूर्वतन्त्रे व्यवस्थापितम् । विधिना त्वेकवाच्य-
त्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युरिति । अतस्तदर्थं एव प्रामाण्यं तेषां,
न तु स्वार्थं इत्याकाङ्क्षायामाहुः * एकत्रत्यादि * । तथाच विचार-
करस्य हृदि श्रुतेः प्रकारांशे असत्यभाषित्वे भाते विधेयाद्यंशोऽपि
नाहशशङ्कोदयस्य दुर्निवारतयां तत्र प्रवृत्तिव्याघातेन विधेः प्रवर्त्त-
कत्वमेव कुण्ठीभवेत् । ततश्च वेदस्य वैयर्थ्यमेव स्यात् । अपशाच
इत्यत्रापि पशुत्वपर्युवासोऽन्येषु पशुसाहस्यं प्राहयति, न तु पशुत्वं
निषेधति । यथा, न कलञ्जमित्यत्र । तच्च गवादिसाहस्यं तु तेष्व-
स्यंवेति तत्साहस्यं तेषाममुष्यतां बोधयद् गवादिप्रशंसायां पर्य-
वस्यतीति नासदर्थबोधने स इष्टान्तः । नच मध्वादिविद्यायां
कल्पनोपदेशस्य व्यासपादैरेप्यङ्गीकाराद्त्रापि तथाऽस्त्विति वाच्य-
म् । अविध्यन्निति भूतार्थकप्रयोगबाधापक्षेः । यदेवंदमप्रतिरूपं
घटति स एष पाप्मेत्यादिभिः भावितस्य पाप्मस्वरूपस्यैवानीमनु-
भूयमानस्याप्यननुभवापक्षेः । मध्वविद्यास्वपि कल्पनोपदेशा-
ऽङ्गीकारः सांख्यप्रसिद्धा तदबोधनार्थं इति तु तत्रैवोपपादितम् ।
अथ यदि स सिद्धान्तीयत्वेनाद्वियते, तदापि, तस्य द्यौरेव तिर-
ञ्चानिवंशोऽन्तरिक्षमपूप इत्याद्युद्देश्यरूपविशिष्टस्यैव रूपान्तरविधान-
दर्शनेन रूपान्तरविधानमात्रस्यैव काल्पनिकत्वं, न तु सर्वस्य ।
अन्यथा. ता एता ऋच एतमृग्वेदमभ्यतपन्नित्यादेरपि बाधापक्षेः ।
अतो भूतार्थवाद्स्य स्वार्थे प्रामाण्यमवश्यमभ्युपेयम् । नचार्थवा-
देषु सर्वत्र यथा भूतार्थग्रहणे, आदित्यो यूषः, यजमानः प्रस्तर
इत्यादिषु गौष्युच्छेदः सूत्रविरोधश्च स्यादिति वाच्यम् । तत्र प्र-
त्यक्षविरोधेन गौणीस्वीकारात् । असति मानान्तरविरोधे तद्दृष्टा-
न्तेन सर्वत्र प्रत्यवस्थानुमयुक्तत्वादित्यसकृदुक्तम् । तस्माद्यत्र प्र-
माणान्तरविरोधस्तत्रैव कल्पनोपदेशादिर्न सर्वत्रेति निश्चयः । तदे-

साक्षात्क्रियार्थत्वाभावेऽपि नासन्निरूपकत्वमर्थवादानाम् । वस्तुतस्तु यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति श्रुतेः, 'ज्ञात्वा ज्ञात्वा च कर्माणि जनोऽभ्यमनुतिष्ठति । विदुषः कर्मसिद्धिः स्यात्तथा नाविदुषो भवेदि'सादिवाक्यैर्य एवं वेदेति वाक्यैश्चार्थवादोक्तस्वरूपं ज्ञात्वा कर्मकरणे पूर्णं फलमन्यथा नेसर्थ-वादानां फलोपकार्यङ्गनिरूपकत्वाच्चानर्थक्यमत उक्तेऽर्थे हेतुं न पश्याम इति प्राप्ते तमेवाह । वेधादीति । वाक्प्राणादिषु यः पाप्मवेष, आदिपदाद् दुष्टविषयसम्बन्धश्च तत्र हेतुरर्थभेदः । अर्थो भगवांस्तस्माद्भेदादित्यर्थः । आसन्न्यस्तु य एवाऽयं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीधमुपासीतेति छान्दोग्य उपास्यत्वेनोक्तः । सर्ववेदान्तप्रस-यमिति न्यायाद्रेदान्तेपूपास्यं ब्रह्मातिरिक्तं नोच्यत इत्यासन्नोऽपि ब्रह्माभिन्नोऽत्र एवापहतपाप्मा ह्येष इति सामगैः पठ्यते । अतस्तत्र



तद्विमिसन्धायाहुः । * साक्षादित्यादि * । एवं पूर्वतन्त्रविचारेण परस्परयाऽर्थवादानां क्रियार्थत्वमुक्त्वा उत्तरकाण्डविचारेण साक्षा-देव तेषां क्रियार्थत्वमाहुः । * वस्तुन इत्यादि * । * य एवं वेदे-ति वाक्यैरिति * । य एवं वेद् स वीर्यैरेव छान्दाभिरर्चति, य एवं वेदोपैर्न यज्ञो नमनीत्यादिजानीयैर्विद्वद्वाक्यैः । तथाच सत्यैव प्र-शंसया विधेयस्तुनेरुचिन्त्वात् पितृन्त्येयां पाप्मवेष आसन्न्यस्य कुतस्तद्भाव इत्यत्र हेन्वनुपलम्भात् तेषां पाप्मवेषहेतोर्न निर्णयः कर्तुं शक्य इति पूर्वपक्षे प्राप्ते, तमेव निर्णयहेतुमाहृत्यर्थः । मौत्रहेतुं व्याकुर्वन्ति । * वाक्प्राणेत्यादि * । * भेदादीनि * । भौतिकतया प्राकृतत्वं भेदात् । तथाच्चास्माद्भेदोः पाप्मवेषः शक्यनिर्णय इत्य-र्थः । नन्वयमासन्न्येऽपि तुल्य इति कथं तत्र तद्भाव इत्यत आहुः । * आसन्न्य इत्यादि * । * उक्त इति * । उत्कृष्टप्रणवादित्यैक-त्वादीत्यदृष्टानन्तरम् उक्तः । * ब्रह्माभिन्न इति * । उत्कृष्टत-

न पाप्मवेष इति भावः । ब्रह्मणः स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वज्ञापनार्थ-
पदेनोक्तिः । एतेन विभूतिरूपेर्षप यत्रैवं तत्र मूलभूतब्रह्मणि निर्द्दि-
ष्टत्वं किं वाच्यमिति ज्ञापितम् । अथवाऽर्थः प्रयोजनं विषय इति
यावत् । तद्भेदादित्यर्थः । अत्रेदमाकूतम् । देवा हि स्वस्यासुरज-
याय गानार्थं वागीदीनूचुस्त्वं न उद्गायेति गानानन्तरं यो वा-
चि भोगस्तं देवेभ्य आगायादित्युच्यते, । एवमेव प्राणादिष्वपि
स्वस्वभोगं देवेभ्य आगायदिति । एवं सति देवार्थमेवैतद्गानं, न तु
भगवदर्थम् । यद्यप्याप्तन्येऽप्येवमुच्यते तेभ्य एष प्राण उद्गाय-
दिति तथापि यथा वागादिषु स्वनिष्ठभोगं देवेभ्य आगायदित्युक्तं,
तथा नाम्न्ये । तेनोक्तमानैर्ब्रह्मात्मकत्वेनासुरजयहेतुर्भगवत्सम्बन्ध

द्विभूतिरूपत्वात् तदात्मकतयोक्तः । उत्कर्षश्च पाप्मवेधाभावादेव
गम्यते । एवञ्च, मना ब्रह्मेत्युपासीतेत्यादौ यत्तेषामुपास्यत्वेन वि-
भूतित्वेर्षप नैतत्साम्यं तद् भगवता स्वसामर्थ्यस्य तत्र तारतम्येन-
वस्थापितत्वादिति । यत् पुनर्वागादीनामुपास्यत्वं छान्दोग्ये प्रती-
यते तच्च भ्रमप्रामाण्यवादरूपं, न तु वास्तवम् । श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् ।
उद्भवसानीयपञ्चकपालवत् । तत्र निषेधेनैवात्र पाप्मवेधादेव तथा नि-
श्चयात् । अतो न चोद्यावकाशः । ननु यदि वागादीनां ब्रह्मभिन्नत्वम-
वम् अभिप्रेतं तद्वा सूत्रे ब्रह्मभेदादित्येवांच्येतेत्यत आहुः । * ब्रह्म-
ण इत्यादि * । ननु भवत्वेवमाप्तन्योत्कर्षस्तथापि पूर्वप्रतिज्ञात-
स्याधिकरणप्रयोजनस्य कथमववर्तारित्यत आहुः । * एतेनेत्या-
दि * । तथाच कैमुतिकन्यायादवगतिरित्यर्थः । नन्वर्थपदस्य व-
स्तुवर्धकत्वे उक्तमेव सिद्धति । तदनङ्गीकारे कथमेतदवगन्तव्यमि-
त्यत आहुः । * अथवेत्यादि * । रायभिधेयनिवृत्तीनामत्र प्रस-
ङ्गाभावात् । प्रयोजनमात्रार्थो ग्राह्यः । स चात्र वागादीनां विषयरू-
पः । नस्तैव देवार्थत्वेनाक्तत्वात् । अतस्तद्भेदादित्यर्थः । तदेतदुप-
पादयन्ति । * अत्रदमित्यादि * । * उच्यत इति * । वृहदार-
ण्यकं उच्यते । * उक्तमानैरिति * । उपास्यत्वपाप्मवेषराहित्या-

एवेति ज्ञात्वा तथैवागायदासन्य इति ज्ञायते । अत एवान्यत्र वेध उक्तोऽत्र तत्करणेच्छायामप्यासुराणां नाश उक्तः । अग्रे च, भवत्यात्मना परास्यं द्विषन् भ्रातृव्यो भवति य एवं वेदेति पठयते । तेन परब्रह्म निर्दोषमिति किमु वाच्यम् । यत्र तद्विभूतिरूपासन्यस्योक्तरूपतां यो वेत्ति सोऽपि गुणयुक्तो दोषरहितश्च भवतीति कैमुतकन्यायः सूचितो भवति । एतेन लोके दोषत्वेन ये धर्माः प्रतीयन्ते न एव धर्मा भगवति निरूप्यमाणा न दोषत्वेन ज्ञेयाः । किन्तु गुणत्वेनैव । वस्तुन एव तथात्वादिति भावो ज्ञाप्यते ॥२५॥

ऽसुरजयंहनुभूतार्थज्ञानैः । आसन्यस्यैवंप्रकारकज्ञानसत्तायां गमकमाहुः । * अन एवेत्यादि * । एवं व्याख्यानंऽपि पूर्वोक्तार्थसिद्धिमाहुः । * तेनेत्यादि * । एतेनार्थान्तरस्यापि सिद्धिमाहुः । * एतेनेत्यादि * । * य इति * । मांघ्रणपलायनादयः । * क दोषत्वेन ज्ञेया इति * । यथा सृष्टिस्थितिप्रलयकर्तृत्वस्य भगवत्पुरुषत्वान्मूलरूपं प्रलयकर्तृत्वमन्तर्वादिक् च न दोषस्तथाऽवनीणंऽपि भगवति मांहाद्याऽप्यसुरमांहनार्थेवात्तथा । अज्ञत्वं पारवश्यं च विधिभेदादिकं तथा । तथा प्राकृतदेहत्वं देहन्यागादिकं तथा । असुराणां विमोहार्थं दोषा विष्णोर्न हि कर्त्तव्यं त्रिणाण्डवाक्यात् । तथाच तेषुः सकाशादोषत्वमुद्घाप्य भगवतो निर्दोषत्वं ज्ञान्वाभजनीयमिति सिद्धम् । तेन मुख्यविभूत्यतिरिक्तविभूतीनामपह-तपाप्मत्वाभावात्तत्पृच्छानुपसंहारोऽपि सिद्धो वाच्यः ।

अन्य तु, इदमप्येकसूत्रमाधिकरणं स्त्रीकृत्य, शुक्रं प्रविध्य हृदयं प्रविध्यत्यादीन्याथर्वणकानामुपनिषदारम्भस्थानि वाक्यानि विषयत्वेनोदाहरन्ति । तत्र केवलो वेधशब्दा नास्ति ।

माध्वास्तु, अग्रे त्वत्वं यातुधानस्य भिन्धीति वाक्यम् । तत्र तु वेधशब्द एव नास्तीति विषयवाक्यत्वं चिन्त्यम् । अथ वेधरूपार्थबलाद्द्वयवाक्यत्वं तदापि सन्निधिना विद्याङ्गत्वपूर्वपक्षोत्थापनम् । लिङ्गस्य बलिष्ठत्वाद्भाङ्गत्वमिति सिद्धान्तः । स च पूर्वतन्त्रादेव

एवं भगवत्सम्बन्धाभावे दोषसम्बन्धमुक्त्वा तथा सति गुण-
हानि च वदंस्तत्र विशेषमाह ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युप-

गानवत् तदुक्तम् ॥ २६ ॥

तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीत्या-
वर्षाणिकैः पठ्यते । परमपदेन ब्रह्मोच्यते । तथाच सकार्याऽविद्या-
रहितः परममुपैति । तदनन्तरं साम्यमुपैतीति योजना ।

सिद्धशब्दस्य सूत्रस्यानुवादकत्वमापादयतीत्यतोऽपि चिन्त्यम् ॥ २६ ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्सदु-
क्तम् ॥ एवमुपास्यस्य निर्दोषत्वं व्युत्पाद्य पूर्वसूत्रस्य पुरःस्फूर्त्तिक-
मादाय जीवस्य ब्रह्मभावेऽपि ब्रह्मासाधारणगुणा नोपसंहार्या इति प्र-
सङ्गतो वक्तव्यत्वात् शयेन सूत्रमवतारयन्ति * पद्यमित्यादि* । भगवत्स-
म्बन्धाभावे सति गुणहानिमपि षड्न् भगवत्सम्बन्धे गुणप्राप्तिरूपं
विशेषमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं भगवत्सम्बन्धे विशेषबोधिकां श्रु-
तिमाहुः ॥ तदेत्यादि * । पतन्पूर्वार्द्धं तु, यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णे
कर्त्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिमिति । * पठ्यते इति * । मुण्डके प-
ठ्यते । ननु कात्र भगवत्सम्बन्ध उच्यते इति शङ्कयां पूर्वार्द्धस्य
स्फुटार्थत्वादुत्तरार्द्धं व्याकुर्वन्ति । * परमपदेनेत्यादि * । विद्वान्
भगवद्भाष्यान्, पुण्यपापे अविद्याकार्ये, ज्ञानेन विधूय निवार्य निर-
ञ्जनः अविद्यारहितः सन्, परमं ब्रह्म उपैति, तदनन्तरं साम्यमुपैती-
त्येवमर्थः संक्षेपेण * तथाचेत्यादिनोक्तः । एतेन यदन्यैरुक्तं परमम-
त्युत्कृष्टं साम्यं समत्वम् अद्वैतलक्षणम् उपैति अवगच्छतीति ।
तन्निरस्तम् । समशब्दस्य सर्वपर्यायत्वे साम्यं सर्वत्वं, तुल्यपर्यायत्वे
सौहार्दं, न पुनरद्वैतं निर्विशेषत्वलक्षणम् । लक्षणाप्रसङ्गात् । उभय
निरूपितधर्मरूपसाम्याङ्गीकारेऽपि यथा नाद्वैतहानिस्तथाऽस्तीतपाद्
एवोपपादनात् । अन्यथा श्रुतिविरोधप्रसङ्गाच्च । अत उपैतिपदाऽऽ-
वृत्तिरेव युक्तेति । ननु भवत्वेत्वं तथापि किमत्र विचार्यमित्यत आ-

तत्रेदं विचार्यते । साम्यं हि समानजातीयधर्मवत्त्वम् । तच्च कतिपय-
धर्मैरशेषतन्निष्ठधर्मैर्वा भवति । तत्रान्यः पक्षो ब्रह्मणा ममं न स-
म्भवति । न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत इति श्रुतिविरोधात्त आद्य-
एव पक्षोऽनुमत्तव्यः । तत्र कैर्द्धर्मैः साम्यमिहोच्यत इत्याकाङ्क्षाया-
माह । हानाविति । ब्रह्मणः सकाशाद्भिभागो जीवस्य हानिशब्देन
उच्यते । तथाच तस्यां सखां ये धर्मा जीवनिष्ठा आनन्दाशैश्वर्या-
दयो भगवदिच्छया तिरोहितास्ते ब्रह्मसम्बन्धे मति पुनराविर्भूता
इति तैरेव तथेत्यर्थः । भगवदानन्दादीनां पूर्णत्वाज्जीवानन्दादीना-
मल्पत्वात्मानैव समैर्द्धर्मैः कृत्वा ब्रह्मसाम्यं जीव उपचर्यते । सा-
म्यमुपैतीति । वस्तुनस्तु नैरैरपि धर्मैः साम्यमिति भावः । अत
एव, न तत्सम इति श्रुतिरविरुद्धा । अत एव सूत्रकृता साम्यमुपै-

दुः * तत्रेदमित्यादि * । * इदमिति * । साम्यम् । विचारमुपपा-
दयन्ति । * साम्यं ह्यित्यादि * । * आहिति * । यैर्धर्मैः साम्यं
तानत्राहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति * ब्रह्मण इत्यादि * । सूत्रं तुशब्देन
श्रुत्यन्तरे समाभ्यधिकनिबन्धात्त्र साम्यपदं लक्षणया ब्रह्मतपर-
मिति पक्षो निरस्यते । ब्रह्मणः सकाशाद्भिभागो जीवस्य, आहाक-
त्याग इति धातुनिष्पन्नं हानिशब्देनोच्यते । विभागस्य पूर्वस्त्वान-
त्यागरूपत्वात् । तथाच तस्यां सत्याम्, उपायनशब्दशेषत्वाद्, उ-
पायनं ब्रह्मप्रामिस्तद्वाचकः शब्द उपैतिशब्दस्त्वच्छेषत्वात् साम्यस्य
ये धर्मास्तिरोहितास्ते परमां पायनं ब्रह्मसम्बन्धे मतिं पुनराविर्भूता
इति तैरेव तथा * तैरेव साम्यमित्यर्थः । नन्वेवं साम्येऽपि, न तत्सम
इति श्रुतौ संकोचस्तु स्याद्वेषत्यत आहुः । * भगवाद्दित्यादि * ।
* जीवानन्दादीनामल्पत्वादिति * । सर्वं जीवाः सर्वं प्रयास्तथाप्य-
ल्या इति नृसिंहोत्तरतापनीये जीवानामल्पताया उक्तत्वेन तद्दान-
न्दादीनामपि तथात्वात् । नन्वेवमेव सूत्राशय इति कथं ज्ञातव्य-
मित्यत आहुः । * अत एव सूत्रकृतेत्यादि * । हेतुमयतारयन्ति ।

तीति साम्योपायनशब्दमात्रं, न तु साम्यपदार्थः स्वारमिकोऽत्रा-
स्तीति भावप्रकटनाय शब्दशब्द उक्तः। ननु तैरेव धर्मैः साम्यं नेतरै-
रित्यत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह । उपायनशब्दशेषत्वादिति ।
परममुपैतीति य उपायनशब्दस्तच्छेषत्वात् साम्योपायनस्येत्यर्थः ।
ब्रह्मसम्बन्धहेतुकत्वादानन्दांशाद्याविर्भावस्य, तदैव साम्योपायन-
कथनात्तैरेव धर्मैः साम्यमभिप्रेतमिति भावः । नन्वानन्दादीनां
ब्रह्मधर्मत्वात् तैस्तत्साम्यकथनं तदभेदमेव गमयतीत्याशङ्क्य तद्-
धर्मवत्त्वमात्रस्य न तदभेदसाधकत्वमित्यत्र दृष्टान्तमाह । कुशेत्या-
दि । कुशा औदुम्बर्यः समिधस्ता अग्निष्टोमादियागेषु प्रस्तोत्रा
स्थाप्यन्ते । तदा तत्सम्बन्धि यच्छन्दःस्तुत्युपगानं तद्द्रवित्यर्थः ।
तत्राभित्वा शूरनानुमो दुग्धा इव धेनव इत्यृचि ये वर्णास्तेपामच
एवोपमंहस्य भकारेणैव गानं क्रियते । न हि तदाचिकवर्णधर्मा-
णामचामुपमंहारोऽस्तीति तद्गतात्मत्वं भकारस्य सम्भवति । एवं
प्रकृतेऽपि ब्रह्मधर्मप्राकृत्येन न तदात्मकत्वं जीवस्य सम्भवति ।
ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैरत्राभेदबोधनादस्तु तथेति चेत् तत्राह ।
तदुक्तमिति । जीवब्रह्माभेदबोधनतात्पर्यमुक्तमित्यर्थः । तद्गुण-
सारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवदिति सूत्रेणेति शेषः ।

* नन्वित्यादि । * तदैवेति * । ब्रह्मसम्बन्ध एव । तथाचोपायन-
शब्दशेषत्वाद् उक्तैरेव धर्मैः साम्यमिति सूत्रयोजनेत्यर्थः । दृष्टान्त-
मवतारयन्ति । * नन्वानन्देत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * कुशा इत्या-
दि * । उपगीयतेऽनेनेत्युपगानम् । करणे ल्युट् । तथाच कुशाभिः
कृत्वा छन्दःस्तुत्युपगानसाधनभूतभकारवदिति सूत्रार्थ इत्यर्थः ।
एतद् व्युत्पादयन्ति । * तत्रेत्यादि * । * तदात्मकत्वमिति * ।
तदभेदः । अत्र किञ्चिद्वाशङ्क्य तत्समाधि स्मारयतीत्याहुः । * ननु
तत्त्वमस्यादि * । * अत्राभेदबोधनादिति * । जीवे ब्रह्माभेदबो-
धनात् । तदुक्तपदं व्याकुर्वन्ति । * जीवेत्यादि * । नच तद्गुण-

अपिच । श्रुतौ ब्रह्मोपायनस्य साम्योपायनहेतुत्वोक्त्या तदनुपायनस्य साम्यानुपायने हेतुत्वमिति ज्ञाप्यते । तथाच, पराभिध्यानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययाविति सूत्रे जीवस्य ब्रह्मांशत्वेनानन्दैश्वर्यादिब्रह्मधर्मवत्त्वाद् ब्रह्मणः सकाशाद्विभागे सति तदिच्छया तद्धर्मतिरोधानस्य संमारित्वे हेतुत्वमुक्तं यत्तदपि तदुक्तमित्यनेन स्मार्यते इति न विस्मर्त्तव्यम् । यथान्यशाखोक्तधर्मा

सारत्वसूत्रे संसारावस्थायामेव व्यपदेशपक्ष उच्यते, न तु मुक्त्यवस्थायाम् । यत्र त्वस्य सर्वमान्मवाभूत्, मलिल एको द्रष्टाऽद्विर्नायो भवतीत्यादिश्रुतिषु ब्रह्माभेदस्यैव श्रवणादिति वाच्यम् । अभेदेऽपि मुक्त्यवस्थायां जावन्यूनताया यथादकं शुद्धं शुद्धमांसकं तादृगव भवति, एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गीतमेति काठकश्रुतौ भेदसहिष्णोरभेदस्यैव निश्चायनात् । नच मलिल एक इत्यादिविरोधः । तत्र तादृशाभेदधर्मेत्यापि तदुपपत्तेः । लोकेऽपि मिलिताङ्गुल्यादीं विभागाभाव एव एकशब्दप्रयोगाच्च । नचावान्तरमुक्तावेवं भाव इति वाच्यम् । मानाभावात् । परमंतऽप्यविभागेन दृष्टत्वादिति सूत्रेऽविभागस्यैव व्याख्यातत्वात् । ब्रह्मसूत्रेषु मुक्तिविचारं कुत्राप्येक्यपदादर्शनाच्च । नचैवमपि शङ्कापिशाची न निवर्त्तते इति चेत् । मिथ्यते हृदयग्रन्थिरिति श्रुत्युक्तदर्शने एव निवर्त्तते इति किमन्तोऽधिकं वाच्यमिति दिक् । नच गतिसामान्यसूत्रभाष्यविरोधः । तत्रापि सामान्यपदस्य तुल्यपदेनैव व्याख्यानात् । सूत्रकारस्याप्येतदेव मतम् । अन्यथा तु गत्येक्यादिन्येव घटेत् । नच तद्विषयवाक्यविरोधः । तत्रापि विज्ञाता विज्ञानरूपेण न तिष्ठति, किन्तु ब्रह्मरूपेणैति भेदविरुद्धस्येव अभेदेन स्थानस्याभिप्रेतत्वादिति न कोऽपि चोच्चावकाशः । तदुक्तपदसूचितमर्थान्तरमाहुः * अपिचेत्यादि * । एतेन गुणहानिर्व्याख्याता बाध्या । नन्वेतद् व्याख्यानमसङ्गतम् । उपसंहारप्रकरणे धर्मसाम्यविचारप्रसङ्गस्याभावादिन्यत आहुः * यथेत्यादि * यथा छान्दोग्यस्यपञ्चाग्निविद्यायां काण्वाद्युक्तः पशोऽग्निः प्राणविद्यायां पञ्चमं रेतश्चोपसंहियते, विद्यैक्यबलात् तथाच श्रुत्या

अप्येकस्यां विद्यायामुपसंह्रियन्त एवं ब्रह्मनिष्ठा धर्मा जीवेऽप्येतया
श्रुत्या बोध्यन्त इत्येतावत्साम्यमस्तीत्युपसंहारप्रकरण एतस्य निरू-
पणं कृतम् ॥ २६ ॥

परमसाम्यनिरूपणादैक्यभ्रमेणासाधारणा ब्रह्मनिष्ठा धर्मा अपि जीवे
उपसंहार्या इति शङ्कानिरासायैतदुक्तमित्यर्थः । तस्मान्निर्दोषत्वे तिरो-
हितगुणप्राप्त्या साम्यं च सिद्धं ब्रह्मभूतस्य मुख्यं भजनं सिद्धतीति
तदर्थं यतनीयं, न तु विभूतिपरंण भावतव्यामिति बोधितम् । अत्रा-
पहतपाप्मत्वस्य यज्ञे प्राकटशाद्यज्ञसम्बन्धे रुक्मवर्णत्वात् सौभाग्यस्य
कर्तृत्वयोनित्वाऽयां प्रपञ्चस्य च सम्बन्ध इति त्रिधा श्रीनिकेत-
त्वमुक्तम् ।

अन्ये तु इदमप्येकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, अक्ष्व इव रोमा-
णि विधूय पापं चन्द्र इव राहुमुखात् प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं
कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिस्मभवातीति ताण्डिभ्रुति, तदा विद्वानित्या-
यर्षणभ्रुति, तस्य पुत्रादायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विपन्तः
पापकृत्यामिति शाट्यायनिभ्रुति, तत्सुकृतदुष्कृतं विधुनुते तस्य
प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्ति अप्रिया दुष्कृतमिति कौशीतकिभ्रुति
खोदाहृत्य, यज्ञोभयं भ्रूयते तत्र न कश्चिद्विचारां यत्राप्युपायनमेव
भ्रूयते न हानन्त्राप्यर्थार्थिवहानं सन्नपतति अन्यैरुपयमानयो-
रात्मीयसुकृतदुष्कृतयोर्हानस्यावश्यकत्वात् । यत्र पुनः केवलं हानमेव
भ्रूयते तत्रोपायनं सन्नपनेन्न वेति संशये, अत्रयणाद्विद्यान्तरगोच-
रत्वाच्च न सन्नपततीति पूर्वपक्षे तत्रापि तत्सन्नपतं सिद्धान्तयितुं
सूत्रमेवं व्याकुर्वंत । हानौ केवलयायामपि भूयमाणायामुपायनं सन्न
पतति । कौशीतकिरहस्ये हानशेषत्वेन समाधिगतत्वादित्यादि ।

तार्क्षन्त्यम् । आद्ये उपायनशब्दस्याभावेन अर्थग्रहणेऽपि तस्य
फलबोधकत्वेन द्वितीयवाक्येऽपि तस्य तथात्वेन हानशेषत्वाभावा-
द्विषयत्वायंगत्वात् । ताण्ड्यायर्षणकौशीतकिवाक्येषु कम्पनार्थक-
धातुनिष्पन्नं, धृत्वंत्यादिशब्दे हान्यर्थत्वं लक्षयित्वा उपायने तच्छब्द-
ताकल्पनस्य क्लृप्तत्वात् । अतुर्ष्वपि वाक्येषूपपायनस्य सत्त्वात् क
उपायनशब्दः सूत्रकाराभिसंहित इत्यनिश्चयं कौशीतकिशब्दाद्-

सम्पराये तर्त्तव्याभावात्तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

वाजसनेयि शाखायां, स एष नेति नेतीत्यात्मेत्युपक्रम्य, न
व्यथत इत्यन्तेन ब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा यत एतादृग्ब्रह्मातस्तद्विदपि वि-

शेष विषयत्वमित्यस्याप्यांतिक्लिष्टत्वाच्च ।

यद्व्यसंसापायनवाद्स्य स्तुत्यर्थत्वादन्यदीयपुण्यपापयोः कथ-
मन्यत्र प्राप्तिरित्यत्र नाभिनिवेशः कार्यं इत्युक्तम् ।

तदपि न रोचिष्णु । राशि चामाल्यजा दोषाः पत्नीदोषाश्च
वर्त्तरीत्यादिस्मृतावभिमानमात्रेण दोषसंक्रमकथनात् । भारनादौ
माण्डव्यदत्तयमशापप्रसङ्गे बालकृतपापस्य जनकत्वोपाधिना पितृ-
संक्रमकथनात् । विश्वामित्रपुण्येन त्रिशङ्कोः स्वर्गप्राप्तिस्मरणा-
च्चापि तथा सम्भवेन स्तुतिमात्रन्वाङ्गीकारस्य अप्रयोजकत्वात् ।
क्षीयन्ते चाऽस्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि
भस्मसात् कुर्वन् तथेति श्रुतिस्मृतिभ्यां ज्ञानस्य कर्मनाशकत्ववद्
विद्याविशेषत्वान्यत्र कर्मसंक्रामकत्वेऽपि बाधकाभावात् । नच सुकृत-
बुद्धयः कर्त्तृसामानाधिकरण्यस्यैव सर्वत्र दर्शनान्नान्यत्र साक्षात्
संक्रमोऽपि तु फलस्य तत्र सम्बन्धात् तत्र स उपचर्यते इति वा-
च्यम् । हेतुव्यधिकरणस्य फलस्यैवाशक्यवचनत्वात् । नच वाक्या-
न्यथानुपपत्त्या तत्र तथा कल्प्यते इति वाच्यम् । तस्या भत्रापि
तौल्यत्वात् ।

किञ्च । आन्यत्रिकवाक्यस्य आन्यत्रिकवाक्यशेषत्वाय कुशाच्छब्दः स्तु-
त्युपगानवदित्यत्र ह्यष्टान्तत्रयं यत् स्वीकृतं, तदपुष्टार्थम् । एकेना-
पि तत्सिद्धेरप्रत्युद्वेन बहूनां कथने प्रयोजनाभावात् इति ॥२६॥२॥

सम्पराये तर्त्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ साम्पराय इति पाठे
स्वार्थेऽण् बाध्यः । पूर्वाधिकरणे जीवस्य भगवत्सम्बन्धे विशेषमु-
क्त्वा तत्साधनयोर्ज्ञानभक्त्यामंध्ये किं ज्याय इति विचारयितुमधिकर-
णमारभत इत्याशयेन सूत्रे तर्त्तव्याभावपदात्तल्लिङ्गके भूता विषय-
त्वेनोदाहरन्ति । * वाजसनेयि * * अधर्षणेत्यादि च * । एतयो-
राधे वाक्यं बृहदारण्यके शारिरेण ब्रह्मणस्त्वम् । तत्र च पूर्व मनसैवा-

वक्षितरूप इत्यभिप्रायेणाग्रे पठयते । अतः पापमकरवमतः कल्याणमकरवमित्युभे ह्येव एते तरत्यमृत इत्यादिनाग्रिमयैष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्येत्युक्त्वा च ब्रह्मविदो माहात्म्यमुक्त्वा पठयते । तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः श्रद्धावित्तो भूत्वाऽऽत्म-

नुद्रष्टव्यमित्यनेन तद्दर्शनसाधनमुक्त्वा, विरजः पर आकाशादित्यादिना विरजत्वर्वाशित्वेशानत्वादीन् धर्मान् बोधयित्वा ततोऽनिरुक्तत्वाय, नेति नेतीत्यनेनेतावन्मात्रतां निरपिद्ध्य अगृह्यां न हि गृह्यात्, अशीयो न हि शीर्यतेऽसङ्कोऽस्मिन् न सज्जते न व्यथत इत्यनेन लौकिकप्रमाणप्राह्यत्वमनाशित्वमसङ्गत्वं, पित्र्बन्धने, अबद्धत्वं निर्दुःखत्वं षोक्तत्वा, तेन जडाविलक्षणं ब्रह्मस्वरूपं बोधयित्वा ब्रह्मण एतादृशत्वात् तद्विदपि साध्वसाधुर्कर्मरहित इति बोधनायाऽग्रे पठयते । अतः पापमकरवमतः पुण्यमकरवमित्युभे ह्येव एते तरत्यमृतः साध्वसाधुनी इति । अत इदमभिसन्धाय पापमकरवं कृतवानास्मि अत इदमभिसन्धाय कल्याणं पुण्यं कृतवानास्मि, इति एवमभिसन्धिपूर्वकं कृते एते उभे साध्वसाधुनी हि निश्चयेन एव उक्तरिति ब्रह्मवित् तरति अतिक्रामत्याभिमवात् । अमृतो जीवन्नेव, ननेन कृताकृते तपतः, एते ब्रह्मविदं निन्दितकरणकल्याणकरणे पश्चात्तापं न नयतः, नास्य केनचन कर्मणा मीयते, अस्य प्राप्तयो ब्रह्मलोकः केनापि कर्मणा नाऽपयति, प्राप्तव्यं प्राप्त्येवेत्यर्थः । तदेतदहचाभ्युक्तम् । ब्राह्मणोक्तोऽर्थो वक्ष्यमाणचोप्युक्त इत्यर्थः । ऋक तु, एव नित्या महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्जते ना कनीयान् तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकनेति । एव इति ब्राह्मणोक्तः । तं पूर्वाक्तरूपमात्मानं विदित्वा तस्यैवात्मनः पदवित् पदं चरणं स्थानं वा, तज्जाम परमं ममाति भाष्याद्दक्षरं तद्वित् स्यात् । ततः पापेन लिप्तो न भवतीत्येवमक्षरवित्तो माहात्म्यमुक्त्वा पठयते । तत्साधनमुच्यते । तस्मादेवं विदित्वात्तना । यस्मादेवं ज्ञातुर्माहात्म्यं तस्मादेवं शास्त्रतो ज्ञः, यः स्वरूपवित्, शान्तो दान्तः निगृह्णान्तर्बहिःकरण उपरतो निवृत्त-क्षर्वेर्हास्तिष्ठुः दुःखसहिष्णुः श्रद्धावित्त आस्तिक्यबुद्धिमान् आत्म-

न्येवात्मानं पश्येत् सर्वमेतं पश्यति सर्वोऽस्यात्मा भवति सर्वस्या-
 ऽऽत्मा भवति सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरतीत्याद्युक्त्यान्ते प-
 ठधते, य एवं वेदेति । अत्र हि पाप्मतरणादिरूपं ब्रह्मज्ञानमाहा-
 त्म्यमुच्यते । ज्ञानस्य संसारमुक्तिहेतुत्वात् । अथर्वणोपनिषदादिषु
 तु भगवद्भक्तेर्मुक्तिहेतुत्वमुच्यते । परं ब्रह्मैतद् यो धारयतीत्युपक्रम्य
 भजति सोऽमृतो भवतीति । अग्रंऽपि मुक्तो भवान् संसृतरिति । एत-
 द्विपयव्यवस्था तु पुरैवोक्तेति नात्रोच्यते। एतावान् परं मन्देहः—



नि स्वशरीर एवात्मानमक्षरं पश्येत् । अहं कृत्यवृत्तश्चेत्यर्हाऽर्थे लि-
 ङ् । दर्शनाहं इत्यर्थः । एवं दर्शनाहंतामुक्त्वा स्वस्य द्रष्टृत्वानिश्चयार्थं
 द्रष्टृलिङ्गानि वदति । सर्वमेतं पश्यतीत्यादिना स्वज्ञानार्थं लिङ्गमु-
 क्त्वा परज्ञानार्थं तदाह, विपापो विजरो विजघन्सांऽपिपासां ब्राह्म-
 णां भवति य एवं वेदेति । य उक्तप्रकारकब्रह्मद्रष्टा स विपापाद्यैर्लि-
 ङ्गैर्निश्चय इत्यर्थः । अत्र विपापत्वं पापरूपकार्याकर्तृत्वमेव । बाह्यानां
 जराद्यभावानां समभिव्याहारात् । न तु पुरंपापरार्हात्त्वम् । तस्य
 तर्कव्यत्वेनात्रोक्तत्वात् । इदं चान्यमतेऽपि तुल्यम् । सर्वंरघ, अश्व-
 इव रोमाणि विधूय पापं स आगच्छति विरजां तस्सुकृतदृष्टकृते
 विधूनुत इत्यादिश्रुतारुदाहृत्य विदुषांऽपि देहविद्योगसमय एव तर्क-
 व्याभावव्याख्यानात् । अन्यथांक्तश्रुतिविरोधादिति सर्वमभिसन्धा-
 यास्य वाक्यस्य निष्कृष्टार्थमाहुः । * अत्र हीत्यादि * तर्कव्यालिङ्गां
 श्रुतिमुक्त्वा तदभावलिङ्गामाहुः । * अथर्वणेत्यादि * परं ब्रह्मेत्या-
 दिवाक्यं गोपालतापनीयस्यम् । अर्थस्तु स्फुटः । आदिपदेन तदुप-
 हणभूतपुराणसङ्ग्रहः । अतः परं यदंशं संशयान् प्रकटयितुं पूर्ववि-
 श्वारितमंशं प्रथममाहुः । * एतदित्यादि * एतच्छ्रुतिद्वयविषयभूतेषु
 ज्ञानभक्ती तयोर्वा व्यत्रव्या अधिकारभेदेन रूपभेदकथनान् तेन तेन
 ते ते धर्मास्तत्र तत्रोपसंहार्या, नापसंहार्याश्चेति नियमरूपा, स्यात्तु, न
 वा प्रकरणभेदादिति सूत्र एवांकेति तदंशं संदेहाभावात्तत्र पुनर्नाशयत
 इत्यर्थः । सन्दिग्धांशमाहुः * एतावानित्यादि * ।

एवं वेद स पाप्मानं तरतीति वचनाज्ज्ञानदशायामपि पापसङ्घं
 वाच्यमन्यथा तरणासम्भवात्पत्तेः । एवं सति भक्तिदशायामप्येवमेव,
 न वेति भवति संशयः । तत्र श्रुतावविशेषेण पापनाशश्रवणान्मु-
 क्तिपूर्वकाले पापनाशावश्यम्भावादेकत्र निर्णीतः शास्त्रार्थोऽपर-
 ज्ञापि तथेति न्यायेन भक्त्या पापनाशादत्रापि तथैवेति प्राप्त आह ।
 सम्पराय इत्यादि । सम्परायः परलोकस्तिस्मिन् प्राप्तव्ये सतीत्यं-
 र्थः । अथवा परः पुरुषोत्तमस्तस्याऽयो ज्ञानम् । तथाच सम्यग्भूतं
 पुरुषोत्तमज्ञानं येन स सम्परायो भक्तिमार्ग इति यावत् । अथवा
 परे पुरुषोत्तमे अयनमयो गमनं प्रवेश इति यावत्तथाच सम्यक्प-
 रायो येन स तथा भक्तिमार्ग इत्यर्थः । ज्ञानमार्गेऽक्षरमाप्स्या भक्ति-
 मार्गे पुरुषोत्तममाप्स्या तस्माद्विशेषमत्र ज्ञापयितुमेवं कथनमतो भ-
 क्तेः पूर्वमेव पापनाशो युक्त इति भावः । ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभा-

* एवं सतीति * मुक्तिकारणत्वेन भक्तिज्ञानयोस्तौल्ये सति । तयो
 स्तौल्यं, भक्तौ पापसूचनाद्यभावश्च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः *
 तत्र श्रुतावित्यादि * । * तथैवेति * । भक्तिदशायामपि पापसत्त्वमेव ।
 सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति सम्पराय इत्यादि * भक्तिदशायामेष
 तत्तन्व्याभाव इति भावः । सम्परायशब्दस्य प्रसिद्धार्थग्रहणं भक्तिमा-
 र्गबोधकपदार्थाहारापत्तिरिति तमर्थं विहाय यौगिकार्थं गृह्णात्वा
 व्याकुर्वन्ति । * अथवेत्यादि * । अत्र द्वेषा व्याख्यानेन पुरुषोत्तम-
 ज्ञानस्य तत्प्राप्तश्च साधनं भक्तिमार्ग एवेति ज्ञापिते सन्देहो भव-
 ति । ननु रुढिर्योगमप्युत्तरतीति न्यायेन योगस्य निर्बलत्वादिदं न
 युक्तम् । व्यासचरणैर्वा कुत एवं प्रयुक्तमिति, तद्वारण. याहुः * ज्ञान-
 मार्गेत्यादि * । * तस्मादिति * । ज्ञानमार्गात् । * एवं कथनमि-
 ति * । यौगिकपदकथनम् । तथाचैवं व्यासाशयाद्ब्याहारापेक्षया
 यौगिकत्वादस्य लघुत्वाच्चैवमाशयकथनं युक्तमित्यर्थः । * भक्तेरिति *
 अर्थाद्वा मार्गाद्येप्रमात्रिकाया भक्तेः । नन्विदं तद्वा युज्येत यद्वा ज्ञानमा-
 र्गात्भक्तिमार्गेत्कर्षः स्यात्, स एव तु कथमित्यत आहुः * ब्रह्मेत्यादि *

ऽनन्तरं, भक्त्या मामभिजानातीति भगवद्वाक्यात् पुरुषोत्तमस्वरूप-
ज्ञानस्य भक्त्यैकमाध्यत्वात् तथा । एवं सति “मुक्तानामपि
सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि
महामुने । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । जन्मान्तरसहस्रेषु तपोध्यान-
समाधिभिः । नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते ।
जन्मान्तरसहस्रेषु समाराध्य वृषध्वजम् । वैष्णवत्वं लभेत्
कश्चिद् सर्वपापक्षयादिहे”खादिवाक्यैः पापनाशानन्तरमेव भक्ति-
सम्भवाद्भक्तस्य तत्तव्यपापादेरभावान्न ज्ञानमार्गीयतुल्यतेत्यर्थः ।

ननु य एवं वेदेति सामान्यवचनात् पुरुषोत्तमत्रिदोऽप्येवमे-
वेति चेत्त्राह । तथा ह्यन्ये । तथा ज्ञानानन्तरमिति पापवन्तोऽन्ये
भक्तिमार्गीयेभ्योऽन्य इत्यर्थः । उक्तवचनरूपोपपत्तिर्हिशब्देन ज्ञा-
प्यते ॥ २७ ॥

तथेति ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्यात्कृष्टत्वमज्ञानमार्गे स्वाक्षात्कारोत्तरं
पुण्यपापनिवृत्त्या सुखप्राप्तेः ! भक्तेस्तु पापनाशोत्तरमेव भयनाद्वाक्ष्यत
एव सुखप्राप्तश्चेत्यपि बोध्यम् । किञ्च । ननु भयत्वं च तथापि
कथं भक्तिमार्गे तत्तव्याभाव इत्यन आहुः * एवं सर्ताव्यादि *
मुक्तानामिति वाक्यं तु षष्ठस्कन्धचतुर्दशाध्यायस्थम् । नराणां
क्षीणपापानामिति तु पाण्डवगीतास्थम् । समाराध्य वृषध्वजमिति तु
बाराहपुराणीयप्रबोधिनीमाहात्म्यस्थम् । वैष्णवत्वमिति * भक्तिमा-
र्गीयप्रभवत्वम् । एतदग्रे, 'एतज्ज्ञात्वा तु विद्वद्भिः पूजनीयो जनार्दनः ।
वेदोक्तविधिनास्मभ्यं भक्तिमार्गानुस्मरन्' इति गारुडावाक्यात् ।
स्निग्धास्ते वैष्णवाश्च त इति गारुडावच । तथाचैतभ्यो वाक्येभ्यो
प्रकृत्योत्कृष्टत्वात् तथेत्यर्थः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । * ननु य इत्या-
दि * । तन्निवृत्तं सूत्रे कृतो लभ्यत इत्यत आहुः । * उक्तव्यादि * ।
तथाच द्विषाब्दात्लभ्यत इत्यर्थः ॥ २७ ॥

ननु भक्तिमार्गीयाणामपि गोपस्त्रीणां “दुःसहप्रेष्टाविरहतीव्र-
तापधुताऽशुभाः । ध्यानाप्राप्ताच्युताश्लेषनिर्वृन्त्याक्षीणमङ्गला” इति
वचनेन दुष्कृतमुकृतयोरपि हानिश्रवणात् पूर्वोक्तवचनैर्विरोध इ-
त्याशङ्क्यामुत्तरं पठति ।

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

छन्द इच्छा तथाच भक्तिमार्गीयाणामपि पूर्वं पापानाशो यः
स भगवदिच्छाविशेषतोऽतो भक्तेः पूर्वमेव पापनाशनिरूपकाऽतन्नाश
निरूपकवचनयोरविरोधाद्धेतोर्भक्तेः पूर्वमेव पापनाश आवश्यक इ-
त्यर्थः । एवं सति भक्तेः पूर्वमेव तन्नाश औत्सर्गिकः । स क्वचि-
द्विशेषेच्छयाऽपनोद्यत इति भावो ज्ञापितो भवति । अत्रेच्छाविशेषे

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * ननु भक्ती-
त्यादि * । * पूर्वोक्तवचनैरिति * । पापाभावबाधकवचनैः । तथा-
च विरोधादनिश्चये पापसंनिपातान्न भक्तिमार्गीयस्योत्कर्षास्मिद्धिरि-
ति शङ्कायां विरोधनिवारणायोत्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति *
छन्द इच्छेत्यादि * । * एवं सतीति * पापनाशस्य बहुवाक्यत्वमि-
च्छन्वे सति । * ज्ञापितो भवतीति * । इच्छाया अवरोधकधनेन
ज्ञापितो भवति । ननूपपादनमन्तरेणैवमिच्छा कथं ज्ञातुं शक्यत
इत्यत आहुः * अत्रेच्छेत्यादि * । तथाच विस्तरभियात्रानुपपादनेऽपि
सुबोधिनीतोऽवगन्तव्यमित्यर्थः । एवं चात्र तत्संयलिङ्गकभ्रुतौ, त-
मेवं वेदानुवचनेन विविदिपन्तीति पूर्वं श्रावणात् सामान्यतो वेदै-
कसमधिगम्यत्वं प्रतिपादितम् । सरस्वत्यां कृतकतमिति विशेष-
स्त्वग्र वाच्य इति । नन्वन्यैर्यत् सूत्राणि व्याख्यायन्ते तत्र पूर्वत-
न्त्रोक्तन्याया उपोद्बलकत्वेनोपन्यस्यन्ते । व्यासपादैस्तेषां तत्र तत्रा-
ऽऽदरणात् । अत्र तु पुराणेतिहासवाक्यानि । तत्र किं ज्याय इति
षेत् । उच्यते । इदमेव ज्यायः । इतिहासपुराणयोर्वेदांपबुंहणत्वात् ।
तत्रापि वेदात्तकृद्वेदविदेव चाहमिति । मां विभक्तोऽभिधत्ते मामि-

वक्तव्यबहुत्वेऽपि किञ्चिदुच्यते । चिकीर्षितलीलामध्यपातिभक्ता
न सोपधिस्नेहवन्धो न मगुणविग्रहा, न वा मुकुतादियुक्ता इति
ज्ञापयितुं कतिपयगोपीस्तद्विपरीतधर्मयुक्ताः कृत्वा तस्यां दशायां
स्वप्राप्तौ प्रतिबन्धं कारयन्ना स्वयमेव तां दशां नाशयित्वा स्वली-
लामध्यपातिनीः कृतवानिति । न ह्येतावता सार्वदिक एवाऽयं
भावो भवति । न हि मन्त्रप्रतिबद्धशक्तिरग्निरदाहक इति तत्स्व-
भावत्वमेव तस्य सार्वदिकमिति वक्तुं शक्यम् । एतच्च श्रीभागवत-
दशमस्कन्धविष्टौ प्रपञ्चितमस्माभिः ॥ २८ ॥

गन्तर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

ननु मयं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्यो-

ति वाक्यार्हतिव ज्यायसी । स्वयं समाधावनुभूयोक्तत्वाच्छ्रीभाग-
वतं च । पूर्वतन्त्रे तु जमिनये यत् स्वयं गुरुमुखादवगत्य पाठितं
तदेव आद्रियते, नेतरादिति जमिनमनदुपणादवगम्यते । किञ्चा-
ऽस्मिन् सूत्रे छन्दःशब्देन कैश्चाद्विद्याभ्यासयमानियमजनिका विदुष
इच्छा व्याख्याता । अन्येस्तु तन्मुहदां तदाद्विपरिमिच्छा । इतरस्तु-
व्याख्यातुरिच्छा । यथाकथञ्चिच्छरतिद्वयाविरोधः सम्पाद्य इति ।
एवमपि विचार ईश्वरेच्छायाः सर्वत्र कारणत्वात् तत्तद्विद्यावतस्तदा
तदा तथा तथेति यथाश्रुताङ्गाकारेऽपि मुक्तिप्रतिबन्धाभावाच्छरति-
सङ्कोचाभावाच्च किं ज्याय इत्यपि विचार्य । न हि क्रमेण मुक्ति
प्राप्नुवतां वा किञ्चित्क्षणोत्तरं विरजानदानरणे वा मुकुतादिक्षये
पर्यङ्कनपासकस्य किञ्चाद्विशेषो भवति । अतः काकदन्ताद्यचारप्राय-
मेतत् ॥ २८ ॥

गन्तर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ पूर्वाधिकरणे ज्ञाना-
ऽपेक्षया भक्तेर्ज्ञान्यपेक्षया भक्तस्य चात्कर्षः प्रतिपादितः । तमेव तु-
ञ्जेतुषांधनेन इतीकारोनीत्याशयनाधिकरणमवतारयन्ति । * नन्वि-
त्यादि * । अत्र, तमेव विद्वानिति वाक्यमुत्तरनारायणस्यम् । तत्र,

यन्निति तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्येतऽप्यनये-
त्त्वादिश्रुतिभिरुक्तरूपब्रह्मज्ञाने सखेव मोक्ष इत्युच्यते । यमेवैष
वृणुते तेन लभ्य इति श्रुत्या आत्मीयत्वेनाङ्गीकारात्मकवरण-
स्य भक्तिमार्गीयत्वात् तस्मिन् सति भक्तिमार्गे प्रवेशाद्भक्त्यैव स
इत्युच्यते । किञ्च । भक्त्या मामभिजानानीत्युक्त्वा, ततो मां
तत्त्वतो ज्ञात्वा विशने तदनन्तरमिति भगवतोक्तमिति भक्तिमार्गे-
ऽपि पुरुषोत्तमज्ञानेनैव मोक्ष उच्यते, ज्ञानमार्गे त्वत्परज्ञानेनेति

वेदाहमेनें पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तादिति पूर्वाहं, परं
अगतकृतृतया पूर्वमन्त्र उक्तं महान्तं पुरुषम् अहं वेदंतिश्रुतिः स्वस्य
ज्ञातृत्वमुक्त्वा, तत्स्वरूपमाह । तमसः—अज्ञानात्मकस्य परस्तात् पर-
रम् । आदित्यवर्णम् आदित्यस्यैव मण्डलान्तःश्यामावदातो वर्णो यस्य,
श्यामाच्छबलं प्रपद्यं शबलाच्छ्यामामिति छान्दोग्ये श्रुतत्वात्तादृशम्
तथात्रैतादृशश्रुतिभिः सत्यादिलक्षणकांकरूपब्रह्मज्ञानेन मोक्ष उच्य-
ते । यमेवंति श्रुतौ तूक्तप्रकारेण भक्त्यैव स आत्मलाभात्मको मोक्ष
उच्यत इति मोक्षार्थं ज्ञानभक्ती समुच्चय्ये ? किं वा विकल्पयित-
व्ये? इत्यंकः संशयः । किञ्च, भक्त्या मामिति गीतायां पुरुषोत्तमज्ञान-
स्य, ब्रह्मविद्याप्रोति परमिति श्रुतावक्षरज्ञानस्य च मोक्षहेतुत्वमुच्यते
इति भक्तेन तदर्थं ते समुच्चये ? विकल्पनीये? वेत्यपरः । नच विकल्प-
स्याददोषबुद्धत्वात् समुच्चय एव युक्त इति वाच्यम् । तस्मान्मद्भक्ती-
त्यंकादशस्कर्धायभगवद्वाक्ये भक्तं प्रति ज्ञानस्यानुपयोगबोधनेन
तत्समुच्चयस्य वैयर्थ्यात् । तथाचैवं प्रथमे कल्पे श्रुत्यां द्वितीये-
षु स्मृत्यां विरोधात् समुच्चयविकल्पयोरंकरानिर्द्धाराद्वाक्याना-
मबोधकत्वं प्रसज्यते । नच ज्ञानेनैव मोक्षस्तमेवमिति श्रुतौ, भक्त्या-
मामिति स्मृतौ च तस्यैव मोक्षहेतुत्वेनोक्तेः । भक्तस्य ज्ञानेनैरपेक्ष्यो-
क्तिस्तु तत्त्वतो ज्ञानं भक्त्यति साधनान्तरसाधितं ज्ञानमतात्त्विकत्वाच्च
भेयोऽतो भक्तिरेव ज्ञानार्थं कार्येति तत्स्तुत्याभिप्रायेति न भक्तेः
समुच्चयशाङ्कनंति वाच्यम् । एवं भक्तित्यागोऽपि श्रुतौ ब्रह्मविदित्यत्र

विशेषः । 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं
न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'ति वचनेन भक्तिमार्गीयस्य ज्ञान-
नैरपेक्ष्यमप्युच्यते । तथाचैवं मिथः श्रुतोः स्मृतोश्च विरोधान्नै-
कतरनिर्द्धारः सम्भवति । न च ज्ञानेनैव मोक्ष उभयत्रापितथोक्तेः ।
ज्ञाननैरपेक्ष्योक्तिस्तु भक्तिस्तुल्यभिप्रायेति वाच्यम् । विषयभेदेन
ज्ञानभेदान्मुक्तिमाधनं कतमज्ज्ञानमित्यनिश्चयात् । न च श्रौत-
त्वाविशेषात् समुच्चय इति वाच्यम् । ज्ञानिनोऽक्षरे, भक्तस्य
पुरुषोत्तमे लयात् समुच्चयाऽसम्भवात् । तर्हेवं विरोधाभावाद्दुप-
पन्नं सर्वमिति चेत् । न । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमा-

भक्षरस्य तमेवमित्यत्र पुरुषोत्तमस्य च विषयत्वेनोक्ततया विषयभेदेन
ज्ञानभेदाभ्योक्षसाधकज्ञानविकल्पस्य तुर्वारत्वात् । न च श्रौतत्यावि-
शेषाज्ज्ञानयोरैव समुच्चयोऽस्त्विति वाच्यमाभक्षरात् परतः पर इति
श्रुतेरव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते
तद्धाम परमं ममेति गीतावाक्याच्चाऽक्षरपुरुषोत्तमयोर्भेदाद्व्यक्तवा-
क्येऽक्षरस्य परमगतिन्वक्यनेन ज्ञानिनोऽक्षरे लयात्, भक्त्या मामिति
वाक्यं स्वस्य विशतिकर्मत्वबाधनेन भक्तस्य पुरुषोत्तमे लयात् स्थान-
भेदेन फलभेदे तयोरपि समुच्चयस्यासम्भवात् । ननु यद्येवं फलभे-
दन्तर्हि तस्य तस्य साधनस्य तत्र तत्र व्यवस्थित्या वाक्यानामिदृतेर-
विरोधाभावात् सन्देहं निवृत्ते सर्वं श्रुत्युक्तं स्मृत्युक्तं चापपन्नमिति
व्यर्थमेवाधिकरणमिति चेत् । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्ति-
मार्गीयज्ञानवतः, अन्ते या मतिः सा गतिरित्यङ्गीकारं पूर्वज्ञानयैय-
र्थ्यप्रसक्तेर्तुर्वारतया तस्य न्यायस्याशक्यवचनत्वेन तादृशस्य लयस्थान-
निर्द्धारसम्भवात्सन्देहेऽपि करणप्रणयनस्यावश्यक्यात् । अपर-
ञ्च । यदि भक्तेरिवाक्षरज्ञानादपि परज्ञानमेव कर्त्याच्चिद्विधया भाह-
त्याधिकरणावश्यकत्वमुच्यते तदा तु, ततो मामित्याद्युक्तीत्या भ-
गवज्ज्ञानस्यैव प्रथमसाध्यतन्व्यमाधिकरणं मन्तव्यम् । तथाच तमेवेति

गीयज्ञातवतो लयस्थाननिर्दारासम्भवात् । अपरश्च । ततो मां त-
 व्वतो ज्ञात्वेति वचनाद् भक्तिमार्गे तत्त्वतो भगवज्ज्ञानमेव प्रवेश-
 साधनमिति मन्तव्यम् । तथाच 'मत्कामा रमणं जारं मत्स्वरूपा-
 विदोऽबलाः । ब्रह्म मां परमं प्रापुः सङ्गाच्छतसहस्रश' इति वा-
 क्ययज्ञानमार्गीयभक्तिमार्गीयज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेस्तसाधन-
 त्वनिरूपकश्रुतिविरोधः । तथाच क्वचिज्ज्ञानं मुक्तिसाधनत्वेनो-
 च्यते, क्वचिद्भक्तिः, क्वचिन्नोभयमपीत्येकतरसाधनानिश्चयान्मुक्ति-
 साधने मुमुक्षोः प्रवृत्त्यसम्भव इति प्राप्ते आह । गतेरर्थवत्त्वमिसा-
 दि । गतेर्ज्ञानस्यार्थवत्त्वं फलजनकत्वमुभयथा मर्यादापुष्टिभेदेने-
 सार्थः । अत्रायमाशयः । एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमे-
 भ्यो लोकेभ्य उन्निनीपनीत्यादिश्रुतिभ्यो भगवान् सृष्टिपूर्वकाल
 एवेतस्मै जीवायैतत्कर्म कारयित्वैतत्फलं दास्य इति विचारितवानि-

श्रुतेः सावधारणत्ववद्, मत्कामा इति स्मृतौ, सङ्गाच्छतसहस्रश इति
 कथनेन तदुपशृंहिनाया वरणश्रुंतरपि सावधारणतुल्यत्वेन मार्गद्व-
 यस्सिद्धज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेर्ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतिवि-
 रोध इति तत्कृतसंशयादव्यधिकरणमावश्यकम् । अतः पूर्वोक्तौ वि-
 षयो संशयो च निर्वाधौ । तथा सति, तथाच क्वचिदित्याद्युक्तरीत्या
 मुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवान्मोक्षेच्छां परित्यज्य स्वर्गसाधन एव प्रयतनीव-
 म् । किञ्चैवं मुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवे प्राप्ते पूर्वोक्तं ज्ञानभक्त्योस्तातरम्यं
 भक्त्युत्कर्षो द्वावस्य कादाचित्कत्वं च न निर्धारयितुं शक्यमिति च ।
 पूर्वपक्षे प्राप्ते श्रुतेर्बोधकनाप्रकारं वदन् सिद्धान्तेन पूर्वोक्तं द्रढयितुं
 ज्ञानोत्कर्षबोधनतान्पर्यमाहृत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * गतेरित्या-
 दि * नन्विदं कथं बुद्धावारोहतीत्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति । *
 अत्रायमित्यादि * कार्यमात्रं प्रतीश्वरच्छायाः कारणत्वेन तस्याश्च
 नित्यत्वेन, एष तु एवेत्यादिश्रुत्युक्ताऽपीच्छा तथेति भगवान् सृष्टिपूर्व-
 काल एव वद्यथा विचारितवांसत्तथैवेति । तत्र भगवाद्भ्रूणशरीर-

ति तथैव भवति । तत्रोक्तरीत्या मुक्तिसाधनानुगमे हेतुरवश्यं वा-
च्यः । एवं सति कृतिमाध्यं साधनं ज्ञानभक्तिरूपं शास्त्रेण बोध्य-
ते । ताभ्यां विहिताभ्यां मुक्तिर्मर्यादा । तद्रहितानामपि स्वरूपब-
लेन स्वमापणं पुष्टिरुच्यते । तथा च यं जीवं यस्मिन्मार्गेऽङ्गीकृत-
वांस्तं जीवं तत्र प्रवर्तयित्वा तत्फलं ददातीति सर्वं सुस्थम् । अत
एव पुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतस्य ज्ञानादिनैरेपेक्ष्यं मर्यादायामङ्गीकृतस्य त-
दपेक्षित्वं च युक्तमेवेति भावः । अत्र साधकत्वेन, विपक्षे बाधक-
माह । अन्यथा हि विरोध इति । अन्यथा मर्यादापुष्टिभेदेन व्यव-

प्रविष्टोन्नयनकारणविमर्शं पूर्वादाहृतवाक्योक्तरीत्या ज्ञानभक्तिवरण-
भगवद्विषयककामरमणजारादिवुद्धीनां शास्त्रे कथनेन मुक्तिसाधना-
ननुगमे सति शास्त्रद्वारा मुमुक्षुप्रवृत्तिसिद्धये तत्साधनानुगमहे-
तुरवश्यं वक्तव्यः । एवं तद्वचनावश्यकत्वे सति उक्तमार्गमद् एव
हेतुः । तत्र कृतिमाध्यमित्याद्युक्तरूपा मर्यादा । सर्वसाधारणहेतुना
साध्यसिद्धौ मर्यादापदप्रयोगस्य लोके दर्शनात् । यथैतावति कृत्
प्रतावदीयत इति राज्यमर्यादेति । शास्त्रेऽपि स्वकृतमेतुपरिष्पये-
ति सन्तुमर्यादा । तद्रहितानामित्याद्युक्ता तु पुष्टिः । अनुग्रह इति
द्वितीयस्कन्धात् । अनुग्रहश्च धर्मान्तरमेव, न तु फलादिन्मा । य-
स्यानुग्रहमिच्छामीति वाक्यात् । कृपानुकम्पादिशब्दानां स वा-
च्यः । एवं सति, लोकवत् लीलाकैवल्यमितिन्यायेन * तथाच ये
जीवमित्याद्युक्तरात्या ददातीत्युदिताऽनुदिताहोमघर्षाधकारिभेदाद्
व्यवस्थितामिति सर्वे पूर्वोक्तं सुस्थम् । केवलमर्यादायां वृत्तस्य जीव-
स्याक्षरे पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानघनः पञ्चाङ्गिकमार्गीयज्ञानघनः क्रमंश्च
मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकारात्तस्य पूर्वमक्षरे ततः पुरुषोत्तमं लयस्व'
ते तु ब्रह्महृदं नीता मग्नाः कृष्णेन चोद्धृता इतिवत् सुप्तेन सम्भ-
वाच्छ्रुतित्वयोक्तमुपपन्नमित्यर्थः । एतेनैव स्मृत्योरापि विरोधः परि-
हृत इति बोधयन्ति । * अत एवेत्यादि *अत एवेति *मार्गभेदादिव ।
सूत्रशेषमवतारयं श्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । * तथेति *

स्याया अकथने विरोधाद्धेतोस्तथेत्सर्थः । विरोधस्तु पूर्वपक्षग्रन्थ
उपपादितः । एतेनैव, ननु श्रवणादिरूपा प्रेमरूपा च भक्तिरवि-
शेषेण पापस्य एवोदेत्युत कश्चिद्विशेषोऽस्ति । तत्राधुनिकानामपि

मुक्तिसाधने मुमुक्षुप्रवृत्तिप्रतिरोधः । ननु सूत्रे को वा विरोधोऽभिप्रे-
तो योऽत्र साधकत्वंनाद्रियत इत्यत आहुः । * विरोध इत्यादि * ।
अत्रेदं बोध्यम् । ब्रह्मनिरूपकेषु वदान्तवाक्येषु क्वचित्सृष्टिकर्तृत्वप्र-
शासितृत्वादिरूपं ब्रह्ममाहात्म्यं जीवात्मनः परमात्माभेदस्तादृशज्ञान-
स्य मोक्षसाधनत्वं चाच्यते । क्वचिच्च वरणेन स्वतनुधिवरणम् । क्वचि-
च्च त्थैव मोक्ष इत्युच्यते । तत्र प्रकरणभेदात्माहात्म्यज्ञानवतात्माभे-
दज्ञानेनाक्षरप्राप्तिः । वरणेन स्वतनुधिवरणश्चावणात्सेन भगवत्स्वरूपे
दर्शनगोचरे सति हृदयग्रन्थिभेदात् सुहृदस्नेहरूपायां भक्तौ जाता-
यां पूर्वज्ञातमुक्तविधज्ञानमपि तत्रैवोपकरोतीति पुरुषोत्तमप्राप्तिः ।
नच केवले ज्ञाने वरणमुपसंहर्तुं शक्यम् । विद्याधर्मत्वाभावाद्, वर-
णभृता जीवकृतसर्वसाधनालभ्यत्वश्रावणेन परमात्मनः श्रावणा-
द्विध्युक्तसाधनालभ्यतया तन्मात्रसाधनिकायां विद्यायां वरणस्यो-
पसंहर्तुमशक्यत्वाच्च । एवं साधनभेदेन फलभेदसिद्धौ पूर्वोक्तोक्ति-
मीवाश्रुतिसिद्धभगवद्विचारशरीरे श्रौतसाधनानां तदभावस्य त-
द्विरुद्धानां कामादीनामपि प्रवेशेन वरणे प्रकारभेदः सिद्ध्यति । स
च पुराणोक्तैरुपबृंहणैर्विशेषतोऽवगम्यत इति हृदिकृत्य सूत्रकृता इद-
मधिकरणं प्रणीतमित्याशयेन पुराणस्य विरोधपरिहारचिन्तनमत्र
कृतं, न तु मुख्यतया तेषां विषयवाक्यत्वमिति वैदिकम्मन्थबहिर्मु-
खबोधनाय वर्त्म । वस्तुतस्तु, सर्ववेदेतिहासानां सारं सारं समुद्-
धृतमितिवाक्याद्वेदत्वमेव भीभागवतस्य । इतिहासपुराणं वेदानां
पञ्चमो वेद इति बृहदारण्यकभूतेषु । अतस्तद्वाक्यत्वेनापि विषय-
वाक्यत्वं युक्तमिति न शङ्कालशः । प्रकृतमनुसरामः । एतस्याधि-
करणस्य पूर्वाधिकरणोत्थशङ्कानिरासरूपं प्रयोजनान्तरमाहुः । * ए-
तेनेत्यादि * । एतेनेत्यस्य इत्यपि शङ्कानिरस्ता वेदितभ्येत्यनेनाम्ब-

भक्तानां दुःखदर्शनाच्छ्रवणादेः पापनाशकत्वश्रवणाच्चाविशेषपक्ष-
स्त्वसङ्गतः । अथ श्रवणादिरूपा, पापे सत्यपि भवति । प्रेमरूपा तु
तन्नाश एवेति विशेषो वाच्यः । सोऽपि प्रेमवतामपि अक्रूरादीनां
मणिमसङ्गे भगवता समं कापट्यकृतिश्रवणात् साधीयानित्यपि श-
ङ्का निरस्ता वेदितव्या । तथाहि मर्यादापुष्टिभेदेनाङ्गीकारे वैल-
क्षण्यदाद्यामङ्गीकृतानां मुमुक्षयैव श्रवणादौ प्रवृत्तिस्तदावृत्तेनै-
व भगवति प्रेमापि, न तु निरुपधिः । कदाचिद् वस्तुस्वभावेन
मुक्तीच्छानिवृत्तावपि तद्भक्तेः साधनमार्गीयत्वाद्, अनिच्छतो मे
गतिमर्षी प्रयुङ्क्त इति वाक्यादन्ते मुक्तिरेव भवित्री । अस्मिन्मार्गे
श्रवणादिभिः पापक्षये प्रेमोत्पत्तिस्ततो मुक्तिः । पुष्टिमार्गेऽङ्गी-
कृतेस्त्वसनुग्रहमाध्यत्वान् तत्र च पापादेरप्रतिबन्धकत्वाच्छ्रवणा-
दिरूपा प्रेमरूपा च युगपद् पौर्वापर्येण वा, वैपरीत्येन वा भवसे-
व । अत्र श्रवणादिरूपमपि फलरूपमेव । स्नेहेनैव क्रियमाणत्वात्
विधिविषयः । न ह्यविद्यादिमुक्त्यन्तरूपभजनानन्दान्तरायरूपाभ्र-
ङ्गवाविरलविविधमहातरुगहनानां दहने लोलुपस्याऽनुग्रहानलस्य

यः । * न साधीयानिति * । पापं विना भगवति प्राकट्यकृत्यस-
म्भवात् साधीयान् । तथाच सम्परायसूत्रमिदं: सिद्धान्तो न युक्त
इत्याशङ्कनऽप्येतेन मार्गभेदेन समाधानाभिरस्ता वदितव्यमर्थः ।
कार्यं निरस्नेत्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति । * तथा हीत्यादि * ।
* वक्तुं शक्येभ्यस्तम् । तथाच सम्परायसूत्रमिदं: सिद्धान्तो
मर्षाद्वामार्गविषयः । सत्यपि पापे भक्तशुद्धयपन्नन्तु पुष्टिमार्गे । तत्र
वरणप्रकारभेदे नियामिका या इच्छा, सा, छन्द उभयाविरोधादिति
सूत्रे सूचिता, सैत्रान्नोभयथेति पदद्वयाख्याने व्युत्पादिता । तेन न
बोधावकाशः । नापि तत्कृतश्रवणादीनां पापनाशार्थत्वं शाङ्गम् ।
तेषां प्रेम्णा क्रियमाणत्वेन फलमध्यपानिवान् । पापस्य त्वनुग्रहेणैव
नाशस्तम्भवादित्यर्थः । नन्वेतादृश्येष्वेच्छत्यत्र किं मानमत आहुः ।

तदान्तरालिकपापतुलं प्रतिबन्धकमिति वक्तुं शक्यम् । तदुक्तं श्रीभागवते—‘स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य सक्तान्यभावस्य हरिः परेशः । विकर्म यच्चोत्पतितं कथञ्चिद्भुनोति सर्वं हृदि संनिविष्ट’ इति । विकर्म प्राक्तनं तद् दुःखदमिति, स्वयं च हरित्वेन दुःखहर्तेति धुनोति उक्तविशेषणविशिष्टस्य स्वतो विकर्मकृतसम्भवात् सांसर्गिकं मत्तो भूतं, न तु मया कृतमिति वाद् वा यत् कृतं विकर्म तत्कथञ्चिद्भुत्पतितमित्युच्यते । सक्तान्यभावत्वेन भगवत्सेवाव्यास-क्लेनेन्द्रशुभ्राख्यपाण्ड्यराजवन्महदागमनाद्यज्ञानं वा वक्ता उक्तरूपे भक्ते विकर्मोक्तवरुचिज्ञापनाय वा कथञ्चिदित्युक्तवान् । तेन तर्कितं विकर्मात्राभिप्रेतमिति ज्ञायते । एतादृशस्यापि यदि विकर्म भवेत् तदा तन्नित्यर्थं न तेनान्यत् कर्त्तव्यम् । भगवानेव हृदि निविष्ट-

* तदुक्तमित्यादि * । अत्र यद्विकर्म यच्च कथं चिदुत्पतितं तत्सर्वं धुनोतीत्यन्वयः । तन्न पूर्वं विवृण्वन्ति । * विकर्मेत्यादि * । तद् बुद्ध-वमित्यत्र तदिति भिन्नं पदम् । * हरित्वेन दुःखहर्त्तेति * । ‘हरा-भ्यघं यस्मर्तृणां हविर्भागं क्रतुष्वहम् । घर्णञ्च मे हरिञ्चेष्टस्तस्मा-द्धरिर्हं स्मृत’ इति महाभारतवाक्यास्तथा । मध्ये निविष्टस्य कथ-ञ्चित्पदस्य धुनोतिना सम्बन्धे धूननप्रकार इच्छाविषय एव वाच्यः । स चेच्छाविवरणादेव लभ्यत इति वैयर्थ्यात् पूर्वपदेनैव सम्बन्धो युक्त इत्याशयेन द्वितीयं विवृण्वन्ति । * उक्तेत्यादि * । मत्तो भूतं, न तु मया कृतमिति वाद् इति । अकामतः, अबुद्धिपूर्वकं च कृतम् । एवञ्च सांसर्गिकेन सह त्रिविधं विकर्मोक्तम् । त्यक्तान्यमा-वस्यैतदपि न सम्भवतीत्यरुच्या ततोऽतिरिक्तमन्यदाहुः । * त्यक्ते-त्यादि * । अज्ञानं घेतिकथञ्चिदुत्पतितविकर्मस्थानीयमिति शेषः । गौषयङ्गीकारे बीजं वक्तुमाहुः । * वक्तेत्यादि * । तथाच तादृशस्य पापमेव नास्ति, किन्तु भगवद्विच्छेद तादृशी सन्मार्गस्वापनार्थेत्या-शयेनैतद्वाक्यवक्ता करमाज्जो योगीश्वर एकादशास्कन्धे निर्दि प्रति तथोक्तवानित्यर्थः । एवं कथनस्य तात्पर्यमाहुः । * तेनेत्यादि * ।

स्तदुनोति यत इति । कदाचित्स्वभक्तिबलस्फूर्त्वा सदोषमपि जन्
कृतार्थाकरिष्यामीत्यङ्गीकुर्याच्चेद्भक्तस्तदैव हृदिस्थ एव तत्संसर्गजं
दोषमस्यैतदङ्गीकारेण तदोषमपि धुनोतीति सर्वपदेनोच्यते । चिर-
कालभोग्यमपि तत्क्षणेनैव नाशयति । तन्नाशनं कालादेरप्रतिब-
न्धकत्वात्सपि ज्ञापयितुं परस्य कालादेरीशत्वमुक्तम् । अत्र
भजनादिदृष्टिभ्रवेशान्नानां स्पष्ट एव विकर्मणि सत्यपि सम्भव
इति ॥ २९ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेल्लोकवत् ॥ ३० ॥

ननु मुक्तेरेव सर्वत्र फलत्वमुच्यते । युक्तं चैतत् । संसृतेर्दुः-
स्वात्मकत्वात्, तद्विद्वत्तेः सर्वेषामिष्टत्वात् । पुष्टिमार्गीयभक्तानां

सर्वपदतात्पर्यमाहुः । * कदाचिदित्यादि * । इदमपि नवमस्कन्धे
रन्तिदेवोपास्थानं सिद्धम् । 'तत्प्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवानुवर्त्तिनः ।
अभवन् योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इति, द्वितीयस्कन्धे शुको-
क्तां च—'किरातहृणान्भ्रपुलिन्दपुष्कसा आभीरकड्ढा यवनाः स्व-
सादयः । येन्येऽपि पापा यदुपाश्रयाभयाः शुद्धान्ति तस्मै प्रभवि-
ष्णवं नम' इति । चिरकालभोग्यस्य यत्र क्षणमात्रेण नाशनं तदुदा-
हरणं त्वन्तर्गृह्यताः प्रागेवाक्ताः । सिद्धमाहुः । * अत्रेत्यादि * ।
तथाच मर्यादाभक्तिमार्गे तत्सर्व्याभावाज्ज्ञानमार्गेन उत्कर्षः, पुष्टिभ-
क्तिमार्गे तु क्वचित्पापसर्वेषु भगवन्तैव तन्नाशनेन कृपातिशयाद्बु-
त्कर्ष इति सिद्धमित्यर्थः । तेन पूर्वाधिकरणोक्तो भक्त्युत्कर्षो हेतुबो-
धनेन दृढीकृतः । किञ्चिन्नेन भगवतः फलवशोऽथनात् स्वरूपावस्थित-
स्यैव तथान्वाद्केतनत्वरूपो धर्मोऽपि प्रतिपादितः ॥ २९ ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेल्लोकवत् ॥ पूर्वाधिकरण भक्ति-
हेतुबोधनेन ज्ञानमार्गोपेक्षया भक्तिमार्गस्यात्कर्षो दृढीकृतः । अत्र
त्वनुग्रहजन्यवोर्मर्यादापुष्टिभक्त्यार्मध्ये मर्यादाभक्तेः पापनाशोत्तर-
मेव जायमानत्वात् पुष्टिभक्तौ च तादृशानियमाभावात् तत आधि-

तु तदनपेक्षित्वमुच्यते । तदुक्तमथर्वणोपनिषत्स्वष्टादशार्णमन्त्रस्वरूपमुक्त्वा पठ्यते । परब्रह्मैतद्यो धारयतीत्यादेरन्ते सोऽमृतो भवतीत्यादि । एतदग्रे किं तद्रूपं किं रसनं कथं हैतद्भजनमित्यादिप्रश्नोत्तरं पठ्यते, भक्तिरहस्यभजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनैवामुष्यात्मनः कल्पनमेतदेव नैष्कर्म्यमिति । एतदत्र विचार्यते । मन्त्रादृष्टितदधिष्ठातृरूपध्यानादेरमृतत्वं फलमुच्यते । भजनस्वरूपं च यावत्फलनैराशयेन भगवत्सात्मनः कल्पनमित्युच्यते । नच फलनैराशयेन भजनेऽप्यन्ते मुक्तिरेव भवित्रीति वाच्यम् । तं यथा यथोपासते तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वावतीति श्रुतेर्मुक्तिसाधनत्वेन ज्ञात्वा भजतः सैव फलमास्वरूपमैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमनुभवन् यो भजते तस्य तदेव फलमिति यतो निर्णयः सम्पद्यते । ये यथा मां प्रपद्य-

कथं न स्यादतस्तारनम्यं विचार्यते । वरणश्रुतिप्रपञ्चभूतमिति पूर्ववदेव विषयसंशयौ पूर्वपक्षे निक्षिप्य सूत्रमवतारयन्ति । * ननु मुक्तिरित्यादि * पुष्टिमार्गीयभक्तानां मुक्त्यनपेक्षत्वं कुत्राऽथर्वोपनिषत्सूच्यत इत्याकाङ्क्षायां, गोपालपूर्वतापनीय इत्याह । * अष्टादशार्णेत्यादि * । * भक्तिरहस्यभजनमिति * अत्र भक्तिशब्दाच्छान्दसः सोऽल्लुक् । रहस्यभजनमित्यस्य विवरणं, * तदिहेत्यादि * अर्थस्तु तद् भजनम् अमुष्यात्मनो वस्तुत एतदीयस्य जीवस्य इहामुत्रोपाधिनैराशयेनैव पाहकामुष्मिकयावत्फलेप्साराहित्येन कल्पनं तदीयत्वसमर्थनम् । अन्तर्बाहः सेवया तद्दृढीकरणम् । कृपू सामर्थ्य इति धात्वर्थोत् । एतदेव = स्वस्य तदीयत्वसमर्थनमेव, नैष्कर्म्यं संग्यास इति । अन्धे तु, भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनामुष्मिकमनः कल्पनमिति पठन्ति । एवं पाठद्वयेऽपि यावत्फलनैराशयस्य प्रविष्टत्वात्प्राप्तिकामध्ये मुक्तेरपि प्रवेशात् तदनपेक्षत्वं समानम् । * एतदत्र विचार्यते इति * उक्तं तापनीयवाक्यद्वयमास्मिन् सूत्रे विचार्यते । सन्द्दं वक्तुं विचारप्रकारमाह । * मन्त्रेत्यादि * । अमुं

न्ते तांस्तथैव भजाम्यहमिति भगवद्राक्याच्च । अत एव रहस्य-
भजनं लक्ष्यमुक्तम् । तथाच श्रौतत्वभगवत्सर्वान्धत्वयोरविशेषात्
कतमो गरीयानिति संशये गूढाभिमन्धिः पठति । मुमुक्षोः सका-
शाद्रहस्यभजनकर्त्तव्योपपन्नः । उपपत्तियुक्तः । तमेवोद्घाटयति
तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति । तल्लक्षणो भगवत्स्वरूपात्मको योऽर्थः ।
स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपस्तदुपलब्धेः । स्वाधीनत्वेन तन्माप्तेरित्यर्थः ।
यद्यपि पुरुषोत्तमे प्रवेशे तदानन्दानुभवो भवति तथापि न प्रभो-
स्तदधीनत्वम् । भक्तिरोभावात् । प्रत्युत वैपरीत्यम् । भजनानन्दस्य

पञ्चपदं मन्त्रमावर्त्तयेद्यः स यात्यनायासतः क्वचलं तद् इति मन्त्रो-
क्ता या पञ्चपदस्याष्टादशार्णमन्त्रस्यावृत्तिः पुनः पुनः कथनम् ।
तस्मात् कृष्ण एव परां देवस्तं ध्यायन्तं रसेत्तं भजति इति ब्रह्मणोक्तं
यत्तद्वाद्यष्टात्प्रधानादि तस्य सर्वस्य अमृतत्वं फलम्, उपक्रम एव,
यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवतीत्यनेनोच्यते । * भजनस्य-
रूपमित्यारभ्य, भगवद्वाक्याच्चन्त्यन्तग्रन्थस्तु स्फुटार्थः । एतान्नगमना-
याह । * अत एवेत्यादि * । * अत एवेति * । स्वरूपस्य फल-
त्वादेव । अस्य भजनमिति पाठे तु निरुपाधिभजनमेव लक्ष्यम् । उभ-
यथापि, तद्धैतानिन्यादिभिः सिद्धो निर्णयस्तुल्यः । अतो निरपेक्षभ-
जनेऽपि मुक्तिरेव फलमिति निर्णयस्य कर्त्तव्यमशक्यत्वाद् यत् सिद्धं
तदाह । * तथाचेत्यादि * । उक्तहेतुभ्यामुभयोर्भक्तयोः सभ्यमेव
युक्तमिति पूर्वपक्षरूपे संशये श्रुतिस्थगूढाभिप्रायं प्रकटयन् सूत्रं
पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * मुमुक्षोरिन्यादि * । * रहस्य-
भजनकर्त्तव्येति * । पाठान्तरं तु निरुपाधिभजनकर्त्ता । * तमेवेति * ।
तादृशं भक्तम् । गूढाभिमन्धिं वा । अग्रे उपपत्तेरेव कथनादिति । ननु
पुरुषोत्तमे सायुज्येऽपि मूत्रोक्तस्य हेतोरुपपद्यमानत्वात् कथं रह-
स्यभजनकर्तुरेवाधिक्यस्य सिद्धिरित्यत आहुः । * यद्यपीत्यादि * ।
ननु माऽस्तु प्रभोस्तदधीनत्वं सायुज्यं, तथापि स्वरूपानन्दापेक्षया
भजनानन्दस्याधिक्यं किं मानमन आहुः । * भजनानन्दस्यत्या-

तत आधिक्यं तु, मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोगं, दीय-
मानं न गृह्णन्ति विना मत्मेवनं जनाः, नारायणपरा इत्युपक्रम्य
स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन इत्यादिवाक्यैरध्यवसीयते ।
अत एव सामीप्यवाच्युपमर्ग उक्तः । तेन दासीत्वेन दासत्वेन
लीलायां मुहुच्चेन प्रभुनिकटे स्थितिरुक्ता भवति । नच मह-
त्पदार्थस्वरूपाज्ञानादल्प एवानन्दे यथा सर्वाधिक्यं मन्वानः पू-
र्वोक्तं न वाञ्छति तथाऽत्रापीति वाच्यम् । दीयमानानामर्थानां
स्वरूपाज्ञानामम्भवात् । अनुभवविषयीक्रियमाणत्वस्यैवात्र दीय-
मानपदार्थत्वात् । तदज्ञाने स्वर्गादित्रये तुल्यदर्शित्वासम्भवश्च ।
मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोगमिति वाक्ये भक्तेरा-
धिक्यं स्पष्टमेवोच्यते । तस्मान्मन्यूनार्थाजघृक्षोः सकाशात् पूर्णा-
र्थवान् महानिति युक्तमेवास्योपपन्नत्वम् । इममेवार्थं दृष्टान्तेनाह ।

दि * । अत्र प्रथमवाक्यं पञ्चमस्कन्धपष्टाध्याये श्रीशुकैः परीक्षितं
प्रत्युक्तम् । 'राजन् पतिर्गुरुरयं भवतां यदुनां देवं प्रियः कुलपतिः
कञ्च किङ्करा वः । अस्त्वेवमङ्ग भगवान् भजतां मुकुन्दा मुक्तिं द-
दाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोगमिति । अत्र मुक्तिदातुरध्यदेयत्वेन
भक्तेराधिक्ये सिद्धं तदानन्दस्याधिक्यम् । द्वितीयं तृतीयस्क-
न्धे कपिलवाक्यम् । तृतीयं षष्ठस्कन्धे मत्स्यशाध्याये उमां प्रति
शिववाक्यम् । नन्वयमर्थः सूत्राशयगोचरत्वेन कथं ज्ञेय इत्यत
आहुः । * अत एवेत्यादि * । तथाच यद्येवमर्थोऽभिप्रेतो न स्या-
त्तदा तल्लक्षणार्थलब्धेरित्येव सूत्रं वदेत् । भगवत्स्वरूपलाभस्यो-
भयत्रापि तुल्यत्वेनोपापसर्गप्रयोजनाभावात् । अत उपलब्धिपदा-
ज्ज्ञेय इत्यर्थः । चतुर्विधमुक्त्यन्तर्गतत्वव्यावृत्त्यर्थं तादृशस्य सिद्धं
स्वरूपमाहुः । * तेनेत्यादि * । एतदेव भक्तेराधिक्यमूहापोहेन
प्रदहयन्ति । * नचेत्यादि * । स्पष्टम् । इतोऽप्यत्युक्तमभक्तसूचना-

लोकवदिति । यथा स्वाधीनभर्तृका नायिका तदवस्थाऽननुगुण-
गृहविच्चादिकं दीयमानमपि नोरीकरोति तथेत्यर्थः ।

अथवा स भगवानेव लक्षणममाधारणो धर्मो यस्य स तल्ल-
क्षण उद्भूतभक्तिभावः स एवार्थः स्वतन्त्रपुरुषार्थरूप इत्यग्रे पूर्व-
वत् । भगवत्प्राकट्यवानेव हि भक्तो भक्तत्वेन ज्ञायत इति तथा ।

य पक्षात्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * । स्पष्टम् । एवमत्र भक्तेः पर-
मा काष्ठा सूचिता । तेन फलभक्तां मुक्तिर्न सन्निपततीति मर्यादाभ-
क्तिफलभूतमुक्तिभाजोऽपि स्वकाशात् पुष्टिभक्तांऽधिक इति सिद्धम् ।
अत्र गोपालतापनीयांके विषयवाक्ये भक्तिविषयतया पुरुषोत्तम-
स्वरूपस्य सिद्धत्वेन दयामावदानत्वं प्रतिपादितम् ।

शंकराचार्यास्तु, गतेरर्थवन्वामिति द्विसूत्रमधिकरणमङ्गी-
कृत्य, क्वचित् पुण्यपापहानसन्निधां देवयानः पन्थाः ध्रुयते, क्वचि-
न्न । स किं सर्वत्र संनिपतेन्न घेति संशय उपायनघत् सर्वत्रेति
प्राप्तम् । तत्राह । गते देवयानस्य पन्थाः, अर्थवन्वमुभयथा विभागने-
त्युक्त्वा क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति विभागस्वरूपे व्याचक्रुः ।
तन्मन्दम् । एकस्य प्रकारस्य गतिसार्थक्य प्रत्यहेतुतया सौत्रस्याम-
यथापदस्य विरोधात् ।

भास्कराचार्यास्तु, उभयथेन्यस्य सुकृतनिवृत्त्या नृकृतनि-
वृत्त्या चेत्यर्थमाहुः । पूर्वव्याख्यानादिदमेव समीचीनम् । सूत्र-
स्वपदसङ्गतः ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु । यदि पुण्यमपि निवर्तने किमर्था तर्हि
गतिरिति भास्कराचार्यांक्तमवतारणं सूत्रव्याख्यानं चानुयाहुः ।
तेनराशङ्कनीयमेवाशङ्कितम् । विद्याक्षिमायां हि गतीं केयमाशङ्कत ।
यदि क्षीणसुकृतः किमर्थमयं यातीति । न हीये सुकृतनिवृत्त्या
गतिरपि विद्यानिवृत्त्यनेति । तस्माद् वृद्धांक्तमेवापवर्णनं साध्व-
ति । तन्मन्दम् । विद्याक्षिमाया एव गतेरर्थवन्वस्य सूत्रे प्रकार-
ज्ञयेन समर्थितत्वात् । तत्र प्रकाराकाङ्क्षायामर्थशब्दस्य पञ्चस्यैषु

एतेन ज्ञाप्यं हिं ज्ञापकादधिकं भवति । एवं सति यज्ज्ञापकं पर-
मकाष्ठापन्नं वस्तु पुरुषोत्तमस्वरूपं सर्वफलरूपं तन्महत्त्वं कथं
वक्तुं शक्यमिति सूच्यते ॥ ३० ॥

निवृत्तेरप्युक्तत्वात् तदभिप्रेत्य द्वेषा निवृत्त्यार्थवत्त्वव्याख्याने दो-
षाभावात् । तद्व्याख्येयवृद्धोक्तौ त्वर्थशब्दस्य प्रयोजनार्थताया
निवृत्त्यर्थताया वा उपगमेऽप्युभयथेति पदासामञ्जस्यं दुर्वारमेवाऽतो
बुधाऽयमाडम्बरः । किञ्च । मतद्वयेऽपि देहवियोगकाल एव द्विवि-
धकर्मक्षयस्याङ्गीकृतत्वाद् ब्रह्मणश्च व्यापकत्वाद्वातिवैयर्थ्यं तु मतद्व-
येऽपि नापैति ।

यत्पुनर्भास्कराचार्यैः पर्यङ्कस्थस्य ब्रह्मणः कार्यब्रह्मत्वमुपग-
तम् । तदपि मन्दम् । हेत्वदर्शनात् । नच साकारत्वंमेव हेतुरिति
शाक्यम् । तस्य कार्यासाधारणतायाः प्रागेव बहुधाऽस्माभिर्निरस्त-
त्वेनाभिमानमात्रत्वात् । नच यजुदरः सामशिरा इति श्लोकरूपया
तत्स्वरूपसंग्राहकश्रुत्याक्तं वेदरूपत्वमेव हेतुरिति युक्तम् । तदा
मनोमयत्वेन भगवद्धर्मरूपतयाऽपि नित्यत्वानपायात् । नच द्वैताप-
त्तिः । तस्या अपि प्रागेवाभेदस्वरूपविचार एव निरस्तत्वात् ।
उपासकस्य लिङ्गशरीरवत्त्वं वेदात्मकस्थूलशरीरवत्त्वं च युक्तमिति
बोध्यम् ।

रामानुजाचार्यास्तु संपरायाधिकरणं पञ्चसूत्रमङ्गीकृत्य तत्र
देहपातसमय एव यावत्कर्मक्षयं सूत्रद्वयेन व्याख्याय गतिसूत्रं
पूर्वपक्षत्वेन व्याकुर्वन्ति । गतं देवयानगतिश्रुतेः । उभयथा अर्थव-
त्त्वं सुकृतदुष्कृतयारेकदेशस्य देहवियोगकाले हानिः शेषस्य प-
ञ्चादित्युभयथा कर्मक्षये सत्येवार्थवत्त्वम् । अन्यथा हि विरोधः ।
देहत्यागसमय एव सर्वकर्मक्षयं सूक्ष्मदेहस्यापि नाशात् केवलस्य
गमनं तु विरुध्येतेति । पतस्योत्तरमुपपन्नसूत्रे । उपपन्न पक्षोक्ता-
न्तिकाले सर्वकर्मक्षयः । कथम् । तल्लक्षणार्थोपलब्धेः । परं ज्योति-
रूपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, स तत्र पर्येति जक्षन् कीडन् रममात्
न्यादिषु क्षीणकमणा आविर्भूतस्वरूपस्यापि देहसम्बन्धाख्यस्या-
र्थस्योपलब्धेः । विद्या हि स्वयं सूक्ष्मशरीरस्यानारामिकापि सर्व-

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमाना-

भ्याम् ॥ ३१ ॥

अथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते । परब्रह्मैतद् यो धारयति रमति
भजति ध्यायते प्रेमति शृणोति श्रावयत्युपदिशसाचरति सोऽमृतो-

कर्मणां निरवशेषक्षयेऽपि स्वफलभूतब्रह्मप्राप्तिप्रदानाय देवयानेन
पथा गमयितुं सूक्ष्मशरीरं स्थापयति । यथा लोके कनचित् तडा-
गादिके कृते, तस्य पुंसो नाशोत्तरमप्यन्ये तडागादिकर्माशयिलं
कृत्वा स्थापयन्ति तद्वदित्येवं व्याकुर्वन्ति । अन्यापेक्षया इदमेवार्ति-
सुन्दरम् । अस्मन्मते तु यदेतन्न विचारितं तच्छन्दत इति सूत्रे
भगवद्विच्छायाः कारणत्वोक्त्या यादृश्यच्छया यो यादृगधिकारी
तस्य तस्य तदा तदा कर्मक्षयन्नया तथा विद्ययति न कुत्रापि कल्प-
ना, न वा श्रुतिविरोध इत्यस्य निर्णयस्यार्थोद्वेग सिद्धिरिति
बोध्यम् ॥ ३० ॥ < ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ एवं पुष्टि-
भक्तेः फलरूपत्वं तादृशभक्तस्य स्वरूपं च निरूप्य ततो न्यूनाया अ-
पि मर्यादाभक्तेर्ज्ञानमार्गादुत्कर्षे विषयात्कपाद् बोधयितुं मर्यादाभ-
क्तिसाध्यायां मुक्तौ सर्वा भक्तयः सर्वापतन्ति, किं वा प्रत्येकमेवेतर-
निरपेक्षाः मुक्ति साधयन्तीति विचारयितुमधिकरणमारभत इत्या-
शयेन विषयादिकमाहुः * अथर्वणत्यादि * अत्र सर्वाङ्ग मनोधार-
णं करोतीति धारयतिपदार्थः । रमति कर्त्तयति जपतीत्यर्थः ।
भजति शारीरादिना सेवते । ध्यायते एकाङ्गं लीलां वा चिन्तयति ।
प्रेमति शुद्धिष्टिरादिवत् स्निह्यति । शृणोति श्रावयतीति प्रकटार्थ-
म् । उपदिशति मन्त्रद्वारा बोधयति । आचरति भगवत्कर्मानिति श-
षः । एवमत्र नवोक्ताः । अयं च शास्त्रान्तरीयः पाठः । प्रसिद्धपाठे
तु ध्यायति रमति भजतीति त्रयमेवोच्यते । तदाऽप्युपलक्षणविधया
अन्या अन्यत्रोक्ता अपि समायान्ति । संशयपूर्वपक्षो स्पष्टौ । सि-

भवति सोऽमृतो भवतीति । तत्र धारणादीनां समुदितानामेवाऽमृतसाधकत्वमुत प्रत्येकमपीति भवति संशयः । अत्र धारणादिसाधनकलापमुक्त्वा फलमुच्यते इति समुदितानामेव मुक्तिसाधकत्वमुपलक्षणं चैतच्छ्रवणादिनवविधभक्तीनामप्येवमेव तथात्वमिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तमाह । अनियम इति । समुदितानामेव तेषां फलसाधकत्वमिति नियमो नास्तीत्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह । सर्वासामविरोध इति । चिन्तयँश्चेतमा कृष्णं मुक्तो भवति संसृतेरिति श्रुत्या चिन्तनमात्रस्य तथात्वमुच्यते । पञ्चपदीं जपन्निसाद्युक्त्वा ब्रह्म सम्पद्यते ब्रह्म सम्पद्यते इति श्रुत्या कीर्त्तनमात्रस्य तथात्वमुच्यते । तथाच प्रत्येकपक्ष एव सर्वासं श्रुतीनामविरोधः स्यात् । एवं सति परब्रह्मैतद् यो धारयतीत्यादिषु सोऽमृतो भवतीति पदं प्रत्येकं सम्बध्यते इति ज्ञेयम् । ननु यथा दण्डादीनां प्रत्येकं घटहेतुत्वोक्तावपि नैकस्यैव तज्जनकत्वमेवमत्राप्येकैकस्य चिन्तनादेस्तथात्वोक्तावपि फलसाधकत्वं समुदितानामेव तेषामिति चेन्नैवम् । योऽर्थो यत्प्रमाणैकसमधिगम्यः स तेन प्रमाणेन यथा सिद्धयति तथा मन्तव्यः । दण्डादेस्तथात्वं प्रत्यक्षेण गृह्यते इति तत्र तथास्तु प्रकृते तु तेषां तथात्वमलौकिकशब्देकसमधिगम्यम् । श्रुतिस्त्वैतवानचोक्तन्यायः श्रुतिष्वपि तात्पर्यनिर्णायको भवतीति वाच्यम् । अलौकिकेऽर्थे लौकिकस्यासामर्थ्यात् । अन्यथा ब्रह्मणा मनसैव प्रजाजनने निषेकादिकमपि कल्पयेत् । स्मृतिरपि “केचलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सि-

द्धानं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * समुदितानामित्यादि * । * अत्रेति * अनियमे । किञ्चिद्वाद्यङ्ग परिहरन्ति । * नान्वित्यादि * एवमे-

दामामीयुरञ्जसा । एतावान् सांख्ययोगाभ्यामि"त्युपक्रम्य, अन्ते नारायणस्मृतिरिखादिरूपैवमेवाह । इममेवार्थं हृदि कृत्वाऽऽह सूत्रकारः । शब्दानुमानाभ्यामिति । श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । ते-चोक्ते । एतेन सूत्रकारस्यान्योऽप्यनुशयोऽस्तीति भाति । यत्रोक्त-साधनस्तोममम्पात्तिरेकस्मिन् भक्तेऽस्ति तत्रैकैव मुक्तावितरसाधन-त्वबोधकश्रुतिविगोभाच्छ्रवणकीर्त्तनस्मरणानां मुक्त्यऽप्यवहितपूर्-वक्षणे युगपदपि सम्भवादन्वयथामिद्धिमम्भवे विनिगमकाभावादे-कैनेव मुक्तरिति न नियमोऽतः प्रत्येकमाश्रकत्वबोधिकानां सर्वासां श्रुतीनां मिथोविरोधः । तर्ह्येकत्र तथान्वे सर्वत्रैव तथाऽस्त्विवाशङ्का तत्र बाधरूमाह । शब्दानुमानाभ्यामिति । पूर्ववत् । तत्र प्रत्येकमपि मुक्तिहेतुत्वमुच्यत इति न तथेत्यर्थः । यत्र प्रत्येकमपि तथात्वं तत्र

वाहेत्यन्तम् * । * एवमेवाहेति * प्रत्येकपक्षमेवाह । एवं प्रत्येकपक्षं निर्णयि यत्रासां समुदायस्तत्र कस्य कारणतेत्याकाङ्क्षायां तामप्ये-तेन पुरयतीत्याहुः । * एतेनेत्यादि * । * एतेनेति * अनियम इ-त्यादिकथनेन । तमेवानुशयं व्युत्पादयन्ति । * यत्रोक्तेत्यादि * यु-गपदपि सम्भवादित्ययम् अन्यथामिद्धिमम्भवे हेतुः । * विनिगम-मकाभावादिनि * त्रयाणां मध्ये कस्यान्यथामिद्धिरित्यत्र विनिग-मकाभावात् । * अत इति * अनियमान्तातनु प्रत्येकपक्षे भक्तिप्रार-णत्वश्रुतीनां मिथोविरोधाद्भक्तीनां न प्रत्येकं कारणत्वं तथा समु-दितानामपि कारणत्वं माऽस्तु । ज्ञान एव तदुपश्रयस्य यक्तुं शक्य-त्वात् । श्रुतीनां चापचारेण नेतुं शक्यत्वादित्येवं तर्ह्येकन्यादिना आशङ्का तत्र भक्तीनां मुक्त्यकारणत्वं बाधकमाहेत्यर्थः । * तत्रेति * श्रुतौ स्मृतौ च । तथाच श्रुतेरुपचारमहिष्णुत्वैर्षपि स्मृतौ, केवलं न हि भावेनेति केवलपदाप्रोपचारमहिष्णुत्वमनलदुपवृंहितश्रुताद्यपि यथाश्रुतमेवादर्शनीयमित्यर्थः । ननु तर्हि पूर्वं विकल्पितस्य दोषस्य कथं परिहार इत्यन आहुः । * यत्र प्रत्येकमित्यादि * तथाच ताह-

किमु वक्तव्यं समुदितानां तथात्व इति भावः । तेन श्लिष्टः प्रयो-
गोऽप्यमिति ज्ञेयम् ॥ ३१ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥

पूर्वं मुमुक्षुभिर्मुक्तिसाधनत्वेन क्रियमाणानां भगवद्धर्माणां मु-
क्तिसाधनप्रकारो विचारितः । अधुना तु भगवान् स्वविचारित-
कार्यं लौकिकैश्वर्याद्यशक्यं ज्ञात्वा स्वैश्वर्यादिकं दत्त्वा येन जीवेन
तत्कारयति स जीवस्तद्भर्मेमुक्तो भवति न वेति विचार्यते । तत्र
जीवकृतभगवद्विषयकधर्माणां यत्र तत्साधकत्वं तत्र भगवदी-

शक्यत्वे सर्वासां भक्तीनां सन्निपातात् फलशैघ्र्यं बोध्यमित्यर्थः ।
* श्लिष्ट इति * अनियम इत्यनेन एकमेव कर्त्तव्यं, न द्वयं त्रयमि-
त्यस्याप्यनियमस्य संग्रहान्नानार्थसंश्रय इत्यर्थः । अत्र ज्ञानद्वारा-
मुक्तिजनिकानां भक्तीनां विचारणे तार्भिर्ज्ञेयस्य भगवतो निर्मलत्व-
बाधकं विरजमिति विशेषणं प्रतिपादितं बोध्यम् ।

अन्ये तु, अर्चिरादिगतिः सर्वासु विद्यासु? उत यत्र श्रूयते तत्रेति
संशये, सर्वत्रेति सिद्धान्तयन्ति । अस्मिन् सिद्धान्ते तु यत्रातिक्रपा
तत्र सद्योमुक्तिः । इतरत्र त्वर्चिरादिगतिरिति विशेषो गतिसूत्रादेव
सिद्धतीति बोध्यम् ॥ ३१ ॥ ९ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ पूर्वाधिकरण-
सङ्गतिं वदन्तोऽधिकरणप्रयोजनमाहुः * पूर्वमित्यादि * । * मुक्तो
भवति न वेति * । सायुज्यं प्राप्नोति, न वा । तथाच यदि तैः
प्राप्नोति तदा भक्तित्वं, न मुक्तिजनकतावच्छेदकम् । तेषु भक्तित्वा-
भावात् । यदि न प्राप्नोति तदा भगवद्धर्मत्वमपि न तथा । अत्रापि
पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिविरोधः । द्वितीयं भगवद्धर्माणां मुक्तिप्रतिबन्धक-
त्वप्रसङ्ग इत्यतो विचार्यते इत्यर्थः । एवञ्च ते भगवद्धर्मा विषयाः ।
मुक्तिहेतवा न वेति संग्रहः । ते च, यदादित्यगतं तेज इत्यादिवा-
क्यांक्ताः प्रतर्दनक्षेवाद इन्द्रेण स्वस्मिन्नुक्तास्तादृशा अन्यत्रापि ज्ञे-
याः । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि * अत्र द्वौ पूर्वपक्षा । तत्र भगवान्

धानो धर्माणां तत्साधकत्वं सुतरामेव । तेषां स्वकृत्यऽसाध्यत्वेना-
विधेयत्वात्तत्साधनेऽप्रवेशोऽपीति सन्देहे निर्णयमाह । यावदि-
त्यादि । यस्मिन्जीवे यत्कार्यसाधनार्थमधिकारो भगवता दत्तस्त-
त्कार्यसाधनक्षमास्तस्मिन् ये स्वधर्मा भगवता स्थापितास्त आधि-
कारिका इत्युच्यन्ते । तत्कार्यमम्पत्तिरेव तदधिकारप्रयोजनमिति
तावदेव तेषां तस्मिन् स्थितिरित्यर्थः । एवं मति तन्मम्पत्तौ
सोऽपि निवर्त्तत इति तन्मम्बन्धिनां धर्मा अपि निवर्त्तन्त इति
मुक्तिपर्यन्तं न तेषां व्यापारमम्भवो भगवता तथैव विचारितत्वा-

यदा स्वकार्यकर्तृत्वेन अङ्गीकरोति तदा तान् धर्मान् ददातीति
वरणहेतुकत्वात्सैर्गपि मुक्तिरित्येकः सुतरामित्यन्तेनाक्तः । तादर्थ्येन
विहितत्वाभावात्तत्रैतत्परः, अप्रवेशोऽपीत्यन्तेनाक्तः । एवं सन्युभयत्रा-
ऽपि युक्तिमद्भावात् सन्देह एव पर्यवस्यतीत्यतः सन्देहं निर्णयमा-
हेत्युक्तम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * यस्मिन्नित्यादि * ।
भवत्त्वं तथाप्युक्तसन्देहस्य कथं निवृत्तिरित्यतस्तदर्थं सूत्रतात्पर्यं
स्फुटीकुर्वन्ति * एवं सर्वात्यादि * कार्यमम्पादनाय भगवता दत्ता-
नां धर्माणां यावत्कार्यमवस्थाने सति कार्यमम्पत्तार्वाधिकारोऽपि नि-
वर्त्तत इति तन्निरुत्तां ते धर्मा अपि निवर्त्तन्ते । लोकवचुर्लालेति
न्यायात् । अतो निवृत्तत्वादेव न मुक्तिपर्यन्तं तेषां व्यापारमम्भवः ।
नच तन्निरुत्तां न्यायमात्रमेव मानमपि तु, स्थानं पुरन्दराद् हृत्या
बलये दास्यतीश्वर इत्यादीनि वाक्यान्त्यपि । अतो भगवता तेषां
कार्यार्थताया एव विचारितत्वाद्धरणहेतुकत्वेऽपि न तेषां मुक्तिहे-
तुत्वम् । अतो भक्त्यभावे तेषां प्रकृतौ लयः । यद्विनोऽधिकारिणां
भक्तास्तदाधिकारममाप्यनन्तरं भक्तिः फलोन्मुखी भवतीति न भ-
क्तिवस्थे मुक्तिजनकतावच्छेदकत्वहानिरिति मुक्तिस्तु भक्त्येविति
भाव इत्यर्थः । ननु यथाधिकारिकाणां न मुक्तिपर्यन्तो व्यापारस्तर्हि,
प्रक्षणा सह ते सर्वे इति वाक्ये अधिकारान्तं मुक्तिकथनं चिरुद्धं

मुक्तिस्तु भक्त्यैवेति भावः । यच्च “ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिमञ्चरे । परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परंपदम्” इति वाक्यं, तच्चाकल्पान्तं येषामधिकारः सप्तर्षिप्रभृतीनां तद्विषयकमिति ज्ञेयम् । अन्यथा भगवद्दत्ताधिकारसामर्थ्यस्य भरतस्य स्वाधिकारसमाप्तौ मुक्तिं न वदेत् । कृतात्मान इति पदात्तेषामपि भगवति कृतान्तःकरणानामेव परस्य भगवतः परपदे व्यापिवैकुण्ठे प्रवेश उच्यते, न त्वाधिकारिकगुणैः ॥ ३२ ॥

स्यादित्यत आहुः । * यच्चेत्यादि * । तथाच तद्भक्तेस्तदानीमेव फलान्मुक्त्यस्य भगवता विचारितत्वात्तदापि तथैव तन्मुक्तिर्न त्वाधिकारिकैर्गुणैरित्यदापः । अत्र गमकमाहुः । * अन्यथेत्यादि * । तथाच यथाधिकारिकैरेव गुणैर्मुक्तिः स्यात्तदा, ‘स भुक्तभोगां त्यक्त्वा निर्गतस्तपसा हरिम् । उपासीनस्तत्पदवीं लेभे वैजन्मभिक्षिभिर्गतिं तादृशापासनया तथा मुक्तिं न वदेत् । अत एतदनुरोधेन पूर्वोक्तवाक्येऽपि साधनान्तरेणैव मुक्तिर्विध्येत्यर्थः । तत्रापि गमकमाहुः । * कृतेत्यादि * । तथाचात्रापि तथेत्यर्थः । एतेन प्रशान्ताङ्गलौचनं च विचारितम् । प्रशान्तं ज्ञानम् । अरणं क्रिया, रजोरूपत्वात् । तदुभयविचारान्मकं लौचनम् । तेषु तेष्वधिकारिषु ज्ञानक्रिययोः कार्यार्थं प्रदानादिति बोध्यम् ।

अन्ये त्वत्र, अपान्तरतम-वशिष्टप्रभृतीनां पूर्णज्ञानवतां हृदपरतत्वानामपि व्यासभैत्रावरुणादिरूपजन्मान्तरदर्शनाद्विद्याया न मुक्तिर्हेतुत्वमित्याशङ्क्य तन्निरासायाधिकारस्य प्रतिबन्धकत्वात्सत्समाप्तौ पूर्वया विद्यैव मुक्तिमाहुः ।

सिद्धान्ते तु तादृशाधिकारस्य भगवद्दत्तत्वात्तादृशाज्ञापारिपालनस्याप्रमत्तत्वेन प्रकरणे तुष्टाद्भगवत एव कृतात्मत्वं, ततो मुक्तिर्न तु तथा विद्ययेति शेषः । उाचतं चैतत् । मांश्चमिच्छंज्जनाईनादिति वाक्याद् भगवतो मांश्चदातृत्वादिति । नच विद्ययति युक्तम् । तस्याः सार्विकीत्वेन स्वप्नप्रवायन्यायादविद्ययापमर्हस्यापि सम्भ-

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतस्तद्भावाभावा-
भ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

ननूक्ताऽथर्वणोपनिषद्रात्र्यैर्भगवद्दर्माणां मुक्तिसाधनत्वमुच्य-
ते । श्रुत्यन्तरेषु, तमेव त्रिदित्वाऽतिमृन्मुमेति नान्यः पन्था विश्व-
तेऽयनाय, ज्ञानादेव तु कैवल्यं, तरति शोकमात्मविद्, ब्रह्म वेद ब्र-
ह्मैव भवतीत्यादिषु ज्ञानस्यैव मुक्तिसाधनत्वमुच्यते । श्रुतित्वाविशो-
षादुभयोस्तथात्वे कारणवैजात्ये कार्यवैजात्यस्यावश्यकत्वान्मुक्तौ च
तदसम्भवाद्भक्त्या मामभिजानानीति वाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्यापि
सम्भवाज्ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतिता-
त्पर्यं निरूपयन् पुरुषोत्तमप्राप्तेरेव मुक्तिपदवाच्यत्वात्तद्भजनस्यैव

वाङ्मिति । एवमेव ज्ञानपक्षेऽपि ज्ञेयम् । तेनात्र भक्ताधिकारिणां मु-
क्तिरन्यथा प्रकृता लयः । पुनः सृष्टौ तथैश्वर्यम् । कर्मिणां पुनरागति-
रिति सर्वोऽपि विषयः सूचितो ज्ञेयः ॥ ३२ ॥ १० ॥

अक्षरधियां त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥
पूर्वाधिकरणं प्रामादिकविचारणाप भक्तेरेव मुक्तिकारणत्वं र्दृढीकृतं
तदर्थं भगवद्भक्तिरेवावश्यं कार्येति सिद्धयति । तथा स्मिन् श्रुत्यन्तरं
अक्षरज्ञानस्यापि मुक्तिकारणत्वभावणं तस्य का गतिरित्याकाङ्क्षा-
यां तत्प्रकारं विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेन विषयसंशयौ
पूर्वपक्षकुक्षावेव निक्षिप्य सूत्रमवतारयन्ति ।

* नन्वित्यादि * । * भगवद्दर्माणांमिति * । भगवद्विषया-
णां भावणादीनाम् । अत्र उच्यते इत्यन्तेन विषयसंशयतदुभयाजान्युक्ता-
नि । श्रुतिन्वेत्यादिना पूर्वः पक्ष उच्यते । तथा च वैजात्यस्यावश्य-
कत्वाद्, भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिरिति श्वेताश्वतर्भृत्या मुक्तः
स्सर्वमायानिवृत्त्यात्मकत्वेन तस्यां वैजात्याऽसम्भवाज्ज्ञानकारणत्व-
बोधकभूतेः सावधारणत्वेन भक्तिकारणत्वबोधिकायां च तद्भावेन
भक्त्या माममीति गीतावाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्य सम्भवाद् गतेरर्थव-
त्त्वमित्यादिनाधिकरणं मर्यादामार्गं ज्ञानस्य मुक्तिसाधनाताम्रतिपादना-

तत्प्रापकत्वमिति हृदि कृत्वाऽह् । अक्षरधियामिखादि । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासे । वाजसनेयके श्रूयते । एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमित्यादि । तथाधर्वणे च, अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत इति तेन ज्ञानमार्गेऽक्षरविषयकाण्येव ज्ञानानि निरूप्यन्ते, पुरुषोत्तमविषयकाणि नेति निश्चीयन्ते । ब्रह्मविदाप्रोति परमिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिरुच्यते । अक्षरादपि चोत्तम इति भगवद्वाक्याच्चाक्षरातीतः पुरुषोत्तमः । भक्त्या मामभिजानातीति वाक्ये मामिति पदात् पुरुषोत्तमविषयकं ज्ञानमुच्यते, न त्वक्षरविषयकम् । किञ्च । ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभोक्तेस्त-

॥ भक्तेः परम्परया कारणतामादाय भक्तिकारणतावाक्यानां समर्थनीयतया ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतित्वात्पर्यं निरूपयन्नुक्तं हृदि कृत्वा अक्षरज्ञानस्य तां प्रति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वेन कारणत्वमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * तुशब्दः पूर्वत्यादि * । * पूर्वपक्षनिरास इति * । पूर्वोक्तरीत्या सावधारणवाक्यसिद्धत्वाज्ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षनिरासे । तं ज्ञानकरणत्वनिरूपकश्रुतित्वात्पर्यनिरूपणमुखनोपपादयन्ति । * वाजेत्यादि * । अयमर्थः । अस्थूलादिवाक्यस्यापसंहारे य एतद्विदित्वा प्रैति स ब्राह्मण इत्यक्षरवंचुब्रह्मज्ञत्वमुक्तम् । अथ परंति वाक्ये च परंविद्याया अक्षरज्ञानजनकत्वमेवोक्तम् । तेन ज्ञानरूपं मार्गं इष्टप्राप्त्युपाये अस्थूलत्वाद्दृश्यत्वादिगुणकं यदक्षरं तद्विषयकाण्येव ज्ञानानीष्टप्रापकतया निरूप्यन्ते, न तु पुरुषोत्तमविषयकाणीति ज्ञानविषयविशेषणबलाभिश्चीयते । तत्फलविचारे च ब्रह्मविदाप्रोतिपरमिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिः फलत्वेनोच्यते । नचाक्षरमेव पुरुषोत्तम इति वाच्यम् । परपदप्रयोगवैयर्थ्यापत्तेः । दिव्या ह्यमुक्तं इति मन्त्र, अक्षरात् परतः पर इत्येतस्यापि विरोधापत्तेः । नच तत्राक्षरपदेन प्रकृतिर्वा, जीवात्मा वा ग्राह्य इति युक्तम् । प्रकृतविरोधात् । जगत्कारणभूतस्य चेतनस्यैव तत्राक्षरत्वेन

स्य चानन्दांशाविर्भावात्मकत्वात्तस्य चाविद्यानाशजन्यत्वात्तस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् पूर्वकक्षाविश्रान्तमेवाक्षरज्ञानम् । एवं ससक्षर-
विषयिणीनां धियां श्रुतौ मुक्तिमाधनेषु योश्चरोधः प्रवेशनं गण-
नेति यावत् म मामान्यतद्भावाभ्यां हेतुभ्यां पुरुषोत्तमसम्बन्धि-
सम्बन्धे मुक्तिरित ममान्यम् । मर्यादामार्गोऽङ्गीकृतानां 'ब्रह्मभूतः
प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं ल-

प्रकृतत्वात् । अतस्तत्र, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गति-
म्, ये प्राप्य न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं मर्माति, कृष्टव्यांऽक्षर उच्यते
इति गीतास्मृत्युपशृङ्खित एव ग्राह्यः । तस्माच्चाक्षरात् परः पुरुषोत्तम
एवेति गीतास्थादक्षरादापि चोत्तम इति भगवद्वाक्यतोऽक्षरातीत-
तया निश्चिन्तोऽनन्तप्राप्तिरस्य फलत्वेन निश्चयायते । तत्कारणविचारे
तु श्रुतौ ब्रह्मविदित्यनेन तद्विचरणार्थं ब्रह्म यो वेदेत्यनेन च ज्ञानं
प्राप्तृविशेषणत्वेनोच्यते इति स्वरूपयोग्यतासम्पादकमेवाक्षरविषय-
कं ज्ञानम् । भक्त्या मामर्भति गीतावाक्ये तृतीयया भक्तेः करण-
त्वे, मामिति पदात् तद्व्यापारभूतं पुरुषोत्तमज्ञानं चोच्यते, न त्व-
क्षरविषयकम् । किञ्च । यद्यधिगम्यते इत्यस्य प्राप्त्यर्थकत्वमङ्गी-
क्रियते तदा तेनाक्षरप्राप्तिर्भवति, सैव ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव भवतीति श्रु-
त्यन्तरेणोच्यते । तदापि, भक्त्या मामित्यस्मात् पूर्वं यद् 'ब्रह्मभूतः
प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं
लभते परामिति वाक्यं तस्मिन् ब्रह्मभूतस्य भाक्त्याभाक्तब्रह्मभा-
षस्य च स्वरूपलाभरूपत्वेनानन्दाविर्भावात्मकत्वादानन्दाविर्भावस्य
चाविद्यानाशजन्यत्वाद्द्विद्यानाशस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् परप्रा-
प्तिपूर्वकक्षारूपां यो ब्रह्मभावस्तद्विश्रान्तमेवाक्षरज्ञानम् । तेनाक्षर-
प्राप्तेर्मुक्तित्वं यदुच्यते तदक्षरस्य परमधामत्वेन पुरुषोत्तमावि-
नाभावाद्बुध्यते । तेनावधारणमपि जीवस्य पुनरावृत्तभावेन मृत्यव-
तिक्रमणं केवलयाक्षरप्राप्तेर्ब्रह्मभावान्मकत्वेन चोपपद्यमानं न विक्र-
ध्यते इति ज्ञानकारणत्वनिरूपकध्यातिभिरुच्यते इत्यर्थः । तेन सिद्ध-
माहुः । * एवमित्यादि * । एवं तद्विरोधे सति अक्षरविषयि-

भते परामिति वाक्याद् ब्रह्मभावानन्तरमेव भगवद्भावसम्भवात्तेन पुरुषोत्तमे प्रवेशात्तत्र परम्परोपयोगो ब्रह्मभावस्येत्युभाभ्यां हेतुभ्यां तथेत्सर्थः । वस्तुतस्तु पुरुषोत्तमप्राप्तिरेव मुक्तिरिति भावः । नन्वक्षरस्याविशिष्टत्वेन तदुपासकानामपि तथात्वात् केषाञ्चित् तत्रैव लयः । केषाञ्चिद्भक्तिलाभ इति कथमुपपद्यत इत्याशङ्क्य तत्र हेतुं दृष्टान्तेनाह । औपसदवादिति । उपसदाख्ये कर्मणि तानूनप्त्रस्पर्शाख्यमापैसदं कर्मास्ति । तत्रातिध्यायां ध्रौवात् स्तुचि चमसे वा यदाज्यं चतुरवत्तं वा समवद्यति तत्तानूनप्त्रमित्युच्यते ।

णीनां धियां तैत्तिरीयादिश्रुतौ योऽवरोधो मुक्तिसाधनेषु गणना सामान्यतद्भाववाभ्यां हेतुभ्याम् ।

तत्र किं सामान्यमित्यपेक्षायां पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे मुक्तिरिति भक्तसङ्गे सिद्धम् । 'सत्सङ्गलब्धया भक्त्या मयि मां य उपासिता । स वै मे दर्शितं सद्भिरञ्जसा विन्दते पदम्' इत्यंकादशस्कन्धे । स च पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धस्तद्धामरूपाक्षरज्ञानेऽप्यस्तीति तदेव सामान्यम् । तथा * मर्यादामार्ग इत्याद्युक्तरीत्या तद्भावो ब्रह्मभावस्ताभ्यां हेतुभ्याम् । अक्षरज्ञानां मुक्तिसाधनेषु प्रवेशः । मर्यादामार्गीयाणां पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वेन प्रवेश इत्यर्थः । अत्र सामान्यादित्युक्तकरणताऽपि सम्भाव्येतेति तद्धारणाय द्वितीयो हेतुरिति बोध्यम् । अक्षरज्ञानस्य मुक्तिसाधनताबन्धेदकं यद्गुणं तज्ज्ञापनाय प्रथमः । यदि ह्यक्षरप्राप्तेः परममुक्तिर्त्वं स्यात् तदाऽऽयर्षणिकायाम् अक्षरविद्यायां पुरुषस्याऽक्षरात् परत्वं न भाव्येत । तच्च भाव्यते, अतोऽक्षरज्ञानानाम् अक्षरप्रापकत्वेन वा न परममुक्तिकारणता, किन्तुक्तरीत्या भगवद्भामताज्ञापकत्वेनेत्याशयेनाहुः । * वस्तुत इत्यादि * दृष्टान्तमवतारयन्ति । * नन्वक्षरस्येत्यादि * । * तत्रैव लय इति * ब्रह्मैव भवतीत्यवधारणादक्षर एव लयः । * भक्तिलाभ इति * ब्रह्मविद्याप्राप्ति परमिति श्रुत्युक्तपरप्राप्तिसाधनीभूतभक्तिलाभः । * हेतुमिति * भगवदिच्छाकूपम् । व्या-

अनाष्टममीति मन्त्रेण षोडशाष्टमिजो यजमानेन सह तानूनष्टं
समवष्टान्यनु मे दीक्षामिति मन्त्रेण यजमानस्तत्समवष्टान् यष्ट
ऋत्विजं कामयेताऽयं यज्ञं यशमष्टच्छेदिति तं प्रथममवमर्शयेदिति
श्रूयते श्रुतौ कल्पे च । अत्र सर्वेषामष्टमिजां तानूनष्टत्वाविशेषेऽपि
यस्मिन् स्नेहातिशयेन तथेच्छा तत्रैव तथा कृतिर्नेतरेषु । न हि त-
त्राविशिष्टेषु कथमेवं कृतिरिति पर्यनुयोगः सम्भवत्येवमिहापीस-
र्थः । ननु श्रवणादेर्यथा पुरुषोत्तममम्बन्धित्वेन तन्प्राप्तिहेतुत्वमेव-
मक्षरस्याप्यस्त्विशाशङ्का तु निखिलासुरजीवतमःपुञ्जिनिरासकेन
यदुवंशोदयाचलचूडामणिर्नैव निरस्तोति न स्वतो वक्तुमुचितेसाशयेन
आह । तदुक्तमिति । भगवद्गीतास्त्विति शेषः । तत्र, यदक्षरं वेद-
विदो वदन्तीत्युपक्रम्य, स याति परमां गतिमित्यन्तेनाक्षरप्राप्त्युपा-
यमुक्त्वाऽनन्यचेताः सत तमित्यादिना स्वप्राप्त्युपायं वैलक्षण्यं चो-
क्त्वा भक्त्येकलभ्यत्वं स्वस्य वक्तुं पूर्वं क्षराक्षरयोः स्वरूपमाह । सह-
स्रयुगपर्यन्तमित्युपक्रम्य प्रभवत्सहगगम इत्यन्तेन क्षरस्वरूपमुक्त्वा,
परमत्त्वात्तु भावोऽन्य इत्युपक्रम्य, तद्धाम परमं मयेत्यन्तेनाक्षरस्व-
रूपमुक्तम् । अत्र पूर्वं क्षरस्वरूपमुक्तमिति परस्नस्माच्चित्तत्र क्षरा-
देव परत्वमुच्यते । तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात्तत्सर्वं पूर्वमुक्तत्वादत्त

ख्याने नूत्तानार्थम् । तथाच भगवदिच्छयैव विशेष इत्यर्थः । सूत्रो-
क्तां सम्मतिं व्याक्तुंमघनारयन्ति । * ननु श्रवणादेरित्यादि * व्या-
कुर्वन्ति । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * गीताया अष्टमाध्यायं ।
* वैलक्षण्यमिति * साधनमौकर्यं स्वप्राप्तिरूपस्य फलस्योत्कर्षे च ।
* स्वस्य वक्तुमिति * अत्राक्षरस्वरूपकथने अक्षरस्य परमगतिर्त्वं
स्वधामत्वं चोक्त्वा, पुरुषः स परः पार्थत्यादिना परस्य यद्भक्त्येक-
लभ्यत्वं वक्ष्यति तदक्षरादुत्समत्वेन वाक्यान्तरे स्मिद्धे स्वास्मिन्नेव
परत्वाविश्रान्तेः स्वस्यैव वक्ष्यति बाधकाभावे स इति तच्छब्देन संनि-
हितपरामर्शाच्च स्वस्य वक्तुम् । * अत्रेति * सहस्रयुगेत्यादिप्र-

एवाक्षरव्यावर्त्तकस्तुशब्द उक्तः । एतेन निखत्वेन क्षरणाभावाद् अक्षरशब्देन जीव एवोच्यते, न तु पुरुषोत्तमाधिष्ठानभृतो जीवाऽनीत इति निरस्तम् । यं प्राप्य न निवर्त्तन्न इति वाक्याज्जीवे तथात्वासम्भवात् । नित्यमुक्तत्वापत्त्या शास्त्रैवफल्यापत्तेश्च । इत एव ज्ञानमार्गिणां तत्प्राप्तिरेव मुक्तिरिति ज्ञेयम् । ततोऽनिवृत्तेः, पुरुषः स परः पार्थैत्यनेनाक्षरात् परस्य स्वस्य भक्त्येकग्रभ्यत्वमुक्तम् । तेन ज्ञानमार्गीयाणां न पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति सिद्धम् । यस्यान्तःस्थानीयनेन परस्य लक्षणमुक्तम् । तच्च मृत्मादिप्रसङ्गे श्रीगोकुलेऽव्यरे स्पष्टमुच्यते । तेनाक्षरोपामकानां न पुरुषोत्तमोपामकत्वप्रतिद्विपयकश्रवणादेरभावादिति भावः । अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिमिति वाक्यात् स याति परमां गतिमिच्छन्नाक्षरमेव यातीत्यर्थो ज्ञेयः । किञ्च । तैत्तिरीयोपनिषत्सु पठ्यते ।

न्धे । अत्र मतान्तरमुद्भाव्य परिहरन्ति । * एतेनेत्यादि * । * एतेनेति * क्षरः सर्वाणि भूतानीति वाक्यन्तरसिद्धं भूतग्रामं व्यक्तकोटौ निवेश्य ततः परन्वकथनेन । हेत्वन्तरमाहुः । * यामित्यादि * तथाच भूतग्रामपदेन जडाद् गृह्णात्वा अक्षरपदेन जीवग्रहणे एतौ द्वौ प्रसङ्गेयानामतस्त्वन्मतमयुक्तमित्यर्थः । अस्मादेव सन्दर्भादर्थे चतुष्टयं यदन्यत् सिद्धं तदाहुः । * इत एवेत्यादि * * ज्ञेय इत्यन्तम् * । * इत एवेति * अक्षरस्य भगवद्धामत्वादेव । * इत्यर्थो ज्ञेय इति * एकशब्दाज्ज्ञेयः । तथाचाक्षरस्य पुरुषोत्तमसम्बन्धिन्त्वं सत्यपि पुरुषोत्तमप्राप्तिं प्रति न हेतुत्वम् । तद्धेतुतावच्छेदकस्यानन्यभाक्तत्वस्य तत्राभावादित्यवमेतेन सन्दर्भेण सा शङ्का निवारितेत्यनेन न कार्येत्यर्थः । ननु श्रुतावक्षरात् परत्वंमेव पुरुषस्यांक्तं, न तु तत्र स्थितत्वम् । तथोक्तां परस्य स्वप्रतिष्ठत्वं च हीयेतां गीतास्मृतिवाक्यमन्यथा नेतव्यमित्याशङ्काहुः । * किञ्चेत्यादि * । अस्यां श्रुतां सर्वाधारत्वं सर्वदेवनिपदनस्थानत्वं सर्वात्म-

यस्मिन्निदं सञ्च विचैति सर्वं यस्मिन् देवा अधि विश्वे निपेदुः ।
 तदेवभूतं तदुभयमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् । येनावृतं खं च
 दिवं महीं च येनादिसस्तपति तेजसा भ्राजसा च । यमन्तःसमुद्रे
 कवयो वयन्ति यदक्षरे परमे प्रजा इति । अत्राक्षरात्मकत्वेन क्ष-
 रात्मकादाकाशात् परमे व्योम्नि भक्तानां हृदयाकाश इति या-
 वत् । तत्र प्रकाशमानमित्यर्थात् । अत एव ब्रह्मविदाप्रोति पर-
 मित्युपक्रम्य, सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे
 व्योमन्निसेतदुपनिपत्स्वेव पठयते । यदक्षरे परमे प्रजा इति पद-
 मवयन्तीत्यनेन सम्बध्यते । अत्र प्रजापदाद् व्यापिवैकुण्ठात्मको
 लोकोऽक्षरपदेनोच्यते इत्यत्रगम्यते । अतएव, न यत्र मायेत्यादिना
 श्रीभागवते तत्स्वरूपमुच्यते । एतेनाक्षरस्य पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं
 निश्चीयते । इतोऽप्यक्षरातीतः पुरुषोत्तम इत्यत्रगम्यते । एवं सति

कत्वं च पादत्रयेणोच्यते । तुरीये तदाधार उच्यते, तस्यार्थमाहुः *
 अत्रत्यादि * । भक्तहृदयाकाशमेवात्र परमव्योमपदं परामृश्यत
 इत्यत्र मानमाहुः * । अत एवत्यादि * । ननु भवतु भक्तहृदया-
 काशे प्रकाशमानत्वमक्षरस्य, तथापि कथं लोकात्मकत्वमत आहुः ।
 * य इत्यादि * । तथाच प्रजातिद्वादक्षरस्य लोकात्मकत्वमित्यर्थः ।
 एतमर्थं पुराणनोपसृंहयन्ति । * अत एवत्यादि * । * इतोऽर्पाणि *
 शुक्वाक्यादपि । तथाच श्रुतौ पुराणे च तथा स्मिद्ध्याद् गीताया-
 क्यं नान्यथा नेतुं शक्यमित्यर्थः । स्वप्रतिष्ठनाहानिं परिहरन्ति । *
 एवं सतीत्यादि * । तथाच छान्दाग्ये स्वे महिम्नि प्रतिष्ठित इति
 धावणात्, तैत्तिरीये, ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठति धावणात्, अक्षरब्रह्मणा
 भगवद्विभूतिरूपत्वेन चरणरूपतया स्वाभिन्नत्वेन च भक्तिस्वामा-
 न्याद्भगवत्सत्त्वं स्थितावपि न स्वप्रतिष्ठन्वहानिरित्यर्थः । एवमत्र
 मुक्तिस्वरूपमस्थूलत्वादयो धर्माश्च सफला विचारिताः । एतान्
 धर्माश्चरणीयत्वेन बोध्यन्तीत्यादिर्बोधकताप्रकारश्च । तेन भगव-

सामान्यं भगवद्विभूतिरूपत्वं तद्भावस्तस्य पुरुषोत्तमस्य भावः सत्ता
उक्तरीत्या तत्र स्थितिरिति यावत्, ताभ्यां हेतुभ्यां तथेस्यप्यर्थो
ज्ञेयः ॥ ३३ ॥

त्प्रामिप्रैः सुना भक्तिरेव कार्या, न तु पूर्वकक्षायामेव विश्रान्तव्यम् ।
द्वितीयस्कन्धे, भगवान् ब्रह्मकान्स्नेनेत्यत्र भगवता भक्तावेव श्रुति-
तात्पर्यस्य निर्द्धारितत्वात् । गीतायां द्वादशाध्यायेऽपि, मय्यावेदस्य
मनो ये मामित्यादिना स्वोपासनेयैव शीघ्रमुत्पन्नं स्वप्रामिवाधनात् ।
अक्षरैः प्रामिनेन दुःखतः स्वप्रामिरेकत्वाच्च भक्तिरेवावश्यकीति
सिद्धम् । अत्राक्षरस्य गणितानन्दत्वाद्, ब्रह्मविदाप्रोति परमित्यत्र
पुरुषोत्तमज्ञानस्य भक्त्वा मामितिगीतावाक्ये तद्भक्तेरुपसर्वादिनि
दृष्टान्त इच्छत्या एव प्राधान्यबोधनेन परम्परया कर्मणोऽपि क्वचित्
प्रापकत्वसूचनात् कियथा, भक्त्वा, ज्ञानेन च सायुज्यप्रामिवाधकं
दोर्भिश्चतुर्भिर्विदितमिति विशेषण च प्रतिपादितं ज्ञेयम् ॥

अत्र भट्टभास्करशङ्करगमानुजभाष्येषु पूर्वोक्तवाजसनेयकार्थव-
णोक्तवाक्यद्वयमेव विषयवाक्यत्वतोपन्यस्य किमात्मा विशेषप्रति-
पेधबुद्धिनां सर्वत्र प्रामिरुत व्यवस्थति संशये प्रकरणावरोधाच्छक
तिविभागाद् विद्यान्तररूपस्य विद्यान्तररूपत्वे प्रमाणाभावाधिपेध
रूपाणां गुणानामानन्दादिवत् स्वरूपावगमोपायत्वाभावाच्चेति हेतु
भिर्नान्यत्र प्रामिरिति पूर्वः पक्षः । मिद्धान्तस्तु प्रपञ्चपर्युदासस्य
विशेषनिर्गकरणरूपस्य ब्रह्मबोधनप्रकारस्य सामान्यात् तस्य प्रतिपा-
द्यस्य ब्रह्मणः सर्वत्र भावादिक्यात् सर्वत्रावरोधस्तात्मा निपेधबुद्धिनां
पारग्रहः । तेनानन्दादयः प्रधानस्येत्यत्र विधिमुखा विचार, इह तु
निपेधमुम् इति तस्यैवायं प्रपञ्च इति भास्करं शाङ्करं च मतम् ।

रामानुजभाष्ये तु सर्वैरूपासनेषु ब्रह्मणः समानत्वाद् अस्थू-
लत्वादीनां तत्प्रतीतो भावाद्बन्तर्भावात् । अयमर्थः । केवलानन्दादः
प्रत्यगात्मनि विद्यमानत्वेन तेषामसाधारणाकारणं ब्रह्मोपस्थापक-
त्वाभावादसाधारणाकारनिश्चयार्थं ह्यप्रत्यतीकताज्ञानस्यावश्यक-

त्वेन चिद्विदात्मकप्रपञ्चवैलक्षण्यबोधनमावश्यकम् । तत्रास्थूल-
त्वादिना अचिद्वैलक्षण्यं, प्रशासनेन चिद्वैलक्षण्यं च वाजसनेयके
उच्यते । एवमाथर्वणेऽप्यदृश्यत्वादिकथनाग्निरङ्कुशकन्तृत्वसर्वज्ञत्वा-
दिना ज्ञेयम् । तथाचास्थूलत्वादिविशेषतजानानन्दायाकारस्य ब्रह्म-
णोऽनुसन्धेयत्वादस्थूलत्वादीनामानन्दादिवरन्ति ब्रह्मप्रतीतावन्त-
र्भाव इति तासामस्थूलत्वादिबुद्धीनां सर्वत्रावगोध इति सिद्धान्तः ।
तेनेदमधिकरणं तन्महकारित्वाद्यन्तावश्यकमिति तन्मतांपक्षेयद्
मतं युक्तम् । ननु तर्हि पूर्वपञ्चोक्तहंतूनां का गतिरित्याकाङ्क्षायां गुणा-
नां प्रधानानुवर्तित्वे दृष्टान्तमत्र प्रमाणं चाहापसद्व्यक्तदुक्तमिति ।
यथा चतुरात्रं जामदग्न्याहृतिं पुंगडाशिनीपृषसन्पृषसद्गुणभृतः
सामवेदं पठतोऽप्यग्निर्वै हात्रं वेन्वित्यादिकः पुंगडाशप्रदानमन्त्रो
विनियोगविधेयानुपस्थेन यजुर्वेदिनाध्वर्युणा याजुर्वेदिकेनोपांशुस्व-
रेण पठ्यते, न तद्वात्रा सामगेन सामस्वरेणोच्चेस्त्वेन तद्वत् । तदु-
त्पूर्वकाण्डे शेषलक्षणे, गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसं-
योग इति । अर्थस्तु, गुणमुख्ययोर्व्यतिक्रमे विरोधे स्मिन् तदर्थत्वाद्
गुणस्योत्पत्तिविधेः प्रधानार्थत्वान्मुख्येन याजुर्वेदिकेन विनियोगवि-
धिना वेदसंयोगो ग्राह्य इति । एतद्दृष्टान्तव्याख्यानं पूर्वोक्तभाष्यत्र-
येऽपि समानम् ।

जावरभाष्ये त्यत्रान्यदुदाहृतम् । तथाहि । अस्याधाने य-
जुर्वेदविरहितम् । य एवं विद्वानग्निमाधत्त इति । तदङ्गत्वेन यजुर्वेद
एव गानं च विहितम् । य एवं विद्वान् नारवन्नाथं धायतीत्यंशु-
र्ज्ञायं गायति वामदेव्यं गायतीति । एतानि च सामानि सामवेदे
उत्पन्नाति । अतः केन स्वरेण पठनीयमिति सन्वेदे उत्पत्तिविधेर्विनि-
योगविध्यधीनतया यजुर्वेदस्वरो ग्राह्य इति ॥

एवञ्चात्र विचार्यमाणे पूर्वोक्तं मतद्वयं न सन्निवृत्तम् । अश्वरि-
यामित्यत्राश्वरस्य धीरिति पट्टासमासे अश्वरस्य विशेषनिषेधसम्ब-
न्धितया निवेशनं गौरवात् प्रशासनादेरसंप्रदात्तं पृथान्ताभाववद्यक-
त्वदापापत्तश्च । तृतीये त्वश्वरस्याश्वरत्वेन निवेशादुक्तदोषत्रयाभा-
वात्तन्मतमुक्तमम् । तथाऽप्याथर्वणोदितस्य परस्मादपरस्वस्य तत्ति-
रीयोक्तस्य लोकरूपत्वस्य या धीमद्वसंभ्रह्म पूर्णमित्यव-
धेयम् ॥ ३३ ॥

इयदामननात् ॥ ३४ ॥

ननु संसारनिवृत्त्यानन्दाविर्भावयोरविशेषादक्षरे ब्रह्मणि लये पुरुषोत्तमे प्रवेशान्मननतोक्तौ को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह । इयदिति । परिमाणवचनम् । तस्य श्रुतौ कथनादित्यर्थः । अत्रेदं ज्ञेयम् । तैत्तिरीयोपनिषत्सु, सैपाऽऽनन्दस्य मीमांसा भवतीत्युपक्रम्य यानुपमानन्दमेकं गणयित्वा तस्मादुत्तरोत्तरं शतगुणमानन्दं गन्धर्वानारभ्य प्रजापतिपर्यन्तस्योक्त्वोच्यते । ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्द इति । एवं सति इयत एतावदित्यक्षरानन्दस्य सावधिकत्वेन श्रुतौ कथनादानन्दमयत्वेन निरवध्यानन्दात्मकत्वस्य पुरुषोत्तमे कथनात्तथोक्तिरिति ॥ ३४ ॥

इयदामननात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्यित्यादि * । व्याकुर्वन्तः परिमाणवचनं व्युत्पादयन्ति । * अत्रेत्यादि * । * आनन्दमयत्वेनेत्यादि * । पूर्वानुवाकसमाप्ताधानन्दमये जीवस्थोपसंक्रमणमुक्त्वा अभ्रमारम्भे, तदप्येष श्लोको भवतीति तच्छब्देनानन्दमेव लक्ष्यीकृत्य, यतो वाचो निवर्त्तन्त इति श्लोकेन वाङ्मनसागोचरत्वस्य ब्रह्मानन्दे कथनेन पुरुषोत्तमे तथा कथनादक्षरे सावधिकत्वाक्तिरित्यर्थः । ननु, यतो वाच इति श्लोकः कदाचनेति पाठभेदेन मनोमयंऽपि पठ्यते । ब्रह्मोपनिषदि च आनन्दमेतज्जीवस्य यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुध इति श्लोकोत्तरार्द्धं पठ्यते । अतः कथमेतेन पुरुषोत्तमानन्दस्य तथात्वसिद्धिरिति चेत् । उच्यते । मनोमयस्य वेदात्मकताया यजुःशिरस्त्वादिना बोधितत्वाद्भेदस्य च शब्दब्रह्मात्मकत्वात्, सर्वे वेदा इति श्रुतेर्ब्रह्मबोधकत्वान्मनोमयश्लोके ब्रह्मण इति पञ्चम्या शब्दब्रह्मणो वेदान्मनोमयाद्वाङ्मनसगोचरमानन्दं विद्वान् कदाचन न विभेतीति पुरुषोत्तमानन्दज्ञानसाधनतया मनोमयतस्योक्ततया ब्रह्मोपनिषदि च, यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुध इति तुरीयपदे कथनेन जीवाभिन्नमानन्दमेतदित्यर्थोयोगात् । यस्मिन् पर-

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

अथ ज्ञानमार्गे यथा स्वात्मत्वेन ब्रह्मणो ज्ञानं तथा भक्तिमार्गेऽपि भक्त्या पुरुषोत्तमज्ञाने स्वात्मत्वेन पुरुषोत्तमज्ञानं भवति ?

मात्मनि जीवात्मा संश्रयत्वेन पूर्वमन्त्रे उक्त एतत्परमात्मस्वरूपम् आनन्दम् आनन्दोऽभ्यास्तीत्यानन्दं जीवस्य सन्धेयत्वेन सम्बन्धि यज्ज्ञात्वा बुधः सन् मुच्यत इत्यर्थकृतया तस्य भगवदीयत्वेन तथात्वसिद्धिरिति जानीहि । अतो न चाद्यावकाश इति दिक् ॥

अन्ये तु इदमेकमूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, ह्यासुपर्णेति मन्त्रो मुण्डके श्वेताश्वतरे च ब्रह्मप्रकरणे पठ्यते । काठकं तु, ऋतं पिबन्ताविति । तयाराद्ये भोक्त्रभोक्त्रांर्वेद्यता । द्वितीये तु भोक्त्रांर्वेति वेद्यंभद्राद्विद्याभेदे प्राप्ते । विद्यैक्यं युक्तम् । इयत् एतावन्मात्रस्य द्वित्वपरिच्छन्नस्योभयत्रामननात् । पिबन्तावित्यस्य प्रयोगस्य छत्रिन्यायेन पिबद्पिबत्समुदायेऽपि सम्भवात् । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेतयोर्वाक्ययोः परविद्यात्वनिश्चयेन उभयत्रापि जीवसहितस्य ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यत्वादित्याहुः । तन्मतेऽधिकरणयैयर्थ्यमेव । काठकवाक्यस्य जीवद्वयपरत्वं निवार्य, जीवसहितब्रह्मपरत्वस्य, गुह्यं प्रविष्टावित्याधिकरण एव प्रतिपादितत्वात्तदपेक्षयाऽऽधिक्यस्याऽत्रादर्शनाच्चति ।

रामानुजाचार्यास्तु, इयद् अस्थूलत्वादिति विशेषितमानन्दादिकमेव गुणजातं सर्वत्रानुसन्धेयत्वेन प्राप्तम् । कुतः ? । आमननात् । आभिमुख्येन मननं चिन्तनमामननं तस्माच्छतारित्येवमर्थमाहुः । तत्राप्युदासीना वयम् ॥ ३४ ॥ ११ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * अथेत्यादि * । यथा ज्ञानमार्गेऽभ्यरधिष्यः स्तूयन्ते तथाऽभेदापासनापीति भक्तिमार्गेऽक्षरधीनिर्निर्वाणचिचारोत्तरमभेदार्वास्मरणाज्ज्ञानमार्गे पूर्णज्ञानसंपत्तौ, यथा स्वात्मब्रह्माभेदानुभवान्मिका वृत्तिर्भवति तथा भक्तिमार्गे सिद्धायां भक्तौ, भक्त्या मामभिजानतीति वाक्यावेदिते ज्ञाने स्वात्मपुरुषोत्तममाभेदानुभवान्मिका वृत्तिर्भव-

न वेति विचार्यते । सर्वान्तरत्वेन श्रुतौ कथनात्तद्भवतीति पूर्वः पक्षः । तथात्वेऽपि सर्वस्य वशी, सर्वस्येशान इत्यादिश्रुतिभिरेवमेव ज्ञानं, न तु तथेति मिद्धान्तः । अत्र तथा ज्ञानाभावस्यावश्यकत्वार्थं विपरीते वाचकमाह । पूर्वस्मिन् सूत्रे ब्रह्मानन्दाद्भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स तु भगवदत्तत्तद्व्यवधायकोऽर्थश्च प्रभुणान

ति, न वेति संशये विचार्यत इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः * सर्वान्तरत्वेनेत्यादि * । बृहदारण्यके कहांडप्रश्ने उपस्तप्रश्ने च यत्माक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्ते मे व्याचक्ष्वान् । तदुक्तगवाक्यं च एष त आत्मा सर्वान्तर इति याज्ञवल्क्येन सर्वान्तरत्वेन कथनात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे च, यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिवीमन्तरं यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरं यमयतीत्यारभ्य, य आत्मनि तिष्ठन्नित्यन्तैर्वाक्यैः परमात्मा सर्वान्तरत्वेन श्रावितः । स च यदन्तस्तिष्ठति तं स्वान्तः स्थापयति वह्निरिवायोगोलकमित्यन्तर्यामिब्राह्मणे सिद्धम् । तथा सति श्रौतेन घेन केनापि साधनत तस्मिन्निज्जायमाने स्वात्मनस्तद्व्याप्तत्वेन भेदास्फुरणात् स्वात्मत्वेन ज्ञानमदण्डवारितमनस्तद्भवतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः । * तथात्वेऽपीत्यादि * । ब्रह्मणः सर्वान्तरतया एतद्वात्मनस्तदधिभक्तत्वेऽपि सर्वस्य वशीत्यादिश्रुतिभिः सर्वेशानुत्पादिरूपेणैव ज्ञानम् । उत्कटया भक्त्या तेयामेव स्फुरणाद्, न तु स्वात्मत्वप्रकारकमित्येष सिद्धान्त इत्यर्थः । नन्वभिज्ञाने सर्वांशज्ञानदर्शनात्तदंशाज्ञानं कां हेतुरित्याकाङ्क्षायां हेतुं गृह्णन्ति । * अत्र तथेत्यादि * । * विपरीत इति * स्वात्मत्वेन ज्ञाने । एतदेव विभजन्ते । * पूर्वस्मिन्नित्यादि * । इयदामननादिति सूत्रे अक्षरस्य गणितानन्दत्वबोधनेन ब्रह्मानन्दाद्भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स भजनानन्दस्तु रूपाधिक्येन भगवता दत्त इति तद्व्यवधायकोऽर्थो भगवता न संपाद्यते । स वै नैव रमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमेच्छदित्यादिश्रुतिभ्यो मुख्यार्त्तकर्मार्गस्य क्रीडार्थत्वावगमादभे-

सम्पाद्यते । स्वात्मत्वेन ज्ञानं च भजनानन्दान्तरायरूपम् । यद्येतत्-
सम्पादयेत्तं न दद्यादग्रेऽस्यथाभावादतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमा-
गर्ग्यस्य न सम्भवतीत्याशयेनाह । अन्तरा स्वात्मन इति । भगवता
भक्तिमार्गे स्वयित्वेनाङ्गीकृतो य आत्मा जीवस्तस्य यदात्मत्वेन ज्ञानं
तद्भजनानन्दानुभवे अन्तरा व्यवधानरूपमिति भगवता तादृशो
जीवे तन्न सम्पाद्यत इत्यर्थः । तत्सम्पादनस्य सर्वथैवामम्भावित्वं
हीनत्वं च ज्ञापयितुं दृष्टान्तमाह । भूतग्रामवदिति । उक्तभक्तस्य
विग्रहोऽप्यलौकिक इति तत्र लौकिको भूतग्रामो न सम्भवति, हीन-
त्वात्तथैवार्थः । अथवा लौकिको भूतग्रामः स्त्रीपुत्रपश्वादिर्ब्रह्मान-
न्दानुभवे बाधकस्तथा भजनानन्दानुभवे स्वात्मत्वेन भगवज्ज्ञान-
मित्यर्थः ॥ ३५ ॥

इह च क्रीडाया असम्भवान् । स्वात्मत्वेन ज्ञानं हि, यत्र त्वस्य सर्व-
मात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येदिति श्रुतेर्भेदावच्छाद्यकत्वेन भजनानन्दा-
न्तरायरूपं यदि स्वात्मत्वेन ज्ञानं संपादयेद्भजनानन्दं न दद्यादग्र
विलयेन तस्यान्यथाभावादतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमार्गीयस्य
पूर्णदशायां न सम्भवतीत्याशयेन स्वात्मत्वेन ज्ञानं बाधकमनेन
सूत्रेणाहित्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * भगवतेत्यादि * । अन्तर्ज्ञान-
मध्यवाचकमध्ययम् । तथाच व्यवधायकमित्यर्थः । तन्वस्तु तस्या-
न्तरायत्वं तथापि तन्न संपादयतीति कथमवगन्तव्यमित्यत आहुः ।
* तत्सम्पादनस्येत्यादि * । * अलौकिक इति * । साध्यात्मस्य-
न्यस्य हेतुं लौकिकविग्रहे असम्भवादलौकिकः । * हीनत्वात्तथे-
त्यर्थ इति * । तथाच चिकीर्षितल्लाप्रतिबन्धकत्वेन हीनत्वाद्भूत-
ग्रामवदन्तरायत्वं दृष्टान्तेनावगन्तव्यमित्यर्थः । लौकिकशरीरस्य प्र-
तिबन्धकत्वं सन्दिग्धत्वाद्दुपपादनसापेक्षमित्यस्यया प्रकारान्तरेण
दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । * अथयेत्यादि * । यत्तदानीं यमस्यन्धाद्यथे-
ति पदमथाद्वायातीत्यतो नोक्तः ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरितिचेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३ ६॥

ननु भक्तेष्वप्युद्भवादिषु ज्ञानोपदेशः श्रूयते । स चात्मब्रह्मा-
ऽभेदज्ञानफलक इत्यात्मत्वेन ज्ञानाभावे तदभेदोपदेशानुपपत्तिः
स्यादिति तन्मन्तव्यमत्र । एवं सति भाक्तमार्गाज्ज्ञानमार्गस्योत्कर्षश्च
सिद्धयतीत्याशङ्क्य परिहरति । उपदेशान्तरवादिति । न ह्यत्राभेद-
ज्ञानायोपदेशः, किन्तु यथाग्रिमस्वर्गापवर्गाख्यपारलौकिकानन्द-
फलकालौकिके कर्मण्यधिकाररूपमंस्कारार्थं गायत्र्युपदेशः क्रियते
तत्संस्कारसंस्कृतं तच्छरीरादिकमपि भूतादिभिरपि नोपहतं भवति

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरितिचेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ स्वात्मत्वेन
भगवज्ज्ञानस्य बाधकत्वे भक्तेषु तदुपदेशो नोपपद्यतेत्याशङ्क्य प-
रिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * नन्वित्यादि * । * श्रूयते इति * ।
एकादशास्कन्धे उच्यते ।

आत्मत्वेन ज्ञानाभावे इत्यन्तोऽन्यथापदस्यार्थः । तदभेदोपदे-
शानुपपत्तिरित्यभेदानुपपत्तिरित्यस्यार्थः । इतीत्यारभ्य, परिहर-
तीत्यन्त, इतिचेन्नित्यस्यार्थो व्याख्यातः । तत्रैवमभिर्मान्धः । पूर्वम,
उपपन्नसूत्रे दासीदाससुहृद्भेदेन त्रिविधा लीलामध्यपानिनो भक्ता
उक्तान्तर, नोद्धयोऽणवपि मन्व्यून इति वाक्यादुद्धवोऽत्यन्तरङ्गः । आ-
दिपदेन ब्रजस्थास्तेपि, रामेण साखं मधुरां प्रणीत इत्यादिना विगाढभा-
षा उक्तान्तराद्धवं साक्षादुपदेशो ब्रजस्थेषु सन्देशेन साक्षाच्च । तथा
सतीतरेषु तदावश्यकत्वं किं वाच्यम् । किञ्च तेषु चेदुपदेशो
विफलः स्यात् तदा अपार्थकार्यकर्तृत्वाज्जीवतुल्यत्वं चोपद्यतेति तस्य
तेषु फलमवश्यमभ्युपेयम् । एवं सति पूर्वोक्तं सर्वमयुक्तमिति सू-
त्रांशेनाशङ्क्य ह्यन्तरेण परिहरतीति बाध्यः । ह्यन्तरेण व्याकुर्वन्ति ।
* न हीत्यादि * । अत्र प्रथमार्थे वतिः । तथाच फलान्तरार्थं यथा
गायत्र्युपदेशस्तथा भजनानन्दार्थमयमुपदेश इत्यर्थः । तस्यावान्तर-
फलं * तत्संस्कारत्यादिनोच्यते । तत्तथा न प्रसिद्धमतः प्रकारान्तर-

यथा वा योगोपदेशसंस्कृतस्य वपुरग्न्यादिभिर्भोपहन्यते तथा प्रकृते भक्तिभावस्य रसात्मकत्वेन संयोगविप्रयोगभावात्मकत्वाद् द्वितीयस्य प्रलयानलादतिकरालत्वेन कदाचित्तद्भावोदये तेन भक्तवपुरादेस्तिरोधानेऽग्निमभजनानन्दानुभवप्रतिबन्धः स्यादिति तन्मिदृश्यर्थं ज्ञानोपदेशसंस्कारसंस्कृतं तद्रपुरादिकं भगवता क्रियते, न त्वात्माभेदज्ञानं भगवतोऽभिप्रेतमित्यर्थः। अन्यथोपदेशानन्तरं बदर्शी गच्छन् विदुरं प्रति, इहागतोऽहं विरहातुरात्मेति न वदेत्। एवमेवान्येष्वपि भक्तेषु ज्ञेयम् । अत्रोपदेशान्तरपदं प्रस्तुतोपदेशाभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य तस्यान्यस्याभावाद्भेदपदेनाभेदोपदेश एवोच्यते। एतेन भगवान् स्त्रीयानां भक्तिभावप्रतिबन्धनिरासायैव

माहुः । * यथा वेत्यादि * । एतच्चोक्तमेकादेशं । अग्न्यादिभिर्न हन्येत मुनेर्योगमयं वपुरिति । * अभिप्रतमिति * मुख्यत्वेन अभिप्रेतम् । तथाचोक्तरीत्या उपदेशस्य फलान्तरसत्त्वेनात्मनि तद्भेदज्ञानस्य साफल्यं सति न भगवतो जीवतुल्यत्वापत्तिर्नापि ज्ञानमागोत्कर्ष इत्यर्थः । नन्वत्रोक्तरीत्या भजनानन्दप्रतिबन्धाभावात् एवोपदेशफलं, न ब्रह्माभेदानुभव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षाया-माहुः । * अन्यथेत्यादि * । * एवमन्येष्वपि भक्तेषु ज्ञेयमिति * । कुरुक्षेत्रप्रसङ्गस्योत्कण्ठायाकार्यैः, आहुश्च ते नलिननाभेति वाक्यान् ज्ञेयम् । ननु भवत्वेद्यं तथापि सूत्रे भेदानुपपत्तिरित्युक्तं, न त्वभेदा-पदेशानुपपत्तिरिति । अतोऽत्रायमेव सूत्रकाराशय इति कथं ज्ञान-व्यमित्यत आहुः । * अत्रेत्यादि * । इष्टान्तकांतिप्रविष्टमुपदेशान्तर-पदं प्रस्तुतोपदेशाभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य तस्योपदेश-स्याभावाद्भेदानुपपत्तिपदमलम्बकं स्यात्तोऽत्राभेदपदेनाभेदोपदेश एव लक्षणयोच्यत इत्यभेदपदान्वयानुपपत्त्या ज्ञातव्यमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । * एतेनेत्यादि * । * एतेनेति * । उक्ताशङ्कानिरासेन । भक्तदेहस्थितयोंगादेशादपि सम्भवेन तदर्थमात्मब्रह्माभेदोपदेशकथनं न युक्तमित्यरुच्या उपदेशान्तरपदस्यार्थान्तरमाहुः ।

सर्वं करोतीति ज्ञापितं भवति । अथवोपदेशान्तरवदिसस्यायमर्थः । शरीराद्यध्यासवतस्तद्विभक्त आत्मा तत्त्वं, न तु शरीरादिरित्युपदेशो ज्ञानमार्गो यथा क्रियते, तेन शरीरादावात्मबुद्ध्या यः स्नेहादिः सोऽपगच्छति । तथात्र सर्वेषामात्मनो ह्यात्मा, य आत्मानि तिष्ठन्नि-
त्यादिभ्रुतिसिद्धो जीवात्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तम इति बोध्यते । तेन पुरुषोत्तमे निरूपधिः स्नेहस्तस्मिन्निधत्वेनात्मानि स सिद्ध्यति । यद्यप्येवं भावः पूर्वमप्यासीदेव, तथापि सहजस्य शास्त्रार्थत्वेन ज्ञानेऽतिप्रमोदो दाढ्यं च भवतीति तथा । नैतावता जीवाभेद आयाति । अग्रे जीवनसम्पत्तिरेवोपदेशकार्यं, न तु तेन पूर्वभावो पमर्दः सम्भवतीति सारम् । तेन ज्ञाने सर्वाधिक्यं मन्वानाय भक्ति-
बलप्रदर्शनं च सिद्ध्यति ॥ ३६ ॥

* अथवेत्यादि * । तथाच स ज्ञानोपदेश एतदर्थो, न त्वात्मब्रह्माभेद-
ज्ञानफलक इति न तेन ज्ञानोत्कर्षसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं सति
ज्ञानोपदेशवैयर्थ्यं नापैतीत्याशङ्क्य परिहरन्ति * यद्यपीत्यादि * ।
* तथेति * । अवैयर्थ्यम् । * नैतावतेत्यादि * । तथाचैवं ज्ञानोप-
देशस्य सार्थक्यादेतावता आत्मत्वोपदेशमात्रेण न जीवस्य ब्रह्मा-
ऽभेद आयातीत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । * अग्र इत्यादि * । तथाच
यत्र किञ्चित्कार्यार्थं विप्रयोगसहनमावश्यकं तत्रैवैवं प्रभुः करोति,
न तु सर्वत्र । अतः पूर्वोक्तं सर्वं सारमुपपन्नमित्यर्थः । एवं करणस्य
प्रासङ्गिकं फलमाहुः । * तेनेत्यादि * । ननु ज्ञवादिषु ज्ञानोपदेशः
पौराणः, स किमर्थमिह विचार्यत इति चेत् । उच्यते । विधिश्च प्र-
तिषेधश्च निगमो हीत्यादिनो ज्ञवकृतप्रश्नेन, मां विधत्सेऽभिधत्से मा-
मित्यादिना भगवदुक्तोत्तरेण च तस्य श्रौतत्वस्फुटीकरणात्, स-
न्देशेऽपि, एतदन्तः समाम्नाय इति वाक्येन तथात्वाद्विचार्यत इति
जानीहि ।

अत्र शांकरा द्विसूत्रमेतदधिकरणमङ्गीकृत्य बृहदारण्यकस्यो-
षस्तकहांडब्राह्मणयोर्भिन्नविद्यात्वमभ्यासादाशङ्क्य रूपाभेदाद्वैकविधिं
साधयन्ति ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

ननु तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहमिषैतरेयके तैत्तिरीयके चा-
ऽहमस्मि ब्रह्माहमस्मीति पठ्यते । अत्र मध्यस्थं ब्रह्मपदमुभयत्र
सम्बध्यते । तेनावृत्त्या व्यतिहारोऽतो ब्रह्माभेदः सिद्धयति । तथा
लीलामध्यपातिभक्तानामपि कृष्णोऽहमहं कृष्ण इति भाव उल्लेखश्च
श्रूयते । अतस्तदभेदज्ञानं भक्तिफलांमति पम्फुल्लयमानं प्रतिवा-
दिनं तत्स्वरूपं बोधयति । रसात्मकत्वाद्भक्तः संयोगविप्रयो-
गात्मकत्वाद् द्वितीयभावोद्रेके यथेतरेऽश्रुप्रलापादयो व्यभिचारि-
भावास्तथातिविगाढभावेन तदभेदस्फूर्तिरप्येकः, स च न सार्वदिक-

भास्कराश्च सूत्रमेकीकृत्य उपदेशवदित्येवं पठित्वा पूर्ववदेव
सिद्धान्तयन्ति ॥

रामानुजास्तु व्यतिहारादिसूत्रद्वयमत्र निक्षिप्यैतदेव सिद्धा-
न्तयन्ति । तदिदमुपसंहारस्याध्यायसूत्राऽयामव सिद्ध्यतीति तेनैव
गतार्थमतो न पृथक् चिन्तनीयम् ॥ ३६ ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वि-
त्यादि * । ऐतरेयके इदं वाक्यमाहित्यपुरुषं प्रकृत्यांक्तम् । तैत्तिरी-
यके तु जलस्थं ब्रह्म प्रकृत्य । * अत्रेति * । तैत्तिरीयके । * तन्नाह-
त्या व्यतिहार इत्यादि * । ब्रह्मपदस्योभयत्र सम्बन्धेन तदावृत्त्या
व्यतिहारः स्वात्मनो ब्रह्मत्वविधानेन ब्रह्मणः स्वात्मत्वविधानेन व्य-
त्ययः । अत उक्तत्वाद् व्यत्ययाज्जीवस्य ब्रह्माभेदः सिद्ध्यति, तथा
अक्तवाक्येऽपीति ननुनयां व्यतिहारस्वरूपं सूत्रेण बोधयति ।
तथाच यद्यभेददर्शनस्य भक्तिफलत्वं न स्यात्तदा लीलास्थानां ब्र-
ह्माभेदो न स्फुरेत् । स तु स्फुरतीति इत्यत इति पूर्वोक्तः सिद्धा-
न्तो न युक्त इत्याशङ्कनायां व्यतिहारस्वरूपमनेन बोधयतीत्यर्थः ।
सूत्रं व्याकुर्वन्ति * रसात्मकत्वादिति * । * एकः स इति * एको
व्यभिचारिभावः । तथाच विरहदशायां काश्चनात्मानं तत्त्वेन वि-

स्तदा स्वात्मानं तत्त्वेन विशिषन्ति तं च स्वात्मत्वेन । सोऽत्र व्यतिहारपदार्थ इत्यर्थः । अपरञ्च । उद्देश्यविधेयभावस्फूर्त्तौ न ह्यद्वैतज्ञानमस्ति किन्तु भावनामात्रं भक्तानां तु विरहभावे तदात्मकत्वमेवाखण्डं स्फुरति येन तल्लीलां स्वतः कुर्वन्त्येतद्यथा तथा श्रीभागवतदशमस्कन्धविवृतौ प्रपञ्चितमस्माभिः । एवं सति मुख्यं यदद्वैतज्ञानं तद्भक्तिभावैकदेशव्यभिचारिभावेष्वेकतरादिति सर्षप-स्वर्णाचलयोरिव ज्ञानभक्तयोस्तारतम्यं कथं वर्णनीयमितिभावः ॥३७

शिषन्ति । अन्याञ्च तं स्वात्मत्वेनाऽतो भिन्नवस्तुको व्यतिहारपदा, र्थो, न तु त्वदुक्तीति कोऽतः कादाचित्कत्वान्न तस्य भक्तिफलत्वमित्यर्थः । सूत्रयोजना तु, इतरवद् अभ्रप्रलापादिवद्, भक्तानाम्, अहं कृष्णः कृष्णोऽहमिति व्यतिहारो विशेषणबुद्धिव्यत्ययो व्यभिचारिभावः । हि यतो हेतोः विशिषन्ति । भगवद्ब्रह्मत्वेनाऽव्यवस्थादीनिव । अनेन प्रकारेणानात्मानं कदाचिदेव विशिषन्ति, न सर्वदा अतस्तथेति । एतेनोदाहरणेन भक्त्युत्कर्षसिद्धिं स्फुटीकुर्वन्ति । * अपरं चेत्यादि * तथाचात्र, लीला भगवतस्तास्ता ह्यनुचक्रुस्तदारिमिका इति पूर्वं कथनाद्, रिङ्गयामास काप्यङ्गी कर्षतीत्यादावनुकरणे स्वात्मविस्तरणेन केवलभगवत्स्वस्फूर्त्तरेव बोधनात्तथेत्यर्थः । एवञ्च मय्येव सकलं जातमित्यत्रापि भावनामात्रं, चतुर्थपादे तद्ब्रह्मास्म्यहमेव य इत्यत्र ब्रह्माहमिति पदाभ्यामद्वयभावनामात्रस्यैव बोधनात् । एतद्यथा तथाऽस्माभिः कैवल्योपनिषदर्थसंग्रहे स्फुटीकृतमिति ततोऽवधेयम् । अत्राभेदानुभावस्य विगाढभावदशास्यव्यभिचारिभावतया भक्तिमार्गे चिनियोगविचारेण साधनदशायां सर्वभावेन भजने भेदोपासनवद्भेदोपासनस्याप्येकदेशत्वं बोधितम् । सर्वभावेनैवाकृत्स्नस्त्वपरिहारे तत्र विशेषाभावादिति ॥

यत्तु शंकरभास्कराचार्यौ पूर्वोक्तमैतरेयषाक्यं, त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसीति जाबालषाक्यं चोदाहृत्य किमिह व्यतिहारणोभयरूपा मतिः कार्षोतैकरूपेति संशये । उभ-

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

यद्रूपमतिकरणे ईश्वरस्य निष्कर्षः, संसारिणश्चोत्कर्षे आपद्येतेत्ये-
करूपैव कार्येति पूर्वपक्षमुक्त्वा उभयरूपैव कार्या। अन्यथा उभया-
म्नानमर्थकं स्यात्। नचाक्तद्रोपापास्तः। अनेन प्रकारेणाप्यात्मैक्यस्यै-
वानुचिन्तनीयत्वात्। वचनप्रामाण्यात्त्वत्र द्विरूपा मतिः कर्त्तव्येत्यु-
च्यते। फलतस्त्वेकमेव हृदीभवति। यथाऽऽध्यानार्थेऽपि सत्यकामादि-
गुणापदेशे तद्गुण ईश्वरः प्रसिद्धति तद्वदित्याहुः। तदस्मद्गतम्।
तस्या मतेर्वचनमात्रजन्यत्वे विशेष्यविशेषणभावस्फुरणेन तादृश-
भावनामात्रं कार्यमिति सिद्धति, न तु तेन भेदोऽपीति। आहार्यज्ञान-
त्वात्। नचानेन फलत पैकात्म्यसिद्धिरित्यापि युक्तम्। पूर्वोक्तैर्न्या-
यैस्तद्विषयश्रुतिभिश्च सिद्धंऽशांशिभावं तदपनेदेनैकात्म्यस्य वाक्य-
मशाक्यत्वात्। यथाऽऽध्यानार्थेऽपीति भवदुक्तन्यायेनापि वाक्यप्रामा-
ण्यात्तद्गुणकेश्वरप्रसिद्धिविशेषणविशेष्यभावबोधनबलात् तादा-
त्म्यस्यैव सिद्धेऽक्ष। लक्षणाग्रस्तं वाक्यैकदेशं, तत्त्वमसीत्यादाय सक-
लशास्त्रव्याकुलीकरणानीचित्यस्य प्रागेवाक्तत्वाच्चेति ॥

रामानुजाचार्यास्तु। सर्वे खल्विदं ब्रह्म, पंतदात्म्यमिदं सर्वं
तत्त्वमसीत्यवगतसर्वात्मभावविषयत्वाद्स्य वाक्यस्य नात्र प्रतिपा-
दनार्थमपूर्वे किञ्चिदस्ति। तत्तु वक्ष्यत्यात्मंति तूपगच्छन्ति प्राहयन्ती-
ति। नच सर्वात्मत्वानुसन्धानातिरेकेण परस्मिन् ब्रह्मणि जीवत्वा-
नुसन्धानं जीवे च ब्रह्मत्वानुसन्धानं तथ्यं सम्भवति। तस्माद्नादर-
णार्थं तन्मतमित्याहुः। तदपि युक्तमेव ।

एतस्मिन्नाधिकरणे वैराग्यतपःसमाधिपरिपाकसिद्धस्य ब्रह्मा-
त्माभेदज्ञानस्य भक्तिमार्गीयव्यभिचारिभावतांनरूपणेन ब्रह्मभा-
वप्राप्त्यत्वबोधकं, पीतकौशाग्ररेण च विदितमिति विशेषणं प्रतिपा-
दितं हेयम्। ज्ञानमार्गीणां तावत्तैव ब्रह्मभावात्मकफलसिद्धे-
रिति ॥ ३७ ॥ १२ ॥

सैव हि सत्यादयः ॥ फलभक्त्युत्कर्षे साधयिन्वा साधनतो-
ऽपि तत् साधयतीत्याशयेनाधिकरणं वदन्तोऽवतारयन्ति ।

अथेदं विचार्यते । प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य सत्यशमदमादयो विधीयन्ते, न वेति । फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वाच्छुद्धौ ससामेव चित्ते भगवत्प्रादुर्भावसम्भवाद्बिधीयन्त इति पूर्वः पक्षः । तादृशस्य ते न विधीयन्त इति सिद्धान्तः । तत्र हेतुमाह । हि यस्माद्धेतोः, सैव भक्तिरेव सत्यादिसर्वसाधनरूपा । तस्यां ससां सत्यादयो ये ज्ञानमार्गे विहितत्वात् कष्टेन क्रियन्ते मुमुक्षुभिस्ते भक्तहृदि भगवत्प्रादुर्भावात् स्वत एव भवन्तीति न विधिमपेक्षन्त इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

अथेत्यादि यथा सत्यं परं परसत्यमित्यादौ ज्ञानार्थं, यथाच शान्तो दान्त इत्यादौ ज्ञानोत्तरं सत्यशमदमादयो विधीयन्ते तथा प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य भक्त्युत्तरं ते विधीयन्ते, न वेति संशयः । फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वात् फलस्य भगवत्प्राप्तेरुपकारी मुख्यं साधनं भगवदाविर्भावः । तस्यान्तरङ्गाच्चित्तशुद्धिस्तस्याः साधनानि सत्यादीनि तस्मात् । एतदेव विवृणोति । शुद्धौ सत्यामेव चित्तं भगवत्प्राप्तेर्भावसम्भवादिति । अतो यथा सम्परायाधिकरण उपन्यस्तैर्वाक्यैर्भक्तेः पूर्वं ते विधीयन्त इत्युच्यन्ते, तथा भक्त्युत्तरमपि ते विधीयन्ते इति पूर्वपक्षः । तादृशस्य प्राप्तभक्तेस्ते सत्यादयो न विधीयन्ते । भक्त्या त्वनन्ययेति वाक्ये अन्यसाधननिरपेक्षयैव भक्त्या ज्ञानदर्शनप्राप्तीनामुक्तत्वात् तथैव संसिद्धेरिति सिद्धान्तः । तत्र सिद्धान्ते युक्तिमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * हीत्यादि * । यत् कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यत् । योगेन दानधर्मेण श्रेयोभिरितरैरपि । सर्वं मङ्गक्तियोगेन मङ्गक्तो लभतेऽङ्गसति । धर्मः सत्यदयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । मङ्गक्त्याऽपेतमात्मानं न सम्यक्प्रपुनाति हीति च एकादशे भगवद्वाक्यात् सैव भक्तिरेव सर्वसाधनरूपा । अतस्तथेत्यर्थः ॥

अत्र शङ्करभास्कराचार्यौ, इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, बृहदारण्यकोपान्ते, स यो हैतं महद्यज्ञं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, जयतीमान् लोकानिति फलमुक्तम् । अत्र च आप एवेदमत्र आसुता आपः सत्यमसृजन्तेति प्रकृत्यानन्तरमुच्यते, तद्यत्तसत्यमसौ

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥

पूर्वसूत्रे शास्त्रोक्ताखिलसाधनरूपत्वं भक्तेरुक्तम् । तद्वादर्पार्थ-
मधुना मुक्तिप्रतिबन्धकत्वेन हेयत्वेनोक्तानां कामादीनामपि

स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः, यद्वायं दक्षिणेक्ष्मन् पुरु-
ष इत्यादि । ततो, हन्ति पाप्मानं जहति च्छति फलमुच्यते । तत्र फ-
लभेदाद्विद्याभेद इति प्राप्तं सैव पूर्वोक्तं वयं विद्या । हिर्हेतोः । सत्या-
दयः पूर्वप्रकृता एवात्र तद्यत्तत्सत्यमित्यनेन परामृश्यन्ते । स्थानधि-
शेषसम्बन्धाच्चैकविद्यम् । फलं नृपनिपदोरहरित्यहमितिचोक्तयो-
र्न तु विद्यायास्तदस्माद्द्वेष इत्याहतुः । तद्युक्तम् । सौत्रस्यादिपद-
स्यासङ्गतेः । उत्तरस्मिन् वाक्ये हि तद्यत्तत्सत्यमिति तत्पदेन सत्य-
मात्रमाकृत्यते, न त्वन्यकिञ्चिदादिपदबोधितं तस्मात् । नच पूर्ववा-
क्ये स्थानविशेषोक्तिर्येन तद्वैक्याद्वैक्यं सम्भाव्यम् । किञ्च सर्वेष्वदा-
न्तप्रत्ययाधिकरणे शास्त्रान्तराधिकरणोक्तास्त्रयां हेतव ऐकविद्यार्थ-
माहतास्तत्कथं तत्रानुक्तात् स्थानविशेषात् तस्मिन्निः । नापि केव-
लाद्रूपैक्यात् चादनाद्यविशेषादित्यस्य व्यभिचारित्वापत्तेः । किञ्चयं
सत्यविद्या पूर्वमुपनिपदोः प्रसङ्गे विचार्यमाणा पूर्ववाक्यांक्तया
स्वैक्यमस्मारयन्ती कथमकस्माद्बलं स्मारयेत् । अतः काल्पनिक ए-
वायं विचार इत्युपेक्ष्यः ॥

रामानुजाचार्यास्तु, न वा विशेषादित्यप्राक्ष्यादित्यस्थानभेदेन
विद्याभेदस्योत्तरवाक्ये साधितत्वाद्बलं च वाक्यद्वये फलभेदस्य ह-
ृद्यमानत्वाद्बलस्याभेदेन रूपभेदस्यापि सत्त्वादुत्तरवाक्ये उपास्यभेदे
सति कथं पूर्ववाक्यांक्तेनास्याभेदः सम्भवति । किञ्चैकविद्यात्वे फ-
लभेदस्योपनिपदगुणनिबन्धनत्वम् । तस्य तन्निबन्धनत्वेन बोधकनिवृ-
त्तौ चैकविद्यात्वमित्यन्योन्याभ्रय इति नृपणमाहुः ॥ ३८ ॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । *
पूर्वेत्यादि * । * तद्वादर्पार्थमिति * कैमुतिकन्यायेन तदर्थम् ।
तेनास्य प्रासङ्गिकत्वं बोधितम् । सूत्रं व्याकर्तुं पूर्वोक्तं विभजन्ति ।

भगवत्सम्बन्धान्मुक्तिसाधकत्वमुच्यते । भक्तिस्तु विहिताऽविहिता चेति द्विविधा । माहात्म्यज्ञानयुतेश्वरत्वेन प्रभौ निरुपधिस्नेहात्मिका विहिता । अन्यतोऽप्राप्तत्वात् कामाद्युपाधिजा सा त्वविहिता । एवमुभयविधाया अपि तस्या मुक्तिसाधकत्वमिवाह । इतरत्र विहितभक्तेरिति शेषः । कामाद्युपाधिजस्नेहरूपायां कामाद्येव मुक्तिसाधनमित्यर्थः । भगवति चित्तप्रवेशहेतुत्वात् । आदिपदात् पुत्रत्वसम्बन्धित्वादयः । स्नेहत्वाभावेऽप्यविहितत्वभगवद्विषयकत्वयोरविशेषाद् द्वेपादिरपि संगृह्यते । तेन भगवत्सम्बन्धमात्रस्य मोक्षसाधकत्वमुक्तं भवति तत्र विहितभक्तावित्यर्थः । शास्त्रे सर्वथा हेयत्वेनोक्ता गृहाः । सर्वान्वेदनपूर्वकं गृहेषु भगवत्सेवां कुर्वतां तदुपयोगित्वेन तेभ्य एव मुक्तिर्भवतीत्यर्थः । एतादृशानां गृहा भगवद्गृहा एवेति ज्ञापनायायतनपदप्रतिषेधे तथा प्रयोगप्राचुर्यात् । आदिपदेन स्त्रीपुत्रपश्वादयः संगृह्यन्ते । एतेन ज्ञानादिमार्गादुत्कर्ष

* भक्तिरित्यादि * । * अन्यतोऽप्राप्तत्वादिति * शास्त्रव्यतिरिक्तहेत्वन्तराद् प्राप्तत्वात् । व्याकुर्वन्ति । * इतरत्रत्यादि * कामादेः कथं मुक्तिसाधनत्वमित्यपेक्षायां, 'कामं क्रोधं भयं स्नेहमैक्यं सौहृदमेव वा । नित्यं हरौ विदधतो यान्ति तन्मयतां हि ते' इति दशमस्कन्धवाक्यानुसारेण हेतुमादिपदस्यार्थं तत्कथनतात्पर्यं चाहुः । * भगवतीत्यादि * सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति । * तत्रत्यादि * पतद्ग्रे, चकारार्थेभोधिक्ता माहात्म्यज्ञानेत्यादिका फक्किता युक्ता, सा लेखकप्रमादात् पञ्चात्पतितान्तीति ज्ञेयम् । ननु कामादीनां कथं तथात्वमित्याकाङ्क्षायां सौत्रं हेतुं व्याकुर्वन्ति * शास्त्र इत्यादि * । इदं चाग्रे, गृहिणांपसंहारसूत्रे सेत्स्यतीति ज्ञेयम् । अत्रायमेवाशय इत्यत्र गमकमाहुः । * एतादृशानामित्यादि * । * प्रयोगप्राचुर्यादिति * अणुश्रुत्पादयामासुर्ममायतनमुत्तमम् । पञ्चायतनपूजेत्यादौ तथात्वात् । पूर्वोक्तं प्रयाजनं निगमयन्ति । * एतेनेत्यादि * । * एतेनेति * ।

उक्तो भवति। वाधकानामपि साधकत्वात् । माहात्म्यज्ञानपूर्वकस्नेहे
सखेव भर्तृत्वेन ज्ञाने कामोऽपि सम्भवतीति ज्ञापनाय चकारः ॥३६॥

पूर्वसूत्रे भगवद्भक्तिबलस्यात्र च, गोप्यः कामादित्यादिभ्यस्तमस्कन्ध-
वाक्यात् । कामादीनामविहितभक्तिहंनुतां, भक्तिरस्य भजनमित्यु-
क्त्वा, एतदेव च नैष्कर्म्यमिति विहितभक्तः संन्यासरूपतायास्ताप-
नीये श्रावणाद्, मद्भार्त्तायातयामानां न बन्धाय गृहा मता इति वा-
क्याद् गृहादीनां च मुक्तिसाधनत्वस्य कथनेन । चकारसूचितमर्थ-
माहुः । * माहात्म्येत्यादि * । * इतिज्ञापनायेति * इति हेतोर्विहि-
तभक्तौ कामादपीति ज्ञापनाय । अत्रोभयोर्भक्त्योः स्वरूपबलसाधन-
यांविचारेण पुष्टिभक्त्याश्रितमर्यादाभक्तिबाधकं, वाम उरावधिभित्त्य
दक्षिणाङ्घ्रिसरोरुहं स्थितमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञातव्यम् ॥

अन्ये तु, अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म
दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाश इत्युपक्रम्य, एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो
यिमृत्युर्विशोकां विजिघत्सांऽपिपासः सत्यकामः सत्यमद्गुण्य इति
छान्दाग्य आम्नायते । स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः
प्राणेषु । य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्मिञ्च्छेते सर्वस्य वशां सर्वस्ये-
शान इति वाजसनेयके । तयोर्देकविद्यं परस्परगुणोपसंहारो भवेन्न-
वेति सन्देहं कामादिसूत्रैर्काविद्यमुपसंहारं च सिद्धान्तीकुर्वन्ति ।
कामादीत्यत्र कामपदं देवदत्तो दत्तः सत्यभामा भामेतिवभ्रामंकेर्दे-
शरूपम् । तेन सत्यकामाद्या वाजसनेयके वशिन्वाद्यादछान्दाग्ये उ-
पसंहार्याः । हृदयायतनस्य वेद्यस्थेद्वरस्य लोकामभेदप्रयोजनक-
सेतुस्वरूपध्वरधर्मस्य च समानत्वादिति चाहुः ।

तच्चिन्त्यम् । श्रुतां सत्यकामपदस्य यागिकत्वेन नामत्वाभा-
वात् तदेकदेशस्य कामादिपदस्य नामिकदेशताया वक्तुमशक्यत्वा-
त् । अथ रूढत्वं तद्वापि तदेकदेशेन कामादिपदेन ब्रह्मेव समर्पणीयं,
न तु तद्गुणा अपि । इष्टान्ते तथैव दर्शनात् । अथ यागरूढत्वं, तद्वा-
ऽपि कामपदस्य सर्वकामादिपदेकदेशतायास्तुल्यत्वान्मनांमयादि-
वाक्योक्ता अपि धर्मा वाजसनेयके कुतो नोपसंहार्येण । कुतो वा

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

ननु निखानां वर्णाश्रमधर्माणां भगवद्धर्माणां चैककालेप्राप्तौ युगपदुभयोः करणामम्भवादन्यतरवाधे प्राप्ते कस्य स्यान्न कस्येति स्यात् संशयः । तत्र कर्मणां स्वस्वकाले विहितानामकरणे प्रसवायश्रवणादितरत्राऽतथाश्रवणाद् अन्यदापि तत्कृतिमम्भवात्

तस्यानेनैकविद्यात्वाभावः । हृदयस्यायतनस्य वेद्यस्येश्वरस्य सत्य-
संकल्पत्वाकाशात्मत्वस्य समानधर्मस्य सत्त्वात् । किञ्च । यद्याय-
तनादिकमेतदैकविद्यत्वादिसम्पादकत्वेन व्यासचरणानामभिप्रेतं
स्यात्तदा कामादीतरत्र वशिश्वादि तत्रेति ब्रूयुर्न त्वेषं सन्दिग्धं घदे-
युः । किञ्च । सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे चादनाद्यविशेषादित्यनेन
शास्त्रान्तराधिकरणोक्ताश्चत्वारस्त्रयो वा हेतवो विद्यैकार्थं संगृही-
ताः । तद् यद्यायतनादिभिरङ्गीक्रियेत तदा तस्य हेतोर्व्यातिरेकव्य-
भिचारः प्रसज्येत । कतिपर्यङ्गीकारे यत्किञ्चिद्धेतुमत्त्वस्य यत्र
कापि सौलभ्याद्विद्याभेदश्चाच्छ्रियेत । प्रकृतं च चादना भिद्यते ।
एकत्रान्वेष्यं विजिज्ञासितव्यामिति वाक्याद् । अन्यत्र च, एवं
वेदंति वाक्यात् । आख्या च भिद्यते । वाजसनेयके दहरविद्येत्या-
ख्याया अप्रामादत्त्वात् । तत्तद्गुणकस्येश्वरस्य वेद्यत्वं तु रूपम-
पि भिद्यते इति कथं विद्यैक्यम् । अथ यथाकथञ्चित् ते चत्वारस्त्रयो
वा हेतव आनेयास्तदा तत एव ऐक्यविद्यामिद्धेरेतत्सूत्रसार्थक्यं दु-
रुपाद्मित्यगतिकर्गातिकं तत्प्रपञ्चरूपत्वमस्येत्यवधेयम् ॥ ३९ ॥ १३ ॥

आदरादलोपः ॥ पूर्वाधिकरणेषु सात्त्विकानां वृत्तानां ज्ञाना-
सक्तिवारणाय ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्य फलतः साधनतः स्वरूपतः
सम्बन्धतश्चात्कर्षः प्रतिपादितः । अतः परं ये वृत्ता राजमास्तेषां
ज्ञानं रुच्यभावेऽपि कर्मणि रुचेर्विद्यमानत्वात्तन्निरासार्थं कर्मकरण-
निर्णयायाधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वि-
त्यादि * । * कस्य स्यादिति * । कस्य बाधः स्यात् । * इतर-
त्रेति * । भगवद्धर्मेषु । सिद्धान्तं विशदयितुं सूत्रं विवृण्वन्ति ।

सावकाशत्वेन तेपामेष बाधो युक्तो, न तुनिरवकाशानामिति पूर्वः पक्षः । तत्र मिद्धान्माह । आदरादिति । ब्रह्मयज्ञप्रकरणे तैत्तिरीये पश्यते—ॐमिति प्रतिपद्यत एतद्रे यजुस्त्रयीं विद्यां प्रसेपा वागेतत्परममक्षरं तदेतदृचाऽभ्युक्तमृचो अक्षरे परमे न्यामन् यस्मिन् देवा अधिविञ्चे निपेदुर्ध्वस्तन्न वेद किम् ऋचा कारिष्यति य

* ब्रह्मयज्ञेत्यादि * । * ब्रह्मयज्ञप्रकरण इति * । तैत्तिरीयाणामारण्यके स्वाध्यायब्राह्मणे । श्रुत्यर्थस्तु, ब्रह्मयज्ञेन यक्ष्यमाण ॐमिति प्रतिपद्यतं प्रणवाक्षरं प्रथममुच्चारयेत् । प्रतिपाद्यत इति पञ्चमो लकारः । पूर्वाञ्चकारणे हेतुः । एतद्रेयं जुस्त्रयीं विद्यां प्रति । अयं यजुरूपः प्रणवमन्त्रस्त्रयीं विद्यां लक्ष्यीकृत्य प्रतिनिधिरूपो यन्त्राऽस्ति । तच्चाथर्वणे स्फुटम् । तस्य वै प्रणवस्य पूर्वा मात्रा पूर्णव्यङ्कारः स ऋग्भिर्ऋग्वेदाऽऽ द्वितीयान्तरिक्षं स उकारः स यजुर्भिर्यजुर्धेदन्तीया यौः स मकारः स सामभिः सामवेद् इति सायणभाष्ये । वस्तुतस्तु, आथर्वणानां गोपथब्राह्मणे इन्द्रप्रजापतिभ्योवादे प्रजापतिना वेदत्रये एकाक्षरंऽर्धववादे मात्राभिर्युक्त इति व्यथस्यापनात्, तैत्तिरीये बृहन्नारायणे, ॐमिन्येकाक्षरं ब्रह्मेतिश्रावणात्त्राऽमात्र एव । नच त्रयीप्रतिनिधित्वाविरोधः । द्वादशस्कन्धे, सर्वमन्त्रोपनिषद्द्वेषीजं सनातनमिति बीजत्वेन बोधनाद् यथा पुस्तकर्त्तृत्वितोत्तरं तन्मूलपुस्तके प्रतिव्यवहारस्तथा त्रयीमूलत्वात् प्रतिन्यम् । एकादशस्कन्धे वेदः प्रणव एवाग्रे इति प्रथमकृतयुगे तन्मात्रबोधनात्तत्रा सर्वे कार्ये प्रणवेनेवेति वा तस्य त्रयीप्रतिनिधित्वमित्यदोषात् । एषा चागिति । सर्ववाग्बीजत्वात् सर्ववाग्रूपम् । तथाच छन्दोगा आमनन्ति । तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि सन्तृणान्येवमोङ्कारेण सर्वा वाक् सन्तृणन्ति । अद्यत्थार्द्रपदेषु हृद्यमानास्तन्नुसहसा अवयवाः शङ्कुवर्त्तन्त्येथा कृन्तानि पर्णानि व्याप्तानि तद्दोङ्कारेण सर्वा वाग्व्याप्तति सायणभाष्ये । एतत्परममक्षरमिति । एतद्वेवाक्षरं ब्रह्म एतद्वेवाक्षरं परमिति काठकश्रुतेः । तदेतदृचाऽभ्युक्तमिति । तदेतत्परमं ब्रह्मरूपमक्षरं यक्ष्यमाणयच्चं स्पष्टमुक्तमित्येवं ज्ञेयः । ऋचं

इत्तद्विदुस्त इमे समासत इति । अत्र ऋक्संखन्धित्वेन वर्णात्मके, वस्तुतस्तु परमव्योमात्मके अक्षरे ब्रह्मण्योङ्कारे वर्त्तमानं तल्लोक-वेदप्रसिद्धं परं ब्रह्म यो न वेद स किम् ऋचा करिष्यतीत्यनेन तदज्ञाने वेदाध्ययनस्य निष्फलत्वमुच्यते । एवं सति तदुक्तकर्म-णोऽपि तथात्वमायाति । एतेन भक्त्वा मामभिजानातीति वाक्या-त् परब्रह्मस्वरूपज्ञानं भवस्यैवेति भक्ताः सन्तः पुरुषोत्तमविदो ये तेषामेव वेदाध्ययनादिकं फलप्रदं नान्येषामित्युक्तं भवति । अत एव श्रीभागवतेऽप्युक्तम्, ऋषयोऽपि देव युष्मत्प्रसङ्गविमुखा इह सञ्चरन्ति, संसरन्तीति वा । अन्वये निदर्शनम् । ये इत् ईश्वरत्वेन तत्पूर्वोक्तं परं ब्रह्म विदुस्त इमे भक्ताः सर्वापेक्षया सम्यक्प्रकारेण

पठित्वा व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । ऋक्सम्बन्धित्वेन वर्णात्म-के, वस्तुतस्तु, एतद्भवेति काठकश्रुत्या, यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमभिजति तैत्तिरीयश्रुतेश्च परमव्योमात्मके ऽङ्कारे, यस्मिन् देवा अधिविद्भवे निषेदुरिति देवनिषदनस्थानत्वाल्लोकैकात्मके अक्षरे ब्रह्मणि, उक्तश्रुतौ निहितत्वेन श्रावणाङ्गीतायां, तस्मान्परमं ममेति वाक्याच्च तत्र प्रतिपाद्यत्वेन स्वरूपेण च वर्त्तमानं, तम्, अतोऽस्मि लोके वंदे च प्रथितः पुरुषोत्तम इति गीतावाक्याल्लोकवेदप्रसिद्धं परं ब्रह्म यो न वेद, स किम् ऋचा, ऋगिति वेदमात्रोपलक्षकं, वेदेन किं करिष्यतीति । शेषं स्फुटम् । ऋषय इति वाक्यं तु तृतीयस्कन्धे नवमाध्याये । * अन्वये निदर्शनमिति * । तदज्ञानुर्वेदाध्ययन-सङ्गावेऽपि तन्मुख्यफलाभावादन्यव्यभिचारे निदर्शनं श्रुतिः श्री-भागवतवाक्यं चाहेत्यर्थः ।

अथवा, इदमभिमेण सम्बध्यते । तथाच वक्ष्यमाणेन वाक्य-ज्ञापेण श्रुतिज्ञानवतां भगवत्प्राप्तिलक्षणं निदर्शनमाहेत्यर्थः । तदेव श्रुतिशेषं व्याकुर्वन्ति । * ये इत्यादि * इदित्यवधारणे । तथाच प्रणवार्थभूतस्य भगवतो यज्ज्ञानं तस्यावश्यकत्वं तदज्ञानेऽध्ययनादि-नेष्फल्यं च बोधयन्त्यानयर्त्वा भगवज्ज्ञानसाधनीभूतायां धरणसाध्या-यां भक्तावाद्रो दर्शितः । एवं श्रुत्यन्तरे साधनभक्तावप्यादरः आ-

भगवन्निकटे श्रीगोकुलवैकुण्ठादिप्लासत इति । तेनाऽन्येषां सम्-
 म्यगऽसत्त्वमर्थाक्षिप्तं भवति । पुरःस्थितार्थवाचीदशब्दप्रयोगेण
 चान्येषाममचुल्यत्वं श्रुतेराभिमतमिति ज्ञायते। ऋक्षास्त्रायामपि, तसु
 स्तोतारः पूर्व्यं यथाविद् ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्त्तन, आस्य जा-
 नन्तो नाम चिद्विचिक्तन महस्ते विष्णो सुमर्ति भजामह इत्याद्यृग्भि-
 रन्येभ्यो धर्मेभ्यः सकाशाद् भगवद्धर्मेष्वादरः श्रूयते इति तेषाम्

व्यते इत्याशयेनाहुः * ऋगित्यादि * । अर्थस्तु, हे स्तोतारो मनुक्त-
 र्पवर्णनपराः । इयं वेदानामुक्तिः । तं लोकवेदप्रसिद्धं, पूर्व्यं पूर्वस्य
 कारणस्य सम्बन्धि सर्वकारणकारणरूपं यथाविद्ः यथावस्तस्वरू-
 पवेत्तारो भवन्तः । ऋतस्य सूनृतवार्णारूपस्य वेदस्य गर्भम् अन्तर्नि-
 हितं जनुषा स्वस्य सम्पूर्णजन्मना यावज्जीवमिति यावत् । पिपर्त्तन
 पूर्वस्युक्तं सन्तुष्टं कुरुत, सन्तोषयत । अत्र यथावित्त्यांस्त्या पूर्णज्ञा-
 नानां देहन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवविनियोगं भगवत्तोषार्थं दर्शयति
 श्रुतिरिति भगवद्धर्मेषु श्रुतेरादरः स्फुटति । अथ भगवत्तोषाभावे
 किमपि न सिध्यतीत्याशयेन पूर्वोक्तकरणाशक्तावनुकल्पमाहोत्तरा-
 र्हेन । आसमन्ताद् अस्य परमपुरुषस्य नाम अखण्डशब्दब्रह्मरूपत्वेन
 जानन्तो, विचिक्तन विशेषेण वदन् । नाम्नः स्वरूपं चित्त्वा तद्रेय की-
 र्तयत । अनुकल्पेन कथं सन्तोष इत्यतो नामस्वरूपमाह । चिद्विदिति ।
 उपलक्षणमेतत् । सच्चिदानन्दात्मकम् । तथाच नाम्नो ज्ञानरूप-
 त्वात्तद्द्वारा भगवतोऽपि ज्ञानं भविष्यति, तेन तोषोऽपि भविष्यती-
 त्यर्थः । नामस्वरूपस्याप्यज्ञाने तदुपायं गुरुपसन्निरूपमाह । हे विष्णो
 ते त्वत्सम्बन्धिनं महः तंजोरूपं समभिव्याहागात् त्वत्सेजोरूपं,
 सुमर्ति निर्दोषपूर्णेगुणत्वेन भगवन्तं जानन्तः । सुबुद्धि भक्तमिति या-
 वत्, तं भजामहे । तथाचान्यो भजन्तु, मा वा, वयं तु भजामहे इति
 श्रुतयः स्वकृतिं दर्शयन्ति । अनेन तदुपायेऽप्यादरो दर्शितः । तेन भ-
 गवद्धर्माणामस्थाहृतत्वं बोधितमिति ज्ञेयः । इत्याद्यृग्भिरित्यादिपदेन,
 प्रतन्ते अद्य शिपिविष्टनामेत्यादीनां संग्रहः । एवं श्रुतिज्ञेयेन भगवद्ध-
 र्मेष्वादरे श्रुतेः सिद्धे तेषामेव मुख्यकाले करणं सिद्धमिति तेन पू-

अलोप एवेत्यर्थः । एतेनाकरणे प्रसवायश्रवणादित्यादि यदुक्तं तदपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । करणेऽपि वैयर्थ्यात्तदपरिहारात् । एवं सति यदकरणे प्रसवायकथनं, तेन तस्मादवकाशं प्राप्य गौणकालेऽप्यकरणे तथेति तस्याशय इति ज्ञायते ॥ ४० ॥

नन्वेवन्तात्पर्यकत्वे श्रुतेरुपनयनादिवत् कर्मोपयोगित्वं भक्तितज्जज्ञानयोः स्यादिति कर्मण एव प्राधान्यं, न तु भक्तेः सिद्धयतीत्याशङ्क्य भक्तितज्जज्ञानावश्यकत्वप्रबोधकश्रुतित्वात्पर्यमाह ॥

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

तयोर्युगपत्करणेऽनुपस्थितेऽपि यदि पूर्वं भगवद्धर्मकरणमुच्येत तदा त्वदुक्तं स्यान्नत्वेवं किन्तुभयोर्युगपत्करण उपस्थिते बलाबलविचारे क्रियमाणेऽत आदराद्धेतोस्तद्वचनाद्भगवद्धर्माणं बलवत्त्वेनालोपवचनान्न कर्माद्भत्वमेतेषां सिद्धयतीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

र्षपक्षयुक्त्युत्तरसिद्धिं स्मारयन्ति । * एतेनेत्यादि * तर्हि प्रत्यवायश्रवणस्य का गतिरित्याकाङ्क्षायां तामाहुः । * एवं सतीत्यादि * । * तेनेति * । कथनेन । * तस्मादिति * । भगवद्धर्मात् । * तथेति * प्रत्यवायः ॥ ४० ॥

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वेवमित्यादि * उक्तश्रुतिभ्यां भगवद्धर्मादरे बोधिते भगवद्धर्मकरणे श्रुत्युक्तानां कर्मणां सार्धक्यं नान्यथेत्येवं श्रुतेस्तात्पर्येण उपनयनादिवद्भक्त्यादेस्तद्वत्त्वं कर्मणश्च प्राधान्यं सिद्धयतीत्याशङ्क्य भक्त्याद्यावश्यकत्वबोधनतात्पर्यमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * तयोर्युगपदित्यादि * यजुर्ब्राह्मणश्रुतौ भगवज्ज्ञानस्यावश्यकत्वं बोध्यते । तेन स्वाध्यायावर्त्तनदशायामपि तदावश्यकता आयाति । ऋक्संहिताश्रुतावपि, यथाधिद् इति, जानन्त इति च स्तोत्रविशेषणाद्विधेयस्य भगवद्धर्मस्य करणे ज्ञानस्याधिकारप्रयोजकत्वं लभ्यते । मन्त्राणां विधा-

तन्निर्द्धारणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः

फलम् ॥ ४२ ॥

यत्कत्वं तु, घसन्ताय कपिञ्जलानालभंतेत्यत्र परैराहनम् । घसन्ताये-
 स्यादीनां न मन्त्रन्वमिति स्वपक्षेऽपि मन्त्राणां स्वार्थं प्रामाण्यस्याङ्गी-
 काराद्विशिष्टाकर्माण्यभावे विधायकत्वं न हीयते । अतो मुमुक्षू-
 णां भगवद्धर्मा अवश्यकाः । कर्माणि तु, तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा
 विविदिपन्ति ब्रह्मचर्येण यत्नेन तपसा श्रद्धया अनाशकंनेति धुतंर्वि-
 विदिपायामेवांपक्षीणानि । ज्ञानपर्यन्तत्वपक्षेऽप्यागद्वुपकारकाणीति
 विविदिपोंक्त्येव लभ्यत इति दूरापास्तं तन्प्राधान्यम् । एवं ज्ञानोत्त-
 रं यत्र कथञ्चिद्वर्णाश्रमधर्मा भगवद्धर्माश्च युगपत्प्राप्तान्त्र प्रत्यवा-
 यादिषोडशकवाक्यैः प्रयत्नदुर्बलभावे चंपरीत्येन भाते तदपवादायाद्-
 रः प्रकाश्यते ; ततश्च भगवद्धर्माणां बाधाभावः सिद्ध्यति । तथा स-
 तीतरंपामाद्राभावेऽपि प्रत्यवायश्रवणवैयर्थ्यपरिहास्य तेषां गौण-
 काले करणमर्द्धाधानवद् व्यवस्थाप्यतेऽतो न भक्त्यादीनां कर्माङ्गत्व-
 मित्यर्थः । अत्र कर्मणामनादरव्युत्पादनेन भगवद्धर्मांसिद्धिरुत्पत्त्या
 तत्करणस्य व्युत्पादनेन च निष्कामनित्यकर्मकृतिसोपेक्षकम्, अपा-
 श्रितार्थकाश्वत्थमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् ॥

शङ्कनभास्कराचार्या तु वैश्वानरविद्योक्तस्य प्राणाग्निहोत्रस्य
 भोजनलोपं लोपं न वेति शङ्कायां लोपं सिद्धान्तयतः । तत्रोद्दर्शना
 षयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं कामादिमूत्रशोषन्येनाङ्गीकृ-
 त्य तत्र मांक्षार्थिनां निर्विशेषोपासकानां सत्यकामत्वादिवर्द्धिशान्वा-
 दिकमपि लुप्यते इति शङ्कानिवृत्तये आद्यं छान्दास्योक्तं सर्वेषु लो-
 केषु कामचार इति फलं सांसारिकमिति शङ्कानिरासाय द्वितीय-
 मिति मन्यन्ते । अयं च परधिपयो विचार इति पूर्वाक्तमतद्वयापेक्ष-
 याऽयमेव युक्तः ॥ ४२ ॥

तन्निर्द्धारणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् ॥
 ननु यद्यत्र तर्हि गौणमुन्वयन्यायेन कर्मणामप्रयोजकत्वात् परम-

अथेदं विचार्यते । पुरुषोत्तमविदः कर्म कर्त्तव्यं, न वेति । तत्र मार्गत्रयफलात्मके तस्मिन् सम्पन्ने पुनस्तस्य स्वतोऽपुरुषार्थस्य करणमप्रयोजकमिति न कर्त्तव्यमेवेति पूर्वपक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह । तन्निर्द्धारणेत्यादिना । अत्रेदमाकूतम् । भक्तिमार्गे हि मर्यादापुष्टिभेदेनास्ति द्वैविध्यम् । तत्र मर्यादायां पुष्टौ चैतादृशस्य न कर्मकरणं सम्भवति । अत एव तैत्तिरीयकोपनिषत्सु पश्यते । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चेति । एतः ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरवमितीति श्रूयते चोभयविधानामपि कर्मकरणमम्बरीषोद्धवपाण्डवादीनाम् । एवं सत्युभयविधानां मध्ये, मम कर्मकरणे प्रभोरिच्छास्तीति यो निर्द्धारयति स करोति । य एतद्विपरीतं स न करोति । यथा शुकजडादिः । एतन्निर्द्धारश्च भगवदधीनोऽनो भक्तेष्वपि तन्निर्द्धारणानियमोऽतः कर्म कर्त्तव्यमेवातन्निर्द्धारणे त्वाधुनिकानाम् । एवं सतीच्छाज्ञानवता तत्सन्देहवता च कर्म कर्त्तव्यमिति सिद्धम् । तत्रोभयोः फलं वदन्नादावाद्यस्याह । तदृष्टेः । तस्या भगवदिच्छाया दृष्टिर्ज्ञानं यस्य स तथा । तस्य जीवकृतकर्मफलात्

हंसेष्विव भक्तेष्वपि तत्प्रान्तिरेव न सम्भवतीति व्यर्थः पूर्वोक्तो विचार इत्याकाङ्क्षायां पाक्षिकप्राप्तिं हृदि कृत्य तत्प्रयोजनबोधनायेदमधिकरणमित्याशयेन संशयपूर्वपक्षो वदन्तस्तदवतारयन्ति । * अथेत्यादि * । * तस्मिन्निति * पुरुषोत्तमज्ञाने । सिद्धान्तं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * अत्रेदमित्यादि * । * एतादृशस्येति * पुरुषोत्तमविदः सर्वदा भगवदानन्दमनुभवतो वा । * श्रूयते चिति * गोपालोत्तरतापनीयेऽतिथिपूजारूपो गृहस्थधर्मो गान्धर्वीप्रभृतीनाम् । चकारात् स्मृतौ । * उभयविधानामिति * मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकृतानां भक्तानाम् । एतद्विपरीतमित्यत्रापि निर्द्धारयतीति सम्बध्यते । तथाच निर्द्धारणानियमपदस्य हेतुगर्भतया एवं कर्मप्रसक्ते-

पृथग् भिन्नमीश्वरकृतकर्मणो यत्फलं वेदमयादिरक्षा लोकसंग्रह-
श्च तत्फलमित्यर्थः । हिशब्देन "मक्ताः कर्मण्यविद्रांसो यथा कुर्वन्ति
भारत। कुर्वाद्द्रांस्तथाऽसक्ताश्चकीर्तुर्लोकसंग्रहामि"ति भगवद्वाक्य-
रूपोपपत्तिः सूचितता । द्वितीयस्य मध्यमाधिकारात् कामसङ्गादि-
जनितान्चत्तमान्नन्यन भगवत्मान्निध्ये प्राप्तवन्धः स्यात् तन्नित्ति-
स्तत्कृतकर्मणः फलमित्यर्थः । अथवा पूर्वसूत्राभ्यां भगवद्दर्भकृते-
रावश्यकत्वमुक्तम् । सर्वान्त्वभाववतो, न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः
श्रेयो भवेदिति भगवद्ब्रह्मनाद्रिधियाभावादम्भवाच्च कर्मज्ञान-
योर्विहितभक्तेश्च कर्मणं न सम्भवतीति तस्य किं फलमित्याका-

विद्यमानत्वात् पूर्वाधिकरणोक्तविचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु भव-
त्वेवं पुरुषोत्तमविद्ः कर्मकरणं, तथापि किं तस्य फलमिति विचार-
णीयम् । न तात्त्विकं तदनर्भाष्टत्वात् । नापि प्रत्यवायपरिहारा-
दिः, स्वपादमूलं भजत इति वाक्याद्भगवतेषु तस्मिद्धरित्याकाङ्क्षायां
सूत्रशेषमेषनारयन्ति । * तत्रेत्यादि * एवं सिद्धे कर्मकरणे ज्ञाते-
च्छतस्सन्द्दहवताः फलं वदन्तिश्चतेच्छस्य फलं तद्दृष्टेः पृथगित्यनेन
पूर्वमाहृत्यर्थः । द्वितीयस्य विवृण्वन्ति । * द्वितीयस्येत्यादि * तथा-
च तादृशोरपि कर्मणः साफल्यस्य सत्यात् पूर्वाक्तविचारवैयर्थ्य-
मित्यर्थः । अत्र भगवत्स्वरूपविषयकपूर्णज्ञानवतामेव तदिच्छया घ-
र्णाभ्रमधर्मकरणतद्करणयोर्विभजनात् पूर्णज्ञानप्राप्त्यत्वबोधकर्म,
अकृशामिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् । न कृशं यस्यति तदर्थादि-
ति । एवमेतत्सूत्रव्याख्यानं प्रत्यवायश्रवणादिना गौणकालेऽप्यवश्य-
कर्त्तव्यतया पूर्वाधिकरणे साधितानां कर्मणां वैयर्थ्यपरिर्जर्हाप्यया
फलस्य वक्तव्यत्वेन, पृथग्यप्रतिबन्धः फलमिति सूत्रभागसाध्यक्य-
मायाति, न सम्पूर्णस्य सूत्रस्यैत्यरुच्या व्याख्यानान्तरार्थं सूत्रमव-
तारयन्ति । * अथवेत्यादि * पूर्वसूत्राभ्यां भगवद्दर्भमाणां मोक्षफ-
लानां श्रवणादीनां कृतेः करणस्वावश्यकत्वमुक्तम् । यः पुनः सर्वा-
न्त्वभावश्च न तस्य तृक्तभगवद्ब्रह्मनात् तं प्रति मोक्षसाधनानामधि-
धानस्य सत्याद्यधिकरण उपपादितत्वेन विधेयानां तेषामभावात्

ज्ञापूर्णाया तदनुवदति । तन्निर्द्धारणेसादिना । तस्मिन् धर्मिण्येव,
 न तु धर्मेष्वपि दृष्टिर्यस्य स तथा । दृष्टिपदेन ज्ञानमात्रमुच्यते । तेन
 अन्यविषयकदर्शनश्रवणादिज्ञानाभाव उक्तो भवति । एतादृशस्य
 प्रभुसङ्गममात्रमपेक्षितम् । तत्र भगवदुक्तस्वसङ्गमावधिकस्य भक्तस्य
 सङ्गमसमयनिर्द्धारो भवति । अतादृशस्य तस्य स नेति तन्निर्द्धार-
 णानियमः । एतेन फलप्राप्तेः प्रागवस्थोक्ता भवति । फलस्वरू-
 माह । पृथक्फलमिति । अस्यानिर्वचनीयत्वाद्नुभवैकवेद्यत्वान्मो-
 क्षान्तं यत्फलं शास्त्र उक्तं तस्मान्निर्द्धारमित्युक्तम् । अन्यत्र हि ध-
 र्माणां साधनत्वं, यत्र फलमेव साधनं तत्फलस्यानिर्वाच्यता युक्तै-
 वेति हिशब्दनाह । ज्ञानमाक्षादिन्यु तद्भावाऽप्रतिबन्धश्च फलमि-
 त्थः । प्रामादिकमेतत्सूत्रम् ॥ ४२ ॥

तद्भावस्वभावेन तेषां कर्तुमशक्यतया असम्भवाच्च कर्मज्ञानविहि-
 तभक्तीनां करणं सर्वात्मभाववतो न सम्भवति । तद्भावे च न मो-
 क्षाऽपीति तस्य किं फलमित्याकाङ्क्षायां तस्य यत्फलं तद्नेन सूत्रे-
 णानुवदतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * तस्मिन्नित्यादि * । * एतेनेति *
 तन्निर्द्धारणानियमपदेन । * अन्यत्रेति * मांक्षपर्यन्ते फलान्तरे ।
 तथाच भगवन्सङ्गमाभिलाषात्कष्टेन तदेकतानस्य भगवताऽनुक्त-
 स्वसङ्गमावधिकस्य, यतो वाचो निवर्त्तन्त इति ध्रुव्युक्तमगणितान-
 न्दरूपं फलं, तत्प्राप्तिपूर्वदशायां तद्भावप्रतिबन्धाभावश्च फलमिति
 भाक्ताविचारे मुख्यभक्तेरपि स्मृत्या प्रसङ्गत उक्तमित्यर्थः । अस्मिन्
 इदं केवलं सूत्रमेव, न त्वधिकरणमिति ज्ञापनायोक्तमेतत्सूत्रमिति ।

अत्रान्ये तु, अस्मित्येतदक्षरमुप्राधमुपासीतेत्यादीनि कर्माङ्गा-
 न्युपासनानि तत्तत्कर्मसु जुह्वपर्णतादिवन्नित्यं क्रतुसम्बन्धीनि न
 चेति शङ्कायां न नित्यानीति सिद्धान्तयन्ति । अङ्गेषु यथाश्रयभाव
 इत्यन्तिमाधिकरणं चैतस्यैव प्रपञ्च इत्याहुः । तत्तेनैवास्य गतार्थ-
 त्वाद्द्वयर्थमस्य सूत्रस्य तन्मते दुर्वारमिति ज्ञेयम् ॥ ४२ ॥ १५ ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

अथेदं विचार्यते । सर्वात्मभावो विहितकर्मज्ञानभक्तिसाध्यो न वेति । तत्र पुराणे, तस्मात् त्वमुद्भवोत्सृज्येत्युपक्रम्य "मामेकमेव शरणमात्मानं सर्वदेहिनाम् । यांहि सर्वात्मभावेन यास्यमे ह्यकुतोभयमि"ति वाक्ये मुत्स्यात्मकाऽकुतोभयसाधनरूपशरणगमने प्रकारत्वेन सर्वात्मभावस्य कथनेन स्वप्रयत्नसाध्यत्वं गम्यते । अतः साधनसाध्य इति पूर्वः पक्षः । तत्र मिद्धान्तं वक्तुन्तदुपदेशस्वरूपमाह । प्रदानवदिति । यद्ययं साधनोपदेशः स्यात्, स्यात्तदा साधनत्वेन सर्वात्मभावेन शरणप्राप्तः स्वकृतिमाध्यत्वं, न त्वं किन्तु, तदुक्तं भगवदुक्तम् । प्रदानवद । प्रकृष्टं दानं वरदानमिति यावत् तद्देवै-
सर्थः । वरेण हि स्वकृत्यसाध्यमपि भिद्ध्यतीति । तथा शत्रुसंहा-
रभयादिनाऽपि शरणाभिर्भवति । तत्र न तस्याः पुरुषार्थत्वं, कि-
न्तु तन्निवृत्तेरेव । प्रकृतेऽपि सर्वात्मभावे स्वरूपप्राप्तिविलम्बामहि-
ष्णुत्वेनात्यार्था स्वरूपपातिरिक्तास्फूर्त्या तद्भावस्वाभाव्येन गुण-
गानादिसाधनेषु कृतेष्वप्यप्राप्तौ स्वाशक्यत्वं ज्ञात्वा प्रभुमेव शरणं
गच्छयेत्तच्च न स्वकृतिसाध्यमिति सुदृक्तं प्रदानवदिति ।

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ एवं राजमानां कर्मोत्तिवाराणाया-
धिकरणद्वयं प्रणीय मुख्यभक्त्युत्कर्षज्ञापनेन नर्दाभलायोपजननाय त-
त्कृतकर्मफलं च प्रदर्शितम् । अतः परं मुख्यभक्तः केन भवतीत्या-
काङ्क्षायामिदमधिकरणमारभत इत्याशयभावनापर्याप्तम् । * अद्येत्या-
दि * इयाकुर्वन्ति * । * यदीत्यादि * । * स्यात्तदा साधनत्वेनेत्या-
दि * । सर्वात्मभावकरणशरणप्राप्तिसाधनत्वेन रूपेण सर्वात्मभा-
वस्य स्वकृतिसाध्यत्वं स्यात् । * तन्निवृत्तेरिति * । शत्रुादिभय-
निवृत्तेः । नन्वेतद्वाक्योक्तस्यार्थस्य कथं प्रदानतुल्यमित्याकाङ्क्षा-
यां तदुपपादयन्ति । * प्रकृतेऽपीत्यादि * । * एतच्चति * । एता-

भक्तस्येप्सितोऽर्थो हि वरो भवति । सर्वात्मभावस्यानुभवेकवेद्यत्वेन पूर्वमज्ञानेनेप्सितत्वासम्भवेऽपि स्वत एव कृपया दानमिति न वदित्युक्तम् । अथवा सर्वात्मभावेन, मां याहीति सम्बन्धः । यद्वा प्रदानवदिस्यस्य पूर्ववदेव व्याकृतिः । तत्र साधनासाध्यत्वे प्रमाणमाह । तदुक्तमिति । नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो, न मेधया, न बहुना श्रुतेन । यमवैष वृणुतेन तेन लभ्य इति श्रुत्या वरणातिरिक्तसाधनाप्राप्यत्वमुच्यत इति तत्तर्धैवेत्यर्थः ।

इशं शरणगमनम् । नन्वेवं स्वकृत्यसाध्यत्वेऽस्य भावस्य प्रदानत्वमेव सिद्ध्यति, न तु तत्तुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * भक्तस्येत्यादि* । स्पष्टम् । नन्वेवमपि शरणगतेरेव स्वकृत्यसाध्यत्वं सिद्ध्यति, न तु सर्वात्मभावस्येत्यतो चाक्षयस्य योजनान्तरमाहुः ॥ * अथवेत्यादि* । शरणपदं मामित्यस्य विशेषणम् । तथाच सर्वात्मभावस्यैवं प्रदानतुल्यत्वं निराबाधमित्यर्थः । यद्यपि गतेरर्थवत्त्वमित्यारभ्य सर्वोऽपि वरणश्रुतेरेव प्रपञ्चस्तथाप्यत्र पुराणवाक्यमात्रस्य विषयत्वेनोपन्यासेनापततः पौराणत्वशङ्काऽस्य विचारस्य स्यादिति तन्निरासाय सूत्राशं प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति । * यद्वेत्यादि । * तत्तर्धैवेत्यर्थे इति * । परमात्मनो लभ्यत्वं वरणजन्यसर्वात्मभावसाध्यमेवेति सर्वात्मभावो वरणैकलभ्यो, न त्वितरसाधनसाध्य इत्यर्थः । तथाच सर्वात्मभावसाधनकस्वप्राप्तिबोधकमेकादशस्कन्धीयं भगवद्वाक्यं वरणलभ्यत्वबोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकत्वाद्बुपन्यस्तमतां न विचारस्याश्रौतन्वमित्यर्थः । एवञ्चात्र सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भे, रामेण सार्द्धमित्यत्र, मय्यनुरक्तचित्ता इति भक्तविशेषणादिभ्योऽनुरागात्मा भगवद्दर्शने तीव्रवियोगाधिप्रभृतिजनको विगाढभावः परमासक्तिरूपो य उक्तः स सर्वात्मभावः शरणागतिकारणत्वेनोपदिष्ट इति सिद्ध्यति । तत्र परमासक्तिश्चानन्दजन्यैव । लोके आनन्दजनक एवासक्तिदर्शनात् । एवञ्च यद् यज्जनकं तत्तद्गुणकं तत्तदात्मकं चेति ध्यातः पूर्वं सिद्धत्वात् सर्वोऽपि आत्मनो भाव इति सु-

भगवदुक्ताऽकुतोभयपदस्य न मुक्तिरर्थः, किन्तु, यतो वाच इत्यादिनानन्दस्य स्वरूपमुक्त्वाऽऽनन्दं ब्रह्मणो विद्वाञ्च विभेति कुतश्चेति श्रुत्युक्तं यत्पूर्वोक्तं रमात्मकपुरुषोत्तमभजनानन्दानुभवोत्तरकालीनमकुतोभयं तदर्थः ॥ ४३ ॥

बोधिन्यां व्याख्यानाच्च श्रुतौ निरवधानन्दरूपत्वेन पुत्रादिभ्योऽपि प्रियस्त्वेन च सिद्धस्यात्मनो यो भावो धर्मः प्रियत्वात्प्रिय आनन्दात्मा, यन्मात्रां सर्वे उपजीवन्ति । सर्वस्तर्दाशभूतो भगवद्धर्म एष्वर्यादि-
 घर्तारिक्त एव ज्ञेयः । तस्य ज्ञानं चानुभावनम् । युक्तञ्चैतत् । अन्यथा सर्वेषामेव तथा स्फुरेदिति । अतो विगाढभावेन सर्वत्र तथा-
 नुभवरूपं यत्कार्यं तादृशः प्रियत्वानुभवः सर्वात्मभाव इति फल-
 ति । तेन भगवद्धर्मविगाढभावनथास्फूर्तिषु सर्वात्मभावप्रयोग आधि-
 दैविकादिभावां ज्ञेयः । ननु पूर्वोक्तवाक्ये अकुतोभयमाधनत्वेन शर-
 णागतेषां सर्वात्मभावपूर्वकस्वप्नामेवोपदेशः । अकुतोभयं चाक्षर-
 प्राप्तिरूपा मुक्तिरेव । अभयं च जनकप्राप्तोऽर्मान्यादिभ्युत्था निश्ची-
 यते । एवं सति सर्वात्मभावस्यापि मुक्तिमाधनत्वमेव पर्यवस्यति
 वामदेवादिस्वार्वात्त्यं तथा दर्शनात् पुरुषोत्तमप्राप्तर्गप साधनकोटि-
 निवेशेन तदपेक्षया मुक्तेरन्वोत्कर्षश्च सिद्ध्यतीति पूर्वोक्तं सर्वं द्रविड-
 मण्डकन्यायमनुसरतीत्याशङ्कयामकुतोभयपदार्थमाहुः * भगवदु-
 क्त्यादि * तथाचास्याः श्रुतगानन्दमीमांसायां ब्रह्मानन्दस्य गणना-
 नन्दत्वकथनान्तरमानन्दमयश्लोकैक्यकृत्वादानन्दमीमांसातः पूर्वानुवा-
 के परस्परसरूपतायाः प्रतिपादितत्वाद्भ्याः श्रुतरुक्तविध एवार्थ
 इति निश्चीयते । नतश्च तत्र योऽर्थो, न विभेति कुतश्चेति वाक्येनोक्तः
 सोऽत्राऽकुतोभयपदेनोच्यत इति नात्र त्वदुक्तमुक्तिगन्धोऽपि । किञ्च
 भगवद्वाक्येऽपि, 'अर्थतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि
 वक्ष्यामि त्वं मे भूयः सुहृत् सखीनि' तादृशोऽधिकारिण परमगोप्य-
 कथनं स्वत एव प्रतिज्ञाय, केवलं हि भायेन गोप्यो गावः नगा
 मृगाः । येऽन्ये मूर्धाधियो नागाः सिद्धा मामीयुरन्नमेति श्लोकं
 भावेन बहूनां स्वप्राप्तिमुक्त्वा, ततः को भाव इत्याकाङ्क्षायां, रामेण

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

ननु प्रतिबन्धककालादृष्टादिसद्भावेऽपि वरणकार्यं स्यादुत
तन्निवृत्ताविति संशये प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र हेतुत्वात् तन्नि-

सार्द्धं मथुरां प्रणीत इत्यादिश्लोकचतुष्टयेन भावस्य भक्तिरूपं स्वरूपं ज्ञापयितुं विगाढभावात्मिकां तत्काष्ठं, तथा काष्ठया परब्रह्मरूप-स्वप्राप्तिं स्वरूपज्ञानाद्यभाववतां बहूनामुक्त्वा तदनन्तरं तस्मादित्यादिवाक्यद्वयेन स्वप्राप्त्यकुतोभयासी भवदत् । तेनोक्तश्रुत्युक्तरसात्मकब्रह्मानुभवोत्तरकालीनैवाऽकुतोभयस्य स्फुटतीति न पूर्वोक्तकार्ये द्रविडमण्डकमित्यर्थः । अत्र सर्वात्मभावस्य घरणातिरिक्तसाधनासाध्यत्वनिरूपणेन इतरत्र वैराग्यबोधकस्य, त्यकपिपलमित्यस्य विशेषणस्यार्थो बाधितो ज्ञेयः ॥

अन्ये तु । वाजसनेयकादौ व्रतमीमांसादावध्याऽर्थाधिदैवतयोः श्रावितौ प्राणवायू पृथगुपगन्तव्यावपृथग्वेति सन्देहे तत्त्वाभेदादपृथगिति प्राप्तौ आध्यानार्यादुपदेशभेदादपृथगिति सिद्धान्तयन्ति । स च निरूपणप्रकारभेदेन नानाशब्दादिति सूत्रेण च सिद्धयतीति नेदं सूत्रमाकाङ्क्षतीति दिक् ॥ ४३ ॥ १६ ॥

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ पूर्वाधिकरणे सर्वात्मभावरूपाया मुख्यभक्तेर्वरणकलभ्यत्वं स्थापितम् । वरणश्रुतौ तु परमात्मनो वरणकलभ्यत्वमुच्यते, न तु सर्वात्मभावस्येति कथमस्य तत्प्रपञ्चत्वमिति शङ्कायां तस्य वरणकलभ्यत्वं पुनर्दृढीकर्तुं तत्स्वरूपं च भुव्या विवेक्तुमाधिकरणान्तरं प्रणयतीत्याशयेन तदवतारयन्ति * नन्वित्यादि * । प्रतिबन्धका ये कालादृष्टस्वभावास्तेषां विद्यमानत्वे वरणकार्यभूतः सर्वात्मभावो जीवस्य भवेन्नवेति संशये वरदानस्यापि तपभादिभिः साधनैस्तोषे सत्येव प्रसिद्धेः पूर्वाधिकरणोक्तरीत्या सर्वात्मभावस्य भगवता वरवदानेऽपि तत्कारणस्यावश्यवक्यत्वतया प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र कारणत्वदर्शनात् प्रतिबन्धकसत्तायां च कार्योद्देशनात्तन्निवृत्तिरवश्यं भ्रूयतीति प्रतिबन्धकानां निवृत्तावेव वरणात् सर्वात्मभावो भवतीति तस्य वरणकलभ्यत्वं न साधीय इति

वृत्तावेव तथेति पूर्वपक्षे सिद्धान्तमाह । लिङ्गैसादिना । सामोप-
निपत्सु नवमे प्रपाठके सनत्कुमारनारदसंवादे प्रथमत एव मुख्या-
ब्रह्मविद्योपदेशार्हा न भवतीति ज्ञात्वा सनत्कुमारो नारदाधिका-
रं च ज्ञातुं यद्वेत्थ तेन मोपसीदित्युक्तो नारदः स्वयं विदितमृग्वे-
दादिसर्पदेवजनविद्यान्तमुक्त्वा, सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मीति

पूर्वपक्षे सिद्धान्तमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं लिङ्गभूयस्त्वद्योधिकार्त्तं
श्रुतिं प्रदर्शयन्तस्तदर्थं प्रकटयन्ति । * सामोर्पानिपत्स्वत्यादि * ।
प्रसिद्धस्थलनिर्देशो विप्रतिपत्तिनिरासाय । स च संवादो, अधीहि
भगव इति हांपससाद् सनत्कुमारं नारद इत्यारभ्यान्तं ज्ञेयः । त-
त्र अधीहीत्यन्तर्भावितण्यर्थः । अध्यापय । बुधयुधनशजनेरुद्रुद्रु-
भ्यो गोरति ष्यन्तादिङ्ः परस्मैपदम् । णिजथेऽप्यत्र पदव्यत्ययः ।
अत्र सर्वात्मभावस्य वरणकलभ्यत्वमुपपादयन्तस्तं हांयति सन-
त्कुमारवाक्यस्य तात्पर्यमाहुः । * प्रथमत इत्यादि * । उपसीदिति
श्रौतस्य पदस्य तं हांवाचेति श्रौतेनैव पदेनान्वयः । यद्वेत्थ तेन मो-
पसीद् ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति हांवाच । यत्त्वं जानासि तत्कथ-
नेन मद्रूपसन्ना भव, स्वाधीनं वद, ततोऽर्तारक्तं तुभ्यं कथयि-
ष्यामीत्युक्तवान् । तदा इत्युक्तः सनत्कुमारं नारदः स्वविदितम्
ऋग्वेदादिसर्पदेवजनविद्यान्तम् आह । अत्र ऋग्वेदादिपुराणागतं
प्रसिद्धम् । अत्र तु वेदानां वेदो व्याकरणम् । पिड्यं श्राद्धकल्पः ।
राशिर्गणितम् । द्वेषम् उत्पातज्ञानम् । निर्धर्महाकालादिनिर्धेशा-
स्त्रम् । धाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम् । एकायनं नीतिशास्त्रम् । द्वेषविधा
निरुक्तम् । ब्रह्मविद्या शिक्षाकल्पच्छर्द्धाश्चतयः । भूतविद्या भूततन्त्रम् ।
क्षत्रविद्या धनुर्वेदः । नक्षत्रविद्या ज्योतिषम् । सर्पविद्या गारुडम् । द्वेष-
जनविद्या गन्धर्वोक्तयुक्तिनृत्यगीतघातघातशिल्पादिविज्ञानानि ज्ञानव्या-
नि । एतद्भगवोऽर्ध्यामि । एतत्पूर्वोक्तं हे भगवन् अध्याम स्मरामीत्यु-
क्त्वा, सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि, शब्दार्थमात्रविद्यादापाततः प-
रोक्षज्ञानवानेवास्मीति स्वाधिकारमुक्त्वाऽनात्मविदित्यादि, तारयन्वि-
त्यन्तमाह । तथात्रामवाक्यप्रामाण्याच्छांकेन स्वस्थानात्मविद्यमनु-
मायान्महापतेन शोकतारणायोपसन्नाऽस्मीत्याशयवता नारदेनांकः

सनत्कुमारस्तदधिकारमवगत्य मुख्यब्रह्मविद्योपदेशयोग्यत्वसम्पाद-
नाय, यद्वै किञ्चाध्यगीष्टा नामैवेतदित्यादिना नारदोक्तानां सर्वेषां
नामत्वबोधनपूर्वकं नाम्नो ब्रह्मत्वेनोपासनमुपादश्य यावन्नाम्नो गते
तत्रास्य यथाकामचारो भवतीति तत्फलं शोकातरणायोक्तवान् ।
तदा नारदः केवलं नामोपासनं उक्तफलाभावं तस्य ब्रह्मत्वेनोपासने
मूकं फलं, तदपि नामगतिपरिच्छिन्नमिति विमृश्य तेन शोकातरणं
च निश्चित्य ततोऽधिकं जिज्ञासमानोऽस्ति भगवो नाम्नो भूय इति
पप्रच्छ । तत्र नाम्नो वा व भूयोऽस्तीत्युत्तरिते, तन्मे भगवान् ब्रवी-
त्वित्येवं नारदेन पूर्वस्मात् पूर्वस्माद्भूयां भूयो वदेति पृष्टः सनत्कुमारो
घाग्वा नाम्नो भूयसीत्यादिना नामरूपविज्ञापकत्वं वाङ्माहात्म्यमुक्त्वा
घाग्वो ब्रह्मत्वेनोपासनं तत्फलं च पूर्ववदुवाच । तत्र भूयःपदं न बाहु-
ल्यार्थकं, नापि पुनरर्थकं, किन्त्वाधिक्यार्थकम् । आधिक्यमुत्कर्ष-
स्तदर्थकमिति तत्तन्माहात्म्यकथनादवर्सायते । एवं नामवाङ्मनः-
सङ्कुलपञ्चसंध्यानविज्ञानबलाऽप्रापस्तेजआकाशस्मराशा उक्ताः । तत्र
नामवाचो प्रसिद्धा । मनो मनस्यनव्यापारविशिष्टमन्तःकरणम् ।
मनस्यनव्यापारश्च विवक्षाद्यात्मकः । सङ्कुलोऽपि कर्त्तव्याकर्त्त-
व्ययोर्विषयसमर्थनरूपस्त्वाहशान्तःकरणस्यैव वृत्तिविशेषः । चित्तं
चेतयितृत्वं प्राप्तकालानुमन्धानवन्वम्, अतीतानागतत्रिषयप्रयोजन-
निरूपणसामर्थ्यञ्च । ध्यानं शास्त्रोक्तदेवतालम्बनो विजातीयानन्त-
रितः प्रत्ययसन्तान एकाग्रतापरपर्यायः । चिरकालस्थायिज्ञानवादे तु
तादृश एक एव प्रत्ययो बाध्यः । विज्ञानं शास्त्रार्थविषयकं विशिष्ट-
ज्ञानम् । बलम् । अन्नभक्षणजनितं मनसो विज्ञेयविभावनसामर्थ्यम् ।
अन्नमापस्तेज आकाशश्च प्रसिद्धाः । स्मरः स्मरणम् । अप्रयत्नश्चि-
त्तव्यापारः । आशा अप्राप्तवस्त्वाकाङ्क्षा । तृष्णाकामाद्यपरपर्याया ।
एवमेतेषां स्वरूपमुपनिषद्व्याख्यानोपादवगन्तव्यम् । एतेषामत्र ब्रह्म-
त्वेनोपासनमुक्तमप्राणस्य त्वाशातो भूयस्त्वं माहात्म्यं चोक्त्वा, स
वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्यान एवं विज्ञानप्रतिवादीत्यनेन तद्दर्शना-
दिमनोऽतिवादित्वं यद्यप्युक्तं, तथापि तत्र विद्याया अपर्यवसानादप्रे-
जन्यप्रायपाठे, आत्मतः प्राण इति भावणाच्च भ्रान्तपरत्वेन नाभिप्रे-
तः, किन्त्वासन्त्यत्वेन । स चोक्तमाहात्म्यवत्त्वात्पहतपाप्मत्वाच्छा-
म्येभ्य उक्तेभ्य उत्कृष्ट इति तेषोऽस्त्योत्कृष्टवादित्वमेवातिषादित्वं,

न तु परमकाष्ठापन्नोत्कृष्टवाद्दित्वरूपं तदिति सोऽपि ब्रह्मत्वेनोपास्य-
तथैवाभिप्रेतः । तदेतदभिसन्धाय भाष्ये प्राणाऽपि तथोपास्यमध्ये
गणितः । प्राणान् ब्रह्मत्वेनोपासनाविषयत्वेनोक्तं । श्रुतौ तथाऽनु-
क्तिस्तु नारदस्य मुख्यविद्याग्रहणयोग्यता जाता न चेति परीक्षार्थम् ।
अत एवाग्रं, तं चेद् गुरुरतिषाद्यसीति अतिषाद्यसीति अतिषाद्य-
स्मीति ब्रह्मापन्नबुधात्त्युक्त्वा, एष तु वा अतिषदति, यः सत्येनाति-
षदतीति प्राणाऽपःसकस्यातिषादित्वं सत्यवाद्दित्वेनोक्तम् । यद्येवं
श्लिष्टप्रयोगोऽस्याधिकजिज्ञासोत्पत्त्यने तदा योग्या, नां चेद्योग्य इ-
त्येतदर्थमेवमुक्त्वा ततो नारदेन प्राणस्य तत्त्वं न प्राणः किं स्वन्यदि-
ति बुद्ध्वासांऽहं भगवः सत्येनातिषदानीति स्वाभिप्राय उक्तस्तत्राति-
षदानीत्यन्वर्भावितम्नर्थः । सत्येनातिषद्यध्यामीत्याशयात् ।

तदा मनत्कुमारः, सत्यं त्वेष विजिज्ञासितव्यमित्यादिना तस्य
सत्यादिजिज्ञासामुत्पाद्य विजिज्ञासितव्यत्वेन सत्याविज्ञानमतिनि-
ष्ठाकृतिस्त्वानि पूर्वपूर्वकारणत्वेनोत्तरोत्तराण्युक्तवान् । तत्र सत्यम् ।
अर्थमननिक्रम्य स्थितं वस्तुस्वरूपम् । विज्ञानं तद्विषयकं विशिष्टज्ञा-
नम् । मतिस्नर्केण तदर्थस्वरूपविचारः । अज्ञा भास्तिक्वयबुद्धिः ।
निष्ठा तद्विषयक आदरस्तत्परन्वरूपः । कृतिस्तद्विषयसाधनाकुल इ-
न्द्रियव्यापारः । सुखम् अनुकूलबुद्धिवेष आन्तरां धर्म इत्येवं लौ-
किकसमानाकारं तत्स्वरूपं ज्ञातव्यमिति सत्यादिषु कृत्यन्तेषु विशेष-
पाक्यनादायातीति तथाक्त्वा ततः सुखं विशेषं वक्तुं सुखस्वरूप-
जिज्ञासायामाह । यां वै भूमा तत् सुखं नाल्यं सुखमस्ति भूमेषु
सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमो विचार्यत्वमुक्तम् ।
तेन प्राणस्य सत्यवदनादीनां च स एव कारणम् । तत्त्वं ज्ञातस्नमे
व कृत्यादिप्रणाड्या ज्ञात्वा सत्यवदनेऽतिषादित्वं नान्यथेत्यवगत्य
किंस्वरूपो विचार्य इत्याकाङ्क्षायां पप्रच्छ, भूमानं भगवां विजिज्ञास इति
एवं नारदस्य भूमस्वरूपजिज्ञासायामाह, यत्र नान्यत् पश्यति नान्य-
च्छृणोति नान्यद्विजानानि स भूमति । इह यच्छब्दगतसमस्या अधि-
करणार्थत्वे ब्रह्मणां व्यापकत्वेन सर्वेषां तदुपश्लिष्टतया तद्व्याप्य-
तया च सर्वेषां सर्वदान्यज्ञानाभावापत्तेः समस्याः सत्यर्थत्वेऽपि ब्र-
ह्मणः सर्वत्र सत्त्वेन सर्वस्य तथात्वापत्तेः भात्र कश्चिद्विशेषो वाच्यः ।
तथाच यस्मिन् इष्टे श्रुते विज्ञाते सति इष्टः श्रोतुर्विज्ञानुरन्यविषय-

कद्दर्शनश्रवणविज्ञानाभावो भवति स भूमेति लक्षणकथनेन नि-
 भ्यनिरर्थाधिसुखरूपं तत्स्वरूपं स्वंतरस्मिन् सुखत्वसुखसाधनत्वज्ञा-
 नाभावजननं तत्कार्यं चेति सिद्ध्यति । तेनैव स्वरूपकार्यलक्षणयुक्तं
 विचार्यमिति फलति ।

तत्र भूमिं हृष्टे श्रुते विज्ञातेऽभ्यदर्शनादिकं कुतो न भवति ।
 किञ्चिदेषदर्शने रजतादिकमिवान्यत्र पश्यत्युत कारणे कार्यमिष भू-
 ऽभ्यन्यङ्गीयतेऽथवा सूर्यतेजोनादादिकामिव भूमा अभ्यस्तिरस्करो-
 तीति शङ्कनयामाह । अथ यत्रान्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजा-
 नाति तदल्पं वा वै भूमा तदमृतम् । अथ यदल्पं तन्मर्त्यमित्यन्तेन
 आनस्यत्वे सति साधाधिसुखरूपत्वे सत्यन्यत्र सुखत्वसुखसाधनत्व-
 ज्ञानजनकत्वमल्पसुखत्वमिति सिद्ध्यति । तथाच न पूर्वैवकल्पितं
 किञ्चिद्भवत्यपि तु भूमिं हृष्टे श्रुते विज्ञाते तद्दानन्दैकतानतयाऽभ्यद-
 र्श्यं न सुखत्वेन सुखसाधनत्वेन च पश्यति, न शृणोति न विजाना-
 तीत्यर्थः सम्पद्यते । तत्र ननु यदि भूमोद्दर्शनश्रवणविज्ञानेष्वन्य-
 तमेतैर्भावस्तदैकतानतारूपस्तर्हि शृण्वतो मम कुतो नास्ति । अथ
 समुद्रितैस्तैस्तदा यत्र भूमा स्वरूपं स्वकार्यं च प्रकाशयैस्तिष्ठति तस्यैव
 भावो नाभ्यस्येत्याशयस्तदा स आधारी शक्तव्य, इत्याशयेन पृच्छति स
 भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति, उक्तरात्या कर्माभिव्याप्य स्थित इत्यर्थः ।
 तन्नोत्तरमाह । स्वर्गमाह्वनीति । स्वर्गभूर्तो । अत्रापि को महिमत्या-
 शङ्कन भावभ्यतीति तद्धारणाय स्वयमेवाह । यदि वा न माह्वनीति
 गोअश्वमिह महिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं वासमार्यं क्षेत्राण्यायतना-
 नीति । तथाचैतेषु तस्मिन्प्रियाया अदर्शनात्कथमेतदिति शङ्कनं भा-
 कृपाः । तत्र हेतुमाह । नाहमेवं ब्रवीमीति । एतादृशे महिम्नि प्रति-
 स्थित इत्यहं न ब्रवीमि । तर्हि कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यत आह । ब्रवीमीति
 ह होवाच अन्यो ह्यभ्यस्मिन् प्रतिष्ठित इति । अत्र इति ह हांवाचेति
 श्रुतिवाक्यम् । शेषं सनत्कुमारस्य । तथाच गोअश्वदिभ्यांऽभ्यो
 महिमा तस्मिन् प्रनिष्ठित इति तथाच लौकिकमहिमाभिन्नः स्वे आ-
 त्मीये वृत्त मक्ते वाऽथवा स्वाभिन्नो यो महिमा तस्मिन्नुक्तरात्या
 स्थित इत्यर्थः । अनस्तेनापि प्रकारेण विचार्य इत्यर्थनः सिद्ध्यति ।

तर्हि स कीदृग् येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां तं वि-
 द्योति । स एवाधस्तात् स उपरिष्टात् स पश्चात् स पुरस्तात् स

स्वाधिकारमुक्त्वाह नात्मविच्छ्रुतः होवमेव भगवद्दशैभ्यस्तरति
शोकमात्मविदिति सोऽहं भगवः शोचिमि तं मां भगवाञ्छोकस्य
पारं तारयत्विति नारदेनोक्तः सनत्कुमारः पूर्वस्मात्पूर्वस्माद् भूयो
वदेति पृष्ठो, भूयः पदमधिकार्थकं, नामवाह्यमनःसङ्कल्पचित्तध्यान-
विज्ञानबलाभापन्तेजभाकाशास्मराऽऽशाभाणान् ब्रह्मत्वेनोपासना-
विषयत्वेनोक्त्वा प्राणोपासकस्यातिवादिन्वं ससवादित्वेनोक्त्वा
विजिज्ञासितव्यत्वेन मयाविज्ञानमतिश्रद्धानिष्ठाकृतिमुत्थानि पूर्वपूर्व-
कारणत्वेनोत्तरोत्तराण्युक्त्वा सुखस्वरूपजिज्ञासायामाह, यो वै
भूमा तत्सुखमिति । भूमनः स्वरूपजिज्ञासायामाह । यत्र नान्यत्

दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेवं सर्वमित्यारभ्याग्रंऽहंकारादेशं तत
आत्मादेशं च पूर्ववद् भारमेवेवं सर्वमितीत्यन्तम् । तथाच यस्य पूर्वं
स एवाद्यत्नादिवाद्युक्तीत्या सर्वदिशु भूमभानं सर्वं परिदृश्यमानं
भूमेति च भानम् । अथ तदनन्तरम्, अत एतस्मान्ज्ञानाञ्छेतोरहङ्कुरा-
देश एव पूर्ववद्भूमा भिन्नस्वभावात् । अथ तदनन्तरम् । अतस्माद्-
शमानाञ्छेतोरात्मादेश एव पूर्ववद्भूमा भिन्नान्मभानमिति । एवं
प्रकारकभानवान् यः स पुरुषस्तत्र योर्माहमा तस्मिन् भूमा प्रतिष्ठित
इत्यर्थः सिध्यति । तस्य तत्र प्रतिष्ठितत्वं गमकमाह । स वा एव एवं
पश्यन्नेवं ग्रन्थान् एवं विज्ञानआत्मरतिरात्मकीड आत्मनन्दः स
स्वराड् भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति । तथाशोक-
प्रकारकदर्शनमननविज्ञानवानुक्तप्रकारकरत्यादिमान् भवतीत्येते ष-
मास्तत्र भूमप्रतिष्ठागमका इत्येतैर्लक्षणैर्भूममहिमाचारः पुमान् ज्ञात-
व्य इत्यर्थः । एतच्च महिमस्वरूपमग्रे अनुबन्धादिमूत्रमाप्यं स्फुटी-
मविष्यति । एवं तन्स्वरूपं निष्कृष्य तादृशस्य शोकतीर्णत्वं पूर्वपृ-
ष्ठोत्तरत्वेनाह । स स्वराडित्यादिना । सः भूमात्मरत्यादिमान् स्व-
स्मिन्नेव राजते स्वस्मिन् भूमानं रज्जयति वा तस्य ममाद्याशाप्रा-
णपर्यन्तलोकेषु कामचारः स्वानन्द्यं भवतीति सर्वप्राप्त्या शोकपा-
रतीर्णो भवतीत्यर्थः । एवमेतं परिचाययित्वा तेनैव शोकनरणाद् इत-
रोपायवतो निन्दति । अथ येऽभ्ययाऽतो विदुरन्यराजानस्ते ह्यप्यजो-

पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमेति । एतेन सर्वा-
त्मभावस्वरूपमेवोक्तं भवति । तत्र विरहभावेऽतिविगाढभावेन स-
र्वत्र तदेव स्फुरतीति, स एवाधस्तादिसादिनोक्त्वा कदाचित् स्व-
स्मिन्नेव भगवत्स्वस्फूर्तिरपि भवतीत्यथाहङ्कारादेश इत्यादिना ता-
मुक्त्वैतेषां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनः सर्वत्र भ-

का भवन्ति तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवतीति । रञ्जयतीति
राजा । अन्यो रञ्जयिता येषां तेऽन्यराजानः । तथाच ये इतोऽन्यथा
विदुरन्यासक्तास्ते तथंति सन्दर्भार्थः । एतस्य तात्पर्यं स्फुटीकृतं
गृह्णन्ति । * एतेनेत्यादि * । एतेन भूम्नः कार्यलक्षणवाक्येन यदु-
द्धवं प्रति सर्वात्मभावस्वरूपं स्वस्मिन् विगाढभावात्मकं भगवतो-
क्तं तदेवोक्तमित्यर्थः । कथमित्याकाङ्क्षायामेतद्ग्रिमोक्तकार्यान्यथा-
नुपपत्त्याऽर्थादुक्तं भवतीति वक्तुमेताद्विभजन्ते । * तत्रेत्यादि * ।
अयमर्थः । अत्र व्याख्यातरीत्या यो भूममहिमाधाररूपः पुमान् परि-
धायितस्तस्य या स्फूर्तिः सा नाखण्डब्रह्मज्ञानरूपा, तत्र केन कं पश्ये-
दित्यादिवत्तदाकाराभावात् । किन्तु सखण्डतदरूपा । षण्णां दिशां
परिदृश्यमानस्य सर्वस्य चानुवादपूर्वकं तत्स्फूर्तिकथनात् । सापि
न वामदेवादिस्फूर्तिवन्मनुरभवमहं सूर्यश्चेत्यादिसर्वत्राहं प्रहरूपा ।
अहंकारादेशोत्तरं पुनरात्मादेशकथनेन तस्या व्यभिचारबाधनात् ।
अतः सा द्विविधाया अपि ज्ञानिस्फूर्तेर्विलक्षणेति तद्वानपि तेष्यो
विलक्षणः । स यदि पितृलोककामो भवतीत्यादिवदस्य कामानाम-
नुकृत्वाहंहराद्युपासकेश्योऽपि विलक्षणः । मर्त्यसुखानभीप्सुत्वाहो-
कतोऽपि विलक्षणः । किन्तु सत्यवदनादिकारणभूतकृत्याद्विजनक-
सुखलाभवत्वस्य भूमप्रतिष्ठाप्रश्नोत्तराभ्यां तन्महिमाधारत्वेनोक्त-
त्वात् । पूर्वं भूमलाभवानुकस्तेन दृष्टश्रुतविज्ञातभगवत्कः परमभ-
क्तस्तत्र ततोऽन्यदर्शनाद्विराहित्यस्योक्तत्वाद्द्विरहभावे प्रपञ्चविस्मार-
कपरमासक्तिरूपो योऽतिविगाढभावस्तेन सर्वत्र तदेव आसक्तिवि-
षयं भगवत्स्वरूपमेव सर्वत्र स्फुरतीति स एवाधस्तादित्यादिनो-
क्त्वा, एतेषां विरहभावकृततत्तत्स्फूर्तिरूपाणां ज्ञानानां व्यभिचा-
रिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनरहङ्कारादेशात् पूर्वं निरूपित-

गवत्स्फूर्तिमाहायात आत्मादेश इत्यादिना । ततः संयोगभावे सति पूर्वभावेन सर्वोपमर्दिना स्वभाणादिमर्बतिरोधानेनाऽग्निमलीलाऽनु-
पयोगित्वं न शङ्कनीयम् । यतो भगवत एव सर्वसम्पत्तिरिसाशयेन
तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत इत्युपक्रम्यात्मन एवेदं सर्वमित्युक्त-
वान् । ततः श्लोकैस्तद्भावस्वरूपमुक्तत्वेनस्यमूलकारणमाह, आहार-

स्यावृत्त्या सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिमाहायात आत्मादेश इत्यादिना ।

विधात्रयसमामौ च, स वा एव एवं पश्यन्नित्यादिकथ-
यति । तत्र, स इत्यनेन पूर्वोक्तं परामृश्य, एव इत्यनेन महिमानं नि-
गमयति । तत्रायमर्थः । पूर्वं विधात्रयस्यांक्तत्वात्तामां प्रत्येकमहिम-
रूपत्वे, स वा एव इत्यत्र बहुवचनोपपत्तिः । समुद्भितस्य तथात्वं पू-
र्वविधापरामृष्टस्य भूम्नांऽपि महिमत्वापत्तिरनन्तदुभयमत्र नाभिप्रेत-
म् । किन्त्वंवं पश्यन्नित्यादिनोकासु दर्शनादिक्रियासु पूर्वोक्तविधा-
त्रयं कर्मत्वेनैवाभिप्रेत्यैवं पदेन परामृशति तत्रात्रापि फलं वदति ।
तेन कर्मफलार्थत्वात्तदिति म्यायात्तादृशफलजनकं यद्विधात्रयकर्मकं
ज्ञानं तदत्र महिमत्वेन फलति । तथाचात्रापि आत्मरत्यादिपदे रति-
कीडामिधुनानन्दानां रसरूपं भगवन्तं भजत एव धर्माणामुक्तत्वाद्
दृष्टभुतविज्ञातभगवत्को, रसस्य संयोगविप्रयोगाभ्यां द्विधानुभववि-
षयत्वाद्द्विरहभावेऽतिविगाढभावेनोक्तीत्या सर्वत्र तस्फूर्तिमाद्
भक्तो भूममहिमाधारत्वेन सिद्ध इति तस्य या स्फूर्तिं संोक्तीतिकम्-
र्वात्मभावव्यभिचारिभावरूपैव, नान्यविधेति तेन भगवति विगाढ-
भावरूपं तस्वरूपमेषात्रोक्तं भवतीत्यर्थः ।

एतदेव फलतोऽपि निगमयितुं, तस्य ह वा एतस्येत्यादेर्प्र-
म्यस्य तात्पर्यमाहुः । * तत इत्यादि * तथाच विरहभावान्मनरं
संयोगभावे असति पूर्वभावेन विरहात्मकेन तथेति वृथैवेदं सर्वमि-
ति शङ्कानिरासाय तस्य वा एतस्येत्यादिना भगवत एव सकाशात्
सर्वस्यैवमित्युक्तवानो विरहेण सर्वोपमर्दांभावात्स्त्रीलोपयोगसिद्धिरिति
साऽपि तादृशभक्ततद्भावयोगमिकेत्यर्थः । एतदेव मंग्रहप्रत्ययान्य-
र्थक्यनेन वदीकुर्वन्ति । ततः श्लोकैरित्यादि । श्लोकास्तु—न पश्यो
मृत्युं पश्यति न रोगं मोत दुःखताम् । सर्वं हि पश्यः पश्यति सर्वं-

शुद्धाविज्ञादिना । प्राणपोषको बाहारस्तस्य सदोपत्वेतु न किञ्चित्

प्राप्नोति सर्वश इति । स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा । स-
प्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादशः स्मृतः । शतं च दश चैकञ्च सह-
स्राणि च विंशतिः । आहाराशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः सत्त्वशुद्धौ ध्रुवा
स्मृतिः । स्मृतिप्रतिलम्भे सर्वप्रन्थीनां प्रविमोक्ष इति । अयंस्तु-प-
श्यः उक्तविधया भूमदर्शनवान् मृत्युरोगी न, दुःखभावं च न पश्य-
ति । उतेति पादपूरणे । अथवा पक्षान्तरे । दुःखसत्तामेव न पश्य-
ति, का वार्त्ता मृत्युरोगयोः । तत्र हेतुमाह । हि यतो हेतोः सर्वे भू-
मात्मकं पश्यं भूमद्रष्टा पश्यति । तेन दुःखादिकं न पश्यतीति तस्य
फलमाह । सर्वशः सर्वेण सर्वमाप्नोतीति न तस्य पुनः शोकः । प्राप्तौ
प्रकारमाह । स एकधेत्यादि । अनेन आत्मत आविर्भावतिरोभावा-
विति यत्पूर्वमुक्तं तस्य प्रकार आविर्भावप्रकारोक्तिद्वारा विवृतः । स
भूमैव उक्तप्रकारैः प्रकटो भवन् पश्यस्य सर्वे प्रापयतीति । अथवा
पश्य एव भगवतः सकाशात्सद्वनुभवार्थं तथा तथा प्रकटीभवतीति
बोध्यः । मध्ये, द्विधा चतुर्धा षोढा अष्टधा दशधेत्यादिप्रकारत्यागस्तु
तिरोभावप्रकारबोधनार्थः । विशेषतस्तु तादृशाधिकाराभावाच्च वि-
वेचितुं शक्य इति नोच्यते । तेन विरहसामयिकदेशैव बोध्यत इति
हृदयम् । एवमग्रेऽपि भगवत्कृपया बाहुल्यम् । एतस्य सर्वस्य मूलकार-
णमाहारशुद्धिः । सा च, 'त्वयोपभुक्तस्त्रगन्धवासोऽलङ्कारवर्षि-
ताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तथ मायां जयेमही'तिप्रकारेण भगव-
द्भक्तप्रसादेन भवन्ती सत्त्वं शोधयति । तच्छुद्धौ सत्यां ध्रुवा पूर्वा-
वस्थास्मृतिः । तस्याः प्रतिलम्भे अविद्याकामकृतानां सर्वासं प्रन्थी-
नां प्रकृष्टो ज्ञानितोऽप्यधिको विमोक्ष इति ज्ञेयः । अतः परं भुनिरे-
तस्य ज्ञानस्य यस्मैकस्मैचिद्देयत्वायाह । तस्मै श्रुतितकथाबाध त-
न्मसस्वारं दर्शयति भगवान् सनत्कुमार इति । तथा सोऽपि दर्शयति,
न तु दातुं शक्नोति एतस्य भगवत्परमरूपाप्राप्तत्वात् । तर्हि कथन-
मपि कुत इत्याकाङ्क्षायां सनत्कुमारस्य कृपालुत्वमाह । तं स्कन्ध
इत्याचक्षत इति । योऽसौ वरदानेन शिवस्य पुत्रोऽपि जातस्तेन त-
थैत्यर्थः । द्विरुक्तिः समाप्त्यर्था । तदेतत् सर्वं हृदिकस्य माहः ।

सिद्धयति । एवं सति भगवदतिरिक्तस्य स्वतो निर्दोषत्वाभा-
वाद्भगवानेव चेत्प्राणपोषको भवेत्तदा सर्वं सम्पद्यते । स च स-
र्वात्मभावे सत्वेन भवति । स च तथा तद्ररणं विना न भवति ।
तच्चोक्तकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावस्तस्यैव भूयस्वात्
सर्वतोऽधिकत्वात्तद्ररणमेव सर्वतः कालादेर्वन्तीय इत्यर्थः । य-
ल्लिङ्गमेव सर्वतोऽधिकं तस्य तथात्वे किं वाच्यमिति कैमुतिक-
म्यायोऽपि सूचितः । ज्ञानमार्गीयज्ञानेन प्रतिबन्धशङ्कायामाह ।
तदपीति । उक्तमिति शेषः । अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मन इति सूत्रे-
ण । तच्चोपपादितमस्माभिः ॥ ४४ ॥

पूर्वात्रिकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥

* एवं सतीत्यादि * एवं श्रुतिनात्पर्यमुक्त्वा सूत्रं व्याकर्तुमाहुः ।
* स चेत्यादि * स भगवांश्च प्राणपोषकः सर्वात्मभावे सत्येव भ-
वति । स सर्वात्मभावश्च तथा अत्यनुग्रहेण तस्य जीवस्य वरणं
विना न भवति । तद् वरणं च भगवत्कृतप्राणपोषणानुमितसर्वात्म-
भावरूपकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावः सर्वतोऽधिक इति
तस्य वरणमेव कालादिभ्यां बलिष्ठम् । अतः कालादिरूपप्रतिबन्ध-
कसद्भावेऽपि तत्कार्यं भवत्येवेत्यर्थः । एवमत्र प्रदानवत्सूत्रोक्तसर्वा-
त्मभावस्वरूपं सफलं भूत्या विवेचिनं बोध्यम् । हिशब्दसूचिनमर्थ-
माहुः । * यल्लिङ्गत्यादि * । * सूचित इति * निश्चयार्थकहिशब्द-
प्रयोगेण सूचितः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । * ज्ञानमार्गीयत्यादि *
आत्माद्देशे आत्मैवेदं सर्वमिति सर्वस्यात्मन्येन भानं ध्यायितम् । त-
था सति स्वात्मन्यपि तद्भेदो भास्यत्येव । भानं च तस्मिन् विरह-
भावप्रतिबन्धादुक्तरूपः सर्वात्मभावो ज्ञानमार्गीयज्ञानप्रतिबन्धो नो-
देष्यतीति शङ्कानयामाहृत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति * अन्तरेत्यादि *
पूर्वं भङ्गानन्दरूपफलद्वित्सायां सत्यां हि भगवता विरहभावः स-
म्पाद्यत इति तत्प्रतिबन्धकं न क्रियत इति तस्मिन्नधिकरण एवोप-
पादितमिति सा शङ्का तदनुसन्धानेनैव निवार्येत्यर्थः ॥ ४४ ॥

पूर्वाधिकल्पः प्रकरणात् स्वात् क्रियामानसवत् ॥ पूर्वाक्तमर्थ

तत्राह । नात्र वरणलिङ्गभूयस्त्वं निरूप्यते, किन्त्वात्मज्ञान-
प्रकारविशेष एव । तथाहि । पूर्वप्रपाठक आत्मना सहाभेदः सर्वस्य
निरूपितः श्वेतकेतुपाख्यानेन । अमिन्ने च, सोऽहं भगवो मन्त्र-
विदेवास्मि नाऽत्मविदिखादिना नारदस्यात्माजिज्ञासैवोक्ता । एवं
सत्युत्तरमपि तद्विषयकमेव भवितुमर्हत्यत आत्मप्रकरणत्वादुभयोः
प्रपाठकयोः पूर्वस्मिन् यदभेद उक्तस्तस्यैव स्वरूपमात्मन एवेदं
सर्वमित्यन्तेनोक्तमिति पूर्वोक्तप्रकारादन्येन प्रकारेणात्माभेद एव
सर्वस्योक्तः । तदेवाह । पूर्वस्य पूर्वप्रपाठकोक्तात्माभेदज्ञानस्य विकल्पः
प्रकारभेद एवाऽग्रेऽपि निरूप्यते । तत्रोपपत्तिमाह । प्रकरणादि-
नि । एतत्तूपपादितम् । अत्र सिद्धान्तिसम्मतं दृष्टान्तमाह । तद्-
दृश्यसंवादादर्थम् । क्रियमानसत्वादिति । यथा पूजनप्रकरणे बाह्य
तत्क्रियारूपमुच्यते, आन्तरं तु मनोव्यापाररूपमुच्यते । न ह्येताव-
ताऽन्यतरस्य तद्भिन्नत्वं वक्तुं शक्यम् । प्रकरणभेदात्तथापी-
त्यर्थः ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

नामरूपात्मकं हि जगत्, तत् पूर्वं सर्वशब्देनानूय तस्मिन्

एदीकं सुत्रद्वयेनाशङ्कते इत्याशयेनावतारयन्ति । * तत्राहेत्यादि*
* उक्त इत्यन्तम् * । * तत्राहति * उक्तंऽर्थे पूर्वपक्षी चाद्यति ।
* निरूपित इति * ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति महावाक्ये निरूपितः ।
* उत्तरमिति * सनत्कुमारोक्तं प्रत्युत्तरम् । व्याकुर्वन्ति । * तदे-
वाहेत्यादि * अग्रेऽपीति । नवमेऽस्मिन् प्रपाठके । * उपपादितमि-
ति * भवतारणग्रन्थ उपपादितम् । * बाह्यं तदिति * बाह्यं पूजन-
म् । * तद्भिन्नत्वमिति * पूजनभिन्नत्वम् ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ व्याकुर्वन्ति । * नामेत्यादि * नामरूपात्मकं
हि जगत्, तत्, पूर्वं पूर्वस्मिन् प्रपाठके, ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति

ब्रह्माभेदो निरूपितोऽग्रे तु ऋगादिविद्या अनूद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते । नभैवैतन्नामोपास्वेति । इतोऽपि हेतोर्ज्ञानप्रकार-भेद एवाग्रे निरूप्यत इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्द्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्त्तयति । यदुक्तं सनत्कुमारनारदसं-वाद आत्मज्ञानप्रकारविशेष एव निरूप्यत इति तन्न, किन्तु विद्यैव निरूप्यत इति । अत्रेदमाकृतम् । नायमात्मेति श्रुतिरितरसाधन-निषेधपूर्वकं वरणस्य साधनत्वमुक्त्वा वृत्तलभ्यत्वे हेतुत्वं वदन् वरण-

स्वैपदेनानूद्य तस्मिन् ब्रह्माभेद एतदात्म्यपदेन निरूपितः । अग्र-स्मिन् प्रपाठके तु, यद्वे किञ्चाध्यगीष्टा इत्यादिना नारदात्का ऋगा-दिविद्या अनूद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते । तथैव मनःप्रभु-तिरूपात्मकं जगत्सत्त्वं नानूद्य तत्तदात्मकब्रह्मत्वं तत्रादिद्यते । अतो यथा कौण्डपायिनां सत्रे मासमग्निहोत्रं जुहोतीत्यग्निहोत्रनाम्ना प्रकृताग्निहोत्रधर्मास्तत्रादिद्यन्ते तथात्र, नामोपास्वेति स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्त इत्यादिवाक्यैर्नामादीर्जगत्प्राननूद्य नामादिशब्दैस्त-दात्मकब्रह्मत्वं तेष्वतिदिश्यत इत्यतिदेशात्पि हेतोर्ज्ञानप्रकारविशेष एवाग्रोऽस्मिन् प्रपाठके निरूप्यत इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्द्धारणात् ॥ उक्तं पूर्वपक्षं सूत्रव्याख्यानैर्न निर-ह्यन्ति । * तुशब्द इत्यादि * ननु विद्याशब्दो ज्ञानसामान्ये प्रसि-द्धः । सर्वोत्तमभावस्वरूपे ज्ञानविशेषे कथं नियम्यत इत्याकाङ्क्षायां तदुपपादनाय वरणादिभृत्यैकवाक्यतया प्रकृतभृतितात्पर्यं वक्तुं पूर्वं वरणभृतिं व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * अस्याम् उक्तायां भृतौ वर-णभृत्यविरुद्धं तात्पर्यं तस्माद्वरणभृत्यर्थं उच्यत इत्यर्थः । वरणभु-तिस्तु—नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना भुनेन । य-मेवैव वृणुते तेन लभ्यन्त्येव आत्मा वृणुते तनुं भ्रामिति मुण्डके कठवस्त्र्यां चास्ति । विवृणुते इति पाठान्तरं चास्ति । * उक्तवन्ति*

विषयमप्याह । तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वामिति । तस्य वृत्त-
स्यात्मन एष भगवानात्माऽत एव तत्तनूरूपः स जीवात्मा । त-
द्वरणस्यावश्यकत्वज्ञापनाय स्वामिति । सर्वो हि स्वकीयां तनु-
मात्मीयत्वेनात्मत्वेन च वृणुते । तद्विशिष्ट एव भोगान् भुङ्क्ते ।

पादत्रयेणोक्त्या । * अत एवेति * भगवतो वृतात्मत्वाद्देश । तथाच
तस्यैष आत्मा सन्नर्थात्तं स्वां तनुं वृणुत इत्यन्वयः । ननु माध्यन्दि-
नानामन्तर्यामिब्राह्मणे यस्यात्मा शरीरमिति सामान्यत आत्ममात्रस्य
प्रह्लाशरीरत्वश्रावणात् कथं वृत्तस्यैव तत्तनूरूपत्वमित्याकाङ्क्षायामा-
हुः । * तद्वरणस्येत्यादि * तथाच यद्यपि तत्र सामान्यत आत्म-
मात्रस्य शरीरत्वं श्रावितं, तथापि य आत्मानमन्तरो यमयतीति नि-
शन्तव्यत्वायैव साधारण्येनैव श्रावितं, न तु स्वकीयत्वकथनपूर्वक-
म् । अतः सर्वेषु शरीरत्वे साधारणेऽपि यं स्वीयन्वेनालोचितवर्त-
मेव वृणुत इत्यर्थः । त्रिवृणुते इति पाठोऽपि विशेषण वृणुत इत्यर्थः ।
ननु विवरणपदस्य प्रकाशनार्थकत्वाद्भिवृणुत इति पाठोऽयमर्थो न
लप्स्यते, किन्तु यं वृणुते तस्य स्वां तनुं प्रकाशयतीत्येवार्थो लप्स्यत
इति चेन्मैवम् । तस्मिन्नपि पक्षे तनुविवरणलिङ्गनोक्तस्यार्थस्य ला-
भात् । तथाह । सर्वेषां जीवानां नाल्येऽप्यत्र यं वृणुत इति विशे-
पकथनाद्वरणायै कश्चिद्विशेषो विवर्क्षितः । सोऽपि न जीवे साधार-
णशास्त्रीयसाधनजन्मा । पूर्वार्द्धासङ्गत्यापत्तेः । नापि साधनाभाव-
जन्मा । पामरपशुकीटमात्रेषु तदापत्तेः । साधनशास्त्रवैयर्थ्यापत्ते-
श्च । अतोऽन्यथानुपपत्त्या भगवदालोचनजन्मेव वाच्यः । सोऽपि, न
ज्ञानिभक्तसाधारणः । भावभेदानुपपत्तेः । स्वं त्रिवृणुत इत्येतावतैव
स्वरितार्थ्येन तनुपदवैयर्थ्यापत्तेश्च । अतस्तनुपदानुरोधात् साका-
रस्यैव प्रकाशो वक्तव्यः । स तु प्रायो भक्तानामेवेति वरणविषयतया
सुखेनैव भक्तो लप्स्यते । यत्तु केचिदस्मिन् मन्त्रे, यमेव परमात्मान-
मेव विद्वान् वृणुते प्राप्नुमिच्छति तेन वरणेन एष परमात्मा लभ्यो,
नान्येन साधनान्तरण । नित्योपलब्धस्वभावत्वात् । कीदृशोऽसाधा-
त्मलाभ इति, उच्यते । तस्य एष आत्माऽविद्यासंछन्नः स्वां परां

अत एव तैत्तिरीयकोपनिषत्स्वपि ब्रह्मविदाप्नोति परमिति सामान्यतो ब्रह्मविदः परब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वाग्रिमर्चा विशेषतोऽवदत् । सर्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति ब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽऽनुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेत्युक्तम् । एतद् यथा तथाऽऽनन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्माभिः ।

तनुमात्मा तत्त्वस्वरूपं प्रकाशयति । प्रकाशे घटादिरिव विद्यार्यां सत्यामाविर्भवेतीति मुण्डके व्याचक्रुः । यदापि काठके, यमेव स्वमात्मानमेव साधको वृणुते प्रार्थयते तेनैवात्मना घृत्रिा स्वयमात्मा लभ्यः ज्ञायते इत्येतत् । निष्कामश्चात्मानमेव प्रार्थयते । आत्मनैवात्मलाभ इत्यर्थः । कथं लभ्यत इति । उच्यते । तस्यात्मकामस्यैव आत्मा विवृणुते प्रकाशयति पारमार्थिकां तनुं स्वां स्वर्कायाम् । स्वं याथार्थ्यमित्यर्थः इति । तत्रापि तनुपद्वैयर्थ्यस्य दुर्वागन्वाद् घर्षणीयघर्षोरभेदाङ्गीकाराच्च व्याख्येयविरोधः स्फुट एव । किञ्च । गीतायाम् । एवं सततयुक्ता य इत्यनुत्तप्रदने भगवता, मय्यायेद्य मनो ये मामित्युत्तरण, चतुर्विधा भजन्तं मामिति भजनमुपक्रम्यैव, ज्ञानी त्वात्मैव मे मतमिति ज्ञानिभक्तस्यैवात्मकत्वकथनेन, तर्पास्त्रिभ्योऽधि-को योगीति सन्दर्भे शुष्कज्ञान्यपेक्षया योगिन उन्कारमुक्त्वा, श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो तम इति भक्तोत्कर्षकथने आत्मदुक्तार्थस्यैवोपोहलनाच्च तदसङ्गतम् । अतो विचरणपदस्य प्रकाशनार्थकत्वपक्षेऽपि तनुप्रकाशलिङ्गेन भक्तस्यैव घर्षणाधिपयःखं निश्चीयत इति तेष्वेव स्वायत्वं सिद्धयतीति पूर्वोक्तप्रकारे न कश्चिद्दोष इति हृदिहृत्योक्तार्थदाढर्चाय श्रुत्यन्तरमाहुः । * अत एवेत्यादि * । तथाच यदि लाभपदार्थः प्रकाशनरूपः श्रुत्यभिप्रेतः स्यात्तदाऽस्यामूर्त्ति प्राप्तिपदार्थः कामभोगरूपो नाच्यते । अतो न पूर्वोक्त-ऽर्थे विप्रतिपत्तव्यमित्यर्थः । एतच्छ्रुतार्थापि विप्रतिपत्तश्चक्षदा पूर्वप्रथमवलोक्य स निरस्मनीयेत्याशयेन आहुः । * एतदित्यादि * । आनन्दमयाधिकरणे अक्षरादुत्तमस्य रसरूपस्यैव परशब्दार्थत्वेन निर्णीतत्वात् परमव्योमत्वेन चाक्षरस्य तद्भासो निर्णीतत्वाद्दरणेने-

च तत्रात्रेऽपि विचारितत्वात्तथेत्यर्थः । ननु वरणभृतिः काठके अ-
 न्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र भूताच्च भ-
 श्याच्च यत्तत् पश्यसि तद्वदेति प्रश्ने, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीत्या-
 दिना, एतद्धोवाक्षरं ब्रह्मेति प्रकृत्य पठिता । मुण्डकेऽपि, अथ परा
 यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तद्दृश्यमप्राह्यमित्यक्षरमेवोपक्रम्य पठि-
 ता । एवं सति पुरुषोत्तमप्रसङ्गस्य कुत्राप्यदर्शनात् । कथमत्रैवं भ-
 गवत्परत्वेन व्याख्यायत इति चेत् । अनवधाय घदसि । काठके
 सर्ववेदवेद्यत्वं परस्यैवोच्यते । तच्च वाच्यवाचकाभेदविवक्षया प्र-
 णवे वक्तुमक्षरपदेन प्रणवं परामृष्य तत्र ब्रह्मत्वमुपासनासाधन-
 त्वाय विधीयते मन्त्रद्वयेन । ततो, न जायते, न म्रियते घेति मन्त्रद्व-
 येनोपासकस्वरूपमुक्त्वा, अणोरणीयाद् महतो महीयानित्यादिमन्त्र-
 द्वयेण तस्य परस्यात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वादिकमुक्त्वा, तस्य ज्ञानं
 कथमित्याकाङ्क्षायां, नायमात्मैति पठ्यतोऽभतो न तद्वन्धः । मुण्डकेऽपि
 प्रथमे मुण्डके यत्तद्दृश्यमप्राह्यमित्यादिना सर्वस्वरूपत्वेनाक्षरं प्र-
 स्तुतं, द्वितीयेऽपि, यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गा इति मन्त्रेण
 तस्मात् सजातीयसृष्टिमुक्त्वा, दिव्यो ह्यमूर्त्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो
 ह्यजः।अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः पर इति मन्त्रे पूर्वोक्ताद-
 क्षरात् परतः परोऽतिरिक्त उक्तः । तृतीयेऽपि, द्वा सुपर्णस्यनेनान्तर्या-
 मितया तमेव परामृष्य ततो जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमित्यादिना
 तद्दर्शनफलमुक्त्वा, ततो ज्ञानप्रसादेनेत्यनेन निष्कलध्यानात्तद्दर्शनमु-
 क्त्वा ततो ज्ञानप्रसादेऽपि न स्वसामर्थ्येन पश्यति किन्तु तत्समार्थ्येने-
 वेत्याशयेन नायमात्मत्यादिकं पठ्यते । तेनोभयत्रापि पुरुषोत्तम एव
 प्रकृत इत्यनवद्यम् । एतदेव गीतायामुपबृंहितम् । द्वाविमौ पुरुषौ
 लोक इत्यारभ्य, प्रथितः पुरुषोत्तम इत्यन्तेन । ननु तथापि शाखा-
 न्तरस्थस्य वाक्यस्य कथमेतच्छेषत्वमिति चेत् । ऐकार्थ्यादिति ह्यमः
 हानौ तूपायनेति सूत्रे, कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानदृष्टान्तेषु भालुविनां
 कुशा धानस्पत्या स्थिता मापातेति निगमस्थवाक्यशेषत्वमौदुम्बर्यः
 कुशा इति शाठ्यायनिवाक्ये सर्वैर्भाष्यकारैरौदृतम् । जैमिनिना च
 बाधलक्षणे । अपि तु वाक्यशेषः स्यादन्वयत्वाद् विकल्पस्य वि-
 धीनामेकदेशः स्यादिति सूत्रे । नानुयाजेष्विति वाक्यस्य, आभाष-
 याऽस्तु भौषड् यज ये यजामहे वषडितिदूरस्थवाक्यशेषत्वमाहृतम् ।

किञ्च पुरुषोत्तमलाभे हेतुभूतं तु भक्तिमार्गे यद्भरणं स्वीयत्वेनाङ्गी-
काररूपं तदेव, न त्वन्यादृशमपीति ज्ञापनायाग्रे वदन्ति, नायमात्मा
बलहीनेन लभ्य इति । बलकार्यं हि प्रभुवशीकरणम् । तच्च,
अहं भक्तपराधीनः, वशे कुर्वन्ति मां भक्तसेत्यादिवाक्यैर्भक्तसैवेति
बलशब्देन भक्तिरुच्यते । अन्यथा पूर्ववाक्य एवेतरनिषेधस्य कृ-

तस्मान्नात्र शङ्कालेशः ॥ ननु तथापि तेषु तेषु भक्तेषु धरणमपि त-
त्त्वतुरूपमनेकविधमिति रसमार्गीयमेवात्र कथं प्रहीतुं शक्यत इ-
त्याकाङ्क्षायामाहुः * किञ्चेत्यादि * तथाप्रिमभृत्या तथाभ्रयणीर्यामित्य-
र्थः । श्रुतिस्तु मुण्डकं, नायमात्मा बलहीनेन लभ्यो न च प्रमादात्त-
पसो घाप्यलिङ्गादिति । ननु भूतौ बलशब्दो वसन्ते, न तु भक्तिशब्द
इति कथं तेन तन्निश्चय इत्याकाङ्क्षायां बलशब्देन तत्प्रामिमुपपा-
दयन्ति । * बलकार्यामित्यादि * । नच बलशब्दस्य शरीररत्नामर्थ्यं
प्रयोगदर्शनाद्भक्तौ तस्य लाक्षणिकत्वं स्यादिति शङ्काम् । वशीका-
रके यस्य कस्यापि सामर्थ्यं तत्प्रयोगदर्शनात् । तूर्नायस्कन्धे कपि-
लवाक्यं 'बलं मे पश्य मायायाः स्त्रीमथ्या जयिनो दिशाम् । या
करोति पदाक्रान्ताद् ऋविजृम्भेण कंचलमि' ति ऋविजृम्भसाम-
र्थ्येऽपि तत्प्रयोगात् । अतः कार्यादिशब्दवत्त्वापेक्षवृत्तकत्वात्
सामर्थ्यरूपत्वमात्राय तथा प्रयोग इति न लाक्षणिकत्वगन्धोऽपि ।
नचैते वाक्ये गुणावतारस्य विष्णोर्न तु भगवत इति कथमेना-
भ्यां भक्तौ पुरुषोत्तमवशीकारकत्वमिच्छिरिति शङ्कयम् । एकादश-
स्कन्धीयच्चतुर्विंशत्यायां 'न साधयति मां योगो न मां कथं धर्म उद्द-
व । न ह्याध्यायस्तपस्त्यागो यथा भक्तिर्ममोर्जितनि' भगवद्वाक्येऽपि
साधयतिना स्ववशीकारस्यैव बोधनादस्यैवार्थस्य मिच्छेः । तद्वा-
क्योपन्यासस्तु स्फुटार्थत्वाद् गुणावतारेऽपि मूलधर्मममानधर्मता-
बोधनार्थत्वाज्ज्ञेयः । ननु तथाप्यत्र भक्तिरूपमेव बलं विवक्षितं, न
इतरद् आत्मनिष्ठाजनितवीर्यादिरूपमित्यत्र किं गमकमित्यन आहुः ।
अन्यथेत्यादि * तथाच पूर्ववाक्योक्तनिषेधेनैव साधनजनितबलस्या-
भावे प्राप्तेऽपि, यः पुनर्बलाभावनिषेधस्तद्व्यथानुपपत्तिरेवात्र भक्ते-

तत्त्वाद् पुनर्बलाभावनिषेधं न कुर्याद । वरणमात्रस्य हेतुत्वमुक्त्वा बलस्य तथात्वं च न वदेत् । एतादृशस्य हृदि भगवत्पाकटयं भवतीत्याह । एतैरुपायैर्यतते यस्तु विद्रांस्तस्यैष आत्मा विशते ब्रह्म धामेति । अस्यार्थस्त्वेव आत्माऽऽत्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तमो, ब्रह्म अक्षरब्रह्मात्मकं धाम विशते इति धामपदं पुरुषोत्तमस्याक्षरं ब्रह्म सहजं स्थानमिति ज्ञापनार्थमुक्तमन्यथा न वदेत् । तेन तद्दृष्टये स्वस्थानमाविर्भावयित्वा स्वयं तत्र प्रकटीभवतीति ज्ञाप्यते । प्रकृते श्वेतकेतुपाख्याने परोक्षवादेन ब्रह्माभेदबोधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वयोग्यता ज्ञाप्यते । अग्रे तु न ह्येतावतैवाधिष्ठाना-

विषक्षितत्वगमिकेत्यर्थः । ननु पूर्ववाक्ये प्रवचनादीनां त्रयाणामेव निषेधो, नेतरेषामिति तत्प्राप्त्यर्थमत्र बलाभावनिषेधान्न तदनुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां तन्निवारणाय हेत्वन्तरमाहुः । * वरणेत्यादि * तथाच तत्रांशराज्ञं एवकारेण वरणस्यैवात्मलाभहेतुतानिश्चयनात् पूर्वाशंकाणां प्रवचनादीनां जीवकृतयावत्साधनापलक्षकत्वं सिद्धे बलाभावानुपपत्तित्वाद्यस्थयेऽस्मिन् बलाभावनिषेधमुखेन बलहेतुताबोधनात्तद्बलं लौकिकमायादिकबलाभ्यामतिरिक्तं भगवदनुग्रहजन्यं पुष्टिमागीयमेव ग्राह्यम् । तन्मोक्षरीत्या भक्तिरूपमेवेत्यतः सैवात्र बृहत्ते। बलपदस्य सामर्थ्यसामान्यं शक्तत्वेऽप्युक्तयुक्त्वा तद्विशेष एवपर्यवसानादित्यर्थः । एवञ्चैतदग्रे प्रमादस्यालिङ्गतपसञ्च यो निषेधस्तेनाप्रमादस्य सलिङ्गतपसञ्च सहकारिता बोध्यते । तत्राप्रमादो भगवादिच्छानुरूपसेवाकरणादिरूपः । सलिङ्गतपञ्च सर्वात्ममावसहितविरहभावरूपं ह्ययम् । एतदुत्तराज्ञंभवतार्थं व्याकुर्वन्ति । * एतादृशस्येत्यादि * । * तद्दृश्य इति * तस्यैवं यतमानस्य हृदये । ननु भवत्वेवं श्रुतिद्वयार्थस्तथापि पूर्वसुत्राभ्यां यदस्यात्मप्रकरणादिना जीवब्रह्माभेदपरत्वमाशङ्कितं तस्य कथं परिहार इत्याकाङ्क्षायां पूर्वस्यास्य च तात्पर्यमाहुः । * प्रकृत इत्यादि * प्रकृते छान्दोग्यस्य आत्मवाक्ये श्वेतकेतुपाख्याने । अन्यार्थमन्यकथनरूपो यः

त्वकाऽक्षराविर्भावो भवति, पुरुषोत्तमस्य वा । तथा सति ज्ञानिनां सर्वेषां परप्राप्तिः स्यान्नत्वेवं, भक्त्वाहमेकया ग्राह्य इत्यादि-
वाक्यैः, किन्तु भगवदनुग्रहेण भक्तमङ्गेन च भक्तौ सत्यामिति
ज्ञापनाय भक्त एव तद्वैवाध्याधिकारीत्यपि ज्ञापयितुं भक्तस्य नारद-
स्य भगवदावेशयुक्तस्य मनत्कुमारस्य च संवाद उक्तः । तत्रा-
त्मशब्देन पुरुषोत्तम उच्यते । भक्तिमार्गे तु निरूपयित्स्नेहविषयः
स एव यतः । स तु सर्वान्मभावैकमभिगम्य इति सर्वान्मभाव
एव विद्याशब्देनोच्यते । परमकाष्ठापन्नं यद्रस्तु तदेव हि वेदान्तेषु
मुक्त्यत्वेन प्रतिपाद्यम् । अक्षरब्रह्मादिकं तु तद्विभूतिरूपत्वेन
तदुपयोगित्वेन मध्यमाधिकारिकत्वेन च प्रतिपाद्यते । तेन तत्र
विद्याशब्दप्रयोग औपचारिकः, सर्वान्मभाव एव मुख्यः । युक्तं
चेत्तत् । अक्षरविषयिण्या विद्यायाः सकाशात्तत्त उत्तमविषयि-
ण्यास्तस्या उत्तमत्वम् । एवं सति पूर्वप्रपाठकस्याक्षरप्रकरणत्वा-

परोक्षयादस्तेन जीवस्याक्षरब्रह्माभेदबोधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वयो-
ग्यता ज्ञाप्यते । अग्रे तदाग्रमप्रपाठके तु, न ज्ञेयतायनेत्युक्तरीत्या यां-
ग्यतामात्रेण न सः, किन्तु भगवदनुग्रहभक्तसङ्गाभ्यां जातायां भक्तौ
स इति ज्ञापयितुं तयोः संवाद उक्तस्तस्य च संवादस्य भक्तिमार्गिय-
लिङ्गवत्तया तथात्वात् तत्रन्यात्मशब्देन तन्मार्गे निरूपयित्प्रतिवि-
षयः पुरुषोत्तम एवोच्यते, न जीवान्मा, नाप्यक्षरब्रह्म । पुरुषोत्तमस्तु
सर्वान्मभावैकप्राप्य इति स एव सर्वान्मभावा विद्याशब्देनोच्यते ।
किञ्च परमकाष्ठापन्नमित्याद्युक्तरीत्या वेदान्तस्यापि पुरुषोत्तम एव ता-
त्पर्यम् । यद्यपि मुण्डके, अथ परा यथा तदक्षरमभिगम्यत इत्यक्षर-
विद्यायाः परविद्यात्वमुक्तम् । तथाऽप्यग्रे, अक्षरात् परतः पर इति
पुरुषस्य ततः परत्वश्रावणात्तद्विद्यायामेव परविद्यात्वं विधायनी-
त्यक्षरविद्यायां तान्तरीयकतया विद्याशब्दप्रयोगः परत्वोपचाराद्दे-
ति सर्वान्मभाव एव विद्यापदप्रयोगो मुख्यः । तस्या एव च विद्याया

दुत्तरस्य पुरुषोत्तमप्रकरणत्वात्स्वद्धेतुत्वसिद्धिश्चात उक्तन्यायेन वि-
धैवाग्रिमप्रपाठके निरूप्यते, न तु पूर्वोक्तात्मज्ञानप्रकारविशेषः ।
अत्र हेतुमाह । निर्द्धारणादिति । सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमि-
त्युक्त्वा सुखस्वरूपमाह । यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति
भूमैव सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति । अक्षरपर्यन्तं गणि-
तानन्दत्वात् पुरुषोत्तमस्यैवानन्दमयत्वेन निरवधिसुखात्मकत्वात्
स एव भूमा तस्यैव विजिज्ञासितव्यत्वेन निर्द्धारणादिसर्थः ।
भृम्नो लक्षणमग्रे उच्यते । यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिना । यस्मिन्
सति नान्यत् पश्यतीत्यर्थः । तथा सति सर्वात्मभाववतः प्रभु-

उत्तमत्वम् । एवं सत्युभयत्र प्रतिपाद्यभेदेन प्रकरणभेदात्स्वदुक्तस्य
प्रकरणैक्यस्वरूपस्य भवदभिमतात्मविद्याप्रकारविशेषतासाधकस्य
हेनोरसिद्धिरित्यस्मद्भिप्रेतमेवात्रोच्यते, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः । एवं
प्रकरणभेदे सत्यतिदेशोऽप्यकिञ्चित्कर एव । अतिदेशमात्रेण तदवा-
न्तरभेदत्वस्य काप्यसिद्धत्वादिति । हेतुं व्याकुर्वन्ति । * सुखं त्वेवे-
स्यादि * तथाच पूर्वत्र सदेव सौम्यंति सद्रूपमात्मानं प्रकृत्य तदभे-
दज्ञानमुपदिष्टम् । इह तु निरवध्यानन्दरूपं जिज्ञास्यत्वेन निर्द्धारय-
ति । यद्यत्र पूर्वप्रकृत आत्मा बोधनीयः स्यात्तदात्रापुर्वं भूमशब्दं न
षदेत् । वदति तु भूमपदम् । अतः शब्दान्तरेण पूर्वस्मादात्मनः स-
काशाद् भूमपदोक्तस्य भेदे सिद्धे विषयभेदाच्चात्र पूर्वोक्तं ज्ञानमुच्य-
ते । किन्तु मुख्या सर्वात्मभावरूपैव विद्योच्यते । यद्यपि, सत्यं ज्ञान-
मनन्तं ब्रह्मेत्यादिश्रवणात्त्रयाणामविनाभावस्तथापि सावाधिनिरवधि-
त्वाभ्यामानन्दस्य भेदात् पूर्वत्र गणनापरिच्छिन्नस्यैव तस्य सिद्धिर्न
तु निरवधेः । अतो भूमपदेनात्र तस्यैव निर्द्धारणात् तथेत्यर्थः । ननु
भूमाऽत्र जिज्ञास्यत्वेनोच्यते, तावता सर्वात्मभावः कथं लभ्यत इत्या-
काङ्क्षायामाहुः । भूमन् इत्यादि । तथाच भूमलक्षणत्वेन यत्रेति पदेन
पूर्वोक्तरीत्या भूमज्ञानसत्तासूचनात्तज्ज्ञानरूपस्य सर्वात्मभावस्य लाभ
इत्यर्थः । ननु भूमलक्षणे तदितरदर्शनं निषिद्धाने । सर्वात्मभाववतां
तु तद् इत्येते इति कथं तेन तल्लाभ इत्यत आहुः । * तथा सतीत्या-

दर्शने सखपि लीलोपयोगिवस्तुदर्शनादिकमनुपपन्नमिति शङ्का
 ५, तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत
 आत्मनः प्राणा इत्यादिना निरस्ता वेदितव्या । तैः सह लीला
 चिकीर्षतः प्रभुत एव सर्वं सम्पद्यते, न तु भक्तसामर्थ्येनेति भावेन
 तदुक्तेः ॥ ४७ ॥

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

इदयते च सर्वात्मभाववतां भक्तानां व्रजमीमन्तिनीप्रभृतीनां
 पूर्वमिनरविस्मृतिर्भगवत्स्पर्शादिनाग्रे सर्वसामर्थ्यमिति व्यासः स्वा-
 नुभवं प्रमाणत्वेनाह । उक्तञ्च श्रीभागवते, ताभिरेव, चित्तं सुखेन
 भवताऽपहृतं गृहेषु यन्निर्विशान्युत करावपि गृह्यकृत्से, पादौ
 पदं न चलत इत्यादिना । तेन ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तिरोपान-
 मुक्तं भवति । अग्रे तदाविर्भावादिकं स्फुटमेव ॥ ४८ ॥

ननु सनत्कुमारनारदमवादात्मकमेकं वाक्यम् । तत्रोपक्रमे
 मन्त्रविदेवास्मि नान्यविच्छ्रुतः * ह्येवं ते भगवद्दृशेभ्यस्तरणि शोक-
 मात्मविदिति, सोऽहं भगवः शोचामीत्यादिना स्वान्यज्ञानस्यैवोपक-
 मादुपसंहारोऽपि तमादायैवोचितः । अग्रे चेद् आत्मपदानामीश्वर-

दि * । * तथा सतीति * सर्वत्र भूमदर्शने सति । * तैः सहेति *
 प्राणादिभिर्धर्मैः सह । तथाच तादृशलीलोपयोगिपदार्थदर्शनं प्रभु-
 सामर्थ्यकारितम् । भगवद्विच्छाया एव तथाव्यात् । न तु स्वकृतम-
 तस्तेषां भगवदेकद्रष्टृत्वं निर्वाधमतः सुखेन तत्तुक्षणान्मर्वात्ममाव-
 लाभ इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

दर्शनाच्च ॥ शब्दनान्यादर्शनं साधयित्वा प्रत्यक्षेणापि साध्यती-
 त्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * इदयते इत्यादि * । * स्वानुभवमिति *
 स्वयं समाधावनुभूतम् । शेषं निगद्व्याख्यातम् ॥ ४८ ॥

परत्वं स्याद्वाक्यभेद उमक्रमविरोधश्च स्यात् तस्माद्वाक्यानुरोधात् पूर्वज्ञानप्रकारविशेष एवायमिति मन्तव्यमित्यत उत्तरं पठति ॥

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

नैवं वाक्यानुरोधाद्गणनेन सर्वात्मभावलिङ्गभूयस्त्वं बाधित-
व्यम् । वाक्यापेक्षया श्रुतिलिङ्गयोर्बलीयस्त्वात् । एतद्बलीयस्त्वं
तु, श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानानां समवाये पारदौर्बल्य-
मिति जैमिनीयसूत्रे सिद्धम् । प्रकृत इतरसाधननिषेधपूर्वकं, य-
मेवैष वृणुने तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुने तनुं स्वामिति श्रुति-

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः । सूत्रमयतारयन्ति । * न-
न्वित्यादि * । ननु मास्त्वस्य पूर्वप्रकरणशेषत्वम्, तथाप्यस्य प्रपा-
ठकस्यान्तमेकवाक्यत्वं तु निःसन्दिग्धम् । विषयभेदाभावात् । तत्र
चोपक्रमे सां१हं भगव इत्यादिनात्मैव पृष्टः । उपक्रमश्चासंज्ञानवि-
रोधत्वानुपसंहारात् प्रथम इति पूर्वमन्त्रे स्थितम् । अत उपसंहारोऽ-
प्युपक्रममादायैव नेतुमुचित इति तत्रत्या आत्मशब्दास्तत्परा एव
युक्ताः । अत्र चेद्, अथात् आत्मादेश इत्यादीनामात्मपदानामीश्वरपर-
त्वं स्यात् तदा ऐकार्थ्याभावाद्वात् आत्मादेश इत्यादिकं भिन्नं वा-
क्यं स्यादुपक्रमविरोधश्च स्यादन उपक्रमगतात्मवाक्यानुरोधात् पू-
र्वप्रकरणोक्तो ज्ञानस्य प्रकारकविशेष एवायमिति मन्तव्यम् । किञ्च
अत्र हि वरर्णालङ्गं सर्वात्मभावो न भूमलक्षणवाक्यमात्रेण सिद्ध-
ति, येन प्रकरणमनाहत्य स गृह्यते । किन्तु तदारभ्य, आत्मन एवर्द्
सर्वमिन्त्यन्तेन । अतः सन्दर्भो यथा सर्वात्मभावबोधकमवान्तरप्रकर-
णं, तथा प्रपाठकः सर्व आत्मबोधकं महाप्रकरणमतो भूमलक्षण-
वाक्यस्य सन्दिग्धत्वात् प्रपाठकरूपं महाप्रकरणमेवानुसर्त्तव्यमि-
त्यत उत्तरं सूत्रं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * नैवमित्यादि * ।
* भूयस्त्वमिति । परमात्कर्पः । तत्र किं श्रुत्यादिकमित्यपेक्षायां पूर्वं
श्रुतेरुक्तत्वात्तां स्मारयन्तो लिङ्गं स्फुटीकुर्वन्ति । * प्रकृते इत्यादि* ।
अयमर्थः । सत्यमिदमात्मबोधकमान्तमेकं वाक्यम् । उपक्रमश्च बली-

घरणमात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च नायमात्मा बलहीनेन लभ्य इत्यु-
पक्रम्यनैरुपायैर्यतते यस्तु विद्वांस्तस्यैष आत्मा विशते ब्रह्मधा-
मेति श्रुतिः पठ्यते । एतच्च, विद्यैव तु निर्द्धारणादिसत्र निरू-
पितम् । अपरञ्च, नात्मवित् तरति शोकमात्मविदितिनारदवा-
क्यानुवादयोरान्मपदमुत्तमप्रदान्मकेन लिङ्गेन पुरुषोत्तमपरमिति

यान्, तथापि स नाश्वप्रतिप्रहेष्टिवाक्य इष निःसन्दिग्धः । तत्रत्या-
त्मपदस्य जीवाक्षरपुरुषोत्तमसाधारण्यात् । तथा सति तत्र को क्व
प्राह्य इति विमर्शो नारदस्य शोकनारकात्मज्ञानार्थे प्रष्टुं प्रवृत्तत्वेन
तादृश एवात्मा प्राह्यः । स च निरवधिमुखरूपत्वात् पुरुषोत्तम एव ।
न जीवां, नाप्यक्षरम् । आद्यस्य दुःखिन्वादन्यस्य गणितानन्दत्वात् ।
अतो निरवधिमुखरूपात्माभिधायिका या भूमश्रुतिः सा वाक्याद्
बलीयसी । बुभुत्सितात्मस्वरूपनिर्णायकत्वात् । किञ्च । आत्मलाभा-
न्न परं विद्यत इतिभृत्यन्तरे आत्मलाभस्य परमलाभन्वश्रावणाच्छोक-
तारकाऽध्यात्मा लभ्यमान एव शोकं तारयति, न त्वलभ्यमानः ।
लाभश्च न ज्ञानमात्रम् । किन्तु स्वाधीनतापुरस्कृतम् । प्रकृते च
यदा वै सुखं लभत इत्यादिकथनात्लभ्यमानस्यैव निरवधिमुखरूप-
स्य भूम्नः शोकतारकत्वमभिसेहितम् । तस्य च, इतरानपेधेत्याद्य-
करीत्या घरणश्रुतिस्तन्मात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च नायमात्मैति
भक्तिलभ्यत्ववाधिका श्रुतिः पठ्यते । अत आत्मज्ञानस्य ज्ञायमान-
स्यात्मनो वा शोकनारकत्वस्पर्धादिका, लभत इति लाभधूर्ताश्च ता-
दृशी । तथा, यमेवैष इति श्रुतिवर्णनमात्रलभ्यत्वमात्मन आह । तद-
प्रिमा च भक्त्यादिलभ्यत्वम् । तानि च घरणस्यैव व्यापारभूतानि
एतदग्रे पुरुषोत्तमस्य लिङ्गम् । पुरुषः स परः सार्थं भक्त्या लभ्यस्त्वन्-
न्ययतिगीतावाक्यात् । एतलिङ्गं, चकाराद् भूमादिभ्रूति । उभयमपि,
विद्यैवेति सूत्रे निरूपितम् । अत्र श्रुतिवाधको ग्रन्थः प्रायस्स्मृष्टित इति
प्रतिभाति । पूर्वोक्तस्य लिङ्गस्य भृत्यन्तरस्थत्वात् प्रकृतसन्दर्भत्वं
लिङ्गं दर्शयन्ति * अपरञ्चेति * । * नारदवाक्यानुवादादयोरिति * ।
नारदवाक्ये तदनुवादे च । * उत्तमप्रदान्मकेनेति * अस्ति भगवो

ज्ञायते । स हि सर्वेभ्य उक्तमोऽतो ब्रह्मेत्युपास्यत्वेन सनत्कुमारो-
क्तप्रतिरूपं ततस्ततो भूयोऽस्तीत्यपृच्छत् । अन्ते सर्वाधिकत्वेन
मुक्त्वात्मकत्वेन भूमानं श्रुत्वा तथा नापृच्छत् किन्तु तत्राप्यर्थम् ।
अत्रार्था कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यपृच्छत् । तदा सर्वात्मभाववत्स्वेव
प्रतिष्ठित इत्याशयेन सर्वात्मभावलिङ्गात्मकं भावं, स एवाधस्ताद्
इत्यादिनोक्तवान् ॥ ४९ ॥

नन्वेतया श्रुत्या न सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भाव उच्यते,
किन्तु व्यापकत्वेन सर्वरूपत्वेन स्वभिन्नाधिकरणाभावदन्यत्रा-
प्रतिष्ठितत्वमेवोच्यत इत्यत उत्तरं पठति ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृक्त्ववद् दृष्टश्च

तदुक्तम् ॥ ५० ॥

नाम्नो भूय इत्यादिरूपाधिक्यप्रश्नात्मकेन । एतदेव विभजन्ते ।
* स हीत्यादि * । स पुरुषोत्तमो हि निश्चयेन । स उक्तमः पुरुष
इति भूतेरतोप्रस्मि लोके वेदे चेति स्मृत्यैः सर्वेभ्यो नामादिप्राणपर्य-
न्तेभ्योऽक्षराच्चोक्तमः । अतो नामाद्याऽऽशान्तेषु ब्रह्मेत्युपास्यत्वेन क-
थनात् । सनत्कुमारोक्तप्रतिरूपं = सनत्कुमारेण, नाम्नो वा व भूयो-
ऽस्तीत्याद्युक्ते तन्मे भवितु भगवानित्येवं तल्लक्षितरूपम् । ततस्ततो
भूयोऽस्तीति ज्ञात्वा अपृच्छत् । अन्ते पश्चात् सर्वाधिकं भूमानं श्रुत्वा,
तथा, अस्ति ततोऽपि भूय ? इत्येवं नापृच्छत्, किन्तु तदधिष्ठानम-
पृच्छत् । तथाचैतत्प्रश्नद्वयसामर्थ्येनाप्युपक्रमगतमात्मपदं पुरुषोत्तम-
परिमिति निश्चीयते । वाक्याल्लिङ्गस्यापि श्लीयस्त्वादित्यर्थः ।
नन्वस्त्वात्मपदं पुरुषोत्तमपरं, तथापि विवक्षितसर्वात्मभावबोधक-
स्यात्रादर्शनात् कथं न तद्भूयस्त्वबाध इत्यत आहुः * तदेत्यादि *
तथाच द्वितीयप्रश्नोत्तरे सर्वात्मभावलिङ्गस्य दर्शनात् तद्बाध इ-
त्यर्थः । एतेनावश्यकोपपत्तिरत्र वाक्यतात्पर्यनिर्णायिकेत्युक्तम् ॥४९॥

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृक्त्ववद् इष्टञ्च तदुक्तम् ॥ सूत्र-
मवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । तथाच पूर्वमुपक्रमगतवाक्य-

भूमस्वरूपं श्रुत्वा स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति प्रश्ने स्वे महिम्नीत्युत्तरम् । तदर्थस्तु स्वीयत्वेन वृत्ते भक्ते यो महिम-
रूपः सर्वात्मभावस्तस्मिन्निति स्वरूपात्मके महिम्नीति वा । भग-
वदात्मकत्वात् सर्वात्मभावस्य । तदितरस्य साक्षात्पुरुषोत्तमाप्रा-
पकत्वादस्यैव तत्प्रापकत्वात् परमकाष्ठापन्नमहित्वरूपोऽयमेव भाव
इति महिमशब्देनोच्यते । स तु विप्रयोगभावोदये सत्येव सम्यग्
ज्ञातो भवति व्यभिचारिभावैः । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञाप-

बलेन प्रत्यवस्थाने तस्य वाक्यस्य सन्निग्धार्थत्वाद्गुपसंहारगतत्वे-
प्यसन्निग्धार्थ्यां ततः प्रबलाभ्यां धृतिलिङ्गाभ्यामन्तर्वाक्यार्थनिर्ण-
येनात्र ताभ्यामात्मपदस्य पुरुषोत्तमपरत्वेऽप्येतया द्वितीयप्रदन्धुत्वा
यत् सर्वात्मभावसमर्थनं तत्र युक्तम् । तद्युत्तरश्रुतौ पुरुषोत्तमस्य
स्वप्रतिष्ठताया एव सिद्ध्या भवदुक्तसर्वात्मभाववद्भक्तस्याधिकरण-
ताया असिद्धौ सर्वात्मभावस्यात्र प्रतिपत्तुमशक्यत्वादिन्याशङ्कन-
यामिदं सूत्रं पठतीत्यर्थः । उक्ताशङ्कानिवारकं सूत्रं हेतुमुक्तध्यान-
विचारमुखेन व्याकुर्वन्ति ! * भूमत्यादि । * यदुक्तमत्र सर्वात्मभा-
वलिङ्गात्मको भावो नोच्यत इति । तत्र । यतोऽत्र भूमस्वरूपधय-
णामन्तरं तदाधारप्रदने सनत्कुमारेण स्वे महिम्नीत्युत्तरमुक्तम् ।

तत्र स्वपदस्यात्मीयवाचकत्वे स्वीयत्वेन वृत्तो यो भ-
क्तस्तन्निष्ठो यो महिमा सर्वात्मभावरूप उत्कर्षस्तस्मिन्नित्यर्थो भ-
वति । यदि च स्वपदमात्मवाचकं, तदा स्वरूपात्मके महिम्नीत्यर्थो
भवति । स च महिमा सर्वात्मभाव एवेत्युभयार्थापत्तय महिम्नो
भगवत्स्वरूपात्मकत्वात्स्वपदेन विरुद्धाने । नच तस्य स्वरूपात्मकत्वे
कथं महिमरूपत्वमिति शङ्कनीयम् । हेतुत्ववदुपपत्तः तदितरस्व
पुरुषोत्तमभिन्नस्य तद्व्यापकत्वाभावादस्य तदात्मकभावस्यैव तत्प्रा-
पकत्वादयमेव सर्वोत्कृष्ट इत्ययमेव महिमपदेनोच्यते । स तु विप्र-
योगभावोदये सत्येव सम्यक् परमत्वेन रूपेण व्यभिचारिभावैर्ज्ञातो
भवति । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञापयितुं, त्रिविधाः, तदादेशाऽह-
ङ्गुणरादेशात्मादेशरूपास्तिको विद्यास्तस्य भावस्य ज्ञापकाः प्रकारास्ता-

यितुं त्रिविधाः । स एवावस्तादित्यादिना, आत्मैवेदः सर्वमित्यन्तेन निरूप्य भूमप्रतिष्ठाधिकरणप्रश्ने यदुत्तरितं स्वे महिम्नीति तमेवानुबध्नाति, स वा एष इत्यनेन तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात् । एवं सति त्वदुक्तमन्यत्राप्रतिष्ठितत्वं चेदिह प्रतिपाद्यं स्यात् तदोक्तरीत्याऽनुबन्धं न कुर्यादहङ्कारादेशादिकं च न कुर्यादुक्तप्रश्नोत्तरं स्वाऽन्यवस्त्वभावात् क्वापीत्येव वदेत् । तस्मादस्मदुक्त

स्त्रीन् प्रकारान् स एवावस्तादित्यारभ्यात्मैवेदं सर्वमित्यन्तेन निरूप्य भूमप्रतिष्ठाप्रश्ने यदुत्तरितं महिम्नीति तं महिमपदोक्तं भावमेवानुबध्नाति, स एव एष इति तच्छब्दस्योक्तमहिमपरामर्शित्वात् तस्मिन् भक्ते एवं पश्यन्नित्यादिना तत्कर्मकदर्शनादिकर्तृताबोधनेन तद्भाववैशिष्ट्यं बोधयन्त्येव भावं महिमपदेऽनुषङ्गयति । तथाच, अनुबध्नातीत्यनुबन्धः पचाद्यच् । पूर्वं स्वपदेनार्थबलेन वा उक्तं भावमनुलक्षीकृत्य बध्नाति नियमयतीत्यनुबन्धः, स एष एवं पश्यन्निति धाक्यस्यः । स इति पूर्वपरामर्शः । आदिपदेन त्रिविधभावबोधकाः पश्यदादयो धर्माः । स च तदादयश्चेत्यनुबन्धादयः । द्वन्द्वः । तेष्योऽनुबन्धादिभ्यश्चतुर्भ्यो हेतुभ्यः सर्वात्मभाव एव हृदीक्रियत इति तस्य न बाध इति सूत्रे योजना । न बाध इति पूर्वसूत्रस्यमन्त्राप्यनुषङ्गते, घस्तुतस्त्वन्न, प्रहान्तरपृथक्त्ववदिति ह्यष्टान्तबोधितं भावपृथक्त्वमेव साध्यम् । तथाच प्रहान्तरस्य यथा पृथक्त्वमस्ति तथाऽस्य भावस्यापि पृथक्त्वम् । यदि हि खे महिम्नीत्यन्त्राप्रतिष्ठितत्वादिकमभिप्रेतं स्याद्, न भावपृथक्त्वं तदानुबन्धादिकं न कुर्यात् । करोति च तदतस्तथेत्यर्थः । पृथक्त्वप्रकारश्चाप्रे भाष्य एव मुमुक्षुभक्त्येत्यादिरूपे तद्विवरणे स्फुटः । एवं स्वोक्तं व्यवस्थाप्य परोक्तं दृषयन्ति । * एवं सतीत्यादि * । * एवं सतीति * अनुबन्धादिस्वरूपविचारेणोक्तरीत्या श्रुतेः सामञ्जस्ये सति । एवं सतीत्यस्य तस्मादित्यनेन सम्बन्धः । तथाचैवं श्रुतिसामञ्जस्ये सति तस्मात् । अनुबन्धकरणाहङ्कारादेशादिकरण-नक्वापीत्यवदनरूपाब्जे-तुत्रयात् तथेत्यर्थः । ननूक्तहेतुत्रयाद् यद्यपि पूर्वपक्ष्याभिमतं बाध्यते, तथापि त्रिविधभावैः सिद्धान्त्याभिमतं कथं सिध्यतीत्याकाङ्क्षा-

एव मार्गोऽनुमर्त्तव्यः । आदिपदात् त्रिविधा ये भावा उक्तास्ते-
षामपि स्वरूपमेवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्निति क्रमेण य-
न्निरूपितं तदुच्यते । पूर्वं ह्यतिविगाढभावेन तदितरास्फूर्चया तमेव
सर्वत्र पश्यति । एतदेवोक्तमेवं पश्यन्नित्यनेन । ततः किञ्चिद्वाङ्मा-
नुमन्वानेऽहङ्कारदेशो भवति । स त्वहमेव सर्वतः स्वकृतिसाम-
र्थ्येन तं प्रकटीकारिण्य इति मनुते । करोति च तथा । अत एवान्वे-
षणगुणगाने कृते ताभिः । एतदेवोक्तमेवं मन्वान इत्यनेन । ततो
निरूपयित्स्नेहाविषयः पुरुषोत्तम आत्मशब्देनोच्यते इति तदादेशो
भवति । तदा पूर्वकृतस्वमाधनेवैफल्यज्ञानेनातिदैन्ययुक्तमहजस्नेहज-
विविधभाववान् भवति । तदेतदुक्तमेवं विजानन्नित्यनेन । अत्र
एवोपमर्ग उक्तः । ततोऽतिदैन्येनाविर्भावे मति या अवस्थास्ता
निरूपिता आत्मरतिरिखादिना । अत्रात्मशब्दाः पुरुषोत्तमवाच-
का ज्ञेयाः । अन्यथापचारिकत्वं स्यात् । मुख्ये सम्भवति तस्या-
युक्तत्वात् । ननु सर्वात्मभावस्यापि मुक्तौ पर्यवमानमुत् नेति



यामादिपदोक्तानां स्वरूपं व्याख्यातुं प्रतिजानते । * आदीत्यादि *
* तदुच्यते इति * तद् व्याख्यायते । व्याकुर्वन्ति । * पूर्वमित्यादि *
* एतदेवेति * एतादृशं दर्शनमेव । * स त्विति * अहङ्कारादेश-
घास्तु । तथाचाहङ्कारादेशोक्तरीत्या स्वभावे स्मस्मिन् सामर्थ्यवि-
शेषमानात्त्वहमेव सर्वैः प्रकारैः स्वसामर्थ्येन ते प्रकटीकारिण्य इति
मनुते इत्यादिकयाऽनया फलिकयाऽहङ्कारादेशफलमुक्तं प्रामाणिक-
त्वाय परिचायितं च । ततो निरुपध्यादिना चान्मादृशभावनफल-
मुक्तम् । एवं विधात्रयोक्तानां स्वरूपं व्याख्यायाभिन्नमन्थं याज्य-
न्ति । * ततोऽतिदैन्य इत्यादि * सूत्रांशमवतारयन्ति । * नन्व-
त्यादि * ननुक्तयुक्तिभिश्च भवतु सर्वात्मभावस्तथाप्यत्र फलत्वेन
सर्वप्रान्थप्रविभाक्षस्यैवाक्तत्वात्तस्य च, भिद्यते हृदयप्रन्थिरिति धु-

संशयनिरासाय दृष्टान्तमाह, प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववदिति । मुमुक्षुभक्तस्य स्वेष्टदातृत्वेन भगवद्विषयिणी या प्रज्ञा सा सर्वात्मभाववद्भक्तप्रज्ञा-
तः प्रज्ञान्तरमित्युच्यते । तच्च कर्मज्ञानं तदितरभक्तप्रज्ञाभ्यः पार्थ-
क्येन तदिष्टमेव साधयति । तथा सर्वात्मभाववतो भक्तस्य यत्प्र-
कारिका भगवद्विषयिणी प्रज्ञा तमेव प्रकारं स भावः साधयति
नान्यमिति न मुक्तौ पर्यवसानमित्यर्थः । अत्र व्यासः स्वानुभवं
प्रमाणत्वेनाह । दृष्टश्चेति । उक्तभाववतो भक्तस्य प्रभुस्वरूपदर्शना-
द्यतिरिक्तफलाभावोऽस्माभिरेव दृष्ट इत्यर्थः । एतादृशा अनेके
दृष्टा इति नैकस्य नाम गृहीतम् । अत्र शब्दमपि प्रमाणमाह ।
तदुक्तमिति । भगवतेति शेषः । श्रीभागवते दुर्वाससं प्रति, अहं भक्त-
पराधीन इत्युपक्रम्य, वशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्पति
यथेति । यो हि यद्वशीकृतः स तदिच्छानुरूपमेव करोसतो न

त्यन्तरस्वारस्येन परावरदर्शनस्य यत्फलं तस्यैवात्र प्राह्यत्वात्तस्य
च, तमं च विद्वानमृत इह भवतीत्यादिश्रुत्यन्तरंषु मुक्तिरूपस्यैव सि-
द्धत्वादस्य भावस्यापि मुक्तावेव पर्यवसानमिति फलतो न कश्चि-
द्विशेषः । अथ, न, तदांक्तस्य फलवाक्यस्य विरोध इत्यस्यापि फ-
लबलेन पूर्वज्ञानविशेषत्वमेवादत्तव्यमिति शङ्कानिरासाय दृष्टान्त-
माहेत्यर्थः । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । * मुमुक्षुभक्तस्येत्यादि * तथाच
अन्या प्रज्ञा प्रज्ञान्तरं, तत्कृते पृथक्त्वं प्राज्ञान्तरपृथक्त्वम् । षष्ठ्यर्थे
षतिः । अतः प्राज्ञान्तरफलस्यैवैतत्फलस्यापि पृथक्त्वमेवेति नैतस्य
बाध इत्यर्थः । नच फलोक्तिविरोधः । दर्शनस्य प्रागेव जातत्वेन
अविद्याकामकर्मजन्यहृद्यप्रन्थिभेदस्य प्रागेव जातत्वाद्वा ततो
ऽतिरिक्तस्यैव फलस्य सर्वेषाम् एकत्वपर्यन्ताशास्यत्वरूपाणां प्र-
न्थिनां प्रकृष्टो विलक्षणो यो मोक्षः पुनस्तदनुद्भवरूपस्तस्याभिप्रेत-
त्वेनाविरोधात् । अग्निमशेषद्वयमवतारयन्ति । * अत्र व्यास इत्या-
दि * । * अत्र शब्दमित्यादि च * । तादृशां मुक्तिपर्यन्तानिच्छां

सायुज्यादिदानं, किन्तु भजनानन्ददानमेव । तेषां मुक्त्यनिच्छा तु,
“मत्सेवया प्रतीतं च सालोक्यादिचतुष्टयम् । नेच्छन्ति सेवया पु-
र्णाः कुतोऽन्यत्र कालविप्लुतम् । स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थ-
दर्शिनः । सालोक्यसार्ष्टिमामीष्यमारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं न
गृह्णन्ति विना मन्मेवनं जना’इत्यादिवाक्यमहर्षेर्निर्णीयते ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि

लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

ननु नान्यत्र पश्यतीत्यारभ्य सर्वस्य प्रपाठकस्य सर्वात्मभाव-
निरूपकत्वोक्तिरनुपपन्ना । अत एवात्मपदानां पुरुषोत्तमपरत्वो-
क्तिश्च । यतस्तस्य मुक्तावपि कामाभावः प्रतिपाद्यते । अत्र तु तस्य
सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति श्रुतिः पश्यते । एवं मति न
तन्निरूपणमत्रेति वा वाच्यं, तद्भाववतोऽप्यन्यकामवर्त्तमिति वा ।
द्वितीयस्योक्तप्रमाणपराहतत्वेनाद्यपक्ष एवाश्रयणीय इति पूर्वपक्षं
निरस्यति । नेति । तत्र हेतुमाह । सामान्यादप्युपलब्धेरिति । त-

निगमयितुमाहुः । * तेषां मुक्त्यनिच्छेद्यादि * । तथाच ज्ञानमा-
गीयभगवद्दर्शने हृदयप्रस्थिभेदनं नानाविधवृत्त्यनुद्धारणम् ; अत्र
तु सर्वप्रस्थानां प्रविमोक्षो भगवद्विपकनानावृत्त्युद्धार्येऽपि एकत्रपर्य-
न्तानिच्छारूप इति दर्शनभेदान् फलभेदरूतन्कतुन्यायादप्युपपन्न
इत्यर्थः ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ सूत्रमव-
तारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * प्रतिपाद्यते इति * । श्रीभागवते
कपिलादिवाक्यैः प्रतिपाद्यते । * अत्र न्यति * ध्याते स्मनःकुमारवा-
क्ये तु । * एवं सतीति * स्मृतिभृत्योर्विरोधे सति । * उक्तप्रमा-
णपराहतत्वेनेति * । उक्तस्मृतिवाक्यपराहतत्वेन । व्याकुर्वन्ति ।
* नेतीत्यादि * । * नेति * । यदुक्तमत्र सर्वात्मभावा नोच्यते

त्समानधर्मयोगादपि तत्प्रयोगः श्रुताबुपलभ्यतेऽनेकशो यतः । प्र-
कृतेऽपि विविधानां लोकानां विविधसुखप्रधानत्वाद्भगवत्सम्बन्धि-
षु सर्वेषु सुखेषु कामचारो भवतीति श्रुतेरर्थो ज्ञेयः । ननु यथा-
श्रुत एवार्थोऽस्तु तत्राह । न हि लोकापत्तिरिति । सर्वात्मभाववत्
इति प्रकरणाद्, नान्यत् पश्यतीत्यादिधर्मविशिष्टस्यात्मनः प्राणा-
दिसर्ववतो लोकसम्बन्धो युक्तिसहोऽपि नेति ज्ञापनाय द्विशब्दः ।
किञ्च । एतदग्रे, न पश्यो मृत्युं पश्यतीति श्रुत्या यथा
मृत्युनिषेधः क्रियते तथात्मन एवेदं सर्वमिति श्रुत्यैवकारेणःत्मानि-
रिक्तव्यवच्छेदः क्रियत इति मृत्युवल्लोकोऽपि न सम्बध्यत इत्या-
ह । मृत्युवदिति । तत्र रोगादीनामपि दर्शननिषेधे सत्यपि मृत्यो-
रेव यन्निदर्शनमुक्तं तेन भक्तानां लोकान्तरसम्बन्धस्तत्तुल्य इति
ज्ञाप्यतेऽत एव, नोत दुःखमिति दुःखमामान्यनिषेधोऽग्रे कृतः ॥५१॥

इति, नञ् युक्तमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्ति । * तदित्यादि * । * अने-
कश इति * । यथा, अजामकार्कामत्यत्र, सृष्टीरुपदर्धानात्यादां च
तथाच यत् एवम् अतः प्रकृते कामचारवाक्येऽपि विविधानां वि-
विधसुखप्रधानत्वात्तत्र साधर्म्येण भगवत्सम्बन्धिषु पूर्वाक्तिषु गति
क्रीडादिषु सुखरूपेषु पदार्थेषु लोकपदप्रयोग इति तेषु कामचारं
भवतीति श्रुतेरर्थो ज्ञेयो न नामादिलोकपरः । भगवत्सम्बन्धिनस्
सर्वात्मभाववत् इष्टा, एतद्भिन्नास्तु मुक्तिपर्यन्त नेष्टा इति नेनेना
सर्वात्मभावाभावः शक्यशङ्क इत्यर्थः । यथाश्रुनार्थस्याग्रहणं युक्ति
बोधनाय इष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । * किञ्चेत्यादि * । * अतिरिक्तव्य-
वच्छेद इति * । प्रापञ्चिकसर्वव्यवच्छेदः । सूत्रे मृत्युर्वादात् पष्ट-
र्थे वतिः । तथाच मृत्योरिव लोकानामप्यापत्तिर्नेत्यर्थः । अन्यद्विह
येतस्यैव कथनेन यत् सूच्यते तत्, तत्र गमकं चाहुः । * त-
स्यादि * ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्व-

ऽनुबन्धः ५२ ॥

अत्र हेत्वन्तरमाहाऽस्मिन्नेव श्लोके, सर्वमाप्नोति सर्वश इति परेण पदेन शब्दस्य श्रुतिवाक्यभ्यात्मन एवेदः सर्वमिति यत् पूर्वोक्तिं श्रुतिवाक्यं तद्विधत्तैव प्रतीयते इति न लोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । नन्वात्मन एवेदः सर्वमिति यत् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तेनैवेतदर्थलाभे पुनस्तदुक्तिर्नोचितेत्याशङ्कायां तत्र हेतुमाह । तु- शब्दः शङ्कानिरामे । भूयस्त्वाद्धेतोः । उक्तेऽर्थे हेतुनां बाहुल्ये तदादर्थं भवतीत्याशयेनोक्तार्थस्यैव श्लोकेनानुबन्धः कृत इत्यर्थः । अथवा भूयःपदमाधिक्यार्थकम् । तथाच स्वकृतमाधनमाधित- फलापेक्षया स्वयमुद्यम्य भगवता साधितफले निरवधिकर्ष इति

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्यान्वयानुबन्धः ॥ एतत्सूत्रप्र-
योजनमाहुः । * अत्रेत्यादि * । लोकापत्यभावरूपस्यार्थस्य ग्राह्य-
त्वं, न पश्य इति श्लोकस्य हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । तमेव हेतुं सूत्रस्या-
ख्यानेन व्याकुर्वन्ति । * सर्वमित्यादि * । एतच्छ्लोकस्येति परेण
तुरीयेण सर्वमाप्नोति सर्वश इत्यनेन पादेन, शब्दस्य सर्वेषु लोकेषु
कामचारा भवतीत्यस्य, श्रुतिवाक्यस्य ताद्विध्यम, आत्मन एवेदः
सर्वमित्येवं रूपं यत् श्लोकात् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तद्विधत्ता तस्मान्मार्थ-
कत्वमेव प्रतीयते। एतस्य पश्यश्लोकस्य तदेव श्लोक इत्यनेन पूर्वोक्त-
सर्वार्थसंग्राहकतयोक्तव्यात् पूर्वं चात्मन एव सर्वस्य निगमितत्वात्
सर्वः प्रकाररत्नान् एव पूर्वोक्तिं सर्वमाप्नोतीत्यर्थस्य सिद्धेने प्रापञ्चिक-
श्लोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । सूत्रशेषमवगतार्थं व्याकुर्वन्ति ।
शब्द इत्यादि * । * अनुबन्धः कृत इति * । अनु पूर्वोक्तिं लक्ष्यीकृत्य
बध्यते सम्बन्ध्यत इत्यनुबन्धः स कृतः। साम्प्रदायिकसाम्प्रदायणस्य
लोके विदुषामिष्टन्वादानेन श्लोकेन कृत इत्यर्थः । उक्तान्या व्या-
ख्याने अपुष्टार्थान्वित्यरुच्यार्थान्तरमस्याहुः । * अथवेत्यादि * ।

ज्ञापनाय पुनः श्लोकेन तथेत्तर्यः ॥ ५२ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

उक्तेऽर्थे श्रुत्यन्तरसम्प्रतिमप्याह । एके शाखिनस्तौत्तिरीयाः शरीरे भक्तशरीरे हृदयाकाश इति यावत् तत्रात्मनो भगवतो भावादाविर्भावात् तेन सह सर्वकामोपभोगं वदन्तीं श्रुतिं पठन्ति । सख्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽशुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति । अत्रोपक्रमे ब्रह्मविद् आप्नोति परमिति श्रुतिरक्षरब्रह्मविदः परब्रह्माप्राप्तिं सामान्यत उक्त्वा विशेषतः कथनार्थं, तदेपाऽभ्युक्तेति वाक्यं तद् ब्रह्म

* तथेति * । अनुबन्धः ॥ ५२ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ सूत्रप्रयोजनमुक्त्वा व्याकुर्वन्ति ।

* एके इत्यादि * । भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेनाविहितभक्तिरूपस्य सर्वात्मभावस्य स्वरूपं तस्य सर्वेभ्यः साधनेभ्य उक्तृष्टत्वं तत्फलं च निरुद्धारितम् ॥

शाङ्करे भास्करीये च भाष्ये इदं नवसूत्रमेकमधिकरणम् । तत्र चाग्निरहस्ये, नैव वा इदमग्रे सदासीदित्यस्मिन् ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्य, षड्विंशतं सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्मनोमयान्मनश्चित इति यद्वाक्यं तद्विचार्य तेषामग्नीनां न क्रियामयत्वं किन्तु विद्यामयत्वमेवेति सिद्धान्तितम् ॥ ५३ ॥

रामानुजाचार्यमते त्विदमेकसूत्रम् । तत्र, तैत्तिरीयमहानारायणोपनिषत्सुः, सहस्रशीर्षं देवमिति सर्वोऽनुवाको विषयवाक्यम् । तत्र किं पूर्वानुवाके, दहरं विपापमिति यद्दहरोपासनं विहितं तद्विषयो निरुद्धार्यत उत सर्ववेदान्तोदितपरविद्योपासनानां विषय इति संशये, दहरोपास्यविशेष एव निरुद्धार्यते प्रकरणात् । पूर्वस्मिन्ननुवाके दहरं परवेशमभूतं यत्पुण्डरीकं पुरमध्यसंख्यम् । तत्रापि दहरं गगनं विशोकस्तस्मिन् यदन्तस्तनुपासितव्यमिति दहरविद्या प्रकृता । अस्मिन्ननुवाके, पञ्चकोशप्रतीकाशं हृदयं चाप्यधोमुखमि-

प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्यैषा बक्ष्यमाणा ऋरू परब्रह्मविद्विरुक्तेत्यु-
क्तैव मुक्तवती सखं ज्ञानमिति । परब्रह्मस्वरूपमनुभवैकत्रेद्यं न
शब्दादिभिर्वेद्यमिति ज्ञापनाय स्वयं तत्तत्प्रतिपादिकाप्यन्यमुखेन
उक्तवती । अत्र ब्रह्मणा सह सर्वकामोपभोग उक्त इत्येतेकवा-
क्यतायै सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति श्रुतेरप्युक्त एवार्थो
मन्तव्यः ॥ ८३ ॥

स्यादिना हृदयपुण्डरीकमिधानम् । एतस्य नारायणनुवाकस्य दृहर-
विद्योपास्यनिर्धारणार्थन्वमुपोद्बलयनीत्येवं प्राप्ते । उच्यते ।
लिङ्गभूयस्त्वादिति । अस्यानुवाकस्य निखिलपरविद्योपास्यविशो-
पनिर्धारणार्थत्वे बह्वनि लिङ्गानि हृदयन्ते । तथाहि । परविद्यासु
अक्षरशिवशम्भुपरब्रह्मपरमार्थानिःपरतत्त्वपरमात्मादिशब्दानिर्दिष्टमुपा-
स्यं वास्त्वहन्ते रेव शब्दैरनूद्य तस्य नारायणत्वं विधीयते । भूयस्मापु
विद्यासु श्रुतावनूद्य नारायणाभिधानभूयस्त्वं नारायण एव सर्ववि-
द्यासूपास्यमस्थूलत्वादिविशेषतानन्दगुणकं परं ब्रह्मनि विशेषनिर्णये
भूयो बहुतरं लिङ्गं भवति । लिङ्गशब्दाद्ब्रह्मपर्यायः । चिद्भूतं वाक्यं
बहुतरमस्तीत्यर्थः । तस्मिन् प्रकरणाद् बलीय इति पूर्वतन्त्रे सिद्धम् ।
यत्पुनः, पक्षकोशप्रतीकाशमिन्यादि वचनमस्य दृहर्गविद्याशेषत्वमु-
पोद्बलयनीत्युक्तम् । तत्र । लिङ्गान्मकेन बलीयसा प्रमाणेन सृष्टवि-
द्योपास्यनिर्धारणार्थन्वेऽवभृते सति दृहर्गविद्यायामपि तस्यैव ना-
रायणस्योपास्यन्वमित्यर्थकतया तद्वचनोपपत्तेः । नच महस्त्रशार्ध-
मिन्यादिद्वितीयानिर्देशेन पूर्वानुकोदितोपासनासम्बन्धः शङ्कनीयः ।
तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्यमित्युपासितानेन कृत्यप्रत्ययेन उपासि-
कर्मणोऽभिहितत्वात्तदुपास्ये द्वितीयानुपपत्तेः । विश्वमेवेदं पुरुषः,
तत्त्वं नारायणः पर इत्यादि प्रथमानिर्देशाच्च प्रथमार्थं द्वितीया वे-
दितव्या । अन्तवर्हिश्च तत् सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः । तस्याः
शिक्षाया मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः । स ब्रह्मा स शिवः स हरिः
सेन्द्रः सोऽक्षरः परमः स्वरार्जित निर्देशैः सर्वस्मात् परो नारायण

एव सर्वत्रोपास्य इति निर्णयमानत्वाच्च प्रथमार्थे द्वितीयेति निश्ची-
यत इत्युक्तम् ॥

मम त्वन्नान्यदपि प्रतिभाति । सहस्रशीर्षादिषु त्रिषु मध्यम-
मन्त्रे तुरीयपादे यद्, उपजीवतीति क्रियापदं तत्र कर्मत्वेन द्विती-
यान्तपदान्धन्वयं प्राप्नुवन्ति । तन्मन्त्रारम्भे विश्वत इत्यनेन यज्ज-
गद्रूपं विश्वमुक्तं तदिदं विश्वमव पुरुषः क्षरः परमं विश्वं नाराय-
णं हरिमुपजीवतीत्येवं पदसम्बन्धे बाधाभावात् । एवमन्यान्यपि
पदानि तत्रैव याजनीयानि । बाहुलकाश्रयापेक्षया व्यवहितान्वय-
पक्षस्य लघुत्वादिति । अत्रे तु तैरष्टसु सूत्रेषु शङ्कराचार्याद्युपन्यस्तैव
विद्या विचारिता ॥

तन्मतचौरः शैवस्तु, तद्वद्वैकसूत्रेऽस्मिन्नाधिकरणे, महा-
नारायणोपनिषत्स्थं, सर्वो वै रुद्रस्तस्मै रुद्राय नमो अस्तु । पुरुषो
वै रुद्रः सन्महो नमोनमः । विश्वं भूतं भुवनं चित्रं बहुधा जातं जाय-
मानं च यत् । सर्वो ह्येव रुद्रस्तस्मै रुद्राय नमो अस्तु इति मन्त्र-
मुदाहृत्य तदग्रिमं, कद्रुद्रायेति मन्त्रं त्यक्त्वा, नमो हिरण्यबाहवे हि-
रण्यपतयेऽम्बिकापतये उमापतये पशुपतये नमो नम इति मन्त्रं चाग्र
उदाहृत्य, अत्र किं सर्वात्मत्वादिभिरुमापतित्वेन च भूयमाणं परं
ब्रह्म पूर्वप्रकृते सवितृमण्डलविद्यामात्र उपास्यमुत सर्वासु परवि-
द्यास्त्विति सन्देहे, प्रकरणाद्यप्राप्तिमुद्गाह्य परविद्यालिङ्गसम्बन्धवा-
क्यभूयस्त्वात् सर्वासु परविद्यास्त्विति सिद्धान्तयित्वा, सर्वो वै रुद्र
इति वाक्ये सर्वे खल्विदं ब्रह्मति शाण्डिल्यविद्योपास्यलिङ्गं, पुरुषो
वै रुद्र इत्यत्र पुरुषसूक्तोपकोसलविद्याशुपास्यलिङ्गं, सदित्यत्र स-
द्विद्योपास्यस्य, मह इति तद् ब्रह्म अङ्गान्यन्या देवता इति व्याहृति-
विद्योपास्यस्य, कद्रुद्रमन्त्रे शतमं हृदति हृदयघोननाहहरविद्योपा-
स्यस्य हिरण्यबाहव इति हिरण्यरूपत्वं सवितृमण्डलोपास्यस्य, उमाप-
तय इति सर्वविद्योपास्यस्येत्यूचिवात् । तन्मन्दमा आद्यायां परविद्या-
लक्षणाभावात् । अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत इत्यक्षरप्रापकत्वस्य
तद्रमकत्वस्य वा तल्लक्षणत्वात् । अस्यास्तु सर्वप्रतीकतया त-
त्कृतुन्यायात् क्षरप्रापकत्वेनाक्षराप्रापकत्वात्, सर्वस्य ब्रह्मकारणक-
त्वमात्रभावेननाहश्यत्वादिलक्षणकाक्षराज्ञापकत्वाच्च । द्वितीयेऽपि
वाक्ये पुरुषशब्दस्य गौणत्वात् । 'भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात् तूपलब्धिवत् ॥५४॥

ननु ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रत्याक्षरब्रह्मविदः परब्रह्ममा-
प्तिरुच्यते । तत्रेतरमाधनमापेक्षं ब्रह्मज्ञानं परं प्रापयत्युत तन्निरपे-
क्षमिति भवति संशयः । अत्र श्रुतौ तन्मात्रोक्तेरितरनिरपेक्षमेव
तत्तथेति पूर्वः पक्षः । मिद्धान्नस्त्वेवं सति ज्ञानमार्गीयाणामपि
परप्राप्तिः स्यात् । सा त्वनेकप्रमाणवाधितेति पूर्वमेवोचाम ।

इत्यपि । निरुपाधी च वस्तेन वामुदेये सनातने इति विष्णुपुराण-
वाक्येन । 'स एव वामुदेवोऽयं साक्षात्पुरुष उच्यते । स्त्रीप्रायमि-
तरत् सर्वं जगद् ब्रह्मपुर मरम । स एव वामुदेवोऽयं पुरुषः प्राच्यते
बुधैः । प्रकृतिरूपशर्गाहत्यात् स्वातन्त्र्यादेभवादर्पात् नारसिंह-
वाक्याभ्यां च पुरुषशब्दस्य भगवत्येव मुख्यवृत्तयेन तदभिमाने शिवे
तथान्यस्य बाधितत्वात् । अन एव तृतीयवाक्येऽपि सन्मह इत्येकं
पदं सतो महमेजः सन्मह इति चैकपदे तदर्थमेतन्नयोर्पि पद-
योः सङ्घिद्यत्वाद्द्विनिविद्योपास्यलङ्घन्याभावाद्, हिरण्यवाहव इत्यस्य
सचिन्मण्डलोपास्यन्वगमकताप्यशक्तिर्वाल्ङ्घयिष्येति सन्मह-
र्माधिकरण एवास्माभिरुपपादितत्वात् । उमापतिपदस्य कस्यामपि
निस्सन्देहायां परविद्यायामदर्शनाच्च । इदं यथा तथा मया प्रह-
स्ताख्ये वाद् उपपादितत्वात्त्रा च विशिष्योच्यते । दहर्गविद्याफलस्यै-
तु क्रममुक्तौ प्राप्यविभूतमभ्येऽपि शिवस्य सत्त्वाद्नुमोदामह इति
विक ॥ ५३ ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात् तूपलब्धिवत् ॥ पूर्वोक्तिकरणान्तिप्र-
सूत्रं तैत्तिरीयश्रुतिः सम्मतिव्येन प्रदर्शितेति प्रसङ्गान्दर्शयित्वा रा-
याधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन तद्विषयादिकं चरन्तमद्वयनारय-
न्ति । * ननु ब्रह्मेत्यादि * । प्रकृते महकार्यनुक्तिः केवलाक्षरवदौ
तदप्राप्तिदर्शनं च सन्देहर्थाजम् । पूर्वपक्षमिद्धान्तो तु स्फुटौ । * सा
त्वनेकेत्यादि * । ज्ञानमार्गीयाणां परप्राप्तिस्तु, यमेवैव वृणुते, नाय-
मात्मा बलहीनेन, भक्त्या मामभिजानाति, भक्त्याहमेकया प्राह्य

किञ्च ज्ञानशेषभूतब्रह्मापेक्षया फलात्मकस्य परस्य मुख्यत्वात्तदेपा-
ऽभ्युक्तेति श्रुतिस्तदेव प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्य ऋगुक्तेत्याह । तेन
तत्र ब्रह्मपदे पुरुषोत्तमपरे ज्ञायते । तथाच गुहायां यद्याविर्भूतं प-
रमं व्योम पुरुषोत्तमगृह्णात्मकमक्षरात्मकं व्यापि वैकुण्ठं भवति
तदा तत्र भगवानाविर्भवतीति तत्प्राप्तिर्भवतीत्युच्यते । यो वेद
निहितं गुहायां परमे व्योमन्निसनेन । तथाच ज्ञानिनां गुहासु पर-
मव्योम्नो व्यतिरेक एव तत्र हेतुमद्भावाभावित्वादिति । यमेवैष
वृणुत इति श्रुतेर्वरणाभावे भगवद्भावस्यासम्भवाज्ज्ञानिनां तथा
वरणाभावाद्भगवद्विषयको भावो न भावीति तथेत्सर्थः । ननु ज्ञान-
विषयत्ववदाविर्भावोऽप्यस्तु । किञ्च । तदतिरिक्तमाविर्भावमपि न
पश्याम इत्याशङ्क्यामाह । न तूपलब्धिवदिति । उपलब्धिवद्ज्ञानं,
तद्द्रुगुहायामाविर्भावो न भवतीत्यर्थः । यस्मै भक्ताय यल्लीला-

इत्यादिप्रमाणवाधितेति, इतः पूर्वाधिकरणेष्वचोच्चारमिति नात्र सि-
द्धान्तं सन्देगध्वनित्यर्थः । ननु भवत्वेवं तथाप्ययमर्थः प्रकृतश्रुतः
सूत्राच्च कथं लभ्यत इत्याकाङ्क्षायां पूर्वं श्रुतेस्तल्लभामाहुः । * कि-
ञ्चेत्यादि * । * तेन तत्रेति * तेनास्यामृचि । * ज्ञायते इति * । आ-
न्दमयाधिकरणाद्विनीयवर्णकस्थेन, अथवा अक्षरे ब्रह्मण्यानन्दा-
त्मके इत्यादिव्याख्यानान्तरं ज्ञायते । ऋचि, परमं व्योमेति पद-
द्वयं ज्ञानशेषभूतब्रह्मपरमित्याशयेन ऋक्सिद्धमर्थमाहुः । * तथा-
चेत्यादि * । * उच्यत इति * अस्याम ऋच्युच्यते । तथाचास्यां
श्रुतौ गुहायां परमं व्योमनि परप्राप्तिरुक्ता । परमव्योमाविर्भावस्तु
न ज्ञानमार्गीयगुहायाम् । अतः परमव्योमपदादत्र सोऽर्थो लभ्यत
इत्यर्थः । सूत्रात्तद्विषयवन्ति । * तथाचेत्यादि * । * व्यतिरेक इति
* अभावः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । * ननु ज्ञानेत्यादि * । * ज्ञान-
विषयत्ववदिति * अक्षरस्य ज्ञानविषयत्ववत् । * तदतिरिक्तमिति
* ज्ञानविषयत्वानिरिक्तम् । * व्याकुर्वन्ति * । * उपलब्धिरित्या-
दि * । अनाविर्भावे हेतुं ह्युदीकुर्वन्ति । * यस्मा इत्यादि * ।

विशिष्टं स्वरूपमनुभावयिता प्रभुर्भवति तद्गुहायां तल्लीलाश्रय-
भूतमक्षरस्वरूपं वैकुण्ठलोकवदाविर्भावयतीति नोक्तशङ्कालेशोऽपि ।
यत्र पुरुषोत्तमस्य चाक्षुषत्वं तत्र ततोऽधःकक्षस्य तस्य तथात्वे
का शङ्का नाम । एतदुपपादितं पूर्वं, विद्वन्मण्डने च । ननु ज्ञानि-
ज्ञानविषयभक्तगुहाविर्भूताक्षरयोर्भेदोऽस्ति, न वा । नाद्यः । माना-
भावादेकत्वेनैव भवेत्त्राक्तेः । न द्वितीयः । निग्नयवस्य क्वचि-
ल्लोकरूपत्वात्तद्रूपत्वाभ्यामेकत्वानुपत्तेरिति चेन्मैवम् । लोकरूपत्व-
स्य पश्चाद्भावित्वे हीयमनुपपत्तिर्न त्वत्वं, किन्त्वक्षरस्वरूपमेव तथेति
श्रुतिराह, अम्भस्पपारे भुवनस्य मध्य इत्युपक्रम्य तदेव भूतं त-
दु भव्यमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् । एतदग्रे च, यमन्नः समुद्रे

लोकवदिति * लोकरूपम् । तथाच ज्ञानमार्गीयान् प्रति तादृशतदनु-
भावेनच्छाया अभावात् परमव्योमाम्मकाक्षरस्वरूपस्याविर्भावः । स
चाविर्भावो दर्शनविषयत्वयोग्यतारूपो, न तु ज्ञानविषयत्वमात्रम् ।
अतो भगवन्नस्तथेच्छाभावेन केवलाक्षरज्ञानिनो वर्णान्मकमहकारि-
शून्यत्वात् परप्रामिर्गति ज्ञानिभक्तस्यापि वर्णान्मकमहकारिभ्याप-
क्षमेव ज्ञाने परप्रामिजनकमिति सिद्धान्तो निर्दिष्टिकल्प इत्यर्थः ।
ननु श्रुताक्षरस्यादृश्यत्वादिगुणकत्वस्योक्तत्वात् समन्वयाध्याय त-
था निर्गति-वाच्येनेदं सार्थीय इति शङ्कयामाहुः । * यत्रेत्यदि *
तथाच वर्णने पुरुषोत्तमस्वरूपस्य चाक्षुषत्वे वर्णश्रमा, भक्त्वा त्व-
नन्येति गीतास्मृतेः चोक्तम् । अक्षरस्यापि कश्चिर्द्वारे इति श्रुतायु-
क्तम् । तच्च पुरुषोत्तमादधःकक्षमतः साधनविशेषस्वरूपतो कस्यु-
तिकन्ध्यावावतागत सर्वादृश्यतायामपि दृश्यत्वं विशेषाभावात् स-
न्देह इत्यर्थः । अत्राक्षरस्वरूपविचारेण चादर्यति । * तान्ध्यादि *
तथाच शब्दापक्षयार्थस्य ब्रह्मिष्ठत्वात्स्वरूपविचारे पूर्वोक्तमनुप-
पन्नमित्यर्थः । तत्र समादधते । * मेवामन्यादि * । * निर्गतिमि-
त्यन्तेन * । * इयामिति * उक्तविकल्परूपा । * न त्वेवामिति * न
तु रूपभेदः । शेषमुक्तानार्थम् । तथाच स्वरूपस्यांकरूपत्वाद् भग-

कवयो वयन्ति यदक्षरे परमे प्रजा इत्यादिरूपा । स्मृतिरपि, “पर-
स्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तो व्यक्तात् सनातनः । यः स सर्वेषु
भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति । अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः पर-
मां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं मम” इत्यादि तु
गीतासु । श्रीभागवतेऽपि, “दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः
परम् । सखं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्म ज्योतिः सनातनम् । यद्धि
पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिता” इति दशमे । द्वितीये च,
तस्मै स्वलोकं भगवान् समाहितः सन्दर्शयामासेत्युपक्रम्य काल-
त्रिगुणमायासम्बन्धराहिसमुक्त्वा भगवत्पार्षदानुक्त्वा विमानप्रम-
दा उक्त्वा श्रीरुक्ता । तथाच श्रुतिस्मृत्येकवाक्यतायां तादृक्स्वरू-
पमेवाक्षरमिति निर्णयो भवति । एवं सति सच्चिदानन्दत्वदेश-
कालापरिच्छेदस्वयम्प्रकाशत्वगुणातीतत्वादिधर्मवच्चेनैव ज्ञानिना-
मक्षरविज्ञानम् । भक्तानामेव पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन तथेति ज्ञेयम् ।
मल्लानामशनिरिति श्लोकोक्तरीत्या पुरुषोत्तमस्येव । प्रभुणा ये
यथा विचारिताः सन्ति ते तथा भवन्तीति तद्विचार एव सर्वेषा-
मधिकाररूप इति कृतप्रयत्नापेक्षस्त्वित्यत्र निर्णयतम् ॥ ५४ ॥

आस्मिन्नर्थे कैमुतिकन्यायकथनार्थं निदर्शनत्वेनोत्तरं पठति ॥

अङ्गावबद्धास्तु न शास्त्रासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

यागे तत्तद्विज्ञानियतकर्त्तव्यान्यन्वाधानादीन्यङ्गानि । त-
त्रावबद्धाः सर्व एवार्त्विजो यजमानेन । अवबन्धनं नामाध्वर्युं त्वां

षद्विच्छयाधिकारभेदेन तस्य तस्य तथा भानान्न काऽप्यनुपपत्तिरि-
त्यर्थः ॥ ५४ ॥

अङ्गावबद्धास्तु न शास्त्रासु हि प्रतिवेदम् ॥ सूत्रमवतार-
यन्ति । * अस्मिन्नित्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * याग इत्यादि * । *

वृणे होतारं त्वां वृण उद्गातारं त्वां वृण इत्यादिरूपं वरणमेवा-
न्यथा सर्वकर्मविदुषां तत्कृतिपटूनामेकत्राधिकारो, नान्यत्रेति निय-
मो न स्यात् । तस्य तस्य तथा वरणे तु यजमानेच्चैव हेतुः ।
ते च तदा न सर्वासु शाखासु विहितान्यङ्गानि कर्तुं सर्वेऽपि
शक्ताः, किन्तु यजमानवरणनियमिता एव तथा । तत्र हेतुमाह ।
हि षतः कारणात् प्रतिवेदं नियमितान्यङ्गानि, हौत्रमृचाऽऽध्वर्यवा-
दि यजुषौद्गात्रं मान्नेति । तथाचालौकिके वैदिके कर्मणि जीवे-
च्छापि नियामिका भवति यत्र तत्र किमु वाच्यं प्रतिरोमकूपं
सावकाशममितब्रह्माण्डस्थितिमतस्तदीशितुरिच्छैव नियामिका त-
त्तत्साधनफलसम्पत्ताविति ॥ ५५ ॥

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

ननु पूर्वं कर्मज्ञाननिष्ठानामपि पुंमामग्रे भक्तिमार्गीयत्वं यत्र
भवति तत्र तथैव भगवद्भरणमिति हि मिद्धान्तः । ऋत्विजस्त्वेक-
स्मिन् याग एकत्र वृत्तस्य नापरत्रापि तथेति विरुद्धो दृष्टान्त इ-
त्यरुच्या निदर्शनान्तरमाह । यथैक एव कश्चिन्मन्त्रो बहुषु कर्मसु

इत्यादिरूपवरणमिति * तत्तत्कर्मकर्तृतानियमनरूपं सम्भजनं, विभाग
इति यावत् । शेषं स्फुटम् । तथाचाक्षरस्य तत्सर्वरूपत्वेऽपि ज्ञानिषु
तथानाविर्भावे भक्तहृदये च तथाविर्भावे उक्तरीत्या कैमुतिकन्याया-
द्भगवतस्तेषां तेषां तादृक्तादृक्फलदित्सैव नियामिकेत्यर्थः ॥ ५५ ॥

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ सूत्रमथनारयन्ति । * नन्वित्यादि *
तथैव भगवद्भरणमिति । तत्तदनन्तरमेतं भक्तिमार्गे प्रवेशयिष्यामी-
त्येवं विचारितत्वात्तदनन्तरमेव भगवद्भरणम् । ऋत्विज इति *
षष्ठी । * नापरत्रापि तथेति * नान्यकार्यं विनियोगः । सूत्रं व्याकु-
षन्ति । * यथैक एवेत्यादि * उदाहरणं त्वाद्यस्य । देवस्य त्वा
सवितुः प्रसव इत्यादिरनुपङ्गमात्रः । द्वितीयस्य सूर्योपस्थानं मन्दे-

सम्बध्यते कश्चिद् द्वयोः कश्चिदेकत्रैव तथैव विधानात् तथात्रा-
पीत्यर्थः । आदिपदात् कर्मोच्यते । यत्र काम्येनैव निसकर्म-
निर्वाहस्तत्र कामितार्थसाधकत्वे प्रसवायपरिहारेऽप्येकमेव तदु-
पयुज्यते । यथाच सर्वतोमुखेऽनेकहोतृप्रवरेऽध्वर्युप्रवरे च गृ-
ह्यमाणे, देवाः पितर इत्यादिना यजमानकर्तृकाऽनुमन्त्रणमेकमेव
सर्वत्र सम्बद्धयते, तथैव विधेस्तथात्रापि तावद्विधं यदेकमेव वरणं
तेन तत्तन्निष्ठाऽनन्तरं भक्तिनिष्ठेति न दृष्टान्ताविरोध इत्यर्थः । अथवा
ॐमित्युदाहृत्यैव मन्त्राणामुच्चारणान्मन्त्रादिरोङ्कारः । स यथा
ब्रह्मात्मकत्वेनैक एव सर्वमन्त्रेषु सम्बद्धयते । तथा वरणमपीति त-
थेत्यर्थः । यद्यपीतरनिष्ठानन्तरभूतभक्तिनिष्ठावतोऽपि वरणं तथाभू-
तमेकमेवेति नोक्तदोषस्तथाऽप्युत्कृष्टमार्गे वृतस्यनीचकक्षापादनम-
नुचितमिति मत्वा पक्षान्तरमुक्तम् । वस्तुतस्तु साधनमर्यादया यत्र
भक्तिर्दित्सिता तत्र तथेति नानुपपत्तिः काचित् ॥ ५६ ॥

हादिनिवारणे च गायत्रीमन्त्रः । तृतीयस्य तेजस्वीभूयासमिति । ए-
वमन्यदपि द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणं, ज्योतिष्टोमादि, जयन्तीव्रतादि
च द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणमन्यदप्याहुः । * यथाचेत्यादि * सर्वतो-
मुखः कश्चिदिति * तावदिति * कर्मिकत्तत्प्रकार-
कम् । मन्त्रादिपदं तद्गुणसंविज्ञानबहुव्रीहिणा व्याख्याय पृष्ठीसमा-
सपक्षेण प्रकारान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * ननु पूर्वव्याख्याने को
दोषो येन व्याख्यानान्तरमत्रोक्तमित्याकाङ्क्षायां तदुक्तमङ्गीकृत्य स-
म्भावितं दोषमाहुः । * यद्यपीत्यादि * । * तथाभूतमिति * याद-
शं केवलभक्तिमार्गीयस्य तादृशम् । * पक्षान्तरमिति * ॐकारनि-
दर्शनपक्षः । तथाच ब्रह्मात्मकत्वेनोत्कृष्टस्याप्योङ्कारस्य तत्समन्त्र-
साङ्गत्वाय तत्तत्सम्बन्धो न दोषावहस्तथा वृतस्यापि तत्सम्बन्धो
मर्यादामार्गैरक्षार्थत्वात्त दोषावह इत्यर्थः । युक्त्या समाधाय सिद्धा-
न्तेन समाधानमाहुः । * वस्तुत इत्यादि * तथाच भगवद्विच्छाधि-

भूमनः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥५७॥

ननु सुखस्वरूपजिज्ञासायां यो वै भूमा तत् सुखमित्युक्तं भू-
मस्वरूपजिज्ञासायां, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिना तद्यभिरूपितं
तत्सर्वात्मभावस्वरूपमिति यदुक्तं तन्नोपपद्यते । भूमनो हि सुखरू-
पतोच्यते । सर्वात्मभावे तु विरहभावे दुःसहदुःखानुभवः श्रूयते ।
तेन मोक्षसुखमेव यो वै भूमत्यादिनोच्यते । यो वै भूमा तद्मृत-
मिति वाक्याच्च । अग्रे च, स वा एष एवं पश्यन्नित्याद्युक्त्वा
तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति फलमुच्यते । तच्च मोक्षा-
नन्तरमसम्भव्यतः स भावो, मोक्षो वात्रोच्यत इति संशयः । तत्र
कामचारोक्तेर्मुक्तिपूर्वदशायां तन्माहात्म्यनिरूपणार्थत्वादमृतश-
ब्दाच्च मुक्तिरेव भूमपदेनोच्यत इति पूर्वपक्षः । तत्र भूमशब्देन स

चारादेवानुपपत्तिपरिहारो, निदर्शनं तु वादिनिग्रहायेति सूत्रकारा-
शय इत्यर्थः ॥ ५६ ॥ १८ ॥

भूमनः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ प्रासङ्गिकं वि-
चार्य पुनः प्रकृतशेषमेव विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवनारयनः
संशयं व्युत्पाद्यन्ति * नन्वित्यादि * । * तद्यदिति * भूमस्वरूप-
म् । * श्रूयते इति * पुराणवाक्येभ्यः श्रूयते । * तेनेति * सुखस्य
दुःखविलक्षणत्वेन । * यो वै भूमा तद्मृतमिति वाक्यारुचंति * इद-
मपि तन्नोपपद्यत इत्यत्र मोक्षाङ्गीकारे च हेत्वन्तरम् । तत्रानन्तरं
दुःखसद्भावेन सुखस्यामृतत्वाभावाद्, मोक्षे चानन्तरं दुःखाभावेन
सुखस्यामृतत्वादिति । एवं मोक्षकोटिव्युत्पादिना । अग्रे चेत्यादिना
असम्भवीत्यन्तेन सर्वात्माभावकांटिव्युत्पादनम् । अत उभयबीज-
सद्भावादेवं संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * काम-
चारोक्तेरिति पृष्ठी । सिद्धान्तमाहुः । * तत्र भूमेत्यादि * सम्यग्सादा-
धिकरणे भूमशब्देन परमात्मनो निर्णीतत्वाल्लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे
सर्वात्मभावस्यापि निर्णीतत्वाद्भ्रू भूमलक्षणवाक्ये भूमपदेन स

भाव एवोच्यत इति सिद्धान्तस्तत्र दुःखदर्शनानुपपत्त्या सर्वाधि-
 कत्वलक्षणं भूमत्वमनुपपन्नमिति शङ्कां परिहरति । भूमन्ः सर्वा-
 त्मभावस्य ज्यायस्त्वं सर्वस्मान्मन्तव्यम् । तत्रोक्तानुपपत्तिपरिहा-
 रार्थं दृष्टान्तमाह । क्रतुवदिति । दर्शपूर्णमासप्रकरणे तैत्तिरीयके प-
 ठघते परमोष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीत्तेन स परमां काष्ठाभग-
 च्छदित्युपक्रम्य, य एवं विद्वान् दर्शपूर्णमासौ यजते परमामेव काष्ठां
 गच्छतीति । यथा व्रतादिदुःखात्मकत्वेऽपि परमकाष्ठालक्षणफल-
 गमकत्वेन दर्शपूर्णमासयोः सर्वक्रतुभ्योऽधिकत्वं वक्तुमग्रआसी-
 दिति श्रूयते । तथा दुःखहेतुत्वेऽप्यनन्यलभ्यसाक्षात्पुरुषोत्तमान-
 न्दप्रार्थिहेतुत्वेन सुखरूपत्वमुच्यत इत्यन्येभ्यः सर्वेभ्यो ज्यायस्त्वं
 मन्तव्यमित्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह । तथाहि दर्शयति । श्रुतिस्तु स
 एवाधस्तादिस्वाद्युक्त्वाथाहङ्कारादेश इत्याद्युक्त्वाऽथात्मादेश इ-
 स्वाद्युक्तवत्सग्रे चैतादृशस्यात्मन एव प्राणाशास्मरादिसर्वमिति

भावः सर्वात्मभावसहित एव परमात्मोच्यते । यथा घटेन जलमा-
 हरेत्यादौ घटादिपदेन छिद्रेतरत्वाविसहितो घटादिवस्तुवदिति सि-
 द्धान्त इत्यर्थः । एवं सिद्धान्तं सामान्यत उक्त्वा तं व्युत्पादयितुं
 सूत्रमवतारयन्ति । * तत्र दुःखेत्यादि * व्याकुर्वन्ति । * भूमन् इ-
 त्यादि * सर्वात्मभावस्येति । एवं षष्ठ्यर्थस्य विवरणम् । भूमसम्ब-
 न्धिनः सर्वात्मभावस्येत्यर्थः । अत्र लौकिकतस्मिन्सायैव कथनमिति
 बोध्यम् । * तत्रेति * ज्यायस्त्वप्रतिज्ञायाम् । * दर्शपूर्णमासप्रकर-
 ण इति * संहिताप्रथमाष्टकषष्ठप्रपाठकनवमानुवाके । * अग्र आ-
 सीदिति * परमोष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीत् । * उच्यत इति *
 भाविस्वरूपमादायोच्यते । तथाच परमकाष्ठाप्रापकत्वात्तथेत्यर्थः ।
 ननु भाविस्वरूपमादायैवोच्यते, न विद्यमानं स्वरूपमादायेत्यत्र किं
 गमकमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अत्रोपपत्तित्यारभ्य, न चदेदित्यन्त-

ष दर्शयति । एतत्सर्वात्मभाववत्सेव सर्वमुपपद्यते, न मुक्तस्य ।
 वृत्तिभेदाभावात् प्राणाद्यभावाच्च । जीवन्मुक्तिदशायां प्राचीना-
 नाभेव सत्त्वादात्मनः प्राणा इत्यादि न वदेत् । यद्वा, ननु लोके-
 ऽपि शृङ्गारसरभाववति पुंसि नार्यां च त्वदुक्तभावसम्बन्धिव्यभि-
 चारिभावाः श्रूयन्ते । सैव सर्वत्र, स एव सर्वत्रेति । एवं सति
 लौकिकसधर्मवत्त्वान्न त्वदुक्तभावस्यालौकिकज्ञानादिभ्य आधिक्यं
 वक्तुं शक्यमलौकिकविषयत्वाल्लौकिकत्वमपि न तथेति भवति
 संशयः । तत्र मनुजत्वरिपुत्वादिज्ञानानामिव कामादिभावेन स्नेह-
 भावस्यापि सम्भवान्नास्यालौकिकत्वमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्त-
 स्त्वस्य लौकिकेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यम् । ननुक्तं लोकसाधार-
 ण्यं बाधकमिति शङ्कानिरासाय निर्दर्शनमाह । क्रतुवादिति ।

म * । तथाच भूमपदेन यदि मोक्षावस्थामभिप्रेयात् तदैवं त्रिविधा
 वृत्तीर्न वदेत् । प्राणादीनां नामान्तानां तत्र सम्बन्धं च न वदेत् ।
 तदानीं तदुभयाभावात्तस्तदन्यथानुपपत्त्या भूमलक्षणे सर्वात्म-
 भावभाविस्वरूपमेवोच्यत इति सर्वात्मभावसहित एव भूमा, न तु
 मोक्षावस्था । नापि जीवन्मुक्तावस्थेति युक्तम् । तां चेदभिप्रेयात् तदा
 आत्मनः प्राण इत्यादि न वदेत् । तस्यामवस्थायां प्रारब्धवशादेव
 पूर्वप्राणादीनां सत्तायाः सत्त्वात् । अतो द्विविधस्यापि मोक्षस्याप्रा-
 दानुमशक्यत्वात् सर्वात्मभावोऽत्र प्राह्य इत्यर्थः । एतस्यार्थस्य पूर्वा-
 धिकरणत्वेन सामान्यसूत्रार्थविचारेणापि सिद्धप्रायत्वमित्यरुच्या
 वर्णकान्तरेण सूत्रं व्याकुर्वन्ति * यद्वेत्यादि ** ध्रूयन्त इति * सा-
 हित्यग्रन्थेषु भरतसूत्रादौ चाच्यन्ते । * अलौकिकज्ञानादिभ्य
 इति * । लोकत्रिलक्षणेऽप्योऽक्षरज्ञानमुक्तिर्जीवन्मुक्तिः * । * न तथे-
 ति भवति संशय इति । * न वक्तुं शक्य इति लौकिकसजातीयध-
 र्मेवत्वाल्लौकिकविषयत्वाभ्यां हेतुभ्यां भवति संशय इत्यर्थः । पूर्वप-
 क्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति । * भगवति । सिद्धान्तं व-
 दन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * सिद्धान्त इत्यादि । * प्रतिज्ञायां हेतुं

यथा दर्शादिषु दोहनाधिभ्रयणातञ्जनव्रीहिवघातादिपुरोडाशभक्षणादीनां लौकिकक्रियातुल्यत्वेन दर्शनेऽपि न लौकिकत्वम् । लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वाद्लौकिकतत्प्राप्तत्वात्तथोक्तप्रमाणरूपवरणलभ्यत्वेन श्रुत्युक्तत्वान्न लौकिकत्वमस्य भावस्येति दिक् ॥

वस्तुतस्तु ग्रामसिंहस्य सिंहस्वरूपत्वेऽपि न ताद्रूप्यं वक्तुं शक्यम् । तथा लौकिकपुंसि नार्यां वा तदाभासो रसशास्त्रे निरूप्यते । तद्दृष्टान्तेन भगवद्भाववद्भक्तीतिभावनार्थं, न तु

वक्तुं, नन्वित्यादिना बाधकमाशङ्क्य दृष्टान्तं व्युत्पादयन्ति । * यथेत्यादि । * उक्तप्रमाणरूपवरणलभ्यत्वेर्नात * । अलौकिकप्रमाणरूपतल्लभ्यत्वेन । तथाच सर्वात्मभावो लौकिकसदृशत्वेऽपि न लौकिकः । अलौकिकप्रमाणप्राप्तत्वात् । लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वाच्च । यागीयदोहनाधिभ्रयणादिवत् । यज्ञैवं तन्नैवम् । लौकिकतद्भदिति हेतुमिद्व्या न प्रतिज्ञायां दोष इत्यर्थः । एनादृश्यश्च सादृश्यदर्शनजाः शङ्कान् अविचारकस्यैवोधन्ति, न तु विचारकस्येत्याशयेनाहुः । * वस्तुत इत्यादि * तथाच विचारकस्तु लोकेऽपि तथा तद्भावं पश्यज्ञैवं शङ्कन्त इत्यर्थः । ननु यदि न सादृश्येन ताद्रूप्यं तदा ऋषिभिर्भरतादिभिरलौकिकभावधर्मसादृश्यं लौकिके रसे कुतो निरूप्यते अतस्तद्दर्शनाद्विचारकस्यापि शङ्कान् नूदेत्येवंत्याकाङ्क्षायासृषीणां तथा तन्निरूपणस्य तात्पर्यमाहुः । * तथा लौकिकेत्यादि * । * भगवद्भाववद्भक्तीतिभावनार्थमिति * भगवति विगाढभाववान् यो भक्तस्तद्गीतिभावनार्थम् । ननु ऋषीणां तथैव तात्पर्यमित्यत्र किं गमकमत आहुः । * न त्वित्यादि * तदुक्तं कामसूत्रसमाप्तौ वात्स्यायनेन । "तदेतद् ब्रह्मचर्येण परमेण समाधिना । विहितं लोकयात्रार्थं न रागाद्योऽस्य संविधिः । रक्षन् धर्मार्थकामाँस्त्रीन् सम्पश्यन् लोकवर्त्तनीम् । अस्य शास्त्रस्य तत्त्वज्ञो भवत्येव जितेन्द्रिय" इति । तथाच यदि लौकिके तात्पर्यं स्याद् एतच्छास्त्रतत्त्वज्ञस्य जितेन्द्रियभवनरूपं फलं न वदेत् । एवं भरतीक्ते सङ्गीतशास्त्रेऽपि ज्ञातव्यम् । उपवेद-

ऋषीणां लौकिके तात्पर्यं भवितुमर्हति । अत्रोपपत्तिमाह । तथा-
हीत्यादि । पूर्वोक्तभाववत् आत्मनः प्राणादिकं सर्वं दर्शयति श्रु-
तिः । तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत इत्यादिना । इतः, पूर्वमपि स वा
एष एवं पश्यन्नित्युपक्रम्यात्परतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मा-
नन्दः स स्वराइ भवति सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति श्रु-
तिश्च । न हि लोक एवं सम्भनत्वात्मपदानां भगवद्वाचकत्वादिति
सर्वोत्तमविषयकभावस्यैव तथात्वं युक्तमिति चोपपत्तिर्हिंशब्देन
सूच्यते ॥ ५७ ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

पूर्वाधिकरणैः सर्वात्मभावस्वरूपादिनिर्णयं कृतवान् । अथ

त्वात् । अतः पूर्वोक्त एव निश्चयः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । * अत्रे-
त्यादि * उक्तस्यार्थस्य प्रकृतश्रुत्यभिप्रेतत्वं उपपत्तिमाहेत्यर्थः । उप-
पत्यन्तरं बोधयितुं हिशब्दार्थमाहुः । * सर्वोत्तमेत्यादि * । * तथा-
त्वमिति * सर्वसाधनज्यायस्त्वम् ।

अत्रान्ये, वैश्वानरविद्यामुदाहृत्य किमिहोभयथाऽप्युपासनं स्याद्
व्यस्तस्य समस्तस्य चोत समस्तस्यैव वेति सन्वेहे, व्यस्तस्यापि वि-
हितत्वात् फलस्यापि कथनानुभयधेति प्राप्तं, समस्तस्यैव न्याय्यम् ।
आन्तमेकवाक्यत्वात् । यथा वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जात
इत्यत्र । मूर्द्धा ते व्यपतिष्यन्मां नागमिष्य इत्याद्यनर्थस्य ऽप्युत्तो-
पासने दर्शितत्वाच्चेत्याहुः । तन्नास्माकं रोचते । पूर्वकाण्डे उद्व-
सानीयाख्ये कर्मणि अपवैसंमिनेजानाद्देवताश्च यज्ञश्च कामन्तीत्या-
दिना देवतायज्ञावरोधार्थं पूर्वं पञ्चकपालं विधाय, तनां, गायत्रो वा
अग्निरित्यादिना तद्दोषदर्शनेन दूषयित्वाऽष्टाकपालमाग्नेयं पुरोडाशं
पञ्चसंख्याके याज्यानुवाक्ये चोपसंहारे विहिते इति पूर्वविधानस्या-
ऽनभिप्रेतत्वबुद्धेः शीघ्रमुदयेन न पूर्वप्रकारकरणशङ्कोदयस्तथात्रापि
शङ्कानया एव पराहृत्यानुदयेन पूर्वपश्चानुदयादिति ॥ ५७ ॥ १९ ॥

नानाशब्दादिभेदात् ॥ सङ्गतिं बोधयन्तोऽधिकरणमवतारय-
न्ति । * पूर्वोत्तयादि * । प्रदानवदित्यादिभिः पूर्वोत्तयादिभिः

मत्स्यादिरूपाणां भगवद्वतारत्वमविशिष्टमिति सर्वेषां समस्योपासना कार्येति पार्थक्येनेति विचारयति । अत्रोपास्याभेदेऽपि रूपभेदादेकत्रोपासकस्यान्यत्रानुपासनलक्षणावज्ञासम्भवादस्या अप्यसिद्धिसम्भवादपि समस्यैव सा कार्येति प्राप्ते सिद्धान्तमाह । सर्वेष्ववतारेषु नानैवांपामना कार्या । तत्र हेतुः, शब्दादिभेदादिति । तत्तत्स्वरूपवाचकशब्दानां मन्त्राणां चादिपदादाकारकर्मणां च भेदादिसर्थः । एतेनैव मिथोविरुद्धानामाकारकर्मणामेकत्र भावनस्याशक्यत्वमयुक्तत्वं चेति भावः सूचितः ॥ ५८ ॥

कारिणामर्थे सर्वात्मभावस्वरूपस्य तदुत्कर्षस्य तत्फलस्य तद्वि-
कारिणां च निर्णयं कृतवान् । अथ तदनन्तरं पुराणोक्तानां मत्स्याद्यु-
पासनानामपि नित्यानुमयवेदमूलत्वादिदानीमपि केषाञ्चिद् वामन-
हयग्रीवाद्युपासकानां दर्शनात् तादृशानामर्थं उपासनान्तरनिर्णय-
स्यावश्यकत्वात् । मत्स्यादिरूपाणां भगवद्वतारत्वमविशिष्टम् ।
यथा सुतेजःप्रभृतीनां वैश्वानरावयवत्वमिति तेषां सर्वेषां समस्य भ-
गवतैकैकृत्योपासना कार्या ? उत सुतेजःप्रभृतीनां व्यस्तोपासने दो-
षश्रवणवदत्र दोषस्याश्रवणाद् व्यस्ततया कार्येति शङ्कान्यां प्रसङ्गा-
द्विचायनीत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * अत्रेत्यादि * । * अस्या अप्य-
सिद्धिसम्भवादिति * । रूपान्तरावज्ञारूपापराधकृतप्रतिबन्धेन अ-
सम्भवात् । तथाचात्र दोषाश्रवणेऽप्युक्तरीत्या दोषसम्भवाच्च का-
र्येत्यर्थः । सिद्धान्तं बोधयितुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * सर्वेष्वित्यादि * ।
तर्ह्यवज्ञादोषस्य कथं निवृत्तिरित्यत आहुः । * एतेनेत्यादि * । * ए-
तेनैवात् * उपासनभेदस्थापनेनैव । * अयुक्तत्वमिति * विरुद्धत्वादयु-
क्तत्वम् । तथाच शक्यस्य युक्तस्याकरणं ह्यपराधात्, न त्वशक्यस्या-
ऽयुक्तस्याकरणे । अतोऽनुपासनस्य तत्रापराधाप्रसञ्जकत्वेन प्रतिबन्धा-
भावान्नासिद्धिरित्यर्थः । एतेन यत् पूर्वं, न भेदादिति सूत्रेऽधिकगुणोपसं-
हारोचित्यमुक्तं तत्प्रकारोऽत्र दर्शितः । तत्तद्भूषप्रधान्येन ब्रह्मोपास-
कस्याधिका अपि गुणा अविरुद्धा एवोपसंहार्या, न त्वन्येऽपीति

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥

पार्थक्येनोपासनानि कर्त्तव्यानीति स्थिते विचार्यते । कि-
मग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिवदेपां समुच्चय उत फलविकल्प इति ।

तस्मात्तेषां व्यस्तोपासनमेव कर्त्तव्यमिति सिद्धम् ॥

अन्ये तु, अत्र यासु यासु विद्यासु धुतिनानात्वोऽप्यर्थक्याद्वे-
द्यैक्यं, यथा मनोमयः प्राणशरीरः, कं ब्रह्म, सत्यकामः सत्यसंकल्प
इत्यादौ । यथा च, प्राणो वा व संवर्गः, प्राणो वा व ज्येष्ठः श्रेष्ठः, प्राणो
ह पिना प्राणो मातृत्यादौ च । तत्र धुतिनानात्वस्य गुणान्तरपरत्वा-
द्, वेद्याभेदेन विद्यैक्याच्च स्वपरशास्त्रांक्तं गुणजातं विद्याकात्स्न्या-
र्थमुपसंहार्यमिति पूर्वपक्षं, शब्दादिभेदाद्विद्याभेदं सिद्धान्तयन्ति ।
पूर्वतन्त्रे शब्दान्तरादीनां कर्मभेदकत्वेन सिद्धत्वात् प्रकृतं च, वेद,
उपासीत, कर्तुं कुर्वन्त्यादिशब्दभेदात् । आदिपदेन यथासम्भवं
गुणादीनामपि भेदस्य संग्रहाच्च । नच शब्दभेदेऽपि, यजति जुहोती-
त्यादिवद् वेदोपासितिन्यादावर्थभेदाभावात् भेद इति वाच्यम् ।
तथाऽप्येकस्मिन्नेव वेद्ये प्रतिकरणमितरेतरव्यावृत्तगुणोपदेशरूपा-
नुबन्धभेदेन तरयां तस्यां विद्यायां तादृक्तादृग्गुणविशिष्टस्यैवोपा-
स्यतया विद्याभेदोपपत्तेः । एवं स्थितेऽपि सर्ववेदान्तप्रत्ययैत्याद्
द्रष्टव्यमिति चाहुः ।

तदसङ्गतम् । सर्ववेदान्तप्रत्ययमूत्रांक्तचोदानाद्यविशेषरूप-
हेत्वभावादेवोक्तस्थलेषु विद्याभेदस्य सिद्धत्वेनेतन्मूत्राग्भवेयथ्यप्र-
सङ्गात् । नचोपसंहारनिवृत्त्यर्थत्वान्नानर्थक्यमित्यपि युक्तम् । एक्यह-
त्वभावादेव सिद्धे विद्याभेदे उपसंहारप्रामेरेवाभावात् । विद्यासूच-
कनानापदविरोधाच्चेति ॥ ५८ ॥ २० ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * पा-
र्थक्येनेत्यादि * । * विचार्यते इति * । उपाद्धानसङ्गत्या विचा-
र्यते । संशयमाहुः । * किमिन्यादि * । तथाच विधिमानान्यात्
क्रमेण कार्याणीत्येवं समुच्चय? उत फलतौल्याद्विकल्प इत्यर्थः । पूर्व -

तत्र विधिफलयोः समानत्वात् समुच्चय इति प्राप्ते निर्णयमाह ॥
उपासनानां विकल्प एव । तत्र हेतुरविशिष्टफलत्वात् ।

मुक्तिफलकत्वं हि सर्वेषामुपासनानामविशिष्टम् । एवं सत्येकेनैव
तत्सिद्धावपगस्याऽप्रयोजकत्वाद्भिन्नहोत्रादिवन्निसताशोधकश्रुसभा-
वात्तदर्थिनो विकल्प एव ॥ ५९ ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा

पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥

येषु तूपासनेषु भिन्नानि भिन्नानि फलान्युच्यन्ते, तत्र त्व-

पक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । विधिः फलं च सर्वत्र तुल्यम् । यथा-
ऽग्निहोत्रादीनाम् । तथा सति यदेव न क्रियते तत्फलाभावेन न्यून-
तापत्तेर्विकल्पस्य प्राप्तप्रामाण्यपरित्यागादिदोषवत्तया तदादरे त-
त्संसर्गाच्च समुच्चय एव ज्यायानित्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः । * उपा-
सनानामित्यादि * तथाचाग्निहोत्रादितौल्यस्याभावाच्चिन्नोद्भिदादि-
तौल्यस्य सत्त्वात्त्रिकल्पस्यादुष्टत्वेन स्वर्गादिवद्विश्वमायानिवृत्तिरूपा-
यां तत्तदवतारसायुज्यरूपायां च मुक्तौ विशेषाभावेन च फलस्या-
विशिष्टत्वात् समुच्चये अप्रयोजकत्वदोषापत्तेश्च विकल्प एव ज्याया-
नित्यर्थः । एतेनैव फलप्राप्तिफलानां सद्भिद्यादहरविद्योपकोसलवि-
द्याशाण्डिल्यविद्याऽक्षरविद्यादीनामेकफलानां प्राणादिविद्यानां च
विकल्पोऽवगन्तव्य इत्यपि बोधितम् । अत्र सर्वेऽप्येवमेवाहुः ॥५९॥२१

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन् न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥
अविशिष्टफलत्वादित्यस्य विकल्पहेतोः प्रत्युदाहरणमिदम् । एवं मु-
क्तिफलिका उपासना विचार्य काम्यासु पक्षद्वयस्य सम्भवात् ताः
पृथग् विचारयतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्तस्तत्र तत्फलानां
काम्यत्वाद्युपासनानां समुच्चयपक्षं व्याकुर्वन्ति । * येष्वित्यादि *
येषु स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य कामचारो भ-
वति, सर्वे वै तेऽन्नमाप्नुवन्ति येषु ब्रह्मोपासत इत्यादिषु तथेत्य-

नेकफलार्थिनस्तत्तत्कञ्जकोपामनानि समुच्चयैरभविशिष्टफलत्वा-
भावात् । यत्र त्वेकस्यैवोपामनस्य स्वकामितानेकफलकत्वं श्रूय-
यते तत्र तथैव चेदुपामनं करोति तदा न समुच्चयैरन्नपि । स्व-
कामितेऽप्येकतरस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येनाविशिष्टफलत्वाभावादिति
पूर्वहेत्वभावादतिश्लिष्टप्रयोगाभिप्रायेणोक्तमिति ज्ञेयम् ।
अथवा कामैक्ये नियतफलकानि तानि न समुच्चयैरन् । अत्र
हेतुः स्पष्टः ॥ ६० ॥

र्थः । एवं समुच्चयपक्षं व्याख्याय, न वा इति पदाभ्यामुक्तमसमुच्च-
यपक्षं व्याकुर्वन्ति * यत्र त्वित्यादि * * श्रूयते इति * यथा भागव्यां
विद्यायां, य एवं वेद प्रतिनिष्ठति, अन्नवाञ्छनादौ भवति महान् भ-
वति प्रजया पशुभिर्गृह्यवर्चसेन महान् कीर्त्याति श्रूयते । तत्र तथैव
चेत् । तदुक्तस्वकामिनसकलफलसाधकतया चत्तदुपासनं करोति
तदा तत्फलकान्यन्यानि तत्प्रतिष्ठेत्युपासीत तन्मह इत्युपासीतत्यादी-
नि तत्तद्गुणकान्युपासनानि न समुच्चयैरन्नपि । अत्रापि हेतुः पूर्व-
हेत्वभावादिति । तं विवृण्वन्ति * स्वकामितेऽप्यित्यादि * स्वकामित-
फलेऽप्येकतरस्य फलस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येन अविशिष्टफलत्वाभा-
वादिति । तथाच समुच्चये अविशिष्टत्वाभावात्नेकफलत्वात् । समु-
च्चयाभावे त्वविशिष्टफलत्वाभावस्तत्फलस्यान्यफलविशिष्टत्वादिति
भेदेऽपि, पूर्वहेत्वभावादिति यन्मूत्र उक्तं तत्तथेत्यर्थः । अत्र व्याख्यान-
ह्येतात् पक्षान्तरमाहुः । * अथेवत्यादि * । * कामैक्ये इति *
एकमात्रविषयत्वेन तदैक्ये । अत्र हेतुः * स्पष्ट इति * अस्मिन् पक्षे
तेषां फलभेदेन विशिष्टफलतया अविशिष्टफलत्वाभावरूपः पूर्वहे-
त्वभावः स्फुट इत्यर्थः । अत्रापि माध्वाचार्याभिधुर्व्यातारक्तानां स-
र्वेषामैकमत्यम् । अस्माकं त्वेतावान् विशेषः । अत्र सूत्रे काम्यपदा-
दुद्धीयाद्युपासना अपि संग्रहानुं शक्यन्ते । नास्वपि यदेव विद्यया
करोतीत्यादिभिः फलश्रवणात् । कामपदाभावेऽपि रात्रिसत्रन्यायन
काम्यत्वस्य शक्यत्वादिति ॥ ६० ॥ २२ ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

प्रधानेषु निर्णयमुक्त्वाङ्गेषु तमाह । एकार्थसाधकानामुपास-
नानां भेदेनाङ्गभेदेऽप्येकतरोपासने फलैक्याद्भ्रान्तानि तत्र समुच्चि-
येरन्न वेति संशये निर्णयमाह । उपासनाङ्गानां तदेवाश्रयस्तथाच
यदङ्गं यदुपासनाश्रितं तत्रैव तस्य भाव इत्यर्थः ॥ ६१ ॥

अत्र हेतुमाह ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ कर्माङ्गत्वेऽपि स्वव्यापारेण फलसाध-
ने उपासनान्तरानपेक्षत्वात् प्रधानानामुद्गीथाद्युपासनानामपि काम्य-
त्वेन यथाकामसमुच्चयविकल्पयोः पूर्वसूत्रेणैव सिद्धत्वाद्वा त्र विषया-
न्तरं बोधयन्तोऽधिकरणमवतारयन्ति । प्रधानेत्यादि । अन्यानपेक्ष-
तया स्वव्यापारद्वारा फलजनकानि प्रधानानि तेषु समुच्चयादि-
निर्णयमुक्त्वा अन्यापेक्षतया तथा फलजनकेष्वङ्गेषु निर्णयमाहेत्य-
र्थः । ननु किं प्रयोजनं येन पृथगारम्भ इत्यत आहुः । * एकार्थेत्या-
दि * एकाऽर्थ एकां फलम् । तत्साधकानामनेकयामुपासनानां रूपा-
दिभेदेन भेदेऽपि तेषां मध्य एकतरोपासनेऽन्येषामस्य च फलैक्यात्
तत्फलार्थं यान्यङ्गानि तत्र तत्रोक्तानि तान्बेकस्मिन्नुपासने समुच्चा-
येरन्नवेति संशये उपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदपदस्य फलाभेदवाचकत्वे फ-
लैक्यात् समुच्चयप्राप्तौ वक्ष्यमाणहेतुभ्यां निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं
व्याकुर्वन्ति । * उपासनाङ्गानामित्यादि * । * तदेवेति * उपासन-
मेव । तथाच आश्रयमनतिक्रम्य यथाश्रयभावः सत्ता, यथाश्रयं
भावां यथाश्रयभाव इति सूत्रयोजना । उदाहरणं तु छात्रोद्ये मनो-
हिङ्कारो वाक्प्रस्ताव इत्यादिभिर्दशभिर्वाक्यैर्गायत्ररथन्तरवामदेव्य-
बृहद्वैरूपवेराजशक्यरैवत्यश्वत्थयज्ञीयराजननामप्रहणपूर्वकं विहि-
तानि दश सामोपासनानि । तेषु ह्यकमेकमसाधारणं फलमुक्त्वा
तदुत्तरं सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति महान् प्रजया पशुभिर्भवति महान्
कीर्येति सर्वोपासनेषु साधारणं फलमुक्त्वा क्रमेण महामनाः स्यात्
तद् व्रतं, न प्रत्ययङ्गुग्निमाचामेन्न ष्टीचेत् तद् व्रतम्, एवं न काञ्चन

शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥

तत्तदुपासनं तत्तद्भविशिष्टमेव वेदे शिष्यत इति तथेवार्थः ।
चकारादतिरिक्तकरणे प्रायश्चित्तोक्तिरपि बाधिकेति सूच्यते ॥६२

समाहारात् ॥ ६३ ॥

कर्ममार्गीयोपासने निर्णयमुक्त्वा ज्ञानमार्गीयोपासने तमा-
ह । अथर्वोपनिषन्मु नृभिर्होपासननादिषु मन्स्यकूर्मादिरूपत्वेनापि
स्तुतिः श्रूयते । श्रीभागवते च, नमस्तेरघुवर्यायेसादिरूपा स्तुति-

परिहरेत्, न तपन्तं निन्देत्, न वर्पन्तं निन्देत्, न चूर्निन्देत्, न पशु-
श्चिन्देत्, संवत्सरमशं नाश्रीयात्, ब्राह्मणाश्च निन्देद् इति तत्तदुपा-
सनाङ्गभूतानि व्रतान्युक्तानि । तथाच तस्य व्रतस्य तत्तदुपासन एव
सम्बन्धो, नान्यत्रेति बोध्यम् । एवञ्जातीयमन्यदपि । न्यायस्य सा-
धारणत्वात् । यथा भार्गव्या आनन्दविद्याया अङ्गभूतेषु त्रिष्वङ्गप्र-
तिष्ठितेष्वोपासनेषु प्रतिष्ठादीनां फलानामेक्यं तत्तदुपासनाङ्गभूताना-
म् । अशं न निन्द्यात् तद्व्रतम्, अशं न परिचर्श्यात् तद् व्रतम्,
अशं बहु कुर्वीत तद् व्रतमिति तत्तद्व्रतानां भेद इति ॥६१॥

शिष्टेश्च ॥ अत्र भाष्ये स्फुटम् ॥ ६२ ॥ २३ ॥

समाहारात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * कर्ममार्गीयिन्यादि *
कर्माङ्गतया कर्ममार्गीयिषु सामाद्युपासनेषु अङ्गनिर्णयमुक्त्वा ज्ञाना-
ऽङ्गतया ज्ञानमार्गीयिषु तेष्वङ्गनिर्णयमाह्वयर्थः । सूत्रं क्याकुर्वन्तो
विषयमाहुः । * अथर्विन्यादि * अत्र मन्स्यकूर्मादिपदात् पूर्वं ब्रह्म-
विष्णवादीति पदस्य षुटिवोध्या । तथाच नृभिर्होपासनायां यो वै
नृसिंहो देवो भगवान् यश्च ब्रह्मा तस्मै वै नमो नम इति, श्रीगमोपा-
सनायां च यो वै रामचन्द्रो भगवान् ये च मन्स्यकूर्माद्यवनागमस्मै
वै नमो नम इत्येवैविभागेन स्तुतिः श्रूयत इत्यर्थः । द्वितीयं पौराणो-
दाहरणम् । एवं विषय उक्तः । तत्र तन्मन्स्यरूपत्वेनापासना कार्या ?
उत तेषां रूपाणां त्रिरुद्धधर्मवत्त्वात् तथा न कार्येति संशये शब्दा-
दिभेदेन नानोपासनस्य पूर्वमुक्तत्वात् सर्वरूपत्वेनापासने च तद्विरो-

र्षजनाथे । एवं सति रूपभेदेऽपि भगवदवतारत्वस्याविशिष्टत्वा-
देकस्मिन् रूपे रूपान्तरममाहारो दृश्यत इति सर्वरूपत्वेनैकत्रोपा-
सनमपि साध्वित्यर्थः ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

ऐश्वर्यवीर्यादिगुणानां सर्वेष्ववतारेषु साधारण्यं श्रूयते । तेन
धर्मिधर्माणामैक्यात् पूर्वोक्तं साध्वित्यर्थः ॥ ६४ ॥

न वा तत्सहमावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

नन्वेवमुपासनं निसमुत वैकल्पिकमिति संशय उक्तरीत्या

भाष्यकार्येति प्राप्तम् । तत्र सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * एवं
सनीत्यादि * अत्राङ्गेषु यथाश्रयभाव इत्यनुधत्तं । * समाहार
इति * एकीभावः । तथाच ज्ञानमार्गीयापासनाङ्गेष्वपि यथाश्रय-
भावे सति, रूपभेदेऽपीत्यादिनोक्तरीत्या समाहारदर्शनात् तथेत्यर्थः ।
एतदेवाभिप्रेत्य, भेदान्नेतिचेदिति सूत्रे उपासनाविषयेष्वित्यादिना-
ऽवतारेष्वपि सर्वगुणांपासंहारीचित्यमुक्तम् ॥ ६३ ॥

अत्र हेत्वन्तरं सूत्रान्तरेणाह ।

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ अत्र चकारोऽधिकरणपूर्णत्वद्योतकः ।
शेषं प्रकटार्थम् । तथाच भगवत्त्वप्राधान्योपासने एवं सर्वरूपत्वेनो-
पासने कार्यम् । तत्तद्रूपप्राधान्येनोपासने तथा न कार्यमिति विभा-
गाच्च कोऽपि विरोध इत्यर्थः ॥ ६४ ॥ २४ ॥

न वा तत्सहमावाश्रुतेः ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * नन्वि-
त्यादि * । सर्वरूपत्वेनैकावतारोपासनं नित्याग्निहोत्रदर्शपूर्णमा-
सादिवत् क्रमेण समुच्चयमुत्तैकमेव यावज्जीवं कर्त्तव्यमित्येवं वै-
कल्पिकमिति संशये उक्तरीत्या सर्वेषां सर्वरूपत्वेनैश्वर्यादिगुणसा-
धारण्येन च क्रमिकसमुच्चये प्राप्तं तस्य समुच्चयस्य नियममाहेत्य-

नित्यत्वे प्राप्ते तन्निषेधमाह । नेति । किन्तु वा विकल्प एवैवमुपा-
सन ऐच्छिकस्तत्र हेतुमाह । सहभावाश्रुतेरिति नियमतस्तेषां रूपाणां
सहभावश्रवणं चेत्स्यात्तदा स्यात्तथोपासनस्य नित्यता, न त्वेवमतो
विकल्प एवेत्यर्थः ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

योऽपि रूपान्तरममाहारपूर्वकमुपास्ते सोऽप्येकं रूपमुपा-
स्यत्वेन मत्वा तत्तथोपास्त इति फलं तस्यैकस्यैव रूपस्य दर्शनं
भवति, न तु सर्वेषामिनोऽपि हेतोर्विकल्प एवेत्यर्थः । एतद्वृष्टा-
न्तेन यस्मिन् रूपे यादृग्धर्मवत्त्वं श्रूयते तादृग्धर्मविशिष्टधर्मैकं
रूपमुपास्यमिति व्यामहृदयमिति ज्ञायते । उपासनानिर्णयान्ते
दर्शनात्मकहेतुत्वात् सर्वोपासनानां भगवत्मासात्कारः फलमिति
ध्वन्यते । माहात्म्यज्ञापनार्थम् । परं सर्वावताररूपत्वं यथार्थमेव

र्थः । व्याकुर्वन्ति । * नेतीत्यादि * । * चेतस्यादिति * । दर्शपूर्ण-
मासाभ्यामिष्टा मीमेन यजेतत्यादिवच्चेत् स्यात् । शेषं स्फुटम् ॥
एतमेव विकल्पमभिसन्धाय स्वाध्यायस्तत्रेति सर्ववृष्टान्तप्रयाग्यन्ता-
स्तरं प्रकृतेऽपीत्यादिना तत्तद्रूपं तत्तदसाधारणधर्मोपसंहारो व्यव-
स्थापितः ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ पूर्वसूत्रास्तत्पदमत्रानुवर्तन इत्याशयेन सूत्रं
व्याकुर्वन्ति । * याऽपीत्यादि * । * तत्तथोपास्त इति * । तद् ए-
कमवताररूपं सर्वरूपवत्तथोपास्ते । * एतद्वृष्टान्तेनेति * । दर्शन-
वृष्टान्तेन । एतेन पूर्वाधिकरणोक्तपक्षस्य गौणता सूचिता । तथा
दर्शनाभावादिति । सर्वनिरूपणान्ते एवं कथनस्य तात्पर्यमाहुः * उ-
पासनत्यादि * । ननु यद्येकस्यैव रूपस्य दर्शनं तदा सर्वरूपोपसं-
हारबोधनस्य किं प्रयोजनम् अत्र आहुः । * माहात्म्येत्यादि * । *

कैश्चिदिति * । यथार्थत्वाच्चदप्यविरोधीति ज्ञेयम् ॥ ६६ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

व्याससूत्राणुभाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः

पादः समाप्तः ॥ ३ ॥ ३ ॥

कैश्चिदिति * । स्मृतिपुराणादिवाक्यैः । * तदपीति * । सर्वरूपोप-
संहरणम् । तथाचैकरूपदर्शनेऽपि सर्वरूपोपसंहारोऽप्येकदेशानां न
दुष्ट इति भावः । अन्ये तु इदं षट्सूत्रमेवाधिकरणमङ्गीकृत्य कर्मा-
ङ्गभूतेपुत्रीथादिषु य आश्रिता वेदत्रयविहिताः प्रत्ययास्ते समुच्चीये-
रन्तुन यथाकामं स्युरिति सशये, प्रत्ययाश्रयभूताः स्तोत्राद्यो यथा
समुच्चीयन्त एवं तदाश्रिताः प्रत्यया अपि । तत्रानुशिष्टत्वादिभ्यो
हेतुभ्यः समुच्चीयेरश्रिति पूर्वपक्षे, सहभावाश्रयणादिहेतुभ्यां यथा-
कामं स्युरिति सिद्धान्तयन्ति ।

तत्रास्माकं रोचते । यथाकामसूत्रोक्तहेतुनैव तादृशनिर्णयस-
म्भवेनैतद्वैयर्थ्यात् । गुणसाधारण्यसूत्रं पूर्वपक्षसमाप्त्या शिष्टिसूत्र-
स्य चकारवैयर्थ्यापत्तेश्चेति । तस्मात् पूर्वोक्तमेव युक्तमिति दिक् ॥

अत्रायं संग्रहः । सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति श्रुतेः सर्वस्य
वेदस्य ब्रह्मविद्यात्वम् । इतिहासपुराणं च वेदानां पञ्चमं वेदमिति-
श्रुतवेदपदेन तयोरपि संग्रहात्तयोरपि तथात्वम् । द्वे विद्ये वेदित-
व्यं इत्याद्याथर्वणश्रुतं ऋग्वेदादिरूपा अपरा अक्षराधिगमिका परेति
फलतो विभागः । परास्वपि, ब्रह्मविद्याप्रोति परम्, अक्षरात् परतः
पर इति श्रुतेः पुरुगोत्तमस्य तत आधिक्यं तद्विद्यानां विषयफल-
योर्बलादक्षरविद्यातोऽप्याधिक्यम् । परास्वपरासु च तत्तद्वदोक्तासु
सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रोक्तहेतुना फलसंयोगरूपचोदनानामविशिष्टत्वे
विद्यैक्यनिर्णयः । तन्मध्ये अन्यतरस्याभावं तु विद्याभेदः । गुणोप-
संहारस्तु प्रायशो रूपैक्यात् प्रयोजनैक्याद्वा, क्वचिन्वर्थवाद्तौल्या-
दपि । स च स्वाध्यायसूत्रोक्तैरूपणप्रकारभेदाधिकारिभेदसम्ब-
न्धिभेदैर्योऽन्यथा सन्तमिति वाक्यांक्तदापापत्या च कासुचिदा-
रमाविद्यासु बाध्यते । कर्मणि तु पूर्वोक्तैस्त्रिमिन्युनातिरिक्तप्रायश्चित्त-
श्रवणाच्च बाध्यते । तदभावे तु भवति । परविद्या अपराविद्याश्च

फलैक्ये विकल्पन्ते । फलभेदे तु यथाकामं समुञ्चीयन्ते । क्वचिदे-
कस्योपासनस्य स्वकामितानेकफलत्वे विकल्पन्ते च । कर्ममार्गीय-
विद्याङ्गानि तु बहूनां विद्यानां फलैक्येऽपि यथाश्रयं तत्रैव व्यवति-
ष्ठन्ते । ज्ञानमार्गीयविद्याङ्गानि तु यथाश्रयं क्वचित् समाह्वियन्ते, क-
चित्तु यथाश्रयं व्यवतिष्ठन्ते। अवतारोपासनं च यथाकाममेव भवति ।
सर्वासां परविद्यानामुपास्यरूपसाक्षात्कारः फलमिति च ॥६६ ॥ २५॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥



तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥

उपासनाभेदेऽप्युपास्याभेदाच्छास्त्रान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुमुचित इति पूर्वपादे निरूपितमिति तन्न्यायेनोत्तरकाण्डप्रतिपाद्यब्रह्मफलकसर्वात्मभावेऽपि पूर्वकाण्डप्रतिपादितकर्मणा-

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः ॥ अथ तुरीयपादं विवरिषवः सङ्गतिबोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः । *उपासनेत्यादि * । फलमत उपपत्तेरित्यत्र हेतुव्यपदेशेन जैमिनिमतनिरासपूर्वकं परमेश्वरस्यैव कारयितृत्वं फलदातृत्वं च समर्थयित्वा ततोऽनन्तरूपस्य भगवतस्तत्तत्फलदानाय साक्षात्कारो यथा भवति तदर्थं तत्तदुपासनमुक्तम् । तेन तत्तदुपास्यरूपसाक्षात्काररूपविद्यासिद्धौ परमेश्वरात् फलं भवतीति सिद्धम् । तथा उपासनाः कथं कर्त्तव्या इत्यपेक्षायां तं तं मार्गं स्वस्वाधिकारं तत्तद्भगवद्रूपं धानुरुध्यते । ते तत्तत्स्वरूपगुणास्तत्तदुपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वाद्न्तरङ्गा इत्यन्तरङ्गविचारेण तत्तद्गुणानां बुद्धौ विपर्ययकरणरूपो गुणोपसंहार उक्तः । तत्रोपसंहारोऽर्थाभेदादिति सूत्रेऽर्थपदस्य वस्तुवाचकतामादाय उपासनाभेदेऽप्युपास्यवस्त्वभेदाद्यथा शास्त्रान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुं युक्त इति निरूपितं, तथा अस्मिन् पादे उपासनाया बहिरङ्गणामाश्रमादीनां विचारे उपसंहारसूत्रीयार्थपदस्य प्रयोजनवाचकतामादाय ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्यात् तन्न्यायेन उत्तरकाण्डोक्तब्रह्मफलकसर्वात्मभावेऽपि पूर्वकाण्डोक्तकर्मणा-मुपसंहारः । स च कर्मणां तत्तदुपासनोपकारकतया बुद्धौ विषयीकरणरूपः करणार्थं प्राप्नोति "यज्ञो धानं तपः कर्म न त्याज्यं कार्यमेव

मुपसंहारः प्राप्नोति न वेत्सधुना विचार्यते । विधिपक्षे तत्सहकृत-
स्यास्य फलसाधकत्वमिति सिद्धयति । निषेधपक्षे तु केवलस्येती-
ममेव पक्षं सिद्धान्तत्वेनाह । पुरुषार्थं इत्यादिना । सिद्धान्ते ज्ञा-
ते तत्र पूर्वपक्षसम्भव इत्यादौ तमेवाह । अतः सर्वात्मभावादेव
केवलात् पुरुषार्थः सिद्धयति । कुतः । शब्दात् । श्रुतेरित्यर्थः ।
श्रुतिस्तु, नायमात्मा प्रवचनेनेत्युपक्रम्य, यमेवैष वृणुत इत्यादिका
ब्रह्मनिदाप्नोति परमिसादिका, तमेव विद्वानमृत इह भवतीति,
सनत्कुमारनारदसंवादे यत्र नान्यत् पश्यन्तीत्याद्यात्मिका छान्दो
ग्यश्रुतिश्च । एतदादिश्रुतिषु पूर्वोक्तरीत्या केवलस्यैव भगवद्भावस्य
फलसाधकत्वं श्रूयते इति तथा । अत्र, फलमत उपपत्तेरित्यत्रेवो-
पपत्तिं हेतुत्वेनानुक्त्वा श्रुतिपदं चानुक्त्वा शब्दपदं यदुक्तवास्तेन
श्रुतिस्मृत्यात्मकः सर्वोऽपि प्रमाणशब्दो हेतुत्वेन व्याप्ताभिपत

तत् । यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् । एतान्यपि तु कर्मा-
णि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथा । कर्त्तव्यानीतिं मे पार्थ निश्चतं प्रतमुक्त-
मम्"इति गीतावाक्यात् । सहस्रसमे सत्रे हिरण्यशकुनिरूपब्र-
ह्मदर्शनस्य तत्र भाषणात् । नाश्यादीनां यज्ञेषु भगवत्प्रावृर्भावस्य
श्रीभागवतेऽप्युक्तत्वाच्च । अथवा, यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः, म-
त्स्या त्वनन्यथा शक्य इत्यादिषु स्वाधनान्तरव्युत्पत्त्यां प्राप्नोतीति
सन्देहे अधुना प्रथमाधिकरणे विचार्यते । तथाच शोषिशेषभावः
सङ्कतिरित्यर्थः । ननु गुणानामिष कर्मणामुपासनास्वरूपनिर्वाहक-
त्वाभावेनानावश्यकत्वात् किं तद्विचारेणेत्याकाङ्क्षायां विचारफलं
पादार्थं घटन्तः सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । * विधीत्यादि * । * इ-
ममिति * । निषेधपक्षम् । तथाच विद्यासामर्थ्यबोधनायाऽयं विचार
इत्यर्थः । सिद्धान्तेनाधिकरणे हेतुव्यपदेशादित्यत्र सिद्धार्थित्वः
सूक्ष्मदर्शित्वस्यावधारितत्वात्तथेत्येतदर्थं तमेवाहेत्यर्थः । शब्दशब्दप्र-
योगतात्पर्यमाहुः । * अत्रेत्यादि * । संभ्रहेण यत् सिद्धं तदाहुः ।

इति ज्ञायते । तेन “केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः स्वगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसा । यन्न योगेन सांख्येन दानव्रततपोऽध्वरैः । व्याख्यास्वाध्यायसन्न्यासैः प्राप्नुयाद् यत्नवानपि” इत्यादिरूपा स्मृतिरपि संगृह्यते । एतेन श्रुत्वादि-प्रमाणवादिनामिदमेवाभिमतं, तद्विरुद्धवादिनामितोऽन्यदिति तेषामप्रमाणिकत्वं ज्ञाप्यते । अत एव स्वनाम गृहीतम् । स्वस्य वेद-व्यासकर्तृत्वेन तत्रैव यतो भरः । अपरं च वैदिकसिद्धान्ते भगवत्स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वात् प्राप्ततत्स्वरूपाणां मुक्तसिद्धाकथनान्मुक्तोपसृप्यन्यपदेशाच्च मुक्तेरपरमपुरुषार्थत्वात् सा-भवतु नामाऽन्यैः साधनैः । वस्तुतः परमपुरुषार्थो य उक्तरूपः स तु सर्वात्मभावेनैवेति ज्ञापनाय फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपद-मुक्तम् । एवं सस्यस्य सूत्रस्यार्थान्तरमपि व्यासाभिमतमिति ज्ञाय-ते । तथा सस्यं त्रिलष्टः प्रयोगः । तथाहि । पुरुषार्थो भगवानेव । कुतः । अतःशब्दात् । अतःपदविशिष्टश्रुतिवाक्यादिसर्थः ।

* एतेनेत्यादि * । * अभिमतमिति * । तात्पर्यगोचरम् । * तद्विरुद्धवादिनामिति * । तत्तात्पर्यविरुद्धवादिनाम् । * अप्रामाणिकत्वमिति * । प्रमाणतात्पर्यानभिहतम् । बादरायणपदोक्तितात्पर्यमाहुः । * अत एवेत्यादि * । * तत्रैवेति * । प्रमाणभूते शब्दे । पुरुषार्थपदतात्पर्यमाहुः । * अपरं चेत्यादि * । * अन्यैः साधनैरिति * । मर्यादामार्गीयैः कर्मज्ञानविहितभक्तिरूपैः साधनैः । एतेन भास्कराचार्याद्यङ्गीकृतो ज्ञानकर्मसमुच्चयः पूर्वकक्षाविधान्त इति बोधितम् । पुरुषार्थपदेन सूचितमर्थान्तरमाहुः * एवं सतीत्यादि * अस्यां भ्रूतो तमसः परस्तादित्यनेनानुपाधित्वबोधनात् खतो विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यते । परात् परमित्यनेनाक्षराबुक्तमत्वम् । तथा-चाक्षरात् परो यः स एव परमपुरुषार्थ इति सिद्ध्यति । एवं व्या-

तैत्तिरीयोषनिपत्सु पश्यते । अतः परं नान्यदणीयम् ॥ हि परात्
परं यन्महतो महान्तं, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विञ्चं पुराणं तमसः
परस्तादिति ॥ १ ॥

अथात्र प्रसवतिष्ठते ।

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥

विष्णोरिज्यन्नेन कर्मशेषत्वात् तत्स्वरूपज्ञानपूर्वको यागः
फलानिशापहेतुरिति तन्माहात्म्यमुच्यते इत्यर्थवादरूपं तत् । अत्र
दृष्टान्तमाह । यथान्येष्विति अन्येषु द्रव्यभस्कारकर्मसु, यस्य पर्ण-
मयी जुहूर्भवति न पापं श्लोकं शृणोति यदाङ्क्ते चक्षुरेव भ्रा-
तृव्यस्य वृङ्क्ते यत्प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा एतद् यज्ञस्य-
क्रियते वर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभृत्सा इत्येवंजातीयिका फल-
श्रुतिरर्थवादस्तद्गदित्यर्थः ॥ २ ॥

ख्यानद्वयेन केवलविद्याया एव पुरुषार्थपर्यवसायित्वम् । पुरुषोत्तम-
स्यैव च परमपुरुषार्थत्वं बाधितम् ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादे यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ सूत्रमव-
तारयन्ति । * अथेत्यादि * । सिद्धान्तसूत्रे सर्वान्मभावस्य स्वत-
न्त्रतया पुरुषार्थपर्यवसायित्वे परब्रह्मण एव च परमपुरुषार्थत्वं द-
र्शितेषुपि हेतुव्यपदेशविषयश्रुतौ फलान्त्वस्या कार्यात्तत्त्वस्योक्त्या-
त् क्रिययैव फलम् । छान्दास्ये कर्माङ्गीपासनानामेव पूर्वमुपक्रान्त-
त्यादन्यासामपि कर्मशेषत्वेन फलत्वम् । ईश्वरस्य च तच्छरत्तयैव
फलदन्त्वमित्याशयेन पूर्वमीमांसक उक्तं प्रान्तकूलतयाऽव्यवित्तो
भवतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * विष्णोर्गिन्यादि * । अयमर्थः ।
पूर्वपादे कर्माङ्गीपासनानां निर्णये तु न पूर्वकाण्डविरोधः । यत्पुनरात्म-
ज्ञानादः सर्वान्मभावस्य च स्वानन्त्येण पुरुषार्थपर्यवसायित्वं पर-
ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं चेत्युक्तम् । तन्न युक्तम् । कुतः । शेषत्वात् ।
शेषत्वज्ञेयं पुरुषः कर्माथत्वादिनि पुरुषस्य कर्माथत्वमुक्तम् । तच्च
चादनाच्चारे कर्तृतया सिद्ध्यतीत्यात्मज्ञापकानि वाक्यानि कर्तृ-

ननु तमेव विदित्वा मुनिर्भवसेतमेव प्रब्राजिनो लोकमीप्स-
न्तः प्रव्रजन्ति । एतदग्रे च ते ह स्म पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणाया-
श्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति श्रुतिर्भगवज्ज्ञान-
वतः सर्वसागं वदतीति न त्वदुक्तं सार्थं इत्यन उत्तरं पठति ॥

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

ब्रह्मविदामपि बसिष्ठादीनामग्निहोत्रादिकरणं जैमिनिः प-
श्यतीति तदाचारं प्रामाणिकमिति च मनुन इति तन्मतमनुवद-
न्निममप्यनूक्तवान् व्यासः । ब्रह्मविदां सागावश्यकत्वे गार्हस्थ्य-
भेदेषां न स्यादिति भावः । उक्तश्रुतिस्तु कर्मण्यशक्तानां तेषां

स्वरूपबोधकानि । एवं ब्रह्मवाक्यानि ब्रह्मणोऽनन्तरूपैरिज्यत्वात् यो
देवानां नामधा एक एवेत्यादिमन्त्रवर्णेन तत्तन्नामकत्वाच्च कर्मशेष-
त्वं तस्मात् । तत्स्वरूपज्ञानेत्यादिवक्ष्यमाणभाष्यां करीत्या तत्साहश-
मतस्तत्र पुरुषार्थत्वत्वाद् इत्यर्थः । विष्णोरिज्यत्वं ब्रह्मत्वं च शतदू-
षणीकारोपन्यस्तात् संकर्षणकाण्डसमाप्तिस्थात्, स विष्णुराह हि,
तद् ब्रह्मत्याचक्षते इति सूत्रद्वयात् सिद्धयतीति मुख्यतया तस्यैव
शेषत्वमत्र व्याख्यातम् । अन्येषां च शेषत्वात् तत्फलस्यार्थत्वाद्दत्वं
जैमिनिना चतुर्थस्य तृतीयपादे उक्तम् । द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थ-
त्वात् फलश्रुतिरर्थत्वाद् स्यादिति । तदुदाहरणं च, यस्य पर्णम-
यीत्यादिनां कर्म ॥ २ ॥

आचारदर्शनात् ॥ सूत्रचतुष्टयमत्रनारयन्ति * ननु तमित्या-
दि * । * उत्तरं पठतीति * उक्ताशङ्कान्यां विद्यायाः पुरुषार्थत्वं
धारयितुमग्निमसूत्राणि वक्तव्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्तः प्रथमत आ-
चारमेव कुतो वदतीत्यन आहुः । * ब्रह्मविदमित्यादि * । * प्रा-
मार्माणं च मनुन इति * । यदेव विद्ययतिश्रुत्युपोद्बलकत्वेन तथा
मनुन । तर्हि तमेव विदित्वेत्यादिश्रुतेः का गतिरित्यत आह । * उक्ते-
त्यादि * । ननु प्रब्राजश्रुतेरशक्ताधिकारकत्ववत् कर्मकरणश्रुते-

सागमनुवदति । लोकैषणायाश्च व्युथायेति श्रुतेर्लोकसंग्रहार्थं त-
त्करणमिति न वक्तुं शक्यम् ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

ब्रह्मविदः कर्माचारनिरूपकश्रुतेरित्यर्थः । सा च, जनको ह
वेदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज इत्यादिरूपा । तथाच ज्ञानेनैवार्थसि-
द्धिश्चेत् स्यात्तदा तद्वत् आयासमध्ये कर्मणि प्रवृत्तिर्न स्यादिति
भावः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते इति श्रुतिः फलारम्भे विद्याक-
र्मणोः साहसं दर्शयतीति न स्वातन्त्र्यं विद्यायाम् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा दर्शपूर्णमामयोस्तं वृणीत इति कल्पश्रुत्या ब्र-
ह्मविदो ब्रह्मत्वेन वरणं विधीयत इति ब्रह्मज्ञानस्यार्थविज्याधिकार-
सम्पादकत्वात् कर्मशेषत्वमेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥

ननु यदहरेव विरजेत् तदहरेव प्रव्रजेत्, गृहाद्वा प्रव्रजेद्गनाद्रे-

लोकसंग्रहार्थत्वस्यापि शक्यवचनत्वान्नेदं सार्धाय इत्यत आह *लो-
केत्यादि * तथाच आचारदर्शनान्यथानुपपत्त्या तथा कल्प्यत इत्य-
र्थः । अन्ये त्वाचारदर्शनसूत्रे जनको ह वा इति श्रुतिं, द्वितीयं च
यदेव विद्येयत्युदाहरन्ति । तच्चिन्त्यम् । द्वितीयसूत्रवेयध्यापत्तः ॥३॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ एतद्भाष्यं सुगमम् ॥ ६ ॥

सादिश्रुतिभ्यो विहितत्वाविशेषात् कर्मतत्त्यागयोरैच्छिको विक-
ल्पोऽङ्गीकार्योऽतो न शेषशेषभाव इत्यत उत्तरं पठति ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

आश्विनं धूम्रललाममालभेत यो दुर्वाह्वणः सोमं पिपामेत्
ऐन्द्रानं पुनरुन्मृष्टमालभेत य आनृतीयात् पुरुपात् सोमं न पिवेद्
विच्छिन्नो वा एतस्य सोमपीथो यो ब्राह्मणः मन्नाऽऽनृतीयात्
पुरुपात् सोमं नपिवति । यावज्जीवमग्निहोत्रं जहुयादिसादिश्रुतिभ्यो
यथा कर्मकरणे नियमः श्रूयते, न तथा तत्त्याग इति नोक्तपक्षः
साधुरित्यर्थः । चकाराद् “नियतस्य तु मंन्यामः कर्मणो नोपप-
द्यते । मोहात् तस्य परित्यागस्ताममः परिकीर्त्तित” इत्यादिरू-
पा स्मृतिः समुच्चीयते । सागत्रिधिरशक्तविषय इत्युक्तमिति
प्राप्ते ॥ ७ ॥

प्रतिवदति ॥

नियमाच्च ॥ सूत्रमवनारयन्ति । * नन्वित्यादि * । व्याकृ-
र्वन्ति । * आश्विनमित्यादि * । अत्र दुर्वाह्वण इति विच्छिन्न इति
पदाभ्यामकरणे निन्दा बोध्यते । तेन च नियमेन नित्यत्वं कर्मणो
व्यक्तीभवति । तथाग्रे यावज्जीवाधिकरणे सूत्रपञ्चकोक्तं निगमय-
न्ति । * त्यागेत्यादि * । * इति प्राप्ते इति * । एवं प्रकारेण ब्र-
ह्मणस्तद्विद्यायाः कर्मुत्तिकेन जीवविद्यायाश्च कर्मशेषत्वे प्राप्ते ।

अन्ये तु, तच्छरुनेरित्यत्र विद्यायाः कर्मशेषत्वाय, यदेव वि-
द्यथेति श्रुतिमुदाहरन्ति । तद्वतो विधानादित्यत्र, आचार्यकुलाद्वेदम-
धीत्येति छान्दाभ्यसमाप्तिस्थश्रुत्या वेदार्थज्ञानवतः कर्माधिकारं व्या-
कुर्वन्ति । नियमाच्छेत्यत्र, कुर्वन्नेव हि कर्माणि जिर्जीविषेच्छते
समाः एवं त्वपि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नर इतीशावाच्यश्रु-
ति, जगामर्यसत्रश्रुति चोदाहरन्ति । तन्मते विद्यायाः कर्मशेषत्व-
मिति पूर्वपक्षः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यवच्छिनत्ति । यदुक्तं शेषत्वात् पुरुषार्थ-
वाद इति तन्नोपपद्यते । कुतः । अधिकोपदेशात् । कर्मसाम्यमपि
न वक्तुं शक्यं यत्र तत्र तच्छेत्तुं दूरापास्तम् । यत ईश्वरः कर्म-
णः सकाशादधिक उपदिश्यते । तथाहि । स वा अयमात्मा सर्व-
स्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याभिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं
किञ्च । स न माधुना कर्मणा भूयान्नो एवामाधुना कनीयानिन्युप-
क्रम्याऽग्रे पठ्यते, तमेतं वेदानुवचनेन विविदिपन्ति ब्रह्मचर्येण
तपसा श्रद्धया यज्ञेनानाशकेन चेतमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव
प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्तीत्यादि । एव मति यज्ज्ञानमाध-
नत्वं यज्ञे तस्य यज्ञशेषत्वं कथं स्यात् । किन्तु यत्रस्य तद्देदनशेषत्वमा-
एतेनेज्यत्वेन तच्छेषत्वं प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्ग-

अधिकोपदेशात्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ परिहारं व्या-
कुर्वन्ति * तुशब्द इत्यादि * । * पूर्वपक्षमिति * । ईश्वर इ-
ज्यत्वात् कर्मशेष इति पक्षम् । * कर्मसाम्यमिति * । कर्मणा ब्र-
ह्मसाम्यम् । स वा अयम् इति श्रुतिस्तु वृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे
* एवं सतीत्यादि * । उक्तश्रुती वेदानुवचनेनेत्यादिभिस्तृतीया-
श्रुतिभिर्भगवज्ज्ञानशेषत्वं कर्मणामुक्तं मति । * तस्येति * । यज्ञश-
पिभूतस्य । अधिकोपदेशेन हेतुना यत् सिद्धं तदाहुः । * एतेनेत्या-
दि * । उक्तहेतुना तन्प्रयुक्तान्यर्थः । तद् व्युत्पादयन्ति । * त-
ज्ज्ञानस्येत्यादि * । इज्यत्वेन ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् पूर्वं सत्त्वेऽ-
पि तादृशज्ञानपूर्वकं यागकरणे तादृशज्ञानविशिष्टस्य यागस्य ब्रह्म-
ज्ञानसाधनत्वात् तत्फलस्य ज्ञानस्य यः शरीरं तस्यैकदेशज्ञानशेष-
त्वापादने यस्य ज्ञानं यागपूर्वाङ्गं स यागशेष इति नियमो हेतुत्वेन
वक्तव्यः । स तु स्वर्गादी व्यभिचरति । स्वर्गादिः फलत्वज्ञानं विना
तदर्थकं यागं प्रवृत्त्यभावेन तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वेऽपि स्वर्गादिः

त्वात् तद्विशिष्टस्य तस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् । नच पूर्वं सामान्यत इज्यज्ञानमासीद् यज्ञेन विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे पूर्णं कर्मफलं भवतीति न तदशेषत्वमिति वाच्यम् । तमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्तीति श्रुतेस्तद्वेदनस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन तदसम्भवाद् । यश्च साध्वसाधुकर्मफलसम्बन्धरहितस्तस्य कर्तृत्वेन तथात्ममनुपपन्नमतो जीवात्मन एव तथात्वं न तु परस्य । नचैतयोर्वास्तवाऽभेदान्नैवमिति वाच्यम् । वास्तवाभेदाज्जीवेऽप्युक्तश्रुतिभ्यस्तथात्वस्य सुवचत्वात् । वास्तवाऽभेदस्य पूर्वमेव निरस्तत्वात्तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते पूर्वपक्षा एवेव-

फलत्वेन यागशेषत्वानङ्गीकारात् । अतस्तदप्रयोजकमित्यर्थः । पुनः शेषत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति * नचत्त्यादि * । पूर्वं गुरुमुखाद्ध्ययने ततस्तस्यावर्त्तनेन स्वाध्यायत्वसम्पादने ब्रह्मण इज्यत्वेन सामान्यतो ज्ञानमासीत्ततस्तदुद्देश्यकस्य ब्रह्मयज्ञस्य द्रव्ययज्ञस्य च कारणं विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे यदेव विद्ययति श्रुत्या यागस्य वीर्यवत्तायां पूर्णं फलं भवतीति तात्पर्यात्, तमेतं वेदानुवचनेनेति श्रुत्या न ब्रह्मणो यागशेषत्वनिवृत्तिरित्येवं न वाच्यम् । एतमेवेत्यादितदग्निमभ्युत्साहब्रह्मज्ञानस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन यज्ञासम्भवात् । तदसम्भवे तथा फलोत्पत्त्यापादानस्यापि कर्तुमशक्यत्वाद् ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं नापादयितुं शक्यमित्यर्थः । नन्वीश्वरस्य कर्तृत्वाद्भिस्त्वसृष्ट्यायेन यज्ञकर्तृत्वे सुखेन तच्छेषत्वसम्भव इत्याशङ्क्य परिहरन्ति । * यश्चेत्यादि * । * तथात्वमिति * । कर्मशेषत्वम् । एकदेशिप्रतिपन्नम् । जीवब्रह्मैक्यमादाय पुनः शेषत्वाशङ्क्यां तदुपगम्य परिहरन्ति । * नचैतयोरित्यादि * । * तथात्वस्येति * । ईश्वरवत् कर्मशेषत्वस्य । ननु यदि जीवेश्वरयोर्वास्तवाभेद उपगतस्तर्हंकतरपक्षपातस्य कर्तुमयुक्तत्वाद्बुभयमप्यस्त्विति शङ्क्यां सिद्धान्ते तदनुपगमेनाहुः । * वास्तवाभेदस्येत्यादि * । जीवब्रह्मणोर्हि घटाकाशमहाकाशयोरिवोपाधितो भेदो, वस्तुतस्त्वभेदः ।

लमुक्त्वा । न कर्मणा न प्रजया धनेन सागेनैके अमृतत्वमानशुः ।
 परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजते यद् यतयो विशन्तीति श्रुत्या
 कर्मप्रज्ञाधनैर्मोक्षाप्राप्तिमुक्त्वा सागेन तत्प्राप्तिरुच्यते । सागविषय-
 स्यान्वस्यानुक्त्या साधिध्यात् कर्मादीनामेव सागोऽभिप्रेतः । त-
 थाच मुक्तोपसृप्यन्वाद्भगवत उक्तमाधनेन मुक्ताः मन्तो नाकं प-
 रेण विद्यमानमपि भक्त्या गुहायां विभ्राजते, यद्, यस्मात् परं ना-
 परमस्तीत्यादिनोपक्रान्तत्वात् पुरुषोत्तमस्वरूपं यतयो विरहभावेन
 तद्दिना स्थातुमशक्तास्तन्प्राप्त्यर्थं यतमाना विशन्तीति भक्तिमार्गी-
 याणां फलमुक्तम् । अग्रे वेदान्तावज्ञानेन्यृचा ज्ञानमार्गीयाणां फ-
 लमुक्तम् । अन्यथा पौनरुक्त्यं स्यात् । एवं कर्मज्ञानाध्यामधिको
 भक्तिमार्गस्तन्प्राप्यः पुरुषोत्तमश्च श्रुतानुपदिश्यत इति तदेकप्रमा-
 णत्वादिनो वादरायणस्य मतमप्येवं जैमिनिमतादधिकमित्यर्थः ।
 एवं श्रुत्या परमतं निरस्य शिष्यविरत्रामार्थं स्वानुभवमपि प्रमाण-
 यति । तद्दर्शनादिति । उक्ताधिक्यवच्चैवैव भगवतो भक्तिमार्गस्य

एतादृशाभेदस्य द्वितीयाध्यायतृतीयपादे, अंशो नानेन्यत्रांशन्वयव-
 स्थापनेन निरस्तन्वात् । तमादाय ये पूर्वपश्चान्ते जीवस्वरूपाज्ञानःपूर्-
 र्वपश्चा एव न भवन्तीति तथेत्यर्थः । श्रुत्यन्तरंगापि कर्मशेषत्वं परि-
 हरन्ति । * न कर्मणत्यादि * । श्रुतिस्तु बृहन्नारायणं अणोरणीयानि-
 त्यनुवाकस्या । अत्रानुवाकारम्भमन्त्रे महिमानर्माश इत्यनेनेशपद्वा-
 च्यस्य शिवस्य विभूतिव्यकथनाद्, यस्मात् परमिति मन्त्रस्य इवेता-
 इद्वतरंऽपि श्रवणाच्छिवपरत्वंभ्रमो भा भूदित्येतदर्थं माप्ये पुरुषोत्त-
 मस्वरूपपदमुक्तम् । एतस्यानुवाकस्य यथा पुरुषोत्तमपरत्वं तथा
 प्रहस्ताख्यं वादे मया सम्यगुपपादिनामिति विशेषणो नाच्यते । अत्रै-
 तन्मन्त्रद्वयोक्तयोः प्रवेशपरिमोकयोर्भक्तिज्ञानफलयोगनावृत्तिरूपत्वा-
 द् दुःखसाहचर्याभावेन कर्मफलादाधिक्यं बाधितमिति तौ कर्ममा-

चानुभवादिस्वर्थः । श्रुतयोऽधिकमात्मानन्दर्शयन्तीति न व्याख्या-
नम् । उपदेशपदेन पानरुक्त्यापत्तेः । तन्मतमनिरस्य तस्मात् स्व-
मत आधिक्यमात्रोक्त्या निष्कामकर्मगश्चित्तशुद्धिहेतुत्वेन परम्परा-
ज्ञानमार्गोपयोगाङ्गीकारोऽत्र सूच्यते । पुष्टिभक्तिमार्गे तु सोऽपि
न । यन्न योगेनेति वाक्यात् । एवं सति क्व कर्मशेषत्वगन्धोऽपि
ब्रह्मणीति भावः ॥ ८ ॥

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनात् कर्मशेषत्वं ब्रह्मण इति तदपि न मा-
धीयः । तुल्यं यतो दर्शनम् । ब्रह्मविदां शुक्रतृतीयजन्मवर्दापि-
भादीनां सागदर्शनात् । एतेन यद्विदां कर्मसागन्तस्य कर्मशेषत्वं
कथं शङ्कितुमपि शक्यमिति भावः सूच्यते । एतेन कर्मण्यशक्तात्
मति सागविधिरिति निरस्तम् । शुक्लादीनामनथान्वात् ॥ ९ ॥

गान्दुत्कृष्टाविति सिद्धम् । दर्शनव्याख्याने, भक्तिमार्गस्य चेति च-
कारां ज्ञानमार्गसमुच्चायकः । श्रुतिमूत्रशेषयोर्व्याख्यानं तूत्ताना-
र्थम् । मतान्तरीये एतद्व्याख्यानं अयुक्तत्वं बाधयन्ति । * श्रुतय
इत्यादि * शारीरादधिकं परमान्मानं दर्शयन्तीति यद् व्याख्यानं त-
त्पौनरुक्त्यापादकत्वादयुक्तमित्यर्थः । एवं स्वांक्तं व्याख्यानं समर्थ-
यित्वा बादरायणपदेन स्वमतबोधनस्य तात्पर्यमाहुः । * तन्मतमि-
त्यादि * । * तन्मतमिति * जैमिनीयं मतम् । अर्थस्तु स्फुटः ।
एवमेतेन सूत्रेण जैमिन्युक्तस्य शेषत्वस्य हेतोर्बाधितत्वं स्फुटी-
कृतम् ॥ ८ ॥

एवं ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं निराकृत्य विद्यायाः कर्मशेषत्वं वा-
रयतीत्याशयेनाहुः ॥

तुल्यन्दर्शनम् ॥ भाष्यमत्र प्रकटार्थम् । तथाच य आचारद-
र्शनं इति हेतुर्विद्यायाः कर्माङ्गत्व उक्तः सांशपि साधारणत्वाद्धत्वा-

ननु जनको ह वैदेह इति श्रुतिसाहाय्यादाचारदर्शनं साग-
दर्शनादधिकबलमित्यत उत्तरं पठति ।

असार्वात्रिकी ॥ १० ॥

ब्रह्मविदां सर्वेषामेतदाचारं चेन्निरूपयेंच्छ्रुतिस्तदा त्वदुक्तं
स्यान्न त्वेवम् । यत एतादृशी श्रुतिर्ब्रह्मविन्दु सर्वेषु न श्रूयते ।
तथाहि । एतद् स्म वै तद्विद्वांम आदुर्कूपयः कावपेयाः । किमर्था
वयमध्यप्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे । एतद् स्म वै तत्पूर्वे वि-
द्वांभोऽग्निहोत्रं न जुहुवाञ्चक्रिरे एतं वै तमान्मानं विदित्वा ब्रा-
ह्मणाः पुत्रैपणायाश्च लोकैपणायाश्च व्युन्थायाथ भिक्षाचर्यं
चरन्ति । एतावदरे खल्वऽमृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रव-
ब्राजैसादिश्रुतयो बह्वचस्तद्विदां कर्मसागमेवानुवदन्त्यतस्सागपक्ष
एव बलवान् ॥ १० ॥

ननु ब्रह्मविन्वाविशेषेऽप्येकेषां कर्मकृतिरेकेषां तस्याग इति
विभागः कुत इत्याशङ्क्य तत्र हेतुमाह ।

भाम इति बोध्यते । ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वं च कर्ममुक्तिकाश्रित्येते । ज-
मिर्तायकृता त्यागव्यवस्था च निरस्यत इति तत्र बोधितम् ॥ ५ ॥

असार्वात्रिकी ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * सदा-
चारस्य तुल्यत्वेऽपि केवलस्य परमुत्पत्तिर्गोश्रकत्वेन श्रुत्युपपद्यस्यैव
बलवत्त्वमतस्तुल्यत्वं न हेतोः साधारणत्वापादकमित्याशङ्कायां श्रु-
तेरपि साधारण्यं बोधयितुं सूत्रान्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति ।
* ब्रह्मविद्यामित्यादि * अत्र प्रथमा श्रुतिग्रहदारण्यके शारंगब्राह्मणे ।
द्वितीया मैत्रेयीब्राह्मणे । तथाच श्रुतेरपि साधारणत्वात् तद्व्यवहृत्या-
नुगृहीतस्यागपक्ष एव बलवान् न तु तत्करणपक्ष इत्यर्थः ।

अन्ये तु यदेव विद्यन्तीति श्रुतिरुद्गीथविद्यापरिदनेन तस्या एव कर्माङ्गतां
बोधयतीति विद्यायाः कर्माङ्गता असार्वात्रिकीत्यर्थमाहुः ॥ १० ॥

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेर्मानुषानन्दमारभ्य ब्रह्मानन्दपर्यन्तं ये गणिता आनन्दास्ते सर्वे पुरुषोत्तमानन्दात्मका एव । एवं सति येषु यावानानन्दो दत्तोऽस्ति तावन्तं तं निरूपयन्त्याधिकारतारतम्येन तद्दानमिति ज्ञापनाय शतोत्तरमानन्दं श्रुतिर्निरूपयत् । अत एव पुरुषायुःसंख्यासमानसंख्ययैवोत्कर्ष उक्तस्तेन पुरुषधर्मस्याधिकारस्यैवोत्कर्षः सूच्यते । एवं प्रकृतेऽप्यन्यभावरहित्यतारतम्येन भगवद्भावतारतम्यमत्र त्वनुग्रह एवाधिकाररूप इति तदुत्कर्षे सागस्तदनुत्कर्षे नेत्यर्थः ॥११॥
यच्चोक्तं तद्वतो विधानादिति तत्राह ।

विभागः शतवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । यदि बहुप्रमाणप्रमितत्वात् कर्मत्यागपक्ष एव ज्यायान्तदांत्करूपो विभागः किहेतुक इति वक्तव्यम् । तदवचनं तु ब्रह्मवित्स्वपि ये कर्मण्यधिकारश्चान्यास्तेषामेव कर्मण्यकृतत्वं संस्यतीति न विद्याया वेद्यस्य वा आधिक्यसिद्धिरित्याशङ्कायां कर्मत्यागात्यागविभागे हेतुमाहेत्यर्थः । * एतस्येत्यादि * । निरूपयन्तीति सुद्विभक्तिर्बाध्या । * अत एवति * । अधिकाराभिप्रायादेव । * प्रकृत इति । कर्मत्यागात्यागविभागे ब्रह्मविदाचारविभागे वा । * अत्र त्विति * । भगवद्भावतारतम्यं तु, तथाच कर्मत्यागात्यागविभागे एवमुत्कर्षस्तद्भावश्च बीजं, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः ॥

अन्ये तु इदं सूत्रं समन्वारम्भणसूत्रोत्तरत्वेनाङ्गीकृत्यैवं व्याकुर्वन्ति । यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्तेऽर्द्धमेकस्मा अर्द्धमन्यस्मै दीयते तथा । विद्यान्यमारभते कर्मन्यमिति विभागो द्रष्टव्य इति । तच्चिन्त्यम् । तत्र उपसंहारे इति तु कामयमान इति कथनात् कर्माङ्गभूतविद्याया एव विवक्षितत्वावगमनं समन्वारम्भणस्य हेतुत्वाशङ्काया भ्रान्तिमूलत्वेन तदुपेक्षाया एव युक्तत्वादिति ॥ ११ ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

यदुक्तं ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेत्यादि तत्र ब्रह्मशब्देन वेद एवोच्यते, न तु परस्तथाच तं ब्रह्मत्वेनाविकृतशब्दरूपत्वं ज्ञात्वा सततं तदध्ययनमात्रं यः करोति, न तु तेन किञ्चित् कामयते तस्याधिकारो ब्रह्मत्वान्विषय इत्युच्यते इति न ब्रह्मज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । प्रत्ययस्यातिशयानर्थकत्वादतिशयेन ब्रह्मरूपस्तदैव भवतीति युक्तं तस्य तद्विषयमेवं सति ब्रह्मपदं ब्राह्मण्यपरमपि सङ्गच्छते ॥

अथवा वेदाध्ययनमात्रवतः कर्मण्यधिकारो, न तु ब्रह्मविदोऽपीत्यर्थः । नच तदन्तःपातित्वेन वेदान्तानामप्यध्ययनस्यावश्यकत्वे तत्प्रतिपाद्यब्रह्मज्ञानस्याप्यवर्जनीयत्वात्तद्वत् एव तत्राधिकार इति वाच्यम् । शाब्दपरोक्षज्ञानस्य ब्रह्मज्ञानत्वाभावान्न । न हि, सिता मधुरेतिशाब्दज्ञानमात्रवांस्तन्माधुर्यज्ञो भवति । तथा मति पित्तो-

अध्ययनमात्रवतः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * यद्येत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * यदुक्तमित्यादि * । इष्टप्रत्ययमृचितमर्थमाहुः । * प्रत्ययस्येत्यादि * । एतादृशस्य दुर्लभत्वाद्दशपूर्णमासयोश्च प्रतिपक्षान्तं कर्तव्यत्वात् तादृशाभावे तद्योपप्रसङ्ग इत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * । आचार्यकुलाढ्यमधीत्य यथार्थिधानं गुरोः कर्मान्तिशेषेणाभिसमावृत्य शुर्चा देशे स्वाध्यायमधीयान इति श्रुतावध्ययनमात्रध्ववणासावन्मात्रवत एवेति तथेत्यर्थः । नन्वध्ययनस्याक्षरग्रहणरूपत्वेऽविद्यन्त्वात् कर्मानधिकारप्रसक्तिरथार्थज्ञानस्याप्यपेक्षितत्वं तदा तु वेदान्तेऽप्येव ब्रह्मज्ञानस्यापि सम्भवाद् ब्रह्मिष्ठस्यापि कर्मशेषत्वमनिवार्यमित्याशङ्कामनूद्य परिहरन्ति । * नचेत्यादि * । * ब्रह्मज्ञानत्वाभावादिति * । अत्र शाब्दज्ञानस्य तथात्वेन विवक्षितत्वाभावात् । तदुपपादयन्ति । * न हीत्यादि * । * तथा सतीत्यादि * । ताद्यतैव तन्माधुर्यज्ञत्वे सति तस्यापरोक्षज्ञानस्य रासनरूपत्वात् तत्कार्यं स्यात् तच्च न हृदयते । एवं प्रकृतेऽपि यदि

पशमादिकं तत्कार्यमापि स्यान्न त्वेवम् । अत एव छान्दोग्ये सन-
त्कुमारेण, यद्वेत्य तेन मोपमीदेत्युक्तो नारद ऋग्वेदमारभ्य सर्पदेव-
जनविद्यापर्यन्तं स्वाधीनमुक्त्वाह, सोऽहं मन्त्रविदेवास्मि नात्मविदि-
सतोऽपरोक्षब्रह्मज्ञानमेव ब्रह्मज्ञानमुच्यते । अत एव तैत्तिरीयोप-
निषत्सु वेदान्तविज्ञानगुनिश्चितार्था इति पश्यते । विज्ञानमनुभव
एव, न तु ज्ञानमात्रमतो दृगपाम्तं कर्मशेषत्वं ब्रह्मणः । तं
विद्याकर्मणी इत्यादिस्तु संसार्यात्मनः पूर्वदेहस्यागमामयिकं वृतान्तं
निरूपयति, न तु ब्रह्मविद् इति, समन्वारम्भणादिति सूत्रमुपेक्षित-
माचार्येण ॥ १२ ॥

यच्चोक्तं नियमाच्चेति तत्राह ।

तत् तथा स्यात्तदा शुकादिघदेव चरंश्च त्वार्त्विज्यं कुर्यादतस्तदि-
धेतदपि नापरोक्षमित्यर्थः । अत्र श्रुतिसम्भतिमाहः । * अत एव-
त्यादि * । लिङ्गेन तस्यापरोक्षज्ञानत्वं निवार्य श्रुत्यापि वारणायाहः ।
* तैत्तिरीयेत्यादि * । ननु भवन्वचं तथार्थापि समन्वारम्भणस्यापरि-
हृतत्वाद् विद्यायाः कर्मसाहित्येनैव फलजनकताङ्गीकार्येति विद्या-
याः कर्मशेषत्वं त्वनिवार्यमित्याशङ्कयामाहः । * तं विद्येत्यादि * ।
यतः सा संसारिवृत्तान्तं शारीरब्राह्मणं निरूपयत्यतस्तत्र विद्यापदेन
त्रिद्विधाकयोक्ता कर्माङ्गभूतैश्च विद्याभिप्रयते । अत एव तत्र विद्या-
कर्मभ्यां देवं वा, पिश्यं वा, गान्धर्वं वाति तादृशशरीरमेव फल-
त्वं वाक्ति, न मांक्षमतस्तस्मिन् वाक्यं ब्रह्मवित्सर्गस्याप्यभावात्
तदुपेक्षितमतो न वेदान्तोदितविद्याया अपि कर्मशेषत्वमित्यर्थः ।
एतेन यदन्वयेव व्याख्यातम् । औपनिषद्मात्मज्ञानं स्वातन्त्र्येणैव
प्रयोजनघत् प्रतीयमानं न कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इति प्र-
तिपादयाम इति । तत्र बीजमिदमेव वक्तव्यं, न तु कृत्वन्तरज्ञानं कृ-
त्वन्तराधिकारणापेक्ष्यत इति दृष्टान्तबोधितमिति सूचितम् । तथा
सत्यापि ब्रह्मिष्ठपदबोधितशेषताया अनपायादिति ॥ १२ ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

आश्विनमित्यादिश्रुतिभ्यः कर्मकृतो यथा नियमः श्रूयते, न तथा साग इति यदुक्तं, तन्न । कुतः । अविशेषात् । न कर्मणा न प्रजया धनेन सागेनैके अमृतत्वमानश्रुरिति श्रुतिः कर्मादिना अमृतत्वाप्राप्तिमुक्त्वा तत्सागेन तां वदन्ती कर्मसागस्यावश्यकत्वं वदतीति तस्मान्न विशेषो यत इत्यर्थः । तथाचाऽमृतत्वमानश्रुरिति पदान्मुमुक्षोः कर्मसागानियमोऽमुमुक्षोस्तत्कृतिनियम इतिव्यवस्थेति भावः ॥

अथवा, ननु क्रमप्राप्ते तुगीयाश्रमे हि कर्मसागो, द्वितीये तस्मिन् कर्मकरणनियमस्तत्र च कर्तुरङ्गत्वेन तत्स्वरूपज्ञानमाव-

नाविशेषात् ॥ अवनारयन्ति । * यच्चोक्तमित्यादि * । भौमे हेतुं व्याकुर्वन्ति । * न कर्मणत्यादि * । तथाच यथा कर्मश्रुतावकरणनिन्दादिना तदावश्यकतया कर्मकरणनियमोऽवगम्यते तथा त्यागश्रुतावपि कर्मादिभिर्मांक्षाप्राप्तिकथनपूर्वकं त्यागेन तत्प्राप्त्युक्त्वा तदावश्यकतया त्यागस्यापि नियमोऽवगम्यत इति तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । * तथाचत्यादि * । एवं ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्याऽभावेऽपि जीवस्वरूपज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं न वारयितुं शक्यमित्याशङ्क्याऽऽयनेनैव निरस्ता भवतीत्याशयेन पश्चान्तरमाहुः * अथवेत्यादि * * तत्र चेति * । कर्मणि च अविशेषपदस्य व्याख्यानम् । आश्रमविशेषे विशेषाभावादिति । अयमर्थः । भाट्टा हि अध्ययनविधिगृहीतानां वेदान्तानां वेदशेषत्वायैवमुपवर्णयन्ति । तथाहि । यत्तावद् अविनाशी या अरे अयमान्मेत्यादिना जायमाने शरीराद्यनिर्गन्तित्यात्मस्वरूपमद्भावज्ञानं तत्र पारलौकिकफलककर्मानुष्ठानोपायकत्वात् कर्मज्ञानवदेव सामर्थ्यतः क्रतुसंयोगात् क्रत्वर्थम् । यथा ज्यातिष्टोमादिव्याख्याध्ययनं दृष्टेनैव द्वारेणानुष्ठानोपायकं ज्ञानं जनयतीति तदर्थतयैवाध्ययनं विधीयते । तथा अविनाशीत्यादिव्याख्यानामध्यध्ययनविधिरेव कर्मानुष्ठानोपायोग्यात्मज्ञानार्थतः विधेयं । तद्यदि प्रमाणान्तरणात्मनः शरीरादिविधेको नैकान्ततः सिद्ध्यति ।

ततो इदविवेकप्रतिपादकानामुपनिषद्वाक्यानां विस्पष्टज्ञानमेव फल-
म् । तदुक्तम् । “इत्याह नास्तिक्यनिराकारणुरात्मास्तितां भाष्यक-
दत्र युक्त्या । इदत्वमेव तद्विषयः प्रबोधः प्रयाति वेदान्तनिषेवणेन”
इति । यदि च शरीरादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानमन्यतोऽपि सिद्ध्यति ततो
यथैवान्यतः क्रतुज्ञानसम्भवेऽप्यध्ययनोपासत्वेदवाक्यावगतकर्मरूपा-
णामेव पुंसां कर्मस्वधिकारस्तथैवाध्ययनोपासोपनिषद्वाक्यावगतात्म-
तत्त्वानामेवाधिकार इत्यध्ययनविधिवलादेव कल्प्यते । यत्त्वात्मस-
द्भावप्रतिपादनोपक्रमे, आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इत्यादिकं विधिरूपं
वाक्यं तच्च वक्ष्यमाणार्थस्यातिगहनत्वान्महोपयोगित्वाच्चालस्यं
निवार्य श्रद्धाविशेषेण कृत्वा वक्ष्यमाणार्थप्रतिपत्तिमात्रार्थम् । त-
स्मादेतज्ज्ञानं दृष्टोपयोगित्वात् ऋत्वर्थम् । यानि पुनरितिकर्त्तव्य-
ताविशेषे उपासनात्मकानि ज्ञानानि विधीयन्ते तेषां कृतौ दृष्टोपयो-
गाभावाददृष्टफलत्वम् । अदृष्टं च फलं वाक्यशेषात् द्विविधं अभ्युद्-
यरूपं निःश्रेयरूपं च । सर्वाश्च कामानाप्नोति, सांऽऽनुते सर्वान्
कामानित्याद्युक्तमभ्युद्यफलम् । न स पुनरावर्त्तत इत्याद्युक्तं नि-
श्रेयसफलमिति विवेकः ।

यच्च, विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुवि-
नश्यति, न प्रेत्य संज्ञास्तीति ब्राह्मणेन भूतचैतन्यमुक्तमित्याशङ्कते
तन्न । स्वयमेव ब्राह्मणेन, अत्रैवमा भगवन्मममुहं न प्रेत्य संज्ञास्तीत्य-
नेन पूर्वाक्ताऽऽजराऽमृतत्वस्य विनाशित्वाभिधानतो बाधात् पूर्वपक्षं
चोद्घाटयमुत्थाप्य, न वा अरे मोहमहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेभ्यमा-
त्माऽनुच्छिस्तिधर्मत्युक्ता मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति कथनेन मात्रा-
शब्दवाच्यानां भूतेन्द्रियधर्माणां विकाराणां सम्बन्धबोधनात् विज्ञान-
घनशब्दोक्तो ज्ञानशक्तिस्वभाव आत्मा एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय
व्यक्तो भूत्वा तान्येवानुविनश्यति । भूतविनाशाद्विनष्ट इव भवति ।
भूतसंस्थां ह्यसौ स्वयं प्रत्यक्षेण गृह्यते । परैश्च शरीरचेष्टादिलिङ्गका-
ऽनुमानेन । मुक्तस्तु प्रमाणपथातिवर्त्तनाद्विनष्ट इव भवतीति प्रकारेण
मात्राणांमेव नाश उच्यते, नात्मन इत्यविरोधात् । तदुक्तम् । “अ-
विनाशी स्वरूपेण पुरुषो याति नाशिताम् । मात्राणां सविकाराणां
भूतादीनामसंश्लिते”ति । अत्र हि मुक्तस्य ज्ञानाभावो बोध्यते । भूते-
न्द्रियादिवियोगे करणाभावेन ज्ञानोपायाभावात् । तत्केन कं पश्ये-

दित्यारभ्य विज्ञातारमरे केन विजानीयादित्यन्तेन विज्ञानाभावोपपा-
दनात् । वस्तुतस्तु प्रकरणार्थोपसंहारोऽयम् । यत एव पूर्वोक्तन्या-
येन भूतचैतन्यं न सम्भवति तस्माद् भूतेन्द्रियाणामसंज्ञित्वम् । अ-
चैतन्यम् । अन्यस्तु तेषां नित्यश्चेतनस्य स्वर्गगमनसम्भवाच्च स्वर्ग-
लोकं यातीत्यस्य प्रत्यक्षस्य विरोध इत्येवं भट्टकारिकाया अर्थादि-
ति पार्थसारथिमिश्राः । तथाच यथा प्रोक्षणसंस्कृता एव ग्रीहयो-
याग उपयुज्यन्त एवमौपनिषद्ज्ञानसंस्कृत एव कर्त्ता उपयुज्यत
इति तन्म्वरूपनिरूपकत्वेन वेदशापा वेदान्ता इत्याहुः । तत्र भाष्यो-
क्तं दूषणं पश्चाद् व्युत्पाद्यम् । पूर्वं तु तदुक्तेऽस्यात्मवाक्यतात्पर्य-
त्वात्सङ्गतिः प्रकाश्यते । शरीरादिव्यतिरिक्तात्मसत्ताभात्रसाधना-
याऽविनाशीत्यादिश्रुतिरिति यदुक्तम् । तन्मदम् । शाबरभाष्ये नै-
यायिकाद्युक्तयुक्तिभिरेव तस्मिद्ध्या तत एव नास्तिक्यनिराकरणसि-
द्धावविनाशी वा अर इत्यादिश्रुतिस्मन्दर्भस्य तदर्थताया वक्तुमयुक्त-
त्वात् । एतदुपक्रमे, येनाहं नामृतास्यां किमहं तेन कुर्यामिति मां-
क्षार्थत्वस्य श्रावणाभिन्नरूपधिप्रियत्वयोश्चनस्याप्यन्यत्र वेदाग्योत्पादना-
र्थत्वेन संसारिणिरुक्तत्वाभावात् । ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मना ब्र-
ह्म वेदेत्यादिनिन्दाश्रुत्या आत्मज्ञानेन सर्वज्ञानश्रावणस्यापि स्तुत्यर्थ-
ताया वक्तुमशक्यत्वात् । अध्ययनवाक्ये तु न विधिः, किन्त्वावश्य-
कार्थं तव्य इति जिज्ञासासूत्र एवोपपादितम् । अर्थज्ञानं तु सामा-
न्यतो गुरुकृताज्ज्ञापनात् । विशेषस्तु तपश्चादिभ्यः साधनेभ्यो मी-
मांसाह्वयसहकृतेभ्य इत्यपि । अर्थज्ञानं च न द्रव्यज्ञमात्रानुष्ठानो-
पर्यागि । चानुराश्रम्यधर्मार्थत्वात् । अन्यथा तद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तः ।
धर्मोऽपि न धर्मत्वेन रूपेण वेदार्थः, किन्तु ब्रह्मात्मकत्वेन । यज्ञो वै
विष्णुरिति, धर्मो यस्यां मदात्मक इति श्रुतिस्मृतिभ्यां, सर्वे वेदा य-
त्पद्मामनन्तीति वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च ।
एवञ्च विधिपक्षेऽपि आन्मावारे द्रष्टव्य इति दर्शनविधानं ब्राह्मणो-
पक्रममारभ्यान्तं प्रोक्तस्यार्थस्यातिगहनत्वात् तदर्थं न तु कत्वर्थम् ।
सोऽश्नुते सर्वानित्यस्य यद्भ्युदयकपत्वमुक्तम् । तदप्यबुद्ध्या । पर-
प्राप्तिविवरणरूपत्वेन तस्य निःश्रयस्वरूपत्वात् । इदं च प्रागुप-
पादितम् । यदपि, न प्रत्य संज्ञार्त्नानेन मांक्षदशायामात्मनः
करणाभावाज्ज्ञानशून्यत्वमुच्यत इत्युक्तम् । तदपि तथा ।

इयकम् । तच्च वेदान्तैरेवेति कथं न कर्मशेषत्वमित्युत्सूत्र-
माशङ्क्य निषेधति । नेति । यद्दहरेव विरजेदिति श्रुतेस्तावत् क-
र्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावन्तेति भगवाद्वाक्याच्च सागे वैरा-
ग्यस्य च प्रयोजकत्वादाश्रमविशेषे विशेषाभावादप्रयोजकत्वादिस-
र्थः । यत्रापि क्वचित्क्रमप्राप्तिस्तत्रापि न तज्ज्ञानं ब्रह्मज्ञानमिति

अनुच्छित्तिधर्मेत्यनेन तत्रैव धर्मानुच्छित्तिं श्रावयित्वा यद्वैतज्ञ प-
श्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यतीत्यादिना करणाभा-
वेऽपि स्वत एव दर्शनस्य विभक्ताभावेनान्यादर्शनस्य चोक्त्या स्व-
तोऽविभक्तदर्शनस्यैव व्युत्पादनादिति । वस्तुनास्त्विदमपि ब्रह्मप्रकर-
णमिति वाक्यान्धयाधिकरणं व्युत्पादितमिति न तत्र जीवात्मस-
त्तासाधनार्थत्वगन्धोऽपि । तस्मान्न कर्तृशेषा वेदान्ताः । अतः परं
भाष्यं विव्रियते । * यद्दहरेवेत्यादि * यदुक्तं कर्तृस्वरूपनिरूपक-
त्वात् कर्मशेषत्वं वेदान्तानामिति । तत्र युक्तम् । कर्तुः कर्मशेषत्वा-
भावात् । यद्दहरेवेत्यादिश्रुतंस्त्वावत् कर्माणीति भगवद्वाक्याच्च
त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वाद्द्वैराग्योत्पत्तिपर्यन्तमेव कर्मकरणप्रा-
प्तेराश्रमविशेषस्याप्रयोजकत्वाद्देदानां पूर्वोक्तरीत्या कर्ममोक्षाय क-
र्माणि विधत्ते ह्यगदं यथंति स्मृत्या च कर्मत्याग एव तात्पर्याद्देदानां
वेदान्तशेषत्वाज्जीवनिरूपकवेदान्तभागस्यापि त्यागकर्तृनिरूपकत्व-
मेव मुख्यम् । कर्मकर्तृनिरूपणं तु प्रासङ्गिकम् । अत एव तद्वाक्येषु,
इति तु कामयमान इति, अथाकामयमान इत्युभयविधं तत्स्वरूपं नि-
रूप्यते । अत आश्रमविशेषमादाय वेदान्तानां कर्मशेषत्वस्थापनम-
युक्तमेवेत्यर्थः । ननु त्यागस्य फलार्थत्वेऽपि ज्ञानाङ्गत्वाज्ज्ञानस्य च
वेदान्तसिद्धस्य कर्माङ्गतायाः प्राग्वोक्तत्वात् प्रप्राजेऽपि चानुराश्र-
म्यपक्षकथनेनाध्ययनोपात्तवेदान्तभागजन्यस्य ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम-
निवार्यमेवेत्याशङ्क्यां तस्याः पूर्वमेवोत्तरं दत्तमित्याहुः । * यत्रा-
पीत्यादि * यत्रापि कस्मिंश्चित् पुरुषविशेषे क्रमेण त्यागप्राप्तिस्त-
त्रापि शाब्दज्ञानस्य मुक्तिसाधकत्वाभावात् विवक्षितब्रह्मज्ञानत्वमि-
ति पूर्वस्मिन्नध्ययनमात्रवत् इति सूत्र एव व्युत्पादितमतो न ब्रह्म-

पूर्वमूत्र एवोक्तमिति भावः । एतेन वेदाध्ययनादिकमप्यप्रयोजकमिति ज्ञापितम् । अत एव शुक्रस्य वैराग्यातिशयादुपनयनादेरप्यनपेक्षोच्यते । एवं मूत्रद्रयेन कर्माधिकारसम्पादकत्वेन ब्रह्मज्ञानस्य तच्छेषत्वं निरस्तम् ॥ १३ ॥

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

अथ ग्रहिलतया ब्रह्मिष्ठ इत्यत्र ब्रह्मपदेन पर एवोच्यत इति वदामि तत्रापि वदामः । दर्शपूर्णमासवेतादृशो यत्र ब्रह्मविदोऽप्यव्याधिकारीति तस्तुत्यर्थं ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेसनेन ब्रह्मविदोऽप्यान्विज्येऽनुमितिः क्रियते, न तु तस्याधिकारित्वमभिप्रेतम् ।

ज्ञाने कर्मशेषत्वगन्धोऽपीत्यर्थः । ननु तथापि, ब्राह्मणेन निष्कारणः पडङ्गा वेदाध्ययो ज्ञयश्चेत्यादिश्रुतिर्मवेदाध्ययनादिकं त्वावश्यकम् । तदपि कर्मवेति तदङ्गत्वं त्वात्मज्ञानस्य भविष्यत्येवेति कथं न कर्माङ्गत्वमित्यत आहुः । * एतेनेत्यादि * । * अप्रयोजकमिति * ज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाप्रयाजकम् । अत्र निदर्शनमाहुः । * अत एवेत्यादि * । मिश्रमाहुः * एवमित्यादि * एवमाधिकोपदेशमूत्रेण स्वाक्तमुपपृश्य शेषैः पञ्चभिः सूत्रैर्जमिन्युक्ता हेतव आभारमाकृताः ॥

अन्ये, तु कुर्वन्नेव हीत्यत्र न विदुष इति विशेषेण नियमविधानमित्येवं सूत्रार्थमाहुः । तथाचार्यावृद्धिपयन्वेऽपि चाक्यस्वामञ्जस्यान्नेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वमिच्छागति तदाशयः ।

रामानुजास्तु, उक्तचाक्ये कर्मणां कर्णनियमेऽपि कर्मसु विशेषो नोच्यते । यज्ञाद्येव कार्यं नान्यदिति । अतो यथा अविदुषां स्वतन्त्रफलमाधकं नियतमेवं विदुषां विद्याङ्गभूतमन एवमपि चाक्यस्वामञ्जस्यान्नेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वमिच्छागत्याहुः । तदप्यशिरुद्धम् ॥ १३ ॥

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ एवं पञ्चभिः सूत्रैर्जमिनीयोक्तं निराकृत्य पुनरुन्मूत्रं किञ्चिदाशङ्क्य निराकरणानीत्याशयेन सूत्रमद्यतारयन्ति । * अथेत्यादि * व्याकुर्वन्ति । * दर्शेत्यादि * । * तस्येति * ब्रह्म-

उक्तानुपपत्तिभिरित्यर्थः ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

नन्वेव नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्द्धते नो कनी-
यानिति श्रुत्या ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषौ निषिद्धयेते । स च प्रा-
प्तिपूर्वक इति ब्रह्मविदः कर्मकरणमावश्यकमिति प्राप्ते, उच्यते ।

ज्ञानस्य । तथाचोक्तवाक्ये ब्रह्मिष्ठपदमतिशयेन ब्रह्मवानित्यर्थकम् ।
अतिशयश्च श्रद्धया साक्षात्कारेण वेति, यो यच्छ्रद्धः स एव सः,
ज्ञानी त्वात्मैव मे मतमिति गीतास्मृत्याऽवसीयते । तादृशश्चेद् ब्रह्मा
कृताकृतावेक्षकतया यागे तिष्ठति तदा परमकाष्ठाप्रापकौ दर्शपूर्ण-
मासौ साङ्गौ भवतः । यत्तत्कर्मसु वैपश्ये ब्रह्मदृष्टं समं भवेदित्यष्टम-
स्कन्धे शुक्राचार्ये प्रति भगवद्वाक्यात् । अतो ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेति पद-
समाभिव्याहाररूपस्यानुग्रहबीजस्य वाक्ये विद्यमानत्वाच्छुक्राद्या-
चारकावपेयश्रुतिविरोधत्यागनियमरूपाणामातिविज्यवाधकानामनुप-
पत्तीनां सत्त्वाच्च तस्या अनुज्ञायाः यागस्तुत्यर्थत्वमेवेत्यर्थः । सूत्रं,
घाशब्दोऽनादरे । तेन ब्रह्मार्ण श्रद्धावतः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुश्च तदार्ति-
ज्यं प्राप्तिकमिति बोधितम् । स्तुतिप्रयोजनं त्वचिह्नप्ररोचनम् ।
अधिकाराभावेऽपि त्यागकरणेऽनिष्टं स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमिति बो-
ध्यम् ।

अन्ये तु, कुर्वन्निति श्रुतौ प्रकरणसामर्थ्याद्विद्वानेव संबोध्यत
इत्युच्यते । तदापि विद्यास्तुतये कर्मानुष्ठानं द्रष्टव्यम् । न कर्म लि-
प्यते नर इति वाक्यशेषात् । यावज्जीवं कर्म कुर्वन्त्यपि विदुषि विद्या-
सामर्थ्यात् कर्म न लेपाय भवतीति तत्रार्थादित्याहुः । तदप्यवि-
रुद्धम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ नन्वनुज्ञयाप्यातिविज्यकरणे विध्यधीनत्वं
तु निर्बोधमतो भवतु कर्माङ्गत्वं विद्यायास्तद्द्वारेत्याशयेन सूत्रमव-
तारयन्ति । * नन्वित्यादि * । स चेति * । निषेधः । सूत्रं व्याकृ-

कामकारेणेति । करणं कारः । कामेनेच्छया करणं कामकारस्तथाच परानुग्रहार्थमिच्छामात्रेण, न तु विधिवशाद् यत् करणं तत् कामकार इत्युच्यते । तथाचैवं कृते कर्मणि तत्कृतगुणदोषप्रसक्तौ तत्प्रतिषेधमेकं शास्त्रिन, एष निस इत्यादि पठन्ति ॥ न हेतावता कर्मकृतसधिकारप्राप्तिरिति भावः । अथवा । कामेन कारो यस्य स तथा । तादृशेन कर्मणा प्राप्तवृद्धिहासयोः सम्बन्धाभावं ब्रह्मविदि एके पठन्तीत्यर्थः । चकारेणेश्वराज्ञया लोकमंग्रहार्थं कृतं कर्म समुचीयते । सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इति श्रुतेस्तथा ॥ १.५ ॥

र्वन्ति । * करणमित्यादि * । * इच्छामात्रेणेति * । स्वेच्छामात्रेण । एतस्यैव विवरणं, न तु विधिवशादिति । तेन "शौचमात्रमनं स्नानं न तु चांदनया चरेत् । अन्याश्च नियमान् ज्ञानी यथाहं लीलयेश्वर" इत्येकादशीयभगवद्वाक्यानुसूयया स्वेच्छयंति फलितं ब्राह्मणम् । * एतावनेति * । गुणदोषनिषेधमात्रेण । एवं व्याख्यानं स्वकृत्या दोषाद्यप्रसक्तिरायाति, न तु तदभिव्यङ्ग्यकर्मकृतगुणदोषाद्यप्रसक्तिरपीत्यतः प्रकारान्तरमाहुः * अथवेत्यादि * । * स इति * । ब्रह्मवित् । तथाच श्रुतावेप इत्यनेन कृताकृतजन्यतापाभावरूपं पूर्वोक्तमहिमानं परमृश्य तस्य नित्यन्वोक्तिस्तस्यैकस्मन्वोक्तिश्च कामकारलिङ्गम् । तेन तादृशपुरुषस्यापि चेत्कर्मशेषान्विनष्टिस्तदा विद्यायाः कर्मशेषत्वं शङ्कितुमप्यशक्यमित्यर्थः । इश्वरेच्छायां गमकमाहुः । * सर्वस्येत्यादि * । तथाच सर्ववशकरणार्थं कर्मणामावृत्त्यक्तत्वाद् भगवतः सर्वेशानशीलत्वेन ज्ञानिनामपि भगवद्वर्षाशानव्यतया तानाज्ञापयति लोकमंग्रहार्थमित्ययमर्थोऽनया श्रुत्यैव ज्ञायत इत्यर्थः । यद्यपि पूर्वपादे तन्निर्धारणानियमसूत्रेऽयमर्थस्तत्फलार्थमुक्तस्तथाप्यत्र स एव धादिनिराकरणार्थमुच्यत इति न पुनर्काकदोषः । एवं ब्रह्मविदः कामकारबोधनादाविज्यमपि तस्य न विधिनियतामिति च समर्थितम् ॥

उपमर्द्दञ्च ॥ १६ ॥

अनेन कर्माधिकाराभावे हेत्वन्तरमुच्यते ॥ द्वैतभावे हि यथाकथञ्चित् कर्मकृतिसम्भावनापि।यस्य त्वखण्डब्रह्माद्वैतभानं ब्रह्मे-
सेव, न त्विदं ब्रह्मति सखण्डम् । अत्रोद्देशत्वेन प्रपञ्चस्यापि ना-
नात् सखण्डत्वम् । तथाचाखण्डतद्भाने कर्मतदधिकारादेरुपमर्द्द-
चैके शाखिनः पठन्तीति न ब्रह्मज्ञानस्य कर्मशेषत्वसम्भावनापी-
त्यर्थः। श्रुतिस्तु, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येदिसा-
दिरूपा ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

अन्ये तु, कामकार इच्छेति व्याख्याय, तद्ध स्म वै तत्पू-
विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नो एवाय-
मात्मा नायं लोक इति वाजसनेयिथ्रुनो कर्मन्याग इच्छयैव वाध्यत
इति प्रत्यक्षीकृतविद्याफलानां तद्व्यपत्तेन प्रजादिषु कामाभावकथ-
नात् । अतो विद्याफलस्य प्रत्यक्षतया तत्फलश्रुतेरयथार्थताया व-
क्तुमशक्यत्वात् विद्यायाः कर्मशेषत्वमाश्रयितुं शक्यमित्येवं व्या-
कुर्वन्ति । तत्र कामपदस्येच्छावाचकत्वेऽपि कामकारपदस्य तद्वाच-
कत्वं चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

उपमर्द्दं च ॥ उक्तोपमर्द्दमायसूत्रान्तरं पठनीत्याशयेन सूत्रम-
वतारयन्ति । * अनेनन्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * द्वैतेत्यादि * ।
अनेनापि पूर्वोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । शाङ्करग्रन्थेऽप्येवम् ।

रामानुजास्तु, भिद्यते हृदयप्रार्थारति श्रुतिमुपन्यस्यात्र वि-
द्यया कर्मक्षयकथनाद्विद्यया तदुपमर्द्दं इति न तस्याः कर्माङ्गत्वमि-
त्याहुः ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ ननु पूर्वमूर्ध्वविद्यायाः कर्मशेषत्वं
बहुधा निराकृतम् । फले स्वानन्त्यं च स्थापितमिति किमनेन सूत्रेण-
त्याशाङ्कर्यां तत्प्रयाजनं वदन्तः पूर्वं त्रिभिः सूत्रैर्ब्रह्मिहत्याद एकस्मि-

अत्रेदं विचार्यते । ब्रह्मचर्यानिन्तरं गार्हस्थ्यमपि श्रुत्या बोध्यते । ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिसादिश्रुतिभिर्ब्रह्मचारिण एव च प्रव्रजनमपि बोध्यते । एवं मसविरोधाय यदहरेवेति श्रुतेश्च रागितद्रहितभेदेन विषयभेदो वाच्यः । तत्र ब्रह्मचार्याविशेषेऽपि भगवदनुग्रहविशेषजचित्तशुद्धिविशेषजवेदान्तार्थपरिज्ञानमेव हेतुर्वाच्यः । वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्थाः सन्न्यासयोगाद् यतयः शुद्धमत्त्वा इति श्रुतिरिममेवार्थमाह । तथाचैतादृशा एवोद्ध्वरेतम इत्युच्यन्ते । एवं सन्न्युद्ध्वरेतस्मु कर्माभाव उक्तीरिष्या त्वयाऽध्यायीकार्ये इति ज्ञानरहितानां कर्मण्यधिकारस्तद्गतां सन्न्यास इति त्वदुक्ताद्

न्निराकृतेऽपि श्रुतौ ब्रह्मचर्यगार्हस्थ्यविवर्थाभिप्रेतौ चातुराश्रम्यपक्षस्तु स्मात्तन्वाग्निर्वल इति तमादाय कर्मत्यागादरो न युक्त इति ग्रहिलघादान्तरं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * अत्रत्याद * । अयमर्थः । जावालश्रुतौ हि सन्न्यासमनुवृत्तीति जनकप्रश्ने याज्ञवल्क्यो ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेद् गृहाद्धनी भूत्वा प्रव्रजेदिति कर्मण चातुराश्रम्यपक्षं पूर्वमुक्तवान् । तत्रायुभागक्रमेण तथा करणे आयुस्तुर्यायभागे आन्ध्यादिकर्मपि कश्चित् सम्भवतीति तदा कर्मानधिकारं सन्न्यास इति शङ्कन स्यादिति तदभावाय पक्षान्तरमाह । यदि चैतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेद् गृहा द्वा वनाद्वाऽथ पुनरवती वा वती वा स्नातका वाऽस्नातका वात्मन्नाग्निर्नाग्निको वा यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजेदिति । तेन कर्मानधिकारो न सन्न्यासप्रयोजकः, किन्तु वैराग्यमेव तत्प्रयोजकम् । तथा स्मिन् यावज्जीवाग्निहोत्रादिश्रुतीनामपि रागाधिकारकत्वात्त्र विरोध इति सिद्धयति । तथापि ब्रह्मचर्यस्य तद्धर्मस्य च सर्वसाधारणत्वेऽपि कथं कस्य चिदेव विरागो न सर्वस्यैत्यपेक्षार्यां भगवदनुग्रहजनितचित्तशुद्धिरं च हेतुत्वेन वाच्ये । भगवदनुग्रहे च व्यापारत्वेन वेदान्तार्थविज्ञानं तत्सहकारी सन्न्यासश्च वाच्य इति वेदान्तविज्ञानंति तैत्तिरीयश्रुत्याऽवसीयते । तथाचैवं भगवदनुगृहीता उद्ध्वरेतम इत्युच्यन्ते । तेषु

विपरीतोऽर्थः सिद्धयतीति क्व कर्मशेषत्वसम्भवना ज्ञाने । ननु सन्न्यासेऽपि तदाश्रमीणं कर्मास्तीति वैराग्यसहकृतं ज्ञानमेतच्छेष-भूतं, तदसहकृतं तदग्निहोत्रादिशेषभूतामिति न वैपरीत्यामिति प्राप्त आह । शब्दे हीति । ज्ञानस्वरूपं तत्फलं च न युक्तिसिद्धं, किन्तु वेदमात्रसिद्धम् । तत्र तु, तमेवं विद्वानमृत इह भवति, ब्रह्मविदा-प्रोति परम्, य एवं विदुरमृतास्ते भवन्तीत्यादिवाक्यैर्ब्रह्मज्ञानस्य मोक्ष एव फलं श्रूयते । सर्वमाधनानां साक्षात्परम्पराभेदेन तत्रैव पर्यवसानादतो धर्मिग्राहकमानविरोधात्मन्यामाश्रमीणकर्मशेषत्वम-मपि न वक्तुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवं संन्यामवैयर्थ्यमिति चेन्न । ब्रह्मविदातिरिक्तमङ्गस्य भगवद्विस्मारकत्वेनावश्यत्वाज्यत्वेन श्रुत्या कथनादत एव, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था इत्युक्त्वा, संन्याम-योगाद् यतयः शुद्धसत्त्वा इत्युक्तम् । अत्र पञ्चम्याऽन्तःकरणे

च कर्मभावे उक्तरीत्या हेतुभेदकृतविषयभेदेन सन्न्यासयोगान्त्वया-ऽपि श्रौतवादिनाऽङ्गीकार्यः । अन्यथा श्रुतीनां सामञ्जस्यासम्भवात् । एवं सति, परिव्राड् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुद्धिरद्रोही भिक्षा-ण इत्यादिरूपं तदग्रिमवाक्यमपि सङ्गते भवेत् । तस्मान्न ज्ञानस्य क-कर्मशेषत्वं शक्यवन्नमपि । सूत्रशेषमवतारयन्ति । * नन्विन्त्या-दि * । * तदाश्रमीणमिति * । शौचाचमनस्नानाऽष्टग्रासभक्षण-यांगाभ्यासादि । व्याकुर्वन्ति * ज्ञानस्वरूपमिन्यादि * । * धर्मिग्रा-हकमानविरोधादिति * धर्मि, कर्मशेषत्वेन मुख्यत्वेन च सन्दिह्यमानं ज्ञानम् । तद्ग्राहकं मानं तत्स्वरूपज्ञापिका श्रुतिः । सा तु ज्ञानस्य मोक्षपूर्वकालीनत्वं प्राप्तृविशेषणतां च कर्मनैरपेक्ष्येण घटन्ती मोक्ष-रूपं फलं प्रति साक्षादेव कारणतां बोधयतीति कर्मशेषत्वाङ्गीकारे तद्विरोधात् । तथाच ज्ञानस्य सन्न्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वनिवारणाय मर्यादां मार्गं सन्न्यासस्यावश्यकत्वबोधनाय चेदं सूत्रमत्यर्थः । अ-त्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । * नन्वेवमित्यादि * । * एवमिति * ।

संस्कारविशेषाधायकत्वं च प्रतीयते मंन्यामस्य । स च संस्कारः
फलोपकार्यङ्गमित्यावश्यकः मंन्यामो मर्यादामार्गे । पुष्टिमार्गे त्वन्येव
व्यवस्था । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्विहेति वा
क्यात् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

ज्ञानस्य केवलस्य कारणत्वे । तथाच मर्यादामार्गे प्रतिबन्धनिवृत्ते-
रावश्यकतया श्रुतौ मंन्यामस्य सत्त्वशोभकत्वकथनेन ज्ञानस्वरू-
पोपकारकत्वेऽपि फलानुभवप्रतिबन्धनिवारकत्वात् तत्राप्यपेक्षाम-
त्वेन न वैयर्थ्यमित्यर्थः । क्वचिद् व्यभिचारदर्शनेनावश्यकत्वशङ्का-
स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमाहुः । * पुष्टीत्यादि * । तथाच मार्गभेदात्
दोष इत्यर्थः । एवमेतेश्चतुर्भिः सूत्रैराग्रहवादिनिराकरणेन विद्यायाः
स्वातन्त्र्येण मोक्षसाधकत्वं हर्षाकृतम् ॥

अन्ये तु, त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति, प्रथमस्तप
एव, द्वितीयो ब्रह्मचर्याचार्यकुलवासी, तृतीयो योऽन्यन्तमात्मानमा-
चार्यकुलेऽवस्मादयन्, सर्व एतं पुण्यलोका भवन्ति ब्रह्मसंस्थाऽमृत-
त्वमेतीति छान्दोग्यश्रुति, ये चमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासत इति प-
ञ्चाग्निविद्याश्रुतिम् । एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रवजन्ती-
ति काण्वश्रुतिं चापन्यस्य एतेषु शब्देष्वंशतसामाश्रमाणां क्रुधना-
त्तेषां चाग्निहोत्रादिकर्मासम्भवात् विद्यायाः कर्माङ्गत्वमिति व्या-
कुर्वन्ति ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ अत्रान्ये पूर्वोक्ता
एव श्रुतीरुपन्यस्य एतेषु शब्देष्वश्रमान्तराणां परामर्शम् अनुवाकं
जैमिनिराचार्यो मन्यते, न विधिम् । अत्र लिङ्गाद्यन्यतमस्य चोदना-
शब्दस्याभावाद्, अर्थान्तरपरत्वस्येतेषु शब्देषु प्रत्येकमुपलम्भाच्च ।
त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्र त्रयाणां परामर्शपूर्वकपुण्यलोकप्राप्तिक्रम-
नात्यन्तिकं फले सङ्कीर्ण्य ब्रह्मसंस्थस्याऽमृतफलतायाः कथनेन, प-
ञ्चाग्निविद्यास्याद्वितीयश्रुतौ च देवयानोपदेशप्रत्ययेनाश्रमान्तरस्य
सन्दिग्धतया तृतीयस्यां काण्वश्रुतौ च लोकपदतो लोकसंस्तवप्र-

ऊर्ध्वरेतस्मु च ज्ञानोक्तेस्तस्य मुक्तिफलकत्वोक्तेः, किं प्र-
जया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं लोक इत्यादिश्रुतेश्च ब्रह्म-
प्राप्तावेव सर्वस्याः श्रुतेस्तात्पर्यमिति सिद्धयति । तस्या एव सर्व-
क्लेशापायपूर्वकपरमानन्दरूपत्वान्न तु कर्मणि दुःखात्मकसंसारहे-
तुत्वात्तस्य जीवश्रेयोनिमित्तमेव श्रुतिप्राकट्यात् । अन्यथा निषेध-
विधिर्न स्यात् । तथाच कर्मविधिनाऽपि परम्परामोक्ष एव फल-
त्वेन परामृश्यत इति सिद्धम् । तं परामर्शं कर्मस्वानन्वयवादी जै-
मिनिरपवदति बाधन इत्यर्थः । मोहकशास्त्रप्रवर्त्तकः स इतीश्वर-

तीत्या च तथाऽवसायात् । अपिचापवदति । वीरहा वा एष देवा-
नामिति, आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यचच्छेत्स्तीरि-
ति, नापुत्रस्य लोकाऽस्तीति प्रत्यक्षा श्रुतिरेवाश्रमान्तरमपवदतीति
व्याख्याय ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति जाबालश्रुतिमनपेक्ष्यास्यं विचार
इत्याहुः । तत्र जाबालश्रुत्यनपेक्ष्यायां वीजं नोपलभ्यते । परामर्शश-
ब्दश्च ग्रहणे प्रसिद्धो, न त्वनुवाद इत्यनो न सूत्रे तदुक्तोऽर्थोऽभिप्रे-
तः किन्तु पूर्वोक्तमेव सिद्धान्तं स्थूणाखननयद् दृढीकर्णं पुनर्जैर्मनि-
मतमुत्थापयतीत्याशयेन पूर्वसिद्धमनुवदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति ।
* ऊर्ध्वेत्यादि * । * तस्येति * । ज्ञानस्य । * इत्यादिश्रुतेश्चेति * ।
नापुत्रस्य लोकं ऽस्तीत्यादिश्रुतिविरुद्धायाः, किं प्रजया करिष्यामो, न
कर्मणा न प्रजयेत्यादिश्रुतेश्च । * तस्या इति * ब्रह्मप्राप्तेः । * न तु कर्म-
णीति * कर्मकरणे तु न तात्पर्यम् * तस्येति * कर्मणः । तथाच कर्मवि-
धिनाऽपि, तमेवं वेदानुवचनेनेति श्रुत्यादिभिर्ज्ञानजननद्वारा कर्मणां
फलत्वेन मोक्ष एव तात्पर्यगोचरं गीक्रियते इति श्रुतिसन्दर्भविचारात्
सिद्धम् । तमेतं परामर्शं निश्चयं कर्मस्वानन्वयवादी जैमिनिबाधत इ-
ति सूत्रभागस्यार्थां युक्त इत्यर्थः । पुनर्जैमिनिपदकथनतात्पर्यमाहुः ।
* मोहकृत्यादि * तदुक्तं पाञ्चोत्तरखण्डे मोहकशास्त्रकथनप्रस्तावे ।
“हिजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमपार्थतः । निरीश्वरेण घादंन कृतं
शास्त्रं महत्तरमि”ति । पराशरोपपुराणेऽपि “अक्षपादप्रणीते च का-

मेव न मनुते यतोऽनस्तत्प्राम्निस्तस्य मने दूरापास्ता । कर्माऽनधि-
कारिणामन्वादीनां भन्यामविधिविषयत्वमाभ्यन्यथा, वीरहा वा एष
देवानां योऽग्निमुद्रामयत इति श्रुतिर्न स्यादतो ब्रह्मचर्यं समा-
प्य गृही भवेद् गृहाद्रनीभूत्वा प्रव्रजेद् यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव
प्रव्रजेद् गृहाद्रनाद्रोतश्रुतेरप्यङ्गत्वेन एव स विपयो, यत आयुर्भाग-
विभागेनाश्रमाणां विधानम् । तुरीये तस्मिन् देहेन्द्रियादिवैकल्यं
नियतमतः कर्मण्येव श्रुतस्तत्पर्यम् । अपिच, ज्ञानकर्मणोरलौकिक-
फलमाशक्तत्वेन विहितत्वमेव प्रयोजकम् । अपरोक्षब्रह्मज्ञानं च
न विधेयम् । साक्षात्स्वकृत्यमाध्यत्वाच्चोदनावोधकलिङ्गाद्यभा-
वाच्च ज्ञानस्य न मुक्तिमाशक्तत्वं वक्तुं शक्यम् । य एनं विदुरि-
सादिस्तु यागेष्विज्यत्रिंशुस्तुतिपरेत्याशयेनाह । अचोदना चेति ।
जैमिनिवचनमशयभूतेयमचोदना च परामर्शमपरादतीति मन्वन्धः ।
तथाच विधिनमन्वन्धात् कर्मज्ञानुष्ठेयं, न तु मुक्तिमाधनमप्यतथा-
त्वादिति स्थितम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

वादरायण आचार्यो जैमिनेरपि गुरुस्तदेव कर्तव्यमिति

णादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽजः श्रुत्यंशशरणैर्नृभिः ।
जैमिनीयचतुस्तुक्तम् । तन्मतेन मन्वन्धासंविधानान्पर्यमाहुः । * कर्म-
त्यादि * । * अङ्गहीन एव स इति * अङ्गहीनः पुरुषः । अत्र गमकं
* यत इत्यादिनोच्यते । तदुपपादनम् * तुरीय इत्यादिना * । एतेन
निद्रमाहुः * अत इत्यादि * । अचोदनेत्याद्येवमयतान्पर्यान्त । *
अपिचन्यादि * । शेषं स्फुटम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ पूर्वमत्रै जैमिनिमतमनूद्ये-
दानीं तन्परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकृत्यन्ति । * वादरायण इत्या-
दि * । असुर्या इति मन्त्रे भाविद्वान्स इत्यनेन कर्माङ्गभूतविद्वद्भाष्यो-

शिष्यसंमतपनुष्ठेयं कर्मापवदवतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र हेतुः । साम्यश्रुतेः । यथा, वीरहा वा एष देवानामिति श्रुत्या कर्मसाग-
कर्तुर्निन्दा श्रूयत एवमेव भगवज्ज्ञानरहितस्यापि सा श्रूयते यतः ।
तथाहि । अमुर्या नाम ते लोका अन्धेन तपसा वृताः । तांस्ते-
प्रेसाभिगच्छन्सविद्रांमोऽबुधा जनाः । एतद्ग्रे च, ये तद्विदुरमृता-
स्ते भवन्त्येतरे दुःखमेवोपयन्तीत्यादिरूपा । एतच्च निन्दामात्रेण
साम्यमुक्तमापाततः । वस्तुतस्तु, तमेतं वेदानुवचनेन विविदिप-
न्ति ब्रह्मचर्येण तपसा श्रद्धया यज्ञेनानाशकेन चैतमेव विदित्वा
मुनिर्भवत्येतेव प्रव्राजिनो लोकमीप्सन्तः प्रव्रजन्तीति श्रुत्या ज्ञान-
साधनत्वेनैवाश्रमकर्मकरणोक्तेश्च न स्वातन्त्र्यं कर्मणो वक्तुं शक्य-
म् । अत एव शुकस्य न ब्रह्मचर्यादिकमपि । फलस्य जातत्वेन त-
त्साधनानपेक्षणात् । नच स्वर्गकामपदश्रवणाच्चैवमिति वाच्यम् ।
त्वदभिमतलोकात्मकस्वर्गे, यन्न दुःखेन सम्भिन्नमिति वाक्यशेषो-
क्तस्वर्गपदप्रवृत्तिनिमित्तधर्माभावनादात्ममुखस्यैव तादृशत्वात्तस्यैव
तत्रोक्तेः । एवं सति तमेतं वेदानुवचनेनेति श्रुत्येकवाक्यतापि स-

क्तज्ञानशून्या एव निन्दन्त इति शङ्कानिगासायाहुः । * एतद्ग्रह-
त्यादि * श्रुती तु बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणस्य । तथाच यथा क-
र्माकरणनिन्दया कर्मनित्यत्वं तथा अविद्वद्भिन्दया ब्रह्मज्ञाननित्यत्वं
प्राप्यतेऽतो निन्दामात्रेण कृत्वा कर्मकरणं श्रुतितात्पर्यसाधनमयुक्त-
मित्यर्थः । ननु साम्यश्रुत्या ज्ञानस्याप्यावश्यकत्वं प्राप्यते, न तु क-
र्मापवाद्स्तथा सति विद्वद्वाक्योक्तज्ञानवञ्छेदान्नोक्तब्रह्मज्ञानस्यापि क-
र्माङ्गत्वमवर्जनीयमित्याशङ्क्य तन्निवारणायाहुः । * एतदित्यादि *
उक्तमापातत इति * भगवता व्यासेन तथोक्तम् । तथोक्तो गम-
कमाहुः * वस्तुत इत्यादि * । * न ब्रह्मचर्यादिकमिति * उपनयना-
भावादाश्रमरूपं तन्न । तथाच श्रुत्यर्थसन्देहवारणायाचार्यस्य प्र-

स्पष्टते । अन्यथा तु विरोध एव । ननु दृष्टफलका अपि कारीरी-
चित्रादियागाः श्रूयन्त इति नैवं निर्णय इति चेदाज्ज्यते । निख-
कर्मणो हि ज्ञानसाधनत्वमुच्यते । व्रीहिपञ्चादीनां तन्निर्वाहकत्वा-

वृत्तत्वाद्युक्तश्रुतिदर्शनेऽपि यदेवं निन्दामात्रेण साम्यकथनं तदापात-
त एव । नचोक्तश्रुतिदर्शनेऽपि साम्यकथनात् कर्मणां मुख्यत्वमेवा-
भिप्रेतमिति शङ्क्यम् । शुकादिषु तथा दर्शनस्य विरोधप्रसङ्गात् ।
नच तत्तद्वाक्येषु स्वर्गकामादिपदश्रवणाज्ज्ञानसाधनत्वात्केञ्च भिन्न-
वाक्यगोचरत्वेन तुल्यत्वात्कां सार्धाय इति शङ्क्यम् । स्वर्गकाम-
पदावयवभूतस्वर्गपदस्यात्मसुखे लोके च शक्तेः किमत्राभिप्रेत-
मिति सन्देहे प्रसिद्धवपेक्षया वाक्यशेषस्य घालिष्ठत्वात् त्वदर्शिम-
तस्य वाक्यशेषेऽनुपपत्तावात्मसुखस्यैव वाक्यशेषे सिद्धेस्तर्धाभिप्रा-
येणैव तेषु वाक्येषु स्वर्गकामपदस्यांतेः । नचात्र किं गमकमिति
शङ्क्यम् । एवमात्मसुखस्य तत्रोक्तत्वे सति तस्यात्मज्ञानसाधनत्वा-
त्तदर्थकवाक्यता सिद्धयेदन्यथा तु विरोध एव । स च सम्भवत्ये-
कवाक्यत्वेऽयुक्त इति सर्वसामञ्जस्यस्यैव गमकत्वात् । अतो वाक्यश-
पोक्तमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः । अत्र किञ्चिदाशङ्कते * नित्येत्यादि * ।
तथाच श्रुत्यन्तरे तथादर्शनात् स्वर्गपदस्य प्रसिद्धाऽर्थाङ्गीकार एव
युक्ता, न तु वाक्यशेषोक्तार्थाङ्गीकारः । तथा सति सुवर्गाय वा ए-
तानि लोकाय ह्यन्त इत्यादिकं युज्यते । अन्यथा तद्विरोधापत्तिरि-
त्यर्थः ।

अत्राभिधत्ते । * नित्येत्यादि * । उक्तश्रुतौ हि नित्यस्य
कर्मणस्तथात्वमुच्यते । नित्यं च कर्म तदेव साङ्गं भवति यदा शुद्धे-
र्द्रव्यादिभिरेवमस्पष्टते । अन्यथा, चाण्डालो जायते यत्करणा-
च्छुद्धमिक्षित्वादित्यादिनिन्दावाक्यानि न स्युः । अतस्नाहशुद्धव्या-
द्यर्थे चित्रादियोगानां नित्यशेषतया विधानम् । एवमेकफलकेषु
नानायागेष्वपि कश्चिद्भिः प्रायोऽस्तीत्यवगन्तव्यम् । अन्यथा तद्वैय-
र्थ्यापत्तेः । एवमतिशयस्य सन्मार्गश्रद्धाजननार्थं दृष्टफलाः का-
रीर्यादयो विधीयन्ते । इदमप्यश्वमुत्रणादिनिदर्शनादवगम्यते । एवं
सति काम्यैस्तत्तद्योगैः समीचीनाहृष्ट उत्पन्नं तत्राप्यश्वरूपकरणैर्यदा

चच्छेपत्वेन तेषां विधानम् । एवं सति वीरहेति श्रुतिः साग्निक-
स्य गृहिण आलस्यादिदोषेण तदुद्रामने दोषमाह, न त्वाश्रमा-
न्तरपरिग्रह इति मन्तव्यम् । अन्यथा तदुच्छेदस्तद्विधिवैयर्थ्यं च स्यात् ।
नचानधिकृतमादाय तत्समाहितिरिति वाच्यम् । अत्र पृच्छामोऽन्ध-
पङ्गवादिभिः प्रवृत्तजनं कार्यमिति विधिरस्त्याहोस्विद् यावज्जीव-
म् अग्रिहोत्रविधायकवाक्यप्रवृत्तजनविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावाय
विषयो भिन्नः कल्प्यते । नद्यः । अश्रुतेः । न द्वितीयः । यदहरेव वि-
रजेदिति श्रुत्या वैराग्यवतः प्रवृत्तजनविधानात्तेनैव विषयभेदभिद्धौ
तत्कल्पनानवकाशात् । तेन, नापुत्रस्य लोकोऽस्तीति श्रुतिरप्य-
विद्वद्विषयिणीति न विरोधः । विद्वांसः प्रजां न कामयन्त इति
श्रुतेः । एतेनर्णत्रयापाकरणमपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । अविद्वद्वि-

साङ्गित्यकर्मसिद्धिस्तदा ज्ञानं भवति । तेन चान्मसुखम् । लोक-
स्वङ्गवाक्येषु फलतयाच्यते । यदि प्राचीनदुर्गदृष्टवशाद् यदुच्छेद-
कामना भवति तदा साङ्गात् कर्मणस्तद्भवतीति । अतो न तत्र ता-
त्पर्यं, किन्तु वाक्यशेषोक्त एवेति कर्मणां ज्ञान एव तात्पर्यमित्यर्थः ।
ननु यदि ज्ञानमेव मुख्यं तदा त्यागावश्यकत्वे, वीरहेत्यादिनिन्दावा-
क्यविरोधो नुर्वार इत्यत आहुः । * एवं सतीत्यादि * । ननु नि-
न्दावचनद्वयाञ्जस्यार्थमधिकारिभेदकल्पनमावश्यकम् । तत्र वीर-
हेत्यादिविषयसङ्कोचापेक्षया, असूर्येत्यादिविषयसङ्कोच एव युक्तः ।
आज्यमवेक्ष्यते, विष्णुक्रमात् क्रामतीत्यादिस्वारस्यात् । तत्रानधिकारे
तु कर्मानधिकारात्तत्र त्यागादिविधिसार्थक्यं सर्वसामञ्जस्यादित्या-
शाङ्ग्यं विकल्पपूर्वकं तत् परिहरन्ति । * नचानधिकृतेत्यादि * ।
* तत्समाहितिरिति * । सन्यासोच्छेदनद्विधिवैयर्थ्ययोः समाधान-
म् । तथाच यदि प्रमाजवाक्ये, विरजेदित्याधिकारबोधकं पदं न भ-
वेत्तदा तथा कल्पयितुं शक्येतापि । न तु तत्सङ्गाव इति तदप्रयोज-
कमित्यर्थः । श्रुत्यन्तरविरोधपरिहारायाहुः । * तनेत्यादि * । * ए-
तेनर्ति * अविद्वांस इति कथनेन ।

षयत्वात् । यदप्युक्तमचोदना चेति सूत्रावयवेन चोदनावबोधक-
लिङ्गाद्यभावो बाधक इति । तदपि न माधीयः । श्रुतिस्माद्यादे-
व । श्रूयते हि तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपगतस्तिष्ठुः श्रद्धा-
वित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येदिति । नच प्रमाणवस्तुपरतन्त्र-
त्वान्न ज्ञानस्य विधेयतेति वाच्यम् । इतरज्ञानस्य तथात्वेऽपि जी-
वात्मलक्षणेऽधिष्ठाने परमान्मनो भगवतो दर्शनस्याऽन्यतोऽप्राप्त-
त्वाच्छ्रद्धान्तमाधनेस्तदर्शने स्वरूपयोग्यतामस्पत्तात्वात्मन्यधिष्ठाने
परमान्मदर्शनानुकूलप्रयत्नविधानमम्भवाच्छ्रवणविधिना श्रुतिवा-
क्यजशाब्दज्ञानानुकूलप्रयत्नविधानवत् । एवमेव हि यागविधिना-
पि क्रियारूपयागस्य स्वानुकूलप्रयत्नाधीनत्वेन न प्रयत्न एव वि-
धीयते । अन्याप्राप्तत्वात् । न तु क्रिया । तत्प्रयत्ने मति तस्याः

ननु साम्यश्रुतिरूपेण हेतुना भवतूक्तदोषपरिहारस्तथापि
ज्ञानस्य प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन चोदनाविषयत्वाऽभावाद्चोदना-
कृतापवादस्य कथं परिहार इत्यत आहः । * यदर्थाऽर्थादि * । त-
थाच चोदनाश्रुतिस्माद्यात् तस्यापि परिहार इत्यर्थः । अत्र पदये-
दित्यस्य प्रमाणान्तरजन्यदर्शनानुवादाद्यमाशङ्क्य निषेधन्ति * नच-
त्यादि * । तथाचात्र एवं विदित्यादिभिर्निर्वाच्यैकस्मिन्शाब्दज्ञानव-
त्त्वशामदमैवराग्यदुःखसहिष्णुत्वश्रद्धाविन्नत्यपूर्वकं जीवात्माधिकर-
णकपरमात्मदर्शनप्रयत्नस्य प्रमाणान्तरंणाऽप्राप्तत्वात् तद्विधानस्य
सुखेन सम्भवात्प्रानुवादात्प्रमित्यर्थः । ननु तथापि कर्मचोदनासु क-
र्मण एव विधेयतेति तस्य फलवन्त्यमुचितम् । इह तु ज्ञानानुकूल-
प्रयत्नस्येति ज्ञानस्याविधेयत्वं दूर्वार्गमित्याशङ्क्यां कर्मचोदनाश-
प्येतत्तुल्यत्वं बोधयन्ति । * एवमेवेत्यादि * । * न इति * ।
यागमित्यत्रकः । * न तु क्रियेति * । यज्ञां च विष्णुः सुप्तं कर्मप्र-
बोधयन्नित्यादिश्रुतिस्मृतिभिरलौकिकस्य कर्मणो नित्यन्यात् स्यात्
विधेया । इदं यथा तथा समन्वयमृत्र एव द्युत्पादिने कारिका-
भिः । भावार्थपादभाष्ये चाऽऽचार्यैः । तथाचोभयत्रापि तत्तद्भिष्य-

स्वत एव सम्भवात् । अथवा । ननु यथा, वीरहेति श्रुत्या कर्मसागो निन्द्यते तथैव, असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तपसा वृताः । तांस्ते प्रेसाभिगच्छन्सविद्वांसोऽबुधा जनाः । ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवोपयन्तीसादिश्रुत्या भगवज्ज्ञानाभावो निन्द्यते । एवं सति कर्मज्ञानानुकूलप्रयत्नयोर्विधयत्वे मिथोविरोधादधिकारिभेदेन विधेयत्वं वाच्यम् । नच, तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावतेति भगवद्वाक्याद्वागिणः कर्म विधीयते । तद्रहितस्य ज्ञानमिति वाच्यम् । जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज इति श्रुतेर्नारागत्वेन प्रसिद्धस्यापि तस्य कर्मणि प्रवृत्तिर्या सा न स्यादधिकाराभावात् । अथ जनकदृष्टान्तेन कर्मणोऽङ्गित्वं ज्ञानस्य तदङ्गत्वं वाच्यम् । तथाच ज्ञानवता कर्मानुष्ठेयमिति प्राप्ते प्रतिवदति ॥ अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ ज्ञानमङ्गं तदङ्गित्वेनानुष्ठेयं कर्मेति मतं वादरायणोऽपवदतीति पूर्वेण सम्बन्धस्तत्र हेतुमाह । साम्यश्रुतेरिति । स्वतोऽपुरुषार्थं कर्म फलार्थिनैवानुष्ठेयम् । तथाचैप निसो महिमैति श्रुत्या ज्ञानवति विहितनिषिद्धयोः कर्मणोः फलाजनकत्वेन साम्यं श्रूयत इति फलार्थिप्रवृत्त्यमम्भवेन ज्ञानिनस्तथात्वाभावेन कर्मोच्छेदप्रसक्त्या न ज्ञानस्याङ्गत्वं वक्तुं

अकप्रयत्नस्यैव विधेयत्वात्तेनाभिव्यक्ताभ्यां सुखेन फलसम्भवात्तत्र कोऽपि दोष इत्यर्थः । अस्मिन् व्याख्यानं ज्ञानाङ्गत्वेन कर्म कर्त्तव्यमिति सिद्धम् । इदमेव च विधिर्वा धारणवदिति सूत्रं प्रतिपादनीयमित्येकतरवैयर्थ्यमापद्येतेत्यरुच्या प्रकारान्तरण व्याकर्तुमवतारयन्ति * अथवेत्यादि * । * मिथोविरोधादिति * । कर्माङ्गस्य कामस्य ज्ञानाङ्गस्य शान्त्यादंश्वेतरतरविरोधेन तयोर्विरोधात् । व्याकुर्वन्तो हेतुं विशदीकुर्वन्ति । * स्वत इत्यादि * । * तथात्वाभावेनेति * कर्मकर्तृत्वाभावेन । ननु ज्ञानिप्रवृत्त्यभावेऽपि न कर्मोच्छे-

ज्ञान्यम् । कृषीवलस्य व्रीहीणां वपने भर्जनस्येव । तथाच ज्ञानिनः प्रवृत्त्यसम्भवेनान्येषां च, अथतरे दुःखमेवोपयन्तीति निन्दाश्रवणेन तथात्वात् सर्वार्थतत्त्वज्ञा श्रुतिज्ञानवद्विभूतं कर्म कथं विदध्यादिति ज्ञानस्य पुरुषार्थाऽसाधकत्वोक्तिमसहमानेनाचार्येण प्रौढ्या निरूपितम् ॥ १८ ॥

एवं सति पूर्वकाण्डत्रैयर्थ्यमापनतीति तत्तात्पर्यमाह ॥

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

यथा योगशास्त्रे मनःममाधरेव साध्यत्वात् तत्साधनत्वेनैव मानस्याः मूर्त्तैर्द्वारणं विधीयते, न तु स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन मनःममाधौ तस्यागात् । ततः किञ्चन न स्मरेत्, तच्चापि चित्तवडिशं शनकैर्वियुङ्क्त इत्यादिवाक्येभ्यस्तथा । तथा सति भक्तिमा-

—

दः । फलार्थिनां प्रवृत्तेः सम्भवात् । नचासुर्यवाक्याभिवृत्तिः । तत्राविद्वान्म इत्यनेन विद्वद्वाक्योक्तज्ञानशून्यनिन्दाया अपि शक्यवचनत्वादित्याशङ्क्यायां स्योक्तं विभजन्ते । * तथाचेत्यादि * । * अन्यपरिमिति * । ग्रहज्ञानशून्यानाम् । * तथात्वादिति * । कर्मकरणासम्भवात् । * ज्ञानवर्हिभूतमिति * । तन्सम्बन्धशून्यम् । एवं निरूपणस्य तात्पर्यमाहुः । * ज्ञानस्येत्यादि * । अन्यं तु, अनुष्ठेयमाश्रमान्तरम् । कुतः । साम्यश्रुतः । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यादौ गार्हस्थ्येन समंमवाश्रमान्तरपरामर्शश्रुतिदर्शनादित्याद्याहुः । तन्तु जात्रालश्रुतिचोदितत्वादिवाश्रमान्तराणां तद्विहायैवं व्याख्यानं न समञ्जसमिति प्रागेव दत्तोरामिन्यवधेयम् ॥ १९ ॥

विधिर्वा धारणवत् ॥ मुत्रमघनारयन्ति । * एवं सनीत्यादि । * एवं सनीति * । उक्तश्रुतिधेन्तुः कर्माकरणे प्राप्ते सति । व्याकुर्वन्ति । * तथेत्यादि * । अत्र, ततः किञ्चनेति वाक्यमेकादशस्कन्धीयम् । द्वितीयं तृतीयस्कन्धीयम् । * तथेति * । स्या-

धनत्वेनैवानुष्ठेयमिति तात्पर्येण कर्मविधिरुच्यते । न तु स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन । ननु तत्र समाधिमधिकृत्य यमादीन्युक्तानीति तन्मध्यपातित्वेन धारणस्य तथात्वमुच्यते । प्रकृते ज्ञानं भक्तिं वाऽधिकृत्य न कर्म विहितमिति दृष्टान्तवैषम्यमिति चेत् । न । उक्तानुपपत्त्या स्वानिन्द्यमेव कर्मश्रुतिर्विद्वधातीत्यवश्यं वाच्यम् । निन्दायां चेत्यपदाज्ज्ञानमध्यपातिन एव तद्विषयस्य प्राप्तेरावश्यकत्वात् । तथाच भगवज्ज्ञानस्येतरनिरपेक्षत्वेन स्वरूपोपकारित्वम-

ज्यत्वम् । तथा भक्तित्यत्र भक्तिपदं ज्ञानस्याप्युपलक्षकम् । अत्र दृष्टान्तवलेन कर्मणोऽस्वातन्त्र्यसाधनसहमानो दृष्टान्तवैषम्यमाशङ्कते । * नन्वित्यादि * । वैषम्यं समादधते । * नेत्यादि * । एष नित्य इति श्रुतौ ज्ञानिनि कर्मणां फलाजनकत्वकथनात्तेषां कर्मण्यप्रवृत्त्या ज्ञाने कर्माङ्गतायामप्युक्तदोषतौल्येन उक्तश्रुतौ ब्रह्मज्ञानशून्यानां दुःखप्राप्तिकथनेन चान्येषामपि प्रवृत्त्यसम्भवे पूर्वकाण्डवैषम्यप्रसक्त्यरूपयाऽनुपपत्त्या स्वानिन्द्यमेव कर्म पूर्वकाण्डीयश्रुतिर्विद्वधातीत्यवश्यं वाच्यम् । अथेतर इत्यविद्वन्निन्दावाक्य इतरपदाज्ज्ञानशून्येषु निन्दितेषु ज्ञानवान् वा तद्योग्यो वा ज्ञानमार्गमध्यपात्येव कर्माधिकारी वाच्यः । तत्र जातज्ञानस्यापि न कर्मणेत्युक्तश्रुत्या निवृत्तौ तद्योग्यस्यैव विषयत्वं प्राप्तेरावश्यकत्वात् । तथाच काश्यानां कर्मणां मूढविश्वासजनकतया परम्परातः सार्थक्यम् । नित्यानां त्वान्मसुखफलकानां विद्यासाहाय्यमन्तरेण तादृशफलोपधायकत्वस्यादृष्टत्वाज्जनकादिष्वपि विद्यासाहाय्यस्यैव दर्शनात् केवलभगवज्ज्ञानस्य च शुकारुणिभरनादिषु फलोपधायकत्वदर्शनात्स्येतरनिरपेक्षकत्वेन नित्यकर्मविधिवैषम्यपरिहाराय, तंभवे वेदानुवचनेनत्यादितृतीयाश्रुत्या ज्ञानभक्ती प्रति स्वरूपोपकारित्वं नित्यस्य कर्मणो वाच्यमिति तात्पर्येण नित्यविधीनां, तदुपयोगित्वेन काश्याविधीनां च सामञ्जस्यात् पूर्वकाण्डवैषम्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं कर्मणां ज्ञानाङ्गत्वं तथापि भक्त्यङ्गत्वं किं मानमत आहुः ।

स्य कर्मणो वाच्यम् । तथाचोक्तम् । “दानव्रततपोहोमजपस्वाध्या-
यसंयमैः । श्रेयोभिर्विविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते” इति ।
एष नित्यो महिमेति श्रुतिरपि यज्ज्ञाने मति विहितनिषिद्धकर्मफ-
लामम्बन्धस्तद्विन् स्यादित्यनुक्त्वा तस्यैव पदविन् स्यादिति यदु-
क्तवती तेन पदयोर्भक्तिमार्गरूपत्वात् तत्र च पदयोरेव मेव्यन्वेन
मुक्त्यत्वात्तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नमेव पूर्वं विदधते । तेन “शृण्वन्ति
गायन्ति गृणन्त्यभीक्ष्णशः स्मरन्ति नन्दन्ति तथेहितं जनाः । त एव
पश्यन्त्यन्त्रिरेण तावकं भवप्रवाहोपरमं पदाऽम्बुजमि”ति वाक्याच्च
वर्णाश्रमधर्मा आत्मधर्माश्च पदज्ञानमाधनन्वेन कर्त्तव्या इति मि-
द्धम् । तस्यैव तच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थकत्वाल्लोकवेदप्रसिद्धस्य पुरुषो-
त्तपस्यैव, तत्रापि, पदविदेव, दीनभावेन भक्तिमार्गीयज्ञानवानेव
स्यादेवेत्येवकारः सर्वत्रानुपपज्ज्यते । तथा मति भक्तां जानायां स्वत
एव भगवज्ज्ञानं भवतीति ज्ञापयितुं, तं विदित्वेति पश्चादुक्तवतीति
तदाशयो ज्ञायते । अत्र एव पूर्वं कर्मनिरूपितम् । माधनत्वात् ।

स्यादेतत् । भक्तिमाधनन्वमेव चेत् कर्मणः श्रुतेरभिप्रेतं तदा
भगवद्विदि तन्फलामम्बन्ध इत्यनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । कर्मणां

* तथाचोक्तमित्यादि * । ननु तथापि द्वयन्तरितत्वाद् भक्त्यङ्गत्वापेक्ष-
या ज्ञानाङ्गत्वमेव सार्थक्य इति शङ्कायां भक्त्यङ्गत्वस्य ध्यातव्यं वि-
शदयन्ति । * एव इत्यादि * । सिद्धमाहुः । * तेनेत्यादि * ।
उक्तेन स्वलोपपादनेनापारित्यन्तो विशेषतः श्रत्यर्थं चदन्ति ।
* तस्यैवेत्यादि * । * सर्वत्रेति * । पदाविच्छब्दस्यपि । * पूर्व-
मिति * । पूर्वार्द्धे । तथाच पूर्वोक्तं युक्तमित्यर्थः । यस्मिन्तस्मिन्, तेनेत्या-
दिसिद्धार्थकथनात् पूर्वस्वस्यैवेत्यादिग्रन्थो लेखकप्रमात् पश्चात्
पतित इति प्रतिभाति ॥

अत्र पुनश्चोदयति । * स्यादित्यादि * । * अनुपपन्नमिति * ।

हि भक्त्युत्पत्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेव । नायमात्मेति श्रु-
तेः । कर्मज्ञानाभ्यामलभ्यत्वान्द्गवतः स्वरूपयोग्यतापेक्षाऽपि मा-
र्यादिकस्य, न तु पौष्टिकस्यात एव, वाशब्द उक्तोऽनियमवा-
ची । तथा सति भगवदनुग्रहश्चेत्तदा भक्तिस्तया पुरुषोत्तमज्ञानं
तदा कर्मतत्फलसम्बन्धगन्धोऽपि नेति किमनुपपन्नम् । एतेन, तमेव
विदित्वा मुनिर्भवति । अग्राहो न हि गृह्यते इत्यादिश्रुतीनां मि-
थोविरोधः परिहृतः । भक्त्या ग्राह्यत्वात् तदितरसाधनाग्राह्यत्वा-
त् । अत एव विविदिपन्ति, न तु विदन्त्यपीत्याशयवती तमेतं
वेदानुवचनेनेति श्रुतिः पठ्यते ।

नचानुपदमेव, तमेव विदित्वा मुनिर्भवतीत्युक्तेः सांशि-
ध्यादुक्तसाधनैरेव वेदनमभिप्रेतमिति वाच्यम् । वेदानुवचनादीनां
सर्वेषां वेदनसाधनत्वे सर्वेषां तत्कर्तृणां वेदनसम्भवेन, मुनिर्भव-

साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलावश्यम्भावनियमेन ततो भक्त्युत्पत्तिस-
म्भवाद्नुपपन्नमित्यर्थः । तत् समादधते । * मैवमित्यादि * । * उक्त
इति * । ज्ञानस्य कर्मसापेक्षत्वात् पूर्वकाण्डे नित्यविधिज्ञानमार्गी-
यस्येति कर्मणस्तद्भङ्गत्वबोधनाय सूत्रे उक्त इत्यर्थः । उक्तार्थोपष्ट-
म्भार्थमेवन्तात्पर्याङ्गीकारे गुणान्तरमाहुः । * एतेनेत्यादि * । अत
एवेति * । साधनबलेनाग्राह्यत्वादेव । * इत्याशयवतीति * ।
यद्यपि रथेन जिगमिषतीत्यादाविच्छामात्रस्यापुरुषार्थत्वात् फल-
पर्यन्तत्वमिष्येति प्रकृतोऽप्येवं वक्तुं शक्यम् । तथापि लोके फल-
पर्यन्ततायाः प्रायो दर्शनेन प्रतिबन्धाभावं तथा कल्पयितुं शक्यम् ।
प्रकृते तु नायमात्मेति श्रुत्या वरणाभावे ज्ञानाभावस्य निश्चितत्वात्
केवलेन वेदानुवचनादिना ज्ञानरूपं फलं न वक्तुं शक्यते । अत
इच्छायास्तदर्थकयत्नकारणत्वेनेच्छाकरणानां यज्ञादीनां ज्ञानं प्र-
ति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेवेत्याशयवतीत्यर्थः । अग्रिमवाक्य-
विरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति । * नचानुपदंत्यादि * । * उक्तसा-
धनैरिति * । वेदानुवचनादिभिः । तथाच मुनिरित्येकवचनश्रुत्या-

तीत्येकत्वं तद्विदि न वदेदतो ज्ञानं कस्यचिदेकस्य भवतीति ज्ञान-
स्य दुर्लभत्वं ज्ञाप्यते । “मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद् यतति सि-
द्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः” इति भग-
वद्वाक्याच्च । तर्हि वेदानुवचनादिषु निःशङ्का प्रवृत्तिः कथम् ?
इत्थम् । स वा अयमात्मेसादिकया पूर्वश्रुत्या भगवन्माहात्म्यं भुत्वा
यथाकथञ्चिद् तद्देदनौत्सुक्ये मति सत्सङ्गाभावेन भक्तिमार्गाऽपरि-
चयात् । कर्ममार्गमात्रमाश्रमधर्मत्वेनालौकिकार्थमाधकत्वेनापि पूर्वं
ज्ञानमस्तीति तदेव भगवद्देदनेऽपि साधनमिति मन्यमानास्तदेव
कुर्वन्ति । ननु वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं कथमिति चेत् । न । भ्रम-
कृतत्वेऽपि जन्मान्तरीयाक्षरज्ञानोपयोगिमंस्काराचार्यकत्वेनावैय-
र्थ्यात् ॥ २० ॥

ऽनेनापि तदुपाद्वलनमेव क्रियत इति न तद्विरोध इत्यर्थः । ज्ञानं
कस्य चिदेवेति यदुक्तं तत्राशङ्कते । * तर्हीत्यादि * । * नित्यक-
र्मणाम् * । वेदानुवचनादीनां ज्ञान उन्कटच्छाजननेन वा मन्वशो-
धनेन वा स्वरूपयोग्यतासम्पादनं एव पर्यवसानं तदा ज्ञानमूल-
कारणस्य वरणस्य स्वाविवयतानिश्चयस्याभावेन वेदानुवचनादिषु
निःशङ्का प्रवृत्तियां हृदयते सा कथमित्यर्थः । तत्परिहाराय प्रवृत्तिमुप-
पादयन्ति * इत्थमित्यादि * । स वा अयमान्मा सर्वस्य वदति, स-
र्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशान्ति यद्विदं किञ्च । स न
साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कर्मायोगेण भूताधिपतिरप्यलं-
केश्वर एव लोकपालः स सन्तुर्धिधरण एषां लोकानामसम्भेदायति
माहात्म्यश्रवणेन वेदनौत्सुक्ये मति तेन तेषु तस्माद्यनन्वभ्रमात्
प्रवृत्तिरित्यर्थः । ननु भ्रमात् करणे पापभ्रमेण कृतस्य प्रायश्चित्तस्यैव
तेषां वैयर्थ्यं स्यादित्याशयेनाशङ्कते । * तन्वित्यादि * । तत्र समा-
दयते । * तन्वित्यादि * । तथाच तत्र कर्मफलनिषेधस्य, नान्तर्गम्ये न
द्वितीत्यादिविधिन्यानुवादरूपत्वादेते पदज्ञानसाधनत्वेन कर्त्तव्या
इति विदित्वा ते कुर्वन्ति । तत्र भक्तिमार्गात्मकपदज्ञानाभावेऽप्यक्ष-

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नाऽपूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

ननु साम्यश्रुतर्हेतोः कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य यदपास्तं तन्नोपपद्य-
ते । साम्योक्तेर्ज्ञानस्तुतिरूपत्वात् । अपिच । तथा ज्ञानिनोऽपि
कर्म्मोपादानात् कर्मकृतिस्वीकारादिति यावत् । अन्यथा ज्ञानिनां
कर्मकृत्यभावेन तत्कृतगुणदोषाप्रसक्त्या तांन्निषेधानुपपत्तिः स्यात्
तेषामपि तत्कृतगुणदोषसम्बन्धोऽस्त्वैवेति ज्ञापनाय मात्रपदम् ।
निषेधेनेतरमाधारण्यं परिह्रियते । तथाच ज्ञानिनोऽपि कर्मकर-
णात् कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य निष्प्रत्यूहमिति चेन्नैवं वक्तुं युक्तम् ।
पदज्ञानस्य कर्मफलसम्बन्धफलकत्वस्यापूर्वत्वाद्भिधेयत्वमेव ।

रात्मकपदज्ञानस्य जन्मान्तरे भवनाथं मनसिं तत्संस्कारमाश्रमधर्मा
आध्वन इति पूर्वोक्तमश्रुणमित्यर्थः । न च पापभ्रमप्रार्थाश्चत्तस्यैवा-
स्य वैयर्थ्येऽपि दोषाभावात् स्मार्थकत्वसाधनमप्रयोजकमिति शङ्का-
म् । न हि कल्याणकृत् कार्श्चदिति न्यायेन पापभ्रमप्रार्थाश्चत्तस्यापि
जन्मान्तरे तादृशपापविषयकमनःप्रवृत्त्या भावस्य फलत्वेन वक्तुं
शक्यतया किञ्चिदंशेन तत्रापि स्मार्थक्यस्यैव युक्तत्वात् । तेन पूर्वा-
त्तरकाण्डयोरैकशास्त्र्यानुरोधादेवं श्रुतितात्पर्यनिश्चयनेकवाक्यताय
पूर्वस्योत्तरशेषत्वमिति सिद्धम् ॥ २० ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ अत्रैव किञ्चिदा-
शङ्का परिहरतीत्याशयेन सूत्रं विवृण्वन्तः पूर्वपक्षभागं व्याकुर्वन्ति
* नन्वित्यादि * । ननु यदि साम्यश्रुत्या कर्मोपादानमापाद्यते तद्
निषेधश्रवणं बाधितमेव स्यादित्यत आह । * निषेधेनत्यादि *
* इतरसाधारण्यमिति * । अज्ञानिनां यथा कर्मजगुणदोषस्य
ज्ञानिनां नेति तथेत्यर्थः । * कर्मशेषत्वमिति * । सन्न्यासाश्रमीण
कर्मशेषत्वम् । परिहारभागं व्याकुर्वन्ति । * नैवमित्यादि *
* अपूर्वत्वाद्भिधेयत्वमिति * यथा प्रतितिष्ठन्ति ह वै य एता रात्री
रुपयन्तीत्यत्र रात्रिसत्रीयप्रतिष्ठाफलकत्वस्याऽपूर्वत्वाद् विधेयत्व

न हि यस्य कर्मणो ज्ञानस्य वा यत्फलं तदुक्तिरपि स्तुतिरेवेति यु-
क्तम् । तयोरुच्छेदापत्तेः । विधिर्हि प्रवर्त्तकः । तस्य पुरुषप्रवृत्त्यु-
पयोग्यर्थकथनेनैव चारितार्थ्यादन्यार्थकथनस्य स्तुतिव्यमस्तु नाम ।
न ह्येवं प्रकृते । मुमुक्षोः कर्मबन्धाभावप्रेप्सोस्तन्माधनत्वज्ञान एव
प्रवृत्तिमम्भवात् । यच्च कर्मफलमन्वन्निपेधानुपपत्त्या कर्मम-
न्वन् इत्युक्तम् । तन्न माधीयः । न हि तरणां तमःकार्याभाव
इत्युक्ते तन्प्राप्तिरपि मम्भवति । अथवा पुरुषोत्तमज्ञानमुक्त्यफल-
स्यातिमहत्त्वेन साक्षाद्रक्तुमशक्यत्वं ज्ञापयन्ती कमुतिकन्यायेन प-
रम्पर्या तदाहानयर्चा तं विदित्वा ब्राह्मणो भवतीति श्रुतेर्ब्रा-
ह्मणपदेन ब्रह्मविदुच्यते । तथाचाद्यपदेन बुद्धिस्थब्राह्मणमाहा-
त्म्योद्देशे कृते, म क इत्याकाङ्क्षायामाह, तं ब्राह्मणं विदित्वा
विहितनिपिद्धफलामन्वन्धी भवतीति लक्षण इत्यर्थः । साक्षाद्ब्र-
ह्मविद्विदः किमु वाच्यमिति भावः । अतस्तस्यैव तज्जदस्य पूर्व-
परामर्शित्वाद् ब्राह्मणस्यैव भगवद्विदो भक्तस्यैव पदान्वत् स्यात्

मेव न तु स्तुतिमात्रत्वं तथेत्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति । * न हीत्या-
दि * । यस्येति पदं यत् फलमित्यनेन सम्बन्धते । हिर्हेतो । विधि-
र्हीत्यत्रापि तथा । * एवमिति * । अन्यार्थकथनम् । पूर्वोक्तमाश-
ङ्कान्तरमनूय परिहरन्ति । * यच्चेत्यादि * । यतो वाचो नियतं न्त
इत्यत्राऽकुतोऽयस्य भगवज्ज्ञानफलत्वश्रयणान् ततो न्यूनं कर्मफल-
सम्बन्धाभावमात्रस्य फलत्वकथनमप्रयोजकमित्युच्यते एव नित्य
इति ऋगुत्तरार्द्धे प्रकारान्तरेणाहुः । * अथयेत्यादि * । * तदाहे-
ति * । महत्त्वमाह । तद्विशदयन्ति । * तमित्यादि * । तं विदि-
त्विति व्याख्येयप्रतीकम् । * श्रुतेरिति * । विपापादिपदोक्तं पठि-
ताक्षरपेक्षाच्छब्दान् । * आद्यपदेनेति * । एव इति पदेन । * म
क इति * । ब्राह्मणः कः । विहितनिपिद्धफलामन्वन्धीति । पापकप-
दे पापं कं सुखं यस्मादित्यस्याप्यर्थस्य संग्रहान्तुं शक्यत्वात् तथेत्य-

तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नवान् स्यात् तद्भजेतेति यावत् । तथाच यः
भक्तविद्विपयकज्ञानस्याऽप्युक्तरीत्या न कर्मशेषत्वं वक्तुं शक्यं तः
भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं दूरदूरतरमिति सर्वं सुस्थम् ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥

र्थः । * तद्भजेतेति * । पदं भजेत । * सुस्थमिति * । कर्मफलास
म्बन्धस्य विधेयत्वेन स्तुतिरूपताया आदर्चुमशक्यत्वाज्ज्ञानस्य
सन्न्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वमिति यदुक्तं तदश्रुणामित्यर्थः । एतद्
भावशब्दाच्चेति सूत्रं पठ्यते । तत्र च भावशब्दादित्यस्य विधिश
ब्दादित्यर्थः । तथाचापूर्वत्वादेव न पदज्ञानस्य विधेयत्वकल्प
किन्तु पदवित् स्यादिति विधिशब्दादपीत्यर्थो वक्तव्यः । "कुर्यात् कि
येत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चकमाएतत् स्यात् सर्वं वेदेषु निय
विधिलक्षणम्" इति वाचस्पतिलिखितान्यायविदां स्मरणात् । त
विधिर्यां धारणवदित्यत्रैतस्यैव स्यात् पदविदिति श्रुतिव्याख्यानैर्न
व्युत्पादितमतः प्रयोजनाभावादुपेक्षितमिति प्रतिभाति । लेखकदं
पात् द्रुष्टितं वेति ज्ञेयम् ॥

अन्येतु, स्तुतिमात्रमित्यादि द्विमूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृतं
स एष रसानां रसतमः परमः पराद्भ्रौंऽष्टमोऽयम् । उद्गीथ इत्याद्य
श्रुतयः किमुद्गीथादिस्तुत्यर्था उतोपासनाविध्यर्था इति संशये, उद्गी
थादिकर्माङ्गान्युपादाय श्रावणात् स्तुत्यर्था इति शङ्कानयाम्, अपूर्व
त्वाद्भिध्यर्थाः । उद्गीथमुपासीतेति विधिशब्दाच्च तथेत्याहुः । त
पारिप्लवादिस्त्रयमप्यधिकरणान्तरत्वेनोक्त्वा अप्रीन्धनसूत्रं, पुर
षार्थोऽतःशब्दादित्याद्याधिकरणस्य फलोपसंहारार्थमिति चाहुः
तन्नास्माकं रोचते । विद्यायाः स्तः पुरुषार्थत्वसाधनाय संन्यास
तद्भक्तत्वसाधनाया चाऽऽचार्यस्य प्रवृत्तत्वान्मध्ये उद्गीथादिविधा
प्रसङ्गस्यादर्शनादिति दिक् ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इतिचेन्न विशेषितत्वात् ॥ अत्राशङ्कान्तरं परि

अथ प्रकारान्तरेण शङ्कते । भृगुर्वै वारुणिवरुणं पितरमुप-
ससार । अधीहि भगव इति होपसमाद् सनत्कुमारं नारदः । प्रतर्हन्नो
ह वै देवोदामिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगामेसाद्युपाख्यानैर्हि ब्रह्म
विद्या निरूप्यते । सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसतीति श्रु-
त्या शंसनशेषत्वं तेषामवगम्यते । शंसने शब्दमात्रस्य प्राधान्येनार्थ-
ज्ञानस्यातथात्वादुपदेशान्ताख्यानप्रतिपाद्यं ज्ञानं मन्त्रार्थवदप्रयो-
जकमिति कर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यम् । प्राधान्यं तु दूरापा-
स्तम् । धर्मिण एवामिद्धिगिषाह । पारिप्लवार्था इति । उक्तरीत्या
सर्वा उपाख्यानश्रुतयः कर्मशेषभूता इत्यर्थः । अत्राचार्य एवमपि
कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य न सम्भवतीत्याह । नेति । कुतः । विशेषित-
त्वात् । कर्मणः मकाशाज्ज्ञानं विशेषितमधिकधर्मविशिष्टत्वेनोक्त-
मिति न ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमित्यर्थः । ननु विशेषितत्वमाख्यानेष्वे-
वेषप्रयोजको हेतुरिति चेन्मैवम् । आचार्याशयानवगमात् । तथा-
हि । पूर्वं तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेनाख्यानानां शंसनशेषत्वमु-
पेक्षित्वोच्यते । न ह्याख्यानेष्वेव ज्ञानं निरूप्यते, किन्त्वन्यत्रापि ।
तथाहि । तैत्तिरीयके पठ्यते । ब्रह्मविदाप्नोति परं, तदेपाऽभ्युक्ता,
ससं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्युपक्रम्य माहात्म्यविशेषज्ञानार्थमाकाशादि-
कर्तृत्वमुक्त्वाऽऽनन्दमयत्वं रमरूपत्वमुक्त्वा, भीपाऽस्मादित्यानां स-
र्वनियामकत्वं चोक्त्वा भगवानेव पूर्णानन्द इति ज्ञापनायानन्दगणनां
कृत्वा आनन्दमयं पुरुषोत्तमं प्राप्तेनानुभूयमानानन्दस्वरूपं, यतो

हर्तुमेया त्रिसृत्रीत्याशयेनेतस्य पूर्वपक्षांशमवतारयन्ति । * अथे-
त्यादि * । * तेषामिति * । उपाख्यानानाम् । * धर्मिण एवामि-
द्धेरिति * । धर्मिणो ज्ञानस्यैव अप्रयोजकत्वादमित्यर्थः । परिहारा-
शमवतारयन्तो व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । * विशेषितमि-
ति * । विशेषः सञ्जातोऽस्त्विति विशेषितम् । अधिकधर्मविशिष्टत्वं

वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा सहैसादिनोक्त्वा तद्विदो माहा-
त्म्यमुच्यते । एतः ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं कि-
महं पापमकरवमिति । अत्र ज्ञानवान् सच्चिद्रूपदेशकालापरिच्छिन्नं
सर्वकर्त्तारं निरवध्यानन्दात्मकं सर्वनियामकं मनोवागगोचरं पुरु-
षोत्तमं प्राप्नोति । कर्म तु स्वयं क्लेशात्मकं तद्रांश्चास्पैवानन्दस्या-
न्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेः छुद्रतराऽऽनन्दजनक-
स्वर्गपञ्चादिफलमाप्नोतीति विहितनिषिद्धकर्मणोश्चाप्रयोजकत्वं त-
स्मिन्नुच्यत इति कर्मणः सकाशाज्ज्ञानस्य निरवधिरेव विशेष उ-
च्यत इति न धर्म्यसिद्धिर्न वा कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य सिद्ध्यति ॥२२॥
तथाप्याख्यानप्रतिपादितविद्यानामसिद्धिरेवेतिचेत्तत्राह ।

तथाचैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥

यथा केवलश्रुतेर्विद्याप्राधान्यं तथैवोपाख्यानश्रुतीनामित्यर्थः ।
चकारेण प्रश्नोत्तरैर्निर्णयार्थप्रतिपादनम् । महतामेवात्र प्रवृत्तिः ।
सापि ब्रह्मायासपूर्विकेति विद्यामाहात्म्यज्ञापनं प्ररोचनञ्चाधिकमुपा-
ख्यानानामुपाख्यानं विनैव विद्यानिरूपिकायाः श्रुतेः सकाशा-
दित्युच्यते । तत्र हेतुरेकवाक्यतोपबन्धादिति । आचार्यवान् पुरुषो

च परमानन्दरूपफलजनकत्वं ज्ञेयम् । तदेवाग्रे व्युत्पाद्यम् । शेषं
स्फुटम् ॥ २२ ॥

तथाचैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * तथा-
ऽपित्यादि * । * अस्सिद्धिरिति * । कर्मशेषत्वाभावस्यासिद्धिः ।
तथाचाशङ्कान्तरस्य निवृत्तत्वेऽप्युक्ताशङ्कया अनिवृत्तत्वादेकदेश-
दांषपरिहाराद्येदं सूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति * यथेत्यादि * । * प्र-
रोचनं चाधिकमिति * इदमवान्तरफलमधिकम् । कथमेकवाक्यतो-
पबन्ध इत्याकाङ्क्षायां तामुपपाद्याहुः । * आचार्येत्यादि * । सर्वा-

वेदेति श्रुत्यैकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थमु-
पबन्धाद् गुरुशिष्यकथोपबन्धादित्यर्थः । अथवोपाख्यानरहितायां
श्रुतौ यथाज्ञानं निरूप्यते तथैवाधीहि भगव इति द्योपमसाद् सन-
त्कुमारं नारद इत्याद्याख्यानेष्वपि निरूप्यत इत्यनाख्यानश्रुत्यैक-
वाक्यतयैवाख्याने ज्ञानस्वरूपोपबन्धान् प्रतिपादनादित्यर्थः । नै-
कद्वयवाचिनोपपदेन वस्तुमती या तत्तद्गुरुतत्तच्छिष्यकथा त-
न्मामीष्यमत्रोच्यते । अन्यथा मामीष्यामम्भवाद्गतः कल्पितत्वश-
ङ्कानिगमः । नन्वेवमपि पारिप्लवार्थत्वे न वाधकं पथ्याम इति चेद्,
उच्यते । अत्रमेवप्रकरणे, मनुर्वैवस्वतो राजेसादीन्याख्यानानि

सां परविद्यानां परब्रह्मैवार्थस्तन्प्राप्तिरेव च प्रयोजनम् । आचार्य-
वान् पुरुषो वेदंति श्रुतिदृष्टान्दांशे श्वेतकेतुपाख्याने, यथा सांख्य
पुरुषं गन्धान्द्रव्योर्धर्मनिबद्धाश्रमिन्युपक्रम्य पठिता । तत्र तद्दृष्टा-
न्तेन आचार्याच्छिष्यस्य ब्रह्मशानार्दिकं श्राव्यते । अतः सर्वा एव
विद्या गुरुशिष्यसाक्षाद्भाः । तदेतच्छिष्य्युक्तमेकवाक्यताज्ञानम् आ-
ख्यानं न भवतीति तदर्थं तदुपबन्धान् ।

तथाच केवलानां यथा न शोभनशेषत्वे तथा आख्या-
नोक्तानामपि नेत्यर्थः । अन्ये तु सूत्रे एकवाक्योपबन्धादिति पाठम-
ङ्गीकृत्य एकवाक्यतयोपबन्धं व्याकुर्वन्त एकवाक्यपदं भावप्रधानं
बोधयन्तीति न कश्चिद्विशेषः । नन्वेवमाख्यानरहितानामप्याख्याना-
क्तार्थाकाङ्क्षत्वात्तास्मान्मयेतच्छेषत्वं, न व्याख्यानवर्तीनां तच्छेषत्व-
मिति ताक्तदोषनिवृत्तिरित्येवंपश्चात् पश्चान्तरमाहः । * अथवेत्यादि *
तथाच यदि तन्प्राप्त्यर्थोच्येत तत्परत्वंमेव स्यात् ज्ञानपरत्वंम् । नि-
रूपितं तु ज्ञानस्वरूप एतास्मानपि केवलविद्याशेषधर्मता न दोष इ-
त्यर्थः । सूत्रे उपोपसर्गकथनस्य तात्पर्यमाहः । * नैकश्रुत्यादि *
अत्र पुनराशङ्कते । * नन्वित्यादि * एवं पूर्वव्याख्याने तास्मानुपा-
ख्यानाकाङ्क्षा, द्वितीये चोपाख्यानानां तदाकाङ्क्षेति परम्परकाङ्क्षैक-
वाक्यत्वं उभयविध-वाक्यानां पारिप्लवशेषता अदण्डवार्तिनेति तथे-
त्यर्थः । अत्र समादधते । * उच्यत इत्यादि * तथाच प्रकरणेन

यत्र पठितानि तत्र सामान्यतस्तेषां विनियोगः, सर्वाण्याख्याना-
नि पारिप्लवे शंसतीत्यनेनोक्त इति सर्वशब्दस्तदाख्यानपर एव,
न त्वाख्यानान्तरपरोऽपि । प्रकरणस्य नियामकत्वात् । एवं स-
ति, यदा पारिप्लवाख्यकर्मप्रस्तावस्तदा विशेषविनियोग उक्तः ।
पारिप्लवमाचक्षीतेति । तत्र प्रथमेऽहनि मनुर्वैवस्वतो राजेति ।
द्वितीयेऽहनीन्द्रो वैवस्वत इति । तृतीयेऽहनि यमो वैवस्वतो रा-
जेत्याद्याख्यानविशेषा वाक्यशेषे विनियुज्यन्ते । आख्यानसामा-
न्यपरत्वे त्वहोविशेष उपाख्यानविशेषविधानं न स्यात् । अत
एव पारिप्लवमित्येकवचनमतौ नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोऽपि ।
प्रापकाभावात् ॥ २३ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥

एवं पुरुषार्थोऽतःशब्दादित्युपक्रम्य ज्ञानस्य फलसाधने कर्मा-
ऽनपेक्षत्वमुपपाद्य तत्रैवोपपत्त्यन्तरमाह । यतो ज्ञानी ज्ञानेन स्वय-
मेव यज्ञात्मको जातोऽत एव जरामर्याग्निर्होत्रेऽग्निस्तदिन्धनं समिदा-

सर्वशब्दार्थसङ्कोचावगमादनेन वाक्येन विद्यानां न कर्मशेषत्वसि
द्धिरित्यर्थः । उक्तेऽर्थे लिङ्गमप्युपोऽङ्गलकमाहुः । * एवं सतीत्या
दि * । * एवं सतीति * प्रकरणसंनिधिभ्यां सर्वशब्दार्थसङ्कोचं
सति । तथाचंद्रं लिङ्गमपि सङ्कोचे मानमित्यर्थः । ननु, मनुर्वैवस्वत
इत्यादीनि तत्तदहनि पूर्वमाख्यातव्यानीत्याभिप्रायेण विशेषविधान
मित्याशङ्कनवारणाय गमकान्तरमाहुः । * अत एवेत्यादि * तथा-
याद् तथाभिप्रायः स्यात् तदा बहुवचनमादिपदं वा प्रयुक्तं स्यादत
स्तद्भावाच्च तथेत्यर्थः । एवञ्च पारिप्लवसूत्रे यो विशेषितन्वरूपो हे
तुरुक्तः स एव प्रकृतेतराण्याख्यानानि व्यावर्त्तयन् सर्वशब्दार्थस
ङ्कोचं बोधयतीति न काऽपि शङ्केति तात्पर्यम् ॥ २३ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । एवमि
त्यादि । व्याकुर्वन्ति । * य त इत्यादि * ।

दि, तदादय आज्यादयस्तेषामनपेक्षोक्ता । श्रुतौ तैत्तिरीयके पठयते । तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा पत्री शरीर-
मिधमुरो वेदिर्लोमानि बर्हिर्वेदः शिखा हृदयं यूपः काम आज्यं
मन्युः पथुस्तपोऽग्निरिखादि । एतेन यदन्यस्य यज्ञतासम्पादकं
तस्य स्वकार्यमाधने कथं यज्ञापेक्षा भवेदिति भावः सूच्यते ॥२४॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ २५ ॥

उक्तन्यायेन ज्ञानं प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि
स्वरूपोपकारित्वमस्ति न वेति चिन्त्यते । तत्र नेति पूर्वः पक्षः ।
गुरुपमत्तितदुपदेशैरेव तत्सम्भवादाचार्यवान् पुरुषो वेदेति श्रुतेः ।
अत्र सिद्धान्तमाह । सर्वापेक्षेति । सर्वेषां कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषो-
त्तमज्ञानोत्पत्तावस्यपेक्षा । अत्र प्रमाणमाह । यज्ञादिश्रुतेरिति
यज्ञादिनिरूपिका श्रुतिरेव प्रमाणं यत इत्यर्थः । इदमत्राकृतम् ।
पुरुषोत्तम एव स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपस्तत्प्राप्तिरेव फलम् । तत्र प्रेम-
भक्तिजं तज्ज्ञानमेव साधनमिति ब्रह्मविदाप्रोति परमित्यादिना
एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीत्यादिश्रुतिमहसंश्रुतिप्रतिपाद्यते । अथेतरे दुः-

शेषं स्फुटम् ॥ २४ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति ।
* उक्तन्यायेनेत्यादि * । पूर्वाधिकरणं पुरुषोत्तम एव पुरुषार्थस्त-
त्प्राप्तिश्च केचलाज्ज्ञानादेवेति प्रतिज्ञाय शब्दाखेतास्तत् साध्यित्वा
शब्दस्य तन्साधकत्वं व्युत्पादितम् । अत उक्तेन न्यायेन शब्देन ज्ञानं
प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि कर्मणां साध्यक्याय स्वरूपोप-
कारित्वं यदुक्तं तद्युक्तत्वाद्स्ति, उनायुक्तव्याप्रास्तीत्येतद्स्मिन्नधि-
करणे विचार्यत इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * सर्वेषामित्या-
दि * । तथाच मार्गत्रयापेक्षाकथनात्तत्तन्मार्गांक्तानां कर्मणामपेक्षा-
स्तीत्यर्थो बोधितः । यज्ञादिपदं आदिशब्देन शमदमार्दानां कर्मणां
भगवद्धर्मरूपाणां शरणगमनादिकर्मणां च संग्रहः । यज्ञादिकर्मणां

स्वमेवोपयन्तीति श्रुत्या ज्ञानरहितानां दुःखमात्रप्राप्तिरुच्यते । एवं सति स्वतोऽपुरुषार्थरूपं यज्ञादिकं सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिर्यन्निरूपयति तत्सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वेनैवेति मन्तव्यम् । तस्व निष्कामतयैव कृतं तथा । अत एव वामजनेयशाखायां यथाकारि यथाचारी तथा भवति साधुकारि साधुर्भवति पापकारी पापो भवतीत्युपक्रम्य पठ्यते । तस्माल्लोकान् पुनरेत्यस्मै लोका य कर्मण इति तु कामयमानोऽथाऽकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आत्मकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्सर्वत्र समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीत्यादि । अत्र, अथाकामयमानः कर्त्ता निरूप्यत इति शेषः । यः पुमान् कर्मकृतावकामस्ततो निष्कामः सन्नात्मकामो निरूपयिस्नहवान् प्रभौ ततो भगवत्प्राप्त्यऽऽप्तकामो भवतीत्यर्थः । अत्र यथाकारीत्यादिना कर्मकर्तृत्वोपक्रमादथाकामयमान इत्यनेनापि तथाभूतः स एवोच्यते । एवंमि सत्कर्मणि प्रवृत्त्यर्थं विविधफलाणि स्वयमेवोक्त्वा जनान् भ्रामितवानिति स्वोक्तकरणाच्चिरेण दयया निष्कामं करोति मकाम तथाऽपि क्रियमाणेन वैदिककर्मणाऽनेकजन्मभिः संस्कारावशेष प्रचयेनापि तथा । कपायेपत्रे ततो ज्ञानं प्रवर्त्तते इत्यादिस्मृति

विद्यास्वरूपोपकारकत्वे कथं यज्ञादिश्रुतेः प्रमाणत्वमित्याकाङ्क्षात् तदुपपादयन्ति । * इदमत्रेत्यादि * । * एवं सर्तीति * । अने प्रकारेण ज्ञानशून्यकर्मणां दुःखप्रापकत्वं सति । * मन्तव्यमिति * निरूपणान्यथानुपपत्त्या मन्तव्यम् । * तथेति * । पुरुषोत्तमज्ञानसाधकम् । अथाकामयमान इति श्रुतिभागं व्याकुर्वन्ति । * अथेत्यादि * । * तथा भूतः स इति * । एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गृह्य क्त्वा फलं तथेति गीतावाक्यादकामः कर्मकृता निष्कामः फले । ए विविधकर्तृनिरूपणेन यत् सिद्ध्यति तदाहुः । * एवं सति सद्दित्यदि * । उक्तमर्थं स्मृत्यापष्टभन्ति । * कपाय इत्यादि * । ५

भ्यश्च ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षाऽस्तीति । चकारेण पुष्टावज्ञीकृतस्य सर्वानपेक्षां मा समुच्चीयते । अत एव, नायमान्मेसादिश्रुतिर्नि विरुद्ध्यते । ननु ज्ञानद्वारा कर्मादीनामेव फलमाधकत्वमस्त्विति शङ्कानिरामाय दृष्टान्तमाह । अश्वदिति । यथा स्वेष्टफलमाधक- देशव्यवधाना यकदेशातिक्रमेऽवस्य माधनत्वं, न तु तत्तत्फलमि- द्धावपि तथाभिभातिकाध्यात्मिकाधिर्देविकप्रतिबन्धनिवृत्तावेव तेषां

मर्यादासंगं कर्मापेक्षैव यद्यपि भगवन्साक्षात्कारे व्युत्पादिता, तथा-
पि हेतुबोधके यज्ञादिश्रुतिपदे आदिशब्देन तैत्तिरीयाशुक्लानामानन्द-
मयाद्युपासनानामन्यत्रोक्तानां शमार्दानां ज्ञानोपकारिणाम्, तथा भ-
वन्व्युत्पादार्थानां गोपालतापनीयाशुक्लानां शरणगमनध्यानरमनभजना-
दानां च संग्रहात्तदपेक्षापि बोध्या । साध्यश्रमसूत्रेषु व्युत्पादाय-
ष्यते । चकारार्थमाहुः । * चकारणेत्यादि * । * मति * । अत्रा-
ऽनुक्तापि । सात्रस्य चकारस्यार्थं श्रौतार्थापत्त्योपपन्नान्ति । * अत
एवेत्यादि * । * अत एवेति * मार्गभेदादेव । तथाच साधनवशा-
यामेव कर्मापेक्षा, न तु स्मिन्नदशायांमिति भावः । अत्रेदं बोध्यम् ।
पुरुषोत्तमज्ञान हि मार्गभेदेन सामान्यतश्चतुर्विधं वा । तत्र कर्ममा-
गं यदाविर्भवति तत्सत्त्वगुणमाध्यागिकृत्य तत्रान्तर्यामिन्यायेन प्रवि-
श्य सत्त्वं स्यान्नभूतं कृत्या तेन तेन रूपणाविर्भवतीति नाभि-
द्विद्वेषेषु तत्तद्वृत्त्याविर्भावादवगम्यते । ज्ञानमार्गं स्वश्वररूपेणैवावि-
र्भवतीति, ये स्वश्वरमनिर्देशयामि रीतावाक्यसत्त्वभादवगम्यते ।
ज्ञानभक्तिसाहित्ये तु यद् वल्लिष्ठं तदनुस्मरणोविर्भवति । एवं केवल-
ऽपि विहितभक्तिमार्गेऽपि तत्तदुपासनायाकथंरतःकृत्यायादवर्त्साय-
ते । अविहितभक्तिमार्गे तु वरणानुस्मरणोविर्भवतीति वरणशून्या-
दिभिरवर्त्सायते । तत्र विहितमार्गत्रये च तत्तन्मर्यादासंगीयसा-
क्षात्कारे साधनापेक्षा । पुष्टिमार्गे तु वरणमात्रैकसाध्यत्वात् तदपेक्षे-
न्युभयमव्युत्पन्नमिति । ननु सर्वापेक्षापदे कर्मज्ञानभक्तानां पुरुषोत्तम-
ज्ञानेऽपेक्षां व्याख्याय यज्ञादिश्रुतेरन्यस्यार्थव्युत्पादने ऋषिर्वा कर्मक-
र्तारं व्याख्याय निष्कामकर्तुः कर्मापेक्षामात्रं व्युत्पादितम् । ततश्च

साधनत्वं, न तु भगवत्प्राप्तावपीत्यर्थः । इदं च मुमुक्षुभक्तविषयक-
मिति ज्ञेयम् । आसन्निकभक्तिमतां भक्तीतरानपेक्षणात् ॥ २५ ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथाऽपि तु तद्विधे-
स्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥

ननु तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त इत्यादिना शमादेरेव ज्ञानमा-

ज्ञाने कर्मापेक्षासिद्धा, न तु ज्ञानभक्त्यपेक्षेति तत्कथनस्य किं प्रयो-
जनमित्याकाङ्क्षायामाहुः * इदं चेत्यादि * । * इदमिति * । क-
र्मापेक्षणम् । * भक्तीतरानपेक्षणादिति * । अतीतपादे, सैव हि स-
त्याद्य इत्यत्र निर्णीतत्वेन तथात्वात् । तथाचैकादशस्कन्धे योगा-
ख्यो भया प्रोक्ता इत्यत्र कर्मज्ञानभक्तीरुक्त्वा "निर्विण्णानां ज्ञानयोग-
कर्मयोगस्तु कामिनाम् । ननिर्विण्णोनातिसक्तो भक्तियोगोऽस्य सिद्धि-
द" इति कथनेन तस्य तत एव सिद्धिरिति मुमुक्षुभक्तस्य सोपाधिक-
स्नेहवत्त्वात्तस्य कर्मापेक्षणं युक्तम् । अत्र वाक्यसन्दर्भे योगशब्दे-
पुरुषार्थप्राप्त्युपाय उच्यते । ज्ञानशब्देन, सर्वभूतेषु येनैकं, कैवल-
सात्त्विकं ज्ञानमित्यादिवाक्योक्तं ब्रह्मैव सर्वं, वासुदेवः सर्वमित्य-
पर्यवसितं सात्त्विकं ज्ञानमुच्यते । कर्मशब्देन च पूर्वकाण्डाद्युक्तम-
ग्निहोत्रादिलक्षणं विहितं कर्मोच्यते । भक्तिशब्देन च तापनीगीताश्री-
भागवताद्युक्तो भगवद्विषयकः स्नेह उच्यते । अत एव त्रयः स्वस्व-
प्रकरणोक्तसाधनसहिता मार्गशब्देन व्यवहियन्त इति सोपाधिभक्त-
स्य तदपेक्षणं युक्तमेवेत्यर्थः । तस्मादस्ति ज्ञानस्वरूपे सर्वापेक्षोर्-
सिद्धम् ॥ २५ ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामव-
श्यानुष्ठेयत्वात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । तमेतं वे-
दानुवचनेति श्रुतिलिङ्गाद्यभावेन विद्यास्तुत्यर्थं, यद्वाद्यनुवाकस्य श-
क्यवचनत्वात् । विद्यार्थिनः, शान्तो दान्त इति श्रुत्या शमादीन-
साधनानां विशेषतो विधानाङ्गिकमार्गेऽपि, ॐकारेणान्तरितं कृत्व-
द्यो अपति गोविन्दस्य पञ्चपदं मनुं तस्येवास्तौ दर्शदात्मरूपमित्या-

धनत्वमुच्यते, न तु यज्ञादेरितिचेत्तत्राह शमदमाद्युपेतो भक्तिमार्गेऽपि स्यादेव यद्यपि तथापि तदङ्गतयाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येदिति ज्ञानमार्गीयज्ञानाङ्गतयैव शमादिविधेर्हेतोर्ज्ञानमार्गे तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात्तथा विधिरित्यर्थः । भक्तिमार्गे स्वत एव शमादीनां सम्भवेऽप्यावश्यकत्वं न तेषामिति भावः ॥ २६ ॥

सर्वज्ञानमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु सत्त्वशोधकत्वेन यज्ञशमदमादेर्विधानमिति मतं नोपप-

द्विभ्रुतीनां तापनीयेषु दर्शनाच्च तत्करणमेव युक्तं, न तु यज्ञादिकरणमिति पूर्वोक्तहेतोर्बाधितत्वमित्याशङ्क्य तत्परिहारमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * शमदमेत्यादि * । तर्थायधिरिति * । साधनत्वेन विधानम् । तथाचानया श्रुत्या ज्ञानमार्गीयस्य साधनान्तरमधिकं विधीयते इति तेषामवश्यानुष्ठेयत्वम् । तत्र च न यज्ञादिकं निषिद्धात् इति तेषामप्यनुष्ठेयत्वम् । यद्यपि तत्र लिङ्गाद्यभावस्तथापि विविदिपन्तीति फलसंयोगस्याऽपूर्वत्वात्तत्र रात्रिसत्रवद् द्विष्टाग्निहोत्रस्थं, उपरि हि द्वेष्यां धारयन्तीति वाक्ये समिद्धारणवच्च विधिः कल्पयितुं शक्यत इति तेषामपि हेतुत्वमदृष्टवार्तमिति न पूर्वोक्तहेतोर्बाधितत्वमित्यर्थः । एतेन भक्तिमार्गव्यवस्थाप्यथोक्तं सिद्धेत्याहुः * भक्तीत्यादि * । भक्तिरस्य भजनं तद्विहामुत्रोपाधिनेराश्येनैवामुष्मिन् मनःकल्पनमिति भक्तिलक्षणात्तादृश्यां सत्यां तन्मार्गे स्वत एव शमदमादीनां सम्भवाच्च तेषामावश्यकतया विशेपतां विधानम् । अत एव तत्र एतदेव च नैष्कर्म्यमिति सन्न्यामरूपस्यं श्रावितम् । तथाच ज्ञानेऽन्तरङ्गाणां शमादीनां बहिरङ्गाणां यज्ञादीनां चाऽस्त्यपेक्षा । भक्तौ तु तेषामर्थात् सिद्धिरिति भेद इत्यर्थः ॥ २६ ॥

सर्वज्ञानमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * तथाच यथा प्राणसंवाद्बभ्रुतिभ्याम् आहारशोधकभ्रुत्युक्तमपोषणेन, तथा ताभ्यां शमयङ्गाद्यपवादोऽपि वक्तुं शक्यते । तस्मात् सत्त्वशुद्ध्यर्थे

द्यते । आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिरिति श्रुतेस्तद्विरुद्धा सर्वान्नभक्षणा
 नुमतिरपि यतः श्रूयते छन्दोगानाम् । न ह वा एवं विदि कि
 ज्ञानानन्नं भवति, तथा वाजसनेयिनां, न ह वा अस्यानन्नं जग
 भवतीत्यादि । तस्मात् सत्त्वशुद्धयर्थं यज्ञादेर्न विधानमिति प्रा
 विषयव्यस्थामाह । आहारदर्शनेन प्राणास्य उपस्थिते प्राण
 धारणस्य ज्ञानाऽन्तरङ्गतममाधनत्वेनाहारस्य देहपोषकत्वेन तत्
 बहिरङ्गत्वात् तदनुमतिः क्रियत इत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । तद्
 र्शनादिति । चाक्रायणः किल्बिषरापद्रुत इभ्येन सामिखादिता
 कुल्मापांश्चखादेत्यादिश्रुतिदर्शनादित्यर्थः । यद्यपि ज्ञानमाधनत्वे
 सत्त्वशुद्धेरपेक्षितत्वाज्जाते ज्ञाने तन्माधानपेक्षणादेर्विदीति वच
 नात् तादृशे सार्वदिक्यपि तदनुमतिर्नानुचिता । अपि स्मर्यते इ
 खनेनाविदुषोऽप्यनुमतेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च । तथाऽप्याचार्येणावस्था
 विशेषविषयकत्वमुक्तं यत् तेन ज्ञानिनोऽप्यऽनापदि विहितसा
 गोऽविाहतकरणं च चित्तमालिन्यजननेन ज्ञानतिरोधायकमि
 श्रुसभिमतिमिति ज्ञाप्यते । अत एव श्रीभागवते द्वितीयस्कन्
 “विशुद्धं केवलं ज्ञानं प्रसक्तसम्यग्वास्थितम् । सत्सं पूर्णमनाद्य
 निर्गुणं निरमद्वयम् । ऋषे विदन्ति मुनयः प्रशान्तात्मेन्द्रियाश्च

यज्ञशामदमादेर्न विधानं, किन्वेतानि व्याख्यानि विद्यास्तावकान्येवो
 प्राप्तं तानि न स्तावकान्यपि तु विशेषविधानार्थान्येवेति हृदिकृत
 अन्नभक्षणवाक्यव्यवस्थामाहृत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * आहा
 त्यादि * । * क्रियते इति * प्राणधारणार्थं क्रियते । तथाच सव
 ज्ञानुमतेर्ज्ञानान्तरङ्गमाधनार्थं व्यवस्थितत्वेनासार्धदिकत्वाच्च त
 सार्वदिकानां सत्त्वशोधकसाधनानां ज्ञानमार्गं बाधः शक्यवचन
 त्यर्थः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । * यद्यपीत्यादि * । *
 थापीत्यादि च * । ननु भवत्वेवं ज्ञानमार्गं तथापि भक्तिमार्गं शा

याः । यदा तदेवामत्तर्कैस्तिरोभूयेत विप्लुतम्" इति ब्रह्मणोक्तम् ।
 "ज्ञानिनामपि चेतांभि देवी भगवती हि मा । बलादाकृष्य मो-
 ह्याय महामाया प्रयच्छतीति" इति मार्कण्डेयेनाप्युक्तम् । एषा
 ज्ञानमार्गीयज्ञानवतां व्यवस्थेति ज्ञेयम् । भक्तिमार्गीयस्यैवमापद-
 सम्भवात् । "अतन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपामते । तेषां
 नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम्" इति भगवद्वाक्यात् । मा-
 मेव ये भयश्चन्ते मायाभेदान्तर्गन्त तद्भयत्रैवकारेण पुरुषोत्तमज्ञानवत
 एव मायातरणोक्तेरक्षरमात्रज्ञानवतां तथात्वमुचितम् ॥ २७ ॥

अथाथाच्च ॥ २८ ॥

आपदि तथात्रभक्षणेन चिन्ताशुद्धयसम्भवेन तज्जनितप्रतिबन्धाभावाच्च न दोष इत्यर्थः ॥ २८ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥

आपद्यविदुषोऽपि दृष्टान्तभक्षणे पापाभावो यत्र स्मर्यते तत्र
 विदुषि श्रयनुभवे का शङ्क्यर्थः । स्मृतिस्तु "जीवतान्ययमापन्नो
 योऽन्नमार्त्त यत्फलतः । लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाऽम्भ-
 सा" इति । अथवा विदुषोऽदृष्टकर्माभिव्यक्तो, ज्ञानार्थः सर्वकर्माणि
 भस्मनात् कुरुते तथेति स्मर्यतेऽपीत्यर्थः ॥ २९ ॥

दमादीनां मन्त्रशोधकानां स्वभावतः प्राप्तयेन तदर्थं कर्तव्येन्द्राभावा-
 त्तस्या अनुपस्थितौ पूर्वोक्तानुमतेरपि तत्र वक्तुमशक्येन्द्रात्तस्य का ग-
 न्तिरित्यत आहुः । * भक्तिमार्गीयस्यैवमिति * । ननु यद्येव तदा ज्ञान-
 मार्गीयस्य कथमापार्त्तित्यत आहुः * मामेवेत्यादि * तथाच माया-
 तरणाभावादापार्त्तमन्त्रमित्यर्थः ॥ २७ ॥

अथाथाच्च ॥ २८ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

यतो ज्ञानाग्निरेव सर्वकर्मदहनसमर्थ इति फलदशायां काम-
कारेऽपि न दोषाऽत एव साधनदशायां तदभावेन तस्मादेवंवि-
च्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुरिखादिरूपः शब्दः कापकारनिव-
र्त्तकः श्रूयत इत्यर्थः ॥ ३० ॥

एवं ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वे सिद्धे जातज्ञानस्याश्रमकर्म कर्त्त-
व्यं न वेति चिन्त्यते । तत्र फलस्य जातत्वात् कृतस्यापि नाश-
त्वेनाप्रयोजकत्वान्न कर्त्तव्यमिति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह ।

विहितत्वाच्चाश्रमकर्माऽपि ॥ ३१ ॥

यथा ज्ञानिनामप्यनापदि शिष्टानामेवाश्रमं भक्षणীয়ं विहित-
त्वात् तथाश्रमकर्मापि कर्त्तव्यमेव निखं विहितत्वादित्यर्थः । यथा-
ऽनापद्यशिष्टान्नभक्षणं दोषाय, निषिद्धत्वाद् एतच्चोपपादितं,
सर्वान्नानुमतिरित्यत्र । तथा निसखागोऽपि प्रसवायजनक इति
तत् कर्त्तव्यमेवेति भावः ॥ ३१ ॥

यच्चोक्तं कृतस्यापि नाशत्वेनाप्रयोजकत्वान्न कर्त्तव्यमिति
तत्राह ।

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ एतत्सूत्रत्रयभाष्यमतिरोहितार्थम् ॥

अन्ये तु, सर्वान्नानुमतिरित्यादिसूत्रचतुष्टयात्मकमधिकर-
णान्तरमङ्गीकृत्य किमत्र विधावतः सर्वान्नभक्षणं विधीयत उत वि-
द्यास्तुत्यर्थे कीर्त्यत इति संशये, न द्वयमपि, किन्तु प्राणरक्षार्थम्
अनुज्ञामात्रम् । अतोऽर्थवाद् एवेति सिद्धान्तयन्ति । तदप्यवि-
रुद्धम् ॥ ३० ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ अधिकरणप्रयोजनं पूर्वपक्षादि-
कं चाहुः * एवं ज्ञानस्येत्यादि * । सूत्रव्याख्यानं तु स्फुटम् ॥३१॥

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥

शपद्मादीनामन्तरङ्गसाधनानां सहकारीण्याश्रमकर्माणीत्येत-
द्रहितैः शमादिभिरपि ज्ञानं न स्थिरीकर्तुं शक्यमिति तानि कर्त्त-
व्यान्पेवेत्यर्थः । संसारत्रासनाजनकत्वस्वभावो यः कर्मणां स
ज्ञानेन नाशयत इति न सहकारित्वेऽनुपपत्तिः काचिदिति
भांवः ॥ ३२ ॥

एवं ज्ञानमार्गीयज्ञानस्थैर्यसाधनमुक्त्वा भक्तिमार्गीयसाधना-
नां भगवच्छ्रवणादीनामित् आधिक्यमावश्यकतां चाह ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥

भगवच्छ्रवणकीर्त्तनादयः साधनान्तरवद्रिहितत्वेन कर्त्तव्या
एव यद्यपि तथापि सर्वथापि अन्येषां युगपदुपस्थितौ तदनुरोध-

सहकारित्वेन च ॥ ननु गीतास्मृतौ ज्ञानस्य सर्वकर्मनाशक-
त्वमुक्तम् । जातज्ञानस्य च ज्ञानं वसंत इति तेन कर्मनाशो कथं तेषां
सहकारित्वं युज्यत इत्याशङ्क्यामाहुः । * संसारत्यादि * तथाच
स्मृतावेधोऽग्निहृष्टान्तस्योक्तत्वाद् यथाग्निरेधांसि दहन्तेषां धूमादिज-
नकं स्वभावं नाशयति, स्थितिपर्यन्तमङ्गाररूपेण स्थापयति च त-
त्स्वरूपं, तद्वदत्रापि स्वान्तर्गतमेव कर्मस्वरूपं कृत्वा स्थापयतीति न
सहकारित्वेऽनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ पूर्वं सर्वांपञ्चामुत्रं सर्वपदेन
कर्मज्ञानभक्तीनां संगृहीतत्वात्तेषु कर्मणामङ्गाङ्गतयेव सङ्गहो मुख्य-
तया तु ज्ञानभक्त्योरिति पूर्वं प्रथमकश्चात्रिभ्रान्तज्ञानमार्गीयज्ञानस्थै-
र्यप्रकारं दर्शयित्वाऽधुना भक्तिमार्गीयाणां तं दर्शयतात्याज्ञानेन सूत्र-
मवतारयन्ति । * एवमित्यादि * । * आहन्ति * शारीरब्राह्मणस-
भ्रुतिविचारेण, श्रीभागवतगीतावाक्यविचारेण चाहेत्यर्थः । सूत्रं
व्याकुर्वन्ति । * भगवदित्यादि * । * अन्येषामिति * आश्रमधर्मो-
णाम् । ननु तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात् पूर्वं चाभ्रमधर्माणां शमा-

मकृत्वापि त एव भगवद्दर्मा एव कर्त्तव्या इत्यर्थः । कुतः । श्रुतिलिङ्गान्
स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तु, तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत
ब्राह्मणः । नानुध्यायाद् बहुञ्छब्दान् वाचो विग्लापनं हि त-
दिति । तमेवैकं जानथात्मानमन्या वाचा विमुञ्चयाऽमृतस्यैप सेतु-
रित्यपि । अत्रैवकारेण भगवदतिरिक्तं प्रतिपिद्वयं ताद्रिपयकज्ञाना-
नुकूलं प्रयत्नं श्रवणात्मकं विज्ञायेति विधाय स्मरणमपि तन्मात्र-
विपयकमेव प्रज्ञां कुर्वीतेति वचनेन विधाय तदेकनिष्ठताहेतुभूता-
नामेव शब्दानामावर्त्तनमर्थानुसन्धानमपि कर्त्तव्यं, नान्येषामिति
नानुध्यायाद् बहुनित्येनेनोक्तवती । अत्रान्वित्युपमर्गेण ध्यानस्य-
पश्चाद् भावित्वमुच्यते । तेन योग्यतया श्रवणकीर्त्तने एव तत्पूर्व-
भाविनी प्राप्येते । स्मृतिस्तु—“शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभी-
क्षुण्शः स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं जनाः । त एव पश्यन्सचिरेण

दीनां चोक्तव्यास्तान् विहायात्र तच्छब्देन भगवद्दर्मा एव कथं गृह्य-
न्त इत्याशङ्क्यां हेतुव्याख्यानेन तामपि निरस्यन्ति । * श्रुतिलिङ्गं
तु तमेव धीर इत्यादि * तथाच पूर्वं सूत्रेषु शमादीनां यश्चादीनां च
शारीरब्राह्मणस्थानामेव परामृष्टत्वाद्त्रापि तत्रत्यमेव साधने परा-
मृश्यते । तत्र च पूर्वं, तमेव धीर इति वाक्यमत्रोक्तम् । ततो वेदा-
नुवचनवाक्यम् । ततः शान्तदान्तवाक्यम् । अतः सूत्रस्थेन तच्छब्देन
श्रुतिस्थं यत्पूर्वं तदेव परामृश्यते । श्रुतावपां पूर्वमुक्तत्वेऽपि यदपि
पश्चाद्विचारण तदेकादशस्कन्धे भगवता, ज्ञानं कर्म च भक्तिश्चापि
पश्चादुक्तत्वात्, तमेवैकमिति मुण्डकश्रुतिश्चास्मिन्दिग्धतया सम्यक्
माहात्म्यस्फोरणाय पठ्यते । केन लिङ्गेनात्र भगवद्दर्माप्रतिरित्याका-
ङ्क्षायाम् । इतरानुध्याननिषेधकवाक्यगतानुपमर्गस्य पश्चाद्भावित्व-
प्रकाशकत्वलिङ्गेन तत्पूर्वभाविनी श्रवणकीर्त्तने प्राप्येते । तेन तदन-
न्तरं तत्सारभूतशब्दार्थानुसन्धानमेव कार्यं, न त्वन्येषां तदर्थमन्य-
नुवादकानामपीति बोध्यत इति न कोऽपि शङ्कालेशः । स्मृतिलि-
चकनुमाहुः । * स्मृतिसिन्धव्यादि * । अत्रापि प्रथमवाक्ये फलश्रुति

तावकं भवप्रवाहोपरमं पदाऽम्बुजमिति । महात्मानस्तु मां पार्थ
 देवीं प्रकृतिमास्थिताः । भजन्यन्त्यमनसो ज्ञात्वा भृतादिमव्ययम् ।
 मत्तं कीर्त्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः । नमस्यन्तश्च मां भक्त्या
 नित्ययुक्ता उपामत"इति । एतेन भगवद्दर्शनामात्मधर्मत्वेनान्त-
 रङ्गन्वादाश्रमकर्मणो देहधर्मत्वेन वहिरङ्गन्वात्तदविरोधनेव तत्र क-
 र्तव्यमिति स्थितम् । अत एव भगवद्दर्शान्यधर्मं प्रतिपिद्ध्य तेषां
 सर्वेभ्य आधिक्यं ज्ञापयितुं, स वा अयमात्मा सर्वस्य वशीखादिना
 भगवन्माहान्म्यमुक्तम् ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥

प्राधान्येन भगवद्दर्मा एव कर्त्तव्या इत्यचोपोद्बलकान्तरमनेन
 उच्यते । सर्वे पाप्मानं तर्ति, नैनं पाप्मा तर्ति, सर्वं पाप्मानं
 तपति, नैनं पाप्मा तपनीत्यादिना भगवद्दर्मानुगोपेनाश्रमकर्मकर-
 णजदोषैर्गनभिभवं च श्रुतिर्दर्शयन्त्यऽतो भगवद्दर्मा एव सर्वेभ्य
 उत्तमानि साधनानीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तददृष्टेः ॥ ३५ ॥

लिङ्गेन तेषां करणं लक्ष्यते । एवं गीतावाक्येऽपि ज्ञेयम् । सिद्धमा-
 हृः । * एतेनेत्यादि * एतदुपपष्टभाय प्रकृतश्रुतिस्वमेव लिङ्गं दर्शय-
 न्ति । * अत एवेत्यादि * । तथाचान्ते भगवन्माहान्म्योक्तिरपि भ-
 गवद्दर्शनामाधिक्यं तेषामवश्यकर्त्तव्यत्वं च लिङ्गमन्यर्थः । एतेन
 अस्मिन् सूत्रे त एवेत्यवधारणेन त्रयाणां युगपदुपास्यतो भगवद्दर्-
 मीतिरिक्तान् आचार्यो निवर्त्तयतीति बोधितम् । एतदुपपष्टभायैवा-
 प्रिमा पञ्चसूचीति ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ अत्र भाष्यमतिगोहितार्थम् । सर्वे
 पाप्मानं तर्तीति श्रुतिस्तु शारीरब्राह्मणस्या ॥ ३४ ॥

भगवद्धर्मैभ्य आश्रमधर्मा हीना इत्यप्यऽल्पमुच्यते । अपि तु तस्मिन् पुरुषोत्तमे धर्मिण्येव दृष्टिस्तात्पर्यं यस्य पुंसस्तस्याश्रमधर्मा अन्तरा च फलसिद्धौ व्यवधानरूपाश्चेति श्रुतिर्दर्शयतीति पूर्वैण सम्बन्धः । अन्तराशब्दोऽत्राव्ययात्मको व्यवधानवाचकः । तथाच श्रुतिः—एतद् स्म वै तत्पूर्वै ब्राह्मणा अनुचाना विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोक इति ऋणाऽपाकरणहेतुत्वेन लौकिकोत्कर्षहेतुत्वेनापि प्रजाया अभीष्टत्वेऽपि तदुत्पादनव्यासङ्गेन भगवदानन्दानुभवेऽन्तरापो भविष्यतीति तद्दृष्ट्या तत्रोपेक्षां दर्शयति ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥

अपिशब्देनाश्रमधर्माणां तथात्वं किमु वाच्यं, यतो ज्ञानतत्साधनवैराग्यादीनामप्यन्तरायरूपत्वं स्मर्यते । “तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे”ति भगवद्वाक्यम् ॥ ३६ ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥

स्मर्यते इति पूर्वैण सम्बन्धः । ज्ञानादेः सकाशाद्भक्तिमार्गे

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ * व्यवधानवाचक इति * । अन्तरेऽन्तरा, अन्तरं च मध्ये स्युरिति कोशात् । मध्यास्थितस्य च व्यवधायकत्वाद् व्यवधानवाचक इत्यर्थः । आश्रमकर्मणां कथं व्यवधायकत्वमित्याकाङ्क्षायां श्रुत्या तदुपपादयन्ति । * तथाचेत्यादि * । इयमपि श्रुतिस्तत्रत्यैव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥

एवद्भाष्यमप्यतिरोहितार्थम् ॥ अनुग्रहस्तु धर्मोन्तरं कृपाव्याघपरपर्यायम् । न तु फलदित्सा । यस्यानुग्रहमिच्छामीति

फलतोऽप्युत्कर्षमाह । ज्ञानादिसाधनवत्स्वनुग्रहो मुक्तिपर्यन्त एव । भक्तिमार्गे तु, अहं भक्तपराधीनो ह्यस्वतन्त्र इव द्विजेषादिवाक्यै-
विशेषरूपो मुक्तादिभ्योऽपि भक्तानां व्यावर्त्तको भगवदनुग्रहः
स्मर्यत इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

गूढाभिमन्त्रिमुद्घाटयन् फलितमर्थमाह ।

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥

अत इति पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिपरामर्शः । तथाचेतरस्या मुक्तेरपि
भक्तिमार्गीयतदीयन्वमेव ज्याय इत्यर्थः । अत्र हेत्वन्तरमाह ।
लिङ्गाच्चेति । मुक्तानां तु मायाविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपमेव, न तु दे-
हेन्द्रियादिकमप्यस्ति येन भजनानन्दानुभवः स्यात् । भक्तानां तु
देहेन्द्रियादिकमपि मायातत्कार्यरहितत्वेनानन्दरूपत्वेन च भगवदु-
पयोग्यतोऽपि तत्तथेत्यर्थः । न हि मुक्तात्मनां कश्चन भगवदुपयो-
गोऽस्तीति भावः । तदुक्तं श्रीभागवते, न यत्र माया किमुताऽपरे

वाक्यात् । अयमेव च पुष्टिशब्दोच्यते । पोषणं तदनुग्रह इति वा-
क्यात् । एतत् सर्वं मन्त्रिपत्तृचरणविरचिते पुष्टिप्रवाहमर्थोदात्तग्रन्थ-
विवरणे प्रपञ्चितमिति नाशोच्यते ॥ ३७ ॥

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ मुक्तं गति पञ्चमी । * अत्रे-
ति * । भक्तिमार्गीयभगवदीयन्वस्य मुक्तानांऽपि ज्यायस्त्वे । * स्वक-
पमेवति * तिष्ठतीति शेषः । * अतोऽर्पाति * भगवदुपयोगालिङ्गश्रुल-
शरीरद्वयान्मिकाया भजनानन्दानुभावकमामग्न्या आधिक्यादिति ।
एतेन "सर्वेन्द्रियैस्तथाचान्तःकरणगन्धनाऽपि हि । ब्रह्मभावात् भ-
क्तानां गृह एव विशिष्यत इति निबन्धोक्तं स्मारितम् । ननु भगव-
दुपयोगिन्वस्य कथं मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्याल्लिङ्गत्वमित्यपेक्षया
तत्र प्रमाणमाहुः । * तदुक्तमित्यादि * । एतद्वाक्ये मायात्मसर्गेर-
हिते स्थाने भगवदनुव्रतानां कथनाद्भगवतो मुक्तसंबन्धत्वस्य पूर्वे

हरेरेनुव्रता यत्र सुरासुरार्चिता इत्यादि, मुक्तोपसृप्यत्वं चोच्यते । अत एव सप्तमस्कन्धे देहेन्द्रियामुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामित्युक्तम् । पुरवासित्वे देहादेरावश्यकत्वान्निषेधो जडात्मकानामवेसवगम्यते । इतरज्ज्याय इति पाठे तु पूर्वोक्ताश्रमकर्मपरामर्शोऽत इत्यनेन उक्तयोरेव वा । एतेन, सोऽऽनुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेत्युक्तफलवचनं तस्य सूच्यते ॥ ३८ ॥

भगवता सूत्रकारेण मुक्तोपसृप्यसूत्रे उक्तत्वाच्च तदेव प्रमाणमित्यर्थः । एतदुपोद्बलनाय निषेधमुखेनालौकिकदेहबाधकं वाक्यान्तरमाहुः । * अत एवेत्यादि * । एवमेकपाठं व्याख्याय पाठान्तरं व्याकुर्वन्ति । * इतरदित्यादि * । उक्तयोरिति * । श्रुतिस्मृत्याः । अस्मिन् पक्षे इतरादिति पदेन भक्तिमार्गीयभगवदीयत्वं बोध्यम् । सिद्धमाहुः । * एतेनेत्यादि * । * तस्येति * । तादृशभगवदीयत्वस्य । एवं ज्ञानिधर्माणां शमादीनामाश्रमधर्माणां च विहितत्वेन तौल्यादवश्यकत्वं प्रामेऽप्यनभिभवादिपञ्चमूत्र्या भगवद्धर्माणांमुक्तैर्प्रदर्शनेन अन्येषामेतेषां च युगपदुपास्थितौ भक्तिमार्गीयेण पूर्वमेत एव कर्त्तव्या, गौणकालं त्वन्य इति निर्णयम् ॥ यद्यप्यतीतपादे, आदरादलाप इत्यधिकरणे राजसभक्तानां कर्मासक्तिनिवृत्तयेऽयमर्थ उक्तस्तथाप्यत्र कर्मापसंहारप्रकारदाह्यर्थं पुनर्विशेषतो युक्तिपूर्वकं बोधित इति न पुनरुक्तिदोष इति ज्ञेयम् ।

सर्वथाऽपीति सूत्रद्वयमाश्रमकर्माधिकरणशेषत्वेनाङ्गीकृत्य त एवेत्यवधारणेनाश्रमधर्मातिरिक्तधर्मान्तरनिवृत्तिसम्झीकुर्वन्ति । यथा हि, मासर्माग्नहात्रं जुह्वतीति कर्मान्तरमुपादिश्यते तथा नात्र । किन्तु तान्येव वेदानुवचनादेरनूद्य पृथक्संयोगो विधीयते तस्मादिति । तत्रैवं व्याख्यानं सर्वथेति पदानर्थक्यम् । आश्रमधर्मपक्षे भेदशङ्कनाया एवानुदयादिति । अनभिभवसूत्रवैयर्थ्यं च ॥

तथा, अन्तरा चापीति सूत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य तत्र विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानां चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानां च विद्यायामधिकारोऽस्ति, न वेति संशये, रयिक-

तद्भूतस्य तु नाऽनद्भावो जैमिनिरपि निय-
मातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥

अथेदं विचार्यते । तदीयानामपि कदाचित् सायुज्यमस्ति,
न वेति । तत्र भक्तिमार्गस्यापि साधनरूपत्वात्तस्य च मुक्तावेव प-
र्यतमानात्तदीयत्वस्य साधनावस्थारूपत्वात् तेषामपि मुक्तिरावश्य-
की । तथाच फलतो न कश्चिद् विशेष इति प्राप्ते, उच्यते । त-
द्भूतस्येत्यादि । तुशब्देन मर्यादामार्गीयव्यवच्छेदः । अत्र विश्वा-
सदाख्यायाह । अन्यस्य का वार्त्ता, कर्ममात्रनिरूपकस्य जैमिनेरपि
यदि कदाचिद्भगवत्कृपयाऽयं भावो भवत् तदा तद्भूतस्य पुष्टि-
मार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य तस्यापि नातद्भाव उक्तभावतिरोधानं
न कदाचिदपीत्यर्थः । अत्र हेतूनाह नियमादीन । तैत्तिरीयके, ते
ते धामान्युत्पन्मीति मन्त्रे यत्र भृग्शृङ्गा अयामस्तदुक्तगयस्य पर-
मं पदमित्युक्त्वा तदनन्तरं तत्र कृतानि कर्माण्यपि, विष्णोः कर्माणि

वाचकनवीप्रभृतीनामपि ब्रह्मविन्वश्रन्युपलब्धेः । सर्वज्ञप्रभृतीनां च
नम्रचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणामपि महायोगित्वस्मरणात् ।
विधुर्गार्दानामत्रिभुवः पुरुषमात्रमस्वान्ध्याभर्षमविशेषविद्यानुग्रह-
स्मरणाच्च । तेषामप्यस्याधिकार इति निर्णयमाहुः । अन्तरालवर्ति-
त्यापेक्षया आश्रामत्वं ज्यायो विद्यासाधनमिति चाहुः ॥

तत्रोदासीना वयम ॥ ३८ ॥ ३ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमानद्रूपाभावेभ्यः ।
अधिकरणमवतारयन्ति । * अथेत्यादि * । * कदाचित् सायुज्य-
मस्ति, न वेति साधनभक्तिपरिपाकदद्यायामश्रमसायुज्यमस्ति न
वेत्यर्थः । * तस्य चेति * । साधनस्य । सिद्धान्तं वक्तुं मन्त्रं व्याकु-
र्वन्ति । * तुशब्देनेत्यादि * । तेन नैकात्मतां मे स्पृहयन्तीत्यादीनां
भक्तमुक्तिबोधकानां वाक्यानां न विशेष इति बोधितम् । मर्यादा-
साहितपुष्टौ पुरुषोत्तमसायुज्य एव पर्यवसानादिति । * यदि कदाचि-

पश्यतेति मन्त्रेण निरूप्य पुनः पूर्वोक्तलीलास्थानं, तद्विष्णोः परमं पदमिति पदेनानुद्य तस्य निसत्वनिरूपणायोच्यते, सदा पश्यन्ति सूरय इति सूरयो विद्वांसः पुरुषोत्तमज्ञानवन्त इति यावत् । तच्च भक्त्यैवेति सूरिपदेन भक्ता उच्यन्ते । तथाच भक्तानां सार्वदिक-दर्शनं नियम्यते, सदेति पदेन । एवं सति पुष्टिमार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य मुक्ताबुच्यमानायां तन्नियमो भज्येतेत्यर्थः । यच्चोक्तं साधनावस्थायामुत्तमावस्थारूपत्वं परं तदीयत्वस्य फलं मुक्तिरेवेति तत्राहाऽतदूपेति । उक्तभगवदीयत्वं न साधनरूपमपि तु मुक्तेरपि फलरूपम् “मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्ताऽऽत्मा” इति वाक्यात् । “यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मन्त्र्योऽमृतो भवसत्र ब्रह्म समश्नुत” इति श्रुत्या अमृतस्य मुक्तस्य ब्रह्मस्वरूपभोग उच्यते । स च, यमेवैप वृणुत इति श्रुतेर्भगवदीयत्वसाध्य एवेति स्पष्टफलत्वमस्यातोऽतदू-पत्वम् । किञ्च । फलं हि साधनादुत्तमं भवति । भगवदीयत्वादु-त्तमस्यार्थस्याभावादपि न मुक्तिर्वक्तुमुचिता । तदुक्तं श्रीभागवते पञ्चमस्कन्धे पूर्वं भक्तिस्वरूपं निरूप्य, तयैव परया निर्दृष्ट्या ह्य-वर्गमात्यन्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्रियन्ते भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वार्था इति ॥ ३९ ॥

दिति * । अनेकजन्मसुविहितकर्मकरणेन भगवत्तोषे जाते । * त-
न्निचयम् इति * सार्वदिकदर्शननियमः । पुष्टिमार्गीयभगवतीयत्वस्य
मुक्तिफलरूपत्वे श्रुतिं दर्शयन्ति * यदा सर्वे इत्यादि * । इयं शारीर-
ब्राह्मणस्था । तत्र अकामयमानं कर्तारमुपक्रम्य तादृशस्य प्राणानु-
त्कमणं ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति ब्रह्मणि लयं चोक्त्वा लयस्वरूपं वि-
वेक्तुं तदेष श्लोको भवतीति प्रतिज्ञाय, यदा सर्वे इति पठ्यते । तत्र
सर्वकामप्रमोके अस्याऽमृतत्वमवगमुक्त्वा, अत्र एतल्लोक एव, ब्रह्म

नचाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥४०॥

अथेदं विचार्यते। ध्रुवायेव ब्रह्मादिलोकाधिकारं दत्त्वा तत्स-
म्बन्धिफलं ददाति, न वेति । तत्र नेसाह । नचेति । तत्र हेतुः ।
पतनानुमानादिति । आब्रह्मभवनाल्लोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुने-

समद्भुते इत्यनेन सोऽद्भुते इत्यत्रेवाश भोजने इति धातोरेव विकर-
णपदव्यत्ययाभ्यां प्रयोगात्तस्यैवार्थो गृह्यत इति मुक्तस्य ब्रह्मस्व-
रूपभोग एवात्रोच्यते । स च, यमेवेति धृत्यन्तरैकवाक्यतया तथा-
ऽवधार्यते इति मुक्तिफलरूपत्वात् तस्य मुक्तिसाधनरूपत्वमित्य-
र्थः । तेन, अतद्रूप इति भावप्रधानो निर्देश इति बाधितम् । न च
सुषुप्तयुक्त्वात्न्यामैदेनेत्यत्रयं याजसनेयिभृतिरकामयमानस्येत्यारभ्य
ब्रह्म समद्भुत इत्यन्तं सुषुप्तिपरत्वेन भाष्य एव व्याख्यातेति कथम-
त्रैवमुच्यत इति शङ्काम् । याज्ञवल्केन शिष्टतया तत्र सुषुप्तिमोक्षाव-
स्थे बाधिते इति बाधनार्थं तत्र तथा व्याख्यानं, न तु सिद्धान्तबा-
धनायेति तत्रैव मया व्युत्पादितत्वादिति । शेषं स्फुटम् । यद्यप्यती-
तपादे लिङ्गभूयस्स्वाधिकरणस्थेऽनुबन्धाविसूत्रेऽयमर्थो निर्णीतस्त-
थापि सर्वात्मभाववत् एव निर्णीतो, न तु पुष्टिमर्यादाभ्यामीयभगव-
ज्जकस्यापीति न पुनरुक्तिरिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु अत्र ऊर्ध्वरेतआभ्रमात् कथमपि पुनराभ्रमात्तरं
भवति न वेति संशयेऽनेन सूत्रेण तद्भावः साध्यत इत्याहुः । तद्-
स्माकमपि संमतम् । यत्तु जैमिनिपदमैकमत्यबाधनायत्याहुः । तत्
तद्दर्शने तद्विचारादर्शनाच्छिष्यत्वेन तत्सम्प्रतिप्रदर्शनप्रयोजनाभा-
वाच्चेति न रोचिष्यु ॥ ३९ ॥

नचाधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ अधिकरणमव-
तारयन्ति । * अथेत्यादि * । * अथेदं विचार्यत इति * । पुष्टिप्र-
र्यादाभ्यामीयफलविचारोत्तरं मर्यादापुष्टस्य फलं विचार्यत इत्यर्थः ।
* तत्सम्बन्धीति * अधिकारसम्बन्धि । सिद्धान्तमाहुः । * तत्र
नेत्यादि * ईदृशे सन्देहे ध्रुवायेव ददातीति पूर्वपक्षे नेत्याहेत्यर्थः ।
व्याकुर्वन्ति । * आब्रह्मेत्यादि * । सूत्रयाजना तु, आधिकारिकं

ति स्मृतेरित्यर्थः । फलस्य सावधिकत्वादिति भावः । किञ्च ता
दृशे भगवदीये यजनाऽयोगादापि न तथा । अथवा । तादृशस्य
सदा भक्तिरसानुभवात्तदतिरिक्तस्थानपेक्षणादन्येषां फलानां स-
म्बन्धाभावादित्यर्थः ॥ ४० ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥

एके भक्ता आधिकारिके फले पतनमात्रं न हेयत्वप्रयोजक-
मिति वदन्सऽपि तूपूर्वं पतनमेव तदिति वदन्ति । भक्तिभावा-
च्छ्रुतेः । अधिकारसमाप्तौ भगवदनुग्रहाशाऽपि कदाचित् सम्भव-
तीत्युपपत्तनं तद्वत् । मुक्तौ त्वपुनरावृत्तेर्भक्तिरसाशाऽपि नेति महा-
पतनमेव सेति भावः । तेन निपिद्धकर्मफलतुल्यत्वं ज्ञापितं भवति
अत एव श्रीभागवते “नारायणपरा लोके न कुतश्चन विभ्यति
स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः” इति गीयते । भक्तिमार्गेः ।
साक्षात्सङ्गाभावेऽपि तदीयभावमात्रमप्यशनवत् साक्षाद्भगवत्स-

फलं चकारावधिकारमपि न, पुष्टिमार्गीयभ्यो न ददात्वेव । कुतः
पतनानुमात् । अनुमीयते श्रुतिरनेनेत्यनुमानं स्मृतिः पतनबोधक-
नुमानं पतनानुमानं तस्मात् । शेषा तु स्फुटा । तर्हि, ध्रुवाय क-
दत्तवानिति तु न शङ्क्यम् ।

द्वितीयस्कन्धे, ते वै चिदन्त्यतितरन्ति च योगमायामि-
भगवद्योगमायाज्ञानरूपसाधनान्तरस्य ध्रुवे उक्तत्वेन, नैच्छन्मुक्ति-
पतेमुक्तिं पञ्चाक्षापमुपेयिवानिति वाक्येन च तस्य मुमुक्षुतया मय-
दामार्गीयत्वावगमात् । ये पुनः पुष्टावङ्गीकृतास्नेषां तु मुक्तावप्य-
क्ताङ्गाराहित्यात्तामैव न ददातीति दूरापंतमाधिकारिकमित्यर्थः
किञ्च तस्यापि तत्र मुक्तिरेव मायातरणरूपा फलत्वंनोच्यते, न
भक्तिफलमतो न दोषः । भक्तस्वरूपविचारणार्थान्तरं तद्योगप-
स्यात् । * अथवेत्यादि ॥ ४० ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ उक्तेऽर्थे हेत्वन्त-
साहेत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * एकं इत्यादि * ।

रूपभोगवदेव मन्यते । तदुक्तं श्रीभागवते, अथ ह वा व तवेसादि-
ना । साक्षाद्भगवद्भोगो जीवस्यासम्भावित इति शङ्कानिरासाया-
ह । तदुक्तमिति । साऽऽप्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चि-
तेति, अत्र ब्रह्मसमप्नुत इत्यादिश्रुतिषु साक्षाद्ब्रह्मस्वरूपपरसाक्षान-
मुक्तमित्यर्थः ॥ ४१ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥

अथेदं चिन्त्यते । प्रचुरभगवद्भावमात्रवतः साक्षात् स्वरूप-
भोगवतो वा गृह्यागः कर्त्तव्यो न वेति फलस्य भिद्धत्वाच्चेति प-
क्षव्यवच्छेदाय, मद्गार्त्तयातयामानां न बन्धाय गृहा मता इति वा-

अथ ह वा वेति * इदं गद्यं षष्ठस्कन्धे नवमाध्याये अथ ह वा व तवः
महिमाऽऽमृतसंसमुद्रविष्कृपा स्रुद्धवलीढया स्वमर्नासि जिष्पन्द्मा-
नानवरतसुखेन विस्मृतहृष्टश्रुतविषयसुखलंगाभासाः परमभागवता
एकान्तनो भगवति सर्वभूतसुहृदि सर्वात्मनि नितरां निरन्तरनिर्गुणम-
नसः कथमु ह वा एते मधुमथन पुनः स्वार्थकुशलाः ह्यात्मप्रियसुहृदः
साधयस्त्वच्चरणाऽम्बुजानुसेवां विसृजन्ति, न यत्र पुनरयं संसार-
पर्यावर्त्त इति । तथाच पूर्णानुग्रहभाजनानामेव भगवत्परायणत्वा-
त् तेषामाधिकारिकं फलमाधिकारं च तुच्छत्वात् ददाति, किन्तु भ-
गवत्लोकेषु नित्यमक्षरात्मकं सेवानुरूपं देहमन्नभजनान्दीनभयं च
ददानीत्येतादृशं मर्यादापुष्टानां फलमिति सिद्धम् । एतेन भक्तिमार्गे
मध्यमजघन्याधिकारिणोरपि ज्ञानफलतः फलोत्कर्षाद्भक्तिमार्गे उत्कृ-
ष्ट इत्यपि सिद्धम् ॥ ४१ ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः ।
* अथेदमित्यादि * । अथ भक्तिमार्गीयमध्यमजघन्यायाः फलवि-
चारोत्तरं मध्यमस्य त्यागरूपं साधनं चिन्त्यत इत्यर्थः । मध्यमस्य
विशदयन्तः संशयादिकमाहुः । * प्रचुरेत्यादि * । अत्राधिकारिद्वि-
यस्यां कत्वाद् द्विविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदार्थं शब्द इत्याशयेनाहुः ।
* फलस्येत्यादि * । मद्गार्त्तयादौ च * ।

क्याद् बन्धकत्वेन साज्य इति पक्षव्यवच्छेदाय च तुशब्दः । माव-
मात्रे साक्षात्प्रभुसम्बन्धे बोधयथापि गृहाद् बहिर्गमनं गृहसाग
इति यावद् । स आवश्यकः । तत्र प्रमाणमाह । स्मृतेरित्यादि ।
त्वं तु सर्वं परिसज्य स्नेहं स्वजनबन्धुषु । मय्यावेश्य मनः स-
म्यक् समदृग्विचरस्व गामित्यादिस्मृतिर्भगवद्भाववतस्तत्सङ्गविशिष्ट-
स्यापि बहिर्गमनमाह । तदाचारोऽपि तथैव श्रूयतेऽतस्तथा । अत्राय-
माशयः । आश्रमधर्मत्वेन गृहसागो यदहरेवेसादिश्रुतिभ्यः पूर्व-
मुपपादितोऽपि यदधुना पुनरुच्यते तेन तदतिरिक्तोऽयमिति ज्ञा-
यते । तथाचोक्तवाक्यान्मुमुक्षुमुक्तिप्रतिबन्धकत्वाभावेऽपि व्यासङ्ग-
स्य तत्रावश्यकत्वादुक्तोभयोरप्यनवरतं प्रभुरसास्वादे प्रतिबन्धक-
त्वेन तस्य तस्यागस्य विप्रयोगरसानुभावकत्वेन च स कर्त्तव्यः ।
यद्यपि स्वेष्टान्तरायत्वेन स्वत एव तदसागो भावी तथाप्याश्रमादा-
श्रमं गच्छेदिति वाक्यादत्राश्रमान्तरत्वाभावेन सागस्याऽविहित-
त्वशङ्काभावायेयमुक्तिरिति ॥ ४२ ॥

* अतस्तथेति * उक्तप्रमाणप्राप्तत्वात्सागः कर्त्तव्य इत्यर्थः । उद्धवस्य
मध्यमाधिष्ठात्त्वं तु, उद्धवादिमध्यमभावबोधकाय नम इति ना
मावल्त्यां स्फुटम् । पुनरुक्तिपरिहाराय तदाशयमाहुः * अत्रेत्यादि ।
* पूर्वमिति * । उर्ध्वरेतः सूत्रे । * उक्तवाक्यादिति * । महार्त्तायातया
नामिति वाक्यात् । * तस्येति * । गृहस्य । * इयमुक्तिरिति *
अनेन सूत्रेणानुज्ञा । तथाचाश्रमान्तररूपत्वाभावेन स्मृत्यन्तरोक्त
त्वाभावेऽपि । एकादशस्कन्धेऽष्टादशाध्याये "यदा कर्माविपाकेषु लो-
केषु निरयात्मसु । विरागो जायते सम्यक् न्यस्ताग्निः प्रब्रजंतत" इ-
त्यादिबोधशभिः श्लोकैस्त्रिदण्डं सन्न्यासमुक्त्वा, ततो, "ज्ञाननिष्ठं
विरक्तो वा मद्भक्तो धानपेशकः । स्वलिङ्गानाश्रमास्त्यक्त्वा चरन्दि-
शिगोचर" इत्यादिभिरैकादशभिर्ज्ञाननिष्ठस्य भक्तस्य च तदतिरिक्त

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥

पुष्टिमार्गीयभक्तस्य विहितत्वादिति ज्ञानमप्रयोजकम् । तत्र हेतुः—तस्य भक्तिमार्गस्वामिनः श्रीगोकुलेशादेव फलस्य श्रुतेरतो बाहिर्गमनं न साधनत्वेनात्र कार्यमिति भावः । अत्र, यमेवैष वृणुत इति श्रुतिरनुसन्धेया । एतदनुपदमेव पठ्यते । नायमात्मा बलहीनेन लभ्य इति । अत्र भगवद्भरणानन्तरमपि जीवबलंकृतमद्, यदपेक्षो भगवत्लाभ इति जिज्ञासायां सर्वात्मभाव एव बलमिति निर्णयते । तस्यैव मर्यादाबलोपमर्दकत्वाद्भगवद्दशीकारहेतुत्वाच्च । ब्रजसीमन्तिनीनां प्रभुवचनानि क्रममपि कृत्वा स्वरूपपरिग्रहस्तद्वलेनैव यत् इत्यात्रेय आचार्यो मनुते । इदमत्राभिप्रेतम् । सर्वात्मभावस्य यद् बलं, तत्तदात्मकस्य प्रभोरेव तस्य चायं स्वभावो यदन्यन्न रोचते । अत एव ब्रजपरिवृढवदनेन्दुवचनकिरणप्रचारप्रो-

संन्यास उक्तः । तदूबोधनायेदं कथनमित्यर्थः । एतस्य प्रपञ्चः संन्यास-निर्णयप्रन्थादवगन्तव्यः ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ननु भक्तिमार्गीयत्यागो मध्यमस्य कर्त्तव्यत्वेनोक्त इत्याकाङ्क्षायामिदं सूत्रं प्रवृत्त इत्यशयेन व्याकुर्वन्ति । * पुष्टीत्यादि * । * विहितत्वादिनि * । विहितत्वेन ज्ञानम् । तथात्वेन फलसाधकत्वज्ञानं च । * साधनत्वेनेति * फलप्राप्तिसाधनत्वेन । * अत्रेति * । स्वामिन एव फलमित्यस्मिन्नर्थे नायमात्मा बलहीनेनेति वाक्यार्थस्य गुणोपसंहारोपाद् एव विचारितत्वात्तद्विचाराऽत्र न क्रियते । * तस्यैव मर्यादेत्यादि * "धर्मः सत्यद्वयोपेनो विद्या वा तपसान्विता । मद्भक्त्यापेतमान्मानं न सम्यक् प्रपुनाति हीति । न साधयति मां योगां न सांख्यं धर्म उद्धव । न स्वाध्यायस्नपस्त्यागां यथा भक्तिममार्जिने"त्येकादशस्कन्धांशवाक्याभ्यां तथात्वादित्यर्थः । * नद्रात्मकस्येति * । सर्वात्मभावस्य कस्य । * अन्यदिति * । भगवदतिरिक्तम् । सिद्धमाहुः । * अत

च्छलत्केवलभावाऽम्भोभिवचनवीचयो गीयन्ते—यर्षम्भुजाक्ष तव पादतलमस्पाक्ष्म तत्प्रभृति नान्यसमक्षं स्थातुं पारयाम इत्यादयः । अतस्सागस्तु पृष्ठलग्न इवायातीति न तदर्थं यतनीयमिति विष्ण्ववतारत्वेन पुरुषोत्तमभावस्वरूपज्ञोऽयमिति तथा ॥ ४३ ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥४४॥

सर्वसागपूर्वकं यद् बहिः प्रभुसमीपगमनं भक्तस्य तदात्विज्यमृत्विक्कर्मैवेसौडुलोमिराचार्यो मन्यते । तस्यायमभिसन्धिः । यजमानो हि स्वेष्टसिद्धयर्थमृत्विज आदौ वृणुते । प्रकृते च, यमेवैष वृणुत इति श्रुतेस्तस्मादेकाकी न रमत इति श्रुतेश्च स्वक्रीडार्थं भगवान् स्वचिकीर्षिततत्तल्लीलानुरूपाम्नीवान् वृणुते । यूनः स्थविरान् वेति विकल्पादेकरूपाणां यथा सोमादिपु वरणं तथा सर्वात्मभाववत्त्वेनैकरूपाणामेवात्र वरणम् । तत्र यथा स्वीयस्वीयतद्भ्रमात्रकरणं तेषां तथेतरसम्बन्धनिवर्त्तनपूर्वकं तेद्भाग्यसमर्पकत्वमत्र । तदुक्तं भगवता, यदा पुमाँस्त्यक्तसमस्तकर्मा निवेदि-

इत्यादि * । तथाञ्चोत्तमस्य स्वन एव गृहत्यागः सम्भवतीत्यतो नोक्त इत्यर्थः । नन्वाग्नेयस्य कथमेवं भक्तिमार्गीयभावस्वरूपज्ञानं येन गृहत्यागयज्ञं निषेधतीत्यत आहुः । * विष्ण्ववतारेत्यादि * । “अग्नेरपत्यमभिकाङ्क्षन् आह तुष्टो दत्तो मयाऽहमिति यद्भगवान् स दत्त” इति द्वितीयस्कन्धवाक्याद्भवतारत्वेन तथेत्यर्थः ॥ ४३ ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ औडुलोम्याशयमाहुः । * तस्यायमित्यादि * । यूनः स्थविरान् वेति * । सर्वान् यूनः सर्वान् स्थविरान् वा । * तत्रेति * । सोमादियागे । * अत्रेति * । भक्तिमार्गीयलीलायाम् । तत्र सम्मतिमाहुः । * तदुक्तमित्यादि * । यदा पुमानिति वाक्यम् । एकादशस्कन्धे ऊनत्रिशाब्धा-

तात्मा विचिकीर्षितो म इति । अत्र पूर्वपदेनेतरसम्बन्धनिवर्त्तनो-
क्त्या सर्वात्मभाव उक्तो भवति । तदनन्तरमात्मनिवेदने सति त-
द्विषयकलीलाकरणेच्छाविषयः सम्भवति । अन्तरङ्गलीलाप्रवेशान-
मिच्छायां विशेषः । तस्मात् मुष्टूक्तमार्त्विज्यमिति । एतेन, न द-
दाति न पचनीत्यादिश्रुतेर्यथा सोमादौ दीक्षितस्य तद्यागेतरधर्म-
निवृत्तिः स एव परमो धर्मो यतस्तथा पुरुषोत्तमस्योक्तभक्तैः सह
रमणमेव सार्वदिकम्, एतदेव च महन्महत्त्वमिति सूचितं भवति ।
प्रकृते भक्तानामृत्विक्त्वेन निरूपणे हेतुत्वेन तात्पर्यान्तरमप्याह ।
तस्मै यजमानानारब्धकर्मसाङ्गत्वाय ऋत्विक् परिक्रीयते । वरणेन
स्वकार्यमात्रोपयोगित्वाय स्त्रीयः क्रियते तथा प्रकृतेऽपि ।

येऽस्ति । तद् न्याकुर्वन्ति । * अत्रत्यादि * । * पूर्वपदेनेति * ।
त्यक्तसमस्तकर्मति पदेनेतरसम्बन्धनिवर्त्तनात्तथा भक्तिमार्गीयां वि-
गाढभावैकदेशः सर्वात्मभाव उक्तो भवति । नचायं ज्ञानमार्गीय इति
वक्तुं शक्यः । अग्रं निवेदितात्मपदात् । तदनन्तरमात्मनिवेदने
सति । विचिकीर्षितो निवेदितात्मजीवविषयकलीलाकरणेच्छावि-
षयः स निवेदितात्मा जीवो भवति विचिकीर्षितपदे व्युपसर्गण अ-
न्तरङ्गलीलाप्रवेशानरूपो विशेष इच्छायां बाध्यते । एतदुत्तरार्द्धं तु
तदाऽमृतत्वं प्रतिपद्यमानो मयात्मभूयाय च कल्पते वै इत्यर्त्सि । त-
दर्थंस्तु यदैवं भवति तदा अमृतत्वं ब्रह्मभावं ब्रह्मयोगालोकन्यायेन
प्रतिपद्यमानः सन्न मया सह कल्पते कामाशनसमर्थो भवान् । च
पुनः आत्मभूयाय स्वरूपेणावतारंरणात् न्यायेन मदात्मत्वाय कल्पते
इति । क्वचित्तु, यदा पुमानित्यत्र मर्त्यां यदांत मूले पाठस्तदाऽऽन्यथं
न कोऽपि विशेषः ।

तदेतत्सुत्रार्थत्वेन निगमयन्ति * नस्मादित्यादि * ० आर्त्विज्यपदमेवं
व्याख्याय तत्सूचितमर्थमाहुः । * एतेनेत्यादि * । * एतदेव च मह-
त्त्वमिति * । रमणे सार्वदिकत्वमेव च भक्तिमार्गं उक्तं । सूत्रशेषं
आकुर्वन्ति । * प्रकृत इत्यादि * । * तथा प्रकृत इति * चिकीर्षि-

नच, कश्चिद् कल्याण्यो दक्षिणा इति प्रभववचनात्तदर्थैव तत्प्रवृत्तिरत्र तु स्वतः पुरुषार्थत्वेन भगवदर्थ्या प्रवृत्तिरतो वैषम्यमिति वाच्यम् । नीरागस्यापि वरणसमये तत्प्रशस्यावश्यकत्वात्तथैव दक्षिणादान-मप्यन्यथा निरङ्गत्वापत्तेः । प्रकृतेऽपि भक्तानां स्नेहादेव प्रवृत्तिर्भगवान् स्वानुभवार्थमेव ताननुभावयतीति न वैषम्यम् ॥ ४४ ॥

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥

अथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधि-
नैराशेयनैवामुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्यमिति ॥

तलीलासाङ्गत्वाय तत्तद्भक्तवरणमित्यर्थः । स्मृतिषु याजनस्य वृत्ति-
मध्ये गणनादार्तिवज्ये स्वार्थमेव प्रवृत्तेर्भजनस्य च भगवदर्थत्वेन त-
दभावात् तद्वैषम्यमाशङ्क्य परिहरन्ति । * नचेत्यादि * । * नीरा-
गस्येति * याजनेन वृत्तिमनिच्छतः । * आवश्यकत्वादिति * वै-
धत्वेनावश्यकत्वात् । * तथैवेति * वैधत्वेन । * अनुभावयतीति *
लीला अनुभावयति । तथाच यथा तत्र वैधत्वमेव तादृशप्रश्नादिप्र-
वृत्तिप्रयोजकमेवमत्र निरुपधिस्नेहो यथा तत्र तद्दानेन कर्मसाङ्गत-
तथात्र स्त्रीलालानुभावनमतो न वैषम्यमित्यर्थः । तथाच भगवदि-
च्छायां सत्यामुत्तमस्य गृहत्यागः कर्त्तव्योऽन्यथा तु न कर्त्तव्यो यज-
मानाधीनत्विग्वन्तादृशस्य केवलं प्रवृत्तान्त्वादिच्छा चानियताप्तं
नोक्त इत्यौडुलोमेराशय इति बोध्यम् ॥ ४४ ॥

श्रुतेश्च ॥ व्याकुर्वन्ति । * अथर्वणेत्यादि * तथाचात्र वि-
हिताया भक्तेः सन्न्यासरूपताया उक्तत्वाद् बुद्धिपूर्वकं तत्करणमा-
वश्यकं, न तु त्यागस्यापि, श्रुतौ तावन्मात्रस्यैव कथनादिति व्यास-
मतमित्यर्थः । तेनात्र भक्तिमार्गे साधनपरिपाकदशायां द्विविधः स-
न्न्यासः । अत्यन्तसिद्धानां विगाढभावस्वाभाव्यादेव प्राप्ते यद्य-
त्र जन्मभक्तानामतः सोऽवैधः । तत्र ईषन्न्यूनां तु विरहानुभवार्थं कर्त्त-
व्यो यथा श्रीमदुद्धवानाम् । स वैधः । त्वं तु सर्वं परित्यज्येति, म-
ञ्जुकोवाऽनपक्षकः, सलिङ्गनाभ्रमौस्त्यक्ता चरेद्विधिगोचर इत्यादि

भक्तिमार्गप्रचारैकहृदयो बादरायणः ।

मानं भागवतं तत्र तेनैवं ज्ञेयमुत्तमैः ॥ ४५ ॥

वाक्यतः प्राप्तत्वात् । द्वावप्येतौ नाश्रमरूपाविति तूपपादिमतो न कोऽपि सन्देहः ॥ नन्वत्रान्यैः परामर्शादिसूत्रेष्वशाश्रमरूपं संन्यासं विचार्य, अन्तरा चाऽपीति सूत्रे विधुरादीनामपि तस्य कर्त्तव्यता विचारिता, महायांगनां नम्रचर्यादिकं च । तद्भूताधिकरणे च ऊर्ध्वरेतोऽभ्य आश्रमेऽभ्यः प्रच्युतभावश्च विचारितः । तन्मते चाश्रमात्मक एव संन्यासो विविदिपाविद्वद्दशाभेदेनेति तदेवात्र कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्गायामाहुः । * भक्तीत्यादि * । “अनर्थोपशमं साक्षाद् भक्तियोगमचोक्षज । लोकस्याजानतो व्यासश्चक्रे सात्वतसंहिताम्” इति श्रीभागवतवाक्याङ्गागवतं पुराणमेव सर्वं तत्र व्यासस्य तादृशत्वे मानं प्रमितजनकम् । तेन हेतुना उत्तमैर्भक्तावधिकारिभिरेवं ज्ञेयम् । यद्यपि प्रकारान्तरेण व्याख्यातृभिरुक्तैः सूत्रवर्णकैर्ज्ञानमार्गीयो द्विविधोऽपि संन्यासो व्याख्यातस्तथापि विविदिपायां कालदांयणापचारदोषस्य तैरेव दर्शितत्वात् । आन्तरवैराग्याभावे बहिर्लिङ्गमात्रस्थापने च, “गृहस्थस्य क्रियात्यागो व्रतत्यागो बटोरपि । तपस्विनो भ्रामवासां भिक्षोरिन्द्रियलौल्यता । आश्रमाऽपसदा ह्येते खलवाश्रमविडम्बकाः । देवमायाविमूढांस्तानुपेक्षेतानुकम्पये”ति सप्तमस्कन्धीयनारदवाक्ये “मौनानीहानिलायामा दण्डा वाग्देहचेतसाम् । यस्यैते न भवन्त्यङ्ग वंशुभिर्न भयेद्यतिरि”त्येकादशियभगवद्वाक्ये च तादृशस्य निन्दितत्वात् । विद्वद्दशायां चेदानीं दुर्घटत्वात् तदनादृत्य भक्तिमार्गीय एव साधनपरिपाकदशायां कर्त्तव्यो, न त्वन्यथापीत्यर्थः ॥

अन्ये तु, आश्रयादिसूत्रत्रये अङ्गोपासनानां यजमानकर्मत्वं धार्त्तिककर्मत्वं चेति संशये, आश्रयमते यजमानकर्मत्वंमौडुलोमिमते ऋत्विक्कर्मत्वं तदेव च युक्तमिति व्यवस्थापयन्ति ।

तत्रोदासीना वयम् ।

अप्रासङ्गिकत्वेनारुच्यत्वादिति ॥ ४५ ॥ ६ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो
विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥

ननु यमेवेति श्रुतिः साधनान्तरनिषेधपूर्वकं वरणस्यैव साधनत्वमाह । तस्मादेवंवच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः श्रद्धावित्तं भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येदिति श्रुतिः साधनान्तरमप्याह । ए विरंभे श्रुतित्वाविशेषात् किमादरणीयं, किं नेति संशये साधनान्तरविधिरेवादरणीयोऽन्यथा शास्त्रवैयर्थ्यं स्यादिति प्राप्ते, उच्यते । सहकार्यन्तरविधिरिति । मर्यादापुष्टिभेदेन वरणं द्विधोच्यते तत्र सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यां क्षेति न विरोधगन्धोऽपि । अपरं च साधनं हि कायिकं वाचिकं मानसिकं च विधीयते । तत्र मनसैवाप्तव्यमिति श्रुतेस्तृतीयं । ख्यम् । तदपि तावदेव मर्यादादिकस्यापि त्रिधेयत्वेन कर्तव्यमयावत्स्नेहो न भवति । यतस्तद्गतः स्नेहवत्स्त्वत्कं तृतीयं साधनमविध्यादिवत् । यथा तद्वतो विधिरर्थवादो वा प्रवृत्तावप्रयोजः

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ।
भक्तिमार्गीयस्य गृहत्यागावश्यकत्वे साधनं तद्वत्साधनान्तरं
मादिरूपमप्यायार्ताति तद्व्यवस्थां बोधयितुमिदमधिकरणमित्य
शयेन तद्व्यतारयन्ति —

* ननु यमेवेत्यादि * । * व्याकुर्वन्ति * । * मर्यादेत्यादि
* नान्यापेक्षेति * । नाऽयमात्मा बलहीनेन लभ्य इति श्रुत्युत्
द्वयस्याऽनपेक्षा । नन्वतानि शमादीन्यन्तरङ्गाणि मानसानि स
नानि किमिति पाक्षिकाणि क्रियन्त इत्यत आहुः * अपरं चेत्यादि
विधीयन्ते इति । तमेतं वेदानुचचनेन, शान्तो दान्त इत्यादिवा
विधीयन्ते । * तृतीयमिति * । शान्तादिवाक्योक्तम् * । * वि
द्विद्विति * । विधिश्च तदादिश्च विध्यादी तद्वत् । प्रथमार्थं वा
तथाच पित्रादौ सहजस्नेहवतो यथा तस्मेवाविधिस्तत्फलबोध

स्तस्य स्वत एव सम्भवात्तथा भगवत्प्राप्ताविदमित्यर्थः । कैमुतिक-
न्यायेन पूर्वयोरप्रयोजकत्वमेतच्छेषत्वादेवायास्यतीति तृतीयमे-
वोक्तम् ॥ ४६ ॥

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥

ननु बहिस्तृभयथेसादिना भगवदीयस्य गृहस्याग आवश्यक
इति निरूपितम् । छान्दोग्ये त्वाचार्यकुलादित्युपक्रम्य छान्दो-
ग्योपनिषदन्ते आचार्यकुलाद्रेदमधीत्य गुरोः कर्मानिशेषेणातिस-
मावृत्त्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानो धार्मिकान् विद्वद्भदा-
त्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य अहिंसन् सर्वाणि भूतान्यन्यत्र
तीर्थेभ्यः स स्वस्वेवं वर्त्तयन् यावदायुः ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते ।
नच पुनरावर्त्तते नच पुनरावर्त्तते ।

इदं विषयवाक्यम् । ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यत इति गृहिणोपसंहारः कृतः
वाजपनेयिशाखायां च तद्ध, स्म वै तत्पूर्वे ब्राह्मणा अनृचाना विद्वां-
मः प्रजां न कामयन्त इत्युपक्रम्याथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति पठ्य-
ते । एवं सति विकल्पे सम्भवत्युपसंहारस्य तात्पर्यब्राह्मत्वाद्
गृहिण एव यथोक्तकर्तृब्रह्मसम्पत्तिर्गति श्रुतेस्तात्पर्यम् । सागोक्ति-
स्तु ब्रह्मैतादृशं यदर्थं सर्वं सज्यत इति स्तुतिपरंति प्राप्तं गृहिणो-

ऽर्थवाद्गोचान तत्प्रवृत्तिप्रयोजकस्त्वस्य तत्र स्वत एव प्रवृत्तिसम्भवा-
त् । तथा भगवत्प्राप्त्यर्थमिदं शमादिकं स्वभावादेव सम्भवतीति न
तदर्थं वाक्यापेक्षा । अतो भक्तिदाढ्येच्छुं प्रत्येवेदं विधेयं, न तु ए-
दभक्तिमन्तं प्रतीति तथेभ्यर्थः । तेन पुष्टिमार्गे धरणमात्रमेव साधन-
म् । मर्यादामार्गे एव त्वन्याकाङ्क्षाति सिद्धम् ॥ ४६ ॥

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ पूर्वाधिकरणोक्तं एकीकर्तृ
किञ्चिदक्षिप्य समाधत्त इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * ननु

पसंहारे हेतुत्वेन तात्पर्यमाह । कृत्स्नेति । सागे बाहूपनसारेव भ-
गवति विनियोगो न सर्वेन्द्रियाणाम् । गृहिणस्तु सर्वैः प्रकारैर्भजनं
भवतीति । परिजनश्च कृतार्थो भवतीति च भजने कृत्स्नता भव-

बहिरित्यादि * । * तात्पर्यमाहेति * । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाहेत्यर्थः ।
श्रुत्यर्थस्तु-भाचार्यकुलाद् गुरुगृहाद्, गुर्वभावं तत्पर्यायां तत्पुत्रे तद्-
गोत्रे वा ब्रह्मचर्यमिति ज्ञापयितुं कुलपदम् । वेदमधीत्य गुरोः कर्मा-
तिशेषेण गुरोः सेवारूपं यत्कर्म तत् कृत्वा ततोऽतिशेषोऽवशेषो यः
कालस्तेन कालेन वेदाध्ययनं साङ्गं सरहस्यार्थज्ञानपुरःसरं कृत्वा
अभिसमावृत्य जिज्ञासाद्वयसमापनोत्तरमाचार्यकुलाभिवृत्य दाराना-
हृत्य कुटम्बे स्थित्वा गार्हस्थ्यविहिते कर्माणि तिष्ठन्, शुचौ देशे
स्वाध्यायमधीयानो विविक्ते स्वाध्यायब्राह्मणोदितप्रकारे पवित्रे देशे
यथाषट्पासीन आवृत्तिमधीतस्य कुर्वन्, धार्मिकान् विद्वद्गुणान् पुत्रान्
शिष्यान्श्च शिक्षणेन धर्मशीलान् कुर्वन्, आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि स-
म्प्रतिष्ठाप्य हार्देऽन्तर्याणि परे ब्रह्मणि बाह्याभ्यरन्द्रियाणि सम्यक्
स्थापयित्वा, ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति न्यायेन तमंष
शरणत्वेन ज्ञात्वा कर्माणि तत्र सन्धस्यन्ति यावत् । अहिंसन् सर्वा-
णि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः, तीर्थानि शास्त्रादिष्ठा भिक्षाद्युपायास्तेषु
परपीडापि सम्भवति । यथा याज्ञवल्क्यस्य कुरुपाञ्चलस्यब्राह्मणैः
सह चर्चायां, तदादिभ्यो भिक्षाटनाद्युपायेभ्योऽतिरिक्तस्थले हिंसां
परपीडामकुर्वन्, स खल्वेवं वर्त्तयन् सोऽधिकारी उक्तेन प्रकारेण
वर्त्तमानः पुत्रादिपरिजनमप्येवं वर्त्तयन् यावदायुषं यावज्जीवं, ब्रह्म-
लोकमभिसम्पद्यते देहान्ते भगवद्लोकं प्राप्नोति । नच पुनरावर्त्तते ।
प्रातेर्जन्यत्वेन पुनरावृत्तिः शङ्कोत । जन्यभावत्वेन नश्वरत्वेन लोके
व्याप्तेः । तद्भाषायात्रावृत्तिर्निषिद्धते । तेन लोकवैलक्षण्यं बोधित-
म् । पुनः कथनं समाप्तिद्योतनायेति बोध्यः । सूत्रं व्याकुर्वन्तः श्रुति-
तात्पर्यमाहुः । * त्याग इत्यादि * । * कृत्स्नतेति * । सर्वे-
षामान्तराणां बाह्यानां च सार्थक्यम् ।

तीति तेनोपसंहारः कृत इत्यर्थः । अत एवात्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्येत्युच्यते । अत्रात्मपदं भगवत्परमिति ज्ञेयम् । कर्ममार्गीयगृहिव्यवच्छेदाय तुशब्दः । अत्रेदमाकृतम् । भक्तिमार्गो बहुविध इति कपिलदेववाक्यात् केचन भक्ताः स्वगृहेष्वेव स्नेहेन भगवदाकारे विविधोपचारैः सेवां कुर्वन्तस्तथैव निर्दृष्ट्या मुक्तिमपि तुच्छां मन्यन्ते । तदुक्तं,—मधुद्विदमेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फल्गुरिति । तेन भगवद्भजन एव तत्रापि पुष्टिमार्ग एव श्रुतेर्भर इति ज्ञायते । पूर्वमुत्कटभगवद्भाववतां तदर्थं सागं निरूप्य गृह्णिणोपसंहारतात्पर्यं पश्चाद् यन्निरूपितवाँस्तेन तादृग्भाववतैव सागः कार्यः । तद्रहितेन तु गृह एवोक्तरीत्या प्रभुभजनं कार्यम् । तेनैव तल्लभ इति व्यासहृदयमिति ज्ञायते । उक्तभावाभावे साग-

- * तेनेति * । गृहिणा । एवं तात्पर्यं गमकमाहुः * अत एवेत्यादि * ।
 * कर्ममार्गीयति * । जैमिनीयतन्त्रविचारितेत्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे स्यागं निरूप्य यद्वा गार्हस्थ्यं प्रशंसति तत्कामित्याकाङ्क्षायामाहुः ।
 * अत्रेदमित्यादि * ।
 * भक्तिमार्गो बहुविध इति कपिलदेववाक्यादिति * । “भक्तियोंगी बहुविधा मार्गैर्भोमिनि भाव्यते । स्वभावगुणभेदेन पुंसां भावो विभिद्यत” इति कपिलदेववाक्याद् भक्तिमार्गो बहुविध इत्यन्वयः ।
 * तदुक्तमिति * । “यो दुस्सयजान् क्षिनिस्नुतस्वजनार्थं दारान् प्राध्यायिभियं सुरवरैः सद्यवावलोकाम । नैच्छन्नृपस्तदुचिनं महतां मधुद्विदसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फल्गुरिति पञ्चमस्कन्धे भयादृषीसमाप्तौ शुकेनोक्तम् । तथाच भरतस्य राजदशायां तथाभावस्योक्तत्वादन्यस्यापि गृहिणस्तथाविधन्वं तथात्वमित्यर्थः । * तेनेति * गृहिणोपसंहारे आत्मनि सर्वेन्द्रियसम्प्रतिष्ठापनादिकथनेन । धुनितात्पर्यं निरूप्य व्यासनात्पर्यं निरूपयन्ति । * पूर्वमित्यादि * । * तल्लाम इति * भगवत्प्राप्तिः । * उक्तभावाभावे स्यागधर्मानिर्वाहादिति * विगाहभावाभावे स एवाधस्तादित्यादिनोक्तस्य सर्वत्र तद्भान-

धर्मानिर्वाहादिति । केचन भक्ता भाषणादिलीलादर्शनं विना स्था-
तुमशक्ताः प्रचुरभावविवशाशया गृह्णाँस्सक्त्वा वनं गच्छन्ति । आ-
त्रेयौडुलोमिभ्यां तु भगवदवतारसामयिकभक्तदशोक्ता । एते सर्वे
फलमार्गीयाः । वाजसनेय्युक्तास्तु साधनमार्गीया इति नानुपपत्तिः
काचित् ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥

किञ्च संन्यासिन आवश्यका ये धर्मास्ततोऽधिकास्ते गृहिणः

रूपस्य त्यागधर्मस्य मध्ये विच्छेदेन सर्वदा स्थैर्याभावात् । ननु यद्येवं
दौर्लभ्यं तदा तत्कथनमशक्योपदेशरूपत्वाद्प्रयोजनकमतो न वक्त-
व्यमेवेति किमित्युक्तमत आहुः * केचनेत्यादि * तथाच दौर्लभ्ये-
ऽपि तत्सत्तास्तीत्यतस्तदनुद्धितम् । अतस्तादृशाधिकारे भगवत्कृपया
सम्पन्ने तत्कृत्तव्यताबोधनार्थं तत्कथनमित्यर्थः । नन्वात्रेयौडुलोमि-
भ्यामेतादृशदशासम्पत्तौ गृहत्याग उच्यते । वाजसनेयके तु किं प्रजया
करिष्यामो येषां नो पवायमात्मा नायं लोक इति श्रावणादात्मलोकका-
मनामात्रे बोध्यत इति ताभ्यामुक्तं श्रुतिविरुद्धम् । किञ्च । ये लीला-
दर्शनार्थं वनं गच्छन्ति ते भगवदागमने पुनरायान्ति, न तु वन एव
स्त्विन्वा संन्यासिधर्मानातिष्ठन्तीत्यतोऽपि तच्छ्रुतिविरुद्धमतः कथं
श्रौते विचार एवं तन्मतोपन्यास इत्यत आहुः । * आत्रेयेत्यादि *
एते सर्वे यदीया दशा ताभ्यामुक्ता ते सर्वे भक्ताः फलमार्गीयाः, मार्ग
उपायः फलमेव मार्गो यत्रासी मार्गः फलमार्गस्तत्सम्बन्धिनः । यथा
गोपालतापनीयोक्ता गान्धर्वीप्रभृतयः । तथाच फलरूपो भगवानेव
स्वरूपं ताननुभावयतीति भगवत्कृपाविशिष्टयैवेच्छया तेषां सर्वेन्द्र-
यव्यापाराः । वाजसनेयिनां कहोडब्राह्मण उक्तास्तु साधनमार्गीयाः ।
साधनं शमादिविशिष्टं ज्ञानमार्गं उपायः फलप्राप्तौ यत्रासी साधन-
मार्गस्तत्सम्बन्धिन इति तत्तदधिकारिभेदेन तथा तथा कथनात्त पू-
र्वाक्ता श्रुतिविरुद्धरूपा काऽप्यनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * किञ्चे-

सिद्धयन्तीत्यनोऽपि हेतोस्तेनोपसंहारः कृत इत्याशयेनाह । मौनव-
दिसादि । मौनपदमनीहानिलायामादित्रिदण्डधर्मोपलक्षकम् ।
यथा वाग्निन्द्रियमात्रदेहमात्रचित्तमात्रानियामकास्ते धर्मा उक्ता
न्यासिनस्तथेतरपामपीन्द्रियनियामकानां धर्माणामात्मनि सर्वेन्द्रि-
याणि सम्प्रतिष्ठाप्येति श्रुत्या गृहिण उपदिश्यन्त इति युक्तो गृ-
हिणोपसंहार इत्यर्थः । तत्र नियमनमात्रम्, अत्र तु भगवति विनियो-
गाद् आधिक्यमिति भावः । वस्तुनस्तु केवलनियमनस्याप्रयोजक-
त्वात्तत्रापि भगवति विनियोग एव तात्पर्यमिति ज्ञेयम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥

ननु भगवति सर्वेन्द्रियविनियोगाद् गृहिणोपसंहार इति न यु-
ज्यते । शुची देशे स्वाध्यायमधीयान इत्यादिकर्ममार्गीयमाधनश्रु-
तेरित्याशङ्क्य तत्तात्पर्यमाह अनाविष्कुर्वन्निति । भगवद्भावस्य र-
सात्मकत्वेन गुप्तस्यैवाभिष्टद्विभयभावकत्वादाश्रमधर्मैरेव लोके स्वं
भगवद्भावमनाविष्कुर्वन् भजेत्येतदाशयेन ते धर्मा उक्ताः । गो-
पने मुख्यं हेतुमाहाऽन्वयादिति । यतो भगवता ममपन्वयं सम्बन्धं
प्राप्य वर्त्ततेऽतो हेतोस्तथा । अत्र ल्यब्योपे पञ्चमी । एतेन या-
वद् अन्तःकरणे साक्षान् प्रभोः प्राकृत्यं नास्ति तावदेव बहिरावि-
ष्करणं भवति । प्राकृत्यं तु न तथा सम्भवतीति ज्ञापितम् ॥४९॥

त्यादि * व्याकुर्वन्ति । * मौनपदमित्यादि * यद्यपि मुनेर्भावो मौ-
नमिति योगेन विचारान्मकं ज्ञानमप्यादातुं शक्यते तथापि भगवता,
मौनानीहानिलायामा दण्डा वाग्देहचतस्रामिति वाक्ये त्रयाणां सम-
भिव्याहृतत्वाद्वाग्दण्डरूपं मौनं कृत्वा गृहीतं ज्ञेयम् । शेषं स्फुटम् ॥४८॥
अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । * नन्वि-
स्यादि * । भाष्यमत्रार्थितरोहितार्थम् ॥ ४९ ॥

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥

वैदिककर्मकरणे तात्पर्यमुक्त्वा लौकिकस्यानावश्यकत्वेऽपि तत्स-
म्यमाह । प्रस्तुतं प्रभुभजनं तत्प्रतिबन्धासम्भव 'ऐवैहिकं कर्म का-
र्यम् । नन्वैहिकं कर्माऽस्तु मा वा, अतस्तत्समयोक्तिर्व्यर्थेऽशास्त्रा-
ऽऽह प्रस्तुतं प्रभुभजनं, तद्दर्शनादिति । आचार्यकुलादित्युपक्रम्या-
ऽग्रे पठ्यते, धार्मिकान् विदधदिति । अतो धार्मिकपुत्रविधानमै-
हिकं कर्म श्रुतौ दृश्यतेऽतस्तत्समयोक्तिरावश्यकी । अन्यथा श्रुता-
दुक्तमस्तीति प्रस्तुतवाधेऽपि तत्करणे फलप्रतिबन्धः स्यादिति-
भावः ॥ ५० ॥

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥

अत्रापि भार्यं प्रकटार्थम् । एवञ्च यस्य मर्यादायां धरणं व-
र्त्तते तेन साधनापरिपाकदशायामाचार्यकुलादिति श्रुत्युक्तरीत्या
शुद्ध एव स्थित्वा भगवद्भजनं कर्त्तव्यं स्वधर्मरहस्यं च गोपनीयमि-
ति सिद्धम् ॥

शङ्कराचार्यास्तु, सहकार्यन्तराधिकरणं त्रिसूत्रमङ्गीकृत्य, त-
स्माद् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन निष्ठासद् बाल्यं च पाण्डि-
त्यं च निर्विद्याथ मुनिरमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण इति वृह-
दारण्यकीयकहोडब्राह्मणे किं मौनं विधीयत उत नेति संशये । मौनं
विधीयते । यद्यप्यत्र न विधिस्तथाप्यपूर्वत्वाद्बिधिराभ्यर्णायः । मौनं
च पाण्डित्यातिरिक्तं ज्ञानातिशयरूपम् । मुनीनामप्यहं व्यास इति
प्रयोगदर्शनात् । अतो मननान्मुनिस्तद्भावा मौनम् । अतोऽथ मुनि-
रित्यत्र मुनिः स्यादित्येवं विधिराभ्यर्णायः । यद्यपि गार्हस्थ्यमा-
चार्यकुलं मौनं ध्यानप्रस्थयमित्यत्र मुनिशब्दस्तत्तदाश्रमेऽपि श्रुतस्त-
थापि, चात्मीकिं मुनिपुङ्गवमित्यत्र व्यभिचारदर्शनात् नियमतोऽन्य-
त्र तदर्थको ग्रहीतुमुचितः । उक्तञ्चतौ त्वाभ्रमान्तरसन्निधानाद्युच-
तद्ग्रहणम् । ज्ञानप्रधानत्वाद्बुक्तमाश्रमस्य तस्माद् बाल्यपाण्डित्या
ऽपेक्षया तृतीयं मौनमत्र विधीयते । निवेदनीयत्वनिर्देशादपि मौनस्य

बाल्यपाण्डित्यवद् विधेयत्वाभ्रयणम् । तद्वत् इति विद्यावतः संन्या-
सिनो ब्रह्मणम् । कहोडब्राह्मणे तस्यैव प्रस्तुतत्वात् ।

ननु विद्यावत्त्वे तत् पवातिशयप्राप्तः किं मौनविधिनेत्यत आह ।
पक्षेणेति । यस्मिन् पक्षे भेददर्शनप्राबल्यान्न प्राप्तोति तस्मिन् पक्षे वि-
धिरिति विध्यादिवदिति । यथा दर्शपूर्णमासादौ सहकारित्वेनाग्न्या-
धानाद्यङ्गजानविधिरिवमविधिप्रधानेऽस्मिन् विद्यावाक्येऽपि मौनवि-
धिरित्याहुः । तेन तन्मते तद्वत्तः पक्षेण सहकार्यन्तरविधिरिति प्रति-
ज्ञा, तृतीयं विध्यादिवदिति हेतुवाक्यमिति सिद्धयति ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्ववदेवाङ्गीकृत्य सूत्रमंशं योजयन्ति ।
विधीयत इति विधिः । तद्वतो विद्यावतस्तृतीयं मौनं ज्ञानप्रकर्षपक्षे-
ण सहकार्यान्तरविधिः । तथाच ज्ञानातिशयमापादयेज्ज्ञानपरिपा-
काय योगाभ्यासं कुर्यादित्यर्थः । विध्यादिवत् । यथा अग्निहोत्रादि-
कम् अविदुषः फलातिशयार्थिनो विधीयते तथा विदुषां व्युत्था-
यिनो ज्ञानप्रकर्षरूपं मौनं कर्त्तव्यमेव विधीयत इति वदन्ति ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रयोजनां भास्कराचार्यवदेवाङ्गीकृत्य तदर्थमेव-
माहुः । विधिशब्देन यज्ञादिः, सर्वाभ्रमधर्मः शमदमार्दिभ्र विधिशब्देनो-
च्यते । आदिपदेन भ्रवणमनने गृह्यते । सहकार्यान्तरं विधीयत इति स-
हकार्यन्तरविधिः । तथाच यथा, नमने वेदानुवचनेनेत्यादिना, शान्तो
वाप्त इत्यादिना च यज्ञादिः शमादिभ्र सहकारित्वेन विद्यावतो
विधीयते । यथा च, श्रान्तव्यो मन्तव्य इत्यादिभ्रवणमनने चार्थप्राप्ते
विद्यासहकारित्वेन गृह्यते तथा । तस्माद् ब्राह्मणः पाण्डित्यमिन्या-
दिना पाण्डित्यं बाल्यं मौनमिति त्रयं विद्यायाः सहकार्यन्तरं वि-
धीयत इत्युक्तं भवति । मौनं च पाण्डित्यादर्थान्तरमिन्याह । पक्षे-
णेति । इदं च मननं भ्रवणप्रतिष्ठार्थान्मननादप्यथाभ्रतरम् । उपा-
सनालम्बनस्य पुनः संशीलनं तद्भावनारूपम् । अतोऽपूर्वत्वाद्भ्र
विध्यभ्रवणेऽपि तदाभ्रयणम् । मुनिः स्यादिति । तस्मादंशं वाक्या-
र्थः । ब्राह्मणो विद्यावान् पाण्डित्यं निर्विद्य उपास्यं ब्रह्मतत्त्वं परिशुद्धं
परिपूर्णं च विदित्वा भ्रवणमननाभ्यां प्राप्तं वेदानेन प्रतिलभ्येति
यावत् । तच्च भगवद्भक्तिभूतं सत्त्ववृद्धिकृतम् । नाहं वेदैरित्यारभ्य,
भक्त्या त्वनन्यया शक्यो ज्ञातुमिति गीतायामुक्तत्वाद्, यस्य देवे
परा भक्तिरिति, नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य इति श्रुतावप्युक्तत्वाच्च ।

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-
स्थावधृतेः ॥ ५१ ॥

बाल्येन तिष्ठासेदिति । बालस्य यत्स्वभावानाविष्काररूपं कर्म तेन
स्थानुमिच्छेत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिः स्याद् वा-
ल्यपाण्डित्यं यथावदुपादाय परिशुद्धं परिपूर्णं ब्रह्मार्ण निदिध्यासत-
रूपप्राप्तये मननशीला भवेत् । एवं त्रितयोपादानेन लब्धविद्यां भवे-
दित्याह । अमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण इति । अमौनं मौनेतर-
सहकारिकलापस्तश्च मौनं च यथावदुपादानस्तदेकनिष्ठायां वि-
द्याकाष्ठां लभत इत्येवं विषयवाक्यं व्याख्यानवन्तः । बृहदारण्यक-
मिनाक्षरायां तु, पण्डा वेदाध्ययनजन्या बुद्धिस्तद्वान् पण्डितस्य
कर्म वेदान्तविचारलक्षणं श्रवणापरपर्यायं पाण्डित्यं निर्विद्य निःश-
यं कृत्वा धनन्तरं बाल्येन तिष्ठासेत् । श्रवणज्ञानोत्पन्नाशेषानामदृष्टि-
तिरस्करणसामर्थ्यं बलं तस्य भावां बाल्यं तेन बाल्येन विषयाऽज्ञा-
तकृपस्तिष्ठासेन्मननं कुर्यादिति यावत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निःश-
यं कृत्वा अथ मुनिर्मौनवान् धारावाहिकान्मप्रत्ययप्रवाहवान् तिष्ठा-
सेदित्यनुपज्ज्यते । निदिध्यासने कुर्यादिति यावत् । एवममौनशब्दवा-
क्यं श्रवणमननाख्यं मौनशब्दवाक्यं निदिध्यासनं निर्विद्य अथ ब्रा-
ह्मणो निरुपचारितप्राह्मण्यवान् ब्रह्मेव स्यात् कृतकृत्यो भवेदित्ययं
व्याख्यातम् । तत्र मतभेदेन वाक्यव्याख्यानस्य भिन्नार्थत्वेऽपि मौनस्य
प्रकृष्टज्ञानरूपस्यैवाङ्गीकारार्थं स्तुल्यप्रायः । सूत्रव्याख्याने तु शा-
ङ्करं भास्करे च मते व्युत्थायनं प्रति तद्विधिः । रामानुजे तु अप-
रिपकं प्रत्यावश्यकतया त्रियापरिपाकार्थं तद्विधिरिति फलति । सि-
द्धान्ते तु यावन्त्येतानि तानि सर्वाणि मर्यादापक्षान्तानि चरन्तीत्य-
त एतद्विहाय स एवाहृत इति बोध्यम् । अग्रे तु न तथा विरु-
द्धम् । गृहिणोपसंहारे तु बहुकर्मोपदेशं बीजमाहुः । बहुकर्मोपदेशं तु
न किञ्चिदपीति तत्साकाङ्क्षत्वादरुच्यम् । मौनवत्सूत्रे तु विद्यायाः
सर्वाश्रमसाधारण्यं व्याकुर्वन्त । अनाविष्कुर्वन्नित्यत्र च बाल्यरूपं
निश्चिन्वन्ति । तद्विरुद्धमित्युपरम्यते ॥ ५० ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ सूत्र-

ननु तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्य इति श्रुतौ मुक्त्यनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिः श्रूयते । सा तु पुरुषोत्तमसङ्गेलीलारमानुभवान्तिरिक्ता वक्तुमशक्या । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । “मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुनः” इति स्मृतेश्च । मुक्तेः फलं भक्तिरसानुभव एवं मत्युक्तगृहिणस्तत्फलं भवति, न वेति संशये निर्णयमाह । एवं भूतस्योक्तरूपस्य मुक्तस्य मुक्तेर्यत्फलं भक्तिरमानुभवस्तस्यानियमस्तस्य भगवदिच्छाधीनत्वात् । साधनाप्राप्यत्वात् । अत एव मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोगमिति धुक्वाक्यम् । अत्रौत्सर्गिकहेतुमाह । तदवस्थेति । न स पुनरावर्त्तत इत्यस्यावस्थाया एव सार्वदिकत्वेन निर्द्धारः क्रियते । यद्यप्येवं मुक्तिफलाभावनियम एवायाति, न तु तदनियमस्तथापि

भवनाग्यन्ति । * ननु तस्येत्यादि * स्वेति * ब्रह्मसम्पत्तिः । तस्या उक्तरूपत्वे मानम् * मुक्त्यादि * । * एवं स्वीरिति * । लीलारमानुभवस्य मुक्तिफलत्वे सति । एवं संशयं व्युत्पादिते पूर्वपक्षः स्वत एव भास्यत इत्याशयेन निर्णयमेव सूत्रे आहैन्यर्थः । व्याकुर्धन्ति । * एवमित्यादि * । * उक्तरूपस्य मुक्तस्येति * । गृहिणो मुक्तस्य । * अत एवेति * । साधनाप्राप्यत्वादेव । * औत्सर्गिकमिति * । अधिकारसामान्यात् प्राप्तम् । नन्यनया श्रुत्या पुनरावृत्तिकथनेन मुक्तावस्थाया एव नित्यत्वनिर्द्धारं लीलारमानुभावकब्रह्मसम्पत्तिरूपस्य मुक्तिफलस्य भेदसाध्यत्वात्तदभावेन मुक्तिफलाभावनियम एवायाति, न त्वनियम इत्याशङ्क्य तत्पारिहरन्ति । * यद्यपीत्यादि * । सत्ये यद्यपि, न स पुनरावर्त्तत इति तदवस्थावधारणश्रुत्या उक्तानियमो नायाति तथापि तस्य तावदेव चिरमिति श्वेतकेनूपाख्यानश्रुतावाच्यार्थतः पुरुषस्य ब्रह्मज्ञानोत्तरं मोक्षान्नाप्तिसर्व्यन्तमेव ब्रह्मसंपत्तिविलम्बो, न तु तदुत्तरमिति आशयते । ब्रह्मसम्प-

तस्य तावदेव चिरामिसादिप्रमाणैर्न स पुनरावर्त्तत इति श्रुत्या सप्त-
विरोधाभावायौत्सर्गिकी तदवस्था । तत्फलं तु कस्यचिदसनुप्र-
हेण पुष्टौ प्रवेशने भवतीति स्वाभिप्रायं प्रकटीकुर्वता वादरायणेन
अनियम इत्युक्तम् । एवं सति, न स पुनरावर्त्तत इति श्रुतिः प्रपञ्चे
पुनरावृत्तिं निषेधति, न तु तदतीतेऽपीति ज्ञेयम् । समाप्तिज्ञापना-
यावृत्तिः । अथवा श्रुतौ तदवस्थावधृतेर्हेतोरस्माकमपि तदवस्था-
वधृतिर्धृतोऽतः फलाऽनियमनिश्चयोऽपीत्यर्थः । एवं सति मुक्ति-

त्तिश्च सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवतीति परं ज्योतिरुपसम्पद्य
स्त्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, स उत्तमः पुरुष इत्यादौ सम्परिष्वङ्गरूपैव
सिद्धेत्येकीभावदशा विरुद्धा । अतस्तद्विरोधार्थमेतयोः श्रुत्यो-
र्विशेषौत्सर्गिकभाव आदर्शव्यः । वरणेन पुष्टौ प्रवेशने मुक्त्यनन्तरं
ब्रह्मसम्पत्तिरूपं फलं तदभावं तु मुक्त्यवस्थंवेति । तथाच वरणस्य
भगवदिच्छामात्राधीनत्वात् तस्याश्च पूर्वं ज्ञातुमशक्यत्वाद्भगवता
सूत्रकृता एवम्भूतस्वाभिप्रायस्य बोधनार्थमनियम इत्युक्तमित्यर्थः ।
नन्वेवं सति वृत्तस्य भेद आयाति स च तस्यावृत्तिमापादयन्नुकां
श्रुतिं विरुणद्धीति शङ्कनायामाहुः । * एवं सतीत्यादि * । श्रुतिद्व-
यस्या ऽविरोधे कर्त्तव्ये सत्यनावृत्तिश्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेध-
ति । उपकोसलब्राह्मणे एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्त-
न्त इति विशेषनिर्देशात् । न तु तदतीतेऽपि । एतेनैवावृत्तिनिषेधस्य
सामान्यत्वनिवारणादिति ज्ञेयमित्यर्थः । सूत्रस्यपदावृत्तः समाप्तिमा-
त्रबोधकत्वेऽर्थवत्ता न स्यादित्यतः पक्षान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * ।
* अत इति * । श्रुत्यन्तराविरोधात् । सिद्धमाहुः । * एवमित्या-
दि * । भगवद्भाव इति सप्तमी । तथाच परप्राप्तौ भगवद्भाव एव
परमा साधनकाष्ठेत्यत्र सिद्धमित्यर्थः ॥

अन्ये तु पेहिकसूत्रे साधकस्यैतज्जन्मनि विद्योत्पत्तिरुत जन्मान्तरे इति
सन्देहे, मम जन्मान्तरे विद्या भवत्वित्यभिसन्ध्यभावादिभिरस्मिन्नेष
जन्मनीति प्राप्ते, प्रतिबन्धकाभावस्य कारणतायाः सर्वत्र सिद्धत्वाद्
वा परत्र वा यदैव प्रतिबन्धककर्मादिनिवृत्तिसत्तदैव तत्र विद्योत्पत्तिरिति

पर्यन्तं साधनं भगवद्भाव इति निर्णयः सम्पन्नः ॥ ५१ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

सिद्धान्तयन्ति॥एवं मुक्तिफलानियम इति सूत्रे तु यथा साधनवीर्यविशेषाद्विद्याया पेहिकामुष्मकत्वकृतो विशेषस्तथा विद्याफलभूताया मुक्तेरप्युत्कर्षापकर्षरूपो विशेषो भवेदित्येवं प्राप्ते । उच्यते । एवं मुक्तिरूपे विशेषनियमो नास्ति । कुतः । तदवस्थावधृतः सर्वेषु ब्रह्मरूपत्वावधारणात् । अस्थूलमनणु, स एष नेति नन्यान्मा, यत्र नान्यत् पश्यति इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मण एकलिङ्गत्वस्यैव सिद्धत्वादित्याहुः । तदस्मन्मते पूर्वकक्षारूपमिति लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे निर्णीतम् । तदवगामिका विद्या च तत्रैव विश्रान्ताति निर्णीतमक्षरधियामित्याधिकरणे ।

अतो नास्माभिस्तत्राधिकं किञ्चिद्विचार्यत इति बोध्यम् ॥ ५१ ॥ ९ ॥

इति श्रीमद्बल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरम्बहृदयध्यान्तस्य

पुरुषोत्तमस्य कृती भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तस्तृतीयाध्यायः ॥

अथ चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

समन्वयेनाविरोधात् साधनैर्ब्रह्मविद् यदि ॥
तस्याग्रिमव्यवस्था या सा च तुर्ये विविच्यते ॥ १ ॥
जीवतो म्रियमाणस्य गच्छतः सफलस्य च ॥
अतो ब्रह्मविदा कार्यमेवमेव, न चान्यथा ॥ २ ॥

अथ चतुर्थाध्यायं विवरिष्ये यथा पूर्वाध्यायारम्भे कारिका-
भिरध्यायार्थः पादार्थश्च संगृहीतस्तथात्राध्यायार्थं पादार्थोश्च संगृ-
हानाः पूर्वाध्यायसङ्गतिं निरूपणप्रकारं च बोधयितुं पूर्वाध्यायार्थान्
स्मारयन्तः प्रस्तुताध्यायार्थं साङ्गनाहुः । * समन्वयेनेत्यादि * श्रु-
तीनां परस्परविरोधाद् यो ब्रह्मणि सम्यग् अत्राधितोऽन्वयः सम्य-
ग्बोधनरूपस्तनानुष्ठितैः साधनैर्यदि ब्रह्मविद् विरुद्धसर्वधर्माधारभू-
तब्रह्मविषयकनिर्विकित्सशाब्दज्ञानवान् भवति, तस्य जीवतो म्रि-
यमाणस्य गच्छतः सफलस्य च या अग्रिमव्यवस्था ज्ञानानुकूलप्र-
कारेण फलपर्यन्ता स्थितिः सा चतुर्थे फलाध्याये विविच्यते फलस्वरू-
पप्रकारबलानां निष्कर्षेण असङ्कीर्णतया प्रकाशयते । तथाच यथा
समन्वयाविरोधाध्याय उपनिषद्वाक्यानामाभासत्वनिराकरणेन तेषां
ब्रह्मण्येव प्रमाणत्वं तेषु च ब्रह्मण एव प्रमेयत्वं व्यक्तीकृतम्, यथा
च श्रुतीनां बोधकताप्रकारनिरूपणेनोपासनात्मकसाधनप्रकारनिर्ण-
याद् ब्रह्मविस्त्वं व्यक्तीकृतं, तथात्रोपासनादिसाधनवतो ब्रह्मविदो-
ऽवस्थानिरूपणात् क्रमेण साक्षाच्च प्राप्यस्य ब्रह्मणः फलत्वमुपपत्ति-
पूर्वकं निरूप्यत इत्ययं निरूपणप्रकारः, कार्यकारणभावांश्वसरश्च
सङ्गतिरित्यर्थः । पूर्वाध्याये यावज्जीवं ज्ञानानुकूलसाधनानुष्ठानरूपं
जीवतो ब्रह्मविद्ः कार्यं निरूपितमिति पुनरत्र तत्कथनस्य किं प्रयो-
जनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अत इत्यादि * यतोऽयं सिद्धसाधनो,
न तु प्राप्तफलोऽत ईदृशेन प्रथमपादांकरित्यैव कार्यं, न तु पूर्णं

तामसीं बुद्धिमाश्रित्य ये मूढाः सर्वविप्लवम् ॥

वदन्ति शास्त्रनाशाय सद्भिः शोच्याश्च येऽनु तान् ॥ ३ ॥

ब्रह्मविद्रूपनाभावः शतांशेनापि चेद् भवेत् ॥

शास्त्रमेतद् वृथा जातं सर्वमूत्रविनाशनः ॥ ४ ॥

ल्येयम् । तत्रैव भयं विदुषोऽमन्वानस्येति प्रतिबन्धबोधकश्रुतेः । अतः सिद्धज्ञानस्याप्येतत्कसंव्यताबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः । नन्वत्रान्ये, किं प्रजया करिष्याम इति श्रुत्या “यस्त्वान्मरतिरेव स्यादात्मनृतश्च मानवः । आत्मन्येव च सन्तुष्टस्य कार्यं न विद्यत” इति गीतास्मृत्या च ब्रह्मविद्ः कार्यमात्रनिषेधमङ्गीकुर्वन्ति, तत्कथमत्र ब्रह्मविद्ः कार्यकरणशिक्षेत्याशङ्कायां तन्मतं दूषयितुमाहुः । * तामसीमित्यादि * “अधर्मं धर्मात्तं या मन्यन्ते तमसा वृता । सर्वार्थान् विपरीतांश्च बुद्धिः सा पार्थ तामसा” इति गीताकलभ्रणका सर्वार्थविपरीत्यबोधिका भ्रान्ता बुद्धिस्तामसी । तामाश्रित्य ये मूढाः वैयामशास्त्रनाशाय सर्वविप्लवं सगुणब्रह्मविद्याधिपयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य वेदां-कमाधनगुरूपदेशप्रभृतीनां मार्गिकत्वादिरूपं वदन्ति, ये च ताननु तदनुसारिणस्ते सद्भिः शोच्याः पूर्वोक्तश्रुतिस्मृत्युक्तस्य कार्यकरणनिषेधस्य बहिरङ्गमाधनविषयतयाऽन्तरङ्गतद्विषयत्वाभावाद्बोधप्रसूना इत्यतः शोकाविषयीकार्या एव, न तृपादेयवाक्याः । गीतायां यस्त्वात्मरतिरित्यादिवाक्यान्तरं, “तस्मात्सक्तं मतन्ते कार्यं कर्म समाचर । असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुष” इति तथा कर्मकरणावश्यकत्वकथनात् । अतः शिक्षाकथनमेवात्र युक्तं, न तु साधननिरूपणस्य प्रामाणिकत्वकथनम् । साधनासिद्धानन्तरमपि कर्मव्यतया फलाविषयकपरोक्षानुभयरूपतया चाद्यान्तरफलरूपत्वादित्यर्थः । नान्निद्रमप्रयोजकं, तस्य तावदेव चिरात्मानं श्रुतं ब्रह्मज्ञानोत्तरं सद्योमुक्तेरेव श्रावणात् अतो ब्रह्मविदो न किञ्चन कार्यम् । यत्पुनरत्रोक्तं तत्तु जघन्याऽधिकारिणां सगुणविद्यायतां फलसिद्धयर्थम् । अत एवात्र द्वितीयतृतीययोरुक्तान्तिगमनार्थविचारोपि युज्यते । तस्मान्नोक्तं साधीय इत्यत आहुः । * ब्रह्मविदित्यादि * ।

स्वाप्ययस्य च सम्पत्तेरत्र ब्रह्मगतिश्रुती ॥

अन्यथा न, श्रुतेरर्थः स्याच्चेद् व्यासो वदेन्न किम् ॥ ५ ॥

तामसीं बुद्धिमाश्रित्वा या मुक्तिः कैश्चिदुच्यते ॥

सा सुषुप्तिश्रुतेरर्थो मोहादेवान्यथा मतिः ॥ ६ ॥

परब्रह्मविदो गमनाभावोऽर्चिरादिना क्रममुक्तिमार्गेण गमनस्य राहित्यं चेत्, शतांशनापि प्रकारेण भवेत्, तदा एतत् तृतीयपादरूपं शास्त्रं, सर्वेषाम्, अर्चिरादिसूत्रमारभ्य, विशेषं च दर्शयतीत्यन्तानां सूत्राणां विनाशतः—अब्रह्मप्राप्तिपरतया वैयर्थ्याद् वृथा जातम् । कार्यात्ययं परप्राप्तेः साधनं विनापि सम्भवादिति । नन्वत्र का उपपत्तिर्यथा एतेषां सूत्रार्थानां परब्रह्मपरत्वं स्थाप्यत इत्यत आहुः । * स्वाप्ययस्येत्यादि * । अत्र दहरविद्यारूपे ब्रह्मविद्वृत्तिप्रकरणे स्वाप्ययस्य सुषुप्तं: सम्पत्तेर्ब्रह्मप्राप्तिश्च सम्बन्धिन्यौ ब्रह्मगतिश्रुती, अथ या एता हृदयस्य नाड्य इत्यारभ्य, तेजसा हि तदा सम्पन्नो भवतीत्यन्ता, अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुक्तामतीत्यारभ्य शतं चैका च पुरुषस्य नाड्य इति श्लोकान्ता च ब्रह्मणि गमनबाधिके श्रुती पूर्वं वक्षते । अतो भगवदुपन्यस्ते प्रजापतिवाक्येऽपि ते आदर्शव्ये । ज्ञेयस्यात्मन उभयत्राप्युच्यते । यतः प्रजापतिवाक्यरूपश्रुतेरर्थः अन्यथा न, पूर्ववाक्यविरुद्धो न । यदि स्यात्तदा व्यासः सर्वस्य ब्राह्मणपदार्थस्य निर्णयार्थं प्रवृत्तः फलविशेषनावसरे तमर्थं किं न वदेत्पि तु वददेव । तथाचानयोपपत्त्या तेषां ब्रह्मपरत्वं स्थाप्यत इत्यर्थः । ननु, न हि द्रष्टुं शक्यं परित्रांषो विद्यते अविनाशित्वात् न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येदित्यादिना मुक्तौ भेददर्शनाभावश्चावणात्तत्र कथं ब्रह्मविदो गत्युपपत्तिरित्यत आहुः । * तामसीमित्यादि * । पूर्वोक्तां बुद्धिमाश्रित्य श्रुतौ या निःसम्बोधा मुक्तिः सांख्यमतवद्विष्यते सा निःसम्बोधा मुक्तिः सुषुप्तिश्रुतेरर्थः शारीरब्राह्मणे तत्सजातीयवाक्यैस्तथा सिद्धत्वात् । अतः प्रजापतिवाक्यसिद्धायां मुक्तौ या तथा मतिः सा मोहादेव । तस्मात् प्रथमे पादे युक्तं तद् ब्रह्मविदः शिक्षार्थमेव, न तु साधनशेषतयैव

अतो ब्रह्मविदः कार्यं जीवतः पूर्वमुच्यते ॥
 आवृत्तिः श्रवणादीनां नवकृत्वोपदेशतः ॥ ७ ॥
 दर्शनार्थत्वतो लिङ्गादपि व्रीह्यवघातवत् ॥
 आवृत्तौ श्रवणादीनामात्मेति स्याद् दृढा मतिः ॥ ८ ॥
 आपाततो दर्शनं तद्भेदेनापि बोध्यते ॥
 प्रतीकोपासनादीनां नैवं भावो हि जायते ॥ ९ ॥
 आलम्बनार्थं तत्रापि ब्रह्मदृष्टिर्विशिष्यते ॥
 आदिसादिब्रह्मदृष्टेरङ्गत्वं न स्वतन्त्रता ॥ १० ॥
 मनने च निदिध्यासे विशेषश्चोच्यतेऽधुना ॥

मन्तव्यम् । तच्चेव भयमिति भुतेर्ज्ञानोत्तरमपि मननस्यावश्यकत्वा-
 दित्यर्थः । एवं पादप्रयोजनं निश्चित्य तदर्थमाहुः । * अत इत्यादि * ।
 यस्माद् ब्रह्मविदोऽपि जीवद्दशायां फलानुकूलं कार्यमावश्यकम् ।
 अतः पूर्वं प्रथमपादे तदुच्यते । किं तद्वित्याकाङ्क्षायामाहुः । * आवृ-
 त्तिः श्रवणादीनामिति * । तत्र गमकं हेतुत्वम् । नवकृत्वोपदेशतः
 नवसंख्यां कृत्वा य उपदेशः, नवकृत्व उपदेश इति यावत् । तस्मा-
 द्लिङ्गात् स्मृतिरूपाद् व्रीह्यवघातवच्छ्रवणादीनां दर्शनार्थत्वतो-
 ऽपीति । सा आवृत्तिः प्रथमोऽधिकरणे उच्यते । तत्फलं द्वितीयमा-
 हुः । * आहुत्तावित्यादि * । * आत्मेति * । भगवानात्मा । तथाचेदं
 तस्यावाप्तरफलमित्यर्थः । आवाप्तरत्वं साधयन्ति * आपातत' इ-
 त्यादि * । भगवतः सर्वात्मकत्वात् सर्वरूपत्वादात्म्यात्मत्वाच्च तस्य
 यत् आत्मसूत्रप्रथमवर्णकांक्तीत्या आत्माभेदेन दर्शनं तद् आपाततो
 दर्शनमिति बोध्यते । अपिशब्दाद्यथाधिकारमात्रांपदेशरूपं द्वितीयं
 ब्रह्मविदः कार्यं च । प्रतीकमुपासनं येषां ते प्रतीकोपासनाः । आदि-
 पदात् कर्ममार्गीयाश्च । तेषां हि यतो हेतांर्भावो ज्ञानिन्वं भक्तिर्वा नैव
 जायते । अत आलम्बनार्थं ध्यानविषयतया ग्रहणार्थं, तत्रापि अन्त्येः
 प्रतीकत्वेनोच्यमाने विषयेऽपि ब्रह्मदृष्टिर्विशिष्यते विशेषबोधिका भ-
 वति । साऽपि तद्वियं कार्यम् । तृतीयाधिकरणस्यार्थमाहुः । * आ-
 दित्येत्यादि * । स्पष्टम् । * मनने चेत्यादि * ।

आसनादिषडङ्गैस्तु चित्तं श्रौतार्थ एव हि ॥ ११ ॥
 धारयेदामतेरेवं तनः सिद्धिमवाप्स्यति ॥
 धर्माधर्मभयं तस्य नास्वेवेति विनिश्चयः ॥ १२ ॥
 अग्निहोत्रादिकं कार्यं संन्यासः फल एव हि ॥
 षोढा चेत् पुरुषो व्यक्तः प्रारब्धान्ते फलं भवेत् ॥ १३ ॥
 एतावान् प्रथमे पादे निर्णयः सूत्रकृत्कृतः ॥
 द्वितीये त्रियमाणस्य सर्वेन्द्रियलयः पुरा ॥ १४ ॥
 लिङ्गस्यापि शरीरस्य नाड्योत्क्रान्तिरिहोच्यते ॥
 दिनाऽयनकृतो नास्य विशेषोऽस्तीति चाच्यते ॥ १५ ॥

अधुना आदित्यमत्या आदित्याद्युपासनेनाऽदित्यादिभिः फलदान
 द्वारा माहात्म्यप्रतिपादनेन भक्तिद्वारा मनने, निदध्यासे, भावे घञ्,
 निदिध्यासने च विशेषतो भगवतो बहिरन्तःप्राकट्यरूपश्चोच्यते । तेन
 फलस्यापाततोऽबुभवप्रकारो मनननिदिध्यासनरूपं तृतीयं कार्यम् ।
 तेन फलमाहुः । * आसनादीति * । आसनं भगवतो बहिः प्रकटस्य
 उपवेशनम् । आदिपदेनाऽन्तरुपवेशनं लीलाप्राकट्यं च, तेषां यानि
 षडङ्गानि भवणाद्यावृत्तिः, आत्माभेददृष्टिः, तथा ग्राहणम्, अप्रती-
 कोपासनं, सर्वत्र प्रद्वन्द्विः, आदित्यादिष्वङ्गुलिश्च तैश्चित्तं श्रौता-
 र्थं भगवति धारयेत् । तदपि, आमतेः, मननमारभ्य, एवम् उक्तप्रका-
 रेण, ततः-तदुत्तरं, सिद्धिं भगवदासनादिसम्पादकोत्कटस्नेहसम्भ-
 वरूपामवाप्स्यति । एवम् आप्रायणसूत्रान्तस्यार्थ उक्तः । तदधिगमा-
 दिसूत्रार्थमाहुः । * धर्मेत्यादि * ।
 अग्निहोत्रादिसूत्रार्थमाहुः * अग्निहोत्रेत्यादि * । फल इति * फलना-
 न्तरीयकदशायाम् । तदावश्यकत्वाय फलप्राप्तिप्रकारमाहुः । * षो-
 ढेत्यादि * । प्रथमपादार्थमुक्तोपसंहरन्ति । * एतावानित्यादि * ।
 द्वितीयस्याहुः । * द्वितीय इत्यादि * । * सर्वेन्द्रियलय इति * ।
 पुष्टिमार्गायस्य भगवति, मयांदामार्गायस्य भूतेषु । * इहेति * ।

तृतीये क्रममुक्तौ यो मार्गो यस्य श्रुतेर्मतः ॥

तन्निर्द्धारोऽन्यमार्गानामप्राप्यत्वं च वर्ण्यते ॥ १.६ ॥

गन्तव्यं च परं ब्रह्म कार्यो लोकस्तु नेति च ॥

तुरीये पुष्टिमर्यादाभेदेन फलमुच्यते ॥ १.७ ॥

प्रभोरेव फलत्वं तन्निर्द्धारत्वं च वर्ण्यते ॥

लीलानिसत्त्वतः पूर्णगुणत्वं च ततोऽखिलम् ॥ १.८ ॥

अस्य फलप्रकरणत्वेऽपि साधनरूपस्यापि श्रवणस्यान्तरङ्गत्वं
ज्ञापयितुं तन्निर्द्धारमप्याह ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यामितव्य
इत्यादिवाक्यैर्विहितं श्रवणादिकं किं मकृदेव कर्त्तव्यमुतामकृदिति
भवति संशयः । किं तावत् प्राप्तं, मकृदेवेति । तावतेव शास्त्रार्थस्य

जघन्याधिकारिणि उत्क्रान्तिरित्यर्थः । * तृतीय इत्यादि * । * यस्ये-
ति * । अधिकारिणः । * अन्यमार्गानामिति * । अन्ये मार्गो उपा-
या येषां ते तथा, तेषाम् । तुरीयार्थमाहुः । * तुरीय इत्यादि * ।
सामान्यत उक्त्वा तत्र विशेषमाहुः । * प्रभोरित्यादि * । अत्र प्रभोः
फलत्वम्, आत्मा प्रकरणादिन्यादिमूत्रद्वयं, तन्निर्द्धारत्वं च, तत्त्वभावे
संध्यवदित्यादिमूत्रद्वये । शेषं, जगद्व्यापारवर्जादिमूत्रेषु । * ततो-
ऽखिलमिति * । ततः-तादृशनिरूपणाच्छेताः । अखिले लीलार्थाशष्टं
स्वरूपफलमित्यर्थः । एषं पादार्थनिरूपणमुख्यनाध्यायार्थं निरूप्य मू-
त्राणि व्याचक्षीर्यन्तोऽत्र फलप्रकरणे साधननिरूपणस्य किं प्रयोजन-
मित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजनं यक्तुं मूत्रमवतारयन्ति । * अस्थेत्या-
दि * । अन्तरङ्गमिति * । फलपूर्वकक्षारूपतया फलमध्यपातित्येन
तदुपकारत्वम् ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ अस्याधिकरणत्वाय विषयादिक-
माहुः । * आत्मेत्यादि * ।

सम्पत्तेः । नच तण्डुलनिष्पत्तिफलकावघातस्यैव दर्शनफलकानां श्रवणादीनां तत्सिद्धिपर्यन्तमावृत्तिर्न्यायप्राप्तेति वाच्यम् । अवघातस्य वितुषीकरणात्मकदृष्टद्वारकत्वेन तथात्वमस्तु नाम, प्रकृते त्वदृष्टद्वारकत्वात् सकृत्कृतेनैवावृष्टद्वारा फलसम्पादनसम्भवादावृत्तिरप्रयोजिकेति प्राप्ते, उच्यते । आवृत्तिरेव श्रवणादीनां श्रुताभि-
मता । कुतः ? असकृदुपदेशात् । छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्याने, ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, तत्सत्त्वं, स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति वाक्येन जडजीवयोर्ब्रह्मात्मत्वं नवकृत्व उपादिष्टवान् । तथाच सकृदुपदेशेनैव चेदर्थसिद्धिः स्यात्तदैकमेवार्थमेकस्मा एकदैवासकृ-
न्नोपदिशेत् । प्रयोजनाभावात् । एतेनावघातवदन्तःकरणदोषनि-
वर्त्तनं दृष्टद्वारमन्येषामुपदेशानां चरमस्य तस्य ज्ञानसाधकत्वमिति मन्तव्यम् ॥ १ ॥

* इति प्राप्त इति * । द्वाराविचारेणावृत्त्यानर्थक्ये प्राप्ते । हेतुं व्या-
कुर्वन्ति । * छान्दोग्ये इत्यादि * ।
* अर्थसिद्धिः स्यादिति * । अदृष्टद्वारा स्यात् । * अवघातवदि-
ति * । सप्तम्यर्थे धतिः । तेन तत्र यथा वैतुष्यमेवमन्त्रान्तःकरणदोष-
निवर्त्तनमतो नादृष्टमत्र द्वारं, किन्तु दृष्टमेवात आवृत्तिरावश्यकी ।
तत्र यथान्येषामवघातानां वैतुष्यजनकत्वं, चरमावघातस्य तण्डुलनि-
ष्पादकत्वमेवमन्त्रान्येषामुपदेशानामन्तःकरणदोषनिवर्त्तनं चरमस्यो-
पदेशस्य तु मनसा साक्षात्कारे जनयितव्ये तत्सहकारितया ज्ञान-
साधकत्वम् । शब्दादपरोक्षमितिषादस्य प्रागेव निरस्तत्वात् । नच
चरमोपदेशस्य करणत्वमेवास्त्विति शङ्क्याम् । तथा सति प्रत्यक्ष-
सामग्रीनैर्बन्धेऽपि तत् स्यात् । तथा सत्यसकृदुपदेशो मननादिबि-
धयश्च मुच्येव स्युः । सामग्रीप्राबन्ध्यार्थमेव तदुपयोगात् । प्रबन्धार्था
श्च तस्यां शब्दस्य सहकारित्वमेव, लोके तथा दर्शनादिति । तस्माद्
आवृत्तिरावश्यक्येवेत्यर्थः ॥ १ ॥

अत्रैव हेत्वन्तरमाह ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

श्रुत्यनुमापकत्वेन स्मृतिर्लिङ्गमित्युच्यते । सा च, “यथा यथाऽऽत्मा परिमृज्यतेऽसौ मत्पुण्यगाथाश्रवणाभिधानैः । तथा तथा पश्यति तत्त्वसूक्ष्मं चक्षुर्यथैवाञ्जनसम्प्रयुक्तम्” इत्यादिरूपा तदादृष्टिमेव फलसाधकत्वेनाह ॥ अत्र दृष्टान्तेनापि दृष्टद्वारकत्वं श्रवणादीनां सूच्यते । आत्मा वाऽरे द्रष्टव्य इति पदेन श्रवणादीनां फलात्मकं दर्शनं पूर्वमुक्त्वा श्रोतव्यो मन्तव्य इत्यादिना तत्साधनानि पश्चाद्यदाह तेनात्मनः परोक्षमपि ज्ञानमवान्तरफलरूपमिति । भक्तिमार्गं परमफलरूपतत्सजातीयत्वेन च फलमध्यपासेवेति श्रुत्यभिमतमिति ज्ञायते । तेन सूत्रकृदपि फलप्रकरणेऽपि साधन-

लिङ्गाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अत्रैवेत्यादि * । * अत्रैवेति * । आहृत्तावेव । किं लिङ्गमित्यपेक्षायां व्याकुर्वन्ति । * श्रुतीत्यादि * । स्मृतावतारमपदमन्तःकरणपरम् । * दृष्टान्तेनेति * । अक्षुर्दृष्टान्तेन । एवञ्च पूर्वाध्याये कर्मोपसंहारे, सर्वथाऽपि त एवोभयलिङ्गादित्यनेन श्रवणादीनां भगवत्सर्माणां यदवश्यकर्तव्यत्वमुक्तं तस्याऽवान्तरफलत्वाय तत्प्रकारोऽत्र फलाध्याये प्रथमत एव सूत्रद्वयेन दर्शितः । तेषां कथमवान्तरफलत्वमित्याकाङ्क्षायां श्रवणादीनामवान्तरफलत्वे बीजमाहुः । * आत्मा वाऽरे इत्यादि * । * तत्सजातीयत्वेनेति * । एकविषयतया साक्षात्कारसजातीयत्वेन । तथाच भक्तिमार्गैःपि “सनामयं सारभृतां निसर्गं यदर्थकाशीभृति-वेतसामपि । प्रतिक्षणं न व्यवदृश्युतस्य यत् स्त्रिया विद्वानामिब साधुवात्स” इति न्यायेनाऽभीष्टरूपत्वादवान्तरफलत्वं बोध्यम् । “या प्रीतिरखिवेकानां खिषयेष्वनपायिनी । त्वामनुस्मरतः सा मे हृदया-भ्याऽपसर्पेति”ति वैष्णवे प्रह्लादवाक्यादपि तथेत्यर्थः । अत्र गमक-माहुः । * तेनेत्यादि * । एवमंकेन प्रकारेण सूत्रं व्याख्याय तत्र

विचारं चकारेति निगूढाशयः । तथापि शाब्दक्रमादार्थक्रमो बली-
यानीति न्यायाद् द्रष्टव्य इति पदस्य पश्चात्सम्बन्धे वृत्तरीतिर्नान्व-
सरं प्राप्नोतीति प्रकृतविचारस्य फलप्रकरणासङ्गतत्वमापततीति
प्रकारान्तरेण सूत्रार्थ उच्यते । आवृत्तिसकृदुपदेशात् । श्रुतिर्हि
कर्मज्ञानभक्तीः साक्षात्परम्पराभेदेन पुरुषार्थसाधनत्वेन हीनमध्य-
मोत्तमाधिकारिणः प्रति कर्त्तव्यत्वेन प्रतिपादयति । तत्र तेषां
स्वरूपं तृतीयेऽध्याये वादरायणेन प्रतिपादितम् । अथ तुरीयेऽध्याये
तेषां फलं चिन्त्यते । तत्रादौ कर्ममार्गस्य फलमुच्यते । ज्ञानभ-
क्त्योरेव क्रमेणोत्तमात्युत्तमफलकत्वमतस्तत्साधनत्वेनैव तत् कर्त्तव्यं,

दोषाभावेऽपि श्रुतौ कर्मज्ञानभक्तीनां मार्गाणामुक्तत्वेऽपि ज्ञानभक्त्यो-
रेव फलत उत्कृष्टत्वं, न तु कर्ममार्गस्यापीति श्रुत्याशयं स्फुटीकर्तु-
मत्र कर्ममार्गस्य फलजाघन्यमपि बोधयतीति हृदि कृत्वा प्रकारा-
न्तरेण व्याख्यातुं तद्वीजमाहुः । * तथापीत्यादि* । अस्मिन् दर्शने
शाब्दस्यैव प्राधान्याद् यद्यपि शाब्द एव क्रमो मुख्यस्तथापि तन्त्र-
द्वयस्यैकशास्त्र्यात् पूर्वतन्त्रस्याप्यादरणीयत्वम् । तत्र च क्रम-
लक्षणे, क्रमकोपोऽर्थशब्दाभ्यां श्रुतिविशेषादर्थपरत्वाच्चेत्यत्र, अग्नि-
होत्रं जुहोति यवागूं पचनीत्यादौ शाब्दक्रमादरे यवाग्वाः पाकस्य
च वैयर्थ्यप्रसङ्गाद्दृष्टार्थत्वादरे च गौरवात्तमनाहत्य यवाग्वा होम-
सम्भवेन पूर्वोक्तदोषासम्भवादर्थक्रम एव युक्त इति निर्णीतम् ।
तन्न्यायाद् द्रष्टव्यादिवाक्येऽपि दर्शनानन्तरं श्रवणादीनां वैयर्थ्यप्रसङ्गः
फलसिद्ध्या मोक्षस्यैव सम्भवेनादृष्टस्यापि कल्पनायोग इति शाब्दं
तमनाहत्य तेषां साधनतया पूर्वमेव सबन्धो युक्त इति कश्चिदुद्भा-
षयेत् तद्वोक्तरीतिरनवसरपराहता स्यादतस्तथोच्यत इत्यर्थः । एवं
प्रकारान्तरं प्रतिज्ञाय तस्मिन् पूर्वाध्यायसङ्गतिं वदन्तः प्रस्तुतार्थ-
माहुः । * श्रुतिर्हीत्यादि* । * तत्र तेषां स्वरूपमिति* । तत्र सा-
धनविचारे तेषां कर्मज्ञानभक्तिरूपाणां पुरुषार्थसाधनानां स्वरूपं खं
प्रति नियतं फलोपयोगि रूपम् । अध्यायार्थमुक्त्वा सूत्रमवतारयन्ति ।
* तत्रादावित्यादि* । * तत्कर्त्तव्यमिति* । कर्म कर्त्तव्यम् । तथाच

न तु स्वातन्त्र्येणेति ज्ञापयितुम् । आवृत्तिरिति । कर्ममार्गस्यावृत्तिः पुनर्जन्मफलं तदप्यसकृत् । इदं पदमावृत्त्योभयत्रापि सम्बद्धयते । तथाचात्र प्रमाणापेक्षायां तदाह हेतुत्वेनासकृदुपदेशादिति । श्रुतौ कर्ममार्गे पुनर्जन्मासकृदुपदिश्यते यतः । अन्यथा सकृदुपदेशेनैव तदत्रगमेऽप्यसकृदुपदेशो व्यर्थः स्यादतस्तथेत्यर्थः । वाजसनेयिशाखायां पठ्यते, एवमेवायं शरीरं आत्मैभ्योऽङ्केभ्यः सम्प्रमुच्य पुनः प्रतिन्यायं प्रातयोन्याद्रवति प्राणायैवेति तत्रैव पुनस्तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्क्रामतीत्युपक्रम्य पठ्यते, तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वमज्ञा चेति । तत्रैवेतदनुपदमेव तद्यथा तृणजलायुकेत्युपक्रम्य पठ्यते एवमेवायं पुरुष इदं शरीरं निहसाऽविद्यां गमयित्वान्यन्नवरतरं कल्याणतरं रूपं तनुते पिशुं वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वा प्राजापत्यं वा दैवं वा मानुषं वाऽन्येभ्यो वा भूतेभ्य इति । तत्रैवाग्रे पठ्यते, प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चैह करोत्यम् । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मण इति । अत्र हेत्वन्तरमाह ॥ लिङ्गाच्च ॥ वेदानुमापकत्वेन स्मृति-

मार्गाऽन्तरप्रवेशे एव कर्मण उत्तमफलत्वं, स्वतां मार्गत्वे तु जघन्यफलत्वमिति ज्ञापनाय कर्ममार्गफलमुच्यते इत्यर्थः । व्याकुर्वन्त । कर्ममार्गस्येत्यादि * । * फलमिति * । साध्यान्तरसाधनव्यापारोपरमजनकं कार्यम् । * उभयत्रेति * । साध्यं हेतो च । उभयत्र सम्बन्धस्य प्रयोजनमुच्यते । * तथाचेत्यादिना * तथैत्यर्थ इति * । पुनर्जन्मैव फलमित्यर्थः । तेन कर्मवाक्येषु यत् स्वर्गादिरूपं फलमुच्यते तत् प्रतिपत्तिरूपमेवेति श्रुतितात्पर्यं बोधितम् । वाजसनेयिशाखायामिति * । बृहदारण्यके शरीरव्यापणं । तथाचास्यां श्रुतावावृत्तावुपसंहारेणावृत्तावेव पूर्वकर्मव्यापारोपरमश्रावणात् कर्ममार्गस्य तदेव फलमित्यर्थः ॥

लिङ्गाच्च ॥ लिङ्गपदस्य स्मृतौ प्रयोगप्राप्त्याभावात्तदं युक्त-

लिङ्गमित्युच्यते । सा च भगवद्गीतासु, त्रैविद्या माभित्युपक्रम्य प-
ठयते, एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त इति ।
आश्रमभवनारलोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुनेति च ।

अथवा यथाकारी यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधु-
र्भवति पापकारी पापो भवति पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः
पापेनेति श्रुतिर्वर्त्तमानजन्मकर्मणोः पूर्वजन्मसम्बन्धिकर्मानुमाप-
कत्वं वदतीति कर्मिणः पुनर्जन्मावश्यकमिति ज्ञायते । एवं सति
लिङ्गत्वेन निरूपणादित्यर्थः सम्पद्यते । निवृत्तिमार्गीयस्यापि तस्य
ज्ञानोपकर्तृत्वमात्रं, न तु जन्मनिवर्त्तकत्वं मानाभावात् ॥ २ ॥

एवं कर्मफलं विचार्य ज्ञानफलं विचारयति ।

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

पूर्वार्थनिरूपणव्यवच्छेदाय तुशब्दः । ज्ञानिनो हि भगवन्तम्

मित्यतः पक्षान्तरेण व्याकुर्वन्ति । * अथवेत्यादि * । यथाकारीत्या-
दस्य पापो भवतीत्यन्तेन पूर्वकृतकर्मणः फलमुक्त्वा पुण्यः पुण्येने-
त्यादि यद् वदति तत्रैतज्जन्मीनकर्मणः पूर्वकर्मानुमापकत्वायैव वद-
ति । अन्यथा पुनरुक्तं स्यादतस्तथेत्यर्थः । सूत्रार्थमाहुः । * एवं स-
तीत्यादि * । ननु तर्हि निवृत्तस्य कर्मणोऽपि तथात्वापातो, निवृत्तं
कर्म सेवेतेत्याद्यनुज्ञावैयर्थ्यं च स्यादित्यत आहुः । * निवृत्तीत्या-
दि * । तथाच्चाङ्गत्वदशायां तस्य प्रधानोपकारातिरिक्तफलाभावा-
त् प्रधानेन ज्ञानेनैव जन्मनिवृत्तेर्न तद्वैयर्थ्यमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे
इदं सूत्रद्वयं नाधिकरणरूपमिति बोध्यम् ॥

अन्ये त्वत्र पूर्ववर्णकोक्तरीत्या जघन्याधिकारिणः भ्रवणादि-
प्रययादृष्टिमात्रं साधयन्ति । अस्य साधनाभ्रयविचारस्यात आश्र-
मज्ञानेन ननु न किञ्चिदपि वदन्तीति तच्चिन्त्यम् ॥ २ ॥ १ ॥

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्व-
* पूर्वत्यादि * । नन्वात्मशब्दः सन्मात्रादिप्रत्ययसन्तद्वाद्दशलक्षण-

आत्मत्वेनैवोपासने । तस्या नैरन्तर्येऽनेकजन्मभिस्तथैव तेषां हृदि
भगवान् स्फुरति । तदा स्वानन्दांशस्याप्याविर्भावाद् ब्रह्मभूतः
सत्मात्मत्वेनैव ब्रह्म स्फुरितमिति तदानन्दात्मकः संस्तमनुभवात् ।
एवं स्थितः प्रारब्धसमाप्तौ देहापगमं तत्रैव प्रविष्टो भवात् । एता-
दृशः सर्वोपकारीति परार्थमपि तस्मै भगवता ज्ञानं दत्तमिति प्रव-
चनमपि तस्य फलान्तःपातीसाधिकारिण्युपस्थिते तथैवोपदिशति



विशिष्टवस्तुबोधकः । इतिशब्दः प्रकारवाची । तस्य च विस्मृतकण्ठ-
मणिज्ञानवज्ज्ञानं मोक्षसाधनमित्येवार्थोऽत्रार्हार्थकार्यः । यत् उपग-
च्छन्तीत्यस्य ज्ञानार्थतैव प्रसिद्धेति साधनाश्रय एवात्र विचारः प्रती-
यते इति कथमस्य फलाश्रयत्वात्तस्मिन्नुपपाद्यन्ति * ज्ञानिनो
हृत्त्यादि * । ज्ञानिनां ज्ञानमार्गीयास्ते हि आत्मत्वेनैवोपासन्ति स
म आत्मति विद्यादित्यादिवाक्येभ्य आत्मत्वेनैव भगवन्तमुपासन्ते ।
तस्या उपासनाया नैरन्तर्यं, यद्गनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यत
इति स्मृतेरेकजन्मभिरात्मत्वेनैव भगवान् हृदि स्फुरतीति त्वं वै
अहं भगवो देवते अहं वै त्वं भगवो देवते इति व्यतिहादादवस्मीयते।
तदा ब्रह्मस्यमे जीवानन्दस्याप्याविर्भावात् सच्चिदानन्दानां त्रया-
णां प्राकृत्ये, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्यतीति श्रुतेर्ब्रह्मभूतः सन्, आत्मत्वेनै-
वेत्याद्युक्तीत्या ब्रह्मानन्दात्मकः सन्नात्मानं साक्षात्करोति । जितः
प्रारब्धसमाप्तौ ब्रह्मण्येव प्रविष्टो भवतीति मुख्यं ज्ञानिनः फलमुपग-
च्छन्तीत्यनेनोक्तम् । प्राहयन्तीत्यनेनाऽवान्तरं तदुच्यते इत्याशयेन
तदुपपाद्यन्ति * एतादृश इत्यादि * । * फलान्तःपातीति * भगव-
त्कृपाकार्यत्वात् फलान्तःपाति । तथाचाऽयं सूत्रार्थः । इतिशब्दः प्रकारं
पूर्वसूत्रद्वयं श्रवणाद्यावृत्तेरुक्तत्वाच्छ्रवणादीं च ब्रह्मण एव विषयत्वा-
त्तत्कृतं ब्रह्म आत्मा स्वात्मा इति एवंप्रकारेण उपगच्छन्त्यनुभवन्ति ।
तत्कतुन्यायेन तत् प्राप्नुवन्ति, अन्यानप्याधिकारिणां प्राहयन्ति, उप-
दिशन्ति चेति बोध्यः । ननु भवन्तिवदमद्यं, तथापि आत्मत्वेन प्राहण-
स्य तादृशब्रह्मणाऽनन्तरभावेत्वाद् उपगच्छन्तीत्यस्य ज्ञानमेवार्थत्वेन

५ । एतदेवाह । आत्मेत्यादिना । उप समीपे गमनं प्रवेश इति
षावत् ॥

अथवा । ननु ज्ञानभक्त्योरनावृत्तिः फलमत उत्तने ते, न तु
कर्मेत्याशयेन कर्मणः फलमावृत्तिरिति यन्निरूपितं तत्रेदं चिन्त्यते ।
न स पुनरावर्त्तत इति श्रुतिः सर्वथाऽनावृत्तिमाहो । सावधिकी
तामऽपरशब्देन तस्मिन्निव । किमत्र युक्तम् । सावधिकीमेवेति ।
तथादि पूर्वकर्मनैयत्यस्य त्वयाप्यङ्गीकार्यत्वात् तस्य प्ररोहैकस्व-

प्रतीयते, न तु प्रवेश इत्यत आहुः * उपेत्यादि * । तथाचोपगच्छ-
न्तीत्यत्र कर्मपेक्षायां साधकमात्रस्य प्रहीतुमशक्यत्वाज्ज्ञानिन एव
कर्तृत्वं चाख्याः । तथा सात कर्तृविशेषणत्वेनैव तत्प्राप्त्याऽऽस्यार्थ-
द्वयसंप्राहकत्वाद्योगान्तरेण तस्य फलबोधकत्वं नायुक्तम् । अत्र
फलस्यैव प्रकरणादिति । तथाचात्मानि प्राप्ते पुनरावृत्त्यभावाज्ज्ञानस्य
अनावृत्तिरंश्व फलमित्यर्थः । अस्मिन् पक्ष एतस्यापि सूत्रस्य नाधि-
करणत्वम् । पूर्वशेषत्वात् । एवमत्र ज्ञानफलस्य कथनात् कैमुतिकेन
भक्तिफलस्य सूचिनत्वेऽप्यधिवेचिनत्वात् तद्विवेचनय पूर्वसू-
त्रयोर्द्वितीयवर्णके यदुक्तं तदुपपद्यमाय चेदमापि अधिकरणान्तर-
मेवेत्याशयेनाहुः * अथवेत्यादि * । * तत्रात * अनावृत्ता । विषय-
मुक्ता संशयमाहुः । * न स इत्यादि * । उक्तवाक्येन गृहिणां-
पसंहारस्थले कर्मकरणमुक्तम् । सन्न्यासिनो ज्ञाने स्वरूपोपकाराय
कर्मकरणं सर्वापेक्षास्तत्राति स्थापितम् । कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वं
च संशयसाधिकरणे पूर्वसूत्रयोर्द्वितीयवर्णके च व्यवस्थापितम् ।
एवञ्च ज्ञानवचना कर्मकरणेऽपुनरावृत्तिश्रुत्या ऽऽवृत्तिश्रुत्यांविरोध आ-
पतीति तत्सन्देहबीजं बोध्यम् । पूर्वपक्षमुपपादयन्ति । * तथाहो-
त्यादि * अनावृत्तिश्रुतेः पूर्व यावदायुषमंत्रं वर्त्तयन्निति श्रवणादना-
वृत्तेः पूर्व जीवहृशायां कर्मनैयत्यस्य त्वया सिद्धान्तिनाप्यङ्गीकार्यत्वा-
त् कर्मणां च प्ररोहैकस्वभावत्वात् स्वभावस्य च दुरतिक्रमत्वाज्ज्ञ-
मान्तरे पूर्वकर्मफलानुभवस्यावश्यकत्वादानावृत्तिश्रुतिः पूर्वानुरोधेन
सावधिकीनव तां षड्तीत्यर्थः । एवमावृत्तौ साधकमुक्ताऽनावृ-

भावत्वात्तस्य दुरतिक्रमत्वात्तत्फलानुभवस्यावश्यकत्वात् ।
 अपिच, य एनं विदुरति श्रुतः सति ज्ञाने हि सा । यतो वाचः,
 अष्टशो न हि वृहत्त इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मज्ञानासम्भवात् । इत एव
 भक्तिरपि प्रत्युक्ता वेदिन्यया । ज्ञानाविषये स्नेहाम्भवात् ।
 किञ्च सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इत्यादिश्रुतिभ्यो, यस्यावतारकर्मा-
 णि गायन्ति ह्यस्मदादयः, न यं विदन्ति तच्चेनेत्यादिस्मृतिभ्यश्च
 का प्रत्याशा जीवस्यानिहीनस्य तत्प्राप्तौ । अत एवोपदेशाऽसम्भ-
 वोऽपीति प्राप्ते प्रत्याह । आत्मेनीत्यादिना । तुशब्दः पूर्वपक्षान-
 रामकः । अत्रायमाशयः । सत्यमुक्तं भवता । तत्रोच्यते । यथा-
 ऽष्टशत्वातिमहत्त्वादिधर्मा भगवति सन्ति तथा सर्वात्मत्वमपि । य



सौ बाधकमाह । * अपिचेत्यादि * । * सेति * । अनादृष्टिः ।
 तथाच ज्ञानाभावे तत्कार्यभूता अनादृष्टिरपि न यक्तुं शक्या ।
 नच भक्त्या सेत्यत्र आह * इत इत्यादि * । तथाच भक्तमाहात्म्य-
 ज्ञानपूर्वकस्नेहरूपत्वात् स्नेहस्य च ज्ञानोत्तरमेव सम्भवेन तद्वि-
 षये स्नेहस्याशक्यवचनत्वेन भक्तैरप्यसम्भवादित्यर्थः । एवं प्रमा-
 णबलत साध्यतदौर्ध्वरूपं बाधकमुक्ता फलविचारेणापि तदाह ।
 * किञ्चेत्यादि * । अत्र श्रुत्या प्राप्तिर्दौर्ध्व्यं, स्मृत्या च तत्साध्यत-
 तज्ञानदौर्ध्व्यमुक्तम् । नच केवलकरणवदेन ज्ञानासम्भवेऽपि श-
 ष्टसहकृतेन ज्ञानसम्भव इत्याशङ्क्य निराचष्टे * अत एवेत्यादि * ।
 शब्दा हि श्रुतः सह करोति । श्रवणं चापदेशादुपदेशश्च ज्ञानादत्ते
 गुणैरेव, ज्ञानदौर्ध्व्यादुपदेशस्याप्यसम्भव इत्यर्थः । तथाच सर्वथा-
 ऽनादृष्टौ साध्यक्याभावाद् बाधकानां च बहूनां स्यादनादृष्टिः
 सावधिक्येवः स्वीकार्येति कर्मज्ञानभक्तानां फलतो न कार्यादिशेषः ।
 वस्तुनस्तु तयोः सम्भव एव दुर्वट इति कर्मफलमेव फलं, भाग्यादिति
 पूर्वं पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्तं यक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्तः पूर्वं ज्ञानदौर्ध-
 व्यमप्राप्यत्वं च परिहरन्ति । * तुशब्द इत्यादि * प्रापयतीत्य-
 स्तम् * । * सत्यमुक्तमिति * । यतो वाच इत्यादिना, किञ्चैव-

आत्मनि तिष्ठन्निखादिश्रुतिष्वात्मत्वेनैवोक्तेः । सर्वधर्माश्रयत्वेऽपि यदा यं धर्मं पुरस्कृत्य लीलां करोति तत्कार्यमेव तदा सम्पद्यते । हितकारित्वस्त्रभावत्वात् तस्य । एवं सति यस्मिन् पुरुषे यदाऽऽत्मत्वेन लीलां करोति तदा स्वप्राप्सनुकूलप्रयत्नवन्तं विधायाऽमानं प्रापयति । ननूक्तं दुरतिक्रमः कर्मस्त्रभाव इति । नैष दोषः । न ह्यन्नरमपाकाय जग्धमौषधमपि गौरवाय भवति, तेन न तन्निष्ठान्तिर्वा । व्यापादनैकस्वभावमपि विपमाशीविषं तदपगमपदुनरनिगमसङ्गमो नापगमयति वा । तथा भगवदर्पितं तदर्थं च कृतं कर्म न कर्मनाशाय भवतीति न वक्तुं शक्यम् । कर्ममोक्षाय कर्माणि

दिना च यदुक्तं तत्सत्यमुक्तम् । * आत्मत्वेनेति * । शरीरभूतस्याऽऽत्मनो नियामकत्वेन । * तस्येति * आत्मनः । तथाच कर्मस्वभाववदात्मस्वभावस्यापि तथात्वात् स्वयमेव भगवान् स्वलोलानुसारणज्ञानप्रणाड्याभक्तिप्रणाड्या वा यथाधिकारं स्वान्मानं प्रापयतीति, न ज्ञानभक्त्यात्मप्राप्तौ नार्थोऽस्ति । अत्र शङ्कने । * नांघत्याद * तथाचान्मकर्मणोरुभयोरपि स्वभावस्य तथात्वाद्नाष्टिस्वभावधिकत्वाऽनत्रधिकत्वयोः संशय एव पर्यवस्यतीत्यर्थः । एतत् समाधानं कर्मस्वभावानि क्रमप्रकारं व्युत्पादयन्ति । * न हीत्याद् * । तथाच यथाऽन्नौषधयोर्द्रव्यत्वेन भक्षयत्वेन च तौल्येऽपि तयोर्नैकस्वभावत्वमपि तु स्वभावभेदो, यथा च निगमस्य विपादिस्वभावनाशकत्वेऽपि तत्कार्यप्रतिबन्धकत्वं तथाच आत्मनि सर्वेन्द्रियाणीत्यादिबोधितस्य भगवदर्पितस्य तदर्थं कृतस्य च कर्मणः कर्मत्वं तुल्येऽपि स्वभावभेदो वा, भगवदर्पणादेस्तत्स्वभावनिवर्तकत्वं घन्यदोषः । उक्तं च माकण्डेयं रौच्यमन्वन्तरे "आवद्याऽप्युपकाय विषवज्जायते नृणाम् । अनुष्ठानाभ्युपायेन बन्धायाऽन्यायानां हि सा" इति । अविद्यति विद्याभिन्नं कर्म, भावरूपमज्ञानं चेत्युभयमपि सगृह्यते । एतद्वच्च्युतितात्पर्यामत्यत्र गमकमाहुः । * कमनाशायेत्याद् * । एतदेकादशस्कन्धे योगश्चरवाक्ये, "परोक्षवादी वेदोऽयं बालानामनुशा-

विधत्ते ह्यगदं यथेति वाक्यात् । अग्राह्यत्वग्राह्यत्वविरोधापहारस्तु जीविसामर्थ्येऽवरेच्छाभ्यां पुरेव कृत इति नाधिकमत्र निरूप्यम् । इतिशब्दो हेत्वर्थे । तथाच भगवानात्मा भवति सर्वेषां जीवानामतो हेतोरुक्तरीत्या तदनुग्रेहेण तमुपगच्छन्ति । ज्ञानमार्गेऽङ्गीकृतास्वात्मत्वेनैव ज्ञानादुप समीप एव गच्छन्त्युक्तरीत्याऽक्षरात्मके तत्रैव प्रविष्टा भवन्तीत्यर्थः । भक्तिमार्गेऽङ्गीकृतास्तु साक्षात् प्रकटे पुरुषोत्तमे सति तद्भजनार्थमुप समीपं गच्छन्तीत्यर्थः ।

सनम् । कर्मनाशाय कर्मणि विधत्ते ह्यगदं यथेति । कच्चित्तु कर्ममोक्षायेतिपाठस्तदाऽप्यर्थनौल्यम् । आत्मस्वभावस्य तु न नाशादिशङ्कम् । अनुच्छिन्नचित्तधर्मेति श्रुतेः, सर्वस्य वशीत्यादिश्रुतेश्च ततोऽधिकवत्त्वान्यस्याभावात् । ननु विरुद्धधर्मोपारन्वाद्धर्मा एव स्वभावबाधका भवन्तिवत्याशङ्क्य तेषामप्यबाधकत्वमाहुः * अग्राह्यस्यादि * । एतेन ज्ञान दिदीर्घप्रयमपि पारङ्गमम् । एवं बाधकं परिहृत्य सूत्रं व्याकुर्यन्ति । * इति शब्द इत्यादि * । आत्मशब्दार्थस्तु सर्वान्त्यामित्वाादिरूपः पूर्वोक्त एव । एतावान् परं विशेषो यज्ज्ञानिनां प्रत्यग्रस्तवप्राधान्येन तत्स्फूर्तिर्भक्तानां तु सर्वात्मत्वपरमप्रियत्वानन्दप्राधान्येनेति । अत उक्तरीत्या यस्य मार्गस्य या रीतिः क्रमाकर्मादिना व्युत्पादिता तथा रीत्या ने प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । उपगमनं विभजन्ते । * ज्ञानमार्ग इत्यादि * । * भजनार्थमुपसमीपं गच्छन्तीनि * मुक्तोपसृप्यत्वस्य पूर्वमुक्त्याद्, ब्रह्मविद्याप्राप्तिं परमिभ्युक्तायाः परप्राप्तः, सोऽश्नुन सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विषर्ष्यन्त्यत्र ब्रह्मसाहचर्येण श्रावणाद्भूमविद्यायामात्ममिथुनत्वस्य श्रावणाच्च तथेत्यर्थः । अत्रेदं सम्यग्ने । भक्ता हि, पृथगात्मानं प्ररितनारं च मत्वा जुष्टहनलेन अमृतममनीतान् भवेत्तत्त्वरश्म्या, आत्मैवेवापासीनेत्युक्तः, आत्मानं प्रियमुपासांत इभ्वगे हि तथा स्यात्, आत्मानं लाःमुशासीन इत्येकस्मिन् प्रकरणे त्रिधापासनश्रावणाज्ज्ञानयुक्तेन व्याप्यस्य वज्रन्तो मामुपासते, एकत्वेन पृथक्केन बहुधा विश्वतांमुक्त-

एवं श्लेषोक्तिरियमिति ज्ञायते । सम्प्रदायानुवृत्तिरपि भगव-
दिङ्गोक्षेण दृशाः स्वयं येन मार्गेण फलं प्राप्तास्ते मार्गमन्यानपि
ग्राहयन्त्युद्देशत्रोभयत्राप्यात्मत्वमेव हेतुरन्यथाऽऽत्मारामस्य सर्व-
निरपेक्षस्यैवं करणासम्भवेन मोक्षमार्गाप्रतिद्धिरेव स्यात् । तस्मात्
सर्वयानावृत्तिरेव श्रुत्यभिमतमिति ज्ञेयम् ॥ ३ ॥

नन्वात्मत्वेनोक्तिरुपासनार्थेति नोक्तं साधीय इत्यत उत्तरं
पठति ।

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

मिति गीतास्मृनेश्च स्वात्मनया स्वात्मान्मनया च प्रियतया देहमारभ्य
यावन्तो भजनीयाः प्रियास्तदात्मत्वेन चांपासने इति तत्कतुन्यायात्
पुण्यगवसमीपे तिष्ठन्ति । ज्ञानमार्गीयास्तु त्वं वै अहं भगवो देवते अहं
वै त्वं भगवो देवते इति व्यतिहारणं स्वात्मनयैवोपासने इति तत्क-
तुन्यायात्तत्रैव प्रविशान्ति । अतो ज्ञानिभक्तयोरुभयोरप्यात्मत्वेनोपा-
सनस्य तुल्यत्वेऽपि उपासनाप्रकारभेदादेवं फलभेद इति । उभयस-
ङ्गस्य सूत्राभिप्रेतत्वं स्फुटीकुर्वन्ति । * एवमिति * । एतादृशश-
ब्दप्रयोगेण । अन्यथांचदभिप्रेत्याद्, गृह्णन्तीत्येवं श्रूयादतस्तथेत्यर्थः ।
एवं मार्गद्वयस्य मुख्यं फलं निरूपितम् । अत्रान्तर्फलं चकर्तुं शेषं
व्याकुर्वन्ति । * सम्प्रदायेत्यादि * । इति शब्दो हेतौ व्याख्यातस्त-
त्रात्मवस्य प्राप्तौ हेतुत्व युक्तं, तस्या भगवत्सम्यग्निष्वात् । ग्राहणं
तु ज्ञानधर्मन्तत्रात्मत्वस्य कथं हेतुत्वमित्याशङ्कायां तत्रापि तस्य हेतु-
त्वं अनुपादयितुं मार्गद्वयग्राहणंऽपि तस्य हेतुत्व व्यक्तोक्तुर्वन्ति ।
* उभयत्रेत्यादि * उभयत्रेति * । मार्गद्वयोपदेशे । [सङ्ग्रहाद्]—

* तस्मादित्यादि * । यस्माद्भगवतः सर्वत्राशत्व सर्वज्ञानत्वं
चेति न तत्स्वभावस्य पर्यावृत्तिः किन्तु कर्मण एव स्वभावपर्यावृ-
त्तिरतस्तथेति तात्पर्यसंग्रहणं क्रियमाणकर्ममार्गं एवावाञ्छन्तः, फलं, न
तु तात्पर्यज्ञानपूर्वकं भक्तमार्गीयत्वेन ज्ञानमार्गीयत्वेन वा क्रियमाणं
निवृत्तिरूपे कर्मणीत्यनावृत्तिफलकत्वाज्ज्ञानभक्ती उक्तमे इत्यर्थः ॥३॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नांभ्यस्यादि * ।

अतद्रूपे तत्त्वेनोपासनं हि प्रतीकमित्युच्यते । तथाच तादृशेन तेन स मोक्षो न भवतीत्यर्थः । श्रुतिसिद्धत्वान्नास्ति मोक्ष इति न

प्रथमार्थः । आत्मत्वेन ज्ञानस्याभेदे तादात्म्ये वा पर्यवसन्नत्वात्तत्त्व-
भ्रमार्गीया आत्मत्वेन ज्ञानात्तत्त्वमार्गीयो मांशोऽनावृत्तिरूपः फल-
मित्युक्तम् ।

तदयुक्तम् । पादोऽस्य विश्वाभूतानि, ममैवांशो जीवलोका इत्यादि-
त्वात्मा ब्रह्मांशत्वेन सिद्धः । अहमात्मा गुडाकरोत्यत्र विभूतिरूपत्वेन
च । एवं सति यथा सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादौ सर्वादिब्रह्मत्वेनोपा-
सनार्थं स्मृत्यते, तथा आत्मत्वेनोपासनीत्यादौ स्वात्मा परमात्मत्वेनो-
पासनार्थं स्मृत्यते । एवं सति तत्र यथा ब्रह्मत्वेनांकरुपात्मनाऽर्थो,
तथा स्वात्मन्याप परमात्मोक्तिरिति न पूर्वोक्तं साध्वीय इत्यर्थः । ज्या-
कुर्वन्ति । * अतद्रूप इत्यादि * । स यनात्मत्वेनाकिंकरुपासनार्थो,
परन्तु तथा श्रुत्या आत्मत्वेन योपासनि तदर्थमिति बोध्यते, न स्वा-
त्म-वज्ञानस्य फल निरपेक्ष्यते । तस्या अकृतस्त्वत्स्वरणार्थत्वात् । पूर्व
प्राणक्षेत्र प्राणो भवतीत्याद्युक्ता तान्ये तान्यस्य कर्मतामान्येव स योऽन
एकैकमुपासने न स वेदाऽकृतस्त्वो ह्योऽस्त एकैकं न भवतीत्याद्युक्ता
अकृतस्त्वत्स्वरणार्थम्, आत्मत्वेनोपासनीयेति वदन्नग्रे, अत्र ह्येते
सर्वे एकं भवन्तीत्याह । तेनात्मत्वात् सर्वरूपस्य प्राणादिना एकैक-
शरुपेण यदुपासनं तत्प्रतीकरूपं तादृशेन तेन मांशो न भवतीति
सिद्ध्यति, न स्वात्मत्वेन ज्ञानान्मांशो न भवतीति । अत्र ह्येते 'सर्वे
एकं भवन्तीत्यनेन कृतस्त्वत्स्वरूपस्य फलस्यान्मांसासने बोधितत्वात् ।
कृतस्त्वत्त्वं सर्वभावपूर्वकक्षा, सर्वभावश्च मांशपूर्वकक्षाने तत्रैव पुरुष-
विद्यत्राह्नगे तद्धेतत् पदयन्तु विद्योमदेवः प्रतिपदं इत्यत्र । सिद्धम् ।
अतो मांशपूर्वकक्षाया अत्र बोधनादात्मनः परमात्मत्वेनोपासनार्थो
मांश एव फलमिति सिद्ध्यति । तथाच फलव्याप वाक्यतात्पर्यनि-
र्णायकत्वान्मांशरूपेण फलनाम्मांसासनयोश्च श्रुतित्वात्पर्ये निर्णीयते ।
अतः श्रुतिनिर्द्धत्वात् मांश इति न यक्तुं शक्यमिति भावोऽ-
नेन सूत्रेण बोध्यते । अत आत्मनः परमात्मत्वेनोपासनं प्रतीकोपास-
नामिति तवाभिमतमसङ्गतमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे आत्मत्वेनोपासन-

वक्तुं शक्यमिति भावः । अथवाऽऽत्मत्वेनोक्तिरूपासनार्थेति वदन्
वादी वक्तव्यः । फलार्थमेव तत् । फलं च श्रुत्युक्तस्तत्प्रवेश एवे-
ति त्वयापि वाच्यम् । एवं सत्यादौ ज्ञानमार्गेऽनुपपत्तिमाह । न
प्रतीकेऽनात्मभूते ज्ञानिन उपगमः पूर्वोक्तः प्रवेशः सम्भवतीति
क्षेपः । भक्तिमार्गेऽपि तामाह । न हि स इति । न हि प्रतीको-
पासने स लोकत्रेदप्रसिद्धः पुरुषोत्तमोऽस्त्युपास्यत्वेन, येन तत्पा-
कद्वयं स्यात्, तदुपगमनं चेत्यर्थः । एवं ज्ञानभक्तयोः फलसत्ता सा-
धिता ॥ ४ ॥

स्याऽप्रतीकोपासनत्वाज्ज्ञानभक्तयोः फलवत्ता यद्यप्यायाति तथापि
न हीति पदद्वयं सूत्रे व्यर्थं स्यादित्यतः प्रकारान्तरेण सूत्रं व्या-
कुर्वन्नाऽवनारयन्ति । * अथवेत्यादि * । तदिति * । उपासनम्
उपासनस्य फलं च ब्रह्मैव सत् ब्रह्माप्येतीति श्रुत्युक्तस्तस्मिन् ब्रह्म-
ण्युपासकस्य जीवस्य प्रवेश इति त्वयाऽपि वाच्यम् । अन्यथा उपा-
सनविधानस्य वैयर्थ्यापत्तः । एवमात्मापासनस्य फलवत्त्वे सां-
भवादौ पूर्वं ज्ञानमार्गेऽनुपपत्तिम्, एकदेशोपासनेन फलाभावबाधि-
कां युक्तिमाहेत्यर्थः । उपगच्छतीति पूर्वसूत्रादनुवृत्त्य, न प्रतीक इति
सूत्रभागस्यार्थमाहुः । * न प्रतीक इत्यादि * । * प्रतीक इति * ।
अनात्मभूते मनआदौ ब्रह्मत्वेनोपासिते प्रतीकत्वान्न ब्रह्मणि प्रवेशः
फलं, किन्तु मनआद्युपासनासूक्तमेव । अत्र तु ब्रह्मणि प्रवेशस्योपपा-
दितत्वान्न प्रतीकत्वामर्थः । शपमवतार्यं व्याकुर्वन्ति । * भक्ती-
त्यादि * । तथाच यदाद् प्रतीकोपासनं न स्याद् अत्रोपास्यः पुरुषो-
त्तमो न स्यात् । यतोऽत्र पुरुषोत्तम एवात्मत्वेनोपास्यो, न त्वात्मा
पुरुषोत्तमत्वेन । उपक्रमे सृष्टिकर्तृत्वरूपब्रह्मालङ्घने, अग्रे च आत्मानं
प्रियमुपासीतिति विशेषकथनेन, ईश्वरत्वकथनादिना च तथा निश्च-
यात् । अतो नन्दं प्रतीकोपासनमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * एवमित्या-
दि । तथाच मांशफलकं ज्ञानिनामात्मत्वेनोपासने न प्रतीकम् ।
अकृत्स्नत्ववार्णार्थत्वात् । भक्तानां चात्मत्वेनोपासने पुरुषोत्तमपर्य-
वसाबीत्यतोऽपि न प्रतीकम् ।

ननु सर्वं खल्विदं ब्रह्म, आत्मैवेदं सर्वमित्यादिश्रुतयः सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिं मुक्तिसाधनत्वेनोपदिशन्ति । सा च प्रतीकात्मिकैवेति कथं प्रतीकोपासनस्य न मोक्षसाधकत्वमिति प्राप्त उत्तरमाह ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिर्न प्रतीकात्मिका सर्वस्य वस्तुनो ब्रह्मात्मक-

अतः पूर्वोक्तं तवाभिमतमसङ्गतमित्यर्थः । एवमप्रतीकोपासनेन ज्ञानभक्तयोः फलधरत्वे सिद्धे तयोरनावृत्तिफलकत्वेन तदङ्गभूतकर्मणोऽप्यनावृत्ताधेव पर्यवसानमित्यपि बोध्यम् ॥ ४ ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । मुक्तिसाधत्वेनेति * । परम्परया साक्षाच्च तत्साधनत्वेन । सा च प्रतीकात्मिकैवेति । ब्रह्मकार्यं ब्रह्मांशे च ब्रह्मदृष्टिरूपत्वात्तथा । तथाच इदं वाक्यद्वयं छान्देःग्यस्यम् । तत्र प्रथमं शाण्डिन्यविद्यास्यम् । तेन शुद्धान्तःकरणस्याऽग्रे यस्य स्याद्व्येत्यनेन भगवत्प्रामिरूपं फलमुक्तम् । द्वितीयं सनत्कुमारनारदसंवादास्यम् । तत्रापि, न पश्यं मृत्युं पश्यतीत्यादिना तमसस्फारं दर्शयतीत्यनेन मुक्तिरूपमेव फलमुक्तम् । तत्रोपासनद्वयमपि प्रतीकरूपम् । सर्वरूप आत्मनि प्राणाद्यैर्कन्दे-शदृष्टिवद् ब्रह्मकार्यरूपे जगति ब्रह्मांश आत्मनि च ब्रह्मदृष्टिरूपतया अतद्रूपे तत्त्वेनोपासनरूपत्वात् । तस्माच्च मुक्तिरुक्तानि प्रतीकेनापि मुक्तिसिद्धौ फलेन विषयेण च निर्णयाभावादान्मन्वेनात्मैर्माश्रफल-कत्वोक्तेश्च तादृशप्रतीकनिवारकत्वकथनं न स्वीर्य इत्याशङ्क्याया-मुत्तरमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * सर्वत्रेत्यादि * । सर्वस्मिन् प्रपञ्चे या ब्रह्मदृष्टिः सा न प्रतीकात्मिका । कार्यस्य कारणान्मकत्वेन प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकतया वस्तुनो ब्रह्मान्मकत्वस्य श्रुत्याभिप्रेतत्वा-त् । अन्यथा सर्वं खल्विति वाक्ये तज्जलानिति सर्वविशेषणमुपासना-हेतुत्वेन न धवेत् । खल्वित्यस्ययं च न धवेत् । तादृशानपि प्रतीको-

त्वात् । सा च नोपदेशसाध्याऽतो नोपदिश्यते, किन्त्वनुद्यते ।
सा त्वधिकारोत्कर्षात् स्वत एव भवतीति प्रतीकोपासनस्य न मु-
क्तिसाधनत्वमिति साधूक्तम् । एतदेवोक्तमनेन सूत्रेण ॥ ५ ॥

पासनाया वाचो धेनुव्योपासनवत्सुखेन सिद्धेः । अत इयं मनना-
त्मिका । अत एवाग्रमवाक्ये, स क्रतुं कुर्वीति शब्दान्तरेण मनन-
मुपदिश्यते, भेदहृष्टिजनितभयाभावार्थम् । अन्यथा तत्त्वेव भयं
विद्युपोऽमन्वानस्येति श्रुत्यन्तराद्गयापत्तः । श्वेतकेतुविद्यायामप्यावृ-
ष्या मननमेव बोध्यते । मैत्रेयीब्राह्मणसनत्कुमारविद्यादेषु त्वनूद्यते
यतः साऽधिकारोत्कर्षादेव संस्त्यतीत्यभिप्रायण । एवं मनो ब्रह्मे-
त्युपासीनेत्यादावपि मनो ब्रह्म इति हेतोरुक्तफलायमुपासीतेत्ये-
वमुपासनाहंतुत्वेनानूद्यते, न तु विषयत्वेनोपदिश्यते । सा त्वेवं
ज्ञात्वोपासने क्रियमाणेऽधिकारोत्कर्षात् स्वत एव भवति । अतस्त-
त्र मुक्तिफलकथनेन त्वदुक्तेषु प्रतीकेषूपपासनेषु न मुक्तिफलकत्व-
सिद्धिरतः पूर्वोक्तं साध्वेवेत्यर्थः । तथाचोपासनावाक्यगतस्यात्मश-
ब्दस्य प्रतीकापासननिवृत्त्यर्थत्वात्, सर्वत्रात्महृष्टप्रतीकत्वादात्मात्मश-
ब्दब्रह्मशब्दयोरैकार्थ्यात् सर्वत्र ब्रह्महृष्टौ साक्षात्परम्परया च मांक्ष
एव फलमिति ज्ञानभक्त्योरनाद्युक्तिफलकत्वमप्रन्यूहामिति सिद्धम् ।
नच यदि ब्रह्महृष्टिर्न कुत्रापि प्रतीकात्मिका, तर्ह्यात्मनोऽप्यन्यतुल्य-
त्वात् पूर्वसूत्रे आत्मत्वेन ग्राहणमेव कुत उक्तं, विशेषाभावाद्-
ति वाच्यम् । सर्वत्र जडे सदंशमात्रस्य प्राकश्येन जीवात्मनि चि-
दंशस्यापि प्राकश्येन, द्वा सुपर्णा, ऋतं पिबन्ताविति श्रुतिभ्यां सखि-
त्वैककार्यकारित्वयोः श्रावणेन, सरूपा इति साजात्यश्रावणेन,
त्वं वै अहं भगवां देवते अहं वै न्वमिति व्यतिहारश्रावणेन च, “अहं
भवाम्न चान्यस्त्वं त्वमेवाहं त्वचक्ष्व भोः । न नौ पश्यन्ति क्वचय-
द्विच्छद्रं जातु मनागपी”ति छिद्राभावस्मरणेन च विशेषबाहुल्यात् ।
एतन्निरुपगम्यन्ति । * एतदेवेत्यादि * । तथाच ब्रह्महृष्ट्युपदेशबोधना-
र्थं नेदं सूत्रं, किन्तु ब्रह्मत्वस्य फलदानं हेतुत्वेन बोधनार्थमित्यर्थः ॥
अन्ये तु, आत्मेतीत्यादिसूत्रत्रयं प्रत्येकमधिकरणत्वेनोपग-

च्छन्त आद्येऽधिकरणे शास्त्रोक्तलक्षणः परमात्माऽहमस्मीति ग्रही-
तव्यः? किं वा मदन्य? इति संशये मदन्य इति प्राप्तम् । परमात्मनो-
ऽपहतपाप्मादिगुणकस्य तद्विपरीततया ग्रहणस्यायुक्तत्वात् । तथा
ग्रहणेवेश्वराभावप्रसङ्गात् । स्वस्येश्वरतया ग्रहणतः साधकाभाव-
शास्त्रानर्थक्यप्रत्यक्षविरोधानां प्रसङ्गाच्चेति । अतः शास्त्रार्थान्मासु
विष्णुहाष्टिवत्स्वात्मनस्तत्तादात्म्यदृष्टिः कर्त्तव्या, न तु संसारिणो
मुख्य आत्मा परमेश्वर एवेति प्रापयितव्यम् । एवं प्राप्ते, उच्यते ।

आत्मेत्येव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः । यतः परमेश्वरं प्रक्रियायां
जाबाला आत्मत्वेनैवैतमुपगच्छन्ति, त्व वा अहमस्मि भगवां देवने
अहं वै त्वमसि भगवां देवते इति । तथा अन्येऽपि, अहं ब्रह्मास्मी-
त्येवमादाय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । प्राहयन्ति चात्मेत्येवैतयेश्वरं
येद्वाक्यानि । एत आत्मा सर्वान्तरः, एत आत्माऽन्तर्याम्यमृतः,
तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसीत्येवमादीनि । यदुक्तं प्रतिमान्यायेन
प्रतीकं भविष्यतीति । तदयुक्तम् । गौणत्वप्रसङ्गात् । मना ब्रह्मत्यादिस्यो
ब्रह्मेत्यादौ सकृदेव तद्वचनन, इह चाहं त्वं त्वमःमित्यसकृच्चनेन
प्रतीकश्रुतिवैकल्याच्च । अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्याऽस्मान्न्याऽह-
मिति न स वेद, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति, सर्वे
तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वे वेदेत्यादिषु भेददर्शनापवादाच्च । नञ्
विरुद्धगुणयोरन्याोन्यात्मत्वाऽसम्भवः शङ्काः । विरुद्धगुणत्वस्य मि-
थ्यात्वोपपत्तेः । नापीश्वराभावः शङ्काः । शास्त्रप्रामाण्यनास्माभिरे-
श्वरस्य संसारित्वाप्रतिपादनं संसारात्मनः संसारित्वपाहनेश्व-
रात्मत्वप्रतिपादनस्य क्रियमाणत्वेन तदभावात् । नाप्यधिकार्यभा-
वः, प्रत्यक्षविरोधो वा । प्राकप्रयोधाद् व्यवहारं संसारित्वस्य तद्वि-
षयकप्रत्यक्षस्य चाङ्गीकारेण विरोधाभावात् । यत्र त्वस्य सर्वमा-
त्मैवाभूत्तत् केन कं पश्यदित्यादिना प्रबोधशायामेव श्रुत्या प्रत्य-
क्षाद्यभावबोधनास्तदानीं च श्रुत्यभावस्यापि, अत्र पिता अपिता भवती-
त्युपक्रम्याऽपि, वेदा अवेदा इति वचनेन वेदाभावस्यापीष्टत्वात् ।
यद्यपि कैश्चिद्विद्याया ब्रह्मणः सांख्यीयत्वावर्जितानुपपत्तिरिति श-
ङ्काने, तदप्येतेनैव प्रयुक्तम् । तस्मादात्मन्येवेश्वरं मनो दधीतेति
शाङ्करा आहुः । तन्न रुचिरम् । परमात्मन्यहंप्रहोपास्तेन स्वाध्याय प्रमा-
णत्वेनात्मत्वोपगमस्य षक्तुमयुक्तत्वात् । परमात्मानं मुख्यवृत्तस्य

आत्मपदस्य, सर्वं खल्विदं ब्रह्म, इदं सर्वं यदयमात्मा आत्मै-
 वेदं सर्वमित्यादिश्रुतिभिः सर्वस्य ब्रह्मत्वे बोधिते सर्वसंग्राहक-
 तया स्वप्रत्यग्विचित्तवेद्यवच्चकाहम्पदतो भिन्नार्थत्वेऽहम्पदार्थमात्र-
 त्वप्रमित्यजनकत्वात् । अथात्मैवेदमप्र आसीदित्युपक्रम्य सोऽहम-
 स्मीत्यग्रे व्याहरत्ततोऽहंनामा अभवदिति श्रुतः पर्यायत्वात् दोष
 इत्युच्यताम् । तथा सति तेन तदहंविस्तिवद्यत्वगुणक्रोपासनं सेत्स्य-
 ति, न तु तस्य स्वाभेदपर्यवसायित्वाहंविस्तिवद्यत्वगुणकम् । ततश्च
 किमहमिति प्रहीनव्यः, किं वा मदन्य इति संशयाकारासङ्गतिः ।
 तत्रास्मत्पदाभ्यां प्रतिशरीरं भिन्नस्य स्वाहंविस्तिवद्यस्यैव बोध्यमान-
 त्वात् । नचोपाधर्मिथ्यात्वात् तदनादरेण घटाकाशमहाकाशान्याया-
 क्षयोरभेदस्यैव सिद्धेन दोष इति वाच्यम् । मिथ्यात्वेऽपि यावदव्य-
 वहारं तत्सत्तायां भेदाभावस्योपगन्तुमशक्यत्वात् । नच जाबालवा-
 क्यादभेदापगमनं शङ्काम् । तत्रापि दन्ते इति द्विवचनेन देवताप-
 दस्य सम्बुद्धित्वपक्षेऽपि स्वप्रत्यक्पराग्विस्तिवद्यत्वाभ्यां च भेदस्यैव
 बोधनात् । नच व्यतिहारानुरोधादभेदः शङ्क्यः । तस्य भेदाविरुद्ध-
 स्वभावे तादात्म्यरूपे अभेदेऽप्युपपन्नत्वेनाभेदोपासनास्तुत्यर्थतया
 भेदाभावरूपतदगमकत्वात् । त्वं तु भागवतंष्वहम्, मायुधानामहं
 चज्जामत्यादावहम्पदस्य विभूतावपि प्रयोगेण त्वं वाऽहमस्मीत्यहम्प-
 दस्य त्वद्विभूत्यात्मकाऽस्मीत्यर्थस्य, अहं वै त्वमसीत्यत्र विभूत्यात्मना-
 ऽभेदस्य शक्यवचनत्वाच्च । नाप्यहं ब्रह्मास्मि, तत्त्वमसीत्यादिविरो-
 धः । तत्रापि सुवर्णशकले सुवर्णबुद्धिवद् ब्रह्मांशे ब्रह्मबुद्धेरुपपन्न-
 त्वेन तदविरोधात् । मामेव विजानीहीत्यादिवदाविष्टवाक्याद्विरूप-
 त्वेनाप्युपपत्तश्च । अत एव, एष त आत्मत्यादिषु ग्राहणवाक्येष्वप्या-
 त्मपदमेवोक्तं, न तु, त्वं पदमहम्पदं वेति युज्यते । किञ्च । आत्मनः
 स्वप्रत्यग्विस्तिवद्यस्य च सर्वथा भेदाभावे, अथाऽतोऽहन्नूनादेश इत्य-
 नन्तरम्, अथात् आत्मादेश इति पुनर्नोपविष्टयेत् । तस्मात् स्वात्मे-
 श्वरयोर्भेदविरुद्धस्वभावाभेदेनोपासना युक्ता, न तु भेदाभावरूपे-
 णाभेदेन । एवमेव श्रीभागवतेऽप्युच्यते । आत्मानं चिन्तयेदकमभेदेन
 मया मुनिरिति, न तु स्वाभेदेन मामिति । अथ योऽन्यां देवतामुपा-
 स्तेऽन्यांऽसावन्योहमिति न स वेद यथा पशुरेवं हि स देवानामि-
 ति भेदोपासनिन्वार्थपि, न हि निन्दान्यायेन पूर्वोक्ताभेदापासनास्तु-

स्वर्थत्वाद्युपपन्ना । एवमन्यान्यपि चाक्यानि बोध्यानि । एवञ्च प्रतिमा-
ऽऽदौ विष्णुबुद्धेः प्रतीकत्वं यदुक्तं तदपि तथा । सर्वस्य ब्रह्मात्मक-
त्वेन तत्र विष्णुबुद्धेः प्रतीकत्वाभावात् । अतद्रूपे तस्वेनोपासनस्यैव
भवद्भिः प्रतीकत्वापगमात् । यदपि, वेदानामप्यभावः प्रबंधे इत्यु-
क्तम् । तदपि तथा । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैत्राभूदित्यत्र सर्वस्य नाशा-
कथनेनाऽऽत्मभावस्य च कथनेन, वेदा अवेदा इत्यत्रापि ज्ञानाद्विक-
ल्पबुद्धिमात्रबाधेन वस्तुस्वरूपाबाधात् स्वरूपतो वेदाभावस्य षक्तु-
मशक्यत्वादिति । यदपि, न प्रतीकसूत्रे प्रतीकोपासनं आत्मरहितं
कार्येत्युक्तम् । तत्रापि मनआद्युपासनस्य प्रतीकत्वमेवायुक्तम् । सर्वे
तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वे वेदंति सर्वत्रामेददृष्ट्यर्थे भेदरहिति-
न्दाङ्गीकारेण भवतामपि सिद्धे सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं मनआदीनाम-
पि तथात्वात्पुरुषाङ्गे पुरुषबुद्धिचत् प्रतीकत्वाभावात् । अथ, अङ्गं
प्रतीकाऽवयव इति कोशादङ्गापासनैव प्रतीकोपासनोतीष्यते, तदा तु
अंमति इमः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तुशब्दोऽवधारणे । उपासितुरात्मस्येषोपा-
स्यम् । उपासिता प्रत्यगात्मा स्वशरीरस्य स्वयं यथात्मा तथा स्वा-
त्मनोऽपि परं ब्रह्मात्मैत्येवापासीत । कुतः ? एवं ह्युपगच्छन्त्युपासि-
तारः । त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमस्मीति । उपासि-
तुरर्थान्तरभूतं ब्रह्म उपासितारः कथमित्युपगच्छतीत्यत्राह । ग्राह-
यन्ति चेति । इति इममर्थमविदूरापासितृन् ग्राहयन्ति शास्त्राणि
तान् प्रत्युपपादयन्ति । य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽर्त्तरः । सम्भूलाः सो-
भ्येमाः सर्वाः प्रजाः, ऐतद्वात्म्यामिदं सर्वं, सर्वं ज्ञानिदं ब्रह्म तज्जला-
निति च सर्वस्य चिदचिद्ब्रह्मस्तुनस्तज्जन्वात्तत्त्वात्तद्वन्त्रात्तन्नियम्य-
त्वात्तच्छरीरत्वाच्च सर्वस्याऽयमात्मा, अतः स त आत्मा । अतो यथा
प्रत्यगात्मनः स्वशरीरं प्रत्यात्मत्वाद्देवोऽहं मनुष्योऽहमित्यनुसन्धानं
तथा परमात्मनः प्रत्यगात्मनोऽप्यारम्भत्वात्प्रत्यगात्मानं प्रत्यप्यहमि-
त्यनुसन्धानं युक्तमित्युपपादनात् । सर्वबुद्धीनां ब्रह्मैकनिष्ठत्वेन स-
र्वशब्दानां ब्रह्मैकनिष्ठत्वमभ्युपगच्छतस्त्वं वा अहमस्मि भगवो दे-
वते अहं वै त्वमस्मीति इतिहारेणोक्तवन्तः । एवं चाथ योऽन्यां दे-
वतामुपास्तेऽन्योऽसाधन्योऽहमिति, अकृतस्तो ह्यथः, आत्मेत्येषोपा-
सीत, सर्वे तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वे वेदंति आत्मत्वाननुसन्धान-

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

छान्दोग्ये, अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुषिं प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्म इत्यादिसमेव भगवो राजन्निति होवाचेति । अथ होवाचेन्द्रयुष्मन्मित्युपक्रम्य त्वं कमात्मानमुपास्स इति वायुमेव भगवो राजन्निति होवाचेति । एवमेवाग्रे प्रश्नभेदेन वक्तृभेदेनाकाशाऽऽपप्रभृतय आत्मत्वेन उपासनाविषया उक्ताः । तत्रैवासौ वा आदिसो देवमध्वित्युपक्रम्यान्ते पठ्यते । य एतमेवं विद्वानादिसं ब्रह्मेत्युपास्त इति । अत्रेदं चिन्सते । अत्र प्रतीकापासनत्वमस्ति!

निषेधः । तेन, पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वेति पृथगात्मानुसन्धानं चाविरुद्धम् । अहमिति स्वात्मनयाऽनुसन्धानादन्यत्वानुसन्धाननिषेधो रक्षितः । स्वशरीरात्स्वात्मनोऽधिकत्वानुसन्धानवत् स्वात्मनोऽपि परात्मनोऽधिकत्वानुसन्धानात् पृथक्काऽनुसन्धानविधानं च रक्षितम् । अधिकस्य ब्रह्मणस्तदात्मकत्वात् तस्य च ब्रह्मशरीरत्वा-न्निषेधवाक्येऽकृत्स्नो ह्येव इत्युक्तम् । अत उपासितुरात्मत्वेन ब्रह्मो-पास्यमिति स्थितमित्याहुः ॥

तदपि शाङ्करादिमतपेक्षया उपपन्नम् ॥ ५ ॥ २ ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ एवं प्रधानभूतानां ज्ञानभक्ति-सम्बन्धिनीनाम् उपासनानां फलमुक्त्वा, अङ्गोपासनानां नदुक्तप्रती-कत्वं वारयितुमङ्गोपासनानां फलं विचारयतीत्याशयेनाधिकरण-विषयमाहुः । * छान्दोग्ये इत्यादि * । * छान्दोग्ये इति * । तत्र वैश्वानरविद्यायाम् । अत्र प्रश्नप्रत्युत्तरे चक्षुष्टे तदात्मन इत्यादिकथना-द्भादित्यस्याङ्गत्वेऽपीतः पूर्वं प्रश्नं निवमेव भगवो राजान्नित्यादिना द्युमतेरुक्तत्वेनादित्यमनेरादित्वाभावात्पूर्वं द्युमतेरुक्तत्वेन तस्यागे बीजाभावाद्ब्रह्मोपासनाफलस्योत्कृष्टत्वाभावाद्भक्तिमार्गीयस्य नेदं युज्यत इत्यरुच्या विषयवाक्यमन्यदाहुः * तत्रैवेति * । छान्दोग्ये अधुंनविद्यायाम् । संशयमाहुः । * अत्रत्यादि * । अत्रात्माङ्गेष्वदि-त्यादिष्वात्मबुद्धित्वबोधनादतद्रूपे तद्बुद्धिरूपतया प्रतीकत्वस्य पुन-

न वेति ? । अस्तीति पूर्वः पक्षः । तथा हि । सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुतौ सर्वमनूद्य ब्रह्मत्वं तत्र बोध्यत इति न क्वचित् प्रतीकोपासनमस्तीति हि पूर्वं निरूपितम् । तच्चोक्तश्रुतिभिः प्रत्येकं तत्त्वेनोपास्यत्वेनोक्त्या नोपपद्यते । ब्रह्मण एकत्वादेकप्रकारकेणैवोपासनेन सर्वेषां फलसिद्धेः पृथक्पृथगुक्तां गौरवात् प्रयोजनविशेषाभावाच्च । तादृशाधिकाराभावात् पृथक् तदुक्तिरिति चेद् । न । सर्वत्र सदा तद्भावनायां तथाऽनुभवस्यापि सम्भवात् । एवं सति वस्तुनः सर्वस्य ब्रह्मत्वं नाभिमत्तं, किन्तु यथाऽऽदिसादीनां तत्तथा तथा सर्वस्यापीति प्रतीकोपासनत्वमेव सर्वत्र । तेनैव फलमिति प्राप्ते प्रतिवदति । आदिसादौ या ब्रह्मत्वमतय उच्यन्ते तास्तु साकारस्यैव ब्रह्मणो व्यापकत्वात् तस्य प्रत्येकमप्यङ्गमुपासितं फलद-

षैकदेशे पुरुषबुद्धिचदत्र ब्रह्माङ्गे ब्रह्मयुद्धेरपि मननासिद्धत्वाद्प्रतीकत्वस्य सम्भवः सन्द्देशीजम् । पूर्वपक्षं व्युत्पादयन्ति * तथाह्यात्यादि * पूर्वं निरूपितमिति * पूर्वाधिकरणीयसूत्रद्वयं व्युत्पादितम् * तत्त्वेनेति * ब्रह्मतया । * एकप्रकारकेणेति * सर्वं खल्विदमिति श्रुत्युक्तप्रकारकेण । प्रयोजनविशेषसत्तामाशङ्कते * तादृशत्यादि * । * तादृशाधिकाराभावादिति * । उक्त्याधिकाराभावात् । तथाच येषां न सर्वत्र ब्रह्मत्वेन स्फूर्त्सितार्थं पृथगादित्याद्युपासनोक्तिरन्वर्थः । समाधत्ते । * नेत्यादि * । सर्वत्र तद्भावनायां तथा उपनयनोपनीतभानरूपस्य ब्रह्मानुभवस्यापि सम्भवात् । * एवं मतीति * । अधिकाराभावेऽप्युक्तरीत्या सर्वत्र ब्रह्मदर्शनसम्भवेऽप्येवं पृथगुपासनोपदेशे सति । * वस्तुन इत्याद्युक्तरीत्या तत्तथा उपासनं प्रतीकं, तथा सर्वस्यापि ब्रह्मत्वेनोपासनमपि प्रतीकम् । तेनैव चित्रशुद्धिद्वारा मुक्तिरूपं फलं सम्भवतीति पूर्वसूत्रद्वयान्कमयुक्तमिति प्राप्ते प्रतिवदति । आदित्याद्युपासनानामङ्गोपासनत्वेन फलवत्त्वं वदन् तास्तु तदुक्तप्रतीकरूपत्वं परिहरतीत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याचक्षते । * आदित्येत्यादि * । * एकैकाङ्गविषयव्यय इति * । सूत्रे-

मिसेकैकाऽङ्गविषयिण्यस्ता विधीयन्ते । उपपन्नं चैतद् । न हि साकारव्यापकब्रह्मणोऽङ्गं न ब्रह्माऽतो, न प्रतीकोपासनत्वं तत्र । अपरञ्च । असौ वा आदिसो देवमध्वित्युक्त्वा तस्य प्रतिदिवकरश्मीनां कृपात्रलोकनरूपाणां मधुत्वं निरूप्य तद् यत् प्रथमममृतं तद्भव उपजीवन्साग्निना मुखेन, न वै देवा अन्नन्ति न पिबन्त्ये-तदेवाऽमृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति । त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपा-दुद्यन्तीति पठ्यते । तथाच दर्शनमात्रेण अन्यधर्मेनिवृत्तिसस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वेन ज्ञानमतिशयितस्नेहजविगाढभावेन तत्रैव लयः ।

ऽङ्ग इति सप्तम्या वैषयिकाधिकरणबोधनास्तथा । हेतुं व्याकुर्वन्ति । * उपपन्नमित्यादि * । तथाच, अङ्गं प्रतीकोऽवयव इति कांशादङ्ग-मेव प्रतीकं तदुपासनं चाङ्गोपासनमेव, न तु त्वदुक्तीतिप्रतीको-पासनम् । अतस्तदुक्तीतिकात्तस्मान्न फलम् । अस्मदुक्तीतिका-स्तु तस्मात्फलम् । भगवद्भ्रमाहात्म्यप्रतिपादने ज्ञानाङ्गभक्तिद्वारा भ-गवज्ज्ञाने ज्ञानमार्गीयस्योपकरोतीति भावः । अङ्गत्वेन प्रतीकत्वाच्च तावन्मात्रस्यात्मत्वेनोपासनेऽङ्गत्वेनत्वाद्बन्धत्वदोषकथनमपि युज्यते । न च यद्येवं तदा, अत्यन्तं पश्यति प्रियमित्यादिफलकथनमपि कथमि-ति शङ्क्यम् । भगवद्भ्रमप्युपासितं फलायेतिभगवन्माहात्म्यज्ञापनेन तत्र भक्तिसिद्धयर्थमिति जानीहि । एतासां भक्तिमार्गोपकारार्थम् । द्वितीयवाक्यस्यार्थं परोक्षवादेनाहुः । * अपरं चेत्यादि * । आदि-स्यो भगवन्ध्वरूपः । मधुत्वं मधुनाडित्वम् । प्राच्यो मधुनाच्य इ-त्यादिभूतेः । तासां मधुप्रधानत्वान्मधुत्वम् । ऋचां मधुकृत्वम्, ऋग्वेदस्य पुष्पत्वं तासामेव ऋचाममृतता ब्रह्मरूपत्वं, तार्भर्ग्वे-दतापं, तामिस्तप्तस्यग्वेदस्य यशआदिरसजननं तत्क्षरणं, तस्य रसस्यादित्यमभितः श्रयणं, तस्यादित्यरोहितरूपत्वमित्येवं प्रतिदि-क्करश्मीनां ये रसास्नेषाममृतत्वं च निरूप्य तदग्रे तद्यत्प्रथमममृत-मित्यादि पठ्यते । अत्र कल्पनोपदेशात्परोक्षवादता । तेन यदत्र सिद्धं तद्विशदयन्ति । * तथाचेत्यादि * अन्यधर्मेनिवृत्तिरिति * ।

पुनस्तद्दर्शनानन्दानुभवार्थं भगवानेव कृपया पुनः पूर्वभावं सम्पा-
दयतीति तस्माद्रूपादुदयश्चैतत्सर्वं भगवदङ्गत्वे एवोपपद्यत इत्यपि
हेत्वभिप्रेतोऽर्थो ज्ञेयः । न हि प्रतीकत्व इदं सर्वं सम्भवति, भक्ति-
मार्गीयत्वादस्यार्थस्येति भावः । अङ्गानां भगवत्स्वरूपात्मकत्वेनै-
क्यमिति ज्ञापनायैकवचनम् । एतेन स्वरूपस्यैव फलत्वमुक्तं भव-
तीति मुख्यः सिद्धान्तः सूचितो भवति ॥ ६ ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

पूर्वसूत्रेण धर्ममात्रस्य फलत्वमुक्त्वाऽधुना धर्मिणः फलत्वं त-
त्साधनं चाह । सम्भवात् । उत्कटस्नेहात्मकसाधनस्य सम्भवात्
तदधीनः संस्तद्य आसीनो भगवान् भवति । एतेन भक्तवश्य-
तोक्ता ॥ ७ ॥

प्राणधर्मरूपश्रुदादिनिवृत्तिः । * हेत्वभिप्रेतोऽर्थ इति * हेतुबोधके
उपपत्तिपक्षेऽभिप्रायगोचरोऽर्थः । तदुपपादयन्ति । * नहीत्यादि * ।
ज्ञानमार्गं एवान्वन्वादिदायो, न भक्तिमार्गं इत्यपि सूचितम् । शार्द
स्फुटम् । किञ्चास्मिन् सूत्रे आदित्यादिमर्तानामङ्गविषयकत्वकथनेन
पूर्वम्, अन्तस्तद्धर्मादिसूत्रेपूक्तानां हिरण्यपुरुषाकाशप्राणादीनामप्य-
ङ्गत्वं बाध्यते । तेन तदुपासना अपि तथेत्यपि बाधितमिति ज्ञेयम् ॥६॥

आसीनः सम्भवात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * पूर्वसूत्र इत्या-
दि * पूर्वसूत्रे चक्षुरादिरूपस्यादित्यादर्थमस्य प्राप्यत्वेन फलत्वमु-
क्त्वाऽस्मिन् सूत्रे धर्मिणां भगवत एव तदुपासनफलत्वं तत्प्राप्तिसा-
धनं चाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * सम्भवत्वादित्यादि * । भगवदङ्ग-
त्वज्ञानपूर्विकया आदित्याद्युपासनया उत्कटस्नेहसम्भवात् तथा,
न तु तदभावेऽपीत्यर्थः । एतेन ज्ञानमार्गीणामीहस्नेहाभावाभ्रासीनो
भवति । किन्तु परोक्षज्ञानविषयो भवतीत्यपि बाधितम् । सिद्धमा-
हुः । * एतेनेत्यादि ॥ ७ ॥

एवं बहिः प्राकट्यमुक्त्वाऽऽन्तरं तदाह ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

भावानौत्कट्यदशायां व्यभिचारिभावात्मकसततस्मृतिरूप
ध्यानादपि हृदि प्रकटः सन्नासीनो भवतीत्यर्थः । तेन स्थैर्यमुत्तं
भवति ॥ ८ ॥

एवम्भक्तेच्छयैव स्वरूपप्राकट्यमित्युक्त्वा लीलानाविष्करण-
माविष्करणं चापि तदिच्छयैवेत्याह ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

भक्तेच्छामपेक्ष्याचलत्वं चकाराचलत्वमपीत्यर्थः ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

केचन भक्ताः स्वरूपान्तरपेक्षास्तस्मरणजनितानन्देनैव वि-
स्मृतापवर्गान्तफला भवन्ति । चकाराच्छ्रवणकीर्त्तनादयोऽपि स-
मुच्चीयन्ते । तदुक्तम्—अथ ह वा व तव महिमाऽमृतसमुद्रविभुः

ध्यानाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * एवमित्यादि * । * तदि-
नि * । प्राकट्यम् । उयाकुर्वन्ति । * भावेत्यादि * । * स्थैर्यमुत्तं
भवतीति * । एतेन ज्ञानमार्गे एतादृशस्यापि भावस्याभावाद्स्थैर्यं
मित्यपि बोधितम् ॥ ८ ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * एवं भक्ते-
त्यादि * ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ अनेन साधनान्तरमुक्तमित्याहुः ॥

* कंचनेत्यादि * । अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । अस्मिन्नपि
सूत्रे अपेक्षयेति कथनाज्ज्ञानमार्गीयस्योपासनामपेक्ष्य वाऽचलत्वादिषु
बोध्यम् । एवञ्चात्राहित्यसूत्रांक्ते मनने आसीनसूत्रेण विशेष उक्तः
ध्यानसूत्रोक्तनिदिध्यासने चाचलत्वसूत्रेणोक्तिं हेयम् । अनेनाप्रतिष्कार

पा मकृल्लीदया स्वमनसि निष्यन्दमानानवरतसुखेन विस्मारित-
दृष्टश्रुतमुखलेशाभासाः परमभागंवता इति । अथवा, अहं भक्तप-
राधीन इत्यादिस्मृतिः पूर्वोक्ते प्रमाणत्वेनोक्ता ॥ १० ॥

यत्रैकाग्रता तत्राऽविशेषात् ॥ ११ ॥

अथेदं विचार्यते । बहिराविर्भावो येभ्यो, येभ्यश्चाऽन्तस्तेषां
तेषां च मिथस्तारतम्यमस्ति, न वेति । तत्र निर्णयमाह । यत्र भ-
क्तेष्वेकाग्रता भगवत्स्वरूपे प्रकट एवैकस्मिन् ग्राहकचित्तधारा,
न त्वन्तर्वहिविज्ञानं तत्रोभयोरन्तःपश्यतो बहिः पश्यतश्च भावे
भगवत्स्वरूपे च विशेषाभावान्न तारतम्यमस्तीत्यर्थः ॥ ११ ॥

जेन आदित्याद्यङ्गविषयिणीनामुपासमानां जघन्याधिकारिषु फल-
दानद्वारा भगवन्माहृत्यप्रतिपादनेन तत्र भक्तिजननद्वारा सर्वोत्तम-
भावरूपज्ञानाङ्गत्वमपि प्रतिपादितम् । तेन तास्मात्पि परम्परया क-
देव फलमिति सिद्धम् ॥

अन्ये तु—आदित्यादिप्रतिस्मृत्प्रमधिकरणान्तरत्वेनोक्ता तत्र
य एवासौ तपति तमुद्रीथमुपासीतेत्यादिषु कर्माङ्गापाम्नेषु किमादि-
त्यादिपुद्गीयदृष्टिः कार्या ? किं बोद्धीयादिष्व्वादित्यादिदृष्टिः ? इष्टे-
नियमो वेति संशये, उद्रीयादिष्वङ्गेष्वेवादित्यादिदृष्टयः कार्या इति
सिद्धान्तयन्ति । आसीन इत्यादिकं चतुःसूत्रमधिकरणान्तरमुक्त्वा
तन्निष्ठासननियमोऽस्ति, न वेति संशये आसीन एवोपास्यतेति निश्चये
सिद्धान्तयन्ति । तन्नोदासीना वयम् ॥ १० ॥ ३ ॥

यत्रैकाग्रता तत्राऽविशेषात् ॥ एतस्य सूत्रस्य अधिकर-
णत्वं बोधयन्तोऽन्वतारयन्ति । * अथेभ्यादि * । अथेति * । पूर्वा-
धिकरण आदित्यादिरूपाणामङ्गानामुपासनाभिः साधनभूतभक्त्यु-
त्कर्षात् पुण्योत्तमस्य बहिरन्तः प्राकट्यविचाराऽनन्तरम् । येऽत्र
इति चतुर्थी तादर्थ्ये । * तत्रेति * । उक्तसंशयोत्तरं प्राकट्यप्रकार-
भेदाद् भक्तयोक्तारतम्यमिति प्राप्ते । * न त्वन्तर्वहिविज्ञानमिति ॥

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

उक्तेऽर्थ एवायं संशयः । अन्तः प्राकट्यवतो यदा बहिः सं-
वेदने सखपि पूर्वानुभूतभगवत्स्वरूपानुभवस्तदा पूर्वमन्तरमन्वभूवम-
धुना बहिरनुभवामीशनुव्यवसायो भवति, न वेति । तत्र वैलक्ष-
ण्याद्भवितुमर्हतीति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह ॥ आप्रायणा-
दिति ॥ श्रीभागवते, प्रायणं हि सतामहमिति भगवद्राक्यात्
प्रायणशब्देन स्वतःपुरुषार्थत्वेन प्राप्यं परमं पारलौकिकं फलमु-
च्यते । तथाच फलं तन्मर्यादीकृत्य तस्य सैवावस्था सार्वदिकी, न
तु बहिः प्राकट्येऽपि बहिष्ठाऽनुसन्धानमित्यर्थः । ततस्तस्य तत्र
सायुज्यं भवति, न वेति संशये निर्णयमाह । तत्रापि प्रायणेऽपि

करणभेदानुसन्धानकृतमन्तर्बहिर्विज्ञानम् । शेषः सिद्धान्तग्रन्थ-
स्तु स्फुटः । तथाचैकाग्र्याभावे भावतारतम्यम् । तेन च तयोस्ता-
रतम्यं, न तु प्राकट्यप्रकारभेदादिति भावः ॥ ११ ॥ ४ ॥

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ एतस्याऽप्यधिकरणान्तरत्वं
बोधयन्त आहुः । उक्तेऽर्थ इत्यादि * । तेनानुप्रसङ्गः सङ्गतिरित्य-
र्थः । सत्यपीत्यपिशब्दोऽनुभवशब्दानन्तरमन्वेति । * तत्रेत्यादि * ।
वैलक्षण्यादिति * । भूतकालवर्तमानकालरूपविशेषणभेदकृतवैलक्ष-
ण्यात् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं विवृण्वन्ति । * श्रीभागवत इत्या-
दि * । तत्रैकादशस्कन्ध एकादशाध्यायोपान्ते ज्ञानमार्गाद् भक्तिमा-
गोत्कर्षं वदता भगवतोक्तम् “प्रायेण भक्तियोगेन सत्सङ्गेन विनो-
द्धव । नोपायो विद्यते सम्यक् प्रायणं हि सतामहमिति”ति । प्रकृष्टम् ।
अयं प्रायणमिति योगोत्तादशं फलमुच्यते । तथाच तादृशं फलं
मर्यादीकृत्य तस्य भक्तस्य सैवावस्था एकाप्रतारूपा सार्वदिक्यत-
स्तथेति नानुव्यवसायवैलक्षण्यमित्यर्थः । तर्हि प्रायणे तु फले वैल-
क्षण्यं भविष्यतीति शङ्कनायां सूत्रशेषमवतारयन्ति । * ततस्तस्ये-
स्यादि * । निर्णयमाहेति * । तत्कतुन्यायाद्, यं यं चापीति स्मृतेः
भवतीति प्राप्ते निर्णयमाहेत्यर्थः । न्याकुर्वन्ति । * तत्रापीत्यादि * ।

प्राप्ते तस्य पूर्ववद प्रभुणा सममालापावलोकनश्रीचरणनलिनस्प-
र्शादिकं दृष्टमेव फलं, न त्वदृष्टं सायुज्यमित्यर्थः । यतः धृद्धपुष्टि-
मार्गेऽङ्गीकृतोऽन्यथा पूर्वोक्तभावसम्पत्तिः कथं स्यादित्युपपत्ति-
हिशब्देन सूच्यते । एतच्च तद्भूतस्य तु नातद्भाव इत्यत्र निरू-
पितम् ॥ १२ ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ

तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

पुष्टिमार्गीयभक्तस्य फलं निरूप्य मर्यादामार्गीयस्य तस्य फ-
लं चिन्सते । तत्र तु ज्ञानपूर्वकत्वं भक्तेरावश्यकम् । कर्ममर्यादा-

* सूच्यत इति * । हेतुनया सूच्यते । तथाच पूर्वपक्षोक्तन्यायादि-
र्हि उपासने प्रवर्तते । अत्र तु साक्षात्कार इति तस्य भावस्य सार्वादि-
कत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ॥

अन्ये तु, पूर्वसूत्रे उपासनासु एकाग्रताप्रयोजकं यद्भवति
तदेव दिगादिकं नियतं, न तु प्राच्यादिनियम इति सिद्धान्तयन्ति ।
अस्मिन्स्त्वशुद्ध्यफलासूपासनास्वपि प्रयाणकालपर्यन्तं प्रत्ययावृत्ति
सिद्धान्तयन्ति । प्रायणपदेन च प्रयाणकालं व्याकुर्वन्ति । तत्र प्रा-
यणशब्दो यौगिक एव । अयनपदस्य गमनवाचकत्वादिति । तत्रा-
प्युदासीना वयम् ॥ १२ ॥ ६ ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥

अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * पुष्ट्यादि * । * पुष्टिमार्गीयभक्तस्य
फलमिति * । लौकिकदेहे भगवत्साक्षात्कारादिकं फलमात्मीनः
सम्भवादिभिर्निरूप्य प्रायणप्राप्तौ अलौकिकदेहेऽस्य भगवत्संसेवन-
रूपं फलम् * चिन्स्यत इति * । कथं भवतीति विचार्यते ।

कुतश्चिन्स्यत इत्याकाङ्क्षायां संशयं तदर्थाजं च सूचयन्तः पूर्वपक्षमा-
हुः । * तत्र त्वित्यादि * । * ज्ञानपूर्वकत्वं भक्तेरावश्यकमिति * ।
“तस्माज्ज्ञानेन सहितं ज्ञात्वा स्वार्मानमुद्भव । ज्ञानविज्ञानसहितो

या अपि स्वकृतत्वात्तामनुल्लङ्घयैव भगवता फलं दीयते । तच्च, नाऽभुक्तं क्षीयते । तद्भोगानुकूलकर्मणा स्वसजातीयतत्सन्तानजननाद् अनिमोक्ष एव सर्वस्य सम्पद्यते । नच प्रायश्चित्तवज्ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वं वक्तुं शक्यम् । तद्वत्तस्य तदुद्देशेनाविहितत्वात् । तथा कथने चान्योन्याश्रयः । दुरितस्य चित्ताऽप्याद्भिहेतुत्वेन तन्नाशे ज्ञानोदयो यतोऽतो मर्यादामार्गे मुक्तिरनुक्तविषयेति प्राप्त उच्यते । तदधिगमे ब्रह्मज्ञाने सति तज्ज्ञानस्वभावादेवोत्तराऽघस्याश्लेषोऽसम्बन्धः पूर्वस्य तस्य विनाशो भवतीत्यर्थः ॥ अत्रोत्तर-

भज मां भक्तिभावत"इति भगवद्वाक्यात् तथा । * दीयत इति * । मर्यादामार्गे दीयते । * तच्चेति * । कर्म च । प्रायश्चित्तवज्ज्ञानस्य पापनाशकत्वाऽङ्गीकारे दूषणान्तरमाह । * तथेत्यादि * । अन्योन्याश्रयं व्युत्पादयति । * दुरितस्येत्यादि । * तथाच ज्ञानोदये दुरितक्षयो, दुरितक्षये च ज्ञानोदय इत्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः । * अनुक्तिविषयेति * । तूष्णीम्भावविषया, भक्षक्यवचनेति यावत् । तथाच मर्यादामार्गे सर्वमर्यादारक्षणात् कर्ममर्यादाया अपि रक्षणीयतयोक्तप्रकारेण ज्ञानानुदये मत्तमभावान्मोक्षरूपफलाभावः ? उत, यतो वाचो निवर्त्तन्त इति ज्ञानिनमुपक्रम्य, एतत् ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरवमिति ज्ञानस्य बलवत्ताभ्रावणात्तेन तन्नाशे भक्त्युदयात् फलं भवति ? इति संशये उक्त्वा इत्या मर्यादारक्षणावश्यकतया तूष्णीम्भाव एव शरणमिति प्राप्ते इत्यर्थः। सिद्धान्तं वदन्तः सूत्रं व्याचक्षते * तदधिगम इत्यादि * अत्रान्नेऽप्यपदार्थोऽसम्बन्धपदेन विवृतस्तं निर्णेतुं व्युत्पादयन्ति * अत्रेत्यादि * एतत्सूत्रार्थविचारेऽनुत्पन्नस्यान्शेष इति नार्थः । स्त्रियभालिङ्गन इति धातोः संयोगविशेषार्थकतया गुणरूपस्य पापस्यात्मनि समवेतत्वेन संयोगस्य मूलत एवामावादनश्चाति च पापे समवायाऽभावस्य वक्तुमशक्यत्वाद् उत्पन्नस्य पापत्वा श्लेष इति नाऽर्थः, किन्तु तस्य पापस्यात्मनि लिङ्गविशिष्टे जीव एवोत्पत्तेरुत्पन्न-

स्योत्पन्नस्याश्लेष इति नार्थस्तस्यात्मन्येवोत्पत्तेस्तदतिरिक्तस्य श्लेषस्याभावादतोऽनुत्पत्तिरेवार्थः । नचैवं मर्यादामार्गीयत्वभङ्गः । साधनं विना स्वस्वरूपबलेनैव कार्यकरणे हि पुष्टिरिह तु नियत-
कर्मविरोधित्वस्वभावेन ज्ञानेनैव तथा सम्पत्तेः । अत एव, तद्यथे-
पीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्त इति
श्रुतिरग्निदृष्टान्तमाह । स्मृतिरपि “यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्म-
साव कुरुतेऽर्जुन । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्ममात् कुरुते त-
था” इति । सर्वं पाप्मानं तरति, तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन य-
जत इत्यादिश्रुतिभ्यस्त्वयापि न तद्भोगिनियमो वक्तुं शक्यः । ए-
तेनाभुक्तस्याऽक्षयाद्भोगे च कर्मान्तरजननान्मोक्षामम्भव इति नि-
रस्तं वेदितव्यम् । नचान्योन्याश्रयः । अनाद्यविद्याजनितसंसार-

कार्यसमावायानिरिक्तस्य श्लेषस्याभावात् । अन उक्तानुपपत्तिरे-
वार्थः । यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्त इति श्रुत्यापि पापा-
नुत्पत्तिरेवार्थ इत्यर्थः । नच श्रौतदृष्टान्तानुरोधात्लिङ्गशरीरे उत्पन्नस्य
जीवे असम्बन्ध इत्येवार्थो युक्तो न पूर्वोक्त इति शङ्काम् । तेन भ-
वत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इति श्रुतेस्तस्य सर्वथाऽसङ्गत्वेनैव विद्वीर्तिवि-
शेषणवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नच लिङ्ग उत्पन्नं लिङ्गे एव न श्लिष्यन् इत्य-
पि युक्तम् । दृष्टान्तवैषम्यस्यात्रापि तुल्यत्वान् । अनः पापस्यास-
म्बन्धमात्रमेव श्रुतौ विवक्षितं, न तु तस्य पूर्वं सत्ताऽपीति पूर्वा-
कमनवद्यम् । मर्यादाभङ्गमाशङ्क्य समादधने । * नचैवमित्यादि* ।
* एवमिति * । दुष्कर्मणो दुरदृष्टानुत्पादकत्वं । * तथा सम्पत्ते-
रिति * । कर्मासम्बन्धसम्पत्तेः । तथाचैयमपि मर्याद्वैधेति न तद्भङ्ग
इत्यर्थः । * अत एवेति * । मर्यादाभङ्गाभावादेव । तद् यथर्पीका-
तूलमिति भृतिस्तु छान्दोग्ये वैश्वानराविद्यायां द्रष्टव्या । नाभुक्त
क्षीयने कर्मेति नियमवादे भृतिविरोधरूपं दूयणान्तरमाहुः । * सर्व-
मित्यादि * । * एतेनिति * । अश्वमेधरूपानर्थशाद्भुक्तस्यापि
दुष्कर्मणः क्षयभावणेन । अन्योन्याश्रयं परिहरन्ति । * नचान्ये-

वासनात्मिका हि सा । सा च गुरूपसत्तिश्रवणमननविध्युपासना-
दिरूपया ज्ञानसामग्न्यैव, नाशयते । अविद्या परं ज्ञानेन नाशयत
इति क्व तत्प्रसङ्गः । ज्ञानसामग्न्या बलिष्ठत्वात्कर्मणो दुर्बलत्वात्
तत्प्रतिबन्धकत्वमिति ज्ञाननाशयत्वबोधकश्रुतिस्मृतिमता त्वयाऽप्यु-
ररीकार्यम् । इममेव हेतुमाहाचार्यस्तद्व्यपदेशादिति ॥ १३ ॥

इतरस्याऽप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पापस्य शास्त्रविरोधित्वेन शास्त्रीयज्ञानेन समं विरोधो भवतु

त्यादि * । * सेति * चित्ताशुद्धिः * क तत्प्रसङ्ग इति * अन्यो-
न्याधीनोत्पत्तिकत्वे ह्यन्योन्याश्रयः । इह तु श्रवणादिरूपसामग्न्या
ज्ञानोदयस्तयैव च चित्ताशुद्धिनाश इति नान्याधीनोत्पत्तिकत्वमतः
काऽन्योन्याश्रयप्रसङ्गः । ननु तथाप्यभुक्तेन कर्मणा ज्ञानसामग्रीब-
न्धो भवत्विति चेत्तत्राहुः * ज्ञानसामग्न्या इत्यादि * । यदि हि
कर्ममात्रमभुक्तं न क्षीयेत तदा प्रायश्चित्तविधिरनर्थकः स्यात् । यदि
चाक्षीयमाणं स्वसजातीयसन्तानमुत्पादयेत् तदा ज्ञानसाधने प्रवृ-
त्त्यनुपपत्त्या ज्ञानसामग्रीविधिरानर्थक्यमापद्यते । अतस्तदभावाय
प्रारब्धस्यैवाभुक्तस्याक्षयः क्रियमाणसंचितयोस्तु प्रायश्चित्तादिना
क्षय इत्यवश्यमङ्गीकार्यम् । एवं सति प्रारब्धं भुञ्जानस्यापि क्रियमा-
णसञ्चितयोः क्षये ज्ञानसामग्न्या बलिष्ठत्वात्तयैव चित्ताशुद्धिनिवृत्तौ
तत्पोषकस्य कर्मणो निरालम्बनतया दुर्बलत्वात् सामग्रीप्रतिबन्ध-
कत्वमिति त्वयाऽपि श्रौतवादिनाङ्गीकार्यम् । इममेव हेतुं पूर्वपक्षि-
बोधनाय, तद्व्यपदेशादिति पदेनाह । तस्मान्न कोऽपि दोष इत्यर्थः ।
अश्लेषश्रुतिस्तु, यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्त इति छा-
न्दोग्ये उपकोसलविद्यास्या बोध्या । साऽत्र न लिखिता । सहकारित्व-
सूत्रे ज्ञानस्य कर्मस्वभावनाशकताया व्युत्पादिततया तत एव निर्वा-
हादिति ॥ १३ ॥

इतरस्याऽप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * पापस्येत्यादि

नाम । धर्मस्यातथात्वेनाविरोध एवेत्याशङ्कानिरामाय पूर्वन्याया-
तिदेशमाह । इतरस्य पुण्यस्याप्येवं, पूर्वस्य नाश उत्तरस्याश्लेष इ-
त्यर्थः । अतिदेशाद्धेतुरपि स एव ज्ञेयः । तथाहि । उभे उ ह्येवैष
एते तरति । क्षीयन्तेचास्य कार्माण्येति सामान्यवचनाज्ज्ञानाभिः
सर्वकर्माण्येति स्मृतौ सर्वशब्दाच्च तथा । अथेदं शङ्कते । मर्यादा-
मार्गीयत्वाज्ज्ञानानन्तरं भरतवत् सङ्गदोषेण भगवद्भावाच्च्युतौ
सङ्गजदोषोत्पत्तिवदग्रे विहितनिषिद्धकर्मणोरप्युत्पत्तिर्वक्तुं शक्ये-
ति ज्ञानस्य न सर्वात्मना कर्मविरोधित्वमिति । तत्र निर्णयमाह ।
पाते । भक्तिमार्गे भगवद्भावाच्च्युतिः पात इत्युच्यते । तुरप्यर्थे ।
अपिशब्दे वाच्ये व्यवच्छेदार्थकतुशब्दोक्त्याऽस्मिन्मार्गे पापस्य
व्यवच्छेद एव । न कर्हिचिन्मत्पराइति वाक्यात् । परन्तु मर्यादा-
मार्गीयत्वात् प्रारब्धभोगार्थं प्रभुश्चेत्तथा करोति तद्भावे पूर्णं मति
तद्भोगोऽसम्भावित इति तदैवं भवतीति व्याप्ताभिप्रायो ज्ञायते ।

इत्याशङ्कानिरासायेति * । इति हेनोः पूर्वपुण्यस्यानाश उत्तरस्य
च संश्लेषो भवत्विति शङ्कानिरासाय ।

ननु हेतोरकथनात् कथं पुण्यस्य तथात्वं ज्ञेयमित्यन आहुः * अति-
देशादिन्यादि * । उभे ह्येवैष इति श्रुतिस्तु शारीरग्राम्नाग्न्या । उभे
ह्येवैष एते तरत्यऽमृतः साध्यमाधुनी इत्यादि । द्वितीया तु मुण्ड-
कस्या । सूत्रशेषमवतारयन्ति । * अथेदमन्यादि * । * सङ्गज-
दोषोत्पत्तिवदिति * । ज्ञानानन्तरं यथा सङ्गजदोषोत्पत्तिवदित्य-
र्थः । * अत्र इति * । ज्ञानानन्तरम् । व्याकुर्वन्ति । * भक्तीत्या-
दि * । वाक्यं तु तृतीयस्कन्धे कार्पाण्ये न कर्हिचिन्मत्पराः शा-
न्तरूपे नङ्गयन्ति नाऽनिमयो लेढि हेति । येषामहं प्रिय आत्मा सु-
तश्च सखा गुरुः सुहृदां देवमिष्टम् इति । अत्र मत्परा न नङ्गयतीति
कथनात् पातव्यवच्छेदलाभः । * तथा करोतीति * । भक्तिभावं
प्रतिबध्नाति । तदर्थं प्रतिबन्धकरणं हेतुः * तद्भावे इत्यादि * ।
* तदैवं भवतीति * । यदा भक्तिभावप्रतिबन्धस्तदा भरतवद्व्या-

तथाच तस्मिन् सत्यप्युत्तरस्य कर्मणोऽसंश्लेष एवेत्यर्थः । पूर्वसूत्र एवमेवाश्लेषशब्दस्य व्युत्पत्तेः । अतिदेशस्यैवम्पदेनैव प्राप्तेः सर्वं सूत्रं तत्परत्वेन न व्याख्येयम् । पातशब्दस्य देहपातं तुशब्दस्यावधारणमर्थमुक्त्वा देहपाते मुक्तेरावश्यकत्वावधारणं वाक्यार्थ इति चोक्तिर्न साधीयमी । मुक्तिप्रापकपदाभावाद्, भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यत इत्यग्रे वक्तव्यत्वाच्च ॥ १४ ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदऽवधेः ॥ १५ ॥

ननु देहस्य कर्मजन्यत्वात्तन्नाशे तन्नाशस्यावश्यकत्वाच्च-
ब्रह्मविदः प्रवचनानुपपत्तिः।एवं सति ब्रह्मजिज्ञासोर्गुरूपमत्त्यादि-

सक्त्यादिर्भवति । * असंश्लेष एवेति * । तदुपाख्याने, स च तदा पितृसन्निधावेवासध्नीचीनमिव मम करोतीति वाक्येन तादृशकर्म-
बाधनादग्रे च जीवन्मुक्तत्वबोधनादसंश्लेषः । * एवमेवेति * ।
अनुत्पत्तिरूपतया ।

ननु सर्वस्य सूत्रस्यातिदेशपरत्वे को दोषो, येन एवंविभज्य व्याख्या-
यत इत्यत आहुः । * अतिदेशस्येत्यादि * । * तत्परत्वेनेति *
अतिदेशपरत्वेन । तथाच शेषवैयर्थ्यमेव दोष इत्यर्थः।एवं मर्यादामा-
र्गेषुपि ब्रह्मज्ञानोत्तरं भक्तौ यदा प्रतिषन्धस्तदापि प्रारब्धमात्रस्यैव भागो,
न तु क्रियमाणसञ्चिताभ्यां दुरहृष्टोत्पत्तिरित्यर्थः सिद्धः । अत्रान्य-
ेषां व्याख्यानं पातशब्दस्येत्यादिनाऽनूद्य दूषयन्ति । * उक्तिर्न सा-
धीयसीत्यादि * । ननु सूत्रे मुक्तिप्रापकपदाभावेऽपि फलप्रकरण-
त्वात्तदुरोधेन तथा कल्पने को दोष इत्यत आहुः । * भोगेनेत्या-
दि * । तथाच तैः सम्पद्यत इत्यस्य मुच्यत इति व्याख्यानात्तस्या
मुक्तेरत्र सिद्धौ तन्मतेऽग्रिमसूत्रान्तरं भोगेन कर्मक्षपणानन्तरं ब्रह्मस-
र्पत्तिरूपमुक्तेरेव व्याख्यानात्तद्वैयर्थ्यमेव दोष इत्यर्थः ॥ १४ ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।

* नन्वित्यादि * । * तन्नाशे तन्नाशस्येति * कर्मनाशे देहनाशस्य ।
* एवं सतीति * ब्रह्मविदो देहनाशे सति * ।

साधनाऽसम्भवः । आचार्यवान् पुरुषो वेदेति श्रुतेस्तदभावेन ज्ञान-
मार्गाच्छेदेन भक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य समाधत्ते। पूर्वे पूर्वसूत्राभ्यां
ज्ञाननाशयत्वेन ये प्रोक्ते पापपुण्ये ते नाशये, किन्त्वनारब्धं भोगा-
यतनलक्षणं कार्यं याभ्यां ते एवैत्यर्थः । नन्वितरनिरपेक्षं हि ज्ञानं
स्वशक्त्यवाधिरेव इव कर्माणि दहतीति पूर्वमुक्तं, तथा सशेषमेव
तदहतीति वक्तुं युक्तं, न तु शेषपप । शक्तेरविशिष्टत्वात् । नच
कर्मनाशेऽपि संस्कारवशात् कुलालचक्रभ्रमिवत्तद्रामनावशाद्देहा-
दिमत्तया प्रवचनानुपपत्तिरिति वाच्यम् । ज्ञानस्य सर्वतो बलव-
त्त्वात् सवामनस्य तस्य नाशनात् । न हि महाशिलानिष्पाने च-
क्रभ्रमिरनुवर्तितुं शक्नोतीत्याशङ्क्यारब्धकार्यादहने हेतुमाह—
तदवधेः। तद्ज्ञानेनारब्धकार्याऽदहनं यन् तदाखिलकारणकारणत्वेन
अखिलस्य पूर्ववधिरूपमगवदिच्छालक्षणान्द्वैतमित्यर्थः । यत्र त-
स्याऽपि दहनेच्छा तत्र तथैवेति निगृहाशयः । अत एवाग्रे तथा

तदभावेनेति * आचार्याऽभावेन । * भक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति * ।
निरूपिभ्रस्नेहान्मिका हि भक्तिरान्मत्वेन ज्ञानं भवति भवति । आत्म-
त्वेन ज्ञानं च परम्परया आचार्याधीनमनस्तदभाधि तत्प्रसङ्ग इत्यर्थः ।
मुक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति वा पाठः ।

व्याकुर्वन्ति । * पूर्वव्यादि * । * नाशये इति । न याव-
त्तावच्छिन्ने नश्येते इति शेषः । * न एवेति * । दहन्ते इति शेषः ।
तथात्रापरोक्षेणापि ज्ञानेनारब्धकार्यमेव कर्म दह्यत इति शरीरा-
रम्भकस्य कर्मणः सत्त्वेन शरीरस्यापि सन्वाद्य प्रवचनानुपपत्ति-
रित्यर्थः । हेतुं व्याख्यातुं सूत्रशेषमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ।
न तु सशेषमिति * न तु प्रारब्धकर्मरूपं शेषं व्यापयिष्या । हेतुं व्याकु-
र्वन्ति । * तद्वित्यादि * । * तत्र तथैवेति * । तादृशस्थले प्रार-
ब्धकर्मणोऽपि दाह एव । अत्र गमकमाहुः । * अत एवाग्रे तथा
वक्ष्यत इति * अतोऽन्यार्पाति सूत्रं वक्ष्यत इत्यर्थः । मयांदांमार्थं

वक्ष्यते । अत एव श्रीभागवते मृगदारकाभासेन स्वारब्धकर्मणा योगारम्भणतो विभ्रंशित इति, उपभोगेन कर्मारब्धं व्यपनयन्निति च भरतं प्रति वचनं गीयते । एवं सति मणिमन्त्रादिप्रतिबद्धशक्तेरग्नेरिव ज्ञानस्याप्यदाहकत्वे न काचिद्धानिरिति सर्वमनवद्यम् । इच्छाप्रतिबद्धतादशायां न प्राचीना दशास्तीति तद्व्यवच्छेदज्ञापनाय तुशब्दः । एतेन भगवद्भावस्य सर्वतो बलवत्त्वात् कथं तस्य पात इति शङ्का निरस्ता । भगवदिच्छाया मूलकारणत्वेनोक्तेस्तस्याः सर्वतो बलिष्ठत्वात् । तथेच्छां च स्वकृतमर्यादापालनाय पुष्टावङ्गीकृतेन तथेति सर्वमनवद्यम् ॥ १५ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

ननु प्रारब्धं हि प्राचीनं, तन्नाशाय तद्भोग एव कर्त्तव्यो ब्रह्मविदा, न तु विहितमन्यदप्यग्निहोत्रादि । प्रयोजनाभावात् । दृश्यते च तादृशानां तत्करणमत उत्तरस्य कर्मणः संश्लेष आवश्यक इशाशङ्क्य तत्प्रयोजनमाह । तुशब्दः शङ्काव्युदासकः ।

प्रारब्धकर्मसत्तायां मानमाहुः । * अत एवेत्यादि * । * भरतं प्रतीति * प्रतिलक्षणे । भरतं लक्षीकृत्य । अदाहकत्वे इति भिन्नं पदम् । तथेच्छेति प्रारब्धस्य भोगेनापनयनेच्छा । * न तथेति * । न तस्य भोगेनापनयेच्छा ॥

अन्ये तु—तदवधेरित्यस्य, तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्य इति प्रारब्धस्य शरीरपातावधिश्चुतेरित्यर्थमाहुः । तत्रापि प्रवृत्तफलस्य कर्मणोऽनाशे हेतुस्तु मृग्यः । सोऽत्र सिद्धान्ते विवृत इति तन्मतेऽपि नातो विशेष इति बोध्यम् ॥ १५ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ सूत्रमवतार्य विवृषन्ति । * तुशब्द इत्यादि * । केचिदित्यादिना परमतमुपसिध्य

अग्निहोत्रादिविहितकर्मकरणं तत्कार्ययैव भोगकार्याय प्रारब्धना-
शायैवेत्यर्थः । येषामग्निहोत्रादिकारकं प्रारब्धमस्ति तैरेव तन्नाशाय
भोगवत्तदपि क्रियते, न त्वतादृशैरत एव न सनकादीनां तथा-
त्वम् । कुत एतत् ? तद्दर्शनात् । यथाकारी यथाचारी तथा भवति
साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवति पुण्यः पुण्येन कर्म-
णा भवति पापः पापेनेति श्रुतिः पूर्वकर्मणोऽग्निमकर्महेतुत्वं दर्शय-
तीति नानुपत्तिः काचित् । केचित्तु ज्ञानस्य यत्कार्यं तदेवाग्नि-
होत्रादेरिति तत्कार्यायेति पदस्यार्थं वदन्ति । म न साधुः । तद-
धिगम इत्युपक्रमाद् ब्रह्मविदः प्रारब्धान्मकर्मप्रतिबन्धनाशे मोक्षस्य
पूर्वज्ञानेनैव सम्पत्तेः कर्मणो वैयर्थ्यापातात् । तमेतं वेदानुवचनेने-
सादिश्रुतिदर्शनं दर्शनपदार्थं इत्यपि पूर्वविरोधादुपेक्ष्यः ॥ १६ ॥

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

तदेवं पूर्वमूत्रचतुष्टयेन मर्यादामार्गीयभक्तस्य मर्यादयैव मु-
क्तिप्रतिबन्धमभवस्त्यैव तन्नाशश्चेति निरूपणम् । अथ पुष्टिमा-
र्गीयस्य त्रिनैव भोगं प्रारब्धं नश्यति न वेति विचार्यते । तत्र

दूषयन्ति । * म नेत्यादि * । *प्रारब्धान्मकर्मप्रतिबन्धनाशे इति * ।
तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेस्तस्य नाशः । * पूर्वविरोधादीनां * ए-
तस्माद्वाक्यात्, पूर्वं मनसैवावाप्तव्यं, मनसैवानुद्भूतव्याप्त्यवधारण-
धावणेन सूत्रकृतापि तदाधिगममूत्रे ज्ञानादेव कर्मनिवृत्तकथनेन
उक्तश्रुतौ च यत्रादिविधिदियाफलकत्वस्य ज्ञानपर्यन्तस्य वा बोधनेन
तद्विरोधात् । नच सहकारित्वमूत्रविरोधः । प्रारब्धनाशकत्वेना-
पि तदुपपत्तरविरोधात् ॥ १६ ॥ ६ ॥

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ एतस्याधिकरणस्य न पूर्वशे-
पत्वमिति बोधनाय पूर्वोक्तमनुवदन्त एतद्वचनारयन्ति । * तद्वर्धिम-
त्यादि * । * अथेत्यादि च * । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * ।

भोगैकनाशयस्वभावत्वात्तस्य न तं विनाऽस्यापि तन्नश्यतीति प्राप्ते निर्णयमाह । एकेषां पुष्टिमार्गीयाणां भक्तानामुभयोः प्रारब्धाप्रारब्धयोर्भोगं विनैव नाशो भवति । कुत एतत्? तत्राह । अतः । श्रुतेः कर्मणो ज्ञाननाशयत्वनिरूपिकायाः । ब्रह्मविद् एव प्रवचनादिनिरूपणेन तदनाशयप्रारब्धाख्यकर्मक्षेपकश्रुतेश्चाऽन्यापिश्रुतिः । पश्यते । तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सृष्टदः साधुकृत्यां, द्विपन्तः पापकृत्यामिति । ज्ञानभोगाभ्यां कर्मनाशनिरूपकश्रुत्याऽस्याः श्रुतेर्विरोधपरिहारायावश्यं विषयभेदो वाच्यः । नच काम्यकर्मविषयेयं श्रुतिरिति वाच्यम् । तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशाविति सूत्रेणैतरस्याप्येवमिति सूत्रावयवेन चाऽविशेषेणारब्धातिरिक्तकर्म-

* तस्येति * । प्रारब्धस्य * । तं विनेति * । भोगं विना । * अस्यापीति * । पुष्टिमार्गीयस्यापि । व्याकुर्वन्ति । * एकस्यामित्यादि * । * तदनाशयेति * । ज्ञानानाशयेत्यर्थः । तस्य पुत्रा इति श्रुतिस्तु शास्त्र्यायनिनामस्ति ॥

ननु सूत्रे, एकेषामिति पदेन पुष्टिमार्गीया एव विवक्ष्यन्त इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामन्यथानुपपत्तिं तथात्वेनोपपादयन्ति * ज्ञानभोगाभ्यामित्यादि * । अर्थस्तु प्रकटः ॥ अन्येतु, अतोऽग्निहोत्रादनिर्त्यात्मकर्मणोऽन्याऽप्यस्ति साधुकृत्या या फलमभिसन्धाय क्रियते । तस्या एष विनियोग उक्त इति व्याकुर्वन्ति । तथा सत्येवं नित्यकाम्यकर्मभेदेन श्रुत्योर्विषयभेदे सिद्धे विरोधाभावात् सूत्रे चैकेषामिति पदेन शास्त्रिणां परामर्शादुभयोरित्यनेन जैमिनिवाद्दरायणयोराचार्यायोः परामर्शाच्छ्रुतौ सूत्रेचानुपपत्त्यभावात् कथमधिगमकारिकृतविषयभेदावगमः, कथं च प्रारब्धकर्मणोऽत्र विषयत्वावगम इत्याकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमाहुः । नचेत्यादि * । तथाचैवं नित्याग्निहोत्रादेरस्या विषये भेदितेऽपि, तदधिगमादिसूत्राद्विषयो न भिद्यत इति, तद्यथेपीकातूलं यथा पुष्करपलाश आपः, उभे ह्येवैष पते इत्येताभ्यो विषयभेदाभावात्तासां विरोधो दुष्परिहरः । नच

णोरखिलयोर्नाशनिरूपणात् । पापकृत्यायां काम्यत्वाऽसम्भवाच्च । तस्मादसनुग्रहभाजनस्य भक्तस्य स्वप्राप्तिविलम्बमसहिष्णुर्भगवान् अस्य प्रारब्धमेतत्सम्बन्धिगतं कृत्वा तस्य तेन भोगं कारयति । प्रारब्धं भोगैकनाशयामिति स्वकृतभर्यादापालनाय न नाशयति । नच तयोरमूर्त्तत्वेनाकृताभ्यागमप्रमङ्गेन च नैवं वस्तुमुच्यते इति वाच्यम् । ईश्वरत्वेनाऽन्यथापि करणसम्भवात् । मर्यादाविपरीतस्वरूपत्वात् पुष्टिमार्गस्य न काचनात्राऽनुपपत्तिर्भावनीया । तस्या अत्र भूषणत्वात् । अत एवैकेषामिति दुर्लभाधिकारः सूचितः ॥ १७ ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

ननु यदेव विद्यया करोतीति श्रुत्या विद्यापूर्वकं कर्मकरणे

येषामश्लेषो व्याख्यातस्तेषां विद्यमानत्वाद्यं तेषां विनियोग इति विषयभेदान् सुपरिहर इति वाच्यम् । विद्यमानाश्लेषस्य प्रागेव दूषितत्वात् । ज्ञानोत्तरं स्वर्गादिलौकिककामनोत्पत्त्यसम्भवेन काम्यायाः साधुकृत्याया उत्पत्तैर्वक्तुमशक्यत्वाच्च । श्रुत्या पापकृत्याविनियोगस्याप्युक्तत्वेन तस्यां च फलाभिसन्धानाभिसम्भवेन काम्यत्वसम्भवाच्च विषयश्रुतिविरोधोऽपि दूषणहरः । अतस्तदभावायावश्यमधिकारिभेदः प्रारब्धान्मककर्मविनियोगश्चाऽत्राऽप्युच्यते । उभयपदे आचार्यद्वयग्रहणमप्यसङ्गतम् । साधुः जैमिनेरश्रुतत्वात् । सामान्यशब्दस्य चापस्थितार्थकन्यायमेव साधकं विना तस्यागयोगात् । अत उक्तरीत्येव मन्तव्यमित्यर्थः । तदेतच्चतुर्थस्कन्धीयं तत्त्वदीपप्रकाशे सम्यगव्युत्पादितामिति प्रभुचरणैर्नाशकम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । पुनः किञ्चिदाशङ्क्यं परिहरन्त । * नच तयोर्गित्यादि * । तथाचिदं नवापि तुल्यमतः परिहारसाभ्यान् पर्यनुयोग उच्यते इत्यर्थः ॥ १७ ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ।

वीर्यातिशयः फलं श्रूयते । अतो ब्रह्मविद्यावतोऽपि तथात्वस्योचितत्वात् तदुत्तरस्याश्लेष इति यदुक्तं तन्नोपपद्यत इति प्राप्ते, आह । यदेवेति । हि यस्माद्धेतोस्त्वया यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिपदेति श्रुतिरेव ब्रह्मविदोऽपि कर्मोत्पत्तिप्रसञ्जिकात्वेनोदाहृता । सा तु न तत्समर्था । तथाहि । ॐमिसेतदक्षरमुद्गीथमुपासीतित्युपक्रम्य तस्य रसतमत्वं मिथुनरूपत्वमनुज्ञाक्षरत्वं त्रयीप्रवृत्तिहेतुत्वं च निरूप्येतदग्रे यदेव विद्ययेसाद्युक्त्वा, इति खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवतीत्युपसंहारादुद्गीथोपासनाविषयमेव, यदेव विद्ययेति वाक्यमिति ज्ञायते । तेनोत्तरसतमत्वादिप्रकारकोपासनानां मध्ये यदेव विद्यया करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति तदर्थं इति न ब्रह्मविद्यागन्धोऽपीति न सा शङ्काऽत्र सम्भवतीत्यर्थः । यद्वा । उक्ताशङ्कानिरासायैवाह । यदेवेति । ब्रह्मविद्धि प्रारब्धक्षयायैव कर्म कुरुते तत्त्वन्यकृतात् कर्मणः सकाशात् सवासनतन्नाशनाद्

— — —

* तथात्वस्येति * । कर्मणो वीर्यवत्त्वस्य । तथाच यदि ब्रह्मविद्यावतः कर्मसंसर्गो न स्यात्तदर्थं श्रुतिर्विद्यया वीर्यवत्तां कर्मणां न भाषयेत् । अतस्तदन्यथाऽनुपपत्त्या अश्लेषादिवाक्यानां विद्यास्तावक्तत्वेनाङ्गीकार्यमिति पूर्वोक्तं नोपपद्यत इत्यर्थः । परिहारं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * हीत्यादि * । * तेनेति * । वाक्यस्य प्रकरणावरुद्धत्वेन । तथाचानुपपत्त्यभावात्तेषां स्तावक्तत्वं शक्यवच्चनमतः पूर्वोक्तं साध्वेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्रयोजना तु, यदेव विद्ययेति वाक्यं हि यतो हेतोः, इति प्रकरणावरुद्धं, तथाच न ब्रह्मविद्यावतः कर्मप्रसञ्जिकामत्यर्थः । श्रद्धोपनिषदोः साधारणत्वात् तत्समभिव्याहृताया विद्याया अपि साधारण्यमेवाचितं, न तु सद्गोचनमिति कश्चिच्छङ्केत, तदर्थं प्रकारान्तरेणार्थमाहुः । * यद्वा उक्ताशङ्केत्यादि * । * सवासनतन्नाशनादिति * । सवासनप्रारब्धनाशनात् । तथाच सद्गोचनभावेऽपि पूर्वोक्तार्थासद्भिरप्रत्युहति न तेषां स्तावक्तत्वमि-

षीर्यवत्तरं भवसेवेति नानुपपत्तिः काचिदित्यर्थः । यद्वा । ननु पुष्टि-
मार्गीयस्य प्रारब्धस्यापि भोगं विनैव नाश इति श्रुत्वाऽसम्भाव-
नां कुर्वाणं प्रति कैमुतिकन्यायेन तत्परिहारमाह । यदेवेत्यादि ।
जीवनिष्ठा विद्या हि भगवज्ज्ञानशक्तेरंशभूता । एवं सति यत्र धर्म-
सम्बन्धिसम्बन्धादन्येभ्योऽतिशयं कर्मणि बंदंति श्रुतिस्तत्र साक्षा-
द्धर्मिसम्बन्धेऽतिशयितकार्यसम्पत्तौ कथमसम्भावना कर्तुमुचि-
तेति निगूढाशयः । अत एव हेतुवाची हिशब्दः ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यते ॥ १९ ॥

पुष्टिमार्गीयफलप्राप्तौ प्रतिबन्धाभावं सोपपत्तिकमुक्त्वा तन्प्रा-
प्तिप्रकारमाह । इतरे । अग्रे प्राप्यालौकिकदेहाद्भन्ने स्थूललिङ्ग-
शरीरे क्षपयित्वा दूरीकृत्य, अथ भगवन्लीलोपयोगिदेहप्राप्त्यनन्तरं
भोगेन सम्पद्यते । सोऽऽनुते सर्वान् कामान् मह ब्रह्मणा विप-
श्चिनोति श्रुत्युक्तेन भोगेन सम्पद्यत इत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्त्वानन्दमया-
ऽधिकरणे निरूपितः । अलौकिकत्वं विनोक्तदेहं विना चोक्तफलप्रा-
प्तेर्व्यवच्छेदकस्तुशब्दः ॥ १९ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवृत्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राऽणुभाष्ये चतुर्थाऽध्यायस्य

प्रथम पादः ॥ ४ ॥ १ ॥

त्यर्थः । एतेन जन्मादिस्मृत्रमाष्ये व्युत्पादितं पूर्वोत्तरकाण्डयोः पर-
स्परान्धत्वमपि समर्थितं ज्ञेयम् । पूर्वोक्तमर्थं सगृह्णन्त एतस्मृत्रस्य
तात्पर्यान्तरमाहुः । * यद्वा नन्वित्यादि * ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यते ॥ भाष्यमत्रानिरोहि-
तार्थम् । अत्र क्षपणं च कुरुक्षेत्रप्रसङ्गे व्रजभक्तानां जीवकोशाध्वंस-

रूपम् । भोगश्चतदनन्तरदर्शनादिरूपो जीवद्दशायामेव भवतीत्य-
 धान्तरफलपरिसमाप्तिरिति मम प्रतिभाति । अत्यन्तानुग्रहे तु स्थूल-
 स्थ लोकावत् क्षरणं, सूक्ष्मस्य, वाङ् मनसीतिवक्ष्यमाणरीत्या ततस्त-
 दव्यवहितमेवालौकिकदेहप्राप्त्या भोगसम्पत्तिरिति ज्ञेयम् । अत्र
 मतान्तरीयव्याख्यानस्यादुपपणात् तदपि ज्ञानमार्गीयमर्यादाभक्तिमा-
 र्गीयपरतया संग्राह्यमिति सूचितं ज्ञेयम् ॥ १९ ॥ ७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रार्थचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य
 श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे
 चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ४ ॥ १ ॥



अथ चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

वाङ् मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

पूर्वपादे लौकिकशरीरे क्षपयित्वा अलौकिकं तत्राप्य फलेन सम्पद्यत इति निरूपितम् । अथात्रेदं चिन्त्यते । भक्तस्य सूक्ष्म-शरीरस्य क्षपणं नाम किं तत्स्वरूपनाशनमुत मणिस्पर्शादयश्चा-मीकरत्वमिव तस्यैवालौकिकत्वसम्पादनं भगवदनुग्रहादिति । अत्रोत्तर एव पक्षः साधीयानिति भाति । तथाहि । यथा पूर्वं सं-सारिण एव जीवस्य तदनुग्रहान् पूर्ववस्थापगमो मुक्त्यवस्था चो-च्यते तथात्रापि वक्तुमुचितत्वात् । न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्स-र्वत्र ममवलीयन्त इति श्रुतिस्तु जीवस्य सायुज्यमुक्तिकाले त-त्प्राणादीनामपि तथैवाहात एवाग्रे ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युच्यते ।

वाङ् मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिन्त्या-सत्रः पदार्थानां तत्सङ्गतेश्च पूर्वं कारिकाभिर्निरूपितत्वादिहाऽधि-करणसङ्गतिं वक्तुम्, अतीतपदान्ते यन्निरूपितं तर्धनुष्यन्ति * पूर्व-पाद इत्यादि * । * अलौकिकं तत् प्राप्येति * । अलौकिकं देहं लब्ध्वा । अलौकिकदेहस्वरूपं त्वग्रं वक्तव्यम्, ब्राह्मणं जैमिनिरित्या-दिभिः । प्रकृतं वक्तुमाहुः । * अथेत्यादि * । तदनन्तरमयस्मरसं-ङ्गत्या एतत्पादारम्भे प्रकृतं वक्तुं तदुपादानतया इदं वक्ष्यमाणं विचार्यत इत्यर्थः । तदाहुः * भक्त्यादि * । एवं संशयमुक्त्वा पूर्वप-क्षमाहुः । * अत्रेत्यादि * । * तथात्रापि वक्तुमुचितत्वादिनि * । सूक्ष्मालङ्कशरीरात्मके प्राणे इन्द्रियादिष्वपि द्वितीयस्य चतुर्थपादे तथा प्राण इत्यत्र जीवानिर्देशान् जीववन्नित्यत्वाद्यङ्गीकाराल्लौकि-कावस्थापगमस्याऽलौकिकावस्थाप्राप्तेश्च वक्तुमुचितत्वात् । * त-थैवाहेति * । कारणभूतं सर्वात् लयमाह । तथाच पुष्टिमार्गं तेषाम-

पुष्टिमार्गीयस्योक्तमुत्तयभावाभेयं तद्विषयिणीति प्राप्ते प्रतिवदामः ।
ब्रह्मांशत्वेन जीवस्यानन्दात्मकत्वाभिर्दोषस्वरूपत्वाभिसत्त्वाच्च दो-
षाणां वागन्तुकत्वात्तदपगमे तस्य तथात्वमुचितम् । प्राणादयस्तु
न तादृशा इति तद्दृष्टान्तनात्रापि तथात्वं न वक्तुं शक्यम् । देहे-
न्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामिति श्रीभागवतवाक्याच्च ।

ऽलौकिकत्वापादनपक्ष एव सार्धयानित्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः * ब्रह्मां-
शत्वेनेत्यादि * । अयमर्थः । श्रुतौ हि त्रिविधा सृष्टिरभिप्रेतेति
ज्ञायते । ब्रह्मवित्प्रपाठके आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वपरिचायनार्थं, त-
स्माद्वा एतस्मादित्यादिना, स आत्मानं स्वयमकुरुतेति चारत्रयं
कथनात् । श्वेतकेतुपाठ्यानि च कार्यस्य कारणानन्यत्वे, मृत्पिण्ड-
नखनिकृन्तनलोहमण्यात्मकदृष्टान्तत्रयकथनाच्च तासु विधासुचनीच-
भावोऽपि मृदपेक्षया, अयसस्तदपेक्षया लोहस्योत्कृष्टतायाः सर्व-
जनीनत्वात् । ब्रह्मवित्प्रपाठकेऽपि सोऽकामयतेत्यादिना पूर्वमुक्तायाः
सृष्टेरसद्वा इदमग्र आसीदित्यनेनासत्त्वकथनपूर्वकं तद्वात्मानं
स्वयमकुरुतेति सृष्टेः सुकृतत्वश्रावणाच्च । तदेतत्सृष्टित्रयं तदुत्क-
र्षादिकं च पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थे आचार्यचरणैरिच्छामात्रेण मनसे-
त्यत्र सूचितम् । तत्प्रपञ्चश्चास्मत्पितृचरणकृतात्तद्विवरणाद्वगन्त-
व्यः । एवं सति यत्र पुष्टिमार्गीया जीवा मार्यादिकसृष्टिपातिनस्तत्र
ब्रह्मांशत्वेन जीवस्यातिरोहितानन्दत्वं तत्र स्वानन्दात्मकत्वाभिर्दोष-
स्वरूपत्वाच्च जीवस्य तथात्वं युक्तम् । प्राणादयस्तु सृष्टयन्तरत्वाः
असद्वा इदमग्र आसीत्तदाहुः किं तदसदासीदित्येषयो वा व तेषु
असदासीत्तदाहुः के ते ऋषय इति प्राणा वा ऋषय इति वाजिनां
श्रुतौ प्राणा अस्त्पदेनासाधुतया श्राविता इति पुष्टिसृष्टिस्त्वाभावा-
च्च तादृशाः । धर्मान्तरैर्जीवतौल्येऽपि स्वरूपतो न जीववभिर्दुष्टा इति
जीवदृष्टान्तेन प्राणादिरूपे सूक्ष्मशरीरे लौकिकत्वापगमेनालौकिक-
त्वं न वक्तुं शक्यम् । अयं च पक्षो, देहेन्द्रियासुहीनानामिति सप्तम-
स्कन्धवाक्येनोपपद्यते । अतस्तत्वागपक्ष एव सार्धयानित्यर्थः ।

नच लौकिकत्वाविशिष्टदेहादिरत्र निषिद्धयत इति वाच्यम् । सामान्यनिषेधे बाधकाभावात् । नच तदनुभव एव बाधक इति वाच्यम् । भगवत इव तदीयानामपि तेषां तथात्वे बाधकाभावात् । नन्वागन्तुकत्वमेव बाधकमिति चेन्मैत्रम् । यथा व्यापिवैकुण्ठस्याऽक्षरात्मकत्वेनाऽनागन्तुकत्वेन नैर्गमिकतद्गताऽखिलवस्तुरूपत्वेन सामीप्यादिमुक्तिं प्राप्नुवतां भक्तानां देहेन्द्रियादिरूपमप्यनागन्तुकमेव वैकुण्ठप्राप्तिमात्रेण शुद्धजीवानां सम्पद्यते । तदीयत्वेन तत् फलतीति यावत् । तथा पुरुषोत्तमलालीया अपि पुरुषोत्तमात्मकत्वात्तत्राङ्गीकारमात्रेण प्राचीनाशेषभावाहिकधर्मनिवृत्तौ शुद्धजीवस्य पुरुषोत्तमलीलात्मकदेहादिरपि तदीयत्वेन सम्पद्यत इति नाऽनुपपन्नं किञ्चिदित्यवहितोऽवेहि । अयमेवार्थो वाजसनेयिशाखायामथाकामयमान इत्युपक्रम्यात्मकाम आप्तकामो भवति, न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव मन् ब्रह्माप्येती-

उक्तवाक्ये एव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । * नच लौकिकत्वादि * । * अत्रात * । एतद्व्याक्ये । * तदनुभव इति * । देहाद्यनुभवः । * तथात्व इति * । ब्रह्मान्तकत्वं । पुनः किञ्चिदाशङ्क्य पारहरन्ति । * नन्वित्यादि * । * मैत्रमत्याद्यर्थाहत्यन्तं च । * अनागन्तुकमेवेति * । यथा लौकिकेषु देहादिषु प्रकृतिसूत्रकारणतयाऽनुसीद्व्यति, एवं जीवैऽक्षरमन्वति । यथा प्रदीमात् पायकार्हाद्वस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपा इति, यदक्षरं परमं प्रजा इति च श्रुतेः । तच्च सर्वत्र सर्वात्मकर्मिणो जीवांशभूतस्य तस्य आकारो जीवरूपेऽंशे नैसर्गिक एवेत्यनागन्तुकम् । * तदीयत्वेन तत्फलतीति * । अग्रे, ब्राह्मेण जैमिर्निरत्यत्राङ्गीकार्ग्यमाणत्यादावरणभूतलौकिकापगमे भगवद्वत्तत्तदीयत्वेन फलतीत्यर्थः । दाष्टान्ति के तु बादरायणसूत्राक्तः पुरुषोत्तमात्मकत्तदीयत्वेन सम्पद्यत इति ज्ञेयम् । एतं पक्षं श्रुत्यापष्टन्नन्ति । * अयमेवेत्यादि * । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति ।

सन्तेन वाक्येन निगद्यते । अत्र प्राणशब्देन प्राणाः सर्वेन्द्रियाणि चोच्यन्ते । आत्मकामशब्देन भगवद्राचकात्मपदग्रहणेन भक्तस्य स्नेहातिशयजनितप्रभुदिदृक्षाचर्यतिशयस्तादृशो येन मरणमेव सम्पद्येत, यदि प्रभुप्राकट्ये क्षणमपि विलम्बः स्यात् । अतो भगवत्प्राकट्येनैवात्मस्थितिरिति ध्वन्यते । भक्तिमार्गे प्राकट्यस्यैव परमफलत्वेन तद्दर्शनेनाऽऽप्तकामो भवति । ततः साक्षादाश्लेषादिका मनायां प्राचीनदेहप्राणादेस्तदयोग्यत्वात्ते तत्रैव लीना भवन्तीति । बहिःप्रकटस्यैवाऽन्तरपि प्राकट्याहुत्क्रमणाभाव उच्यते । आत्मातिरिक्तस्य गतिमुक्त्वा तस्य तामाह—ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यनेन । उक्तरीत्या पुरुषोत्तमात्मकतल्लीलोपयोगिदेहेन्द्रियादिसम्पत्त्या ब्रह्मैव सन्न तु ब्रह्मातिरिक्तदेहादिमानपि तादृशः सन् ब्रह्म बृहत्त्वाद् बृंहणत्वाद् पुरुषोत्तमस्वरूपं प्राप्तो भवतीत्यर्थः । अन्यथा जीवस्य ब्रह्मांशत्वेनानन्दांशाविर्भावेन च ब्रह्मत्वे प्राणादिलयोक्त्या ब्रह्म, तदितरव्यवच्छेदे चानुक्तसिद्धे सति ब्रह्मैव मन्त्रिति वा न वदेत् । अत एवैतदग्रे श्लोकोक्तिः—अथ मर्त्योऽमृतो

* अत्र प्राणेत्यादि * । * ध्वन्यत इति * । तात्पर्यवृत्त्या बोध्यते । तात्पर्यवृत्तस्तु मया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादिता ततो ज्ञया । * अत्रैव लीना भवन्तीति * । अन्तःप्रकटं पुरुषोत्तम एव लीना भवन्ति । ननु पुरुषोत्तमात्मकलीलोपयोगिद्दहप्राप्त्या ब्रह्मभाव एव श्रुत्यभिप्रेत इत्यत्र किं गमकमित्यत आहुः । * अन्यथेत्यादि * । तथाच ब्रह्मैव सन्नित्यस्यान्यथावैयर्थ्यापत्तिरेव गमिकेत्यर्थः । उक्तापष्टम्भाय गमकान्तरमाहुः । * अत एवेत्यादि * । तथाच ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मत्युक्तरातिको ब्रह्मभावो यदि ब्रह्मैव सन्नित्यत्राभिप्रेतः स्यात्तदाऽऽस्मिन् श्लोके, अथ मर्त्योऽमृतो भवतीत्येतावदेव शब्देन तु तुरीयं पादम् । अतो यथोक्त एव श्रुत्यर्थ इत्यर्थः । एवमुपादृष्टातेन पुष्टमार्गीयस्य लौकिकदेहक्षपणं नाम प्राणादीनां ब्रह्मणि लय इति सिद्धम् । तदेतत्पूर्वपादान्तसूत्रे एव विचारणीयम् । त-

भवत्यत्र ब्रह्म समनुत इति । मृतिधर्मवच्छरीरं हि मर्त्यं, तद्रश्मेन जीवोऽपि तथोच्यते । तथाचायं पूर्वं तादृश एव, अथ पुष्टिलीला-
प्रवेशानन्तरममृत उक्तरूपशरीरवान् भवति, ततोऽत्र अस्मिन्नेव
शरीरे ब्रह्म सम्यगऽनुते । भगवता क्रियमाणलीलारसमनुभवतीत्य-
र्थः । भगवान् बादरायण इमामेव श्रुतिं विपयीकृत्य तत्रोक्तप्राणा-
नां लय एकदैवोत क्रमनियमोऽस्तीति संशये निर्णयमाह । वाङ् म-
नसीति । तत्र हेतुर्दर्शनादिति । एतदुक्तं भवति । भक्तेः स्नेहा-
त्मकत्वात्तस्य प्रभुप्राकट्यफलकत्वात्तदात्कण्ठये तस्यावश्यकत्वा-
दयं मां पश्यत्विति प्राभिवच्छया तस्मिन् सम्पन्ने चक्षुर्भ्यां मनसा
च तद्रूपाऽमृतमनुभवतः स कोऽप्युक्तो भावः समजनि येन प्रभुणा
मह सर्वेन्द्रियव्यापारकृतीच्छा ममभूत् । तत्र तेषाममामर्थाद् भ-
गवदानन्दमम्बन्धिमनःमम्बन्धेन तं प्राप्स्याम इति तत्रैव सङ्गताः
तेनानन्देन सम्पन्ना जाताः । अयमेवार्थोऽनेन सूत्रेणाग्रिमेण चान्
एव सर्वाण्यन्विति सूत्रेण निरूप्यते । दर्शनानन्तर्मादां मह म-
म्भापणेच्छैव जन्यत इति, वाङ्मनमि सम्पद्यत इति छान्दोग्ये
स्फुटोक्ते सम्मत्वा चादां संवोक्ता । एवं सति वाङ्मनमि मङ्गता

थाप्येतन्सूत्रप्रणयनं प्रति तस्य हेतुत्वं न स्फुटं भवेदिति तत्रानुक्ता
अत्र विचारितमिति ज्ञेयम् । तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽचार्यः प्रकृतं
विचारयतीत्याशयेन सूत्रमवनाग्यान्त । * भगवानित्यादि * ।
* निर्णयमाहेति * । उक्तधुनीं सामान्यतो लयश्चावणालुयो युग-
पदेषु युक्त इति पूर्वपक्षनिरासाय निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्व-
न्तः क्रमनियमं दर्शनस्य कथं हेतुत्वमित्यनो व्युत्पादयन्ति । * एत-
दित्यादि * । * तदोत्कण्ठयदिति * । भक्तस्यात्कण्ठायाम् । तदा-
त्कण्ठय इति पाठे तु स्नेहोत्कण्ठय इत्यर्थो बोध्यः ।
* तत्रैव सङ्गता इति * । मनसैव सर्वे प्राणाः समागताः ।

सती भगवदानन्देन सम्पद्यत इति सूत्रार्थः सम्पद्यते । दर्शना-
भावेऽपि वेण्वादिशब्दादपि तथा सम्पद्यत इति हेत्वन्तरमाह—
शब्दाच्चेति ॥ १ ॥

अत एव सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

अत एव दर्शनाच्छब्दाच्च हेतोः सर्वाणीन्द्रियाणि, अनु सा-
क्षिध्याद् वाचः पश्चान्मनसि सङ्गतानि भगवदानन्देन सम्पद्यन्त
इत्यर्थः । केचिच्चत्र छान्दोग्यस्थं, वाङ् मनसि सम्पद्यते मनः
प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायामिति वाक्यं विषयत्वेन
उक्त्वा सूत्रे वाक्पदस्य तद्दृष्टिपरत्वं वदन्ति सम्पत्तिं तन्नाशं
च । तन्न साधीयः । तथाहि । वाक्पदस्य दृष्टिपरत्वं चेच्छ्रुत्स-
भिमतं स्यात् सूत्रकारस्तदा तथैव वदेन्न तु तत्सरूपमेव वाक्प-
म् । तन्निर्णयार्थमेव प्रवृत्तेः । मुख्यार्थसागो लक्षणापत्तिश्च ।

शेषं स्फुटम् ॥ १ ॥

अत एव सर्वाण्यनु ॥ एतेन श्रुतौ वाक्पदमिन्द्रियान्तरा-
णामप्युपलक्षकमिति बोधितम् । भाष्यमत्र स्फुटार्थम् ॥

ननु या छान्दोग्यश्रुतिरत्र सम्प्रतित्वेन दर्शिता सैवान्न स-
र्वाऽऽहतस्वादिष्यवाक्यत्वेनादरणीया, ततश्च कथं भवदुक्तस्यार्थ-
स्याभिसंहितत्वमित्याकाङ्क्षायामन्यमते तेषां बोधयितुं मतान्तरम-
नुवदन्ति * केचिदित्यादि * ते हि हिरण्यगर्भाद्विद्यास्वरामु च
विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतारयिष्यन्तो यथाशास्त्रमु-
त्क्रान्तिक्रमकथनं विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तौ प्रकारसाम्यं च व्या-
साभिमतमङ्गीकुर्वन्त उक्तीत्या वदन्तीत्यर्थः । तन्न तथेति बोधनाय
दूषयन्ति । * तन्नेत्यादि * । ननु सत्यमस्तीदं दूषणत्रयं तथा-
प्यग्नेऽविभागो घञ्चनावित्यनेन तत्त्वप्रलयस्य वक्ष्यमाणत्वाद्ब्रह्म-
प्रलय आद्रियत इति व्यासाशयस्य तैर्बोधनाद्दोष इत्यत आहुः

किञ्चैवं मनसीति पदवैयर्थ्यं स्याद्, विषयवाक्योक्तक्रमसागानु-
पपत्तिश्चेति ॥ २ ॥

* किञ्चेत्यादि * । यद्यपि तत्सुप्रमन्यार्थं तथापि स्वोक्तसमर्थनाय
तथार्थादरेऽपि सम्पत्तिपदस्य वृत्त्युपसंहारार्थकतया वृत्तिनाशना-
र्थत्वमवाभिप्रेतं, यथाद्भिरभ्रैः । तथा सति निरन्वयो वृत्तिध्वंस इति
ध्वंसकसंसर्गमात्रस्यैवापेक्षणेन ध्वंसकस्य तत्राधिकरणताऽनपेक्ष-
णान्मनसीत्यधिकरणबोधकपदवैयर्थ्यम् । नन्वधिकरणत्वेऽनपेक्षि-
तेऽप्यभ्ररप्सु प्रक्षेपे वृत्तिनाशस्य दर्शनात् मनसीत्यस्य वैयर्थ्यमि-
त्यनो दूरणान्तरमाहुः । * विषयेत्यादि * । स्याद्वैयर्थ्यं यदि वि-
षयवाक्यत्वमस्य स्यात् । तदेव तु न । यत एतस्य विषयवाक्यत्वे
'सूत्रकृता तेजस्त्यागेन प्राणस्य करणाऽध्यक्ष जीवे लयकथनाद्यः
क्रमत्यागस्तदनुपपत्तिश्चेत्यनो व्याख्यानभिप्रेतत्वाद्यगमादनकदाप्यभ्र-
स्तं तथा व्याख्यानम् अयुक्तमित्यर्थः । यत् दर्शनादित्यस्य व्या-
ख्यानम्—इदयते हि वाग्वृत्तेर्मनोवृत्ताववस्थितायां पूर्वापसंहार
इति । तदपि न युक्तम् । परमनोवृत्तेर्वाग्वृत्तिद्वारेण गोचरनायाः प्र-
त्यक्षसिद्धत्वेन वाग्वृत्त्यभावे तदवस्थित्यवगतेरशक्यवचनत्वात् ।
तथा विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिप्रकारमाभ्याङ्गीकारेऽर्पीन्द्रियवृत्त्युपसंहा-
रो न युक्तः । प्रश्नोपनिषदि, इन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैरित्यत्रापि
लक्षणापत्त्या सम्पत्तिपदस्य नाशार्थाङ्गीकारे च बृहदारण्यकीय-
शारीरकब्राह्मणस्थायाम्, एकीभवति न पश्यतीत्याहु रित्यादिरूपा-
यां च श्रुतौ लक्षणापत्त्या श्रुतिर्पीडाया दुर्वारत्वापत्तेः । अत एतेषु
सूत्रेषूपन्कामिष्यद्व्यवस्थामात्रकथनमयुक्तम् । किन्तु मुख्यतया स-
द्योमुच्यमानव्यवस्थायामिन्द्रियलयक्रमः प्रामाणिकस्त्वनामिष्यद्वृ-
त्तान्तः । आंकोप्रञ्चलनसूत्रादिभिस्तस्यापि वक्ष्यमाणत्वादिति ।

यद्यपि भामतीनिबन्धे, वाचस्पत्युपसंहारमदष्टं नागमांसपि गम-
यितुमर्हति । आगमप्रभवयुक्तिविरोधात् । आगमो हि इष्टानुसारतः
प्रकृतौ विकाराणां लयमाहृत्युक्तम् । तदपि व्याख्येयग्रन्थपूजामात्र-
म् । आगमस्य सर्वत्र इष्टानुसारित्वादर्शनेन युक्तः शिथिलत्वादि-

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

पूर्वोक्तमर्वेन्द्रियवैशिष्ट्यवन्मनः प्राणे सम्पद्यते, न तु केवल-
म् । तत्र हेतुः । उत्तरादिति । स यथा शकुनिः सूत्रेण प्रवद्धां
दिशं दिशं पतित्वाऽन्यत्रायतनमलब्ध्वा बन्धनमेवोपश्रयत एवमेव
खलु सौम्य तन्मनो दिशं दिशं पतित्वाऽन्यत्रायतनमलब्ध्वा प्रा-
णमेवोपश्रयत इत्युक्त्वा तत्र हेतुमुत्तरेण वाक्येनाह—प्राणवन्धनं
हि सौम्य मन इति । तस्माद्धेतोस्तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

सर्वेन्द्रियविशिष्टमनोविशिष्टः प्राणोऽध्यक्षे पुरो हृदि वा
प्रकटे भगवति सम्पद्यत इत्यर्थः । अत्र हेतुः । उपगमादिभ्य
इति । उपगमोऽभ्युपगमः पुष्टिमार्गोऽङ्गीकार इति यावत् । तत्-
स्तथेत्यर्थः । आदिपदाद् भगवद्रशीकरणसमर्थः स्नेहः प्रभ्वानिःङ्गि-
तार्थसागस्तदनुरूपं भजनं च । अभ्युपगमे मिद्धे स्नेहादयोऽवश्यं
भवन्सेवैसाशयेन, तदादित्वमुक्तम् । नोदेशः कृतः । मर्यादामार्ग-

ति । तस्मादेतस्य विषयवाक्यत्वमयुक्तमेवेति पूर्वोक्तमेव विषयवा-
क्यं, तथैवार्थश्चाभिप्रैत इति ध्येयम् ॥ २ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ अत्र भाष्यमुत्तानार्थम् । श्रुतस्तु
छान्दोग्ये श्वेनकेतूपाख्यानस्था ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥

अत्रापि भाष्यमुत्तानार्थम् ॥ अत्रेदमर्थात् सम्पद्यते । अत्य-
नुग्रहभाजनस्य पुष्टिमार्गीयस्योक्तप्रकारेण वागादिप्राणान्तानां लयं
तदानीमेव पुरुषोत्तमात्मकदेहप्राप्त्या लीलात्मकभोगसम्पत्तिः ।
ततो न्यूनस्य तस्य तु पुरुषोत्तमं लयस्तनः सम्पद्याविर्भावाधिकार-
णोक्तरीत्या भगवता तस्य स्वरूपाभिष्कासने पुरुषोत्तमात्मकदेह-
सम्पत्त्या लीलानुभव इति बोध्यम् ॥

ऽङ्गीकृतानां तु मुक्तिपर्यवसायित्वेन मुमुक्षुत्वादुत्कटस्नेहासम्भवेन प्रभुपाकट्यामम्भवात् स्वप्रकृतौ सङ्घातलये शुद्धजीवस्य भगवद-
ऽनुग्रहेण श्रवणादिरूपया तथाविधस्नेहरूपया च भक्त्वा मुक्तिः
सम्पद्यत इति बह्वेव तारतम्यमिति निगूढाशयेनेदमुक्तम् । अभ्यु-
पगमादयस्तु मुण्डकोपनिषन्मु पञ्चने । नायमासेत्युपक्रम्य य-
मेवैपत्रुगु ते तेन लभ्यन्तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वाम् । नाय-
मात्मा बलहीनेन लभ्यो न च प्रमादात्तपनो वाऽथ लिङ्गात् । एतै-
रुपायैर्वृतने यस्तु विद्रांस्तस्यैव आत्मा विशने ब्रह्मधामेति ॥ ४ ॥
उक्तं निगूढमाशयं प्रकटयन्ति ।

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥

ननु मार्यादामार्गीयाणामप्येवमेव वागादिलय ? उतान्य-
थेति संशये निर्णयमाह । तेषां ते भूतेषु लीयन्ते, न तृक्तगीत्वा
भगवति । अत्र प्रमाणमाह । तच्छ्रुतेः । यत्रास्य पुरुषस्य मृ-

अन्ये तु-अध्यक्षपदे करणाध्यक्षं जीयम, उपगमादिपदे च
ज्योतिर्ब्राह्मणे एवमेवेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिन्वमाय-
न्तीत्यनेनाक्तमुपगमनं, शारीरब्राह्मणे तमुत्क्रामन्ते प्राणाऽनुत्क्राम-
तीत्युक्तमनुगमनं, स विज्ञानो भवतीत्यनेनाक्तमवस्थानं च व्याकु-
र्वन्ति । तदा छान्दोग्यस्य कस्याप्यर्थस्यानर्ककारात् कथं तस्य वि-
षयवाक्यत्वमित्यपि ध्येयम् ॥ ४ ॥ १ ॥

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ अधिकरणमयतारयन्ति । * नन्वित्यादि* ।
* इति संशये निर्णयमाहेति * । एवं संशये भगवन्मार्गस्यस्यावि-
शिष्टत्वेनात्रापि पूर्ववदेव वागादिलय इति पूर्वपक्षावतारगन्निर्णयमा-
हेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति* तेषामित्यादि* । इतुषांधिकां श्रुतिमुदा-
हरन्ति । * यत्रास्येत्यादि* । एतेन सूत्रस्य भूतेर्ध्वानि पदं देवताया

तस्याग्निं वागप्येति वातं प्राणश्चक्षुरादिसं मनश्चन्द्रं दिशः श्रोत्रं पृथिवीः शरीरमाकाशमात्मौषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशा अत्सु लोहितं च रेतश्च निधीयत इति श्रुतेः ।

नचाविद्वद्विषयिणीयं श्रुतिरिति वाच्यम् । याज्ञवल्क्येति होवाच यत्राऽयं पुरुषो म्रियत उदस्मात् प्राणाः क्रामन्साहो नेति नेति होवाच याज्ञवल्क्योऽत्रैव समवनीयन्ते स उच्छ्रायसाध्मायसाध्मातो मृतः शेत इति पूर्ववाक्यात् । न ह्यविदुषः प्राणानामनुत्क्रमः । त-
मुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामन्तीसादिश्रुतेः । ननु यत्रास्य पुरुष-
स्येत्युपक्रम्य रेतश्च निधीयत इत्यन्ता श्रुतिरविद्वद्विषयिणीति मन्त-
व्यम् । यत एतदग्रे, काऽयं तदा पुरुषो भवतीति मन्ने याज्ञव-
ल्क्यार्चभागाभ्यां विचारितमुत्तरमुच्यते । तौ ह यदृचतुः कर्म
हैव तदृचतुरथ ह यत् प्रशशः मतुः कर्म हैव तत् प्रशशः मतुः
पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति । एतेन कर्माश्रय-
स्तिष्ठतीति निर्णयः सम्पद्यते । एवं सति प्राणानुत्क्रमणोक्त्या स-
म्पातलयोक्त्या च विद्वद्विषयत्वमत्रावसीयते यतस्तस्यैवोक्तं द्रव्यं
सम्भवति । अग्रिमश्रुत्युक्तकर्माश्रयत्वं च तस्मिन् विरुद्धमतः

अप्युपलक्षकमिति बोधितम् । श्रुतिस्तु बृहदारण्यक आर्क्षभागव-
द्भाष्येऽस्ति । इयं श्रुतिरन्यैरविद्वद्विषयत्वेन व्याख्यातेति तन्निषेधन्ति ।
* नचेत्यादि * । तथाचेतः पूर्वस्मिन् ग्रन्थे प्राणानुत्क्रमणरूपस्य
मुक्तिरिद्विषयतायां बाधके दर्शितं पुनरविद्वद्विषयतां सा-
धयितुं पूर्वोत्तरश्रुत्योर्विरोधेन सन्देहमुत्थापयन् विद्वद्विषयतां प्रति-
क्षिपति । * नन्वित्यादि * । * एतेनेति * । विचारितनिर्द्धारकवा-
क्येन । * एवं सतीति * । उक्तप्रकारके विरुद्धवाक्यद्वये एकस्मिन्
प्रकरणे श्रूयमाणे सति । * विरुद्धमिति * । अवसीयत इति शेषः ।

पूर्वोत्तरविरोधाद्विषयानिश्चये प्राप्ते प्रतिवदामः । मर्यादामार्गीय-
विद्वद्विषयिण्येवेयं श्रुतिरिति । अत एव प्रश्ने, क्व तदा पुरुषो
भवतीत्येतावतैव चारितार्थेऽपि साधारणपुरुषव्यावृत्त्या मर्यादा-
मार्गीयतत्प्रापकम् अयामिति पदम् । तस्यैवोपक्रान्तत्वात् । तथा तद-
ग्रिमविचारितोऽर्थोऽपि तद्विषयक एवेति बुद्ध्यस्व । ननुक्तं बाध-
कमितिचेत् । हन्त श्रुतिशिरःममाकलितमाकलय । मर्यादामार्गे
हि विधिप्राधान्यात्तथैव तन्निर्माणात् । तत्र ह्येवं कृत एवं फलं
दास्ये, न त्वऽकृतेऽपीति भगवदिच्छा, अतः कर्मप्रधानम् । एवं स-
त्तत्तभागस्याऽयमाशयः—वागादिरेतोऽन्तलयेन प्रारब्धस्यापि तदा
नाशाच्छुद्धं जीवं विध्यविषयं कदाचित् पुष्टौ प्रवेशयानि, न वेति
संशयेन तदाऽपि किं मर्यादामार्ग एवोत्पृष्टावपि प्रवेशितो भवतीति
प्रश्नः । तदाऽस्याथस्येश्वरेच्छारीतिमविदुषां दुर्ज्ञेयत्वं जानन्ती स्वयमेव

एवं पूर्वपक्षमुत्थाप्य समादधते । * प्रतिवदाम इत्यादि * । * त-
स्यैवोपक्रान्तन्वादिति * । प्राणानुक्तमालङ्कन विषय एवोपक्रान्त-
त्वात् । * तदग्रिमविचारितार्थ इति * । उपक्रमानुराधिप्रश्नोत्तर-
रूपत्वात् तौ ह यदूचतुरित्यादिना विचारितोऽर्थः । अग्रिमविचारि-
ताऽर्थे पुनः शङ्कते—

नन्वित्यादि * । * उक्तं बाधकमिति * । कर्मोपदेशेणावस्थानरूपं वि-
द्वत्ताबाधकम् । तथाच विद्वद्विषयस्य बाधकस्य विद्यमानत्वाद्-
विद्वद्विषयंवेयं श्रुतिरित्यर्थः । अत्र समादधानाः पूर्वपक्षिणां सान्त-
त्वं बोधयितुमुपालभन्ते । * हन्तेत्यादि * । श्रुतिशिरःसमाकलित-
मिति * । वेदान्तान्तर्पर्यवधानम् । * एवं मर्यादामार्ग * । * उक्तरी-
त्या मर्यादामार्गे कर्मप्राधान्ये सति आत्तभागस्य वक्ष्यमाण आशयः ।
वक्ष्यमाणरीतिकसंशयेन तदा, क शुद्धत्वदशायाम्, विधिनिश्चयो
जीवः, क वैषयिकाधिकरणे सप्तमी । कस्मिन् मार्गे, किं मर्यादामार्गे
एव तिष्ठत्युत्त पुष्टौ प्रविष्टो भवतीति प्रश्न इत्यर्थः । एवं प्रश्नस्य वि-
द्वद्विषयत्व प्रतिपाद्योत्तरस्य प्रतिपाद्यत्वम् । * तद्व्यादि * ।

यद्वधारितवती तदपि रहस्यमिति स्फुटमनुवत्वा श्रुतिः पर्यव-
सितमर्थमुक्तवती, तौ हेत्वादिना । अत्र कर्मपदं मर्यादामार्गपरम्
तथाच मर्यादामार्ग एव तस्य स्थितिरित्यर्थः सम्पद्यते, मुक्त ए-
भवतीति यावत् । अत एव तत्प्रशंसापि । यत ईश्वरत्वेन सर्वकर-
णसमर्थोऽपि तद्दाने तदपेक्षते । अत्र हेतुत्वेन मर्यादामार्गस्वरूपमु-
क्तम्—पुण्यो वा इत्यादिना ॥ ५ ॥

ननु मर्यादामार्गीयो, भक्तो ज्ञानी च भवतः । उक्तनिर्णयस्तु
ज्ञानमार्गीयत्रिपय एव । भक्तं तु तादृशमपि कदाचित् पुष्टावपि
प्रवेशयतीत्याशङ्क्य तन्निरणयमाह ।

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

ईश्वरेच्छारीतिमविदुषः पुंसः प्रति अस्यार्थस्य दुर्ज्ञेयत्वमिति योज-
ना । * अत्रेत्यादि * । श्रुतिवाक्यं कर्मपदं मत्वर्थलक्षणया तन्मार्ग-
परम् । ननु मर्यादामार्गस्य विद्वदविद्वत्साधारणत्वाद्वा विद्वद्व्य-
वस्थैवोच्यत इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायामाहुः । * अत एवेत्यादि *
तथाच निवृत्तिमार्गीयकर्मणोऽपि तत्र विद्यमानत्वात्तदादाय तत्प्र-
शंसात्र मुख्यं विद्वद्विषयत्वगमकमित्यर्थः । प्रशंसायां बीजमाहुः
* यत इत्यादि * । * तद्दाने तदपेक्षत इति * । मुक्तिदाने ज्ञान-
समुच्चितं कर्मापेक्षते । ननु यद्यस्य विद्वद्विषयत्वं स्यात्तदाऽत्र, पुण्यो
वा पुण्येनेत्यादि न वदेदित्यत आहुः । * अत्रेत्यादि * । * अत्र हे-
तुत्वेनेति * । फलदानं हेतुत्वेन । तथाच, एष उ वेति ध्रुनेः फलदाने
कर्मकारणमेव हेतुर्मर्यादामार्गं इति बोधनाय, पुण्यो वेत्यादिना त-
त्स्वरूपमुक्तम् । नावता न अविद्वद्विषयकत्वं वक्तुं शक्यमिति विद्व-
द्व्यवस्थैवात्रोच्यत इत्यर्थः ॥ ५ ॥

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि *
* भक्तं तु तादृशमपि कदाचित् पुष्टौ प्रवेशयतीति * तृतीयस्कन्धे,
जीवाः भ्रष्टा ह्यजीवानामित्यादिना शेषपूजायामुत्कृष्टबोधने, “मध्य-

एकस्मिन् ज्ञानिनि भक्ते वा मर्यादानियमो न, किन्तु भयो-
रपि । तत्र हेतुः—दर्शयत इति यतो याज्ञवल्क्यार्त्तभागौ ज्ञानि-
भक्तसाधारण्येन मर्यादानियमं दर्शयत उक्तरीत्या, तौ हेत्यादि-
ना । अन्यथा अप्राकृताङ्गीकृतिरन्यथा भवेदित्युपपत्तिर्हि श-
ब्देन सूच्यते । पूर्वोक्तपूर्वोत्तरश्रुतिविरोधपरिहाराऽन्यथाऽनुपप-
त्तिरत्र मूलमिति ज्ञेयम् । केचित्तूपसंहृतेषु वागादिषु शरीरान्तर-
प्रेप्सासामयिको जीवः, क्वाऽयं तदा पुरुष इति प्रश्नविषय इति
वदन्ति । तन्न साधीयः । तमुत्क्रामन्तं प्राणोन्त्क्रामति प्राणमन्-

र्पितात्मनः पुंसो मयि सन्त्यकर्मणः । न पश्यापि परं भूतमकर्तुः स-
मदर्शनादि'ति कपिलदेववाक्ये मर्यादाभक्ते उत्कर्षविश्रान्तेः कथ-
नेन तादृगं पुष्टौ प्रवेशयतीत्येवं सम्भावयितुं शक्यत्वात्तं प्रवेशय-
ति । व्याकुर्वन्ति । * पर्कस्मिन्नित्यादि * । * ज्ञानिभक्तसाधारण्येने-
र्शन * । । विशेषानिर्देशात् । अयं पुरुष इति सामान्यानिर्देशात् क-
र्मोक्तिकर्मप्रशंसाभ्यां मर्यादामार्गस्यैव विपर्याकरणाच्च । तथाच
यद्यद्यान्तरो ज्ञानर्भाक्तकृतो विशेषो विर्याश्रितः स्यात्तदा सामान्येन
न वदेताम् । अतस्तथेत्यर्थः । ननु पुष्टिमर्यादाभक्तयोर्भाक्तिसन्धे तु-
ल्येऽपि कुतोऽयं विशेषो यन्मर्यादामार्गीयवागार्दानां भूतेष्वेव लयो
न भगवतीत्याकाङ्क्षायां गृहार्भासन्धिमार्गः । * अन्यथेत्यादि * ।
यदि तद्वागादिलयो भगवन्त्यर्ङ्गाक्रियते, तदा अप्राकृतानां सर्वभा-
वप्रपत्त्या प्रकृतिसम्बन्धराहितानां या अर्ङ्गाकृतिः स्वीयत्वेन वरणं,
सा अन्यथा भवेद् इतरतुल्यतां प्राप्नुयती । वरणश्रुत्युक्तमसाधारण्यं
विरुद्ध्यादित्यर्थोपपत्तिर्हि शब्देन सूच्यते । तथाच ताभ्यां ज्ञानिभ-
क्तसाधारण्येन र्याश्रितत्वे तत्रेदं बीजात्मित्यर्थः । नन्वस्याः श्रुतेरेवं
तात्पर्यकल्पने किं बीजात्मन आहुः । * पूर्वोक्तेत्यादि * । पूर्वोत्तर-
श्रुतिस्तु, न तस्मान् प्राणा उत्क्रामन्तीत्यादिरूपा शोभ्या । तथाचैतद्
बीजात्मित्यर्थः । एतदेव हर्षाकर्तुः दूषणाय मतान्तरमुपश्रिपन्ति ।
* केचिदित्यादि * । दूषयन्ति । * तन्नित्यादि * । अत्रायमर्थः । अ-

द्वैव समवनीयन्त इति वाक्येन प्राणानुत्क्रमणमुभयत्रोक्तम् । तत्र
 शारीरब्राह्मणे, अथाकामयमान इति निष्कामं पुरुषमुपक्रम्योक्तम् ।
 अन्ते च, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति तस्य ब्रह्मप्राप्तिरुक्ता । आर्त्तभाग-
 ब्राह्मणे तु, यत्राऽयं पुरुषो ऋयत इति सामान्यतोऽभियमाणमुपक्र-
 म्योक्तम् । अन्ते च, स उत्क्ष्वयत्याध्मायत्याध्मातो मृतः शेत इत्येतावदुक्त-
 म् । तत्र सामान्यस्य विशेषेण निर्णय इति ब्रह्माख्यवाक्यस्यात्र नि-
 र्णायकत्वात् तस्य मुक्तिलिङ्गत्वमेवोचितम् । तथाऽप्याध्मातो मृतः शेत
 इत्यनेनोक्तावस्था ब्रह्मविच्छरीरस्यानुचिता । लौकिकस्य पुण्यकृतो-
 ऽपि प्रायस्तादृशावस्थाया अदर्शनात् । अतः पुनः प्रश्नः—यन्नास्य
 पुरुषस्येत्यारभ्य, क्वायं तदा पुरुषो भवतीत्यन्तः । अमुच्यमानस्य
 हि प्राणोत्क्रमस्तमुत्क्रामन्तमित्यादिश्रुत्यांक्तः । अयं शरीरदुरवस्था-
 धानुक्तस्तस्य चेदग्निं वागप्येतीत्युक्तप्रकारेणेन्द्रियाणामनुत्क्रान्तानां
 तत्तद्योग्येषु भूतेषु इन्द्रियाधिष्ठातृदेवतायां च लयस्तदा तस्य सा-
 धनाभावात् मुक्तिर्वक्तुं शक्या । इन्द्रियाणां लये मनसोऽपि चन्द्रे
 लयात् । तदेव स तत्सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निष्कर्मस्येति
 भावितस्य जीवगमनस्यापि वक्तुमशक्यतया शरीरान्तरप्राप्त्याव-
 द्यकत्वे वागादिलयधैयध्यापत्या, देहस्य मृतत्वात्तत्र स्थितेर्वक्तुम-
 शक्यतया तस्य जीवस्य कुत्र स्थितिरिति तत्राशयो भाति । एतदु-
 च्छरे तु, कर्माश्रयस्तिष्ठतीति । यथा बाणो वा पापाणशकलो वा चेत-
 नेन क्षिप्त आकाशे गच्छति, तस्य गमनक्रियैवाश्रयो, न त्वन्यस्तथा जी-
 वोऽपि, एष उ इति श्रुत्युक्तकर्माश्रयस्तिष्ठतीति सिध्यति । तत्र जीव-
 स्य स्वतः क्रियाराहित्याल्लिङ्गस्य च लीनत्वान्न्यायादिमतवद्दृष्ट-
 स्यात्प्रमत्ततया अत्रानङ्गीकाराज्जीवाधिष्ठानभूतं कर्म किमीर्यमिति
 शङ्कन नापैति । तेन शरीरान्तरप्रेप्सासामयिको जीवः, क्वायं तदेति
 प्रश्नविषय इत्यसङ्गतम् । लीनकरणग्रामस्य प्रेप्साया व्यापारस्य च
 वक्तुमशक्यत्वात् । प्रेप्साङ्गीकारं च तमुत्क्रामन्तमिति श्रुत्या लिङ्ग-
 साहित्यस्यावश्यत्वाद्वागादिलयोऽप्यसम्भवदुक्तिकः । अत्रैवंति
 मुक्तिलिङ्गश्रुतिविरांघ्राच्च । अतो देहान्तरप्रेप्सावतः प्रश्नविषयता-
 या वक्तुमशक्यत्वाद् अस्मदुक्त एव मार्गः, सदसत्कर्मप्रधानो म-
 र्यादामार्गो एव कर्मपद आदर्त्तव्यः । अन्यथा केवलकर्मणः संसार-
 जनकत्वात् प्रशोसावैयर्ध्यापत्तेः । मार्गादरे तु तस्य प्रवृत्तिनिवृत्ति-

त्क्रामन्तः सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीति श्रुतिर्भाविदेहान्तरजीवस्य प्राणानामिन्द्रियाणां च सहैवोक्रमणं वदतीति वागादिलयस्य तत्रासम्भवान्नोक्तस्य प्रश्नविषयत्वं वक्तुं शक्यम् । पूर्ववाक्येऽत्रैव समवलीयन्त इत्युक्तत्वाच्चातोऽस्मदुक्त एव मार्गोऽनुमर्त्तव्यः । एतेन नायं परविद्यावान् यतः, अमृतत्वमेव तत्फलमिति । तच्च देशान्तरानायत्तमित्युत्क्रमणापेक्षा कर्माश्रयत्वं च न स्यात्, किन्त्वपरविद्यावान् । तस्यास्तु ब्रह्मलोकावधि फलमिति कर्माश्रयत्वोत्क्रमणादिकं सम्भवतीत्यपि निरस्तं वदितव्यम् ॥ ६ ॥

कर्मात्मकत्वाभिबृत्तं कर्माऽऽदाय प्रशंसोपपत्तेः । दुष्टं कर्माऽऽदाय शरीराध्यानाद्युपपत्तेश्च । एतद् बोधनायैव, पुण्यो वा पुण्येनेति मार्गस्वरूपमुक्तम् । एवं सतीदमत्र सिध्यति । यः सद्यो मुच्यते तस्य प्राणानामत्रैव समवनयनम् । यश्चान्धन्तमो विशति तस्यापि प्राणानामत्रैव समवनयनम् । शरीरदुरवस्थालिङ्गात् । अन्यथा तदुक्तिवैयर्थ्यापत्तेः । ये पुनः क्रममुक्तिगामिनस्तत्प्राणानां सहात्मकमः । अणुः पन्था बितरः पुराण इत्यादिश्रुतेः । यदि प्रयास्यन्नृप पारमेष्ठ्यमित्यादिस्मृतेश्च । ऊर्ध्वगामिनां च तथा । तदेव तत्सह कर्मणैतीत्यादिश्रुतेः, मनः कर्ममयं नृणामिन्यादिस्मृतेश्च । सुशोचिन्यां तु धृतराष्ट्रं प्रत्यक्रूराक्ये, अकृतार्थं प्रहिर्ष्वान्ति प्राणा राय इत्युक्ता उपसंहारे, मृतोऽन्धं विशते तम इति कथनादन्धन्तम एव प्रकृतामिति श्रौतं मुक्तिलिङ्गं न विचारितम् । इह तु मुक्तेरेव फलन्येन प्रकृतत्वात् तमोलिङ्गं न विचारितम् । अतोऽन्धतमसोऽप्यासुरमुक्तित्वाच्च भाष्यसु बोधिन्वोर्विरोध इति ह्ययम् । उभयथापि शरीरान्तरप्रेप्साया अलाभान्मतान्तरदूषणं त्भयथापि निष्प्रत्यूहामिति च । एवं परोक्तं प्रह्लादाशयं दूषयित्वा तदुक्तं सिद्धान्ताशयं दूषयन्ति । * एतेनेत्यादि * । एतेनेति * । जीवस्यात्र देहान्तरप्रेप्सात्सामायिकत्वासङ्गतिव्युत्पादनेन । * इत्यपि निरस्तमिति * इति एवमर्थकं यद्, भूतेषु तच्छ्रुतेरित्यत्र, भूतेष्वतः श्रुतेरिति पाठमङ्गीकृत्य स प्राणाऽध्यक्षस्तेजः

समानाचासृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥

मर्यादापुष्टयोर्न कदाचिदन्यथाभाव इति यदुक्तं तत्र हेत्व-
पेक्षायां वस्तुस्वरूपमेव तथेति बोधयितुमाह । समानेसादि ।

अत्रायमाशयः । साधनक्रमेण मोचनेच्छा हि मर्यादामार्गीया
मर्यादा । विहितसाधनं विनैव मोचनेच्छा पुष्टिमार्गमर्यादा ।
तथा सति सदैकरूपत्वं तयोर्युक्तमिति । एतदेवाह । सृतिः संसृ-
तिः । जीवानां स्वस्मात् पृथक्कृतानाम् अविद्यया अहन्ताममतास्प-
दीकरणम् । तदुपक्रम आरम्भस्तं मर्यादीकृत्य मुक्तिपर्यन्तमुक्त-

सह चरितेषु देहशीजभूतेषु सूक्ष्मेष्ववतिष्ठते । कुतः? । अतः श्रुतेः
प्राणस्तेजसीत्यतः श्रुतेरिति व्याख्यानं, नैकस्मिन्निति सूत्रे च शरी-
रान्तरप्रेप्सावेलायां नैकस्मिन्नेव तेजसि जीवोऽवतिष्ठते । कार्यस्य
शरीरस्य पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तंजोमय
इति श्रुतिरण्व्यो मात्रा ऽविनाशिन्य इत्यादिस्मृतिश्चैतमर्थं दर्शयत
इति व्याख्यानमुक्तं तदपि निरस्तम् । तद्रीत्योत्क्रमाङ्गीकारे पूर्व-
न्दिग्रयलयप्राणानुत्क्रमणवैयर्थ्यप्रसङ्गेन आर्त्तभागब्राह्मणेऽनुक्तायाः
शरीरान्तरप्रेप्साया नूतनेन्दिग्रयापेक्षायाश्च कल्पनापत्या लक्षणाप्रसं-
ङ्गेन श्रुतिस्त्वव्याकुलीभाषापत्या च निरस्तमित्यर्थः ॥

अत्रावसरगर्भः प्रसङ्गोऽधिकरणसङ्गतिः ॥ ६ ॥ २ ॥

समाना चासृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ एवमधिकरण-
द्वयेन पुष्टिमर्यादाश्रयोः क्रमेण वागादिलयं व्युत्पाद्य पुष्टिमर्यादा-
श्रयोः कुत एवं विशेष इत्याकाङ्क्षायां मार्गस्वरूपविशेषादेव विशेषः
इति वक्तुम्, इत आरभ्य नवभिः सूत्रैरुपाह्वितेन तद्वाक्यार्थं तास्मा
आशाङ्क्य निवारयतीत्याशयेन काश्चिदाशङ्क्यमनुचदन्तः सूत्रमवता-
रयन्ति । * मर्यादेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * साधनेत्यादि * ।
अविद्यया अहन्ताममतास्पदीकरणमिति * विद्ययाऽविद्ययेति श्लो-
कोक्तया स्वीयया मूलशक्त्या अहंममेत्यसद्ग्राहात्मकजीवाविद्याश्र-
यत्वसम्पादनम् । * मुक्तिपर्यन्तमिति * । इदमुत्तराधिक्यनमा-

रूपा मर्यादा समाना सदैकरूपा मध्ये नान्यथा भवतीत्यर्थः ।
एभेवानुपोष्य, व्रतमकृत्वा अमृतत्वमपि पुष्टिमार्गे समानमित्यर्थः ।
अत्रोपोषणपदमशेषमुक्तिसाधनोपलक्षकम् ॥ ७ ॥

एवं प्रासङ्गिकमुक्त्वा प्रकृतं परामृश्यते । सोऽध्यक्ष इति
सूत्रेण पुष्टिमार्गीयभक्तसङ्घातस्य भगवत्सेव लय इत्युक्तम् । अग्रिमेण
तेन मर्यादामार्गीयभक्तसङ्घातस्य भूतेषु लयमुक्त्वा भग्नाऽनन्तरं
शुद्धजीवस्य तस्य मुक्तिरेव भवतीति वक्तव्ये सति, आहर सौम्य हस्त-
मिसादिना स्वाशयमन्येष्वप्रकटयन्तौ कर्म यन्निरूपितवन्तौ तत्कृत
इत्याशङ्क्य तयोराशयं निगूढं प्रयटयति ।

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

थिकं ज्ञेयम् । संसारस्य तदधीनत्वादिनि । * मध्ये नान्यथा भवती-
ति * । एष उ वेति श्रुत्युक्ताया इच्छाया इव मुमोर्चयिषया अप्य-
ऽप्रतिहतविषयत्वस्य न्याय्यत्वात् तथा । * पुष्टिमार्गे समानमि-
ति * । ते नाधीतश्रुतिगणा इत्यादिभगवद्वाक्यात् तथा । सूत्रं तु प्रथ-
मश्चकारां स्वधारणे, द्वितीयश्चोऽप्यर्थं बोध्यः ॥ भूतेष्विष्यतीताधि-
करणे मर्यादिकव्यवस्थाया उक्तत्वाद् व्यवधानेनात्र मर्यादास्मृतेर्भ-
र्यादोहेत्वः । व्यवहितत्वेन पश्चात् पुष्टेरित्यपि ज्ञेयम् । तादृशतादृशो-
च्छायां लीलाया लोकतुल्यत्वस्यैव हेतुत्वादिति ॥ ७ ॥

तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * एवं
प्रासङ्गिकमित्यादि * । यथा एकनगरप्रापकयोर्मार्गयोस्तत्राप्यकस्त्रे
च सप्तान्धपि कस्यचित्केवलपान्धप्रापकत्वं, कस्यचित् सपरिकर-
रपान्धप्रापकत्वमिति तन्मार्गस्वरूपकृत एव भेदस्तथा मर्यादापुष्टयो-
रपीत्येतत्प्रासङ्गिकं तत्सन्मार्गस्वरूपबोधनायोक्ता प्रकृतम् आर्ष-
भागब्राह्मणस्य प्रमेयं परामृश्यते = विचार्यत इत्यर्थः । ननु तत्र
किमवशिष्टं येन पुनर्विचार्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * सोऽध्यक्ष
इत्यादि * । * अग्रिमेणिति * । भूतेषु तच्छब्देतिरिति सूत्रेण ।

तदा निखलीलान्तःपातलक्षणपुष्टिमार्गीयमुक्तिदशायामर्या-
दामार्गीयाया अपीतेर्मुक्तेः संसारत्वाभावेऽपि पुरुषोत्तमभङ्गना-
नन्दानुभवाभावात् संसार इत्येव पुष्टिमार्गे व्यपदेशो यतः क्रियते
अतस्तदभिसन्धाय तथा रीत्या निरूपणम् । अत एव श्रीभाग-
वते श्रीशिववचनं गीयते—“नारायणपराः सर्वे न कुतश्चन
विभ्यति । स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः” इति । श्रीभग-
वद्गीतास्वपि—देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपीति
वाक्येन । मर्यादामार्गीयभक्तमुक्तेरितरसाधारण्यमुच्यते ॥ ८ ॥

ननु संसारवन्मुक्तेरपि हेयत्वं यत्र तादृशं चेत् पुष्टिमार्गीय-
तत्त्वं तदा मुक्तेः पुरुषार्थत्वबोधिकायाः श्रुतेः प्रतारकत्वमापतती-
ति तद्बोधकप्रमाणानां तत्स्तुतिमात्रपरत्वमेवेति प्राप्त आह ।

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥

फक्कियायोजना तु-एवं लयमुक्ता प्रश्नानन्तरमित्याद्युक्तीत्या निरू-
पणं कुत इत्याशङ्क्य तथा प्रगटयतीति बोध्या । तथाच यदि न तत्त-
न्मार्गीयमुक्तौ तारतम्यं तदा वागादिलयस्य भिन्नप्रकारकत्वविच्चारः
काकदन्तविच्चारतुल्यः स्यादिति तन्निरूप्यर्थं तयोरेकान्तगमना-
द्याशयं वकीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * तदेत्यादि * । * त-
या रीत्या निरूपणमिति * । पुष्टिमार्गीयमुक्त्यपेक्षया मर्यादामार्गीय-
मुक्तेः साधनसाध्याया न्यूनत्वबोधनाय मुक्तिहेतुत्वेन प्रशंसनीय-
स्यापि मार्गरूपस्य कर्मण एकान्ते गत्वा जीवाश्रयत्वेन निरूपणम् ।
तथाच तस्य सद्योमुक्तिप्रकारत्वहृदीकरणार्थं पुष्टिमार्गीयापेक्षया
न्यूनत्वज्ञापनार्थं च पुनर्विचार इत्यर्थः । इदं चोपबृंहणाभावे मनस्ति
न विशतीत्यतस्तदाहुः । * अत एवेत्यादि * । तथाचात्र मुक्तेरितर-
साधारण्यकथनात्तथेत्यर्थः ॥ ८ ॥

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति * नन्वि-
त्यादि * । * तद्बोधकप्रमाणानामिति * । भजनानन्दोत्कर्षप्र-

पुष्टिमार्गीयं तत्त्वं सूक्ष्मं दुर्ज्ञेयमित्यर्थः । अत्रायमाशयः । पुष्टिमर्यादामप्यतिक्रम्य पुष्टिपुष्टौ प्रवेशे तत्तत्त्वमनुभवविषयो भवति नान्यथा । तत्र प्रवेशस्त्वतिदुरापोऽतिशयिताऽनुग्रहेतराऽसाध्यत्वाद् उक्तेतराऽज्ञेयमेव तद्भवति । तेषां तु मुक्तिरेवं फलम् । तस्या एवेष्टत्वाद् रागिणां स्वर्गादिवत् । इष्टफलाप्राप्तौ हि प्रतारकत्वमन्यथा प्रवृत्तिमार्गीयफलबोधिकाया अपि श्रुतेः प्रतारकत्वं स्यात् । इच्छा चाधिकारानुसारिणीति नानुपपन्नं किञ्चिदिति । नन्वेवं विधार्थाऽस्तित्वे किं मानमित्याकाङ्क्षायामाह । प्रमाणत इत्यादि । प्रमाणं श्रुतिः । सा तु, यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चेति । एतद् ह वा वन तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरवमिति ।

अत्र पूर्वार्द्धेन दुर्ज्ञेयत्वम्, उत्तरार्द्धेन तत्त्वत्ता च बोध्यते । अन्यथा मनसोऽप्यप्राप्यस्य वेदनकथनं विरुद्धं स्यादतो दुर्ज्ञेयत्वेनैव धर्मिग्राहकमानसिद्धं तदित्यर्थः । चकारात्तादृशानामनुभवः

माणानाम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * पुष्टिन्यादि * । ननु पुष्टितत्त्वस्य दुर्ज्ञेयत्वे श्रुतेः प्रतारकत्वं कथं निवृत्तं तस्मिन्त्यतस्तद्वाशयमाहुः * अत्रायमित्यादि * । * तत्त्वमिति * । पुष्टिमार्गीयतत्त्वम् । * उक्तेतराऽज्ञेयमिति * । अतिशयितानुग्रहभाजनातिरिक्ताऽज्ञेयम् * तेषामिति * । अतिशयितानुग्रहभाजनातिरिक्तानां भक्तानां शुष्कज्ञानिनां च । * इच्छेति * । स्वर्गादिविषयिणी मोक्षविषयिणी च । * इति नानुपपन्नं किञ्चिदिति * । इति हेतोः, यथा स्वर्गादिकामिनः प्रतिनिवृत्तिमार्गतत्त्वं दुर्ज्ञेयमधिकारराहित्यादेवं मोक्षकामिनः प्रति पुष्टिमार्गतत्त्वमपीति तत्तच्छ्रुतीनां तं तं प्रति फलबोधकत्याश्च प्रतारकत्वमतो हेतोर्ये उन्कृष्टाधिकारिणस्तान् प्रति भजनानन्दात्कार्यबोधकतया न स्तुतिमात्रत्वमनः पूर्वोक्तं सूत्रपत्रमित्यर्थः । सूत्रदोषमवतारयन्ति । * नन्वेवमित्यादि * । * एवं विधार्थास्तत्त्व इति * ।

परिगृह्यते ॥ ९ ॥

तर्हि ब्रह्मविदामिव तादृशानां भक्तानामपि स्वमार्गोपदेशं
क्वचिच्छ्रूयेत, न चैवम्, अतः पूर्वोक्तं न साधीय इति भातीत्यु-
त्सन्नमाशङ्क्य तत्र हेतुमाह ॥

नोपमर्देनाऽतः ॥ १० ॥

उपदेशनं तदा स्याद् यदि ब्रह्मविदामिव तेषां स्वास्थ्यं
स्याद् यतस्तेषां विरहिदशा मियसङ्गमदशा चेति दशाद्वयमेव
भवति नान्या । पूर्वस्यास्तस्यास्त्वतिदुःसहत्वेन सर्वेषां भावानामु-
पमर्देन तिरोधानेनोपदेशो न भवतीत्यर्थः । सङ्गमे तु, अतः पुरः
प्रकटपरमानन्दस्वरूपाद्भगवत एव हेतोरुपदेशोऽन्यस्मै न भवती-
त्यर्थः । न हि भगवदग्रे स सम्भवतीति भावः ॥ १० ॥

ननु रसो वै सः रसः श्लेषाऽयं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवतीत्युपक-
र्मैष श्लेषानन्दयातीति श्रुतेरुक्तरूपानन्दप्राप्तौ दुःसहविरहतापो-
ऽशक्यवचनः । आनन्दतिरोधान एव तत्सम्भवाद । तद्धेतोरस-
म्भवाद, सम्भवे तु तत्प्राप्तिरेव न स्यादिति प्राप्ते, उत्तरं पठति ।

अस्यैव चोपपत्तेरुष्मा ॥ ११ ॥

अतादृशसर्वबुद्धेर्यार्थसङ्गावे । शेषं स्फुटम् ॥ ९ ॥

नोपमर्देनाऽतः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * तर्हित्यादि * । * त-
त्रेति * । तादृशमार्गोऽनुपदेशे । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * उपदेशान-
मित्यादि * । अर्थस्तु स्फुटः ॥ १० ॥

अस्यैव चोपपत्तेरुष्मा ॥ उपमर्दे प्रत्यवस्थानं वारयितुमाग्नि-
सूत्रमवतारयन्ति । * ननु रस इत्यादि * । * तद्धेतोरित्यादि * ।
तद्धेतोरानन्दतिरोधायकहेतोरविद्याकामकर्मरूपस्य उत्कटमक्तिभावे
सत्यसम्भवाद् उत्कटमक्तिदशायामप्यविद्यादिसम्भवे तु तत्प्राप्ति-
संगवत्प्राप्तिरेव न स्यात् । सा च तेषामस्ति । अत उपमर्दासम्भवा-

आनन्दात्मकरसात्मकस्यास्यैव भगवत एव धर्मज्ज्वा विरह-
ताप इत्यर्थः । विरोधपरिहारायाह । उपपत्तेरिति । इदमुक्तं भ-
वति । भगवद्विरहस्य सर्वसाधारणत्वेऽपि स्थायिभावात्मकरसरूप-
भगवत्प्रादुर्भावो यस्य हृदि भवति तस्यैव तदप्राप्तिजस्तापस्तदन-
न्तरं नियमतस्तप्राप्तिश्च भवति, न त्वतथाभूतस्येयन्वयव्यतिरेका-
भ्यामुत्तरसस्यैवैष धर्म इति निश्चीयते । तस्य वस्तुन एव तथा-
त्वात् स तापोऽपि रसात्मक एव ॥ ११ ॥

प्रतिषेधादितिचेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

ननु न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखमिसादिश्रु-
त्या दुःखमतिषेधस्तादृशो भक्ते क्रियत इति तस्य दुःखित्वं न वक्तुं
शक्यमिसाशङ्क्य प्रतिषेधति । नेति । कुतः । शरीरात् । शरीर-
सम्बन्धिनो हेतोर्यद् दुःखं कर्मजनितमिति यावत् तस्यैव श्रुतौ प्रति-

दनुपदेशोऽसङ्गत इति प्राप्ते । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * आनन्दंस्यादि * ।
तथाचाऽन्तःप्राप्तिवाह्याप्राप्तिभ्यामानन्दानुभवाविरहतापाविति ह्य-
मप्युपपद्यत इत्यर्थः ॥ ११ ॥

प्रतिषेधादितिचेन्न शरीरात् ॥ अत्र पूर्वपक्षसिद्धान्तयोर्दु-
रुहत्वात् पूर्वपक्षे, उपमदं सूत्राज्ञशब्दं, तस्यैवेतिमूत्रात्तस्यैवांशंमिति
पदत्रयं चानुवर्त्य, सिद्धान्ते चापपत्तेरिति पदमनुवर्त्येवं व्याख्याय-
त इत्याशयेन पूर्वभागं व्याकुर्वन्ति । * नन्वित्यादि * । * तस्य
दुःखित्वं न वक्तुं शक्यमिति * । तस्य भगवत्स्वरूपलाभगतो भक्त-
स्य दुःखित्वं तस्यैवोष्मत्यनेनांको विरहतापां न वक्तुं शक्यः । *प्र-
तिषेधतीति * । प्रतिषेध्यस्य कर्मजन्यत्वं बाधयंस्तत्कथनाशक्यत्वं
प्रतिषेधन्तः सिद्धान्तभागं व्याकुर्वन्ति । * नेत्यादि * । * तस्यैवे-
ति * । शरीरसम्बन्धिनोमृत्युरोगयोरनन्तरं तन्प्रायपाठं पठितस्य
तादृशस्यैव दुःखभावस्य पूर्वसूत्राक्तहेतोः संप्रहं सूचयन्ति—

वेधाभ्रात्रानुपपत्तिरित्यर्थः । एतेन दुःखत्वेन कर्मजन्यत्वानुमानमपि
निरस्तं वेदितव्यम् । लौकिक एव दुःखे तज्जन्यत्वनियमात् ॥ १२ ॥
स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥

एकेषां शास्त्रिणां भगवत्स्वरूपलाभानन्तरं दुःखतन्निवर्त्तनल-
क्षणोऽर्थः स्पष्टः पठ्यते । तथाहि । रसो वै सः, रसः ह्येवाऽयं
लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति, को ह्येवाऽन्यात् कः प्राण्यात्, यदेष
आकाश आनन्दो न स्यात्, एष ह्येवानन्द्याति । अत्र रसात्मकभ-
गवत्स्वरूपलाभे सखानन्दवत्त्वमुक्त्वा तस्यैव जीवनहेतुत्वं परमान-
न्दहेतुत्वं चोच्यते । मरणहेतूपस्थित्यभावे जीवनहेतुत्वं न वदेत् ।
स रसस्तु संयोगविप्रयोगभावाभ्यामेव पूर्णो भवत्यनुभूतो नैकत-
रेण । तत्र विरहतापस्यात्युपमार्दित्वेन तदा प्राणस्थितिरपि न
स्याद् यदि रसात्मको भगवान् हृदि न स्यादित्याशयेनाह, को
ह्येवान्यादिति । यद् यदि एष हृदि स्फुरद्रूप आकाशो भगवान्
स्यात् कस्तदाऽन्याद्, अनप्राणने, को वा जीवयेन्न कोऽपीत्यर्थः
तादृशस्य भगवत्स्वरूपातिरिक्तान्न जीवनमिति ज्ञापनाय सामान्य-
पदम् ।

एतेनेत्यादि * एतेनेति * । सिद्धान्तभागेन । तथाच भगवद्विरह-
दुःखं कर्मजन्यं दुःखत्वाद् दुःखान्तरवदिति साधने, सुखत्वेन हे-
तुना मोक्षसुखस्यापि तथात्वापत्तेस्तत्परिहाराय तत्र लौकिकत्वस्यो-
पाधित्वं वाच्यम् । तच्चात्रापि तुल्यमिति लौकिक एव दुःखं कर्मज-
न्यत्वनियमाद् उपपत्तेरेव निरस्तमित्यर्थः ॥ १२ ॥

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ पुष्टिमागीयस्य भगवद्विरहजं यद्दुःखं तन्न
कर्मजन्यमित्यत्र प्रमाणापेक्षायां तद्बोधनायंद् सूत्रमित्याशयेन सूत्रं
पठित्वा व्याचक्षते । * एकेषामित्यादि * । * शास्त्रिणामिति * तै-
त्तिरीयाणाम् । श्रुतिमुपन्यस्य तदर्थं व्याख्यातुं गृह्णन्ति । * अत्रे-
त्यादि * । विभजन्ते । * स रस इत्यादि * । * तत्रेति * पूर्णर-
सानुभावेनेच्छया भगवताऽनुभाव्यमाने विप्रबोगे । * सामान्यपद-

ब्रह्मानन्दाधिकपूर्णानन्दविरहासन्नमरणनिवारणाऽसामर्थ्यमतादृश-
स्योचितमेवेति ज्ञापनाय हि शब्दः ।

तादृशस्य जीवनसम्पादनं प्रभोरावश्यकमिति ज्ञापनाय
एवकारः । तापात्मकस्याप्यानन्दात्मकत्वमेवेति ज्ञापनायानन्द-
पदम् । तदा प्रलापगुणगानाऽऽदयो ये भवन्ति तेऽपि तद्धर्मा एव
नीलाम्बुदश्यामोऽतिक्लेशवशाद् हृदयादपगच्छत्विति भावेऽपि
हृदयाप्रापसारयितुं शक्यइति ज्ञापनाय चाकाशत्वमुक्तम् । तदन-
न्तरं प्रकट्टीभूय तदन्यः को वा प्रकर्षेण दर्शनस्पर्शाश्लेषभाषणा-
दिभिः स्वरूपानन्ददानेनाऽन्यात् पूर्वतापनिवृत्तिपूर्वकमानन्दपूर्णं
कुर्यादित्यर्थः । रम* श्लेषायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवतीति पूर्ववाक्येनैवा-
न्यव्यवच्छेदपूर्वकं भगवत्प्राप्तेरानन्दहेतुत्वमाप्तावपि यत्पुनराह त-
त्रापि व्यातिरेकमुखेन, तत्रापि जीवनहेतुत्वं तदपि सामान्यवि-
शेषाभ्यां वारद्वयं तेन विरहसामयिकोक्तरूप एवार्थः श्रुतेराभिप्रे-
त इति निश्चीयते । अन्यथा मरणहेत्वनुपस्थितौ जीवनहेतुत्वं



मिति * क इति पदम् । * ब्रह्माऽऽनन्दाधिकपूर्णानन्दविरहासन्नमर-
णनिवारणासामर्थ्यमिति * अक्षरानन्दाधिकोयः पूर्णानन्दो भगवो-
स्तद्विरहेणासन्नं यन्मरणं तन्निवारणे असामर्थ्यम् । * तद्धर्मा इति *
विप्रयोगरसात्मकस्य भगवत एव धर्माः । आकाशपदस्य ब्रह्मवाच-
कत्वेऽपि व्यापकस्वरूपं धर्ममादाय तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः * नी-
लाऽम्बुदश्यादि * अतिक्लेशवशादित्यस्य, इति भावेऽपीत्यनेन सम्ब-
न्धः । प्राण्यादिति पदस्यार्थमाहुः * तदनन्तरमित्यादि * अस्याः
श्रुतेरयमेवार्थ इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायां तद्वाहुः । * रसमित्या-
दि * । * यत्पुनराहेति * को ह्येवान्यादित्यादिना आनन्दं यत्पुन-
राह । * अन्यथेति * विरहावस्थाया अनभिप्रेतत्वं । अत्रान्यात् प्रा-
ण्यादित्यत्रान्यतरेणैव जीवनसम्पादनसिद्धौ सामान्यविशेषाभ्यां

न वदेदित्युक्तम् । तदवस्थापन्नः को वा पुरुषो जीवेदिति
वार्थः ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

भगवद्भावस्य मरणहेतुत्वं तेनैव च जीवनं तस्य ब्रह्मादि-
दुरापत्वं च श्रीभागवते स्मर्यते । ता मन्मनस्का मत्पाणा मदर्थे
सक्तदैहिकाः । ये सक्तलोकधर्माश्च मदर्थे तान् विभर्म्यहमित्यु-
पक्रम्य, धारयन्सथ कृच्छ्रेण प्रायः प्राणान् कथञ्चनेत्यादि श्री-
प्रभुवचनं, श्रीमद्बुद्धवचनं च—एताः परं तनुभृतो भुवि गोपवध्वो
गोविन्द एव निखिलात्मनि रूढभावाः । वाञ्छन्ति यं भवाभि-
यो मुनयो वयं च किं ब्रह्मजन्मनिरनन्तकथारसस्य” इत्यादि ।
तेन भगवत् एव जीवनहेतुत्वं भावस्य च परमपुरुषार्थत्वं दुरापत्वं
च स्फुटमत्रगम्यते ॥ १४ ॥

मातीवोपयुज्यत इत्यरुच्या प्राण्यादित्यस्य व्याख्यानान्तरमाहुः * तद-
वस्थेत्यादि * । तथाच माऽस्तु सामान्यविशेषभावन्तथाऽप्युक्तव्या-
ख्यानेन दोषनिवृत्तं भगवद्विप्रयोगदुःखस्य कर्माजन्यत्वे उक्तश्रुतिबो-
धिनं भगवत्कर्तृकजीवनसम्पादनरूपमासन्नमरणलिङ्गमेव प्रमाण-
मित्यर्थः । अस्मिन् सूत्रे, एकैषां स्पष्ट इत्युक्त्या शास्त्रान्तरं स्पष्ट इति
बोधितम् । तेन भूमिघद्यायाम्, आत्मतः प्राण इत्यादिकथने आत्मन
एवाधिर्भावनिरोभावावित्यपि कथनेन व्यापारतया विरहदुःखस्यापि
स्मरणादिति । एतेनापि, न पश्यो मृत्युं पश्यतीति श्लोकांक्तस्य दुः-
खस्य कर्माजन्यत्वं हृदीभवति । अदर्शनकथनेन तस्यैवाप्राप्तस्य बाध-
बोधनादिति बोध्यम् ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ यद्यपि रसात्मकमेव ब्रह्म प्रकृत्येयं श्रुतिः प्रवृ-
त्तेनि नास्मिन्नर्थे सन्देहस्तथापि काश्चिदंतदर्थं सामान्यजीवनपरतया
शङ्कतेति तद्वारणार्थेनमर्थं स्मृत्योपपृष्ठभयतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा
व्याचक्षते । * भगवद्भावस्येत्यादि * ॥ १४ ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

ननु हृदि बहिश्च रसात्मकभगवत्प्राकृत्यं, तद्दर्शनजनितो विरहभावस्त्रज्जनितस्तापस्तेन मरणोपस्थितिस्तन्निवर्त्तनं तदौत्कट्यं, तदा प्राकृत्यं, ततः पूर्णस्वरूपानन्ददानादिकं लोके क्वचिदपि न दृष्टं श्रुतं वा वैकुण्ठेऽपीति कुत ? इत्याशङ्कयामाह । तानि । उक्तानि वस्तूनि परे प्रकृतिकालाद्यतीते वैकुण्ठादप्युत्कृष्टे श्रीगोकुले एव सन्तीति शेषः । तत्र प्रमाणमाह । तथा ह्याह श्रुतिः । ऋग्वेदे पठ्यते—ता वां वास्तुन्युष्मसि गमध्यै यत्र गावो भूरिशृङ्गा अयासः । अत्राह तदुरुगायस्य वृष्णः परमं पदमवभाति भूरि । ता तानि वां भगवत्तदन्तरङ्गभक्तयोः मन्मन्थीनि वास्तूनि वस्तूनि गमध्यै प्राप्तुमुष्मसि कामयामहे । तानि कानीसाकाङ्क्षायां गृढाभिसन्धिमुद्घाटयति, यत्र श्रीगोकुले गावो भूरिशृङ्गा बहुशृङ्गा रुरुप्रभृतयो मृगाश्च वसन्तीति शेषः । अयामः शुभावहाः । तत उक्तगुणविशिष्टम् उरु गीयत इत्युरुगायस्तस्य । गोप्यो हि सततं तं गायन्ति । अत एव तदादिभक्तेषु कामान् वर्षतीति वृषा तस्य परमं प्रकृतिकालाद्यतीतं पदं, स्थानं भगवतो वैकुण्ठं भवति, तत्रैतादृशलीलाऽभावेन तस्मादपि परममुत्कृष्टम् । अत्र भूमाववभाति प्रकाशन इत्यर्थः । तथापि स्वदृग्गोचरो न भवतीति स्वदेने अत्राहेत्याह श्रुतिः । उरु गीयते परं सर्वत्र कामवर्षणं भक्तेष्वत्रैवेति तात्पर्येण वा विशेषणद्वयमुक्तम् । यमुनापुलिन-तदुपवननिकुअगह्वरप्रदेशाद्रिमान्वाद्यात्मकत्वेन भूरि बहुरूपम् । त-

तानि परे तथा ह्याह ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि* । * न दृष्टं श्रुतं वेति * । फलकोटी न दृष्टं श्रुतं वा । * इति कुत-इति * । इति हेतोः कुत एवमुच्यत इत्यर्थः । * आहति * । तस्य

याचैतादृशं यद् परमपदमवभाति तत्सम्बन्धीनि वास्तूनि कामया-
मह इति वाक्यार्थः सम्पद्यते । ते पदार्था इति वक्तव्ये सति
तानीत्युक्तिर्या सा विषयवाक्यानुरोधादिति ज्ञेयम् ।

पुरुषोत्तमसम्बन्ध्यर्थानां तत्राकृत्यस्थान एव प्राकृत्यं युक्त-
मिति हिशब्देनाऽऽह ॥ १५ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

ननु लीलाया निसत्त्वेन तन्मध्यपातिनां तद्दर्शनं यथा नि-
सं तथा तादृक्साधनाभावोऽपि निजानुकम्पया कदाचिद् कमपि
भक्तं तत्र नयति चेत्तदा कञ्चित्कालं स्थापयित्वा ततस्तं वियो-
जयति, न वेति संशयः । तोषस्य कादाचित्कत्वाद् तत्साध्या
तत्र स्थितिरपि तथैवेति वियोजयतीति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धा-
न्तमाह । तत्र प्रवेशितस्य तस्मादविभाग एव । कुतः । वचनात् ।
तैत्तिरीयक उक्तर्गनन्तरमेव, विष्णोः कर्माणं पश्यतेत्युक्त्वा तत्र

स्नानं, तत्र प्रमाणं चाऽऽह । सूत्रस्य श्रुतेश्च व्याख्यानम् अतिरोहि-
तार्थम् ॥ १५ ॥ ३ ॥

अविभागो वचनात् ॥ एवं नवभिः सूत्रैस्तत्तदाशङ्कानिराकर-
णेन घागादिलयप्रकारभेदावश्यकत्वं हृदीकृत्य पुष्टिमागंविषय एव
किञ्चिद्विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतरयन्ति । * ननु लीलाया
इत्यादि * । अत्र यादि वियोजयति तदापि कृपाविषयत्वाद् संसारे
न पातयति, किन्तु मुक्तिमेव ददातीति प्रथमकोटिराशयः । द्वितीय-
कोटिस्तु कादाचित्कत्वाद्नुपपन्नानि सन्द्दहर्षाजशेषोऽत्र । भाष्यमति-
रोहितार्थम् । अयं च विचारः प्रासाङ्गिक इति बाध्यम् । तस्य स्नानस्य
परिच्छिन्नत्वाद् भक्तानां च नानादेशत्वेन तत्र तत्र मरणे ततां नि-
र्गत्यान्नागमनस्यावश्यकत्वात् सद्योमुक्तिप्रसङ्ग एतद्विचारो न युक्त
इति शङ्काम् । दहराधिकरणन्यायेन तन्नित्यत्वस्य परिच्छिन्नत्वेऽपि

कृतानि कर्माण्युक्त्वा तदग्रे वदति—तद्विष्णोः परमं पदं सदा पशन्ति सूरय इति । पुरुषोत्तमस्वरूपवित्तं सूरित्वम् । तच्च भक्त्यैवेति सूरयो भक्ता एव । तेषां सदा दर्शनमुच्यते । अन्यथा लीलानिसत्त्वेनैव पूर्वगर्भ्यां तत्र स्थितगवादीनां प्रभुकर्मविषयाणां च भक्तानां सदा तद्दर्शनस्य प्राप्तत्वादिदं न वदेत् तस्मादविभाग एव । एतेनापि लीलानिसत्त्वं सिद्धयति । एतद् यथा तथा विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् ॥ १६ ॥

व्यापकत्वस्य, एतस्य ब्रजस्य तद्वृत्तिलाभस्थाननायाश्च व्युत्पादितत्वात् तादृशभक्तस्य यत्र कचन मरणेऽपि तदानीं लीलाविसहितस्य भगवतो हृदि वा बहिर्वा प्राकट्येन तत्स्थानादेरपि तत्रैव प्राकट्येन तत्रैव तस्य तत्प्राप्तं विद्वन्मण्डन एवोपपादितत्वेन सद्योमुक्तिविचार एतद्विचारस्य युक्तत्वादिति ॥ अन्यैस्तु समानाचासुःशुक्रमादित्यादिषु दशसु सूत्रेष्वपि प्रथमे, मूर्द्धन्यनाडीद्वारा देवयानमार्गे गमनात् पूर्वं विद्वद्विषुपोरुत्क्रान्तिसाम्यं व्याख्यातं, तद् ओकोग्रसूत्रोक्तज्वलनादेव स्मर्यमाणतया गतार्थम् । यत्पुनरग्रे विद्याविक्लेशानदग्ध्वा आपेक्षिकमृतत्वं व्याख्यातम् । तत्प्राग्प्रपादे गमनस्य प्रारब्धभोगार्थत्वाद्यदेव प्रारब्धनिवृत्तिलदेव मोक्ष इति व्युत्पादनेन दूषयिष्यते । यत्पुनर्द्वितीये, तेजः परस्यां देयतायामित्युक्तायाः साध्यक्षप्राणसकरणप्राप्तसभूतान्तरस्य तेजसः परदेवतायां सम्पत्तेः सौषुप्तिकसम्पत्तिवत् संसारबीजभावयुक्तत्वं व्याख्यातं, तत्क्रान्तिसामर्थ्यादेवार्थात् मिद्वन्नीत्यविचार्यम् । यत् तृतीये पूर्वोक्ततेजसो निष्क्रमणवेलायां बुद्धयत्वं, चतुर्थे च स्थूलशरीरदाहादिना लिङ्गशरीरस्य सूक्ष्मत्वाद्नुपमर्दं, पञ्चमे च देहाण्यरूपम्यांश्रणः सूक्ष्मशरीरधर्मत्वं, व्याख्यातं तत्प्रयोजनाभावादनर्थकम् । षष्ठे च, न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति शरीरब्राह्मणीयवाक्ये या षष्ठी सा आर्त्तभागब्राह्मणीयं । न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्तीति वाक्ये या पञ्चमी तथा सम्बन्धमामान्ये व्यवस्थाप्यमाना पञ्चम्यर्थमेवाभिधत्ते इति परावद्यावतांऽपि जीवाश्च प्राणानामुत्क्रमः, किन्तु सहैव प्राणेः

एवं पुष्टिमार्गीयभक्तवृत्तान्तमुक्त्वा ज्ञानमार्गीयस्य तमाह ।

तदोक्तोऽग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्या-

सामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दा-

ऽनुगृहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥

पूर्वं, भूतेषु तच्छरुतेरिखादिना मर्यादामार्गीयस्य वागादि-
लय उक्तोऽधुना तस्य जीवात्मन उत्क्रमणप्रकार उच्यते । स ए-

स्थितिरिति पूर्वपक्षः । सप्तमाष्टमयोस्तु परविद्यावतः शरीरादेव
प्राणाननुत्क्रम इति परविद्यावान् केवल एव मुच्यत इति सिद्धान्तः ।
नवमे च परविद्यावतः प्राणशब्दोदितानीन्द्रियाणि भूतानि च परे
ब्रह्मण्येव सम्पद्यत इति । दशमे च, परविद्यावतो यः प्राणादीनां पर-
ब्रह्मणि लयः स नान्यप्राणलयवत् सविशेषः किन्वात्यन्तिक इति
सिद्धान्तयन्ति । तत्र षष्ठं प्रतिषेधादिसूत्रमारभ्य सूत्रपञ्चके यत्
प्रतिपादितं तदत्र पूर्वपक्षांशं विहाय शेषं, वाङ् मनसीति प्रथमा-
धिकरण एव हेतूक्तिपूर्वकं पुष्टिमार्गीयभक्तेन्द्रियाणां प्रतिपादितम् ।
ततो मर्यादामार्गीयाणां भक्तानां ज्ञानिनां च यत्ततो वैलक्षण्यं तदपि
भूतेषु तच्छरुतेरिति द्वितीये प्रतिपादितम् । तावता सधोमुक्तिप्रका-
रः सर्वेऽपि विचारित इति तेनैव गतार्थम् । यानि पुनस्तैरपरविद्या-
वदविद्वत्साधारण्येन तत्परतया व्याख्यायन्ते तान्यत्र विरोधाभावात्
पूर्वोक्तदूषणेनैव विरुद्धांशदूषणस्य जातत्वानुपेक्षितानि ॥ १६ ॥ ४ ॥

अतः परं क्रममुक्तिप्रकारः पितृयानेन भ्रमतां च प्रकारो वि-
चारणीय इति तं वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति । * एवमित्यादि * ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेषगत्य-
नुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः शताधिकया ॥ तत्र को वृत्तान्त इ-
त्याकाङ्क्षायामाहुः । * पूर्वमित्यादि * मर्यादामार्गीयाणां सधोमु-
क्तिर्द्विधा, हृदय एव साधनप्राप्तये ब्रह्म प्राप्नोतीत्येकः । तदभावे
ब्रह्माण्डमध्यं दशमद्वाराभिर्गतस्य तत्रैवेत्यन्यः । क्रममुक्तिब्रह्माण्डमे-

तास्तेजोमात्राः समभ्याद्दानो हृदयमेवान्ववक्रामतीति श्रुतेस्त-
स्यात्मन ओक आयतनं हृदयं तदग्रं पूर्वं प्रज्वलति, पूर्वं तथाऽप्र-
काशमानमपि तदा प्रकाशत इति यावत् । तदा तत्प्रकाशितं
द्वारं निर्गमनमार्गो यस्य तादृश उत्क्रामति । यतः श्रुतिस्तथाह ।
तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेनैव आत्मा निष्क्रामति चक्षु-
षो वा मूद्दर्शो वेत्यादि । यद्यप्येतावत् सर्वजीवसाधारणं तथापि
विद्वांस्तु नेतरवदितरनाड्या निष्क्रामति, किन्तु, शताधिकया

दनोत्तरं ततो बहिः । तत्राद्यायां जीवस्य नोत्क्रमणम् । द्वितीयतृती-
ययोस्तद्वेक्षेणसत्त्वात् तत्प्रकार उच्यत इत्यर्थः । एवं वृत्तान्तस्वरू-
पमुक्त्वा सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * स इत्यादि * । * प्रकाशत इति *
इन्द्रियरूपाभिस्तेजोमात्राभिः प्रकाशते । सूत्रशेषं पूरयन्ति । * ता-
दृश उत्क्रामतीति * श्रुतिस्तु वृद्दारण्यके शारीरब्राह्मणे । स वा
अयम् आत्मा अबल्यं नीत्य संमोहमिष न्यत्यथैनमेते प्राणा अभिस-
मायन्ति, स एतास्तेजोमात्राः समभ्याद्दानो हृदयमेवान्ववक्रामति
यत्रैव चाश्रुयः पुरुषः पराङ् पर्यावर्त्तनेऽतथारूपज्ञो भवत्येकीभवति
न पश्यतीत्याहुः । एवं न जिघ्रति, न घृणोति, न मनुते, न विजाना-
तीत्याहुरित्युक्तम् । ततः, तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्र-
द्योतेनैव आत्मा निष्क्रामति चक्षुषो वा मूद्दर्शो वाऽन्येभ्यो वा शरीरी
देशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणाऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा
अनूत्क्रामन्तीत्यादिना इति तु कामयमान इत्यन्तम् । अर्थस्तु, यः
पूर्वब्राह्मणे तेभ्योऽङ्गैभ्यः सम्प्रमुच्येत्यादिना द्वियमाणावस्थ उक्तः
सोऽयं शारीर आत्मा जीवो यत्र यस्यां द्वियमाणावस्थायाम्, अब-
ल्यं नीत्य अबलभावं नितरां प्राप्य, संमोहमिष न्येत सम्मोहः संमू-
ढता त्रिवेकराहित्यं तन्नितरां प्राप्नोति, अथ तदा एनं करणस्वामि-
नम्, एते प्राणा घागाद्योऽभिसमायन्ति आमिसुख्येन निकट आ-
यान्ति । स एतास्तेजोमात्रा विषयप्रकाशकार्त्तान्द्रियाणि चक्षुरादी-
नि समभ्याद्दानः सम्यगाभिसुख्येन गृह्णान उपसंहरमाणो हृदयं

एकशततम्या नाड्या मूर्द्धन्या निष्क्रामति । शतं चैका हृदयस्य
 नाड्यस्तासां मूर्द्धानमभिनिस्सृतैका तयोर्ध्वमायन्नऽमृतत्वमेति
 विष्वङ्मन्या उत्क्रमणे भवन्तीति यतः श्रुतिराह । अत्र हेतुमाह ।
 हार्दानुगृहीत इति हेत्वन्तर्गर्भं विशेषणम् । गुहां प्रविष्टौ परमे प-
 राद्धे इति श्रुतेर्हृदयाकाशसम्बन्धी यः परमात्मा तदनुग्रहात् त-
 थैव भवतीत्यर्थः । अनुग्रहे हेतुर्विद्यासामर्थ्यादिति । तस्या विद्या-
 याः शेषभूताङ्गभूता या गतिः प्रव्रजनरूपा तच्छेषभूतैव या भगव-
 त्सृतिपरम्परा च ताभ्यां च यो भगवदनुग्रहस्तेन तथेत्यर्थः ॥ १.७॥

स्वायतनमेवावक्रामति तल्लक्ष्यीकृत्य आयाति, स यत्र वर्त्तते तत्र
 एष चाक्षुषः पुरुष आदित्यांशश्चक्षुर्देवतारूपः पराङ् पर्यावर्त्तते स्व-
 कार्याद्विमुखो भवति । अथ तदा स एष इत्यनेनोक्तश्चक्षुराधिष्ठाता
 अरूपश्चो भवत्येकीभवति करणग्रामेण । तदा न पश्यतीत्याहुः । पा-
 र्श्वस्था न पश्यतीत्याहुः । एवमग्रेपि । तदुत्तरावस्थामाह । तस्येत्यादि ।
 तस्य लिङ्गोपाधिकस्य ह एतस्य मुमूर्षोर्हृदयस्य एतत्स्थानस्य अग्रं
 नाडीमुखं प्रद्योतते पूर्वमप्रकाशमपि तदानीं प्रकाशते । तेन प्रद्योतेन
 एष आत्मा शरीराभिष्क्रामति निर्गच्छति । चक्षुराद्यन्यतमेभ्यः श-
 रीरदेशेभ्यः । तदुत्तरव्यवस्थामाह । तमुक्रामन्तमित्यादि । तं जीवा-
 ऽऽत्मानम् । प्राण आसन्यः प्राणा इन्द्रियाणि । अयं च निष्क्रमणप्र-
 कारो यमगतिरहितानाम् । यमगतितानां तु, अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं नि-
 श्चकर्षं यमो बलादित्यादिवाक्यात् पिण्डितकरणग्रामस्य जीवस्य
 बलाभिष्क्रामणम् । एवं सति यद्यप्येतावद् ओकोग्रज्वलनादिकं
 यमगतिरहितचर्षणीजीवानां विदुषां च साधारणं, तथापि, चिद्वां-
 स्तु नेतरवद्वितरनाड्या निष्क्रामति, किन्तु शताधिकयेत्याद्युक्तमा-
 गेण । श्रुतिस्तु छान्दोग्ये दहरविद्याया । शेषं स्फुटम् । तथाच
 स यदाऽस्माच्छरीराभिष्क्रामतीति श्रुत्युक्तो निष्क्रमणप्रकारो चिद्-
 दक्षिणोस्तुल्यो वा विशेषवान् वेति सन्द्हे कामयमानताया उभ-
 यांस्तुल्यत्वेन शरीरब्राह्मणोक्तीत्या तुल्य एवेति प्राप्ते हृदयाग्र-

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

अथ या एता हृदयस्य नाड्यस्ताः पिङ्गलस्याणिमनस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्येयसौ वा आदिसः पिङ्गल इत्युपक्रम्याग्रे पठ्यते । तमभित आसीना आहुर्जानासि मां जानासि मामिति । स यावदस्माञ्छरीरादनुत्क्रान्तो भवति तावज्जानासथ यत्रैतदस्माञ्छरीद्रुत्क्रामस्यैतैरेव रश्मिभिर्ध्वं आक्रामत



द्योतनपर्यन्तं विद्मद्विदुषोस्तुल्यो निर्गमनमार्गः । प्रकारश्च विदुषोऽतिरिक्त इति सिद्धान्तो बोधितो ज्ञेयः ॥ एवमेतेन क्रममुक्तिप्राप्तुणां जीवस्य शरीराभिर्गमनप्रकार उक्तः । तत्र ये मूर्ध्नां निष्कामन्ति ते दशमद्वारं भित्त्वा तत्रैव सद्यो ब्रह्माणि लीयन्ते । तथा सति करणप्रामो भूतेष्वेव लीयत इत्यर्थादायाति ॥ १७ ॥

रश्म्यनुसारी ॥ एवं ब्रह्माण्डमध्ये सद्योमुक्तस्य व्यवस्था-मुक्ता क्रमेण मुच्यमानस्य व्यवस्थां वदतीत्याशयेन प्रासङ्गिकमेतस्याधिकरणस्य विषयादिकमाहुः * अथ या एता इत्यादि * । श्रुतिस्तु छान्दोग्यस्य बृहद्विद्यायाम् । अर्थस्तु—यां हृदयपुण्डरीकगतयथोक्तगुणविशिष्टब्रह्मोपासकः स या एता हृदयस्य पुण्डरीकाकारस्य ब्रह्मोपासनस्थानस्य सम्बन्धिनीं नाड्यो हृदयमांसपिण्डात् सर्वतो विनिःसृना आदित्यमण्डलाद्द्रव्यम एव ता एताः पिङ्गलस्य वर्णविशिष्टस्याणिमनः सूक्ष्मरसस्य पूर्णा इति सर्वत्राध्याहारः । तिष्ठन्ति । शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्य सौरं तेज एवं शरीरे पित्तं तत्पार्थिवेन कफेन न्यूनाधिकभेदाद्बुधिसं सत् शरीरस्यं रसं पाचयत्तद्वर्णं करोति । तत्रादित्यसम्बन्ध एव कारणम् । पित्तरूपेण तेजसा आदित्यस्य तत्र सत्त्वात् । तदाह श्रुतिः । असौ वा आदित्यः पिङ्गल एव शुक्ल इत्यादि । तथाष्वा-दित्यमण्डलस्य पञ्चवर्णत्वात्तद्दशभूतं पित्तमपि तादृशमपि स्वपाचितं शरीरं रसमुपरज्जयति तदा तत्तन्नाडीस्यो रसस्यथा भवतीत्यर्थः । तदेतदुपक्रम्य तनो महापथद्वान्तेन आदित्यरश्मीना-

इति । अत्र तमभित इत्याद्युक्तेः सर्वसाधारण्युत्क्रान्तिः प्राप्यते । पूर्वमादिसत्त्वेनोक्तस्य पिङ्गलस्य रश्मिभिरूर्ध्वाक्रमणं च तथा । अत्र संशयः । ओकोग्रज्वलनादेरितरसाधारण्येऽपि यथा हार्द्यानुग्रहाद्विलक्षणा गतिर्विदुष उक्ता तथा रश्म्यनुसारित्वमपीतरसाधारण्यमुनास्मिन्नेवेति । तत्रावधारणमाह । रश्म्यनुसारी । निष्कामस्यमेवेति ॥ १८ ॥

मुभयलोकसंसर्गिकत्वमुक्त्वा तासां नाडीनामादित्यरश्मिसंसृष्टं चोक्त्वा तासु नाडीषु सृप्तस्य सुषुप्तिं चोक्त्वा ततो मरणावस्थां बोधयन्ती श्रुतिः पठ्यते । * तमभित इत्यादि * । तदर्थस्तु स्फुटः । एवं श्रुतिमुपन्यस्यात्र संशयजनकं विषयमाहुः । * अत्रेत्यादि * । उत्क्रान्तिः शरीरान्निर्गमनम् । * पिङ्गलस्येति * । वर्णाविशेषस्याऽऽदित्यांशभूतस्य पित्तस्य । संशयस्तु स्फुटः । पूर्वपक्षस्तु, ओकोग्रज्वलनादीनां साधारण्याद्दृश्यनुसारित्वमपि तत्प्रवाहपातात्साधारणमिति । सिद्धान्तमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अत्र प्रमाणं तु, अथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वं आक्रमत इत्येतदनन्तरं, स अर्भमिति चाहांद्वा मीयते स यावत् क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छत्येतद्वै खलु लोकद्वारं विदुषां प्रपन्नं निरोधोऽविदुषामिति तद्विप्रिमा श्रुतिः । तत्र हि स विद्वान् अकारेण परमात्मानं ध्यायन् अर्भमिति चाह, यथा पूर्व वदति, उत ऊर्ध्वं वा मीयते गच्छति । स विद्वान् यावन्मनः क्षिप्येद् यावता कालेन मनोव्यापारं कुर्यात्तावता कालेनादित्यं गच्छति प्राप्नोति । एतद्वै आदित्यरूपं खलु निश्चितं लोकद्वारं ब्रह्मलोकप्रवेशमार्गः । विदुषां प्रपन्नं प्राप्तिकरणभूतं, निरोधोऽविदुषां, ये अविद्वान्सस्तेषां तेजसा निरोधजनकमिति नस्या अर्थात् । अतो विदुष एव रश्म्यनुसारित्वावधारणमित्यर्थः ॥ अयं च करणग्रामसहितो गच्छति । "यदि प्रयास्यन्नूप पारमंष्ट्रं वैहायसानामुत यद्विहारम् । अष्टाधिपत्यं गुणसन्निवायं सहैव गच्छन्मनसेन्द्रियैश्च" इति श्रीभागवतांक्तन्यायस्यात्रापि शक्यवचनत्वात् । एतस्य करणग्रामलयस्तु

निशि नेतिचेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वा-
दर्शयति च ॥ १९ ॥

विदुष उत्क्रमणे हार्दानुग्रहकृतो यथा विशेषस्तथा कालविशेष-
कृतोऽपि विशेषो भविष्यतीत्याशङ्क्य तन्निरासमाह । तत्राहोरात्र-
कृतोऽयनकृतो वा स भवेत् । तत्राद्यकृतो नास्तीत्याह । नेति । तत्र
हेतुः । सम्बन्धस्येत्यादि । अनुग्रहहेतुभूतो यः पूर्वोक्तो गलनु-
स्मृतिसम्बन्धस्तस्य यावद्देहभावित्वात् तत्कार्यस्यानुग्रहस्यापि तथा-
त्वात् कालस्याऽप्रयोजकत्वमित्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । दर्शयति
यतः श्रुतिः । तमेव विदित्वा मुनिर्भवसेतमेव प्रव्राजिनो लोकमी-
प्सन्तः प्रव्रजन्तीति ॥ १९ ॥

प्रारब्धसमाप्तौ मुक्तिदशायां भूतेष्वेव बोध्यः । तथैवोपक्रान्तत्वा-
दिति ॥ १८ ॥

निशि नेतिचेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वाद्दर्शयति च ॥
* इत्याशङ्क्यति * । एवं, निशि नेत्यनेनाशङ्क्य । तथाच निशानि
पदं मुक्तिप्रतिबन्धककालविशेषोपलक्षकम् । तत्र न आदित्यव्यवहारेण
गमनम् । अतो ज्ञानिना मुक्त्यर्थं योगार्दिना कालः प्रतीक्षणीय इ-
त्याशङ्क्येत्यर्थः । सिद्धान्तं द्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । अर्थस्तु
स्फुटः ॥

अन्ये तु—सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वादित्यत्र नाडीसम्बन्ध-
स्य तथात्वं व्याकुर्वन्ति । दर्शयतीत्यत्र, अमुष्मादादित्यात् प्रताय-
न्ते ता आसु नाडीषु सूप्ता इति छान्दाग्यश्रुतिं दर्शयति । तत्र यद्य-
पि पूर्वसूत्रोक्तं रश्म्यनुसारित्वमेव, निशि नेत्यनेनाक्षिप्यत इति प्र-
तीयते, न तु कालविशेषानपेक्षः । कालान्तरस्य सहकारित्वापादनं
वा । तथाप्यध्ययनसूत्रे रश्म्यभाषशङ्कानुद्ध्येन तत्रैतत्सूत्रोक्तस्य त-
त्परिहारहेतोरसङ्कत्या, अतश्चेत्यानिर्देशासङ्गतिरिति तत्र उदीक्षा-
नुपपत्तौ विद्यया अपाक्षिकफलत्वस्य मृत्योरानियतकालत्वस्य चेति

हार्दानुग्रहस्य मुक्तिहेतोर्विद्यमानत्वादयनविशेषोऽप्यप्रयोज-
क इत्याह ।

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

स्पष्टार्थमिदम् ॥ २० ॥

ननु अत्र काले त्वनाद्यत्तिमिति कालमाधान्येनोपक्रम्याग्नि-
ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति
ब्रह्म ब्रह्मविदो जना इति भगवद्वाक्याद् ब्रह्मविदोऽप्युक्तकाला-
ऽपेक्षास्तीत्याशङ्क्य विषयभेदेन समाधत्ते ।

योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्त्ते चैते ॥ २१ ॥

ज्ञानमार्गाद् योगमार्गो हि भिन्नः । तथाच योगिनमुद्दिश्यैव काल-
विशेषस्य गतिविशेषहेतुत्वं स्मर्यते, न तु, ज्ञानमार्गीयस्य श्रौतस्य ।
इतरनिरपेक्षत्वात् । नच योगसांख्ये अपि श्रौते एवेति वाच्यम् ।
यतः स्मार्त्ते एते । चो हेत्वर्थे । एते योगसांख्ये, अग्निज्योतिर्धूमो

कल्पितहेत्वन्तराध्याहारापेक्षया अतिदेशसामञ्जस्याय सम्बन्धपदे
हार्दानुग्रहजनकगत्यनुस्मृतिसम्बन्धग्रहणस्यैव युक्तत्वाच्चिन्त्यम् ।
तथाच, रहस्यनुसारिसूत्रेऽपि स हेतुर्बाण्यः ॥ १९ ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ * स्पष्टार्थमिति * । अत्रोपधारणे
नेति चेन्निति पूर्वसूत्रादनुवर्षते । तथाच दक्षिणेऽयने नेतिचेन्निति पू-
र्वपक्षस्य, अतश्चेत्यनेनातिदिष्टस्य तत्परिहारहेतोश्च स्फुटत्वाच्चये-
त्यर्थः ॥ २० ॥

योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्त्ते चैते ॥ व्याकुर्वन्ति । * ज्ञानमा-
र्गादित्यादि * । तथाच मार्गभेदाच्च कालविशेषापेक्षेत्यर्थः । सांख्य-
स्य स्मृत्युक्तत्वेऽपि योगस्य, न तथात्वम् । योगतत्त्वांफनिषदादौ त-
स्योक्तत्वात् । सूत्रे च योगिपदमात्रम् । अत, एते इति पदे सांख्यनि-
वेदानं न युक्तमित्यरुचया पक्षान्तरमाहुः । * अग्निरित्यादि * ।

रात्रिरिति वाक्यद्वयोक्तगती वा । इदं तु श्रुत्युक्तदेवयानपितृयानाति-
रिक्तमार्गमभिप्रेक्ष्य समाहितम् । ते एव चेदत्राप्युच्येते शब्दभेदेन
तदा न विरोधः ॥ २१ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राऽणुभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः

पादः ॥ ४ ॥ २ ॥

नन्वेतयोर्गत्योरपि स्मारत्वं न युक्तं, किञ्चिच्छब्दभेदेऽपि
छान्दोग्योक्तदेवयानपितृयानयोरेव प्रत्यभिहानात् । अतः कथमिदं
समाधानमित्यत आहुः । * इदं त्वित्यादि * । तस्मिन् कालद्वारा
तत्तद्भिमानिन्य आतिवाहिक्यो वा देवना मार्गद्वयगता उ-
च्यन्ते, न तु काल इति तस्यात्राकथनाच्छ्रुतिस्मृत्योर्न विरोधः ।
तथाच यदि तत्र काल उच्यते तदा तत्र यांगिन उपक्रान्तत्वाद्
विषयभेदेनाविरोधो, यदि चैकविषयत्वं तदा अचिरादिभूताविद्या-
त्राप्यग्न्यादिशब्दैस्तत्तद्देवतालोकविशिष्टौ तावेष मार्गोऽुच्येते इ-
त्युभयथाऽपि न भ्रुतिस्मृत्योर्विरोध इत्यर्थः । तेन विद्यावतो नान्या-
रेक्षेति सिद्धम् ॥ २१ ॥ ६ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यवरुणनक्षत्रचन्द्रनिरस्तहृदयध्वाम्नस्य

श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे

चतुर्थाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ४ ॥ २ ॥

अथ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

ननु ज्ञानमार्गीयस्यैव मर्यादामार्गीयभक्तस्याप्यर्चिरादिमार्गे-
णैव गमनम् ? उत सद्योमुक्तिरेव भवतीति संशयः । तत्र यथा
ज्ञानिनो नियमाभावस्तथाऽत्रापि प्राप्ते आह । अर्चिरादिमार्गेण
तस्य ज्ञानमार्गीयस्यैवोत्कर्षकथनात् स एव तेन मार्गेण गच्छति,
न तु भक्तोऽपीत्यर्थः । तथाहि । पञ्चाऽभिविद्याप्रकरणे तद्य इत्थं
विदुर्ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्यर्चिषो-
ऽहरह आपूर्यमाणपक्षमिस्यत्र उपक्रमे भक्तातिरिक्तानेव अधिकृत्य
तथा गतिरुच्यते । स्मृतावप्याग्निज्योतिरहः शुक्लइत्यत्र, ब्रह्मविदो

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥

पूर्वस्मिन् पादे प्रथमतः पुष्टिमार्गीयस्य ततो मर्यादामार्गीयस्य
सद्योमुक्तिप्रकारो दर्शितः । तदनु, क्रममुक्तौ निर्गमनद्वारा-
दिकं च दर्शितम् । इह तु ततो निर्गतस्य यो ब्रह्मप्राप्तिमार्गो ब्रह्म-
लोकस्तत्प्रकारश्च प्रदर्श्यते तत्राऽधिकरणमवतारयितुं संशयादिक-
माहुः । * नन्वित्यादि * । अत्र मर्यादायाः स्वरूपतत्वात् तत्पालनं
भक्तैर्ज्ञानादुत्कृष्टत्वं च सन्देहबीजम् । * नियमाभाव इति * ।
साधनसामर्थ्यतारतम्यनियमाभावः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं विवृण्व-
न्ति * अर्चिरादीति * । * तस्येत्यादि * प्रथं प्रस्थाने, प्रथमं प्रथि-
तिः । प्रसिद्धिः । सा श्रुतिषु तस्यैव ज्ञानमार्गीयस्यैवेति तस्यैव तथे-
त्यर्थः । ज्ञानिन एव प्रसिद्धिरिति यदुक्तं तद् व्युत्पादयन्ति * तथाही-
त्यादि * । * भक्तातिरिक्तानेवाधिकृत्येति * इत्थं विदुरित्यादिना क्रि-
याविषयस्य क्रियायाश्च भाषणाद्य इत्यनेन तानेवाधिकृत्य । तथाच
मर्यादामार्गीयानामपि भक्तानां प्रायशः सद्योमुक्तिरेव । ज्ञानमार्गी-

जना इति वचनेन ज्ञानमार्गीयस्यैव स पन्था इत्युच्यते । अथेदं चिन्त्यते सामोपनिषत्सु पठ्यते । अथ या एता हृदयस्य नाख्यस्ताः पिङ्गलस्याग्निमनस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्यैतसौ वा आदिसः पिङ्गल इत्युपक्रम्यादित्यरूपस्य पिङ्गलस्य रश्मिरूपत्वं नाडीनामुक्त्वाऽग्रे वदसऽथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामस्यैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वं आक्रामत इति नाडीरश्मिसम्बन्धेनैका परलोकगतिः श्रूयते । अचिरादिका चाऽन्या, तेष्विपमभिसम्भवन्सार्चिषोऽहरि-सादिश्रुत्युक्ता । स एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकागच्छतीति चापरा । स यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छतीति चेतरा । सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्तीति चान्या । एवमनेकेषु मार्गेषु सस्वचिरादेरेवोक्तिः कुत इति । तत्र सर्वेषां पारिभा-

यस्यैवानियम इत्यर्थः । ननु भवन्वर्चिरादिमार्गेण ज्ञानमार्गीयस्य गतिस्तथापि मर्यादाभक्तस्य प्रायशः सद्योमुक्तिरन्वात न नियन्तुं शक्यते । श्रुतावर्चिरादिमार्गातिरिक्तानामपि मुक्तिमार्गाणां भावणात् तथा बहूनां सत्त्वेऽपि सूत्रकृताऽर्चिरादिमार्ग एव कस्मानुक्त इति आशङ्कनयामाहुः । * अथेदमित्यादि * तार्क्ष्यमार्गान् विपर्याकृत्य तेषां भेदाऽस्ति परस्परमुन नानि चिन्त्यत इत्यर्थः । एवं प्रतिज्ञाय मार्गबोधिकाः श्रुतीरुदाहरन्ति । * सामंत्यादि * । * पठ्यत इति * विद्याभेदेन गतिभेदः पठ्यते । * श्रूयत इति * दहरविद्यायां श्रूयते । * अन्येति * पञ्चाग्निविद्याया । * अपरेति * कौशातिकब्राह्मणे पर्यङ्कविद्याया । * इतरति * बृहदारण्यकेऽनात्मापासनगतिफलकथने । एवमन्यापि पञ्चमी प्रथममुण्डकसमामौ द्रष्टव्या । एवं मार्गभेदबोधिकाः श्रुतीरुपन्यस्य सूत्रेऽर्चिरादेरेवोक्तौ हेतुं निश्चेतुं पृच्छन्ति । * एवमित्यादि * स्वयं हेतुं कल्पयित्वा वास्तविकत्वस्य हेतुत्वं वृषयनि । * तत्रेत्यादि * अर्चिराद्युक्तिहेतुविचारं । सर्वेषां मार्गाणामर्चिरादित्वं पारिभाषिकं, मुक्तिमार्गा अर्चिरादिपदेन व्यह-

षिकमर्थिरादित्वमत एवाथैतयोः पथोर्न कतरेण च नेति मार्गद्वय-
 भ्रष्टानामतिकष्टं जायस्व भ्रियस्वेति तृतीयं स्थानमित्युक्तमन्यथा-
 ऽनेकेषां मार्गाणामुक्तानां श्रूयमाणत्वादस्य तृतीयत्वं नोच्येताऽतः
 प्रकरणभेदाद्भिन्नोपासनशेषत्वान्मियोऽनपेक्षा भिक्षा एवैते मार्गा
 ब्रह्मप्रापका इति मन्तव्यमिति चेत्तत्रोच्यते । न हीयं परिभाषास-
 र्वेषु श्रुनास्ति यतस्तथोच्येत । अतो लाघवादानेकपर्वविशिष्ट एक एव
 मार्ग इति मन्तव्यं, न तु पर्वभेदेन मार्गभेद इति । गौरवप्रसङ्गात् ।
 नचैवमथैतैरेव रश्मिभिरिखवधारणानुपपत्तिरिति वाच्यम् । तस्याः
 श्रुतेरुत्क्रमणमात्रमार्गनिरूपकत्वात् । तथाहि । तत्रोपक्रमे हऽथ
 यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामस्यैथैरेव रश्मिभिरूर्ध्वं आक्रमत इत्यु-

हर्त्तव्या इति साङ्केतिकनियमसिद्धं, न तु वास्तवम् । अतः पारिभा-
 षिकत्वादेव हेतोरथैतयोः पथोरिति द्वित्वं, जायस्वेत्यस्य तृतीयत्वा-
 नत्वं च भ्रुतायुक्तम् । अस्यथा वास्तवेष्वर्चिरादित्वं बहुनामुक्तानां मा-
 र्गाणां ब्रह्मप्रापकतया श्रूयमाणत्वाद्स्य तृतीयत्वं पथोरितिद्वित्वं च
 नोच्येत । अतस्तृतीयत्वादिपीडाकारुपास्त्रेतोस्तेष्वर्चिरादित्वं पारिभा-
 षिकप्रज्ञीकृत्योक्तहेतुद्वयाद् ब्रह्मप्रापका मार्गा बहव एवेति मन्तव्य-
 मित्यर्थः । एवं पूर्वपक्षी स्वमतमुक्त्वा तत्रैकदेशिकृतं समाधि प्रति-
 क्षेप्तुमुपक्षिपति । * तत्रोच्यत इत्यादि * । * तथोच्येतेति * पा-
 रिभाषिकत्वमुच्यते । * अतो लाघवादिति * पारिभाषिकत्वेनार्चि-
 रादित्वस्य षक्तुप्रशक्यत्वात् पर्वप्रत्यभिज्ञानलिङ्गेन मार्गैक्याङ्गी-
 कारे लाघवात् । * गौरवप्रसङ्गादिति * । मार्गाणामनेकत्वं तेषु प-
 र्वन्यूनानाधिक्येन कस्यचिन्निकटत्वं, कस्य चिद् दूरत्वं निकटमार्ग-
 स्वागेन दूरमार्गगमने उपपत्तिकल्पनं निकटत्यागे चोपपत्तिकल्पन-
 मित्येवं तथात्वादित्यर्थः । पुनर्मार्गानेकत्वमाद्याङ्ग्य निषेधति * नचैव-
 मित्यादि * । एवमिति * । मुक्तिमार्गस्यैकत्वे । निषेधे हेतुः ।
 तस्या इत्यादि * । * तत्रेति * । रश्मिवाक्ये । हिहैतो । * इत्यु-

क्यते । एतस्मात् पुरस्तादथ वा एता हृदयस्य नाड्य इत्युपक्रम्य
पिङ्गलस्यादिसत्वमुक्त्वा तद्यथा महापथ आतत उभौ ग्रामौ ग-
च्छतीमं चाऽमुं चैत्रमेवैता आदिसस्य रश्मय उभौ लोकौ ग-
च्छन्तीमं चाऽमुं चामुष्मादादिसात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सप्ता
आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादिसे सप्ता इत्यन्तेन वा-
क्येन नाडीषु रश्मिप्रचारमुक्त्वाग्रे, अथ यत्रैतदस्मादिसाद्युक्तम् ।
उपसंहारे च क्षतं चैका हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्द्धानमभिनिःसृ-
तैका, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्कृद्भ्या उत्क्रमणे भवन्तीति ।
एवमुपक्रमोपसंहाराभ्यामुत्क्रमणमात्रमार्गनिरूपकत्वं, न तु ब्रह्म-
प्रापकमार्गस्यातस्तदनुपपत्तिपरिहारोऽनर्थकः । नन्वेकपर्वविशि-
ष्टत्वेन मार्गस्यैकत्वे तन्निरूपयन्ती श्रुतिः क्वचित् किञ्चित् पर्व नि-
रूपयति, क्वचिन्नेति कथम् । उपसंहारेण प्राप्स्यन् इति तात्पर्येण
तथेति चेद् ब्रवीषि तदा शाखान्तरमविदुपस्तदसम्भवेन तं प्रति
श्रुतेर्न्यूनतापातः । न हि सर्वशाखाविदं प्रत्येन कथनमिति वक्तु-
मुचितम् । तस्याऽसम्भवादतः स्वस्वशाखाज्ञानवन्तं प्रत्येव तथा ।

क्यत इति * । शरीरादुत्क्रम उच्यते । नन्वेतस्मात् पूर्वं रश्मिनाडी-
प्रचारकथने महापथदृष्टान्तेन तासां मार्गत्वमपि बोध्यत इति नैवं
वक्तुं युक्तमित्याशङ्कयामाह । * एतस्मात् पुरस्तादित्यादि * ।
तथाच महापथदृष्टान्तेऽप्यन्ते, एतस्मादित्यादिनां क्रान्तिरेवोक्तंति
तन्मार्गत्वमेवं तासां युक्तमित्यर्थः । युक्तचन्तरमाह । * उपसंहा-
रे खेत्यादि * । एतदेव निगमयति * एवमुपक्रमेत्यादि * । * तद-
नुपपत्तिपरिहार इति * । ब्रह्मप्रापकमार्गत्वाऽनुपपत्तिपरिहारः ।
एवमेकमार्गत्वे साधिते तद् रूपयितुं पर्वोक्तिप्रकारे पृच्छति * नन्वि-
त्यादि * । समाधिमुद्गाध्य वृषयति । * उपसंहारेणेत्यादि * ।
* तस्यासम्भवादिति * । वेदानामनन्तत्वेनेदानीं कलिकृतबुद्धि-
ह्रासेन च सर्वशाखाऽस्तित्वस्यासम्भवात् । एतदुपपद्यमायाह ।

अध्ययनविधेरपि तावन्मात्रपरत्वात् । शास्त्रान्तरसंवादिपर्वकथ-
नानुपपत्तिश्च । उपसंहारेणैव तस्यापि प्राप्तिसम्भवादतो विरुद्ध-
दिक्कानां स्वस्वमार्गेणैकग्रामप्राप्तिवदिहापि भवितुमर्हति स्वात-
न्त्र्येण सर्वैर्मार्गैर्ब्रह्मप्राप्तिः । नचैवमथैतयोः पथोरिति द्विवचनानु-
पपत्तिर्जायस्य भ्रियस्येखस्य तृतीयत्वं चाऽनुपपन्नमिति वाच्यम् ।
अचिरादिकमुक्त्वोपसंहरत्येव देवयानः पन्था इति श्रुसन्तरेच, म
एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्निश्लोकमागच्छतीति । तथाच ब्रह्म-
प्रापकाः सर्वे मार्गा देवयाना इत्युच्यन्ते । दैवी सम्पद्भिर्मोक्षा-
यति भगवद्राज्यादैव्यां सम्पदि ये जातास्ते देवा इत्युच्यन्ते
तेषां यानं गमनं यत्रेति ते सर्वेऽपि मार्गा देवयानशब्देनोच्यन्ते ।
द्वितीयस्त्वविशिष्टः । एवं द्वित्वं त्रित्वं चोपपद्यते । नचोक्तरीत्या
लाघवादेक एव स मन्तव्यः । स्वतःप्रमाणभूता हि श्रुतिः । सा
येन यदा या श्रुता तदर्थाऽवधारणे द्वितीयस्या अनुपस्थितत्वान्न
लाघवगौरवतद्विचारावसरः । क्वचिदुपस्थितौ चोक्तवाधकरूपमहा-

* अध्ययनेत्यादि * । स्वस्यासाधारणत्वेन पितृपितामहादिपरम्प-
राप्राप्ता शाखा स्वाध्याय इति यांगस्य सर्वैराहतत्वेन शाखाप्रण-
यनस्य च तदर्थत्वेन तथात्वात् । उपसंहारेणैव तस्यापि प्राप्तिस-
म्भवादिति । उपसंहारे हि प्रयोजको वस्त्वभेदः, प्रयोजनाभेद-
श्च । तस्याभयसत्तया कृते उपसंहारे तेनैवानुक्तपर्वप्राप्तिमम्भवा-
त् । एवं तदुक्तं दूषयित्वा स्वमतं स्थापयति । * अतो विरुद्धदिक्के-
त्यादि * । द्विवचनानुपपत्तिं परिहरति । * नचेत्यादि * । * उ-
पपद्यत इत्यन्तम् * । लाघवं दूषयति । * नचोक्त्यादि * । * येने-
ति * यच्छास्त्राध्यायिना । बहुशाखाध्यायिनोऽनेकमार्गोपस्थितौ दो-
षनादत्रस्थमाशङ्क्य परिहरति । * क्वचित्त्यादि * । * उक्तवाध-
कारिणि * । अध्ययनविधेः स्वशाखाध्ययनमात्रपरत्वं तदध्येतुम्ना-
बन्मात्रकरणे सर्वशास्त्रार्थकरणपूर्तिः, शास्त्रान्तरसंवादिपर्वकथ-

रानवकाशः । अपरं च । ब्रह्मविदः क्रममुक्तौ गन्तव्यो मार्गो
 ह्यमुदिश्यते । तत्तल्लोके तदाऽनन्दानुभवश्चावश्यकः । तथाचो-
 पासनभेदान् फलभेदभ्यावश्यकत्वान्मार्गभेदोऽपि तथेति सर्वेष्वे-
 करूपफलप्रयोजक उपसंहारो न युक्तः । किञ्च । उपासने क-
 र्मेण चापसंहारः सम्मतः । मार्गस्तु नान्यतरूपोऽतो यस्योपास-
 कस्य येन मार्गेण गमनं स मार्ग उपदिश्यत इति नोपसंहारो
 युक्तः । अविधेयत्वादिपि तथा । एतद् यथा तथा पुरस्ताद्वि-
 पितम्, उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विशेषवत् समाने चेत्तत्र । एवं स-
 र्वत्रिपशब्देनार्चिरूपलक्षितो मार्ग उच्यते । आदिपदेनान्ये सर्वे
 मार्गाः संयुज्यन्ते इति नाऽनुपापत्तिः काचिदितिचेद् अत्र वदामः ।



नानुपपत्तिश्चेत्येवंरूपैः । एवं परोक्तं परिहृत्य श्लोको युक्तिमाह ।
 * अपरं चेत्यादि * । * आवश्यक इति * । तदर्थमेव तत्कथनात्
 पुराणं तथा प्रसिद्धेश्चावश्यकः । * तथेति * । आवश्यकः । एवं
 स्वमनं स्थापयित्वा उपसंहारपक्षे बाधकमप्याह । * किञ्चैत्यादि * ।
 ननुपासने फलभेदजनकः प्रकारभेद उपसंहारप्रयोजकः कर्मणि च
 वाक्यसार्थक्यम् । न तूपासनत्वं कर्मत्वं वा । अतो मार्गस्य तदन्य-
 तरूपत्वाभावेऽपि ब्रह्मप्राप्तिरूपप्रयोजनकथात् कुतो न युक्त उपसं-
 हार इत्यत आह । * अविधेयत्वादिपि तथेति * । नन्यविधेयत्वस्यो-
 पसंहारबाधकत्वं कर्मिद्धमित्यतः पूर्वोक्तं स्मारयति । * एतद्यथे-
 त्यादि * । तत्र हि समानं योऽर्थाभेदादुपसंहारः स, र्थाधिशो, ये-
 ऽभिहोत्राद्यस्तद्वदित्युक्तम् । तेऽभिहोत्राद्यः सर्वेषां समाना अपि
 येषां शास्त्रिणां यथोक्तास्तेषामेव ते तथा विधेया, नेतरंयाम् । तथा-
 ऽविधेयत्वात् । एवमत्रापि यदुपासनशोपे यन्पर्वको मार्ग उक्तस्त-
 प्रति स एव विधेयो, न त्वन्यं प्रति । अतोऽन्यान् प्रत्यविधेयत्वादिपि
 न मार्गोपसंहारो युक्त इत्यर्थः । एवमुपपाद्य सिद्धमाह । * एवं स-
 न्तित्यादि * । पूर्वपक्षमुपपाद्य सिद्धान्तमाहुः । * अत्र वदाम इत्या-
 दि * । तथाच नानाप्राप्तयुक्तमार्गैक्येऽपि कस्याचित् कस्मिंश्चित्

अर्चिरादिभ्य इत्युक्तं भवेत् त्वद्रीतिरेव चेद् अभिमेता भ-
वेत्तस्मान्नैवमित्यवधार्यते । अर्चिरादिनेत्येकवचनाऽन्यथानुपपत्त्या
मार्गस्यैकत्वमवश्यमूरीकार्यमेवं सति श्रुतिषु यावन्ति पर्वाण्युक्तानि
तानि सर्वाण्येकस्मिन्नेवार्चिरादिमार्गे वर्त्तमानान्यपि यस्योपास-
कस्य यावत्पर्वभोगो भावी तं प्रति तावत्पर्वोक्तिर्यस्य यावतां तेषां
स न भावी तं प्रति न तदुक्तिस्तद्भोगाभावादिति नानुपपन्नं कि-
ञ्चिद् । ननु त्वयाऽप्यनुक्तानां पर्वणां तत्र स्थितिं वदतोपसंहार
एवोक्तो भवति प्रापकत्वेनेति चेद्, स्यादेतद्वं यदि तस्यैव ग-
न्तुभोगाय तदपि पर्वं तत्रोच्येत । न त्वेवं, किन्त्वेकवचनानुरो-
धान्मार्गैक्ये निश्चिते यं प्रति यत् पर्वोच्यते तत्तत्र कण्ठोक्तमवेति
नोपसंहारापेक्षा । अग्रेऽन्यत्रोक्तानां पर्वणामुक्तस्थले सन्निवेशो-
क्त्याऽपि सूत्रकाराभिमत एक एव मार्ग इति ज्ञायते । श्रुतौ स-
र्वत्र पूर्वपरामर्शादपि तथा ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥

ग्रामेऽधान्तरनिवासोऽन्यस्याऽन्यत्र तथेहापीत्यर्थः । अत्रोपसंहारस्य
पर्वप्रापकत्वमाशङ्कते । * नन्वित्यादि * । तत्परिहरन्ति । * स्वा-
देतदित्यादि * । * नोपसंहारापेक्षेति * । अन्यभोगाभावात्प्रोप-
संहारापेक्षा । ननु मार्गभेदे को दोषो येन ह्यिष्टादरः क्रियत इत्यत
माहुः । * अग्र इत्यादि * । * अग्र इति * । अग्रिमसूत्रेषु ।
* पूर्वपरामर्शादिति * । अर्चिषोऽहरहः पूर्वपक्ष इत्यादिरूपात्त-
स्मात् । तथाच मार्गान्तरस्याभावादेतस्य च ज्ञानिनः प्रत्येबोक्त-
त्वाज्ज्ञानिनामिष क्रममुक्तिः । मर्यादाभक्तानां तु पूर्वोक्तरीत्या स-
द्योमुक्तिरवेति सिद्धम् ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ ननु मार्गैक्यं न युक्तमनु-
क्तपर्वकालस्य एकमुपशक्यत्वादित्याशङ्क्य तद्विनिगमनायाग्रिमं पठ-

छान्दोग्ये वायुर्न पठ्यते । कौशीतकिश्रुतौ तु, स एतं देव-
यानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं सवरुणलोकं
स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमिति वाय्वादयः
श्रूयन्ते । तत्रार्चिषोऽग्नेश्चाभेदान्न विचारणीयमस्ति । वायुलोकं
कस्माल्लोकाद् गच्छतीसाकाङ्क्षायामाह । वायुमन्दादिति । अर्चि-
षोऽहरह् आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद् यान् षडुदङ्क्रेति मासाँ-
स्तान्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादिसमिसत्र संवत्सरलोकात् प-
रस्ताद्वायुलोको निवेशयितव्यस्तथाच संवत्सरलोकाद्वायुलोकं ग-
च्छतीत्यर्थः । तत्र विनिगमकमाह । अविशेषविशेषाभ्यामिति ।

अत्रेदं ज्ञेयम् । अग्निहोत्राऽऽदिकर्मभिश्चत्थुदावुपासना-
भिर्ज्ञानोदये क्रममुखसाधिकारी हि तत्तल्लोकं गत्वा भुक्त्वा-
ऽन्ते ब्रह्म प्राप्नोति । कर्म त्वग्निसाध्यं भूलोक एव च भवसत
आदौ तत्रसो भोगस्ततस्तदुपरितनलोकानां पृथिवीदीक्षा तथा-
ऽधिदीक्षया दीक्षितः । यथा पृथिव्यऽग्निगर्भेसादिश्रुतिभ्यो भूर-
ऽधिप्रधाना भवसतोऽर्चिराख्यमभिलोकमादौ गच्छति ।

ततः कर्मोपायनयोरहरादिसंवत्सरान्ते काले विहितत्वात्तत्र गत्वा
भुङ्क्ते । तथाच संवत्सरान्तानां भूमन्बन्धित्वेनाविशेषात् तन्मध्ये
वायुर्न प्रवेशः । भूलोकाद्दुपर्यन्तरिषलोकस्तदुपरि द्युलोकस्तथाच
वायुर्न्तरिषस्याधिपतिरिति श्रुतेः, सूर्यो दिवाऽधिपतिरिति श्रु-

तीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * छान्दोग्य इत्यादि * । * आहे-
ति * संवत्सरलोकाद्वायुलोकं गच्छतीति विनिगमकपूर्वकमाहेत्य-
र्थः । अविशेषो कतरावित्यपेक्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति * अत्रेदमित्या-
दि * तथाचार्चिराद्रिसंवत्सरान्तानां भूमन्बन्धित्वमविशेषः । वाच्य-
दित्ययोर्नीचोच्चलोकाधिपत्येन तथाभ्यास्तयोः पौर्वापर्यं विशेष इति
तार्क्यां तथेत्यर्थः । अत्र, नान्वत्त्यादिना छान्दाग्यभुर्ताविराधमाश-

तेस्तयोः पौर्वापर्ये विशेषो हेतुरस्तीत्यादिसलोकात् पूर्वमुक्तरीत्या भूलोकमध्यपातिसंवत्सरस्य परस्ताच्च वायुनिर्वन्नायितव्य इत्यर्थः । ननु तेऽधिषमभिसम्भवन्साच्चषोऽहरिखादिश्रुतिरुक्तमुक्तमनुद्या-
नूद्यापादानत्वं वदन्ती पूर्वोत्तरयोरव्यवधानं 'सूचयतीति नोक्त-
मादरणीयमिति चेत् । सत्यम् । यस्यापासकस्य न वायुलोकभो-
गस्तं प्रति सोक्तिर्यस्य तु तद्भोगस्तस्योक्तरीतिर्भागैक्यादिति ना-
ऽनुपपत्तिः काचित् । केचित्तु, स एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्नि-
लोकमाच्छति, स वायुलोकं स वरुणलोकमिसविशेषेण वायुरूप-
दिश्यते । मिथः पौर्वापर्यप्रापकपदाभावात् । यदा वै पुरुषो-
ऽस्माल्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा
रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स आदिसमागच्छतीति
श्रुत्याऽऽदिसात् पूर्वं वायुर्विशेषेणोपदिश्यत इत्यब्दादिसयोर-

ज्ञा समादधते * सत्यमित्यादि * । * सोक्तिरिति * छान्दोग्योक्त-
अव्यवधानोक्तिः । * उक्तरीतिरिति * व्यासोक्तरीतिः । तथाच भो-
क्तृविशेषेणाव्यवधानव्यवधानसम्भवाच्च श्रुतिविरोधरूपानुपपत्ति-
रित्यर्थः । एवं स्वमतेन व्याख्यायाऽत्र शाङ्करादिमतमुपक्षपन्ति ।
* काचित्स्वित्यादि * । * मिथःपौर्वापर्यप्रापकपदाभावादिति * ।
तादृशपञ्चम्यन्तपदाभावात् । तथाच सांज्ञाविशेषपदार्थः । यदा वै
पुरुष इत्युक्तं तेनाध्वाक्रमणमादित्ये गमनं च यदुच्यते स विशेषप-
दार्थः । ताभ्यामब्दादित्ययोरन्तराले वायुनिवेशो वदन्तीत्यर्थः । श्रुत्य-
र्थस्तु—यदा यस्मिन् वै निश्चयेन पुरुषो ब्रह्मविद् अस्माल्लोकाच्छ-
रीरात् प्रैति लोकान्तरं गच्छति, तदा स पुरुषो वायुमागच्छति प्रा-
प्नोति । तस्मै आगनाय, स वायुः, तत्र तदागमनस्थले धिजिहीते
पूर्वं स्तिमितोऽपि तदानीं स्वावयवान् विगमयति तस्य गमनार्थम् ।
विगमनस्थलपरिमाणमाह, यथा रथचक्रस्य खम् । यावत्परिमाणं
रथचक्रस्य छिद्रम् । तेन भागं स पुरुष ऊर्ध्वं आक्रमते स आदित्य-

न्तराले निवेशयितव्य इत्यर्थं वदन्ति । स चिन्त्यते । यथा तेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स आदिसमागच्छतीति विशेषोपदेश इत्युच्यते तथा स वरुणलोकमिसत्राऽपि वक्तुं शक्यम् । नच, स आदिस-
मागच्छतीसत्र तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वाद्वायुलोकगतस्यैव पूर्व-
त्वात् तथेति वाच्यम् । अग्नि्लोकमागच्छति स वायुलोकं स व-
रुणलोकमिसत्रापि तुल्यत्वात् । किञ्चैवमग्नि्लोकानन्तरं वायु-
लोक इत्यपि वक्तुं शक्यमतो विद्वद्भिरूपेक्ष्योऽयम् । वाजसनेयिन-
स्तु, मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादिसमिति पठन्ति । तत्राप्या-
दिसात् पूर्वो देवलोकात् परो वायुर्ज्ञेयः । एकत्रादिसात् पूर्वत्वे
सिद्धे मार्गैक्यादन्यत्रापि तथात्वस्य न्यायप्राप्तत्वात् सूत्रकारेण तु
छन्दोगश्रुत्यपेक्षयोक्तं, वायुमन्दादिति । एवं सति मासेभ्यः पर-

मागच्छति प्राप्नोतीति । एवं तद्व्याख्यातमर्थमनूय तदुक्तस्य वि-
शेषस्य विशेषत्वं युज्यते, न चेति विचारयन्ति । * स चिन्त्यत इ-
त्यादि * । * इत्यत्रापि वक्तुं शक्यमिति * ऊर्ध्वाक्रमणस्यार्थसिद्ध-
त्वात्तच्छब्दस्य तत्रापि सत्त्वात्तद्वक्तुं शक्यम् । तथाचाध्वाक्रमणतच्छ-
ब्दात्पूर्वपरामर्शयोर्विशेषपदार्थत्वाद्वाकारं वाजसनेयिभिर्वाच्यन-
न्तरमादित्यवत्कौशीतकिभिर्वायुलोकानन्तरं वरुणलोकस्य पठ्यमान-
त्वेन भवदुक्तविशेषस्य तत्रापि शक्यवचनत्वात्पुक्तहेतोरर्थान्तर-
साधकतया प्रकृतार्थासिद्धिरित्यर्थः । तर्हि वायुलोकगतपुरुषार्थं पूर्वव-
र्तित्वं परामृशानस्तच्छब्दस्य तथात्वमस्तिवत्यत आहुः । * नचैत्या-
दि * तथाचाद्ये पक्षे व्याख्येयसूत्रविरोधो द्वितीये च वरुणसूत्रस्ये-
त्युभयमप्ययुक्तमित्यर्थः । दूयणान्तरमाहुः । * किञ्चैत्यादि * ।
* एवमिति * ऊर्ध्वाक्रमणपूर्ववर्तिव्यर्थोर्विशेषपदार्थत्वं । तथाचा-
द्दानन्तयेमपि न सिद्धादित्यर्थः । एवं सूत्रव्याख्यानांशो तन्मतम-
पास्य बृहदारण्यकश्रुतिविरोधांशोऽपि तन्मतं परिहरुंमाहुः । * वा-
जसनेयिन इत्यारभ्याद्वाद्वितीत्यन्तम् * । परिहरन्ति । * एवं सती-

स्तादब्दनिवेशनं कार्यम् । नच वायुमब्दादिति सूत्रान्मार्गभेदापत्तिः ।
देवलोकस्यादिसाधिष्ठेयत्वेनादिसमध्यपातित्वमभिप्रेत छन्दोग-
श्रुतिस्तथोक्तवती । तदनुसारेण व्यासोऽप्यतो नानुपपत्तिः ॥२॥

तद्वितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

आदिसाश्वन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतमिसत्र पठितविद्युल्लोका-
त् परतो वरुणलोको निवेशनीयः । तत्र हेतुः—सम्बन्धात् ।
तद्वितोऽप्सम्बन्धित्वाद्वरुणस्य तत्पतित्वात् तथा ॥ ३ ॥

त्यादि*एषं सतीति * देवलोकनिवेशोऽवश्यं कर्त्तव्ये सति । * तथो-
क्तवतीति * संवत्सराब्दादादित्यमित्युक्तवती । तथाच स्थानापेक्षया
सूर्यो विद्योऽधिपतिरित्युक्तलिङ्गस्य बलिष्ठत्वाद् देवलोकात् पूर्वमेव
वायुनिवेशो युक्तो, न तु ततः परमित्यर्थः ॥ २ ॥

रामानुजाचार्यास्तु—देवलोकशब्दं वायुलोकपरमेवाङ्गीकुर्व-
न्ति । यद्देवलोकशब्दे अविशेषणोक्तं तदेव वायुलोकशब्दे विशेषणो-
क्त्यत इत्यविशेषविशेषाभ्यामित्येव तत्रापि हेतुः । वाजसनेयिनां स
वायुमागच्छतीति भावणात् कौशीतकिनां वायुलोकशब्दे वायुभ्रासौ
लोकश्चेति कर्मधारयमङ्गीकुर्वन्तो वायोर्देवलोकत्वाय, योऽयं पवन
एव देवानां प्रहा इति श्रुतिं चाहुः । तत्राप्येकत्र कर्मधारयाङ्गीकारे
प्रायपाठविरोधः । सर्वत्र तदङ्गीकारे तु लोकपदप्रयोगवैयर्थ्यम् । स
वायुमागच्छतीत्यत्र केवलवायुप्रयोगस्तु द्वारत्वाभिप्रायेण । आदि-
त्यसम्भधानात् । आदित्ये लोकद्वारत्वस्य, एतद्दे खलु लोकद्वार-
मिति छान्दोग्ये भावणादिति । अतश्चिन्त्यम् ॥ ३ ॥

तद्वितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ननु भवतु संवत्सरानुपरि
देवलोकाद्वाग्वायुलोकनिवेशस्तथापि वरुणलोकः क निवेशनी-
यः । न हि तत्र विशेषादिकरुपं किमपि निवामकमन्तराले निवेशने
लभ्यते । अतो मार्गभेदपक्ष एव युक्त इत्याशङ्कानिरासायेदमि-
त्याशयेन व्याकुर्वन्ति * आदित्यादित्यादि * । * तद्वितोऽप्सम्बन्धि-
त्वादिति * । विशाला हि विद्युतो नृत्यन्ति तीव्रस्तनितनिर्घोषो

तत्र वाचनिकस्य यावद्ब्रचनत्वात्तद्भावेन सा न भवतीति प्राप्त
 आह । आतिवाहिका इति । एतदुक्तं भवति । यस्योपासकस्य
 यावत्फलभोगानन्तरं ब्रह्मप्राप्तिर्भाविनी तस्य तावत्तद्भोगानन्तरं
 ब्रह्मप्राप्तिर्भवसत एव कौशीतिकिश्रुतौ प्रजापातिलोकानन्तरं ब्रह्म-
 लोकः पठ्यते । अन्यथा कृतसाधनवैयर्थ्यं, तेषां ब्रह्मप्राप्ति-
 साधनत्वबोधकश्रुतिविरोधश्च स्यात् । तथाच यत्रातिवाहिकश्रु-
 तिर्नास्ति तत्राप्यातिवाहिको भगवदीय एव ब्रह्म प्रापयतीति ज्ञे-
 यम् । वस्तुतस्तु ब्रह्म एव तादृशाः सन्तीति ज्ञापनाय बहुवचन-
 मत्रोक्तम् । तन्मध्ये कश्चनागसैक एव नयतीति ज्ञापनाय श्रु-
 तावेकवचनम् । तत्र हेतुस्तल्लिङ्गात् । तत्पुरुषोऽमानत्र इत्यत्र
 ब्रह्मसम्बन्धित्वं लिङ्गमुच्यते । तेनेदं ज्ञाप्यते, यथा विद्याबलात् ।

हुः । * तत्रेत्यादि * । सिद्धान्तं व्युत्पादयन्ति । * एतद्विन्या-
 दि * । * अन्यथा कृतसाधनवैयर्थ्यमिति * । तेनोपासनेन ब्र-
 ह्मप्राप्त्यभावं तदर्थं कृतं यदुपासनरूपं साधनं तस्य वैयर्थ्यम् ।
 * तेषामिति * । उपासनानाम् । * आतिवाहिकश्रुतिरिति * ।
 अतिब्रह्मम् अतिक्रामयित्वा प्रापणम् अतिवाहः । भावं घञ् ।
 तत्सवन्धी आतिवाहिकत्वबोधिका श्रुतिरातिवाहिकश्रुतिः । ननु य-
 द्दशमानिवाहिकप्राप्त्यर्थमिदं सूत्रं स्यात् तदैकवचनमेव प्रयुज्ये-
 त । श्रुतावमानघः पुरुष इत्येकवचनात् । अतो नैवमित्यत आहुः ।
 * वस्तुत इत्यादि * । तथाच यत्रातिवाहिको न पठितैस्तस्वामास्य
 विद्यायां ब्रह्मप्राप्तेरुक्तत्वात् तदन्यथानुपपन्न्या स कल्प्योऽतः प्रा-
 प्यबहुत्वात् प्रापकबहुत्वबोधाय तद्वचनमित्यर्थः । श्रौतस्यैकवचन-
 स्य तात्पर्यमाहुः । * तन्मध्ये इत्यादि * । * तत्र हेतुरिति * ।
 बहुत्वे हेतुः । एतमर्थं हेतुव्याख्यामुक्तेन स्फुटीकुर्वन्ति * तत्पुरुष
 इत्यादि * । * उच्यत इति * । * अमानत्र इत्यादिना वाक्येनां-
 क्यते * । * तेनेति * । श्रौतेन लिङ्गन । तथाचैतल्लिङ्गनैव

तत्तल्लोकप्राप्तिस्तथैव ब्रह्मप्राप्तिरपीति न, किन्तु भगवदीयगुरुपा-
ऽनुग्रहेणैवेति । नच पूर्वपूर्वलोकाधिष्ठातृदेवा उत्तरोत्तरलोकं प्र-
त्यातिवाहिका यथा तथा ब्रह्मप्राप्स्यन्व्यवहितपूर्वलोकदेवा एव ब्रह्म-
प्रापका इति तत्पदेन स लोक एवोच्यत इति वाच्यम् । तदेतर-
लोकेषु तदकथनं यथा तथाऽत्रापि न कथयेत् । लोकाधिष्ठातृ-
देवानामातिवाहिकत्वोक्तावर्चिलोकप्रापकाऽऽतिवाहिकस्याभावात्
तंत्प्राप्तिर्न स्यात् । तथा सति देवयानमार्ग एवोच्छिद्येत । अतो
यथा त्रिद्याबलेनैवाधिषः प्राप्तिस्तथेतेरेषामपीति बुध्यस्व । कस्य-

तेषां बहुत्वसिद्धिरित्यर्थः । अत्रान्ये एवं व्याकुर्वन्ति । अर्चिणाहर-
ह्म आपूर्यमाणपक्षमित्यादौ किमेतंऽर्चिराद्यां देवयानमार्गस्य चि-
ह्नानि । यथा अमुकं नगरं प्रति गच्छतोऽस्तुकः पर्वतोऽस्तुका नदी,
एते प्रामा इति । अथवा अवान्तरभोगभूमयो, यथा दूरतरं नगरं ग-
च्छतोऽवान्तरनिवासप्रामाः । उताऽऽतिवाहिका देवताविशेषा इति
सन्देहः । आतिवाहिका एवैते । कुनः । तल्लिङ्गात् । आदिश्यान्म-
मसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एताद् ब्रह्म गमयतीति
सिद्धवद्गमयितृत्वदर्शनरूपाऽल्लिङ्गात् । अमानव इति विशेषणं तु पू-
र्वोक्तमानवत्वनिवृत्त्यर्थमिति । तद्वर्तमानपेक्षेन * नचंत्यादि * तत्पदेने
ति * । श्रान्तेन लुप्तापादानपञ्चमीकेन । तन्निपेक्षहेतुं व्युत्पादयन्ति
* तदेतरेत्याद् * । यदि तत्पदेन विद्युल्लोकः परामृश्येत तदा-
ऽन्येषु लोकेषु यथा गमयितुरकथनं तथात्रापि गमयितारं न कथ-
येत् । देवानामातिवाहिकत्वस्य लोकसम्बन्धादेव प्राप्तत्वात् ।
नन्वत्र तत्पदस्य लोकबाधकत्वंऽपि देवानां लोकस्वत्वाकार्णितवाहिक-
त्वकल्पनं, किन्तूपसंहारस्त्वं सिद्धवद् गमयितृत्वदर्शनमेव देवानाच्च
आतिवाहिकत्वे लिङ्गमतस्तप्रापणार्थं तत्कथनमिति चेन्नत्राहुः ।
* लोकेत्यादि * । तथाचात्र यद् गमयितृत्वकथनं तद्विद्युल्लोकत्वं
पूर्वेषु लोकेषु गमयिन्नपेक्षामावं बाधयति, न तु गमयितारं प्रापय-
तीत्यर्थः । ननु यदि विद्याबलेनैव विद्युदन्तलोकप्राप्तिः स्यात् तदा

चिदल्पलोकगसनन्तरमेव ब्रह्मप्राप्तिः । कस्यचिद् बहुलोकगसनन्तरं सोच्यत इति । भोगभूमित्वमेव तेषामवगन्तव्यम् । सर्वेषां सर्वत्र गमने देवयानं पन्थानं वदन्त्याः श्रुतेः सामितत्कथनमनुपपन्नं स्यादत उपासनाभेदेन फलभेदं ज्ञापयन्ती तथा वदतीति युक्तमुत्पश्यामः ॥ ५ ॥

ननु तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीत्यादिश्रुतिभ्यो देवयानपन्थानं प्राप्तानां पुंसां ब्रह्मविश्वमवश्यं वाच्यम् । तेन सद्योमुक्तौ सम्भवन्त्यां सखां क्षयिष्णुत्वेन क्षुद्रानन्दत्वेन च हेयानां परमफलप्राप्तिविलम्बहेतुनामर्चिरादिलोकानां कामना कुतो, यतस्तद्देतुभूतोपासनाः सम्भवन्ति । किञ्च । अर्चिरादिना तत्प्रथितोरिह यदुक्तं ज्ञानमार्गीयस्यैवार्चिरादिप्राप्तिर्न भक्तिमार्गीयस्येति तदप्यनुपपन्नम् । यत्कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यदित्युपक्रम्य, सर्वं मङ्गक्तियोगेन मङ्गक्तो लभतेऽज्ञसा, स्वर्गापवर्गं मद्दाम कथञ्चिद्यदि वाञ्छतीति भगवद्वाक्याङ्गक्तस्याप्येतद्वाञ्छाफले सम्भवतः अन्यथा प्रभुर्न वदेत् । एवं सति भक्तिमुखं हित्वाऽन्यत्र कामनायां हेतुर्वाच्य इत्याकाङ्क्षायां तमाह ।

सर्वासु विद्यासु सर्वलोका उच्येरत्, तत्तु मोच्यतेऽतो न विद्याबलेन तत्प्राप्तिः, किन्तु गमयिष्येवेति श्रुतेस्तात्पर्यमितिचेत्तद्वाहुः । * कस्य चिदित्यादि * । तथाच देवयाने मार्गेऽभ्यासुत्तरं सर्वत्र लोकशब्दोपबन्धात्तस्य च श्रुतिरूपतया लिङ्गापेक्षया बलीयस्त्वभासेषां भोगभूमित्वमेव युक्तं, न त्वातिवाहित्वम् । किञ्च । कस्यचित् प्रापयार्थं च अर्चिरादिदेवतायां गतायां तस्मिन्नवसरंऽन्यस्वार्चिःप्राप्तिर्न स्यात् । तथाच तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीति श्रुतिर्वाच्यं प्रसङ्गः । अतस्तद्भाषाव तेषां लोकत्वमवश्यमङ्गीकार्यम् । किञ्च । विद्याया अर्चिषः पूर्वमुक्तत्वेऽपि तस्या गन्ता सहानुपपत्तमानत्वात्तवैव तत्तल्लोकमा-

उभयव्यामोहात् तत्सिद्धेः ॥ ६ ॥

अत्रेदं ज्ञेयम् । देवयानः पन्था अपि भगवतैव सृष्टोऽस्ति । तथाचोक्तहेतुभिस्तत्र कस्यापि कामनाभावे तत्सृष्टिर्व्यर्था स्यादतो भगवानेव कौंश्च व्यामोहयति ज्ञानिनो मर्यादामार्गीयभक्तौश्चातस्र-त्कामनासिद्धेस्तत्फलभोग इति । यस्वाश्विरादिमार्गगन्तॄणां देहावि-योगेन सम्पिण्डितकरणग्रामत्वेनास्वातन्त्र्यं व्यामोहः । अश्विरा-दीनां चाऽचेतनत्वेनास्वातन्त्र्यं व्यामोहः । कार्यकरणासामर्थ्यामिति यावत् । तेनाश्विराद्यधिष्ठातृदेवैरतिवाह्यन्तइतिसिद्धमिति व्याख्यान-म् । तन्न साधीयः । व्यामोहशब्दस्यान्यथाज्ञानवाचकत्वेनाऽसाम-र्थ्यावाचकत्वात् । तथा सत्सर्चिलोकमपि न प्राप्नुयात्, प्रापकाभा-वादित्युक्तम् ॥ ६ ॥

तिरिखेव युक्तम् । अतो यथैकदेशीयानेकग्रामवासिनामंकिस्मिन् क्षेत्रे गन्तव्ये तन्मार्गेणैकेन तं प्रान्तगच्छतां मध्यं मार्गमनेकनगरप्रा-मादिसङ्गावेऽपि यस्य यत्र किञ्चित्कार्यं स एव तत्र विरम्याऽग्रं गच्छत्यन्यस्त्वन्यत्र, न तु सर्वैः सर्वत्र तथेत्यर्थः ॥ ६ ॥

उभयव्यामोहात्सिद्धेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * ननु तेषा-मित्यादि * । अर्थस्त्ववतारणस्य सूत्रार्थावधानस्य च स्फुटः । तथाच, स वै नैव रेभ इत्यादिभूतेः । कृतप्रयत्नापेक्ष इति न्यायाच्च कौंश्चन व्यामोहयन् लीलां करोतीति तदर्थं तथेत्यर्थः । पूर्वसूत्रोक्तं हेतुमश्विरादिदेवानामातिर्वाहिकत्वसिद्धावपर्याप्तं मन्वानेस्तदर्थं य-द्वात्रायैर्ध्यायति तद्ब्रह्मणायोपक्षिपन्ति च । * यस्विग्यादि * । * तत्रेत्यादि च * । * तथा सर्तानि * । गन्तॄणां पिण्डितकरण-ग्रामत्वेनास्वातन्त्र्ये सति । तथाचानया रीत्या व्यामोहनाश्विरादी-नामातिर्वाहिकत्वसाधनमसङ्गमंत्रेत्यर्थः । किञ्च । यद्भवतिस्वित्वा-दश्विरादीनां न मार्गलक्षणत्वमिति । तदापि तथा । तेषां लोकत्व-स्य स्वयमप्यङ्गीकृतत्वेनाऽऽप्रलयं तत्स्वित्वात्त्वात् । नापि रात्रां प्रेतस्थाहःसम्बन्धानुपपात्तः । तेषां लोकतयास्वित्वात्त्वेन विद्ययैव त-

ननु विद्युतो बरुणादिलोकप्राप्सनन्तरं यस्य ब्रह्मप्राप्तिस्तस्य तल्लोकसम्बन्धी ब्रह्मप्रापकः पुरुषोऽस्त्युत स स्वत एव तत्प्राप्नोतीति संशय उत्तरं पठति ।

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ७ ॥

न हि ब्रह्मप्राप्तिर्विद्युलोकसम्बन्धिपुरुषसामर्थ्येनोच्यते, किन्तु ब्रह्मसम्बन्धिपुरुषादेव । तथाच यत एव लोकात् तत्प्राप्तिस्ततो ब्रह्मसम्बन्धिपुरुषादेव । एवं सति विद्युल्लोकात्प्राप्तौ यो ब्रह्मसम्बन्धी पुरुषः प्रापक उक्तस्तेनैव ततो बरुणादिलोकेभ्योऽपि ब्रह्मप्राप्तिस्तत्र हेतुमाह । तच्छ्रुतेः । तान् वैतायुत् पुरुषो मानस एव ब्रह्मलोकानामयतीति श्रुतेः । अत्र, एवेति वचनाद्यत एव लोकाद् ब्रह्मप्राप्तिर्भवित्री तत्रैवागस्य ब्रह्म प्रापयतीति गम्यते । श्रुतौ वैद्युतं लोकमागस्य तस्माद् ब्रह्मलोकानामयतीत्युक्तमिति स पुरुषो वैद्युत इत्युच्यते, न तु तल्लोकवासित्वेन । तथा सत्येति न वदेत् तत एव ब्रह्मप्रापणे ।

त्र्याद्युपपत्तेः । अहोरात्रेषु ते लोकेषु सज्जन्त इति ब्राह्मणस्य स्वयमेव पूर्वं लिखनात् । तेनाहोरात्रन्यायात् समानप्रकरणे लोकपदोपबन्धाच्च गन्तुविशेषभोगभूमित्वमेव युक्तम् । अतः पूर्वसूत्रव्याख्याने ध्रौतानामर्चिरादिपदानां स्वार्थत्यागः । अन्यगतलिङ्गानान्येषामातिवाहिकत्वसाधनम् । लोकापदोपबन्धवैयर्थ्यम् । अत्र सूत्रपदस्य स्वार्थत्याग इति तदुभयव्याख्यानमप्यसङ्गतमित्यर्थः ॥ ६ ॥

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः । सूत्रमवतारयन्ति । * ननु विद्युत इत्यादि * । * तल्लोकसम्बन्धीति * । विद्युल्लोकसम्बन्धी । * तत्प्राप्नोतीति * । ब्रह्म प्राप्नोति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * न हीत्यादि * । इति श्रुतेरिति * । पञ्चाग्निविद्याख्यवाजसनेयिधुतेः । श्रुतौ वैद्युतादित्यस्य गमयतीत्येवम् सम्बन्धाद्योऽर्थः सिद्धमिति तमाहुः * अत्रेत्यादि * । तथा सत्येति न वदेदिति * तस्य विद्युल्लोकवासित्वे

अत एव मानस इत्युक्तः । यदैवं भगवन्मनसि भवत्यथैनं
मां प्रापयत्विति तदैव प्रापयतीति तथा ।

छान्दोग्ये त्वमानस इति पठ्यते । तच्चालौकिकत्वं तदप्यु-
क्तरूपमेवेति न काश्चिद्विशेषः । वाजसनेयके ब्रह्मलोकानामय-
तीति पठ्यते । छान्दोग्ये तु ब्रह्मेति । तत्रायं भावः । भक्तं
तु वैकुण्ठलोकं नयति, ते बहुविधा इति ब्रह्मलोकानित्युक्तम् ।
ज्ञानमार्गीयं त्वक्षरं ब्रह्म प्रापयतीति ब्रह्मेत्युक्तम् । अत एवोभय-
व्यामोह उक्त आचार्येण ॥ ७ ॥

अत्र सिद्धान्तदाढ्यार्थमुक्तमर्थं हस्तपिहितमिव कृत्वा बादरि-
मतं पूर्वपक्षत्वेनाह ।

कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ८ ॥

स एतान् ब्रह्म गमयतीत्यत्र ब्रह्मपदेनाविकृतं परमेव ब्रह्मो-
च्यते ? उन कार्यरूपो ब्रह्मलोक ? इति भवति संशयः । परस्य
व्यापकत्वेन देशावशेषगमयित्रोरनपेक्षितयोरुक्तेः कार्यरूप एव स
ब्रह्मपदेनोच्यत इति बादरिराचार्यो मन्यते । कुनः । अस्य गत्युपपत्तेः ।

सति विद्युताद् ब्रह्मलोकान् गमयतीत्येतावन्तैश्च विधाक्षनार्थसिद्धेरे-
त्येति न चर्त्तित्यर्थः । * अत एवेति * । तद्वासास्तिवाद्दिव । शेषं
स्फुटम् ॥ ७ ॥ २ ॥

कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ क्रममुक्तौ मार्गे विश्वार्थं
तत्फलं विचारयतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * अत्र सिद्धान-
न्तेत्यादि * क्रममुक्तौ परब्रह्मैव प्राप्यमिति सिद्धान्तस्य दार्ढ्यार्थ-
म् उक्तमर्थम् अर्चिरादिमार्गो जघन्याधिकारिणां परप्राप्तिसाध-
नम् इत्येतमर्थं हस्तपिहितमिव कृत्वा अत्र व्यापनीयत्वादिदानीम-
नुक्त्वा तथेत्यर्थः । सूत्रं व्याख्यानुमधिकरणत्वाय विषयसंशयाधा-
द्दुः । * स एतानित्यादि * तथाच ब्रह्मपदभ्रुतेर्गतिभ्रुतेश्च संशय
इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * परस्वेत्यादि * । * स इति * ब्रह्मलोकः

तस्य परिच्छिन्नत्वेन तत्स्थितिदेशं प्रज्ञस्य गन्तुगतेरुपप-
त्तेरित्यर्थः ॥ ८ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ९ ॥

ब्रह्मलोकानामयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ती-
ति श्रुतौ बहुत्वंन वामाधिकरणत्वेन च विशेषिता लोकाः । ग-
न्तारश्च दूरदेशगता विशेषिता इति न परं ब्रह्म तद, किन्तु का-
र्यमेवेत्यर्थः । लोकपदं तज्जन्यभोगपरम् । तेन तस्यैकत्वेऽपि विविध-
भांगज्ञापनाय बहुवचनं घटते । तत्र ब्रह्मशब्दप्रयोगे हेतुमाह ॥९॥

सामीप्यात्तु तद्व्यपदेशः ॥ १० ॥

तल्लोकस्थितानां नान्यलोकव्यवधानं परमाप्तौ, किन्तु तत्
एवेति परब्रह्मसामीप्याद् ब्रह्मत्वेन व्यपदेशः कृतः । तुशब्दस्तु
वस्तुतो ब्रह्मत्वं व्यवच्छिनचि ॥ १० ॥

नन्वाब्रह्मभवनाल्लोकाः पुनर्वाचिणोऽर्जुनेति वाक्यात्ततः
पुनरावर्त्तते । अत्र तेषामिह न पुनराद्यच्चिरस्तीति पठयत इति पर-
मेवात्र ब्रह्मशब्देनोच्यत इति प्राप्तौ, उत्तरं पठति ।

* तस्येति * कार्यस्य ब्रह्मलोकस्य ॥ ८ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ तस्य कार्यत्वाय हेत्वन्तरं दर्शयतीत्याशयेन
सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * ब्रह्मलोकानित्यादि * । * विशेषिता इति * अत्र
श्रुतौ पूर्वं तानिति गन्तुविशेषणे दूरदेशगन्तारः पराम्बुद्ध्यन्ते । बहुत्वं
चोच्यत इति गन्तारस्तथा विशेषिताः । पराः परावतो वसन्तीति प्रकृ-
ष्टाः गन्तारः प्रकृष्टान् ब्रह्ममानमितान् संवत्सराद् वसन्तीति आचणा-
च्च ब्रह्मलोका विशेषिताः । * तदिनि * ब्रह्म गमयतीत्यत्र प्राप्य-
त्वेनोक्तम् । ननु ब्रह्मपदस्य कार्यब्रह्मपरत्वे भुत्वन्तराल्लोकलोकपदवि-
रोध इत्यत आह । लोकपदमित्यादि ॥ ९ ॥

सामीप्यात्तु तद्व्यपदेशः ॥ भाष्यमत्राऽतिसोहितार्थम् ॥ १० ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परम-

ऽभिधानात् ॥ ११ ॥

कल्पसमाप्तौ कार्यस्य ब्रह्मलोकस्य नाशे सति तदध्यक्षेण चतुर्मुखेन ब्रह्मणा सहाऽतो ब्रह्मणः सकाशात् परमीश्वरं प्राप्ता-
सतोऽपुनरावृत्तिश्रुतिर्न विरुध्यते । अत्र प्रमाणमाह । अभिधा-
नादिति । श्रुतौ तथाऽभिधानादित्यर्थः । सा तु वेदान्तविज्ञान-
सुनिश्चितार्थाः सन्न्यासयोगाद् यतयः शुद्धसत्त्वाः । ते ब्रह्मलोके
तु परान्तकाले पराऽमृतात् परिमुच्यन्ति सर्वे इति । परान्तकाल
इत्यत्र परशब्देन ब्रह्मणः पूर्णमायुरुच्यते ॥ ११ ॥

उक्तेऽर्थे श्रुतिं प्रमाणत्वेनोक्त्वा स्मृतिमप्याह ।

स्मृतेश्च ॥ १२ ॥

ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परस्यान्ते कृता-
ऽऽत्मानः प्रविशन्ति परं पदमिति स्मृत्यापि स एवार्थः प्रति-
पाद्यते ॥ १२ ॥

अत्र सिद्धान्तमाह ।

परञ्जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १३ ॥

स एतान् ब्रह्म गमयतीत्यत्र ब्रह्मपदेन परमेव ब्रह्मोच्यते

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहाऽतः परमभिधानात् ॥ प्राप्यस्य
ब्रह्मसामीप्याद् ब्रह्मत्वत्वाद् इत्यङ्गीकारे विषयश्रुतिविरोधमाशङ्क्य
समाधत्त इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । व्या-
कुर्वन्ति । * कल्पेत्यादि * । * ब्रह्मण * इति चतुर्मुखात् ॥ ११ ॥

स्मृतेश्च ॥ उक्तानार्थम् ॥ १२ ॥

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अत्रेत्यादि * ।

इति जैमिनिरान्वार्यो मनुते । कुतः । मुख्यत्वात् । बृहत्त्वादि-
धर्मविशिष्टं हि ब्रह्मपदेनोच्यते । तादृक्परमेव ब्रह्म भवतीति
मुख्या वृत्तिर्ब्रह्मपदस्य परस्मिन्नेवान्यत्र गौणी । तथाच मुख्य-
गौणयोर्मध्ये मुख्यस्यैव बलिष्ठत्वात् तथा ॥ १३ ॥

दर्शनाच्च ॥ १४ ॥

स एनं देवपानं पन्थानमापद्याभिलोकमागच्छति स वायुलोकं
स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमिति
कौक्षीतकिश्रुनेरन्यादिलोकमाप्तिवदविशेषैव प्रजापतिलोकमा-
प्सनन्तरं ब्रह्मलोकमाप्तिं दर्शयति । न हि तत्र ब्रह्मलोकशब्देन
कार्यः स उच्यते इति वक्तुं शक्यम् । पार्थक्येन प्रजापति-

ब्रह्मिः सूत्रैर्वा इतिमतोपक्षेपमुक्तेन पूर्वपक्षमुक्तः । इस्मिन् सूत्रे जैमिनि-
मनोपन्थासमुक्तेन स्वसिद्धान्तमाहेत्यर्थः । सूत्रव्याख्यानं तूक्ताना-
ऽर्थम् ॥ १३ ॥

दर्शनाच्च ॥ भविष्यद्विद्वेषाणामभावेऽपि कामनायाः सत्त्वा-
त्सन्मात्रेणाधिकारजाघन्थाद् गत्युपपत्तौ लोकाऽऽङ्गीकारेण विशेषित-
त्वञ्च चोपपत्तौ सामीप्यनिबन्धनाया गौण्या भ्रमयोऽकत्वाच्चिद्वृत्ति-
रिति पूर्वसूत्रं मुख्यत्वेन हेतुनैव सिद्धमितिः कार्योत्पत्त्यादिसूत्रद्वयो-
त्तरमवशिष्यते । तदनेन वदतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * स
एनं देवपानमित्यादि * । ननु तैत्तिरीयभाष्ये आनन्दमीमांसायां,
विराट् त्रैलोक्यशरीरो ब्रह्मा समष्टिव्यष्टिरूपः संसारमण्डलस्यायो
प्रजापतिशब्देनोच्यते । यत्रैतं शतं प्रजापत्यामन्दा एकतां गच्छन्ति
धर्मश्च न किमिदं ज्ञानं चैतद्विषयम् अकामहृत्तत्त्वं च निरनिशयं यत्र
स एव हिरण्यगर्भ इति शङ्कराचार्यैर्गोप्यातत्त्वात्तस्य हिरण्यग-
र्भस्य यो लोकः स कौक्षीतकिवाक्ये ब्रह्मलोकपदेन पठ्यते हिरण्य-
गर्भश्च अन्यः । हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वमिति श्वेताश्वतरे हि-
रण्यगर्भं पश्यति ज.यमानमिति तैत्तिरीये च भाषणात् । अतस्त-

लोकस्योक्तत्वात् । अपरं च, ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते ते-



स्यात्र परामर्शो कार्यता कुतो न वक्तुं शक्येति चेत् । उच्यते । प्र-
जापत्यतिरिक्तस्य हिरण्यगर्भस्य वक्तुमशक्यत्वात् । वेदात्मनाप
विद्यहे, हिरण्यगर्भाय धीमहि, तत्रो ब्रह्म प्रचोदयादिति तैत्तिरी-
यमन्त्रे हिरण्यगर्भो वेदानामित्येकादश्याविभूत्यध्यायवाक्ये च
तस्य वेदात्मकत्वैव सिद्धत्वात् । वेदात्मकत्वं च प्रजापतावेवं सि-
द्धम् । “शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यकाश्याकारमनः परः । ब्रह्मावभाति वि-
ततो नामाशक्त्युपवृद्धित” इति तृतीयस्कन्धे प्रजापतिं प्रकृत्यैव वा-
क्यात् । पर्यङ्गत्वे ब्रह्मणि हिरण्यगर्भपदस्य वेदात्मकत्वादिबोधकत्व
वाक्यस्य आभावात् । नच ‘यजूदरः सामशिरा मसाहृद्मूर्तिर-
भ्ययः । स ब्रह्मेति विज्ञेय ऋषिब्रह्ममयो महानिति’ मन्त्रे तस्य वे-
दात्मकत्वमुक्तमेवेति शङ्क्यम् । तत्र एतार्थावद् सर्वमित्यनेन सत्य-
पदार्थे निगमिते इदं सर्वमस्मीत्येवैवं तदाहेत्यनेन एवम् उपास-
कं तद् पर्यङ्गत्वं ब्रह्म इत्येवाहेति तदुक्तस्य याथाार्थं बोधयित्वा
तदेतच्छ्रुतौ फेनाभ्युक्तमिति वाक्ये श्रुतिरुक्त्वा इलोकमाह । यजू-
दर इति । तत्र यजूदरादिविशिष्टोऽसौ ब्रह्ममयो महानृषिः स ब्रह्मा
ब्रह्मसहितो विज्ञेय इति वचनव्यक्त्या ब्रह्मावद् एव वेदात्मकत्वबो-
धनात् । नचेतः पूर्ववाक्ये तं ब्रह्मा पृच्छतीति पुंलिङ्गस्यः प्रहृरि
ब्रह्मणि निर्देशाच्च यजूदरत्वादिषु ब्रह्मपरमेष्ठिं शङ्क्यम् । तत्र
ब्रह्म आपृच्छतीति पृच्छेदात् । नचात्रैवं पृच्छेदे किं मानमिति
शङ्क्यम् । ततः पूर्ववाक्ये स ब्रह्मालङ्कारेणालङ्कृतो ब्रह्म विज्ञात्
ब्रह्मोभिप्रेतीति । विसृष्टतो विदुःश्रुतो ब्रह्म विज्ञात् ब्रह्मोभाभिप्रेती-
ति अभिप्रायकर्मणि ब्रह्मोऽपि न्युसकप्रयोगस्यैव मानत्वात् । तस्मा-
च्च ब्रह्मलोकपदेन नित्य एव लोको ब्रह्मः । तथैव पूर्वोक्तश्रुति-
स्मृतयोः प्रलयविषयत्वेन विषयभेदाच्च ताभ्याम्नत्र निर्णयो युज्यते
इति तन्मतत्रयुक्तमित्यर्थः । ननु यदीदं स्वस्याभिप्रेतं तदाऽऽकार्येण
स्वनामेव पृष्टातं स्यात् न तु जैमिनेरतो नैवं सिद्धत्वं इति शङ्कनयां
तन्नामोक्तितात्पर्यमाहुः । * अपरं चेत्यादि * ज्ञातत्वं इत्यनेन * ।

ऽर्चिषमभिसम्भवन्तीति छान्दोग्यश्रुतिं विषयीकृत्य, हार्चिरादिना तत्प्रथितेरित्युपक्रम आचार्येण कृतोऽन्यत्रार्चिःशब्दस्याभावात् । तत्र चान्ते, ब्रह्म गमयतीत्युच्यते । तथाच छान्दोग्येऽनुक्तानामन्यत्रोक्तानां लोकानां मार्गैक्यसिद्धयर्थं तत्रैव सन्निवेशो, वायुमन्दात्, तद्वितोऽधिवरुणो, वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती इसन्नेनोक्तः । एवं सखादावर्चिचपं, ततोऽहस्ततः सितपद्मं, तत उदगयनं, ततः संवत्सरं, ततो वायुं, ततो देवलोकं, तत आदिसं, ततश्चन्द्रमसं, ततो विद्युतं, ततो वरुणं, तत इद्रं, ततः प्रजापतिं, ततश्चाऽमानवेन पुरुषेण ब्रह्मप्राप्तिरिति निर्णयः सम्पद्यते । एवं सति प्रजापतिलोकादन्यस्य कार्यब्रह्मलोकस्यासम्भवात् तच्छङ्कापि भवितुं नाहति यद्यपि तथापि व्यासोक्तमार्गैक्यमन्वानस्तथाऽवददिति ज्ञायते । परन्तु वेदार्थनिर्णयार्थमेव प्रवृत्तत्वाद् भगवदवतारत्वाच्च तदुक्त एव शास्त्रार्थ इति मन्तव्यम् । किञ्च । स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमित्यत्र ब्रह्मपदस्य परवाचकत्वं तेनापि वाच्यं चेत् तददृष्टान्तेनान्यत्रापि तथैव वाच्यम् । बाधकाभावात् ।

* तथाऽवददिति * । जैमिनिरवदत् । तथाच फलांशे सिद्धान्तभेदाभावेऽपि मार्गांशे भेद इति ज्ञापनार्थं तदुक्तिरित्यर्थः । तर्हि मार्गभेद एव कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः । * परं त्वित्यादि * । ननु ध्यासेन स्वनाम्नः कुत्राप्यनुक्तत्वान्मतद्वयमपि पारक्यमित्येव प्रतीयते । तथा सति जैमिनिमतस्यादरणीयत्वे किं बीजमित्यत आहुः । * किञ्चेत्यादि * । * तेनेति * । वादरिणा । * अन्यत्रेति * । अक्षिपुरुषविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायां च । * बाधकाभावादिति * । गत्युपपत्त्याद्विदूषणानां परिहृतत्वेनान्येषां चाभावेन तथात्वात् । तथाच श्रुतिसामञ्जस्यमेव बीजमित्यर्थः । अत्र वादरिमतमुपपन्नं मन्वानाः शङ्कराचार्या एवमाहुः । आकाशवद सर्वतगतञ्च नित्य

इति श्रुतेः परस्य ब्रह्मणो व्यापकत्वं, च आत्मा सर्वान्तर इति श्रुतेः सर्वान्तरत्वम्, आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठमिति श्रुतेः सर्वात्मकत्वं च निश्चरितम् । तत्र व्यापकस्य ब्रह्मणो गन्तृदेशे विद्यमानत्वेन गतृन्तैवेति तस्य गन्तव्यता नोपपद्यते । नच भूमिष्ठं प्रति गताया एव पृथिव्या देशान्तरद्वारेण गन्तव्यतावद्ब्राह्म्युपपद्यत इति वाच्यम् । सर्वात्मकत्वस्यापि गन्तव्यताबाधकत्वात् । अन्य एव ह्यन्यद् गच्छतीति लोकं दर्शनात् । नच बालस्य वार्द्धकवदनम्यत्वेऽपि गन्तव्यतोपपद्यत इति वाच्यम् । निष्कलं निष्कयं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम्, अस्यूलमनणु, स एव नेतिं नेत्यात्मत्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यो ब्रह्मणः सर्वविशेषह्यन्यतया सिद्धत्वेन तत्र देशकालविशेषयोगस्याशक्यवचनतया दृष्टान्तविराधेन तन्म्यायस्यास्य वक्तुमशक्यत्वात् । नच जगदुत्पत्तिप्रलयहेतुत्वश्रुतेर्ब्रह्मणोऽनेकशक्तिस्वात्म दोष इति वाच्यम् । विशेषनिषेधकभ्रुतीनामनन्यार्थत्वात् । नचोत्पत्त्यादिहेतुत्वबोधकभ्रुतीनामपि ब्रह्मपरत्वात् समानमनन्यार्थत्वमिति वाच्यम् । तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । तत्र मृदादिदृष्टान्तवाक्येषु मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युपसंहारे एकस्य कारणस्यैव सत्यत्वकथनेन विकाराद्भ्रुतत्वप्रतिपादने तद्वर्माणामुत्पत्त्यादीनामपि तथात्वेन शास्त्रस्य तत्परताया वक्तुमर्हतया तासां विशेषनिराकरणभ्रुतिशेषताया एव युक्तत्वात् । नचोत्पत्त्यादिभ्रुतिशेषत्वं निर्विशेषभ्रुतीनामेवास्त्विति शङ्क्यम् । विशेषनिषेधभ्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । आत्मन एकत्वमित्यत्वशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां भूयः कदाचिदप्याकाङ्क्षान्तरानुदयेन तत्र पुरुषार्थसमाप्तिबुद्धयुत्पत्तः । नचात्र मानामावः शङ्काः । तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः । अभयं वै जनक प्राप्तोर्प्रस, विहास विभंति कुतश्चन, एतः ह वा कं मे तपति किमहः साधु नाकरवमित्यादिभ्रुतिप्रयत्नैव विदुषस्तुष्टयशुभवादिदर्शनस्य च मानत्वात्, तथा विकारानुनाभिसम्बन्धपवादाच्च, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नामैव पश्यतीति भेददृश्यपवादाच्च । न विशेषनिषेधभ्रुतीनामनन्यार्थत्वं शक्यवचनम् । उत्पत्त्यादिभ्रुतीनां तु नैव निराकाङ्क्षार्थप्रतिपादनसामर्थ्यमस्ति, येन तच्छेषत्वं विशेषनिषेधभ्रुतीनां वक्तुं शक्येत । तत्र हि, यत्रैतच्छुद्धमुत्पत्तितं तं सोम्य विजानीहि भेदममूलं भविष्यतीत्युपन्यस्य तदुद्-

ननु परस्य व्यापकत्वाभिर्विशेषत्वाच्च न गन्तव्यतौपपद्यते ।

कै सत एवैकस्य जगन्मूलस्य विशेषत्वदर्शनात् । एवं, यतो वा इमा-
नीत्यादिभ्युतावपि ज्ञेयम् । अतस्तासां सर्वासामैकान्त्यावगमपरत्वा-
च्छानेकशक्तियोगो ब्रह्मण इति । अत्र च ब्रह्मणो व्यापकत्वं निर्विशेष-
त्वं च गन्तव्यनाबाधकत्वेन सिद्धमिति संप्रहेण तदनुबद्धम् । *
ननु परस्येत्यादि * उपपद्यत इत्यन्तम् । अथ यसैर्जीवस्वरूपविधा-
रेणाऽगन्तव्यत्वं साधितं-जीवो नाम किं ब्रह्मणोऽवयवो वा, विकारो
वाऽग्न्यो वा । नाद्यः । एकदेशत्वे एकदेशिनो नित्यप्राप्तत्वाद्गन्तव्य-
त्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणो निरवयवत्वप्रसिद्धेरैकदेशित्वकल्पनस्याऽनुपपत्त-
त्वाच्च । न द्वितीयः । विकारेणाऽपि विकारिणो नित्यप्राप्तत्वात् ।
परित्यागेऽभावप्राप्तेः । पक्षद्वयेऽपि ब्रह्मणः स्मिरत्वेन जीवस्य संसारा-
भावप्रसङ्गेऽपि । अथ तृतीयः पक्षश्चेत् तदाऽपि किं जीवोऽणुव्याप-
को मध्यमपरिमाणो वा । आद्ये सर्वशरीरवेदनोपलम्भानुपपत्तिः ।
द्वितीये गमनानुपपत्तिः । तृतीये अनित्यत्वप्रसङ्गः । अन्यत्वे, तत्त्व-
मस्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि मुख्यैकत्वानुप-
पत्तिः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेषु संसारित्वानतिवृत्तरनिर्मोक्षप्रसङ्गः ।
अतिवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गो ब्रह्माऽऽमृतत्वानऽयुपगमाद् इत्येवं
जीवविषये मतत्रयं निराकृत्य, ततो भिन्नजीवपक्षे काश्यपिचिद्धक-
र्मपरिहारपूर्वकं नित्यनैमित्तिककर्मणां करणमात्रेणैव स्वरूपावस्थान-
रूपो मोक्षोऽपि भविष्यतीति मतमुपक्षिप्य तद् वृथयित्वा संसार्धा-
त्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वभावस्य विद्यागम्यब्रह्माऽऽमृतत्वावगतिगन्तरण
मोक्षप्रत्याशाभावाद्, नाम्यः पन्था विद्यतेऽयमायेति कुत्सा मोक्षे ज्ञा-
नातिरिक्तसाधननिषेधाच्च तस्य मतस्यासङ्गतत्वं ज्ञापयित्वा, जीवि-
त्वं परस्मादन्वयत्वे सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्ति-
श्लेष्वाद्याहुः प्राक् प्रबोधान् स्वप्रव्यवहारवत् तदुभयोपपत्तिमुक्त्या
यच्च हि द्वैतमिदं भवति तद्वितर इतरं पश्यतीत्यादिभ्युत्सा अग्रबुद्ध-
विषये प्रत्यक्षादिप्रव्यवहारभावजात् प्रबुद्धविषये च यच्च त्वत्त्वं सर्व-
मात्मैवाभूत्तत् केन कं पश्येदित्यादिना तद्भावभावजात् । परब्रह्म-
विद्यो गन्तव्यत्वादिबिद्वानस्य बाधितत्वेन न कथमपि गतिरुपपाद्य-

जीवस्याप्यविद्योपाध्यवच्छिन्नतादक्षायां परब्रह्मणि गन्तृत्वासम्भ-
वात् तन्नात्रो च वस्तुतोऽभिन्नत्वात् स्वरूपेणावऽस्थानमेव भवतीति
न गन्तृत्वमप्युपपद्यते । तस्यैवाभावात् ।

यित्तुं चाक्येत्यन्तेन । तदेतत् संपृष्ठानुवदन्ति । * जीवत्वोपाध्यव-
च्छिन्नत्वदक्षायामित्यादि * । * तस्यैवाभावाविति * जीवस्यैवा-
भावात् । एवं परब्रह्मविदो गत्यभावमुपपाद्य गतिविषये यत्सैककं—
गतिविषयाः भुतयः सगुणब्रह्मविषया भविष्यन्ति । तथाहि । कश्चित्
पञ्चाग्निविद्यां प्रस्तुत्य गतिरुच्यते, कश्चित् पर्यङ्कविद्यां, कश्चिद्भ्र-
मरविद्याम् । यत्रापि ब्रह्मविद्यां प्रस्तुत्य गतिरुच्यते, प्राणो ब्रह्म कं
ब्रह्म कं ब्रह्म, अथ यद्विदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेपथ्यादौ,
तत्रापि वामनात्वादिभिः सत्यकामत्वादिभिर्गुणैः सगुणस्योपास्य-
त्वात् सम्भवति गतिः । न क्वचित् परब्रह्मविषया गतिः भाव्यते ।
गतिप्रतिषेधस्तु, न तस्मात् प्राणा उक्तामप्तीति भाव्यते । यः पुन-
र्ब्रह्मविद्याप्नोति परमित्यत्र गत्यर्थं भाव्योतिस्तत्रापि पूर्वोक्तेन न्यायेन
वेद्यान्तरप्राप्त्यसम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरन्वेयम्, अविद्याऽध्यारोपितं
नामरूपप्रचलयापेक्षयाऽभिधीयते । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्यतीतिवादि
दृष्टव्यम् । किञ्च । परब्रह्मविषया गतिः किं ब्रह्मविदः प्ररोचनाय किं
वाऽनुचिन्तनाय । नाद्यः । स्वसंबन्धनैवाभ्यवहितेन विद्यासमर्पितेन
स्वास्थ्येन तंस्वयं । न द्वितीयः । निरयसिद्धिभिः श्रेयसं वेदनस्या-
ऽसाध्यफलस्य विद्वानस्य गत्यनुचिन्तनापेक्षाया अभावात् । तस्मा-
द्परब्रह्मविषयैव गतिः सा परस्मिन् ब्रह्मणि नोपपद्यत इति परापर-
ब्रह्मविषयकानवधारणेनापरस्मिन् ब्रह्मणि वर्तमाना गतिभूतयः पर-
स्मिन्नध्यारोप्यन्ते । नच परापरभावं ङे ब्रह्मणी नस्त इति शाब्दम् ।
एतद्वै सत्यकाम परब्रह्मपरब्रह्म ब्रह्म यद्वाङ्कार इत्यादिभूतिदशानात् ।
किं पुनः परं ब्रह्म किमपरमिति चेद् उच्यते । यत्राविद्याकृतनाम-
रूपनिषेधेनास्थुलादिशब्दैर्ब्रह्मांपदिद्यते तत्परम् । तद्वै यत्र नामरू-
पाद्विशेषोवाणां कनचिद्विशिष्टमुपासनायोपदिद्यते, मनोमयः प्राण-
शरीरो मारूप इत्यादिशब्दैलक्षपरम् । नचैवमद्वितीयभृत्युपरोधः
शङ्कः । अविद्याकृतनामरूपतया परिहृतत्वात् । तस्य चापरब्रह्मो-

जीवत्वदशायां तूपाध्यवच्छेदाद् गन्तृत्वं जीवस्यापरस्य ब्रह्मणश्चावि-
द्यकरूपनामवक्षेणगन्तव्यता चोपपद्यते। उपासनाफलत्वादस्यगमनस्य
उपास्यस्य च सगुणत्वेन तत्प्राप्तेरैवोचित्वाच्च निर्गुणब्रह्मविद्यावतो
गन्तृत्वाऽसम्भव इत्युक्तमतो वादरिमतमेव सार्थीयः । नच ब्रह्मपदस्य
मुख्यार्थत्वमुक्तीत्याऽत्र सम्भवसतोऽत्राऽमुख्यार्थत्वमेवाऽनुसर्त्तव्य-
मितिचेत् । स्यादेतदेवं यद्यौपाधिकमुपास्यरूपं जीवत्वं वा स्याद्,
न त्वेवम् । प्रकृतैतावच्चं हि प्रतिषेधतीत्यादिभिस्तद्गुणसारत्वाच्च

पासनस्य तस्सन्निधौ भूयमाणं, स यदि पितृलोककामो भवतीत्या-
दिजगदैश्वर्यलक्षणं संसारगोचरमेव फलं भवति । अनिबर्त्तित-
त्वादिधियायाः । तस्य फलस्य देशविशेषाऽवबद्धत्वात् तत्प्राप्त्यर्थे
गमनमाधिरुद्धम् । आत्मनः सर्वगतम्भेऽप्याकाशस्य घटादिगमनेनेव
बुद्ध्याद्युपाधिगमनेन गमनप्रसिद्धिरित्यवादिष्म, तद्गुणसारत्वादित्य-
त्र । तस्मात् कार्ये वादरिचित्येव स्थितः पक्षः । परं जैमिनिरिति तु
पक्षान्तरप्रतिभानमात्रप्रदर्शनं बुद्धिविकासनायेति द्रष्टव्यमिति । त-
दनुवदन्ति * जीवत्वव्यादिना * चेदित्यन्तेन । एव सर्वं तन्मतं संग्र-
हेणानूद्य यत्तैर्गतिभ्युत्पपदानार्थं पश्चानुक्तं तदेव प्रथमतो वृष्य-
न्ति * स्यादेतदेवमित्यारभ्य, निरस्तत्वादित्यन्तम् * । अत्रायमर्थः ।
यत्पावत् परब्रह्मणो निर्दिशेषमात्रत्वोपपदानाय, सदेव सोम्येति,
यतो वा इमानीत्यादीनां जगदुत्पत्त्यादिबोधकभ्रुतीनामेकत्वप्रतिपा-
दनपरत्वमुक्तम्, तत्किमुपादानतथैकत्वप्रतिपादनार्थम् ? उत तदस्थ-
तथैकत्वप्रतिपादनार्थम् ? । आद्ये तास्मानुपादानतादिबोधकत्वेन
स्वार्थेऽपि तात्पर्यात् सिद्धमनेकशक्तित्वम् । द्वितीये तु, न प्रमाणमु-
पलभामहे । तत्र तादृश्यबोधकपदाभावात् । नच मृदादिदृष्टान्त-
त्राक्ष्ये विकारस्य वाच्यारम्भणमात्रत्वकथनेन तन्मिथ्यात्वस्य मृत्ति-
कत्थेष सत्यमिति कारणसत्त्वस्य च बोधनात् तदेव मानमिति
वाच्यम् । तत्र तथार्थाभावात् । तत्र विकारस्य वाच्यारम्भणत्वोक्त्वा

तस्य कारणानन्यताया एव सिद्धेस्तावता तटस्थैक्यस्य साधयितु-
मशक्यत्वात् । वाचारम्भणस्य नामधेयत्वविधानेन तथा निश्चया-
त् । अन्यथा, वाचारम्भणनामधेयपदयोरन्यतरप्रयोगमात्रेण वि-
कारमिध्यात्वसिद्धावन्यतरवैयर्थ्यापत्तेदुर्वारत्वात् । अतो घटशा-
रावादयो यथा मृद् एव नामान्तरं तथा प्रपञ्चरूपो विकारोऽपि
ब्रह्मण एव नामान्तरमिति तत्र कारणाऽनन्यतायामेव तात्पर्यात् ।
भगवता सूत्रकारणापि तथैव सूत्रितत्वात् । अन्यथा तन्मिध्या-
त्वमारम्भणशब्दादिभ्य इत्येव वदेत् ।

यथा सुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्यस्य ।

तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदशैरहमस्य तद्वदि-
त्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्याच्च । अतस्तासां कारणैक्यं एव तात्प-
र्यं, न तु तटस्थैक्यं । एवं कारणसत्यत्वावधारणादपि न तटस्थैक्य-
सिद्धिः । कारणत्वेनैव सत्यत्वावधारणात् । नच कारणत्वेनापि
कारणसत्यत्वावधारणं कार्यस्य मिध्यात्वसिद्धौ ताटस्थ्येनैव कार-
णनेति तटस्थैक्यस्यैव सिद्धिरिति वाच्यम् । आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मै-
वेदं विश्वमिदं वरिष्ठमित्यादिभिस्तदुक्तधूर्तिभिरेव कार्यस्य ब्रह्म-
त्वावधाने तन्मिध्यात्वस्यैव चकतुमशक्यत्वात् तटस्थकारणताया
एवासिद्धेः । अतः, सन्मूलाः सांख्येमा इत्यादिश्रुतेः सूत्रकृता का-
र्यलक्षणमुख्येनैव ब्रह्माज्ञासांप्रतिज्ञानादन्यथा जगदप्रतीत्यादिदो-
षप्रसङ्गाच्च उपादनत्वेनैवेकत्वसिद्धिरित्युत्पत्त्यादिहेतुत्वबोधकधृती-
नां स्वार्थेऽपि तात्पर्यस्य दुरपाहत्यात् ताम्नां विशेषनिराकरणधु-
तिशेषताया एवायुक्तत्वात् । अनन्तशाक्तत्वेनैव ब्रह्मणः सिद्धिरि-
ति न विशेषनिषेधश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वम् । तावता ब्रह्मज्ञानस्या-
ऽप्युत्तैः । नाप्यात्मन एकत्वानिन्यत्वशुद्धत्वाद्यद्यगत्या पुरुषार्थसमा-
प्यवगतिः । भूमविद्यायां भूमैव त्रिाज्ञासासनव्य इत्यादिना नित्य-
निरबाधिसुखात्मकब्रह्मज्ञानादेव पुरुषार्थशुद्धिसमाप्तिबोधनात् । जीव-
ब्रह्मैक्यस्यापि तादात्म्यरूपत्वमेव, न तु सर्वात्मनोऽभेदरूपत्वम् ।
तत्त्वमर्मात्यादौ तस्य भावस्तत्त्वमिति व्युत्पत्त्या तथैव सिद्धत्वा-
त् । सर्वात्मनाऽभेदस्य भागन्यालक्षणादौपगन्तत्वेनाग्रहमात्रत्वात् ।
एतच्च, नद्गुणसारत्वात् नद्द्वयपदंश इत्यत्र व्युत्पादितम् । तद्-
नन्यत्वाधिकरणे च । तत्र, कां मोहः कः शोक एकत्वमनुपदयत इति

ईशाऽऽवाख्यवाक्येऽपि, यस्मिन् सर्वाणि भूतान्यात्मैव स्याद् विज्ञानत इति पूर्वार्द्धेन ज्ञानिनः सर्वात्मभावो वामदेववत्सामवस्थायामुच्यते इति तादृशीनां श्रुतीनामपि पूर्वकक्षाविभ्रान्तत्वमेवावत एव ज्ञानन्दं ब्रह्मणो विद्वान् विभेति कुतश्चनति श्रुतावपि मनोवागगोचरनिरवधानन्दज्ञानादेव भयाऽभावकथनं युज्यते । एतेनैव विदुषस्तुष्टय-नुभवादिदर्शनमपि व्याख्यातम् । तस्य यथाधिकारत्वाद् विकार-सत्यत्वमेव बाधयति । अन्यथा तेनात्मानन्तर्धानानुपपत्तेः । आत्मान्तर्धानानन्तर्धानयोर्वस्तुधर्मत्वात् । अन्यथाऽनृतेनात्मानन्तर्धानात् श्रुतिविरोधापत्तेः । मृत्योः स मृत्युमाप्नोतीति भेददृष्ट्यपवा-दस्तु परब्रह्मस्वरूपगतभेददृष्टिविषयः । काठके पराञ्चि खानीत्या-दिना परमात्मन एवोपक्रान्तत्वात् । उपसंहारोऽप्यङ्गुष्ठमात्रः पुरुष इति मन्त्रद्वयं तस्यैवाकत्वात् । अग्रं च, यथोक्तं शुद्धं शुद्धमासि-क्तं तादृगेव भवति एवं मुनिर्विज्ञानत आत्मा भवति गीतमति मुक्तिद-शायामपि साम्यमात्रबाधनाच्च । तेन चक्षुषश्चक्षुरित्यादिना परस्य ब्रह्मण एवोपक्रान्तत्वाद्यथा वृद्धारण्यकंऽयस्तथात्रापीति न तेनापि विकारस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । यत्र तच्छुद्धमुत्पतितमिति श्रुत्यापि ज-गन्मूलत्वेनैवैकत्वमुदकं प्रतिपादितं, न तु तादृस्थेन । एवं, यतां चेत्यादावपि ज्ञेयम् । अतः सर्वासां श्रुतीनामुपादानकरणैकात्म्याव-गमपरत्वाद् विशेषनिषेधश्रुतीनां च लौकिकविशेषनिषेधपरत्वात् तासां परस्परसाकाङ्क्षैव । शेषशेषिभावस्तु यथाधिकारं प्रकरण-बलादनियत इति ब्रह्मण्येकशक्तियोगो निराबाध एव ।

तेन यत्तैः प्रज्ञोपनिषद्वाक्यात् परापरे द्वे ब्रह्मणी अङ्गीकृत्य, यद्वि-द्याकृतनामरूपाद्विशेषप्रतिषेधेनास्थूलादिशब्दैर्ब्रह्मोपदिश्यते तत् परम् । यत्पुनर्नामरूपविशेषाणां केन चिद्विशिष्टमुपासनायोपदिश्य-ते मनोमयः प्राणशरीर इत्यादिशब्दैस्तदपरमिति प्रतिपादितम् । तत्र किं मानम् । न तावदस्थूलादिवाक्यम्, मनोमयादिवाक्यं च । तत्र परापरशब्दयोरभ्रवणात् । आद्ये अक्षरशब्देनैव लक्ष्यनिर्देशात् । यदि च मुण्डकं, अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यत इत्यक्षरविधयायां परत्वभावणात् तद्वेद्यभ्याक्षरस्य परत्वमिष्यते । बाढम् । तदा पुरु-षस्य ततोऽपि परत्वमेव द्रष्टव्यम् । दिव्यां ह्यमूर्त्तः पुरुषः स बाह्या-ऽऽयन्तरो ह्यजः, अप्राणोऽह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्, परतः पर इति त-

त्रैव श्रावणात् । नच तस्य यावद्विशेषछून्यत्वम् । तद्भ्रे, एतस्माज्जा-
यत प्राण इति मन्त्रेण तत एव सृष्टेः श्रावणात् । आग्निमूर्द्धेत्यादिभि-
स्तद्रूपोपन्यासाच्च । नाप्यक्षरस्य तथात्वम् । अस्थूलान्धावणात्तरं
प्रशासनस्य यद्यत्त्वद्रूपत्वादीनाम् आकाशोपादानत्वस्य च भावणेन,
मुण्डकेऽपि, यत्तद्दृश्यमित्याद्युक्त्वा, यद् भूतयोनि परिपद्यन्तीत्या-
दिजगदुपादानत्वसर्वज्ञत्वादीनां श्रावणेन यावद्विशेषछून्यताया व-
क्तुमशक्यत्वात् । एवं वाक्यान्तरैरपि द्रष्टव्यम् । सर्वत्र एकस्यैव
ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् । अत एव श्वेताश्वतरंऽपि प्रधानक्षेत्रज्ञपनिर्गु-
णेश, यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वमित्यादीन् नानाधर्मबोधकानेव म-
न्त्रानुक्त्वा निष्कलं निष्क्रियमित्युक्तम् । स वा एष महानज आत्मे-
त्यत्रापि शरीरब्राह्मणे, अन्नानां वसुदान इति सर्वस्य वशी सर्वस्ये-
शान इत्यादयो धर्मा उक्ताः । स वा एष नेति नेत्युक्त्वा, अगृह्यो
न हि गृह्यते, अशीर्यो न हि शीर्यते अमङ्गोऽमितो न सज्जते न व्य-
थत इत्येवं निषेधो विवृता, न तु यावद्दर्मपरत्वेनेति द्रष्टव्यम् ।
अतो यन्त्रात्कारस्य विश्रान्तिः । अक्षराद्या यदुत्कृष्टं तदेव परमिति
मन्वद्वयम् । उक्तमुण्डकश्रुतेः । अद्यक्तात् पुरुषः, पुरुषान्न परं कि-
ञ्चित् सा काशा सा परागतिरिति कण्ठकश्रुतेः । अम्भस्यपार इत्युप-
क्रम्य, अतः परं नान्यदणीयमः हि परात् परं यन्महतो महान्तामिति
तैत्तिरीयश्रुतेश्च । पुरुषस्य च विरुद्धधर्माश्रयत्वमेतद्व्येव प्रतिपादि-
तम् । एतदेव परत्वम् । गीतासु च 'अत्र्यकांश्चर इत्युक्तस्तमाहुः
परमां गतिमं । यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते तज्ज्ञाम परमं मम । पुरुषः स
परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्ययेति । ह्यार्विर्मां पुरुषां लोकं क्षरद्भा-
क्षर एव च । क्षरः सर्वाणि भूतानि कृष्टम्भांश्चर उच्यते । उत्तमः
पुरुषस्त्वन्यः परमान्मेत्युदाहृतः । यो लोकत्रयमाविश्य विमर्त्येव्यथ
ईश्वरः । यस्मात् क्षरमतीनांऽहमगाक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि
लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम' इति तदुपवृत्तत्वात् । अत एव, न
तस्मिन्नाभ्याधिककञ्च हृद्यते इत्यादिषु तस्य समाभ्याधिकनिषेधाऽपि
पुन्यते । नच पुरुषोत्तमाक्षरयोः परापरभायाङ्गीकारे अद्वैतभूतिवि-
रोधः । गणितागणितानन्दत्वधर्मभेदेऽपि वस्त्वभेदेन द्वैताभावे तद-
भावत् । अमिन्नादिवद्द्वैतविरुद्धसम्पन्नपन्धेनाभेदस्य नादात्म्या-
त्मकत्वात् । अथवा शब्दब्रह्मवद्यं परं, शब्दब्रह्मैवाऽपरम् । यद्युक्त-

न्धे चित्रकेतुं प्रति, शब्दब्रह्म परं ब्रह्म ममोभे शाश्वती तनू इति म-
 गवद्वाक्यस्य 'द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये' शब्दब्रह्म परं च यत् । शब्दब्रह्मणि
 निष्णातः परं ब्रह्माधिगच्छतीत्यादिवाक्यस्य च स्वारस्यात् ।
 एतद्वै सत्यकाम परं च ब्रह्मेति वाक्यविचारेऽप्योङ्कारस्य, एतद्वै य-
 जुस्वर्यां विद्यां प्रतीति श्रुतेः सर्ववेदमूलत्वेन वाच्याभिन्नत्वेन चांभ-
 यरूपत्वं प्रतिज्ञाय तद्भिध्यानफलकथने एकद्वित्रिमात्राध्यानेनर्ग्यजुः-
 सामभिर्मनुष्यलोकसोमलोकसूर्यलोकेषु यथायथं महिमानुभवं फल-
 मुक्त्वाऽर्द्धचतुर्थमात्रेणोङ्कारेण ध्याने, अथर्वभिर्ब्रह्मलोकप्राप्तिं चो-
 क्त्वा, स एतस्माज्जीवधनात् परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत इति फल-
 मुक्तम् । शङ्कराचार्यमतेऽत्र त्रिमात्र एवोङ्कारोऽङ्गीकृतः । स पाठां
 यद्यपीदानीन्तनेभ्यः पुस्तकेभ्यः, पाठिभिः पठ्यमानात् पाठाच्च विरु-
 द्ध्यते, तथापि त्रिमात्रध्यानेऽपि, अस्मिन्त्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभि-
 ध्यायीत स तेजसि परे सम्पन्नो यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यत
 एवं हैव स पाप्मना विनिर्मुक्त इत्येतावतां ग्रन्थस्य स एतस्माज्जीव-
 धनात् परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत इति ग्रन्थस्याभिर्मश्लोकद्व-
 यस्य च वृत्तमानत्वेन शब्दब्रह्म अपरं मृत्युमन्मात्राप्रतिपाद्यं वाऽपरं
 जीवधनरूपो यो हिरण्यगर्भः क्षरः पुरुषस्तस्मात् परमक्षरं ब्रह्म । परं
 ततोऽपि यः परः पुरिशयोऽन्तर्यामी उक्तः श्लोकेऽपि तमाङ्कारेणैवा-
 ऽयनेनान्वेति विद्वान्यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं चेत्युक्तः
 स एव पर इति सिद्धयति । तथाचात्र परायणं चानि चकारादक्षरात्
 परः पुरुषोऽपि परं परायणं यस्येति योगादक्षरधामवासी बोधितः ।
 तेन मुण्डकवदेवान्नाप्यर्थः । अपरं तु ब्रह्म वेदात्मकं हिरण्यगर्भस्यः
 शब्दब्रह्मात्मकत्वात् । किञ्च, नृसिंहोत्तरतापनीये, सैषा विद्या जगत्
 सर्वमिति सर्वस्य जगतोऽविद्यात्वभावणेऽपि न सर्वस्य जगतत्वात्त्व-
 म् । उपसंहारे, तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपीति निगमना-
 त् । इदं यथा तथोपपादितं द्वितीयस्य प्रथमे पादे, इत्यते त्विति सू-
 त्रे । मुण्डके, यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते चेत्यादिना अक्षरात् सृष्टि-
 मुपक्रम्य तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते तदेतत्सत्यमिति नि-
 गमनात् । तदेतद् श्चपि पश्यन् वादेवः प्रतिपेद् इत्यादिभृत्युक्ताऽवा-
 धितब्रह्मवित्प्रत्यक्षविषयत्वात् । व्यावहारिको नामरूपप्रपञ्चः, स्वो-
 क्तुष्टसत्ताकतत्प्रपञ्चपूर्वकः, मायिकप्रपञ्चत्वादेन्द्रजालिकादिप्रपञ्च-

वदित्यत्र साध्यविशेषणत्वेनानुमितिबिषयत्वाच्च । अतो नामरूपा-
दीनामपि न सर्वेषामाविद्यकत्वमिति सिद्ध्यति । एवं सति मनोमयः
प्राणशरीरो भारूपः । अयमात्माऽपहनपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशो-
को विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्यादिषु शार्ङ्ग-
ल्यद्हरभूमविद्याप्रभृतिवाक्येष्वपहनपाप्मसत्यकामादिशब्दस्तर्त्त-
शेषणविशिष्टं यदुपासनायोपदिश्यते तस्याविद्याकृतनामरूपाविशेष-
विशिष्टत्वं कुतोऽवधारितं येन तस्यापरब्रह्मत्वमुच्यते । न ताद्यदुपा-
सनाविषयत्वात् । उपासनाविषये तथात्वनियमस्य क्वाप्यसिद्धत्वेन
प्रमाणशून्यत्वात् । नच, यन्मनसा न मनुते येनाहमनो मतं तदेव
ब्रह्म त्वं विद्धि नन्दं यदिदमुपासत इत्यादितत्त्वकारश्चूर्तारंति युक्त-
म् । तत्र तथार्थाभावात् । नन्दमित्यनेन मनोवागादिनिषेधोत्तरम्, इदं
ब्रह्म विद्धि यदुपासत इत्यर्थात् । अन्यथा द्विर्नन्दङ्कारप्रयोगश्चैय-
र्थ्यप्रसङ्गादित्येवं प्रागेवापपादितत्वात् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धिंति वि-
धीयमानज्ञानविषयस्य ब्रह्मणः पूर्वं, न तत्र चक्षुर्गच्छतीत्यादिना या-
घत्करणागम्यताया उक्तत्वात्तस्य ज्ञानस्य प्रत्यक्षादिरूपताया वस्तु-
मशक्यत्वानुपासनारूपत्व एव पर्यवसानेन तद्विषयस्य परस्याप्यपर-
त्वापत्तेश्च । नाप्युपशान्तत्वाभावात् । सर्वत्र परस्य ब्रह्मण एकत्वेन
तस्य च विरुद्धधर्मोधारताया उपपादितत्वेन तदभावसंज्ञाभावात् ।
एतेनैव, अवचनेनैव प्राचाञ्चेत्यनेनापि प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तत्राप्यु-
पशान्तत्वस्यैवोक्तत्वात् । लौकिकयज्ञवद्धर्मगार्हत्येनैव तस्मिन्नेव ।
एवमिन्द्रो मायाभिरन्यादिवाक्यानामप्युभयलिङ्गायां धिकरणविचारा-
एव विचारितत्वात् तैर्गपि प्रत्यवस्थानावकाशः । अतः परविद्यासू-
क्तानामन्यत्राप्युक्तानां परब्रह्मधर्माणामनाविषयकत्वाद्लौकिकेनां-
गुणैर्युक्तमप्युपास्यरूपं नापरब्रह्मरूपमिति नौपाधिकम् । एयं जीव-
त्वमपि नौपाधिकम् । अंशो नानात्रयपदशादित्यत्र जीवस्यांशत्वेनैव
निर्द्धारितत्वात् । श्वेताश्वतरे, मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु म-
हेश्वरम्, अस्यावयवभूतंस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जगदिदं कण्ठोऽवय-
वत्वोक्तं । 'घटसंहतमाकाशं लीयमानं घटे यथा । घटो लीयत
नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपम' इति बिन्दुलोकाश्चूर्तौ नभोपम इति ह-
ष्टान्तोऽपि लयाभाव एव, न त्वनेशत्वे । इतः पूर्वस्मिन्, 'एक एव हि
भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः । एकधा बहुधा चैव इदयते जलचन्द्र-

तद्व्यपदेश इत्याद्यधिकरणैः श्रुत्यर्थनिर्णयेन ब्रह्मणि विशेषा-
णामौपाधिकत्वस्य जीवपुरुषोत्तमाभेदस्य च पुरस्तादेव निरस्त-
त्वात् । नच व्यापकत्वं गन्तव्यत्वे बाधकम् । प्रारब्धभोगं विना
तत्राप्यसम्भवाद् यदा यत्र तद्भोगसमाप्तिस्तदा तत्र तत्प्राप्तेर्नि-
ष्पत्यूहत्वात् ।

चदिति मन्त्रे जलचन्द्रदृष्टान्तेनांशप्रवेशद्वारिकायाः सर्वभूताधि-
करणकस्थितेर्बोधितत्वाभिन्नकलश्रुतेस्तु नांशत्वबाधकत्वम् । सविश्व-
कृद्विश्वविदात्मयोनिरित्यादिभिः पूर्वमन्त्रैर्नानाधर्माणां क्रियाणां च
बोधनेन जीवानामवयवरूपतायाश्च पूर्वमुक्तत्वेन, नित्यो नित्यानां
चेतनश्चेतनानामिति भेदस्य बोधनेन ब्रह्मणो विरुद्धधर्माधारत्व एव
तत्तात्पर्यावगमात् । अविद्यया विस्मृतस्वस्वरूपं ब्रह्मैव जीव इति पक्ष-
स्यापि, तत्त्वमसीति वाक्यविचारं लक्षणादौषग्रासेनैव निरस्तत्वात् ।
ब्रह्मणि प्रदेशानङ्गीकारेण निष्प्रदेशे तस्मिन्नाविद्यासम्बन्धाऽङ्गीकारे
सर्वस्य जीवतापत्तश्च तस्याप्यप्रयोजकत्वात् ।

विकारप्रतिबिम्बाभासपक्षाणामपि, नाऽऽत्माऽश्रुतेरित्यादिसूत्रविचारे
एव निरस्तत्वात् । जीवे ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य सुषुप्तिसाक्षिभूतप्राज्ञदृ-
ष्टान्तेन गौणतायास्तद्गुणसारत्वाधिकरण एव साधितत्वाच्च । न-
स्माज्जीवेऽशत्वमपि दुरपोहम् । तदेतदुक्तं, स्यादित्यारभ्य * नि-
स्तरत्वादित्यन्तेन * तथाच अपरस्य ब्रह्मणो गन्तव्यत्वमविद्यावतर्ध्वं
गन्तुत्वं विद्याकृतं तदा स्याद्यदि भगवदुपदर्शितो ब्रह्मणः परापर-
विभागो वा जीवस्य सर्वात्मना ब्रह्माभेदो वा श्रुतिस्मृतिसूत्रतात्पर्य-
गोचरः स्यात् । स एव तु नास्तीति वृथा बाधरिमताग्रहाडम्बर इत्य-
र्थः । ननु न वृथा, ब्रह्मणो व्यापकत्वरूपस्य गन्तव्यताबाधकस्याप-
रिहृतत्वादित्यत आहुः । * न चेत्यादि * तथाच प्रतिबन्धकामा-
षस्य सहकारितायास्त्वयाऽप्युपगतत्वाद् यत्रैव प्रारब्धरूपस्य प्रति-
बन्धकस्य यथा यदाभावस्तत्रैव ब्रह्मप्राप्तिरिति गमनस्य प्रारब्धनि-
वारणार्थत्वाद् ब्रह्मणो गतत्वेऽपि न गन्तव्यत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु
भवत्वेधं परब्रह्मणो गन्तव्यत्वानुपपत्तिपरिहारस्तथापि गतिश्रुतीनां

किञ्च । उपास्यरूपाणां तर्वेषां निर्गुणत्वमेव उपास-
कस्य, परं सगुणत्वेन तत्तारतम्यात् फलतारतम्यम् । यस्तु भ-
गवदनुग्रहेण प्राकृतगुणरहितोऽभूत् स निर्गुणब्रह्मविद्यावानित्युच्य-
ते । तादृशस्यैव मुक्तिप्रकारद्वयमुक्तं, सद्योमुक्तिक्रममुक्तिभेदेन ।
न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्सर्वत्र समवलीयन्ते ब्रह्मैव मन् ब्रह्मा-
प्येनीत्यादिश्रुतिस्तु प्रारब्धरहितविषया । निर्गुणब्रह्मविद्यावतो-
ऽपि प्रारब्धभोगस्तु त्वयाऽपि वाच्योऽन्यथा प्रवचनासम्भवेन
ज्ञानमार्ग एवोच्छिद्येत् । ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाल इति श्रुति-
रपि परान्तकाल एव येषां प्रारब्धभोगसमाप्तिस्तद्विषयिणीति म-
न्तव्यम् । अन्यथा वेदान्तविज्ञानेसाद्युक्तधर्माविशिष्टानां मुक्तौ
विलम्बो नोपपद्यते इति दिक् ॥ १४ ॥

पञ्चान्यादिविद्यास्वपि दर्शनात्तास्मां परविद्याङ्गत्वं नामाधारणम् ।
अपरविद्यासु च विषयः सगुण एव । अतस्मदुपासने तत्कतुन्यायात्
सगुणमेव फलं युक्तम् । तथा मति तत्र गन्तव्यं प्रयुक्तं ब्रह्मपदं सा-
मीप्य एव नेतव्यम् । एवं यत्र लोकपदसमाभिध्याहृतं ब्रह्मपदं, तत्रापि
लोकविशेषणभूतम् । लोकत्वं च कार्यन्वानियतमिति तत्रापि कार्य-
स्यैव गन्तव्यता । एवं बहुषु स्थलेषु कार्यन्त्ये गन्तव्यस्य सिद्धे पर-
विद्यास्वपि तथाङ्गीकार्यमित्याशयेन यत्नः कश्चित् पञ्चाग्निविद्यामित्या-
दिनां तन्नांस्तरमाहूः * किञ्चन्यादि * पञ्चाग्निविद्यादिव्यप्युपास्य-
रूपाणां प्राकृतगुणरहितत्वमेव । शब्द इति चेन्नानः प्रभवार्थात्त्रै-
दिकपदार्थानां सर्वेषामाधिर्द्धधिकत्वेन भगवदवयवरूपत्वव्यापनात् ।
तत एव लोकस्वपि नित्यत्वम् । एवमन्येष्वप्युपास्यरूपेषु द्रष्टव्यम् ।
नचापरासु पुरुषयज्ञादिविद्यासु जघन्यफलांक्तिविशेषः । उपासक-
स्य सगुणत्वेन तस्य जघन्यफलमेव कामिर्तामिति तदर्थं तत्र तत्कथ-
नात् । एवं परविद्यास्वपि बोध्यम् । अत उपासकाधिकारनारतम्या-
देव फलतारतम्यं फलविलम्बश्च । नचापास्यरूपाणां सर्वेषां निर्गु-
णत्वं विद्यानामपि तथात्वात् सगुणब्रह्मविद्यावाग्निगुणब्रह्मविद्यावा-

नच कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १५ ॥

निति व्यवहारभेदलोपप्रसङ्गः शङ्कनीयः । यस्तु भगवदनुग्रहेण प्रा-
 क्तनगुणरहितोऽभूत् स निर्गुणब्रह्मविद्यावानित्युच्यते । यस्तद्भिन्नः स
 सगुणविद्यावानित्युपपत्तः । एवं सति य आद्यस्तादृशस्यैव सद्योमु-
 क्तिप्रसङ्गमुक्तिभेदभिन्नं प्रकारद्वयम् । तत्र प्रारब्धरहितस्य सद्योमु-
 क्तिप्रकारो, न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीत्यादिनांच्यते । तद्वतः क्रम-
 मुक्तिप्रकारस्तु शतं चेका च पुरुषस्य नाऽऽः, तेऽर्चिरभिसम्भवन्ती-
 त्यादिभिः । नच निर्गुणब्रह्मविद्यावतः सर्वस्य प्रारब्धशून्यत्वमिति
 वक्तुं शक्यम् । तथा सति तस्य शरीरराहित्यप्रसङ्गेन प्रपञ्चनाद्यनु-
 पपत्त्या ज्ञानमार्गोच्छेदापत्तः । नच चरमवृत्त्यभावाच्छरीरव्यतिरिति
 युक्तम् । शब्दादपराक्षवादिनः साक्षात्कारोत्तरं प्रारब्धानिरिक्तस्य
 वृत्तचारभ्यहंतावक्तुमशक्यत्वात् । अतस्तेनैव गत्युपपत्तस्तन्निवृ-
 त्तिप्रकारबोधनार्थमेव गतिश्रुतिः । अतः परविद्यासु सा प्रोचनार्था
 वा, अनुाचिन्तनार्था वेति विकल्प्य तद्दूषणमप्यसङ्गतमेव । नच, ते
 ब्रह्मलोके त्रिविधश्रुतिभ्यांकांपः । येषां परान्तकाल एव प्रारब्धभोग-
 सप्राप्तिस्तेषामेव तत्र सर्वपदेन परामर्शात् । तत्र सगुणविद्यावत्परा-
 मर्शाङ्गीकारे तु तेषां वेदान्तार्थानभिद्वत्त्वाद्द्विधावत्त्वेनाशुद्धसत्त्व-
 त्वाच्च न पूर्वार्द्धोक्तस्य वेदान्तविज्ञानेत्यादिविशेषणद्वयस्य बाधः
 स्यात् । अतो यदत्र तैः प्रतिपादितं तत् सर्वं श्रुतिविरुद्धत्वाद्सङ्ग-
 तम् । किञ्च तैरपि कचिद्गौणः शब्दो दृष्ट इति नैतावता शब्दप्रमाण-
 केऽर्थे गौणी कल्पना न्याय्या । सर्वत्रानाश्वासप्रसङ्गादिति, तन्निष्ठ-
 स्य मोक्षोपदेशादिति सूत्रव्याख्यानं यदुक्तं तदपि विस्मृतम् । अथ-
 वा । ईक्षति सूत्रावतारणे वेदान्तवाक्येषु एव युक्त्वाभासवाक्याभा-
 सावष्टम्भाः सांख्यादिवादिन उच्यन्ते । तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञेन
 आचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मात्रगतिपरत्वप्रदर्शनाय वाक्याभास-
 युक्त्वाभासप्रतिपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराक्रियन्त इति कथनाल्लक्षणं
 विरहदय वेदान्तव्याख्यानमाचार्यस्यैव समनं, नास्माकमिति बोधि-
 तमिति प्रभुचरणैर्दिकपदप्रयोगेण ज्ञापितम् ॥ १४ ॥

नच कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ एवं प्रसङ्गकमतान्तरपरि-

अपिचाब्रह्मविदाप्नोति परमिति सङ्क्षेपेणोक्त्वा, तदेवाऽभ्युक्ते-
ति तद्विवरिकाम ऋचं मस्तुख सोक्ता, सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म
यो वेद निहितं गुहायां परमे ध्योमन् । सोऽभ्युक्ते सर्वान् का-
मान् सह ब्रह्मणा • विपश्चितेति । अत्रोपक्रमानुरोधेन परेषैव
ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा प्रतिपत्तिरुच्यते इति कार्यरूपे
वस्तुमात्रे प्रतिपत्तिर्न क्वापि श्रुतेरभिप्रेताऽतोऽत्रापि परमेव ब्रह्म-
पदेनोच्यते । ऋगर्थस्त्वानन्दमयाधिकरणे प्रपश्चित इति ना-
त्रोक्तः ॥ १५ ॥

हारेण जैमिनिमतस्यैव सिद्धान्तत्वमिति इदीकृत्य प्रकृतं सूत्रं पठित्वा
ध्यायक्षते । * अपिचेत्यादि * । * सांकेति * । ऋगुक्ता । * उप-
क्रमानुरोधेनेति * आप्नोति परमत्युपक्रमानुरोधेन ।

तथाच ब्रह्मगमयतीत्यत्र परब्रह्म प्रापयतीत्येवार्थः । यतः परब्रह्म-
प्राप्तिमेव परमफलत्वेन ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यत्र भावयित्वा, सर्वं
ज्ञानमिति तद्विवरणार्थं परेण ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा प्र-
तिपत्तिरुच्यते इति । अतो हेतोः कार्यरूपे वस्तुमात्रे प्रतिपत्तिः । पद्-
गतौ, पदं, पत्तिः संसारगतप्रतिकूलं पत्तिर्गतिर्न क्वापि कार्यं श्रु-
तेरभिप्रेता, प्रजापतेः सभां वेदम प्रपद्य इत्यत्रापि पूर्वमश्व इवेति म-
न्त्रे ब्रह्मलोकस्याकृतत्वं भावयित्वा, आकाशो वै नामेत्यत्र तद् ब्रह्म
तद्भृत्तं स आत्मेति नित्यस्यैव ब्रह्मणः भावणात् पूर्वकाण्डेऽपि, यत्र
तुःक्षेन समिन्नामित्यत्रात्मसुखस्यैव स्वर्गत्वेन भावणात्तोऽत्रापि
ब्रह्मण्ड्रेनाक्षरं परब्रह्मैव गन्तव्यत्वेनोच्यते इत्यर्थः । इदमेव च मत्तं
ध्यासचरणानां सिद्धान्तीयत्वेनाभिप्रेतम् । एतद्व्यवहितमेवाप्रती-
कालम्बननयनविचारात् । अन्यथा तु वैपरीत्येन मतद्वयमुक्त्वा तत्र
नयनं विचारयेदिति ।

अन्ये तु । प्रजापतेः सभां वेदम प्रपद्ये, यशोऽहं भवामि ब्राह्म-
णानां यशो राक्षामिनि छान्दोग्यसमासिन्नां श्रुतिमुदाहृत्य, नार्थ
कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिपत्तिः सम्प्राप्तिसङ्कल्पः । आकाशो इवै

आमरूपयोर्निर्बन्धितेति परब्रह्मण एव प्रकृतत्वात् । यद्योऽहं भवामीति सर्वात्मत्वानुक्रमणात् । न तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम महद्यथा इति ब्रह्मनामनिर्देशाच्चेति व्याकुर्वन्ति ।

आस्कराचार्यास्तु—सगुणब्रह्मविद्याविषयैव गतिर्निर्गुणब्रह्मविद्यो गतिर्नोपपद्यते । परस्य सर्वगतत्वेन प्राप्तत्वात् । न हि गतविषया गतिरुपपद्यत इत्येवं शाङ्करं मतमनूय तदेवं दूषयन्ति । तथाहि । यदि निर्गुणविद्यास्तु गतिरनुपपन्ना तर्हि सगुणास्त्वप्यनुपपत्तिस्तुल्या । तत्रापि सर्वगतस्यैव ब्रह्मण उपास्यत्वात् सर्वगतगुणानामाकाशीयपरममहत्परिमाणपृथक्त्वादिष्वत् सर्वगतत्वात् । किञ्चापहतपाप्मत्वादयः संसारविनिवृत्तिर्हतवो यस्य गुणाः स परमात्मैस्तुल्यते । यस्यैतं न सन्ति स संसारीति तद्भिन्नस्य परमात्मनः पराभिन्नत्वात् । अथ सत्त्वादिगुणयोगादमी गुणा आरोपिता, न तु स्वाभाविकान्तवापि तद्गतयोपास्यमानं सगुणं ब्रह्म तु नाऽब्रह्म भवति । न ह्यारोपितलौहित्यगुणयोगे स्फटिकोऽस्फटिको भवति । न वा स्वाभाविकस्य प्रकाशस्य प्रत्यास्थानेऽग्निरनग्निर्भवति । न वा द्रव्यप्रत्यास्थाने गुणो नास्ति । अस्तुन उभयात्मकत्वात् । विद्वानमानन्दं ब्रह्म, आनन्दो ब्रह्मेति श्रुतेः । शतगुणितोत्तरक्रमेणानन्दप्रतिपादनात् । यदि चैतन्यमात्रं ब्रह्म, तदा आनन्दगुणांपदेशोऽनर्थकः स्यात् । नन्वाकस्मादर्थवाद्वचकल्पना युक्ता । यथाभुनग्रहणेऽनुपपत्त्यभावात् । अस्थूलादिश्रुतिस्तु प्रपञ्चानराकरणपरा । स एको ब्रह्मण आनन्द इति स्वसाधारणो गुणोत्कर्षोऽपकर्षरहितो व्यपदिष्ट इति । यदि च श्रुतं नाद्रियते, तदा अपञ्चगोऽप्यर्थवादः किं न भवति । अत एव सर्वशक्तित्वं स्रष्टृत्वमित्यादयः परस्याऽसाधारणा गुणा न केनचित् प्रतिषेधुं शक्यन्ते । गुणकृतं कार्यकृतं च नानात्वं यद्द्विषितं तद्वस्माकं न दोषाय, प्रत्युताऽलङ्काराय । भिन्नाभिन्नात्मकवस्तुरूपोपगमात् । अतः सगुणनिर्गुणयोर्भेदस्यानुपपन्नत्वाद् ब्रह्मैकमेकैति सगुणविद्यावतोऽपि गतिरनुपपन्ना । तस्यापि तद्भावापत्तेः । न हि प्राप्तमव प्राप्तमयं भवतीति त्वदुक्तेनैव हेतुना गतिश्रुतवो रूपे प्रवेशयितव्याः । किञ्च । संसारिणोऽपि स्वरूपतो गतिर्नोपपद्यते । तस्याऽपि लिङ्गशरीरगमनादेव गमनात् ।

अनु संसारी जीवो नाम परमात्मन आभास इति तस्य परिच्छिन्नत्वाद्

गतिरूपपद्यत इति चेत्, कोऽयमाभासो नाम ? । किं वस्तुभूतोऽथाऽव-
स्तुभूतः ? यदि तावद् अवस्तुभूतस्तदा तस्य स्वर्गापवर्गयोरधिकारा-
भावः शशविषाणवत् । अथ वस्तुभूतः सर्वगतश्चेत्यभावः । अणुपरिमाण-
त्वं मध्यमपरिमाणत्वं च भवता नेष्यते, यच्छाणुत्वं तदप्यौपचारिक-
मिति लिङ्गगमनादेव गमनं पूर्वोक्तमभ्युपगन्तव्यम् । नचास्माभिरित्यं
गतिः कल्पिता । श्रुतयोऽत्र प्रमाणम् । परविद्यासु च गतयो लभ्यं-
न्ते । एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तन्त इति । तथे-
ह वै तदिष्टापूर्ते कृतमित्युपासते तं चान्द्रमसमेव लोकमभिजा-
यन्ते । ते एव पुनरावर्त्तन्ते तयोस्तरं तपसा ब्रह्मचर्येण भ्र-
या विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्यादित्यमभिजायन्ते, एतद्ब्रह्म प्राणानामायतन-
मेतद्मृतमभयमेतत् परायणमेतस्माच्च पुनवर्त्तन्त इति प्रह्ने, सु-
ण्डके च, सूर्यहारेण ते विरजाः प्रयान्तीति । कठवल्लीषु च परवि-
द्याप्रकरणे, शतं चैका च हृदयस्य नाड्य इति । परविद्यायामेव
चैतरेयके श्रूयते । अस्मालोकादुत्क्रम्याऽर्मुष्मन् स्वर्गं लोके स-
र्वांश्च कामानाप्लावाऽमृतः समभवदिति । एवं तत्र गीतासु चा-
वृष्यनावृत्ती विभागेनेोक्तं । अमृतत्वं हि भोजर इति पुराणेषु
च । ननु गतिश्रुतौ वाजसनेयके इहेति विशेषणार्थं कल्पेऽना-
प्तिः कल्पान्तरेऽस्यावृत्तिरिति चेत् । न । श्वोभूत इति वदनुवादा-
त् । यथा राजसूये ब्रह्मणो गृहं महिष्या गृह इत्येवमादिना ह्याद्य
हवीषि प्रत्येकं कर्त्तव्यानीति विज्ञाप्य श्वोभूतः निशेषदित्युक्तम् ।
तत्रैकास्मिन् कृते पुनरपि श्वोभूत इत्युपनिष्ठते तद्वत् । इह कल्प
इह कल्प इति सर्वकल्पव्यापराकर्त्तानिर्देशात् । अपिचेह युगऽन्त-
रन्तरे कल्पे अन्यास्मिन् वेत्यन्यथास्मानाद् आकृतिवशात् युक्तः ।
अर्थवाद्समाप्तात्तानां ग्रहेकत्ववद् वाक्यभेदात् पदानावृत्तिर्विधी-
यते युगपत् सर्वकल्पानावाप्तं चार्थनिष्ठं । तत्रास्मिन्नेव कल्पे
न कल्पान्तर इति अपरास्मिन्नर्थे विधीयमाने वाक्यभेदो दुर्नि-
वारः । यथा ग्रहं सम्मार्ष्टीति सम्मार्गे विधीयमाने सर्वग्रहेषु प्रा-
प्तिः । तत्रैकस्येति पुनर्विधीयमाने वाक्यभेदस्तद्वत्तापि अनावृ-
त्तिर्न विधीयते । तदानीमिहेति पदं किं विशेषणं स्यात् । तस्मा-
द्विहपदमनुवादोऽत एव काण्वानामिहपदं न पठ्यते । तस्माद्-
चिरादिना मत्वा परमात्मनि लिङ्गप्रलयो न प्रागिति श्रुतिसामर्थ्या-

अप्रतीलम्बनाजयतीति बादरायण उभयथा
दोषात् तत्कृतुश्च ॥ १६ ॥

क्रममुक्तसधिकारिणः प्रारब्धं भुक्त्वाऽमानवेन पुरुषेण प्रा-
पिताः परमेव ब्रह्म प्राप्नुवन्तीति सिद्धम् । तत्रेदं सन्दिह्यतेऽर्चि-
रादिलोकप्राप्तिर्भुपासनाविशेषफलम् । एवं सत्यऽमानवः पुरुषस्तान्
सर्वान् ब्रह्म प्रापयत्युत कांश्चिदेवेति । किमत्र युक्तम् । सर्वानेवेति ।
यतोऽर्चिरादिमार्गगतानामन्ते ब्रह्मप्रापणार्थमेव स नियुक्तस्ततोऽन्यथा
करणे हेत्वभावाच्चथैव स कर्त्तैति प्राप्ते, उच्यते । श्रुतौ ब्रह्मत्वेनैव

चिन्धीयते । विद्याकर्माक्षिता च गतिः संसारतरणी युज्यते ।
सत्यलोकमतिक्रम्य कारणे ब्रह्मणि सूक्ष्मशरीरस्य कारण-
ऽऽमना विलयः । तथाचाह, परेऽव्यये सर्वं एकीभवन्तीति । पुरुषा-
यणाः पुरुषं प्राप्यास्तं यन्तीति । यदुक्तं ब्रह्मलोकेष्विति बहुवचनं
नावकल्पत इति । तच्चोद्यं ब्रह्मणि संख्याभावात् । एकत्वे बहु-
त्वं च पाशाबहुत्ववदेव द्रष्टव्यम् । अदितिः पाशान् प्रमुमोके
तानिति । तत्रैकस्मिन् पाशे बहुवचनं साधुत्वार्थं प्रयुज्यते ।
विमर्केर्हि द्वावर्थौ, संख्या, कर्माद्यश्च । तत्राऽविचक्षितायामपि
संख्यायां सप्तमी निमित्तमात्रविचक्षयाऽवकल्पते । ब्रह्म सर्वभो-
गनिमित्तं सर्वप्रपञ्चनिमित्तमिति निमित्तसप्तम्येवेत्यदोष इति । एवं
भास्कराचार्यमतेऽपि भोगजनकप्रारब्धेनैव गमनम् । ब्रह्मणि भो-
गस्तु ब्रह्मेच्छयैवेति फलति । तेन सिद्धान्तवद्वैद्यार्थः । गन्तुविचारेण
तन्मते जीवस्य व्यापकत्वाद्बुपाधिगमनादेव गमनमितिमेदः ॥१५॥३॥
अप्रतीकालम्बनाजयतीति बादरायण उभयथा दोषात् तत्क-
रुत्तुम् । पूर्वाधिकरणसिद्धमनुबन्तः प्रस्तूयमानमवतारयन्ति * क्र-
मेत्यादि * । * तत्रेति * । सिद्धे परप्राप्तिरूपेऽर्थे । * सर्वावि-
ति * । तदुपासनावतः । पूर्वपक्षग्रन्थः स्पष्टः । सिद्धान्तं व्युत्पाद-
न्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * उच्यत इत्यादि * । अतथात्वं द्वावर्थेऽ-

सर्वत्रोपासनाया उक्तत्वादुपास्येषु *भगवद्विभूतिरूपत्वेन शुद्धब्रह्मरूपेष्वप्यतथात्वं ज्ञात्वा श्रुतिर्ब्रह्मत्वांपासनायाः फलसाधनत्वं वदति, न तूपास्ये ब्रह्मतामपीति मन्वाना य उपासते ते प्रतीकालम्बना इत्युच्यन्ते । *तथाच सत्यपि वेदविहितत्वेनोपासनायाः कृतत्वेन सफलत्वाद् तत्फलत्वेनोपासकानामर्चिरादिलोकप्राप्तावपि तानऽमानवः पुरुषो ब्रह्म न प्रापयति, किन्तु शुद्धब्रह्मत्वं ज्ञात्वा य उपासते तानेव ब्रह्म प्रापयतीति वादरायण आचार्यो मन्यते । तत्र हेतुमाह । उभयथा दोषादिति । वस्तुतो यद्ब्रह्मरूपं तत्राऽब्रह्मत्वनिश्चय उपासनार्थं च ब्रह्मत्वेन भावनमेवमुभयथा करणे दोषः सम्पद्यत इति तस्य न ब्रह्मप्राप्तावधिकारोऽस्तीति युक्तं तदनयनमित्यर्थः । तथाच श्रुतिः । असन्नेव स भवति, असद् ब्रह्मेति वेद चेदिति, योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते, किं तेन न कृतं पापं चोरेणात्मापहारिणेति । एवं ज्ञानमार्गीयव्यवस्थामुक्त्वा भक्तिमार्गीयस्यापि तामाह । तत्कतुश्चेति । सर्वं

स्वैवार्थः—श्रुतिर्ब्रह्मत्वेनेत्यारभ्य, मन्वाना इत्यन्तम् । तथाचातर्हिब्रह्मत्वेनोपासनं प्रतीकमिति पूर्वं, न प्रतीक इति सूत्रं उक्तमतो च तथोपासते तथा *तथाच सत्यपीति *प्रतीकालम्बनत्वं तेषां सत्यपि तयाच यथा पूर्वोक्तत्वात्पर्यं ब्रह्मणीत्यज्ञात्वा कर्मण्येव तात्पर्यमवधार्य तात्पर्यसंज्ञेन यजतां ज्ञानार्थमन्तरं पुनराहुतस्तथा अत्रापि प्रतीकालम्बनानां तात्पर्यसंज्ञेन तथोपासनात्सहोक्तमोगोत्तरम् आह-चिरयथा कार्यान्वयावधि तत्र वासो, न तु विद्याबलाद् ततः पूर्वं मुक्तिरिति भगवत आचार्यस्याशय इत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति । * वस्तुत इत्यादि * । एतयोर्दोषत्वे मानत्वेन यथावर्षं श्रुतिद्वयमुदाहरन्ति । * तथाचेत्यादि * । तेनात्रेतावंच दोषावभिप्रेतमित्यर्थः । सूत्रोपे व्याकर्तुमवतारयन्ति । * एषं ज्ञानेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * सर्वमित्यादि * । अस्मिन् पक्षे लकारार्थव्यत्यय

मङ्गक्तियोगेनेति वाक्यात् तस्योपासनापेक्षेति न प्रतीकादिसम्भावना । तत्र कथञ्चिद् यदि वाञ्छनीति वाक्यादिच्छामात्रेण तद्भोगकरणानन्तरं प्राचीनभगवद्भजनलक्षणक्रतुश्च नीयते इत्यर्थः । वस्तुतस्तु भक्तस्याऽमानवपुमपेक्षाभावात् स्वथमेव ब्रह्मलोकान् प्राप्नोतीति ज्ञापनाय प्रथमान्त उक्तः । ननु ब्रह्मणोऽधिकं न किञ्चिदास्ति । न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत इति श्रुतेः । एवं सति छान्दोग्ये सनत्कुमारनारदसंवादे स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्य इत्यादिना नामवाङ्मनःसङ्कल्पचित्तध्यानविज्ञानादीनां ब्रह्मत्वेनोपासनमुत्तरोरं पूर्वस्मात् पूर्वस्माद् भूयस्त्वं चोच्यतेऽतो न ब्रह्मत्वं सर्वेषामुपास्यानां वक्तुं शक्यामिति चेत् । मैवम् । विभूति-

इत्यरुच्या प्रकारान्तरमाहुः । * वस्तुन इत्यादि * । तथाच सूत्रे नयतीति कर्त्तरि लट्प्रयोगात् तत्क्रतुरिति प्रथमान्तप्रयोगात्पक्षे च ज्ञायते । यो ब्रह्मत्वेनाङ्गोपासनकर्त्ता स तत्क्रतुर्भक्तः सन् स्वयमेव स्वात्मानं भक्तिबलेन नयतीति न प्रयोगव्यत्ययोऽपीति । एतेन निबन्धे, सूर्यादिरूपधृग्ब्रह्मेत्यस्य प्रकाशे भक्तिद्वारा ज्ञानाङ्गत्वं यद्भ्रूोपासनस्योक्तं तत्समर्थितं हेत्वम् । उपास्यरूपाणामसत्त्वेन ज्ञानस्य तेष्वब्रह्मज्ञानस्य च यद्दोषत्वमुक्तं तत्र शङ्कते । * ननु ब्रह्मण इत्यादि * । * अतो न ब्रह्मत्वं सर्वेषामुपास्यानामिति * । न्यूनत्वरूपाद्वाचकाद् न ब्रह्मत्वं भूमव्यतिरिक्तानामुपास्यानाम् । तथाच तेषां ब्रह्मत्वस्य बाधित्वात्पेक्ष्यसत्त्वाऽब्रह्मत्वज्ञानयोर्ब दोषत्वमिति पूर्वोक्तः सूत्रार्थोऽसङ्गत इत्यर्थः । समादधते * मैर्धामत्यादि * तथाच यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुत्या ब्रह्मणोऽनन्तरूपत्वात्प्राप्तावपि लीलाशैमिच्छया न्यूनधिकगुणप्राकट्येन न्यूनधिकमात्रेऽपि ब्रह्मामिषत्वाद् ब्रह्मणश्चेकत्वात्सै रूपैर्न ब्रह्मणः समाश्चधिकराहित्वहानिर्बन्ध्या विस्फुल्लिङ्गानां न्यूनधिकमात्रेण नाश्रेः, यथा च विस्फुल्लिङ्गानां तथात्वेऽपि तेषां नाश्रित्वहानिस्तथेति तेषां ब्रह्मत्वाऽप्रापयात्तत्त्वतथात्वेज्ञानयोर्दोषत्वमधुष्णमिति पूर्वोक्तं सूत्रम्यास्थानं साध्येत्यर्थः । ननु

रूपाणां नियतफलदातृत्वाद् येन रूपेणाल्पफलदानं तत्राधिक-
गुणप्राकट्ये प्रयोजनाभावाद् तावन्मात्रगुणप्रकटनं येन रूपेण ततो-
ऽधिकफलदानं तत्र ततोऽधिकगुणप्रकटनमिति पूर्वस्मादाधिक्य-
मुच्यते । एवमेव सर्वत्र । नियतफलदानं तु स्वतन्त्रेच्छत्वाल्लीला-
रूपमिति नाऽनुपपन्नं किञ्चिद् । प्रतिमादिष्वावाहनेन सन्निहिते
विभूतिरूपे तद्भावनं पूजामार्गे तु भक्त्या तत्र प्रकटे तथा । गुरौ
तु, शब्दे परे च निष्णातं ब्रह्मणीति विशेषणवचनेन भगवदावे-
शाद् तत्र तद्भावनमिति सर्वमवदातम् । अपिच वादरिणैर्मिनिम-
तोक्त्यनन्तरं स्वमनोक्त्या तत्समानविषयत्वमत्रापीत्यवगम्यते । तत्र
च कार्यब्रह्मलोकप्राप्तिपरब्रह्मप्राप्तिविषयत्वमुक्तं पूर्वोत्तरपक्षभेदेन ।
वादरिमेने सविशेषस्यैत्रोपास्यत्वाद्विशेषाणां चाविशकत्वाद्गुपास-
नानां सर्वासां प्रतीकतद्रूपत्वमेव सिद्ध्यति । एवं ससऽप्रतीका-
लम्बनान्नयतीति वदता व्याप्तेन वादरिमतानुसारिण उपासकस्य

तेषु किमिति ब्रह्मरूपत्वाग्रहः क्रियते । यथा प्रतिमायां शालग्रामे
गुरौ च देवबुद्धिमात्रेण पूजया फलसिद्धिः शास्त्रप्रामाण्यात्तथांपा-
स्वरूपं चिति कृतां नाद्रियत इत्यत आहुः । * प्रतिमादिष्वश्यादि *
अत्रादिपदेन सूर्योऽग्निर्ग्राहणा गाव इत्याद्युक्तानां पूजापदानां संग्र-
हः । आवाहनेन सन्निधानं च अप्सवग्नौ हृद्यं सूर्यं इत्याद्युक्तस्य नि-
त्यसन्निधानस्याऽप्युपलक्षकम् । तथाच प्रतिमादिष्वपि शास्त्रप्रामा-
ण्यात् कथञ्चन तत्तद्रूपसंनिधानमेव तत्तत्फलदानादिप्रयोजकं, न
तु बुद्धिमात्रमतः शास्त्राद्यं तथा आग्रह इत्यर्थः । अत्रविद्वयमतो-
क्त्यनन्तरं स्वमतकथनस्य तात्पर्यं स्फुटीकुर्वन्ति । * अपिचंत्यादि *
* प्रतीकतद्रूपत्वमिति * प्रतीकांपासनरूपत्वम् । * एवं सर्वात्या-
दि * ब्रह्मणः प्रतीकालम्बनाप्राप्यत्वं अङ्गरूपालम्बनप्राप्यत्वं च स-
ति । अप्रतीकालम्बननयनकथनं परप्राप्ताद्यंवांपाहलकत्वेन सिद्ध-
तीति सैव तथेत्यर्थः ।

न कस्यापि ब्रह्मप्राप्तिरिति ज्ञायते । वस्तुतस्तृपासनायामुपास्य स्वरूपज्ञानस्याप्यङ्गत्वात्तन्मतीयानामुक्तरीत्या तदभावेन निरङ्गत्वा-
दचिरादिप्राप्तिरपि न सम्भवति, किं पुनर्ब्रह्मण इति निर्गुहा-
शयो व्यासस्य । एवं सति परप्राप्तावेवोपोद्वलकमुक्तं भवतीति सैव
व्यासाभिप्रायेति सिद्धम् । ये तु प्रतीकेष्वब्रह्मक्रतुत्वं वदन्तः
पञ्चाग्निविद्यायास्तथात्वेऽपि वचनबलात्तद्वतो ब्रह्मप्राप्तिरिति वद-
न्ति । तत्रेदमुच्यते । वचनं तु वस्तुसतः पदार्थस्य बोधकं, न तु

अत्र शाङ्करमतमनुवदन्ति * ये त्वित्यादि * । * तद्वत् इति *
पञ्चाम्युपासकस्य । तद् दूषयन्ति । * तत्रेत्यादि * तस्मिन्मते व-
क्ष्यमाणं दूषणमुच्यते । विधिभिन्नं वचनं वस्तुसतः पदार्थस्य बोध-
कम् । यथा ब्रह्मावदामोति परमित्यादिवाक्यम् । न तु कारकम् ।
यथा ज्योतिष्टोमादिवाक्यम् । अतस्तत्पञ्चाग्निविद्यास्वमातिवाहिक-
वाक्यं चेत् ब्रह्मप्राप्तिं बोधयति तदैतद्व्यासोक्तविरोधाय पञ्चाग्निवि-
द्यायामपि, मूर्ध्नि च सुतेजा इत्यादिभ्रुतेर्लोकादीनां ब्रह्माङ्गत्वाद्दिव्यां-
विमतिस्त्रय्याख्यातरीत्याङ्गविद्यात्वेनाप्रतीकत्वमूरीकार्यम् । अन्यथैतां
भ्रुतिं पश्यन् व्यास एवं न वदेत् । नच बाधकापनोद्यस्य नियम-
स्योत्सर्गत्वेन तत्कतुन्याये तं पक्षमाश्रित्य व्यासेनाप्रतीकालम्बन-
घनमुक्तमित्यपोद्यपक्षबोधकत्वात् तद्विरोध इति वाच्यम् । औत्स-
र्गिकपक्षस्य बाधकापनोद्यत्वात् । प्रकृते च तत्कतुवाक्यस्य साम-
न्यतः क्रतुप्रकारफलप्रकारतौल्यनियमबोधकतया पञ्चाग्निवचनस्या-
ऽपि ब्रह्माङ्गद्वारा ब्रह्मणां ब्रह्मप्राप्तेश्च बोधकत्वाद् विधिभिन्नवचना-
न्तरन्यायेन तत्कतुविशेषरूपतया ब्राह्मणभ्रमणन्यायेनाबाधकत्वात् ।
नच विधिभिन्नवाक्यस्थले बाध्यबाधकभावानाद्दरणे वाक्ययोर्बाध्यबा-
धकभावप्रसिद्धिविरोधप्रसङ्ग इति शङ्काम् । यत्र वचनस्य बाधक-
त्वमुच्यते तत्र बाधबोधकत्वमेव, न तु बाधकत्वम् । विधिभिन्नवा-
क्यस्य कारकत्वाभावात् । नचानिदृश्यप्रसङ्गः । बाधबोधादेव त-
स्तिशब्दः । तस्मात्तन्मते तत्कतुभ्रुतिबाधकत्वम्, तत्कतुपञ्चाग्निवाक्य-
योर्बाध्यबाधकभावकल्पनं, व्यासे तच्छब्दस्यविश्वारापादनं पुनरौत्स-

कारकपतस्तच्चेद् बोधयति तदाऽप्रब्रवीकालम्ब्रनाक्षयतीति व्यासो-
 क्तविरोधाय तत्राप्यप्रतीकत्वमूरीकार्यम् । अन्यथा पञ्चाधिविद्या-
 निरूपिकां श्रुतिं पश्येन्नं स न वदेत् । नचौत्सर्गिकं पक्षमाश्रित्य
 तथोक्तमिति वाच्यम् । तस्य बाधकापनोद्यत्वाद्बचनस्य चोक्तन्या-
 येनाबाधकत्वात् । यत्र वचनस्य बाधकत्वमुच्यते तत्र बाधबोध-
 कत्वमेव, न तु तथात्वमित्युपेक्षणीयास्ते । ननु मनःप्रभृतीनां शुद्ध-
 ब्रह्मत्वे मनो ब्रह्मोपास्त इति वदेन्न तु प्रकारवाचीतिशब्दशिरस्कं
 ब्रह्मपदमत उपासनाप्रकारावच्छेदकत्वमेव ब्रह्मपदस्य, न तु स्वरू-
 निरूपकत्वमिति चेद्, हेतेशब्दार्थानवगमविजृम्भितमेव, यतो, मन
 उपास्तेत्युक्त्वा तदुपासनाफलं यावन्मनोगतं तत्रास्य कामचारो
 भवतीति वदिष्येत्तदुपासनाया एतत्फलमाधकत्वे प्रयोजकरूपा-
 काङ्क्षायामाह, मनो ब्रह्मेति । इतिशब्दोऽत्र हेतुत्ववाची । तथाच
 यतो मनो ब्रह्माऽनो हेतोस्तदुपासनं तादृक्फलमाधकमित्यर्थः ।
 अत एव, मनो हि ब्रह्म मन उपास्वेति पूर्वमुक्तम् । सर्वत्रैवमेव
 ह्ययम् ॥ १६ ॥

गिकपक्षबोधकनया तद्विचारकल्पनमिति चतस्रः कल्पनाः । अ-
 स्मन्मते तु तत्कतुपञ्चाधिविद्यायाः सामान्यविशेषभावेन समानवि-
 दयत्वमात्रं कल्पनोद्यमिति लाघवम्, अतस्तन्मते गुरुत्यायुपेक्षणीय-
 मित्यर्थः । पञ्चाग्यादिविद्यानां ब्रह्मविद्यान्वेषात्कृतं । * ननु मन इ-
 त्यादि * । तदुपर्याप्तं । * हेतेश्चमित्यादि * । पूर्वमुक्तमिति * ।
 इतिशब्दशिरस्कवाक्यकथनात् पूर्वमुक्तम् । * सर्वत्रिति * । अत्र-
 त्यवाक्यानन्तरं प्रकरणान्तरीयवाक्यं च । तथाच तैत्तिरीये, येऽर्षं ब्र-
 ह्मोपासते, ये प्राणं ब्रह्मोपासते, आनन्दं ब्रह्मणां विद्वाद्, विद्वानं ब्रह्म
 चेद्ब्रह्मात् वाक्येषु इतिशब्दशिरस्कताया अदर्शानामनो ब्रह्मेत्युपा-
 स्तीतेत्यादिविंशतिशब्दस्य हेत्वर्थतैव युक्तत्वर्थः । ननु मनभाष्युपास-
 नासु ब्रह्मकतुत्वमसङ्गतम् । गृहदारण्यकोपान्तभागे, अन्नं ब्रह्मत्ये-

विशेषञ्च दर्शयति ॥ १७ ॥

क भाहुः । तन्न तथा पूयति वा अन्नम् ऋते प्राणात् प्राणो ब्रह्मैक
 भाहुः । तन्न तथा शुष्यति प्राण ऋतेऽन्नादेने ई वै देवते एकचा-
 भूयं भूत्वा परमनां गच्छत इति तयोर्ब्रह्मत्वनिराकरणात् । पञ्चाग्नि-
 विद्यायामपि पुरुषयोषयोर्लौकिकयोरेवाग्नित्वकल्पनात् । एवं छा-
 न्दाग्ये मनसोऽप्यन्नमयत्वभावणात् तेषु भगवद्विभूतित्वस्य वक्तुम-
 शक्यत्वादितिचेत् । मैवम् । बृहदारण्यकवाक्ये भौतिकयोरेवाग्-
 प्राणयोः पूर्वीभावशोषणात्मकदोषदर्शनन ब्रह्मता निराक्रियते, न
 तु भृत्योपास्यत्वेनोक्तयोः । तत्रैतयोर्दोषयोः काप्यसिद्धत्वात् । प्र-
 त्युत तैत्तिरीयके, अद्यतेऽसि च भूतानीत्यन्नप्रशंसाश्लोके प्रसिद्ध-
 विरुद्धस्यासृत्वस्य प्राणश्लोके, तस्मात् सर्वायुषमुच्यत इति सर्वा-
 युषस्य, मनःश्लोके, आनन्दं ब्रह्मणां विद्वानिति ब्रह्मानन्दरूपत्वस्य च
 धर्मस्य भावणेन बृहदारण्यकीये. तन्न तथेति वाक्ये तद् अन्नप्राण-
 योर्ब्रह्मत्वं न तथा, न तदुक्तप्रकारेण, किन्तु भृत्युक्तप्रकारेणेत्यर्थस्य
 लभ्यमानत्वाच्च । एवं पञ्चाग्निविद्यास्वयोषापुरुषयोरपि भगवद्विभू-
 तिरूपयोरेवोपास्यत्वं हेयम् । सर्वयोनिसु कौन्तेय मूर्त्तयः प्रभव-
 न्ति याः । तासां ब्रह्म महद्यानिरहं धीजप्रदः पितृतिगीतावाक्ये ता-
 सां तत्तदनुरूपाणां मूर्त्तानां तत्तत्कारणभावापन्नयोः प्रकृतिपुरुष-
 योर्मातापितृमाध्वन कथनात् । देवकृतरतोऽन्नहोमस्य तत्रैव युक्त-
 त्वाच्च । तद्भिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् स इति सूत्रे तथैव सिद्धत्वा-
 त् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्नित्यादिभावणारुचंति ।
 तस्माच्चासङ्गतिलेश इति विक् । तेन यत्रोपास्यविशेषणतया ब्रह्म-
 पदमुच्यते, यत्र वा ब्रह्मप्राप्तिरूपं फलम्, अन्यद्वा ब्रह्मप्राप्तिरूपं-
 कर्म, अन्यद्वा ब्रह्मत्वगमकं तात्पर्यलिङ्गं लभ्यते तत्र तस्या उपास-
 नायाप्रतीकत्वमिति बोध्यम् ॥

एवमत्र चतुर्भिरधिकरणैः सप्रकारा गच्छद्ब्रह्मविद्वज्जवस्थो-
 क्तः । अत्रे तु प्रासङ्गिकमुच्यते । ज्ञानिमत्कयोगमने प्रकारविशेष-
 वद्दोशेनाकाङ्क्षाविशेषोदयादिति ॥ १६ ॥ ४ ॥

विशेषं च दर्शयति ॥ पूर्वाधिकरणसिद्धमनुबदन्तः प्रस्तुत-

सर्वाण्युपास्यानि रूपाणि ब्रह्मरूपाण्येवेति तदुपासकानां परप्राप्तिरेवेति सिद्धम् । तत्रेदं चिन्सते । ज्ञानमार्गीयाणां भक्ति-मार्गीयाणां चाविशेषणैव परप्राप्तिरुत कश्चिद्विशेषोऽस्तीति । तत्र उभयोरपि ब्रह्मोपासकत्वेनाविशेषणैव फलं भवतीति प्राप्ते प्रसाह । विशेषश्च श्रुतिर्दृश्यति । तैत्तिरीयके पठ्यते । ब्रह्मविदाप्नोति पर-मिति । गूढाभिसन्धिना सामान्यन एतावदुक्त्वा गूढं तमुद्घाट-यन्त्यतिगोप्यत्वमस्मिन्नर्थेऽनुभवैकत्रेद्यत्वं च ज्ञापयन्त्याह । तदेवा-ऽभ्युक्ता सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति । तत्र पूर्वोक्तं प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्यैपशुक्ता, तदनुभवकर्तृभिरिति शेषः । ब्रह्मविदक्षरब्रह्मविदानोति साभिध्यादक्षरमेवाप्नोति । एतावान् अर्थो, यो वेदेत्यन्तयर्चोक्तः । अथ, परमाप्नोतीत्यस्यार्थ उच्यते, निहितमित्यादिना । अत एव मध्ये क्रियापदमुभयसम्ब-

भवतारयन्ति । * सर्वाणीत्यादि * । * सर्वाणीति * । मनभादी-नि विभूतरूपाणि । * परप्राप्तिरिति * । यथा कयाचित्परम्परया पर-प्राप्तिः । * तत्रेति * । परप्राप्तौ । पूर्वपक्षार्थस्तु स्फुटः । सिद्धावर्त-व्याकर्तुं विशेषदर्शिकां श्रुतिमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * तैत्तिरी-यक इत्यादि * । * साभिध्यादिति * । वेदनसाभिध्यात् । अद् वेद तदेव प्राप्नोति । वेदनशेषं च, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मत्वेनेनाकम् । यस्तादृशमक्षरं ब्रह्म वेद, साभिध्यात् तद्वाप्नोतीत्यर्थः । ननु पूर्वोक्त-रीत्याऽर्थोक्तौ परमिति द्वितीयास्तस्य कुत्रान्वय इत्यत आहुः । * अ-थेत्यादि * । तथाच मध्ये उक्ताया आप्नोतीति क्रियायाः कर्मणा-ऽप्यन्वयात् तस्याऽप्यर्थ उच्यते । नन्वेवं व्याख्याने किं बीजमत आहुः । * अत एवेत्यादि * । यत आप्नोतीति क्रियापदं मध्ये उक्त-मतौ देहकीदीपन्यायेन तस्योभयसम्बन्धित्वमेव बीजमित्यर्थः । नन्वेवं व्याख्याने आकाङ्क्षाया अपूरणाद् भिन्नवाक्यत्वापत्तेः, आ-

न्धित्वज्ञापकमुक्तम् । तत्प्राप्तिश्च मर्यादापुष्टिभेदेन द्वेषा । तत्रादौ मर्यादायामुच्यते । इहायमाशयो ज्ञेयः । नायमात्मा प्रवचनेनेति श्रुत्या भगवद्वरणातिरिक्तसाधननिरासः क्रियते पुरुषोत्तमप्राप्तौ । एवं सत्यक्षरब्रह्मज्ञानस्य तत्साधनत्वे उच्यमाने तद्विरोधः स्यात् तेनैवमेतदर्थो निरूप्यते । ज्ञानमार्गीयाणामक्षरज्ञानेनाक्षरप्राप्तिस्तेषां तदेकपर्यवसायित्वात्, भक्तानामेव पुरुषोत्तमपर्यवसायित्वात् । तदुक्तं भगवद्गीतासु, एवं सततयुक्ता य इति मन्त्रे, मय्यावेश्य मनो ये मां, ये त्वक्षरमनिर्देश्यम् । श्रीभागवते च, भक्साऽहमेक-या ग्राह्यः, तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्येत्युपक्रम्य, न ज्ञानं न च वैराग्यं

प्रोतीति पदावृत्तेऽप्यपत्या क्लिष्टं किमित्याद्वियत इत्यत आहुः । * त-
त्प्राप्तिरित्यादि * । * आदाविति * । ब्रह्मविदित्यनेन मर्यादामार्गी-
यस्योपक्रान्तत्वादादौ मर्यादायामङ्गीकृतस्य, यो वेदेत्यनेन ग्रन्थेन
व्यवस्थोच्यते । तदेव विवृण्वन्ति । * इहायमाशय इत्यादि * ।
* इहेति * । अस्मिन् व्याख्यानपक्षे । * नायमात्मेत्यादि * । अत्र
प्रवचनपदं वेदे कृत्, तदत्र वाच्यतासम्बन्धेन तदुक्तसाधनान्युप-
लक्षयति । मेधा धारणावती बुद्धिः, सा च पुरुषनिष्ठस्वभावविक-
साधनानि श्रुतं चागान्तुकानि । एवं भगवद्वरणानिरिक्तसाधननि-
रासः क्रियत इत्यर्थः । * एवं सतीति * । पुरुषोत्तमप्राप्तैर्धरणैक-
लभ्यत्वे सति । * उच्यमाने इति * । प्राञ्जलतयोच्यमाने । * त-
द्विरोधः स्यादिति * । नायमात्मति श्रुतिविरोधः स्यात् । नन्वस्त्वे-
वं निरूपणं तथापि पूर्वोक्तदोषाणां तु न परिहार इत्यत आहुः ।
* ज्ञानेत्यादि * । * तदेकपर्यवसायित्वादिति * । मुण्डके घनु-
र्भुत्सिन्वेति मन्त्रे, लक्ष्यं तदेवाक्षरं सौम्यं विद्धीति आचणात् तत्कतु-
म्यायेन तेषां तदेकपर्यवसानात् । तथाच वाक्यमेवपदावृत्तिश्च
नात्र दूषणमित्यर्थः । नन्वेवमक्षरप्राप्तावपि अक्षरस्व पुरुषोत्तमप्रत्या-
सन्नत्वात् तत्प्राप्तिरपि कुतो नाद्वियत इत्यत आहुः । * भक्तानामि-
त्यादि * । ननु भवत्वेवं तथापि कर्मपेक्षादोषः कथं परिहारं इत्य-

प्रायः श्रेयो भवेदिहेसादिना । तथाच ब्रह्मविद् वेद् भगवान् ह-
णुते तदा भक्तिरुदेति । तत्पचुरभावे सति स्वयं तद्ब्रह्मि प्रकटी-
भविष्णुः स्वस्थानभूतं व्यापिवैकुण्ठं तद्गुहायां हृदयाकाशे प्रक-
टीकरोति तत् परमव्योमशब्देनोच्यते । अलौकिकप्रयोगेण त-
स्थालौकिकत्वं ज्ञाप्यते । यथा स्वस्थापितं वस्त्ववश्यं दर्शनयोग्यं
भवति तथात्र भगवानपीति ज्ञापनाय निहितमित्युक्तम् । तथाच
परमाप्नोतीति पदविवृतिरूपत्वादस्य गुहायां परमं व्योम्नि नि-
हितं यो वेद् स, नास्य प्राणा उत्क्रामन्तीहैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव
सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुत्युक्तरीत्या परमाप्नोतीत्यर्थः सम्पद्यते । अथ
युद्धपुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतस्य व्यवस्थामाह, सोऽद्भुत इसादिना । अ-
त्राऽयमभिसन्धिः । यथा स्वयंप्रकटीभूय लोके लीलां करोति

त आहुः । * तथाचेत्यादि * । तस्येति * । परमव्योमरूपस्याक्षर-
स्य । * अस्येति * । निहितमित्यादिवाक्यस्य । तथाच यः पूर्व-
कर्त्ता उक्तस्तस्यैव धरणेन भक्तिप्राप्तौ भगवज्ज्ञामत्वेनाक्षराविर्भावं
पुरुषोत्तमप्रसिद्धिर्भवतीति तेनैव कर्त्ताकाङ्क्षापूर्तिरिति न कोऽपि
दोष इत्यर्थः । तथाचैवं विहितं यो वेद् सोऽद्भुते अर्थात्तमेवाद्भुते
प्राप्नोति । नन्वेतावता व्याख्येयस्य यजुषो विधरणे सिद्धे सर्वाद्
कामानिति शेषस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । * अयेत्यादि * ।
तथाचाऽस्मिन् पक्षे सोऽद्भुत इति क्रियापदस्य सम्बन्ध इति बोधना-
ऽर्थमन्वतारणे सोऽद्भुत इत्यपि संगृहीतम् । तथाचायं शेषः पु-
ष्टिमार्गीयफलबोधनार्थः । तथा सत्येवं श्रुतियोजना । अत्राऽद्भुते
इति क्रियापदं संयोगपृथक्त्वेन त्रिधा सम्बध्यते । सत्यं ज्ञानमनन्तं
ब्रह्म यो वेद्, सोऽद्भुते । सांनिध्यात्तादृशमक्षरं ब्रह्मैव प्राप्नोतीत्यर्थः ।
यः पुनर्वरणसहकृतो गुहायां परमे व्योमद् निर्हितं परं ब्रह्म पुरुषो-
त्तमं वेद् सोऽद्भुते अर्थात्तं पुरुषोत्तममेवाऽद्भुते । ब्रह्मैव सन् ब्रह्मा-
प्येतीति श्रुतिबलात् पुरुषोत्तमसायुज्यं प्राप्नोतीत्यर्थः । यः पुनः पूर्व-

तथाऽसनुग्रहवशात् स्वान्तःस्थितमपि भक्तं प्रकटीकृत्य तस्नेहाति-
शयेन तद्दशः सन् स्वलीलारसानुभवं कारयतीति स भक्तो ब्रह्म-
णा परब्रह्मणा पुरुषोत्तमेन सह सर्वान् कामानश्नुते इति । चका-
रादुक्ता श्रुतिः स्पृतयश्च संपृष्टन्ते । एवं सति ज्ञानमार्गीयाणा-
मक्षरमाक्षिरेव, भक्तानामेव पुरुषोत्तममाक्षिरिति सिद्धम् ॥ १७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्त्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्रा-
ऽणुभाष्ये चतुर्थाऽध्यायस्य तृतीयः पादः
समाप्तः ॥ ४ ॥ ३ ॥

मक्षरब्रह्मवित् ततस्तन्निहितपुरुषोत्तमवित् पुरुषोत्तमे लीनेऽस-
म्भावितलीलारसानुभवः स च्छक्तिरूपया शुद्धपुष्टिमार्गे वृतः सन्
विपश्चिता ब्रह्मणा पुरुषोत्तमेन सह सर्वान् कामानश्नुते । तथाचात्र
ब्रह्मविद्वस्ततो घरणसहकृतस्य ततो भक्तिसहकृतस्य क्रमिकैव व्य-
वस्था बोध्यते । सौत्रस्य चकारस्य प्रयोजनमाहुः । * चकारादि-
त्यादि * । अतो ज्ञानभक्तिमार्गीययोरुक्तविशेषस्य धृत्यैव दर्शना-
भेदा व्यवस्था, किन्तूक्तरीतिकविशेषदर्शनाद् विशेषत्वेष्वेव सेत्स्यः
सिद्धः ॥ एतेनाऽहंप्रहोपासकानां सायुज्यं, पृथग्प्रहोपासकानां भ-
क्तानामेव परप्राप्तिस्तत्कृतुम्यायादिति सिद्धं ज्ञेयम् ॥

अन्ये तु-अप्रतीकालम्बनसूत्रशेषत्वमेवं सूत्रमङ्गीकुर्वन्ति ।
अप्रतीकालम्बनसूत्रस्य शेषमर्थमाहुः—

तत्र प्रतीकालम्बनान् वर्जयित्वा ब्रह्मकृतूनब्रह्मकृतून् सर्वानन्यान्
चिकारालम्बनाच्चयतीति बादरायण आचार्यो मन्यते । उभयथा
अदोषात् । अनियमः सर्वेषामिति तार्त्थिके सूत्रे श्रुतिस्मृतिभ्यां सर्वे-
षामेव ब्रह्मलोकगत्युपपादनात् । तत्कृतुञ्च । अस्योभयथाभावस्य
समर्थको हेतुर्ग्रहव्यः । यो हि ब्रह्मकृतुः स ब्रह्मैश्वर्यमासीदेद्वितीप्य-
ते स यथायथोपासते तदेव भवतीति श्रुतेः पञ्चाभिषिचारां ब्रह्मप्रा-
प्तिभाषणं त्वाहस्यवाद्वाद् उत्सर्गबाधकम् । अतस्तद्भावे औसर्गि-
केन तत्कृतुम्यायेन ब्रह्मकृतूनामेव तत्प्राप्तिर्नैतरेषामिति शाङ्करमते

तद्वसङ्गतमिति प्रागेवोक्तम् ॥ भास्कराचार्यास्तु, मनभासुपासनानां प्र-
तीकत्वमेवाङ्गीकृत्य तदालम्बनव्यतिरिक्ताद् कार्यब्रह्मणो हिरण्यगर्भ-
स्यांपासकान् परब्रह्मोपासकांश्च नयति । तत्र हेतुः । उभयथा द्वाषाद्
तत्रापि हेतुः । तत्कतुञ्चेति । तथाचैकत्वभावनया आत्मकतुः परमा-
त्मानं प्रति । द्वैतकतुञ्च कार्यं ब्रह्मेति । नच द्वैतोपासकानां कार्यं
कार्यब्रह्मप्राप्तिरिति शङ्क्याम् । पञ्चाग्निविधायां, शुद्धः पूतः पुण्यलो-
को भवतीति श्रुतेः । नच, परं जैर्मिनरिति सूत्रे परब्रह्मण एव ब्रह्म-
पदार्थत्वेन निश्चितत्वाद् द्वैतोपासनायां तदनङ्गीकारे पूर्वापरविरोध
इति शङ्क्याम् । कममुक्तिसद्योमुक्तिभेदेन मुक्तं वैविध्याद् द्वैतोपास-
कानां हिरण्यगर्भप्राप्त्यनन्तरं बहुकालेनोदये परप्राप्तिः, साक्षाद्ब्रह्मो-
पासकानां तु शीघ्रं तत्प्राप्तिरित्यविरोधादित्याहुः । अत्र मनभासुपा-
सनानां प्रतीकत्वमनुपादेयम् ॥

रामानुजाचार्यास्तु—इतः पूर्वसूत्रे, अथ इव रोमाणि विधूय
पापं चन्द्र इव राहुमुखात् प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्म-
लोकमभिसम्भवानीति श्रुत्या सम्भाव्यब्रह्मलोकस्य अकृतत्वभाव-
णात् सर्वबन्धविनिर्मुक्तस्य च साक्षाच्छ्रावणात् परब्रह्मलोकस्य
नित्यत्वमङ्गीकृत्याऽस्मिन् सूत्रे उभयथा चेति पाठमङ्गीकृत्य मनभा-
सुपासनानां पूर्ववदेष प्रतीकत्वं चाङ्गीकृत्य, अप्रतीकालम्बननयनप्र-
तिज्ञायां हेतुमुभयधादोषमेवं व्याकुर्वते । कार्यब्रह्मोपासकनयनमात्र-
नियमे, अस्माच्छरीरात् समुत्थाय प्ररं ज्योतिरुपसम्पद्येत्यादिकाः
श्रुतयः कुर्वन्त्युः । परब्रह्मोपासकनयनमात्रनियमं च पञ्चाग्निविद्दो
नयनश्रुतिः कुप्येद्विद्युभयस्मिन् पक्षे द्वाेषः स्यात् । तस्मान्नुभयवि-
धास्यतीति । तत्कतुञ्चेति भागस्य च, तन्कतुञ्चोपासीतस्येव
प्राप्नोतीत्यर्थ इत्याहुः । तेन तन्मतेऽपि मनभासुपासनानां प्रतीकत्व-
मात्रमेवानुपादेयम् ॥

तन्मतञ्चैरस्तु तद्वदेव सूत्रं व्याख्याय, विष्णुव्रेषाद्, श्रुतं सत्त्वं
परं ब्रह्मेति महानारायणोपनिषन्मन्त्रं, परात् परतरो ब्रह्मा तत्परात्
परतरो हरिः । तत्परात् परतरो हीना इति शिषसङ्कल्पसूक्तमन्त्रं,
नारायणं परं ब्रह्मेति च महोपनिषन्मन्त्रं, विश्वाजिको रुद्र इति श्वे-
ताश्वतरमन्त्रञ्चोपन्यस्य, त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टमुमया शबलि-
तमेव परमेश्वररूपमुवाद् । तद्वसङ्गतम् । महानारायणोपनिषदि अ-

षोरणीयानित्यनुवाके महिमानकीशमित्युक्त्वा ईशस्य परमेश्वरवि-
भूतित्वेनैव सिद्धत्वात् । श्रुतं सत्यमिति मन्त्रस्य नारायणानुवाको-
क्तोपासनप्रकारबोधनाय रासलीलास्वभगवत्स्वरूपनिरूपकत्वेन ना-
रायणपरं ब्रह्मेति मन्त्रस्य च प्रथमान्तनारायणपद्मप्रायपाठसंघट्टत्वेन,
परत्परतर इति मन्त्रस्य च सकारम्भे, येनेकं भूतं भुवनं भविष्य-
त्परिगृहीतेन सर्वै, येन यज्ञस्तायते सप्तहोता तन्मे मनः शिवसङ्क-
ल्पमस्तिवति मनसस्तथात्वं प्रक्रम्य पठिततया तन्माहात्म्यबोधक-
त्वेन मनसश्चानन्दवल्यां ब्रह्मानन्दात्मकत्वेन सिद्धतया तत्र शिव-
माहात्म्यबोधकताया अशक्यवचनत्वेन, विश्वाधिक इति द्वेताश्व-
तरतृतीयाध्यायमन्त्रस्य च केवलब्रह्मस्वरूपमुपक्रम्य पठितत्वेन त्रि-
लोचनादिवैशिष्ट्यस्यानुकत्वेन तद्भिन्नरूपाबोधकत्वेन तदुक्तानां
सर्वेषामेव मन्त्राणां तदुक्तार्थानुपपन्नकत्वात् । इत्वं यथा तथा प्रह-
स्तेऽस्माभिर्निपुणतरमुपपादितमिति नात्र प्रपञ्चयते ॥

माध्वास्तु—प्रतीकं देह उद्दिष्टो येषां तत्रैव दर्शनम् । न तु
व्याप्ततया कापि प्रतीकालम्बनास्तु ते । अप्रतीका देवतास्तु ऋषीणां
शतमेघ च । राज्ञां च शतमुद्दिष्टं गन्धर्वादिशतं तथा । एतेऽधिकारि-
रिषो ध्यासिदर्शनेऽभ्ये न तु कश्चित् । अयोग्यदर्शने यत्नाङ्गशाः पूर्व-
स्य चापि तु । अप्रतीकाध्याये हि ते यान्ति परमेष्ठ तु । स्वदेहे ब्र-
ह्मदृश्यैव गच्छेद् ब्रह्मसलोकताम् । ब्रह्मणा सह सम्प्राप्तं सहारे परमं
पदमिति गारुडवाक्यान्युपन्यस्य काँश्चित् कार्यं काँश्चित् परं नय-
ति । उभयपक्षोक्तदोषात् । परप्राप्तिपक्षे गत्यनुपपत्त्यादिदोषस्योक्त-
त्वात् । कार्यप्राप्तिपक्षे च ब्रह्मशब्दाऽमुख्यत्वादिदोषाणामुक्तत्वादि-
त्येवमाहुः । तत्र गत्यनुपपत्त्यादिदोषाणामदृष्टादिना भाष्ये एव
परिहृतत्वाद्बुद्धासीना वयम् ।

विशेषदर्शनसूत्रे च, यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य कामचारो भवतीत्या-
दिभ्रूतिर्नामादिप्राणपर्यन्तेषु प्रतीकोपासनेषु फलविशेषं च दर्शयती-
ति प्रतीकालम्बनाद् वर्जयित्वा नयतीति सिद्धमिति शङ्करमास्कर-
रामानुजाचार्या आहुः । तेषु मनोनामाद्युपासनानां प्रतीकानिराकार-
त्वेन फलविशेषमयनस्य च भगवद्विच्छया भगवद्विभूतित्वात् साध-
नेनैव निरस्तम् । येषु शैबो, विष्णुलोकापेक्षया शिवलोके विशेषं द-
र्शयतीत्याह । तदपि प्रहस्ते निपुणतया कृषितमिति ततोऽवधेयम् ।

माध्वास्तु—अन्तःप्रकाशाः ब्रह्मिःप्रकाशाः सर्वप्रकाशाः देवा
 वा सर्वप्रकाशा ऋषयोऽन्तःप्रकाशाः मानुषा एव ब्रह्मिःप्रकाशा इति
 काचिच्चतुर्वेदशिखाश्रुतिर्विशेषं दर्शयतीत्याहुः । तत्रापि श्रुतेरप्र-
 सिद्धत्वात्तुदासीना वचनम् ॥ १७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य
 श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य छतौ भाष्यप्रकाशे
 चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ४ ॥ ३ ॥

अथ चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥

ब्रह्मविदाप्रोति परमित्युपक्रम्य सोऽश्नुते सर्वात्र कमान् सह
ब्रह्मणा विपश्चितेति तैत्तिरीयके पठ्यते । तत्रेदं सान्द्रह्यते-किम-
न्तःस्थित एवाश्नुते, उत पुनर्जन्म प्राप्येति । तत्राऽन्वस्त्वनुपप-
न्नः । न स पुनरावर्त्तते । तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीत्यादिश्रुति-
विरोधात् कर्माभावश्चेति प्राप्तौ प्रतिवदति । सम्पद्य ब्रह्म सम्पद्यापि
स्थितस्य जीवस्य प्रभोरत्यनुग्रहवशात् स्वरूपात्मकभजनानन्ददि-

सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ द्वितीये पादे सद्योमुक्तिक्रम-
मुक्त्योः प्रकारं दर्शितस्तदनु तृतीये क्रममुक्तौ प्राप्यस्वरूपं प्रा-
प्तिप्रकारं च दर्शयित्वा समाप्तौ ज्ञानमार्गीययोः सद्योमुक्तावप्यक्षर-
प्राप्तिपुरुषोत्तमप्राप्तिरूपः फले विशेषोऽस्तीति दर्शितम् । इदानीं त-
त्पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपं फलं कथमनुभवनीत्यतस्तत्प्रकारः, कीदृशं च
पुरुषोत्तमस्य स्वरूपमित्यतस्तत्प्रकारश्चेत्यतस्मिन् पादे विचार्यत इ-
त्याशयं सूत्रमुपन्यस्य विचारमारभन्ते । * ब्रह्मविदित्यादि * ।
* तत्रेदं सान्द्रह्यत इति * । यद्यन्तःस्थितोऽश्नुते तदा स इति भोग-
स्वातन्त्र्यबोधकप्रथमाविभक्त्यानुपपत्तिः । ब्रह्मणि लये भेदाऽभा-
धात् । यदि बहिर्भूत्वा तदा आवृत्त्यापस्या परप्राप्तेर्मुक्तिवभङ्ग इत्यु-
भयथाऽपि दोषादश्नुत इति विवरणं सान्द्रह्यत इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रन्यादि * । तथाच ब्रह्मलोकसम्पत्तौ
यत्र पुनरावृत्त्यभावस्तत्र साक्षाद्ब्रह्मप्राप्तानां कुतस्तत्सम्भावनेत्यपुन-
रावृत्तिश्रुतिविरोधापेक्षया विभक्त्यर्थमात्रबाधस्य स्वरूपदोषत्वाद्-
न्नारित्यं युक्तमिति प्राप्तं तथेत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * सं-
पद्येत्यादि * । * ब्रह्म सम्पद्यति * द्वितीयपादांकरस्या बागादीनां

त्सायां तत्कृत आविर्भावो भवत्येव । भगवदधीनत्वज्ञापनायास्य तत्र
कर्तृत्वं नोक्तम् । ननूक्तं न स पुनरावर्त्तत इत्यादिश्रुतिविरोधः
कर्माभावश्च बाधक इत्यत आह । स्वेनेति । स्वशब्दोऽत्र भगव-
द्वाची । तथाच भगवत्स्वरूपबलेनैवाविर्भाव इत्यर्थः । एवं सत्यु-
क्तश्रुतिर्मर्यादामार्गविषयिणीति न विरोध इति भावः । तेषामिह
प्रपञ्चे न पुनरावृत्तिरस्तीति हि श्रुतिराह । लीलायाः प्रपञ्चाती-
तत्वात् तत्राविर्भावस्य निषेधाविषयत्वादपि न विरोधः । अत्र
प्रमाणाकाङ्क्षायामाह । शब्दादिति । सोऽऽनुते सर्वान् कामान्

प्राणानां ब्रह्मणि लयोत्तरं, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्मा-
ऽप्येतीति श्रुत्या ब्रह्मणा सहैकीभावं प्राप्य । * आविर्भाव इति * ।
स्वस्य ब्रह्माभिन्नतयाऽनुभवविषयत्वयोग्यता । * अस्य तत्र कर्तृत्वं
नोक्तमिति * । जीवस्यार्थावभावकर्तृत्वं नोक्तम् । स्वनेति पदमव-
तार्य व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । भगवत्स्वरूपबलेनैवाविर्भाव
इति * । छान्दोग्ये भूमविद्यायां तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं म-
न्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राण इत्याद्युपक्रम्य, आत्मत आविर्भा-
वतिरोभावात्मानोऽन्वमित्यादि श्राव्यास्तस्य ब्रह्मन्मपन्नस्यापि ब्रह्म-
स्वरूपबलेनैवाविर्भावः । एवं हेत्वन्तरकथनेन कर्माभावात्मकमावि-
र्भावबाधकं परिहृतम् । एतेनैवापुनरावृत्तिश्रुतिविराधाऽपि परिहृत
इत्याहुः । * एवं सतीत्यादि * । न चिराच्च इति * । धिययंभवाच्च
विरोधः । ननु तर्हि पुष्टिमार्गस्य मर्यादामार्गपक्षया जघन्यत्वाप-
त्तिरित्यत आहुः । * तेषामिहेत्यादि * । यद्यापि न स पुनरावर्त्तत
इति श्रुत्वाह नति विशेषो न श्रूयते तथापि पञ्चाभिषिद्यायामक्षिपु-
रुषविद्यायां च तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीति, इमं मानवमावसं
नावर्त्तन्त इति च यथायथं भावणादस्मिन् लौकिके प्रपञ्चे पुनरा-
वृत्त्यभावमाह, न तु नित्यायां भगवत्स्वीलाषामर्पति श्रुतिविराधा-
ऽभावाच्च पुष्टिमार्गे कथमनावृत्तिसिद्धिरित्यन्तां हेतुं वदतीत्याशयंन
भवत्तरयन्ति । * मन्वेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * सोऽऽनुत इत्या-

सह ब्रह्मणा विपश्चितेति श्रुतिः पुरुषोत्तमेन सह सर्वकामभोगं वदति । स च न विग्रहं विना सम्भवतीति श्रुतिबलादेव तथा मन्तव्यमित्यर्थः ॥ १ ॥

हेत्वन्तरमाह ।

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

अत्रोपक्रमे, ब्रह्मविदामिति परमिति वाक्येन परमसिलक्षणं मुक्तिं प्रतिज्ञाय हि तद्विद्यतिरेव सोऽश्नुत इत्यादिना क्रियते । तेन पुष्टिमार्गीयमुक्तिरूपत्वमेव तस्याज्ञानस्य सिद्धयत्पतोऽपि हेतोस्तदाविर्भावस्य न लौकिकत्वं, न चाष्टरूपत्वमित्यर्थः ॥२॥

दि * । तथाच पुरुषोत्तमे अक्षरापेक्षया परत्वस्य मुच्यते आवित-
त्वाद्भूते भगवद्भामत्वस्यापि तत्र भावणात् तैत्तिरीये प्रज्ञारूपत्व-
स्याऽपि भावणात्तस्य लीलास्नानतायामत्रोक्तौ भोगोऽक्षरे सिद्ध-
ति । भोगश्च विग्रहमन्तरेणानुपपद्यमानो विग्रहमाक्षिपतीति भोगबो-
धकवाक्यरूपः शब्द एवात्र तदाविर्भावे प्रमाणमित्यर्थः ॥ १ ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * हेत्वन्तरमाहे-
ति * । ननु ब्रह्मसम्पत्तिरेव मुक्तिरिति सम्पन्नो मुक्तः, आविर्भावस्तु
चिन्ताने सति व्युत्थारणाद् भवति । तथा सति सुष्ठुभावाविव बन्ध
एव सम्भावित इति कथमाविर्भावस्य मुक्तिकोटौ प्रवेश इत्याका-
ङ्क्षायाम् अत्र भगवतः सकाशाद्विभज्य यो जीवस्याविर्भावस्तस्या-
ऽलौकिकत्वेऽन्नाष्टरूपत्वे चैतत्प्रकरणोक्तं हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः ।
व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । * परमसिलक्षणमिति * । ब्रह्मवि-
दः परमसिलक्षणम् । तथाच प्रतिज्ञानाद् उक्तवाक्ये मुक्तेः प्रति-
ज्ञानाद् यस्याविर्भावः प्रतिपिपादयिषितः स मुक्त इति सूत्रयोजना ।
तथा सति तस्याऽऽविर्भावस्य न लौकिकत्वं, नचाऽऽष्टरूपत्व-
मित्यर्थः ॥ २ ॥

आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

ननु परस्य ब्रह्मणो निर्गुणत्वाद् कामभोगस्य गुणसाध्यत्वात्सह ब्रह्मणैस्तत्र ब्रह्मपदं सगुणतत्परमतो न तस्य मुक्तिरूपत्वमित्यत आह । अत्र ब्रह्मपदेनात्मा व्यापको मायातद्गुणसम्बन्धरहितो यः स एवोच्यते । कुतः! प्रकरणात् । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्युपक्रम्य तत्पाठाद् गुणातीतस्यैतत्प्रकरणमिति तदेवात्र ब्रह्मशब्देनोच्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

ननु ब्रह्मविदाप्नोति परमिति भिन्नं वाक्यम्, ऋग्भिन्नाऽतो नैकं प्रकरणमिति सगुणमेव तत्र ब्रह्मपदेनोच्यत इत्याशङ्क्य प्रतिवदति । पूर्ववाक्येन समविभागेनैवेयम् ऋक् पठित्वा, न तु विभागेन । कुतः । दृष्टत्वात् । ब्रह्मविदिति वाक्यानन्तरं तत्पूर्वोक्तमर्थं प्रतिपाद्यत्वेनाऽभिमुखीकृतैर्पदगुणैर्न श्रुतिर्दृश्यते । तदेवाभ्युक्तेति । तेन पूर्ववाक्योक्तार्थमधिकृतैर्वर्णयित इति गुणातीतमेव तदत्र वाच्यमित्यर्थः ॥ ४ ॥

आत्मा प्रकरणात् ॥ सूत्रमद्यतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * तस्येति * । ब्रह्मणा सह भोगस्य व्याकुर्वन्ति । * अत्र ब्रह्मेत्यादि * । * तदेवेति * । परपदेनोक्तं गुणातीतमेव । तथाच कार्यकथने जगत्कारणत्वेन स एव परिचायितव्य इति व्यापकत्वेऽपि विरुद्धधर्माभयत्वाद्यथा सृष्ट्यादिकं स करोति, तथा तं भजनाऽऽजन्तवानायाविर्भाव्य भोगमपि कारयतीति न तेन कार्येण तस्याविर्भावस्य मुक्तिकोटिगतत्वमङ्ग इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ अद्यतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * अत इति * । वाक्यार्थोः परस्परपक्षान्नाधिकपदाभावात् । व्याकुर्वन्ति * पूर्ववाक्येनेत्यादि * अर्थस्तु स्पष्टः । तथाच वाक्यार्थो-

ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥

पूर्वेण युक्तो जीवो भगवदनुग्रह्यातिशयेच्छातो बहिरानिर्भूतो गुणातीतेन पुरुषोत्तमेनैव सह सर्वान् कामानश्नुत इति सिद्धम् । अथ तत्रैवेदं विचार्यते । आविर्भूतो जीवः प्राकृतेन शरीरेण भुङ्क्त, उताप्राकृतेनेति । तत्र भोगस्य लौकिकत्वे तदायतनस्यापि तादृशेनैव भवितव्यमिति मन्वानं प्रसाह । ब्राह्मेण ब्रह्मसम्बन्धिना ब्रह्मणा भगवतैव स्वभोगानुरूपतया सम्पादितेन सखज्ञानानन्दात्मकेन शरीरेण पूर्वोक्तानश्नुत इति जैमिनिराचार्यो मनुते । तत्र हेतुरुपन्यासादिभ्य इति । ब्रह्मविदः प्राप्तिं परमिति ब्रह्मविदः पर-प्राप्तिं प्रतिज्ञाय तदर्थस्यैवोपन्यासोऽग्निमयर्चा क्रियते, सोऽतश्नु इत्यादिना । तथाच परमाप्तेर्मुक्तिरूपत्वात् पुष्टिभार्गीयायास्तस्या एव रूपत्वादक्षरब्रह्मणः पुरुषोत्तमायतनरूपत्वात्तदात्मकमेव शरीरं

मंत्रेण तादृक्पदाऽभावेऽपि ऋक्प्रयोजनबोधके मध्यमवाक्येऽपेक्षावां-
धकपदसत्त्वात्तथेत्यर्थः ॥ ४ ॥ १ ॥

ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ अत्र पूर्वसूत्रद्वये भगवद्-
त्तेन विग्रहेण जीवस्य परप्राप्तिरूपो भोगः सिद्धः । अग्रिमसूत्रद्वये
भगवत्तच्च परमपुरुषत्वं सिद्धम् ।

तत्र पूर्वसूत्रद्वये यो विग्रहः सिद्धस्तं पूर्वं विचारयतीत्याशयेन
पूर्वसूत्रद्वयसिद्धमनुवदन्तः सूत्रमवनारयन्ति । * पूर्वेणेत्यादि * ।
पूर्वेणिति * आद्यसूत्रद्वयेन । अथ तत्सिद्धयुत्तरं तस्मिन्नेव वाक्या-
र्थं वक्ष्यमाणविचार आरभ्यते इत्यर्थः । पूर्वपक्षार्थः स्फुटः । सिद्धा-
न्तं व्याकुर्वन्ति । * ब्राह्मेणेत्यादि * । ब्रह्मसम्बन्धिनेत्यस्य विवरणं
* ब्राह्मेणेत्यादि * शरीरेणेत्यन्तम् * । * उपन्यासादिभ्य इति * ।
उपसमीपं न्यासः कथनं विवरणमिति यावत् । स आदिर्येयाम् ।
तद्गुणसंविज्ञानः । ते उपन्यासादयस्तेभ्यः । तदेतादृहृष्वन्ति ।
* ब्रह्मविदित्यादि * । * एवं रूपत्वादिति * । सर्वव्यापानरूप-

तस्य वक्तुमुचितं, न तु प्राकृतम् । एतद्वोधनायैवाग्नेऽन्नमयादीनि विभूतिरूपाण्युक्तानि । भक्तशरीरे प्रतीयमानानामर्थानां विभूतिरूपत्वेन ब्रह्मात्मकत्वं तेन साधितं भवति । इदमेवादिपदेन बहुवचनेन च ज्ञाप्यते । एतदानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमतो नाऽत्र

त्वात् । ननु ब्रह्मभावं विना मुक्त्यभावाज्जाते च तस्मिन् व्यापकत्वा-
द्विद्यदानन्दाविर्भाववच्च पूर्वासङ्काकारस्याप्याविर्भाव उपन्यास-
श्रुतेरप्युपपत्तौ भोगार्थं ब्रह्मशरीरस्याङ्गीकारो न प्रामाणिक इत्यत
आहुः * एतदित्यादि * । शरीरस्याक्षरात्मकत्वबाधनायैव श्रुतको-
पन्यासानन्तरम् अन्नमयादीनि विभूतिरूपाणि पुरुषविधत्वेन ब्रह्म-
त्वेन, ब्रह्मत्वेनोपास्यत्वेन चोक्तानि । तस्य फलं भक्तशरीरे प्रतीय-
मानानामर्थानां पृथिव्यादीनां गन्धादीनां च विभूतिरूपत्वेन ब्रह्मात्म-
कत्वं तेन कथनेन साधितं भवति । इदं श्रौतमुपादानमेव आदिप-
दबहुवचनाभ्यां ज्ञाप्यत इत्यर्थः । * प्रपञ्चितमिति * । तन्निरूपक-
स्यापि तत्तुल्यफलत्वमित्यनेन वर्णकान्तरं च प्रपञ्चितम् । तथा-
च्चाग्नेऽन्नमयादिनिरूपणबलादेवमुच्यतेऽतः सृष्ट्यादौ यो भगवदा-
कारस्तिरोहितस्तस्यैवमाविर्भावोऽपि दित्स्मितफलानुभवयोग्यरूपेणा-
विर्भावोक्तप्रकारकस्थूलरूपस्यैवाविर्भावोऽप्यप्राामाणिक इति भावः ।
इदमेव, स्वरूपेणावतारंणानि साङ्गेन पुष्टिप्रवाहमयांदाग्रन्थे उक्त-
म् । एवञ्च जीवस्य व्यापत्वादिषु भगवद्धर्मस्थानन्दं चाविर्भूते स-
च्चिदानन्दात्मके देहेऽक्षरात्मके सम्यक् यो लीलारमानुभवः स
निरुपम इति, स एव संवाफले, महान् भोगः प्रथमे विशते सदेत्य-
नेनोक्त इति ज्ञेयम् । ननु मान्त्रवर्णिकमूत्रेऽन्नमयप्राणमययोर्बाह्या-
भ्यन्तरलौकिकव्यवहारकरणत्वेन लोकत्वं मनोमयस्य च वेदत्वं
तज्ज्ञाप्ये प्रत्यपादीनि विभूतिन्यादिकथनं तद्विरुद्धमितिचञ्च । श्रुती
परस्मादानन्तरुपात् सृष्टिः प्रकान्तेति सा सृष्टिरतिरोहितानन्दा भ-
वति । कारणस्य समन्वयात् । कार्यत्वाच्चपत्तिरोभावेऽपि । अत्य-
था व्यवहारभङ्गेन लीलाया असिद्धः । एवं सति तारुदयां सृष्टौ
तत्तद्व्यवहारकारणीभूतस्य विभूतिरूपस्यैवोचित्येन तल्लौकिकव्य-
दिकव्यवहारं कारणपदेन तस्यैव सूचनाविरोधात् । मतकथनप्र-

पुनरुच्यते । यत्र कर्मवादी जैमिनिरेवं मनुते तत्रान्येषामेवमङ्गीकारे
किमाश्चर्यमिति ज्ञापनाय तन्मतोपन्यासः कृतः ॥ ५ ॥

चितितन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥

स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्वः कृत्स्नौ रसघन एवं वा
अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्वः कृत्स्नः मङ्गानघन इति श्रुतौ घनप-
देन ज्ञानात्मकविग्रहात्मत्वं ब्रह्मणो बोध्यते । अन्यथा न वदेत् ।
प्रयोजनाभावात् । तथाच तादृशेन सह भोगकर्त्रा तादृशेनैव भा-
व्यमिति, चिति चिद्रूपे ब्रह्मणि, तन्मात्रेण चिन्मात्रेण रूपेण का-
मान् भुङ्क्ते, न तु विग्रहेण । श्रुतौ जीवस्य तथात्वस्याऽनुक्तेः ।
पूर्णानन्दत्वाद्भगवतस्तत्सम्बन्धेन तदानन्दमनुभवतीत्यर्थः सम्प-
द्यते । चिदात्मत्वं जीवस्य यतो नैसर्गिकमित्यौडुलोपिराचार्योऽनुते
अशरीरं वा वेतिश्रुतिरेतादृशाऽन्यविषयिणीतिज्ञेयम् ।

योजनमाहुः । * यत्रेत्यादि * ॥ ५ ॥

चिति तन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौडुलोमिः ॥ व्याकुर्वन्ति ।
* स इत्यादि * । * न वदेदिति * । घनपदं न वदेत् । * तथात्व-
स्येति * । विग्रहवन्धस्य ।

अन्ये तु चितितन्मात्रेणेत्येकं पदमङ्गीकुर्वन्तश्चिन्मात्रेणाधि-
भवतीत्यर्थमाहुः । तन्मते इकग्रत्ययान्तस्य चितिपदस्य धातौ शक्ते-
स्तदर्थे लाक्षणिकत्वं तत्पदव्ययता च ।

भास्कराचार्यास्तु—चेतन्यसन्मात्रेणेत्यर्थमाहुः । तन्मते तत्प-
दवैयर्थ्यं न भवतीति पूर्वापेक्षया तत्सम्यगिति बोध्यम् । मन्वद्यरी-
रस्य प्रियाप्रियभोगः श्रुत्या निषिध्यते, न तु सशरीरस्य, न चै सश-
रीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहर्तिरस्तीति श्रुतेस्तस्य का गतिरित्यत
आहुः । * अशरीरमित्यादि * अशरीरं वा च सन्तं प्रियाप्रिये न स्पृ-
हात इति श्रुतिस्तु प्रियपदस्याप्रियपदसमभिध्वाहारादेतादृशाभ्यधि-
वयणी * एतादृशाद् भगवदानन्दादन्यो यो दुःखसम्भिन्न आनन्दस्त-

मुक्तिद्विधायां तदनुभवस्य भगवद्विच्छाविषयत्वाभावात् तथा ।
तथाचैतदेतज्जातीयकानन्दानुभवोऽस्य भवत्विति भगवद्विच्छैव
श्रुतौ कामशब्देनोच्यते ॥ ६ ॥

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥७॥

परमाचार्यो बादरायणस्तु नैवं मनुने । ब्रह्मविदाप्रोति परमिस्त्र-
स्योपन्यास एवमपि विग्रहवत्त्वेनापि कृतो यतः । तथाहि । यो वेद
निहितं गुहायामिषत्र गुहाया उक्तत्वाच्चस्या विग्रह एव सम्भ-

द्विषयिणीति न तद्विरोध इत्यर्थः । * मुक्तीत्यादि * । * तदनुभ-
वस्येति * दुःखसम्भिन्नसुखानुभवस्य । तर्हि सुखे वैजात्याभावात्
कामानिति बहुवचनस्य का गतिरित्यत आहुः । * तथाचेत्यादि * ।
तथाच तादृगिच्छानुभवे तद्विच्छाविषयस्यानन्दस्याऽप्यनुभवश्चिन्मा-
त्रेणैव रूपेण, न तु तत्र विग्रहस्याप्यपेक्षेति औदुलोमिर्मतमित्यर्थः ।
एतेन, चैत्यस्य तस्वममलं मणिमस्य कण्ठ इत्यादि स्मारितं ज्ञेयम् ॥६॥

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥ सिद्धार्थं
व्याकुर्वन्ति । * परमेत्यादि * । * एवमिति * । औदुलोम्युक्ती-
त्या, उपन्यासादिति हेतुं व्याकुर्वन्ति * । ब्रह्मेत्यादि * । तथाच
यदि तन्मात्रेणोषाभागः श्रुत्यभिप्रेतः स्यात्तदा विग्रहवत्त्वेनापन्यासो
न क्रियेत । यत एवमनां न चिन्मात्रमतं सार्थाय इत्यर्थः । नन्वत्र
विग्रहाश्रयणारकथं तथोपन्यासांऽर्थाङ्गीकृत इत्यतस्तदुपपादयन्ति ।
* तथाहीत्यादि * । * तस्या इति * । गुहायाः । तथाचात्र ब्रह्मवि-
स्पन्देनापरोक्षब्रह्मज्ञानवानुच्यते । तस्याशरीरत्वे तद्व्याख्यानभूतक-
पूर्वाङ्गे गुहापदं न शक्ये । नच तत्र साधनदशापन्नस्यैव विग्रह
उच्यते इति वाच्यम् । यथा क्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रे-
त्येव भवतीतिवदत्रस्याभेदगमकपदाद्यभावात् । वदेत्यद्भूत इति
च समानकालबाधकपदविरोधापातात् कामभोगस्य विग्रहतन्त्र-
स्वात्तन्मात्रे, सोऽद्भूत इत्यादिनां कस्य फलस्य विरोधापत्तश्च । अतो
गुहापदव्याक्रोपात्तदुक्तां भर्तार्यग्रहाभावपक्षोऽस्तद्भूत इत्यर्थः ।

वात् । किञ्च । प्रथमान्तोपस्थितत्वेन प्राप्नोतीत्युक्त्वा च ब्रह्म-
विदः परमात्मा स्वातन्त्र्यं ज्ञाप्यते । तदेव ब्रह्मणा सहेति पदेनो-
पन्यस्तम् । तेन ब्रह्मणोऽपि तत्समानक्रियावचनं ज्ञाप्यते । परं
त्वप्राधान्येन । तथाच भक्तस्यैव कामा वक्तुमुचितास्ते च न वि-
ग्रहं विना सम्भवन्ति । किञ्च । विपश्चिनेति विशेषणेन विविधं
पश्यच्चिद्रूपत्वमुच्यते । कामभोगोक्तिप्रस्ताव एतदुक्त्वा तदुपयो-
ग्येव सर्वं वाच्यम् । एवं सति भक्तविविधभावान् पश्यति स्वयं
भोगचतुरश्रेत्युक्तं भवति । एतेनापि भक्तविग्रहः सिद्धयति । ननु
विग्रहस्यागन्तुकत्वेन लौकिकत्वादलौकिकेन ब्रह्मणा भोगो वि-
रुद्ध इत्यन आह । पूर्वभावादिति । भक्तप्राप्तेः पूर्वमेव भगवदि-
त्सितभोगानुरूपविग्रहाणां सत्त्वान्न विरोधः । किञ्च । उक्तश्रुति-
सूत्रैः पुरुषोत्तमेन सह भक्तस्य कामभोगो निरूपितः । स याव-
ताऽर्थेन विना नोपपद्यते तावान् स श्रुत्यभिमत इति मन्तव्यम् ।
तथाच ब्रह्मसम्बन्धयोग्यानि शरीराणि नित्यानि सन्त्येव । यथा
ऽनुग्रहो यस्मिञ्जीवे स तादृशं तदाविश्य भगवदानन्दमश्नुत इति
सर्वमवदातम् ॥ ७ ॥

उत्तरार्द्धमादाव युक्तान्तरमाहुः * किञ्च प्रथमेत्यादि * तथाचोऽनु-
लामिममं कामपदव्याकोपाऽनिवृत्तेस्तदुक्तमित्यर्थः । विपश्चित्-
पदेनापि नत् साध्यन्ति * किञ्चेत्यादि * । * एतेनेति * भक्तविग्र-
हाभावेऽनुपपद्यमानेन भोगचातुर्यबाधकविपश्चित्पदेन । हेत्वन्तरम-
घनारयन्ति । * नन्वित्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * भक्तेत्यादि * ।
* भक्तप्राप्तेरिति * । भक्तस्य भगवत्प्राप्तः । * न विरोध इति *
आगन्तुकत्वलौकिकत्वाभ्यां कृतोऽपि चिन्मात्रत्वब्राह्मशरीरवत्त्वयो-
र्विरोधो न । तथाचैतैर्हेतुभिर्विग्रहवत्त्वस्याविरोधं मन्यत इत्यर्थः
शान्तिमाहुः । * किञ्चेत्यादि * । * सन्त्येवेति * । पुच्छलिकावद्भग-
वन्मन्दिर भगवद्भक्त्यात्मकानि सन्त्येव । * भाषिष्येति * । अयं अ

वेह इत्यभिमानं कृत्वा । तथाच श्रुत्वर्यापत्तिसिद्धत्वाच्च सम्देह इत्यर्थः । ननु सूत्र एतद्व्याधकपदाभावात्तस्यैर्नाद्विषयवाक्यत्वं कथमवगन्तुं शक्यत इति चेत् । अर्थबलादिति वदामः । तथाहि । अस्मिन् चरणे मुक्तस्य फलानुभवप्रकार उच्यते । मुक्तिस्तु न यावद्दुःखात्यन्ताभावमात्ररूपाऽपि तु निरवधिसुखात्मकब्रह्मप्राप्तिरूपा, तल्लोकप्रतिप्राप्तिरूपा च । तैस्तिरीयोपनिषद् ब्रह्मणः सायुज्यं सत्त्वान्तामाप्नोतीति श्रुतौ द्वयोः श्रावणात् । पुराणेषु सत्त्वान्तात्स्यसात्त्विकत्वमप्युतेति प्रकारभेदकथनाच्च । सा च यथाधिकारं सद्यः, क्रमेण वा भवति । तत्र सद्यमुक्तावात्मकाम एवाधिकारी । अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतेः । तादृशस्य ब्रह्मानुभवप्रकारश्चात्रे । यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा यंस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुत इति श्लोक उक्तः । स्वप्रतिज्ञानुराधाद्यात्तत्कर्म सम्यक् न विवृणः । सोऽत्र ब्रह्मविदाप्नोतीत्यस्य विवरणार्थं व्यक्तीक्रियते । अशनप्रकारस्य विवरणात् । अतः स चन्द्र न विचार्येत तदा शास्त्रं न्यूनतैवापद्येत । विचारितं च तस्मिन् मुक्तौ निःसम्बन्धाया निवृत्तेः सर्वास्वपि तादृशत्वमर्थाद्देव संत्यर्तात् बुद्ध्याच्च । नच निःसम्बन्धा मुक्तिरिति युक्तम् । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मभावात्तरमेव मुक्तः श्रावणात् । ब्रह्मणश्च त्रिरुद्धमाश्रयताया उभयलिङ्गाद्याधिकरणेष्वेव निर्णयेन निर्दिशंपवाद्देव प्रागेव निरस्तव्यात् । य पुनः प्रजापतिवाक्यस्यामेव सम्प्रसादाऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति श्रुति विषयवाक्यत्वेन आद्रियन्ते तेषामपि तस्यास्तथात्वं सन्दिग्धमेव । सूत्र उपसम्पत्तिपदाभावात् केवलस्य सम्पद्यति पदस्य सत्ता साम्यं तदा सम्पद्यो भवति सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति सुबुद्धि विषयं श्रावणात् । अत उपसम्पत्तिवाक्यस्य विषयत्वेनादरणमर्थबलाद्देवेति वक्तव्यम् । तथा सति नीत्याच्च पर्यनुयागावकाशः । किञ्च । स्वेनेति पदस्यापि ब्रह्मवाचकत्वमेव मुख्यम् । स्वमपीतो भवतीत्यादौ तथा सिद्धत्वात् । अतस्तत्रापि तथा । किञ्च नायं नियमो यद्विषयवाक्यं सौत्रपदानुरूपमेव ग्राह्यमिति । अत्राचराचरग्रहणादित्यादौ तथा

दर्शनाभावात् । अतोऽर्थमादाय विषयवाक्यग्रहणं नानुचितमिति
दिक् ॥ ७ ॥

यत्तु शङ्कराचार्याः, सम्पद्याविर्भावाधिकरणं त्रिसुत्रमङ्गीकृत्य
प्रथमसूत्रे, एवमेवैष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं
ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यत इति छान्दोग्ये इन्द्रप्र-
जापतिसंवादास्तां श्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य किं देवलोकानुप-
भोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेण अभिनिष्पद्यते, उतात्ममा-
त्रेणेति संशये मोक्षफलत्वस्याप्रसिद्धेः । अभिनिष्पद्यत इत्युत्पत्तिप-
र्यायभूतशब्दप्रयोगादात्मनश्च सर्वदाविद्यमानत्वेनाभिनिष्पत्तवन्तु-
मशक्यत्वाच्चान्तुकनेति पूर्वपक्षमुक्त्वा केवलेनैवात्मना आविर्भ-
वति, नं धर्मान्तरेण । कुतः । स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यत इति स्व-
शब्दात् । अन्यथा स्वेनेति विशेषणस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नष्वा-
त्मीयवाची स्वशब्द इति युक्तम् । तस्य रूपान्तरेऽपि तुल्यस्वेनाह
विशेषतस्तत्कथनस्य वैयर्थ्यानपायात् । अतः स्वेनेतिविशेषणसा-
र्थक्यार्थं केवलेनावतिष्ठत इति सिद्धान्तं व्याख्याय, पूर्वावस्था-
स्विह च स्वरूपानपायसाम्ये सत्यत्र को विशेष इति शङ्कराणां द्वि-
तीये सूत्रे सम्बन्धविनिर्मुक्तत्वरूपो विशेषः । पूर्वं जाग्रदाद्यवस्थासु,
अन्धो भवतीति, रोदिनीवेति, विनाशमेवापीतो भवतीत्यवस्थान-
यकालुप्यकथनेन बन्धाविमोक्तबोधनात् । तस्य मुक्तत्वं च, परतं
स्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्यवस्थानयविहीनस्यात्मनो व्याकथेय-
त्वेन प्रतिज्ञातस्याशरीरत्वाद्युपन्यासपूर्वकं, स्वेन रूपेणामिनिष्प-
द्यत इत्युपसंहारात् । आख्यायिकोपक्रमे चापहतपाप्मेत्यादिमुक्तात्म-
विषयप्रतिज्ञानादिति व्याख्याय तृतीयसूत्रे, परं ज्योतिरुपसम्पद्ये-
त्यनेन ज्योतिःसम्पद्येत्कत्वाज्ज्योतिषश्च प्राकृतत्वात् सम्पद्यौ
कथमस्य मुक्तत्वमिति शङ्कराणां परं ज्योतिरिति पदाभ्यां, तदेवा
ज्योतिषां ज्योतिरिति श्रुत्यन्तराज्ज्योतिःशब्देन परं ब्रह्मैवोच्यते, न
तु प्राकृतमतस्तत्सम्पद्यौ न मुक्तत्वमङ्गः । आत्मन एव प्रकरणदर्श-
नादित्याहुः । ततोऽप्रविभागेन दृष्टत्वादित्येकसूत्रमधिकरणान्तरमङ्गी-
कृत्य किं मुक्तः परमेश्वरान्नेदेनावतिष्ठत उताभेदेनेति शङ्कनवामधि-
भक्त एवावतिष्ठत इति सिद्धान्तयन्ति ।

ततो ब्राह्मणेत्यादिसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य पूर्वाधिकरणे यद्वात्म

रूपेण स्वेनाऽनागन्तुकेनाऽवतिष्ठत, इत्युक्तं, तत् कीदृशमिति चि-
न्तायां जैमिनिस्तावद् यद् ब्राह्मं रूपम्, अपहतपाप्मा विजरो विद्वत्पु-
र्विशोको विजिघत्सांऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्पइत्यनेन प्राशुक्तं
तथा सर्वेश्वरत्वं सर्वज्ञत्वं च तेन रूपेणामिनिष्पद्यत इति मन्यते ।
तत्र हेतुरपहतपाप्मेत्यादिनोक्त उपन्यास आदिपदसंगृहीतं, स तत्र
पर्येतीत्यादिनां कं च । औदुलोमिस्तु यद्यप्यपहतपाप्मात्माद्योऽभे-
देनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि शब्दविकल्पजा एवैते इति पाप्मा-
दिनिवृत्तिमात्रं तत्र गम्यते । चैतन्यमेव तस्यात्मनः स्वरूपमिति त-
न्मात्रेणैव रूपेणामिनिष्पत्तिर्युक्ता । एवं वा अरं अयमात्माऽमन्तरो-
ऽद्याद्याः कृत्स्नः प्रह्वानघन एवेत्यादिभ्युत्पन्नप्रहात् । सत्यकामत्वाद्-
यस्तु यद्यपि वस्तुरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते, सत्याः कामा अस्वन्ति ।
तथाप्युपाधिसम्बन्धाधीनत्वात्तेषां न चैतन्यवत् स्वरूपस्य सम्भवः ।
अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं, न ज्ञा-
नतोऽपि परस्योभयलिङ्गमित्यत्र । अत एव जक्षणादिसङ्कीर्णमपि
दुःखाभावमात्राभिप्रायं स्तुत्यर्थम् । आत्मरतिरित्यादिवत् । न हि
मुष्यान्वेव रतिकीडामिथुनान्यात्मनि नित्यानि शक्यन्ते वर्जयितुम् ।
द्वितीयविषयत्वात्तेषाम् । तस्माच्चरत्ताशेषप्रपञ्चं प्रसञ्जनाध्यपदे-
द्वयेन बोध्यात्मनाऽमिनिष्पद्यत इति बादरायणस्त्वाचार्य एवमपि पा-
दमार्थिके चैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमे व्ययहारापक्षया पूर्वस्य पूर्व-
स्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मस्वैद्वर्षरूपस्याप्रत्याख्यानाद्-
विरोधं मन्यते इत्येवं व्याख्येयुः । तत्रेदमवधेयम् । छान्दोग्य इ-
न्द्रप्रजापतिसंवादे, य आत्मा वेद्यत्वेन प्रकृतः स इहरविद्यां पास्य
एव देवासुरैरनुबुध्यमाने प्रजापतिवाक्ये तस्यैवापहतपाप्मत्वादिमु-
क्तस्य प्रत्यभिज्ञानात् । इन्द्रविरोचनाभ्यामपि तस्यैव विदित्तया
तद्वानुवादात् । अतः प्रजापतिरपि तमेव सर्वेषु पर्यायेषु बांधयति ।
य एषोऽस्तिणि पुरुषो इदयत इत्यादिना । परं त्विन्द्रविरोचनौ पर-
मार्तिं पुरुषार्थत्वेनावगत्य तदर्थं न प्रष्टुं प्रष्टुषी, किञ्चपहतपाप्मादि-
शुण्णकामज्ञानेन सर्वकामप्राप्त्याद्यर्थमतस्तदधिकारं हीनमवगत्य
चिन्तयित्वाथ तप उपदिदेश त्रिष्टययोगेण शोकवान् । तत्र प्रथमे प-
र्याये इदयत इत्यनेनार्थमेव दर्शनमभिप्रेतम् । तद्वेषोपपादितम्, अ-
न्तर उपपत्तेरित्यतः । परमिन्द्रेण न बुद्धम् इति देहमारामं बुद्ध्वा

भयं दृश्यांस्स्मिन्नन्धेऽन्धो भवतीत्यादि । एवं हृदयस्याज्ञाने पुनस्त-
 प उपदिश्य द्वितीयेऽपि पर्याये, स्वप्नसृष्टिकर्तारमुपदिदेश, य एव
 स्वप्नं महीयमानश्चरतीति । अत्रापि, एतं त्वेवं भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्ये-
 तच्छब्देन स्वबुद्धिस्वस्यैव परामर्शात् । न त्विन्द्रबुद्धिस्वस्य । इन्द्रेण
 देहस्यैव पूर्वं बुद्धत्वादिति । परं त्विन्द्रेण द्वितीयेऽपि पर्याये स न
 बुद्धः, किन्तु देहाद्भिन्नो जीव एव स्वप्नद्रष्टाऽपदिश्यत इति बुद्धम् ।
 स यद्यपि बाह्यां पादिकोषात्त बुध्यति । तथाऽप्यान्तरकोषाद् बुध्यतीति
 पुनस्तृतीये पर्याये समागत्य उभयमुक्तवान् । तदा सुषुप्त्याधिकर-
 णभूतं तमेव यत्रैतत् सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानाती-
 त्येवमुपदिदेश । तत्रापि सुषुप्त्याधिकरणभूतं परमात्मानं न ज्ञातवान्
 किन्तु सुषुप्त्यवस्थाकं शरीरमेव ज्ञात्वा तत्राप्यज्ञानरूपं भयं विना-
 शमेवापीतो भवतीत्यन्तेन प्रदृश्येन्द्रः पुनरुपससाद् । तदा प्रजाप-
 तिसत्त्वमेव स्वबुद्धिस्वमुपदेष्टव्यत्वेनापिक्षिप्य इन्द्रेणावगतस्य जीवस्य
 सर्वकामभोगयोग्यं स्वरूपं तत्सम्पत्त्या भवतीति वक्तुं, मघवन् मर्त्ये
 वा इदं शरीरमित्यादिना शरीरस्य दुःखदत्वम् । अशरीराणां वा-
 य्वादीनां परं ज्योतिरुपसम्पन्नानां स्वरूपप्राप्तिरष्टान्तेनास्यापि स्व-
 व्याख्यातं परं ज्यातिरुपसम्पन्नस्य स्वरूपमभिनिष्पासितम् । एवमेवैव
 सम्प्रसाद् इत्यादीनां क्वा परस्य ज्योतिषः स्वरूपमाह । स
 उत्तमः पुरुष इति । यांस्यं गीतायाम्, उत्तमः पुरुषस्त्वम्यः परमा-
 त्मेत्युदाहृत इत्यादिश्लोकद्वयेन कर्तान्वेषचनः । अतः परमुपसम्पन्नस्य
 तल्लोके भोगं वक्तुं तत्र परमात्मनो भोगमाह । स तत्र पर्येतीत्यादि-
 ना । तथाच देहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामिति सप्तमस्क-
 न्धात्तादृशानां सालोक्यादिचतुष्टयं प्राप्तानां भगवत्प्रसादरूपसह-
 स्तो भोगो निराबाधः । अत्र विद्योपक्रमे तेषां तदर्थमेवोपासनाप्रवृत्ते-
 रुक्तत्वात् । नन्वेवं स्वरूपं प्राप्तस्य तत्र भोगोऽपि मनसस्तु पूर्वस्यैव
 तत्र सत्त्वात्सेन प्राक्तनदेहस्मरणे तदीयदुःखत्वापि स्मरणात् सुख-
 भोगोऽपि दुःखमसम्भिन्न एव स्यादित्यतस्तद्भाषायाह । नोपजन-
 स्मरन्निदं शरीरमिति । उप भात्मसमीपे अबिद्याकामकर्मभिर्जायते
 कर्मभिर्जायत इत्युपजनम् इदं प्राक्तनं शरीरं न स्मरत्यतस्तदस्मर-
 नात्तु दुःखसम्भेद इत्यर्थः । नन्वस्मरणं शरीरस्य कुतः । स्वरूपं आ-
 कारसद्भावेऽपि भोगसाधनभूतानामिन्द्रियाणामभावाद्भोगोऽपि कथ-

मित्याशङ्कगद्वयनिवृत्त्यर्थमाह । स यथा प्रयोग्यं इत्यादि । अथ यत्रै-
तदाकाशमित्यादि च । यथा प्रकर्षेण योग्योऽश्वादिवाचरणे भास-
मन्वाचरणसाधने रथादौ तस्य गमनादिसाधनाय युक्त एवमयं पञ्च-
वृत्तिर्मुष्यः प्राणोऽस्मिन् शरीरे तद्व्याप्तासाधनाय युक्तः । तथाच
मुक्तौ तस्य लयं तद्वियुक्तस्य शरीरस्याप्रयोजकत्वाद्स्मरणमित्यर्थः ।
इन्द्रियाभावेऽपि भांगमुपपादयति । अथ यत्रेत्यादि । यत्र शरीरदेशे
एतदाकाशमनुविषण्णं नेत्रकर्नानिकोपलक्षितमाकाशमनुगतं चक्षुः-
शब्दवाच्यम् । तत्र स चाक्षुषश्चक्षुषि विद्यमान आत्मा दर्शनाय
रूपग्रहणार्थं चक्षुश्चक्षुरिन्द्रियरूपम्, एवं, योजिघ्राणीति गन्धग्रहणाय
स घ्राणम्, एवं व्याहरणाय श्राक, श्रवणाय भ्रौं, मननाय मन इति
एतेषु अल्प जीवात्मनो देवं चक्षुर्मेतः सर्वकार्यप्रयोजकम् । तथाच
मुक्तस्य देहेन्द्रियाद्यभावेऽपि मनसः सत्त्वात् तस्य देवत्वंनापूर्वभा-
वत्तन देवेन चक्षुषा मनोरूपेण ब्रह्मलोकस्थान् कामान् पश्यन् रमत
इति सुखेनैव भांगसम्पत्तिरित्यर्थः । एवं सर्वमुपपाद्यन्नुपासनाफलं
निगमयन्नुपसंहरति । ते वा एतं देवा आत्मानमुपासत इत्यारभ्य
प्रजापतिरुवाचन्त्यन्तेन । तथाचात्र परमात्मन एव प्रकृतत्वादेवं स्वैव
ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामिति प्रतिज्ञाया अपि परमात्मपरतया तद्विरु-
द्धमित्त्रज्ञानमनुसृत्य जीवपरमात्मनोर्भेदाभावेन व्याख्यानमनुचित-
म् । जीवात्मनः परमात्माभेदस्य तादात्म्यरूपत्वेनेव पूर्व सिद्धतया-
ऽऽनुपगमैकशरणत्वाच्च । तेनाख्यात्येकोपक्रमेऽप्यपहतपाप्मत्वादि-
रूपेण परस्वैव प्रतिज्ञानं, जीवस्तु मुक्तौ प्राप्तस्वरूपस्तथा भवतीति
ब्राह्मलौकिककामभाग्यव्यवस्थात्तथाच्यते । एवं सत्यवभागेन इष्ट-
त्वादिति सूत्रप्रथमभागः सोऽप्यावभक्तः, भ्रातृणामिव भांगमात्रसा-
भ्यादेश्च, न स्वभेदात् । अत्र एव काठके यथादकं शुद्धं शुद्धमासिकं
ताहगव भवति एवं मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गीतमोति मुक्तस्वरू-
पनिरूपणपरं वाक्ये तादात्म्येति पदेन साध्यमेवाकं, न स्वभेदस्तथा
सति तदेवेति ज्ञात्वाएवं नदीसमुद्रनिदर्शनं प्रपि भेदस्याभ्यांशयत्वा-
य नदीनां नामरूपत्यागकथनं द्रष्टव्यम् । एवं, तस्यमस्यहं ब्रह्मा-
स्मीत्यादावपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वाद्दर्शाशिभावेनेव तादात्म्यमभिप्रेत्य
जीवस्यापि ब्रह्माभेद उच्यते, न स्वभेद इत्यभिप्रायेणेत्यवगतव्ययम् ।
एवं, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यनेनांकां भूमान्यदर्शनाभावोऽप्यदर्शाधि-

भावावगमादेवोपपन्नतरः । न तु, द्वितीयमस्ति ततोऽभ्यद्विभक्तमित्त्व-
 चापि विभागाभावादेव द्वितीयदर्शनाभावो द्रष्टव्यः । इदं च तत्र
 तत्र बहुधोपपादितमिति नात्राधिकमुच्यते । अतो यदुक्तं भेदनि-
 र्देषस्यभेदेऽप्युपचर्यते, स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति स्वै म-
 द्विर्मीति । आत्मरतिरात्मर्काड इत्यादिदर्शनाक्सियुक्तं, तद्व्यप्रयो-
 जकम् । भेदविद्वज्जसम्पदस्तादात्म्यरूपस्याभेदस्याङ्गीकारणैव दोष-
 निवृत्तौ उपचारेण तत्र व्याख्यानस्यानुचितत्वात् । नञांशांशिभावेन
 नानात्वापत्त्या, नेह नानास्तीति विरोधः शङ्काः । ऐच्छिकनानात्वस्य
 स्वरूपैक्याद्यऽत्राधिकत्वादिति प्रागेधोक्तत्वादिति । एवमौडुलोमिसूत्र-
 व्याख्यानेऽप्यस्त्वत्त्वं द्रष्टव्यम् । औडुलोमिना अपहतपाप्मत्वा-
 दीनां धर्माणां शब्दविकल्पजत्वस्य कुत्राप्यनुकत्वेन तथापादधि-
 तुमयुक्तत्वात् । नच चैतन्यमात्रत्वकथनादेव धर्मनिवृत्तिरिति वा-
 क्यम् । स्वरूपमात्रकथनेऽपि धर्मानिवृत्तेर्मध्यन्दिने नभोमण्डले सूर्यं
 ब्रह्मास्तीत्यादिलौकिकवाक्येऽपि प्रभा-करादिमत एव प्रतिपाद-
 नेनादर्शनात् । श्रुतावप्येवं वा अरे अयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः
 प्रज्ञानघन पवेत्यत्रापि अकृत्स्नत्वबुद्ध्युत्पादकधर्माकारसत्तामा-
 न्वायैव तेषां धर्म्यनतिरिक्तत्वबोधनाय तस्य प्रज्ञानघनत्वकृत्स्नत्वयो-
 बोधनात् । अन्यथा तयोः पदयोः सैन्धवहृष्टान्तस्य च वैयर्थ्यापत्तेर्बु-
 धारत्वात् । अत एव सत्यकामादयोऽपि वास्तवा एव, नौपाधिकाः ।
 नञावेकाकारत्वसम्भवो दोषः । न स्थानतोऽपीत्यधिकरणे ब्रह्मणो
 विरुद्धधर्माधारत्वस्यैव प्रतिपादनात् । अतो न स्वकृततद्व्याख्यानु-
 स्तरणेनौडुलोमिसूत्रव्याख्यानं युक्तम् । तस्य व्यासमतत्वाच्चेति ।
 एवं वाद्वारायणसूत्रेऽपि व्यवहारापेक्षया पूर्वस्य पूर्वस्याऽप्युपगमा-
 दिभ्योऽत्रगतस्य ब्राह्मणस्यैवैवैरूपस्याप्रत्याख्यानादविरोधं मन्यते
 वाद्वारायण इति व्याख्यातम् । तत्रापि व्यवहारापेक्षेयैति यदुक्तं
 तदभ्युपगमैकशरणमेव । सूत्रे पूर्वभावपदेन प्राकालिकसत्तामात्र-
 स्यैव बोधनेन व्यवहारापेक्षया अनुपलम्भादिति । एवं सति
 यदौडुलोमिमतमनुसृत्य मुक्तस्य मनसा सर्वान् ब्राह्मणलौकिका-
 न् कामान् पश्यतोऽपि विभागनादर्शनात् सुषुप्ताववापश्यत्वं सर्वै-
 कत्वाद् द्वितीयाभावेन व्याख्यातं छान्दोग्यभाष्ये, तदपि प्रकृतविरु-
 द्ध्यम् । रमत इति रमणस्याग्रं कथनात् । नच तत्र रमत इत्य

स्ये मुख्यार्थो नाभिप्रेत इति वाच्यम् । मानाभावात् । उपक्रमे इन्द्रा-
देः सर्वलोकसर्वकामप्राप्त्योरेवामिसंहितत्वकथनेन तद्विरोधाच्च ।
अतोऽविभागेन दर्शनं शारीरब्राह्मणोक्तायाः सुषुप्तिभूतेरेवार्थो, न तु
क्रममुक्तिमार्गप्राप्तब्रह्मलोकसुखप्राप्तियेधिक्याया एतच्छ्रुतेरित्यवचे-
यम् । नच द्वितीये मैत्रेयीब्राह्मणेऽपि, न हि द्रष्टुर्दृष्टेरित्याद्यविभक्त-
दर्शनश्रुतेर्विद्यमानत्वात्तस्याश्च मुक्तविषयत्वाद् न तथाङ्गीकारे को
दोष इति वाच्यम् । विषयभेदात् । तत्र हि, प्रह्वानघन एवेतेभ्यो भू-
तेभ्यः समुत्थाय तान्येषानुचिनइयति न प्रेत्य संहास्तीति ब्रह्मणि जी-
वस्य लयनिरूपणेन तथा निश्चयात् । अत एव शारीरब्राह्मणे, अथा-
ऽकामयमान इत्युपक्रम्य, अत्र ब्रह्म समइनुत इत्यन्तेनाकामयमान-
स्यात्मनो ब्रह्मण लय उक्त इति सायुज्यविषयं मैत्रेयीब्राह्मणवाक्यम् ।
अतस्तदादायात्र कामवत्प्रकरणे तथापादनं प्रकृतविरुद्धमेवेति दिक्॥

भास्कराचार्यास्तु—सम्पद्याविर्भावसूत्रे इन्द्रप्रजापतिसंवाद्-
व्यामेव श्रुतिं विषयत्वनोपन्यस्य पूर्वाणि सूत्राणि पूर्ववदेव व्याख्याय
जीवब्रह्मणोरौपाधिकभेदः, पारमार्थिकं त्वैक्यमिति स्वीयं सिद्धान्तं
चोक्त्वा जीवस्य ब्रह्माऽविभागेन स्थितिं चाङ्गीकृत्य जैमिनीयमतं च
पूर्ववदेव व्याख्याय औडुलोमिसूत्रे एवमाहुः । तथाहि । चैतन्यस-
न्मात्रेणाभिनिष्पद्यत इत्यौडुलोमिमन्यते स्म । कुनः । तदात्मकत्वात् ।
चैतन्यात्मकं सत्तात्मकं च ब्रह्मा तथाच श्रुतिः, एवं वा अरे अयमात्मा-
ऽनन्तरोऽब्राह्मः कृत्स्नः प्रह्वानघन एवेति, तथा, मत्स्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मंति
सत्यकामादीनां तु विकल्पमात्रत्वादतत्स्वरूपतंति मन्यते । सुषुप्त-
वृत्तिः सम्बोधो मोक्ष इत्यौडुलोमरभिप्रायः सांख्यवैशंपिकादीनामि-
व । इदानीन्तना अपि केचिदेतदेवं दर्शनं प्रतिपन्ना इति । बादराय-
णसूत्रं त्वेवं व्याकुर्वन्ति । तथाहि । एवमपि चैतन्यमात्रत्वेऽपि पूर्व-
स्याप्यैश्वर्यरूपस्य भावात् । कथम् उपन्यासात् पूर्वोक्तेन जैमिनीयेन
हेतुना उभयेषां वेदवाक्यानां प्रामाण्याविशेषात् । असाधारणत्वा-
च्चःपहतपात्मादिगुणानां व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तस्वभावात्त्वाद्बिरोधं
भगवाद् बादरायणः परिनिश्चिकाय । नच गुणगुणिनोरेकत्वानेक-
त्वाबरोधः । यथाऽग्निरेकः समजिह्वः प्रकाशवानूर्ध्वज्वलन उष्ण
इति न नानात्वं, यथा च उद्यद्दिनकर एकं किरणजालम् अक्षनि-
मण्डले प्रथयन्नानेकां भवतीति ।

अत्र वैशेषिकाः प्राहुः—ससम्बोधो मोक्षो नोपपद्यते सर्व-
ज्ञत्वादिगुणयुक्तः । दुःखनिवृत्तिमात्रं मोक्षः । आनन्दादिशब्दाश्च
दुःखनिवृत्तिमात्रावलम्बनाः । यदि च सुखे रागेण प्रवर्त्तत ततो बन्ध
एव स्यात् । गुणस्य बन्धहेतुत्वात् । शरीरेन्द्रियमनसां निवृत्तौ वि-
ज्ञानोत्पात्तहेत्वभावात् । मुक्तो निःसंज्ञः पाषणकलपोऽवतिष्ठते ।

सांख्याः पुनश्चैतन्यस्वभाव आत्मा, तस्य द्रष्टुः स्वरूपे चै-
तन्यमात्रेऽवस्थानमसम्प्रज्ञातयोगनिष्पत्तौ मोक्ष इति मन्यन्ते । तन्ना-
ऽभिधीयन्ते । यत्तावदुक्तं रागो बन्धहेतुरिति । तदयुक्तम् । शास्त्रादयं
विभागो गम्यते । यथा स्वदारगमन नाऽधर्माय, तथा विषयाविषयो
रागो बन्धहेतुः, निरतिशयानन्दब्रह्मविषयो मुक्तये । नचानन्दशब्दो
दुःखाभाववचनः । शतगुणोत्तरोत्तरक्रमेण उत्कर्षापकर्षौ प्रतिपाद्य
निरतिशयस्य ब्रह्मानन्दस्योपदेशात् । नचाऽभावस्य निरुपाख्यस्यो-
त्कर्षापकर्षौ । लोकेऽपि दुःखनारतम्यं सुखनारतम्यं च परस्परविल-
क्षणं प्रत्यक्षेणानुभूयते । तस्मान्मुक्तः कारणात्मानमाप्तस्तद्वदेव सर्वज्ञः
सर्वशक्तिः सर्वात्मापि भवतीति जैमिनिवादादरायणयोरभिप्रायः ।
ततो ये चेद्ब्राह्म्या वैशेषिकाः सांख्यास्तत्पश्चादवलम्बिनश्च ते सर्वे-
ऽपसिद्धान्तिनस्तर्कमात्रशरणत्वादिति । यदि च विज्ञानमात्रं ब्रह्म
तदाऽऽनन्दपदमनर्थकम् । न हि चैतन्यमात्रमानन्दः । दुःखावस्था-
यामपि चैतन्यानुवृत्तिदर्शनात् । नच दुःखनिवृत्तिमात्रमानन्दश-
ब्दार्थ इति युक्तम् । तस्मात् स्वयं संविदितमेष सुखं सर्वदा मुक्त-
स्याऽभ्युपेयमिति ॥

अत्र पूर्वेषां सूत्राणां शङ्कराचार्यवदेतैर्योऽर्थ उक्तः स तु तदु-
त्तरणैव दत्तोत्तरः । शेषं त्वाविरुद्धत्वाद्नुमन्यामहे ।

रामानुजाचार्यास्तु—परं ब्रह्मोपासीनानामात्मानं च प्रकृति-
वियुक्तब्रह्मात्मकमुपासीनानामर्चिरादिमार्गेणापुनरावृत्तिलक्षणा न-
तिरुक्ता । इदानीं मुक्तानामैश्वर्यप्रकारं चिन्तयितुमारभत इति पा-
दद्वयार्थमुक्त्वा, सम्पद्याविर्भावसूत्रे छान्दोग्यस्थप्रजापतिवाक्यगां
तामेव भुक्तिं विषयत्वनोपन्यस्य पूर्वोक्तवदेव पूर्वं सिद्धा-
न्तपर्यन्तमुक्त्वा, अविभागेन दृष्टत्वादिति द्वितीयेऽधिकरणे, कि-
मर्थं प्रत्यगात्मस्य स्वात्मानं परमात्मनः पृथग्भूतमनुभवत्युत तत्प्र-
कारतया तदविभक्तमिति संशयं, सोऽधुनते सर्वान् कामान् सह

ब्रह्मणा विपश्चिता, यदा पश्यः पश्यते रुक्मघर्णे कर्त्तारमीशं पुरुषं
ब्रह्मयोनिं, तदा विद्वान् पुण्यपापे विधुय निरञ्जनः परमं साम्यमु-
पैति, इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागता इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यां
मुक्तस्य परेण साहित्यसाम्यसाधर्म्यप्रतिपादनात् पृथग्भूतमेवानुभ-
वतीति प्राप्तेऽनेन सूत्रेण परस्माद् ब्रह्मणोऽविभागेन स्वात्मानं मुक्ता-
ऽनुभवतीति प्रतिपाद्यते ।

तत्र हेतुर्दृष्टत्वादिति । परं ज्योतिरूपसम्पद्य निवृत्ताविद्यातिरोधानस्य
याथातथ्येन स्वात्मनो दृष्टत्वात् । स्वात्मनः स्वरूपं हि, तत्त्वमसि,
अयमात्मा ब्रह्म, ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिसा-
मानाधिकरण्यनिर्देशैरेव आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न
वेद् यस्यैवात्मा शरीरम्, अन्नः प्रविष्टः शास्ता जनानामित्यादि-
श्रुतिभिः परमात्मात्मकं तच्छरीरतया तत्प्रकारभूतमिति काशकृ-
त्स्नसूत्रे सिद्धम् । अतोऽविभागोऽहं ब्रह्माऽस्मीत्येवानुभवासंबो-
ध्यैः साम्यसाधर्म्यव्यपदेशो ब्रह्मप्रकारभूतस्यैव प्रत्यगात्मनः
स्वरूपं तत्सममिति श्रुतिः प्रतिपादयति । सहश्रुतिस्त्वेवं भूतस्य
प्रत्यगात्मनः प्रकारिणा ब्रह्मणा सह तद्गुणानुभवं प्रतिपादयती-
ति न काश्चिद्विरोधः । सङ्कल्पादेष तच्छकतेः, अधिकं तु भेदनिर्दे-
शादित्यादेः न विरोध इति ब्राह्मदेहेन जीवस्य तत्र भागं पर-
मात्मसङ्कल्पात् कर्मानधीनत्वमगवत्सृष्टपदार्थैरेव तद्भागं स्वसृष्ट-
पदार्थैश्च, लीलारसभागादिकमङ्गीकुर्वन्ति । तत् सिद्धान्तादधिकरुद्ध-
मित्युपादेयम् ॥

शैवस्तु तन्मतस्यैव शैरः शैवीः श्रुतिस्मृतीरूपस्यस्य स्वं
मतं तनो भिनत्ति । तत्र शिवपदस्य नारायणादिपदस्य परब्रह्मणा-
च्चकताया वाराहपुराणे उक्तत्वात् स्वरूपभेदकत्वाभावं कोऽपि न
विरोधः । रूपभेदकत्वे तु नृमिहपूर्वनापनीयांकादिराया तत्रांक-
वैविध्यभ्रान्त्यभावस्य ग्रहस्तास्ये वाद् निपुणनरमुपपादितत्वाच्च तं-
स्मिन् परत्वमिति न तदर्थमधिकं किञ्चिदुच्यते ॥

मात्वास्तु—कर्मनाशास्यं फलं प्रथमपादे देवानां मोक्ष उ-
क्तान्तिश्च द्वितीयपादे फलम् । मार्गो गम्यं च तृतीये पादे फलम् ।
एवं त्रयं पूर्वमुक्त्वा चतुर्थेनेन सह, परं ब्रह्म प्राप्नोति यस्तत्र भागः
क्रमप्राप्तस्तत्र पादे वदतीति, पादार्थमुक्त्वा, सम्पद्याविर्भाव इत्यत्र

सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

एवं परप्राप्तिः केषाञ्चिदेव भवति । तत्र हेत्वपेक्षायामाह । भजनानन्दं दातुं यमेव सङ्कल्पविषयं करोति स एवैवं प्राप्नोतीति भगवत्सङ्कल्प एव तत्र हेतुः । तत्र प्रमाणमाह । तच्छ्रुतेः । नायमात्मैत्युक्तस्य, यमेवैष वृणुते तेन लभ्य इति श्रुतिः श्रूयतेऽतः स एवात्र हेतुः । श्रुतौ प्रवचनादिनिषेधः कृत इत्यत्राप्येवकार उक्तः । चकारात्तज्जनितैवैतदनुरूपा परप्राप्तिः स्पष्टते ॥ ८ ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

यतो हेतोः साधनं फलं चोक्तरीत्या स्वयमेव, नान्योऽतो हेतोस्तेषां हृदि साधनत्वेन फलत्वेन प्रभुरेव स्फुरति, नान्यस्तेनानन्यास्ते । तेषामेवाधिपतिः पुरुषोत्तमः । अन्यत्राधिपसं विभृतिरूपैः

सम्पद्याविहायेति पाठमङ्गीकुर्वन्तोऽविभागसूत्रपर्यन्तं प्रतिस्वन्नमधिकरणभेदमङ्गीकुर्वन्तः प्रथमे मुक्तस्य ब्रह्मानतिक्रमेण भोगं, द्वितीये ब्रह्मप्राप्तस्य मुक्तत्वं, तृतीये मुक्तप्राप्त्यस्य परस्य ज्योतिषः परमात्मत्वं चतुर्थे च ब्रह्मप्राप्तिं सायुज्यादिरूपायुक्ता तेषां ब्रह्मभुक्तबहिष्प्रभोक्तत्वं प्रतिपादयन्ति । ब्राह्मणेति त्रिसूत्रेऽधिकरणे च चिन्मात्रदेहानां भगवत्सायुज्यं प्राप्तानां ब्रह्माङ्गानुगृहीतैः स्वाङ्गीर्भोगं प्रतिपादयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ ७ ॥

सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * एवं 'परेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * भजनेत्यादि * । * स एवेति * । वर्णरूपः सङ्कल्पः । * अत्रापीति * । सूत्रेऽपि ॥ ८ ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ व्याकुर्वन्ति * । * यतो हेतोः पुष्टिमार्गीयाणां वरणादिरूपं साधनं स्वस्वरूपात्मकं फलं च स्वयमेवातत्तथेत्यर्थः । सर्वस्य वशीत्यादिश्रुतिविरोधपरिहारात्वाहुः । * अन्यत्रेत्यादि * । शेषं स्फुटम् ॥

करोसतः सर्वस्याधिगतिरिति श्रुतिरपि तदभिप्रायेणैवेति भावः ।
चकाराद्, मदन्यत्ते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपीति भगव-
द्वाक्यं संशुद्धते । अन्यथा सर्वज्ञस्याऽकुण्ठितज्ञानशक्तेरेवं कथनम-
युक्तं स्यादतः पुष्टिमार्गोऽनुग्रहैकसाध्यः प्रमाणमार्गाद्विलक्षणस्तत्र
विश्वासश्च तथेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥

मुक्तोऽपि जीवः पुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतो भगवद्दत्तं विग्रहं प्राप्य
भजनानन्दं प्राप्नोतीति सिद्धम् । अत्र प्रसवनिष्ठते । बादरिरा-
चार्यो मुक्तस्य देहाद्यभावं मनुते । तत्र हेतुराह ह्येवमिति । ब्रह्म-
विदो हि मुक्तिरुच्यते । यत्र हि द्वैतामिव भवति तादितर इतरं प-
श्यंतीत्याद्युक्त्वा, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तद् केन कं पश्येदि-
त्यादिना द्वितीयज्ञाननिषेधमाह ब्रह्मविदः श्रुतिः । तथाच तस्य
कामभोगवार्त्ता दूरतरति, तदासंप्यदेहोऽपि तथा ॥ १० ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पाऽऽमननात् ॥ ११ ॥

* विश्वासस्तथेति * अनुग्रहैकसाध्यः ।

अत्रान्ये मुक्तसद्वृत्त्यं व्याकुर्वन्ति । अनन्याधिपतिरित्यत्र च
जीवस्य स्वाधीनताम् । तथादि, सर्वस्य वशी सर्वस्यंशानः सर्वस्या-
धिपतिरिति श्रुतिं नापठन्त्यास्तदोपादेयमन्यथा नृपस्यम् ॥ ९ ॥

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ * अत्रेत्यादि * । अस्मिन्नर्थे
निःसम्बोधनिरानन्दमुक्तिश्चादी प्रत्यवनिष्ठत इत्यर्थः । तत्र हेतुः ।
* बादरिरित्यादि * । शेषं स्फुटम् ॥ एतन्मते कामाशानबोधकशु-
त्याद्यः पूर्वकलाविधास्ताः । जैमिनिस्तु पूर्वकलाविधास्तौ माना-
ऽभावाद् ब्रह्मविद्ब्रह्मास्तकथनस्योभयत्र तुल्यत्वात्प्रमाणभेदेनाऽधि-
कारिभेदमङ्गीकृत्योभयव्यवस्थामाह ॥ १० ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पाऽऽमननात् ॥ * विकल्पाऽऽमननादिति * ।

जैमिनिराचार्यस्तु मुक्तस्थं पुंसो देहादेर्भावं सत्तां मन्यते ।
 तत्र हेतुविकल्पेसादि । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुत्वा ब्रह्मज्ञान-
 स्य तत्प्राप्तिसाधनत्वमुच्यते । नायमात्मेति श्रुत्वा तु वरणमात्रमा-
 प्यत्वम् । सोऽऽनुत इत्यादिना च परमाप्त्युपन्यासः क्रियते ।
 इहैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीति च पठ्यते । एवं
 सति मिथो विरोधे तदभावायोक्तव्याख्यानरीत्या ज्ञानमार्गीयस्य
 ब्रह्मज्ञानेनाक्षरब्रह्मप्राप्तिः पुष्टिमार्गीयभक्तस्य तु, सोऽऽनुत इत्य-
 नेनोक्ता परप्राप्तिरिति व्यवस्थितविकल्प एव श्रुत्वाभिमत इति
 ज्ञायते । तेन, नायमात्मेति श्रुतिः परप्राप्तिविषयिणी । इहैवेसादि-
 श्रुतिस्तु मर्यादामार्गीयविषयिणीति मन्तव्यम् । एवं सति पुष्टि-
 मार्गीयस्य भोगसाधनात्मकविग्रहवत्त्वं निष्पत्युहं सिद्धयति । तत्र
 केन कं पश्येदित्यादिना तु ब्रह्मज्ञानसामयिकी व्यवस्थामाह,
 न तु तदुत्तरकालीनपरप्राप्तिसामयिकीमिति किमनुपपन्नम् ॥११॥

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

ब्रह्मणा सह सर्वकामाशनमयोजकं शरीरं शरीरत्वस्य भूत-

विरुद्धाः कल्पाः पक्षाः विकल्पाः श्रुतिवृत्तयामाः, तेषाम् आमन-
 नाद् आसर्मन्ताम्नननाद् विचारात् । तथाच ज्ञानप्राप्यत्वाविरुद्धं
 धरणैकलभ्यत्वं कामाशनविरुद्धाव्यय इति साधनयोः फलस्वरू-
 पयोश्च मिथो विरुद्धत्वे सति तदभावायाधिकारिभेद आख्येय इति
 ज्ञानमात्राद् साधनाद् ब्रह्मभावे तत्र लयो धरणसहकृतास्तु तल्लामः
 स्थाधीनतया स्वरूपानुभावात्मक इति, श्रुत्याभिप्रेत्यस्य व्यवस्थित-
 विकल्पस्य सम्यग्बिचारात् तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ॥ ११ ॥

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ भगवान् व्यासस्तु
 जैमिन्युक्तव्यवस्थां बादर्युक्तं द्वैतदर्शननिषेधं चाङ्गीकृत्य जैमिन्यु-
 क्ताद् काञ्चिद्विशेषमाहेत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । *ब्रह्मणा सहत्या-

जन्यत्वव्याप्यत्वात्तदभावेनाऽशरीररूपं तज्जोगायतनत्वेन शरीर-
रूपमपीति बादरायण आचार्यो मन्यते । अत्र हेतुरत इति । त-
थाविधश्रुतेरित्यर्थः । तथाहि । भूमैव विजिज्ञासितव्यमित्युक्त्वा
तत्स्वरूपमाह । यो वै भूमा तत्सुखमित्युपक्रम्याग्र उच्यते । यत्र
नान्यत्र पश्यति नान्यच्छृणोति नान्याद्विजानाति स भूमेखनेन के-
वलभावविषयत्वं पुरुषोत्तमलक्षणमुक्त्वा केवलभाववतो भक्तस्य
विषययोगसामयिकीं व्यवस्थामाह । स एवाधस्तात् स उपरिष्ठात्
स पश्चात् स पुरस्तादित्यादिना । ततः, स वा एष एवं पश्यमेवं
मन्वान एवं विजानन्निति पूर्वावस्थामनूय संयोगावस्थामाह ।
आत्मरतिरात्मक्रीड आत्ममित्युन आत्मानन्द इति वाक्येन, सो-
ऽऽनुत् इति श्रुतिसंवादिनमर्थमुक्त्वा भक्तस्वरूपमाह । तस्य ह वा ए-
तस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राण इत्युपक्र-

दि * । एषमधिकारभेदमार्गभेदाभ्यां मुक्तस्य देहसत्तायास्तदभा-
वस्य च प्राप्तौ यस्य शरीरं प्राप्तं तत् कावशांमत्यपेक्षायां तच्छरीरम्
उभयविधं केनचिद्धर्मेण शरीररूपं, केनचिद्धर्मान्तरंण अशरीररूप-
मित्येवं द्विविधमिति बादरायण आचार्यो मन्यत इत्यर्थः । हेतुबोधि-
का श्रुतिः कुत्राऽस्तीत्याकाङ्क्षायामाहुः * तथाहीत्यादि * तथा त-
त्प्रकारकं हि यतो हेतोः, भूमैव विजिज्ञासितव्य इत्याद्युक्त्वा तस्य
शरीरस्य स्वरूपमाह । तथाच छान्दोग्यं भूमविद्यायामस्तीत्यर्थः ।
ननु तत्र भूमः स्वरूपमुच्यते, न शरीरस्येत्यत आहुः । * यो वा
इत्यादि * । सत्यं भूमः स्वरूपमुच्यते, तथापि तस्य सुखरूपत्वमु-
पक्रम्याग्रं सुखरूपतया तदुच्यते, इत्येवं गृहीत्वा विभजन्ते ।
* यत्र नान्यदित्यादि, सर्वोपनिषत्सु * । तथाश्चात्र नित्यनिरव-
धिसुखात्मकं भूमानुपक्रम्य तस्माद् भूमन् आत्मनः सकाशात्
प्राणादिसर्वात्मनां देहान्तःस्थानामात्रिमांश्च उक्तः । तेन तस्य भूना-
जन्यत्वाद्दशरीररत्नम् । आत्मरतिरित्यादिना भोगस्योक्तत्वात्त-
दायतनत्वेन शरीरत्वमतस्तथेत्यर्थः । ननु ब्रह्मणः सकाशादेव तै-
त्तिरीयादावपि सुष्टेरुक्तत्वात् कांऽत्र विशेष इत्यत आहुः-

म्यात्मत एवेदं सर्वमिति । तेनाऽशरीरत्वं सिद्धयति । अव्ययप्रयोगेणाऽविकृतोदेव पुरुषोत्तमात् प्राणाद्याविर्भाव उच्यते । अत्र ल्य-
ब्लोपे पञ्चमी । पूर्वं विरहदशायां प्राणादयो भगवत्सेव लीना
आसन्तस्तत्प्राकट्ये तत एव प्राणादयोऽपि सम्पन्ना इति तत्प्रा-
प्तेर्निमित्तत्वं यतो विभूतिरूपाणामपि पुरुषोत्तमे ल्यो नानुपपन्नः

* भव्ययेत्यादि * । * अत्रेति * आत्मत इति शब्दे । तथाच तत्राका-
शवाच्यत्वादिभाषापन्नात् सोच्यतेऽत्र तु भूमरूपादेवेति विशेष इत्यर्थः ।
नन्वत्र भक्तस्यैव व्यवस्थोच्यते इत्यत्र किं गमकमत आहुः । * पूर्व-
मित्यादि * । तथाच यत इदमवस्थाद्वयं क्रमेणोक्ता भगवद्दर्शनो-
त्तरं प्राणाद्याविर्भावं वदतीति भगवत्प्राप्त्यनन्तरभाविस्वकथनमे-
व तद्भक्तमित्यर्थः । नन्वानन्दमयाधिकरणे विषयभूतौ, एवं विदोऽभ-
क्तस्य एतल्लोकत्यागोऽस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यनेनोक्तः, सोऽत्र, वाक्
मनसीत्यादिना, साऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्य इत्यन्तेन व्युत्पादितः ।
या पुनस्तद्वन्न, एतमकमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यादिना विभूतिरू-
पाणां प्राप्तिरुक्ता फलानुभवोपयोगिनी साऽत्र सम्पद्याविर्भावादि-
सूत्राभ्यामुक्ता, ब्राह्मणेत्यादिद्वादशाहसूत्रान्तैर्भ्युत्पाद्यते । फलानु-
भवस्त्वतिविगाहभावेन सर्वात्मभावे सत्येव भवतीति तद्व्याघनार्थं
या पूर्वं विरहदशा सा तत्र ब्रह्मवित्प्रपाठकभूतौ, यतो वाचो
निवर्त्तन्त इत्यारभ्य, उभे ह्येवैष एते आत्मानं स्पृणुत इत्यन्तेन भृगु-
प्रपाठके च, हावु हावु इत्यारभ्य, अहं विश्वं भुवनमभ्यभवां सुवर्ण-
ज्योतीरित्यन्तेनोक्ता । तथा सति यस्तादृशः स आनन्दमयं ब्रह्मस्व-
रूपमात्मादेशोकप्रकारेणाऽहङ्कुरादेशोकप्रकारेण वाऽनुभवतीति
सिद्ध्यत्यतो विभूतिरूपाणां प्राणादीनां लयाङ्गीकारोऽनुपपन्न इत्यत
आहुः । * विभूतीत्यादि * । अहङ्कुरादेशे आत्मादेशे च सर्वस्मि-
न् स्वामेदस्यारामेदस्य च भावोक्त्यां लयस्यार्थादेव बोधितस्वा-
त् । अथ नत्र तेषां भक्तानां पार्थक्येन प्राणाद्यभावनमेवामिप्रेतं, न
सर्वात्मना लय इत्युच्यते, तदाऽपि तस्यां दशायां ब्रह्मणा सह स-
र्वकामाशनरूपस्यात्मरतिरित्यादिनोक्तस्यानुभवस्याभावात् फलत-
स्तौल्यमेव । वस्तुतस्तु तद्वन्ने, तस्य ह वा एतस्येत्यादिना आत्मतः

आत्मरतिरित्यादिना, 'सोऽश्नुत इत्यनेन च शरीरत्वम् । जै-
मिनिरप्यत एव ब्राह्मणेति मनुते । एकस्य विरुद्धोभयधर्मवस्त्वम-
ऽभन्वानं प्रति वैदिकं दृष्टान्तमाह । द्वादशाहवदिति । यः काम-
येत प्रजायेयेति स द्वादशरात्रेण यजेतेति चोदनया द्विरात्रेण य-
जतेत्यादिवभियतकर्तृकत्वेनाहीनत्वं गम्यते । द्वादशाहमुद्धिकामा
उपेयुः । य एवं विद्वांसः सत्रमुपयन्तीति श्रुत्या च सत्रत्वं बहु-
कर्तृकस्य गम्यते । एवमेव द्वादशाहशरीरेन्द्रियमाणान्तःकरणा-
त्मभिरश्नुत इति सत्रतुल्यत्वम् । वस्तुतो भगवद्विभूतिरूपत्वेन ब्र-
ह्मात्मत्वेनैकरूपत्वमतो द्वादशाहवदुभयविधम् । सत्रे प्रत्येकं चेत-
नानां यजमानानां फलभागित्ववदत्रापि तादृग्भक्तदेहादीनामपि
ब्रह्मात्मकत्वाच्चेतनत्वमेवेत्यप्येनेन दृष्टान्तेन ज्ञाप्यते । अत एव
श्रीभागवते, देहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामिति गीयते ॥१२॥

प्राणादीनामाधिर्भावभावणास्तदन्यथाऽनुपपत्यैव लयाङ्गीकारोऽतो
नानुपपन्न इत्यर्थः । एवमशरीरत्वबोधिकां भृतिं व्याख्याय शरीर-
त्वसाधिकां, भृतिमाहुः * आत्मरतिरित्यादि * । तेन तैत्तिरीयसमा-
प्तौ या वशोक्ता सा फलानुभवस्य प्रथमावस्थेति बोधितम् । स्वो-
क्ते पूर्वसूत्रसम्प्रतिमाहुः * जैमिनिरित्यादि * । एवं हेतुं व्युत्पाद्य
दृष्टान्तं व्युत्पाद्यन्ति । * एकस्येत्यादि * । दाहान्तिकं योजयन्ति ।
* एवमेवेत्यादि * । तेन, ब्रह्मभावान्तु भक्तानां गृह एव विशिष्यत
इति साधितम् तथाच भक्तानामेव भोगरूपकार्यबलेन सत्रतुल्य-
त्वम् । अन्येषां तु तद्भावनाद्हीनतुल्यत्वमिति भक्तभक्तव्यवसा-
बोधनाद्भक्तस्य बाहरेः पूर्वकक्षाविभ्रान्तत्वात् तदुक्तमपि युक्तम् ।
जैमिनेस्तु सर्वत्र दृष्ट्या उत्तरकक्षाविभ्रान्तत्वात्तदुक्तमपि युक्तमि-
ति तस्य तस्य तथात्वबोधनायैव स्वमतकथनमित्यर्थः । मर्यादाप्रा-
गीवा अपि भगवत्संज्ञक एतादृशादेहेभ्य एवाधिकादं अनुबिधमुक्ति-
भाजस्तिष्ठन्ति । ज्ञापनेनापि पूर्वोक्तं साधयितुमाहुः * अत एव-

तत्त्वभावे सन्ध्यतदुपपत्तेः ॥ १३ ॥

अथेदं चिन्त्यते । भगवत्स्वरूपे प्राकृतशरीर इवावस्था दृश्यन्ते तत्कालीनैः पुम्भिरिति कथमप्राकृतत्वमुपपद्यत इति तत्रोपपत्तिमाह । तद्दर्शनस्य वास्तववस्तुविषयकत्वव्यवच्छेदेन पूर्वपक्ष-

त्यादि * तथाच यत्र जयविजयादीनामप्येवं तत्र पुष्टिमार्गीयस्य का वाच्येत्यर्थः । एवं प्रसङ्गेन भगवत्लोकप्राप्तिरूपं फलमुक्तमिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु वादरिसूत्रे, मनसैतान् कामान् पश्यन् रमत इति श्रुतौ मनसंतिविशेषनिर्देशबलान्मुक्तस्य देहेन्द्रियाद्यभावं, जैमिनिस्त्रे च, स एकधा भवतीत्यादिविकल्पामननाद्देहेन्द्रियसद्भावं, बादरायणसूत्रं, उभयश्रुत्यनुरोधान्मुक्तस्य सङ्कल्पेन कदाचित्तदभावं कदाचित्सद्भावं च व्याकुर्यन्ति । तत्र मुक्तसङ्कल्पो यदि परमेश्वरसङ्कल्पानुसारी तदा तद्व्यापारभूतो यदि तद्विरुद्धस्तदा अकिञ्चिन्करत्वादप्रयोजक इति ध्येयम् ॥ १२ ॥

तत्त्वभावे सन्ध्यतदुपपत्तेः ॥ एवमत्र फलानुभवप्रकारमध्ये देहरूपः प्रकारो विचारितः । अथात्मा प्रकरणादित्यादिसूत्रद्वयोक्तस्य फलस्य प्रकारं विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतारयन्ति । * अथेत्यादि * । एवमष्टसूत्र्या पूर्वसूत्रद्वयोक्तदेहस्वरूपनिरूपणोत्तरम् इदमप्रिमसूत्रद्वयोक्तं भगवत्स्वरूपमनेन प्रकारेण विचार्यते । यद्यपि गुणापसंहारे भगवतो निर्दोषत्वं, वेधाद्यधिकरणे, अनन्तगुणपूर्णत्वादिकं च, व्याप्तञ्च समञ्जसमित्यवान्तराधिकरणे विचारितं, तथापि तदेव स्वरूपं फलरूपमिति तत्र न विचारितम् । साधनप्रकरणत्वात् । अतः फलरूपमन्यद्भविष्यतीत्याशङ्कानिरासाय तद्व्याप्त फलमिति बोधनार्थमवसरसङ्कत्या पुनः परामृश्यते । तथाचात्र फलत्वेन प्रतिपाद्यमानं भगवत्स्वरूपं प्रकृतिसम्बन्धविशिष्टं, न वेति संशयः । अवस्थादर्शनावाद्यामिति पूर्वपक्षः । तद्दर्शनस्य ज्ञानतत्त्वाद्येति सिद्धान्त इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * भगवदित्यादि * * तत्रेति * प्राकृतावस्थादर्शने । व्याकुर्यन्ति । * तद्दर्शनस्येत्यादि *

व्युदासाय तुशब्दः । तत्र प्राकृततुल्यदर्शनमभावे तथात्वस्याभाव एव भवति, न तु तत्र प्राकृता धर्माः सन्ति । नन्वविद्यमानानामर्थानां कथं दर्शनमुपपद्यत इत्यत आह । सन्ध्यवदिति । स्वप्ने यथा वासनावशादविद्यमानानामर्थानां भवति तथा भगवद्विच्छावशात् तत्रापि प्राकृततुल्यत्वदर्शनस्योपपत्तेर्न प्राकृतत्वं तत्र ज्ञेयमित्यर्थः । तथाच श्रुतिः । सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं च । अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान् पाप्मन आनन्दांश्च पश्यति । स यत्रायं प्रस्वपितीत्युपक्रम्य, स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपितत्रायं पुरुषः स्वयञ्ज्योतिर्भवति, न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्तीत्यादिरूपा । एवमेव भगवानामुराणां प्राकृतगुणे तमस्यैव दुःखात्मके लयं चिकीर्षुः स्वस्मिन् प्राकृतत्वबुद्धिसंपादनाय तादृशीभिव लीलां दर्शयत्यतो, न प्राकृतत्वशङ्कागन्धोऽप्यत्र । अत एव भगवतोक्तं, मामात्मपरदेहेषु प्रद्विपन्तोऽभ्यभूयका इत्युपक्रम्य, ततो यान्सधमां गतिमिति । तेषामामुरत्वेन मुक्त्यनधिकारित्वात् तथा कारणमतः सुप्सूक्तं—सन्ध्यवदुपपत्तेरिति ॥ १.३ ॥

श्रुतिस्तु बृहदारण्यके ज्योतिर्ग्राहणे । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति । * एवमित्यादि * । * अभ्यभूयका इति * गुणेषु दोगांगपकाः । इयमेवांपत्तिर्ब्रह्मासङ्पुराणेऽप्युक्ता, शिष्यनश्वाविधेकेऽनूदिता । तथाहि । “निर्दोषश्चेत् कथं विष्णुर्मनुष्येषु प्रजायते । चिन्नाभ्रमव्रणान्नामदुःखयुग्मदृश्यते कथम् । एवं मे संशयां ब्रह्मन् हृदि शल्य इत्यर्पित” इति नारदप्रश्ने “स्त्रीपुंसलानुपङ्गात्मा देहो नास्य त्रजायते । किन्तु निर्दोषश्चैतन्यसुखनिष्ठां स्वकां तनुम् । प्रकाशयति मैत्र्यं जनिर्विष्णोर्नञ्चापरा । तथाऽप्यसुरमोहार्यं परयां च कश्चित् कश्चित् । दुःखा-

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥

लौकिकवज्रासमाने लीलापदार्ये यद्दर्शनं भक्तानां तत् तु भावे विषये विद्यमाने सति भवति । अत्र दृष्टान्तमाह । जाग्रद्वत् । यथा मोहाऽभाववतः पुंसः सत एवार्थस्य दर्शनं तथेति । एताभ्यां सूत्राभ्यामेतदुक्तं भवति । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति श्रुत्या भक्तकामपूरणाय भगवाँल्लीलां करोतीति गम्यते । यद्दर्शनश्रवणस्मरणैर्भक्तानां दुःखं भवति तादृशीमपि तां करोतीति श्रूयते । यथा सौभयुद्धे मोहवचनानि, हस्तादायुधच्युतिः, प्रभासीयलीला च । उक्तरीत्या, सोऽश्नुत इति श्रुत्या परब्रह्मत्वमवगम्यते । उक्तलीलया तद्वैपरीखं च । एवं सत्सकस्या वास्तवत्वमन्यस्या अवास्तवत्वं वाच्यम् । ते ते धामान्युष्मासि, विष्णोः कर्माणि पश्यत, तद्विष्णोः परमं पदं, तद्विप्रासो विपन्यव इत्यादिश्रुतिभिः, सहस्रशीर्षं देवं विश्वांसं विश्वशम्भुवम् । विश्वं

ज्ञानभ्रमादींश्च दर्शयेच्छुद्धस्वद्वगुणः । क्व व्रणादि क्व चाहानं स्वतन्त्रादिन्यस्वद्वगुणे । दौर्लभ्याच्चैव मोक्षस्य दर्शयेत्तानजां हरिः । कृष्णो ह्यत्यक्तदेहोऽपि त्यक्तदेहस्य देहवत् । लोकानां दर्शयामास स्वरूपसदशाकृतिम्” इति ब्रह्मणोक्तम् ॥ १३ ॥

भावे जाग्रद्वत् ॥ एवं दोषदर्शने उपपत्तिमुक्त्वा गुणदर्शने उपपत्तिमाहेत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । *लौकिकवदित्यादि* । अत्र पूर्वसूत्राद् उपपत्तिरिति पदमनुवर्तते । अयंस्तु स्पष्टः । तथाच गुणोपसंहारपादे, व्याप्तेश्च समञ्जसं, सर्वाभेदादन्यत्वेने इति सूत्रद्वये व्यापकस्य रसरूपस्यैव भगवतो भक्तानां तत्तद्रस्तानुभावनाय तथा तथा मायापसारणेन तत्तत्परिमाणोक्तिप्राकट्येन बालकपौनःपुंदाद्यनुभावनात् तेषां विद्यमानानामेवार्थानामनुभव इत्युपपादनास्तयोपपत्तेरित्यर्थः । एवं सूत्रद्वयं व्याख्याय सूत्रद्वयोक्तिप्रयोजनमाहुः । * यताभ्यामित्यादि * ।

नारायणं देवमक्षरं परमं पदम् । विश्वतः परमक्षितं विश्वं नाराय-
णः हरिम् । विश्वमेवेदं पुरुषस्तद्विश्वमुपजीवति, पतिं विश्वस्यात्मे-
श्वरः शाश्वतं शिवमच्युतमिसादिभिश्च शुद्धब्रह्मणस्तद्विपरीत-
दर्शनेऽवश्यं हेतुर्वाच्यः । स त्वाप्तुरव्यामोहनमेवेति पूर्वसूत्रेणोप-
पादितः । भक्तेभ्यः स्वरूपानन्ददानाय, लोकवचु लीलाकैवल्य-
मिति न्यायेन या लीलाः करोति, यथा रिङ्गणादलीला भगवतो
नैसर्गिकधर्मरूपानन्दात्मकत्वेन विद्यमाना एव, ता भक्ताः प-
श्यन्तीति द्वितीयसूत्रेणोक्तम् । अत एव लीलाया अनेकरूपत्वाद्
ब्रह्मणश्च श्रुतौ सैन्धवदृष्टान्तेनैकरसत्वनिरूपणाच्छुद्धब्रह्मधर्मत्वं न
सम्भवतीति शङ्कानिरामाय कैवल्यमित्युक्तम् । साक्षी चेता के-
वलो निर्गुणश्चेसादिश्रुतिषु याऽन्यधर्मराहिसल्लभणा केवलतो-
क्ता सा लीलात्मिकैव लीलाविशिष्टमेव शुद्धं परं ब्रह्म, न कदा-
चिद् तद्द्रिहतमित्यर्थः पर्यवस्यति । तेन स्वरूपात्मकत्वं लीलायाः
पर्यवस्यति । तेन च नित्यत्वम् । एतद् विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् ।

● इत्यादिभिश्चेति * लीलानां भगवतश्च नित्यत्वं शुद्धब्रह्मत्वं
चावगम्यत इति शेषः ।

अत्र, ते त इतिश्रुतिरत्रे व्याख्येया । विष्णोः कर्माणीत्याद्यस्तु विद्वन्म-
ण्डने सम्यग्व्याख्याताः । ताश्च पूर्वकाण्डस्था इत्यनः, सहस्रशीर्षमिति
तेचिरीयाणां महानारायणोपनिषत्त्वानुवाकीया उक्ता । एवं त्रिाष-
धा लीलास्तासां नित्यत्वं च प्रामाणिकमिति प्रतिपाद्य पूर्वसूत्रप्रसो-
जने स्फुटीकुर्वन्ति । * शुद्धेत्यादि * तथाच तदर्थान् लीलानाम्,
आप्तुरव्यामोहकत्वेनैव रूपेण नित्यत्वं, न तु प्रतीयमानेन रूपेणेत्य-
र्थः । द्वितीयस्वार्थमाहुः * भक्तेभ्य इत्यादि * । एवं द्वितीयस्य ता-
त्पर्यमुक्त्वा लीलानां स्वरूपात्मकत्वं निगमयितुं, लीलाकैवल्यस्वार्थं
स्फुटमनुवदन्ति * अत एवेत्यादि * । एतस्य स्वार्थस्योपपादनसा-

अथवा लीलैव कैवल्यं, जीवानां मुक्तिरूपम् । तत्र प्रवेशः परमा मुक्तिरिति यावदित्यर्थः ॥ १४ ॥

पेशत्वात् प्रकारान्तरेणार्थमाहुः * अथवेत्यादि * एवं फलरूपस्य भगवतः स्वरूपं सूत्रद्वयं विचारितम् ।

अत्र सर्वेऽपि पूर्वसूत्रे, तन्वभाव इति पाठमङ्गीकृत्यैवं व्याकुर्वन्ति । सङ्कल्पादेवेति सूत्रे पित्रादिसमुत्थानमुक्तसङ्कल्पात्तुक्तम् । स एव सङ्कल्पो द्वादशाहसूत्रेऽनःशब्देन परामृश्यते । तेन मुक्तो द्वादशाहवदशरीरः सशरीरश्च सिद्ध्यति । तत्राशरीरस्य यो भोगः स तन्वभावेऽपि ब्रह्मसृष्टैरेव पदार्थैः सन्ध्यवत् स्वाप्रिक्रम्यार्थभोगवत् सिद्ध्यति । तनुसद्भावपक्षे तु लीलार्थमीश्वरेण सृष्टैर्मुक्तेन च स्वसङ्कल्पादेव सृष्टैर्जाग्रद्बद्धबहिर्भुङ्क्त इति । तन्नास्माकं राञ्चते । एवमप्युपन्यासादिति सूत्रेऽपहतपाप्मादिसत्यसङ्कल्पान्तानां धर्माणामुक्तेऽप्यङ्गीकारेण तत्सङ्कल्पादेव तदनुसद्भावभोगोपपत्तेर्विशेषतस्तदुपपादनप्रयोजनभावेनैतत्सूत्रद्वयस्यानतिप्रयोजनत्वप्रसङ्गात् । अथ सूत्रे तथा पाठ इति तदनुरोधेन तथा व्याख्यानमित्युच्यते, तदा तु सूत्रे तन्वभाव इत्यत्र तनुशब्दस्याभावशब्देन समासेऽनञ्चिचेति वैकल्पिकं नकारस्य द्विवचं, तथा तत् नु अभाव इति पदच्छेदेऽपि, परोऽनुनासिकेऽनुनासिको वेति नकारद्विवचमिति तन्वभावपक्षस्य सैद्धान्तिकोऽर्थ एव युक्तः । द्वित्वाभावश्चेत् तदा, तन्वभाव इत्यत्र सप्तमीसमासमङ्गीकृत्य भगवत्तनौ तदभाव इत्यर्थो वक्तव्यः । भगवता स्वस्वरूप आसुराणामन्यथाभानस्य कारणेन तद्भानस्यावश्यमुपपादनीयत्वात् । अन्यथा आसुरदृष्टेषु सत्यत्वबुद्धौ दैवानां मोक्षप्रतिबन्धापत्तेरिति । तदेतत् प्रागेव ब्रह्माण्डवाक्योपन्यासपूर्वकं विचारितमित्युपरम्यते ।

ये मायावादिनो मोक्षे भोगं नाङ्गीकुर्वन्ति ताद् प्रतिमास्कराचार्यैरेवं वृषणमुच्यते । ससम्बोधं मोक्षं श्रुत्सिद्धमाभित्यचार्येणायं विभागे दर्शितः श्रोतृणामनुग्रहाय, न नास्तिक्यमवलम्ब्य भ्रान्त्या वा सूत्राणामन्यथार्थत्वं कल्पनीयम् । क्षुनीनां नार्थवादत्वम् ।

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ १५ ॥

ननु पूर्णज्ञानक्रियाशक्तिमता ब्रह्मणा तुल्यभावेन तत्रापि प्रधानभावं प्राप्य कामभोगकरणमपूर्णज्ञानक्रियावतो भक्तस्यानुपपन्नमित्याशङ्क्यां तत्रोपपत्तिमाह । न हि तदा नैसर्गिकज्ञानक्रियाभ्यां तथा भोक्तुं शक्तो भवति, किन्तु भगवाँस्तस्मिन्नाविशति यदा नदाऽयमपि तथैव भवतीति सर्वमुपपद्यते । एतदेवाह । प्रदीपवदिति । यथा प्राचीनः प्रकृष्टो दीपः स्नेहयुक्तायां वस्त्र्यामर्वाचीनायामाविष्टः स्वममानकार्यक्षमां तां करोति स्नेहाधीनस्थितिश्च भवति स्वयं तथाऽत्रापीत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । तथाहि दर्शयति श्रुतिः । भर्ता सम्भ्रयमाणो विभक्तिं, एको देवो बहुधा

सर्वत्रार्थवादान्वप्रसङ्गात् । निःसम्बन्धे तु सांक्षे न प्रेक्षापूर्वकारी प्रवर्तते । संसारावस्थायां तावद्द्वैतलोकार्द्विषु पर्यायेण सुखतारतम्यं लभन्ते, मुक्तः पुनः सुखमवन्न किञ्चित् । स्वरूपस्वतन्त्र्यं तु विद्यमानमप्यसन्मममेव । न हि तच्छतन्याभरणेण संवद्यते । तस्यैवाभावात् । न च स्वचैतन्यतः सांघदस्तु । स्वतन्त्र्यव्यतिारकसंघिश्यनभ्युपगमात् । अभ्युपगमे च भेदप्रसङ्गान्मायावाद्द्वानिः स्यादेव । ससंबन्धे पुनर्मांक्षे सर्वमुत्पन्नं मल्लभणं बांधस्य रूपम् । मनः सर्वज्ञं सर्वशक्तिमिन्नाभिन्नरूपं हि । तेनाऽस्तु तद्वन्नगतिर्नातोऽभ्यद्येति ॥१४॥३॥

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ एवमाधिकरणत्रयेण फलप्राप्त्युपकरणं फलस्वरूपं च विचार्य फलानुभवापकरणं विचारयति । तत्र भगवद्भोगरूपाऽनुभवा जीवस्य सम्भवति, न चेति संशयः । भक्तस्य स्वतोऽस्मात्पर्यं भागधृतिश्च संशयबीजम् । तदेतन्मनसिकृत्य सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । व्याकुर्वन्ति * नहीत्यादि * । * नैसर्गिकज्ञानाक्रियाभ्यामिति * मुक्तो भगवत्कृपयाऽभिव्यक्ताभ्यां, हानौ त्वायनेति सूत्रे व्युत्पादिताभ्यां जैवाभ्यां ताभ्याम् । भक्तां सन्निति श्रुतिस्तु तैत्तिरीयारण्यकं पुरुषसूक्तांशर-

निविष्ट इति । सर्वान् कामानिस्तुक्तत्वाद् यस्य कामस्य भोगो यथा निवेशे सति तत्तथा तदा निवेश इति बहुधा निवेश उक्तः । अयं निवेशो नान्तर्यामित्वेन, तस्यैकधैव प्रवेशात् । निसर्गतः सर्वेषां जीवानां भगवान् भवत्येव प्रभुर्यद्यपि तथापि यं स्त्रीयत्वेन वृणुते तस्य विवाहितः पतिरिव भर्ता सन् वरणजस्नेहातिशयान् भक्तेनापि श्रियमाणः सन्, स भक्त इव स्वयमपि तं स्वस्मिन् विभक्तिं । अत एव स्नेहराहित्येनायोगोलकादिकं विहाय प्रदीपं

भारावणानन्तरं भर्तृसूक्तारम्भेऽस्ति । एवं तां विवृण्वन्ति । सर्वान् कामानित्यारभ्य गतिष्वतीत्यन्तम् । ननु भर्तृसूक्ते तदभिमानुवाकेषु च प्रभासीयलीलैव प्रायशः प्रतीयते, किं बहुना, एतद्गुत्तरार्द्धेऽपि यदा भारं तद्भ्रूयते स भर्तुं निधाय भारं पुनरस्तमेतीति भारवहनालस्य भारस्तत्त्यागोऽस्तगमनं चोच्यते । अत्र च, तमेव स्युमस्युते माहुरित्यादि । तत् कथमत्रैवं व्याख्यातमिति चेद् उच्यते । पूर्वं हि पुरुषसूक्ते सृष्टिलीलोक्ता । तत् उत्तरनारायणे स्थितिलीलोक्ता । तत्र, ह्रीश्च ते लक्ष्मीश्च पत्यावित्यनेन भोगलीलां सूचयित्वा इष्टं मनिषाण, भर्तुं मनिषाण, सर्वे मनिषाणोतिषाक्यत्रये पेहिकामुष्मिकमिष्टं ब्रह्मविद्भिः प्रार्थितम् । ततो भर्तृसूक्तारम्भे इयमृगिति पूर्वप्रश्ने उत्तरप्रश्ने चैयमुपयुज्यते इति पूर्वस्वस्वार्थोऽत्र व्याख्यातः । तृतीयस्कन्धे तु, भर्तुः पादावनुस्मरन्नित्यत्रोक्ता । अतस्तत्रोत्तरप्रश्नस्वस्वार्थोऽर्थ इति मया विद्वन्मण्डनव्याख्याने प्रभासलीलाप्रसङ्गे उत्तरप्रश्नानुसारेण व्याख्यातेति न दोषः । नन्वत्र मुक्तस्य यानि श्रिद्धा भवति पञ्चधेत्यादिनोकानि शरीराणि सृजन्ते तानि सारमकानि निरात्मकानि वेति संशये, निरात्मकानि सृष्ट्वा, यथा प्रदीप एकोऽनेकमाद्यं विकारशक्तिबोगादापद्यते तथा मुक्त एकोऽप्यनेकशरीराद्यैश्चर्ययोगादाविशतीत्युच्यते, न तु पूर्वोक्तोऽर्थ इति शङ्कनायामाहुः । * अत एवेत्यादि * यत उक्त एवाऽर्थोऽप्रभ्रतोऽत एवायं इष्टान्त उक्तो, नाबोगोलकादेरतस्तथेत्सर्थः । भर्तृसूक्तभुतावबन्धेऽर्थोऽप्रभ्रे-

दृष्टान्तमुक्तवान् वयासः । अत एव देवपदमुक्तम् । स्वरूपा-
नन्ददानाद्भावोदीपनात् पूतनादिमुक्तिदानेन स्वमाहात्म्यद्योतना-
द्वैकुण्ठादिस्थितेभ्यः । तदुक्तं निरुक्ते—दिवो दानाद्वा, दीपनाद्वा,
द्योतनाद्वा, द्युस्थान्यो भवतीति वा यो देव इति । किञ्च । भक्तानां
कामभोजनार्थं क्रीडाकरणात् क्रीडायामेव जयेच्छाकरणाद्भक्तैः सह
व्यवहारकरणाद्भक्तेषु स्वमाहात्म्येच्छादिद्योतनाद्, न पारयेऽहं, न
स्वाहर्षी प्रणयिनीमिसादिभिः स्तुतिकरणाद्भक्तमपत्तिदर्शनेन का-
लीयदमनादौ मोदकरणात् तेष्वेव भक्तिमदकरणात् ते स्वप्नेऽपि
प्रियमेव पश्यन्तीति स्वप्नकरणात्तेषां कान्तिकरणादिच्छाकरणाद्वा
तन्निष्कटे गमनादपि देवः । तदुक्तं धातुपाठे—दिवु क्रीडाविजिगी-
षाव्यवहारद्युतिस्तुतिमोदमदस्वप्नकान्तिकरणादिभ्यः । एवं सति यु-
क्तमेव तेषां तथात्वमिति हिशब्देनाऽऽह ॥ १५ ॥

नन्वऽस्थूलमनन्वस्वमिसाद्यनन्तरं पठयते— न तदङ्गोति
कञ्चन न तदङ्गोति कञ्चनेति, उक्तश्रुतौ च ब्रह्मणा सह जीवस्य
भोग उच्यते । तथाच सगुणनिर्गुणभेदेन विषयभेदोऽवश्यं बाध्यो
विरोधपरिहारायेत्यत उत्तरं पठति ।

स्वाप्ययसम्पत्स्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

त इत्यत्र गमकमाहुः । * अत एव देवेत्यादि * तथाच देवपदार्था-
ऽऽह्वस्वमेवात्र गमकमित्यर्थः । सौमित्र हिशब्दस्यार्थमाहुः * एवं स-
तीत्यादि * तेन यदा भगवान् जीवस्य क्वचित् देहे स्वेन सह सर्व-
भोगकामभोगं कारयितुमिच्छति तदा स्वयमपि तदनुगुणप्रकारेण
तस्मिन् देहे भाविशतीति तादृश भावश्च एव भोगोपकरणम् । गुण-
गानपुद्गकार्यादिदृशायां तु यथासम्भवं वा रामानुजभास्कराचार्या-
भ्यां मुक्तव्यवस्थोक्ता सैवामिमतेत्यर्थाद् भाषितम् ॥ १५ ॥

स्वाप्ययसम्पत्स्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ सूत्रमवतार-
दन्ति । * नन्वऽस्थूलेत्यादि * श्रुतावङ्गोतीत्यस्य विकरणव्यत्ययेन

इहायमाशयः । प्रकृतैतावत्तुं हि प्रतिषेधति . ततो ब्रवीति च भूय इत्याद्यधिकरणैः परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेसादिश्रुतिभिश्च प्राकृता एव धर्मा निषिध्यन्ते ब्रह्मण्यप्राकृता एव बोध्यन्तेऽन्यथा तद्वोधनमेव न स्यान्निषेधक-वाक्य एव तद्वोधनमपि न स्यादेतस्यैवाक्षरस्य प्रशासन इत्यादि-रूपमतोऽचिन्त्यानन्तशक्तेर्भगवतः का वा कार्याऽक्षमता यया प्रा-कृतान् गुणान्द्रीकुर्यादतो निर्गुणमेव मदा सर्वत्र भगवद्गुणमिति मन्नव्यम् । एवं मति, तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उप-शुपरि मञ्जरन्तो न विन्द्युरंशमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विदन्तीति छान्दोग्यश्रुतः प्रस्वापदशायां न क-श्चिद् ब्रह्माश्नाति तच्च न कञ्चेति तद्विषयिणी निषधिका श्रुति-ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुत्युक्तपरब्रह्मप्राप्तिदशाविषयिणी भोग-बोधिका सेति न विरोधगन्धोऽपि । एतदेवाह । स्वाप्ययः प्र-स्वापः, स्वमपीतो भवति तस्मादंनं स्वापीतीसाक्षत इति श्रुतः । सम्पत्तिर्ब्रह्मसम्पत्तिरुक्तीसा पुष्टिमार्गीयां मोक्ष एतयोरन्वतरा-

अज्ञानमेवार्थ इति पूर्वं व्याख्यानम् । अतोऽत्र भोग उच्यते इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । * इहायमिन्यादि * । * निषधिका श्रुतिरिति * भोगनिषधेका, न तदज्ञोतीति श्रुतिः । अन्यतरापेक्षमित्येतदग्रं, आविष्कृतप्राविष्करणं भगवत्प्राकृत्यमिति यावत् । हि यतो हंतारतो युक्तम्—एतावती वृष्टिर्बोध्या । दहराधिकरणे एतत्सुत्रोपन्यासं आविष्कृतपदस्य भगवदाविर्भावार्थकताया अङ्गीकृतत्वात् । तथा चा-त्रेदं सम्पद्यते । आद्ये प्रकारे यथापि, तद्यथा प्रियया स्त्रियन्त्यादिना स-म्परिष्कृतो ब्रह्मकृतो जीवस्याकलथापि, न बाह्यं किञ्चन घेदं नान्तर-मिति ज्ञानाभावशेषत्वेनोक्त इत्यस्थूलादिश्रुतौ सकलप्रापञ्चकधर्मा-भावकथने प्रापञ्चकभोगाभावोऽप्युक्तः । द्वितीयप्रकारे तु ज्ञानसद्भा-वाद् भोग इति विरोधाभावात् स्वरूपे सगुणनिर्गुणभेदकल्पनमसङ्ग-

पेक्षमुभयश्रुत्युक्तमित्यर्थः । भगवत्कर्तृकभोगस्य लीलारूपत्वात्
तस्याश्च, लोकवत्तु लीलैकैवल्यमित्यत्र मुक्तित्वेन निरूपणात् त-
त्प्राप्तेः सम्पन्नूपत्वं युक्ततरमिति हिशब्दार्थः ॥ १६ ॥

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

तमित्यर्थः । तदेतन्निरगमयितुं हिरण्यशब्दस्यार्थमाहुः । * भगवत्कर्तृ-
कृत्यादि * । एवमेतेनापि प्रकारेण फलस्वरूपमेव विचारितं भवति ॥
शाङ्करास्तु—मुक्तस्यानकशरीरावशालभ्रणश्वयाऽऽयुपगमे, तत्
केन कं विजानीयादित्यादिश्रुतिविरोधशङ्कायां, तत्केन कं, मल्लि
एक इत्यादौ यद्विशेषविज्ञानवारणं तत् सुप्तिकैवल्यव्ययोरन्य-
तरापेक्षम् । कुतः । आविष्कृतं हि यतो हेतोस्तत्रैव तदधिकारवशा-
दाविष्कृतं यत्र सुप्तो न कञ्चनकामं कामयते, न कञ्चन स्वप्ने ष-
इयतीत्यनेन । एतेऽयां भूतेऽयः समुन्धाय तान्येवानुविनश्यति न
प्रेत्य संज्ञास्त । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदित्यनेन च प्रकटीकृतः ।
इदं तु समुगाविद्याविपाकस्थानं स्वर्गादिवदवस्थानतरम् । यत्रैत-
दैश्वर्यमुत्पद्यतेऽतो न दोष इत्येवं सूत्रार्थमाहुः । तेषामियं सम्प-
त्त्यवस्थातो हीनायम्येत्याभिप्रायः । तदेतदन्ये न क्षमन्ते । तथाहुर्भा-
स्कराचार्या रामानुजाचार्याश्च—अत्र सम्पत्तिपदेन, याहु मनसि स-
म्पद्यत इत्यादिनोक्ता मरणावस्था परामृश्यते । अतः सुप्तो मर-
णावस्थायाञ्च विशेषविज्ञानवारणम् । यत्र सुप्तः, एतेऽयां भूतेऽय
इति श्रुतिऽयां यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतम् । तेन शरीरे-
न्द्रियविषयनिवन्धनं यद्विशेषविज्ञानं तदेव वार्यते, इत्यदोषः । न तु
परं भावं प्राप्तस्य विद्याकर्मस्वाम्यर्थान्सर्वविषयं सामान्यज्ञानमाधिभू-
ते तन्न वार्यते इत्यदोषः । यत इन्द्रप्रजापतिसेयाद् एव सुप्तो नि-
सम्बोधत्वमुक्ताऽप्रे मुक्तमधिकृत्य, स वा एव एतेन दिव्येन चश्रु-
षा मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते य एते ब्रह्मलोक इति सर्वज्ञ-
त्वकथनादिति । अस्मन्मते त्वेतावान् विशेषः । शाङ्करोक्तमुक्ता-
ऽवस्था प्रथमा कक्षा । एताऽयामुक्ताऽवस्था तु मध्यमकक्षा । सां ग-
मवत्साहित्याभावादिति ॥ १६ ॥ ४ ॥

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ एवं भांगोप-

ब्रह्मणा सह भोगकारणं लौकिकव्यापारयुतमुत नेति संश-
ये तदयुतमिति पूर्वः पक्षस्तथा सति मुक्तिवभङ्गात् पूर्वोक्तमनुप-
पन्नमिति प्राप्ते, आह । जगदिसादि । पूर्वोक्तस्य जगत्सम्बन्धी
लौकिको यो व्यापारः कायवाङ्मनसां तद्दर्जः तद्दर्हितं भोगकर-
णम् । तत्र हेतु आह । प्रकरणादसंनिहितत्वाच्चेति । ब्रह्माविदा-
प्रोति परमित्युपक्रमेण मुक्तिप्रकरणात् तत्र लौकिकव्यापारोऽस-
म्भावितः । किञ्च, लीलायाः कालमायाद्यतीतत्वेन प्राकृतं जगद्
दूरतरमितोऽपि हेतोर्न तत्सम्भवः । कदाचिल्लोके लीलाप्रकटने-
च्छायां तदधिष्ठानत्वयोग्ये मयुरादिदेशेऽतिशुद्धे गोलके चक्षुरि-
न्द्रियाभिव स्थापयित्वा लीलां करोति । तदापि लीलामध्यपातिनां

करणं विचार्य भोगप्रकारं विचारयितुमधिकरणान्तरमारमत इत्या-
शयेन विषयसंशयपूर्वपक्षान् वदन्तोऽधिकरणमवतारयन्ति । * ब्र-
ह्मणा सहेत्यादि * । संशयबीजं तु भोगे लौकिकव्यापारयुक्तत्वस्य
लोके दर्शनम् । एतस्य भोगस्य सायुज्यमुक्त्युत्तरमावित्वं च हे-
यम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * पूर्वोक्तस्येत्यादि * ।
* पूर्वोक्तस्येति * । प्राप्तसायुज्यस्य पुष्टिमक्तकायवाङ्मनसामित्यत्र
दृजभाषः समासान्तस्याप्रनित्यत्वेन वैकल्पिकत्वाज्ज्ञेयः । असञ्चि-
हितत्वं व्याकुर्वन्ति । * किञ्चेत्यादि * । एतेनाक्षरब्रह्मण्येष सम्मो-
गो बोधितः । निरस्तसाम्यातिशयेन राघसा ख्यामनि ब्रह्मणि रन्ध-
से नम इति द्वितीयस्कन्धे तथा सिद्धत्वात् । तर्हि, ते ते धामानी-
त्यादिश्रुतिषु भूमौ भोगः कथमुच्यत इत्यत आहुः । * कदाचिदि-
त्यादि * । * कदाचिदिति * । जगद्बुद्धिधीर्वाऽवसरे । * स्थाप-
यित्वेति * । भङ्गं स्थापयित्वा । तथाच तस्मात्तयोच्यत इत्यर्थः ।
नन्वेवमक्षरस्य भूमौ प्रकटने तत्र स्वितानां भक्तानां भूमिसम्बन्धज-
शुण्वोपसंसर्गाँल्लौकिकव्यापारप्रसङ्गो बुर्धार इत्यत आहुः * तदा-
पीत्यादि * ननु प्रमाणाभावे इष्टान्तमात्रस्याऽकिञ्चित्करत्वाच्च भक्ता-

न लौकिकव्यापारसम्भवः । न हि चक्षुरिन्द्रियं गोलककार्यं करोति । न वा तन्मात्रे नश्यति । एतत्सर्वं, दिवीव चक्षुराततमिति श्रुतिव्याख्यानं विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् । किञ्च । छान्दोग्ये, भू-
मैव सुखं भूमा स्त्रेव विजिज्ञासितव्य इत्युक्त्वा भूम्नो लक्षणमाह । यत्र नान्यद् पश्यति नान्यश्चृणोति नान्यद् विजानाति स भूमे-
ति । अत्र, नान्यद्विजानातीत्येतावतैव चारितार्थ्येऽपि यदिन्द्रिय-
व्यापारो निषिद्धस्तत्राप्यन्यविषयकस्तेन भगवद्विषयकः स भिद्धो
भवतीति जगद्व्यापारराहित्यं सिद्धम् । तत्र तेन भगवत एव
स्वतन्त्रं फलत्वमुक्तं भवति । न हि सुखस्यान्यद् प्रयोजन-
मस्ति ॥ १७ ॥

त्रां लौकिकव्यापारराहित्यसिद्धिरित्यत आहुः । * एतदित्या-
दि * । * प्रपञ्चितमिति * । चक्षुरिति द्वितीयैकत्रयनाम्नं यदमि-
त्यादिना प्रपञ्चितम् । तस्मिन् व्याख्यानं आग्रहवाद् इति शङ्क-
त्वादिति तदर्थं भूमविद्याभूतिसुदाहरणि । * किञ्च, छान्दोग्य इ-
त्यादि * । * इन्द्रियव्यापार इति * । पश्यति शृणोति विजानाति इ-
त्येव । तथाचात्वां भूतौ लौकिकव्यापारराहित्यस्य सिद्धत्वात्तत्र तथा
व्याख्यानं आग्रहवाद् इत्यर्थः । अत्र यत्पारिषोष्यात्सिद्धं तस्य क-
कमाहुः । * तेनेत्यादि * । तत्र हेतुः । * न ह्यात्यादि * । न हि
भूमविद्यायां प्रतिपाद्यमानस्य भूमरूपस्य सुखस्य फलत्वातिरिक्त-
मन्यद् प्रयोजनं कथमप्यस्ति तस्माद् तथेत्यर्थः ।

यस्तु भाष्यान्तरेऽस्मिन् सूत्रे ब्रह्मसायुज्यं ब्रह्मसाध्यं वा प्राप्तस्य
जीवस्यैवर्थादिकं जगत्सृष्टिव्यापारराहित्यमत्र भवतीति विचारितम् ।
तदस्माकमर्थं, नेतरोऽनुपपत्तित्थानन्दप्रयाञ्चकरणं एव साधित-
मिति न काश्चिन्म्यूनतेति बोधितम् । यस्तु निरङ्कुशाजगत्सृष्ट्यर्थैव
ब्रह्मलक्षणत्वाद् ब्रह्म बन्द् ब्रह्मैव भवतीति भूत्या जीवस्य ब्रह्मसाध-
चिते तद्व्यापि तदभेदाज्जगद्व्यापारोऽस्तु, तथा सतीद् सुखमवाप्तर-
मुक्तिविषयमिति कश्चिद्, तदसङ्गतम् । वेदसुखी, सममनुजाकर्ष

प्रत्यक्षोपदेशादितिचेन्नाधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

नन्वेतत्प्रकरण एव छान्दोग्ये पठ्यते, सर्वं ह पश्यतीति सर्वविषयकप्रत्यक्षमुपदिश्यत इत्यन्यविषयव्यापारराहित्यं नोपपद्यत इत्याशङ्क्य समाधत्ते । आधिकारिकेसादिना । अत्रेदमुच्यते । सोऽश्नुते, लोकवचु लीलकैवल्यमिसादिभिर्निसलीलामध्यपाति-
त्वं तस्योच्यते । नान्यत् पश्यतीत्यादिश्रुतिवशाजगद्व्यापार-

यदमतं मतदुष्टनयेति जीवे तादृशनियन्तृत्वभावस्य ब्रह्मविदसम्म-
तत्वकथनेन तादृशजगत्कर्मत्वाद्दूरपि निरासन्नोद्यनादतः सायु-
ज्येऽपि तदभावः सूत्रकाराभिमत इति ज्ञेयम् । तथाच यथा भूमिस-
म्बन्धिनो मथुरादिदेशस्य लौकिकत्वं, तत्र स्थापितस्य चालौ-
किकत्वं, तथा तत्र स्थितानां लौकिकदेहे निविष्टत्वालौकिकत्वं त-
द्व्यनःस्थापितानां सन्नेहानामेव लालास्थानामलौकिकत्वम् । तेन लौ-
किकालौकिकोभयकार्यकरणं तादृशनादृशानस्तज्ज्ञानविषयत्वं नानुप-
पन्नं, नापि लीलासाङ्ख्यप्रसङ्गः । चक्षुरिन्द्रियदृष्टान्तंनैवोपपादित-
त्वादित्यर्थः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादितिचेन्नाधिकारिकमण्डलस्थोक्तः ॥ सूत्रं व्या-
कुर्वन्ति । * नन्वित्यादि * । ननु भूमविद्यास्थस्य, नान्यत् पश्यती-
त्यादिवाक्यस्य बलेन भक्तस्यऽक्षरे ब्रह्मणि जगद्व्यापाररहितो
भोग इति यदुक्तं नन्नोपपद्यते । यत एतत्प्रकरण एव छान्दोग्ये भ-
क्तस्य जगद्व्यापारः पठ्यते । स को वेत्यन आहुः । सर्वं पश्यः
पश्यतीति । जगद्विषयकप्रत्यक्षरूपः स इत्यतस्तथेत्याशङ्क्य समाध-
त्त इत्यर्थः । समाधानांशव्याख्यानाय हेत्वंशस्फुरणे तेनाशङ्क्य-
न्तरस्यापि निवृत्तिमालोच्य तत्राप्यर्थे संग्रहीतुं प्रकारान्तरेणावता-
रयान्तं । * भन्नेदमित्यादि * । अत्र अवतारणग्रन्थे, इदं वक्ष्यमाण-
मधिकमुच्यते, न तु तावन्मात्रमित्यर्थः । किं नदित्याकाङ्क्षायाम् आ-
क्षेप्यं विषयमाहुः । सोऽश्नुत इत्यादि * । * तस्येति * । अकल्प ।
एवं विषयमनूय तत्र विचारः कियत इत्याहुः । * भन्नेत्यादि * ।

वर्जं भोगकरणं पूर्वसूत्रेणोक्तम् । अत्रेदं विचार्यते । नान्यत् पश्य-
तीति प्रकरण एव सर्वं ह पश्यतीति सर्वविषयकं दर्शनमुच्यते
तत् कथं पूर्वोक्तमुपपद्यत इति । किञ्च । एकस्यैव भक्तस्य देश-
कालभेदेन क्रियमाणान्नेकलीलासम्बन्धित्वं भवात् । तच्च लीला-
नित्यतायां न घटते । यतस्तत्तद्देशतत्कालसम्बन्धिनी सा नित्या ।
एवं सखेकस्यानेकरूपत्वं जीवस्य न सम्भवतीति तन्नित्यत्वमपि न
सिद्ध्यतीति । तत्रोच्यते । श्रुतौ सर्वपदेन न जगदुच्यते, किन्तु
यस्यां यस्यां लीलायां देशकालभेदेन क्रियमाणायामाधिकृतो य

अत्रास्मिन् सूत्रे इदम् । उक्ताभ्यां श्रुतिभ्यां सूत्राभ्यां च यदुक्तं
तद्विचार्यते इत्यर्थः । विचारमाहुः । * नान्यदित्यादि * । अत्र, ना-
न्यदित्यारभ्य पूर्वोक्तमुपपद्यत इत्यन्तेन पूर्वोक्तवाशङ्कानुदिना ।
सोऽश्नुत इत्याद्विषयांशोर्णां द्वितीयामाहुः । * किञ्चेत्यादि * ।
सोऽश्नुते, स वा एव एवं पश्यन्, सर्वं । इह पश्यः पश्यतांत्यादिभ्रुतौ
श्रीभागवतादिषु च एकव्यकथनेन भक्तानामेकस्यैव रूपस्य प्रत्य-
क्षोपदेशाद् एकस्यैव भक्तस्य देशकालभेदेन क्रियमाणान्नेकली-
लासम्बन्धित्वमुक्तं भवति । तच्च लीलानित्यतायां न घटत । यतस्त-
द्देशकालसम्बन्धिनी तत्तद्विशेषणांशोऽष्टव नित्या ध्वंसाद्यप्रतियोगि-
नी । एवं देशकालभक्तांशोऽष्टायाः लीलाया नित्यत्वं सति देश-
कालयोरन्यान्यत्ववद् भक्तस्याप्यनेकरूपत्वं वाच्यम् । तच्चानु-
क्तत्वाज्जीवस्य न सम्भवति, इति एवं विशेषणाविघटनं तस्याः ली-
लायाः नित्यत्वमपि न सिद्धं नित्यतो न घटत इत्यर्थः । प्रत्यक्षापदे-
शादित्यत्र प्रथमपक्षे पृष्ठीतन्पुर्यां द्वितीयपक्षे च कर्मधारयो ज्ञेयः ।
एवमाशङ्कनंशं ज्ञेया व्याख्याय समाधानांशं व्याकुर्यान्न । * तत्रो-
च्यत इत्यादि * । तथाचाधिकारात् भक्तानां लीलानुभवयोग्य-
तासम्बन्धाधिकारिकं तेषां मण्डलं समूहस्तत्र यन्निष्ठति तस्यांशः
कथनात् भ्रुतौ तयोच्यत इति नानुपपन्नं किञ्चत् । श्रौतस्य दर्शन-
विषयत्वाच्चकस्य सवंपदस्य सङ्कोचितवृत्तिकर्तृवत्तद्विषयकदर्शन-

एको भक्तस्तस्यैव तावन्ति रूपाणि सन्ति क्षान्त्याधिकारिकाणी-
त्युच्यन्ते । तेषां मण्डलं समूहस्तत्र स्थितवस्तुमात्रमुच्यत इति नानु-
पपन्नं किञ्चित् । अत एवाग्रे पठ्यते । सर्वमाप्नोति सर्वज्ञ इति, स
एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा भवति सप्तधा तदथा चैव पुनश्चै-
कादशः स्मृतः । शतं च दश चैकश्च सहस्राणि च विंशतिरिति ।
यथा मण्डलवर्तिषु पुंसु नैकस्य प्राथम्येन प्राधान्यं वक्तुं शक्यं
तथैतेष्वपि रूपेष्विति ज्ञापनाय मण्डलपदमुक्तम् ॥ १८ ॥

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

नन्वेवं सति श्वस्वद्वेहमायास्य इति प्रभुणोक्ते तदाशया त-

प्रथि भोगस्य जगद्व्यापाररहितत्वं नानुपपन्नम् । तथा, सोऽश्नुत
इत्यादावैकवचनस्य भक्तस्वरूपविषयकत्वात् स भक्तस्तद्देशत-
त्तत्कालभेदेन क्रियमाना लीलाः आधिकारिकदेहसमूहस्यः पश्य-
तीति तत्तद्विशेषणविशिष्टानां लीलानां तदनुभवितुमर्कस्य च नि-
त्यत्वं नानुपपन्नमित्यर्थः । ननु सर्वपदार्थसङ्गोच्चे भक्तरूपवाङ्मये च
किं मानमित्यत आहुः । * अत एवेत्यादि * । * अत्र इति * ।
सर्वे हि पश्यः पश्यतीत्यस्याग्रे । तथाच सर्वमाप्नोतीति वाक्ये सर्वैः
प्रकारैः सर्वप्राप्तिभावणात् सर्वे पश्यतीति वाक्यस्य सर्वपदेन वि-
श्लेषितप्रहणस्यैव युक्तत्वात् । तथा स एकधेति वाक्ये भक्तस्य
बहुधा भवनभावणात्, सोऽश्नुत इत्यादावपि बहुमी रूपैर्भोगरूप-
स्य लीलानुभवस्य युक्तत्वादिति । ननु मण्डलपदेन चक्राकारेण
परिणतः समूह उच्यते, न तु सामान्यसमूहोऽतः कथमेवमुच्यत
इत्यतो मण्डलपदस्य तात्पर्यमाहुः । * यथेत्यादि * । तथाचैत-
ज्ज्ञापनाय मण्डलपदं, न तु समूहस्य चक्राकारेण परिणतेर्ज्ञाप-
नायेत्यर्थः ॥ १८ ॥

विकारावर्त्ति च तथा हि स्थितिमाह ॥ एवं श्रुतिविरोधं च-
रिह्यल लौकिकविरोधं परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति- * नन्वे-
वं सतीत्यादि * एवं सतीति * तत्तल्लीलातद्देशतत्कालतत्तद्-

त्स्थितिर्नोपपद्यते । नित्यत्वास्त्रीलायास्तस्य कालस्य तदागमनस्य च तदापि वर्धमानत्वात् । तथा प्रभूक्तिरपि नोपपद्यत इत्याद्य-
ङ्ग्यसमापद्ये । इह भगवत्स्त्रीलाप्रकृतिस्त्रिद्विद्वोऽर्थो विकार इत्यु-
च्यते । तत्र न वर्धते तज्ज्ञानं तादृशं च भवति । यत्स्वरूपं प्रति
तथा वदति तस्य स्वगेहे तदा भगवत्स्थितिज्ञानं न भवतीत्यर्थः ।

भक्तदेहानां नित्यत्वे सति । व्याकुर्वन्ति । * इहेत्यादि * । * इहे-
ति * । भगवत्सम्बन्धार्थविकारे, भगवत्स्त्रीलाप्रकृतिः, रसात्मकक-
स्तनगुणवत्त्वाद्, अनुकृत्यधिकरणसिद्धकारणत्वाद्वा । तद्विद्वो-
ऽर्थो लौकिकः स हि विकार इत्युच्यते तत्प्रतिकृतिभूतयत्किञ्चि-
त्सद्गुणवत्त्वाद् । कार्यत्वाद्वा । तत्र लौकिकं विकारभूतेऽर्थे न व-
र्धते तद् ब्रह्मणा सह भोगकरणम् । अत आधिकारिकमण्डलत्वं सर्वं
तदन्तःपातिज्ञानं च विकारावर्ति तादृशं तत्समानाकारं च भव-
ति । अत एवेतः पूर्वम्, आत्मत भाशा आत्मत भाविर्भावतिरो-
भावावित्यादि भावितम् । अन्यथा तत्र वदेत् । तदेतद् न सर्वं
चकारेण सूच्यते । तथाच, स एकत्रा भवतीति भूतिबलेनैकस्य
भक्तस्य दाम्प्येकानि रूपाद्यङ्गीकृतानि तानि योगिकायव्यूहवत्
नामादेशवर्तीनि, किन्तु तथैकस्मिन्नेव भगवत्स्वरूपे विद्यमानानि
प्रद्युम्नादिव्यूहरूपाणि तत्कार्ये प्रकटीमत्रमपि न स्वरूपान्निष्-
तया प्रतीयन्ते । तथा भक्तशरीराद्यप्येकस्मिन्नेव वर्त्तमानानि त-
त्कार्ये बहिर्भवन्ति । एवं यत्स्वरूपं प्रति, श्वस्त्वव्यूहमायास्य इति
वदति तस्य स्वरूपे ब्रह्मदिने भगवत्स्थितिज्ञानं न भवति तस्य
विरहानुभववित्त्वरूपं बहिर्भवति, पूर्वोक्तं ज्ञानतः । ततो द्वितीय-
दिने पूर्वोक्तं बहिर्भवति विरहानुभववित्त्वं ज्ञानतस्तयोरन्तर्भाव-
विर्भावौ तेन न ज्ञायेते एकमेव स्वमनुभवतीत्येवं छीकारसाकत्कार्यं
द्विक्रमात्रेण प्रदर्श्यते । वस्तुनस्तु यथा नित्यव्यापकशब्दादिजै-
मिनीयमते अज्जकस्य बायोर्धनेर्वा भवति न वर्णात्मकशब्दस्य
सर्वत्र सदा ज्ञानं, यथा च नित्यव्यापकारमवादिजाणाद्विभ्रते
स्वदेहादन्वयं तद्वृत्तिलाभस्थानभूतदेहाभावेन न स्वारभज्ञानं, त-

उपलक्षणं चैतदतो यदेशकालविशिष्टा यादृशी या लीला तस्या-
स्तादृश्या एव तल्लीलामध्यपातिनो भक्तस्य ज्ञानं, नान्यविषयक-
मिति ज्ञेयम् । अत एव द्वितीयस्यापि, महं पूर्वमुक्तमासीत्तेनागत
इत्येव ज्ञानं भवति । तदैव हि रसोदयोऽतो रसस्वरूपमध्यपाति-
त्वाललीलाया रसस्य च भगवदात्मकत्वाद्भगवद्रूपत्वेन सर्वमुपप-
द्यते लीलायाम् । अत्र प्रमाणमाह । तथाहि स्थितिमाहेति । स-
र्वमाप्नोति सर्वज्ञ इति श्रुतिरेकस्यैव भक्तस्य सर्वज्ञः सर्वैः प्रकारैः
सर्वलीलारसमाप्नोतीति वदन्त्युक्तरीसैव लीलायां स्थितिमाहेत्यर्थः
अतो वस्तेनवेदमलौकिकमीदृशमिति मन्तव्यं वैदिकैरिति भावः ।
अलौकिकेऽर्थे लौकिकरीसनुसरणं न युक्तं, किन्त्वलौकिकरीस-
नुसरणमेव युक्तमिति हि शब्देन द्योत्यते । एतेन, रसां वै स इति
श्रुतेर्लीलाविशिष्ट एव मंभुस्तयेति तादृश एव परमफलमिति ज्ञापितं
भवति ॥ १९ ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

याऽत्र लीलादिव्यञ्जकभगवद्विच्छाभावेन न भगवत्स्वित्यादिज्ञानं
भवतीत्यर्थः । एवं सूत्रैकदेशं व्याख्याय तेनानुक्तस्यान्यस्यापि
तथा सिद्धिमाहुः । * उपलक्षणमित्यादि * । तथाच "अचिन्त्याः
खलु ये भावात्मानर्केण प्रसाध्यन्ते । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तद्वि-
न्यस्य लक्षणमिति मत्स्यपुराणवाक्यात् । अत एव श्रुतिमूलक-
तर्कादपि सर्वे सुखमित्यर्थः । उपपादनप्रकारस्य प्रामाणिकत्वाय
सूत्रशेषप्रवृत्तारयमिति । * अत्रत्यादि * । सिद्धिमाहुः । * अत इ-
त्यादि * । तथाच, नैवा तर्केणोति भूतेः, अलौकिकास्तु ये भावा
न तांस्तर्केण याञ्जयेदिति स्मृतेश्च श्रुत्यनुसारणैश्च निर्णयमिति सि-
द्धेस्तथेत्यर्थः ॥ १९ ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ भगवत्सम्बन्धिपरार्थाणां सु-

नच लौकिकयुक्तिविरोधोऽत्र बाधकत्वेन मन्तव्यः, किन्तु साधकत्वेन । यतः प्रसक्ताऽनुमाने श्रुतिस्मृती अपि लौकिकयुक्त्यप्रसोरणालौकिके भगवत्सम्बन्धिन्यर्थेऽन्यथाभावनं निषेधति, नैषा तर्केण मतिरूपनेया । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च । अलौकिकास्तु ये भावा न तौस्तर्केण योजयेत् । श्रीभागवते च— न हि विरोध उभयं भगवत्परिगणितशुभगण ईश्वरेऽनवगाह्यमाहात्म्येऽर्वाचीनविकल्पवितर्कविचारप्रमाणाभामकुनर्कशास्त्रकलिलान्तःकरणाशयदुरवग्रहवादिनां विवादानवसर इत्यादिवाक्यैरचिन्सानन्तशक्तिमत्त्वेन भगवत्स्वरूपस्यैव परमफलत्वं प्रदर्श्यते । किञ्च । ता वा वास्तुन्यप्सि गमध्वै यत्र गावो भूरिशृङ्गा अयासः । अत्राह तदुरुगायस्य वृष्णः परमं पदमवभाति भूरीति ऋग्वेदे पठयते, किञ्चित्पाठभेदेन यजुःशाखायामपि । ता तानि वास्तूनि वां गोपीमाधवयोः सम्बन्धीनि गमध्वै प्रसादत्वेन प्राप्तुमुप्सि कामयामहे । तानि कानीसाकाङ्क्षायां गूढाभिसन्धिमुद्घाटयति, यत्र श्रीगोकुले गावो भूरिशृङ्गा बहुशृङ्गा हरुप्रभृतयो बसन्तीति शेषः । ग्राम्यारण्यपशूपलक्षणाद्यमुभयोरेव ग्रहणम् । अत्राह । भूमावेव तदुरुगायस्य बहुगीयमा-

स्वर्गम्यत्वरूपं पूर्वोक्तमर्थमेव हठीकर्तुं सूत्रान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * नञोऽप्यादि * । भाष्यमत्र निगद्व्याख्यातम् । अत्र नैषा तर्केणैति काठकभुनेर्जीवप्रश्नोत्तरवर्तिस्त्वेन तथा भगवत्सम्बन्धितामर्थानां तर्कागोचरत्वसाधनं न युक्तमित्याशङ्क्य । ब्रह्मप्रकरणवायाः, परास्य शक्तिरिति द्वितीयस्याः श्वेताश्वतरेभ्रुनरुपस्थासः १ अलौकिकास्त्रित्यस्याः स्मृतः प्रसिद्धत्वेन विषयान्तरे चारितार्थ्यमाशङ्क्य श्रीभागवतपट्टस्कन्धीयस्य, न हि विरोधमि-

नस्य वृष्णः । यक्तेषु कामान् वर्पतीति वृषां तस्य पदं स्थानं बै-
कुण्ठं ततोऽपि परमधिकमत्र विचित्रलीलाकरणात् । गुरि यमुना-
पुलिननिकुजगोवर्द्धनादिरूपत्वेन बहुरूपम् । तथाच तत्रांशानि
तानि कामयामह इति वाक्यार्थः सम्पद्यते । एतेन लीलासम्बन्धि-
वस्तुनां यत्र फलत्वेन बहुरूपप्रार्थनं तत्र तस्लीलाकर्तुः परमफलत्वे
किं वाच्यमित्याशयो ज्ञाप्यते । अथ ह वा ब तव महिमाऽसूक्तस-
मुद्रविमुषा सकृत्स्लीढया स्वमनसि निष्पन्दमानानवरतमुत्सेन वि-
स्मारितदृष्टश्रुतमुत्सलेशाभासाः परमभागवता इति श्रीभागवते ।
एतेनापि कैमुतिकन्वायेन प्रभोरेव स्वतः पुरुषार्थत्वं ज्ञाप्यते ।
फलप्रकरणत्वात्तदेवाचार्यतात्पर्यविषय इति ज्ञाप्यते ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतोऽपि हेतोः पुरुषोत्तमस्वरूपमेव परमं फलमिति ज्ञाप्यते ।

ति वाच्यस्थोपन्यासः । एवमेतैः प्रमाथैर्लीलाया मलौकिकत्वं नि-
गमयित्वा तन्मुखेनापि भगवतः फलत्वनिगमनाय किञ्चेत्यादिना
शाखाद्वयस्वभूत्युपन्यासः । ऋक्षाकाशधृतेर्वास्केन सूर्यकिर-
णपरताया निर्बचनात् तदर्थंभ्रमनिरासाय यजुःशाखापाठस्मार-
णम् । तेन यास्कोक्तस्य ऋङ्गादिपदनिरुक्तमात्रार्थत्वं, न तु त-
त्तात्पर्यकत्वम् । ऋषो विष्णुसूक्तत्वात्, तौष्टिरीवपाठे च वि-
ष्णुपदाद् भग्नैःपि, विष्णोः कर्माणि पश्यतेत्यादिमन्त्रदर्शनाच्च । इ-
तदुपहन्मायैव, अथ ह वा वेति श्रीभागवतवचनोपन्यास इति । शेषं
स्फुटम् ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * इतोऽपी-
त्यादि * । * इतोऽपीति * । मात्रं कास्त्वेऽवतारणे । भोगमात्रे
भोगे एव यद् साम्यं भक्तेन सह तौत्सवर्त्यां भुक्तौ सहचरेण प्राण्यते,

यतः, सोऽश्नुते सर्वान् कामान्, सह ब्रह्मणा विपश्चितेति श्रुतौ भक्तसाम्यमुच्यते । तच्च पुरुषोत्तम एव सम्भवति । यतः सख्यं दत्त्वां तत्कृतात्मनिवेदनमङ्गीकुर्वन्ऽतिकरुणः स्वस्वरूपानन्दमनु-भावयँस्त्वं प्रधानीकरोति । अन्यथा भक्तोऽनुभवितुं न शक्नुयात् । युक्तं चैतत् । प्राप्तं फलं स्वार्थिनं भवत्येवान्यथा क्लृप्त्यपेक्ष न स्यात् । तथाचाऽस्माल्लिङ्गादपि प्रभोरेव परमफलत्वं सिद्धयति । न तत्समक्षाभ्याधिकश्च दृश्यत इति श्रुतिविरोधपरिहाराय मात्रप-दम् । नचात्र कामभोगस्य फलत्वं शङ्कनीयम् । आप्नोति परमि-त्वेतद्व्याकृतिरूपत्वात् स्वरूपानुभवरूपत्वाद् भोगस्य । अनुभूय-मानस्यैव हि मुखस्य लोके पुरुषार्थत्वोक्तेः ॥ २१ ॥

एवं भगवतः स्वतः पुरुषार्थरूपत्वमुक्त्वा कर्मफलभोगानन्त-रमाहृत्तित्वदत्राप्याहृत्तिर्भविष्यतीत्याशङ्कानिरासायोपरं पठति ।

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

तस्माल्लिङ्गादपि । तद् व्याकुर्वन्ति * यत् इत्यादि * पुरुषोत्तम एवे-त्येवकारेणाक्षरं व्यावर्त्यते । तत्र हेतुः । * यतः सख्यमित्या-दि * । नन्वत्र कामानामेष प्राप्तेः फलत्वात्तद्भोगस्यैव फलत्वम-स्तिचित्तेत्तत्राहुः । * नचेत्यादि * । आप्नोति परमिन्वतवृथ्याकृ-तिरूपत्वादिति * । आप्नोतिपरमिति यद्वाक्यं तद्द्व्यव्याप्यरूप-त्वात् । ननु यदि भगवत एव फलत्वं तदा क्यमानामेषां किमि-ति विवरणत्वेनोच्यत इत्यत आहुः । * स्वरूपेत्यादि * । तत्र पु-ष्किमाहुः । * अनुभूयमानस्येत्यादि * । तथाच फलत्वव्युत्पादनार्थं, तत्र तु फलत्वार्थमित्यर्थः । एवमनया पञ्चम्या भोगप्रकारविचारो-ऽत्रि भगवतः परमफलत्वबोधनायैवेति ज्ञापिनम् । इदमेवाचार्यैः पुष्टि-प्रवाहमर्यादायां पुष्टिफलविचारे "भगवानेव हि फलं स यथाऽभिवि-र्भवेद् भुवि । शुभस्वरूपमेवेन तथा तेषां फलं भवेद्" इत्येवोक्तं हेवम् ॥ २१ ॥

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ सुत्रमवतारवन्ति * एवमित्या-

अनाष्टिर्भक्तानां ज्ञानिनां, चोच्यते । तत्र मानं शब्दः । स च—तयोर्ध्वमायन्नऽमृतत्वमेति, न तेषां पुनराष्टिरेतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्चन्ते, ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते, न च पुनरावर्त्तत इत्यादिरूपस्तु ज्ञानिनां तामाह । न हि भक्तानां नाख्यादिप्रयुक्तममृतत्वम् । “तस्मान्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भेदेदिह” इत्यादिवाक्येभ्यः । किन्तु, यमेवेति श्रुतेर्वरणमात्रलभ्यः पुरुषोत्तमः । एवं सति ब्रह्म-

दि * । व्याकुर्वन्ति । * अनाष्टिर्भक्त्यादि * ननुक्तः शब्दो ज्ञानिनामेव तामाहेत्यत्र गमकमाहुः । * न हीत्यादि * । काठके ज्ञानं प्रस्तुत्य, यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य इति श्रिता इति वैराग्यं चोक्त्वा ततः, शतं चैका च हृदस्य नाख्य इत्यनेनोत्क्रमस्योक्तत्वाद् बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणऽपि तथात्वादन्वयापि तथैवेति नाख्यादूर्ध्वगतिहेतुभूतयोर्ज्ञानवैराग्ययोर्मकस्य भेदस्करत्वाभावेऽत्रोक्तम् । तत्कार्यभूतनाडीगतिप्रयुक्तममृतं न शक्यं वक्तुमनो ज्ञानिनामेव तेन शब्देन तदुच्यत इत्यर्थः । तर्हि भक्त्याऽनाष्टिः कुतोऽवगन्तव्येत्यत आहुः । किञ्चित्त्वादि * । किन्तु, यमेवेति श्रुतेर्वरणलभ्यः पुरुषोत्तमो भक्तानाममृतत्वम् । स च अक्षरात् परतः पर इति श्रुतेर्यस्मात् क्षरमतीतोऽहमिति गीतावाक्याच्चाक्षरात् परः । एवं वरणलभ्यस्यात्मनोऽक्षरात् परत्वे सति ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुतेर्विरोधपरिहारपूर्वकं यद् व्याख्यातं वरणसाहित्ये सर्वकामाशनरूपो ब्रह्मस्वरूपान्दानुभवो, वरणसाहित्याभावे तु लोकस्वेनाक्षरप्राप्तौ तदानन्दानुभवोऽक्षरसायुर्ध्वं वा यथाऽधिकारमिति पूर्वमुक्तं तद्वीत्या अक्षराधिष्ठातारं पुरुषोत्तमं परं ब्रह्म वरणेन प्राप्तस्य निर्दोषत्वाद् आष्टिहेतूनामविद्याकामकर्मजात्रभावात् प्रपञ्चेऽनाष्टिः सम्भवति । तथाचात्र वरणक्षे प्राप्यस्वाक्षरात् परत्वप्रकाशनसामर्थ्याल्लिङ्गमदनाष्टिर्भक्तानामवगन्तव्येत्यर्थः । ननुभयव्यामोहसूत्रे भक्त्यामोहस्यापि कश्चिदुक्तत्वाच्चाहयोक्त्या कदाचिदावर्त्तिः स्यादिति शङ्कयामाहुः ।

विदाप्रोति परमिति श्रुतेर्विरोधपरिहारपूर्वकोक्तव्याख्यानरीत्या भक्तस्य परं ब्रह्म प्राप्तस्य निर्दोषत्वादावृत्तिहेत्वभावात् प्रपञ्चेऽनादृत्तिः सम्भवति । तादृशं प्रतीश्वरेच्छापि न तथा भवितुमर्हति । “ये दारागारपुत्रपुत्रमाणान् वित्तमिमं परम् । हित्वा मां क्षरणं याताः कथं तांस्वक्तुमुत्सह” इति भगवद्वाक्यात् परमाप्तिरूपत्वाच्च भोगस्य न नामासम्भावना । किञ्च यत्रैकस्यैव भक्तस्य देशकालभेदेनानेकविधलीलासम्बन्धित्वेऽपि तत्तल्लीलासम्बन्धित्वमनश्वरमुच्यते तत्र सर्वथा तदभावः कथं वक्तुं शक्यो ब्रह्मणापि । अपरञ्च । कालसाध्यो हि नश्वरः स्याद् न हि पुरुषोत्तमे कालः प्रभवितुं शक्नोति । न यत्र कालोऽनिमिषां परः प्रभुरित्यादिवाक्येभ्यः । तथाच ज्ञानमार्गीयभक्तिमार्गीययोरनादृशौ तुल्यत्वेऽपि फलप्राप्तौ वैलक्षण्यात् पूर्ववाक्येन भक्तानामाहाऽनादृशमुत्तरवाक्येन ज्ञानिनामिति ज्ञायते । नच फलप्रकरणान्तेऽनादृश्युक्तेः संसाराभाव एव जीवस्य परमं फलमित्याचार्याभिप्रायो ज्ञायत इति वाच्यम् । ब्रह्मविद्ः परमाप्तिं फलत्वेनोक्त्वा तत्स्वरूपस्य सर्वकामभोगत्वेन श्रुत्या निरूपणात् । स च स्वस्वाधिकाराऽनुसारेण

* तादृशं प्रतीत्यादि * । तथाच ये सर्वांगप्रभावप्रपञ्चरहिता उक्तभोगात्मकस्वरूपानुभवरहिताश्च ताद् प्रत्येव तयच्छन्ति, नात्र तत्सम्भवनाऽपीत्यर्थः । समूलकारणमाहृत्तिशक्तुनिवृत्त्यर्थं कैमुतिकेनाऽपि तद्भावार्थं साध्यमिति * किञ्चत्त्यादि * ननु लीलायां देशकालसम्बन्धस्य पूर्वमुक्तत्वाल्लीलानित्यम्बोपपादनमात्रेण कथं शक्तुयाः, समूलकारणं निवृत्तिरित्यतस्तत्र कालस्यासामर्थ्यं प्रमाणमाहुः । * अपरं चत्त्यादि * । एवं लीलायाः स्वरूपानुभवस्य च नित्यत्वमुपपाद्यसिद्धमाहुः । * तथाचत्त्यादि * । ज्ञानमार्गीयफलत्वोत्कर्षमाशङ्क्य समाद्भवते * नचत्त्यादि, इयमुक्तंत्वन्तम् * । * स चेति *

निवेदितार्थाङ्गीकाररूप एवेति ज्ञेयम् । तेन न एव परमं फलम-
नादृष्टिस्त्वार्थिकी । परं त्वादृष्टौ सम्भवन्सां परमफलत्वं नोपपद्यत
इति ज्ञानदुर्बलशङ्कानिरासायेयमुक्ता । पुष्टिमार्गीयभक्तविशेषप्रयत्न-
कनिर्बन्धकनेणुशब्दाद्भगवन्भिकटगतत्वऽनादृष्टिः पूर्वैणोक्ता, मर्या-
दाभार्गीयानां वेदरूपाच्छब्दाच्चदुक्तसाधनादनादृष्टि द्वितीयेनेसापि
तात्पर्यविषयः श्लिष्टोऽर्थो ज्ञेयः । तथा सति परमफलमग्रे स्वत एव
भावीति भाव इत्यलं विस्तरेण ॥ २२ ॥

योगश्च । * स एवेति * । उक्तीत्याऽनुभूयमानः पुद्वोत्तम एव ।
* आर्थिकीति * । परप्रकाशनसामर्थ्याङ्गीकारात्परप्राप्तिरूपवाक्यवा-
र्थबलेन प्राप्ता । तथाच भुत्या समर्पितायाः परप्राप्तेरेव मुख्यत्वात्तत्रै-
वाचार्याभिप्रायो, न तु लैङ्गिक्यामनादृष्टावित्यर्थः । यद्यपि द्विकक्तिः
समाप्तिबोधनार्था, तथापि तत्र श्लेषेणार्थास्तरमपि बोध्यत इत्या-
हुः । * पुष्टीत्यादि * । चाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्चेति सूत्रे तथा
साधितत्वात्तथेत्यर्थः । एवमाचार्याशयः पुष्टिमार्गीयफलस्यैव सु-
ख्यत्व इति साधितम् । एवमत्र पादे, ब्रह्मविदाप्नोति परमिति
भुत्युक्तं ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति भुत्युक्तं च फलं सपरिकरं वि-
चारितम् ॥ २२ ॥

शङ्कराचार्यास्तु—सगुणब्रह्मोपासनात् सदैव मनसेश्वरसा-
युज्यं प्राप्तानां किं साधनमहमैश्वर्यं भवत्युत निरवग्रहमिति संशये,
आप्नोति स्वराज्यमिति सर्वेऽस्मै देवा बलिमावहन्तीति, तेषां स-
र्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्यादिभ्युत्थित्यो निरकुशमेवैश्वर्यं भव-
तीति प्राप्तम् । तत्र जगदुत्पत्त्यादिभ्यापारं वर्जयित्वाप्रणिमा-
द्यैश्वर्यं भवतीति साङ्कुशमेव तत् । जगद्व्यापारस्तु नित्यसिद्ध-
सैवैश्वर्येति सिद्धान्तीक्रियते । तत्र हेतुः—प्रकरणमितरेषामसन्धि-
हितत्वञ्च । यत्र हि, सदैव सोऽप्येवमत्र इत्यादौ जगद्व्यापारः शू-
चते । तत्र परमेश्वर, एव प्रकृतो, नेतरेषां सन्धिज्ञानं तस्मात् । नच,
आप्नोति क्षाराज्यमिति प्रत्यक्षोपदेशविरोधः । एतद्वन्न आप्नोति

ममस्वपतिमित्यनेन आचिकारिको चः सचिदुमण्डलाविषु विशेष-
 चायतनेष्ववस्थित ईश्वरः पूर्वस्तिद्वः सर्वमनसां पनित्तप्राप्तिभा-
 वणात्सदायसैव स्वाराज्यप्राप्तिरिति बोधनात् । तदग्रे, वाक्पतिश्च-
 क्षुष्पतिः भोजपतिर्विज्ञानपतिः, एतत्ततो भवतीति फलस्य तत एव
 भावजातश्च । एवं, सूत्रद्वयं व्याख्याय विकारावर्त्तिसूत्रे त्वेवं वद-
 न्ति । परमेश्वररूपं विकारावर्त्ति च । तावानस्य महिमा ततो
 ज्यायांश्च पुरुष इत्याम्नायां यतस्तस्य परमेश्वरस्य द्विरूपां स्थितिमाह
 तद्वच निर्विकारं रूपं विकारालम्बना न प्राप्नुवन्ति । अतत्कतु-
 त्वात् । अतो यथा द्विरूपं परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण ए-
 वावतिष्ठन्ते । एवं सगुणेऽपि निरवग्रहमेश्वर्यमनवाप्य सावग्रहाय
 एवावतिष्ठन्त इति । अग्रिमसूत्रे च, न तत्र सूर्यो भातीति प्रत्यक्षा
 भुक्तिर्न तज्जासयते सूर्ये इति गीतास्मृतिश्च परमेश्वरस्य विकारा-
 ऽवर्त्तित्वं दर्शयतः । तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिवः प्रसिद्धमि-
 त्यभिप्राय इति । अग्रे तु भोगमात्रसाभ्यनैश्वर्यस्य सावग्रहत्वं व्या-
 ख्याय तेन सातिशयत्वं प्राप्ते शब्दादनाहुत्तिं व्याहृत्य सम्यग्दर्शना-
 नां विष्वस्ततमसां तु नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धेवानाहु-
 त्तिस्तदाभयणेनैव सगुणशरीराणामनाहुत्तिसिद्धेरिति कैमुतिक-
 मुक्ता समापयन्ति ॥

तन्मते विकारावर्त्तोदिसूत्रद्वयमनतिप्रयोजनम् । जीवस्य
 सावग्रहैश्वर्यसाधने रूपद्वयबाधकयोस्तयोरनुपयोगात् । नच इष्टा-
 न्तार्यमुपयोगः । विकारावर्त्तिनांऽप्राप्ती अतत्कतुत्वस्य हेतोरिवात्र
 सावग्रहैश्वर्ये हेतोरकथनेन इष्टान्तमात्रस्याप्रयोजकत्वात् । नच वा-
 क्पतिना निरवग्रहत्वस्योपामनविध्यगोचरत्वाद्वापुसासके तदकतु-
 त्वस्य समर्थिततया अतत्कतुत्वस्यैव तत्रापि हेतुत्वमुक्तमायमेवेति
 वाक्यम् । मनोमयः प्राणशरीर इति हादीपासनयाक्यं सर्वकर्मैति
 विशेषणस्य सर्वं विश्वं तनेश्वरेण क्रियत इति जगत्सर्वं कर्मास्य स
 सर्वकार्मां स हि सर्वस्य कर्त्तृतिभूनेरित्येवं व्याख्याततया निरव-
 ग्रहत्वस्य विध्यगोचरताया वक्तुमशक्यत्वात् । नचापासनासु पुद-
 वत्स्य विध्यधीनत्वेनाज्ञातम्यात् फलदर्शार्था तथात्वमिति युक्तम् ।
 पूर्वोक्तवाच्यमस्य तदानीमुपगमं वदत्वस्यापि तदा प्राप्यापस्या
 मुक्तिविषयत्वस्यैवापत्तः । यच्च ज्ञातन्त्ये प्रातिभत्वप्रसङ्गादित्युक्तं,

तत्र नवनवोल्लासशालिनी बुद्धिः प्रतिभा, तत्त्वम्बन्धत्वमिति यदि तदा तु, स यदि पितृलोककामो भवतीत्यादिना नवनवबुद्धीनां श्रु-
त्विब सूचनाच्छतप्रानिभक्ष्ये स्वातन्त्र्यस्य दुरपोहताया एव सिद्धेः ।
तथाच "श्रुक्तिमिरतिशिथिलाभिः समाद्धानो हृदाद् दोषाद् । वा-
चस्पतिरपि भाष्यव्याख्याव्याजेन दूषणं व्यक्ती"त्येव सिद्धम् । न-
चैवं सिद्धान्तेऽपि मनोमयवाक्योक्तोपासकस्य तथात्वापत्त्या जग-
द्ब्रह्मापारापक्तिरिति शङ्कनीयम् । न तत्समञ्जाभ्यधिकश्च दृश्यत इति
श्रुत्वा तादृशस्य फलस्य ततो व्यभिचारणात् । यथा क्रतुरिति पुरुष-
विशेषणबोधके पदे प्रकारांशे पुरुषाधिकारस्यापि निविष्टत्वात् स-
मत्वाद्याकाङ्क्षनायाश्च, तेनार्हति ब्रह्मणा स्पष्टितुं क इति, उपति ह वै
स तं योऽस्मात् पूर्वो बुभूषतीति श्रुतिभ्यां निषिद्धत्वेन तादृशोपा-
सनेऽधिकारस्य निवृत्तश्च । नचायमेव समाधिः शाङ्करेऽपि ज्ञानेऽ-
स्त्विति वाच्यम् । तन्मते निर्गुणस्य रूपस्य सर्वाभ्यधिकत्वेन 'सगु-
णेऽभ्यधिकाराहित्यामाधनाधिकसाहित्ये प्राप्ते उक्तीत्या समसा-
हित्यस्यापि वक्तुं शक्यतया तद्राहित्यस्यापि दुरुपपादत्वेनैतच्छब्द-
तिविषयतायास्तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । समाभ्यधिकनिषेधाव-
धिकतया निर्गुणबोधकत्वे च सगुणे समसाहित्यस्यैवापत्तेश्च ।
अधिकारविचारेणाप्तः क्रतुत्वसाधने च निरवग्रहतायाः प्राप्तेरेवाभा-
धेन स्वातन्त्र्यशङ्कनाया एवानुदयात् स्वातन्त्र्ये प्रातिभत्वप्रसङ्गस्यैवा-
ऽभावादिति विष् ॥

आस्कराचार्यास्तु—सिद्धान्ते, अविभागेन दृष्टत्वादिस्मरभ्य
परमकारणे सायुज्यं गतानां निरवधिकमैश्वर्यामिति स्थितम् । ये पुन-
र्ब्रह्मते द्वैतवादिनां मन्यन्ते, मुक्ताः कृप्यगवतिष्ठन्त इति, तन्मतम-
भ्युपगम्य सावधिकमैश्वर्यं तेवामपि प्रतिपादयितुं जगद्ब्रह्मापारव-
र्जाधिकरणमारमत इत्युक्त्वा, जगद्ब्रह्मापारादिसुत्रं पूर्ववदेव व्य-
ख्याव, विकारावर्त्तिसूत्रे, पारमेस्वरं पुनरैश्वर्यं नित्यसिद्धं, विका-
रावर्त्ति, स्वमहिमप्रतिष्ठत्वात्, तावानस्य महिमेति श्रुतेः । कार्य-
द्व्यलोकवर्त्तिनां मुक्तानां सङ्कल्पादेवंति श्रुतेः । तद्वैरम्भदीयं सरसद-
द्वयः सांमसवन इति बहुविधमैश्वर्यं प्रकीर्यं तत्रैश्वरावर्त्तिसुत्र-
पक्षम् । दर्शयत इति सूत्रे, परस्य ज्यातिषां विकारावर्त्तित्वं विकारादु-
प्राहकत्वं च, न तत्र सूत्रो भारतीत्यादि श्रुतिस्मृती दर्शयत इत्युक्तवन्तः ॥

तन्मते विकारावस्थादिसूत्रयोरेद्यपि न वैयर्थ्यं, तथापि बह्व-
विधोक्तब्रह्मलोकस्य कार्यत्वं यद्भङ्गीकृतमन्तैरभ्यैश्च । तच्छिष्य-
म् । तत्कार्यत्वबोधकप्रमाणानुपलम्भात् । नञ् प्रभुत्वमितं हिरण्य-
मिति वेदमंत्रिशापणे चिमितमितिपदे निर्मितत्वकथनादेकदेशस्य
कार्यत्वे सर्वस्य ब्रह्मात्वं शङ्काम् । चिमितपदस्य विशेषेण मितं ज्ञात-
मित्यर्थकतयाप्रपि नेतुं शक्यत्वेन ततो निर्णयामावात् । नापि, सृष्टी-
यस्यामिनो दिव्यीति ब्रह्माण्डान्तर्घर्षित्वभाषणात्तत्राद्ये एतच्चाशा-
त्कार्यत्वमिति वाच्यम् । नास्य जरयैनर्जायतीत्यादिना भास्वरूपप्र-
बोधनेनास्याः शङ्कानयाः प्रागंश निरस्तत्वात् । नञ् तदग्यदेशे, भेदमि-
ति वाच्यम् । एकप्रकरणगतत्वेन पूर्वम्, एतत्सत्यं ब्रह्मपुरमित्यनेनो-
क्तस्य ब्रह्मपुरस्य, तद्वद्व ह वैष्यभार्णवी ब्रह्मलोक इत्यादिना परि-
करपूर्वकं तत्प्रपञ्चनस्यैव भासमानतया भेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् ।
उपस्थितं चैतद् धाराहं चातुर्मास्यमाहात्म्यं चतुर्दशाध्यायं क्षीरस-
मुद्रं प्रकृत्य “तन्मध्ये मम लोकस्तु परितो बलयाकृतः । योजनानां
तु लक्षाणि विद्यतिलस्य विस्तृतिः । इधेतद्द्वीप इति ख्यातः प्रलयंश्चि
न नश्यती”त्युक्त्वा, तत्र श्रीभृगुर्गात्मकभागप्रयं तत्परिमाणं संख्यं
चोक्त्वा, तत्र भृगुर्गाभागयोस्तत्त्वानां चाद्यान्तरप्रलये नाशाभावमु-
क्त्वा, तस्मिन् स्थाने कथं याते प्रविशन्त्युदरे ममेति ब्रह्मणो लये भृ-
गुर्गाभागत्वानां स्त्रोदरे स्थितिमुक्त्वा “श्रीभागे संख्याता ये तु न तेषां
प्रलये भयम् । शाश्वतः स तु मे लोको न नश्येद् ब्रह्मणो लये । मु-
क्ता एव तु मां तत्र वीक्षन्ते सर्वदेव तु । कल्पान्तप्रभवो बार्हर्जस्य वा
भृगुर्गायोः । भागो न स्पृशते तौ हि अकंण परिरक्षितौ । तत्र स्था-
स्तु जनाः सर्वे मोदन्ते सर्वदेव तु । कल्पान्तप्रभवां वार्षां न ते जा-
नन्ति जातुञ्चिद् । इधेतद्द्वीपादधस्तात्तु वृथ्वा तिष्ठति पीठवत् । स्पृष्टी
स्पृशति तद्द्वीपं प्रलये तु चिबुज्ज्वले । मम शक्तैव स द्वीपः सदा ति-
ष्ठति शाश्वतः । भूमिर्श्रीभागयोर्मध्ये लक्ष्योऽजन्विस्तृतः । अत्रयामा-
मुष्याऽमोचिर्मुकामुक्तनिर्वाहितः । अर्थं तस्य तु भूभागः श्रीभागत्वा-
र्थमेव च । लक्ष्योऽजन्मध्यं तु द्वीपाकारोऽस्ति तत्तदम् । इशाबोक्त-
स्नाहकं विस्तृतिलस्य कीर्षिता । अर्थनाशो भवेत्तस्य प्रलये च
पुनः पुनः । अर्धो भागस्तु मुकानां श्रीदात्वानुं न नश्यति । दुर्गा-
श्रीभागयोर्मध्ये ष्यनामाऽमृतसागरः । तस्याऽप्यर्थं विभागोऽस्ति नि-

त्यामित्यदिमेवतः । अर-ण्याक्यौ सुधासिन्धु मम लोकत्रयेऽपि च ।
 वसेते मम भक्तानां क्रीडायै सर्वकामिदा"विति । लोकत्रयं तु वैकुण्ठा-
 ऽनन्तासन-दशेतद्वीपमेवेन तत्रैवोक्तम् । तेषु छान्दोग्योक्तो वैकुण्ठा-
 वयो ज्ञेयः । तृतीयस्याऽमितो द्वितीति विशेषणेन उच्यतेत्वबोधना-
 दिति । अतः स लोको न कार्यः, किन्तु नित्य एवेति निश्चयः ।
 लोकस्य ब्रह्मरूपत्वादेव च न तत्रमोरपि स्वप्रतिष्ठत्वहानिरिति
 सर्वमनवद्यम् ॥

रामानुजाचार्यास्तु—मुक्तस्यैश्वर्यं जगत्सृष्ट्यादिपरमपुरुषा-
 ऽसाधारणम् ? उत तद्गहितं केवलपरमपुरुषानुभवविषयमिति ? सं-
 शये, जगदीश्वरत्वमपीति पूर्वं पक्षः । निरञ्जनः परमं साम्यमुपै-
 तीति श्रुतेर्मुक्तस्य सङ्कल्पत्वश्रुतेश्च । तत्र सिद्धान्तस्तु जगद्ब्यापारं-
 वर्यं मुक्तैश्वर्यं निरस्तनिश्चितितरोधानस्य मुक्तस्य निर्णयब्रह्मानुभ-
 वरूपमैश्वर्यम् । तत्र हेतुः—प्रकरणादित्यादि । अर्थस्तु पूर्वदक्षे च ।
 श्रुतयः परं बह्वथ उपन्यस्ताः । अग्रिमसूत्रे च, स स्वरार्ह भवती-
 त्यादिभिर्जगन्नियमनरूपं व्यापारमाशङ्क्य आधिकारिकमण्डलस्यो-
 क्तेरित्यस्य अधिकारे नियुक्ता ये हिरण्यगर्भादयो मण्डलं तेषां
 लोकाः तस्यां भोगा मुक्तस्याकर्मवश्यस्य भवन्तीत्ययमर्थस्तस्य
 सर्वेषु लोकेषु कामचारं भवतीत्यादिनोच्यते । तथाच कर्माऽप्रतिह-
 ताहानो मुक्तो विकारिलोकाद् ब्रह्मभूताननुभवतीत्यनेन चाक्षेपो-
 च्यते, न जगद्ब्यापार इत्युक्तवार्त्तप्रसूत्रेषु मुक्तस्य सत्यसङ्कल्प-
 त्वं परमपुरुषसाम्यं च परमपुरुषासाधारणनिश्चितजगन्नियमनशु-
 त्याऽनुगुण्येन वर्णनीयमिति साध्यमिति ॥ तेन तन्मतं सिद्धान्ताद्
 अधिरुद्धमित्युपरम्यते ॥

तन्मतचौरस्तु—रामानुजाचार्यवदेष सूत्राणि व्याख्याय शिव-
 लोकस्य सर्वतः परत्वं परब्रह्मणः शिवाकारत्वं चोक्तवान् । तन्तु
 तदुपन्यसेन्मन्त्रजापतिसंवाद्भ्रुतेरपि विरुद्धते । तत्र, स उच्यतेः पुरुष
 इत्यनेन परज्योतिषः पुरुषोत्तमत्वेन प्रतिपादनाद् । अत्रे च श्यामा-
 चक्रवर्त्तं प्रपद्ये इत्यादिना श्यामवर्त्तंभाषणाच्च लोकोऽपि ततः पूर्वं
 द्वाहरविद्योक्त एव सन्निहितः । स चारण्याख्यायैव ब्रह्मचर्यात्तो वाचाह-
 पुराणवाक्यैर्भगवद्भोक्तृत्वेन निश्चितः । अथर्वाशिरःशिवाद्यश्च वि-
 द्याः अगद्ब्रह्मिद्यानां न तुल्याः । अथर्वाशिरःशिवाद्याविशतमेकमेकं

मन्त्रराजजापकेन तन्मममिति मुसिहपूर्वतापनीये आचजात् । अ-
तस्तप्रतिपाद्यस्य रूपस्य न भगवन्तुल्यत्वम् । वेद्योत्कर्षत एव वि-
द्योत्कर्षसिद्धेरिति । एतद् पूर्वं पूर्वमपि किञ्चिदुक्तं ग्रहणाद्ये वादे
च मया निपुणतरमुपपादितमिति न पुनः प्रपञ्चयेते ॥

माध्वास्तु—जगद्व्यापारसूत्रे, सर्वान् कामानाप्या अवृत्तः
समभवदिति काञ्चन भृतिं लिखित्वा तस्या जीवप्रकरणगतत्वाज्जी-
वानां जगज्जननादिसामर्थ्यविदूरत्वाच्च सृष्ट्यादिभ्योऽप्यानेच का-
मानाप्योतीत्युक्त्वा “आधिकानन्दसम्प्राप्तौ सृष्ट्यादिव्यापृतिश्चपि ।
मुक्तानां नैव कामः स्यादभ्यान् कामास्तु भुञ्जते । तद्योग्यता नैव
तेषां कदाचित् कापि विद्यते । नद्यायोग्यं विमुक्तोऽपि प्राप्नुवाच्च च
कामबोधि”ति वाराहवचनं लिखन्ति । अभिप्रसूत्रे च, सर्वस्मै देवा
बलिम्भवहन्तीति भृत्या ब्रह्मविद्दि जगदैश्वर्यमस्तीत्याद्याह्य, तत्र
आधिकारिकमण्डलस्य आधिकारिकसमूहाधिपतिर्ब्रह्मा, तत्रोच्यत इ-
त्युक्त्वा “आत्मेत्येवं परं देवमुपास्य हरिमभ्ययम् । केचिद्ब्रह्म मुच्य-
न्ते मोक्तामन्ति कदाचन । भवेच च स्थितिस्तेषामग्नरिसे च केचन ।
केचित् स्वर्गे ग्रहलोकं जने तपसि चाऽपरे । कञ्चित् सत्ये महा-
ज्ञाना गच्छन्ति क्षीरसागरम् । तत्रापि क्रमबोधेन ज्ञानाधिक्यात् स-
मीपगाः । सालोक्यं स्वस्वरूपत्वं सामीप्यं योग एव च । इमामा-
रभ्य सर्वत्र यावत् सुक्षीरसागरम् । पुरुषोऽमन्तशयनः श्रीमन्ना-
रायणासृजः । मानुषा वर्णभेदेन तथैवाधमभेदतः । क्षितिपा मनु-
ष्यगणधर्वा देवाश्च पितरश्चराः । आजानजाः कर्मजाश्च तारिषकाश्च
शचीपतिः ऋद्रो ब्रह्मेति क्रमशस्तेषु वैबोक्तमोक्षमाः। नित्यामन्दे च मोगे
च ज्ञानैश्वर्यगुणेषु च । सर्वे ज्ञानगुणोद्भिकाः पूर्वस्माद्दुस्तरोत्तरम् ।
पूज्यन्ते चावरेत्ते तु सर्वपूज्यस्तुमुजः । स्वजगद्व्यापृतिक्षेपां
पूर्ववत् समुदीरिता । सयुजः परमात्मानं प्रविश्य च बहिर्गताः ।
विद्रुपाद् प्राङ्गर्वाद्यापि विना मोगास्तु काञ्चन । भुञ्जते मुक्तिरंते ते
विस्पष्टं समुदाहृते”ति गारुडवाक्यानि लिखन्ति । तेन तन्मते मुक्तानां
मुक्तेश्च तारतम्यं सिद्ध्यति । विकारवर्तिसूत्रे च “आधिकारेण बल-
म्भे देवा मुक्तावपि स्फुटमावलिं हरन्ति मुक्ताय विरञ्चयाव च पूर्ववत् ।
सब्रह्मकस्तु ते देवा विष्णवेऽत्र विशेषतः । न विद्वाराधिकारास्तु मु-
क्तानामभ्य एव तु । विकाराधिकृता देवा ये नियुक्तास्तु विष्णुने”ति

चाराहवचनं लिखन्ति । तेन तन्मते मनुष्यादीनां चतुर्मुखादीनां
 स्वस्वव्यापारकरणं तत्राधिकारकं सिद्धति । काचक्षु, मुक्तौ ता-
 रतम्यमस्ति, न वेति सन्द्हे तारतम्ये प्रमाणाभावात्तदङ्गीकरणे च
 निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति श्रुतिविरोधात्मुक्तेः स्वर्गसंसारसाम्या-
 पत्तेर्मुक्तानां स्वसमाश्रयधिकदर्शने दुःखेष्वपिदिशस्तद्भावाच्च न मुक्ते-
 स्तारतम्यमिति पूर्वपक्षः । सिद्धास्तस्तु—तैत्तिरीये, सैषा नन्दस्य
 मोमास्ता भवति ते ये शतं मानुषा मानव्याः स एको मनुष्यगन्धर्वा-
 षामानन्दः श्रोत्रियस्य चाऽकामहतस्येत्यादिभ्युत्था मनुष्यगन्धर्व-
 प्रभृतिब्रह्मान्तानां श्रोत्रियत्वमकामहतत्वं च भावितम् । षाजस-
 नेयके च, मय ये शतं कर्मदेवानामानव्याः स एक अजानजानां
 देवानामानव्यां यच्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहत इत्यादिभ्युत्थाऽजान-
 जानारभ्य ब्रह्मलोकस्थानन्दपर्यन्तमकामहतत्वमवृजिनत्वं, च भावि-
 तम् । अकामहतत्वं च कामकृतोपद्रवराहितत्वं, न त्वकामत्कञ्चतस-
 द्द्वैयर्थ्यात् । अवृजिनत्वं च पापरहितत्वं, दुःखराहितत्वं वा । अवृ-
 जिनत्वाकामहतत्वयोश्च यत्राप्ताः कामास्तत्र माममृतं कृषीति
 श्रुत्या, स हि मुक्तोऽकामहत इति ब्रह्माण्डवाक्येन च मुक्तलिङ्ग-
 त्वम् । नचैतयोः परोक्षत्वानिलिङ्गत्वमिति शङ्काम् । प्रारब्धवापत-
 त्कार्यदुःखयोस्तस्मिन्नपि सत्त्वात् । श्रोत्रियत्वमपि मुक्तस्यैव सु-
 क्यम् । “प्राप्तश्रुतिफलत्वात् श्रोत्रियाः प्राप्तमाक्षिणः । ते एव
 चासकामत्वात् तथाऽकामहता मता” इति भारतोक्तेः । एवं स-
 त्येतेषां मुक्तलिङ्गत्वम् । एवं सत्येतयोः श्रुत्योक्तरोत्तरमानन्दा-
 धिक्यकथनं मुक्तितारतम्ये पर्यवस्यति । किञ्च । अज्ञानन्तः कर्म-
 बन्तः सन्नाथो मनोजवेष्वऽसमा बभूवुरित्यादितैत्तिरीयश्रुतौ मनो-
 धेगे सर्वेषामसाम्यकथनात् । “मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणप-
 रायणः । स दुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुने” इति श्री-
 भागवतवाक्ये, मुमुक्षोरमुमुक्षुस्तु परो ह्यकाम्तमकिमामिति पुरा-
 णास्तदवाक्ये, अग्नये त्वेवमजानन्त इति, स्त्रियो वैदवास्तथा ह्यद्रा इति
 गीतावाक्ये च साधनतारतम्येन फलतारतम्यप्रतिपादनात् । अभि-
 मिच्छा भागवती भक्तिः सिद्धेर्गतीवसीति वाक्ये चाक्यमक्तिसाध्य-
 मुक्तितोऽधिकमक्तिसाध्यमुक्तेराधिक्यप्रतिपादनात् । अस्मिन्मद्विमु-
 क्तभोगो, मुक्तचतुर्मुक्तभोगाधिक्यः अस्मदादिभोगत्वात् संसार-

नानामतध्यास्तविनाद्यनज्ञानो
 वेदान्तद्वैतव्यविकासने पदुः ॥
 आविष्कृतोऽयं भुविभाष्यभास्करो
 मुधा बुधा धावत नाऽन्यवर्त्मसु ॥ २ ॥
 पुरन्दरमदोज्ज्वलचुरदृष्टिसम्पीडित-
 स्वकीयवरगोकुलाऽवनपरायणो लीलया ॥
 स्मिताऽमृतमुदृष्टिभिः परिपुपोष तान् यो गिरिं
 दधार च स एव हि श्रुतिशिरस्सु संराजते ॥ ३ ॥
 श्रीकृष्णकृपयैवाऽयं सिद्धान्तो हृदि भासते ॥
 तेनाऽधिकं वरीवर्ति न वक्तव्यं हरेर्नृणाम् ॥ ४ ॥
 भाष्यपुष्पाञ्जलिः श्रीमदाचार्यचरणाऽम्बुजे ॥
 निवेदितस्तेन तुष्टा भवन्तु मयि ते सदा ॥ ५ ॥

इति श्रीमद्वेदव्यासप्रवर्तिश्रीवल्गुभाचार्यविरचिते
 ब्रह्मसूत्राऽणुभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः
 समाप्तः ॥ समाप्तश्चतुर्थोऽध्यायः ॥४॥४॥

भाष्यविभावनार्थमुपदिशन्ति । * नानेत्यादि * ॥ २ ॥

अत्रोक्तस्य फलस्य भगवत्कृपाधीनत्वाद्भगवतः कृपालुत्वं
 स्त्रीयत्कत्वेन स्फुटीकुर्वन्ति * पुरन्दरेत्यादि * । हिंसेती ॥ ३ ॥

भाष्यविभावनयाऽर्थस्फुरणेऽपि भगवत्कृपाया एव कारणत्वं
 न पाठित्वादेरित्याशयेनाहुः * श्रीकृष्णेत्यादि * ॥ ४ ॥

शुभापसंहारपादमारभ्य साक्षाद्भाष्यस्य अर्थं करणात्तदाद्या-
 र्थेषु निषेधवन्तः समाप्तौ मङ्गलं कर्त्तव्यमिति शिक्षाचारं च शिक्षयन्त
 आचार्याणां प्रसादमाशासते * भाष्येत्यादि * अर्थस्तु श्लोकानां
 स्फुट इति शुभम् ॥ ५ ॥

